

# المقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبوات .  
وسيد المرسلين وعلى آله وصحبه ، ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد ، فإن القرآن الكريم هو المصدر التشريعي الأول في الإسلام ،  
والسنة هي المصدر الثاني ، لأنها مبنية له ، مفصلة لأحكامه ، مفرغة على أصوله ،  
وهي التطبيق العملي للإسلام على يد رسول الإنسانية محمد صلى الله عليه وسلم ،  
دان المسلمين لأحكامها من لدن الرسول الكريم إلى يومنا هذا ، وستبقى  
إلى جانب القرآن مصدر الأحكام ، ومدين الآداب والأخلاق ، حتى يرث الله  
الأرض ومن عليها ، فقد كان التمسك بها سر نجاح الأمة الإسلامية ،  
وتقديرها ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم ، « تَرَكْتُ فِيمَكُمْ شَيْئَنِّ لَنْ  
تَضْلِلُوا بَعْدَهُمَا : كِتَابَ اللَّهِ وَمَنْتَ ».

ولكنه لم يرق لأعداء الإسلام قدماً وحديثاً ، أن يروا ازدهار الأمة  
الإسلامية وتقديرها ، فعملوا على هدم أساس الإسلام ، وتشكيك المسلمين في دينهم ،  
وكان من الصعب أن ينالوا من القرآن الكريم ، فوجهوا سهامهم إلى السنة ،  
وحاولوا تشويها ، فوضعوا الأحاديث ، وطنعوا في بعض الصحيح منها ،  
وأتمموا بعض الرواية الثقات ، ولكن هذا لم ينل من السنة أمام يقظة الأمة  
وعلمائتها الذين ذبوا عنها وحافظوا عليها .

وسلك أعداء الإسلام سبلًا مختلفة لإمساك السنة جملة بعد التشكيك فيها ،

فادعى بعضهم أن السنة أهلت بعد الرسول صلى الله عليه وسلم أكثر من قرنين إلى أن حملها بعض المصنفين في كتب السنن في القرن الثالث الهجري ، فلم تحفظ كالقرآن الكريم منذ ظهور الإسلام ، ولماذا نسرّب إليهم الوضع ، وأصبح من الصعب تمييز الحديث الصحيح من الموضوع . . . !! وادعى بعض المستشرقين أن جانباً من الحديث قد وضمه الفقهاء ليصدّعوا مذاههم الفقيرية !! !! وادعى آخرون أن السنة كانت أحكاماً مؤقتة لمصر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأصبحت الآن عديمة الجدوى ، وتسربت هذه الفكرة إلى بعض البلاد الإسلامية ، وأخذت شكلاماً منظماً ، فظهر في الهند جماعة تنادي بعدم الاحتياج بالسنة ، سمت نفسها (أهل القرآن) ، وألفت كتاباً ورسائل كثيرة للنشر أفكارها<sup>(١)</sup> .

وفي رأي هؤلاء جميعاً أن السنة لم تعد صالحة لأن تكون مصدراً نشرياً ، وأنه يتعمّن لفهم الإسلام الاكتفاء بما جاء في القرآن ، وبخاصة أنه يقدور القول النيرة أن تفهمه ، كما فهمه الرسول صلى الله عليه وسلم !! !!

هذه بعض دعوى أعداء الإسلام ، الذين أرادوا من ورائها إبعاد المسلمين عن دينهم ، وخلخلة العقيدة في نفوسهم ، ليتمكنوا من نشر مبادئهم في بلادنا الإسلامية الطيبة ، والسيطرة عليها مادياً بعد السيطرة عليها فكريّاً ، وما يؤسف له أن بعض شبابنا الذين لم يُفتح لهم أن يتقدّموا بثقافة الإسلام قد اعتقدوا هذه الأفكار التي تخدم أعداءنا ، وتفرق صفوفنا ، في وقت نحن أحوج ما نكون فيه إلى التمسك بما جاء في السنة من أحكام وأخلاق وأداب وتجبيه وإرشاد ، كاعتذ الأمم بتراوتها وتغترّ بها ، ويشهد المتصفون من علماء الأمم الأخرى

(١) انظر مقالة تحقيق معنى السنة وبيان الخاتمة إليها للعلامة السيد سليمان التميمي رحمه الله .

بمعظمه رأينا التشريع ، فكيف ينكر له بعض المسلمين ، ونحن أحوج ما نكون إلى التمسك به ، بعد أن عانى المسلمين وطأة الاستعمار فترة طويلة ، وذاقوا مرارة التفرقة والهوان ، بعد أن كانوا سادة العالم .

نحن - في نهضتنا - بحاجة إلى الرجوع إلى شريعتنا ، إلى قرآننا وسنة رسولنا ، بعد أن حطمنا القيود ، ونقضنا غيار الجمالة ، ومرزقنا عصابة الملاية عن العيون ، فلابد لإيمان تحررنا من أن نتخلص من هذه الأفكار التي تسربت إلى صفوفنا ، وحملها بعض إخواننا وأبنائنا ، سواء أكان هذا عن حسن نية منهم أم عن سوء نية ، لأنها تخدم أعداءنا الذين لا يرسمون اجتماعاً كليتنا وسعادتنا.

ولما كانت السنة مبينة للقرآن الكريم ، ولا يمكن الاستغناء عنها ، ولا كان الواقع في حفظ السنة يخالف ما أدعاه المفترضون - كان لا بد من تناول السنة بدراستها وبحث تاريخها ، وقد بين الأصوليون وبعض المحدثين مكانة السنة من التشريع الإسلامي ، وبقي أن تُبيّن الحقيقة التاريخية للسنة وكيف اعتنى السلف الصالحة بحفظها وقلما قبل أن نصلنا في كتبها المشهورة .

وقد رأيت أن أتناول هذا الجانب من البحث في فترة ما قبل التدوين ، وأقصد بالتدوين هنا التدوين والتصنيف المشهور ، الذي كان في مطلع القرن المجري الثاني تمشيا مع عرف علماء الحديث ، والذي يعود الفضل فيه إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فليكن هذا هو التدوين الرسمي ، ذلك لأنه قد ثبت تدوين جانب من السنة في عهده صلٰ الله عليه وسلم وعهد الصحابة .

تلك أسباب لاختيار هذا الموضوع ، وبسبب آخر هو أنه لم يسبق لأحد أن بحث كيف اختارت السنة تلك الحقيقة بهذا دقيقاً وافياً ، إنما كان بحث السلف في هذه الناحية لا يمدو ذكر لمحات عن تلك الحقيقة ، لافتاتهم واقتناع المسلمين بأن

السنة قد حفظت على أحسن وجه ، بفضل حفاظها وعلمها ، لهذا توزعت مادة البحث في مراجع كثيرة ، في كتب الحديث وشروحها ، وكتب مصطلحه وعلومه ، وفي تراجم الرواية ، وكتب التاريخ والأصول وغيرها . وإذا كانت هذه الت trif تشكل معظم مادة الموضوع ، فإنها لا تعطى — كما هي — صورة كاملة عن حقيقة السنة وحفظها آنذاك .

مكذا أقدمت على دراسة السنة في تلك الفترة ، من خلال أمهات المصادر ، المخطوط منها والمطبوع ، قد يها وحديثها ، ويحيط شطر أمهات دور الكتب العامة والخاصة ، في دمشق وحلب والقاهرة . . . ورجمت إلى مخطوطات فادرة ، كما صورت بعض المخطوطات من البلاد التي لم تيسر لي زيارتها ، فكان البحث شاقاً من جهة ، ويطلب الدقة من جهة أخرى ، وأضحا حيناً ، ومعقداً أحياناً ، ومع هذا تابعت البحث بروح علمية ، بمحنة الصبر ، وتمانى ومضات الأمل . . . وكان لإشراف فضيلة الأستاذ على محب الله وتشجيعه — أثر طيب في إخراج هذا الموضوع بشوب جديد ، بصورة السنة في تلك الفترة تصويراً دقيقاً ، من حيث عناية الأمة بها وحفظها ، والاهتمام ببنائها ، والثبت في روایتها على أسلم القواعد العلمية ، وكتابتها ونشاط العلماء في تبليفها ، وحرصهم على صيانتها ، وعوامل انتشارها ، ودراسة الأسباب التي كادت تنسى إليها ، وجهود العلماء في سبيل حفظها .

وقد تعرضت لكتير من الشبهات والآراء ، وناقشتها ، ورددت عليها ، وبيلت وجه الحق مدعماً بالأدلة والبراهين ، فكان الموضوع في تمييز وخمسة أبواب وخاتمة .

التمهيد ، وفيه :

أولاً : التعريف بالسنة لغة وشرعاً .

ثانياً : موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم .

باب الأول : السنة في المهد النبوى .

و فيه تحدثت عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم ورسب ،  
وبيّنت موقفه عليه الصلة والسلام من العلم ، ومنهجه في التبليغ ، وتعليم أصحابه  
رضي الله عنهم ، وكيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه عليه الصلة والسلام ،  
ثم ختمته بانتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

باب الثاني : السنة في عصر الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : تأسى الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم  
وتسمّكهم بسنته .

المبحث الثاني : احتياط الصحابة والتابعين وورثتهم في رواية الحديث .

المبحث الثالث : ثبتت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .

المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى ؟

الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث .

### الباب الثالث : الوضع في الحديث ، وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع  
وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياعهم في السنة وتقديرها .

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والمواضيع ، وهو ثمار جهود  
العلماء في الحفاظة على الحديث .

### الباب الرابع : متى دون الحديث ؟ وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : حول تدوين الحديث ، وفيه أخبار حول كتابة السنة ،  
وآخر حول كراهة كتابتها ، ومناقشة هذه الأخبار ،  
وخلاصة هذه المناقشة .

الفصل الثاني : مادون في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام .

الفصل الثالث : آراء في التدوين .

### الباب الخامس : بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : بعض أعلام الرواية من الصحابة .

و فيه تعريف الصحابي ، وعدالة الصحابة ، ثم ترجمة المكتئبين من الحديث  
منهم ، وهم :

١ - أبو هريرة . ٢ - عبد الله بن عمر . ٣ - أنس بن مالك

٤ - عائشة أم المؤمنين . ٥ - عبد الله بن عباس . ٦ - جابر بن عبد الله

٧ - أبو سعيد الخدري

الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين :

- ١ - سعيد بن المسيب .      ٢ - عروة بن الزبير .  
٣ - محمد بن مسلم بن شهاب الذهري .      ٤ - نافع مولى ابن عمر .  
٥ - عبيد الله بن عبد الله .      ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر .  
٧ - إبراهيم النخعي .      ٨ - عامر الشعبي .  
٩ - علقة النخعي .      ١٠ - محمد بن سيرين .

وقد يتعذر للوهلة الأولى أنه يمكننا الاستغناء عن الباب الخامس ، بما جاء في كتب التراجم ، ولكنني رأيت من الأهمية بمكان أن أدرس بعض رجال الحديث من الصحابة والتابعين ، لأنقدم نموذجاً عظيماً عن القلوب الوعية التي حفظت السنة ، والأيدي الطاهرة التي نقلتها بأمانة وإخلاص ، على أسلم قواعد الشبت العلمي ، وبخاصة أن بعض أهل الأهواء والمستشرقين ، كانوا قد طعنوا في مشاهير الرواة منهم . فرأيت إنما للبحث أن أفرد طموهم وافتراضاتهم حين أترجم لهم ، وأبين الحق من الباطل ، بعد أن أصبحت أممات كتب ترجم رجال الحديث في عصرنا نادرة جداً ، وقد يسر على طلاب العلم الرجوع إليها ، فرجح عندي الإقدام على ضم هذا الباب إلى الموضوع ، وبهذا أكون قد بنيت حياة السنة في هذه الخيبة ، ودرست مشاهير حفاظها ونقلها .

وكان الخاتمة خلاصة عامة للبحث .

وإن لأرجو الله الكريم أن أكون قد وقفت لعرض الموضوع بشكل يحقق الغاية منه ، فإني لم آل جهداً ، ولم أدخل وسعاً للوصول إلى الحقيقة ، وأنا مع هذا لا أدعى السكال في بحني ، وكل ما قلت به لا بعده حماولة علمية لدراسة السنة وتاريخها في فترة معينة على منهج على يسهل الرجوع إليه .

وأسأل الله عز وجل أن يوفق الأجيال إلى دراسة الشريعة الإسلامية  
الخالدة ، وفهمها وتطبيقها ، وأن يجمع العرب والمسلمين جميعاً على كتاب الله  
وسنة رسوله ، ليرتدى بهديه ، ونعيده للعالم نضارته ، ونحقق سعادته ، كما حققها  
أسلامنا العظيم .

وأخيراً أشكر فضيلة أستاذ المشرف ، الذي شملني بمطفئه وتوجيهاته ،  
مع كثرة واجباته وتعاعاته ، وضيق وقته ، كما أشكر كل من ساعدني من  
آساتذتي وأخواتي ، وسهل مهمتي .

وختاماً أرجو كل من يطلع على هذا البحث فيجد ما يحتاج إلى تعديل  
أو تبديل ، أن يفيده بما عنده ، والله أسأله الرشاد والسداد .

\* \* \*

محمد عواد الخطيب

٢٩ جادى الأولى ١٣٨٢  
٢٨ أكتوبر (تشرين أول) ١٩٦٢ م

تہذیب

- التعریف بالسنة لغة وشرحاً ...
  - موضوع السنة ومکاتبها من القرآن السکریم .

فَمَنْ هُنَّ إِلَّا مُنذِّرُونَ» (١١).  
يَا أَيُّهُ الْكَافِرُونَ إِنَّمَا يُنذَّرُ بِهِ مَنْ يَتَّقِيُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

وأمره أن يدعو أهله وعشيرته إلى الإسلام فقال : « وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَفْرِينَ ، وَأَخْبِرْ جَنَاحَكَ لِمَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »<sup>(٤)</sup> . ليهدى قومه إلى سبيل الرشاد ، فيحملوا عبء تبليغ الرسالة إلى الأمم الأخرى ،

(٢) الأعراف : ١٥٨

(٤) ٢٩٤ و ٢١٥: الشعرا

(١) ٦٤ : الأحزاب

(٣) المائدة

فيسكون لهم شرف المبلغ المادي ، وبخالد اسمهم أبد الدهر كأراد الله للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وللأمة العربية التي انطلقت تحرر العالم من الظلم والطغيان ، وتوجه مركب الإنسانية إلى شاطئ السلام ، وتخريجه من الظلمات إلى النور سالكة سبيل المداية والحق . بعد أن تسكب الناس الصراط المستقيم ، ونخبطوا في غياب الجحالة والضلال . تقاذفهم أمواج الأهواء كما تشاء ، وتحملهم لعاصير الحياة كالماء .

إلا أن هداية العرب لم تسكن سهلة ، بل تحمل الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام في سبيلها المشاق الكثيرة ، وأوذى في جسمه وماه وأهله وأصحابه ووطنه ، وكان يدعوا ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً ، ويسأل الله السداد والرشاد ، متطلعاً إلى هداية قومه ليحملوا الرسالة ويؤدوا الأمانة .

لقد أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقومه على دين آباءهم ، وثنية وأصنام ، يسودهم النظام القبلي ، وترتبط بينهم صلة القرابة والمدم ، لا يحكمهم نظام عام ، بل يخضعون للعادات والأعراف ، يدفعهم الشرف والفاخرة بالأنساب إلى المنافسة في المكارم والمرءومات ، يعيشون في حلقة القبيلة والأسرة ، في إطار الجزيرة العربية .

وكان لهذا أثر بعيد في صفاء نفوسهم ومحافظتهم على أمجادهم وعاداتهم ، وتقانهم في سبيل مثlim الأعلى ، حتى كانوا يسرفون في ذلك ، فهم كرام يبذلون ما يستطيعون للضيف ، فيبلغون في ذلك حد الإسراف .

ويأبون العار ولو أدى بأعز ما لديهم إلى الردى ، ولهذا وأدوا بما نسبتم خشية الفقر والزلل . ويحبون تحقيق الأمجاد والبطولات ، ولسكنهم ضلوا الطريق وحرموا العقيدة الموصلة إلى ذلك ، ترى العفة والكرامة من أخلاقهم ،

والكرم والشجاعة من سجاياهم ، والجية والثأر تسير في عروقهم ، فلا ينامون على ضيم ، وويل من غضب عليه العرب ، إذ كانوا ينورون لأنفه الأسباب ، يكفي أن يستفز القبيلة فرد أهينت كرامته ، فتطلق جميعها كباراً وصغاراً تدفع عنه ما أصابه . لأن كرامة الفرد من كرامة القبيلة ، وإلى هذا يمكننا أن نزد أكثـر المـزـوات والـغـارات التي كانت بين القـبـائل قبل الـاسـلام .

وقد حفظت ذاكرتهم القوية أشعارهم وأنسائهم التي كانت بمثابة سجل تاريخي لهم . وكان كل ذلك من المؤهلات التي أعدتهم لحمل الرسالة الإسلامية فيما بعد .

وإذا كانوا قد عبدوا الأوّلـانـ فـإـنـهـ لمـ يـرـوـهـاـ خـالـقـةـ مـدـرـةـ لأـمـرـ السـكـونـ وـشـوـؤـنـهـ ، بل عـبـدـوـهـاـ زـلـفـيـ إـلـىـ اللهـ : «ـمـاـنـعـبـدـهـ إـلـىـ لـيـقـرـبـوـ نـاـ إـلـىـ اللهـ زـلـفـيـ (١)ـ»ـ وـلـمـ تـكـنـ عـقـائـدـهـ مـعـقـدةـ سـرـكـبةـ كـاـنـتـ عـلـيـهـ عـقـائـدـ سـكـانـ الـبـلـادـ الـجـاـوـرـةـ منـ الـفـرـسـ وـ الـهـنـدـ ، بلـ كـانـوـاـ أـصـفـيـاءـ النـفـوسـ ، وـيمـكـنـنـاـ أـنـ نـقـولـ : إنـ عـنـدـمـ فـرـاغـاـ عـقـدـيـاـ تـسـتـرـهـ تـلـكـ الـعـبـادـاتـ وـالـمـعـقـدـاتـ الـأـوـلـيـةـ ، الـتـيـ لـمـ تـقـفـ عـلـىـ قـدـيمـهـ أـمـامـ عـقـيـدـةـ الـإـسـلـامـ الـمـهـاـكـةـ السـكـامـلـةـ . وـهـذـاـ كـانـ الـعـربـ يـتـازـزـونـ عـنـ غـيرـهـمـ منـ الـأـمـمـ بـتـلـكـ الصـفـاتـ الـتـيـ أـهـلـهـمـ فـيـاـ بـعـدـ لـأـنـ يـكـونـنـاـ جـنـودـ الـإـسـلـامـ وـحـلـةـ لـوـأـهـ إـلـىـ الـعـالـمـ .

وـمـعـ هـذـاـمـ يـكـنـنـ مـنـ السـهـلـ أـنـ بـسـتـجـيبـ الـعـربـ جـيـعاـ إـلـىـ دـعـةـ الرـسـوـلـ الـكـرـيمـ بـادـيـهـ ذـيـ بـدـهـ ، إذـ كـانـ مـنـ الصـعـبـ أـنـ يـتـكـوـدـيـنـ آـبـاهـمـ وـأـجـادـاهـمـ ، فـإـذـاـ مـاـ دـعـاهـ إـلـىـ اللهـ قـالـ لـهـ أـقـرـبـ النـاسـ إـلـيـهـ : تـبـالـكـ !! أـلـهـذـاـ دـعـوتـناـ ؟ـ وـأـوـذـيـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ فـسـبـيلـ دـعـوـتـهـ كـثـيرـاـ ، وـلـمـ يـؤـمـنـ بـهـ إـلـاـ نـقـرـ قـلـيلـ : زـوـجـهـ ،

(١) ٣ : الزمر .

وبعض ذويه ، وقليل من أهله . وكان لا يفتر عن دعوتهم ، وبسخرون منه فيزداد نشاطاً وحيوية وراء أمله ، ويصورهم الله تعالى في قوله : « وإذا قيل لهم أتَيْعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَبَعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ آباؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ »<sup>(١)</sup> « إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسِبْنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ، أَوْ لَوْ كَانَ آباؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ »<sup>(٢)</sup> . إِلَّا أَنَّ الْبَاطِلَ لَا يَقُوِي أَمَامَ الْحَقِّ ، فَسَرَّ عَنْ مَا يَتَقْرَضُ ، وَيَظْهَرُ ضَعْفُهُ ، كَمَا يَتَلَاشِي الظَّلَامُ حِينَ يَكُونُ وَرَاءَ النُّورِ السَّاطِعِ .  
وَهَذَا بَدَأَ الإِسْلَامُ يَسْتَوِي عَلَى الْقُلُوبِ فِي مَكَةَ رَوِيدًا رَوِيدًا ، ثُمَّ اتَّسَرَ بَيْنَ بَعْضِ سَكَانِ يَهْرَبِ (المَدِينَةِ الْمُنْوَرَةِ) ، وَازْدَادَ إِيَّاهُ الْمُشَرِّكِينَ لِلْمُسْلِمِينَ وَاضْطَرَوْهُمْ إِلَى هَجْرِ وَطَهْرِهِمْ فَرَارًا بِدِينِهِمْ .

وَفِي الْمَدِينَةِ بَدَأَتِ الدُّولَةُ الإِسْلَامِيَّةُ مُنْظَمَةً بِرِيَاسَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَاتَّسَرَ خَبْرُ الإِسْلَامِ فِي أَطْرَافِ الْجَزِيرَةِ ، وَلَمْ تَمْنَعْ أَصَابِيلُ الْمُشَرِّكِينَ الْعَرَبِ مِنَ الدُّخُولِ فِي دِينِ اللَّهِ ، دِينِ الْمَسَاوَةِ وَالْعَدْلِ ، عَقِيدَةِ سَهْلَةِ سَامِيَّةِ ، إِيمَانِ بِاللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَعِبَادَاتِ تَدْخُلِ السَّعَادَةِ وَالْطَّمَانِيَّةِ إِلَى النُّفُوسِ ، نَظَامِ يَضْبِطُ الْجَمَاعَةَ وَيَؤْمِنُ حُقُوقَ الْأَفْرَادِ . . . كُلُّ هَذَا جَعَلَ الْقَبَائِلَ الْعَرَبِيَّةَ تَهَافَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ وَصُوبٍ ، يَعْلَمُونَ إِسْلَامَهُمْ ، وَعِمَّ الإِسْلَامِ الْجَزِيرَةُ الْعَرَبِيَّةُ بَعْدَ الْفَتْحِ الْأَكْبَرِ ، وَدَخَلَ النَّاسُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ، وَاقْلَبَتْ مَكَةُ وَالْمَدِينَةُ بِلِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَى مَوْطَنِ إِسْلَامِيِّ مَهَاسِكَ تَنْبَعُ مِنْهُ اشْعَاعَاتُ الْهَدَايَةِ لِتَبَرِّ الْعَالَمِ .

وَقَدْ تَمَّ ذَلِكَ لِلْرَسُولِ السَّكِيرِ خَلَالِ اثْنَيْنِ وَعَشْرِينَ سَنَةً وَبَضْعَةِ أَشْهُرٍ .

(١) ١٠٤ : الْمَائِدَةَ .

(٢) ١٧٠ : الْبَقْرَةَ .

وخرج العرب باعتقادهم هذا الدين الحنيف من نطاق القبيلة المغلق إلى صعيد الإنسانية الواسع ، ومن إطار الصحراء إلى العالم الشاسع ، وانقلبت رابطة الدم والقرابة إلى الأخوة في الدين ، وانهوى نظام القبيلة وحل مكانه نظام الدولة الإسلامية في مختلف مراافق الحياة وانتقلت حبيبهم للقبيلة إلى نصرة الحق ، وأصبح اعتزازهم بالإسلام وبما يقدمونه من تضحيات وخدمات بدلاً من اعتزازهم بالأنساب . وأنجح جهود للأمجاد والبطولات صعداً إلى تحقيق ما يرضي الله ورسوله ، وتحولت شجاعتهم وجرأتهم المحسورة في النطاق القبلي إلى شجاعة وجرأة في سبيل نشر الدين الجديد ، وتحول كرمهم الذي بلغ حد السرف إلى إعاقة الفقراء وإغاثة الملهوفين ، وتزويد الجيوش للدفاع عن معتقداتهم وعن إخوانهم في الدين ، وتحرير الأمم من نير العبودية إلى الحرية وعبادة الله واحد . . . فكان الإسلام شرفاً عظيماً لهم كما قل تعالى : « وإنَّه لَذِكْرٌ لِكَ وَتَوْمِكَ وَسُوفَ تَسْأَلُونَ » <sup>(١)</sup> وكان العرب بحقِّ كما قال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرَجْتَ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ مَا لَيْسَ بِمَحْرُومٍ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » <sup>(٢)</sup> .

يتبيّن لساً ما ذكرت أن هؤلاء العرب الذين انطوت فتوسيهم على صفات كريمة ، وخلال طيبة ، وراءها دوافع قوية وحيوية فائقة — كان ينبعصهم العقيدة الصالحة ، والنظام الحسن ، فما إن وجدوها في الإسلام دين الحنيفة السمحـة ، حتى كانوا خير حافظ لها ، وأول داع إليها ، ومن ثم فتحوا قلوبهم للرسول السـكريـم عليه الـصلـاة والـسلام ، وأصـفوـا إـلـيـه ، واتـقـعوا حـولـه

(١) ٤٤ : الرخـف ، وإنـه ذـكر : أـى لـتـرـفـ مـظـلـمـ . اـنـظـرـ تـقـيـرـ أـبـيـ السـودـ مـسـ ٤٥ـ جــ ٧ـ

(٢) ١١٠ : آلـهـرـانـ .

ينهون من المعين الذي لا ينضب ، ويتفقون تعاليم الإسلام من رائداته ليقوموا بدورهم في هداية الناس جمِيعاً ، وهكذا تضافر العامل الفطري الذي تميز به العرب مع العامل المكتسب الجديد (الروحي) ، فظهور الراعي الأول الذي حمل مشعل النور والحق إلى العالم ، ونقل القرآن الكريم والسنّة الطاهرة بكل أمانة وإخلاص . ولما كان موضوعنا متعلقاً بالسنّة ، فلننتقل إلى التعريف بها .

## أولاً — التعريف بالسنّة

### ١ — السنّة في اللغة :

السنّة : السيرة حسنة كانت أو قبيحة . قال خالد بن عتبة المذلي :

**فلا تخزعن من سيرة أنت سرتها فأول راضي سنّة من يسيرها**

وسترتها سنا واستترتها سرتها ، وستنت لكم سنّة فاتبعوها .

وفي الحديث : من سنَّ سنّة حسنة فلهُ أجرُها وأجرُ من عملَ بها ، ومن

**من سنّ سنّة سيئة<sup>(١)</sup> ، يزيد من عملها ليقتدى به فيها .**

وكل من ابتدأ أسراعاً عمل به قوم بعده ، قيل هو الذي سنّه .

قال نصيّب :

**كانى سنت الحب أول عاشق من الناس إذ أحبت من بينهم وحدى**

(١) روى الإمام مسلم بسنده عن المنذر بن جرير عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها ، وأجر من عمل بها بعده ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء . ومن سن في الإسلام سنة سيئة ، كان عليه وررها وزرها من عمل بهما من يعلم ، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء . صحيح مسلم من ج ٢٠٥ و ج ٢٠٦ .

وقد تكرر في الحديث ذكر السنة وما تصرف منها . والأصل فيه الطريقة والسبرة .

وإذا أطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، ونهى عنه ، وندب إليه قوله وفعله ، ولهذا يقال في أدلة الشرع الكتاب والسنة ، أي القرآن والحديث .

ويجوز أن يكون ( لفظ سنة ) من سمات الإبل إذا أحسنت رعيتها والقيام عليها <sup>(١)</sup> .

## ٢- السنة في الشرع :

يختلف مفهُى السنة في اصطلاح المترسّ عن حسب اختلاف فتوحهم وأغراضهم، فهى عند الأصوليين غيرها عند المحدثين والفقهاء . ولذلك نرى مدلول معناها من خلال أحاجيهم .

(أ) فلما الحديث إنما يحيوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الإمام المادى ، الذى أخبر الله عنه أنه أسوة لنا وقدوة ، فنقلوا كل ما يتصل به من سيرة ، وخلق ، وشمائل ، وأخبار ، وأقوال ، وأفعال ، سواء أثبت ذلك حكماً شرعاً أم لا .

(ب) وعلماء الأصول إنما يحيوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع الذى يضع القواعد للمجتمعين من بعده ، ويبين للناس دستور الحياة ، ولذلك عنوا بأقواله ، وأفعاله ، وتقريراته التى تثبت الأحكام وتقررها .

(ج) وعلماء الفقه إنما يحيوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى تدلُّ

---

(١) لسان العرب في مادة (سنة)

لفعاله على حكم شرعى ، وهم يمحون عن حكم الشرع في أفعال العباد وجواباً ،  
فهي حرمة ، أو إباحة ، أو غير ذلك<sup>(١)</sup> .

ما نقدم بمعنى امرئ ما بلي :

السنة في اصطلاح المحدثين هي : كل ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقية أو خلقية ، أو سيرة سواء كان  
ذلك قبل البعثة كتجنثه في غار حراء ، أم بعدها .  
والسنة بهذا المعنى مرادفة للحديث النبوي .

السنة في اصطلاح علماء أصول الفقه هي كل ما صدر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم غير القرآن الكريم ، من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، مما يصلح  
أن يكون دليلاً لحكم شرعى .

أما القول فهو أحاديثه صلى الله عليه وسلم التي قالها في مختلف الأغراض  
والمatters ، فترتب على ذلك حكم شرعى . كقوله صلى الله عليه وسلم « لا وصية  
لوارث » وقوله « لا ضرار ولا ضرار »<sup>(٢)</sup> وقوله في زكاة الزروع « فيما سقت  
السباء والميؤون أو كان عرياناً : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر »<sup>(٣)</sup> .  
وقوله في العزور « هو الظاهر مأوهُ الخيل مبيته »<sup>(٤)</sup> .

(١) انظر فتح الدثار بشرح المنار ص ٧٥ ج ٢ والمدخل إلى السنة وعلومها ص ٧ والسنة  
ومكتابها في التفسير والإسلامي ص ٦١ .

(٢) انظر سبل السلام ص ٨٤ ج ٣ ورواه الإمام أحمد وأبي ماجة .

(٣) فتح الباري ص ٩٠ ج ٤ ، والمترى ما امتنع هررقة فصراب من نهر أو مستنقع من

غير سقي .  
(٤) انظر سبل السلام ص ١٤ ج ١ وقد أخرجه الأوزبي وأبو بكر بن أبي شيبة

وأما الفعل فهو أفعاله التي نقلها إلينا الصحابة ، مثل أدائه الصلوات الخمس بمناسبتها وأركانها ، وأدائه صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ، وقضائه ما شاهد واليدين<sup>(١)</sup> ، وما إلى ذلك .

وأما التقرير فكل ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم ، مما صدر عن بعض أصحابه من أقوال وأفعال ، بسكتون منه وعدم إنسكار ، أو بموافقته وإظهار استحسانه وتأييده ، فيعتبر ما صدر عنهم بهذا الإقرار والموافقة عليه صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه خرج رجلان في سفر وليس معهما ما يحضرت الصلاة ثنيهما صديقاً طيباً ، فصلايا ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر كذلك له ، فقال للذى لم يعد : « أَصْبَتَ السَّنَةَ » وقال للآخر : « لَكَ الْأَجْرُ مِنَ تَبِينٍ »<sup>(٢)</sup> .

ومنه أيضاً إقراره لاجتهاد الصحابة في أمر صلاة العصر في غزوة بنى قربطة حين قال لهم « لا يصلين أحدكم العصر إلا في بنى قربطة » ، ففهم بعضهم هذا التهى على حقيقته ، فأخرها إلى ما بعد المغرب ، وفهمه بعضهم على أن المقصود حث الصحابة على الإسراع فصلاتها في وقتها ، وبلغ النبي عليه الصلاة والسلام ما فعل الفريقان ، فأقرها ولم ينكر على أحدهما<sup>(٣)</sup> . ومنه إقراره لطريقة معاذ بن جبل في القضاء حينما بعثه إلى اليمن . إذ قال له . « كَيْفَ تَصْنَعُ إِنْ عَرَضَ لَكَ قَضَاءً؟ قَالَ . أَقْضِي بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابٍ

(١) ثنا فضاء أنس بن مالك هابه وسم بن شاهد وعبد العين ، راجع مسند الإمام أحمد : الأحاديث رقم ٢٢٢٤ و٢٢٢٥ و٢٨٨٨ و٢٩٦٩ و٢٩٢٠ ج ٤ . وسبيل السلام من ١٣١ ج ٤ .

(٢) سبيل السلام من ١٢ ج ١ رواه أبو داود والنťانئي .

(٣) المدخل إلى السنة وعلوها من ١٠ ، والسنة ومكانتها في التفسير العلوي الإسلامي من ٦٠ .

الله ؟ قال : فَبِسْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : إِنَّمَا يَكُونُ فِي سَنَةِ  
رَسُولِ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَجْتَهَدْ رَأَيِّي لَا آكُو ، قَالَ : فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ صَدْرِي ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَقَ رَسُولُ اللَّهِ مَا يُرْضِي  
رَسُولَ اللَّهِ <sup>(١)</sup>

— وأما السنة في اصطلاح الفقهاء : فهي كل ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن من باب الفرض ولا الواجب ، فهي الطريقة المتبعة في الدين من غير افتراض ولا وجوب .

— وقد تطلق السنة عند الفقهاء في مقابلة البدعة <sup>(٢)</sup> . والبدعة لغة الأمر المستحدث ، ثم أطلقت في الشرع على كل ما أحده الناس من قول وعمل في الدين وشعائره مما لم يؤثث عده صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحَدَثَ فِي أُمَّرَنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْ فِتْنَةٍ <sup>(٣)</sup> » .

ومن ذلك قولهم « فلان على سنة » إذا عمل على وفق ما عمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، سواء كان ذلك مما نص عليه في الكتاب أم لم يكن ، وقولهم : « فلان على بدعة » إذا عمل على خلاف ما عملاه أو أحدث في الدين مما لم يكن عليه السلف .

ونطلق السنة أحياناً عند المحدثين وعلماءأصول الفقه على ما عمل به أصحاب رسول الله عليه وسلم ، سواء كان ذلك في الكتاب الكريم أم في المأثور عن النبي

(١) إعلام المؤمنين سن ٢٠٢ ج ١

(٢) انظر للدخول إلى السنة وملومها سن ١٠ والسنة ومكانتها في التشريع الإسلامي سن ٦١ من ارشاد الفoulos سن ٣١ ، وتحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها سن ٢٢ و تاريخ التشريع الإسلامي سن ٦٤ .

(٣) صحيح مسلم سن ١٢٤٣ ج ٣

صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ لَا<sup>(١)</sup> . ويحتاجُ لِذَلِكَ بِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « عَلَيْكُمْ بُشْرَىٰ نَسْنَةِ الْخَلْفَاءِ الْمُهَدِّبِينَ الرَّاشِدِينَ تَمْسَكُوا بِهَا وَعَصُّوْا عَلَيْهَا بِالْتَّوَاجِذِ<sup>(٢)</sup> » وَقُولَهُ أَيْضًا : « تَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةٌ قَالُوا : وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ : مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَحْبَابِي<sup>(٣)</sup> » .

وَمِنْ أَبْرَزِ مَا ثَبَّتَ فِي السَّنَةِ بِهَذَا الْمَعْنَى « سَنَةُ الصَّحَابَةِ » حَدَّ الْمُطْرُ ، وَتَضَمِّنَ الصَّنَاعَ ، وَجَمِيعَ الْمَصَاحِفِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ بِرَأْيِ الْفَارُوقِ ، وَحَلَّ النَّاسُ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِحُرْفٍ وَاحِدٍ مِنَ الْحُرْفِ السَّبْعَةِ ، وَتَدْوِينَ الدَّوَارِيْنِ . . . وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مَا اقْتَضَاهُ الْنَّظَرُ الْمُصْلِحِيُّ الَّذِي أَفْرَهَ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ<sup>(٤)</sup> .

وَأَعْنَى بِالسَّنَةِ فِي بَعْضِهَا مَا أَرَادَهُ الْمُخْدُونُ ، وَهِيَ مَا يَرَادُ الْحَدِيثُ عِنْدَ جَمِيعِهِمْ . وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَفْرَقُ بَيْنَهُمَا . فَيُرِي الْحَدِيثُ مَا يَنْقُلُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . وَالسَّنَةُ مَا كَانَ عَلَيْهِ الْعِلْمُ الْمُأْتُورُ فِي الْصَّدْرِ الْأَوَّلِ ، وَلِذَلِكَ قَدْ رَدَّ أَحَادِيثُ تَخَالُفِ السَّنَةِ الْمُعْمَولُ بِهَا ، فَيَلْجَأُ الْعُلَمَاءُ حِينَئِذٍ إِلَى التَّوْفِيقِ وَالتَّرْجِيحِ ، وَعَلَى ذَلِكَ يُحْمَلُ قَوْلُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدَى : لَمْ أَرْ أَحَدًا قَطْ أَعْلَمَ بِالسَّنَةِ وَلَا يَأْخُذُ بِالْعِرْبَةِ الَّذِي يَدْخُلُ فِي السَّنَةِ مِنْ حَمَادَ بْنِ زَيْدٍ<sup>(٥)</sup> .

وَكَذَلِكَ قُولُهُ عِنْدَمَا سُئِلَ عَنْ سَفِيَانَ التُّوْرَى وَالْأَوْزَاعِيِّ وَمَالِكَ : سَفِيَانٌ

(١) أَفْلَأَ الدُّخُلُ إِلَى السَّنَةِ وَمَلُومُهَا مِنْ ١١ وَالْمَدِينَةِ وَالْمُخْدُونَ مِنْ ٩ وَالسَّنَةِ وَمَكَانُهَا فِي التَّنْعِيرِ الْإِسْلَامِيِّ صِ ٦٠ .

(٢) مِنْ حَدِيثِ طَوْبِيلِ رَوَاهُ الرِّبَاطِيُّ بْنُ سَارِيَةَ : سَنَنُ أَبِي دَاوُدِ صِ ٥٠٦ جِ ٢ الطَّبِيَّةُ الْأَوَّلِ لِصَفَنِ الْبَابِ الْمُبَرِّيِّ سَنَةُ ١٣٧١ .

(٣) أَفْلَأَ الدُّخُلُ إِلَى السَّنَةِ وَمَلُومُهَا مِنْ ١١ - ١٣ وَالسَّنَةِ وَمَكَانُهَا فِي التَّنْعِيرِ الْإِسْلَامِيِّ صِ ٦٠ .

(٤) تَلَمِّذَهُ الْبَرِحُ وَالْتَّسْدِيلُ صِ ١٧٧ .

الثوري إمام في الحديث وليس يامام في السنة ، والأوزاعي إمام في السنة وليس  
يامام في الحديث ، ومالك إمام فيما<sup>(١)</sup> .

و مما يدل على أن السنة هي العمل المتبوع في الصدر الأول قول علي بن أبي  
طالب لمبد الله بن جعفر عندما جلد شارب المخر أربعين جلدة : « كف ». جلد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين ، وكلها عمر ثانية  
وكل سنة »<sup>(٢)</sup> .

وبعد أن بنيت معنى السنة لغة وشرعًا أرى من واجبي أن أبين معانى بعض  
الألفاظ التي تداوها أهل هذا الفن في علمهم :

### ٣— معنى الحديث والخبر والخبر :

الحديث لغة : الجديد من الأشياء ، والحديث الخبر يأتي على القليل  
والكثير ، والجمع أحاديث كقطعيم وأقاطيع وهو شاذ على غير قياس .

وقوله تعالى : « إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثَ أَسْفًا<sup>(٣)</sup> » عن الحديث  
القرآن السكري ، وقوله تعالى : « وَأَمَّا بِنِسْمَةِ رَبِّكَ فَحَدَّثَ<sup>(٤)</sup> » أى بلغ  
ما أرسلت به<sup>(٥)</sup> .

فالحديث والخبر في اللغة متادقان من وجه .

وقد تطور استعمال هذا اللفظ ، وأصبح بطلق على نوع خاص من الأخبار  
في الأوساط الدينية بدون أن يخرجه ذلك عن معناه العام ، يقول ابن مسعود :

(١) انظر الزرقاني على الوطائس ٣ ج ١

(٢) مسند الإمام أحمد من ٤٨ - ٤٩ - حديث ٦٦٤ ج ٢

(٣) ٦ : السكري

(٤) لسان العرب في مادة ( حدث ) س ٤٣٨ ج ٤

«إن أحسن الحديث كتاب الله، وخير المدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم»  
وَمَكَذِّبًا أَصْبَحَ الْقُرْآنَ أَحْسَنَ الْحَدِيثَ . ثُمَّ حَدَّدَ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَخِيرًا بِأَخْبَارِ الرَّسُولِ ، سَأَلَ أَبُو هَرِيْرَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ : لَقَدْ ظَنَنتُ يَا أَبَا هَرِيْرَةَ إِلَّا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدُ أَوْلَى مَنْكَ ، لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ<sup>(١)</sup> .

وَقَدْ سَبَقَ أَنْ ذَكَرْتُ مِنْ الْحَدِيثِ مِرَادَفًا لِلسَّنَةِ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ . وَقِيلَ الْحَدِيثُ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَبَرُ مَا جَاءَ عَنِ غَيْرِهِ ، وَمِنْ ثُمَّ قِيلَ لِمَنْ يَشْتَغلُ بِالسَّنَةِ مُحَدِّثًا ، وَبِالتَّوَارِيخِ وَنَحْوَهَا أَخْبَارِي<sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ ابْنُ حِجْرٍ فِي شِرْحِ نَجْبَةِ الْفَسْكَرِ : الْخَبَرُ عِنْدَ عَلَمَاءِ الْفَنِ مِرَادُ الْحَدِيثِ فِي طَلْقَانِ عَلَى الْمَرْفُوعِ وَعَلَى الْمَوْعُوفِ وَالْمَقْطُوعِ ، فَيُشَمَّلُ مَا جَاءَ عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ ، وَقِيلَ بِيَنْهُمَا عُوْمٌ وَخُصُوصٌ مُطْلَقٌ فَكُلُّ حَدِيثٍ خَبْرٌ وَلَا عَكْسٌ .

وَقَدْ يُسَمِّي الْمُحَدِّثُونَ الْمَرْفُوعَ وَالْمَوْعُوفَ مِنَ الْأَخْبَارِ (أَثْرًا) . إِلَّا أَنْ فَهَامَ خَرَاسَانَ يَسْمَونَ الْمَوْعُوفَ بِالْأَثْرِ ، وَالْمَرْفُوعَ بِالْخَبْرِ<sup>(٣)</sup> .

### فِيمَرْصَةُ الْقَوْلِ :

إِذَا أَطْلَقَ لِفَظَ (الْحَدِيثِ) أَرْبَدَ بِهِ مَا أَصْبَفَ إِلَيْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) ظَرْنَةُ عَامَةٍ فِي تَارِيخِ الْفَقِهِ الْإِسْلَامِيِّ صِ ١١٦ وَالْمَقْبَلُ أَخْرَجَهُ الْبَنَارِيُّ : فَتْحُ الْبَارِيِّ صِ ٢٠٤ جِ ١ .

(٢) اقْتَرَنَدِرِبُ الرَّاوِيِّ صِ ٦ وَمَنْهَجُ ذُو الْقَلْمَنْ صِ ٨ .

(٣) اقْتَرَنَلِرِجُ السَّابِقِ صِ ٦ وَمَنْهَجُ ذُو الْقَلْمَنْ صِ ٨ وَالْمَنْهَجُ الْمُحَدِّثُ فِي عِلْمِ الْمُحَدِّثِ صِ ٣١ .

من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقتية أو خلقية . وقد يراد به ما أضيف إلى صحابي أو تابعى ، ولكن العالب أن يقصد إذا ما أريد به غير النبي صلى الله عليه وسلم .

ويطلق الخبر والأثر ويراد بهما ما أضيف إلى النبي عليه الصلاة والسلام وما أضيف إلى الصحابة والتبعين وهذا رأى الجمور . إلا أن فقهاء خراسان يسمون الموقوف أثراً والمرفع خبراً .

### الحديث القدسي

وكل حديث يضيف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله إلى الله عز وجل يسمى بالحديث القدسي أو الإلهي ، والأحاديث القدسية أكثر من مائة حديث ، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير <sup>(١)</sup> ، ونسبة الحديث إلى القدس ( وهو الطهارة والتزيه ) وإلى الإله أو إلى الرب ، لأنه صادر عن الله تبارك وتعالى ( من حيث إنه المتكلم به أولاً والمشيء له . وأما كونه حديثاً ، فلأن الرسول هو الحاكي له عن ربها عز وجل ، والفرق بينه وبين سائر الأحاديث ، أن هذه نسبتها إليه ، وحكايتها عنه فهو الفائز وهو الحاكي عن نفسه ، وأما تلك فلا . ) <sup>(٢)</sup>

(١) اظر قواعد التعديل ص ٣٩ ، واظر الفرق بين الحديث القدس والقرآن الكريم والحديث النبوى لزوج بن مصطفى الخنفى التونسى خطوطه دار الكتب المصرية ( مجلس تبود ) من ٢١ - ٧٢

(٢) المنهج الحديث في علوم الحديث من ٣١ ، وقال : وأما الفرق بينه وبين القرآن فقد ذكروا القرآن مزاياداً لم تكن تلك الأحاديث قالوا : (١) القرآن مجذبة باقية على مر الدور محفوظة من التغير والتبدل ، متواترة الألفاظ في جميع السكريات والمحروف والأسلوب . (٢) حرمة روایته بالمعنى . (٣) حرمة منه للحدث وتلاوته لعن الجنب . (٤) تبنيه في الصلاة . (٥) تسببه قرآناً . (٦) التبدي بقراءته بكل حرف منه بغير حسنان . (٧) امتتاح يسمى في روایه أحد وكرامته عند الثاني . (٨) نسبة الجملة منه آية ، ومقدار من الآيات مخصوص سورة .

و قبل أن ندخل الباب الأول من الكتاب أرى من الواجب أن أبين  
موضوع السنة ومكانتها من القرآن .

### ثانياً - موضوع السنة و مكانتها من القرآن الكريم <sup>(١)</sup> :

لم يكن للأحكام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدر سوى الكتاب والسنة . ففي كتاب الله تعالى الأصول العامة للأحكام ، دون التعرض إلى تفصيلها جيئها والتغريب عنها ، إلا ما كان منها متفقاً مع الأصول ثابتاً ثبوتها ، لا يتغير بمرور الزمن ، ولا يتطور باختلاف الناس في بيئاتهم وأعرافهم ، كل هذا حتى يساير القرآن الكريم كل زمان ، ويبيق صالحاً لـ كل أمة ، مهما كانت بيئتها وأعرافهم ، فتتجدد فيه ما يكفل حاجتها التشرعية في سبيل النهوض والتقدم . وإلى جانب هذه الأصول في القرآن الكريم نجد العقائد والعبادات وقصص الأمم السابقة ، والأداب العامة والأخلاق . . .

وقد جاءت السنة في الملة موافقة للقرآن الكريم ، تفسر مبهماته ، وتفصل

(١) القرآن ما كان افظله ومعناه من عند الله بوسى جل ، وأما أحاديث القدسى فهو ما كان افظله من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه من عند الله تبارك وتعالى ، بالإيمان أو المقام . وقد يكون بوسى جل وليس الوحي الملى شرطاً له بخلاف القرآن الكريم فإنه لا يكون إلا بوسى جل ، أي ينزل به الملك من عند الله بافظه ، وعلى هذا قد يكون الحديث النبوي بوسى ، وقد يكون باجتهاد إلا أن الرسول لا يقر على اجتهاد خطأ . وأحاديث القدسى لا يكون إلا بوسى أعم من أن يكون جلياً ، أو غير جلي ، فيجوز روايته بالمعنى لأن افظه الرسول صلى الله عليه وسلم . انظر المتيج الحديث في علوم الحديث ص ٣١ - ٣٢ وهو منها تلقاناً عنه بيعاز ويصرف .

(٢) لمعرفة منزلة السنة من القرآن وعلاقتها به ، راجع :

الرسالة للإمام الشافعى رحمه الله ص ٩١ رقم ٢٩٩ ، وأصول التفسير: الإسلامي : ص ٤٠ وما بعدها ، والمدخل إلى علم أصول الفقه : ص ٥٥ ، والسنة ومكانتها في التفسير: الإسلامي : ص ٤٢٦ وما بعدها ، وأسباب اختلاف الفقهاء : ص ١١ . والمدخل إلى السنة وعلومها : ص ١٧ وما بعدها ، وعلم أصول الفقه : ص ٤١ - ٤٣ و تاريخ التفسير: الإسلامي لحسكي وآخوه : ص ٦٦ وما بعدها : و تاريخ التفسير: الشيخ محمد الحضرى : ص ٣٥ .

مجلة ، وتقيد مطلاً ، وتحصص عامة ، وشرح أحكامه وأهدافه كما جاءت بأحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ،<sup>(١)</sup> فكانت في الواقع تطبقها عملياً لما جاء به القرآن العظيم ، تطبيقاً يتخذ مظاهر مختلفة ، فحينما يكون عملاً صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحيثما آخر يكون قوله في مناسبة ، وحيثما ثالثاً يكون نصراً أو قوله من أصحابه صلى الله عليه وسلم ، فبري العمل أو بسمع القول ثم يقر هذا وذاك ، فلا يتعرض عليه ولا يذكره ، بل يسكت عنه أو يستحسنـه فيكون هذا منه تقريراً

وَمَكَذِّبًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْيَنُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ السَّكِيرِ ،  
وَالصَّحَابَةُ يَقْبِلُونَ ذَلِكَ مِنْهُ ، لَا هُمْ مَأْمُورُونَ بِاتِّبَاعِهِ وَطَاعَتْهُ ، وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِ امْرِئٍ  
مِنْهُمْ أَنْ يَتَرَكَ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْ فَلَهُ ، وَقَدْ عَرَفُوا ذَلِكَ مِنْ  
كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَقِيهٌ « إِنَّ الَّذِينَ يَبْيَأُمُونَكَ إِنَّمَا يَبْيَأُمُونَ اللَّهَ ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ  
كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، أَيْدِيهِمْ قَعْنَتْ نَكَثٌ فَإِنَّمَا يَنْكَثُ عَلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَوْفَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهَ  
فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا »<sup>(١)</sup> « وَأَطْبِعُوا اللَّهَ وَأَطْبِعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا<sup>(٢)</sup> »  
« مَنْ بُطِّعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ »<sup>(٣)</sup> « وَمَا آتَانَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ  
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاقْتُسِرُوا<sup>(٤)</sup> » ، « فَلَا وَرَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُوكُمْ  
فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا إِمَّا قَضَيْتَ  
وَإِسْلَمُوا أَنْشَلَيْمًا<sup>(٥)</sup> » .

فقبل المسلمين السنة من الرسول صلى الله عليه وسلم كا تقبلوا القرآن (٧)

(١) انظر من ٢٧ من هذا الكتاب. (٢) ١٠: الفتح (٣) ٩٢: المائدة (٤) ٨٠: النساء

(٦) : العبر (٧) : النساء (٨) : أقوال الصحابة والمتكلين (٩) : الأسرار

الكريم استجابة لِنَّهُ وَرْسُولَهُ ، لِأَنَّهَا الْمَصْدِرُ الْثَانِ لِلتَّشْرِيعِ بَعْدَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ  
بِشَهَادَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرْسُولِهِ .

وقد بيّنت السنة القرآن من وجوه<sup>(١)</sup> ، فيبيت ما أجمل من عبادات وأحكام ، فقد فرض الله تعالى الصلاة على المؤمنين ، من غير أن يبين أو قاتها وأركانها وعدد ركانتها ، فيبين الرسول<sup>الكریم</sup> هذا بصلاته وتعلیمه المسلمين كيفية الصلاة ، وقال . « صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلِي »<sup>(٢)</sup> . وفرض الحج من غير أن يبين مناسكه ، وقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام كيفية ، وقال : « خُذُّوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ »<sup>(٣)</sup> . وفرض الله تعالى الزكاة من غير أن يبين ما تجب فيه من أموال وعروض وزروع ، كما لم يبين النصاب الذي تجب فيه الزكاة من كل ، فيبيت السنة ذلك كله .

ومن بيان الرسول صلى الله عليه وسلم للقرآن تخصيص عامه ، من هذا ما ورد في بيان قوله تعالى « يُوصِّيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِذَكْرٍ مِثْلٍ حَظُّ الْوَثَّابِينِ »<sup>(٤)</sup> ، فهذا حكم عام في وراثة الأولاد آباءهم وأمهاتهم يثبت في كل أصل مورث ، وكل ولد وارث فخصت السنة المورث بغير الأنبياء ، بقوله صلى الله عليه وسلم : « نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُرَثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً »<sup>(٥)</sup> ، وخصت الوارث

(١) رابع المصادر المذكورة في هامش (١) ص ٢٣ ، وخاصة أصول التشريع الإسلامي للأستاذنا فضيلة الشيخ على حسب آفته : الصفحة ٤٠ وما بعدها . (٢) أخرجه البخاري في حديث طوبل ، اظر ح صحيف البخاري بخاشية السندي ج ١ ص ١٢٥ - ١٢٦ وج ٤ ص ٥٢ وأخرجه الدراجي : سن الداروي ١٤٨ ٦٩ كافور سنة ١٢٩٣ وأخرجه الإمام أحمد . (٣) صحيف مسلم ص ٩٤٣ حديث ٣١٠ ج ٢ وراجع جامع بيان العلم ص ١٩٠ ج ٢ ج ١١ : النساء (٤) فتح الباري ص ٢٨٩ و ٣٥٥ و ٢٣٩ ج ٦ واظر صحيف مسلم ص ١٣٧٨ - ١٣٨٣ ج ٣ ومسند الإمام ح د ١٥٨ و ١٦٠ ج ١ ج ١ .

بنير القاتل بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يرثُ القاتل »<sup>(١)</sup> .

ومن بيته صلى الله عليه وسلم تقييد مطلق القرآن كا في قوله تعالى :

« وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقةُ فَاقْطُمُوهَا أَيْدِيهِمَا »<sup>(٢)</sup> « فإن قطع اليد لم يقيد في الآية بموضع خاص ، فتطلق اليد على الكف وعلى الساعد وعلى الذراع . ولكن السنة قيدت القطع بأن يكون من الرسن ، وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما « أتني بساريق فقطع يده من مفصل السكفة »<sup>(٣)</sup> .

وتأتي سنة الرسول صلى الله عليه وسلم صريحة ومؤكدة لما جاء في القرآن الكريم أو مفردة على أصل تقرر فيه . ومن ذلك جميع الأحاديث التي تدل على وجوب الصلاة والزكاة والصوم والحج ..

ومثال السنة التي وردت تفريعاً على أصل في الكتاب<sup>(٤)</sup> منع بيع النمار قبل بدء صلاحها . في القرآن الكريم قوله تعالى : « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِحَاجَةَ عَنْ تَرَاضِيِّ مِنْكُمْ »<sup>(٥)</sup> .

وعندما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وجد المزارعين يتباينون نمار الأشجار قبل أن يدو صلاحها ، من غير أن يتمكن المشترى من معرفة كيتها وصلاحها ، فإذا حان جنى النمار كانت المفاجئات غير الطيبة كثيراً ما تثير النزع بين المتعاقدين ، وذلك عندما يطرأ طارياً من برد شديد ، أو تراضاً شجري يقضى على الزهر ، وينعدم معه التمر . لذلك حرم رسول

(١) سنن الترمذى كتاب الفرائض باب (١٧) وسنن ابن ماجه في كتاب الديات باب (١٤) وكتاب الفرائض باب (١٨) كما أخرجه الإمام مالك وأحمد وغيرهما . (٢) المائدة ٣٨ : سبل السلام من ٢٧ و ٢٨ ج ٤ وقد روى هذا من حديث عمرو بن شعيب ، وأخرجه الدارقطنى .

(٤) انظر المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٦٦ (٥) ٢٩ : النساء

أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا النَّوْعُ مِنَ الْبَيْعِ مَا لَمْ يَدْعُ صَلَاحَ التَّارِيخِ<sup>(١)</sup> ، وَيَتَسَكَّنُ  
الْمُشْتَرَى مِنَ التَّبَثِ مِنْ تَامَ تَكُونُهَا ، وَقَالَ : « أَرَأَيْتَ إِذَا مَعَ اللَّهُ التَّرَةَ  
بَمْ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ<sup>(٢)</sup> ؟ » .

— وَفِي السَّنَةِ أَحْكَامٌ لَمْ يَنْصُ عَلَيْهَا الْكِتَابُ وَلَيْسَتْ بِيَبَانَةٍ لَهُ ، وَلَا نَطْبِيقًا  
مُؤْكَدًا لَمَّا نَصَ عَلَيْهِ كَتْحِيرٌ الْحَرَمَاتُ ، وَكُلُّ ذَنْبٍ نَابٌ مِنَ السَّبَاعِ ، وَتَحْرِيمُ  
نِسَكَحِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَمْتِهَا أَوْ خَالِتِهَا<sup>(٣)</sup> .

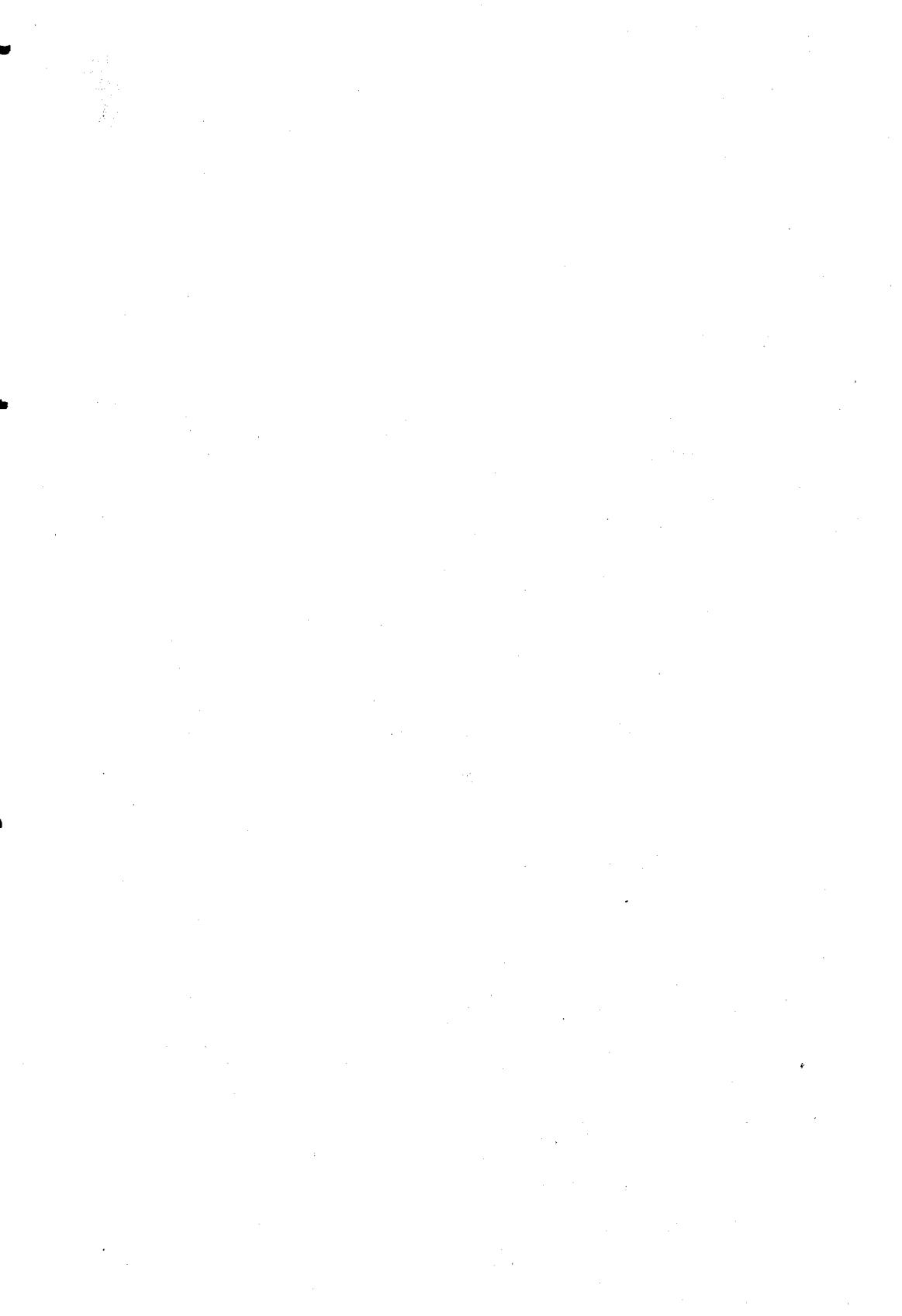
بَعْدَ هَذَا التَّهْيِيدِ نَتَقْدِمُ لِدِرَاسَةِ السَّنَةِ ، مِنْذُ عَهْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَصْرِ  
الْتَّصْنِيفِ الْمَشْهُورِ وَبِالْمَوْلَى التَّوْفِيقِ .

• • •

(١) رَاجِعُ فَنْجِ الْبَارِيِّ مِنْ ٢٩٨ ج ٥ كِتَابِ الْبَيْعِ بَابِ بَيْعِ التَّارِيخِ قَبْلَ أَنْ يَدْعُ صَلَاحَهُ .

(٢) الرَّجِعُ إِلَيْهِ مِنْ ٣٠٢ ج ٥ كِتَابِ الْبَيْعِ بَابِ إِذَا بَاعَ التَّارِيخَ قَبْلَ أَنْ يَدْعُ صَلَاحَهُ  
أَصَابَهُ حَمَةٌ فَهُوَ مِنَ الْبَائِعِ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ أَبْنَى بْنَ مَالِكَ .

(٣) إِنَّ التَّوْهِينَ السَّابِقَيْنِ مِنَ الْبَيَانِ : (١) يَانِ السَّنَةِ الْكِتَابُ بِأَكْيَادِ مَا جَاءَ فِيهِ أَوْ  
التَّحْرِيمُ عَلَى أُصُولِهِ كَتْتَبِيقِهِ . - (٢) « يَانِ السَّنَةِ لَجْلَمَهُ وَتَخْصِيصُهُ مَاهِهِ وَتَقْيِيدُهُ مَظْلَقَةً » مُتَقَدِّمٌ  
عَلَيْهَا اجْعَامًا كَا وَرَدَ فِي الرِّسَالَةِ مِنْ ٩١ . وَأَمَّا هَذَا النَّوْعُ فَهِيَ خَلْفُ ، وَالْمَلَاهُ مَنَاهُ لِ  
تَحْرِيمِ ذَلِكَ وَتَطْبِيقِهِ رَاجِعُ الرِّسَالَةِ مِنْ ٩٢ وَمَا بَعْدُهَا وَإِلَامُ الْمُوقِبِينَ مِنْ ٢٨٨ - ٢٩٠ م ٤  
وَأُصُولُ التَّفْسِيرِ الْإِسْلَامِيِّ مِنْ ٤٢ وَمَا بَعْدُهَا وَالْمَارِجِينَ الْمُذَكُورَةِ فِي الصَّنْفِ : ٣٤ مِنْ هَذِهِ الْكِتَابِ .



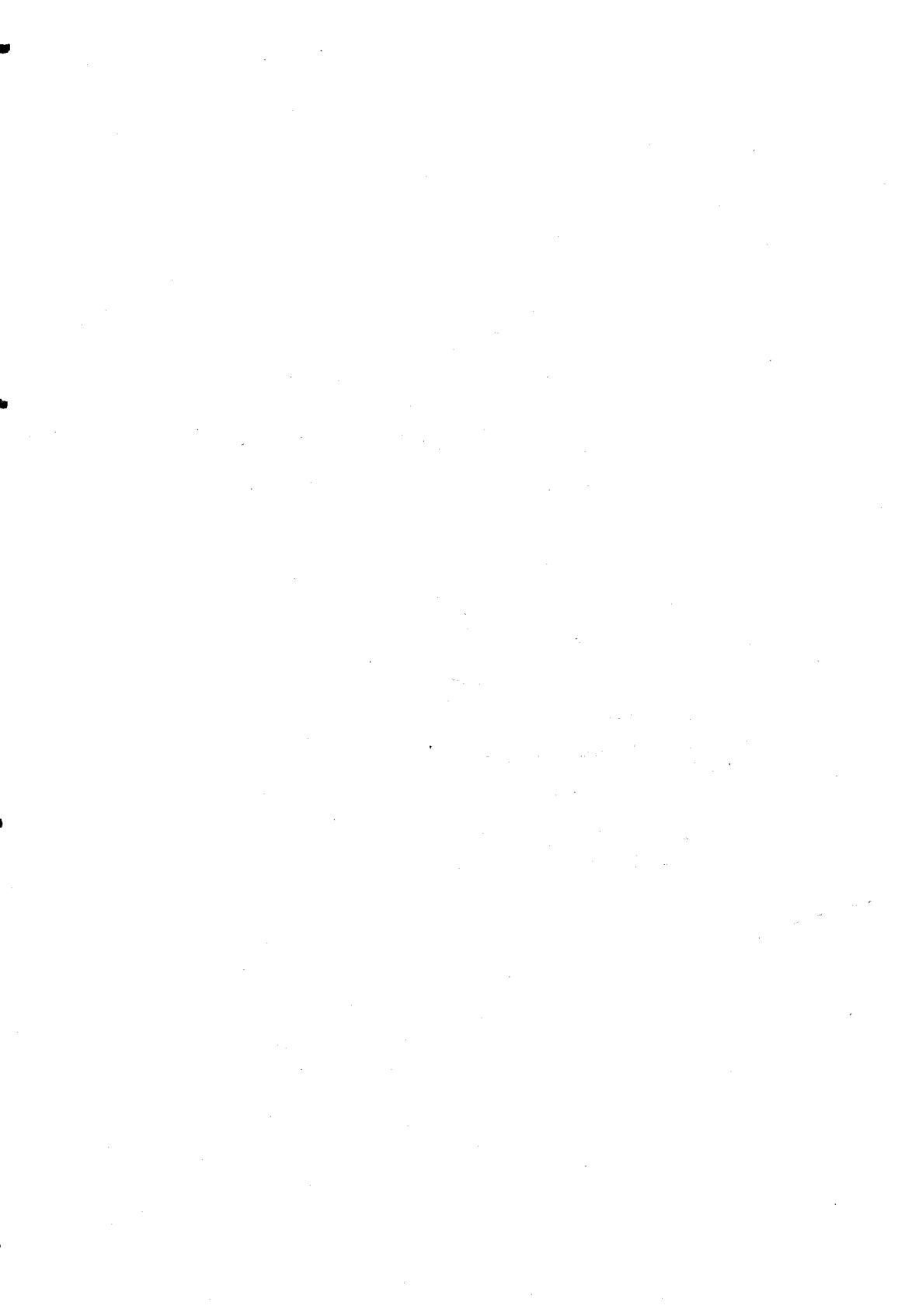
## الباب الأول

# السُّنْنَةُ فِي الْعَمَرِ النَّبَوِيِّ

● تتحدث في هذا الباب عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم ومربي ومن خواصه مع دعوته ، و موقفه من العلم ، ومنهجه صلى الله عليه وسلم في التعليم .

● وتناول مادة السنة وخاصة المسئل إليها ، ثم نبين كيف كان الصحابة يتلقونها عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

● ثم نختتم بانتشار السنة في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام ، وبيان عوامل معاً لانتشار آنذاك .



عرفنا البيئة التي ظهر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والفترة التي قضاها في دعوته الطاهرة وقد كانت مرحلة تعليمية نطبيقية ، وأساساً متيناً لبنيان الحضارة الإسلامية الشامخ ، الذي غير وجه التاريخ ، وأمده بذخيرة حضارية في مختلف نواحي الحياة .

فإذا مانظرنا إلى تلك الحقبة التي لا تتجاوز ربع قرن من عمر الزمن ، منذ بدء دعوة محمد صلى الله عليه وسلم حتى وفاته ، أفينَا أنفسنا أمام مدرسة كبيرة جداً تمر في مرحلة تربية جديدة ، يشرف على توجيهها وتربية طلابها وتليميهم محمد صلى الله عليه وسلم ، و « موادها » القرآن والسنّة ، وطلابها الصحاة رضوان الله عليهم .

وإذا حاولنا أن نحكم على هذه التجربة التربوية ، حكم علينا صحيحاً كان لا بد لنا من أن نستعمل طرق القياس والدراسة التربوية ، لنتمكّن من معرفة مدى نجاح تلك المدرسة الكبرى ، ومقدار الإفادة من تلك المادة العلمية التي كانت موضوع الدرس والبحث والتطبيق ، ولا يتحقق لنا هذا إلا بدراسة شخصية المعلم المربى ، وتفاعله مع مادته ورسالته ، وعلاقته بطلابه وتفاعلهم معه ، ومدى تجاوب هؤلاء الطلاب مع مربיהם ومع مادتهم ، لنعرف من خلال هذا الفائدة العلمية التربوية التي جنوها ، ونطمئن إلى مصير العلم الذي تلقوه وشاركوا في تطبيقه .

لهذا كان زاماً علينا أن نتعرف على شخصية الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، مربياً ومعلماً ، ونطلع على منهجه وأسلوبه ، وعلى المادة

التي كانت موضوع العناية والتطبيق من حيث اتصالها ببيئة الطلاب وحياتهم اليومية ونطمع على منهج الصحابة أنفسهم في النكفي ، ومدى تجاويمهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتفاعلهم مع الشريعة الفراء ، وخاصة السنة الشريفة ، كل هذا ليسكون بمحضه موضوعاً دقيقاً ، يصور الواقع الذي كانت عليه السنة تصويراً مصححاً .

وإن دراسة المري والمادة والطلاب <sup>لتُبَيَّنُ</sup> مدى نجاح تلك التجربة لأن لكل جانب من هذه النواحي الثلاثة أثره البعيد في فهم المادة العلمية المدروسة وبقائها مدة طويلة في نفوس الطلاب واضحة جلية ، فكلما تناقضت هذه العوامل الثلاثة في طرق الإيجاب ، كانت الفائدة عظيمة جليلة ، وبقيت المادة في أذهان الطلاب أمداً بعيداً ، وإذا تناقضت هذه العوامل وقل تجاوبها فيما بينها لم تؤت أكلها ، ونضالات الفائدة المرجوة منها ، وسرعان ما يأتي النسيان على تلك المادة التي كانت موضوع البحث والدراسة والتطبيق ، وعلى ضوء هذا تناول البحث من أطرافه الثلاثة المذكورة في هذا الباب .

\* \* \*

## ١ - الرسول صلى الله عليه وسلم

(١) معلم ومرتب :

مهما حاولت أن أصف الدرجة التي وصل إليها الرسول صلى الله عليه وسلم من الخلق الكريم والسلوك المستقيم فإن أستطيع الإحاطة بذلك ، ولا غرابة فأن أديب يمكنه أن يغير عن العناية الإلهية التي شملت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل حياته ؟ وأى مؤرخ يمكنه أن يستقصي جميع أخباره دققها

وَجَلِيَّاً فِي هَذَا الْجَالِبِ؟ وَمَعَ هَذَا فَإِنَّ الْمُؤْلَفَاتِ الَّتِي دُوَّنَتْ عَنْ حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُخْتَارِ طَوَّاهُ رَهْلَمْ يَدْوَنُونَ مِثْلَهَا لِرَجُلٍ فِي التَّارِيخِ قَطُّ. وَأَحَادِيلُ الْآنَ أَنْ أَتَأْوِلَ إِلَى النُّطُوطِ الْكَبِيرِ لِمَوْضِوْعَنَا هَذَا.

لَقَدْ اصْطَفَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَبَّاهُ وَعَلَمَهُ بِعِنْيَاتِهِ الْإِلَهِيَّةِ لِيَتَسْكُنَ مِنْ حَلِ الرِّسَالَةِ وَتَبَاعِيْنَاهَا، فَأَعْدَدَ إِعْدَاداً عَظِيمَاً، حَتَّى كَانَ التَّرْآنَ خَلْقَهُ : يَرْضِي بِرَضَاهُ، وَيَسْخُطُ بِسُخْطِهِ<sup>(١)</sup>، يُبَثِّتُ لِيَتَعَمَّمَ مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ، «فَلَمْ يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا»، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّ مِنْ خَيَارِكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا<sup>(٢)</sup>. كَانَ أَنْدَلُّ حَيَاةَ مِنَ الْمُذَرَّاءِ فِي خَدْرَهَا<sup>(٣)</sup>، وَإِذَا كَرِهَ شَيْئاً عَرَفَ فِي وَجْهِهِ<sup>(٤)</sup> وَإِذَا سُرَّ أَسْتَنَارَ وَجْهَهُ حَتَّى كَانَهُ قَطْعَةَ قَرْ<sup>(٥)</sup> وَكَانَ أَصْحَابَهُ يَعْرَفُونَ ذَلِكَ مِنْهُ . وَلَمْ يَحْقُدْ عَلَى إِنْسَانٍ قَطْ لِنَفْسِهِ، وَمَا اتَّقَمَ لِنَفْسِهِ «إِلَّا أَنْ تَنْتَهِكَ حِرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمُ فِيْهَا»<sup>(٦)</sup>.

كَانَ سِيدُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِ وَمُعَامَلَاتِهِ؛ وَكَيْفَ لَا وَقَدْ اخْتَارَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِيَكُونَ لِلْعَالَمِ أَسْوَةً حَسَنَةً، وَأَوْحَى إِلَيْهِ لِيَكُونَ لَهُمْ بَشِيراً وَنَذِيرًا! «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَمَمِينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَنْذُلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَزُرْ كَبِيرِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَنِي ضَلَالٌ مُبِينٌ»<sup>(٧)</sup> «فَكَانَتْ مَهْمَتُهُ عَلَيْهِ

(١) دَوْيٌ عَنْ عَائِشَةَ نُخْوَهُ، اَنْظَرْ سِنَنَ اَبِنِ مَاجِهِ : الْاَحْكَامَ .

(٢) دَوْيٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرُو وَضَيْفِي اَنَّهُمْ فَنَحْ بَارِي صِ ٢٨٥ جِ ٧ .

(٣) عَنْ اَبِي سَعِيدِ الْحُدَيْرِيِّ : فَتحُ الْبَارِي صِ ٣٨٧ جِ ٧ .

(٤) مِنْ طَرِيقِ شَبَّهِ بْنِ اَبِي طَالِبٍ : فَتحُ الْبَارِي صِ ٣٨٨ جِ ٧ .

(٥) فَتحُ الْبَارِي صِ ٣٨٤ جِ ٧ .

(٦) الْمَرْجُ الصَّالِبُ صِ ٣٨٧ جِ ٧ مِنْ حَدِيثِ هَاتِيَّةٍ .

(٧) ٢ : الْجَمَةُ .

الصلاه والسلام مهمه صعبه جليله ، يبلغ الناس آيات الله جل وعلا ، ويفقههم في الدين ، وبطهرهم وينقذهم مما كانوا فيه ، لذلك كله كان صوات الله وسلامه عليه يتمتع بصفات خلقية سامية ، ويتميز بشخصيه تربوية عاليه ، تتجلى فيها الآداب الكريمه ، التي تتدفق من خصاله الحميده الكثيره ، ويكتفينا في ذلك كله شهادة الله سبحانه وتعالى له إذ يقول : « وإنكَ لَهُمْ حَقٌّ عَظِيمٌ »<sup>(١)</sup>.

أما من الناحية العلمية فقد شرح الله صدره وعلمه مالم يكن يعلم ، فبلغ صلى الله عليه وسلم من العلم غايه لم يبلغها بشر سواه ، فكان المرجع الأول للعلمين في أحكام القرآن ، وتعاليم الإسلام ، وعرف سير الأمم الغابرة ، وجمع إلى ذلك علم أهل الكتاب ، وأوتى جوامع السكم ، إلى جانب معرفته بالعلوم الأخرى التي تتصل بالحياة الإنسانية ، يدرك ذلك من تمعن أخباره صلى الله عليه وسلم وسيرته ، قال تعالى : « ... وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحَكْمَةَ وَعَلَمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ... » فعلم دقائق أحكام القرآن خده إلى الناس ، وبينه بنته الطاهرة وسلوكه المستقيم ، فكان المعلم الأول ، والمرشد الصادق الأمين إلى الطريق القويم ، وكان بحق رحمة للعالمين.

\* \* \*

### (ب) بجاوبه مع دعوته :

لما كان لتجاوب النبي مع مادته أثر بيد في إفادة طلابه ، وبقاء المادة العلمية ثابتة واسحة في ذهنهم ، أحببت أن أنبئه إلى تجاوب الرسول الكريم مع رسالته ودعوته ، لندرك فيما بعد أثر ذلك في حفظ السنة الشريفة .

(٢) ١١٣ : النهاء .

(١) ٤ : الفلم .

إنه لا يشك إنسان في أن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، قد اندفع من حكيم فؤاده وبجميل قواده في سبيل تبليغ رسالته ، وقد تحمل الكثير من الأذى ، وقاى الصعب وصبر الصبر الجليل لتدعم أركان الحنيفة السمعة ، واضطهد كثيراً حتى غادر مسقط رأسه . ومع هذا كان يتمنى لقومه المداية والرشد ، فيطيب الله خاطره ، ويختلف عنه ، مبيناً أن هدایتهم بيده عز وجل فيقول : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَخْبَتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ »<sup>(١)</sup> .

ويصور الله تعالى ضيقه صلى الله عليه وسلم في سبيل هداية قومه فيقول : « فَلَعْلَكَ بَاخْسُخْ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُوْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَمْقَا »<sup>(٢)</sup> .

حتى إذا مارست دعائكم الإسلام وقويت شوكته ، وقامت دولته كان الرسول عليه الصلاة والسلام ، القائد الموجه والرئيس المشرف ، والفقير المعلم ، والمفتى الصادق يمارس كل هذا بنفسه الصافية ، وروحه العالية مندفأً في أداء الأمانة قضى عمره داعياً إلى الله معلماً ومرشدًا ، يحب أصحابه جمأ ، يشاركونهم آلامهم وأفراحهم ، وفي هذا كله كان منسجماً انسجاماً تاماً مع رسالته سعيداً بدعوه ، خير من يهتدى بسيرته في مختلف مظاهر الحياة ، وقد كان الأسوة الحسنة لأصحابه الذين خالطوه ورأوه وسمعوا منه وعرفوا عنه كل دقيق وجليل ، فقلوه إلينا يأخذوا ودقة .

(ج) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم :

لقد نزل الوحي على رسول الله عليه الصلاة والسلام أول ما نزل بأيات توجه النظر الإنساني إلى التعلم ، وطالبه بالقراءة ، فتصفع بقوله تعالى : اقرأ باسم رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . . . (١)

وإذا نجده القرآن يدعو إلى التعلم ، وبمحض على طلب العلم ، ويبين درجات العلماء ، ويحاطب العقلاء ، وبمحضهم على التدبر في آيات الله تعالى وألامه ، من ذلك قوله تعالى : « . . . قُلْ هَلْ بَسْتَوْيَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٢) » وقوله سبحانه : « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ لَا يَعْلَمُونَ (٣) » وقوله سبحانه : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُولُو الْعِلْمِ قَاتِلًا بِالْقَسْطِ (٤) » وقوله : « يُرَفِّعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (٥) » ، وقد حضر على سؤال العلماء فقال : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّرْكِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٦) » وأوجب نشر العلم وبيان أحكام الله فقال تعالى : « وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِثْقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِتَبَيَّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُنُّتُونَهُ (٧) » كما حضر على طلب العلم والتعليم فقال : فَلَوْلَا فَرَّ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَافِقَةٌ لَمْ يَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلَيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَنْذَرُونَ (٨) » ، بل حتى على الاستزادة من العلم قال : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (٩) » .

(١) الملق : ١

(٢) الزمر : ٩

(٣) آل عمران : ١٨

(٤) المجادلة : ١١

(٥) آل عمران : ١٨٧

(٦) طه : ١١٤

(٧) التوبه : ١٢٢

(٨) العنكبوت : ٤٣

(٩) الحج : ٣٦

ولسنا هنا بقصد إحصاء آيات العلم والتعليم والعلماء في القرآن الكريم ، فإن المقام لا يتسع لذلك ، وإنماغاية أن نعرف موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم والبحث على طلبه ، وتشجيعه للعلماء وطلاب العلم على ممارسة التعليم والتعلم ، فنطلع على سنته عليه الصلاة والسلام في ذلك ، لأن هذا أثراً بعيداً في حفظ «السنة» إلى جانب القرآن الكريم . وإن ما نستعرضه الآن إنما هو غيض من فيض .

### ١ - حصن الرسول على طلب العلم :

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة العلم وفضله على طلبه فقال : « مَن يرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُعْنِقُهُ فِي الدِّينِ »<sup>(١)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم « فَقِيهُ وَاحِدٌ أَشَدُ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ »<sup>(٢)</sup> ، وجعل العلم ركناً من أركان الخير وميز الناس به فقال : « النَّاسُ مَعَادٌ خَيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خَيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَفَهُوا »<sup>(٣)</sup> .

وجعل طلب العلم الشرعي الذي يحتاج إليه المسلم لفهم أمور دينه فريضة على المسلم فقال عليه الصلاة والسلام : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيْضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ »<sup>(٤)</sup> .

(١) رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة في مسنده من ١٨٠ حدثت ٧١٩٣ ج ١٢ استناده صحيح . ورواه الطبراني في الصدري ورجاله رجال الصحيح ، اظرر بمجمع الروايات من ١٢١ ج ١ وسنن ابن ماجه من ٤٩ ج ١ ، وأخرجه البخاري في صحيحه في غير موضع مسنداً ومعيناً على صيغة الجازم ضمن فحوى حكم السنن .

(٢) رواه ابن ماجه من ٥٠ ج ١ وذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم من ٢٦ ج ١ كما أخرجه الترمذى .

(٣) رواه الإمام أحمد عن حاتم بن عبد الله اظرر بمجمع الروايات من ١٢١ ج ١ ورجاله رجال الصحيح واظرر جامع بيان العلم من ١٨ ج ١ .

(٤) سنن ابن ماجه من ٥٠ ج ١ ، رواه أنس عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما العلوم الأخرى التي يحتاج إليها المسلمون في حياتهم فهى من باب فرض الكفاية ، يأتى جمِع المسلمين إذا احتاجوا إلى علم ولم يوجد بينهم من يكفيهم إياها ، ثم لا يتعلّلون من ذلك حتى يسدوا بذلك النقص .

وجعل العلم من الأمور التي يقتبِط فيها وينافس في مضارها فقال صلَّى الله عليه وسلم : « لاحسَدَ إلا في الشَّتَّى : رجلٌ آتاهُ اللَّهُ مالًا فَسَلَطَهُ عَلَى هَلْكَتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَآخَرُ آتاهُ اللَّهُ حَكْمًا ، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَعْلَمُهَا » <sup>(١)</sup> .

وَحَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ مُنْهَمٍ نَصِيبٌ مِنَ الْعِلْمِ قَالَ : « اغْدُ عَالِمًا أَوْ مَتَعْلِمًا أَوْ مَسْتَمِعًا أَوْ مُجْهِبًا ، وَلَا تَسْكُنْ الْخَامِسَةَ قَتْهَكَ » <sup>(٢)</sup> ، قَالَ عَطَاءُ بْنُ سَعْدٍ : زَدَنَا خَامِسَةً لَمْ تَسْكُنْ عَنْدَنَا ، وَالْخَامِسَةُ أَنْ تَبْخُضِ الْعِلْمَ وَأَهْلَهُ .

وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يخص أصحابه على تفهم أمور دينهم ، ويأمرهم أن يسألوا عما يجهلوه ، ويذمّهم أن يفتوا من غير علم ، ومن ذلك ما رواه عبد الله بن عباس : أن رجلاً أصابه جرح في عهد رسول الله صلَّى الله عليه وسلم ، قد أصابه احتلام ، فأُسر بالاغتسال فات ، فبلغ ذلك النبي صلَّى الله عليه وسلم فقال : « قَتَلُوهُ !! قَتَلُوكُمُ اللَّهُ !! أَلَمْ يَسْكُنْ شَفَاءُ الْعَيْنِ السُّؤَالُ ؟ » <sup>(٣)</sup> .

(١) مستند الإمام أحمد من عبد الله بن عباس ص ٧٨ حديث ٤١٠٩ ج ٦ استناد صحيح ورواه البخاري وسلم ، وانظر جامع بيان العلم ص ١٧ ج ١ . والمراد بالمسد هنا النبوة وهي أن يشفي المرء مثل ما عند غيره من غير أن يتبين زواله عنه . وأما المسد فهو أن يتبع زوال النعمة عن غيره لتسكون له وهو عبرم في الإسلام وهي عنه رسول الله صلَّى الله عليه وسلم .

(٢) جامع الزوائد ص ١٢٢ ج ١ ودرجاته موثوق بهم ، وقد رواه الطبراني في معاجة ثلاثة ، والبزار .

(٣) مستند الإمام أحمد من ٢٢ حديث ٣٠٥٧ ج ٥ باسناد صحيح . وأخرج أبو داود من جابر بن عبد الله قال : خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فتجه في رأسه ثم احتم ، فأن أصحابه قالوا : هل تهدون لي رخصة في التبييم ؟ قالوا : ما نجد لك رخصة وأنت قادر على اللاء ، =

ولم يقتصر حض رسول الله لأخيه على طلب العام الشرعي من خلال القرآن والسنة الظاهرة ، بل دعاه إلى كل علم يفيد المسلمين ، حتى إله أول ما قدم المدينة ، وسمع من زيد بن ثابت بعض عشرة سورة من القرآن ، وهو صغير السن أعجب به ، وأمره أن يتعلم لغة اليهود ، فقال : « يا زيد تعلم لي كتاب اليهود ، فإني والله ما آمن بيهود على كتابي » وفي رواية : « إني أكتب إلى قوم فآخاف أن يزيدوا على أو ينقصوا ، فتعلم السريانية » . قال زيد : فتعلمتها في سبعة عشر يوما<sup>(١)</sup> .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يدعو الله عز وجل فيقول : « اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن دعا لا يسمع ، ومن قلب لا يجتمع ، ومن نفس لا تشبع » .<sup>(٢)</sup>

وذكر عليه الصلاة والسلام العَم النافع في ثلاثة لا ينقطع أجرها بعد الموت ،  
فقال : « إذا ماتَ الإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَلَيْهِ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةِ أَشْيَايَهُ : مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَّةٍ ،  
أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ بَعْدَهُ ، أَوْ لَدْ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ »<sup>(۲)</sup> .

هكذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانة العلم وحضر أصحابه

= فاغسل فات، فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال: « تلوه فتلهم الله ،  
ألا سألاوا إذ لم يعلموا ، فاذ شفاه الله السؤال ، إنما كان يكتفي أن ينتمي . . . وبعصب : .  
على جرحه خرقه ثم يمسح عليها وينسل سائر جده ، انظر سنن أبي داود من ٨٤ ج ١ .

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر من ٢٨١ و ٢٨٠ ج ٦ ، وطبقات ابن سعد من ١١٥ قسم ٢ ج ٢ ، وللأستاذ راجم كتابنا زيد بن ثابت من ٤ و ١٧ .

(٢) سنت ابن ماجة من ٦٥٠ ج ١ عن أبي هريرة وأخرج عووه زهير بن حرب في كتاب العلم عن أنس ، انظر : كتاب التم من ١٩٤ .

(٣) جامع بيان العلم من ج ١٥ عن أبي هريرة . و دوواه البطاوى فى الأدب . و سلم وأبى دارد والنسان والتزمتى .

والمسلمين جيماً على طلبه ، ولم يُكتف بذلك بل أمر بتبلifieه .

## ٢ - حضرة على تبلifie العلماء :

إن الغاية من العلم أن ينفع أصحابه ، وينفعوا غيرهم به ، ولا فائدة من علم مكتوم أو فقه في صدور العلماء ، لا ينال منه الناس شيئاً ، لذلك أمر رسول

الله صلى الله عليه وسلم بنشر العلم ، وحرم كتمانه ، وذكر ذلك في مناسبات كثيرة ، وشهد على هذا أئمة المسلمين . قال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَا حَدِيثًا خَفِيَّةً حَتَّى يَبْلَغَهُ ، قُرْبٌ مِيقَطٌ أَحْفَظَ لَهُ مِنْ سَامِعٍ <sup>(١)</sup> » ، والحديث مشهور ، وطرقه كثيرة بالفاظ متقاربة ، منها : « دَبَّ مِيقَطٌ أَوْعِي مِنْ سَامِعٍ ، وَرَبَّ حَامِلٍ فَقِيهِ غَيْرِ فَقِيهٍ ، وَرَبَّ حَامِلٍ فَقِيهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ » ، ومنها : « نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَاعَهَا شَمَادًا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ، قُرْبٌ حَامِلٍ فَقِيهٍ لَا فَقِيهَ لَهُ ، وَرَبَّ حَامِلٍ فَقِيهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، ثَلَاثٌ لَا يُنَلِّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ الْؤْمَنِ ، إِخْلَاصُ الْعَمَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَطَاعَةُ ذُوِّ الْأَمْرِ ، وَلُزُومُ الْجَمَاعَةِ ، فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَكُونُ مِنْ وَرَاهِمَ <sup>(٢)</sup> » .

وكان يبلغ الوفود التي تقد إلىه أن يحملوا الإسلام إلى من خلفهم ، ويقهرونهم في الدين ، ومن ذلك ما فعله عندما قدم إليه وفد عبد القيس ، قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ الْقَوْمُ؟ قَالُوا : رَبِيعَةٌ . قَالَ : مَرْجَبًا بِالْقَوْمِ - أَوِ الْوَفَدِ -

(١) مسنـد الإمام أحمدـ حدـث ٩٦ حـدـث ٤٥٧ جـ ٦ باـسـنـاد صـحـيـح وـروـاه التـرمـذـي وـابـنـ مـاجـه وـابـنـ حـبانـ .

(٢) الجـرحـ والتـدـبـيلـ صـ ٩ وـ ١٠ وـ ١١ جـ ١ . وـاظـرـ سنـ ابنـ مـاجـهـ منـ ٨٤ـ سـ ٨٥ـ جـ ١ وـاجـمـعـ بـيـانـ الـلـمـ سـ ٣٩ـ جـ ١ روـاهـ عنـ زـيدـ بنـ ثـابتـ .

غيرَ خَرَابًا وَلَا نَدَاءً . قَالُوا : إِنَا فَاتِيكَ<sup>(١)</sup> مِنْ شَقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَا وَبَيْنَكَ هَذَا  
الَّتِي مِنْ كُفَّارِ مُضَرَّ ، وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ فَاتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرٍ حِرامٍ ، فَمُرِنَا  
بِأَمْرٍ نَحْبَرُ بِهِ مَنْ وَرَاهُنَا ، نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، فَأَسْرِمْ بِأَرْبِعٍ ، وَنَهَامْ  
عَنْ أَرْبِعٍ . . . . قَالَ : احْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مِنْ وَرَاهُكُمْ<sup>(٢)</sup> . وَلَمْ يَتَرَكْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرِيقَةً مِنْ طَرْقِ التَّبْلِيجِ وَالْإِعْلَامِ فِي  
ذَلِكَ الْعَصْرِ إِلَّا اسْتَعْمَلَهَا فِي سَبِيلِ تَبْلِيجِ الْإِسْلَامِ ، فَأَرْسَلَ الرَّسُولَ ،  
وَطَيَّرَ الْكِتَبَ ، وَوَجَهَ الْأَمْرَاءَ وَالْقَضَاءَ ، فَكَانَ مَثَلًا طَيِّبًا لِتَشْرِيفِ الرِّسَالَةِ ،  
وَتَبْلِيجِ الْأَمَانَةِ ، وَمَنْعِ كَعْنَانِ الْعِلْمِ : قَالَ « مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكُتِّبَهُ ،  
أَلْجَمَ بِجَمِيعِهِ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(٣)</sup> » وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَثَلُ الدُّنْدُلِيِّ الَّذِي يَتَعَلَّمُ عِلْمًا ثُمَّ لَا يَمْدُثُ بِهِ مَثَلُ رَجُلٍ  
رِزْقُهُ اللَّهُ مَلَأَ فَكَثَرَهُ فَلَمْ يُنْفَقْ مِنْهُ<sup>(٤)</sup> » فَهُوَ بِمَعْنَى الْأَيْةِ السَّكِيرَةِ :  
« وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشَّرَهُمْ  
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُنْهَمُ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكَوَّى بِهَا جَبَاهُهُمْ

(١) هَكُذا النَّصْ -

(٢) فتح الباري من ١٩٤ ج ١ . وَتَسْتَعْلِمُ الْحَدِيثَ : أَسْرِمْ بِالْإِعْلَانِ بِالْهُزْ وَجْلَ وَحْدَهُ ، كَلَّ  
هُلْ تَدْرُونَ مَا الْإِعْلَانُ بِالْهُزْ وَحْدَهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : شَهَادَةُ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَأَنْ  
مُحَمَّداً رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِبَاءَ الرِّزْكَاهُ ، وَصَومُ رَمَضَانَ ، وَتَعْطِيْلُ الْفَحْشَهِ مِنَ الْمُنْفَعِ ،  
وَنَهَاهُمْ عَنِ الدَّبَابِ ، وَالْحَلْمَ ، وَالْأَزْفَتِ قَالَ شَعْبَةُ رَبِيعًا قَالَ : الْأَنْقِبَرِ ، وَرَبِيعًا قَالَ الْمَقِيرِ . قَالَ :  
احْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مِنْ وَرَاهُكُمْ » .

(٣) مسنـد الإمام أـحمد ص ٥ حـديث ٧٠٦١ ج ١٤ وـمن ٨٦ حـديث ٧٩٣٠ ج ١٥ .

(٤) الجامـع لأـخـلاق الرـاوـي وـآدـب الـماـمـع ص ٧١ : بـ .

وَجْنُوبُهُمْ وَظَهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْنَا لَأَنفُسِكُمْ إِذَا قَوْا مَا كَنَزْنَمْ  
تَكْنِزُونَ <sup>(١)</sup> .

### ٣ - مَرْزَقُ الْعِلْمِاءِ (العلماء)

يكفي رجال العلم فضلاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دانهم ، وأول من حمل لواء التحرير من الجاهلية والضلالة . وقد بين عليه الصلاة والسلام منزلتهم فقال : «العلماء ورثة الأنبياء» <sup>(٢)</sup> . وحث الأمة على احترام العلماء ومعرفة حقوقهم فقال : ليس من أمتى من لم يُجلَّ كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعلينا حقه <sup>(٣)</sup> . وإن للعالم نصيبه عند الله عز وجل من هذا الأجر كالمطالب العلم نصيبه منه . وفي ذلك يقول عليه الصلاة والسلام : «... العالم والمتعلم شريكان في الأجر» <sup>(٤)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم : «معلمُ الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحار» <sup>(٥)</sup> .

### ٤ - مَرْزَقُ طَهُورِ الْعِلْمِ :

من أعظم ميزات الإسلام ، أن كل عمل يقوم به المسلم يعود عليه بالفائدة

(١) ٣٤ و ٣٥ : التوبة .

(٢) بجم الزوائد من ١٢١ ج ١ رواه عن أبي الدرداء وقال : «العلماء خلفاء الأنبياء» وله في السنن «العلماء ورثة الأنبياء» وقال : رواه البزار ورجاله موثوق بهم .

(٣) بجم الزوائد من ١٢٧ ج ١ رواه الإمام أحمد والطبراني في الكبير وإسناده صحيح .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ٤٨ ج ١ من حديث طويل ذكره ابن عبد البر عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) بجم الزوائد من ١٤٤ ج ١ ، وقد رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه إسناد ابن عبد الله بن زرارة وثقة ابن حبان وقال الأوزدي منكر الحديث ، ولا ينافي إلى قول الأوزدي في مثله ، وبقيه رجال الصحيح . عن جابر بن عبد الله .

وَالخِير يَكْتُب لَه بِه عِنْدَ اللَّهِ أَجْرَه حَتَّى طَلَبَ الْعِلْم ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَرِيدُ إِلَّا أَنْ يَتَعَلَّمَ خَيْرًا ، أَوْ يَعْلَمَ كَانَ لَه كَأَجْرٍ حَاجَرَ تَامًا <sup>(١)</sup> حِجَّةً <sup>(٢)</sup> » وَفِي رَوَايَةٍ : « كَانَ مِنْزَلَةُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> » وَ « مَنْ طَلَبَ عِلْمًا فَأَدْرَكَهُ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ كَفَلَيْنِ مِنَ الْأَجْرِ ، وَمَنْ طَلَبَ عِلْمًا فَلَمْ يُدْرِكْهُ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ كَفَلًا مِنَ الْأَجْرِ <sup>(٤)</sup> » وَقَالَ : « إِذَا جَاءَ الْمَوْتُ طَالِبٌ الْعِلْمِ وَهُوَ عَلَى حَالِهِ مَاتَ شَهِيدًا <sup>(٥)</sup> . » . وَإِنَّ فَضْلَ الْعِلْمِ لِيَرْبُو عَلَى فَضْلِ الْعِبَادَةِ أَحْيَا نَا لَقُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَضْلُ الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ فَضْلِ الْعِبَادَةِ ، وَمِلَائِكَةُ الدِّينِ أَوْرَعُ <sup>(٦)</sup> . »

وَإِنْ مِنْزَلَةُ طَلَابِ الْعِلْمِ لَتَبُدو مُجْسَمَةً وَاحِدَةً فَيَا رَوْيَ أَبُو هَرِيرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « . . . وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَلَ أَفْهَمَ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجِنَّةِ ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ ، يَتَلَوَّنَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارُسُونَهُ بَيْنَهُمْ ، إِلَّا نَزَّلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَغَشِّيَّتْهُمُ الرَّحْمَةُ ،

(١) هَذَا النَّصُ .

(٢) مُعْجمُ الزَّوَانِدِ سِيِّرَةُ الْمُؤْمِنِ ج ١ . الأُولُ رواه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة ورجاله مونوق بهم ، والثاني أخرجه الطبراني أيضًا في الكبير عن سهل بن سعد وفي سنته يعقوب بن حميد بن كاسب وثقة البخاري رابن حيان وضمنه الناساني وغيره ولم يستندوا في تضييقه إلا إلى أنه حدود وسماء صريح . مُعْجمُ الزَّوَانِدِ من سِيِّرَةُ الْمُؤْمِنِ ج ١ . وانتظر سنن ابن ماجه من ج ١ وجامع بيان العلم من ج ٣٣ .

(٣) مُعْجمُ الزَّوَانِدِ من سِيِّرَةُ الْمُؤْمِنِ ج ١ رواه الطبراني في الكبير عن وانفة بن الأستع ورجاله مونوق بهم .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ج ٣١ ج ١ رواه العزار عن أبي هريرة وأبي ذر .

(٥) المرجع السابق من ج ٢٢ ج ١ رواه العزار والطبراني في الأوسط والحاكم .

وَحَفْتُمُ الْمَلَائِكَةَ، وَذَكَرُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيمَنْ عَنَدَهُ . وَمَنْ أَطْأَبَ لَهُ عَمَلَهُ ،  
لَمْ يَسْرُعْ بِهِ نَسْبَهُ<sup>(١)</sup> » .

وقال صفوان بن عسال : أتيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ  
مُتَكَبِّرٌ عَلَى بَرْدَلِهِ أَحْرَرَ ، فَقَالَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَمَّا جَئْتُ أَطْلَبُ الْعِلْمَ ،  
قَالَ : « مَرْحِبًا بِطَالِبِ الْعِلْمِ ، إِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ لِتَحْفَهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا ، نَمِ  
يَرْكُبُ عَضُُومَهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَلْفُوَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا مِنْ حَبْتِهِمْ لَمَا يَطْلُبُ<sup>(٢)</sup> » . وَرَوْيَةُ  
« مِنْ حَبْتِهِمْ لَمَا يَطْلُبُ<sup>(٣)</sup> » .

٥ - وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم يطهرب العلم :

عن أبي هارون العبدى قال : كنا إذا أتينا أبا سعيد الخدري قال : مرحبا  
بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : قلنا : وما وصية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ؟ قال : قال : لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه سیاتى  
بعدى قوم يسألونكم الحديث عنى ، فإذا جاؤكم فأطلقوا بهم ، وحدّثوهم<sup>(٤)</sup> .  
وفي رواية أنه : إذا رأى الشباب قال : مرحبا بوصية رسول الله صلى الله

(١) مسنـ الإمام أـحد مـن ١٦٦ حدـبـت ٧٤٢١ جـ ١٣ باـسـنـادـ صحـيـعـ ، روـاهـ مـسلمـ وأـبـوـ  
داـودـ والـترـمـذـىـ وـابـنـ مـاجـهـ وـابـنـ حـبـانـ . وـنـحوـهـ فـيـ جـمـعـ الزـوـانـ مـنـ ١٢٢ جـ ١ وـسـنـ اـبـنـ مـاجـهـ  
مـنـ ٥١ جـ ١ .

(٢) جـمـعـ الزـوـانـ مـنـ ٢٣١ جـ ٦ ، روـاهـ الطـبـرانـيـ فـيـ السـكـيرـ وـدـجـالـ دـجـالـ الصـحـيـعـ .  
وـأـقـلـ الـجـرـحـ وـالـتـدـبـيلـ مـنـ ١٣ جـ ١ .

(٣) شـرـفـ أـحـابـ الـحـدـبـ مـنـ ٧٧ جـ ٦ ، وـقـدـ روـاهـ أـخـبـرـ الـعـدـائـيـ بـسـنـهـ الـآنـ : إـذـاـ أـبـوـ  
عـمـرـ مـحـمـدـ بـنـ عـلـىـ بـنـ حـبـيـشـ الـتـمـارـ ، حـدـثـنـاـ أـبـوـ عـلـىـ اـسـمـاعـيلـ اـبـنـ الصـفـارـ إـمـلـاءـ ، حـدـثـنـاـ  
عـمـدـنـ عـلـىـ السـرـخـسـ ، حـدـثـنـاـ عـلـىـ بـنـ عـاصـمـ حـ وـأـخـبـرـنـاـ عـلـىـ بـنـ عـمـدـنـ بـنـ هـيـدـ اـفـهـ بـنـ بـهـرـانـ  
الـمـدـلـ ، حـدـثـنـاـ أـبـوـ عـمـرـ ضـيـانـ بـنـ أـحـدـ الدـفـاقـ إـمـلـاءـ ، حـدـثـنـاـ أـبـوـ بـكـرـ بـنـ جـمـيـعـ بـنـ جـمـيـعـ الـوـاسـطـيـ ،  
أـخـرـنـاـ عـلـىـ بـنـ عـاصـمـ أـخـرـنـاـ أـبـوـ هـارـوـنـ الـبـدـىـ وـلـفـظـ الـحـدـبـ لـابـنـ بـهـرـانـ .

عليه وسام ، أو صانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نوسع لكم في المجلس  
وأن نعمّكم ، فإنكم خلوقنا ، وأهل الحديث بعدها<sup>(١)</sup> .

وفي رواية أخرى عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
يأنس بن رحمة أن يرحبوا بطلاب العلم ، فيقول : سيأتكم أقوام يطلبون العلم ، فإذا  
رأيتموهم فقولوا لهم مرحباً بوصيتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأفتوهم<sup>(٢)</sup> .

وفي رواية : « واهم - أي طالب العلم - سيأتونكم من أطراف الأرض  
يتلقون في الدين فإذا جاؤكم فاستوصوا بهم خيراً »<sup>(٣)</sup> .

تلك لحنة سريعة عن موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم ،  
وتشجيعه للعلماء وطلاب العلم على التعليم والتعلم ، فيبين فضل العلماء والعلماء وطلابه ،  
ومسيرة كل منهم وأجره ، حتى إن المرء لا يكاد يسمع شيئاً من ذلك ،  
إلا اندفع تلقائياً ، ليكون أحد أطراف الحياة العلمية ، فهل بعد هذا كله وسيلة  
تشجيعية لطلاب العلم وتحصيله ؟ وهل وراء ذلك ما ينفي الصحابة ومن بعدهم عن  
دراسة الحديث وحفظه وإتقانه ؟ !

إن التشجيع العلمي بلغ أوجه ، وسبيل العلم متيسر للجميع ليس بيته وبين  
طلابه حاجز أو مانع ، ومعلم الخير يرحب بكل طالب .

وتنقل بعد هذا إلى منهج الرسول الكريم في تعليم أصحابه



(١) شرف أصحاب الحديث من ٧٢ : ب .

(٢) سنن ابن ماجة من ٥٥ ج ١ .

(٣) سنن ابن ماجة من ٥٦ ج ١ .

## (د) صریح صلی الله علیہ وسلم فی التّعابِ :

إن منهج الرسول الكريم في تباعي أصحابه لا يتعدي منهج القرآن العظيم ، إذ كان الرسول مبلغا لكتاب الله تعالى ، مبيناً حكمه ، موحاً آياته ، وقد نزل القرآن منجاعاً على محمد صلى الله عليه وسلم خلال ثلث وعشرين سنة ، والرسول الكريم يبلغ قومه ، ومن حوله ، ويفصل تعاليم الإسلام ، وطبق حكم القرآن ، فكان معلماً وحاكماً وقاضياً ومقضاً طيلة حياته عليه الصلاة والسلام ، وكل ما يتعلق بالأمة الإسلامية في جميع شؤونها ، دقائقها وعظمتها ، وكل ما يتناول الفرد والجماعة في مختلف نواحي حياتهم ، مما لم يرد في القرآن فهو من السنة ، العملية أو القولية أو التقريرية ، ومن ثم نجد بين يدينا حكاماً وأداباً وعبادات وقرارات شرعت وطبقت وسنت خلال ربع قرن ، فلم توضع السنة دفعة واحدة<sup>(١)</sup> كمجموعة من الشرائع الوضعية ، أو الأحكام الخلقية ، التي يملئها بعض الحكام والواعظ ، وإنما شرعت للتربية الأمة دينياً واجتماعياً وخلقياً وسياسياً ، في السلم والحرب ، في الرخاء والمسر ، وتناول النواحي العلمية والعملية . فلم يكن من السهل أن ينقلب الناس آنذاك جذوة ، ويتحولوا بين عشية وضحاها عن تعاليمهم القديمة ، وديانتهم

(١) والسنة لم تكن فقط نتيجة للتطور الديني والسياسي والإجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثانى كما أدعى « جولد تسيير » الذى يضيف فيقول : « وليس صحيفاً ما يقال من أنه — أي الحديث — وبنية الإسلام في عهده الأول مهد المانولة ، ولكنه أثر من آثار جهود الإسلام في عصر النضوج » راجع نظرة عامه في تاريخ الفقه الإسلامي عن دراسات إسلامية جولد تسيير . كما ذكر « غاستون ويت » هذا الرأى جولد تسيير في مقاله عن الحديث في « التاريخ العام للدينات » ص ٣٦٦ ج ٤ بالفرنسية . وذكر واضعو دائرة المعارف الإسلامية قريباً من هذا المفهول عن جولد تسيير في مادة حديث . هؤلاء من كتابه « دراسات إسلامية » ويرى أن السنة من وضع المسلمين . وهذا عذر افتراضه سأدرس له في « باب وضع الحديث » ، فليراجع .

وعاداتهم وتقاليدهم إلى الإسلام في نظمه ونماذجه وعقائده وعباداته .

لقد تدرج القرآن الكريم في انتزاع العقائد الفاسدة والعادات الفضارة ، ومحاربة المنيكرات التي كان عليها الناس في الجاهلية ، وثبت بالتدريج (أيضاً) العقائد الصحيحة ، والعبادات ، والأحكام ، ودعا إلى الآداب السامية والأخلاق الفاضلة ، وشجع الذين التفوا حول الرسول صلى الله عليه وسلم على الصبر والثبات وفي هذا كله كان الرسول الكريم يبين القرآن ، ويقى الناس ، ويفصل بين الخصوم ويقيم الحدود ، ويطبق تعاليم القرآن ، وكل ذلك سنة ، وستتناول الآن منهج الرسول الكريم عليه الصلة والسلام ، في ذلك كله ، متوكلاً على الإجاز ، وإن لدراسة أسلوبه ومنهجه لأنّا بعيداً في ثبيت سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولو لا ذلك لم تفرض دراسته .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتخذ دار الأرقام مقرًا له ولأصحابه حين كانت الدعوة سرية ، فينتف حونه المسلمون الأوائل بعيداً عن المشركين يتذاكرُون كتاب الله ، وهو يعلمهم مبادئ الإسلام ، ويخفظهم ما يتنزل عليه من القرآن ، وبعد ذلك أصبح منزل الرسول عليه الصلة والسلام في مكة ندوة المسلمين ، ومعهم الذي يتعلمون فيه القرآن الكريم ، وينهلون من الحديث الشريف على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولا شك في أن الصحابة كانوا يستظهرون آيات القرآن ، ويتدارسونها فيما بينهم ، في بيوتهم وفي حواتفهم ، في المدينة وفي البداء ، ليثبتوا ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد يتذاكرُون تفسير ما تلقوه ، وما تفسيره إلا شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحديث . حفظ حديث رسول الله عليه الصلة والسلام كان مقتضياً جنباً إلى جنب مع حفظ القرآن العظيم من الأيام

الأولى لظهور الإسلام . وقصة إسلام عمر تثبت أن المسلمين كانوا يقرءون القرآن في بيوتهم ، وبتفقهون في الدين . . .

نُم أصبح المسجد فيما بعد - المكان المعهود للعلم والفتوى والقضاء ، إلى جانب العبادة وإقامة الشعائر الدينية ، وعرض لأمور العامة على المسلمين . . .

ومع هذا لم يقتصر تباعيغ الرسول عليه الصلاة والسلام على مكان محدود ولا على مناسبة معينة ، فقد كان يستفتي في الطريق ففيقي ، كويسل في المناسبات فيجيب ، يبلغ الأحكام في كل فرصة تفتح له ، وفي كل مكان يتسع لذلك : في حله وترحاله ، في سمه وحربه .

وإلى جانب هذا كانت له مجالس علمية كثيرة يتخوض فيها أصحابه بالموعظة ، فإذا جلس جلس إليه أصحابه حلقاً حلقاً<sup>(١)</sup> . ويقول أنس رضي الله عنه : إنما كانوا إذا صلوا الفدأة قدروا حلقاً حلقاً ، يقرؤون القرآن ، ويتعلمون الفرائض . والسن<sup>(٢)</sup> ومن تاريخ الصحابة وحياتهم العلمية نعلم أن الرسول الكريم لم يكن يضن على مسلم بالعلم ، وأنه كان يكثر مجالسة أصحابه يعلّمهم ويزكيهم . وسيظهر لنا ذلك من البحث .

عن ابن مسعود قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعذلنا بالموعظة في الأيام كراهة السامة علينا»<sup>(٣)</sup> . فقد كان عليه الصلاة والسلام يخشى أن يعل أصحابه فيتذلّهم بالموعظة بين وقت وآخر ، لأن الاستمرار في تعليمهم وتوجيههم ، يدخل الملل إلى نفوسهم ، فتقل الفائدة ، فمن الحكمة سلوك هذا

(١ و ٢) انظر بجمع الزوائد من ١٣٢ ج ١ . وإن كان في بعض رجالهما مقال فإن الطريق الكثيرة التي رويا بها تؤيد حمة الاستشهاد بهما .

(٣) فتح الباري من ١٧٢ و ١٧٣ ج ١ . ومستند الإمام أحمد من ٢٠٢ حدث ٣٥٨١ ج ٩

الطريق في التعليم ، وهو الطريق الذي تعتمد عليه اليوم المؤسسات التربوية في مواجهتها التعليمية ، وهي خير طريقة لثبت ما يتلقاه الطالب من المعلومات .

— وكان صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس على قدر عقولهم ، فإن الكلام الذي لا يبلغ عقول السامعين ولا يفهمونه قد يكون فتنة لهم ، فلأنّي بغير القصد منه .

قد كان الرسول الكريم يخاطب حضوره بما يدرك كونه ، فيفهم البدوي المباغي بما يناسب جفاه وقوته ، ويفهم الحضري بما يلامح حياته وبيته ، كما أنه كان يراعي تفاوت المدارك ، واتباع أصحابه وقدرهم الفطريه والمكتسبة ، فشكفي منه الإشارة إلى الألمني الذكي ، واللمحة العابرة إلى الحافظ الجيد .  
من ذلك : ما رواه أبو هريرة قال : جاء رجل من بنى فزانة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأني ولدت غلاماً أسود وإنى أنكرتُه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « هل لك من إبلٍ » قال : نعم . قال : « فما ألوانها ؟ » قال : حمر . قال : « هل فيها من أورق ؟ » قال : إنَّ فيها لورقاً . قال : « فلئن أتاها ذلك ؟ » قال : عسى أن يكون زنة عرق . قال : « وهذا عسى أن يكون زنة عرق (١) » .

ومن ذلك أن فتى من قريش أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أئذن لي في الزنا ، فأقبل القوم عليه وذجروه فقالوا : مه مه فقال : أدعه فدنا منه قريباً . فقال : « أتُجِبُه لآمِيكَ ؟ » قال : لا والله جعلني الله

(١) صحيح مسلم من صحيح البخاري ١٨ و ٢٠ ج ٢ . الأورق الذي فيه سواد ليس بصاف ، والمراد بالمرق هنا الأصل من الثوب .

فداك . قال : « ولا الناسُ يحبونَه لآمْهَا تِبْهِمْ » قال : « أَفْعَجْهُ لَابْنَتِكَ ؟ »  
 قال : لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك . قال : « ولا الناسُ يحبونَه لِبَنَاهِمْ » — نِمْ ذَكْرَهُ رَسُولُ اللهِ أخْتَهُ وَعُمْتَهُ وَخَالَتَهُ ، وَفِي كُلِّ ذَلِكَ يَقُولُ الْفَقِي  
 مَقَاتِلَهُ : « لا والله يا رسولَ اللهِ جَعَلَنِي اللهُ فَدَاكَ » — قَالَ : فَوْضُعَ يَدَهُ عَلَيْهِ  
 وَقَالَ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ ذَبْهُ ، وَطَهِّرْ قَلْبَهُ وَحَصَنْ فَرْجَهُ . » قَالَ (الراوى)  
 فَلِمْ يَكُنْ بَعْدَ ذَلِكَ الْفَقِي يَأْتِفُتُ إِلَى شَيْءٍ<sup>(١)</sup> .

لَقَدْ اتَّبَعَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَوْبًا جَعَلَ الْفَقِي يَدْرُكُ أَثْرَ الزَّانِ  
 فِي الْجَمَعِ ، وَكَيْفَ أَنَّ النَّاسَ جَمِيعًا لَا يَرْضُونَهُ لِأَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِهِمْ كَأَنَّهُ  
 لَا يَرْضَاهُ هُوَ لِنَوْيِهِ ، مَا حَلَهُ عَلَى الْاِقْتِنَاعِ بِالْإِفْلَاعِ عَنْهُ ، وَخَيْرُ الْأُمُورِ مَا كَانَ  
 الدَّافِعُ إِلَيْهِ مِنْ قِرَارَةِ النَّفْسِ .

وَكَانَ يَخَاطِبُ الْقَوْمَ بِلِفَتِّهِمْ وَلِطَبْجِهِمْ ، وَمِنْ هَذَا مَا رَوَاهُ الْخَطَّيْبُ  
 الْبَغْدَادِيُّ بِسِنْدِهِ عَاصِمُ الْأَشْعَرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ : « لَيْسَ مِنْ أَمْبَرِ اِمْصِيَامٍ فِي اِمْسَافِرٍ . » أَرَادَ لَيْسَ مِنْ الْبَرِّ الصِّيَامِ  
 فِي السَّفَرِ وَهَذِهِ لَغَةُ الْأَشْعَرِيِّينَ يَقْلِبُونَ الْلَّامَ مِبَا<sup>(٢)</sup> .

وَكَانَ إِذَا تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ ثَلَاثًا لَكِ يَفْهَمُ عَنْهُ<sup>(٣)</sup> ، وَإِذَا تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ فَصْلًا  
 يَبْيَنُهُ ، فَيَحْفَظُهُ مِنْ سَمْعِهِ<sup>(٤)</sup> .

(١) بَعْضُ الرَّوَايَاتِ مِنْ ١٢٩ ج ١ مِنْ أَبِي أَمَّةِ الْبَاهِلِ . رَجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيفَ وَقَدْ رَوَاهُ الطَّبرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ .

(٢) الْمَكْتَابَةُ مِنْ ١٨٣ وَقَدْ أَخْرَجَهُ إِلَيْمَانُ أَحْمَدُ . وَأَخْرَجَ الشَّيْقَانِ وَمَالِكٌ وَأَبْيُو دَاؤِدُ

وَالشَّافِعِيُّ « لَيْسَ مِنْ الْبَرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ » تَبَيَّنَ الْوَسْوَلُ مِنْ ٣١٢ ج ٧

(٣) بَعْضُ الرَّوَايَاتِ مِنْ ١٢٩ ج ١ مِنْ أَبِي أَمَّةِ الْبَاهِلِ رِوَايَةُ الطَّبرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِسَنَادِ حَسَنٍ

وَأَخْرَجَ الْبَغَارِيُّ عَوْهَهُ مِنْ أَنْسٍ أَظْلَرَ صَحِيفَ الْبَغَارِيِّ بِمَاشِيَةِ الشَّنْدِيِّ مِنْ ٢٩ ج ١

(٤) كِتَابُ تَسْبِيَةِ مَا وَرَدَ بِهِ الْخَطِيبُ مِنْ ٢٩ ج ١ رِوَايَةُ مَرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ ، مُخْطُوطَةُ الْكَبِيرِ

وعن عائشة أنَّه صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَسِرُّ الْكَلَامَ كَسْرَدَكَمْ ، وَلَكِنْ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ فَصَلَّى يَحْفَظُهُ مِنْ سَمْعِهِ<sup>(١)</sup> . وَفِي رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ كَانَ النَّبِيُّ يَحْدُثُ حَدِيثًا لَوْعَدَهُ الْعَادُ لِأَحْصَاهِ<sup>(٢)</sup> .

وَيُظْهِرُ أَنَّهُ كَانَ مِنْ عَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسِيرَ كَلَامَهُ وَيَكْرُرُهُ عَلَى السَّمِاعِينَ حَتَّى يَدْرُكُوهُ جَمِيعًا فَلَا يَغُوْتُ أَحَدُهُمْ بِعِصْمِهِ فَعَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعْدَاهَا ثَلَاثَةً حَتَّى تَفَهَّمُهُ ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةً<sup>(٣)</sup> وَلَا يَفْهَمُهُمْ مِنْ حَدِيثِ أَنْسٍ هَذَا أَنَّهُ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ دَائِمًا بَلْ بِقَدْرِ مَا تَفْتَضِيهِ الْحَاجَةُ .

فَنَّ جَمِيعُ مَا سَبَقَ يَتَبَيَّنُ لَنَا أَنَّهُ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْيَنُ لِلنَّاسِ الْأَحْكَامَ جِيدًا حَتَّى لَا يَبْقَى لِسَامِعٍ سُؤَالٌ ، وَلَا سَائِلٌ مُشْكُلٌ يَقْفَعُ عَنْهُ . حَتَّى إِنَّهُ كَانَ يَبْيَبُ السَّائِلَ بِأَكْثَرِ مَا سَأَلَهُ<sup>(٤)</sup> .

كَانَ يَتَغْيِيَ التَّيسِيرَ فِي جَمِيعِ أَمْوَارِهِ ، وَيَنْهَا عَنِ التَّشْدِيدِ وَالتَّقْيِيدِ ، يُرِيدُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَأْتُوا الرِّخْصَ كَمَا يَأْتُونَ بِالْعَزَّامِ ، وَيَنْهَا عَنِ التَّنْطُعِ فِي الْإِبَادَةِ . وَالتَّضْييقِ فِي الْأَحْكَامِ ، وَلَا بَعْدَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، فَإِنَّهُ نَاطِقٌ بِلِسَانِ الشَّرِيعَةِ السَّمْحَةِ الْمِيَسِرَةِ . وَيُظْهِرُ لَنَا أَسْلُوبَهُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنْ تَبَعِ سِيرَتِهِ عَلَيْهِ

(١) المجمع لأُخْلَاقِ الراوِي وَآدَابِ السَّامِعِ مِنْ ٩٦ : بِفتحِ الْبَارِيِّ مِنْ ٣٩٠ ج ٧ .

(٢) فتح الباري من ٣٨٩ ج ٧ وَقَبْولُ الْأَخْبَارِ وَمَرْفَةُ الرَّوَايَةِ مِنْ ٥٨ ذِكْرُهُ أَبُو الْقَامِ الْبَخْرِيِّ يُرِيدُ الطَّنْفَ فِي أَبِي هُرَيْرَةَ فَلَمْ يَفْلُجْ .

(٣) فتح الباري مِنْ ١٩٨ وَ ١٩٩ ج ١ ، وَلَمْ يَرَادْ بِالسَّلامِ هَذَا سَلامُ الْإِسْتِدَانِ فِي الدَّسْوُلِ .

(٤) اَنْظُرْ فِي ذَلِكَ فَتحَ الْبَارِيِّ مِنْ ٢٤١ ج ١ بَابَ مِنْ أَجْبَابِ السَّائِلِ بِأَكْثَرِ مَا سَأَلَهُ .

الصلوة والسلام . ويتجلى مع هذا حلمه تارة ، وحبه لأمته تارة أخرى وغضبه للحق حيناً ، ونفيه عن التعقيد أحياناً . من ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، قال : « دخل أعرابي المسجد فصل ركعتين ، ثم قال اللهم : ارحني ومحبني ولا ترحم معنا أحداً ! ! فالفت (إليه) النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « لقد تَحَجَّرْتَ واسعاً ! ! ثم لم يلبث أن بال في المسجد ! ! فأسرع الناس إليه ، فقال لهم رسول الله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّمَا يُبَشِّرُ مُبَشِّرِينَ ، وَلَمْ تُبَعِّنُوا مَعْسِرِينَ ، أَهْرِيقُوا عَلَيْهِ دَلْوَانَ مَاءٍ أَوْ سِجْلَانَ مِنْ مَاءٍ . » <sup>(١)</sup>

وكان يدعو إلى التيسير دائماً ، فعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عَلِمُوا وَيَسَّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا ، وَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلَيْسَكُتْ <sup>(٢)</sup> » وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ الْفَقْهُ <sup>(٣)</sup> . » كما كان ينهى عن الأغلوطات

(١) القسم الثاني من الحديث أتى بقول الاعرابي في المسجد ذكره البخاري عن أنس وعن أبي هريرة ، اظر فتح الباري من ٣٣٥ ج ١ وقصة الدعاء في موضع آخر . والحديث المذكور أخرجه الإمام أحمد باسناد صحيح في مسنده ، اظر المسند من ٤٠٤ حدث ٢٢٥٤ ج ١٢ و من ٢٠٩ حدث ٧٧٨٦ ج ١٤ ، قوله صلى الله عليه وسلم « تَحَجَّرْتَ وَاسْعَاً » : أي حنيفت ما وسعه الله ، يقال حجرت الأرض واحتجرتها إذا ضربت عليها مثراً تمنها به عن غيرك . ويرد الأستاذ أحمد محمد شاكر على المترافق بروكلمان لتبه هذا الحديث فيما حاططاً راجيه هامش من ٢٤٥ ج ١٢ منه .

(٢) مسندي الإمام أحمد : من ١٢ حدث ٢١٣٦ ومن ١٩١ حدث ٢٥٥٦ ج ٤ ومن ١٥٠ حدث ٣٤٤٨ ج ٥ وجمع الزوائد من ١٣١ ج ١ ، وراجع فتح الباري من ١٩٦ ج ١ فيه غيبة من يطول الصلاة وفي للصلبان الضيف ذو الحاجة ، وطلب من يصل بالناس التخفيف لذلك .

(٣) جامع بيان العلم وفضله من ٢١ ج ١ وقال رواه البخاري في الأدب المفرد .

وصواب المسائل<sup>(١)</sup>. ومشهور عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم أنه « ما خُبِرَ بَيْنَ أَمْرِيْنِ إِلَّا أَخْذَ<sup>(٢)</sup> أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ لِنَفْسِهِ ، فَإِنْ كَانَ كَانَ إِنَّمَا كَانَ أَبْدَأَ النَّاسَ مِنْهُ . وَمَا اتَّقَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تُنْتَهِكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيُنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا<sup>(٣)</sup> » .

— وكان صلى الله عليه وسلم في معاملته للمسلمين جميعاً أَحَادِيثاً متواضعاً وعملاً حليماً ، بل كان أباً رحيمًا ، فإذا ما أراد أن يعلم أصحابه بعض الآداب خاطبهم ألين الخطاب وأحبه إلى نفس المخاطب ، فيقول مثلاً : « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مُشَلُّ الْوَالِدِ إِذَا أَتَيْتُمُ الْفَانِطَ فَلَا تَسْتَقِبُلُوْنَا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدِرُوْنَا<sup>(٤)</sup> . » وإذا ما أُعْجِبَ أصحابه به ، وحاول بعضهم الثناء عليه أو أطراوه أبي ذلك وقال : « لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ، خَيْرَنَا أَنَا عَبْدُهُ ، فَقُولُوا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ<sup>(٥)</sup> » فلم يرض أن يرفعوه عن درجة البشر ويعظموه ، وما كان ينتظر منهم جزاءه ولا شكوراً .

### نَعَمَّاجِهُ النَّسَاءُ :

جاء نسوة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلن يا رسول الله ما نقدر

(١) أظقر ميزن الأخبار من ١١٧ ج ٢ ، ذكر حديثاً عن معاوية بن أبي سفيان قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأغلطاتة . . قال الأوزاعي : يعني صواب المسائل .

(٢) كذا في النسخ .

(٣) فتح الباري في حديث زوجة رضي الله عنها منها من ٣٨٥ و ٣٨٦ ج ٧

(٤) مستند الإمام أحمد من ١٠٠ حديث ٧٣٦٢ ج ١٣ ونحوه في فتح الباري من ٢٥٥ ج ١

(٥) مستند الإمام أحمد من ٢٢٦ حديث ١٦٤ ج ١ باسناد صحيح من ابن مباس من عمر

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عليك في مجلسك من الرجال، فواعدنا منك يوماً نأتيك فيه ، قال : « موعدُ كُنْ  
يَمْتَلِئُ فَلَانْ » وَأَتَاهُنْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، ولذلك الموعد ، قال (أبو هريرة) :  
فَكَانَ مَا قَالَ لَهُنْ : « مَا مِنْ اِمْرَأٍ تَقْدُمُ ثَلَاثًا مِنَ الْوَلَدِ تَحْتَسِبُهُنْ  
إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ » فَقَالَتْ اِمْرَأٌ مِنْهُنْ : أَوْ اثْتَانَ ؟ قَالَ : « أَوْ اثْتَانَ <sup>(١)</sup> . »  
وَكَانَ النِّسَاءُ يَسْأَلُنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جِيَهِنَّ عنْ أُمُورِ  
دِينِهِنَّ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ صَدْفَةً أَوْ نَادِراً ، بل خَصَصَ لَهُنَّ أَوْقَاتاً خَاصَّةً يَجْلِسُنَّ فِيهَا  
إِلَيْهِ ، وَيَتَلَقَّيْنَ عَنْهِ تَعَالَى مِنْ إِلَهِ الْإِسْلَامِ ، وَيَقْتَيْنَ ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : نَعَمْ  
لِلْنِسَاءِ نَسَاءِ الْأَنْصَارِ ، لَمْ يَمْنَعْنَ الْحَيَاةَ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ <sup>(٢)</sup> .

وَهَا هِيَ ذِي أُمِّ سَلَيْمٍ – وَهِيَ بُنْتُ مُلْحَانٍ وَاللَّهُ أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ – تَأْتِي  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وَأُمُّ سَلَةَ حَاضِرَةً – فَتَقُولُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحِي مِنَ الْحَقِّ ، فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غَسلٍ إِذَا احْتَلَمَتْ ؟ فَقَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا رَأَتِ الْمَاءَ » فَنَطَّتْ أُمُّ سَلَةَ – تَعْنِي وَجْهَهَا –  
وَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْ تَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ ؟ قَالَ : « نَعَمْ ، تَرَبَّتْ يَمِينُكَ ، فَبَمْ  
يُشَبِّهُنَّهَا وَلَدُهَا <sup>(٣)</sup> ؟ » .

بِهَذِهِ الرُّوحِ الطَّيِّبَةِ ، وَالْفَسَادِ السَّامِيَّةِ ، وَالصَّدَرِ الرَّحِبِ ، وَالْمَنْهِجِ التَّرْبُوِيِّ  
الصَّحِيحِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ أَحَابَهُ وَالْمُسْلِمِينَ عَامَةً أَحْكَامَ  
الْإِسْلَامِ وَتَعَالَيمَهُ وَآدَابَهُ ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الرَّسُولِ الْكَرِيمِ وَالْمُسْلِمِ حَاجَبٌ

(١) مِسْنَدُ الْإِمَامِ أَبِي حِمْدَةَ حَدِيثٌ ٨٠ حَدِيثٌ ٧٣٥١ وَفِيْحُ الْبَارِيٰ مِنْ ٢٠٦ ج١ ، تَحْتَسِبُهُنْ  
أَيْ تَسْبُ أَجْرَهَا عَلَى اللَّهِ فِي الصَّبْرِ عَلَى الْمُصِيبَةِ .

(٢) فِيْحُ الْبَارِيٰ مِنْ ٢٣٩ ج١

(٣) فِيْحُ الْبَارِيٰ مِنْ ٢٣٩ ج١ عَنْ هَعَامَ بْنِ هَرْوَةَ مِنْ زَيْنَبَ ، ابْنَةِ سَلَةِ مِنْ أُمِّ سَلَةِ  
قَالَتْ جَاءَتْ أُمِّ سَلَيْمٍ . (أَوْ تَحْتَلِمُ) مِنْ غَيْرِ هَمَزَةٍ فِي الْأَصْلِ وَفِي رِوَايَةِ الْكَشْفِيِّ (أَوْ نَعَمْ)

كالملوك والقياصرة ، بل كان المسجد معهده يعلم فيه المسلمين الشريعة ، وقد يرونه في الطريق فسألونه ، فيبش لهم ويجيبهم ، وقد يمترضونه في مناسكه وحجه ، أو على راحلته يستفتوه فيفتهم <sup>(١)</sup> والابتسامة لا تفارق نهره ، وقد تكون إجابته لسائل عن مسألة وحوله جم فلليل أو كثير ، وقد يكون على منبر مسجده يبلغ الناس الإسلام وتعاليه ، ويفصل الأحكام ويشرحها . . . فينقل السامعون ما تلقوه إلى إخوانهم وذويهم فإن من سمع وشاهد ووعي سبق آثار ما تلقاه واضحة جلية في نفسه أمداً طويلاً ، حتى إذا ما شرك فيها سمع ، عاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليزيل وهمه ، ويثبته على الصواب ويرده إلى الحق .

من كل ما سبق يتبين لنا أن منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم كفيل بأن يتحقق ما كان يريده الرسول الكريم من تطبيق أحكامه وتربيتهم وتطبيق أحكام الشريعة ، وكفيل بأن يثبت تلك الأحكام وال تعاليم ف هو سهم .

بعد هذا نقدم على دراسة « المادرة » لنرى تفاعل الصحابة معها وتجابهم

(١) راجع مسند الإمام أحمد من ١٧ حديث ٥٦٢ ج ٢ حول حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه . . . واستفتحه بجريدة شابة من خشم فقالت : إن أبي شيخ كبير قد أفنى ، وقد أدركته فربضة الله في الحج فهل يجزئ عنه أن أؤدي عنه ؟ قال : نعم ، فأدئ عن أبيك ، قال ( على بن أبي طالب ) وقد لوى عنق الفضل ، فقال له العباس : يا رسول الله لم لوبت هنق ابن عمك ؟ قال : رأيت شاباً وشابة ، فلم آمن من الشيطان عليهما ، قال : ثم جاءه رجل فقال : يا رسول الله حلت قبل أن أُخْرِج ؟ قال أخْرِج ولا حرج ، ثم أتاه آخر فقال يا رسول الله إن أففت قبل أن أُخْرِج ؟ قال : أخْرِج أو قسر ولا حرج . . .

إن هذا القسم من الحديث يعطينا صورة حية عن فتاوى الرسول صلى الله عليه وسلم للمسلمين .  
وراجع فتح الباري من ١٩١ و ٢٣٣ ج ١

وليابها ، نعم ننقول إلى الصحابة وكيفية تلقفهم الشريعة عن الرسول صلي الله عليه وسلم

• • \*

### ٣ — مادة السنة

عرفنا في مقدمة هذا الباب أن السنة هي المادة التي تلقاها الصحابة رضى الله عنهم مع القرآن الكريم عن رسول الله صلي الله عليه وسلم ، وشاركوا في تطبيقها واتباعها .

وإذا لترى هذه المادة تتعلق بال المسلمين في جميع أمور حياتهم : في عقائدهم وعهاداتهم ، ومناسكهم ، وبيواعهم ومعاملاتهم ، وفي أحواهم الشخصية ، وفي آدائهم ، كما تتصل اتصالاً وثيقاً بختلف مظاهر حياتهم اليومية في السلم وال الحرب في اليسر والسر .

والمادة التي تتصف بهذه الصفات يجعل التلذذ متعلقاً بها محباً لها ، حريصاً عليها ، لأنها الناظم لأموره ونصراته . وقد كان الصحابة حريصين على سنة رسول الله صلي الله عليه وسلم محبين لها ، يتسابقون إلى مجالس الرسول صلي الله عليه وسلم ، يدفعهم إلى ذلك إيمانهم القوى وحاجتهم لمعلمهم الكبير ، وقد سمعوا وعرفوا ما للعلم من فضل ومكانة ، وما للملماء وطلاب العلم من منزلة وأجر فأنفقو على تلقي السنة وتطبيقتها من قلوبهم صادقين مخلصين . وبظهور لنا ذلك جلياً في دراسة كيفية تلقفهم السنة عن الرسول صلي الله عليه وسلم .

### ٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة

#### عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

ما كان الإيمان بخالط قلوب المسلمين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وينير سبلهم - حتى عرموا عظمة الإسلام ، فانسكبوا ينهلون من القرآن الكريم : ذلك المعين الذي لا ينضب بعد أن رأوا فيه المعجزة السكرى والمداية العظمى وامتلأت قلوبهم حباً لله ورسوله عليه الصلاة والسلام ، فتفانوا في الدفاع عن مبادئهم وحماية قائدتهم وملفهم ، حتى إن الرجل منهم ليغدبه بماله ودمه وولده . لقد تحولت جميع قوائم الفطرية ، وفضائلهم الطبيعية ، وحيوياتهم الدائمة ، وتضافت للمحافظة على الإسلام ونشره ، وإن للتاريخ ليحفظ تلك الفاخرة الخالدة من التضحيات المظيمة النادرة ... فإذا ما دعت الحاجة إلى المال سارع المسلمون متنافسين في تقديم أموالهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا يتبرع بثلث ماله ، وذلك بنصف ماله ، وأآخر ماله كله ... وقد تتحقق الحال بال المسلمين أنفسهم ، فترى عمان رضي الله عنه يهب قافلته التجارية القادمة من الشام للسلميين ، ويأتي أن يبعها بالمال الغربي الذي عرضت عليه ويقول : دفع لي بها أكثر من ذلك ..

وقد بذلوا نفوسهم للذود عن حياض الإسلام ، وفدوا الرسول صلى الله عليه وسلم بأدواتهم فإذا ما تزل بهم الخطب في غزوة أحد رأيناهم يتسابقون للدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أبو دجانة يحصل ظهره ترساً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى انتصت الجراح ، وإلى جانبه على يذهب عنه بسيفه ، وسعد بن أبي وقاص يرمي بقوسه حتى كتب لهم النصر ..

هذه نماذج قلبية لتفاني الصحابة وبذلهم في سبيل عقidiتهم ودينه و بهذه الروح السامية والحيوية الدائمة أقدموا على تلقي العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الصحابة يتعلمون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم آيات معدودات : يتعمدون معناها ، ويتعلمون فقهاها ، ويطبقونه على أنفسهم ، ثم يحفظون غيرها ، وفي ذلك يقول أبو عبد الرحمن السعدي : « حدثنا الدين كانوا يقرئوننا القرآن : كعبان بن عفان ، وعبد الله بن مسعود ، وغيرهما — أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات ، لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل ... قالوا فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً<sup>(١)</sup> » .

وكان بعضهم يقيم عند الرسول صلى الله عليه وسلم يتعلم أحكام الإسلام وعباداته ، ثم يعود إلى أهله وقومه يعلمهم ويفقههم ، ومن هذا ما أخرجه البخاري عن مالك بن الحويرث قال : « أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شيبة متقاربون ، فأقنا عنده عشرين ليلة ، فظننا أنا اشتقتنا أهلانا ، وسألنا عنمن تركنا في أهلانا ، فأخبرناه ، وكان رفيقا رحيم ، فقال : « ارجعوا إلى أهليكم فَلَمْ يُؤْمِنُوْهُمْ وَمَرْوُهُمْ ، وَصَلَوَا كَمَا رأيْتُمْنَى أَصْلَى ، وَإِذَا حَضَرْتُمِ الصَّلَاةَ فَلَمْ يُؤْذِنُنَّ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ، نَمْ لَيْزُمُكُمْ أَكْبُرُكُمْ<sup>(٢)</sup> » .

وكان الصحابة يحرضون على حضور مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) المدخل لرواية القرآن الكريم من ٤٢ ، وأبو عبد الرحمن السعدي هو عبد الله بن حبيب ابن ربيعة أحد كبار التابعين الذين سموا من عهله رضي الله عنه وابن مسعود وزيد بن ثابت توفي سنة ٧٢ هـ وقال البخاري بين سنتي (٧٠ و ٨٠) انظر طبقات ابن سعد من ١١٩ ج ٦ وتهذيب التهذيب من ١٨٣ ج ٥٠

(٢) صحيح البخاري بخاشبة السندي من ٥٢ ج ٤ وسنن الدارمي من ١٤٨ طبعة كاظم سنة

حرضاً شديداً ، إلى جانب قيامهم بأعمالهم المعاشرة من الرعاية والتجارة وغيرها ، وقد يعسر على بعضهم الحضور ، فيتناوبون مجالسه عليه الصلاة والسلام ، كما كان يفعل ذلك عمر رضي الله عنه ، قال : « كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد ، وهي من عوالي المدينة ، وكنا نتناوب النزول على رسول الله صل الله عليه وسلم ، ينزل يوما ، وأنزل يوما ، فإذا نزلت جنته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره . وإذا نزل فعل مثل ذلك <sup>(١)</sup> » ...

ويقول البراء بن عازب الأوسى رضي الله عنه : « ما كل الحديث سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يحدثنا أحبابنا ، وكنا مشتغلين في رعاية الإبل ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون ما يغتثهم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمعونه من أقرانهم ، ومن هو أحفظ منهم ، وكانوا بشددون على من يسمعون منه <sup>(٢)</sup> ». وفي رواية عنه : « ليس كنا كأن يسمع الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت لنا ضيعة وأشغال ولكن الناس لم يكونوا يكذبون يومئذ ، فيحدث الشاهد الفائز <sup>(٣)</sup> » .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه : « .. ليس كل ما نحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعناه ( منه ) ولكن كان يحدث بعضاً بعضاً ولا يتهم بعضاً <sup>(٤)</sup> ». وفي رواية عن قتادة أن أنساً حدث بحديث فقال له رجل :

(١) فتح الباري ص ١٩٥ ج ١ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ١٤ .

(٣) الحديث الفاصل بين الرواى والواعى ص ٣٢ - ٣٣ . والجامع لأخلاق الراوى وأداب السائع ص ١٢ : آ ونحوه في قبول الأخبار ومعرفة الرجال : ٩ و ١٠ .

(٤) قبول الأخبار ص ٩ . أورد أبو القاسم البغى في المفحطات الأولى من كتابه من ١ - ٤٦ ) أخباراً حيدة عن السنة والحديث وساعي الصحابة ثم ما ثبت أن قلب ظهر الحسن لهم وبدها يعلم في أهل الحديث ، وهو متى مشهور وفاته ( ٢١٧ أو ٣١٩ م ) وسأعرض قرداً عليه في مواطن أخرى من هذا الكتاب .

لسمحت هذا من رسول الله ؟ قال : نعم . أو حدثني من لم يكذب والله ما كنا  
نكذب ولا كنا ندري ما الكذب <sup>(١)</sup> .

وكان الصحابة يتذاكرون دائمًا ما يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أنس بن مالك : كنا نكون عند النبي صلى الله عليه وسلم فنسمع منه الحديث فإذا قتنا تذاكرناه فيما يبيننا حتى نحفظه <sup>(٢)</sup> .

وإلى جانب هذه المجالس ، كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجوه يمكن حصرها فيما يأتي :

(١) حوادث كانت تقع للرسول نفسه ، فيبين حكمها ، وينتشر هذا الحكم بين المسلمين بناءً على سمعه منه ، وقد يكون هؤلاء كثرة نسائهم كثرة من إذاعة الخبر بسرعة ، وقد يكونون قلة فيبعث الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام من ينادي في الناس بذلك الحكم .

مثال ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سر برجل يبيع طعاماً فسألته كيف تبيع فأخبره ، فأوحى إليه أدخل يدك فيه ، فادخل يده ، فإذا هو مبلول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليسَ مِنْ عَشَنَ » <sup>(٣)</sup> .

ومثال ذلك ما رواه القاسم بن محمد أن عائشة أخبرته : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي مستترة بقرام <sup>(٤)</sup> فيها صورة تمايل ، فتلون

(١) المجمع لأخلاق الراوى وأداب الناموس ص ١٢ : آورواه البيوطى فى مفتاح الجنة .

(٢) المجمع لأخلاق الراوى وأداب الناموس ص ٤٦ : ب

(٣) مسنن الإمام أحمد ص ١٨ حديث ٧٢٩٠ ج ١٣ باسناد صحيح

(٤) القرام بكسر القراءة ثوب من صوف ملون .. وهو صفق ينخذل سداً وقبل هو السر بالرقيق وقبل هو سر فيه رقم وقوش وجهه قرم . انظر لـ ابن الع رب ص ٣٧٤ ج ١٥

وجهه ، نم أهوى القرام ، فهتكه بيده ، نم قال : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ بُشَّرُوا نَحْنًا مُخَلِّقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> ». .

وقد يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يسمع صحابياً يخاطب ، فيصحح له خطأه ، ويرشهده ، من ذلك ما رواه عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه رأى رجلاً توضأ للصلوة ، فترك موضع ظفر على ظهر قدمه ، فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ارجع فاحسِن وصُوئك » فرجع فتوضاً نم صلى <sup>(٢)</sup> .

ومن ذلك ما رواه عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال : لما كان يوم خيدر قبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قالوا : فلان شهيد ، فلان شهيد حتى مرروا على رجل فقالوا : فلان شهيد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلاماً ، إني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة ، نم قال صلى الله عليه وسلم : يا ابن الخطاب : اذهب فنادِ في الناسِ أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون . قال : فخرجت فناديت : ألا إله لا يدخل الجنة إلا المؤمنون <sup>(٣)</sup> .

(ب) حوادث كانت تقع لل المسلمين ، فيسألون الرسول عنها ، فيقتبسهم ويحيط بهم ، مبيناً حكم ما سألوا عنه ، من هذه الحوادث ما يتناول خصوصيات السائل نفسه ، ومنها ما يتعلق بغيره ، وجميعها من الواقع التي تعرض للإنسان في حياته فترى الصحابة لا ينجذبون في ذلك كله ، بل يسرعون إلى المعلم

(١) معرفة علوم الحديث للحاكم من ١٢٩ ونحوه في صحيح مسلم من ١٦٦٢ حديث ٩١ ج ٤

(٢) مسنـد الإمام أحمد من ٢١٤ حديث ١٢٤ ج ١ باسنـد صحيح ورـاه مسلم آيـضاً .

(٣) مسنـد الإمام أحمد من ٢٤٢ ج ١ ، باسنـد صحيح .

الأول ، ليقوا على حقيقة تطهين قلوبهم إليها ، وتشجع صدورهم عندها . وقد يخجل الصحابي من الرسول صلى الله عليه وسلم فيكشف غيره عنه السؤال ، من ذلك ما يرويه على بن أوفالب قال : كنت رجلاً مذاء ، فكنت استحي أن أسأله صلى الله عليه وسلم لسكان ابنته ، فأسرتْ المقداد بن الأسود<sup>(١)</sup> ، فسأله فقال : يفصل ذكره ويتوضا<sup>(٢)</sup> .

وروى قيس بن طلق عن أبيه أنه سأله النبي صلى الله عليه وسلم أو سأله رجل فقال : بينما أنا في الصلاة ذهبت أحك خذني ، فأصابت يدي ذكري ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل هو إلا بضمته منك<sup>(٣)</sup> ؟ » .

وقد يسألونه صلى الله عليه وسلم عن أخص من ذلك كما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها ، قال : جاءت امرأة رفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن رفاعة طلقني ، فأبأ<sup>(٤)</sup> طلاق ، فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير ، وإن ما معه مثل هدبة التوب . فقال : « أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا ، حتى تذوق عُسْلَتَه ويدُوك عُسْلَاتَك » وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وخالد بن سعيد ينتظر أن يؤذن له ، فقال : يا أبا بكر ، لا تسمع ما تخبر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> .

لقد كان المسلمون يسألونه عن أمورهم وأحوالهم ، لا يحتجبهم عنه حاجب ،

(١) فتح الباري ص ٢٩٤ ج ١ وصحیح مسلم ص ٢٤٧ حدیث ١٧ ج ١ .

(٢) مسن الإمام أحمد ص ٣٩ حدیث ٩٠٦ و من ٤٦ حدیث ٦١٨ ج ٢ باسناد صحیح

فتح الباري ص ٢٩٤ و ٣٩٤ ج ١ ، وصحیح مسلم ص ٢٤٧ حدیث ١٢ - ١١ ج ١ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ١٣٢ وقال الحاكم . . . لم يذكر الزبادة في حك التغذى غير عبد الله بن رجاء عن همام بن يحيى وما نقلنا .

(٤) بٰت وأبأ أي طلقني نلاتا . ولبت القطعن . ورفاعة المذكور هو رفاعة القرظي .

(٥) معرفة علوم الحديث ص ١٣٠ وصحیح مسلم ص ١٠٥٥ حدیث ١١١ وما بعده ج ٢ .

ولا ينفعهم منه مانع ، لذلك زر الأعرابي البعيد عنه يسأله كأسأله الصحابي  
الملازم له ، كلهم يريدون الحق ، قال على رضى الله عنه : جاء أعرابي إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إنا نكون بالبادية ، فتخرج  
من أحدنا الروحية<sup>(١)</sup> ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَعْجِي مِنَ الْحَقِّ » ، إذا فعل أحدكم فليتوضاً ، ولا نأنوا النساء  
فِي أَغْبَازَهُنَّ »<sup>(٢)</sup> .

إن هؤلاء الصحابة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل  
هذه الأمور الشخصية التي قد يخجل منها غيرهم ، كانوا لا يمحجبون عن سؤاله  
في معاملاتهم وعبادتهم وعقائدكم وسائر أمورهم ، بل إن بعضهم كان إذا وصله  
خبر عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يعود إليه ليتهلل من معينه ، ويترصد  
من علمه ، كما حديث ضمام بن ثعلبة وقومه حين جاءهم رسول رسول الله  
يبلغيهم الرسالة<sup>(٣)</sup> ، فانطلق ضمام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان  
حوله أصحابه ، فدخل المسجد على جمل ، قال أنس : « .. فَأَنْاخَهُ فِي الْمَسْجِدِ ،  
ثُمَّ عَقَلَهُ ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : أَيْسَكُمْ مُحَمَّدٌ ؟ وَالنَّبِيُّ مُتَكَبِّرٌ بَيْنَ ظَهَارِهِمْ . فَقَلَّا : هَذَا  
الرَّجُلُ الْأَيْضُ الْمُتَكَبِّرُ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ ( ضَمَّامُ ) : أَبْنَ عبدِ الْمَطْبِ ، فَقَالَ  
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَدْ أَجْبَيْتُكَ . فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ : إِنِّي سَائِلُكَ فَشَدَّدَ عَلَيْكَ فِي الْمَسَأَةِ ، فَلَا تَجِدُ عَلَيْهِ فِي نَفْسِكَ . فَقَالَ :  
سَلْ عَمَّا بَدَأَكَ ذَالِكَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّكَ مِنْ قَبْلِكَ ، آتَهُ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَيَّ النَّاسِ

(١) الروحية تصنف رائحة وكف بها هنا عن الريح التي ينطلق من البطن عن طريق المرج.

(٢) مسنن الإمام أحمد س ٦٤ حديث ٦٥٥ ج ٢ ( وقال مرة في أدبارهن ) .

(٣) أظرار معرفة علوم الحديث من و قد أخرجه مسلم .

كُلُّهُمْ؟ فَقَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ . قَالَ: أَنْشِدُكَ بِاللَّهِ، آللَّهُ أَسْرِكَ أَنْ تَصْلِي الصَّلَاةِ  
الْمُحْسَنَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ؟ قَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ . . . فَقَالَ الرَّجُلُ: أَمْتَ بِمَا جَئْتَ بِهِ،  
وَأَنَا رَسُولٌ مِنْ وَرَائِي مِنْ قُوَّى، وَأَنَا ضَحَّامٌ بْنُ شَعْلَةَ أَخْوَيْنِي سَعْدٍ بْنَ بَكْرٍ<sup>(١)</sup> «  
وَمِنْ ذَلِكَ مَا حَدَثَ لِأَحَدِ الصَّحَابَةِ حِينَ قَبْلِ اسْرَاهِهِ وَهُوَ صَائمٌ، «فَوَجَدَ  
مِنْ ذَلِكَ وَجْدًا شَدِيدًا، فَأَرْسَلَ اسْرَاهِهِ تَسْأَلًا عَنْ ذَلِكَ، فَدَخَلَتْ عَلَى أُمِّ  
سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَأَخْبَرَتْهَا؟ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يُقْبَلُ وَهُوَ  
صَائمٌ . فَرَجَمَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى زَوْجِهِ فَأَخْبَرَتْهُ، فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا! وَقَالَ: لَسْنَا  
مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ، يُحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ . فَرَجَمَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ،  
فَوَجَدَتِ رَسُولَ اللَّهِ عِنْدَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا بَالُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ؟ فَأَخْبَرَتْهُ  
أُمُّ سَلَمَةَ، قَالَ: أَلَا أَخْبَرْتَهَا أَنِّي أَفْلَمُ ذَلِكَ؟ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: قَدْ أَخْبَرْتَهَا  
فَذَهَبَتِ إِلَى زَوْجِهِ فَأَخْبَرَتْهُ فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا، وَقَالَ: لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ،  
يُحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ، فَنَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَنَا كُمْ لَهُ  
وَلَا أَعْلَمُكُمْ مُحَدُودٍ<sup>(٢)</sup> . »

لقد حمله ورده أن يظن هذا الحكم خاصا بالرسول حتى أكد الرسول  
عليه الصلاة والسلام أنه حكم عام.

وقد كانت السيدة عائشة أم المؤمنين لا تسمع شيئا لا تعرف إلا راجحت  
فيه حتى تعرفه<sup>(٣)</sup>.

(١) فتح الباري من ١٠٩ ج ١ ومحوه في معرفة علوم الحديث من ٥ .

(٢) الرسالة من ٤٠٤ فقرة ١١٠٩ ومكتننا للأم ناتية في الأصل في (أملنك).

(٣) انظر فتح الباري من ٢٠٧ ج ٢٠١

وقد يختص مسلمان في قضية أو حكم ، فيرجعان إلى رسول الله عليه الصلة والسلام ليفصل بينهما وبين وجه الصواب . من ذلك ما رواه المسنون بن مخرمة : أن عمر بن الخطاب قال « سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان ، فقرأ فيها حروف لم يكن النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم أقرأ بها ، قال : فأردت أن أساوره وأنا في الصلاة ، فلما فرغ قلت : من أقرأك هذه القراءة ؟ قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : كذبت والله ، ما هكذا أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذته بيده أقوده ، فانطلقت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إنك أقرأتني سورة الفرقان ، وإن سمعت هذا يقرأ فيها حروف لم تسكن أقرأتها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أقرأ يا هشام ، فقرأ كما كان قرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أزلت<sup>(١)</sup> ثم قال لي : أقرأ ، فقرأ ، فقال : هكذا أزلت . إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحروف ، فاقرروا ما تيسر<sup>(٢)</sup> » .

إن في هذه الأجوية والتناوى والأقضية مادة كثيرة في مختلف أبواب كتب السنة ، حتى أنها تؤلف جانباً كبيراً من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعد أن ينسى هذه الحوادث من وقت له وسأل عنها الرسول صلى الله عليه وسلم ، لأنها جزء من حياة السائل بل واقعة بارزة من وقائع عمره .

(ج) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم . وهذه كثيرة في صلاته وصيامه وحجه وسفره واقامته ... فنقلوها إلى التابعين الذين يلتفونها إلى من بعدهم وهي تؤلف جانباً كبيراً من السنة ، وخاصة

(١) مستند الإمام أحمد من ٢٢٤ حدث ١٥٨ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) مستند الإمام أحمد من ٢٧٤ حدث ٢٧٧ ج ١ باسناد صحيح ، وليس في هذه الرواية ساورة عمر هشام في الصلاة . وأخرج البيهاري ومسلم نحوه ، اظر فتح الباري من ٣٩٩ ج ١٠ وصحبي مسلم من ٥٦٠ حدث ٢٢٠ ج ١ .

هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات والمعاملات وسيرته ... ومن ذلك سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان، والإسلام والإحسان وعلم الساعة، وإجابتة صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله، وبعد ما انصرف جبريل التفت الرسول صلى الله عليه وسلم إلى من حوله وقال : « ياعمر ، أتدرى من السائل ؟ قال عمر : قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل ، أناكم بعلمه دينكم<sup>(١)</sup> ». »

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أول الليل وأخره وأوسطه فاتئي وتره إلى السحر<sup>(٢)</sup> . ومن ذلك أيضاً ما رواه سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر : أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنزة<sup>(٣)</sup> .

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نصلوة ، إذا انصرف ونحن قيام ، ثم أقبل ورأسه يقطر ، فصل لنا الصلاة ، ثم قال : « إني ذَكَرْتُ أَنِّي كُنْتُ جُنْبًا حِينَ قَتَّ إِلَى الصَّلَاةِ ، لَمْ أَغْسِلْ ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ فِي بَطْنِهِ رِزْأًا<sup>(٤)</sup> أَوْ كَانَ عَلَى مُثْلِ مَا كُنْتُ عَلَيْهِ فَلَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَاجِتِهِ أَوْ غُسْلِهِ ، ثُمَّ يَسْوُدُ إِلَى

(١) شرح الأربعين النووية ص ١٢ رواه سلم والظفر قبح الباري ص ١٢٣ - ١٣٢ ج ١  
ومسند الإمام أحمد ص ٣١١ حديث ٣٦٧ ج ١ بأسناد صحيح . وكان جبريل عليه السلام قد  
جاء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله على هيئة رجل شديد ياشن الشاب شديد سواد  
الشعر لا تظهر عليه علام السفر قال عمر ( ر ) ولا يعرفه من أحد . والحديث مشهور عن عمر  
رضي الله عنه .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٤ حديث ٦٥٣ ج ٢ بأسناد صحيح .

(٣) المرجع السابق ص ٢٤٧ حديث ٤٥٣٩ ج ٦ بأسناد صحيح .

(٤) الرز : الصوت الخفي ويريد به المفرقة ، وقيل هو غمز الحديث وحركته للترويج .

صلاته<sup>(١)</sup> ». وما رواه أيضاً فقال: كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الصلوة الصلاة، اتقوا الله فيما ملكت أيامكم<sup>(٢)</sup> ».

ما سبق يتضح لنا أن عوامل ثلاثة تضامنت وتضادت في سبيل حفظ السنة المشرفة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، وهذه العوامل هي: شخصية الرسول من حيث هو رب ومعلم، وفوق هذا، وأكثر من هذا من حيث هو رسول رب العالمين، والسنة من حيث مادتها، والصحابة وهم الطلاب الذين تلقوا السنة وشاركوا في تطبيقها، وتجاوزوا مع المعلم الأول والمادة محلصين، بقلوب عظيمة انطوت على رغبة ملحة، وإرادة قوية في اتباع ما به يتم أيامهم، ويقطع صلتهم بما كانوا فيه من ضلال. كل ذلك كان له الأثر الكبير في حفظ الصحابة للسنة دقيقها وجليلها، ثم نقلها إلى التابعين الذين نقلوها إلى من بعدم طبقاً لما قاله صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «تَسْمَعُونَ وَيُسْمَعُونَ مِنْكُمْ وَيُسْمَعُ مِنْ يَسْمَعُ مِنْكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

ويمكنا أن نقول - ونحن واثقون مطمئنون - : إن السنة في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام كانت محفوظة عند الصحابة جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم، وإن كان نصيب كل صحابي منها مختلف عن نصيب الآخر، فهم المskتر من حفظها، ومنهم المقل، ومنهم المتوسط في ذلك. ومن ثم نستطيع تأكيد أنهم قد أحاطوا بالسنة، وتسكّلوا بنقلها إلى التابعين.

وينبغي من يدعى أن بعض السنن فات الصحابة جوياً بعد أن رأينا مدى

(١) مستند الإمام أحمد من ٧٤٠ رقم ٦٦٨ ج ٢.

(٢) المرجع السابق من ٢٩ ج ٢ واستناده صحيح.

(٣) مستند الإمام أحمد من ٣٤٠ حديث ٢٩٤٧ ج ٤ وانظر المبرح والتذليل من ٨ ج ١.

عنائهم بها ، وحرصهم عليها . فكيف يغيب عنهم شيء منها ، وهم الذين ححبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفاً وعشرين عاماً قبل الهجرة وبعدها ، فحفظوا عنه أقواله وأفعاله ، « ونومه ويقظاته ، وحركته وسكنه ، وقيامه وقعوده ، واجتهداته وعبادته ، وسيره وسراياه ومخازيه ، ومزاحه وزجره ، وخطبه وأكله وشربه ، ومعاملته أهله ، وتأديبه فرسه وكبه إلى المسلمين والمشركين ، وعهوده ومواثيقه ، وأخاطره وأنفاسه وصفاته ، هذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة، وما سأله عن العبادات والحلال والحرام أو تناهوا فيه إليه»<sup>(١)</sup> فكانوا بحق خير خلف لخير سلف رضي الله عنهم .

\* \* \*

## ٤ - انتشار السنة في عهد الرسول

### حليه الصلاة والسلام

افتشرت السنة مع القرآن الكريم منذ الأيام الأولى للدعوة ، يوم كان المسلمون قلة يجتمعون سراً في دار الأرقمن بن عبد مناف ، يتلقون تعاليم الدين الجديد يقرءون القرآن ، ويقيمون شعائرهم ، وما لبث النبي عليه الصلاة والسلام أن صدح بأمر الله تعالى ، وكثر المسلمون ، وعم الإسلام الجزيرة العربية ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل الدعوة يبلغ الناس ، ويقتيمهم ويقضى بينهم ، ويخطبهم ويسوسمهم في السلم وال الحرب ، وفي الشدة والرخاء ، ويعلّمهم فيحفظون الأحكام ويطبقونها . وقد تضافرت هوامل عدة تسكّلت بنشر السنة في الآفاق ، منها :

(١) المدخل إلى كتاب الإكمال في أصول الحديث ص ٧ - ٨ .

١ - نشاط رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وجلده في تبليغ دعوته ونشر الإسلام ، فلم يترك وسيلة للدعوة إلا استفاد منها ، ولا سبيلاً إلا سلكها ، عرض نفسه على القبائل ، وتحمل الصعب وصنوف الأذى ، واتصل بوفود المواام وعرض عليهم الإسلام . . . . فلم يأل جهداً في تبليغ الرسالة . . حتى عز الإسلام وقويت دولته . . وفي جميع تلك التطورات كانت السنة تأخذ مكانها في نفوس المسلمين .

٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد ، الذي جعل الناس يتسمعون عن أحكامه ، وعن رسوله وأهدافه ، فكان بعض من يسمع بالدعوة يقبل على رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يسأله عن الإسلام فيعلن إسلامه ، وينطلق إلى قومه ليبلغهم ما رأى ويخبرهم ما سمع . . . .

٣ - نشاط أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام ، واندفاعهم في طلب العلم وحفظه وتبليغه ، وقد سبق أن تكلمت مفصلاً عن نشاطهم العلى في بحث «كيف كان الصحابة يتلقون السنة؟» .

#### ٤ - أمات المؤمنين رضي الله عنهن :

كان لأمهات المؤمنين فضل عظيم في تبليغ الدين ، ونشر السنة بين نساء المسلمين ، فقد كان بعض النساء يخجلن من أن يسألن رسول الله عليه الصلاة والسلام عن أمورهن فيبعدن عند أزواجها ما يشق غلياهن ، لأنهن على صلة دائمة به ، يتعلمن منه الأحكام ، وينقلن عنه ما لا يتاح لغيرهن نقله ، وقد اشتهرت السيدة عائشة رضي الله عنها بعلمها الغزير ، وحرصها على فهم الأحكام ، فعن ابن أبي ماضيكة «أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

من حُوسيب عذب ، قالت عائشة : قُلْتُ : أَوْلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى «...فَسَوْفَ  
يُحَاسِبُ حَسَابًا يَسِيرًا» ؟ قالت : قَالَ : إِنَّمَا ذَلِكَ الْعِرْضُ وَلَكِنَّ مَنْ  
نُوَقِّشَ الْحِسَابَ يَهْلِكُ (١) .

وقد عرف المسلمون سمو مكانتها ، ونفعها في أحكام الإسلام ، فكانت -  
بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - محظ أنظار طلاب العلم والمستغفين  
ومترجمهم في كثير من أمور دينهم .

٥ - الصحابيات : كان للنساء أثر عظيم في حفظ السنة وتبليلها لا يقل  
عن أثر الصحابة رضي الله عنهم ، وقد رأينا حرصهن على حضور مجالس الرسو  
عليه الصلاة والسلام ، حتى إذا مارأين الرجال قد غلبوهن على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، طلبن منه أن يعين لهن جلسات خاصة بهن يسألنه فيها عن أمورهن  
ويتعلمن أحكام الإسلام . . . كأنهن كن يشهدن بعض المواسم كصلاة العيد  
ويستمعن إلى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان لهؤلاء الصحابيات  
أثر عظيم في حل أحكام كثيرة تتعلق بالنساء وحياتهن الزوجية ، كان من  
الصعب أن يسأل الصحابة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم

٦ - رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعوته وولاته :

أصبحت المدينة بعد المجزرة مقر الدولة الإسلامية ، وقاعدة الدعوة : تنبأ  
منها الهداية إلى الآفاق ، وتحطم على إبرها أصنام الشرك ، وتنقض أمامها  
عروش الطغيان ، فمن يرب انطلق رسول النبي صلى الله عليه وسلم إلى القبائل  
المجاورة والنائية ، يدعونهم إلى الإسلام ، ويعلمونهم أحكامه ونظمه ، عندما  
كانت قريش تحول بين القبائل المسلمة والنبي عليه الصلاة والسلام ، وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجه رسالته ويرشدهم ويعلمهم أصول الدعوة ويأمرهم أن يدعوا إلى الله بالحكمة والمواعظ الحسنة ، ومن ذلك وصيته لمعاذ بن جبل ولأبي موسى الأشعري عندما وجههما إلى البين<sup>(١)</sup> : قال عليه الصلاة والسلام « يَسِّرْا وَلَا تُعَسِّرَا، وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا » ، وقال لمعاذ رضي الله عنه : « إِنَّكَ سَتَأْتَى قَوْمًا مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُمْ أَطَاعُوا الَّذِي لَمْ يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَسَّ صَوَاتَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلِيَّاً ، إِنَّهُمْ أَطَاعُوا الَّذِي لَمْ يَأْمُرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَاهُمْ فَتَرَدُّ فِي فَقَرَائِبِهِمْ ، إِنَّهُمْ أَطَاعُوا الَّذِي لَمْ يَأْمُرُهُمْ فَنِيَّاكَ وَكَرَامَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقُ دَعَوَةَ الظَّالِمِينَ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ<sup>(٢)</sup> : « وَكَانَ يَشْجُعُ عَمَالَهُ وَقَضَائِهِ ، قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « بَعْشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَيْنِ ، فَقَاتَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعَثُ إِلَى قَوْمٍ هُمْ أَسْنَنُ مِنْ لَاقْضَى بَيْنَهُمْ ، قَالَ : اذْهَبْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَبْثِتُ لَسَانَكَ وَيَهْدِي قَلْبَكَ<sup>(٣)</sup> . »

وقد كانت بعثة عليه الصلوة والسلام وولاته خير من يحمل الرسالة  
ويتردّى الأمانة .

وفي السنة السادسة كثرت بعوته صلى الله عليه وسلم، فقد وجه بعد صلح  
المديبية رسلاً إلى الملوك، يحملون إليهم كتبه، ففي يوم واحد انطلق ستة نفر  
إلى جهات مختلفة يتكلم كل واحد منهم بلسان القوم الذين بعث إليهم<sup>(٤)</sup>،

(١) انظر معمم الغارى حاشية السندي ص ٢٢ ج ٣ وكان ذلك فى السنة التاسعة للحجرة .

(٢) صحيح مسلم من ٥٠ حدوث ٢٩ و ٣٠ حديث

(٣) مسنـد الـإـمـام أـحـمـدـ مـن ٧٣ حـدـيـث ٦٦٦ جـ ٢ باـسـنـادـ صـبـحـجـ وـ

<sup>٤٠</sup> انظر المصادر المضمنة، ص.

فقد اشتهر أنه أرسل رسلاه إلى قيصر الروم<sup>(١)</sup> ، وإلى أمير بصرى ، وإلى الحارث بن أبي شمر أمير دمشق من قبل هرقل ، وإلى المفوس أمير مصر من قبل هرقل يدعوهم إلى الإسلام ، كما وجه كتبه إلى النجاشى ملك الحبشة ، وإلى كسرى ملك الفرس ، وإلى المنذر بن ساوي ملك البحرين ، وأرسل كتبه ورسله إلى عمان واليامنة وغيرها .. وكان الرسل يجتمعون عما يسألهم عنه الملوك والأمراء ورؤساء القبائل ، ويبيّنون لهم الإسلام وغاياته على صورة ما يزودهم به الرسول عليه الصلة والسلام من التوجيه والإرشاد ، وكان عليه الصلة والسلام يولي على كل قوم قبلوا الإسلام كيدهم ، ويدعم بن يفهم ويعلهم .

#### ٧ - غزوة الفتح (الفتح الأعظم) :

في سنة ثمان من الهجرة نقضت قريش صلح الحديبية ، فدعا رسول الله القبائل المسلمة أن تخضر رمضان في المدينة ، وانطلق بعشرة آلاف<sup>(٢)</sup> مجاهداً إلى مكة ، ففتحها وقوض الوثنية وحطمت الأصنام ، ثم قام خطيباً في ألف المسلمين والشركين ففعلا عن أعدائهم الذين اضطهدوه وآذوه . ثم أعلن كثيراً من الأحكام ، منها لا يقتل مسلم بكافر ، ولا يتوارث أهل ملتين مختلفتين ، ولا تنسكح المرأة على عتها أو خالتها . . . ثم أقبل الناس يبايمون رسول الله عليه الصلة والسلام . . .

لقد كان فتح مكة حدثاً تاريخياً عظيماً ، فقام جموع غفيرة ، وقتل معه خطبة الرسول الكريم عليه الصلة والسلام إلى الآفاق ، كما قتل المسلمون

(١) انظر سيرة ابن هشام من ٢٧٩ ج ٤ وصحبي مسلم من ١٣٩٣ و ١٣٩٧ ج ٣  
وأنظر أخبار الرسل إلى الملوك والإمراء مفصلة في المصباح الضي من ٦٠ - ١١٤ .

(٢) انظر سيرة ابن هشام من ١٧ ج ٤

الجدد ما سمعوا من إرشاد وتوجيه إلى أهلهم وذويهم في مكة وغيرها .

### ٨ - حجة الوداع :

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ذي الحجة من السنة العاشرة للهجرة ، إلى مكة المكرمة وحج بالناس ، وكان معه جم عظيم يبلغ تسعين <sup>(١)</sup> ألفا ، ووقف في عرفة في هذه المجموع الكثيرة وخطب خطبة جامعة بين فيها كثيراً من الأحكام ، منها حرمة دماء المسلمين وأموالهم ، وأداء الأمانة ، ووضع ربا الجاهليه وإبطاله ، كما وضع دماء الجahلية التي كانت ينضمون ومنع العادات الباطلة ... ومنع النسيء تأكيداً لما في كتاب الله ، وبين بعض حقوق الرجال وحقوق النساء وحث على حسن معاملتهن ... ومنع الوصية للوارث ... .

لقد كانت هذه الخطبة الجامعة من أهم العوامل في انتشار السنة بين القبائل العربية ، لأنها سمعها عدد كبير جداً ، ونقلوها إلى الآفاق ، طبقاً لما جاء فيها من قوله صلى الله عليه وسلم « ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد » ، فليمثل الشاهد منكم الفاني <sup>(٢)</sup> .

### ٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع :

بعد فتح مكة أقبلت وفود العرب من سائر أطراف الجزيرة العربية يمابعون الرسول صلى الله عليه وسلم وينضمون تحت لواء الإسلام ، وتتابعت هذه الوفود وكثرت بعد حجة الوداع ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحب بالوافدين ، ويعلمهم الإسلام ، ويزودهم بنصائحه وإرشاداته ، وكانت بعض الوفود تقسم

(١) اختلف في عدد من حضر حجة الوداع وفي روایة من أبي زرعة أنهم أربعون ألفا  
انظر تأثیر فہم اعلیٰ الآثار ص ٢٧ : ب .

(٢) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٧٦ ج ٤ ، ونحوه في صحيح مسلم من ١٣٠٦ ج ٣ .

عنه أياً ما ثم تعود إلى قبائلها تبلغهم الدين الحنيف ، ومن هذه الوفود وفد ضمام بن شعلة الذي علمه الرسول صلى الله عليه وسلم الإسلام ، فعاد إلى قومه ودعاهم فأسلموا ، ووفد عبد القيس ، ووفود بني حنيفة وطيء وكندة وأزدشوة ، ووفد رسول ملوك حمير ، الذين أسلموا وأرسلوا رسولهم بذلك إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فبعث إليهم عليه الصلاة والسلام كتاباً يخبرهم أنه علم ياسلامهم ، ويحثهم على طاعة الله والتمسك بدینه ، وفيه وصيته لهم برسله ويعوثه ، ويوصيهم أن لا يخرب في الرعية . . . كاً قدّمت وفود همدان ، ونجيب - قبيلة من كندة - ووفود شعبية وبني سعد من هذيم ووفود كثيرة يضيق المقام عن ذكرها<sup>(١)</sup> .

لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في هذه الوفود الخير ، فيذكرهم ويعظمهم ، وكانوا يسألونه ويجيبونه ، وقد سمعوا حديثه ، وشهدوا بعض موافقه ، وشاركوه في العبادة ، ورأوا كثيراً من نصراته . فكان لهذه الوفود أثر عظيم في نقل السنة وانتشارها .

ونرى أن تلك العوامل السكثيرة كانت كافية لنشر السنة وتبلیغها المسلمين ، في مختلف أرجاء الدولة الإسلامية آنذاك .

تلك لحنة مريرة عن انتشار السنة في عهده صلى الله عليه وسلم ، وقد حرص الصحابة والملائكة جميعاً على حفظها وتبليغها ، ولم ينتقل رسول الله صلى الله عليه الصلاة والسلام إلى الرفيق الأعلى إلا بعد أن انتشر الإسلام في الجزيرة العربية كلها وساد ربوعها ، وملاً القرآن والسنة صدور أهلها ، مصداقاً لقوله عز وجل ، «الْيَوْمَ أَكَمَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ، وَأَنْسَمْتُ عَلَيْكُمْ نُعْدَى، وَرَضَيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا»<sup>(٢)</sup> .

(١) انظر سيرة ابن هشام من ٢٢١ ج ٤ .

(٢) ٣ : المائدة .

## الباب الثاني

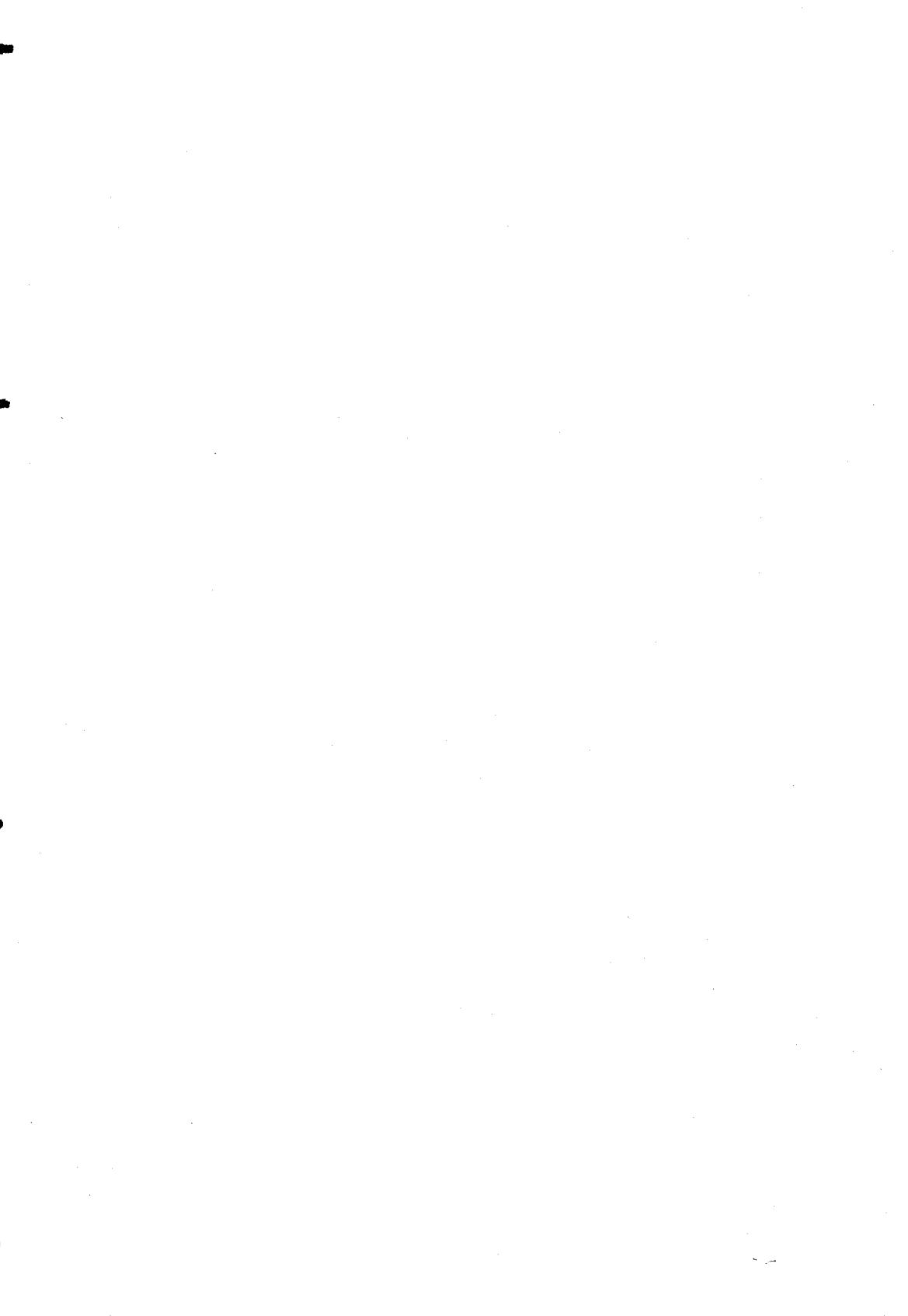
# السنن في عصر الصحابة والتابعين

### الفصل الأول :

- ١ - اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٢ - احتياط الصحابة والتابعين وورعهم في رواية الحديث .
- ٣ - ثبت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .
- ٤ - كيف روى الحديث في ذلك العصر .. بالفقط أم بالمعنى ؟

### الفصل الثاني :

- ١ - النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .
- ٢ - انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين ،
- ٣ - الرحلة في طلب الحديث .



# الفصل الأول

بعن برهى الفصل :

كان مصدر التشريع في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كتاب الله وسنة رسوله : ينزل الوحي ، فيبلغه النبي الكريم عليه الصلاة والسلام إلى الناس كافة ، وبين مقاصده ، ثم يطبق أحكامه ، فكان صلى الله عليه وسلم المرجع الأعلى في جميع أمور الأمة ، في القضاء والفتوى ، والتنظيم المالي والسياسي والعسكري : يعالج الأمور على مرأى من أصحابه رضي الله عنهم ، وعلى ضوء القرآن الكريم ، فإن وجد حكماً للقضية فصل فيها ، وإن لم يوجد اجتهد فيها حيناً ، أو انتظر الوحي أحياناً ، ليعرف حكم الله تعالى ، وقد يتحمّل فينزل الوحي مصححاً لاجتهاده ، لأن الله عز وجل لا يقر رسوله على الخطأ .

ثم ما ثبت أن انتقل محمد صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، وانقطع الوحي . ولم يبق أمام الأمة إلا القرآن العظيم والسنّة الشريفة ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « تركتُ فيكم أمرين لن نضلوا ما تَسْكِنُتم بهما ۚ كتابَ اللهِ وَسُنْتِي <sup>(١)</sup> ». وترك الصحابة والتابعون سنّته عليه الصلاة والسلام اتباعاً لأوامر الله تعالى بطاعته وقبول حكمه في قوله تعالى : « وَمَا آتَكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْسُهُوا <sup>(٢)</sup> » ، وقوله : « فَلَا وَرَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيهَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ مُّمْ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ »

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ، وانتظر جامع يان الحلم وفضله من ١٨٠ ج ٤ .

(٢) المختصر ٧

حَرَجًا إِمَّا قَضَيْتَ وَيُسْلِمُوا تَسْلِيمًا<sup>(١)</sup> » وقوله : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ  
لَمَّا كُمْ تَرْتَمُونَ<sup>(٢)</sup> » .

والاستجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة في حياته وبعد وفاته .  
وقد امتن الصحابة لأوامر الله تعالى في عهد الرسول عليه الصلة والسلام  
ونفذوها مخلصين ، وحملوا الشريعة بالمال والدماء ، وكذلك فعلوا بعد وفاته ،  
وقوفاً عند وصيته عليه الصلة والسلام ، التي سماها منه الصحابة رضوان الله  
عليهم ، ويرويها العريباض بن ساريه رضي الله عنه فيقول : « وعظنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم موعدة وجئت منها القلوب ، وذرافت منها العيون ، فقلنا :  
يا رسول الله ، كأنها موعدة موعده ، فأؤصلنا . قال : أوصيك بتقوى الله  
عز وجل ، والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد ، فإنه من يعش منكم  
فسيري اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنني وسنة الخلفاء الراشدين المدحدين ،  
عضاً عليها بالنواحي ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلاله<sup>(٣)</sup> ».  
فأخذوا بسننته عليه الصلة والسلام ، وتمسكوا بها ، وأبوا أن يكونوا بذلك الرجل  
الذى ينطبق عليه قوله عليه الصلة والسلام : « يُوشِكُ الرَّجُلُ مُتَكَبِّنًا عَلَى  
أَرِيكَتِيهِ بِمَحَدَّثٍ بِمَحَدِيثٍ مِّنْ حَدِيبِي فَيَقُولُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ ، فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَلَالٍ اسْتَحْلَلْنَا ، وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَرَامٍ

(١) ٦٥ : النساء

(٢) ١٣٢ : آل عمران

(٣) الحديث الثامن والعاشرون من الأربعين النووية من ٦٧ وله رواه أبو داود والترمذى  
وأقال حدث حسن صحيح . وأقول رواه أيضاً المدارى في سننه انظر سنن المدارى ص ٢٦ ،

حرّمناه ، ألا وإنَّ ما حَرَمَ رَسُولُ اللَّهِ مِثْلُ مَا حَرَمَ اللَّهُ<sup>(١)</sup> » ، بل وقفوا من السنة موقفاً عظيماً ، وردوا على كل من فهم ذاك الفهم . روى أبو نصرة عن عمران بن حصين : « أن رجلاً أتاه فسأله عن شيء ، خدثه ، فقال الرجل حدثوا عن كتاب الله عز وجل ، ولا تحدثوا عن غيره . فقال إنك أسرف أحقن أندى في كتاب الله صلاة الظهر أربعاً لا يجهر فيها ، وعد الصلوات ، وعد الزكاة ونحوها ، ثم قال : أتند هذا مفسراً في كتاب الله ؟ كتاب الله قد أحكم ذلك ، والستة تغصر ذلك<sup>(٢)</sup> ». وقال رجل للتابعى الجليل مطراف ابن عبد الله بن الشعير : لا تحدثونا إلا بالقرآن . فقال له مطراف : « والله ما زرید بالقرآن بدلاً ، ولیکن زرید من هو أعلم بالقرآن منا<sup>(٣)</sup> » .

و سنستعرض الآن تأسي الصحابة والتابعين بالرسول و تمسكهم بالسنة المطهرة ، ثم احتياطهم وورعهم في رواية السنة ، ثم ثباتهم في قبول الأخبار والأثار عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) سنن ابن ماجه من ج ٥ و سنتن البهق من ج ٦ رواه المقدام بن معدي كربلا

(٢) كتاب العلم للقدسى مخطوطه الظاهرية من ج ٥ وجامع بيان العلم وفضله من ج ١٩١

(٣) جامع بيان العلم وفضله من ج ١٩١ ج ٢

فَسَرَّهُ الْحَمَاءُ وَلَا يَبْعِدُنَا الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لقد استجاب المسلمين الأوائل إلى قوله عز وجل : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ »<sup>(١)</sup> ، فتق næلوا في اتباع محمد صلی الله علیہ وسلم ، وساروا على هدیه ، وهذه صور سربعة عن تمسکهم بالسنة النبویة ، تتناول أحوال الرعية والرعاة في مختلف جوانب الحياة .

فها هو ذا أبو بكر الصديق يعقد لواء أسمة بن زيد ، ويأبى أن يحتفظ  
بجيشه وهو في أشد الحاجة إليه ، ويقول : ما كان لي أن أحمل لواء عقده رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، ويعقد اللواء خالد بن الوليد ليقاتل المرتدين ، ويقول :  
إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نَعَمْ عَبْدُ اللَّهِ وَأَخْوَهُ الشَّيْرِهِ  
خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدٍ » ، وسيف من سيف الله سلم الله عز وجل على  
الكافر والمنافقين <sup>(٣)</sup> .

وتأنّيه فاطمة بنت رسول الله صلّى الله عالیه وسلم ، تطلب سهم رسول الله عالیه الصلاة والسلام ، فيقول لها : إني سمعت رسول الله صلّى الله عالیه وسلم يقول : « إنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً ، ثُمَّ قَبَضَهُ جَهَنَّمَ لِلَّذِي يَقُولُ مِنْ بَعْدِهِ ، فَرَأَيْتَ أَنْ أَرْدِهِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالَتْ : فَأَنْتَ وَمَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ » (٣) وقال في روایة : « لَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ »

(٢١) : الأحزاب .

(٢) مسند الامام احمد ص ١٧٣ ج ١ باسناد صحيح عن أبي بكر .

(٢) مسند الامام احمد بن حنبل ج ١ بساند صحيح ونحوه في ص ١٧٧ و ١٧٨ .

عليه وسلم يعمل به إلا عملت به ، وإن أخشت إن تركت شيئاً من أمره  
أن أزغه »<sup>(١)</sup> .

ولما ارتد مسيرة الكذاب وقومه قال عمر لأبي بكر رضي الله عنهما : « قاتلهم وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا من دمادهم وأموالهم إلا بمحقها ، وحساً لهم على الله تعالى ) - ؟ قال أبو بكر : والله لا أفرق بين الصلاة والزكاة ، ولا أقاتلنَّ من فرق بينهما . قال أبو هريرة قاتلنا معه فرأينا ذلك رشدا »<sup>(٢)</sup> .

وعن السائب بن يزيد ابن أخت ثور بن حويطَ بن عبد العزى أخبره أن عبد الله بن السعدي أخبره : أنه قدم على عمر بن الخطاب في خلافة ، فقال له عمر ألم أحدثك بذلك تلى من أعمال الناس أعمالا ، فإذا أعطيت العمالة كرهتها ؟ قال : فقلت : بلى . فقال عمر : فاتريد إلى ذلك ؟ قال : قلت : إن لي أفراضا وأعبدًا وأنا بخير ، وأريد أن تكون عمالتي صدقة على المسلمين ، فقال عمر : فلا تفعل ، فإني قد كنت أردت الذي أردت ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيه العطاء فأقول : أعطه أفترئ إليه مني ، حتى أعطيه مرة مالا قلت : أعطه أفترئ إليه مني ، قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « خذه فتَمُوله وتصدق به ، فاجاكم من هذا المال ، وانتَ غيرُ مشرفٍ ولا سائلٍ فذه ، وما لا فلا تُتبِعْه فستَك »<sup>(٣)</sup> .

(١) مسند الإمام أحمد من ١٦٧ ج ١ باسناد صحيح من حديث طويل .

(٢) مسند الإمام أحمد من ١٨١ ج ١ باسناد صحيح ، ما بين الفوسين الكبيرين من الحديث الذي ذكره أبو هريرة أولًا ثم ذكر مناقشة عمر وأبي بكر رضي الله عنهما .

(٣) مسند الإمام أحمد من ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح قال الحافظ ابن حجر في التهذيب

وعن فروخ مولى عمان : أَنْ عُمَرَ - وَهُوَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَرَأَى طَعَامًا مُنْشُورًا، قَالَ : مَا هَذَا الطَّعَامُ؟ قَالُوا : طَعَامُ جَلْبَ إِلَيْنَا. قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ فِيهِ وَفِيمَنْ جَلَبَهُ، قِيلَ لَيْا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ : فَإِنَّهُ قَدْ احْتَسَكَرَ، قَالَ : وَمَنْ احْتَسَكَرَ؟ قَالُوا : فَرَوْخَ مولى عمان وَفَلَانَ مولى عُمَرَ؛ قَارَسَ إِلَيْهِمَا فَدَعَاهُمَا، قَالَ : مَا حَلَّكُمَا عَلَى احْتِكَارِ طَعَامِ الْمُسْلِمِينَ؟ قَالَا : لِيَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، نَشَرَى بِأَمْوَالِنَا وَنَبِيِّنَ . فَقَالَ عُمَرُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مِنْ احْتَسَكَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ طَعَامَهُمْ ضَرَبَةُ اللَّهِ بِالْفَلَاسِ أَوْ بِجَذَامٍ » فَقَالَ فَرَوْخٌ فَعَنْ ذَلِكَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَعَاهُدُ اللَّهَ وَأَعَاهُدُكَ أَنْ لَا أَعُودُ فِي طَعَامٍ أَبَدًا، وَأَمَا مولى عُمَرَ فَقَالَ : إِنَّمَا نَشَرَى بِأَمْوَالِنَا وَنَبِيِّنَ قَالَ أَبُو يُحْيَى : فَلَقَدْ رَأَيْتَ مولى عُمَرَ مَجْدُومًا<sup>(١)</sup> .

وَفِي وَقْعَةِ الْبَرْمُوكِ كَتَبَ الْقَادِهُ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ : « إِنَّهُ قَدْ جَاءَ إِلَيْنَا الْمَوْتُ » يَسْتَمِدُونَهُ، فَسَكَانَ فِيْهَا أَجَابُهُمْ « إِنِّي أَدْلُكُمْ عَلَى مَنْ هُوَ أَعْزَى نَصْراً، وَأَحْضَرَ جَنَدًا ، اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَاستَنْصَرُوهُ ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَدْ نَصَرَ يَوْمَ بَدرٍ فِي أَقْلَمِ عَدَتِكُمْ ، فَإِذَا أَنَا كُمْ كَتَابِي هَذَا فَقَاتُوهُمْ وَلَا تَرَاجُونِي<sup>(٢)</sup> » ١١

**مَكَذِّبًا كَانَ الصَّحَابَةُ يَتَمَسَّكُونَ بِهِدْيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

— ج ٣ ص ٦٦ - ٦٧ في ترجمة حويطب (روى له الشیعیان والنسائی حدیثنا وأحدا في الممالء، وهو الذي اجمع في إسناده أربعة من الصحابة) يربد هذا الحديث والصحابة الأربعة : هم السائب وحويطب وعبد الله ابن السعدي وعمر ) انظر مامتنص<sup>ص ١١٧ ج ١</sup> من مسند أحد . ومنع مشرف في الحديث : متظاهر إلى الممالء .

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢١٤ حديث ١٣٥ ج ١ باسناد صحيح وأبو يحيى للكهوز راوي الحديث من فروعه .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٠٤ ج ١

وسته ، ولو كانوا يشرفون على الموت والملائكة .

وكان الصحابة جيماً يحرضون على سنن النبي عليه الصلاة والسلام ، ويأمر بعضهم بعضاً باتبااعها ، من ذلك أن عمر بن الخطاب رأى زيد بن خالد الجمني يركع بعد العصر ركعتين فشى إليه وضربه بالدرة ، فقال له زيد : يا أمير المؤمنين ، أضرب فواه لا أدعهما بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما ، فقال له عمر : يا زيد ، لو لأني أخشى أن يتخذ الناس سلماً إلى الصلاة حتى الليل لم أضرب فيها<sup>(١)</sup> .

ويرى عمر رضي الله عنه الناس قد أقبلوا على طيبات الدنيا مما أحل لهم الله تعالى ، فيذكره برسولهم صلى الله عليه وسلم ، فيقول : « لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوي ، ما يجد دفلاً يملاً به بطنه<sup>(٢)</sup> .

لقد كان عمر رضي الله عنه ومحبته رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأسون بالرسول السكريم ما استطاعوا في جميع أحوالهم ، فلما طعن عمر رضي الله عنه قيل له : ألا تستخلف ؟ فقال : إن أترك فقد ترك من هو خير مني : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني : أبو بكر<sup>(٣)</sup> .

حدث مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر : أنه جاء يستأذن على عثمان ابن عفان فأذن له وبهذه عصاه ، فقال عثمان : يا كعب ، إن عبد الرحمن توف وترك مالاً فما ترى فيه ؟ فقال : إن كان يصل فيه حق الله فلا يأمن عليه ، فرفع

(١) كتاب الإجابة لإبراد ما استدركته عائشة على الصحابة من ٩٢ ، وقد روى الإمام مسلم عن أنس قال : كانت عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد المصلوة .

(٢) مسنن الإمام أحمد من ٣٠٧ و ٢٤٢ ج ١ باسناد صحيح ، والقتل هو ردِّه التزوج والباء .

(٣) المرجم السابق من ٢٨٤ ج ١ .

أبو ذر عصاه فضرب كعبا ، وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أحب لوني لى هذا الجبل ذهباً أفقه و يقبل مني أذراً خاف منه ست أواق » ، أنسدك الله يا عمان ، أسمعته ؟ ثلث مرات قال : نعم <sup>(١)</sup> .

وقال عطاء الحراساني : سمعت سعيد بن المسيب يقول : رأيت عذان قاعدا في المقاعد ، فدخل بطعم ما مسنه النار فأكله ، ثم قام إلى الصلاة فصلى ، ثم قال عمان : قعدت مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكلت طعام رسول الله وصليت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> .

وعن ميسرة بن بقوب الطهوي قال : رأيت علياً يشرب قائماً . قال قلت له : أشرب قائماً ! فقال : إن أشرب قائماً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً ، وإن أشرب قاعداً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قاعداً <sup>(٣)</sup> .

وعن عبد خير بن يزيد الخيواني المهداني (تابعى) عن علي (رضى الله عنه) قال : كنت أرى أن باطن القدمين أحق بالسجح من ظاهرها ، حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجح ظاهرها <sup>(٤)</sup> .

وعن علي بن ربيعة قال . رأيت علياً أتى بذابة ليركبتها ، فلما وضع رجله في الركاب قال : باسم الله ، فلما استوى عليهما قال : الحمد لله ، سبحانه الذي

(١) مسند الإمام أحمد من ٣٥٧ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) للرجح السابق من ٣٧٨ ج ١ باسناد صحيح . وبظاهر أن المقاعد مكان في المسجد كانوا يتوضؤون عنه ، وقد ورد ذكره في حديث رواية عثمان لوضوء الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) مسند الإمام أحمد من ١٧٩ حدثت ٩١٦ ج ٢ باسناد حسن ومن طريق زاذان أن علي بن أبي طالب شرب قائماً فثار إليه الناس كأنهم أنكروه ، فقال : ما تظرون ؟ إن أشرب

قاماً أخذت باسناد صحيح نفس المرجع من ١٣٠ ج ٢ حدثت ٧٩٥ .

(٤) مسند الإمام أحمد من ١٠٣ حدثت ٧٣٧ و ٩١٧ ج ٢ باسناد صحيح .

سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنما إلى ربنا لمنقلبون ، ثم حمد الله ثلاثة وكمبر ثلاثة ، ثم قال : سمعت ماكلا لا إله إلا أنت ، قد ظلمت نفسى ، فاغفر لي ، ثم ضحك ، فقلت : من ضحك يا أمير المؤمنين ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت ، ثم ضحك فقلت : من ضحك يا رسول الله ؟ قال : « يعجب الرب من عبده إذا قال رب اغفر لي ، ويقول علم عبدى أنه لا يغفر الذنوب غيري <sup>(١)</sup> ». »

وكان الصحابة يتأنسون بالرسول الكريم ، ويحافظون على سنته ، سواء أعرفوا علة ذلك أم لم يعرفوا ، سواء أنوقوها حكمة لما يفعلون أم لم يتوقوا ، وقد اشتهر عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بمحافظته الشديدة على سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان الرسول أسوة في كل شيء ، في صلاته وحجه وصيامه ، حتى في قضاء حاجته <sup>(٢)</sup> وكان كثيراً ما يقول : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة <sup>(٣)</sup> » ، وكان إذا سمع من الرسول صلى الله عليه وسلم شيئاً ، أو شهد معه مشهداً ، لم يقصر دونه أو يمدوه <sup>(٤)</sup> ، كان يقف عند الحد الوارد في الحديث أو الفعل النبوى من غير إفراط ولا تفريط . عن مجاهد قال كنا مع ابن عمر في سفر ، فربما كان خادعه ، فسئل : لم فعلت ؟ فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ففعلت <sup>(٥)</sup> ، وكان يأتي

(١) سند الإمام أحمد من ١٠٩ حديث ٧٥٣ ج ٢ .

(٢) راجع مستند الإمام أحمد من ١٩١ حديث ٦٣٩١ و ٦١٥١ ج ٩ .

(٣) ٢١ : الأحزاب .

(٤) أظر مستند الإمام أحمد من ٢٩٧ حديث ٥٥٤٦ ج ٧ باسناد صحيح ، وسنن ابن ماجه

ج ٣ ح ٣ .

(٥) سند الإمام أحمد من ٥٤ حديث ٤٨٧٠ ج ٤ باسناد صحيح .

شجرة بين مكة والمدينة في قيل نحتما ، ويخبر أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يفعل ذلك <sup>(١)</sup> .

وقف عمر بن الخطاب على الركن قائلاً: «إني لأعلم أنك حجر، ولو لم أر حبيبي صلي الله عليه وسلم قبلك أو استلمك ما استلمت ولا قبلتك (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)»<sup>(٢)</sup>.

وكان ينهى أن يزيد إنسان على ماقعه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يعلى بن أمية : طفت مع عمر بن الخطاب ، فلما كنست عند الركن الذي يلي  
الباب مما يلي الحجر ، أخذت بيده ليستلم ، فقال : أما طفت مع رسول الله صلى  
له عليه وسلم ؟ قلت : بلى ، قال : فهل رأيته يسلنته ؟ قلت : لا . قال : فانفذْ  
عنك ، فإنّك في رسول الله أسوة حسنة <sup>(٣)</sup> .

وقال علي رضي الله عنه في القيام للجنازة : قد رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا ، وقد فقدنا <sup>(٤)</sup> .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر الصحابة ومن معه يوم الفتح  
بأن يكشفوا عن مناكبهم ، ويهربوا في الطواف ، ليرى المشركون قوتهم  
وجلدهم ، وقويت دولة الإسلام ورأى عمر أن هذا الأمر قد ذهبت علته ، ولكنه قال:  
«فيم <sup>(٥)</sup> الملان الآن والكشف عن المنكب ، وقد أطأ الله الإسلام وشق الكفر

(١) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي من ١٢٦ وقد أخرجه البزار .

(٢) مسند الإمام أحمد، ٢١٣ و ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح.

(٣) الرسم السادس، رقم ٢٦٥ - ١ يأسناد صحيح.

(٤) *منذ الاعام احده س، ٥٢ - ٢* ياسناد صحيح.

(٩) فـ الأصل (فـ عـا) وانتظر المأمش الثالث .

وأهله؟ ومع ذلك لا ندع شيئاً كثنا نفمه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> .  
وقيل لعبد الله بن عمر: لا نجد صلاة السفر في القرآن؟ فقال ابن عمر:  
إن الله عز وجل بعث إلينا محدا صلي الله عليه وسلم ، ولا نعلم شيئاً فإما نفعل  
كما رأينا محدا صلي الله عليه وسلم يفعل<sup>(٢)</sup> . وفي رواية قال: وكنا ضللاً  
فهداانا الله به ، فبه نقتدى<sup>(٣)</sup> .

كان الصحابة رضي الله عنهم لا يرصنون ترك سنة كان عليها رسول الله  
صلي الله عليه وسلم ولا يقبلون مع السنة رأى أحد مهما كان شأنه ، ومهما  
علت مكانته بل كانوا يغضبون غبضاً شديداً وينكرن إنكاراً قوياً على  
من لا يستجيب لسنة سنه الرسول السكريم ، أو خلق تخلق به ، ولو كان من  
ينكرن ذلك عليهم ولدم أو أقرب الناس إليهم .

من ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن عبد الله بن مغفل<sup>(٤)</sup> أنه كان جالساً  
إلى جنبه ابن أخي له ، فَخَذَفَ<sup>(٥)</sup> ، فنهاه وقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هي عنها وقال: إنها لاتصل صيدا ولا تسكى عدوا ، وإنها تكسر السنن ،

(١) مسن الإمام أحمد من ٢٩٣ حديث ٣١٧ ج ١ باسناد صحيح . أعلاه: نبت وأرمي  
والبهز فيه بدل واو (وطأ) . فيما: استفهامية وظاهر كلام النسوين وجوب حنف الفتاوى  
إذا دخل عليها حرف البر ، ولكن قرأ عبد الله وأبي وعكرمة وعيسى (عما يشأون) بالأف .

(٢) مسن الإمام أحمد من ٦٨ حديث ٥٦٨٣ ج ٨ و من ٢٠٩ حديث ٥٣٣ ج ٧  
والسائل في الحديث المذكور هو خالد بن أبي سعيد .

(٣) للرجح نفسه من ٧٧ حديث ٥٦٩٨ ج ٨ .

(٤) عبد الله بن مغفل صحابي جليل من أصحاب الشجرة روى عن النبي (ص) وعن أبي  
بكر وعثمان وغيرهم ، وعنده روى ثابت البزنطي . سكن المدينة ثم تحول إلى البصرة وتوفى فيها  
سنة (٥٢) وقيل ٦١ وقيل ٦٠ . انظر تهذيب التهذيب ج ٦ ص ٤٢ .

(٥) خذف: من الحذف وهو أن يجعل الحصاة أو التواه بين سبابته وبرى بها .

ونقلاً العين . قال : فماد ابن أخيه يخذف فقال : أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، ثم عدت تخذف إدأ لا أكلمك أبداً<sup>(١)</sup>

وعن سالم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تمنعوا إمام الله أن يصلين في المسجد ، فقال ابن له : لِمَا لَمْ يَعْمَلْنَا ، فقال : فغضب غضباً شديداً وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : لِمَا لَمْ يَعْمَلْنَا<sup>(٢)</sup> . وفي رواية فانهرب عبد الله ، قال : أفالك أقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : لا أفعل<sup>(٣)</sup> .

وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : تمنع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال عروة بن الزبير : نهى أبو بكر وعمر عن المتعة<sup>٤</sup> ! فقال ابن عباس : ما يقول عُرَيْةُ ؟ قال : يقول نهى أبو بكر وعمر عن المتعة<sup>٥</sup> ! فقال ابن عباس : أراهم سيميلسكون ! أقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقول : نهى أبو بكر وعمر<sup>(٦)</sup> !

وهذا عبادة بن الصامت الأنباري ، التقيب ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غزا مع معاوية أرض الروم ، فنظر إلى الناس وهم يتبعون كسر الذهب بالدنار ، وكسر الفضة بالدرهم ، فقال : يأيها الناس ، إنكم تأكلون الربا ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لَا تَبْتَغُوا الْدَّهْبَ

(١) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ . ونحوه في مسنده الإمام أحمد من ٢٦٦ حدث ٥٦٨ .  
ج ٧ بساند صحيح . وابن عبد الله بن عمر هذا هو بلال : كما ذكره في الحديث رقم ٥٦٤٠  
من المسند في ص ٤٣ ج ٨ .

(٣) مسنده الإمام أحمد من ٢٩٠ حدث ٦٩٠ ج ٨ وص ١٣٢ حدث ٦٢٩٦ ج ٦ .  
بساند صحيح واظهر نحوه في جامع بيان العلم من ١٩٥ ج ٢ .

(٤) مسنده الإمام أحمد من ٤٨ حدث ٣١٢١ ج ٥ بساند صحيح .

بالذهب إلا مثلاً بثيل ، لا زيادة بعدهما ، ولا نظرة » ، فقال له معاوية : يا أبا الوليد لا أرى الرماف هذا إلا ما كان من نظرة ، فقال عبادة : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحديثي عن رأيك ، لئن أخرجني الله لا أساكنك بأرض لك على فيها إمرة فلما قفل الحق بالمدينة ، قال له عمر بن الخطاب : ما أقدمك يا أبا الوليد ؟ فقص عليه القصة ، وما قال من مساكته . فقال : ارجع يا أبا الوليد إلى أرضك ، قبح الله أرضاً لست فيها وأمثالك ، وكتب إلى معاوية ، لا إمرة لك عليه ، وأجلل الناس على ما قال ، فإنه هو الأمر<sup>(١)</sup> .

أولئك حمابة رسول الله الذين حفظوا سنته ، ووجهوا الأمة إلى السبيل القويم ، وحملوا الأمراء على تطبيق أحكام الشريعة ، وأبوا أن يداروا في دين الله صادعين بالحق ، لا يخافون فيه لومة لائم .

وعن الزبير بن عربى قال : سمعت رجلاً يسأل ابن عمر عن الحجر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ، فقال رجل : أرأيت إن زحمت ؟ فقال ابن عمر : أجعل (رأيت) باليمين ١١ رأيت رسول الله يستلمه ويقبله<sup>(٢)</sup> .

وعن وبرة بن عبد الرحمن قال : أتى رجل إلى ابن عمر فقال : أ يصلح أن أطوف بالبيت وأنا محمر ؟ قال : ما يمنعك من ذلك ؟ قال : إن فلاناً ينهانا عن

(١) سنن ابن ماجه ص ٧ ج ١ . كسرة الذهب كالقطعة لنظاً ومني ، وجهمها كسر كقطع نظرة : انتظار أى أجل .

(٢) مستند الإمام أحمد ص ١٩٤ ج ٩ . بسانداد صحيح وقد أخرجه البخاري . ومن الخطأ أن يظن ظان من قول ابن عمر أن المين كانت تعتمد على الرأى إنما ضرب المين مثلاً بلها فاصية يرمي إليها هذا الامتراء أديباً مع السنة النبوية ، مبيناً أنه لا مجال للسؤال والجواب إذا ما وجدت السنة في أمر ما ، وبدل على ، ذلك رواية الطيالسي وفيها أجمل (رأيت) مع هذا الكوكب .

ذلك حتى يرجع الناس من الموقف ، ورأيته كأنه مات به الدنيا ، وأنت أغرب  
ألينا منه قال ابن عمر : حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فطار بالبيت ،  
وسعى بين الصفا والمروة ، وسنة الله تعالى ورسوله أحق أن تتبع من سنة ابن  
فلان ، إن كنت صادقا<sup>(١)</sup> . وفي رواية أخرى صرخ بأن الذي كنى عنه  
يفلان هو ابن عباس .

وكان عبد الله بن عمر يفتى بالذي أنزل الله عز وجل من الرخصة بالتمتع  
وبما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فيقول ناس لابن عمر : كيف تختلف  
أباك وقد نهى عن ذلك ؟ فيقول لهم عبد الله : ويلكم ! لا تبتئنون الله ؟  
إن كان عمر نهى عن ذلك فيبتئن فيه الخير يلتمس به تمام العمرة ، فلم تخربون  
ذلك وقد أحله الله تعالى به الصلاة السلام ! أفرسول الله  
صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوا سنته أم سنة عمر ؟ إن عمر لم يقل لكم  
إن العمرة في أشهر الحج حرام ، ولكننه قال إن أتم العمرة أن تغدوها  
من أشهر الحج<sup>(٢)</sup> .

وفي ختام ذلك أسوق تمسك عبد الله بن عمرو بن العاص بعيادته التي فارق  
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان عبد الله بن عمرو من عبد الصحابة  
وأورعهم وأزدهم ، كثير الصيام والقيام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) مستند الإمام أحمد من ١٦٩٤ حدث ٥١٩٤ ج ٧ باسناد صحيح .

(٢) مستند الإمام أحمد من ٧٧ حدث ٥٧٠٠ ج ٨ وإسناده صحيح . وفي الموطأ كما رواه  
محمد : مالك عن نافع ، أن عمر بن الخطاب قال : « افصروا بين حجكم و عمركم ، فإنه أتم الحج  
أحدكم وأتم لعمرته أن يمتنع في غير أشهر الحج » اظر ماش صفحة ٧٨ في المجزء الثاني .

قد رخص له أن يصوم أياماً من كل شهر إلا أنه وجد في نفسه القوة على الصيام وأراد أن يصوم الدهر كله ، وفي آخر أيامه ضعف من ذلك فقال : « لأن أكون قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى ما عدّل به أو عدل .  
لكنني فارقته على أمر أكره أن أخالفه إلى غيره (١) .




---

(١) مسنون الإمام أحمد من ٢٤٠ حديث ٦٤٧٧ ج ٩  
 مدل به : أى وزن . أى من كل شيء يقابل ذلك من المديونيات ، أو مدل أى ساوي والمعنى مقارب في المطلب :  
 واظهر الرسالة من ٤٤٦ فيها أخبار عن تمسك بعض الصحابة بالسنة وعدم قبول رأى لأحد  
 مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

## إهياط الصحابة والتابعين في رواية الحديث

لقد عرف الصحابة متركة السنة فتسكعوا بها ، وتبعموا آثار الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبو أن يخالقوها متى ثبتت عنهم ، كما أبوا أن ينحرفو عن شيء ، فارقهم عليه ، واحتاطوا في رواية الحديث عنه عليه الصلاة والسلام ، خشية الوقع في الخطأ ، وخوفا من أن يتسرب إلى السنة المطهرة السذب أو التحريف ، وهي المصدر التشريعى الأول بعد القرآن الكريم ، ولهذا اتبعوا كل سبيل يحفظ على الحديث نوره ، فأتراوا الاعتدال في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل لأن بعضهم فضل الإقلال منها ، قال ابن قتيبة : « كان عمر شديد الإنكار على من أكثر الرواية ، أو أنى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه ، وكان يأمرهم بأن يقولوا الرواية ، يريد بذلك ألا يتسع الناس فيها ، ويدخلها الشوب ، ويقع التدليس والذنب من المناق والفاجر والأعرابي » ، وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخلاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأبي بكر والزبير وأبي عبيدة والعباس بن عبد المطلب — يقولون الرواية عنه ، بل كان بعضهم لا يكاد يروي شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن فضيل ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة<sup>(١)</sup> .

وال Zimmerman — في الخلافة الراشدة — منهاج عمر رضي الله عنه ، وأنتفوا أداء الحديث ، وضيبلوا حروفه ومعناه<sup>(٢)</sup> ، وكانوا يخشون كثيراً أن يقعوا في الخطأ ، لذلك نرى بعضهم — مع كثرة تحملهم عن الرسول صلى

(١) تأويل مختلف الحديث : ٤٨ - ٤٩ .

(٢) انظر البحث الرابع من الفصل الأول في الباب الثاني فيما قبل ، وقد يثبت فيه كيف روى الحديث .

أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسْلَمُ — لَا يَكْثُرُ مِنَ الرِّوَايَةِ فِي ذَلِكَ الْعَهْدِ ، حَتَّى لَمْ نَهْمِ مِنْ كَانَ  
لَا يَجِدُ حَدِيثًا فِي السَّنَةِ ، وَنَرَى مِنْ تَأْخِذَهُ الرُّعْدَةِ ، وَيَقْشُرُ جَلْدَهُ ، وَيَغْتَرِرُ لَوْنَهُ  
وَرَعًا وَاحْتَرَامًا لِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمِنْ هَذَا ، مَا رَوَاهُ عُمَرُ  
ابْنُ مُبَيْنٍ قَالَ : مَا أَخْطَأْتُ بْنَ مَسْعُودَ عَشِيشَةَ خَيْسَ إِلَّا أَتَيْتَهُ فِيهِ ، قَالَ : فَإِنَّمَا  
يَقُولُ شَيْءٌ قَطُّ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » فَلَمَّا كَانَ ذَاتُ عَشِيشَةِ  
قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : فَكَسْ ، قَالَ فَنَظَرَتْ إِلَيْهِ ،  
فَهُوَ قَائِمٌ مَحَلَّةً أَزْرَادَ قَيْصِهِ ، قَدْ اغْرَوْرَقَتْ عَيْنَاهُ ، وَانْتَفَخَتْ أَوْدَاجُهُ ، قَالَ :  
أَوْ دُونَ ذَلِكَ ، أَوْ فَوْقَ ذَلِكَ ، أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، أَوْ شَبِيهًـ بِذَلِكَ <sup>(١)</sup> . »

وَقَالَ أَنْسُ بْنُ مَالِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَوْلَا أَنِّي أَخْشَى أَنْ أَخْطَأْهُ لَهُدْشُكْمَ  
بِأَشْيَاءِ سَمْعَتْهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> . وَكَانَ إِذَا حَدَّثَ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا فَرَغَ مِنْهُ ، قَالَ : أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> ، وَكَذَلِكَ كَانَ يَقُولُ أَبُو الدَّرَداءِ وَغَيْرُهُ .

وَجَالِسُ الشَّعْبِيُّ بْنُ عَوْرَسَةَ فَمَا سَمِعَهُ يَحْدُثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ شَيْئًا <sup>(٤)</sup> .

وَرَوَى عَنْ أَنْسٍ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّهُ لِيَنْتَعِي أَنْ أَحْدَثُكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا

(١) سنن ابن ماجه من ٨ ج ١ ٠ فَكَسْ أَيْ طَاطِأً وَلَسْهُ وَجْهُ .  
وَانْظُرْ بَعْدَهُ فِي مُسْنَدِ الْبَهْرَمِ أَحَدٌ مِنْ ٤٦ حَدِيثًا ٤٠١٥ ج ٦ وَفِي الْجَامِعِ لِلْخَلَاقِ الْرَّاوِيِّ  
وَآدَابِ السَّابِعِ مِنْ ٩٨ ج ١ ٠ .

(٢) سنن الدارمي من ٢٢ ج ١ ٠ .

(٣) سنن ابن ماجه من ٨ ج ١ وَسنن الدارمي من ٨٤ ج ١ وَالسنن الـكـبرـيـ للـبـهـرـيـ  
ص ١١ ج ١ ٠ .

(٤) سنن الدارمي من ٨٤ ج ١ وَانْظُرْ إِلَيْهِ الـكـبـرـيـ مـنـ ١١ ج ١ وَأَخْرَجَهُ إِبْرَاهِيمُ  
بْنُ مَاجَهٍ فِي سَنَةٍ مِنْ ٨ ج ١ ٠ .

أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ تَعْمَدَ عَلَى كَذَبٍ فَلَمْ يَبُو مَقْعِدَهُ مِنَ الدَّارِ »<sup>(١)</sup> .

وَعَنْ ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ : أَنَّ بْنَى أَنْسَ بْنَ مَالِكَ قَالُوا لِأَبِيهِمْ : يَا أَبَانَا ، إِلَا تَحْدِثُنَا كَمَا تَحْدِثُ الْغَرَبَاءَ ؟ قَالَ : أَىْ بْنَى إِنَّهُ مِنْ يَكْثُرْ يَهْجُرْ »<sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَبِيلٍ : « أَدْرَكْتَ مائَةً وَعَشْرِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ أَحَادِيثِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَحْدُثُ بِحَدِيثٍ إِلَّا وَدَّ أَخَاهُ كَفَاهُ إِيَاهُ ، وَلَا يَسْتَفِى عَنْ شَيْءٍ إِلَّا وَدَّ أَخَاهُ كَفَاهُ إِيَاهُ » . وَفِي رَوَايَةَ : « بِسْأَلَ أَحَدَهُمُ الْمَسْأَلَةَ فَيَرْدُهَا هَذَا إِلَى هَذَا حَتَّى تَرْجِعَ إِلَى الْأُولَى »<sup>(٣)</sup> .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : حَمِّطَتْ ابْنُ عَمِّي مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ . فَمَا سَمِعْتَهُ يَحْدُثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا هَذَا الْمَحْدِيثَ : مِثْلُ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ النَّخْلَةِ »<sup>(٤)</sup> .

وَقَالَ السَّانِبُ بْنُ يَزِيدَ لِأَنَّهُ حَبَّ سَعْدٍ بْنَ أَبِي وَفَاصَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ ، قَالَ : مَا سَمِعْتَهُ يَحْدُثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيبَةَ حَتَّى رَجَعَ »<sup>(٥)</sup> .

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبِيرِ ، قَالَ : قَلْتُ لِلزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَامِ : مَا لِي لَا أَسْمَكْ تَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَمِعْتَ ابْنَ مُسْعُودَ وَفَلَانَا وَفَلَانَا ؟ قَالَ : أَمَا لِي مِنْ أَفَارِقَةٍ حَتَّى أَسْلِتُ ، وَلَكِنِي سَمِعْتَ مِنْهُ كَلْمَةً يَقُولُ : « مَنْ كَذَبَ

(١) (صحیح البخاری بمحاشی السندي ص ٣١ - ٣٢)

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٤ ج ٧ .

(٣) مختصر كتاب المؤلم للرد إلى الأئم الأول ص ١٣ .

(٤) انظر صحیح سلم ص ٢٦٥ ج ٤ ، وقبول الأخبار ص ٢٥ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٠٢ قسم ١ ج ٣ ، وانظر سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وسنن

البيهقي ص ١٢ ج ١ ، وانظر العدد الفاصل ص ١٣٤ : آ وفي قبول الأخبار ص ٢٥ أنه حب طلحة بن عبد الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وفاس، والمقداد بن الأسود... الحديث.

على مقعداً فلئيبوا مقعداً من النار<sup>(١)</sup> » وفي رواية نسخة يقول : « من كذب على فلئيبوا مقعداً من النار<sup>(٢)</sup> » .

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : قلنا لزيد بن أرقم : حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : كبرنا ونسينا ، والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد<sup>(٣)</sup> .

هكذا تشد الصحابة في الحديث ، وأمسك بعضهم عنه كراهية التحريف ، أو الزيادة والتقصان في الرواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم لأن كثرة الرواية كانت في نظر كثير منهم مظنة الوقوع في الخطأ ، والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نهى رسول الله عن الكذب عليه وعن رواية ما يرى أنه كذب ، من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ رَوَى عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ<sup>(٤)</sup> » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أنْ يَمْدُثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ<sup>(٥)</sup> » .

وكان الصحابة رضي الله عنهم يخشون أن يتعمدوا في الكذب عامة ، فكيف

(١) سنن ابن ماجه ج ١٠ ج ١ وقوله « أَمَا إِذْ لَمْ أَتَارْقَهْ » يعني به أن ذلك ليس لفظه صحيحة

(٢) السكرياتي ج ١٠٢ وأخرجه البخاري كذلك : انظر فتح الباري ج ٢١٠ ج ١ واظر الصباح المضيء من ٢٠ : ب وتعييز المرفوع عن الموضوع من ٢ : ب وفق رواية السكرياتي قال قلت لأبي الزبير . . . الحديث

واظر طبقات ابن سعد من ٧٥ قسم ١ ج ٣ من طريق وهب بن جرير وقال بعد رواية الحديث : والله ما قال متعمداً وانت تقولون متعمداً . . .

(٣) سنن ابن ماجه ج ٨ ج ١ وسنن البيهقي ج ١١ ج ١٠ والحديث الفاضل من ١٣٢ : آ

(٤) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ج ١١

(٥) مقدمة التمهيد من ١١ وفق رواية ابن مسعود (إنما) بدل (كذباً) واظر تذكره الملاحظ من ١٥ ج ١ . . .

يُكذبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قُلْ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِذَا  
حَدَّثْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا فَإِنْ أَخْرَى مِنَ السَّمَاءِ أَحَبُّ  
لِي مِنْ أَنْ أَكَذِّبَ عَلَيْهِ . . . »<sup>(١)</sup>

وقد تشدد عمر بن الخطاب في تطبيق هذا التهاج ، فحمل الناس على التثبت  
مما يسمعون ، والتروي فيما يؤدون ، فكان له الفضل الكبير في صيانة الحديث  
من الشوائب والدخل ، وقد طبق ذلك الصحابة أيضاً ، يقول ابن مسعود :  
ليس العلم بكترة الحديث ، ولكن العلم الخشية<sup>(٢)</sup> .

ويصور لنا أبو هريرة رضي الله عنه مخاوفه الصحابة على السنة في عهد عمر  
ياجابته عن سؤال طرحة عليه أبو سلمة ، قال له : أَكُنْتَ تَحْدِثُ فِي زَمَانِ عُمَرَ  
هكذا ؟ فقال : لو كنْتُ أَحْدَثُ فِي زَمَانِ عُمَرَ مِثْلَ مَا أَحْدَثْتُ لِضَرْبِي بِعَذَابِهِ<sup>(٣)</sup> !  
وفي رواية قال : لقد حذّركم بأحاديث لو حدّثت بها زمان عمر لضربي  
عمر بالدرة<sup>(٤)</sup> .

وقد كان تشدد عمر هذا والصحابة معه للمحافظة على القرآن الكريم ،  
يجانب المحافظة على السنة ، فقد خشي أن يشقق الناس بالرواية عن القرآن  
الكريم ، وهو دستور الإسلام ، فأراد أن يحفظ المسلمين القرآن جيداً ، ثم  
يعتنوا بالحديث الشريف الذي لم يكن قد دون كله في عهد الرسول صلى الله  
عليه وسلم كالقرآن . فنهج لهم التثبت العلمي والإقلال من الرواية مخافة الوقع

(١) مسنن الإمام أحمد من ٤٥ ج ٢٠

(٢) مختصر كتاب المؤمل في الرد على الأمر الأول من ٦

(٣) تذكرة الحفاظ من ٧ ج ١ واظفر في هذا الكتاب أبي هريرة القسم الثاني في دفع شبّهات  
هذه ، وقد اشتهرت الرواية عن أبي هريرة بأن عمر سمع له بالرواية عند ما عرف خطيئة وورعه .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ١٢١ ج ٢

في الخطأ ، وقد عرف اتقان بعض الصحابة وحفظهم الجيد فسمح لهم بالتحديث .

ويتجلى منهاج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في وصيته التي أوصى بها وفده إلى الكوفة فيما روى عن قرظة بن كعب أنه قال : « بعثنا عمر بن الخطاب إلى الكوفة ، وشيعنا إلى موضع قرب المدينة فقال له : صرار ، قل : أتدرؤن لم مشيت معكم ؟ قال : قلنا : لحق صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحق الأنصار . قال : لكنني مشيت معكم لحديث أردت أن أحدثكم به ، فأردت أن تحفظوه لمشايخكم : إنكم تقدمون على قوم للقرآن في صدورهم هزير كهزير الرجل ، فإذا رأوكم مدوا لايكم أهنتهم ، وقولوا أصحاب محمد ، فاقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا شريككم » <sup>(١)</sup> وفي رواية : فلما قدم قرظة بن كعب قالوا : حدثنا ، فقال : نهانا عمر رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> .

وروى عن أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه أنه انبع منهج الخلفة الراشدة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومنع الإكثار من الرواية ، قال محمود بن لبيد : سمعت عثمان علي المنبر يقول : لا يحل لأحد يروي حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع به في عهد أبي بكر ولا عمد عمر ، فإنه لم يعننا أن نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون أوعى لأخيه عنه ، لا إني سمعته يقول :

(١) سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وطبقات ابن سعد ص ٢ ج ٦ ، والهزير : الصوت . وقوله وأنا شريككم أي شريككم في الإفلاس أي أنصركم بذلك وأعمل بفضيحتكم لا كما ذهب إليه السندي من أنه شريك في الأجر بسبب أنه الدال الباعث لهم على الحير . انظر هامش ص ٩ ج ١ من سنن ابن ماجه ، ذلك لأن المقام لا يحتمله .

(٢) تذكر الحفاظ ص ٧ ج ١ وجامع بيان العلم ص ١٢٠ ج ٢ وشرف أصحاب الحديث ص ٩٧ آ ، واقرئ سنن الدارمي ص ٨٥ ج ١ ، وسنن البيهقي ص ١٢ ج ١ .

« من قالَ عَلَىٰ مَا لَمْ أُفْلِقْ فَقَدْ تَبَوَّأَ مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ »<sup>(١)</sup> .  
وقد سبق لي أن بيّنت نطبيق الإمام على رضى الله عنه لنهاج الصحابة  
دضوان الله عليهم .

ويروى أن معاوية كان يقول : إنقاوا الروايات عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلا ما كان يذكر منها في زمن عمر ، فإن عمر كان يخوف الناس  
في الله تعالى<sup>(٢)</sup> .

تلسم طريقة الصحابة ونهجهم في الحافظة على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خشية الوقع في الخطأ ، أو تسرب الدس إلى الحديث الشريف  
من الجهلاء وأصحاب الأهواء ، أو أن تحمل بعض الأحاديث على غير وجه  
الحق والصواب ، فيكون الحكم بخلاف ما أخذ به . فصلوا ذلك كله  
احتياطاً للدين ورعاية لمصلحة المسلمين ، لا زهدًا في الحديث النبوى  
ولا تعطيلاً له . فلا يجوز لإنسان أن يفهم من منهاج الصحابة ومن شدد

عمر خاصة — هجر الصحابة للسنة أو زدهم فيها ، معاذ الله أن يقول هذا إلا  
جاملاً أو صاحب هوى ، لا علم له بقليل من السنة ، ولم تخالط قيمته روح الصحابة ،  
ولأنار سبيله قبس من هدام ، فقد ثبت عن الصحابة جيئاً تمسكهم بالحديث  
الشريف وإجلالهم إياه ، وأخذهم به ، وقد توأر خبر اجتهد الصحابة إذا

وقعت لهم حادثة شرعية من حلال أو حرام ، وفزعهم إلى كتاب الله تعالى ، فإن  
وجدوا فيه ما يريدون تمسكون به ، وأجروا (حكم الحادثة) على مقتضاه ، وإن لم

(١) قبول الأخبار ص ٢٩ . والحديث بایغار في مستند الإمام أحمد ص ٣٦٣ ج ١  
بيان صريح .

(٢) رد الدارمي على بشير الونسي ص ١٣٥ ، وانظر مذكرة المحققون من ٧ ج ١ .

يجدوا ما يطلبون فزعوا إلى «السنة» ، فإن روى لهم خبر أخذوا به ، وزلوا على حكمه ، وإن لم يجدوا الخبر فزعوا إلى الاجتهاد بالرأي<sup>(١)</sup> .

وطريقة أبي بكر وعمر في الحكم مشهورة : كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه حكم نظر في كتاب الله تعالى ، فإن وجد فيه ما يقضى به قضى به ، وإن لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن وجد فيها ما يقضى به قضى به ، فإن أعياه ذلك سأله الناس : هل علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيه بقضاء ؟ فربما قام إليه القوم فيقولون : قضى فيه بكلذا وكذا ، فإن لم يجد سنة سبها النبي صلى الله عليه وسلم جمجم رؤساء الناس خاستشارهم<sup>(٢)</sup> .. وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك .

هكذا كان منهج الصحابة جميعاً في كل ما يرد عليهم ، وليس لأحد بعد هذا أن يتخذ بعض ما ورد عن الصحابة ذريعة لهواه . ونستعرض موقف بعض علماء الحديث من ذلك .

### ١ - رأي ابن عبد البر :

قال : ( احتاج بعض من لا علم له ولا معرفة من أهل البدع وغيرهم ، الطاعنين في السنن ، بمحدث عصر هذا قوله : « أفلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » .. وجعلوا ذلك ذريعة إلى الزهد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، التي لا يوصل إلى مراد كتاب الله إلا بها ، والطعن على أهلها ولا حجة في هذا الحديث ، ولا دليل على شيء مما ذهبوا إليه من وجوه قد ذكرها أهل العلم ، منها :

(١) انظر الليل والنيل شهرستاني من ٤٤٦ - ٤٤٧

(٢) إمام المؤمنين من ٦٢ ج ١ عن كتاب القضاة لأبي عبيدة

— أَنْ وَجَهَ قَوْلُ عُمَرَ إِنَّمَا كَانَ لَقَوْمٍ لَمْ يَكُونُوا أَحْصَوْا الْقُرْآنَ فَتَحَى عَلَيْهِمْ  
الْأَشْتَغَالُ بِشَيْرِهِ عَنْهُ ، بَذَّلُهُ الْأَصْلُ لِكُلِّ عِلْمٍ . هَذَا مَنْفِي قَوْلِ أَبِي عَبْدِ  
فِي ذَلِكَ .

— وَقَالَ غَيْرِهِ إِنْ عُمَرَ إِنَّمَا تَهَىءَ عَنِ الْحَدِيثِ عِمَّا لَا يَفِيدُ حَكْمًا  
وَلَا يَكُونُ سَنَةً .

— وَطَعَنَ عِيْرَمْ فِي حَدِيثِ قَرْظَةِ هَذَا وَرْدَهُ ، لِأَنَّ الْآتَارَ الثَّابِتَةَ عَنْ عُمَرَ  
خَلَافَهُ ، مِنْهَا مَا رَوَى مَالِكٌ وَمُعَاوِيَهُ وَغَيْرَهُمَا عَنْ أَبِي شَهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتْبَةَ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فِي حَدِيثِ السَّقِيفَةِ أَنَّهُ خَطَبَ يَوْمَ جَمَّهُ ،  
خَمْدَ اللَّهِ وَأَنَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدَ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَقُولَ مَقَالَةً قَدْ قَدِرْتَ لِي أَنْ  
أَقُولُهَا ، مِنْ وَعْمَا وَهَقْلَمَا وَحْفَظْلَمَا فَلَمْ يَحْدُثْ بَهَا حِيثُ تَنْهَى بِهِ رَاحْلَتَهُ ، وَمِنْ  
خَشْيَةِ أَنْ لَا يَعْلَمَهَا فَإِنِّي لَا أَحْلُ لَهُ أَنْ يَكْذَبَ عَلَيَّ ... (١) وَهَذَا بَدْلٌ عَلَى  
أَنْ نَبِهَ عَنِ الْإِكْثَارِ ، وَأَسْرَهُ بِالْإِفْلَالِ مِنِ الرِّوَايَةِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ خَوْفُ الْكَذْبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَخَوْفًا  
مِنْ يَكْوُنُوا - مَعَ الْإِكْثَارِ - بِمَدْعَنَوْنَ بِمَا لَمْ يَتَقْنُوا حَفْظَهُ ، وَلَمْ يَعْوِهُ ، لِأَنْ ضَبْطَ  
مِنْ قَلْتَ دَوَائِيَّةً أَكْثَرَ مِنْ ضَبْطِ الْمُسْكَنِ ، وَهُوَ أَبْعَدُ مِنِ السَّهْوِ وَالنَّلَاطِ الَّذِي  
لَا يُؤْمِنُ مَعَ الْإِكْثَارِ ، فَلَمْ يَأْسِرْهُمْ عُمَرُ بِالْإِفْلَالِ مِنِ الرِّوَايَةِ ، وَلَوْ كَرِهَ الرِّوَايَةُ ،  
وَذَمَّهَا لَهُى عنِ الْإِفْلَالِ مِنْهَا وَالْإِكْثَارِ ، الْأَتْرَاءَ يَقُولُ : فَنَ حَفْظَلَمَا وَوَعَاهَا  
فَلَمْ يَحْدُثْ بَهَا ، فَسَكَيْفَ يَأْسِرْهُمْ بِالْحَدِيثِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَيَنْهَا عَنْهُ ؟ هَذَا لَا يَسْتَقِيمُ ، بَلْ كَيْفَ يَنْوَاهُمْ عَنِ الْحَدِيثِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) انتَرْ مَنْذَا الْقَوْلُ نَعْرُ وَضَيْفَهُ عَنْهُ رِوَايَةُ الْجَلِيلِ الْبَنَادِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ

عليه وسلم وبأمرهم بالإفلال منه ، وهو ينذهبون إلى الحديث عن نفسه ، بقوله : من حفظ مقالتي ووعاها فليحدث بها حيث تنتهي به راحته ؟ ثم قال : ومن خشي أن لا يبعها فلا يكذب على ، وهذا يوضح لك ما ذكرنا ، والآثار الصالحة عنه من روایة أهل المدينة بخلاف حديث قرظة هذا ، وإنما يدور على (بيان<sup>(١)</sup>) عن (الشعري) وليس مثله حجة في هذا الباب ، لأنه يعارض السنن والكتاب .

قال الله عز وجل « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً<sup>(٢)</sup> » ، وقال : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانهوا<sup>(٣)</sup> » ..... ومثل هذا في القرآن كثير ، ولا سيل إلى اتباعه<sup>(٤)</sup> والتآسى به ، والوقوف عند أمره ، إلا بالخبر عنه ، فكيف يتوم أحد على عمر أنه يأمر بخلاف ما أمر الله به . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مِنْهُ مِنْ أَدَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ... الْحَدِيثَ » ، وفيه الحسن الوكيد على التبلیغ عنه صلى الله عليه وسلم ، وقال : « خُذُوا عَنِّي فِي غَيْرِ مَا حَدَثْتُ وَبِلْغُوا عَنِّي » ، والسلام في هذا أوضح من النهار لأولي النهى والاعتبار . ولا يخلو الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يكون خيرا أو شرا . فإن كان خيرا ولا شك في أنه خير فالإكثار من الخير أفضل ، وإن كان شرا – فلا<sup>(٥)</sup>

(١) هو بيان بن بصر الأعمي أبو بشر السكوني كذا في الملاصقة . وهو ثقة وطنن عبد البر في روایته هذه لأنه خالق من هو أوثق منه . وهذا لا يعنينا ، وأرى أن جميع ما ورد عن عمر غير متوافق كأبيته بعد قبيل وطنن ابن حزم في حديث قرظة أيضاً ، ونافش في عمر رضي الله عنه عن الإكثار من التعذت مناقشة طيبة قربة من مناقشة ابن عبد البر أظر الإحكام من ١٣٧ ج ٢ وما بعدها .

(٢) ٢١ : الأحزاب

(٣) أئي اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم

(٤) في الأصل (ولا) وقد تكون خطأ من الناشر فأبنتهما (فلا) لأن الفاء رابطة الجواب (إن) المترتبة .

يجوز أن يتومم أن عرّي وصيهم بالإقلال من الشر<sup>(١)</sup>. وهذا بذلك أنه إنما أسرّهم بذلك خوف مواجهة الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخوف الاشتغال عن تدبر السنن والقرآن ، لأن المكابر لا تكاد تراه إلا غير متذر ولا متفقة .

وذكر مسلم بن الحجاج في كتاب التمييز ..... عن قيس بن عبادة قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : من سمع حديثا فآداه كاسع فقد سلم . وما يدل على هذا ما ذكرناه فيما يروى عن عمر أنه كان يقول : تعلموا الفرائض والسنن كما تعلمون القرآن . فسوى بينهما ، ..... وكتب عمر تعلموا السنة والفرائض واللحن كما تعلمون القرآن .... قالوا : اللحن معرفة وجوه الكلام ونصرفة واللحنة به ، وعمر هو الناشد للناس في غير موقف بل في مواقف شتى : من عنده علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، نحو ما ذكره مالك وغيره عنه في توريث المرأة من دية زوجها ، وفي الجنين يسقط حينا عند ضرب بطن أمه وغير ذلك ... وكيف يتومم على عمر ما توهه الدين ذكرنا قوله وهو القائل : «إياكم والرأي ، فإن أصحاب الرأي أعداء السنن ، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها » ... وعمر أيضا هو القائل خير المدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو القائل سيأتي قوم يجادلونكم بشبهات القرآن فننوم بالسنن فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله ...

ويقول ابن عبد البر : « وقد يحتمل عندي أن تكون الآثار كلها عن عمر حبيحة متفقة ، ويخرج معناها على أن من شك في شيء تركه ، ومن حفظ شيئاً وأتفنه جاز له أن يحدث به ، وإن كان الإكثار يجعل الإنسان على التفحثم فـ

(١) انظر ما روى عن عمر رضي الله عنه في المرمن على السنن [علام المؤمنين ص ٥٥ ج ١]

أن يحدث بكل ما سمع من جيد وردي ، وغث وسمين ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع » رواه مسلم ... ولو كان مذهب عمر ما ذكرنا ، لكان الحجة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم دون قوله ، فهو القائل : « نَصَرَ اللَّهُ عِبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاهَا ، ثُمَّ أَدَاهَا وَلَنْهَا » ... وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَسْمَعُونَ وَبُسْمَعُ مِنْكُمْ » ، رواه أبو داود والإمام أحمد والحاكم .<sup>(١)</sup>

## ٢ - رأى الخطيب البغدادي :

قال الخطيب : (إن قال قائل : ما واجه إنيكار عمر على الصحابة روايتهم<sup>(٢)</sup> عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتشدیده عليهم في ذلك ، قيل له : فعل ذلك عمر احتیاطاً للدين وحسن نظر المسلمين ، لأنّه خاف أن ينكروا عن الأعمال ، ويتكلوا على ظاهر الأخبار ، وليس حکم جميع الأحاديث على ظاهرها ولا كل من سمعها عرف فقهها ، فقد يرد الحديث بخلافه ويستنبط معناه وتفسيره من غيره ، فخشى عمر ، أن يجعل الحديث على غير وجهه ، أو يؤخذ بظاهر لفظه والحكم بخلاف ما أخذ ، ونحو من هذا ، الحديث الآخر ... عن معاذ قال كنت رداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على حمار له يقال له عَنِير فقال : « يا معاذ ، أندري ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله؟ فقلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنّ حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به ، قلت أفالاً

(١) جامع بيان العلم وفضله ج ٢ ص ١٢٤ - ١٢٥ باختصار .

(٢) لم يذكر عمر رضي الله عنه على الصحابة روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنّه أنكر الإكثار منها عند عدم الحاجة ، ولا يكون إكثار إلا عند عدم الحاجة إلى الإكثار .

أبشر الناس ؟ قال : لا ، فيتكلوا<sup>(١)</sup> ...

وأخبرنا الحسن بن أبي بكر ، قال : قال لنا أبو علي الطوماري كنا ند  
أبي العباس أحمد بن يحيى تغلب ، فقال له رجل : أيش معنى قول النبي  
صلى الله عليه وسلم لعلى وقد أقبل أبو بكر وعمر فقال : « هذان سيداً كهول  
أهل الجنة<sup>(٢)</sup> ، لا تخربها يا على » ، قال أشتفق من التقصير في العمل . قال  
الشيخ أبو يكر الحافظ : وكذلك نهى عمر الصحابة أن يكتروا رواية الحديث ،  
إشفاقاً على الناس أن يتكلوا عن العمل إنكلا على الحديث .

وفي تشديد عمر أيضاً على الصحابة في رواياتهم - حفظ الحديث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وترهيب من لم يكن من الصحابة أن يدخل في السنن  
ما ليس منها ، لأنه إذا رأى الصحابي المقبول القول ، المشهور بصحة النبي صلى  
الله عليه وسلم ، قد تشدد عليه في روايته ، كان هو أجرد أن يكون للرواية  
أهمية<sup>(٣)</sup> . وبهذا يسلم الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يتطرق إليه  
الكذب ، ولا يزداد عليه ما ليس منه .

وروى الخطيب عن عبد الله بن عاصي اليحصبي ، قال : ( سمعت معاوية  
على المنبر بدمشق يقول : أيها الناس ، إياكم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إلا حديثاً كان يذكر على عهد عمر رضي الله عنه ، فإن عمر كان يخيف الناس

(١) وهو هذا الحديث رواه البخاري في حجيته عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا رد فيه على الرجل قال : يا معاذ بن جبل الحديث وقال في آخر الحديث وأخبر بهما معاذ عند موته تماماً . انظر فتح الباري ص ٢٣٦ ج ٢

(٢) انظر مستند الإمام أحمد من ٣٧ حديث ٦٠٢ ج ٢ ذكر نحوه باسناد صحيحة وفيه زيادة ( سيداً كهولاً أهل الجنة وشابها بعد النبيين والرسلين ) .

(٣) شرف أصحاب الحديث ص ٩٧ - ٩٨ : ب

في الله عز وجل «<sup>(١)</sup> . وإلى هذا المعنى الذي ذكرناه ذهب عمر في طلبه من أبي موسى الأشعري أن يحضر معه رجل يشهد أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث السلام ، لكن فعله على الوجه الذي يبتنه من الاحتياط ، لحفظ السنن والترهيب في الرواية والله أعلم . انتهى <sup>(٢)</sup> .

مما سبق يتبيّن لنا أن الصحابة جميعاً كانوا يتبنّون في الحديث ، ويتأثرون في قبول الأخبار وأدائها ، وكانوا لا يحدّثون بشيء إلا وهم واثقون من صحة ما يروون ، وقد حرصوا على الحفاظة على الحديث بكل وسيلة تفضي إلى ذلك ، فاتبعوا منهاجاً سليماً يمنع الشوائب من أن تدخل السنة النبوية فتفسدها .

وقد حلّ لواء هذه الحفاظة والحرص على السنن جميع الصحابة ، وتميز منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . وقد ظهر لنا مما روی عنه اهتمامه بالسنة النبوية وإجلاله للحديث الشريف . وإن الأخبار التي رویت عنه في هذا الشأن ليدعم بعضاً بعضاً في سبيل نشر العلم والحرص على سلامته السنة ، ومن ثم ليس لأحد أن يرى تناقضاً بين وصية عمر لأهل العلم والآثار الأخرى المروية عنه ، فهو إذا طلب الإقلال من الرواية فإنما يطلبه من باب الاحتياط

---

لحفظ السنن والترهيب في الرواية ، وأما من كان يقنن ما يتحدث به ويعرف  
فقهه وحكمه فلا يتناوله أمر عمر رضي الله عنه ، فكل ما ورد عن أمير المؤمنين  
إنما يدل على الحفاظة على السنة ونشرها وتبليغها صحيحة ، ولا يتيسر نشرها  
صحيحة ما لم يثبت حاملوها من مروياتهم ، والإقلال من الرواية مظنة عدم

---

(١) انظر نحو هذا القول عن معاوية في كتاب رد الفاروق على بشر المربي ص ١٣٥ ،  
ونذكرة المخاطب من ٧ ج ١ .

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٩٩ : آ .

الوقوع في الخطأ ، ولهذا أمر به رضي الله عنه . وهذا ما رأاه ابن عبد البر والخطيب البغدادي وغيرها من أئمة الحديث ، وإليه أذهب ، وبه أقول ، فالصحابة لم يزهدوا في السنة ، بل كان لهم الفضل الأول في الحفظة عليها .

و قبل أن نختتم هذا الفصل لا بد لنا من أن نتعرض لما روى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من أنه حبس بعض الصحابة لأنهم أكثروا الرواية عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ! فتناول هذا الخبر من حيث صحته ، ثم لو صح هذا الخبر فكيف كان ذلك الحبس ؟

روى الحافظ الذهبي <sup>(١)</sup> عن سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عمر حبس ثلاثة : « ابن مسعود <sup>(٢)</sup> ، وأبا الدرداء <sup>(٣)</sup> ، وأبا مسعود الأنصاري <sup>(٤)</sup> » ، فقال : قد أكثروا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . « هؤلاء ثلاثة من جلة أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأنتم وأورعهم . هل يعقل من مثل عمر بن الخطاب أن يحبسهم ؟ وهل يكفي لحبسهم أنهم أكثروا من الرواية ؟ .

(١) تذكرة المفاتيح من ٧ ج ١ ، وفيه سعيد بن إبراهيم والصواب سعد ، وهو حميد عبد الرحمن بن عوف كاف في تهذيب التهذيب ، والمحنت الفاصل من ١٣٣ : آ ، واظر بمعجم الزوائد من ١٤٩ ج ١ .

(٢) عبد الله بن مسعود الهمذاني صحابي جليل من السابقين إلى الإسلام كان خالطاً لرسول الله (ص) وصاحب وساده وسواء كه ونيله ، وجهه عمر رضي الله عنه إلى الكوفة - وامتن على أهلها به - ليتفقهوا في الدين وبعلمه القرآن ، وقد جمع القرآن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقراءته مشهورة توفي سنة ٣٢ هـ في المدينة . انظر بسط ترجمه في سير أعلام البلاط من ٣٣١ - ٣٥٧ ج ١ .

(٣) أبو الدرداء هو عمير بن مالك بن قيس صحابي أنصاري خزرجي كان حكيمًا ، ولد القضاء لماوية في دمشق يأمر عمر بن الخطاب ، وهو أحد من حفظ القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي في الشام سنة ٣٢ ، انظر تاريخ الإسلام للذهبي من ١٠٧ ج ٢ .

(٤) أبو مسعود الأنصاري هو عقبة بن عمرو بن نعبلة الأنصاري البدرى كان أصغر من شهد المغبة مع الأنصار ، توفي في الكوفة سنة ٣٩ أو ٤٠ ، انظر خلاصة الخزرجي ، وتقريبه للتهذيب من ٢٧ ج ٢ .

إن المرء ليقف متسائلاً تمام هذا المطير ويعتريه الشك فيه ، ويتبادر إلى نفسه أن يتسائل عن الحد الذي يمكن أن يعرف به الإقلال والإكثار ١ وقد ناقش الإمام ابن حزم هذا ورده، وقال: « هذا مرسل ومشكوك فيه من (شعبية) فلما يصح ، ولا يجوز الاحتجاج به ، ثم هو في نفسه ظاهر الكذب والتوليد ، لأنه لا يخلو عمر من أن يكون أئم الصحابة ، وفي هذا ما فيه ، أو يكون نهى عن نفس الحديث ، وعن تبليغ سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسلمين ، والزمام كتمانها وتجدها وأن لا يذكروها لأحد ، فهذا خروج عن الإسلام ، وقد أغاد الله أمير المؤمنين من كل ذلك ، ولأنه كان سأر الصحابة متهم بالكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، فاعتبر إلا واحد منهم ، وهذا قول لا ي قوله مسلم أصلاً ، ولأنه كان جسهم وهم غير متهمين لقد ظلمهم ، فليختبر المحتج لمذهب الفاسد بمثل هذه الروايات الملعونة أي الطريقيين الخبيثين شاء ، ولا بد له من أحدهما ... »

ثم قال : « وقد حدث عمر بحديث كثير ، فإنه قد روى خمسة حديث ويفقا على قرب موته من موت النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو كثير الرواية ، وليس في الصحابة أكثر رواية منه إلا بضعة عشر منهم <sup>(١)</sup> . »

ولو سلمنا جدلاً بصحة الرواية فهناك خلاف في المحبوبين ، فالذهبي يذكر ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا مسعود الأنصاري ، بينما يذكر ابن حزم – ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا ذر ، فهل تكرر الحبس من عمر؟ ولو تكرر لاشهر ثم إن حادثة كهذه ستطير خبرها في الآفاق من غير أن تختمل الشك في المحبوبين ، لأنهم من أعيان الصحابة ، ولو سلمنا أن العبرة في الحادثة نفسها من حيث حبه

---

(١) الأحكام لابن حزم من ١٣٩ ج ٢ وما بعدها.

بعض الصحابة، دون نظر إلى أعيانهم وأشخاصهم، لأنهم أكثروا الرواية، فلنا: قد كان غير هؤلاء أكثر منهم حديثاً، ولم يردننا خبر عن جنسهم، فلا يعقل أن يحبس أمير المؤمنين بعضاً دون بعض في قضية واحدة، هم فيها سواه، وهي الإكثار من الحديث، معاذ الله أن يفعل هذا عمر رضي الله عنه، فيحبس هؤلاء ويترك أبي هريرة مثلاً وهو أكثر حديثاً منهم. فقد روى عن أبي هريرة (٥٣٧٤) خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعمائة وسبعون حديثاً وعن ابن مسعود (٨٤٨) ثمانمائة وثمانية وأربعون حديثاً، وعن أبي الدرداء (١٧٩) مائة وستة وسبعون حديثاً، وعن أبي ذر (٢٨١) مائتان وواحد وثمانون حديثاً<sup>(١)</sup>.

فإن قيل إن أبي هريرة لم يكن من الرواية في عهد عمر رضي الله عنه لأنه خطيئه. فنقول لهم يخشى هؤلاء؟ بل إن عمر نفسه سمح لأبي هريرة أن يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، عندما عرف ورعيه وخشيته من الله عز وجل، روى النهي عن أبي هريرة قال: «بلغ عمر حديثي فأرسل إلى، فقال: كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان؟ قلت: نعم، وقد علمت لأبي شني سأله. قال: ولم سألك؟ قلت: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال يومئذ: من كذب على متعصداً، فليتبواً مقعده من النار. قال: أما لا، فاذهب فحدث<sup>(٢)</sup>.» فهل يتصور إنسان أن يحبس عمر ابن مسعود وأبا الدرداء وأبا ذر أوABA مسعود الأنصاري وقد عرف حفظهم وورعهم؟ بل إن أمير المؤمنين امتن على أهل العراق كأسلافنا عند ما أرسل

(١) ذكر ذلك الإمام المحقق بقى بن عثمان في مسنده، انظر البارع الفصحى في شرح الجامع الصريح لأبي البقام الأحمدى الشافعى مخطوطه دار الكتب المصرية من ١٣٩-١٣٦: بـ

(٢) سير أعلام النبلاء من ٤٣٤ ج ٢

إليهم عبد الله بن مسعود فكتب إلى أهل الكوفة؟ « إني والله الذي لا إله إلا هو آثرتكم به على نفسي خذلوا منه <sup>(١)</sup> » وذكر عمر ابن مسعود فقال: كنيف مليء علمًا، آثرت به أهل القادسية <sup>(٢)</sup> كيف يأمر الناس بالأخذ منه، وبشهد له بالعلم، ثم يمحسه <sup>(٣)</sup> !!

وما ورد على حبس ابن مسعود برد على حبس الصحابة الباقيين، ففيهم أبو الدرداء إمام الشام وقاضيها ومعلمها القرآن ...

وبهذا البيان، لا يرقى إلى الصحة خبر حبس عمر للصحابة رضي الله عنهم، لأنهم أكثروا من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، بل إنه يروى عن ابن مسعود أنه نهى عن الأكثار من الرواية، فهل يتصور منه أن ينهى عن شيء وهو يفعله؟ وقد روى عنه قوله: « ليس العلم يكثرة الحديث، ولكن العلم الخشية <sup>(٤)</sup> ».

وفي رواية سعد بن إبراهيم عن أبيه، التي ذكرها الخطيب، ما يدل على أنه استيقاه في المدينة حتى عرف لفظهم سواء. وهذه هي رواية الخطيب.

قال: بعث عمر بن الخطاب إلى عبد الله بن مسعود وإلى أبي الدرداء، وإلى أبي مسعود الأنصاري فقال: ما هذا الحديث الذي تكثرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فخسمهم بالمدينة حتى استشهد لفظهم سواء <sup>(٥)</sup>. فيكون هذا من باب ثبت عمر رضي الله عنه في الحديث، وهذه الرواية ثبتت أنه لم يزج بهم في السجن، بل استيقاه في المدينة ربما يثبت من افظتهم، فإن صحت هذا فلا ضير عليهم.

(١) و (٢) سيد أعلام النبلاء من ٣٥١ ج ١، والكنيف: الوعاء.

(٣) مختصر كتاب المؤمل في الرد على الأمر الأول من ٦

(٤) شرف أصحاب الحديث من ٩٧: آ.

وَمَا يُؤكِدُ لَنَا أَنَّهُ لَمْ يَجْبَسْ أَحَدًا — وَهُوَ مَا اسْتَبْطَنَاهُ مِنْ مَنَاقِشَةِ الْرَوَايَاتِ السَّابِقَةِ — مَا يَرْوِيهِ الراَمَهْرَمَزِيُّ عَنْ شَيْخِهِ أَبْنِ الْبَرِّيِّ مِنْ طَرِيقِ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيْهَهِ : (أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابَ جَبَسَ بَعْضَ أَحَادِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فِيهِمْ أَبْنِ مُسْعُودٍ وَأَبْوَ الدَّرَدَاءِ) فَقَالَ : قَدْ أَكْثَرْتُمُ الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ أَبْوُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَرِّيِّ : يَعْنِي مِنْهُمْ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَكُنْ لِعُمَرِ جَبَسِ<sup>(١)</sup> فَقَدْ فَسَرَ أَبْنِ الْبَرِّيِّ الْخَبَرَ تَفْسِيرًا جَيْدًا وَإِنْ جَاءَ مُقْتَضِيًّا ، فَهُوَ يُرِيدُ أَنَّهُ مِنْهُمْ كَثْرَةُ الْحَدِيثِ ، خَوْفًا مِنْ أَنْ لَا يَتَدَبَّرَ السَّامِعُونَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِمْ .

كُلُّ مَاسِبِقِ يَنْفِي حَقَّةً مَا وَرَدَ مِنْ أَخْبَارٍ حَوْلَ جَبَسِ عَمِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصَّاحِبَةِ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُوا الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَفِي عَهْدِ التَّابِعِينَ ازْدَادَ النَّشَاطُ الْعَلَمِيُّ لِاِتَّسَارِ الصَّاحِبَةِ فِي الْأَمْصَارِ ، ثُمَّ مَا لَبِثَ التَّابِعُونَ أَنْ تَصْدُرُوا الْرَوَايَةَ ، وَمَعَ هَذَا سَلَكُوا سَبِيلَ الصَّاحِبَةِ ، وَسَارُوا عَلَى نَهْجِهِمْ ، فَكَانُوا عَلَى جَانِبِ عَظِيمٍ مِنَ الورعِ وَالتَّقْوَىِ ، وَلَيْسَ بِعِيدًا مَا فَوْلُ، لِأَنَّهُمْ تَخْرُجُوا فِي مَدَارِسِ الصَّاحِبَةِ تَلَامِذَةَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمَسْلَةُ وَالسَّلَامُ ، فَتَسْمَعُ الشَّعْبِيُّ — وَهُوَ أَحَدُ كَبَارِ التَّابِعِينَ الْحَفَاظِ التَّقَاتِ — يَقُولُ : لَيْتَنِي أَنْفَلْتُ مِنْ عَلَى كَفَافِ لَامِي وَلَا عَلَى<sup>(٢)</sup> . وَكَانَهُ يَشْعُرُ بِأَنَّهُ أَكْثَرُ مِنَ التَّحْدِيثِ فَيَقُولُ : « كَرْهَ الصَّالِحُونَ الْأُولَوْنَ إِلَّا كَثَيْرٌ مِنَ الْحَدِيثِ » . وَلَوْ أَسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدَرْتُ مَا حَدَثَتْ إِلَّا بِمَا أَجْعَلَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَدِيثِ<sup>(٣)</sup> . وَكَانَ شَمْبَةُ أَبْنِ

(١) الْحَدِيثُ الْفَاصِلُ ص ١٣٣ آ :

(٢) جَامِعُ بَيَانِ الْعِلْمِ مِنْ ١٣٠ ج ٢ وَبِرْوَى نَحْوِهِ عَنْ سَفِيَانَ الثُّوْرَى اَنْفَلْ : الْكَاملُ مِنْ ب . ج ٣ فِي الْجَلْدِ الْأَوَّلِ فِي دَارِ الْكِتَابِ الْمَصْرِيَّةِ تَحْتَ رَقْمَ (٩٥) مَصْطَلِحُ الْحَدِيثِ .  
جَامِعُ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلُهِ مِنْ ١٢٩ ج ٢  
(٣) تَذْكِرَةُ الْحَفَاظِ ص ٧٧ ج ١

للحجاج يقول : النديليس في الحديث أشد من الزنا ، ولأنه أسقط من السماء إلى الأرض أحب إلى من أن أدلس <sup>(١)</sup> . وفي رواية عنه أنه كان يقول : لأن أقع من فوق هذا القصر — لدار حياله <sup>(٢)</sup> — على رأسي أحب إلى من أن أقول لك : قال فلان ، لرجل ترونه ، أني قد سمعت ذاك منه ولم أسميه <sup>(٣)</sup> .

ومنهم من كان يقصد في رواية الحديث على طلابه ليفهموا ما يحذفهم به ويعقولوه ويتدبروه ، ومن هذا ما رواه خالد الحذاء قال كنا ناتي أبا قلابة ، فإذا حدثنا ثلاثة أحاديث قال : قد أكثرت <sup>(٤)</sup> ، ويؤكد هذا ما قاله ابن عبد البر : « إنما عابوا إلا كثار خوفا من أن يرتفع التدبر والتفهم ، لا ترى إلى ما حكاه بشر بن الوليد عن أبي يوسف قال : « سألي الأعمش عن مسألة وأنا وهو لا غير فأجبته ، فقال لي : من أين قلت هذا يا يعقوب ؟ فقلت : بالحديث الذي حدثني أنت ، ثم حدثته ، فقال لي : يا يعقوب ، إني لأحفظ هذا الحديث من قبل أن يجمع أبواك <sup>(٥)</sup> ماعرفت تأويله إلى الآن <sup>(٦)</sup> » . وروى نحو هذا : أنه جرى بين الأعمش وأبي يوسف وأبي حنيفة ، فكان من قول الأعمش : « أنت الأطباء ونحن الصيادلة <sup>(٧)</sup> » .

\* \* \*

(١) مقدمة الشهيد ص ٥ : ب

(٢) مكذا النس والمعنى لدار قريبة منه

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٤ ، ويروى نحوه عن مطرف بن طريف . انظر نفس المصدر ص ٤٢ .

(٤) انظر الحديث الفاصل ص ١٤٥ - ١٤٦

(٥) أى من قبل أن يخلق ، كنایة عن أنه حفظه منذ زمن بعيد .

(٦) مكذا النس والأصواب أن تكون إلا .

(٧) جامع بيان العلم وفضله : من ١٣٠ ج ٢

## تَبَثِّتُ الصَّحَابَةَ وَالسَّابِقِينَ فِي قَبْوِ الْمَدِينَةِ

وكما احتاط الصحابة والتابعون في التحديث ، احتاطوا وثبتوا في قبول الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنعرض هذا فيما يلي :

### (١) ثبتت أبي بكر الصديق في قبول الأخبار

كان أبو بكر رضي الله عنه قدوة حسنة للسلفين في الحفاظة على السنة ، والثبت في قبول الأخبار خشية أن يقع وقع المسلمين في خطأ يؤدي بهم إلى مala تحمد عقباه . وسأورد بعض الأخبار التي تبين لنا طريق الصحابة ومنهجهم في ذلك .

١ - قال الحافظ الذهبي : كان أبو بكر رضي الله عنه ، أول من احتاط في قبول الأخبار ، فروى ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن الجدة جاءت إلى أبي بكر تلتمنس أن تورث ، فقال : ما أجد لك في كتاب الله شيئاً ، وما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لك شيئاً ، ثم سأله الناس قمام المسيرة فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها السادس ، فقال له : هل معك أحد فشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك فأنفذه لها أبو بكر رضي الله عنه <sup>(١)</sup> .

٢ - عن يونس « بن يزيد <sup>(٢)</sup> » عن الزهرى أن أبي بكر حدث رجلا

(١) نذكرة المخاتل ج ١ ومعرفة ملوك الحديث من ١٥ ، والسكنية من ٢٦ ، وقد أخرجه الإمام مالك في الموطأ من ٥١٣ ج ٢ ، كما أخرجه أبو داود والترمذى وأبي ماجه .

(٢) يونس بن يزيد بن أبي الجاد سمع من الزهرى انظر من ١٥٣ ج ١ من نذكرة المخاتل

حديناً فاستفهمه الرجل إيه ، فقال أبو بكر هو كاحدننك : أى أرض تقلى  
إذا أنا قلت ما لم أعلم

وصح أن الصديق خطبهم فقال : (إياكم والكذب، فإن الكذب يهدى إلى  
النجور ، والنجور يهدى إلى النار )<sup>(١)</sup> . فأبو بكر بين الناس جميعاً أنه لا يحدث  
إلا بما يعلم ويتحقق منه ، ثم إنه لم يكتف بالحقيقة لنفسه ، بل أمر الناس بذلك  
أبصراً ، وحثهم على التثبت فيما يحدثون به أو يستمعونه ، ومن ذلك ما رواه الذهبي  
من مراسيل ابن أبي ملiske : (أن الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال :  
إنكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث تختلفون فيها ، والناس  
بعدكم أشد اختلافاً ، فلا تحدثوا عن رسول الله شيئاً ، فمن سألكم فقولوا بيتنا  
وبيتكم كتاب الله ، فاستعملوا حلاله وحرموا حرامه) . ثم قال الحافظ الذهبي :  
(يدل ذلك (هذا) أن مراد الصديق التثبت في الأخبار والتحرى ، لا سد باب  
الرواية ، لأن زرها لازل به أمر الجدة ولم يجده في الكتاب كيف سأله عنه  
في السنن ، فلما أخبره ما أكتفت حتى استظهر بثة آخر ، ولم يقل حسبنا كتاب  
الله كما تقوله الخوارج)<sup>(٢)</sup> .

(ب) ثبتت عمر بن الخطاب في قبول الأئمّة :

١ - روى الإمام البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : «كنت في مجلس  
من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور ، فقال : استأذنت على عمر  
ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت فقال : ما منك ؟ قلت : استأذنت ثلاثة فلم يؤذن لي

(١) تذكرة الحفاظ من ٤ ج ١ ، وفي مقدمة التهيد من ١١ قال أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه : إياكم والكذب فإنه مجانب الإعانت .

(٢) تذكرة الحفاظ من ٣ - ٤ ج ١

فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا استأذن أحدكم ثلاثة خلمن يؤذن له فليرجع ». فقال : والله أتفقين عليه بعينه<sup>(١)</sup> ، أمسك أحد سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبي بن كعب : والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم ، فكنت أصغر القوم ، فقمت معه ، فأخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك<sup>(٢)</sup> فقل عمر لأبي موسى : أما إبني لم أرِه ملَّكَ ، ولكن خشيت أن يقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> .

٢ - روى مسلم عن المسور بن خمرة قال : استشار عمر بن الخطاب الناس في ملاص المرأة<sup>(٤)</sup> ، فقال المنيرة بن شعبة : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بغرة<sup>(٥)</sup> : عبد أو أمة . قال : فقال عمر انتي بن يشهد معك . قال : فشهاد له محمد بن مسلمة<sup>(٦)</sup> .

٣ - روى صفوان بن عيسى : أخبرنا محمد بن عماد عن عبد الله بن أبي بكر قال : كان للعباس بيت في قبلة المسجد ، فضاق المسجد على الناس فطلب إليه

(١) وفي دوابة مسلم : فقال عمر : ألم عليه البيعة ، وإلا أوجتك .

(٢) صحيح البخاري بمحاشية السندي س ٨٨ ج ٤ ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه من ١٦٩٤ ج ٣ . كما أخرجه الإمام مالك في الوطأ س ٩٦٤ ج ٢ ، واقتصره موجزاً في الرسالة للإمام الشافعى من ٤٣٥ .

(٣) موطأ الإمام مالك من ٩٦٤ ج ٢ والرسالة من ٤٣٥ .

(٤) ملاص : هو جنين المرأة ، ولله روى في الملة ملاص المرأة . . يقال أملست به إذا وضحته قبل أوانيه . اقتصر حامش من ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم .

(٥) الغرة بضم الغين وراء مشددة مفتوحة : العبد والأمة ، فـكأنه هجر في الحديث عن بسم الله . كقوله رقة ، وأصل الغرة يماش في جهة الفرس ، وغرة كل شيء أوله وأكرمه . اقتصر حامش من ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم ، ولسان العرب مادة (غرة) .

(٦) صحيح مسلم من ١٣١١ ج ٣ .

عمر البيع فأبى ذكر الحديث<sup>(١)</sup> وفيه فقال عمر لأبى لاثيني على ما تقول بيته ،  
خرجا فإذا ناس من الأنصار قال : ذكركم ، قالوا : قد سمعنا هذا<sup>(٢)</sup> من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عمر : أما إن لم أتَهمك ، ولكن أحببت  
أن أثبت<sup>(٣)</sup> .

٤ - عن مالك بن أوس قال : سمعت عمر يقول لعبد الرحمن بن عوف

(١) وفيه كما رواه ابن سعد عن سالم أبا النضر أن عمر قال له : احترم أحادي ثلات :  
إما أن تبينها بما شئت من بيت مال المسلمين ، وإما أن أخططك حيث شئت من المدينة وأبنها  
لك من بيت مال المسلمين ، وإما أن تصدق بها على المسلمين فنوع بها في مسجدهم ، فقال : لا  
ولا واحدة منها ، فقال عمر : يعنی وبينك من ثلات ، فقال : أبى بن كعب . فاضطرأ إلى أبي ،  
وتصفا عليه القصة ، فقال أبى : إن شئتما حدثتكم بما بحثتم من النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فقالا : حدثنا . قيل : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله أوحى إلى داود أن  
بني لي يهذا ذكر فيه ، خطط له هذه المخطة خطة بيت المقدس ، فإذا تربعا بيت رجال من بني  
إسرائيل ، فأنه داود أن يبيه إياه ، فأبى خذل داود نفسه أن يأخذ منه فأوحى الله إليه أن  
يا داود أمرتك أن تبني لي يهذا ذكر فيه ، فأردت أن تدخل في يهذا الغصب ، وليس من شأن  
النفس ، وإن هقربتك أن لا تبنيه . قال : يارب فلن ولدك . قال : من ولدك . قال : فأخذ عمر  
بعجام ثياب أبى بن كعب وقال : جتنك يعني خلت بما هو أشد منه ، لنخرج من مماتك . فقام  
يتقدح حتى أدخله المسجد فاوقه على حلقة من أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبو ذر ،  
قال : إن نشتد أفة رجل أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حديث بيت المقدس حين  
أمر الله داود أن يبني إلا ذكره ، قال أبو ذر : أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال آخر : أنا سمعته ، وقال آخر أنا سمعته يعني من الرسول صلى الله عليه وسلم . قال : فأرسل  
عمر أبى . قال : وأقبل أبى على عمر فقال : يا عمر أنتهى على حدث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ؟ فقال عمر : يا أبا المندى ، لا والله ما أتَهْمك عليه ، واشكى كرمت أن يكون الحديث  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا ، وقال عمر للباس : أذهب فلا أمرض لك في دارك ،  
فقال الباس : أما إذا فلت هذا ، فأن قد تصدق بها على المسلمين أوسع بها عليهم في مسجدهم ،  
خامما وأنت تخاصمني فلا ، خط عمر لهم دارم التي هي لهم اليوم ، وبناما من بيت مال المسلمين .  
اقظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤ وص ٢٠٣ قسم ١ ج ٣ .

(٢) أبى حديث بناء بيت المقدس الذي ذكره أبى بن كعب .

(٣) ذكره المخاطب من ٨ ج ١ واقظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤ .

وطحة والزبير وسعد : نشد تك بالله الذي تقوم السماء والأرض به أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنا لا نُورَثُ مَا ترَكنا صدقة » ؟ قالوا : اللهم نعم <sup>(١)</sup> .

#### ( ح ) ثبت عَمَانَه رضي الله عنه في الحديث :

عن بسر بن سعيد قال : أتى عَمَانُ المقادع ، فدعاه بوضوء ، فتمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثا ، وبديه ثلاثة ، ثم مسح برأسه ، ورجليه ثلاثة ، ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا يتوضأ ، ياهؤلاء كذلك ؟ قالوا : نعم ، لغير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده <sup>(٢)</sup> .

#### ( د ) ثبت على بن أبي طالب رضي الله عنه في الحديث :

عن على بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعني الله بما شاء منه . وإذا حدثني غيره استحققته ، فإذا حلف لي صدقته ، وإن أبا بكر حدثني ، وصدق أبو بكر ، أنه سمع النبي عليه الصلاة والسلام قال : « ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء ، ويصلِّي ركعتين فيستغفر الله عز وجل إلا عذر له <sup>(٣)</sup> » .

\* \* \*

تلك آثار تبين منهج الصحابة في التثبت . والثانِي كمد من الأخبار ، وهذا لا يعني أبداً أن الصحابة اشترطوا لقبول الحديث ، أن يرويه زاويان فأكثر ،

(١) مسنِ الإمام أَعْدَ من ٢٢٨ وَ مِن ١٨٦ وَ ١٨٧ ج ١ باسْنَادٍ صَحِيفٍ

(٢) مسنِ الإمام أَعْدَ من ٢٢٢ ج ١ باسْنَادٍ صَحِيفٍ

(٣) المرجع السابع من ١٥٤ و ١٧٤ و ١٧٨ ج ١ ونحوه في السِّكْفَافَةِ من ٢٨ ، وأغلب تذكرة المخاتف من ١٠ ج ١ و مقدمة معرفة علوم الحديث . ورواهم مسلم .

أو أن يشهد الناس على الرواى أو أن يستخلف ، فإذا لم يحصل شيء من هذا برد خبره ! بل كان الصحابة يتثبتون في قبول الأخبار ، ويتبعون الطريقة التي ترتأج إليها ضمائركم ، فاحياناً يطلب عمر سماع آخر ، وأحياناً يقبلُ الخير من غير ذلك ، ولا يقصد من وراء عمله إلا حل المسلمين على جادة التثبت العلمي والتحفظ في دين الله حتى لا يقول أحد على الرسول صلى الله عليه وسلم مالم يقل ، ويتبين هذا في قول عمر رضي الله عنه عندما راجع أبو موسى الأشعري مع أبي سعيد الخدري وشهد له ، قال عمر : « أما إني ، لم أنهكم ، ولستنى خشيت أن يقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ». ويظهر ذلك أيضاً من قول النهي بعد أن روى قصة أبي موسى : « أحب عمر أن يتألم عنده خبر أبي موسى بقول صاحب آخر ففي هذا دليل على أن الخبر إذا رواه ثقنان كان أقوى وأرجح مما انفرد به واحد ، وفي ذلك حض على تكثير طرق الحديث لكي يرتفع عن درجة الفتن إلى درجة العلم ، إذ الواحد يجوز عليه التسيان والوهم ، ولا يكاد يجوز ذلك على ثقنتين لم يخالفهما أحد <sup>(٢)</sup> ». وكذلك ما قاله بعد إيراد طريقة الصديق في التثبت : « إن مراد الصديق التثبت في الأخبار والتصرّى ، لا سد بباب الرواية <sup>(٣)</sup> » .

وكما طلب الصحابة من الرواى شهادة غيره أيضاً ، قبلوا أحاديث كثيرة برواية الآحاد وبنوا عليها أحكامهم .

ومن الغريب أن يجعل بعض المتطرفين في الإسلام عمل الصحابة هذا دستوراً في قبول الأخبار ولا يحملون قبول الصحابة خبر الآحاد دستوراً لهم

(١) موطأ مالك من ٩٦٤ ج ٢ والرسالة من ٤٣٥ ج ٤ وتوجيه النظر من ١٦

(٢) نذكرة الحفاظ من ٦ - ٧ ج ١

(٣) للرجيم السابق من ٤ ج ١

أيضاً بل يردونه ولا يقبلونه، وقد حكى ذلك الحافظ أبو بكر محمد بن أبي عثمان الحازمي<sup>(١)</sup> عن بعض متأخرى المغيرة، كاحدى عن بعض أصحاب الحديث، قال شيخ الإسلام (ابن حجر) : « وقد فهم بعضهم ذلك من خلال كلام الحاكم في (علوم الحديث)، وفي (المدخل) ... وأعجب من ذلك ما ذكره أبو حفص عمر بن عبد الجيد الميانجي<sup>(٢)</sup> في كتاب « ما لا يسمى الحديث جملة » « شرط الشيفيين في صحيحهما أن لا يدخلان فيه »<sup>(٣)</sup> إلا ما صح عندهما، وذلك ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم إثنان فصاعداً، وما نقله عن كل واحد من الصحابة أربعة من التابعين فأكثر . وأن يكون<sup>(٤)</sup> عن كل واحد من التابعين أكثر من أربعة » انتهى .

قال شيخ الإسلام : « وهو كلام من لم يمارس الصحيحين أدنى ممارسة ، فلو قال قائل ليس في السكتتين (البخاري ومسلم) حديث واحد بهذه الصفة لـ أبدـ ، وقال ابن العربي في شرح الموطأ : كان مذهب الشيفيين : (البخاري ومسلم) أن الحديث لا يثبت حتى يرويه إثنان ، قال : وهو مذهب باطل ، بل روایة الواحد صححة إلى النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> »

(١) المتوفى سنة (٩٠٨٤) م.

(٢) المتوفى سنة (٩٠٨٠) م.

(٣) مكنا في التدريب والأصول أن يقول « فيما » .

(٤) مكنا في التدريب ، والأصول أن يقول : ( وكان دوائة ) .

(٥) تدريب الرواوى من ٢٧ . وقد قال باشتراط رجلين عن رجلين في شرط القبول أبا إبراهيم ابن إسماعيل بن عليه ( وهو إسماعيل بن مقس الأسدى حافظ من الطبقة الثامنة نسب إلى أمته ، وهو ثقة كافى التقرير ) متوفى سنة ١٩٣ هـ وهو من الفقهاء الحاذقين ، إلا أنه مهجور القول عند الآئمة لمبله إلى الاعتزال ، وقد كان الشافعى يرد عليه ويحذر منه . انظر تدريب الرواوى من ٢٨ .

ويقول الدكتور السباعي : « وانقل هذا الفهم - (أن لا يقبل الصحابة إلا ما رواه أثناان) - إلى كثير من كتب في تاريخ التشريع الإسلامي وتاريخ السنة في العصر الحديث ، فأصبح عندهم قضية مسلة لا يذكرون غيرها ، ومن ذهب إلى هذا أساتذتنا الأجلاء مؤلفو مذكرة تاريخ التشريع الإسلامي في كلية الشريعة بالأزهر فقد ذكروا في باب شروط الأئمة للعمل بالحديث أن هذا كله شرط أبي بكر ، وعمر ، وعلى ، للعمل بالحديث<sup>(١)</sup> » .

إن ثبتت الصحابة في بعض الأحاديث بطلب راوين الخبر لم يكن شرطاً لقبول جميع المرويات ، بل قلوا أخباراً كثيرة عن مخبر واحد ، وعلوا بها في مواضع كثيرة ، مما يدل على أنهم رضى الله عنهم كانوا يطلبون الراوى الثاني لمجرد التثبت والتتأكد ، لأن الخبر لا يثبت عندم إلا براوين ، والأخبار التي قبلها الخلافاء الأربعة وغيرهم برؤيا آحاداً أكثر بكثير من الآخرين التي طلبوا فيها راوين ، والإيمك بعض تلك الآثار :

١ - عن سعيد بن المسيب : « أن عرب بن الخطاب كان يقول : الديمة للعاقلة ، ولا ترث المرأة من دية زوجها شيئاً . حتى أخبره الصدّاك بن سفيان أن رسول الله كتب إليه : أن يورث امرأة أشيم الضبابي من ديتها ، فرجع إليه عرب<sup>(٢)</sup> » .

(١) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي ص ٨١ . ذكر الأسانيد . مؤلفو تاريخ التشريع الإسلامي بالمرف الواحد « أما الآحاد فلمقام الشبهة في ثبوته اختلاف طرق الصحابة في الأخذ به ، فلم يكن أبو بكر ولا عمر يقبلان من الأحاديث إلا ما شهد إثناان أنها سماء من درجات اتقانه عليه وسلم » انظر الصفحة ٩٣ من تاريخ التشريع الإسلامي لـ سكـ وزـ لـاثـ وهذا التعميم غير مطابق للواقع كما سنرى .

(٢) المرساله ص ٤٢٦ ، الفقرة ١١٦٢

٢ - عن طاوس : « أَنْ عُمَرَ قَالَ : أَذَكِرْ اللَّهَ أَسْأَمُ مِنَ النَّبِيِّ فِي الْجَنِينِ شَيْئًا ؟ قَامَ حَلَّ بْنُ مَالِكَ بْنُ النَّابِةَ ، قَالَ : كَنْتَ بَيْنَ جَارِيَتَيْنِ لِي ، يَعْنِي ضَرَتِيْنِ ، فَضَرَبَتِيْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِمَسْطَحٍ »<sup>(١)</sup> ، فَأَلْقَتِيْ جَنِينِيْ مِنْتَأً ، فَقُضِيَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ بِغَرَةٍ ، قَالَ عُمَرٌ : لَوْلَمْ أَسْمَعْ فِيهِ لِقَضِيَنَا بِغَيْرِهِ »<sup>(٢)</sup> .

٣ - « عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ . حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْغٍ لَقِيَهُ أَهْلَ الْأَجْنَادِ »<sup>(٣)</sup> أَبُو عِيسَى بْنَ الْجَرَاحِ وَأَهْلَهُ ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ »<sup>(٤)</sup> .

وَاسْتِشَارَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ وَمُشِيخَةَ قُرِيشٍ مِنْ مَهَاجِرَةِ الْفَتْحِ ، وَأَخْتَلَفَ أَرَأُوهُمْ حَتَّى جَاءَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ، وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ ، قَالَ : « إِنِّي عَنْدِي مِنْ هَذَا عِلْمًا ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا ، فَلَا تَهْرُجُوا فَرَارَأْمَهُ »<sup>(٥)</sup> . فَرَجَعَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالنَّاسِ نَبْلَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ جَمِيعًا .

٤ - روای الإمام الشافعی عن الإمام مالک عن جعفر بن محمد عن أبيه (علي زین العابدين) : أن عمر ذكر الجوس فقال : ما أدری کیف أصنع في

(١) المسطح : هو دُونُ أَمْوَالِ الْجَاهِ وَالْفَسْطَاطِ .

(٢) الغرة : البد أو الأمة . الرسالة ص ٤٢٦ - ٤٢٧ ، الفقرة ٤١١٧ .

(٣) سرغ هي قرية في طرف الشام مما بين الحجاز والأجناد : المراد بها هنا مدن الشام الخمسة ، وهي فلسطين والأردن ودمشق وحمص وقفسين . قال الإمام النووي : مكنا فسروه وانقووا عليه ، ومعلوم أن فلسطين اسم لناحية بيت المقدس ، والأردن اسم لناحية يهسان وطبرية وما يتعلق بهما ، ولا يضر : إطلاق اسم المدينة عليه . انظر هامش الصفحة ١٧٤٠ في ج ٤ من صحيح مسلم

(٤) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤ ومحض الخبر الإمام الشافعی في رسالته ص ٤٢٩ .

ظاهره ١١٨٠ ، وانظر الأحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ .

(٥) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤ .

أَسْرَمْ ؟ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ : أَشْهَدُ لِسْمَتْ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : « سَنُوا بَهْمَ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ »<sup>(١)</sup> .

٥ - وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ خَبْرُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَافِينَ ، وَأَسْرَمَ ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ أَلَا يَنْسَكِرُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَهُ : (إِذَا حَدَثَكَ سَعْدٌ بِشَيْءٍ فَلَا تَرْدِعْ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْسِحُ عَلَى الْخَفَافِينَ<sup>(٢)</sup> ) .

وَفِي رَوْاْيَةِ (إِذَا حَدَثَكَ سَعْدٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَلَا تَسْأَلْ عَنْهُ غَيْرَهُ<sup>(٣)</sup> ) . وَهَذَا دَلِيلٌ وَاضْعَفْ عَلَى قَبُولِ خَبْرِ الْأَحَادِ ، حَتَّى إِنْ عُمَرَ يَنْهَا ابْنَهُ عَنْ أَنْ يَسْأَلْ غَيْرَ سَعْدٍ إِذَا حَدَثَهُ سَعْدٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ . وَلَوْ كَانَ شَرْطُ عُمَرَ عَدَمُ قَبُولِ الْخَبْرِ إِلَّا عَنْ رَاوِيْنِ لِأَسْرَمَ ابْنَهُ أَنْ يَطْلَبُ مَعَ سَعْدٍ رَاوِيَاً آخَرَ ، وَلَمْ يَنْهَا عَنْ سُؤَالِ غَيْرِهِ .

٦ - وَأَرَادَ رِجْمُ جَنَّوْنَةَ حَتَّى أَعْلَمَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رُفِعَ الْقَلْمَ عَنْ ثَلَاثَةِ »<sup>(٤)</sup> ، فَأَسْرَمَ الْأَنْزَاجَ .  
وَأَسْرَمَ بِرِجْمِ مَوْلَاهُ حَاطِبَ ، حَتَّى ذَكَرَهُ عَمَّانٌ بِأَنَّ الْجَاهِلَ لَا حَدَّ عَلَيْهِ ، فَأَسْكَنَ عَنْ رِجْمِهِ<sup>(٥)</sup> .

(١) الْرِسَالَةُ : ٤٣٠ فَقْرَةٌ ١١٨٢ وَانْظُرْ الْكِتَابَ فِي عِلْمِ الْرَوْاْيَةِ مِنْ ٢٧ وَالْإِحْكَامِ صِ ١٣ جِ ٢

(٢) مَسْنَدُ الْإِيمَانِ أَحْدَ مِنْ ١٩١ حَدِيثٌ ٨٧ جِ ١ وَفِي مِنْ ١٩٢ مُخْصِّسًا وَكَلَّاهَا بِاسْنَادٍ صَحِيحٍ

(٣) مَسْنَدُ الْإِيمَانِ أَحْدَ مِنْ ١٩٢ حَدِيثٌ ٨٨ جِ ١ بِاسْنَادٍ صَحِيحٍ

(٤) أَخْرَجَ الْإِيمَانُ أَحْدَ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَافِظُ مِنَ الْبَيْهِيِّنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رُفِعَ الْقَلْمَ هُنْ ثَلَاثَةٌ : هُنَّ النَّاثُمُ حَتَّى يَسْتَبِقْنَهُ وَهُنَّ الْبَيْتَنِيُّ حَتَّى يَبْرُأُ وَهُنَّ الْمَهْبِرِيُّ بْنِ يَكْبَرٍ » الجَامِعُ الصَّغِيرُ مِنْ ٢٣ جِ ٢ بِاسْنَادٍ صَحِيحٍ . وَأَخْرَجَ الْأَمَامُ أَحْدَ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْحَافِظُ مِنْ عُمَرَ وَمَلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رُفِعَ الْقَلْمَ هُنْ ثَلَاثَةٌ : هُنَّ الْمَجْبُرُونَ الْمُنْتَهُونَ عَلَى هَذِهِ حَقَّ بَرَأٍ ، وَهُنَّ النَّاثُمُ حَتَّى يَسْتَبِقْنَهُ ، وَهُنَّ الْمَهْبِرِيُّ حَتَّى يَعْتَلُنَّهُ » الْمَرْجِعُ نَفْسَهُ .

(٥) الْإِحْكَامُ لَابْنِ حَزْمٍ مِنْ ١٣ جِ ٢

٧ - وكان يفاضل بين دبات الأصاعي حتى بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بالمساواة بينها ، فترك قوله وأخذ بالمساواة<sup>(١)</sup> .

٨ - وقد اشتهر خبر تناوب عمر رضي الله عنه وجاره في حضور حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفيه يقول عمر : ( ينزل يوما ، وأنزل يوما ، فإذا نزلت جسدي بختير ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك<sup>(٢)</sup> ) وهذا إقرار من أمير المؤمنين رضي الله عنه بقبول خبر جاره ، ولا فرق بين جاره وغيره من تقبل روايته .

وهكذا نرى من تلك الأخبار وغيرها أن عمر رضي الله عنه لم يشترط لقبول الأخبار راوين ، وما صدر منه مع أبي موسى رضي الله عنه <sup>بَيْنَ</sup> سببه بنفسه كا سبق أن ذكرت ذلك ، وكان من باب الاحتياط والثبات ، لامن بباب عدم قبول الخبر إلا من راوين .

ومثل هذا يقال في بقية الأخبار التي طلب فيها راوين .  
واما ما ذكر عن موقف أبي بكر رضي الله عنه ، وثبتته في قبول الأخبار ، فإنه لا يبعده باب الاستظهار والاستئثار ، ثم لأنه لم يرو عنه أنه طلب راويا آخر إلا في تلك الحادثة التي ذكرها الإمام الذهبي ، وقد رددها ابن حزم<sup>(٣)</sup> وأعلما بالانقطاع ، فهي لا تصلح مقاييسا صحيحا لشرط أبي بكر في قبول الأخبار ، وهو

(١) الإحکام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ واظر الرسالة من ٤٢٢ فقره ١١٦٠ ، إلا أن الشافعی ينص على أن الصحابة بعد وفاة عمر رضي الله عنه وجدوا كتاب آمل عمرو بن حزم وفيه أن رسول الله قال : « وَفِي كُلِّ أَصْبَحٍ مَا هُنَّ لَكُمْ مَعْصِرٌ مِّنَ الْأَبْلَى » فصاروا إلَيْهِ . انظر الفقرة ( ١١٦٢ ) من الصفحة ٤٢٢

(٢) فتح الباري من ١٩٥ ج ١ .

(٣) انظر الإحکام لابن حزم ص ١٤١ ج ٢ .

الذى قبل أخبارا كثيرة برواية مخبر واحد.

وقد سبق أن بينت منهجه في حكمه وقضائه كاذب كره ابن القيم، ولم يذكر أنه كان يطلب من يأتيه بالخبر شاهدا على ما يقول .. وقد قبل خبر عائشة رضي الله عنها في كفن الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

وَمَا عَيْنَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَطْلَبْ رَاوِيَيْنِ لِكُلِّ خَبْرٍ ، وَكُلِّ مَا صَدَرَ عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَشْهِدَ بِعَضِّ مِنْ حَضْرَ وَضُوْهٍ ، لِيُؤْكِدَ أَنَّهُ تَوْضِيْهٌ وَضُوْهٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ ثَبَّتَ عَنْهُ أَنَّهُ عَمِلَ بِأَخْبَارِ الْأَحَادِ ، فَنَدَّ سَأَلَ الفَرْعَيْعَةَ بَنْتَ مَالِكَ بْنِ سَنَانَ – أَخْتَ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرَى – عَنْ عَدْتَهَا لِوَفَّافَةِ زَوْجَهَا<sup>(۲)</sup> . وَقَضَى بَخْرَهَا .

وأما ما روى عن علي رضي الله عنه من استحلاف مخبريه ، فإن هذا لم يكن منهجه ودينه في قبول جميع الأخبار ، بل قبل بعض الأخبار من غير أن يستحلف الرواة ، فقبل أخبار أبي بكر - كما ذكر هو نفسه - ولا فرق بين أبي بكر رضي الله عنه وغيره من قبل روایته ، كما فعل مخبر المقداد بن الأسود في حكم المذى <sup>(٣)</sup> من غير أن يحاجفه .

وهكذا يتبيّن لنا أنّ الخلفاء الأربع لم تسكن لهم شروط خاصة لقبول  
الأخبار ، وأن كل ما روى عنهم مما يوم ذلك لا يمدو التثبت والاستظهار ،  
وقد قبلوا أخبار الآحاد كما قبلها غيرهم من عامة الصحابة وعلمائهم . وكل ما صدر

(١) الاعدام لابن حزم ص ١٢ ج ٢.

(٣) انظر متن الإمام أحمد من ٣٩ حديث ٦٠٦ و من ٤٦ حديث ٦١٨ ج ٢ باسناد صحيح ، وفتح الباري من ٣٩٤ و ٣٩٥ ج ١ ، وصحح مسلم من ٢٤٧ حديث ١٧ - ١٩ ج ١

عنهما كان في سبيل المحافظة على السنة الطاهرة .

(هـ) ولم يكن التابعون وأتباعهم أقل اهتماماً من الصحابة بالاحتياط لقبول الحديث ، فكانوا يتثبتون من الرواوى بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، وإن من يتتبع تاريخ الرواية ، وكيفية تحملهم الحديث الشريف ليدرك تماماً جهود التابعين وأتباعهم ، تلك الجهود التي بذلوها لنقل السنة إلى خلفهم . وإليك بعض أخبارهم في هذا الموضوع :

قيل لمسير بن كدام : ما أكثر تشكيك ؟ قال : تلك محاجاة عن اليقين <sup>(١)</sup> .

وكان يزيد بن أبي حبيب محدث الديار المصرية يقول : إذا سمعتَ الحديث خانشه كا تنشد الصالة ، فإن عرفْ خذه ، وإلا فدعه <sup>(٢)</sup> .

فلم يكن للتابعين وأتباعهم شروط خاصة في قبول الرواية ، ولم يرُو عن أحدِم أنه اشترط لقبول الخبر راوين أو أكثر ، بل كانوا يتحملون عن كل من توافرت فيه شروط التحمل والأداء ، إلى جانب العدالة التي أجمع عليها المحدثون ، فإذا ما سقطت عدالة راو طرحوا أخباره وامتنعوا عن الأخذ عنه . ومع هذا كانوا يتثبتون في قبول الأخبار بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، لأن وصايا الصحابة وكبار التابعين لا تزال قائمة في ثورتهم ، تذكرهم أن هذا الحديث دين فانظروا عن تأخذون دينكم .

وكانوا يرون الأمانة في الذهب والفضة أيسر من الأمانة في الحديث <sup>(٣)</sup> ، فسمع عن سليمان بن موسى أنه لقي طاووساً فقال له : « إن رجلاً حدثني يكفيت

(١) الحديث الفاصل ص ١٣٢ : ب

(٢) البرج والمبدل ص ١٩ ج ١

(٣) انظر الماجمع لأخلاق الرأوى وآداب الماجمع ص ١٦٠ : آ

وَكَيْتُ ، فَيَقُولُ لَهُ : إِنْ كَانَ مَلِيًّا خَذْهُنِي<sup>(١)</sup> . وَكَانَ ابْنُ عُونَ يَقُولُ : لَا يَؤْخُذُ هَذَا الْعِلْمَ إِلَّا مَنْ شَهَدَ لَهُ بِالظَّلْبِ<sup>(٢)</sup> . وَيَسْمَعُ شَعْبَةَ بْنَ الْحِجَاجَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ دِينَارَ يَحْدُثُ فِي الْوَلَاءِ وَهَبَتْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، فَيَسْتَحْلِفُهُ : هَلْ سَمِعَ مِنْ أَبْنَ عُمَرَ ؟ فَيَحْلِفُ لَهُ<sup>(٣)</sup> . وَيَحْدُثُ الْحَكْمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسِيبِ فِي دِيَةِ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصَارَى وَالْجَوْسِيِّ ، فَيَقُولُ لَهُ شَعْبَةُ : أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسِيبِ ؟ فَيَقُولُ : لَوْ شَئْتَ سَمِعْتَ مِنْ ثَابِتَ الْحَدَادَ ، قَالَ شَعْبَةُ : فَأَتَيْتَ ثَابِتَ الْحَدَادَ خَدْشَتِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسِيبِ عَنْ عُمَرَ مُثْلِهِ<sup>(٤)</sup> . فَلَا يَكُنُّا أَنْ نَحْكُمُ عَلَى شَعْبَةِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَقْبِلُ رَوْايَةَ أَحَدٍ إِلَّا بَعْدِ تَحْلِيقِهِ ، أَوْ الْإِسْتِيَّاقِ بِرَوْايةِ آخَرِهِ . بَلْ كُلُّ هَذَا كَانَ مِنْ بَابِ التَّثْبِيتِ وَالْإِسْتِيَّاقِ وَالْأَكْدِ مَا يَسْمَعُونَ ، حَرْصًا مِنْهُمْ عَلَى حَفْظِ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ الشَّرِيفِ .

(١) المَرْجُ وَالْمُتَعَدِّلُ ص ٢٧ ج ١

(٢) الرَّجُمُ السَّاقُ ص ٢٨ ج ١

(٣) تَقْدِيمَةُ الْمَرْجُ وَالْمُتَعَدِّلِ ص ١٧٠

(٤) الرَّجُمُ السَّاقُ ص ١٧٠ وَمِنْ هَذَا الْبَابِ مَا كَانَ يَأْكُدُهُ رِجَالُ الْحَدِيثِ فَقَدْ قَالَ الْأَبْنُ بْنُ سَعِيدَ : قَدِمْنَا عَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الدِّيَةِ بِرِيدِ الْأَسْكُنْدِرِيَّةِ مَرَابِطًا ، فَنَزَلَ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ دِيَمَةَ ، قَالَ : فَرَضُوا لَهُ بِالْجَلَانِ ، وَعَرَضُوا لَهُ بِالْمَعْوِنَةِ فَلَمْ يَقُلْ ، وَاجْتَمَعَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ بْنُ زَيْدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ وَغَيْرِهِ فَأَقْبَلَ بِعِذْنِهِمْ : حَدَثَنِي نَافعٌ عَنْ عَبْدِ أَفَّا بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : قَمِعُوا هَذِهِ الْأَحَادِيثَ وَكَتَبُوا بِهَا إِلَى أَبْنِ نَافعٍ ، وَقَالُوا لَهُ : إِنْ وَجَلَ قَدْمُ عَلَيْنَا وَخَرَجَ إِلَى الْأَسْكُنْدِرِيَّةِ مَرَابِطًا وَحَدَثَنَا ، فَأَجِبْنَا إِلَّا يَكُونُ يَسْتَأْنِي وَيَبْيَكُ فِيهَا أَحَدٌ ، فَكَتَبْنَا لَهُمْ ، وَأَقْتَلْنَا أَنْيَنَ مِنْ هَذَا بِحَرْفِ قَطْ ، فَانظَرُوا عَمَّنْ وَأَخْذُونَ وَاحْذَرُوا قَصَاصَنَا وَمَنْ يَأْتِيَنَا كُمْ . افْتَرَ مَقْدِيمَةَ التَّمْبِيدِ ص ١٤ : ب

كيف رأى المربي في ذلك العصر ..  
باللقط أم بالمعنى ..؟

رأينا كيف كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يثبتون في قبول الأخبار ،  
وأعرفنا ورعنهم وخشيتم عندما يروون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
فكان أحدهم لا يروي الحديث إلا بعد الاستئناف من ضبط حروفه وفهم معناه ،  
وكان الواحد منهم إذا سئل يود لو أن أخاه كفاه مثواه السؤال ، حتى إن  
بعضهم كان يأبى أن يروي شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة الزيادة  
والنقصان ، ومن هذا ما يرويه العلاء بن سعد بن مسعود ، قال : « قيل لرجل  
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالك لا تحدث كما بحثت فلان  
وفلان ؟ فقال : ما بي ألا أكون سمعت مثل ما سمعوا أو حضرت مثل  
ما حضروا ، ولسكن لم يدرس الأمر بعد والناس متاسكون ، فأنا أجد من  
يكفي ، وأكره التزيد والنقصان في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم »<sup>(١)</sup> .  
وإلى جانب ما رويانا من أخبار حول ثبات الصحابة والتابعين في روایة  
الحديث ، ومنها جهم في الإقلال من الرواية مخافة الواقع في الخطأ – لا بد  
من أن ننتبه بعض أخبارهم إنرى كيف كانوا يروون الحديث النبوى ؟  
وهل كانوا يحافظون على لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو كانوا يروون  
ما يسمعون بالفاظ من عدم دون أن يغيروا معنى ما سمعوا ؟  
إذا استعرضنا تلك الأخبار رأينا كثيراً من الصحابة حرصوا على نقل  
الحدث بالفاظه ، وبعضهم ترخص عند الضرورة في روایته بالمعنى ، وكما روى

بعض الصحابة الحديث باللفظ وبضمهم بالمعنى فری التابعين أيضاً قد نهجوا هجوجاً  
الصحابة رضوان الله عليهم ، ولكن ما لا شك فيه أن جميع الصحابة حرصوا  
على أداء الحديث كما سمعوه من الرسول عليه الصلاة والسلام ، حتى إن بعضهم  
ما كان يرضي أن يبدل حرفاً بحرف ، أو كلاماً مكان كلاماً ، أو يقدم كلاماً على آخر  
وردت في الحديث قبلها ، وقد روی عن عمر رضي الله عنه ، أنه كان يقول : «من  
سمع حديثنا فحدث به كما سمع فقد سلم<sup>(١)</sup> » وروى نحوه عن عبد الله بن عمر  
وزيد بن أرقم .

وقد اشتهر من بين الصحابة الذين كانوا يتشددون في الحرص على لفظ  
الرسول صلى الله عليه وسلم — عبد الله بن عمر . روی محمد بن سوقة قال : (سمعت  
أبا جعفر يقول : كان عبد الله بن عمر إذا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم  
 شيئاً ، أو شهد معه مشهداً ، لم يقصر دونه أو يعلوه ، قال : فيينا هو جالس وعيّد  
ابن عمير يقص على أهل مكة إذ قال عبيد بن عمير : مثل المافق كثل الشاة بين  
الغنمين ، وإن أقبلت إلى هذه الغنم نطحتها ، وإن أقبلت إلى هذه نطحتها ، فقال  
له عبد الله بن عمر : ليس هكذا ، فقضب عبيد بن عمير ، وفي المجلس عبد الله  
ابن صفوان ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، كيف قال رحمك الله ؟ قال : قال :  
مَثَلُ الْمَنَافِقِ مِثَلُ الشَّاةِ بَيْنَ الرَّبِيعَيْنِ ، لَمْ أَقْبَلْتُ إِلَى ذَا الرَّبِيعِ نَطَحْتُهَا ،  
وَلَمْ أَقْبَلْتُ إِلَى ذَا الرَّبِيعِ نَطَحْتُهَا . قَالَ لَهُ : رَحْمَكَ اللَّهُ هَمْ وَاحِدٌ . قَالَ :  
كَذَا سَمِعْتُ<sup>(٢)</sup> .

وروی ابن عمر حديث بني الاسلام على خمس ، فأعاده رجل فقال له ابن

(١) الحديث الفاصل سن ١٢٧ : ب و ١٧٢ كفاية من

(٢) سند الإمام أحمد من ٤٩٧ حديث ٥٤٦ ج ٧ واظهر حديث ٣٥٩ ونحوه في  
ص ٢٠ حديث ٥٦١ ج ٨ .

عمر : « لا ، اجمل صيام رمضان آخر من كلام سمعت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » ولهذا نرى في بعض الأحاديث ، قول الرأوى — كذا وكذا — لا أدرى بأيهما بدأ . أو أيهما أقبل قبل ، ونحو ذلك . وهذا تنبئه من الرأوى إلى أنه أدرك الحديث وفهمه ، ولكن له لم يتأكّد من ترتيب اسمين فيه أو كليتين فيبين موضع شكه وأن الشك منه ليس في أصل الحديث ، ومن هذا ما رواه خالد بن زيد الجهمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قريش والأنصار ، وأسأله . وغفار — أو غفار وأسلم <sup>(٢)</sup> . . .

وتشدد بعض الرواية في الحفاظة على نص الحديث بالفاظه ، فنفع زيادة حرف واحد ، أو خذه وإن كان لا يغير المعنى ، ومن هذا ما رواه سفيان قال : حدثنا الزهرى أنه سمع أنس بن مالك يقول : هى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت أن ينتبذ فيه ، فقيل لسفيان أن ينبد فيه ؟ فقال : لا ، هكذا قاله لنا الزهرى « ينتبذ فيه » <sup>(٣)</sup> .

وكان بعض الرواية شديد الحرص على النطق الذي سمعوه ، فلا يختمون حرفا ثنيلا ، ولا يقلون حرفا خفيناً ، ولا يبدلون حركات الحروف التي يسمونها ، بل يروونها كما سمعوها ، وإن كان ذلك التغيير لا يبدل معناها ، نحو (نـا - نـى) في حديثه صلى الله عليه وسلم « لـمـسـكـاذـبـ مـنـ أـصـاحـ بـيـنـ النـاسـ فـقـالـ خـيـرـ أـوـ نـىـ خـيـرـ » . قال حماد : سمعت هذا الحديث من رجلين ، فقال أحدهم لها خيراً (خفينة) وقال الآخر نـىـ خـيـرـ (متقدة) <sup>(٤)</sup> .

(١) السکایة ص ١٧٦

(٢) المرجع السابق ص ١٧٧

(٣) السکایة ص ١٧٨

(٤) المصدر السابق ص ١٨٠ - ١٨١

وبالغ من حرص بعض المحدثين على لفظ الحديث أنهم لم يكونوا يحدّثون طلابهم إلا إذا كتبوا عنهم ، إذ كانوا يكرهون أن يحفظوا عنهم ، خوفاً من الوم عليهم ، من هذا ما يرويه الخطيب البغدادي بسنده عن ابن عيينة قال : « قال محمد بن عمرو : لا والله لا أحدثكم حتى تكتبوه ، إني أخاف أن تكذبوا على - وفي رواية - أخاف أن تغلطوا على » <sup>(١)</sup> .

ومنه مارواه الراemer مزى بسنده عن طلحة بن عبد الملك ، قال : « أتيت القاسم وسألته عن أشياء ، فقلت : أكتبها ؟ قال : نعم ، فقال لابنه : انظر في كتابه ، لا يزيد على شيئاً ، قلت : يا أبا محمد إني لو أردت أن أكذب لم أتاك ، قال : إني لم أرد ، إنما أردت إن استقطت شيئاً يعدله لك <sup>(٢)</sup> » .  
وكان الأعمش يقول : « كان هذا العلم عند أقوام ، كان أحدهم لأن بجزء من السماء أحب إليه من أن يزيد فيه لواه ، أو لفنا ، أو دلا ... <sup>(٣)</sup> » .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة من يشددون في رواية الحديث على حروفه ،  
وهم القاسم بن محمد بالحجاج ، ومحمد بن سيرين بالبصرة ، ورجاء بن حبيه  
بالشام <sup>(٤)</sup> ، وكان إبراهيم بن ميسرة وطاوس يحدّثان الحديث على حروفه <sup>(٥)</sup> ،  
وكان طاوس بعد الحديث حرفاً حرفاً <sup>(٦)</sup> . ويروى عن ابن عيينة قوله  
« محدثو الحجاج ابن شهاب وبجي بن سعيد وابن جریح يحيثون بالحديث على

(١) الجامع لأخلاق الرأوى وآدابه السادس ص ١١١ : ٢

(٢) المحدث الفاصل ص ١٢٨ : ٢

(٣) السکفایة ص ١٧٨

(٤) انظر المحدث الفاصل ص ٤٦ : ٢ ب والکفایة ص ٢٠٥ والجامع لأخلاق الرأوى وآدابه السادس ص ١٠٠ : ٢ ب وجامع بيان العلم وفصله ص ٢ : ٨ ج ١

(٥) انظر السکفایة ص ٢٠٥

(٦) المحدث الفاصل ص ١٢٧ : ٢ ب

ووجه<sup>(١)</sup> ، وكان مالك بن أنس يحرض على أداء حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على حروفه<sup>(٢)</sup> .

وإلى جانب هذه الأنباء نرى أخباراً أخرى تدل على أن بعض الصحابة والتابعين روا بعض الأحاديث بمعانيها ، أو أنهم أجازوا إبدال كلمة بأخرى عند الضرورة ، وكان أحدهم إذا اضطر إلى هذا وأشار إلى أن ما يرويه ليس لفظه صلى الله عليه وسلم . لذلك نرى بعض الصحابة يتورعون كثيراً عند ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خشية الخطأ .

وقد روينا أن عبد الله بن مسعود كان إذا قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هكذا أو نحوها من هذا ، أو قريباً من هذا ، وكان يردد<sup>(٣)</sup> . »

وكان أبو الدرداء إذا فرغ من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هذا أو نحو هذا أو شكله ، وقد يقول : « اللهم إلا هكذا ، فكشككه »<sup>(٤)</sup> .

وقال محمد بن سيربن : « كان أنس بن مالك قليل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : وكان إذا حدث عنه قال : أو كقال<sup>(٥)</sup> . »

(١) نقدمة المبرح والتعديل من ٤٣

(٢) اظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السابع من ١٠٦ : ب وجامع بيان العلم وفضله من

١٨٨ ج ١ والكتابية من ٨١

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السابع من ١٠٧ : آ وجامع بيان العلم وفضله من ٧٩

ج ١ ، واظر سن ابن ماجه من ٨٠ ج ١

(٤ و ٥) السكتابية من ٢٠٥ وجامع بيان العلم وفضله من ٧٩ ج ١ والجامع لأخلاق

الراوى وآداب السابع من ٢٠٧ . وذكر ذلك زيد بن حرب عن أبي الدرداء في كتاب

العلم من ١٩١ : ب .

وعن عروة بن الزبير قال : « قالت لى عائشة رضى الله عنها : بابى حيلنى أنك تكتب عى الحديث ثم تعود فتكتبه ، فقلت لها : أسمه منك على شىء ، ثم أعود فأسمه على غيره ، فقالت : هل تسمع فى المعنى خلافا ؟ قلت : لا ، قالت : لا بأس بذلك <sup>(١)</sup> ». وعن أيوب عن محمد بن سيرين قال : ربما سمعت الحديث عن عشرة كلام يختلف فى اللفظ والمعنى واحد <sup>(٢)</sup> .

قال مكحول : دخلت أنا وأبو الأزهر على وائلة بن الأسعق ، فقلنا له : يا أبا الأسعق ، حدثنا بمحدث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه وهم ولا تزييد ولا نسيان ، قال : هل قرأ أحدكم منكم من القرآن شيئا ؟ قال : فقلنا نعم ، وما نحن له بمحافظين جدا ، إنا لنزيد الواو والألف وتنقص . قال : فهذا القرآن مكتوب بين أظهركم لا تألون حفظا ، وأنتم تزعون أنكم تزيدون وتنقصون فكيف بأحاديث سمعناها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عسى لا تكون سمعناها منه إلا سرة واحدة ، حسبكم إذا حدثناكم بالحديث على المعنى <sup>(٣)</sup> .

وروى قتادة عن زراره بن أبي أوفى قال : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فاختلقو على فى اللفظ واجتمعوا فى المعنى <sup>(٤)</sup> .

وقال جرير بن حازم : « سمعت الحسن يحدث بالحديث : الأصل واحد والكلام مختلف <sup>(٥)</sup> » ، وقال عمران الفصير : « قات له (الحسن البصري) :

(١) الـكفاية من ٢٠٠

(٢) الحديث الفاصل من ١٢٦ : ب وجامع بيان العلم وفضله من ٧٩ ج ١ والـكفاية من ٢٠٠

(٣) الجامع لأخلاق الرأوى من ١٠٦ وتدريب الرأوى من ٣١٢ وموجزا في كتاب العلم

طه حسين بن حرب من ١٩١ : ب

(٤) الحديث الفاصل من ١٢٥

(٥) الجامع لأخلاق الرأوى وآدابه الرابع من ١٠٦ : آ

إنا نسمع الحديث فلا نجح به على ما سمعناه ، قال : لو كنا لا نحدثكم إلا كما سمعنا ما حدثناكم بحديثين ، ولكن إذا جاء حلاله وحرامه فلا يأس <sup>(١)</sup> .

ورويت إجازة التحديد بالمعنى عن عبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأنس  
ابن مالك ، وعائشة أم المؤمنين ، وعمرو بن دينار ، وعاصم الشعبي وإبراهيم  
النخعي ، وابن أبي نجح ، وعمرو بن سرة ، وجعفر بن محمد بن علي ، وسفيان بن  
صيينة ، ومحسن بن سعيد القطان <sup>(٢)</sup> .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة من يرخصون في رواية الحديث على المغنى  
م : الحسن البصري ، وإبراهيم الخندي ، وعاصم الشعبي <sup>(٣)</sup> .

وزرى هؤلاء الذين أجازوا رواية الحديث على المعنى عند الضرورة ، كانوا  
يبيرون للسامعين أئمهم روا بعض الحديث على المعنى بقولهم بعد التحدث ،  
أو قال ، ونحو هذا ، ومنهم من كان لا يبيح لمن يسمع أن يكتب عنه  
الحديث حتى لا يظن أن ما رواه لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكان عزو  
ابن دينار يحدث على المعنى ويقول : « أخرج على من يكتب عنى <sup>(١)</sup> ». .

ولابد من أن تقرر أن من أباح روایة الحديث على المعنى أباحها بشرط ،  
ولم يطلق هذا لأى إنسان ، وأجازوا ذلك للضرورة ، كان يند النظر عن  
الذاكرة ، أو يغيب لفظ الحديث عن المحدث عند الحاجة إلى روایته فيرويه  
بالمعنى ، والضرورة تقدر بقدره . قال الإمام الشافعى في صفات الراوى : «أن  
يكون من حديث به ثقة في دينه ، معروفاً بالصدق في حديثه ، عاقلاً لما يحده

## (١) الجامع لأخلاق الرواى وآداب السالم من ١٠٦

(٢) انظر المترجم السابق ص ١٠٦

(٣) انظر الحديث الفاصل ص ١٤٦ : ب وجامع بيان العلم : ص ٨٠ ج ٧  
واللسانية ص ٢٠٥

(٤) تذكرة الحفاظ : من ١٠٧ ج ١

بـ، عالماً بما يحيل معانى الحديث من الفظ ، وأن يكون من يؤدى الحديث بمحروفة كما سمع لا يحدث به على المعنى ، لأنه إذا حدث به على المعنى وهو غير عالم بما يحيل معناه – : لم يدر لعله يحيل الحلال إلى الحرام وإذا أداء محروفة فلم يعير وجه يخاف فيه إحالاته الحديث<sup>(١)</sup> . . .

قال الراemer مزى : « وقد دل قول الشافعى في صفة المحدث مع رعايته اتباع الفظ ، على أنه يسوغ للمحدث أن يأتي بالمعنى دون الفظ ، إذا كان عالماً بلغات العرب ووجوه خطابها ، بصيراً بالمعانى والفقه ، عالماً بما يحيل المعنى وما لا يحيله ، فإنه إذا كان بهذه الصفة جاز له نقل الفظ ، فإنه يحتز بالفهم عن تغيير المعانى وإزالة أحكامها ، ومن لم يكن بهذه الصفة كان أداء الفظ له لازماً ، والعدول عن هيئة ما يسمعه عليه محظوراً ، وإلى هذا رأيت الفقهاء من أهل العلم يذهبون . ومن حجتهم في جواز ذلك : أن الله عز وجل قد قص من أبناء ما قد سبق فقصاصاً كرداً ذكر بعضها في مواضع بألفاظ مختلفة ، والمعنى واحد ، وقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربى ، وهو مخالف لما في التقديم والتأخير والحدف والإلغاء والزيادة والنقصان وغير ذلك<sup>(٢)</sup> . . .

ولم يكن الصحابة والتابعون بداع فى رواية بعض الأحاديث بمعناها ، بل وجدوا دليل الجواز فى منهج القرآن السكريم – كما ذكر الراemer مزى – وفي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان يرسل سفراءه ورسلاه فينقولون رسائله

(١) الرسالة من ٢٧٠ - ٢٧١ الفقرة ١٠٠ وأنظر فيما يتعلّق بالرواية على المعنى لأفتراضات : ٧٤٤ ، ٧٥٧ ، ١٠١٣ ، ١٠١٥ - ١٠٣٦ : ب و من ١٠٤٢ من الرسالة . و نقل الراemer مزى قول الشافعى في الحديث الأصل من ٧٩ : آ ، وأنظر أيضاً معرفة السنن والأثار

بتعليق من ٩ ج ١

(٢) الحديث الفاصل من ١٢٤ : ب

ويترجمونها إلى غير العربية ، فإذا بحثنا بترجمة الحديث إلى لغة ثانية دليل على إباحة ترجمة بنفس اللغة على معناه ، بل فقط عربي هو أقرب إلى لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم من ألفاظ اللغة الأجنبية<sup>(١)</sup> ، بل هذا أولى بأن يكون مباحاً .

والذين كرروا الرواية على المعنى أدلة منها حديث « نصر الله أمرءاً سمع منا حديثاً فاداه كما سمعه » ، وما رواه البراء بن عازب « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعك ؟ قال : قلت الله رسوله أعلم ، قال : « إذا أويت إلى فراشك طاهراً فتوسد يمينك ، ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك وأجلأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أذلت وبنبيك الذي أرسلت ». فقلت كما علني غير أني قلت ورسولك فقال بيده في صدره و (بنبيك) فمن قاتلها من ليلته ثم مات ، مات على الفطرة<sup>(٢)</sup> .

وقد أطال بعض العلماء القول في أدلة كل من الجيزين للرواية على المعنى والمعنىين لها<sup>(٣)</sup> . وأجمع العلماء كلهم على أنه لا يجوز للجاهل بمعنى ما ينقل أن يروي الحديث على المعنى . ومن أجاز هذه الرواية لمن أجازها للعالم بشرطه ، قال الماوردي : « إن نسي اللفظ جاز ، لأنه تحمل اللفظ والمعنى ، وعجز عن أداء

(١) أثار السكريّة من ٢٠٣

(٢) السكريّة من ١٧٥ والمحدث الفاصل من ١٢٥ : ٢

(٣) تكلم الخطيب البندارى في الرواية على المعنى واللفظ وذكر الأدلة في ذلك راجع السكريّة من ١٩٨ - ٢٠٣ وتكلم العراق حول الرواية بالمعنى اظر فتح الثبت من ٤٨ ج ٣ وما بعدها ، وكذلك السبوط في تدريب الراوى انظر من ٣١١ وما بعدها . وكذلك الملاحظ ابن كثير اظر البابت الثابت شرح اختصار علوم الحديث من ١٥٧ وما بعدها ، وفصل الشیخ طاهر المزائري أحوال العلماء وأدتهم في (توجيه النظر) من ٢٩٨ - ٣١٤ وهو خير من استوفى هذا البحث من المتأخرین .

أحدها ، فيلزمه أداء الآخر ، لاسيما أن تركه قد يكون كتما للأحكام ، فان لم ينسه لم يجز أن يورده بغيره ، لأن في كلامه صلى الله عليه وسلم من الفصاحة ما ليس في غيره <sup>(١)</sup> . وقال السيوطي : « ولا شك في اشتراط ألا يكون مما تمد بلفظه ... وعندى أنه بشرط ألا يكون من جوامع الكلم <sup>(٢)</sup> » .

بعد هذا يكتننا أن نحكم أن روایة الحديث بالمعنى كانت للضرورة ، وكانت بقدر وخاصة بعد أن عرفا ورع الصحابة والتلابين ، ودقّتهم في روایة الأخبار ، وتحفظهم وتشتتّهم بما يروون أو يسمون ، وهذا يرجع عندى أن للرواية بالمعنى إن وقت تاربخها من بعض الصحابة ، فإنما كانت بألفاظ قريبة جداً من ألفاظه صلى الله عليه وسلم ، لأنهم رأوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وسمعوا منه وتخرجو بحلقاته ، واستضاعوا قلوبهم بتوجيهه وعنياته ، وكانوا على جانب عظيم من البيان والفصاحة ، وهم أعلم الأمة بلغة العرب ، لم يتسرّب إلى كلامهم اللحن ، ولم يغير سليقتهم ولسانهم امتزاج الأمم والشعوب .

ويقوى عندى أن معظم ما رواه الصحابة والتلابون كان بلفظ الرسول صلى الله عليه وسلم — أن بعضهم كان يكتب الحديث بين يدي النبي الكريم ، وكانوا يعقدون الحلقات يتذاكرُون فيها ما يسمعونه منه عليه الصلاة والسلام ، وبصحب بعضهم أخطاء بعض ، وإذا شكوا في أمر أو أشكل عليهم شيء رجموا إلى النبي الأمين صلى الله عليه وسلم ، وكان أكثر الرواية من التلابين يكتبون ما يسمعون من الصحابة ويحفظونه ، فنفهم من يذاكر الحديث حتى إذا ما وعاه صدره محاج ، ومنهم من يحفظه ويحفظه بصحفه وألواحه ، ومنهم من حرص

(١) تدريب الراوى من ٣١٣

(٢) المرجع السابق من ٣١٤

على كتابة الحديث وجمعه في كراس أو في مصنف كالمصحف<sup>(١)</sup>.  
وأما من كان لا يكتب من التابعين وأتباعهم فقد حرص على حفظ الحديث  
في صدره ، وكانوا يتذكرون الأحاديث بين آونة وأخرى ، ويرحلون من بلد  
إلى آخر ليسعوا من الصحابة رضي الله عنهم ، أو ليتأذكروا من حمة ماسمه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيفهموا معناه ويضبطوا حروفه وألفاظه ،  
ويزيدنا ثقة بأن جل ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بلفظه  
عليه الصلاة والسلام ، تلك الحافظة التي وهبها الله عز وجل لملة الشريعة  
الإسلامية ، ورواة الحديث الشريف من الصحابة والتابعين وأتباعهم ، فيروى  
لنا التاريخ ما كان يحفظه أبو هريرة وغيره ، وإن المرء يعجب عندما يطلع  
على أخمار صحيبة ، تذكر تلك الحافظة العظيمة التي حملت إليها السنة كذاكرة  
عبد الله بن عباس الذي اشتهر بسرعة حفظه ، حتى إنه كان يحفظ الحديث  
من مرة واحدة ، ويروى أنه سمع قصيدة لابن أبي ربيعة عدها ثمانون بيتا  
لحفظها من المرة الأولى ، وفي الصحابة أمثاله كزيد بن ثابت الذي حفظ معظم  
القرآن قبل بلوغه ، وتعلم لغة اليهود في سبعة عشر يوماً ، وفيهم عائشة أم المؤمنين  
التي كانت آية من آيات الذكاء والحفظ وغير هؤلاء .

وفي التابعين نافع مولى عبد الله بن عمر الذي لم يخطئ فيما حفظ ، وأجمع  
القاد على دقة حفظه ، وفيهم ابن شهاب الزهري حافظ زمانه ، وعاص الشعبي  
ديوان عصره ، وقادة بن دعامة السدوسي مضرب المثل في سرعة الحفظ  
والضبط والاتقان .

فإذا طالعنا ما اختلف فيه الرواة من حيث اللفظ ، مما تعدد طرقه وجدنا

(١) تعرضت لهذا في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفصلت القول فيه .

معظمهم ما كان أخباراً عن عمل من أعماله صلى الله عليه وسلم ، أو تبليغاً لحكم واقعة شاهدوها بأعينهم ، فنراهم يقولون : « أرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بـكذا » ، و « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا » ، والمعنى في كل هذا واحد ، وهذا طبعاً لا يدخل الريب في سرورياتهم ، لاختلافهم في صيغ الأداء ، لأن كل راو عبر عما شاهده بلفظه ، ومن النادر أن نرى اختلافاً فيما نقوله إلينا من جوامع الكلم ، أو مما يتبعه بلفظه ، كصيغ الأذان والإقامة والدعاة والشهاد وغير ذلك .

وليس جميع ما نقل إلينا مما اختلف لفظه بسبب الرواية بالمعنى ، خلله يعود إلى تعدد مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم وكثرتها ، فقد يتناول موضوعاً واحداً في مناسبات مختلفة ، ويحجب السائلين بما يتناسب مع مداركهم ، وقد يستفتية أكثر من واحد في واقعة واحدة ، فيفي كل واحد بما يكفيه ويروى غليمه ، بأنفاظ مختلفة ، وعبارات متفاوتة ، تؤدي الغاية المقصودة ، وما روى بالمعنى مع هذا لا يكاد يخفي على أهل هذا العلم ، لكنه دراستهم حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وللأمانة العلمية التي كان عليها الرواة ، فسكانوا مثل رأساً في الصبط والدقّة والإتقان ، يتبعون بعض ما يروونه بعبارة تقيد احتياطهم فيما نقوله ، وينبهون في أثناء سياق الحديث على موضع السهو أو الظن ، وكانوا يحرضون دائماً على نقل اللفظ النبوى كما صدر عنه عليه الصلاة والسلام .

بعد هذا نرى داعياً للتهليل الذي يشيره بعض الكتاب وبعض المعرضين حول رواية بعض الأحاديث بالمعنى ، ولا وجه لإثارة خلاف أصبح على التاريخ ، وكان معالم ما ذهب إليه العلماء من إباحة رواية الحديث بالمعنى وعدم روایته خلافاً عقلياً نظرياً ، وإن وقعت تاریخنا فإنما وقوع في الصدر الأول وبقدر

لاضرر منه ، لذلك نرى أنه من الدليل إثارة مثل هذا الموضوع – الذي انصرم أواهه – وتشكيك الأمة في حديث رسولها الأمين ، وليس هناك أى مسوغ لإدخال الريب في النفوس ، بعد أن أجمعت الأمة على قبول الكتب الصالحة ، وعلى أنها حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي نقل إلينا بأنس الطرق العلمية ، على أيدي خياد علماء الأمة من الصحابة والتابعين ومن تبعهم .

وقد تناول (أبو رية) في كتابه «أضواء على السنة الحمدية» هذا البحث ، إلا أنه أحاط الموضوع بهالة ، توهم من لا خبرة له بأن معظم الحديث النبوي قد روی بالفاظ الرواية<sup>(١)</sup> ، وجسم خطر الرواية بالمعنى ، بما لا يتفق الواقع التاريخي ، وتحدث عن بعض الخلاف العقلي النظري على أنه مما وقع بالفعل ، ورتب على جواز الرواية بالمعنى تابعه ، إن صح ترتيبها على روایة غير الحديث بالمعنى . لا يمكن أن تنتهي عن روایة الحديث

(١) افتتح أبو رية موضوعه هذا فقال : « يحسب الذين لا خوة لهم بالعلم ، ولا علم عندهم بالخبرة أن أحاديث الرسول التي يقرؤنها في السكتب ، أو يسمونها من يتعذتون بها ، قد جاءت صحيحة المبنى محكمة التأليف ، وأن ألفاظها قد وصلت إلى الرواية مصونة كما ظان النبي بها ، بلا تحرير ولا تبدل ، وكذلك يحسبون أن الصحابة ومن جاء من بعدهم ، من حملوا عنهم إلى زمن التدوين ، قد نقلوا هذه الأحاديث بنصها كما سمعوها ، وأدلوها على وجهها كما لقنوها ، فلم يتلهموا تغير ولا اعتزما تبدل ، وما ورق في أذهان الناس أن هؤلاء الرواية قد كانوا جميعاً صنفاً خاصاً بين بي آدم في جودة الحفظ وكمال الضبط وسلامة الذاكرة ... ولقد كان ولا جرم لهذا الفهم أنر يائع في أفكاكاد شيوخ الدين - إلا من عصم دبك - فاعتذرنا أن هذه الأحاديث في مقدمة آيات الكتاب العزيز ، من وجوب التسليم بها ، وفرض الإذعان لأحكامها ، بحيث يأتى أو يردد أو يفسق من خالفها ، ويستتاب من أتكرها أو شك فيها . » اقتبس أضواء على السنة الحمدية من كتاب ولا مجال للرد على فربة هذه هنا ، وستظهر لنا نهاية الفناد والرواية وضبطهم في الفصول التالية من هذا الكتاب .

فضلاً عن أنها لم تترتب من جراء رواية بعض الأحاديث بمعناها ، لما عرفنا من دقة النقاد والرواة ، وكثرة طرق الرواية ، ومقابلتها ومناقشتها ، وكل ما في الأمر أن بعض الأحاديث روبرت بمعناها ، ولم ينفع عن ذلك خطر على الدين ولا غاب ذلك عن المسلمين .

ومن لا شك أن الرواية بالمعنى قد توقع في الخطأ ، ولكن هذا الخطأ – إذا وقع – لم يخف على علماء الأمة ، فلا وجه لذلك التهويل والإيهام ، لأن النقاد والعلماء اعتنوا عنابة عظيمة بحفظ الحديث وروايته ، وأشاروا إلى كل كبيرة وصغيرة ورووا أكثر الأحاديث من طرق عدّة تنفي الشك وتطرح الجثث ، فما الداعي – بعد هذا – لأن يثير (أبورية) شبهة حول الحديث وروايته ؟

على أنه لم يكتف بذلك اختلف السابقين في الرواية وذكر أقوالهم ، بل حاول أن يثبت أن جميع ما روى مختلفاً لفظه إنما كان نتيجة لرواية الحديث بالمعنى ، وساق شواهد على هذا ، فذكر اختلف صيغ التشهد ، واستطرد وخرج عن الموضوع ، ثم ذكر « حديث الإسلام والإيمان » وحديث « زوجتكما بما معك » وغير ذلك ، وما من شيء استشهد به إلا وللعلماء قول فيه .

وقد رد على (أبورية) العلامة المعاصر (عبد الرحمن بن يحيى المعلمي البهائى) ردًا مفصلاً <sup>(١)</sup> يكفي أن استشهد بفقرة واحدة منه .

(١) في كتابه الأنوار الكاشفة الذي وضعه ردًا على كتاب أبي ربيعة أسوام على السنة . انظر من ٨٢ — ٨٨ وانظر ظلالات أبي ربيعة محمد عبد الرزاق حرمة

قال الملاة الياني : ( قال - أبو رية - « ص ٦٠ » : « صين الشهد » )  
 وذكر اختلافها <sup>(١)</sup> . أقول : ينوم أبو رية - أو يوم - أن النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 إنما علهم تشهدوا واحدا ، ولستهم أو بعضهم لم يحفظوه ، فأنواع بالفاظ من عندهم  
 مع نسبتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا باطل قطعا ، فإن التشهد يكرر  
 كل يوم بضع عشرة مرة على الأقل في الفريضة والنافلة ، وكان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يحفظ أحدهم حتى يحفظ ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرئ  
 الرجالين السورة الواحدة هذا بحرف وهذا آخر . فكذلك علهم مقدمة  
 التشهد بكل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ذكر عمر التشهد على  
 المنبر ، وسكت الحاضرين فإنما وجهه المقول هو تسليمهم أن التشهد الذي  
 ذكره صحيح مجزي . وقد كان عمر يقرأ في الصلاة وغيرها القرآن ولا يرد عليه  
 أحد . مع أن كثيرا منهم تلقوا عن النبي بحرف غير الحرف الذي تلقى به عمر ،  
 ومثل هذا كثير ، ومن الجائز أن يكونوا - أو بعضهم - لم يعرفوا اللفظ  
 الذي ذكره عمر ، ولستهم قد عرفوا أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أصحابه  
 بالفاظ مختلفة وعمر عندهم ثقة <sup>(٢)</sup> .

(١) بعد أن ذكر أبو رية صين التشهد عن الصحابة ( ص ٦٠ - ٦٢ ) قال : « هذه  
 تشهدات ثانية وردت عن الصحابة وقد اختلفت ألفاظها ، ولو أنها كانت من الأحاديث القولية التي  
 رویت بالمعنى لفتنا عسى ! ولستها من الأهمال المتراءة التي كان يؤدّيها كل صاحب مرات كثيرة  
 كل يوم ، وهم يعدون بعشرات الآلاف ، وما يلفت النظر أن كل صاحب تشهد يقول ، إن الرسول  
 كان يعلمه التشهد كما يعلمه القرآن ، وأن تشهد عمر قد ألقاه من فوق منبر رسول الله والصحابة  
 جيئا يسمعون ، فلم يذكر عليه أحد منهم ما قال ، كما ذكر مالك في الموطأ . » أم ، انظر أنس  
 على السنة من ٦٣ إنه يريد أن يشككنا حتى فيما تبعد به وفيما نبت متوا ١١ ، والرد على أبي رية  
 وعلى دعوته في طى عبارته ، فلو تفرد وانطلق إلى أفق أوسع من أفقه ما استغربت تعدد هذه  
 المصين ولا فنج على المسلمين باب الشك والرببة ولا شك في الصحابة حفظة القراءة وحراسها .

(٢) الأنوار الكاشفة ص ٨٣

وأرى أن تستكمل بحثنا هذا بما ذهب إليه أئمة اللغة العربية ، الذين أجازوا الاستشهاد بالحديث النبوي لإثبات قواعد النحو .

قال عبد القادر البغدادي صاحب خزانة الأدب : « وأما الاستدلال بحديث النبي صلى الله عليه وسلم فقد جوزه ابن مالك وتبعه الشارح المحقق (الرضي) في ذلك ، وزاد عليه بالاحتجاج بكلام أهل البيت رضي الله عنهم ، وقد منعه ابن الصانع وأبو حيان وسندتها أسران :

أحدها : أن الأحاديث لم تنقل كما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما رويت بالمعنى .

وثانيها : أن أئمة النحو المقدمين من المصريين لم يبحجو بشيء منها .

ورد الأول - على تقدير تسليمه - بأن الفعل بالمعنى إنما كان في القدر الأول قبل تدوينه في السكتب ، وقبل فساد اللغة ، وغايته تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به فلا فرق ، على أن اليقين غير مشروط بل الظن كاف .

ورد الثاني : بأنه لا يلزم من عدم استدالهم بالحديث عدم صحّة الاستدلال به .

والصواب جواز الاحتجاج بالحديث النبوي في ضبط ألفاظه ، ويلحق به ما روى عن الصحابة وأهل البيت ، كما صنع الشارح المحقق » .

ثم قال نفلا عن الدماميني في الرد على من لا يحتاج بالحديث في اللغة :

« وقد رد هذا المذهب الذي ذهبوا إليه البدر الدمامي في (شرح التسهيل) - والله دره فإنه قد أجاد في الرد - قال : قد أكثر المصنف من الاستدلال بالأحاديث النبوية ، وشنع أبو حيان عليه ، وقال : إن ما استند إليه من ذلك

لا يتم له ، لطرق احتمال الرواية بالمعنى فلا يوثق بأن ذلك المحتاج به لفظه  
حتى الله عليه وسلم ، حتى تقوم به الحجة . وقد أجريت ذلك لبعض مشائخنا  
غضوب رأى ابن مالك فيها فعله بناء على أن اليقين ليس بمطلوب في هذا الباب ،  
وإنما المطلوب غلبة الظن الذي هو مناط الأحكام الشرعية ، وكذا ما يتوقف  
عليه من نقل مفردات الألفاظ وقوانين الإعراب ، فالظن في ذلك كله كاف ،  
ولا يعني أنه يغلب على الظن أن ذلك المقصود المحتاج به لم يبدل ، لأن الأصل  
عدم التبديل ، ولا سيما أن التشديد في الضبط والتحرى في نقل الأحاديث شائع  
بين النقلة والحدثين . ومن يقول منهم بجواز النقل بالمعنى ، فإنهما هو عندي بمعنى  
التجويز العقلى الذى لا ينافى وقوع تقييده فلذلك تراهم يتحرون في الضبط  
ويتشددون مع قولهم بجواز النقل بالمعنى ، فيغلب الفتن من هذا كله أنها  
لم تبدل ويكون احتمال التبديل فيها مر جواها فيلنى ، ولا يقدح في صحة  
الاستدلال بها .

نعم إن الخلاف في جواز القول بالمعنى إنما هو فيما لم يدون ولا كتب ،  
وأما ما دون وحصل في بطون السكتب فلا يجوز تبديل ألفاظه من غير خلاف  
بينهما ، قال ابن الصلاح بعد أن ذكر اختلافهم في نقل الحديث بالمعنى : « إن  
هذا الخلاف لا رواه جادياً ولا أجراء الناس — فيما نعلم — فيما تضمنته بطون  
الكتب ، فليس لأحد أن يغير لفظ شيء من كتاب مصنف وثبت فيه  
لفظاً آخر » . ١٤٣

وتذوبن الأحاديث والأخبار — يل تدوين<sup>(١)</sup> كثير من الروايات — وقم

(١) فالأصل (بل وكثير) خذلنا الواو لأنه لا يجتمع حرفاً عطف مما وأضفنا كلمة  
(تدوين) تحريراً العبارة .

في الصدر الأول قبل فساد اللغة العربية حين كان كلام أولئك المبدلين - على تقدير تبدلهم - يسوغ الاحتجاج به ، وغايتها يومئذ تبديل لفظ يصح الاحتجاج به ، فلا فرق بين الجميع في صحة الاستدلال ، ثم دون ذلك المبدل - على تقدير التبديل - ومنع من تغييره ونكله بالمعنى ، كما قال ابن الصلاح في حق حجة في بابه ، ولا يضر توهم ذلك السابق في شيء من استدالتم المتأخر ، **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ<sup>(١)</sup>** .

## الفصل الثاني

وفي

### النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين

شعر الصحابة بالتبعية الملقاة على عانقهم لحفظ الشريعة وتطبيقها ، فسارعوا إلى صيانته مصادرها الأولى خشية ضياع القرآن الكريم من صدور القراء (الحافظ) ، إثر حروب الراية ، ومن ثم جمده في مصحف على عهد الصديق ، وخافوا عاقبة الاختلاف في القراءات في الأمصار المختلفة ، فنسخوه في مصاحف وزعت على الأقاليم الإسلامية في عهد عمّان رضي الله عنه وكانوا في أحكامهم يرجون إلى الكتاب الكريم نعم إلى السنة ، يسألون عن حكم ما ثور عن الرسول فيما يجدهم من قضايا ، فإذا ما ثبت عندهم شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسكوا به وطبقوه ، وقد ذكرت طريقة اجتهادهم فيما سبق .

وقد وجد الصحابة الضرورة تلخ حفظ السنة ، فما أدى الصديق ثم القاروئ حفظها كتابة — وما منعهم من ذلك إلا حرمةهم على القرآن والسنة كما سيتبين لنا هذا في بحث تدوين السنة — فما كان منهم إلا أن أكبوا على دراستها وسؤال عنها ، والبحث عن الحديث عند حفظه ، ويكونون مثلاً لهذا ما كان يفعله ابن عباس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى عكرمه من ابن عباس أنه قال : « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل من الأنصار : هل فلنسأل أصحاب رسول الله ، فإنهم اليوم كثير ، قال : واعبلا لك يا بن عباس ! أترى الناس يقترون عليك ، وفي الناس من أصحاب رسول الله ممن فيهم ؟ قال : فترك ذاك ، وأقبلت أنا أسأله أصحاب رسول الله عن الحديث ، فإنه كان يبلغني الحديث عن

الرجل ، فَآتَى بَابَهُ وَهُوَ قَائِلٌ<sup>(١)</sup> ، فَأَنْوَسَ رَدَائِيَّ عَلَى بَابِهِ ، تَسْفِي لَرْبِحَ عَلَى مِنْ التَّرَابِ ، فَيُخْرِجُ فِي قَوْلٍ : يَا بْنَ عَمِ رَسُولِ اللَّهِ مَا جَاءَكَ ؟ أَلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْ فَآتَيْكَ ؟ فَأَقُولُ : أَنَا أَحْقَى أَنْ آتَيْكَ ، فَأَسْأَلُهُ عَنِ الْحَدِيثِ<sup>(٢)</sup> .

وَكَانَ دِغْبَةُ الصَّحَابَةِ فِي سَمَاعِ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَظِيمَةً ، وَهُلْ أَحَبَ إِلَى الرَّءُوفِ مِنْ أَنْ يَسْمَعَ حَكْمَ مَرْبِيهِ وَأَحْكَامَهُ وَتَشْرِيعَاتَهُ ؟ وَهُلْ مِنْ شَيْءٍ أَعْزَى عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْ أَنْ يَجِدِي آثارَ مَنْقَذِهِ مِنَ الظَّلَالِ وَرَانِيهِ إِلَى الْخَيْرِ ؟ لَقَدْ كَانَ الصَّحَابَةُ مُنْدَفِعِينَ يَأْخُلُونَ إِلَى سَمَاعِ حَوَادِثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسِيرَتِهِ وَحَدِيثِهِ ، فَهُذَا أَبُو بَكْرُ الصَّدِيقِ يَقْفَعُ عَنْدَ عَازِبِ وَالْبَرَاءِ فَيُشْتَرِى مِنْهُ رَحْلًا وَهُوَ لِلنَّاقَةِ كَالْسَّرْجِ لِلْفَرَسِ ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : « مَرْبُ البرَاءِ فَلَيَحْمِلْهُ إِلَى مَزْنِي » ، فَيَقُولُ : لَا ، حَتَّى تَخْدُثَنَا كَيْفَ صَنَعْتَ حَبْنَ خَرْجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ مَعِهِ . فَقَصَّ عَلَيْهِ خَبْرَ الْمُهْرَجَةِ<sup>(٣)</sup> .

وَهَذَا عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ يَلْتَقِي بِكَعْبَ الْأَحْجَارِ فَيَقُولُ لَهُ كَعْبٌ : يَا عَلِيَّ أَسْمَتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْمُتَعَبِّدَاتِ ؟ قَالَ : لَا . وَلَكِنْ سَمِعْتَهُ يَقُولُ فِي الْمُوَبِّقَاتِ ، قَالَ كَعْبٌ لِلَّهِي : حَدَثَنِي بِالْمُوَبِّقَاتِ حَتَّى أَحْدَثَكَ بِالْمُتَعَبِّدَاتِ ، قَالَ عَلِيٌّ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الْمُوَبِّقَاتُ : تَرْكُ السَّنَةِ ، وَنَكْثُ الْبَيْعَةِ ، وَفِرَاقُ الْجَمَاعَةِ . قَالَ كَعْبٌ لِلَّهِي : الْمُتَعَبِّدَاتُ : كَفَّ لِسَانَكَ ، وَجَلُوسٌ فِي بَيْتِكَ ، وَبَكَاؤُكَ عَلَى خَطِيبِكَ »<sup>(٤)</sup> .

(١) أَيْ وَمَوْفَ نُومِ الظَّبِيرَةِ مِنَ الْقِبْلَةِ وَالْقِاتَةِ .

(٢) الْإِلَمْسُ لِأَخْلَاقِ الْمَرَاوِيِّ وَآدَابِ الْمَاسِمِ مِنْ ٢٤ : آوَاظْرَ مِنْ ٢٤ : بِ مِنْهُ وَمِذْكُورَةُ النَّشَاطِ مِنْ ٣٨ جِ ١

(٣) مَسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ ١٥٤ - ١٥٦ جِ ١ وَاظْرَ فِيْعَ الْبَارِيِّ مِنْ ٤٣٥ جِ ٧

(٤) الْمَدْحُوتُ الْأَصَلُ مِنْ ١٤٩ تَ

وقد روى بعض الصحابة عن بعض كثيراً سوء في حياته عليه الصلاة والسلام أو بعد وفاته ، من ذلك رواية الفاروق عمر عن الصديق رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث « لا نُورَثُ مَا ترَكناه صدقة » وهو حديث صحيح أخرجه مسلم ، ومنها رواية عثمان رضي الله عنه عن عمر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ لِأَعْلَمَ كُلَّهُ لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ حَقًّا إِلَّا حَرَمَ عَلَى النَّارِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » أخرجه مسلم في صحيحه ، ورواية أبي بكر عن بلال رضي الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يَا بَلَالَ أَصْبِحُوا بِالصَّبَحِ ، إِنَّمَا هُنَّ خَيْرُ لَكُمْ ». ورواية عبد الرحمن بن عوف عن الفاروق رضي الله عنهما قال : رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده . وما رواه مجاهة بن عبدة . قال : كنت كاتباً لجوير بن معاوية على مَنَادِر<sup>(١)</sup> ، جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه : انظر مجوس هجر من قبلك ، فخذ منهم الجزية ، فإن عبد الرحمن ابن عوف أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس أهل هجر ، وروت عائشة عن الصديق ، كاروبي عنها ، وروي ابن عمر عن ابن عباس ، وابن عباس عن ابن عمر ، كما روت عائشة عنه ، وروي ابن عباس عنها وروي جابر بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري ، كاروبي أبو سعيد عن جابر ، وأنس عن جابر ، وجابر عن أنس ، وروي ابن عباس عن جابر بن عبد الله كاروبي جابر عنه ، وروي أبو سعيد الخدري عن ابن عباس كاروبي ابن عباس عنه<sup>(٢)</sup> ، ومن يراجع كتب السنن وترجم الرواية يجد كثيراً من روایات بعض الصحابة عن بعض ،

(١) مَنَادِرَ هُمَّ بِلْدَانٌ بِنَوَاحِي خُوزَسْتَانَ ، مَنَادِرَ الْسَّكْرِيَّ وَمَنَادِرَ الصَّفْرِيَّ ، وَمَا مِنْ كُورَ الْأَهْوَازِ ، وَمَدْ فَنَحْتَانَ - نَهَـةَ (١٨) مـ . اظْهَرَ مِعْجمُ الْبَلْدَانِ صـ ١٦٠ جـ ٨

(٢) اظْهَرَ الْطَّائِفَ فِي دِقَاقِقِ الْمَارِفِ مِنْ عِلْمِ الْحَفَاظِ الْأَعْلَارِفِ مُخْطُوْطَةِ الظَّاهِرِيَّةِ صـ ١ : آـ ٣ : بـ

وهذا دليل واضح على النشاط العلمي الذي كان بينهم ، يتبادلون الأحاديث ويسمعون وبسمهم ويروون ويروي عنهم . كل هذا في سبيل معرفة أهلها وحفظ السنة المطهرة .

ولم يكتف الصحابة بدراسة الحديث فيما بينهم ، بل حثوا على طلبه وحفظه . وحضروا التابعين على مجالسة أهل العلم والأخذ عنهم ، ولم يتركوا وسيلة للدلالة إلا أفادوا منها . من هذا ما روى عن عمر رضي الله عنه قال : « تفقهوا قبل أن تسوّدوا <sup>(١)</sup> » وقال أيضاً : « تعلموا الفرائض والسنة كما تعلمون القرآن <sup>(٢)</sup> » . وكان أبو ذر مثلاً رائعاً لنشر الحق وتبلیغ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يروى عنه أنه قال : « لو وضعتم الصصامة - السيف الصارم - على هذه ، وأشار إلى قفاه ، ثم طلنت أني أخذ كلة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تجيزوا على لأخذتها <sup>(٣)</sup> » . وما كان أبو ذر يدعا في الصحابة ، إنما كان أحد الآلوف الذين ساهموا في حفظ السنة .

عن أبي قلابة قال : « قال ابن مسعود : عليكم بالعلم قبل أن يقعن ، وبقضه ذهاب أهله . . . <sup>(٤)</sup> » وكان ينهى عن البدع ويأمر باتباع السنة فيقول : « الاقناد في السنة أفضل من الاجتهد في البدعة <sup>(٥)</sup> » . وقال أمير المؤمنين على بن أبي طالب : « تزاوروا وتذاكروا الحديث ، فإنكم لا تقنعوا بدرس <sup>(٦)</sup> » .

(١) فتح الباري من ١٧٥ ج ١

(٢) جامع بيان آنلم وفضله من ٣٤ ج ٢

(٣) فتح الباري من ١٧٠ ج ١

(٤) و (٥) تذكرة الحفاظ من ١٥ ج ١ وبجمع الروايات من ١٢٥ ج ١ واظظر حجمه على مذكرة الحديث في معرفة علوم الحديث ١٤١ .

(٦) شرف أصحاب الحديث من ٩٩ . واظظر أيضاً معرفة علوم الحديث من ٦٠ و ٦١ .

ووقف عمرو بن العاص على حلقة من قربش فقال : « ما لكم قد طرحتم هذه الأغية ؟ لانفعلوا ، وأوسوا لهم في المجلس ، وأسمعوا الحديث ، وأنهموا إياه ، فإنهم صغار قوم أوشك أن يكونوا كبار قوم ، وقد كنتم صغار قوم فأنتم اليوم كبار قوم <sup>(١)</sup> » .

وكان ابن عباس يحضر طلابه على مذاكرة الحديث ، فيقول : تذاكرروا هذا الحديث لا ينفلت منكم ، فإنه ليس بمنزلة القرآن ، القرآن مجموع محفوظ ، وإنكم إن لم تذاكرروا هذا الحديث نفلت منكم ، ولا يقل أحدكم حدث أمس لا حدث اليوم ، بل حدث أمس ، وحدث اليوم ، وحدث غداً .. ، كما كان يقول : إذا سمعتم منا شيئاً فذاكرواوه بينكم <sup>(٢)</sup> » .

وكان أبو سعيد الخدري يحب طلاب العلم ويفسح لهم المجالس ، وكثيراً ما كان يقول : تحدثوا ، فإن الحديث يذكر بعضه بعضاً <sup>(٣)</sup> .

وهما يروى عن أبي أمامة الباهلي أنه قال لطلابه : « إن هذا المجلس من بلاغ الله إليكم ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما أرسل به ، وأنتم فبلغوا علينا أحسن ما تسمعون . وفي رواية كان يحدّثهم حديثاً كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا سكت قال : اعلموا ، بلعوا علينا كابلغناكم <sup>(٤)</sup> » .

وهكذا كان الصحابة الكرام يتواصون بحفظ الحديث ومذكراته ويخوضون طلابهم على ذلك ، وبخشوبيهم على تبليغ ما يسمعون منهم .

(١) شرف أصحاب الحديث من ٨٩ : ب

(٢) شرف أصحاب الحديث من ٩٩ : آ واظهر نحوه في الماجستير لأخلاق الراوى وآدابه  
العام نسخة الظاهرية من ٤٨ : ب

(٣) شرف أصحاب الحديث من ١٠٠ : آ

(٤) شرف أصحاب الحديث من ١٠٠ : آ

وقد سار التابعون وأتباعهم على نهج الصحابة ، فكانوا يوصون أولادهم وتلاميذهم بحفظ السنة وحضور مجالس العلم ، فقد أوصى عروة بنيه بهذا كما أوصى طلابه<sup>(١)</sup> ، وكان علامة يشجع طلابه على مذاكرة الحديث دراسته<sup>(٢)</sup> كما كان عبد الرحمن بن أبي ليل يقول : إحياء الحديث مذاكرته فندا كروه<sup>(٣)</sup> . واشتهرت بين العلماء عبارة « تذاكروا الحديث فإن الحديث يهيج الحديث »<sup>(٤)</sup> .

وأكثر من هذا ، كان بعض الآباء يشجعون أبناءهم على حفظ الحديث ، ويقدمون إليهم جواز كلما حفظوا شيئاً منه ، من هذا ما رواه النضر بن الحوش قال : سمعت إبراهيم بن أدهم يقول : قال لي أبي : يا بني ، أطلب الحديث فكلما سمعتَ حديثاً وحفظته فالث درهم . فطلبتُ الحديث على هذا<sup>(٥)</sup> .

ومهما يكن موقف المربين في هذا العصر من هذا الشجع فإنه وسيلة مبدئية لحفظ الحديث دراسته ، إن كانت في نظر الطفل هي النهاية فإنها لا تثبت أن تصبح ، وسيلة فإذا ما ألف حفظ الحديث ، وتمشت نفسه إليه تجسمت النهاية الأصلية أمامه ، وعرف قيمتها ، وقدر نفع الحديث ، وعرف معناه ، وأصبح من عشاقه ، سواء أنقطعت تلك الجوازات أم لم تقطع .  
وإن التاريخ ليحفظ لنا أخباراً كثيرة ثبتت إقبال طلاب العالم على طلب

(١) اظر طبقات ابن سعد من ١٣٤ - ١٣٥ قسم ج ٤ وإنظر الحديث الفاصل سنة دمشق من ١٥ : ب ، ج ١

(٢) اظر شرف أصحاب الحديث من ١٠٠ : ب ، وإنظر كتاب التلميذ ل وهب بن حرب فإن فيه من هذا من ١٨٩ : ب وكذلك في الجامع لأخلاق الرواوى وآداب السائع من ٤٦ : ب والحديث الفاصل من ١٢٩ : ب - ١٣٠ : ب

(٣) شرف أصحاب الحديث من ٩٠ ، وأبراهيم بن أدهم عاصر التورى ويغلب أن وفاته سنة

(٤) كان ورعاً مجاهداً ، انظر البديعية والنهائية من ١٣٥ ج ١

ال الحديث إقبالاً لا مثيل له ، بداعم ذاتي ، وميل نفسى ، حتى إن بعض طلاب العلم المتفانين في حب الحديث كانوا يؤدون بعض الخدمات من أجل مسامع الحديث أو حديثين <sup>(١)</sup>.

وقد كانت المنافسة العلمية الحبيبة قائمة بين طلاب الحديث في ذلك العصر ، فالذى من تمكن من حفظ أحاديث في باب كذا وباب كذا ، والمجدد من أسرع إلى صحابي وأخذ عنه قبل وفاته ، والمقلح من حظى بحب شيخه ، وتمكن من الانفراد به ، والكتابة عنه ، القراءة عليه ثم العرض والتصحيح بين يديه . . .

لكل هذا رأينا أصحاب الحديث يجذرون في طلب العلم الشريف ، ويتبادر في تخصيصه <sup>(٢)</sup> ، وكثير طلاب العلم كثرة تتاج لما الصدور ، وتشرق بها النفوس حتى إن أحد الصحابة كان يجده الناس ، فيكترون عليه ، فيقصد فوق بيته ومحنته <sup>(٣)</sup> قال أنس بن سيرين : قدمت الكوفة قبل المجاجم ، فرأيت بها أربعة آلاف يطلبون

(١) روى سفيان بن عيينة قال : كان أبي صيفاً بالكوفة فرَكبة الدين خملنا إلى مكاناً للهارثنا إلى المسجد لصلاة الظهر ، وصرت إلى باب المسجد إذا شيخ على حار قال لي يا غلام امسك على هذا الحار حتى أدخل المسجد فأركع ، قلت : ما أنا بفاعل أو محدثني ، قال : وما تصنع أنت بالحديث ؟ واستغصري ، قلت : حدثني جابر بن عبد الله وحدثنا ابن عباس فحدثني بشهادة أحاديث فأمسكت حاره ، وجئت أنحفظ ما حدثني به فلما صلى وخرج قال : ما هنمك ما حدثتك به ، حستني ؟ قلت حدثني بكلها وحدثني بكلها ، فرددت عليه جميع ما حدثني به فقال : بارك الله فيك تعال غداً إلى المجلس ، فإذا هو عمرو بن دينار (٤٨ - ١٢٦)

انظر الحديث الفاصل خطوطه دمشق ص ١٦ : ب - ١٧ : آ ج ١

(٢) انظر الحديث الفاصل ص ٣ : ١٤ : ب ذهبها أخبار عن ذلك

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢

الحاديـث<sup>(١)</sup> ، وفي رواية زاد : فقال : وأربـعـة قد فـقـهـوا<sup>(٢)</sup> . قبل بداية الربع الأخير من القرن الأول أـنـجـتـ السـكـوـفـةـ مـحـطـ أنـظـارـ أـهـلـ الـحـدـيـثـ ، وـلـمـ يـقـنـصـ هـذـاـ النـشـاطـ عـلـىـ قـطـرـ دـونـ آـخـرـ ، بلـ كـانـ عـامـاـ شـامـلاـ . خـلـقـاتـ الـعـلـمـ كـانـتـ تـعـقـدـ فـيـ كـلـ مـكـانـ ، فـيـ جـامـعـ دـمـشـقـ حـلـقـاتـ أـبـيـ الدـرـداءـ الـتـيـ تـضـمـ نـيـفـاـ وـخـمـسـائـةـ وـأـلـفـ طـالـبـ<sup>(٣)</sup> إـلـىـ جـانـبـ حـلـقـاتـ غـيـرـهـ مـنـ شـيـوخـ دـمـشـقـ ، الـتـيـ كـانـ يـكـتـبـ فـيـهـ طـالـبـ<sup>(٤)</sup> ، كـاـكـانـتـ تـعـقـدـ فـيـ حـصـ وـحـلـبـ وـالـفـسـطـاطـ وـالـبـصـرـةـ وـالـسـكـوـفـةـ وـالـيـنـ إـلـىـ جـانـبـ حـلـقـاتـ يـنـبـوـعـ إـلـاسـلـامـ فـيـ مـكـةـ وـالـمـدـيـنـةـ ، فـقـدـ كـانـتـ فـيـ الـمـدـيـنـةـ كـالـرـوـضـةـ يـخـتـارـ مـنـهـاـ طـالـبـ الـعـلـمـ مـاـ يـشـاءـ<sup>(٥)</sup> .

وفي عـهـدـ عـبـدـ الـمـلـكـ بـنـ مـرـوـانـ الـخـلـيـفـةـ الـأـمـوـيـ ، كـانـ الـمـسـجـدـ الـحـرـامـ يـنـصـ بـطـلـابـ الـعـلـمـ ، حـتـىـ إـنـ الـخـلـيـفـةـ أـعـجـبـ بـهـمـ عـنـدـ ماـ زـارـهـ فـوـجـدـ فـيـ حـلـقـاتـ لـاـ تـنـحـصـيـ ، تـضـمـ أـبـنـاءـ الـمـسـلـيـنـ وـطـلـابـ الـعـلـمـ ، فـسـأـلـ عـنـ شـيـوخـ هـذـهـ حـلـقـاتـ ، فـكـانـ فـيـهـاـ عـطـاءـ ، وـسـعـيدـ بـنـ جـبـيرـ ، وـمـيمـونـ بـنـ مـهـرـانـ ، وـمـكـحـولـ ، وـمـجـاهـدـ ، وـغـيـرـهـ ، فـتـحـ أـبـنـاءـ قـرـيـشـ عـلـ طـلـابـ الـعـلـمـ وـالـخـاـنـظـةـ عـلـيـهـ<sup>(٦)</sup> .

وـسـيـجـلـ لـنـاـ نـشـاطـ المـرـاـكـزـ الـعـلـمـيـةـ فـيـ الـدـوـلـةـ إـلـاسـلـامـيـةـ عـنـدـ مـاـ تـسـكـلـمـ عـنـ اـنـتـشـارـ الـعـلـمـ فـيـ عـهـدـ الصـحـابـةـ وـالـتـابـعـينـ .

(١) الحـدـيـثـ الـفـاـصـلـ ٨١ـ :ـ آـوـ كـانـ دـيرـ الـجـاجـمـ وـقـةـ مـشـهـورـةـ بـيـنـ الـحـجـاجـ وـمـدـ الرـحنـ بـنـ الـأـشـتـ سـهـ (٨٢ـ) وـفـيـهـ قـتـلـ عـبـدـ الرـحنـ بـنـ الـأـشـتـ وـكـثـيرـ مـنـ الـفـرـاءـ .ـ اـنـظـرـ تـارـيخـ الطـبـرـىـ صـ ١٥٧ـ جـ ٥ـ .ـ وـدـيرـ الـجـاجـمـ بـظـاـهـرـ السـكـوـفـةـ عـلـ سـبـعـةـ فـرـاسـخـ مـنـهـاـ عـلـ طـرفـ الـبـرـ السـالـكـ إـلـىـ الـبـصـرـ :ـ مـعـجمـ الـبـلـدانـ صـ ١٣١ـ جـ ٤ـ .ـ

(٢) الحـدـيـثـ الـفـاـصـلـ صـ ١٣٥ـ :ـ بـ .ـ

(٣ و ٤) اـنـظـرـ تـارـيخـ السـكـيـرـ لـابـنـ عـاـكـرـ صـ ٦٩ـ جـ ١ـ

(٥) اـنـظـرـ الحـدـيـثـ الـفـاـصـلـ صـ ٩ـ :ـ بـ .ـ

(٦) اـنـظـرـ الـرـجـعـ السـابـقـ صـ ٣٥ـ :ـ بـ - ٣٦ـ .ـ

وقد قبض الله هذه الأمة أئتها أتوا العلم والأدب وأصول التربية ، ترعرعوا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدى أصحابه الكرام ، واجتهد القائمون على التعليم منهم في ذلك العصر في تعليم تلاميذهم وجلساتهم ، واعتنوا عنابة عظيمة بالنشء الجديد ، فترى اسماعيل بن رجاء — من أقران الأعمش — يجمع الصبيان ويهذبهم<sup>(١)</sup> . وسر دجل بالأعمش — سليمان بن مهران — وهو يحدث فقال له : تحدث هؤلاء الصبيان ؟ فقال الأعمش : هؤلاء الصبيان يحفظون عليك دينك<sup>(٢)</sup> . وكان مطرف بن عبد الله يقول : لأنتم احباب إلى مجالسة من أهلي<sup>(٣)</sup> . وكان سفيان الثوري يقول : لو لم يأتوني — (يعنى طلاب الحديث) لأنتم في بيوتهم<sup>(٤)</sup> . وكانوا يملؤنهم الحديث والأدب فيه ، واحترامه واجلاله<sup>(٥)</sup> ، وكانت حلقات العلم مكانة جليلة ، وكان طلاب الحديث يوقرون أئذتهم ، ويغزرون بخدمتهم ، والأخذ عنهم ، وكان سلوكهم مع أئذتهم في غاية الأدب والاحترام ، سواء أكان هذا في التلقى عنهم أم في مناقشتهم ، ويؤثر عن كثير من الصحابة والتابعين نصائح طلاب العلم في هذا الصدد<sup>(٦)</sup> . وأما حلقات العلم وشيوخها وطريقة تعليمهم فإنها تحتاج إلى بحث كبير قاسم بذاته ، وإن لدينا من الأخبار ما يلاؤ أكثر من مجلد في هذا . ولكن المقام يضيق بأرادها ، وبكيفينا أن نذكر شيئاً موجزاً عن الصحابة والتابعين يتناول طريقة تعليمهم .

(١) اظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٠

(٢) شرف أصحاب الحديث من ٨٩ : آ واظر الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ١٥ ج ١

(٣) شرف أصحاب الحديث من ١٠٢ : ب

(٤) شرف أصحاب الحديث من ١٠٣ : ب واشتهر عن عروة بن الزبير أنه كان يتألف الناس على حدبه ، اظر كتاب العلم لابن حرب من ١٨٧

(٥) اظر طبقات ابن سعد من ٣٤٥ ج ٥

(٦) اظر العقد الفريد من ٧٨ ج ٢

وأول ما يسترعي انتباها في هذا خطوط كبرى تعتبر من الأسس المأمة في التربية الحديثة ، من هذه الأسس :

### ١ - مراعاة أحوال المحدثين :

فقد لاحظ الصحابة والتابعون أحوال طلابهم ملاحظة دقيقة ، فكانوا لا يحدثونهم إلا بما يناسب مداركهم ، وبشرحون الأحاديث ، ويبينون مناسبتها حتى يدرك الطلاب ما يرويه شيوخهم ، يروى عن ابن مسعود أنه قال : « إن الرجل ليحدث بالحديث فيسمعه من لا يبلغ عقله فهم ذلك الحديث ، فيكون عليه فتنة <sup>(١)</sup> » وفي رواية عنه « ما أنت محدث قوماً حديثنا لا تبلئه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم <sup>(٢)</sup> » وعن حاد بن زيد قال : قال أبوب : لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون فتضروم <sup>(٣)</sup> .

### ٢ - الحديث لمن هو أهل له :

وكا حرص الصحابة والتابعون على مراعاة أحوال الرواية ، حرصوا على نشر الحديث بين أهله وطلابه ، ورفعه عن السفهاء وأهل الفانيات والأهواء ، فكانوا يحاولون جدهم لا يحضر مجالسهم إلا طلاب العلم ، وفي هذا كان يقول الزهرى : « ... وهجنته (أى الحديث) نشره عند غير أهله <sup>(٤)</sup> » ، وكان الأعشش

(١) الجامع لأخلاق الرأوى وآداب السامع من ١٢٩ : ب

(٢) تذكرة المخاظن من ١٥ ج ١ ودوى نحو هذا عن عبيد الله بن عبد الله بن حبة ، انظر الحديث الفاصل من ١٤٣ : ب

(٣) الجامع لأخلاق الرأوى وآداب السامع من ١٢٩ : ب

(٤) الحديث الفاصل من ١٤١ : آـ والمجنون والمجون الأمر تقسيمه .

يرى أن إضاعة الحديث التحدث به عند غير أهله<sup>(١)</sup> » وكثيراً ما كان يقول : « لاتنثروا المؤذن على أذاليف الخنازير يعني الحديث<sup>(٢)</sup> » أى لا تحدثوا الحديث لنغير أهله .

ورأى الأعشش شعبة بن الحجاج يحدث قوماً ، فقال له : ويحيى يا شعبة ! تعلق الدر في أعناس الخنازير<sup>(٣)</sup> ؟ قال مجالد بن سعيد : حدثني الشعبي بحديث.. فرويته عنه ، فأناه قوم فسألوه عنه ، فقال : ماحدثت بهذا الحديث فقط ، فأتونى ، فأتيته ، قلت : أو ما حدثتني ؟ قال أحدثتك بحديث الحكمة ، وتحدث به السفهاء<sup>(٤)</sup> ! وكان يقول : إنما كان يطلب هذا العلم من جمع النسك والعقل ، فإن كان عاقلاً بلا نسكت قيل : هذا لا يناله ، وإن كان ناسكاً بلا عقل قيل : هذا أمر لا يناله إلا العقلاء<sup>(٥)</sup> .

وأختم هذه الفقرة بذكر شيء من أساليب الحجارة ، التي كان يفعلها زائدة ابن قدامة<sup>(٦)</sup> مع من يأتيه طالباً الحديث ، حرصاً منه على صيانة السنة المطهرة وحفظها . روى عمرو بن المهلب الأزدي قال : « كان زائدة لا يحدث أحداً حتى يتحققه ، فإن كان غريباً قال له : من أين أنت ؟ وإن كان من أهل البلد قال : أين مصالك ؟ ويسأل كما يسأل القاضي عن العينة . فإذا قال له سأله عنه ، فإن كان صاحب بدعة قال : لاتعودن إلى هذا المجلس ،

(١) و(٢) الحديث الفاصل من ١٤١ : آ

(٣) الحديث الفاصل من ١٤٢ : آ

(٤) الحديث الفاصل من ١٤١ : ب ، وللنبي أنكر ذلك لأنه خفي عن القوم السفهاء ، أن يتغدووا ما حدث به ذريعة إلى أحواهم .

(٥) تذكرة المفاتيح من ٧٧ ج ١

(٦) انظر ترجمته في تذكرة المفاتيح من ١٩٤ ج ١ وهو إمام حجة توفى سنة ١٦١ هـ .

فإن بلغه عن خير أدناه وحده ، فقيل له : يا أبا الصلت لم تفعل هذا ؟ قال : أكره أن يكون العلم عندهم ، فيصيروا أئمة يحتاج إليهم ، فيبدوا كيف شاموا <sup>(١)</sup> .

قد يُظن أن في تشدد زائدة منعاً للعلم ونشره ، وأن طريقة هذه تتنافى مع رسالة المعلمين المرشدين المادين ، والحقيقة أن منهجه هذا كان من وسائل الحفاظة على السنة ، كما كان حانيا دون أهل البدع والأهواء من أن يستغلوا الحديث الشريف ، أو يحرفوه بما لأهواهم .

### ٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم :

من البدھي أن يهتم المسلمون بكتاب الله تعالى وحفظه ودراسته وتلاوته ، وفهمه وتفسيره . وقد أجمع المحدثون على أنه لا ينبغي أن يطلب المرء الحديث إلا بعد قراءته القرآن وحفظه كله أو أكثره ، ثم يبدأ سماع الحديث وكتابته عن الشيوخ ، وكان كثير من المحدثين لا يقبلون الطلاب في حلقاتهم إلا إذا وثقو من دراستهم القرآن الكريم وحفظ بعضه على الأقل ، وفي هذا قال حفص بن غياث : أتيت الأعمش فقلت : حدثني ، قال : أتحفظ القرآن ؟ قلت : لا . قال : اذهب فاحفظ القرآن ، ثم هلم أحديثك . قال . فذهبت لحفظ القرآن ، ثم جئته ، فاستقرأني ، فقرأته ، خذشي <sup>(٢)</sup> .

### ٤ - عدم تبع المذكر من الحديث :

خشى الصحابة والتابعون من بث بعض الأحاديث الواهية والضعيفة ،

(١) الحديث الفاصل من ١٤٢ : ب

(٢) الحديث الفاصل نسخة دمشق من ١٩ ج ١

فتهوا عن روايتها وطلبوا التثبت في الرواية كاً سبق أن ذكرنا ، وحنوا على رواية الأحاديث المروفة ونشرها بين طلاب العلم وخاصة الجدد منهم . وفي هذا يروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب : « حدثنا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون ! أتخبون أن يكذب الله ورسوله <sup>(١)</sup> ». قال الإمام الذهبي : « فقد زجر الإمام علي رضي الله عنه عن رواية المنكر ، وحث على التثبت بالمشهور ، وهذا أصل كبير في الكف عن بث الأشياء الواهية ، والمسكرة من الأحاديث في الفضائل والعقائد ، والرقائق ، ولا سبيل إلى معرفة هذا من هذا إلا بالمعان في معرفة الرجال <sup>(٢)</sup> » .

وأما الأحاديث المسكرة والشاذة وطرقها ، والأحاديث الموضوعة – فقد كان يحفظها الشيوخ حق إذا ذكر لهم حديث منها يبنوه ، وكانوا يردون منها طلابهم بعد بيان عللها ، وبعد أن يقطع الطالب مرحلة جيدة في دراساتهم . وسنبين هذا عندما نتكلّم عن الحديث الموضوع .

#### ٥ - التنويع والتغيير دفعاً للملال :

عرف الصحابة والتابعون ما يجده نشاط طلابهم ، فعملوا به ، وأفادوا منه لتحقق الغاية من دروسهم وحلقاتهم ، فكانوا يتناولون دراسة الأحاديث المختلفة حيناً ، ويتكلمون في الرجال أحياناً ، وينتقلون إلى سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم تارة ، ويدركون أسباب ردود الحديث ومناسباته تارة أخرى .

(١) تذكرة الحفاظ من ١٢ - ١٣ ج ١ وفتح الباري من ٢٣٥ ج ١

(٢) تذكرة الحفاظ من ١٢ - ١٣ ج ١

فـكـانـت دراسـةـ الـحـدـيـثـ شـيـقـةـ ، تـجـذـبـ الطـالـبـ إـلـيـهاـ لـتـعـدـ مـوـضـعـاـهـاـ وـتـنـاوـلـهـاـ كـثـيرـاـ مـنـ الـأـمـرـاتـ الـتـىـ تـنـطـقـ بـدـيـنـهـ وـدـنـيـاهـ . وـمـعـ هـذـاـ كـانـ شـيـوخـ الـحـلـقـاتـ يـخـشـونـ إـدـخـالـ السـآمـةـ إـلـىـ فـوـسـ تـلـامـيـذـهـ ، فـكـانـواـ يـتـحـولـهـمـ بـالـمـوـعـظـةـ كـمـاـ كـانـ يـفـعـلـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ، وـكـافـلـ الصـحـابـةـ مـنـ بـعـدـهـ<sup>(١)</sup> وـكـانـ السـيـلـةـ عـائـشـةـ تـوـصـىـ التـابـيـنـ بـهـذـاـ ، فـقـدـ قـالـتـ لـعـبـيدـ بـنـ عـمـيرـ : إـيـاكـ وـلـمـلـالـ النـاسـ وـتـقـيـطـهـمـ<sup>(٢)</sup> . وـلـهـذـاـ كـانـواـ لـاـ يـطـيلـونـ الـجـلـسـ حـتـىـ لـاـ تـضـيـعـ الـفـانـدـةـ عـلـيـهـمـ ، وـفـيـ هـذـاـ يـقـولـ الـإـمـامـ الزـهـرـىـ : « إـذـا طـالـ الـجـلـسـ كـانـ لـلـشـيـطـانـ فـيـ نـصـيـبـ<sup>(٣)</sup> » ( وـبـرـوـىـ عـنـ اـبـنـ عـبـاسـ رـضـىـ اللـهـ عـنـهـمـ أـنـهـ كـانـ يـقـولـ - إـذـا فـاضـ مـنـ عـنـهـ بـالـحـدـيـثـ بـعـدـ الـفـرـآنـ وـالـتـفـسـيرـ - : أـحـضـواـ . أـىـ خـوـضـواـ فـيـ الشـرـ وـغـيـرـهـ . . . ) ، وـعـنـ أـبـيـ الدـرـداءـ رـضـىـ اللـهـ عـنـهـ أـنـهـ قـالـ : إـنـ لـأـسـتـحـمـ قـلـبـيـ بـالـشـيـءـ مـنـ الـلـهـوـ ، لـأـقـوـىـ بـهـ عـلـىـ الـحـقـ<sup>(٤)</sup> . )

وـقـدـ كـانـ الصـحـابـةـ أـحـيـاـنـاـ يـتـنـاوـلـونـ فـيـ مـجـالـسـهـمـ بـعـضـ الـشـعـرـ وـأـيـامـ الـجـاهـلـيـةـ لـيـسـرـوـاـ عـنـ أـنـفـسـهـمـ ، فـيـبـدـلـوـاـ الـمـوـضـعـ لـيـسـتـعـيـدـوـاـ نـاطـهـمـ ، فـمـنـ أـىـ خـالـدـ الـوـالـىـ قـالـ : « كـنـاـ نـجـالـسـ أـحـابـ النـبـىـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ، فـيـتـنـاـشـدـوـنـ الـأـشـعـارـ وـيـتـذـكـرـوـنـ أـيـامـهـ فـيـ الـجـاهـلـيـةـ<sup>(٥)</sup> » ، وـكـانـ الزـهـرـىـ يـحـدـثـ ثـمـ يـقـولـ :

(١) اـظـلـرـ هـذـاـ عـنـ عـبـادـةـ بـنـ مـسـودـ فـيـ مـسـنـدـ الـإـمـامـ أـحـدـ مـنـ ٤٠٢ـ حـدـيـثـ ٣٥٨١ـ جـ ٥ـ وـجـامـعـ يـاـنـ الـلـمـ مـنـ ١٠٠ـ جـ ١ـ .

(٢) الـجـامـعـ لـأـخـلـاقـ الرـاوـىـ وـآدـابـ السـابـعـ مـنـ ١٣٦ـ آـ .

(٣) الـجـامـعـ لـأـخـلـاقـ الرـاوـىـ وـآدـابـ السـابـعـ مـنـ ١٣٦ـ آـ .

(٤) الإـلـاعـانـ بـالـتـوـيـخـ لـنـ ذـمـ الـتـارـيخـ مـنـ ٤١ـ وـالـلـهـوـ الـمـقصـودـ هـنـاـ الـلـهـوـ الـمـفـرـوـعـ ماـ يـرـوحـ الـقـلـبـ وـيـجـددـ النـاطـ .

(٥) جـامـعـ يـاـنـ الـلـمـ مـنـ ١٠٥ـ جـ ١ـ .

« هاتوا من أشعاركم ، هاتوا من أحاديثكم ، فإن الأذن مجاجة ، وإن  
لنفس حضة <sup>(١)</sup> ». »

وكان يقول : روحوا القلوب ساعة وساعة <sup>(٢)</sup>

#### ٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديره :

ذكرت تمسك الصحابة والتابعين بالسنة ، وتقديرها على كل شيء بعد القرآن ، فقد كانوا لا يقبلون رأيا مع السنة مهما يكن شأنه ، ومهما تكن منزلة صاحبه ، وكما تمسكوا بالسنة احترموا مجالس الحديث ، ووقفوا حفاظه ، وتأدب الناس مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيوخا وطلابا .

عن الأعمش عن ضرار بن صرة قال : كانوا يكرهون أن يحدثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم على غير وضوء <sup>(٣)</sup> وكان الأعمش إذا أراد أن يحدث وهو على غير وضوء تيمم <sup>(٤)</sup> . وقال قتادة : لقد كان يستحب أن لا تقرأ الأحاديث التي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على طهور ، وفي رواية إلا على وضوء <sup>(٥)</sup> ، وروى هذا عن كثير من العلماء .

ويذكر سعيد بن المسيب - وهو على فراش المرض - حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : أجلسوني ، فإني أكره أن أحدث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجع <sup>(٦)</sup> .

(١) جامع بيان العلم من ١٠٤ ج ١ . مع الشراب من فيه روى به ، وعنه الحديث طرحة ومل سهر . والحقيقة الشهوة للشيء ، ومحضت الإبل عن الحضن كرهته وبه اشتته . انظر القاموس المحيط .

(٢) جامع بيان العلم من ١٠٥ ج ١

(٣) جامع بيان العلم وفضله من ١٩٨ ج ٢ والحمد لله الفاتح من ١٤٧ : ٧

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ١٩٩ ج ٢

(٥ و ٦) جامع بيان العلم وفضله من ١٩٩ ج ٢

قال الراهنمرizi : كان أكثرهم يتظرون عندما يتصدرون للتحديث  
فليس العالى أحسن ثيابه ، ويتوضاً وضوء للصلوة ، ومن ذلك قول أبي  
العالمة : « إذا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا فاذهب » ،  
وكان مالك رضى الله عنه إذا أراد أن يخرج يحدث توضأ وضوء للصلوة ، وليس  
أحسن ثيابه ، وليس قلسوة ، ومشط لحيته ، فقيل له في ذلك ، فقال :  
« أور حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ». وكان مالك أحياناً يحدث  
أبناء كل قطر حتى لا يزداد الازدحام في داره ، فكان مناد على بابه ينادي :  
ليدخل أهل الحجاز ، فلا يدخل غيرهم ، ثم يخرج فينادي أهل الشام <sup>(٢)</sup> ... يفعل  
هذا حتى لا يكثر الطلاب ، فيكتُر السؤال ، وتقوت الفائدة جل الحاضرين .  
وهناك آداب كثيرة ، وأصول متعددة للسؤال والقراءة والعرض على المحدث ،  
والجلوس بين يديه ، وحضور حلقات العلم ، تكفلت بذلك كتب خاصة <sup>(٣)</sup> ،  
وأفردت لها أبواب في أكثر كتب مصطلح الحديث وعلومه .

#### ٧ - مذكرة الحديث :

لم يكن طلاب العلم يكتفون بحضور مجلس الحديث ثم ينصرفون إلى أعمالهم  
حتى يحين المجلس القادم ، من غير أن يذاكروا ما يسمونه . ولم يكن حضور  
حلقات العلم للتسلية وشغل أوقات الفراغ .. ، متى شاء الطالب حضر ومتى أحب

(١) اظر الحديث الفاصل ص ١٤٦ : ب

(٢) اظر للرجوع السابق ص ١٤٧ : ١

(٣) فقد ألف الخطيب كتاباً كبيراً في هذا سماه (المجامع لأخلاق الرواوى وأدب الماجموع)  
تعرض فيه لمجتمع ما يطلق جلاب الحديث وأساتذتهم ودورهم ومذكرةهم .. الخ ، ولا يزال هذا  
الواهب مخطوطاً ، ومنه نسخة كاملة في دار السكتب في الإسكندرية ، صورت عنها لسنة وقللت  
إلى دار السكتب المصرية في ١٩٦٥ لوحه ، كل لوحة فوتografية سفتان من النسخة  
الأصلية ، وقد باشرت تحقيقه مع بعض أخوانى ، أرجو أن توفق لنشره فينفع المسلمين به .

انصرف منها ، كلا ، بل كان الطلاب يخضرون في أوقات مميزة يختص بها لهم  
استاذم بعد صلاة الفجر مثلا حتى الضحى ، أو بين الظاهر والمصر ، فيتسابق  
الطلاب إلى الحلقة قبل انعقادها ، ليتخدوا أماكنهم<sup>(١)</sup> ، حتى إذا ما حضر  
الأستاذ كان جميع الطلاب على استعداد لتألق الحديث عنه . وقد يغيب عن الحلقة  
طالب ، فيسأل عنه الشيخ ويعرف سبب غيابه ، وقد يكفل بعض إخوانه السؤال  
عنه ، فالحلقات في العصور الماضية كانت كالفصول النظامية في مدارسنا الحديثة .  
هذا كان أصحاب الحديث يحرصون على حضور مجالسه ، ويخفظون  
ما يسمونه ، ويداً كرونة .

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يفعلون هذا في عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، فمن أنس بن مالك قال : « كنا نسكنون عند النبي صلى الله عليه وسلم ،  
ففسر منه الحديث ، فإذا قلنا هذا كرناه فيما ينتنا حتى نحفظه<sup>(٢)</sup> » .

وكان التابعون وأتباعهم يداً كرونة حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام  
جماعات وأفرادا ، عن أبي صالح السمان<sup>(٣)</sup> قال حدثنا ابن عباس يوماً بمحدث فلم  
نحفظه ، فلذا كرناه فيما ينتنا حتى حفظناه<sup>(٤)</sup> . وعن عبد الرحمن بن أبي ليل عن عطاء  
قال : « كنا نسكنون عند جابر بن عبد الله فيحدثنا ، فإذا خرجنا من عنده  
لذا كرنا حديثه<sup>(٥)</sup> » .. ، وعن مسلم البطين قال : « رأيت أبو يحيى الأعرج -  
وكان عالماً بمحدث ابن عباس - اجتمع هو وسعيد بن جبير في مسجد الكوفة ،

(١) انظر انفاس الطالب في الجامع لأخلاق الرواوى وآداب السامع . حيث بسط الفول في هنا .

(٢) الجامع لأخلاق الرواوى وآداب السامع ص ٤٦ : ب

(٣) لم يذكر المأمور لكنه وهو من أصحاب أبي هريرة وقد سمع من ابن عباس وهو ذكره  
للدنى . انظر تهذيب التهذيب ص ١٣٢ ج ١٧ .

(٤) معرفة علوم الحديث ص ١٤١

(٥) كتاب الطم لوعير بن حرب ص ١٩٠ : آ

فَتَذَاكِرَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(١)</sup> . وَقَالَ مَرْأَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيلٍ : « إِحْيَا  
الْحَدِيثِ مَا كَرْتَهُ ، فَتَذَاكِرُوهُ » ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ : يَرْحُكَ اللَّهُ أَكْمَمَ مِنْ  
حَدِيثِ أَحَيْتَهُ مِنْ صَدْرِي قَدْ كَانَ مَاتَ<sup>(٢)</sup> » .

وَقَدْ تَطَوَّلُ بِمَجَالِسِ الْمَذَاكِرَةِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ حَتَّى نَدَاءِ الْفَجْرِ<sup>(٣)</sup> ، وَكَانَ مِنْ  
طَلَابِ الْعِلْمِ مِنْ يَنْتَظِرُ اِنْصَارَامَ اللَّيْلِ لِيَلْقَى إِخْرَانَهُ فَيَذَاكِرُهُ ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمَ  
النَّخْعَنِي يَقُولُ : إِنَّهُ لِيَطَوَّلُ عَلَى اللَّيْلِ حَتَّى أَتَقِيَ أَحَبَّيِي فَذَاكِرُهُ<sup>(٤)</sup> . وَمَا يَرَوِي  
عَنْ شَعْبَةَ بْنِ الْمَحْجَاجِ أَنَّهُ خَرَجَ مِنْ عَنْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنَانَ ، وَقَدْ عَقَدَ بِيَدِيهِ جَمِيعًا  
فَسَلْكَةً بَعْضِ إِخْرَانِهِ ، فَقَالَ : « لَا تَسْكُنْمِنِي فَإِنِّي قَدْ حَفِظْتُ عَنْ ابْنِ عَوْنَانَ  
عَشْرَةً أَحَادِيثَ أَخَافُ أَنْ أَنْسَاهَا<sup>(٥)</sup> » .

هَكَذَا كَانَ يَذَاكِرُ أَحَبَّيِي حَدِيثَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،  
حَتَّى يَثْبُتَ فِي صَدُورِهِمْ وَلَا يَنْسُوْهُ .

وَكَانَ بِعِصْمِهِمْ يَقْتَدِرُ التَّحْدِيدَ بِمَا سَمِعَ وَسَيَّلَةً إِلَى حَفْظِهِ ، فَإِذَا لَمْ يَجِدْ مِنْ  
يَحْدُثُهُ حَدِيثَ خَادِمِهِ أَوْ بْنِهِ ، وَفِي هَذَا يَرَوِي عَنِ الْإِمَامِ الزَّهْرَى أَنَّهُ كَانَ يَسْتَغْفِرُ  
لِلْعِلْمِ مِنْ عَرْوَةِ وَغَيْرِهِ ، فَيَأْتِي جَارِيَةً لَهُ نَائِمَةً فَيُوقَظُهَا فَيَقُولُ لَهَا : حَدَثَنِي فَلَانُ  
بِكَذَا ، وَفَلَانُ بِكَذَا فَتَقُولُ : مَالِي وَلَهُذَا ، فَيَقُولُ : قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَا تَنْتَفِعُ بِهِ ،  
وَلَكِنْ سَمِعْتَ الْآنَ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَسْتَذَكِرَهُ<sup>(٦)</sup> ، وَلَا يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ بْنَ رَجَاءَ مِنْ  
يَذَاكِرُ الْحَدِيثِ مَعَهُ فِي جَمِيعِ غَلَانِ الْمَكَاتِبِ وَيَحْدُثُهُمْ كِلَا يَنْسِي حَدِيثَهُ<sup>(٧)</sup> .

(١) الجامع لأحكام الرواية وأدبها السابع ص ١٨٤ : آ

(٢) كتاب العلم لزهير بن حرب من حرب من ١٩٠ : آ (٣) اظر للراجح السابق من ١٩١ : ب .

(٤) الجامع لأحكام الرواية وأدبها السابع ص ١٨٢ : ب

(٥) الجامع لأحكام الرواية وأدبها السابع ص ٤٧ : آ

(٦) تاريخ الإسلام للذهبي من ١٤٨ ج ٥

(٧) اظر الحديث الفاصل نسخة دمشق من ١٥ : ب ، وانظر ميون الأخبار من ١٣٢ ج ٢

وتهذيب التهذيب من ٢٩٦ ج ١

وكثيراً ما كانت تعقد مجالس المذاكرة وتقام المنازرات بين أصحاب الحديث لتعرف طرقه ، ويكشف عن القوى والضعيف منها ، وفي هذا يقول يزيد بن هارون : أدركت الناس يكتبون عن كل - من المشايخ الأقوية والضعفاء - فإذا وقعت المنازرة حصلوا .<sup>(١)</sup>

ما سبق يتبيّن لنا إهتمام الصحابة والتابعين وأتباعهم بالسنة المطهرة ، وحرصهم على الحديث النبوى الشريف ، فعرفنا كيف كانوا يمدحون طلابهم ، وكيف كانوا يعتقدون بصغرهم ، ويحرضون على تربيتهم التربية الصالحة ، على هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، كما عرفنا آدابهم في الحديث وطلبه ، واحترامهم لعلمائهم ، وحرص الطلاب على دراسة السنة وحفظها وما ذكرتها وتبينها في صدورهم والعمل بها ، كل ذلك يعطينا صورة حية عن النشاط الحديدى في ذلك العصر ، صورة مخطوطة عن الحركة العلمية القوية التي كانت في عصر الصحابة والتابعين ، تلك الحركة التي كان لها الفضل العظيم في حفظ السنة .

وإن ما قدمناه لا يمدو الخطوط العربية لتلك الحركة الواسعة ، التي كانت في الصدر الأول وقد أغفلنا كثيراً من التفصيات التي تتعلق بسن الساع وطريقة الرواية والتلقى ، وكيفية القراءة على المحدث ، وكل ما يتعلق بدرجات تحمل الحديث وأدائه ، مما تكفلت بشرحه كتب مصطلح الحديث وعلومه .

وهكذا خرجنا من هذا البحث بخلاصة هامة ، هي أن الحديث الشريف لقى عناية وحفظاً واهتمامًا عظيمًا من أبناء ذلك العصر ، الذين تولوا نقله بأمانة وإخلاص إلى الجيل الذي تلام ، ثم أدت الأجيال المتعاقبة هذه الأمانة حتى وصلت إلينا في أميّات الكتب الصحيحة .

(١) الحديث الفاصل من ٨٣ : ب ، والمأجم الأخلاق الراوى وآداب الشاعر من ١٦٧ : آ .

## انصار الحسين في عصر الصحابة والتابعين

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، بعد أن عم الإسلام الجزيرة العربية كلها ، وأصبحت هذه البلاد قلعة حصينة للإسلام ، وقاعدة تبعث منها أضواء المداية في العالم ، وقد عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته لواء جيش أسامة لفتح الشام ، ولكن المنية اخترمته قبل إيقاده ، وخلفه الصديق فوجه جيش الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بلاد الشام ، واتسعت الفتوحات الإسلامية ، وامتدت الدولة الإسلامية حول الجزيرة العربية ، ففتحت بلاد الشام كلها (فلسطين والأردن وسوريا ولبنان) وال العراق جيئها في سنة سبع عشرة هجرية<sup>(١)</sup> ، وفتحت مصر سنة عشرين من المجره<sup>(٢)</sup> ، ووصل المسلمون إلى ما وراء النهر في خلافة عثمان بعد أن فتحوا (فارس) سنة إحدى وعشرين ، ووصلوا سير قند سنة ست وخمسين<sup>(٣)</sup> ، وما لبست الرأيات الإسلامية أن خفقت في ربوع الأندلس غرباً سنة ثلاث وسبعين<sup>(٤)</sup> وارتقت بذود الإسلام وأعلامه على ذرا جبال البرانس<sup>(٥)</sup> سنة ست وسبعين ، وعلى حدود الصين شرقاً سنة ست وسبعين أيضاً<sup>(٦)</sup>.

كان في طيبة الجيوش الإسلامية صاحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والإجتماعي للدكتور حسن ابراهيم حسن من ٢٩٩ ج ١ وما بعدها .

(٢) انظر للرجوع السابق من ٢٣٦ ج ١

(٣) انظر للرجوع السابق من ٢٧٩ ج ١ وما بعدها ج ١

(٤) انظر للرجوع السابق من ٣١٣ ج ١

(٥) انظر للرجوع السابق من ٣١٨ ج ١ وما بعدها ج ١

(٦) انظر للرجوع السابق من ٣٠٠ ج ١

وكانوا كلما دخلوا بلداً أقاموا فيه المساجد<sup>(١)</sup> ، ومكث فيه بعض الصحابة والتابعين يذربون أمره ، ويتشرون فيه الإسلام ، ويعملون أبناءه القرآن الكريم وسنة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وكان الخلفاء يمدون البلاد الجديدة بالعلماء ، وقد استوطن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم تلك الأمصار ، يرشدون أهلها ، ويعملون أبناءها . وقد دخل الناس في دين الله أفواجاً ، والتلقوا حول أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، يهلوون من اليقاب التي أخذت عن الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وتخرج في حفاظتهم التابعون الذين حلووا لواء العلم بعدهم ، وحفظوا السنة الشريفة ، وهكذا أصبحت في الأقاليم والأمصار الإسلامية مراكز علمية عظيمة ، تشع منها أنوار الإسلام وعلومه ، إلى جانب مراكز الإشعاع الأولى التي أمدت هذه الأفطارات بالأئذنة الأول .

ويجدر بنا أن نذكر لحة موجزة عن مراكز التعليم هذه فيما يخص بمنها فنتناول أهم تلك المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :

### ١ - المدينة المنورة :

هي دار الهجرة ، وحاضرة الدولة الإسلامية ، التي آوت الرسول الكريم بعد هجرته ، ومعه الصحابة رضوان الله عليهم ، وشهدت الجانب الشرقي الأول في صدر الإسلام ، وفي مساجدها التفت المسلمون حول محمد عليه الصلاة والسلام ، يتلقون القرآن العظيم ، ويسمعون الحديث الشريف ، وفيها شاهدوا قضاة وقسمته للفتاائم ، واستئثاره للجيوش ، وموادعته لخصومه ، وإليها التجأ المسلمون المهاجرون بدينهem ، تحت ضغط قربش والقبائل الأخرى في أطراف الجزيرة العربية ، وتعلقت بها الأنظار ، وعقدت عليها الآمال ، حتى كان صلح الحديبية

(١) انظر الخطاط المقريري من ٢٤٦ ج ٢

ثم الفتح الأعظم ، فأصبحت مركز الحجاز السياسي ، وعاصمة الدولة الإسلامية إلى أوائل خلافة على رضي الله عنه .

وقد يخطر ببالنا أن المهاجرين عادوا إلى مكة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ولكن التاريخ يؤكّد لنا أن الصحابة والخلفاء آثروا أن يجاوروا رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ، ويقيموا حيث أقام . لذلك نرى في المدينة كبار الصحابة الذين رسموا في العلم ، وكانت لهم مكانة عظيمة في الحديث ، ومن هؤلاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم وأبو هريرة وعائشة أم المؤمنين ، وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدري ، وزيد بن ثابت الذي اشتهر بهم القرآن والحديث والفرائض خاصة ، وكانت له مكانة رفيعة عند الخلفاء الراشدين حتى إنهم ما كانوا يقدمون عليه أحداً في القضاء أو الفتوى والفرائض القراءة <sup>(٢)</sup> .

وقد تخرج في المدينة كبار التابعين ، ومنهم سعيد بن المسيب ، وعروة ابن الزبير ، وابن شهاب الزهري ، وعبد الله بن عقبة بن مسعود ، وسالم بن عبد الله بن عمر ، ومحمد بن المنكدر وغير هؤلاء من كانوا مرجع الأمة في السنة والقضاء والفتوى .

## ٢ - مكة المكرمة :

لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، خلف فيها معاذأ بعلم

(١) انظر طبقات ابن سعد من ٣٤٨ ج ٥ وفيه كان يكره المنسعون المهاجرين أن يعود أحدهم إلى مكة بعد أن فارق الرسول صلى الله عليه وسلم في المدينة .

(٢) انظر تاريخ دمشق من ٢٨٤ ج ٦ وصبر أعلام النبلاء من ٢١٥ ج ١ ونذكره المخاطب من ٣٠ ج ١ .

أهلها الحلال والحرام ، ويقتهم في الدين ، ويقرئهم القرآن الكريم ، وكان معاذ من أفضل شباب الأنصار علماً وحلاماً وسخاء ، شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها ، وكان بعدَ من أعلم الصحابة بالحلال والحرام . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه : « معاذ بن جبل أعلم الناس بجرائم الله وحلاله <sup>(١)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام : « خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود ، وأبي ، ومعاذ بن جبل ، وسالم مولى أبي حذيفة <sup>(٢)</sup> » وقد روى عنه عدد كبير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس ، الذي كانت له الصداررة بعد أن عاد من البصرة إلى مكة المكرمة ، كما كان في مكة عتاب ابن أسيد الذي أسره رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلة في أهلها <sup>(٣)</sup> ، وأخوه خالد بن أسيد ، والحسكم بن أبي العاص ، وعثمان بن أبي طلحة وغيرهم <sup>(٤)</sup> .

وقد تخرج في مكة على أيدي الصحابة مجاهد بن جبر ، وعطاء بن أبي رباح ، وطاوس بن كيسان ، وعكرمة مولى ابن عباس ، وغيرهم <sup>(٥)</sup> .

ولا بد أن نذكر هنا علو منزلة مكة المكرمة ، وأنثرها في تبادل الثقافة ونشر الحديث النبوى في مواسم الحج ، حيث يلتقي فيها المسلمين ويجتمع أكثراً بصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالتابعين ، يملؤون معهم الكثير الطيب من حديثه عليه الصلاة والسلام إلى بلادهم ، ولا زالت مكة والمدينة هذه المكانة إلى يومنا هذا ، وستنق ما بقى الإسلام إلى يوم الدين .

(١) سير أعلام البلاد من ٣٢٠ ج ١

(٢) سير أعلام البلاد من ٣١٩ ج ١

(٣) المرجع السابق من ٣٢١ ج ١

(٤) أظر معرفة علوم الحديث من ١٩٢ ج ١

(٥) انظر بغر الإسلام من ١٢٤ ج ١

### ٣ - الكوفة :

لقد نزل في الكوفة عدد كبير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في عهد عمر رضي الله عنه ، حين فتحت العراق للMuslimين ، وأصبحت الكوفة والبصرة قاعدي الفتح الإسلامي في خراسان وفارس والهند ، فقد هبط الكوفة ثلاثة من أصحاب الشجرة ، وسبعون من أهل بدر<sup>(١)</sup> من أشهرهم علي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن فهيل ، وعبد الله بن مسعود وغيرهم<sup>(٢)</sup> . وكان عبد الله بن مسعود أثر كبير في رفع اسم الكوفة ، لما بذله في سبيل تعلم أبنائها ، وقد تخرج في هذه المدرسة كبار التابعين الذين حفظوا الشرعية وحافظوا على السنة المطهرة ، فقد كان في الكوفة ستون شيخاً من أصحاب عبد الله بن مسعود ، وكان في بني ثور الذين نزلوا الكوفة ثلاثة رجال ، ما فيهم رجل دون الريبع بن خثيم<sup>(٣)</sup> المشهور بعبادته وورعه وعلو مكانته في الحديث ، وكان فيها كميل بن زيد النخعي ، وعامر بن شراحيل الشعبي ، وسعيد بن جبير الأسلمي ، وإبراهيم النخعي ، وأبو إسحاق السبيسي ، وعبد الملك بن عمير<sup>(٤)</sup> وغيرهم .

### ٤ - البصرة :

نزل البصرة من الصحابة رضوان الله عليهم أنس بن مالك ، وكان إمام البصرة في الحديث ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن عباس الذي ولّ إمارة الأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ونزل فيها غير هؤلاء

(١) انظر طبقات ابن سعد من ٤ ج ٦ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث من ١٩١ ج ٦ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد من ٤ ج ٦ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث من ٢٤٣ — ٢٤٨ .

عتبة بن غزوان ، وعمران بن حصن ، وأبو بربة الأسلى ، ومعقل بن بسار ،  
وعبد الرحمن بن سمرة ، وأبو زيد الأنصارى ، وعبد الله بن الشخير ، والحكم  
وعيّان بن أبي العاص وغيرهم<sup>(١)</sup> .

وأشهر من تخرج في مدرسة البصرة الحسن البصري الذى أدرك خمسين  
من الصحابة ، ومحمد بن سيرين ، وأيوب السختيانى ، وبهز بن حكيم الفشيرى ،  
ويونس بن عبيد ، وخالد بن مهران الحزاء ، وعبد الله بن عون ، وعاصم بن  
سلیمان الأحول ، وفتادة بن دعامة السدوسي ، وهشام بن حسان<sup>(٢)</sup> وغيرهم .  
وأما بغداد فلم تشتهر إلا منذ عهد المنصور العباسي .

#### ٥ - الشام :

نزل الشام من الصحابة عدد كبير كانوا في جيش الفتح الإسلامي ، وقد  
استوطن أكثراً المدن الكبرى بادىء الأمر ، ثم ما لبث سكان القرى  
أن تسکعوا بعضهم عندما شرعوا بالقيادة العلمية الكبرى التي حلها إليهم  
المسلمون ، ومن الصعب حصر عدد الصحابة الذين حلو في بلاد الشام ، ولكن  
الوليد بن مسلم يقرب هذا لنا فيقول : « دخلت الشام عشرة آلاف عن رأت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> » ، وكان يزيد بن أبي سفيان قد كتب إلى  
عمر بن الخطاب ليعينه بالعلماء ، ليقهموا أهل الشام<sup>(٤)</sup> فأرسل إليه معاذ بن جبل ،  
وعبادة بن الصامت ، وأبا الدرداء - الذين توزعوا في بلاد الشام ، فأقام عمادة

(١) انظر معرفة علوم الحديث من ١٩٢ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث من ٢٤٨ .

(٣) التاريخ الكبير من ١٦٩ ج ١ .

(٤) انظر غوطة دمشق من ١٣١ .

في حمص ، وأبو الدرداء في دمشق ، ومعاذ في فلسطين ، ثم أرسل عمر بعد هزلاء  
عبد الرحمن بن غنم<sup>(١)</sup>

ونشطت الحركة العلمية في بلاد الشام وخاصة في دمشق أيام الأمويين ،  
وما زال بها فقهاء ومحدثون ومقرئون<sup>(٢)</sup> ، وانتشر فيها العلماء حتى أصبحت قرية  
داريا حاضرة العلم والأدب في غوطة دمشق ، ويقول السمعاني : إنه كان في  
داريا جماعة كثيرة من العلماء المحدثين قد ياماً وحديثاً ، ومن نبغ فيها من الصحابة  
عبد الرحمن بن يزيد الأردي الداراني ، ويعد في الطبقة الثانية من فقهاء الشام<sup>(٣)</sup> .

وقد نزل بلاد الشام غير الصحابة المذكورة أبو عبيدة بن الجراح ، وبلال  
ابن رباح ، وشرحبيل بن حسنة ، وخالد بن الوليد ، وعياض بن غنم ، والفضل  
ابن العباس بن عبد المطلب — وهو مدفون بالأردن — ، وعوف بن مالك  
الأشجعي ، والعرباض بن سارية<sup>(٤)</sup> وغيرهم .

ونخرج على أيدي الصحابة في هذه المدرسة كبار علماء الشام من التابعين ،  
منهم سالم بن عبد الله المحاربي قاضي دمشق ، وأبو ادريس الخولاني (عائذ بن  
عبد الله) الذي تولى القضاء بدمشق لعاوية وابنه يزيد ، ومنهم أبو سليمان  
الداراني ، قاضي دمشق لعمر بن عبد العزيز ، وليزيد وهشام ابن عبد الملك ،  
قضى لهم ثلاثين سنة ، ومنهم عمير بن هاني العنسى الداراني المحدث<sup>(٥)</sup> .

(١) اظر في الإسلام من ١٨٨ — ١٨٩.

(٢) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ من ١٣٨.

(٣) اظر غوطة دمشق من ١٣٤.

(٤) انظر معرفة علوم الحديث من ١٩٣.

(٥) اظر غوطة دمشق من ١٣٥ — ١٣٦ واظر تاريخ داريا للقاضي عبد الجبار  
الخولاني من ٢٩ — ٧٢.

وخرج في هذه المدرسة عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، الذي يقرن بمالك وأبي حنيفة ويُلقب بِيَامِّا مَهْلَ الشَّامِ ، ومكحول الْدَّمْشِقِيُّ ، وعمر بن عبد العزيز ، ورجاء بن حبيبة<sup>(١)</sup> ، وبشير بن سعد السكرياني ، وثور بن يزيد الكلامي ، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر<sup>(٢)</sup> وغيرهم .

## ٦ - مصر :

دخل المسلمون مصر في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، بإمرة عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وكان معه من الصحابة عدد كبير منهم أزيير بن العوام ، وعبادة بن الصامت ، ومسلة بن مخلد ، والمقداد بن الأسود ، كانوا على رأس المدد الذي أرسله عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص<sup>(٣)</sup> ، كما كان معه عبد الله بن عمرو : أحد الصحابة المكترين عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، والذي كان يدون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد مكث بمصر إلى ما بعد وفاته ، وعنه روى كثير من محدثيها .

ونزل مصر من الصحابة عقبة بن عامر الجوني ، وخارجة بن حذافة وعبد الله ابن سعد بن أبي سرح ، ومحية بن جزء ، وعبد الله بن الحارث بن جزء ، وأبو بصرة الفقاري ، وأبو سعد الخير ، ومعاذ بن أنس الجوني ، ومعاوية بن حذبيح ، وزيد بن الحارث الصدائى وغيرهم<sup>(٤)</sup> .

وخرج على أيدي هؤلاء في هذه المدرسة ، يزيد بن أبي حبيب محدث

(١) اظر فهر الإسلام ص ١٨٩ .

(٢) اظر معرفة علوم الحديث من ٢٤٢ .

(٣) اظر تاريخ الإسلام السياسي ص ٢٣٦ ج ١ .

(٤) اظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٣ وانظر فتوح عمر لابن عبد المك من ٢٤٨ ج ١ ، ٣١٩ ، وانظر حسن المعاشرة من ٧٢ وما بعدها ج ١ .

الديار المصرية ، وعمر بن الحارث ، وخير بن نعيم الحضرمي ، وعبد الله بن سليمان الطويل ، وعبد الرحمن بن شريح الغافقي ، وحموة بن شريح التميمي ، وغيرهم ، وقد كان ليزيد بن أبي حبيب أثر بعيد في نشر الحديث في مصر ، فقد تلمذ عليه الراية بن سعد ، وعبد الله بن لميعة<sup>(١)</sup> اللذان تلمنذ عليهما خلق كثير ، وكانا في عصرهما يحدّى الديار المصرية .

## ٧ - المغرب والأندلس :

كان عمرو بن العاص قد وصل إلى برقة وطرابلس سنة (٤٢١هـ) في عهد عمر بن الخطاب ، فاستأذن عمرو الخليفة بفتح أفريقيا فلم يأذن له ، فاستجاب لأمر أمير المؤمنين وعاد إلى مصر ، فكان عمرو وأصحابه أول المسلمين الذين دخلوا أطراف المغرب ، وعند ما تولى عثمان رضي الله عنه الخلافة أذن لأمير مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح بغزو أفريقيا ، وكان ذلك سنة (٤٢٥هـ) ثم أ美的ه بجيش من المدينة فيه جماعة من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن جعفر ، والحسن والحسين ، وعبد الله ابن الزبير ، ولقيهم عقبة بن نافع ببرقة ، فتابعوا فتح البلاد<sup>(٢)</sup> ، ثم خرج لفتح المغرب معاوية بن حُدَيْج سنة (٤٣٤هـ) وكان في غزاته هذه جماعة من المهاجرين والأنصار<sup>(٣)</sup> ، وقال سليمان بن يسار : (غزونا أفريقيا مع بن حُدَيْج ومعنا من المهاجرين والأنصار بشر كثير)<sup>(٤)</sup> . ثم ولّ عقبة بن نافع المغرب ، وكان في جيشه كثير من الصحابة والتلاميذ وهو الذي فتح المغرب الأقصى ووطّد أركان الإسلام في شمال إفريقيا<sup>(٥)</sup> .

(١) اظر معرفة علوم الحديث من ٤٤١ .

(٢) انظر الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى من ٦٧ - ٧٠ ج ١ .

(٣) و (٤) فتوح مصر وأخبارها لابن عبد الحكم من ١٩٣ .

(٥) انظر فتوح مصر وأخبارها من ١٩٣ وما بدمها . والاستقصا من ٦٩ - ٧٠ ج ١ .

وقد نزل أفريقية من الصحابة غير الذين ذكرناهم مسعود بن الأسود البوى أحد الصحابة الذين بايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ، والميسور ابن تخرمة ، والمقداد بن الأسود الكلندي أحد الصحابة السابقين <sup>(١)</sup> ، وبلال ابن حارث بن عاصم المزني صاحب لواء مزينة يوم الفتح ، وجبلة بن عمرو ابن ثعلبة أخو أبي مسعود البدرى ، كان فاضلاً من قادة الصحابة ، وسلمة ابن الأكوع الصحابي المشهور وغيرهم كثير <sup>(٢)</sup> .

ودخل أفريقية من التابعين خلق كثير منهم السائب بن عامر بن هشام ، ومعبد آخر عبد الله بن عباس . وعبد الرحمن بن الأسود ، وعاصم بن عمر بن الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، وسلامان بن يسار فقيه المدينة ، وعكرمة مولى ابن عباس <sup>(٣)</sup> ، وأبو منصور والديزيد بن منصور من كبار التابعين ، كما أرسل عمر بن عبد العزيز عشرة من التابعين يقumenون أهل أفريقية منهم : حبان بن أبي جبلة ، وإسماعيل بن عبيد الله الأعور ، وإسماعيل بن عبيد <sup>(٤)</sup> ، وعبد الرحمن بن رافع التوخي الذى ول قضاء أفريقية ، وسعيد بن مسعود التجيبي وغيرهم <sup>(٥)</sup> من ساهموا في نشر الإسلام وتليم أبناء البلاد وتفقيههم .

(١) اظر الاستقصاء ص ٢٥ - ١٠ ج ١ .

(٢) اظر فوح مصر وأخبارها ص ٢٤٨ - ٣١٩ . وطبقات علماء أفريقية من ١٦ - ١٧ .

(٣) لم يدخل عكرمة غازيا ، وكان له مجلس في مؤخر مسجد الجامع في غرب المغاربة ، الموضع الذى يسمى بالركبية . انظر طبقات علماء أفريقية من ١٩ .

(٤) هو صاحب سوق مسجد اسماعيل والأحباب ، وهو الذى يقال له تاجر آفة اظر طبقات علماء أفريقية من ٢٠ .

(٥) انظر طبقات علماء أفريقية من ١٩ - ٢١ .

وقد تخرج على أيدي هؤلاء من أهل أفريقيا خلق كثير منهم : زياد بن أنعم المعاوري ، وعبد الرحمن بن زياد ، ويزيد بن أبي منصور ، والمغيرة بن أبي بردة ، ورفاعة بن رافع ، وعرو بن راشد بن مسلم السكناني ، وعمران بن عبد المعاوري ، والمغيرة بن سلمة ، ومسلم بن يسار الأفريقي ، وغيرهم من حمل لواء العلم <sup>(١)</sup>.

وما لبشت مدينة القيروان أن أصبحت محطة أنظار أهل المرب فسكان فيها سخنون بن سعيد ، وسعيد بن محمد الحداد <sup>(٢)</sup> . كما لمعت قرطبة وأشبيلية وغرناطة وبلننسية ، من بلدان الأندلس في مطلع القرن الثالث الهجري يحيى بن يحيى ، وابن حبيب ، وبقى بن مخلد وغيرهم <sup>(٣)</sup> .

#### ٨ - اليمن :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد واجه معاذ بن جبل وأبا موسى الأشعري إلى اليمن ، كما نزل غيرها من الصحابة فيها ، وتخرج في اليمن علماء من ألمع التابعين ، منهم هام و وهب بنه ، وطاوس وابنه ، ثم معمر بن راشد ، ثم عبد الرزاق بن هام وأصحابه <sup>(٤)</sup> .

#### ٩ - خراسان :

نزل خراسان من الصحابة وتوفي بها بريدة بن حصيبة الأسلمي ، وهو مدفون بمرو ، وأبو بربة الأسلمي ، والحسكم بن ععرو المفارزي ، وعبد الله بن

(١) انظر طبقات علماء أفريقيا من ٢١ - ٢٤ .

(٢) انظر إعلام المؤمنين من ٢٧ ج ١ .

(٣) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ من ١٤٠ ، وانظر إعلام المؤمنين من ٢٧ ج ١ .

(٤) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ من ١٣٩ - ١٤٠ .

خازم الأسلى المدفون بنيسابور ، وقثم بن العباس المدفون بسمرقند<sup>(١)</sup> ، وفي هذه البلاد ظهر كبار المحدثين .

في (مخارى) كان عيسى بن موسى غنجار ، وأحد بن خص الفقيه ، ومحمد بن سلام البيكيندى ، وعبد الله بن محمد السندي ، ثم أبو عبد الله محمد ابن اسماعيل البخارى .

وفي (سمرقند) أبو عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، ثم محمد ابن نصر المروزى .

كما ظهر في الشاس فيما بعد الحسن بن الحاجب والميم بن كلوب .  
وفي (فرياب) تخرج جماعة من العلماء أقدمهم محمد بن يوسف الفريابى صاحب التورى ، ثم القاضى جعفر بن محمد الفريابى صاحب التصانيف المتوفى سنة (٢٢٦ هـ)<sup>(٢)</sup> .

من كل ما تقدم يتبين لنا أن المسلمين عند ما ساروا إلى البلاد المجاورة ، لم يسروا وراء دنيا يصيبونها ، ولا خلف تجارة يربحون منها ، وإنما انطلقوا ليحرروا الأمم من الظلم والطغيان ، وينشروا بين أبناء البلاد الجديدة تعاليم الإسلام ، وياخذدوا بأيديهم إلى جادة الصواب ، ويفتحوا عليهم على نور المداية والحق .  
وبهذا ، تتميز الفتوحات الإسلامية عن جميع الفتوحات التي عرفها التاريخ ، إلى جانب ميزات كثيرة يضيق المقام بذكرها ، ومن أجل تحقيق تلك الغاية المذكورة ، استقر علماء الصحابة في الأقطار المختلفة ، وأمد الخلقاء الأمصار

(١) اظر معرفة علوم الحديث من ١٩٤ .

(٢) اظر الإعلان بالتوسيع لمن فم التاريخ من ١٤٣ .

بـالعلماء لـيسـرـعـوا فـي حـرـكـة التـحـرـير وـالـهـدـاـيـة وـالـتـعـلـيم ، وـقـدـ اـنـتـفـعـوـا بـالـسـمـونـ الجـدـدـ حـولـ مـنـعـنـمـ منـ الصـحـابـة .

وـكـانـ الصـحـابـة يـتـقـاـوـتـونـ فـي الـعـلـم ، وـلـمـ يـكـنـ عـنـدـ كـلـ وـاحـدـ مـنـهـمـ جـمـيعـ ماـ قـالـهـ الرـسـوـلـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ وـشـرـعـهـ ، وـلـهـذـاـ بـدـأـتـ الرـحـلـاتـ الـعـلـمـيـةـ فـيـ سـبـيلـ جـمـعـ الـحـدـيـثـ وـتـلـقـيـهـ ، وـقـدـ ظـهـرـتـ هـذـهـ أـيـضـاـ بـيـنـ الصـحـابـةـ ، وـكـثـرـتـ الرـحـلـاتـ مـنـ تـابـعـيـنـ وـأـتـبـاعـيـمـ لـيـسـمـعـوـاـ مـاـ فـاتـهـمـ ، أـوـ لـيـتـأـكـدـوـ مـاـ سـمـعـوـاـ ، وـلـهـذـاـ نـرـىـ كـثـيرـاـ مـنـ تـابـعـيـنـ يـقـصـدـوـنـ الصـحـابـةـ فـيـ أـفـاصـىـ الـبـلـادـ يـسـافـرـوـنـ الـلـيـالـىـ وـالـأـيـامـ فـيـ طـلـبـ حـدـيـثـ أـوـ حـدـيـثـيـنـ كـمـاـ يـظـهـرـ لـنـاـ بـعـدـ قـلـيلـ . وـقـدـ رـأـيـاـ بـرـوزـ بـعـضـ الصـحـابـةـ وـلـمـانـهـمـ فـيـ الـأـفـطـارـ الـخـتـلـفـةـ ، فـاـنـطـبـعـ تـلـمـذـهـمـ بـطـابـعـهـمـ وـسـارـوـاـ عـلـىـ نـهـجـهـمـ ، ثـمـ حـلـوـاـ مـلـمـلـهـمـ وـحـلـوـاـ لـوـاءـ الـعـلـمـ وـنـشـرـهـ .



## الرِّحْلَةُ فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ

كانت الرحلة في طلب الحديث قاعدة في عهده صلى الله عليه وسلم ، فكان بعض من يسمع بالرسالة الجديدة ، يسافر إلى الرسول عليه الصلاة والسلام لسماع القرآن الكريم ، ويتقهم تعليم الإسلام ، ثم ينصرف إلى قومه بعد أن يعلن إسلامه كما فعل ضمام بن ثعلبة .

فالرحلة في عهد الرسول كانت عامة من أجل معرفة تعليم الدين الجديد .

وأما في عهد الصحابة والتابعين وأتباعهم فقد تمت رحلات كثيرة من العلماء في طلب الحديث خاصة ، وكثيراً ما كانوا يقطعون المسافات الطويلة لسماع حديث أو الناكمد من الحديث وضبطه ، أو لللتقاء بصحابي وملازمه ، للأخذ عنه ، لأن الصحابة في عهد التابعين توزعوا في البلدان وشقوا في صدورهم الحديث النبوى ، فكان لا بد من أراد أن يجمع حديث محمد صلى الله عليه وسلم من أن ينتقل من بلد إلى آخر ، وراء الصحابة الذين سمعوا منه ورأوه وأخذوا الأحكام عنه ، ثم رحل أتباع التابعين إلى التابعين ، ولازمتهم وأخذوا عنهم ، حتى تم جمع الحديث في مراجعة الكبرى ، ومع هذا لم تنتهي رحلة العلماء في سبيل المذاكرة والعرض على الشيوخ المشهورين .

وما يروى في رحلة الصحابة ما حدث به عطاء بن أبي رباح قال : (خرج أبو أيوب الأنباري إلى عقبة بن عامر ، يسألها عن حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غيره وغير عقبة ، فلما قدم إلى منزل مسلمة بن مخلد الأنباري - وهو أمير مصر -

فأخبره فجعل عليه ، فخرج إليه فعاقه ، ثم قال له : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟  
 فقال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يبق أحد سمعه من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغير عقبة ، فابتلاه من منزله ،  
 قال : فبعث معه من يده على منزل عقبة ، فأخبر عقبة ، فجعل فرج إليه  
 فعاقه ، فقال : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟ فقال : حديث سمعته من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 غيري وغيرك في ستر المؤمن ، قال عقبة : نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول : « مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا فِي الدُّنْيَا عَلَى خِزْنَةٍ (١) سَرَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ».  
 فقال له أبو أيوب : صدقت . ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته ، فركبها راجحاً  
 إلى المدينة ، فادركته جازة مسلمة بن مخلد إلا بعرش مصر (٢) .

لقد خشي أبو أيوب أن يكون نسي شيئاً من حديث « ستر المؤمن » ،  
 فأحب أن يتذكر ذلك ، ويثبت من صحة ما يحفظه عن الرسول الكريم ،  
 فرحل من الحجاز إلى مصر ، بقطع الفيافي والفارق في سبيل ذلك ١١

وعن ابن عقيل أن جابر بن عبد الله حدثه : أنه بلغه حديث عن رجل  
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( فابتلاه عيرا ، فشدت إليه رحيل  
 شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس ، فبعثت إليه أن جبراً بالباب ،  
 فرجم الرسول فقال : جابر بن عبد الله ؟ قلت : نعم فخرج فأعتقني . قلت :  
 حديث بلغني لم أسمعه ، خشيت أن أموت أو تموت ، قال : سمعت النبي

(١) الخزنة هو الشيء الذي يستحبها منه . وانظر لسان العرب من ٤٤٧ ج ١٨

(٢) معرفة هلوم الحديث من ٨ وجامع بيان العلم وفضله من ٩٣ - ٩٤ ج ١ وذكره زهير  
 ابن حرب في كتابه « العلم » عن رجل ولم يذكر أباً أيوب الانصارى انظر من ٥٧٧ ج ٦ ذكر الخطيب مثله في الجامع لأخلاق الراوى من ١٦٨ : ب - ١٦٩ : آ

صلى الله عليه وسلم يقول : « يخسر الله العباد - أو الناس عراة غرلاً »<sup>(١)</sup> بعْهَمَا  
قلنا : ما بعْهَمَا ؟ قال : ليس معهم شيء ، فيناديهم بصوت يسمعه من بعد  
أحسبه قال : - كما يسمعه من قربه : أنا الملك ، لا ينبغي لأحدٍ من أهل  
الجنة يدخل الجنة وأحدٌ من أهل النار يطلبها بظلمة ، ولا ينبغي لأحدٍ من  
أهل النار يدخل النار ، وأحدٌ من أهل الجنة يطلبها بظلمة ، قلت : وكيف ؟  
وإِنَّمَا نَأَى اللَّهُ عُرَاءً بِهِمَا ؟ قال : « بالحسنات والسيئات »<sup>(٢)</sup> .

وتنشط الرحلات في طلب الحديث بين التابعين وأتباعهم ، حتى لتد كان  
أحدم يخرج وما يخرج إلا حديث عند صحابي يريد أن يسمعه منه لأنّه سمعه من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يروى عن أبي العالية قوله : « كنا نسمع  
الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة ، فلم نرض حتى ركنا  
إلى المدينة فسميناها من أفواههم »<sup>(٣)</sup> .

وخرج الشعبي في ثلاثة أحاديث ذكرت له ، فقال لعلى : ألقى رجلاً لقي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> ، وروى الزهرى عن سعيد بن المسيب قال :  
إن كنت لأسير ثلاثة في الحديث الواحد<sup>(٥)</sup> . وأقام أبو قلابة بالمدينة وليس له  
بها حاجة إلا رجل عنده حديث واحد ليس معه منه<sup>(٦)</sup> . ويروى أن « سروقاً »

(١) غرلا جم (أغرن) وهو الذي لم يختن.

(٢) الأدب المفرد ص ٤٣٧ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٣ ج ١ وأجمام لأخلاق الراوى

وآداب السابع ص ٦٦٨ : ب - (٣) أجمام لأخلاق الراوى وآداب السابع ص ٦٦٨ : ب - والكتابية ص ٤٠٢

(٤) اظر الحديث الفاصل ص ٢١ : آ

(٥) انظر الحديث الفاصل ص ٢٨ : ب - وأجمام لأخلاق الراوى وآداب السابع ص ٦٦٩  
ج ١ ب ، وتقذكرة الحفاظ ص ٥٢ ج ١ وأجمام بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١

(٦) اظر الحديث الفاصل ص ٢٨ : ب

دخل في حرف<sup>(١)</sup> ، ويظهر أن « مسروقاً<sup>(٢)</sup> » كان كثير الترحال ، ولذلك قال عامر الشعبي : ما علمت أن أحداً من الناس كان أطلب لعلم في أفق من الأفق من مسروق<sup>(٣)</sup> . ويروى عن الشعبي أنه حدث بحديث ثم قيل له : (أعطيتكه بغير شيء) ، وإن كانراكب ليركب إلى المدينة فيما دونه<sup>(٤)</sup> .

وكان الصحابة الكرام يشجعون على طلب العلم ، وعلى الرحلة من أجله ، من هذا ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله تعالى حتى تبلغه الإبل لأنتيه<sup>(٥)</sup> » وكانوا يرجحون بطلاب العلم كما سبق أن ذكرنا ، وكل هذا حبب إلى التابعين الرحلة ، حتى إن عامراً الشعبي قال : « لو أن رجلاً سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن ، ليسمع كلة حكمة ما رأيت أن سفره ضاع<sup>(٦)</sup> » ، وفلا كانوا يرحلون إلى الصحابة ولا يرون أن سفرم قد ضاع .

عن كثير بن قيس قال : كنت جالساً عند أبي الدرداء في مسجد دمشق ، فأناه رجل ، فقال : يا أمّا الدرداء ! أتيتك من المدينة ، مدينة رسول الله

(١) جامع بيان العلم وفضله من ٩٤ ج ١

(٢) مسروق هو ابن الأبي الجعيم البهمني أبو عائشة تابعي ثقة يعني الأصل ، رحل إلى المدينة أيام أبي بكر ثم سكن السكوفة وشهد حروب على وكان يفتى توفى سنة (٦٢) هـ . انظر : تنظيف المتنذب من ١٠٩ ج ١

(٣) جامع بيان العلم فضله من ٩٤ ج ١ والمحدث الفاسلي من ٢٩ ج ٢

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ٩٤ ج ١ ، ومعرفة علوم الحديث : ٧ وقد أخرج الشيشان نحوه أنظر صحیح البخاری بمعاشية السندي من ١٧١ ج ٢ واظهر الأدب المنفرد من ٨١ ، وصحیح مسلم من ١٣٥ ج ١ ، كما أخرجه الترمذی والنسائي وابن ماجه .

(٥) الكفاية من ٤٠ ج ٢

(٦) جامع بيان العلم وفضله من ٩٥ ج ١ ، والرسالة المجازية والرياض الأنسية من ١٤

صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِي أَنَّكَ تَحْدَثَ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .  
 قَالَ : فَمَا جَاءَ بِكَ تِجَارَةً ؟ قَالَ : لَا . قَالَ : وَلَا جَاءَ بِكَ غَيْرَهُ ؟ قَالَ : لَا ،  
 قَالَ : فَإِنِّي سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ سَلَّكَ طَرِيقًا  
 يَلْتَمِسُ فِيهِ عَلَمًا سَهَلَ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا  
 رَضَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ ، وَإِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ بِسْتَغْفِرَةً لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ،  
 حَتَّى الْحَبَّاتَ فِي الْمَاءِ ، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالَمِ عَلَىِ الْعَابِدِ كَفْضُلُ الْقَمَرِ عَلَىِ مَأْزِرِ  
 السَّكُوَاكِ . إِنَّ الْعَلَمَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا درَاهَمًا ،  
 لَمْ يُوَرِّثُوا الْعِلْمَ فَنَّ أَخْذَهُ أَخْذَ بَحْظِي وَافِرٌ »<sup>(١)</sup> .

وَعَنْ ذِرَّةٍ بْنِ حَبِيشٍ<sup>(٢)</sup> ، قَالَ : أَتَيْتَ صَفْوَانَ بْنَ عَسَالَ الْمَرَادِيَ ، فَقَالَ :  
 مَا جَاءَ بِكَ ؟ قَلَّتْ أَبْنَاطُ الْعِلْمِ . قَالَ : فَإِنِّي سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ : « مَا مَنَ خَارَجَ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَمَّتْ لَهُ الْمَلَائِكَةُ  
 أَجْنِحَتَهَا ، رَضَا بِمَا يَصْنَعُ »<sup>(٣)</sup> .

وَأَخْبَارُ الْعَلَمَاءِ وَرَحْلَاتِهِمْ كَثِيرَةٌ بِصَيْقِ الْمَقَامِ بِذِكْرِهَا ، وَيَكْفِيَنَا أَنْ نَذْكُرَ  
 شَيْئًا مِنْهَا ، فَقَدْ رَحَلَ ابْنُ شَهَابٍ إِلَى الشَّامِ لِيَلْقَى عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ وَابْنَ حَمْرَيْزَ  
 وَابْنَ حَمْوَةَ ، وَرَحَلَ يَحْيَى بْنَ أَبِي كَثِيرٍ إِلَى الْمَدِينَةِ لِلقاءِ مَنْ بَهَا مِنْ أَوْلَادِ  
 الصَّحَابَةِ ، وَرَحَلَ مُحَمَّدُ بْنُ سَيْرِينَ إِلَى السَّكُوفَةِ فَلَقِيَ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَعَلْقَمَةَ وَعَيْدَ الرَّحْمَنِ

(١) سنن البهقي من ٨١ ج ١ ، والجرح والتعديل من ١٢ ج ١ وقد روأه ابن ماجه  
 في سننه من ٨١ ج ١ .

(٢) زر بزای مکسورة فراء مشددة بوزن هر

(٣) سنن ابن ماجه من ٨٢ حديث ٢٢٦ ج ١ طبعة عيسى البابي الحلبي واظهر بجمع  
 الاوائل من ١٣١ ج ١ ، والجرح والتعديل من ١٣ ج ١ وأنبط العلم أباً أطلبه وأستخرج به  
 من عند أهله .

ابن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليمامة ودخل البصرة ، وورحل سفيان التوسي إلى المين ثم دخل البصرة ، ورحل عيسى بن يونس إلى الأوزاعي بالشام . . . ورحل شعيب بن أبي حزنة إلى الزهرى وهو يومئذ بالشام . وأما رحلة العلماء من بلد إلى بلد في الإقليم الواحد ، فكثيرة كثرة تفوق الحصر <sup>(١)</sup> .

وكان رحلات العلماء في طلب الحديث أثر بعيد في انتشار السنة ، مما لا شك فيه أن الرأوى يرى من يروى عنه ، ويقف على سيرته ، ووسائل أهل بلده عنه ، وكثيراً ما كانوا يتشددون في السؤال عن الرأوى ، حتى يقال لهم أتريدون أن تزوجوه؟

كذلك كان للرحلات قائمة عظيمة في معرفة طرق كثيرة للحديث الواحد فقد يسمع الرأوى من علماء مصر الذي رحل إليه زيادات لم يسمعها من علماء مصره وكثيراً ما يجد عندم ما لم يجده عند شيوخه ، وقد تقع مناظرات بين علماء الأمصار ، تعارض فيها طرق الحديث الواحد ، فيحصل فيها التوى ويعرف الضعف ، ويزداد طلاب العلم معرفة لأسباب ورود الأحاديث ، حين يلقون من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو أفتاه أو قضى له .

ويكفى الرحلة قائمة أن تساعد على نشر الحديث وجمعه ، وتحصصه والثبت فيه ، فكان للرحلات الصحابة والتبعين وأتباعهم أثر جليل في المحافظة على السنة وجمعها وتدلنا ترجم الرواة على الصعب التي كانوا

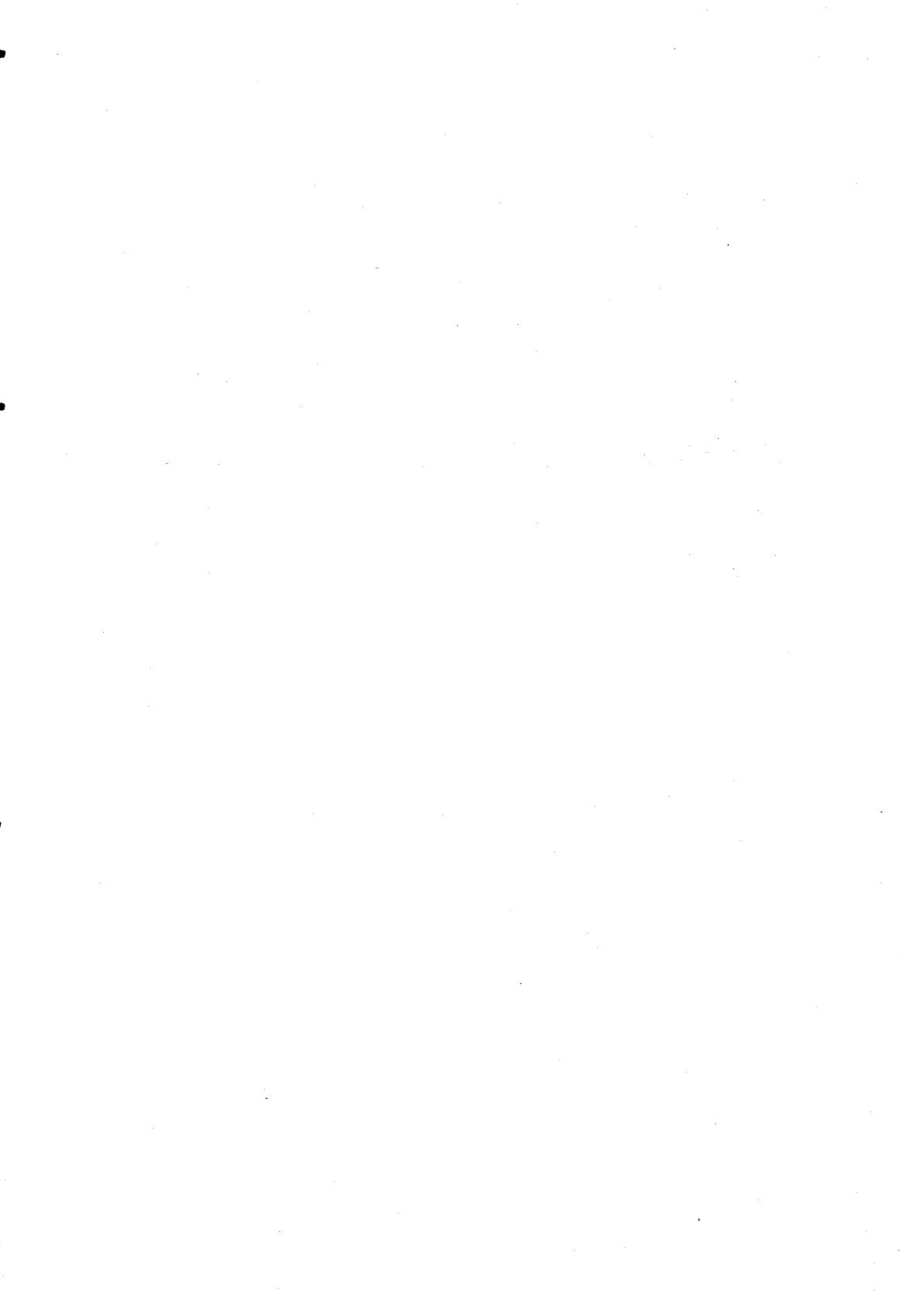
(١) أظر الحديث الفاصل من ٣١- ب و ٣٢- ب وراجع جامع بيان المعلم من ٩٤

يستدعيها في سبيل حفظ السنة، وسماع أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من منابعها الصحيحة، ويكتفي أن نقرأ في ترجمة أحمد، هو فلان اليمني، ثم المكي، ثم المدنى، ثم الشاوى، ثم السکوفى، ثم البصرى، ثم المصرى، لنعرف مقدار ما قاسى فى قطع الفباق والبعد عن الأهل والأوطان، وما تحمله من مشاق حتى أصبح من رجال الحديث فى عصره. فلم يصلنا الحديث النبوى فى مصنفاتة وكتبه، سرتباً يأسانيده، وعلى أبواب جامعة كل منها فى موضوع خاص، إلا بعد أن خدمه الصحابة، والتالعون وأتباعهم، والعلماء من بعدم وقفوا عليه حياتهم، خزام الله عنا خير الجزاء، وأسكنهم فسيح جنانه.

لا شك فى أن الحديث النبوى قد انتشر جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم، ووصل إلى الأقاليم الإسلامية الجديدة، ولا شك فى أن العلم لم يبق مقصوراً على مكة والمدينة، بل تعدد مراكزه ومحاسنه، وشهدت الأمصار البعيدة ما شهدته حواضر العالم الإسلامي، من نشاط على يدى الصحابة رضوان الله عليهم، ويعكينا أن تتصور مدارس متقدمة في مختلف الأمصار، روادها الصحابة وكبار التابعين، إذ كان يكفى لأهل خراسان مثلاؤن يخل بضمهم حabi حتى يسرعوا إليه، ويلتفوا حوله ويسألوه ويستقرئونه القرآن ويسمعوا منه حديث الرسول صلى الله عليه وسلم.

هذا جانب عظيم يصور لنا انتشار السنة في أبعد حدود الدولة الإسلامية ولكن لا بد لنا من أن نقول الحق وإن كان صراً، فإن بعض من دخل الإسلام - إنما الفتح - إنما دخله نقاً، أو اعتنقه على

أقاض عقائد فاسدة بقيت رواسبها في نفسه ، فعلته ينجز أية فرصة للطعن في الدين الجديد ، الذي قوض أمجاد آبائه ، وأطاح بمصالحه الشخصية ، ومهم من كان مت指控اً لقومه وبلده . وهناك بعض الخلافات السياسية التي حدثت عقب الفتنة وظهور الفرق والأحزاب ، كل هذا كان عاملاً في ظهور الوضع في الحديث الشريف إلى جانب انتشاره في الآفاق . وهذا ما ستدرسه في الباب التالي ونفصل أسماءه وبين جهود الصحابة والتابعين وأتباعهم ، والعلماء من بعدهم ، في سبيل الحافظة على السنة ، وصيانتها من عبث أعداء الدين .



## الباب الثالث

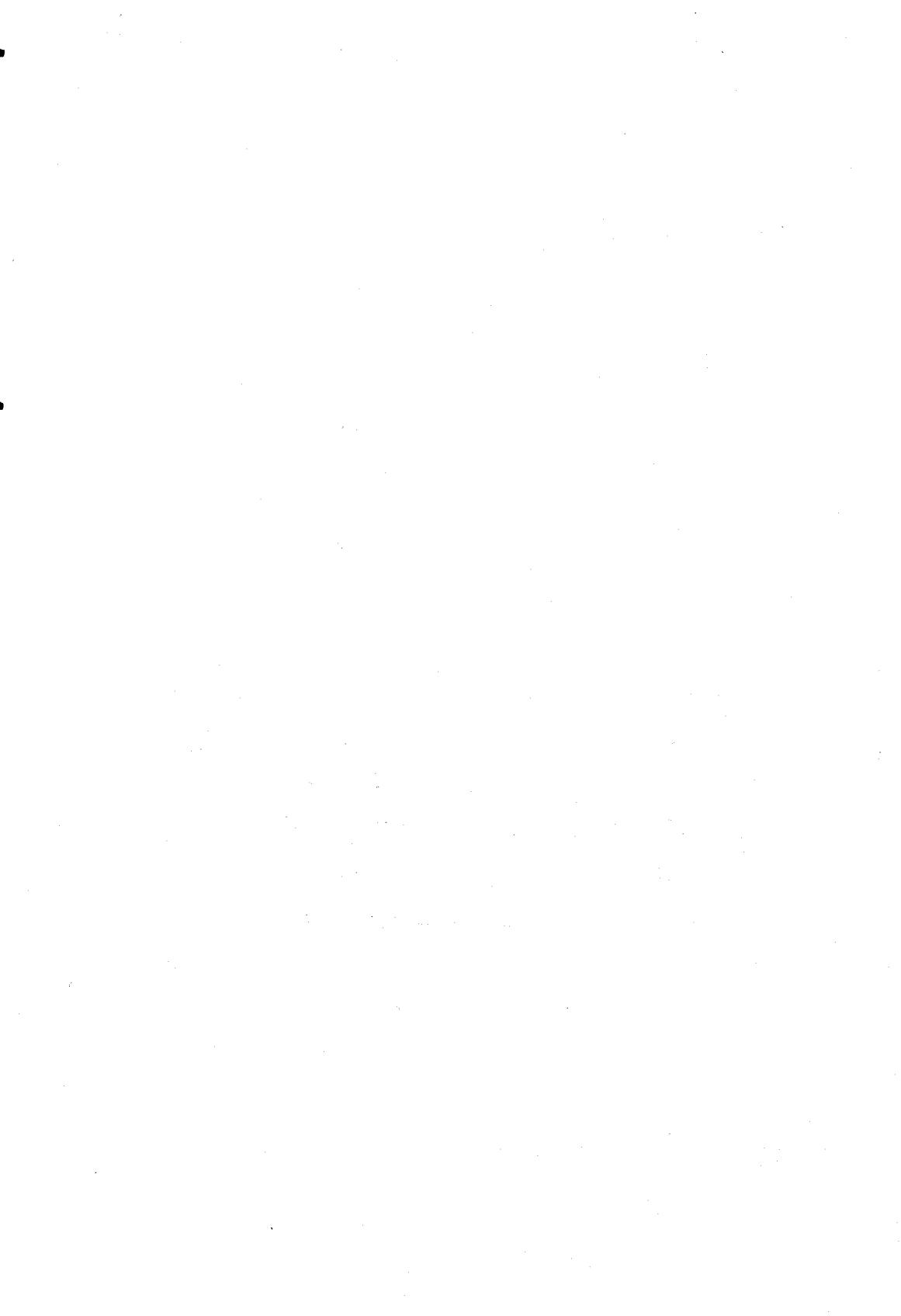
# الوضع في الحديث ...

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع  
وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياعهم في السنة ونقدها .

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والمواضيع وهو ثمار جهود  
العلماء في الحفاظة على الحديث .



## الفصل الأول

### ابتداء الوضع وأسبابه ..

#### أولاً - ابتداء الوضع :

بقي الحديث النبوى صافياً لا يعتريه الكذب ، ولا يتناوله التعريف والخلفيق طوال اجتماع كلة الأمة على الخلفاء الأربع الراشدين ، قبل أن تنقسم إلى شيع وأحزاب ، وقبل أن يندس في صفوفها أهل المصالح والأهواء ، وكانت البداية الأولى التي ترتبت عليها الاضطرابات الكثيرة في القرن المجرى الأول هي فتنة عثمان رضي الله عنه واستشهاده ، فقد هزت العالم الإسلامي هزة عظيمة ، وأورثت الأمة عاقب وخيبة ، امتدت آثارها إلى يومنا ، ثم اجتمعت — بعد الفتنة — كلة المسلمين على أمير المؤمنين على رضي الله عنه ، إلا أن الأحداث كانت أقوى من أن تفسح للهدوء والسلام سبيلهما إلى الدولة آنذاك ، فحصل اقسام كبير في صفوف الأمة ، تجمس في معسكر أمير المؤمنين على الذي انطوى تحت جناحه أهل الحجاز والعراق ، ومعسكر أمير الشام ماوية للذى انضم إليه أكثر أهالها وأهل مصر .

وقد جر هذا الإقسام على الأمة الحروب الطاحنة ، وما لبث أن أنهى بالحكيم الذى كان سبباً لظهور فرق سياسية مختلفة <sup>(١)</sup> ، فالجهود يُؤيدون علياً

(١) اظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن ابراهيم س ٢٦٨ ج ١ ، والتبيير في الدين ص ٣ ، وغير الإسلام ص ٢٥٦ .

رضي الله عنه ، لأنَّه الخليفة الذي بايعته الأُمَّةَ بعد مقتل عَمَّان رضي الله عنه ، وحزب معاوية قام مطالبًا بدم عَمَّان ، وانتهى به الأمر إلى طلب الخلافة ، وممارسة الحكم فولاً بعد التحكيم ، والخوارج قوم من شيعة أمير المؤمنين على انشقوا عنه لأنَّه قبل التحكيم ونادوا ( لا حُكْمَ إِلَّا لِللهِ ) ، ونفروا على معاوية لأنَّه يريد أن يتولى أمر المؤمنين ، وهذا لا يكون إلا بالشوري بينهم ، وكان هؤلاء أشداء أقواء ، جلهم من العرب الجفاة القساة ، وكان لأمير المؤمنين على رضي الله عنه معهم موقع كثيرة وحروب دائمة مدة خلافته ، كما كان لهم آخر بعيد في إلقاء مضاجع خلفاء بنى أمية طيلة الحكم الأموي .

وبعد استشهاد علي رضي الله عنه قام بعض شيعته يطالبون بمحقق  
في الخلافة .

وهكذا نشأت الأحزاب والفرق التي اتخذت شكلًا دينيًّا كان له أبلغ الأثر في قيام المذاهب الدينية في الإسلام<sup>(١)</sup> . وقد حاول كل حزب أن يدعم ما يدعى بالقرآن والسنة ، ومن البدهىء لا يجد كل حزب ما يؤيد دعواه في نصوص القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فتأول بعضهم القرآن ، وفسروا بعض نصوص الحديث بما لا تتحمله ، إلا أنَّ هذا لم يتحقق ما يرمون إليه ، ولم يجد بعضهم إلى تحريف القرآن أو تأويله سبيلاً ، لكثرته حفاظه ، فتناولوا السنة بالتحريف وزادوا عليها ، ووضوا على رسول الله مالم يقل<sup>(٢)</sup> ، ونشطت حركة الوضع مع الزمن ، حتى اختلط الحديث الصحيح بالموضوع ، وظهرت أحاديث موضوعة في فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم من رؤساء الفرق وزعماء الأحزاب ، ثم ظهرت

(١) انظر السنة وبكتابها في التشريع الإسلامي ص ٨٩

(٢) انظر (الآل)، المصنوعة من ٤٨ ج ٢

أحاديث صريحة في دعم المذاهب السياسية والفرق الدينية ، وكانت الأحاديث الموضوعة تولد مع ظهور الفرق ، فينبئ من بعض أحاديث تتفق تلك الفرق ، كما يقف الواضعون من الخصوم للدفاع عنها وهكذا ، حتى تكونت مجموعة من الأحاديث الموضوعة التي كشف عنها جهابذة هذا العلم ورجاله ، ولم يقتصر الوضع على فضائل الأشخاص ، ودعم الآراء والأفكار العقائدية والمذاهب السياسية ، بل تعداها إلى مختلف أبواب الحديث ، وكادت الأحاديث الموضوعة تتناول جميع جوانب الحياة الخاصة وال العامة ، فوضعت أحاديث في الفضائل والمتالب ، وأحاديث في مناقب البلدان والأيام ، وأخرى في العبادات المختلفة وفي المعاملات والأطعمة والأدب والزهد ، والله كر والدعا ، وفي الطيب والمرض والفتن والمواريث وغيرها .

ويجدر بنا أن نبين أن الوضع لم يصل إلى ذروته في هذا القرن ، لأنه نشأ قبل منتصف القرن الهجري الأول بقليل ، وسرعان ما كان يعرف الحديث الموضوع لكتبه الصحابة والتابعين الذين عرفو الحديث وحفظوه ، ولم يؤخذوا بأراجيف الكذابين ، وأخبار الوضاعين ، هذا إلى أن أسباب الوضع في ذلك القرن لم تكن كثيرة ، وكانت الأحاديث الموضوعة تزداد بازدياد البدع والفتن ، وكان الصحابة وكبار التابعين وعلماؤهم في معزل عنها .

وبصور لنا الإمام ابن تيمية ذلك في قوله : « والصحابة رضي الله عنهم كانوا أقل فتنا من سائر من بعدم ، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف ، ولهذا لم يحدث في خلافة عثمان بدعة ظاهرة ، فلما قتل وتفرق الناس حدثت بعثان متقابلان بدعة الخوارج المكفرن لعملي ، وبذلة الرافضة المدعين لإمامته وعصمه أو نبوته

أو إلاهيته<sup>(١)</sup> ، ثم لما كان آخر عصر الصحابة في إمارة ابن الزبير وعبد الملك حدثت بدعة المرجنة والقدرة . ثم لما كان في أول عصر التابعين ، في أواخر الخلافة الأموية ، حدثت بدعة الجهمية والمشبهة المثلية ، ولم يكن على عهد الصحابة شيء من ذلك ، وكذلك فتن السيف ، فإن الناس كانوا في ولایة معاوية رضي الله عنه متفقين يغزون العدو ، فلما مات معاوية قتل الحسين ، وغوص ابن الزبير بمحنة ، ثم جرت فتنة الحرة بالمدينة<sup>(٢)</sup> ، ثم لما مات يزيد جرت فتنة بالشام بين مروان والضحاك بمرج راعط ، ثم وتب المختار على ابن زياد فقتله وجرت فتنة ، ثم جاء مصعب بن الزبير فقتل المختار وجرت فتنة ، ثم ذهب عبد الملك إلى مصعب فقتله وجرت فتنة ، وأرسل الحجاج إلى ابن الزبير فحاصره مدة ثم قتله وجرت فتنة ، ثم لما تولى الحجاج العراق خرج عليه محمد ابن الأشعث مع خاق عظيم من العراق وكانت فتنته كبيرة ، فهذا كله بعد موت معاوية ، ثم جرت فتنة ابن المهلب بخراسان ، وقتسل زيد بن على بالكونية وقتل خلق كثير آخرون ، ثم قام أبو مسلم وغيره بخراسان وجرت حروب وفتن يطول وصفها<sup>(٣)</sup> .

وعلى هذا فإننا نستبعد ظهور الوضع قبل الفتنة ، كما نستبعد تطوع أحد من الصحابة بوضع الحديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يعقل أن أن يتصور مسلم الصحابة الأجلاء ، الذين بذلوا نفوسهم وأموالهم في سبيل الله

(١) على اختلاف الرأفة في ذلك بحسب فرقهم وما ذهبت إليه كل فرقة منهم .

(٢) وفترة الحرة مشبورة كانت سنة ثلات وسبعين أيام خلافة يزيد بن معاوية ، وسميت بذلك نسبة إلى « حرة واتم » قرب المدينة . انظر هامش صنعة : ٢٩٣ من للتنقى من مهاج الاعتدال .

(٣) المتنى من منهاج الاعتدال ص ٣٨٦ - ٣٨٧

ودافعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهجروا أو طارتهم وقسوا ألوان العذاب ، وسراة العيش استجابة للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، لا يعقل أن يتصورون يفترون ويسكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهم الذين نشروا في رعایته ، وخرجوا في جامعته ، ونهوا من معينه ، وتأسوا بعمله ، فكانوا على جانب عظيم من التقى والورع والخشية ، لذلك نفي إقدام الصحابة على الكذب على رسول الله .

وإن ما نقله بعض أهل الأهواء – من أن بعض الصحابة والتابعين كانوا يضمنون في علي عليه السلام الأخبار القبيحة التي تقتضي الطعن فيه والبراءة منه ، لإرضاء لحاوية الذي ( جعل لهم على ذلك جعلاً يرحب في مثله فاختلقوا ما ارضاه . منهم : أبو هريرة ، عمرو بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ومن التابعين عروة بن الزبير <sup>(١)</sup> ) إن ما نقله هؤلاء وغيرهم لا يرقى إلى الصحة ، وتاريخ الصحابة ينفي هذه الادعاءات ويدحض مثل هذه المزاعم .

وإن الواقع التاريخي في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته ينفي كل افتراء على الصحابة في هذا الموضوع ، والصحابة أسمى بكثير من أن يخوضوا في الكذب والوضع ، وهم الذين سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة قوله : « مَنْ تَعْمَدَ عَلَى كَذْبِي فَلَيَتَبُوأْ مَقْعَدَه مِنَ النَّارِ » <sup>(٢)</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ كَذَبًا عَلَى لِيْسَ كَذَبٌ عَلَى أَحَدٍ »

(١) نقل ابن أبي الحديد من شيخة أبي جifer الإسکان ، أظر شرح نهج البلاغة طبعة بيروت ص ٤٦٧ ج ١ وقد ردنا رداً مفصلاً على هذا الادعاء في الفصل الثاني من (أبي هريرة ) ، وأظر كتابنا « أبو هريرة راوية الإسلام » .

(٢) أخرجه الشیخان والتزمی والنافی وابن ماجه والدارقطنی وأخرجه الإمام أحمد أظر غیر المرفع من الموضوع ص ٢ .

مَنْ كَذَبَ عَلَىٰ فَلَيَتَبُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ<sup>(١)</sup> ، فَلَا يَعْقُلُ أَنْ يَقْدِمَ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ – بَعْدَ أَنْ عَرَفَ جَزَاءَ الْكَذَبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ – عَلَىٰ وَضْعِ وَاخْلَاقِ مَا لَمْ يَقُلْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا يَعْقُلُ أَنْ يَحَاذِفَ أَحَدٌ مِنْهُمْ بِالنُّورِ النَّبُوِيِّ الَّذِي خَالَطَ قَبْلَهُ وَرُوحَهُ ، فَيُطْفَئُهُ بِوَضْعِ حَدِيثٍ فِي سَبِيلِ دَعْمِ فَسْكَرَةٍ أَوْ لِلانتِصَارِ لِحَزْبٍ أَوْ لِلتَّقْرِبِ مِنْ شَخْصٍ ، وَإِنْ أَيَّةٌ مُحاوَلَةٌ فِي سَبِيلِ إِثْبَاتِ الْوَضْعِ مِنْ قَبْلِ الصَّحَابَةِ سَتَبِعُهُ بِالْفَشْلِ ، لِكَثْرَةِ الْأَدَلةِ الْفَاطِمَةِ عَلَىٰ وَرَعِيهِمْ وَخَشِيتِهِمْ وَبَعْدِهِمْ عَنِ الْمَاعِضِ ، وَاعْزَالُ أَكْثَرِمِ الْفَتْنَ وَابْتِعَادُهُمْ عَنِ الْفَضَالَاتِ وَالْبَيْعِ ، بِلْ إِنَّ الْأَدَلةَ عَلَىٰ أَنَّهُمْ كَانُوا حَفَظَةً لِلشَّرِيعَةِ يَذْبَحُونَ عَنِ السَّنَةِ التَّحْرِيفِ وَالتَّأْوِيلِ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ تَحْصَى ، وَلَوْ فَرَضْنَا جَدْلًا وَقَوْعَدْ الْوَضْعَ مِنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ – وَهَذَا بَعِيدٌ – فَإِنَّ ذَلِكَ سَيِّنَكَشْفُ أَمْرِهِ وَيَنْتَقِلُ إِلَيْنَا كَمَا اتَّهَلَتْ أَخْبَارُ كَثِيرٍ مِنَ الْحَوَادِثِ الْجَلِيلَةِ وَالْمَدْقِيقَةِ<sup>(٢)</sup> وَيَقُوِيُّ هَذَا عِنْدَنَا ، ذَلِكَ الْوَعِيُ الرَّفِيعُ الَّذِي كَانَ يَتَّمِيزُ بِهِ الصَّحَابَةُ وَكَبَارُ الْعَابِينِ ، إِلَى جَانِبِ دَسْوِخِهِمْ فِي الْمَحْدِيثِ النَّبُوِيِّ الشَّرِيفِ ، الَّذِي يَسْهُلُ عَلَيْهِمْ مَعْرِفَةَ الصَّحِيحِ مِنَ الْمَوْضِعِ ، وَرَاءَ هَذَا كَلَمُهُ جَرَأْتُهُمْ

(١) أَخْرَجَهُ الشَّيْعَانُ وَالْتَّرمِذِيُّ عَنِ الْمَسِيرَةِ بْنِ شَعْبَةَ ، اَنْظُرْ تَعْيِيزَ الْمَرْفُوعِ عَنِ الْمَوْضِعِ ص ٢ : ب .

(٢) وَقَدْ ذَكَرَ لَنَا الْمُؤْرِخُونَ وَالْمُحْدِثُونَ حَادِثَةً وَاحِدَةً كَذَبَ فِيهَا رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَكَلَّ مَصِيرُهُ الْمَوْتُ : أَخْرَجَ الْطَّبرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ عَمْرُو أَنَّ رَجُلًا لَمْ يَسْتَحِفْ حَلَةً مِثْلَ حَلَةِ الْمَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَهْلُ بَيْتِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ : إِنَّهُ عَلَيْهِ الْمَلَةُ وَالسَّلَامُ أَمْرٌ أَيُّ أَهْلُ بَيْتِ الْمَدِينَةِ شَتَّىً اسْتَطَعَتْ ، فَأَعْوَاهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ : لَا يُبَكِّرُ وَعَرِ انْطَلَقَا إِلَيْهِ فَانْ وَجَدَهُمْ مِنْتَأْمَدًا كَفِيَّهُمْ ، وَلَا أَرَا كَمَا إِلَّا كَفِيَّهُمْ ، غَرَفَاهُ ، فَأَتَيَاهُ فَوْجَدَهُمْ قَدْ خَرَجُوا مِنَ الْمَبْلِلِ يَوْلِي فَلَدْعَةً حِيَهُ فَاتَ ، غَرَفَاهُ بِالنَّارِ أَمْ رَجَعاً إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ الْمَغْرِبُ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ : « مَنْ كَذَبَ عَلَى مَعْنَدِهِ فَلَيَتَبُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ » . اَنْظُرْ : تَعْيِيزَ الْمَرْفُوعِ عَنِ الْمَوْضِعِ ص ٤ : ب . وَفِي حَدِيثِ مَطَّاءِ بْنِ السَّائبِ قَدْ اخْتَلطَ . اَخْرَجَ بَعْضُ الْرَّوَانِدِ ص ١٤٥ ج ١ .

المثالية في الحق ، وهي جرأة لم ترض لهم أن يسكنوا عن آبائهم وأعز الناس إليهم إذا انحرفوا عن سواء السبيل ، ولم يكن يخيفهم آنذاك سلطان الحاكم ، ولا نفوذ القوى ، بل كثيرا ما كانوا يعترضون على المحكم والعلماء وغيرهم ، يبنون وجه الحق ، لا يخفون فيه لومة لأنم . وإن التاريخ الإسلامي ليتعذر بذلك الجيل الذي تمثل الإسلام ، وعمل به فكان قدوة حسنة للأجيال التالية ، وإن هذا كله ليدفع كل شبهة تحوم حول الواقع الصحابة في نار الوضع<sup>(١)</sup> .

وكما ذكرنا عن الصحابة انقسامهم في الوضع نتف عن كبار التابعين وعلمائهم ذلك أيضا ونقرر أنه إذا حصل الوضع في النصف الأول من القرن الهجري الأول ، فإما صدر عن بعض المستعربين الملاحدة من طبقة التابعين وأتباع التابعين ، الذين حلتهم الخلافات السياسية والأهواء الشخصية على انتقال الكذب ، ووضع الأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذا العصر – عصر التابعين – كان الوضع أقل من الوضع في عصر أتباع التابعين ، لكنه الصحابة والتابعين الذين مارسوا السنة وبينوا السقيم من الصحيح ، ولعدم تقى التحالل والكذب في الأمة ، تقربها من عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ، إذ لا تزال متأثرة بتوبيخاته ، محافظة على وصيائده ، تعمها التقوى والورع والخشية ، كل هذا خف من انتشار الكذب والوضع ، إلى جانب أن دواعي الوضع وأسبابه كانت ضيقة محدودة في نشأتها الأولى ، ثم كثرت وازدادت فيما بعد .

(١) لقد سبق أن بنيت أن الصحابة كانوا لا يكذبون في عهد الرسول وبعد وفاته في بحث (ثقة الصحابة السنة من الرسول السليم) ص ٥٧ وكيف كانوا يصدق بعضهم ببعض ، واقرر الحديث الفاسد ص ٣٢ : ب - ٣٣ : آ والجامع لأخلاق الرواى وآداب الناس ص ١٢ : آ (السنة) ١٣

وزرى الأحاديث الموضوعة قد ظهرت بكثرة في العراق ، حيث قامت أكثر الفتن والحوادث في هذا الإقليم ، كانت بذور الفرق الدينية فيه ، وكانت ثقة المحدثين تفقد بعلماء هذا القطر ، لولا قيام نقاد الحديث ورجاله وعلمائه بالكشف عن الكذابين ، وبيان أحوالهم وتبعهم .

وقد اشتهرت العراق بالوضع حتى سميت « دار الضرب » نضرب فيها الأحاديث كالتصرف الدراما ، وكان أهل المدينة يتوقون أحاديثهم ، وكان مالك يقول : « نزلوا أحاديث أهل العراق منزلاً لأحاديث أهل الكتاب : لا تصدقون ولا تكذبوا ». وقال له عبد الرحمن بن مهدي : يا أبا عبد الله ، سمعنا في بلدكم - (المدينة) - أربعين حديث في أربعين يوما ، ونحن (أي في العراق) في يوم واحد نسمع هذا كلها ، فقال له : يا عبد الرحمن ، من أين لنا دار الضرب التي عندكم ؟ دار الضرب تضربون بالليل وتنتفعون بالنهار <sup>(١)</sup> ». وقال ابن شهاب : « يخرج الحديث من عندنا شيئاً فشيئاً فيعود في العراق ذرعاً <sup>(٢)</sup> ». وقال عبد الله بن عمرو بن العاص لجماعة من أهل العراق جاؤوا يسألونه أن يحدّثهم : « إن من أهل العراق قوماً يسكنُّون ويُكذِّبون ويُسخرون <sup>(٣)</sup> ». \*

## ثانياً - أسباب الوضع

ذكرت فيما سبق أن أسباب الوضع الرئيسية هي انقسام الأمة إلى أحزاب سياسية ، اتخذت شكلًا دينياً ، وحاول كل حزب أن يدعم موقفه ويؤيد آراءه

(١) المتنق من منهج السنة من ٨٨ ، ثم قال ابن تيمية بعد هذا : ( ومع هذه الأمة كان في التكوفة وغيرها من الفتاوى الأكابر كثيرة . )

(٢) ضدى الاسلام ص ١٥٢ ج ٢

(٣) طبقات ابن سعد ص ١٣ قسم ٢ ج ٤

بوضع أحاديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ازدادت الأسباب التي كان لها أثر بعيد في وضع الحديث ، وتحمل هذه الأسباب فيما يلي :

### ١ - الأسباب السياسية :

كان أول ما ظهر عقب فتنة أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه شيعة الإمام علي ، وحزب معاوية ، ثم ظهر الخوارج بعد وفاة « صفين » ، وتناولوا بإيجاز أن كل حزب في وضع الحديث .

### (١) آثر الشيعة وفصوصهم في وضع الحديث :

قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة : « إن أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة ، فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صالحهم ، حملهم على وضعها عداوة خصومهم . فلما رأت البكرية ما صنعت الشيعة وضعت لصالحها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث (١) » .

وما يؤسف له أن بعض أهل الأهواء وأعداء الإسلام اخندوا التشيع ستاراً لتحقيق أهوائهم ، والوصول إلى مآربهم ، فكان كثير من الفتن يقوم باسمهم ، فشكب أهل البيت نكبات متواتلة ، ذهب خفيتها خيرة أبناء أمير المؤمنين على رضي الله عنه وأحفاده ، وسجل لهم التاريخ مأسى تنفترط لها القلوب ، وتشعر لها الأبدان ، كن ذلك بسبب استقلال أعداء الدين اسم أهل البيت ، وهؤلاء المستغلون هم الذين وضعوا الأحاديث في سبيل تأييد حركتهم وشجعوا على وضعها (٢) .

(١) شرح نهج البلاغة ص ٢٦ ج ٣

(٢) من هذا ما روى عن أبي أنس الحاراني قال : قال المخار ( النقق ) رجل من أصحاب الحديث — : ضع لي حدثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصده خليفة مظالي له بيته ولده ، وهذه عشرة آلاف درهم و خاتمة و مر كوب و خادم فقال لها زوج : أما عن النبي صلى الله

وإنا لا نتصور قط أن يوافق الحسن أو الحسين أو محمد بن الحنفية أو جعفر الصادق أو زيد بن علي وغيرهم من أهل البيت على الكذب على رسول الله جدهم ومولى جانب عظيم من الورع والتقوى والصفاء ، وإن أهل البيت لأرفع بكثير من أن يكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لهذا أحبت أن أبين من أول هذا البحث أن أهل البيت براء من هذا كله ، وإنما حل إثم الوضع باسمهم من لف حولهم من شيعتهم ، وكثير الوضع ، وأسألوا إلى إمامهم على رضي الله عنه أكثر مما أحسنوا إليه بذلك ، قال أبو الفرج بن الجوزي : « فضائل على الصريحة كثيرة ، غير أن الرافضة لا تقنع ، فوضعت له ما يضع ، لاما يرفع <sup>(١)</sup> » .

وقد كثر الوضع منهم حتى أساموا إلى سمعة العراق ، وأصبح أهل المدينة يتوقون حديثهم ، ( وصار الأسر يشتبه على من لا يميز بين هذا وهذا ، بعزلة الرجل الغريب إذا دخل إلى بلد نصف أهله كذابون خوانون ، فإنه يحترس منهم حتى يعرف الصدوق الثقة <sup>(٢)</sup> .. ) ، وقال أحد أصحاب علي رضي الله عنه : « قاتلهم الله ! أى علم أفسدوا <sup>(٣)</sup> » ، وقال عاص الشعبي : « ما كذبَ على أحد في هذه الأمة ما كذبَ على علي رضي الله عنه <sup>(٤)</sup> .. » ، ويقول ابن تيمية : « وكذبُ الرافضة مما يضرب به المثل <sup>(٥)</sup> » ، وقال ابن المبارك : « الدين لأهل الحديث ، والكلام والتحليل لأهل الرأى ، والكذب للرافضة <sup>(٦)</sup> » ، و « سئل

== عليه وسلم فلا ، ولكن اخت من عشته من الصحابة ، وحططى من الثئن ما شئت ، قال : عن النبي صلى الله عليه وسلم أو كذا ، والذئب عليه أحد . اقتبس الآلة للصنوعة من ٢٤٨ ج ٢ قال عن ابن الجوزي .

(١) المتنى من منهج الاعتدال ص ٤٨٠

(٢) المرجع السابق ص ٨٨

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي من ٨٣ ج ١

(٤) تذكرة الطفاظ من ٧٧ ج ١

(٥ و ٦) التفقى من منهج الاعتدال من ٤٨٠

مالك رضي الله عنه عن الرافضة ، فقال : لا تكلهم ، ولا زرعهم . فابنهم يكذبون<sup>(١)</sup> » ، وقال الشافعى : « لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة<sup>(٢)</sup> » ، وقول يزيد بن هارون : « يكتب عن كل مبتدع – إذا لم يكن داعية – إلا الرافضة ، فإنهم يكذبون<sup>(٣)</sup> » ، وقول حماد بن سلمة : « حدثني شيخ لهم تاب – يعني الرافضة – قال : كنا إذا اجتمعنا ، فاستحسننا شيئاً – جعلناه حديث<sup>(٤)</sup> » .

وقد صنع الشيعة أحاديث كثيرة ، وحرفوها بعض الأحاديث حسب أهوائهم وفرقهم التي كانت تزداد يوماً بعد يوم ، فوضمو الأحاديث في مناقب على رضي الله عنه ، وأخرى وضعوها في متالب معاوية والأمويين ، وكتب الموضوعات ملوبة بأكاذيبهم ، وسند ذكر بعض ما وضموه على سبيل المثال ، ونبين أثره في الأحزاب المعادية لهم .

وكان بهم الشيعة إثبات وصية الرسول صلى الله عليه وسلم لملي بالخلافة من بعده ، فوضموه كثيراً من الأحاديث في هذا ، منها : « وصيبي ، وموضع سري » وخليفتى في أعلى ، وخير من أخلف بعدي – على<sup>(٥)</sup> » و « يا على ، أخصك بالبوة ولا ذي بعدي<sup>(٦)</sup> .. » و « إن لكل نبى وصيباً ووارثاً ، وإن وصيي ووارثى على بن أبي طالب<sup>(٧)</sup> » وحديث « لما أن عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم أراه الله من

(١) للنتق من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، واطر الــكتفابة من ١٢٦ .

(٢) للنتق من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، واطر الــكتفابة من ١٢٦

(٣) للنتق من منهاج الاعتدال ص ٢٢ واطر البرج والتعديل من ٢٨ قسم ١ ج ١

(٤) الجامع لأخلاق الرواى وآداب السامع ص ١٨ : بـ والآلـ للصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

(٥) التواوين المجموعة في الأحاديث المجموعة من ٣٦٩

(٦) الآلـ للصنوعة من ٣٢٣ ج ١

(٧) الآلـ للصنوعة من ٣ ج ١

البع جانب في كل سماء ، فلما أصبه جعل يحدث الناس من عجائب ربه ، وكذبه من كذبه من أهل مكة ، وصدقه من صدقه ، فعند ذلك اقتنى نجم من السماء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : في دار من وقع هذا النجم فهو خليفتي من بعدي ، وطلبوه ذلك النجم فوجدوه في دار على بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال أهل مكة : ضل محمد وغوى ، وهو أهل بيته ، وما إلى ابن عمه ، فعند ذلك نزلت هذه السورة « والنجم إذا هوى .. ١١٠ »<sup>(١)</sup> وحديث « خلقت أنا وعلى من نور ، وكنا على عين العرش .. ٢٢ »<sup>(٢)</sup> وافتوا في وضع الأحاديث كما يحبون ويهبون ، من ذلك « ستكون فتنة ، فإن أدركها أحد منكم فعليه بخصائصه : كتاب الله وعلى بن أبي طالب .. وهو خليفتي من بعدي »<sup>(٣)</sup> ، و « من لم يقل على خير الناس فقد كفر »<sup>(٤)</sup> ، و « النظر إلى على عبادة »<sup>(٥)</sup> ، و « حب على يا كل السباتات كأن كل النار الحطب »<sup>(٦)</sup> ، و « من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، ونوح في فمه ، وإبراهيم في حكه ، وينحي في زهذه ، وموسى في بطشه - فلينظر إلى على »<sup>(٧)</sup> ، و « من مات وفي قلبه بغض لعلى بن أبي طالب - فليتم يهوديا أو نصراانيا »<sup>(٨)</sup> ، وحديث « مثل شجرة ، أنا أصلها ، وعلى فرعها ، والحسن والحسين ثمرتها ، والشيعة ورقها ، فأى شئ يخرج من الطيب إلا الطيب »<sup>(٩)</sup> ، وحديث : « من أحبني فليحب عليا ، ومنبغض عليا

(١) الفوائد المجموعة في الأحاديث المجموعة من ٣٦٩ . واظهره في المتن من منهاج السنة من ٤٢٦ وفي رواية « فهو الوصي من بعدي » ، واحتقار استهانة الوصي كانت من هذه عبد الله بن سبأ أظقر هامش الصفحة ٣٠٧ من المتن من منهاج السنة .

(٢) الفوائد المجموعة من ٣٤٢

(٥) المراجع السابق من ٣٥٩

(٤) الفوائد المجموعة من ٣٤٧

(٧) المراجع السابق من ٣٦٧

(٦) المراجع السابق من ٣٦٧

(٩) للترجم السابق من ٣٧١

(٨) الفوائد المجموعة من ٣٧٢

فقد أبغضني ، ومن أبغضني فقد أغضن الله ، ومن أغضن الله أدخله الله النار<sup>(١)</sup> » ، وحديث : « يا علي ، إن الله غفر لك ولذريتك ولو الذيك والأهلك وأشيعتك ولطحي شيعتك<sup>(٢)</sup> ». .

والى جانب هذا وضع الشيعة أخباراً بشعة تناول من أبي بكر وعمر وغيرها يزعمون فيها إساءة هؤلاء الصحابة إلى علي رضي الله عنه وأهله ، وفي هذا يقول ابن أبي الحميد : ( فاما الأمور الشنية المستحبنة التي تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة . . . وأن عمر ضغطها بين الباب والجدار . . . وجعل في عنق علي حبلًا يقاد به فشكه لا أصل له عند أصحابنا ولا ينتبه أحد منهم ، ولا رواه أهل الحديث ولا يعرفونه ، وإنما هو شيءٌ تنفرد الشيعة بنقله<sup>(٣)</sup> ) .

لقد رأى بعض الوضاعين من الأحزاب الأخرى أن هذه الأحاديث تنتقص أباً بكر وعمر وعثمان وümawayة ، فوضعوا مقابلها أحاديث أخرى ترفع من شأن الشیعین وümawayة ، من ذلك الحديث الموضع : « لما عرج بي إلى السماء قلت : اللهم اجعل الخليفة من بعدي على بن أبي طالب ، فارتبت السموات ، وهتف بي الملائكة من كل جانب ، يا محمد أقرأ وما نشأون إلا أن يشاء الله ، قد شاء الله أن يكون من بعده أبو بكر الصديق<sup>(٤)</sup> » ، وما روی عن عبد الله بن جرادة قال : « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى بفرس فركبه ثم قال : يركب هذا الفرس من يكون الخليفة بعدى ، فركبه أبو بكر<sup>(٥)</sup> » .

(١) التوائد المجموعة من ٣٨٤

(٢) الراجع السابق ص ٣٨٤

(٣) شرح نهج البلاغة من ١٥٨ - ١٦٩ ج ١ (٤) تنزية الصريحة للرفوعة من ٣٤٠ ج ١

(٥) للصدر السابق من ٣٤٦ ج ١

وحدثت «أن أبي بكر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت معك في الصف الأول ، فكبرتَ وكبرتُ فاستفتحت بالحمد فقرأها ، فوسوس إلى شيء من الطهور فخرجت إلى باب المسجد ، فإذا أنا بهاتف يهتف بي وهو يقول : وراءك ، فالتفت ، فإذا أنا بقدح من ذهب مملوء ماء أبيض من التلوج وأذب من الشهد ، وألين من الزبد ، عليه منديل أخضر مكتوب عليه لا إله إلا الله الصديق أبو بكر ، فأخذت المنديل فوضعته على منكبي ، وتوضأت لصلاة وأسبغت الوضوء ، ورددت المنديل على القدح ، ولحقتك وأنت راكع الركمة الأولى فتمت صلاتي معك يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أبشر يا أبي بكر ، الذي وضأك لصلاة جبريل ، والذي من ذلك ميكائيل ، والذي مسكت ركبتي حتى لحت الصلاة إسرافيل<sup>(١)</sup>» .

وحدثت «إن الله جعل أبي بكر خليقتي على دين الله ووحيه ، فاسمعوا له تقلعوا ، وأطيعوه ترشدوا<sup>(٢)</sup>» ، وحدثت «urg بـ إلى السماء ، فـ مررت بسماء إلا وجدت فيها إسمى مكتوبـاً محمد رسول الله ، وأبو بكر الصديق من خلفي<sup>(٣)</sup>» .

وحدثت «إن الله في السماء يكره أن يخطأ أبو بكر الصديق<sup>(٤)</sup>» ، وحدثت «ما أسرى بـ رأيت في السماء خيلاً موقوفة مسرجة ملجمة . . . رؤوسها من الياقوت الأحر . . . ذوات أجنة ، قلت : من هذه ؟ فقال جبريل : هذه لجبي أبي بكر وعمر ، يزورون الله عليها يوم القيمة<sup>(٥)</sup>» ، وحدثت عن

(١) الفوائد المجموعة من ٣٢٠ ، وقد روی نحو هذا لملي بن أبي طالب وفيه : ذكر العطل والمنديل ، والشكل كذب موضوع . انظر الموارد المجموعة من ٣٢١

(٢) المرجع السابق من ٣٢٢

(٣) الفوائد المجموعة من ٣٣٣

(٤) المرجع السابق من ٣٣٥

(٥) تنزيه الفريضة المرفوعة من ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعة من ٣٣٧

عبد الله بن أبي أوفى « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكتنا على على ، فإذا أبو بكر وعمر أقبلوا ، فقال : يا أبو الحسن أجبهما فبحبهم تدخل الجنة<sup>(١)</sup> » ، وحديث « إن في السماء الدنيا مائتين ألف ملك يستغفرون الله لمن أحبه أبو بكر وعمر ، وفي السماء الثانية مائة ألف ملك يلعنون من أبغض أبو بكر وعمر<sup>(٢)</sup> » ، وحديث « ما في الجنة شجرة إلا مكتوب على كل ورقة منها لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، أبو بكر الصديق وعمر الفاروق ، وعثمان ذو النورين<sup>(٣)</sup> » .

ووضع بعض الكذايبن من حزب معاوية بعض الأحاديث ، منها « أن جماعة من بني هاشم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل الكتابة من معاوية ، فنزل الوحي باختياره<sup>(٤)</sup> » ، ووضعوا أحاديث مطولة في كتابته آية الكرسي وغيرها ، ذكرتها كتب الموضوعات ، منها « أنه صلى الله عليه وسلم أخذ القلم من يده على فدفعه إلى معاوية<sup>(٥)</sup> » ، و « الأمانة عند الله ثلاثة : أنا وجريل ومعاوية<sup>(٦)</sup> » ، وحديث « أن النبي صلى الله عليه وسلم ناول معاوية سهما وقال : خذ هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة<sup>(٧)</sup> » ، وما روى عن ابن عباس أنه « جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بورقة آس أخضر مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، حب معاوية فرض على عبادى<sup>(٨)</sup> » ،

(١) تنزية الشربة المرقوعة ص ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعه ص ٣٣٨

(٢) الفوائد المجموعه ص ٣٣٨ (٣) للرجيم السابق ص ٣٤٢

(٤) الفوائد المجموعه ص ٤٠٣ وانظر تنزية الشربة المرقوعة ص ١٩ ج ٢ ذكره بطوله.

(٥) الفوائد المجموعه ص ٤٠٣

(٦) تنزية الشربة المرقوعة ص ٤ ونحوه في ص ٦ ج ٢

(٧) تنزية الشربة ص ٦ ج ٢

(٨) المرجع السابق ص ٢١ ج ٢

وحرف الشيعة حديث « اللهم ارْكِسْ ما في الْقَنْطَةِ رَأْكْنَا ، اللهم فَهِمَا إِلَى النَّارِ دُعَا<sup>(١)</sup> » في أنه قبل في معاوية وعمرو بن العاص حين كانوا يقتنيان ، والواقع أنهما لم يفعلَا شيئاً من هذا ، إنما قبل هذَا في معاوية بن رافع وعمرو بن رفاعة ابن التابوت ، خرف الرواى الأسماء .

ووضع بعض المرضين من أتباع حزب معاوية « .. نَمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، إِنَّ فِي جَهَنَّمَ كَلَابًا زَرَقَ الْأَعْيُنِ ، عَلَى أَعْرَافِهَا شَعْرٌ كَمِثْلِ أَذْنَابِ الْخَلِيلِ ، لَوْ أَذْنَ اللَّهُ تَعَالَى لِكُلِّ مِنْهَا أَنْ تَبْلُغِ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ فِي لَقْمَةٍ وَاحِدَةٍ لَمَّا نَذَّلَ عَلَيْهِ ، تَسْلَطَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنْ لَمْ يَنْتَهِ مِنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفِيَّانَ<sup>(٢)</sup> .

وأمثال هذه الأحاديث كثيرة ، كلها من صيغة الأحزاب المتناوحة ، التي حاولت أن تدعم بها موقفها ، وترفع من قدر أصحابها وزعامتها ، وكان برسع هؤلاء الابتعاد عن الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتفين بما الصحابة من فضائل ثابتة ، ولكن الموى ساق بعضهم إلى ذلك والجهل أعمى قلوب بعضهم .

وقد رأى بعض ذوي النبات الحسنة ما كان من هذه الأحزاب ، وما دار بينهم من طعون مختلفة تناولت الصحابة ، وانتقصتهم وكادت تقضي على فضائلهم ، فدفعهم حبهم للصحابة جميعاً إلى وضع أحاديث تذكر فضائلهم ، وترفع من شأنهم ، وتبيّن أنه لا فرق بين الخلفاء الأربعة ، وقد ظلن هؤلاء - بحسن نيتهم - أنهم يفعلون خيراً ، لأنهم ينتهيون بوضع هذه الأحاديث اللعن الذي

(١) تغريبة الشربة من ١٦ ج ٢ ، والتقويد المجموع من ٤٠٧

(٢) تغريبة الشربة المرفوعة من ٢٣ ج ٢

كان يتبادله أتباع كل حabi ، ويقطعون دابر الشتم والسباب فيجمعون أمر الأمة وكمائهم لم يلعوا أنهم يفتشون على رسول الله الكذب . ومن ذلك حديث : « إن الله أسرني أن أخذ أبا بكر والدا ، وعمر مشيرا ، وعثمان سندا ، وأنت يا علي ظهيراً . أنت أربعة ، قد أخذ الله لكم الميثاق في أم الكتاب ، لا يحسم إلا مؤمن نق ، ولا يبغضكم إلا منافق مسيء ، أنت خلفاء نبوى ، وعند ذمتى <sup>(١)</sup> » حديث « ينادي مناد يوم القيمة من تحت العرش : أين أصحاب محمد ؟ فيؤتي بآبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم <sup>(٢)</sup> » ، و « أبو بكر وزيرى ، والقائم فى أمى من بعدي ، وعمر حبيبى ينطق على لسانى ، وأنا من عثمان وعثمان منى ، وعلى أخي وصاحب لواى <sup>(٣)</sup> » ، و « أبو بكر أوزن أمى وأرحمها ، وعمر بن الخطاب خير أمى وأكلها ، وعثمان بن عفان أحى أمى وأعدلها ، وعلى بن أبي طالب ولى أمى وأوسها ، وعبد الله بن مسعود أمين أمى وأوصلها ، وأبو ذر أزهد أمى وأرقها ، وأبو الدرداء أعدل أمى وأرحمها ، ومعاوية بن أبي سفيان أحل أمى وأجودها <sup>(٤)</sup> » . و « من شتم الصديق فإنه زنديق ، ومن شتم عمر فلأوه سقر ، ومن شتم عثمان فخصمه الرحمن ، ومن شتم عانيا فخصمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم <sup>(٥)</sup> » ومن حديث طوبى : « .. نعم قال - رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا لعنة الله على مبغضى أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى <sup>(٦)</sup> ». وإذا رجعنا إلى كتب الموضوعات رأينا أن الشيعة قد أسرفوا في الوضع أكثر من غيرهم .

(١) و (٢) القوائد المجموعة ص ٣٨٤

(٣) المرجع السابق من ٣٨٦ .

(٤) القوائد المجموعة ص ٤٠٩

(٥) المرجع السابق ص ٣٣٩

(٦) المرجع السابق ص ٣٣٨

### (ب) انوارج ووضع المحدث :

لم نعثر في المراجع الفريدة منا على ما يدل على وضع الخوارج للحديث ، أو على اعتمادهم على ذلك لدعم موقفهم وإثبات دعوام ، اللهم إلا ما ذكر عن ابن هبيعة قال : سمعت شيخاً من الخوارج تاب ورجع ، وهو يقول : « إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هوبنا أسرانا صبرناه حديثاً<sup>(١)</sup> ». وما رواه عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم قال : « قال لي رجل من الخوارج : إن هذا الحديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، إننا كنا إذا هوبنا أسرانا جعلناه في حديث<sup>(٢)</sup> ». وما رواه السيوطي : « روى عن شيخ خارجي أنه قال : إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هوبنا أسرانا صبرناه حديثاً<sup>(٣)</sup> » .

هذه أخبار ثلاثة يعنى واحد ، وطرق مختلفة ، تدل على وضع الخوارج للحديث . إلا أننا لم نجد دليلاً يثبت عليهم هذا بين الأحاديث الموضعة ، وربما كان عدم كذبهم هذا لا يعتقدون أن مركب الكبيرة كافر ، والكذب من الكبائر .

وهناك أدلة كثيرة على أنهم أصدق من نقل الحديث ، ومن هذا ما قاله ابن تيمية للرافضة في الرد عليهم : « ونحن نعلم أن الخوارج شر منكم ، ومع هذا فما نقدر أن نرميهم بالكذب ، لأننا جربناهم ، فوجدناهم يتحررون الصدق لهم

(١) الماجمع لأخلاق الرواوى وآدابه المسنون ص ١٥ : ب واظر المدخل العاكم من ١٩

(٢) الحديث الفاصل بين الرواوى والواعى من ٨٣ : آ

(٣) الآلـ. المصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

وعليهم<sup>(١)</sup> ، كما قال أيضاً : « ومن تأمل كتب الجرح والتعديل رأى المعروف عند مصنفيها بالكذب في الشيعة أكثر منهم في جميع الطوائف ، والخوارج مع مرؤوهم من الدين فهم من أصدق الناس حتى قيل إن حديثهم من أصح الحديث<sup>(٢)</sup> ». وقال أبو داود « ليس في أصحاب الأهواء أصح حديثاً من الخوارج<sup>(٣)</sup> » .

لابد لنا بعد هذا من خرج لما روی عنهم من الكذب ، فالأخبار الأولى تدل على وقوع الوضع منهم ، باعتراف أحد شيوخهم ، إلا أنها لم نعرف هذا الشيخ !! وقد روی الخطيب عن حماد بن سلمة<sup>(٤)</sup> نحو حديث ابن همیعة عن (شيخ من الرافضة) ، في نفس الصفحة التي روی فيها خبر ابن همیعة ، فيمكن أن يحمل على أنه خطأ من الكاتب أو الرواية . وإذا فرضنا أنه خطأ ، فما موقعنا من الخبرين الآخرين اللذين لا سبيل إلى تسرب الخطأ إليهما ؟ إلا أن الأخبار التي تدل على صدقهم تعارض هذه الروايات ، والبحث لا يؤدي إلى دليل يدين الخوارج بالوضع فلا بد من حمل تلك الأخبار على وهم الرواية : أن « الشيخ » خارجي ، وهو ليس كذلك . وأرجح من هذا أن الخبرين ضعيفان بلهمالة « الشيخ » .

وأما ما روی عن عبد الرحمن بن مهدي : أن الخوارج والزنادقة قد وضعوا هذا الحديث « إذا أتاكم عني حديث فأعرضوه على كتاب الله فإن وافق كتاب الله فأنا قلت .. » - فقد فند الدكتور مصطفى السباعي هذا القول ، وبين أنه

(١) المتن من منهاج الاعتلال من ٤٨٠

(٢) المرجع السابق من ٤٢

(٣) السکایة من ١٣٠

(٤) الجامع لأحكام الرواية وآدابها من ١٨ : ب

من وضع الزنادقة<sup>(١)</sup>. وهكذا يثبت أن الخوارج لم يغمسوا في حمأة الوضع ، لما عرف عنهم من الورع والتفوى .

## ٢ - أعماد الأسلام (النماذج) :

لقد قوشت دولة الإسلام دولى كسرى وقيصر ، وقضت على عروش الملوك والأمراء الذين كانوا يحكمون الشعوب الخاضعة لهم ، يذيقونها العذاب ويستنزفون خيراتها ، وبسترون أبناءها ، وكان حول هؤلاء الحكام طبقة من الخواص والمستغلين ، الذين يغبون من وراء أولئك الملوك والأمراء ، وكانت لهم وسائلهم الخاصة في استغلال رعاياهم ، فعندما انتشر الإسلام ، وخلط قلوب الأمم المظلومة ، والشعوب المغلوبة على أمرها من قبل رعاتها — تذوق هؤلاء نسمة الحرية ، وشرعوا بالكرامة الإنسانية ، في حين أفلتت السلطة من يد الحكام ، وخسروا مناصبهم ، وضاعت تلك المنافع التي كانوا ينالونها باستغلال أبناء الشعب ، الذي عرف قيمة الحياة بعد أن حطم قيود الظلم باعتناق الإسلام والمسلمين ، ولم يستطيعوا أن يحققوا أملاهم بقوة السيف ، لقوة الدولة الإسلامية ، فراحوا ينفرون المسلمين من المقيدة الجديدة ، بدنس الأباطيل والأكاذيب السخيفية على رسول الله ، وأصدبن من وراء ذلك إبعاد الناس عن الإسلام ، الذي حاولوا أن يصوروه أبشع الصور في عقائده وعباداته وأفكاره ، وظهر هؤلاً يظاهرون مختلفين ، وتحت أسماء فرق متعددة ، إلا أنهم لم يوفقا إلى

(١) انظر آلته ومكانتها في النشر في الإلای ص ٩٧ .

ما أرادوا ، وباءت حماولاتهم بالفشل أمام قوة الإسلام ، وسمى مقاصده  
وصفاء عقيدته

و سنذكر أمثلة موجزة لما صنعوا ليضللوا أتباع الدين ، وينفرونه من  
محب اعتناقه ، فن ذلك : ما رواه : « أن نفرا من اليهود أتوا الرسول صلى الله  
عليه وسلم فقالوا من يحمل العرش ؟ فقال : تحمله الهوام بقرونها ، وال مجرة التي  
في السماء من عرقهم ، قالوا : نشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ». .  
قال أبو القاسم البعلبي : « هذا والله تقول ، وقد أجمع المسلمون على أن الذين  
يحملون العرش ملائكة<sup>(٢)</sup> » ، وحديث « عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
المجرة التي في السماء عرق الأفعى التي تحت العرش<sup>(٣)</sup> » . وقول أبو القاسم :  
« وما يستجيز أن يروى مثل هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من  
لا يبالى بيته ، ومتى قال المسلمون إن تحت العرش أفعى ؟ وهل يجوز أن يكون  
هذا إلا من دسيس الزنادقة ليتبعوا الإسلام<sup>(٤)</sup> » ؟ ، وحديث : « قيل :  
يارسول الله ، مم ربنا ؟ قال : من ماء مرور ، لامن أرض ولا سماء ، خلق  
خيلا فأجرأها ، فعرقت ، خلق نفسه من ذلك العرق<sup>(٥)</sup> ». إنه لا يضع مثل هذه  
الأحاديث مسلم ولا عاقل ١١

وإن هؤلاء لأنشد ضررا وبلاه على الإسلام من غيرهم ، فقد كان منهم من  
يفحش في الكذب والافتراء ، ومن هؤلاء عبد الكريم بن أبي الموجا ، الذي  
اعترف قبل أن تضرب عنقه بوضعه الحديث ، فقال : « والله لقد وضعت فيك

(١) و (٢) و (٤) قبول الأخبار ص ١٤

(٥) تغريبة الشريعة المرفوعة ص ١٣٤ ج ١

أربعة آلاف حديث ، أحرم فيها الحال ، وأحل فيها الحرام<sup>(١)</sup> » وقال المهدى : « أفر عندي رجل من الزنادقة أنه وضع أربعين حديث ، فنهى تجول في أيدي الناس<sup>(٢)</sup> » وقال حماد بن زيد : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم إثنى عشر ألف حديث ، بثوها في الناس<sup>(٣)</sup> » ، وفي رواية قال : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر ألف حديث<sup>(٤)</sup> » .

إلا أن هذه الأحاديث لم تخف على رجال هذا العلم ، فبيّنوها وتبعوا الكاذبين الذين وضعوها .

### ٣ — التقرف العنصري وأهمه للقيمة والبلاء والدمام :

اعتمد الأمويون في إدارة دولتهم وتسير أمورها على العرب خاصة ، وتعصب بعضهم للعرب والعربية ، وربما نظر بعض العرب إلى المسلمين من العناصر الأخرى نظرة لا توافق روح الإسلام ، حتى إن طبقة الموال « وهم المسلمون من غير العرب » شعرت بهذه العنصرية ، فكأنوا يخالون المساواة بينهم وبين العرب وانتهزوا أكثر الاضطرابات والحركات التورية فانضموا إليها في سبيل تحقيق ذلك ،<sup>(٥)</sup>

(١) الآلـ المصنوعة من ج ٢٤٨ ج ٢ . وعبد الـ الكريم هذا خالـ من بن زـ آمـة الشـيـانـيـ لمـرـوفـ وقد أـمـرـ بـ ضـربـ عـقـدةـ مـعـدـ بنـ سـلـيـانـ منـ عـلـيـ أـمـيرـ مـكـ وـقـدـ لـذـ عـنـ فـيـ المـيزـانـ : أـمـيرـ الـبـصـرةـ ، اـنـظـرـ تـوـضـيـعـ الـأـكـلـ كـلـ مـنـ جـ ٧٥ جـ ٢ ، وـاـنـظـرـ مـيزـانـ الـامـتدـالـ مـنـ جـ ١٤٤ جـ ٢ .

(٢) الـ كـفـاـيـةـ مـنـ جـ ٤٣١ ، وـالـآـلـ المـصـنـوـعـةـ مـنـ جـ ٢٤٨ جـ ٢ .

(٣) مـقـدـمةـ السـيـدـ لـابـنـ عـبدـ الـبرـصـ ١٢ ، وـالـكـفـاـيـةـ مـنـ جـ ٤٣١ .

(٤) تـدـرـبـ الرـاوـيـ مـنـ ١٨٦ وـتـوـضـيـعـ الـأـكـلـ كـلـ مـنـ جـ ٧٥ جـ ٢ . وـذـكـرـ عـنـهـ أـرـبـعـةـ أـلـافـ ، اـنـظـرـ الـآـلـ المـصـنـوـعـةـ مـنـ جـ ٢٤٨ جـ ٢ ، وـأـنـظـرـ أـنـهـ خطـأـ مـطـبـعـ أوـ خطـأـ مـنـ الرـاوـيـ .

(٥) اـنـظـرـ تـارـيـخـ الـإـسـلـامـ لـدـكـنـورـ حـسـنـ اـبـرـاهـيمـ حـسـنـ مـنـ جـ ٣٤٢ جـ ١ .

وإلى جانب هذا كانوا يبادلون العرب الاعتذار والفحار ، فحملهم هذا على وضع أحاديث ترفع من قدرهم ، وتبين فضائلهم ، ومن ذلك حديث : « إن كلام الذين حول العرش بالفارسية ، وإن الله إذا أوحى أمرًا فيه لين أو حاه بالفارسية ، وإذا أوحى أمرًا فيه شدة أو حاه بالعربية <sup>(١)</sup> » فوضع مقابله حديث « بعض الكلام إلى الله الفارسية ، وكلام الشياطين الخوزية ، وكلام أهل النار البخارية ، وكلام أهل الجنة العربية <sup>(٢)</sup> » ، وحديث : « دعوني من السودان إنما الأسود لبطنه وفرجه <sup>(٣)</sup> » .

ومنشأ وضع الأحاديث في فضائل بعض القبائل العربية يرجع – في غالب ظي – إلى إثارة تلك المصيبة القبلية التي ظهرت في الدولة الأموية عقب وفاة زيد بن معاوية <sup>(٤)</sup> .

وكاً وُضعت أحاديث في الجنس والقبيلة واللغة وُضعت أحاديث في تفضيل البلدان والأئمة ، وأظن أن انتقال مركز إدارة الدولة الإسلامية من بلد إلى آخر كان له أثر بسيط في دفع بعض المتصفين إلى وضع الأحاديث في فضائل بلدانهم أو أنفسهم .

وما لا شك فيه أن التصub للآئمة لم يظهر إلا في القرن الثالث المجري ، ولم تبد هذه الظاهرة إلا من الأتباع الجاهلين ، فوُضعت أحاديث كثيرة في فضائل البلدان منها : « أربع مدن من مدن الجنة في الدنيا : مكة ، والمدينة ،

(١) تنزية الشربة المرفوعة من ١٣٦ ج ١

(٢) تنزية الشربة المرفوعة من ١٣٧ ج ١

(٣) المرجع السابق من ٣١ ج ٢

(٤) اظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم حسن من ٣٣٧ ج ١

وبيت القدس ، ودمشق <sup>(١)</sup> ... » وفي الأئمة حديث : « يكون في أمتي رجل يقال له يقال له محمد بن إدريس أضر على أمتي من ابليس ، ويكون في أمتي رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمتي <sup>(٢)</sup> » ، و « سيأتي من بعدي رجل يقال له المعان ابن ثابت ويكون أبي حنيفة ، ليحييin دين الله وستن على يديه <sup>(٣)</sup> » .

#### ٤ — الفحاصون :

ظهرت حلقات القصاصين والوعاظ في أواخر عهد الخلافة الراشدة <sup>(٤)</sup> ، وكثرت هذه الحلقات فيما بعد في مختلف مساجد الأقطار الإسلامية <sup>(٥)</sup> ، وكان بعض القصاص لا يهمه إلا أن يجتمع الناس عليه ، فيضع لهم ما يرضيهم من الأحاديث التي تستثير نفوسهم ، وتحرك عواطفهم ، وقد كان معظم البلاء من هذا الصنف الذي يكذب على رسول <sup>(٦)</sup> الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى في ذلك إنما ولا بهتانا .

ومما يؤسف له أن هؤلاء القصاص — على تعلمهم وكذبهم على رسول الله

(١) نزية الشربة المروفة من ٤٨ ج ٤

(٢ و ٣) المرجع السابق من ٣٠ ج ٢

(٤) استشار عبد الدارى — صاحب مشهور — عمر رضى الله عنه ليقس على الناس فأبي عليه ولم يسمع له انوار من ١٨ : ب من نيز المروفع من الموضوع . ومن تافع عن ابن عمر أنه لم يقعن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا على عهد أبي يكر ولا عمر ولا عياد فلس حين وقفت الفتنة اظركتاب الملم المقدسى من ٥٢ ، وانظر ذكر أخبار أصحابه من ١٣٦ ج ١ ، طبع ليدن سنة ١٩٣١ .

(٥) اظر الخطط للمقرىدى من ٢٤٦ و ٢٥٦ ج ٢ حيث يذكر بعض القصاص وألساجد التي كانوا يقصون فيها ، وكذلك البيان والتين من ٣٦٨ ج ١

(٦) اظر الآلـ للصنـوة من ٢٤٩ ج ٢

صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قَدْ وَجَدُوا آذَانًا تَسْمَعُ لَهُمْ وَتَنْصَدِقُهُمْ وَتَدَافِعُ عَنْهُمْ ، وَكَانَ هُؤُلَاءِ مِنْ جَهَةِ الْعَامَةِ الَّتِي لَا يَهْمِهَا الْبَحْثُ وَالتَّقْسِيُّ .

وَمَا وَضَعَهُ الْفَصَاصُ حَدِيثٌ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَخْرُجُ مِنْ أَعْلَاهَا الْخَلْلُ ، وَمِنْ أَسْفَالِهَا خَيْلٌ بَلْقٌ سِنْ ذَهَبٌ مَسْرَجَةٌ مَلْبَجَةٌ بِالدَّرِّ وَالْبَاقُوتُ ، لَا تَرُوثُ وَلَا تَبُولُ ، ذَوَاتٌ أَجْنِحةٌ ، فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ قَطَّعُوا بَهْمَ حِثَ شَاءُوا »<sup>(١)</sup> .. « وَقَدْ قَاتَلَ رِجَالُ الْفَصَاصِ ، وَبَيَّنُوا كَذَبَهُمْ ، فَلَقُوا مِنْ أَتَبَاعِهِمْ الْإِنْكَارُ وَالْأَذْى ، وَفِي ذَلِكَ حَوَادِثٌ طَرِيقَةٌ مِنْهَا : أَنَّ الشَّعْبِيَّ أَنْكَرَ عَلَى أَحَدِ الْفَصَاصِ فِي بَلَادِ الشَّامِ ، فَقَامَتْ عَلَيْهِ الْعَامَةُ تَنْسُرُهُ ، وَلَمْ يَدْعُهُ أَتَبَاعُ الْفَصَاصِ حَتَّى قَالَ الشَّعْبِيُّ بِرَأْيِ شَيْخِهِ نَجَّاهَ بِنْ فَسَهَ »<sup>(٢)</sup> .

وَكَانَ رِجَالُ الْخَدِيثِ يَنْهَوْنَ طَلَابَهُمْ وَإِخْرَانَهُمْ عَنْ بَيْانِ الْفَصَاصِ ، مِنْ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ عَاصِمٌ قَالَ : « كَنَا نَأْنَى أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْيَ وَنَحْنُ غَلَمَانٌ ، فَكَانَ يَقُولُ لَنَا : لَا تَجْلِسُوا الْفَصَاصَ غَيْرَ أَبْنَى الْأَحْوَصِ ، وَإِبْرَاهِيمَ وَشِيقَةً ، قَالَ وَكَانَ شَرِيقُ هَذَا يَرِي رَأْيَ الْخُوارِجِ وَلَيْسَ بِأَبٍ وَائِلٍ »<sup>(٣)</sup> .

وَكَانَ بَعْضُ هُؤُلَاءِ الْفَصَاصِ شَحَاذِينَ يَضْعُونَ مِنَ الْخَدِيثِ مَا يَرْغِبُ النَّاسُ فِي الْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ وَالْعَطْفِ عَلَيْهِمْ ، مِنْ هَذَا مَا رَوَى ابْنُ الْجُوزَى بِاسْنَادِهِ إِلَى أَبِي جَمْعَرَةِ بْنِ عَمَّارٍ الطِّبَاطِبَى ، قَالَ : « صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَبَحْرَى بْنُ مَمِينٍ فِي مَسْجِدِ الرَّصَافَةِ ، قَامَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ قَاصٌ فَقَاتَلَ : « حَدَّثَنَا أَحَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَبَحْرَى بْنُ مَمِينٍ ، قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَاتَادَةَ عَنْ أَنْسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَلَقَ اللَّهُ مِنْ كُلِّ كَلَّةٍ طَيْرًا مِنْ ذَهَبٍ » .

(١) تَذْكِرَةُ الشَّرِيفَةِ المَرْفُوَةَ مِنْ ٣٧٨ ج ٢

(٢) افْتَرَ تَعْبِيرَ المَرْفُوعِ عَنِ الْمَوْضِعِ ١٦ : ب ، وَابْنَامِعَ لِأَخْلَاقِ الرَّاوِيِّ وَآدَابِ الْإِمَامِ .

(٣) صَبَّحَ مُسْلِمٌ بِشَرْحِ النَّوْوَى مِنْ ١٠٠ ج ١

وريشه من سرجان ١١ وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ، فجمل أَحْمَد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ، وجعل يحيى بن معين ينظر إلى أحد ، فقال له : حدثته بهذا ١؟ فيقول : والله ما سمعت هذا إلا الساعة ، فلما فرغ من قصصه وأخذ العطيات ، ثم قعد ينتظر بقيتها ، قال له يحيى بن معين بيده : تعال ، شفاه متواها لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ١؟ فقال أَحْمَد بن حنبل ويحيى بن معين ١ فقال : أنا يحيى بن معين ، وهذا أَحْمَد ابن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ١ فقال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحقق هذا إلا الساعة ! كأن ليس فيها يحيى بن معين وأحد بن حنبل غيرهما ! وقد كتبت عن سبعة عشر أحد بن حنبل ويحيى بن معين ١١ فوضع أحد كمه على وجهه ، وقال : دعه ، يقوم ، فقام كالمسهرى بهما<sup>(١)</sup> ١١

وكان من هؤلاء القصاص التكسبين من يحفظون أسانيد مشهورة ، يكررونها كالبيغاء ويلصقون بها ما يضعون من الأحاديث العجيبة بكل وقاحة وصفاقة وجه ، كما فعل القاصد المذكور مع أحد بن حنبل ويحيى بن معين ، وكافل قاص آخر حكى عنه أبو حاتم البستي جمله وكذبه ، قال أبو حاتم : دخلت مسجدا ، فقام بعد الصلاة شاب فقال : « حدثنا أبو خليفة : حدثنا أبو الوليد عن شعبة عن قتادة عن أنس ، وذكر حدينا ، قال أبو حاتم : « فلما فرغ دعوته ، قلت : رأيت أبو خليفة ؟ قال : لا ، قلت : كيف تروى عنه ولم تره ؟ فقال : إن المناقشة معنا من فلة المروءة ! أنا أحفظ هذا الإسناد ،

(١) أبامث الحديث من ٩٣ - ٩٤ ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب النائم من ١٤٩ - ١٤٩ : ب ، وتعيز المرفوع من الموضوع من ١٦ : ب ، وتوضيح الأوكار من ٧٦ - ٧٧ : ٢

فـكـلـا سـمـت حـدـيـثـا ضـمـنـه إـلـى هـذـا الإـسـنـاد ! )١( .

وقد بين أیوب السختياني أثر الفصاص في إفساد الحديث فقال : ما أفسد على الناس حديثهم إلا الفصاص وقال أيضاً : ما أمات العلم إلا الفصاص )٢( .

والآحاديث التي وضعها الفصاص في القرن الأول قليلة ، ازدادت فيما بعد ، وقد كشف عنها رجال هذا العلم وبيّنوا وأضعوها وتبعوها حتى نُبَرَّ الصَّحِيحُ مِنَ الْبَاطِلِ .

## ٥ - الرغبة في التبرير مع المجرِّل بالدَّيْن :

يُبَثِّتُ فِيهَا تَقْدِيمُ أَنْ بَعْضَ مَا حَدَثَ مِنَ الْفَتْنَ ، وَمَا تَرَبَّ عَلَيْهِ مِنْ ظَهُورِ الْفَرَقِ وَالْأَحزَابِ السِّياسِيَّةِ وَالدِّينِيَّةِ ، قَدْ دَفَعَ هَذِهِ الْأَحزَابِ إِلَى وَضْعِ الْأَحَادِيثِ لِتَأْيِيدِ مَذَاهِبِهِمْ ، وَرَفَعَ شَأنَ زُعْمَاءِهِمْ ، وَالْحَطَّ مِنْ قِيمَةِ خَصْوَمِهِمْ ، وَقَدْ ظَهَرَ لِمَرْءٍ هَذَا بَعْضُ الصَّالِحِينَ وَالْمُزَاهِدِينَ وَالْعَبَادِ ، الَّذِينَ سَاءَمُوهُمْ هَذَا الإِنْشَاقَ وَتَفْرِقَةُ الْأُمَّةِ ، فَوَضَعُوا الْأَحَادِيثَ يَقْرِبُونَ فِيهَا بَيْنَ الْمُتَخَاصِمِينَ وَيَرْفَعُونَ قَدْرَ زُعْمَاءِهِمْ جَيْعاً ، وَمَعَ الزَّمْنِ سَاءَ هُؤُلَاءِ أَنْ يَرَوْا إِنْشَاغَ النَّاسِ بِالدِّينِيَّا عَنِ الْآخِرَةِ ، فَوَضَعُوا أَحَادِيثَ فِي التَّرْهِيبِ وَالتَّرْغِيبِ حَسْبَ اللَّهِ )٣( ، وَقَدْ جَهَلُوهُمْ بِالدِّينِ

(١) الباعث الحديث من ٩٣ .

(٢) الجامع لأخلاق الرأوى وأدب السالم من ١٤٧ : ب .

(٣) ومن هنا ما يرويه علی بن للدين أن جریر بن عبد الواحد روى أن عبد الله بن السور كان « يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يضع إلا ما فيه أدب أو زهد » . خيقال له في ذلك ، فيقول : إن في أجرا . » اقتـلـ من ٧ - ٨ قبول الأخبار . وعبد الله بن السور هو نفسه أبو جعفر المدائني الهاشمي الذي أرسـلـ من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاماً =

على استساغة ما سولت لهم أنفسهم ليرغبوا الناس في صالح الأعمال ، وكأن هذه البروة من الأحاديث النبوية التي لا يدرك البيان وصفها - لم تشف صدورهم ، ولم ترو ظمائم ، فراحوا يضعون الأكاذيب على رسول الله ، وإذا ما ذكرّوا بقوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَذَبَ عَلَىٰ مُتَعِّدًا فَلِيَتَبَوَّأْ مَقْعِدًا مِنَ النَّارِ » قالوا : نحن ما كذبنا عليه ، إنما كذبنا له<sup>(١)</sup> . ومن الغريب والمؤسف أن صلاحهم خدع العامة ، فكانوا يصدقونهم ويثنون بهم ، فكان خطرهم شديداً على الدين<sup>(٢)</sup> ، بل هم أعظم ضرراً من غيرهم ، لا عرفوا به من الصلاح والورع والزهد ، الذي لا يتصور معه العامي إقدام مثل هؤلاء الصالحين على الكذب ، وفي هذا يروى محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قوله : « لَمْ نَرِ الصَّالِحِينَ فِي شَيْءٍ أَكَذَبَ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ<sup>(٣)</sup> . » وقال أبو عاصم التبليل : « مَا رَأَيْتَ الصَّالِحَ يَكْذِبُ فِي شَيْءٍ أَكْثَرَ مِنَ الْحَدِيثِ<sup>(٤)</sup> » ، وفي رواية عن يحيى بن سعيد القطان : « مَا رَأَيْتَ الْكَذَبَ فِي أَحَدٍ أَكْثَرَ مِنْهُ فَيَنْسَبُ إِلَى الْخَيْرِ وَالْزَّهْدِ<sup>(٥)</sup> . »

**وما وضّعه الصالحون أحاديث فضائل السور ، وفي هذا يروى الحاكم بسنده**

== حقاً ليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتله الناس في الدعاء ونحوه . اظر أيضاً قبول الأخبار من ١٥ وعبد الله بن السور هذا هو الذي يروى عنه خالد بن أبي كريمة اظر ترجمة في ميزان الإعتدال من ٧٨ ج ٢ ترجمة (٥٦٣) وذكر الإمام مسلم هذا في صحيحه : انظر مسلم بشرح النووي من ١٠٧ ج ١ .

(١) اظر اختصار علوم الحديث من ٨٦

(٢) اظر تدريب الرواى من ١٨٤

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي من ٩٤ ج ١ ، ونحوه في مقدمة التمهيد من ١٤ : آ ، وفي الجامع لأخلاق الرأوى وأداب السابع من ١٥٩ : آ

(٤) المحدث الفاسد من ٨٣ : آ

(٥) الآلى للصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

إلى أبي عمار المروزى أنه قيل لأبي عصمة نوح بن أبي سريم : « من أين لك ، عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة هذا ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن ، و Ashtonlوا بفقه أبي حنيفة ، و معاذى ابن اسحاق ، فوضعت هذا الحديث حسبة<sup>(١)</sup> » ، وقال ابن مهدي لمسيرة بن عبد ربه : « من أين جئت بهذه الأحاديث : من قرأ كذا فله كذا ؟ قال : وضعتها أرغم الناس فيها<sup>(٢)</sup> » ، وقال أبو عبد الله التحاونى لغلام خليل – هو أحمد بن محمد بن غالب الباهلى – : « ما هذه الرقائق التي تحدث بها ؟ قال : « وضعنها لنرقق بها قلوب العامة<sup>(٣)</sup> » ، وقد كان مشهوراً بزهده حتى عرف بزاهد بغداد ، وقد غلقت أسواق بغداد لموته<sup>(٤)</sup> ، وحمل في تابوت إلى البصرة ، وكان يحفظ على كثيراً ، وعم هذا لم يحمل عنه العلماء وبينوا أمره وأسر غيره .

## ٦ - الخرافات المذهبية والكلامية :

وكاد عمّ أتباع الأحزاب السياسية آراءهم وأحزابهم بوضع الأحاديث ، وضع أتباع المذاهب الفقهية والكلامية أحاديث لتأييد مذاهبهم ؛ من هذا ما روى أنه قيل لحمد بن عكاشة السكرياني : إن قوماً يرفعون أيديهم في الركوع وفي الرفع منه ، فقال : حدثنا المسيب بن واضح . . . عن أنس مرفوعاً

(١) و (٥) تدريب الرواى من ١٨٤ ، واللائى المصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

(٣) ميزان الإعتدال من ٦٦ - ٦٧ ج ١ ، وتدريب الرواى من ١٨٥ واللائى المصنوعة

من ٢٤٨ ج ٢ .

(٤) كانت وفاته في رجب من سنة (٢٧٥ هـ) . أظر ميزان الإعتدال من ٦٧ ج ١

« من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له <sup>(١)</sup> » ، وحديث : « كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو خلوق غير الله والقرآن ، وذلك أنه كلامه منه بدأ وإليه يعود ، وسيجيء أقوام من أمتي يقولون القرآن خلوق ، فمن قاله منهم فقد كفر بالله العظيم ، وطلقت امرأته من ساعته ، لأنه لا ينبغي لمؤمنة أن تكون تحت كافر إلا أن تكون سبقة بالقول <sup>(٢)</sup> » وعلامة الوضع ظاهرة جلية في تعلياته ورثاكة لفظه .

ومن هذا ما رواه زهير بن معاوية قال أخبرنا حمزه أبو رجاء — وكان يرى رأى القدر كتاب منه — فقال : لا تروا عن أحد من أهل القدر شيئاً ، فوالله لقد كنا نضع الأحاديث ندخل بها الناس في القدر نخسب بها ، ولقد أدخلت أربعة آلاف من الناس . قال زهير : قلت له : كيف تصنع بن أدخلتهم ؟ قال : ها أنا ذا أخرجهم الأول فالأول <sup>(٣)</sup> .

## ٧ - التقرب من الحطام وأسباب أمرى :

لم يذكر أحد - فيما اطلعنا - أن أحداً من رجال الحديث أو غيرهم تقرب من خلفاء بنى أمية وأمرائهم بوضع ما يرضي مبوهم من الحديث ، اللهم إلا ما اتهم به الشيعة بعض الصحابة والتابعين في ذلك ، وقد ردنا هذا في الفصل

(١) تدريب الرواى من ١٨٢ ، والباعث المثبت من ٩٠ وقال فيه من الحكم : فهذا مع كونه كنباً من أنجس السكتب ، فاد الرواية من الزهرى بهذا السند بالغة مبلغ القطع بآيات الرفع عند الرکوع ومند الاعتدال ، وهي في للوطا وسائل كتب الحديث ألم من لسان الميزان من ٢٨٨ - ٢٨٩ ج ٥ ج ٠

(٢) تنزية الشربة المرفوعة من ١٣٤ ج ١

(٣) الجرح والتعديل من ٣٢ ج ١ وفيه ( هوذا ) وما أتبه أسوبي .

الثاني من «أبي هريرة»، وطبعي ان يتغرب بعض المرائين إلى الطبقة الحاكمة بوضع ما يرضيهم من الحديث، وقد حدث هذا فعلًا في عهد العباسين، فقد أسنده الحاكم «عن هارون بن أبي عبد الله عن أبيه قال: قال المدحى ألا ترى ما يقول لي مقاتل؟ قال: إن شئت وضعت لك أحاديث في العباس، قلت لا حاجة لي فيها<sup>(١)</sup>».

وقد كذب غيث بن إبراهيم للمدحى في حديث «لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر»، فزاد فيه أو جناح حين رأه يلعب بالحمام، فتركها المدحى بعد ذلك، وأمر بذبحها، بعد أن أعطاها عشرة آلاف درهم، وقال فيه بعد أن ولى: «أشد على قفالك أنه قفا كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> وإن هذا الإنكار من المدحى لا يكفي، بل كان عليه ألا يعطيه عشرة آلاف درهم من أموال المسلمين، لـكذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن يمنعه من هذا ويزجره ويحبسه إذا لم يشاً أن يقتله<sup>(٣)</sup>.

وهنالك أسباب أخرى بينها رجال الحديث، وضربوا لها الأمثال، مثل ذلك ما أنسنه الحاكم عن سيف بن عمر التميمي، قال: كنت عند سعد ابن طريف، خجاء ابنته من الكتاب يبكي، فقال: مالك؟ قال: ضربني المعلم. قال: لا تخزئنهم اليوم، حدثني عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً: معلمو صبيانكم

(١) تدريب الرواوى من ١٨٧ والباتت الحديث من ٩٤ وأبو عبيد الله هو وزير للهادى.

(٢) المدخل من ٢٠ - ٢١ والباتت الحديث من ٩٤، وتدريب الرواوى من ١٨٧، وتوضيح الأفسكار من ٧٦ ج ٢.

(٣) راجع السنة ومكانتها في التفريغ الإسلامي من ٤٠٠ فقد كتب أستاذنا الدكتور البسامي كله طيبة جريئة لما كان اسماهل المخلف والأمراء مع الوضاعين من أثر سيء في الدين.

شراكم ، أقلهم رحمة للبيت ، وأغلظهم على السكين<sup>(١)</sup> » . وحديث : « خبر  
تجار سكم البز ، وخبر أعمالكم الخرز<sup>(٢)</sup> » ، و « من سيادة المرأة خفة عارضيه<sup>(٣)</sup> » ،  
و « الناس أكفاء إلا حائك أو حجام<sup>(٤)</sup> » .

ومن الوضاعين من حمل الأسانيد المشهورة للحكم القديمة ، وللأقوال  
المسولة ، ومنهم من وضع الحديث للإغراض ليقصدوا بالطلب لما عندهم من  
غريب الحديث ، وهؤلاء من جهال أهل الحديث ، بل من المتطفين على  
ال الحديث النبوى وعلمائه ، ومنهم من وضع الأحاديث في أصناف معينة من  
المساكل لترويجها ، أو في مهن خاصة للرفع من قدرها .. وفي غير هذا وذاك ،  
وقد بين العلماء جميع هذا ، ووضعوا قواعد علمية دقيقة لحفظ الحديث .

(١) اظر تدريب الراوى ص ١٨٠ - ١٨١ ، والباعث للحديث من ٨٩ حيث قال : وسد  
بن طريف هذا ، قال فيه ابن معين : « لا يصل لأحد أن يروى عنه » وقال ابن حبان : « كان  
يضع الحديث » وروى القمة عنه سيف بن عمر ، قال فيه الحكم : أتهم بالزنقة وهو في  
الرواية ساقط » أ.هـ .

(٢ و ٣ و ٤) قبول الأخبار من ٢١ واظهر في المدخل من ٢٤ بعض ما وضعه السكتابيون  
في الشهادات والذات .

## الفصل الثاني

### جُهُود الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ أَيْمَانُ الْوَضْعِ

كاد الوضاعون بسيئون إلى الدين لمساة خطيرة ، ويشوهون بكل ذهم وجه الإسلام ، ويدخلون في تعاليمه ما ليس منه ، لو لا عناية الله عز وجل الذي حفظ الإسلام من التحرير والتبدل ، وصان كلام نبيه صلى الله عليه وسلم عن أن يكون مطية لأهل الأهواء ، فقيص للأمة رجالاً أمناء مخلصين ، قاوموا الوضاعين وتبعوهم ، وما زوا الباطل من الصحيح ، فولا الجهد الذي بذلها للصحابة والتابعون وعلماء الأمة من بعدم لاشتبه على كثير من الناس بعض أمور دينهم ، لسفرة ما اختلفوا في الكذبة الوضاعون ، ونسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم زوراً وبهتاناً . وإن المنصف لا يسعه إلا أن يقف اجلالاً وأكباماً لجهود علماء الأمة التي بذلوها - منذ عصر الصحابة إلى أن تم تدوين السنة - في تتفيق السنة الشريفة وتطهيرها مما أدخلته فيها يد الوضع ، وإن المرء ليزداد إعجاباً بتلك القواعد العلمية الدقيقة التي طبقها العلماء ، وبذلك المهج الخالص الذي اتبسوه في سبيل الحفاظ على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولندرك قيمة بحثهم ودراساتهم وصبرهم وتبنيهم إزاء تلك السفرة من الأحاديث الموضوعة ، التي يصعب استقصاؤها وحصرها - يكفينا لهذا أن نعلم أنه قد وضع أعداء الإسلام بشهادة حماد بن زيد أربعة عشر ألف حديث ، وأن عبد الكريم بن أبي العوجاء اعترف بوضع أربعة آلاف حديث ، وأقر عزرا أبو رجاء الفدرى التائب بأنهم وضعوا أحاديث في القدر أدخلت أربعة آلاف

إنسان فيه ، وغير هؤلاء كثيرون ، فكانت مهمة العلماء شاقة لما يحفل بها من الحذر ، وما يتربى عليها من الآثار الجليلة في الدين والدنيا ، وبفضل الله ورحمته ذلكت تلك الصعوبات على أيدي جهابذة الأمة ، الذين شهد بعلمهم وفضالهم وحسن منهجهم ودقة قواعدهم علماء المشرق والمغرب ، وحفظت السنة من حيث العابثين وتأوبل المغرضين ، وتحريف الجاهلين المضايقين ، وصدق ابن المبارك حين قيل له : هذه الأحاديث موضوعة ؟ فقال تعيش لها الجهابذة « إنا نحن مَرْئُونَا الْذِكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَافِظُونَ <sup>(١)</sup> » .

ونستعرض الآن ما بذله علماء الأمة في سبيل حفظ الحديث الشريف ، فقد بحثوا في كل ما يتعلق بالحديث النبوي روایة ودرایة ، وخطوا خطوات جليلة كفلت سلامة السنة من العبث ، ونحن نلخصها فيما يلى :

#### أولاً - التزام الإسناد :

لم يكن المسلمين في صدر الإسلام — منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى فتنة عثمان — يكذب بعضهم بعضاً ، بل كانت الثقة تملأ صدورهم ، والإيمان يسر قلوبهم ، حتى إذا ما وقعت الفتنة ، وتكونت الفرق والأحزاب ، وبدأ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُتُخذ مطية لأهل الأهواء — وقف الصحابة والتابعون من هذه الظاهرة وفقة قوية للحفاظ على الحديث الشريف ، وأصبحوا يشتدون في طلب الإسناد من الرواة ، والتزموا في الحديث ، لأن السند للخبر كالنسب للمرء ، ويخبرنا الإمام محمد بن سيرين عن ذلك فيقول : « لم يكونوا يسألون عن الإسناد ، فلما وقعت الفتنة قالوا اسموا

(١) تعریف الراوى من ١٨٤ ، والکفایة من ٣٧ ، والجرج والتعديل من ١٨ ج ١ وروى عن عبد الرحمن بن مهدي نحو هذا في توضیح الافتکار من ٧٩ ج ٢ والآية ٩ : المجزء

لها رجالكم ، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم ، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم <sup>(١)</sup> .

وهذا لا يدل على أن الصحابة والتابعين لم يكونوا يستندون للأحاديث قبل الفتنة بل كان بعضهم يستند ما يروى تارة ولا يستند آخر ، لأنهم كانوا على جانب كبير من الصدق والأمانة والأخلاق ، وهناك أمثلة واحدة تبين استناد الصحابة للروايات قبل الفتنة ، من هذا ما حدث به على رضي الله عنه البراء بن عازب « أن فاطمة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تحمل ، خلت ونضحت البيت بنضوح <sup>(٢)</sup> ». وكان أبو أيوب الأنصاري يحدث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يسمعه من رسول الله عليه الصلاة والسلام <sup>(٣)</sup> . وقد حدث الصحابة بعضهم عن بعض .

وخلاصة القول أن المسلمين قبل الفتنة لم يتلزموا الإسناد دائمًا لما كانوا عليه من الصدق والأمانة ، علما بأن الإسناد لم يكن طارئاً وجديداً على العرب بعد الإسلام ، بل عرفوه قبل الإسلام ، وكانوا أحياناً يستندون الفحص والأشمار في الجاهلية <sup>(٤)</sup> . وإنما التزم هذا التشتت في الإسناد بعد الفتنة في عهد صغار الصحابة وكبار التابعين ، وفي هذا يروى الإمام مسلم بسنده المتصل عن

(١) صحيب مسلم بشرح النووي ص ٨٤ ج ١ وسنن الدارمي ص ١١٢ ج ١ ومحمد بن سيرين ثابني جليل ولد سنة ٣٣ هـ وتوفي سنة ١١٠ هـ اظر ترجمته في الباب الخامس من هذه الرسالة.

(٢) الجامع لأخلاق الرأوى وأداب السامع ص ١٨٢ : ب

(٣) انظر البداية والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ ، وسير أعلام البلاط من ٤٣٦ ج ٢

(٤) وقد ينتهي الإسناد إلى الشاعر أو إلى راويته ، ولم يكن لالتزام الإسناد التوصل دائمًا بل من النادر ، أما الإسناد المرسل فهو أكثر ويكاد يكون ملتزمًا في رواية الأدب التزاماً لا أخلالاً فيه ، اظر : مصادر الشرف الجامعى من ٢٥٨ .

مجاحد قال : « جاء بشير المدوى <sup>(١)</sup> إلى ابن عباس ، فجعل يحدث ويقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ، ولا ينظر إليه ، فقال : يا ابن عباس ، مالى لا أراك تسمع لحديثي ، أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع ؟ فقال ابن عباس : إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلا يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا ، وأصنفينا إليه بآذانا ، فلما ركب الناس الصعب والمذلول لم نأخذ من الناس إلا مانعرف <sup>(٢)</sup> ». وفي رواية عن طاووس « فجعل — بشير — يحدثه فقال له ابن عباس : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، ثم حدثه ، فقال له : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، فقال له : ما أدرى أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا ؟ فقال له ابن عباس : إنا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن يُكذب عليه ، فلما ركب الناس الصعب والمذلول تركنا الحديث عنه <sup>(٣)</sup> » ، وكان بعدم التأبون يسألون عن الإسناد ويلتزمونه ، ومن هذا ما برويه ابن عبد البر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويحيت ، وهو على كل شيء قادر ، عشر مرات كن له كعشق رقاب أورقة : قال الشعبي فقلت للربيع بن خثيم : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عمرو بن ميمون الأودي فلقيت عمرو بن ميمون ، فقلت : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عبد الرحمن بن أبي ليلى . فلقيت ابن أبي ليلى فقلت : من

(١) هو بشير - مصفرأ - ابن كعب بن أبي الحمير المدوى ، أبو أبواب البصرى ثقة ، مخضرم من الطبقية الثانية ، وفاته قبل سنة مائة من المجرة . اظر تقرير التهذيب من ج ١٠٤ ج ١

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨١ ج ١

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٠ ج ١

حدثك ؟ قال : أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>  
قال يحيى بن سعيد : « وهذا أول ما فتش عن الإسناد <sup>(٢)</sup> » .

وقال أبو العالية : « كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما رضينا حتى رحلنا إليهم ، فسمعنها من أفاءهم <sup>(٣)</sup> » وكان التابعون وأتباعهم يتواصون بطلب الإسناد ، قال هشام بن عروة : « إذا حدثك رجل بحديث فقل عن هذا <sup>(٤)</sup> » ، وكان الزهرى إذا حدث أتى بالإسناد ويقول : « لا يصلح أن يرقى السطح إلا بدرجه <sup>(٥)</sup> » ، وقال الأوزاعى : « ما ذهب العلم إلا ذهب الإسناد <sup>(٦)</sup> » ، وقال سفيان الثورى : « الإسناد سلاح المؤمن ، فإذا لم يكن معه سلاح فبأى شىء يقاتل <sup>(٧)</sup> » ، ويقول عبد الله ابن المبارك : الإسناد من الدين ، ولو لا الإسناد لقال من شاء ما شاء <sup>(٨)</sup> ، وعن أنه قال : « بيننا وبين القوم القوائم يعني الإسناد <sup>(٩)</sup> » .

وقد أتقن التابعون الإسناد وبرزوا فيه كما برزوا في غيره من علوم الحديث وفي هذا يقول أبو داود الطيالسى : « وجدنا الحديث عند أربعة : الزهرى ، وقتادة ، وأبي اسحاق ، والأعشى ، فـكان قنادة أعلمهم بالاختلاف ، والزهرى

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٤ : ب ، وفخار الحديث الفاصل من ٢٠ : آ

(٢) الحديث الفاصل من ٢٠ : آ

(٣) مقدمة التمهيد ص ١٥ : آ ونحوه في الجامع لأخلاق الراوى وأداب الساعي من ١٦٨ : ب

(٤) المرجح والتعديل من ٣٤ ج ١

(٥) المرجح السابق من ١٦ ج ١

(٦) مقدمة التمهيد ص ١٥ : ب

(٧) شرف أنساب الحديث من ٨٠ : ب مخطوط دار الكتب المصرية ضمن مجموعة برقم

(ب - ٢٣٧٣٦) وعن مخطوطة المكتبة الظاهرية بدمشق من ٣٩ ج ١

(٨) صحیح مسلم بشرح النووي من ٨٧ ج ١

(٩) المرجح السابق من ٨٨ ج ١

أعلمهم بالإسناد ، وأبو سحاق أعلمهم بحديث علي وابن مسعود ، وكان عند الأعمش من كل هذا .<sup>(١)</sup> » .

وأصبح الإسناد أمرًا بدھيًّا مسلماً به عند العامة والخاصة ، وبظهور هذا فيما يرويه الأصحاب فيقول : « حضرت ابن عيينة وأتاه أعرابي فقال : كيف أصبح الشيخ يرحمه الله ؟ فقال سفيان : بمغير محمد الله ، قال : ما تقول في امرأة من الحاج حاضرت قبل أن تطوف بالبيت ؟ فقال : تفعل ما يفعل الحاج غير أنها لا تطوف بالبيت ، فقال : هل من قدوة ؟ قال : نعم ، عائشة حاضرت قبل أن تطوف بالبيت ، فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تفعل ما يفعل الحاج غير الطواف ، قال هل من بلاغ عنها ؟ قال نعم حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة بذلك . قال الأعرابي : لقد استسمست القدرة ، وأحسنت البلاغ ، والله لك بالرشاد<sup>(٢)</sup> » ، وقال المدائني سمع أعرابي رجلاً يحدث بأحاديث غير مسندة فقال : ليمَ ترسلها بلا أزمة ولا خطم<sup>(٣)</sup> » .

ولا يطعن فيها قررناه من التزام التابعين للإسناد المحصل ماروى عن بعض التابعين من المراسيل ، لأن هناك روایات تؤكد أن التابع كان يذكر من حدته عندما يسأل عن الإسناد ، ومن هذا ما يرويه ابن عبد البر بأسناده المتصل عن مالك بن أنس قاله : « كنا نجلس إلى الزهرى وإلى محمد بن المسکدر فيقول الزهرى : قال ابن عمر كذا وكذا ، فإذا كان بعد ذلك جلسنا إليه فقلنا له : الذي ذكرت عن ابن عمر من أخبرك به ؟ قال : ابنه سالم . وقال حبيب بن الشهيد : قال لي محمد بن سيرين : سل الحسن من سمع حديث العقيقة ، فسألته ، قال :

(١) تذكرة المخاطب ص ١٠٨ ج ١

(٢) السكرياتة ص ٤٠٤

(٣) الجامع لأحكام الرواوى وأداب الراوى ، نسخة الإسكندرية ص ١٦٤ : ب

من سمرة . قال أبو عمر ( ابن عبد البر ) : فهم كذلك من أسليل النقاد ، إذا أسلوا  
أحلاوة على الفتى . وقال سليمان الأعوش : قلت لإبراهيم : إذا حدثتني حديثاً  
فأنسنده ، فقال : إذا قلت : عن عبد الله يعني ابن مسعود فاعلم أنه عن غير واحد  
( عنه ) ، وإذا سميت أحدا فهو الذي سميت <sup>(١)</sup> .

ومن هنا يتبيّن لنا أن أكثر من أسلوا الحديث كانوا على جانب كبير  
من العلم ، وكأنوا يعرفون السنّد ، وإنما لم يذكروه اختصاراً ، وبظاهر لنا هذا فيما  
روي عن حماد بن سلمة قال : « كنا ذئني قتادة فيقول : بلغنا عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ، وبلغنا عن عمر ، وبلغنا عن علي ، ولا يكاد يمسنّد ، فلما قدم حماد بن  
أبي سليمان البصرة جمل يقول : حدثنا إبراهيم وفلان وفلان ، فبائع قتادة ذلك ،  
فجمل يقول : سألت مطرقاً . سألت سعيد بن المسيب ، وحدثنا أنس بن مالك ،  
فأخبر بالإسناد <sup>(٢)</sup> ، ولم يسكنوا يسألونه عن السنّد لثقة القوم به ، ويدل على  
هذا ما رواه ابن سعد عن معمر قال : « كنا نجالس قتادة ونحن أحداث ،  
فتسأله عن السنّد ، فيقول مشيخة حوله : مه ، إن أبا الخطاب سنّد ، فيسخروا  
عن ذلك <sup>(٣)</sup> . »

ويقول شعبة : « كنت أجالس قتادة ، فإذا ذكر الشيء فأقول : كيف إسناده ؟  
فيقول المشيخة الدين حوله . إن قتادة سنّد ، فأسكت ، فكانت أكثر مجالسته ،  
فربما ذكر الشيء فإذا ذكره ، فترى مكلّ ، ثم كان بعد يسئلني <sup>(٤)</sup> . »

وهكذا نرى أن الإسناد المتصل كان قد أخذ نصيحته من العناية والاهتمام

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٠ ، وإبراهيم هو ابن يزيد التميمي .

(٢) طبقات ابن سعد ص ٧ قسم ٤ ج ٢ .

(٣) المرجع السابق ص ٧ قسم ٢ ج ٢ .

(٤) تقدمة المرجح والتعديل ص ١٦٦

في مهد التابعين حتى أصبح من واجب المحدث أن يبين نسب ما يروى ، وقد شبه بعضهم الحديث من غير إسناد بالبيت بلا سقف ولا داعم ، ونظموه في قوله : <sup>١</sup>

والعلم إن فاته إسناده كالبيت ليس له سقف ولا طب <sup>(١)</sup>  
وكان الحديث يأسناده الحديث يرفع العردة عن نفسه ، ويطمئن إلى حمة ما ينقل عند ما ينتهي سنته المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> .

### ثانياً: مضاعفة النشاط العلمي والتثبت في الحديث :

من نعم الله عز وجل على المسلمين أن انبث الصحابة في الأمصار والبلدان ، وكُثِّبَ لبعضهم طول العمر ليساهموا في حفظ السنة الحمدية إن الفتنة ، وبعد ظهور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان طلاب العلم يسمعون

(١) المحدث الفاصل من ٢٢ : آ

(٢) وثبتت هنا كلاماً للدكتور صارم الدين الأسد عن مرد النزام الإسناد المتصل في رواية الحديث : يقول : « ويبدو لنا أن مرد النزام الإسناد المتصل في رواية الحديث إلى أمرتين : أمر داخلي ، وأخر خارجي ، أما الداخلي فبنته من نفس الرواوى ، ومصدره شعوره بال Surg الديني ، وذلك أنه ينقل كلما من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي قال في حديثه للشعوب : « من كذب على قليبيأ مقده من النار » وفي الإسناد المتصل ما يجعل الحديث بطيئاً إلى أن غيره من شيوخه وشيوخ شيوخة ، ثم التابعين والصحابة — يشتكون معه في تحمل تبعية هذان الحديث وقلقه ، وأنه لا يستقل وحده بحمل هذا العبء ، وأن بنته لا تعدو النقل الأمرين لما سمعه من شيخ ثقة ثبت . »

وأما الأمر الخارجي ، فترجمه إلى سامي الحديث ، وذلك أن الحديث يضم بجزءاً كبيراً من السنة ، أو هو السنة كلها ، وهو من أجل ذلك مصدر من مصادر الت Attribution الإسلامي ، بل إنه هو المصدر الثاني الذي يلى في القيمة كتاب الله ، فلذلك كان من التدقير والتحقق ، وما يبعث الطمأنينة في شوس السادس ، ويوجي إليهم بالثقة في حدوث الحديث — أن يصل بين صدره وعصر الرسول الكريم بسلسلة متصلة من الرواية الحمدلين ، كلهم يشهد أنه سمعه من قبله حتى يصل الإسناد إلى الصحابة فالرسول ». مصادر المتر الجامع من ٢٥٨ - ٢٥٩

من الصحابة ، وإذا ما سمعوا من غيرهم أمرعوا إلى من عندهم من أصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام ليتأكّدوا مما سمعوا ، فكانوا يبینون لهم الفتن من السفين ، من هذا ما فعل ابن عباس مع ابن أبي مليكة ، قيل ابن أبي مليكة : « كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتاباً ويختفي عنِّي <sup>(١)</sup> ». فقال : ولد ناصح أنا أختار له الأمور اختياراً وأخفي عنه . قيل : فدعنا بقضاء على بجمل يكتب منه أشياء وينظر به الشيء فيقول والله ما قضى بهذا على إلا أن يكون ضلل <sup>(٢)</sup> ». »

وكان كثير من طلاب العلم يرحلون إلى الصحابة ، يقطعون الغياب والفتار ، للتأكد من حديث سمعوه من تابعى عندهم ، وهذا معنى قول أبي العالمية السابق : كنا نسمع الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة فسمعنها من أفواههم . بل إن الصحابة رحل بعضهم إلى بعض في سبيل هذا ، فقد ارتحل أبو أيوب إلى عقبة بن عامر في مصر <sup>(٣)</sup> ورحل جابر بن عبد الله إلى عبد الله بن أبيس في حديث <sup>(٤)</sup> ، وغير هؤلاء من سبق ذكرهم .

وأما التابعون وأتباعهم فقد كانوا على نطاق واسع من التنقل والارتحال في سبيل تحمل الحديث عن الثقات ومذاكرة الأحاديث ، فهناك من ارتحل

(١) يعني هي أى يكتم هي أشياء ولا يكتبها . انظر صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ ، وامله كان يعني منه ما لا يتحقق بصحته .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ .

(٣) انظر جامع بيان العلم ص ٩٣ ج ١ .

(٤) انظر الجامع لأخلاق الرواوى وأداب السالم ص ١٦٨ : بـ ، وجامع بيان العلم ص ٩٣ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ١٤٩ - ١٥٠ ج ٥ .

إلى أبي الدرداء الحديث عنده في دمشق<sup>(١)</sup> ، كما رحل ابن شهاب إلى الشام إلى عطاء بن يزبد وابن حميري وابن حبيه ، ورحل يحيى بن أبي كثير إلى المدينة للقاء من بها من أولاد الصحابة ، ورحل محمد بن سيرين إلى السكوفة لباقي عبيدة وعلقمة وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليسامة ودخل البصرة ، كما رحل سفيان الثوري إلى البين<sup>(٢)</sup> . . . . وقول سعيد بن المسيب : « إن كنت لأسير الديالى والأيام في طلب الحديث الواحد<sup>(٣)</sup> » وعن الزهرى عن ابن المسيب « إن كنت لأسير ثلاثة في الحديث الواحد<sup>(٤)</sup> ». .

وقد كان مسروق كثير الرحلة في طلب الحديث ومذاكرته<sup>(٥)</sup> ، وحدث الشعبي بحديث ثم قال لسامعه : « خذها بغير شيء » ، قد كان الرجل يرحل فيها دونها إلى المدينة<sup>(٦)</sup> » .

وكثيراً ما كان التابعون وأتباعهم يتذكرون الحديث ، فإذا خذلونه ما عرفوا ويتركون ما أنكروا ، قال الإمام الأوزاعي : « كنا نسمع الحديث فنفترضه على أصحابنا كما يعرض الدرهم الزييف ، على الصيارة فما عرفوا منه أخذنا ، وما ترکوا ترکناه<sup>(٧)</sup> » وكانوا دائماً يرجمون إلى من يشقون به ، فإذا ما اختلف سعيد وأبو

(١) أظر المدرج والتعديل من ج ١٢ ج ١

(٢) أظر الحديث الفاصل من ج ٣١ آ

(٣) جامع بيان العلم من ج ٩٤ ج ١ ، وتنزكرة الحفاظ من ج ٩٢ ج ١ ونحوه في الجامع للأخلاق الرواوى من ج ١٦٩ آ.

(٤) الحديث الفاصل من ج ٢٨ ج ب

(٥) أظر جامع بيان العلم وفضله من ج ٩٤ ج ١

(٦) جامع بيان العلم وفضله من ج ٩٢ ونحوه في ج ٩٣ وج ٩٤ آ

(٧) المدرج والتعديل من ج ٢١ ج ١ والحديث الفاصل من ج ٦٤ آ

حلال وشعبة في قتادة رجعوا إلى هشام المستواني<sup>(١)</sup> ، وإذا اختلف شعبة وسفيان التورى قالا : « اذهبما بنا إلى الميزان مسعاً »<sup>(٢)</sup> . وعن الأعمش قال : « كان إبراهيم النخعى صيرفيًا في الحديث ، وكنت أسمع من الرجال فأجعل طريقى عليه ، فأعرض عليه ما سمعت ، وكنت آنف زيد بن وهب وضرباءه في الحديث فى الشهر المرة والمرتين ، وكان الذى لا أكاد أغبه إبراهيم النخعى<sup>(٣)</sup> » .

وكان أئمّة الحديث في هذا العصر على جانب عظيم من الوهم والاطلاع ، فقد كانوا يحفظون الصحيح والضعيف والموضوع حتى لا يختلط عليهم الحديث ، وليمزوا الحديث من الطيب ، وفي هذا يقول الإمام سفيان التورى : « إنى لأروى الحديث على ثلاثة أوجه ، أسمع الحديث من الرجل أخذه دينا ، وأسمع من الرجل أقف حديثه ، وأسمع من الرجل لا أعبأ بمحدثه وأحب معرفته<sup>(٤)</sup> » ويروى لنا أبو بكر بن الأترم « أن أحد بن حنبل رأى يحيى بن معين بصناعة في زاوية ، وهو يكتب حقيقة معمر عن أبان عن أنس ، فإذا طلع عليه إنسان

(١) اظر الحديث الفاصل من ٧٦ : آ وسعيد أرجح أنه ابن أبي صدقه البصري من الطبقة السادسة ، وأبو هلال هو محمد بن سليم الرامي بصري من الطبقة السادسة مات سنة ١٦٧ ، وشعبة هو ابن الحجاج الإمام الشهير من الطبقة السابعة توفي سنة ١٩٠ ، وهشام المستواني هو ابن عبد الله حافظ مشهور من كبار الطبقة السابعة ، توفي سنة ١٥٤ وله ( ٧٨ ) سنة . انظر تذليل تراجمهم في تهذيب التهذيب .

(٢) الحديث الفاصل من ٧٥ ب وسفيان هو ابن سعيد التورى أبو عبد الله السكوني أمير المؤمنين في الحديث ، إمام حجة من رؤوس الطبقة السابعة ، كانت آية في الحفظ توفي سنة ( ١٦١ ) وله أربع وستون سنة . تهذيب التهذيب من ١١١ - ١١٥ ج ، واظر طبقات ابن سعد من ٢٥٧ ج ٦ ، ومسعر هو ابن كدام الهلالي العامري ، أبو سلمة السكوني ، كان آية في المحفظة من الطبقة السابعة توفي سنة ( ١٠٢ ) . تهذيب التهذيب ١١٣ ج ١ .

(٣) الجرح والتعديل من ١٧ ج ١ ، انظر ترجمة إبراهيم النخعى في الباب الخامس من هذا الكتاب .

(٤) السكونية من ٤٠٢ ، وانظر السكمال لابن عدي من ٢ ج ١ ومنه إن لا يكش الحديث على ثلاثة وجوه . انظر الجامع لأحكام الرواى من ١٥٧ ب :

كتمه ، فقال له أَحْمَدُ بْنُ حِنْبَلٍ : نَكْتُبْ صَحِيفَةً مَعْمَرَ عَنْ أَبَانِهِ وَتَعْلِمُ  
أَنَّهَا مَوْضِعَةٌ ، فَلَوْ قُلْ لِكَ قَاتِلٌ : إِنَّكَ تَسْكُنُ فِي أَبَانٍ ثُمَّ تَسْكُنُ حَدِيثَهُ عَلَى  
الْوِجْهِ ؟ فَقَالَ : رَجِلُكَ اللَّهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، أَكْتُبْ هَذِهِ الصَّحِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ  
عَنْ مَعْمَرِ عَلَى الْوِجْهِ فَأَخْفَضْلَهَا كُلُّهَا ، وَأَعْلَمُ أَنَّهَا مَوْضِعَةٌ حَتَّى لا يَجْعَلَهَا بَعْدَهُ  
إِنْسَانٌ فَيَجْعَلُ بَدْلَ أَبَانِ ثَابِتًا ، وَيَرْوِيَهَا عَنْ مَعْمَرِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ ،  
فَأَقُولُ لَهُ : كَذَبْتَ إِنَّمَا هِيَ عَنْ مَعْمَرِ عَنْ أَبَانٍ لَا عَنْ ثَابِتٍ<sup>(١)</sup> ! » .

### ثالثاً : تَبَعُّ السَّكْذِبَةِ :

إِلَى جَانِبِ احْتِيَاطِ الْعُلَمَاءِ وَتَشْتِيمِهِ فِي قَبْوِ الْأَخْبَارِ كَانُوا بَعْضُهُمْ يَحْارِبُونَ  
الْكَذَابِينَ عَلَانِيَةً وَيَنْهَوْنَهُمْ مِنْ التَّحْدِيدِ ، وَيَسْتَعْدِدُونَ عَلَيْهِمُ السُّلْطَانُ . فَقَدْ  
كَانَ عَامِرُ الشَّعْبِيُّ « يَمْرُ بْنُ صَالِحٍ صَاحِبِ التَّفْسِيرِ ، فَيَأْخُذُهُ بِأَذْنِهِ وَيَقُولُ :  
وَيَحْكُمُ أَنَّ كَيْفَ تَقْسِيرُ الْقُرْآنَ وَأَنْتَ لَا تَحْسُنُ أَنْ تَقْرَأُ<sup>(٢)</sup> . » وَقَالَ الشَّافِعِيُّ :  
« لَوْلَا شَبَّةٌ مَا عَرَفَ الْحَدِيثَ بِالْعَرَاقِ ، كَانَ يَجْعَلُهُ إِلَى الرَّجُلِ فَيَقُولُ : لَا تَحْدُثُ  
وَإِلَّا أَسْتَعْدِيْتُ عَلَيْكَ السُّلْطَانَ<sup>(٣)</sup> . » وَقَدْ كَانَ شَبَّةُ شَدِيداً عَلَى الْكَذَابِينَ ،  
قَالَ عَبْدُ الْمُلْكَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْجَدِيُّ الثَّقَةُ الْمَأْمُونُ : « رَأَيْتُ شَبَّةَ مُغَضِّبًا مُبَادِرًا  
فَقَلَّتْ : « مَهْ يَا أَبَا بَطَامَ ، فَأَرَانِي طَبِيْنَةً<sup>(٤)</sup> فِي يَدِهِ وَقَالَ : أَسْتَعْدِيْتُ عَلَى جَمْعِ

(١) الجامع لأخلاق الرواى من ١٥٧ : ب .

(٢) قبول الأخبار من ٤٢ ، وفيه أن أبا صالح اعترف لـ سكري بأن كل ما حدثه كان كذباً .

(٣) الجامع لأخلاق الرواى وآداب الناصع من ١٤٩ : آ .

(٤) مكذا في الأصل . والطبينة واحدة الطين وهو الوحل ، ولعل الرواى أراد بها (البنت) ففتح اللام وكسر الباء واحدة الباء التي بينها الحاء ، ولم يقل ذلك باعتبار أصلها .

ابن الزبير يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> . » وفي رواية « على هذا بعى جعفر بن الزبير ، وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين حديث كذب<sup>(٢)</sup> . »

وعن حماد بن زيد قال : كلنا شعبة أنا وعبد بن عباس وجرير بن حازم في رجل ، فقلنا : لو كففت عنه ؟ قال : فكأنه لان ، وأجابنا ، قال : فذهبت يوماً أربدا الجمة ، فإذا شعبة ينادي من خلفه فقال : « ذاك الذي قاتم لي فيه لا أراه بعنى<sup>(٣)</sup> . » وكان شعبة يفعل هذا كلها حسبة الله<sup>(٤)</sup> .

وعن أحمد بن سنان قال : سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول استعديت ، على عيسى بن ميمون في هذه الأحاديث التي يحدثها عن القسم ، فقال : لا أعود<sup>(٥)</sup> .

وكان الإمام سفيان الثوري شديداً على الكذابين ، لا يتواني عن إظهار عيوبهم ، وفي هذا يقول ابن أبي غنيمة : « ما رأيت رجلاً أصفق وجهه في ذات الله من سفيان الثوري رحمه الله<sup>(٦)</sup> » . وحدث حماد المالكي<sup>(٧)</sup> – وكان كذاباً – حدثنا بجاهه عمرو الأنصاطي وقال له : « والله لا تفارقني حتى استعدي عليك ، فأقر أنه لم يسمعه من الحسن ، وحلف لا يحدث به ، (قال) فسكنت عليه كتاباً وأشهدت عليه شهوداً<sup>(٨)</sup> » ، وكان بعض المحدثين لا يتحملون كذب هؤلاء ،

(١) الجامع لأخلاق الرواى وآدابه السابع من ١٤٩ : ب

(٢) تهذيب التهذيب من ٩١ ج ٢ (٤٠٣) اظر المرجح والتمذيل من ٢١ ج

(٥) الجامع لأخلاق الرواى وآدابه السابع من ١٥٠ : ب ويروى نحو هذا من أبي الوليد الطيالى انظر تهذيب التهذيب من ٢٤٢ ج ١٠ .

(٦) السكامل لابن عدى من ٢ ج ١ .

(٧) هو حماد بن مالك ويقال المالكي شيخ روى من الحسن وهو بالكتاب من ٢٨٢ ج ١ ميزن الاعمال .

(٨) الحديث الفاصل من ٦٣ : ب والجامع لأخلاق الرواى وآدابه السابع : ١٥٠ آ

فيضر بونهم وبهدونهم بالقتل ، وفى الامام مسلم باسناده المتصل عن حمزة الزيات قال : « سمعَ مرأةُ التمدائى من الحارث (الأعور) شيئاً فقل له : أقعد بالباب ، قال: فدخل مرةً وأخذ سيفه ، قال: وأحسن الحارث بالشر فذهب<sup>(١)</sup> ».

وكان نتيجة هذا أن توارى كثيرون من الكذابين ، وكفوا عن كذبهم ، كما أصبح عند العامة وعي جيد : يميزون به بين المنظفين على الحديث وأهله ورجاله الثقات ، وبدل على هذا مارواه ابن حجر عن بزيد بن هارون قال : « كان جمفر بن الزبير وعمران بن حذير في مسجد واحد مصلاها ، وكان الزحام على جمفر بن الزبير وليس عند عمران أحد ، وكان شعبة يمر بهما فيقول : يا عجبا للناس ! اجتمعوا على أكذب الناس وتركوا أصدق الناس ، قل بزيد : فاأنه عليه قليل حتى رأيت ذلك الزحام على عمران ، وتركوا جمرا وليس عنده أحد<sup>(٢)</sup> » . وكان الناس لا يحربون على الكذب في زمن سفيان الثوري ، لأنـه كان شديداً على الكذابين : يكشف عنهم ، ويبين عوارم ، وفيه قال قتيبة بن سعيد : « لو لا سفيان الثوري لات الورع<sup>(٣)</sup> » .

#### رابعاً : بيان أحوال الرواية

وكان لابد للصحابية والتابعين ومن تبعهم من معرفة رواية الحديث ،

(١) صحّح مسلم بشرح النووي ص ٩٩ ج ١ ، وكان الحارث الأعور كذاباً من غلاة الشيعة توفى سنة (٦٥) هـ اظر صحّح مسلم بشرح النووي ص ٩٨ و ٩٩ ج ١ و انظر ميزان الاعتدال ص ٢٠٢ ج ١ ، ومرة هو ابن شراحيل المدائى أبو اسماعيل الـ كوفى تابعى ثقة عبد جليل توفى سنة (٧٦) هـ اظر تهذيب التهذيب ص ٨٨ - ٨٩ ج ١٠ .

(٢) تهذيب التهذيب ص ٩١ ج ٢ .

(٣) السكاف لابن عدى ص ٢ ج ١ .

معرفة تكذبهم من الحكم بصدقهم أو كذبهم ، حتى يتمكنوا من تمييز الحديث الصحيح من المكذوب ، لذلك درسوا حياة الرواة وتاريخهم ، وتبعدوهم في مختلف حياتهم ، وعرفوا جميع أحوالهم ، كما يخنعوا أشد البحث ( حتى عرفوا الأحفظ فالاحفظ ، والأضبط فالضبط ، والأطول مجالسة لمن فوقه من كان أقل مجالسة<sup>(١)</sup> ) .. ، وقد قال سفيان الثوري : « لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ<sup>(٢)</sup> » .

وكانوا يبنون أحوال الرواة وينقدوهم ويمدلونهم حسبة الله ، لا تأخذهم خشية أحد ولا تتملّكهم عاطفة ، فليس أحد من أهل الحديث يمحابي في الحديث آباء ولا آخاه ولا والده ، فهذا زيد بن أبي أنيسة يقول : « لا تأخذوا عن أخى<sup>(٣)</sup> » ١١١ وقل على بن المديني لمن سأله عن أبيه : « سلوا عنه غيري ، فأعادوا المسألة ، فأطرق ، ثم رفع رأسه فقال : هو الدين ، إنه ضعيف<sup>(٤)</sup> » ، « وكان وكيع من الجراح لكون والده كان على بيت المال يقرن معه آخر إذا روى عنه<sup>(٥)</sup> » .

وكان أمّة القادة يبنون أيام التكلم في الرجال وأحوالهم ، قال أبو زيد الأنصارى التحوى : أتينا شعبة يوم مطر ، فقال ليس هذا يوم حديث ، اليوم يوم غيبة ، تعالوا نقتاب السذابين<sup>(٦)</sup> ، وكانوا يأمرن طلابهم وإخوانهم أن يبنوا حال الرأوى الذى يكتنّ غلطه ، والمتهم في حدشه ، قل عبد الرحمن

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٣٨ : ب .

(٢) السكامل لابن عدى ص ٤ : ب ، ج ٣ ، والسكافية ص ١١٩ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٢١ ج ١ .

(٤) الإعلان بالتوقيع لمن ذم التاريخ ص ٦٦ .

(٥) السكافية ص ٤ .

ابن مهدي : « سألت شعبة و ابن المبارك والثوري ومالك بن أنس عن الرجل  
يُتهم بالكذب ، فقالوا : انسره ، فإنه دين <sup>(١)</sup> » ، وعن يحيى بن سعيد قال :  
« سألت سفيان الثوري وشعبة ، ومالكا و ابن عبيدة عن الرجل لا يكون ثبنا  
في الحديث ، فرأيتني الرجل فسألني عنه ، قالوا : أخبر عنه أنه ليس ثبت <sup>(٢)</sup> ». »

وكان طلاب العلم يسألون الأئمة ويكتبون إليهم ليخبروهم عن الرواية ، من  
ذلك ما رواه الإمام مسلم بإسناده عن عبيد الله بن معاذ العنبرى عن أبيه قال :  
« كتبت إلى شعبة أسأله عن أبي شيء قضى واسط ، فكتب إلى : لا تكتب  
عنه ، ومزق كتابي <sup>(٣)</sup> ». »

وكان القادة يدققون في حكمهم على الرجال ، يعرفون لكل محدث ما له  
وما عليه ، قال الشعبي : « والله لو أصبت تسعًا وتسعين مرة وأخطأت مرة لعدوا  
على تلك واحدة <sup>(٤)</sup> ». وكانت النظاهر لا تغرنهم ، وكل ما يفهم أن يخلصوا  
العمل لله ، ويصلوا إلى ما يرتاح إليه ضمائرهم ، نخدمة الشريعة ودفع ما يشوبها ،  
وبيان الحق من الباطل ، قال يحيى بن معين : « إنا لنطعن على أقوام لهم قد  
حطوا رحالم في الجنة منذ أكثر من مائة سنة <sup>(٥)</sup> ». قال السنخاوي : « أىناس  
صالحون ، ولسkenهم ليسوا من أهل الحديث <sup>(٦)</sup> ». »

وعن أبي بكر بن خلاد ، قال : قلت ليعيى بن سعيد القطان : أما تخشى

(١) مقدمة التمهيد ص ١٢ : ب .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٩٢ ج ١ .

(٣) المرجع السابق ص ١١٠ ج ١ .

(٤) تذكرة الحفاظ ص ٢٧ ج ١ .

(٥) الجامع لأحكام الرأوى وآدابه السابع ص ١٦٠ : آ .

(٦) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ .

أن يكون هؤلاء الذين تركت حديتهم خصما لك عند الله تعالى ؟ قال : لأن يكون هؤلاء خصمان أحب إلى من أن يكون خصي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لِمَ حَدَثَتْ عَنِ الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَذَبٌ » .

وهكذا تكون علم الجرح والتعديل الذي وضع أسمه كبار الصحابة والتابعين وأتباعهم على ضوء الشريعة الخاليفية متأسسين برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَيًّا فَتَبَدَّلُنَّا أَنْ تُصِيبُونَا قَوْمًا يَجْهَلُهُ فَتَضَبَّحُونَ عَلَى مَا فَعَلْنَا مِنْ نَادِيمِنَ » <sup>(٢)</sup> « وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَرْحِ : « بَئْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ » ، وَفِي التَّعْدِيلِ : « إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ سَالِحٌ » <sup>(٣)</sup> ، وَقَالَ السَّخَاوِيُّ : ( وَأَمَّا الْمُسَكِّلُونَ فِي الرِّجَالِ فَخَلَقَ مِنْ نَجْمَوْنَ الْمَلَدِيِّ وَمَصَابِيحَ الظَّلَامِ الْمُسْتَضَاءِ بِهِمْ فِي دُفُّ الرَّدِّيِّ ، لَا يَتَهَيَا حَصْرُهُمْ فِي زَمْنِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، سَرْدَابْنَ عَدَى فِي مَقْدِمَةِ كَامِلِهِ مِنْهُمْ خَلَقَ إِلَى زَمْنِهِ ) <sup>(٤)</sup> - ٢٧٦ - ٢٧٥ ) فَالصَّحَابَةُ الَّذِينَ أُورَدُوهُمْ : عُمَرُ ، وَعَلِيُّ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ ، وَعَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ ، وَأَنْسُ ، وَعَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَ« أُورَدَ » <sup>(٤)</sup> نَصْرِيْحٌ كُلِّ مِنْهُمْ بِتَكْذِيْبٍ مِنْ لَمْ يَصْدِقْهُ فِيهَا قَالَهُ ، وَسَرْدَابُ الْمُسَكِّلِينَ عَدَدًا كَالْشَّعَبِيِّ ، وَابْنِ سِيرِينَ ، وَسَعِيدَ بْنَ الْمَسِيبِ ، وَابْنَ جَبَّرِ ، وَلَكِنَّهُمْ فِيهِمْ قَلِيلٌ بِالنَّسْبَةِ لِمَنْ بَعْدَمْ لَقْلَةِ الْعَصْفِ فِي مَتَّبِعِهِمْ ، إِذَا كَثُرَهُمْ صَاحَبَةُ عَدُولٍ وَغَيْرِ الصَّحَابَةِ مِنَ الْمَتَّبِعِينَ أَكْثُرُهُمْ مُنْفَقَاتٍ ، وَلَا يَكَادُ يُوجَدُ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الَّذِي اتَّفَرَضَ فِيهِ الصَّحَابَةُ وَكَبَارُ الْتَّابِعِينَ ضَعِيفٌ إِلَّا الْوَاحِدُ

(١) السَّكَافَةُ صِ ٤ :

(٢) ٦ : الْمَجَرَاتُ .

(٣) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ واظهر السَّكَافَةُ ص ٣٨ - ٣٩ .

(٤) لِيَسْتَ فِي الْأَنْوَنِ زَدَنَاهَا لِتَسْقِيمِ الْمَبَارَةِ .

بعد الواحد ، كالحارث الأعور ، والخizar الكذاب .

فَلَا مَضِيَ الْقَرْنَ الْأُولُ وَدَخَلَ الثَّانِي كَانَ فِي أَوْتَلِهِ مِنْ أَوْسَاطِ التَّابِعِينَ جَمَاعَةٌ  
مِنَ الْمُصْفَّاءِ الَّذِينَ ضَمَفُوا فَالْبَا مِنْ قَبْلِ تَحْمِلِهِمْ وَضَبْطِهِمُ الْحَدِيثِ .

فَلَا كَانَ عِنْدَ آخِرِهِ (١) عَصْرِ التَّابِعِينَ وَهُوَ حَدُودُ الْخَمْسِينِ وَمَائَةٌ تَكَلَّمُ فِي  
فِي التَّوْثِيقِ وَالتَّجْرِيجِ طَائِفَةً مِنَ الْأَثْبَاتِ ، قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : مَارَأَيْتُ أَكَذَبَ مِنْ جَابِرِ  
الْجَعْفِيِّ ، وَضَعْفَ الْأَعْمَشِ جَمَاعَةً وَوَنْقَ آخَرِينَ ، وَنَظَرَ فِي الرِّجَالِ شَعْبَةً وَكَانَ  
مُتَبَثِّتًا لَا يُكَادُ يُرَوَى إِلَّا عَنْ ثَقَةٍ ، وَكَذَلِكَ كَانَ مَالِكًا . وَمَنْ إِذَا قَالَ فِي هَذَا  
الْعَصْرِ قَبْلَ قَوْلِهِ : مَعْمَرٌ ، وَهَشَامُ الدَّسْتُوَانِيُّ ، وَالْأَزْدَاعِيُّ ، وَالثَّوْرِيُّ ، وَابْنُ  
الْمَاجِشُونَ ، وَحَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ ، وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ ، وَغَيْرِهِمْ ، نَمْ طَبَقَةٌ أُخْرَى بَعْدِ  
هُؤُلَاءِ : كَابِنُ الْمَبَارَكِ ، وَهَشَيمٌ ، وَأَبُو اسْحَاقِ الْفَزَارِيِّ ، وَالْمَعَافِيُّ بْنُ عُمَرَانَ  
الْمُوَصَّلِيِّ ، وَبَشَرُ بْنُ الْمَفْضُلِ ، وَابْنُ عَيْنَةَ ، وَغَيْرِهِمْ . (٢) وَقَدْ بَيْنَ هُؤُلَاءِ  
مِنْ تَقْبِيلِ رَوَايَتِهِ وَمِنْ لَا تَقْبِيلِهِ ، وَتَكَلَّمُوا فِي الْعَدْلَةِ وَمُوجَبَاتِهَا ، وَفِي الْجَرْحِ  
وَأَسْبَابِهِ ، وَقَدْ نَصَ عَمَرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابِهِ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِ عَلَى  
الْعَدْلَةِ ، وَوَضَعَ أَوْلَى الْأَسْسِ فِي ذَلِكَ ، وَبَيْنَ مَنْ تَقْبِيلُ شَهَادَتِهِ وَمِنْ لَا تَقْبِيلِهِ ،  
وَلَا كَانَ الرِّوَايَةُ لَا تَخْتَلِفُ عَنِ الشَّهَادَةِ مِنْ نَاحِيَةِ التَّحْمِلِ وَالْأَدَاءِ ، فَبِمَوْسِعِنَا  
أَنْ نَقُولُ : إِنَّ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ نَصَ عَلَى الْعَدْلَةِ الَّتِي يَحْبُبُ أَنْ يَتَحْلِلَ بِهَا كُلُّ  
مُسْلِمٍ حَتَّى تَقْبِيلُ شَهَادَتِهِ وَرَوَايَتِهِ ، فَقَدْ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « وَالْمُسْلِمُونَ عَدُولٌ  
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، إِلَّا بَجْرَأَ عَلَيْهِ شَهَادَةُ زُورٍ ، أَوْ بَجْلُودًا فِي حَدٍ . . . فَإِنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى تَوَلَّ مِنَ الْمَبَادِرِ » (٣) وَتَكَلَّمُ بَعْدَهُ الصَّحَافَةُ وَالْتَّابِعُونَ ، وَبَيْنُهُمْ

(١) أَيْ مَا كَانَ فِي أَخِرِ التَّابِعِينَ أَسْهَمَ عَصْرِ التَّابِعِينَ .

(٢) الإعلان بالتبسيط لمن ذكر التاريخ من ذكر التاريخ من ١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) إعلام المؤمنين ص ٨٦ ج ١ .

من ترك روايته مطلقاً ، ومن لا تقبل روايته ولو تاب ، كالوضاعين **الكاذبين** على رسول الله ، وأصحاب البدع الداعين إلى بدعهم [إذا استحلوا الكذب ، قال الإمام مالك : « لا يؤخذ العلم عن أربعة ، ويؤخذ من سوى ذلك : لا يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ، ولا من سفيه معلن بالسوء وإن كان من أروى الناس ، ولا من رجل يكذب في أحاديث الناس وإن كنت لا تهمه أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من رجل له فضل وصلاح وعبادة إذا كن لا يعرف ما يحدث <sup>(١)</sup> ». وقيل لشعبة بن الحجاج : متى يترك حديث الرجل ؟ قال : إذا روى عن المعروفين ما لا يعرفه المعروفون فأكثر ، وإذا أكثر الغلط ، وإذا اتهم بالكذب ، وإذا روى حديثاً غلطًا مجهوماً عليه فلم يتم لهم نفسه فيتركه ، طرّح حديثه . وما كان غير ذلك فارووا عنه <sup>(٢)</sup> ». وقال الإمام الشافعى : « كان ابن سيرين ، وإبراهيم النخعى ، وطاوس ، وغير واحد من التابعين — يذهبون إلى لا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ويحفظ ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب <sup>(٣)</sup> ». هكذا بين جهابذة هذا العلم — منذ صدر الإسلام إلى عهد التدوين والتصنيف — أحوال الرواية : القبول منهم والتروك . وتكامل علم الجرح والتعديل ، وألفت مصنفات ضخمة في الرواية وأقوال النقاد فيهم ، حتى إنه لم بعد يختلط الكاذبون والضعفاء بالدول الثقات ، كما ألفت مصنفات ومعاجم خاصة

(١) الحديث الفاصل من ٧٩ : ٢٩ - ٧٩ : ب ، والجرح والتعديل من ٣٢ ج ١ ، والسكاية من ١١٦ .

(٢) الجرح والتعديل من ٣٢ ج ١ والحديث الفاصل من ٨١ : ب - ٨٢ : آ وروى نحو هذا عن ابن المبارك انظر السκاية من ١٤٣ ، وأيضاً نحوه من الإمام أبو عبد الله السκاية من ١٤٤ .

(٣) مقدمة التمهيد من ١٠ : ب .

بالضففاء والمتروكين ، وأصبح من السهل جداً على أصحاب الحديث أن يميزوا  
النحوث من الطيب في كل عصر ، وقد بني القادة حكمهم في الرواية على قواعد  
دقيقة ، فقدموا للحضارة الإنسانية أعظم إنتاج في هذا المضمار ، يفخر به المسلمون  
أبد الدهر ، وتعتز به الأمة الإسلامية التي شهد لها كبار العلماء بأياديهما البيضاء  
في خدمة السنة الشريفة ، قال المستشرق الماني « شبرنجر » في تصدر كتاب  
الإصابة لأبن حجر - طبعة كلكتا سنة ١٨٥٣ - ١٨٦٤ - : « لم تكن  
فيها مثى أمة من الأمم السابقة ، كما أنه لا توجد الآن أمة من الأمم المعاصرة  
أدت في علم أسماء الرجال بمثل ما جاء به المسلمون في هذا العلم العظيم الخطر ، الذي  
يتناول أحوال خمسة وألف رجل وشُوؤنهم <sup>(١)</sup> . . . . . »

ولم يكتف العلماء بالتزام الإسناد ، والثبت من الأحاديث بالارتحال إلى  
الصحابية وكبار التابعين ، ويراجعها ومقارنتها ومعرفة طرقها وأسانيدها ومعرفة  
رواتها وأحوالهم ، والتقة منهم والجرح ، بل قسموا الحديث إلى درجات يعرف  
بها المقبول من المردود ، والقوى من الضعيف ، فقسموه إلى صحيح وحسن  
وضعيف ، وبينوا حد كل منها وما يندرج تحته ، أما الحديث الحسن فلم يكن  
معروفا عند الحدثين في القرن المجري الثاني ، وإنما عرف بعد ذلك ، وباستمرار  
كتاب الترمذى أصلا في معرفة الحسن <sup>(٢)</sup> ، كما ( يوجد - الحسن - في  
متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقات التي قبله ، كأحمد والبخارى وغيرها <sup>(٣)</sup>)  
وتكلموا في أنواع الضعيف ، وبنوا ذلك على منشأ الضعف من السنن أو المتن ،

(١) أضواه على التاريخ الإسلامي س ١٣٦ .

(٢) انظر اختصار علوم الحديث س ٤٣ .

(٣) الاباعث الحديث س ٤ ، أي في كلام بعض مشايخ الترمذى .

وقد قسمه ابن حبان نسمة وأربعين قسماً<sup>(١)</sup> ، وقسمه ابن الصلاح أقساماً كثيرة باعتبار الصفة التي فقدها من صفات التقبيل الستة ، وهي : الاتصال ، والعدالة والضبوط ، والتابعة في المستور ،  وعدم الشذوذ ،  وعدم العلة ،  وباعتبار فقد صفة مع صفة أخرى تليها أولاً ، أو مع أكثر من صفة إلى أن تفقد الستة ، فبلغت فيما ذكره العراقي في شرح الأنفية اثنين وأربعين قسماً<sup>(٢)</sup> ، وقسمه غيره إلى أنواع أكثر من ذلك لا يتسع الجمل لذكرها .

#### خامساً : وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث :

وكما وضع العلماء قواعد دقيقة لمعرفة الصحيح والحسن والضييف من الحديث ، وضعوا قواعد لمعرفة الموضوع منه ، وذكروا ما يدل على الوضع في سند الحديث ، وما يدل عليه في متنه ، وسنوجز هذه العلامات فيما يلى :

#### (١) علامات الموضوع في المتن :

١ - أن يعترف راوي الحديث بكتابته ، ويقر باختلافه ما يروى ، كما أقر عبد السكرين الوضاع ، وأبو عصمة نوح بن أبي سرير ، وكما اعترف أبو جزى وهو سريض فقال : « لو لا أنه حضرني من الله ما ترون كنت خليقاً لا أقر ولا أعترف ، ولكننيأشهدكم أنني وضمت من الحديث كذا وكذا ، وإنني أستغفر الله منها وأتوب إلية »<sup>(٣)</sup> . وهذا أقوى دليل على كون الحديث موضوعاً .

(١) اظر تدريب الراوي من ١٠٥

(٢) انظر للرجوع السابق من ١٠٥ ، وفتح الباب من ٥٥ ج ١

(٣) قبول الأخبار من ٦

٢ - وجود قرينة تقام مقام الاعتراف بالوضع :

كأن يروى عن شيخ لم يلقه ، أو يروى عن شيخ في بلد لم يرحل إليه ، أو يروى عن شيخ ولد بعد وفاته ، أو توفي هذا الشيخ والراوى صغير لا يدرك ، قبل لشعبة : لم لا تحدث عن عثمان بن أبي القظان ، وهو عثمان من عمير ؟ فقال : كيف أحدث عن رجل كنت جالسا معه فرأيته عن سنه ، فأخرني بولده ثم حدث عن رجل قد مات قبل أن يولد<sup>(١)</sup> ! وإن هذا الصنف لا يمكن معرفته إلا بمعرفة مولد الشيوخ ووفاتهم ، والبلدان التي رحلوا إليها ، ولما كان التي أقاموا فيها ، كيلا يستغلوا ضاءون الشّيخ الثقات لترويج ما يضمنون ، وقد وفق علماء الأمة في هذا ، فقسموا الرواية طبقات ، وعرفوا كل شيء عنهم ، ولم يخف عليهم من أحوالهم شيء ، وفي هذا قول حفص من غياث : « إذا اتّهم الشّيخ خسبيه بالتّاريخ - يعني احسموا سنه وسن من كتب عنه - وقال حسان بن زيد : لم نستعن على السّكذاين بمثل التّاريخ ، نقول للشّيخ : كم سنه ؟ وفي أي تاريخ ولد ؟ فإن أقر بولده عرفنا صدقه من كذبه<sup>(٢)</sup> » .

٣ - أن يتفرد راوياً معروفاً بالكذب برواية حديث ، ولا يرويه ثقة غيره فيحكم على روایته بالوضع وقد استقصى جهابذة لأمة السّكذاين ، وينوّا ما كذبوا فيه حتى لم يخف منهم أحد .

٤ - ومن القرائن التي يدرك بها الوضع ، ما يُؤخذ من حال الراري ، كما وقع للأمون بن أحمد ، أنه ذكر بمحضره الخلاف في كون الحسن سمع من

(١) قبول الأخبار ص ١٦ .

(٢) تهذيب التّاريخ السّككي لابن حاكم ص ٢٦ ج ١ .

أبي هريرة أولاً ، فساق في الحال إسناده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
سمع الحسن من أبي هريرة <sup>(١)</sup> .

ومن هذا ما ذكرناه عن سيف بن عمر الذي روى خبر وضع سعد بن طريف  
ل الحديث « معلمو صبيانكم شراركم ... » <sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

### (ب) علامات الوضع في المتن :

مقدمة : قال الإمام ابن قيم الجوزية : ( وسئلته : هل يمكن معرفة الموضوع  
بصراطط ، من غير أن ينظر في سنته ؟ فهذا سؤال عظيم القدر ) ، وإنما يعلم ذلك  
من تضليل في معرفة السنن الصحيحة ، واختلطت بدمه وملته ، وصار له فيها ملكة ،  
وصار له اختصاص شديد بمعرفة السنن والآثار ، ومعرفة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ودهيه ، فيما يأمر به وينهى عنه ، ويخبر عنه ويدعوه إليه ، وينبه ويكرهه ،  
ويشرعه للآمة بجحث كأنه مخالط للرسول صلى الله عليه وسلم كواحد من أصحابه ،  
ومثل هذا يعرف - من أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم ودهيه وكلامه ،  
وما يجوز أن يخبر عنه ، وما لا يجوز - ما لا يعرفه غيره ، وهذا شأن كل متبع  
مع متبوعه ، فللأخضر به ، الخريص على تتبع أقواله وأفعاله في العلم بها والتمييز  
بين ما يصح أن ينسب إليه وما لا يصح - ماليس من لا يكون كذلك .  
وهذا شأن المقلدين مع أنهم : يعرفون من آقوالهم ونصوصهم ومذاهبهم  
وأساليبهم ومساربهم - مالا يعرفه غيرهم <sup>(٣)</sup> .

(١) تواعد التحديث من ١٣٣ وقيل لأمون بن أحد المروي : ألا ترى إلى الشافعي ومن تبعه  
بغير أسان ؟ فقال : حدثنا أبو عبد الله . . . عن أنس مرفقاً يكون في أمق رجل يقال له  
محمد بن ادريس أصر على أمرى من ليس . . انظر تدريب الرواوى من ١٨١ .

(٢) انظر من ٢١٢ - ٢١٨ في الفصل السابق من هذا الباب .

(٣) للنار لابن قيم الجوزية ص ١٥ وانظر تواعد التحديث من ١٤٨ .

قال ابن دقيق العيد : « وَكَثِيرًا مَا يُحْكَمُونَ بِذَلِكَ (أَيْ بِالوْضُعِ) باعتبار  
يُرْجَعُ إِلَى الْمَرْوِيِّ وَالْفَاظُ الْحَدِيثِ ، وَحَاصِلَهُ أَنَّهَا حَصَلتُ لَهُمْ بِكَثْرَةِ حَمْلَةِ الْفَاظِ  
الْبَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيَّةً نَفْسَانِيَّةً وَمَلَكَةً يَعْرُفُونَ بِهَا مَا يُحْبَزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ  
الْفَاظِهِ وَمَا لَا يُحْبَزُ ، . . . . . إِنْ مَعْرِفَةُ الْوَضْعِ مِنْ قَرْيَةٍ حَالٍ الْمَرْوِيِّ أَكْثَرٌ  
مِنْ قَرْيَةٍ حَالٍ الرَّاوِيِّ . <sup>(١)</sup> » .

وَمِنَ الْقُرْآنِ الَّتِي تَدْلِي عَلَى الْوَضْعِ فِي الْمَنْتِنِ :

١ - رَكَّاَةُ الْفَاظِ فِي الْمَرْوِيِّ بِحِبْطٍ يَدْرِكُ مِنْ لَهُ إِلَامٌ بِاللَّغْةِ أَنَّ هَذَا  
لَيْسَ مِنْ فَصَاحَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ وَضَعَتْ أَحَادِيثُ رِكْيَكَةٍ تَشَهِّدُ  
الْفَاظِهَا وَمَعَانِيهَا لَوْضُعُهَا . قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حِبْرٍ : « الْمَدَارُ فِي الرَّكَّةِ عَلَى رَكَّةِ  
الْمَعْنَى ، فَهُبَا وَجَدَتْ دَلْتُ عَلَى الْوَضْعِ ، وَإِنْ لَمْ يَنْضُمْ إِلَيْهَا رَكَّةُ الْفَاظِ ، لِأَنَّ الدِّينَ  
كُلُّهُ مُحَاسِنٌ ، وَالرَّكَّةُ تَرْجَعُ إِلَى الرِّدَاءَةِ ، أَمَّا رَكَّاَةُ الْفَاظِ فَقُطُّ فَلَا تَدْلِي عَلَى ذَلِكَ ،  
لَا حَيَّالَ أَنْ يَكُونَ رِوَاهُ بِالْمَعْنَى ، فَتَبَيَّنَ الْفَاظُ بِغَيْرِ فَصِيحٍ ، نَعَمْ إِنْ صَرَحَ بِأَنَّهُ  
مِنْ لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَاذِبٌ . <sup>(٢)</sup> »

٢ - فَسَادُ الْمَعْنَى :

كَالْأَحَادِيثُ الَّتِي يَكْذِبُهَا الْحَسْنُ ، نَحْوُ حَدِيثِ : الْبَاذْجَانُ لَمَّا أَكَلَ لَهُ ، <sup>(٣)</sup>  
وَالْبَاذْجَانُ شَفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ <sup>(٤)</sup> ، وَمِنْهَا سَماحةُ الْحَدِيثِ ، وَكُونُهُ مَا يَسْخَرُ مِنْهُ  
كَحَدِيثٍ : « لَوْ كَانَ الْأَرْزُ رَجْلًا لَكَانَ حَلِيَّا ، مَا أَكَلَهُ جَانِحٌ إِلَّا أَشْبَهَهُ » <sup>(٥)</sup> .  
قَالَ ابْنُ قَيمِ الْجُوزِيِّ : فَهَذَا مِنَ السَّمْجِ الْبَارِدِ الَّذِي يَصَانُ عَنْهُ كَلَامُ الْعُقَلَاءِ ، فَضْلًا

(١) توضيح الأفكار ص ٩٤ ج ٢ .

(٢) الباعث الحيث ص ٩٠ :

(٣ و ٤) المنار لابن قيم الجوزية ص ١٩ .

(٥) المنار لابن قيم الجوزية ص ٢٠ .

عن كلام سيد الأنبياء<sup>(١)</sup> ، وحديث : من أخذ ديكاً أبيب لم يقربه شيطان ولا سحر<sup>(٢)</sup> ، وكل ما يدل على إباحة المفاسد والسير وراء الشهوات ك الحديث : ثلاثة تزيد في البصر : النظر إلى الخضراء ، والماء الجاري ، والوجه الحسن<sup>(٣)</sup> . وحديث : النظر إلى الوجه الجميل عبادة<sup>(٤)</sup> . قال ابن قيم الجوزي : « وكل حديث فيه ذكر حسان الوجوه أو النساء عليهم ، أو الأمر بالنظر إليهم ، أو التماس الحوااجن منهم ، أو أن النار لا تسمم — فكذب مختلف ، وإفك مفترى<sup>(٥)</sup> ».

ومن الموضوعات كل حديث تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه ك الحديث عوج بن عنق الطويل ، الذي قصد واضعه الطعن في أخبار الأنبياء ، فإن في هذا الحديث : (أن طوله كان ثلاثة آلاف ذراع ، وثلاثة وثلاثة وثلاثين وثلث ، وأن نوحاً لما خوفه الترق ، قال له : أحنى في قصمتك هذه ، وأن الطوفان لم يطل إلى كعبه ، وأنه خاض البحر ، فوصل إلى ججزته ، وأنه كان يأخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس ، وأنه قلع صخرة عظيمة على قدر عسکر موسى ، وأراد أن يرميهم بها فطوقها الله في عنقه مثل الطوق<sup>(٦)</sup> ).

وكذلك كل حديث يشتمل على سخافات لا تصدر عن العقلاء ، فكيف تصدر عن رسول الله الذي أولى جوامع الكلم ك الحديث : « المجرة التي في السماء من عرق الأنف التي تحت العرش<sup>(٧)</sup> » وحديث « المؤمن حلو بحب الملائكة<sup>(٨)</sup> » .

(١) النار لابن قيم الجوزي من ٢٠ .

(٢) المرجع السابق من ٢١ .

(٣) (ووه) النار من ٢٤ .

(٤) المرجع السابق من ٢٩ - ٣٠ .

(٥) المرجع السابق من ٢٣ .

(٦) النار من ٢٥ .

وحدث «المربي نش الظهر»<sup>(١)</sup> — كلها وأمثالها من وضع الوضاعين الذين افتروا على رسول الله الكذب ، ووضعوا ما يخالف الشريعة وما ينافي رسالة الأنبياء الذين جاموا يخاطبون أولى الألباب ويأسرون بالعقل ، ولم تكن رسائلهم لتفضيل طعام على طعام ، وإثارة الشهوات ، ورواية الأساطير والخرافات ، والإيمان بما يرده الحق ويرفضه العقل . وفي هذا كله لأن الجوزي قال : «ما أحسن قول الفائق : إذا رأيت الحديث يباني المقول أو يخالف المقول أو ينافق الأصول ، فاعلم أنه موضوع»<sup>(٢)</sup> .

### ٣ — ما ينافق نص الكتاب أو السنة المتواترة أو الاجاع القطعى<sup>(٣)</sup> ، وما ينافق السنة مناقضة بيته :

قال ابن قيم الجوزي : «ومنها<sup>(٤)</sup> مخالفة الحديث صريح القرآن . كحديث مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة . ويجيء في الآلف السابعة<sup>(٥)</sup> . وهذا من أبين الكذب ، لأنه لو كان صحبياً لكان كل أحد عالماً أنه قد بقي للقيمة من وقتنا هذا<sup>(٦)</sup> مائتان وخمسون سنة . والله تعالى يقول : «يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا؟ قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ، لَا يُجْلِيهَا لِوْقَتِهَا إِلَّا هُوَ . قَلْتُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَعْنَةً . يَسْأَلُونَكَ كَانَكَ حَقِيقٌ عَنْهَا قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ»<sup>(٧)</sup> . وقال الله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ

(١) للتار من ٢٥ . (٢) تدريب الرواى من ١٨٠ .

(٣) انظر توضيح الأفكار من ٩٦ ج ٢ .

(٤) أي الأمور التي يعرف بها كون الحديث موضوعاً .

(٥) لعله يريد أنه يحيى نهاية عمر الدنيا في الآلف السابعة .

(٦) عاش ابن قي الجوزي من سنة (٦٩١ إلى سنة ٧٥٢ م) .

(٧) الأعراف ١٨٧ .

علم الساعة<sup>(١)</sup> » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يعلم متى تهوم الساعة إلا الله<sup>(٢)</sup> ».

وَمَا وُضِعَ مِنْاقِضًا لِّسُنَّةِ مَنَاقِضَةٍ بَيْنَهُ (أَحَادِيثُ مَدْحُونٍ أَحَدٌ ، وَأَنْ كُلُّ مَنْ يَسْعَى بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ لَا يَدْخُلُ النَّارَ . وَهَذَا مِنْاقِضٌ مَا هُوَ مَعْلُومٌ مِّنْ دِينِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنَّ النَّارَ لَا يَجْهَرُ مِنْهَا بِالْأَسْمَاءِ وَالْأَلْقَابِ ، وَإِنَّمَا الْبِعَاهَةَ مِنْهَا بِالْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحةِ)<sup>(٣)</sup> .

وَجَمِيعُ الْأَحَادِيثِ الَّتِي تَنْصُّ عَلَى وَصَايَةِ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ عَلَى خَلَافَتِهِ غَيْرِ صَحِيحَةٍ ، وَهِيَ مَوْضِعَةٌ ، لَأَنَّهَا تَخَالُفُ مَا أَجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ مِنْ أَنَّهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْصُّ عَلَى تَوْلِيهِ أَحَدٌ بَعْدِهِ .

٤ - كُلُّ حَدِيثٍ يَدْعُى تَوَاطُؤُ الصَّحَابَةِ عَلَى كَتْمَانِ أَمْرٍ ، وَعَدْمِ نَفْهِهِ كَمَا تَرَعَمَ الشِّيَعَةُ : (أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْذَ يَدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَحْضِرِ مَنِ الصَّحَابَةِ كُلُّهُمْ ، وَمَمْ رَاجُونَ مِنْ حَجَةِ الْوَدَاعِ ، فَأَقَامَهُ يَنْهِمُ حَتَّى عَرَفَهُ الْجَمِيعُ ، ثُمَّ قَالَ : « هَذَا وَصِيَّ وَأَخِي ، وَالخَلِيفَةُ مِنْ بَعْدِي ، فَاسْمُوا وَأَطِبُّو إِلَيْهِ » ثُمَّ اتَّفَقَ الْكُلُّ عَلَى كَتْمَانِ ذَلِكَ وَتَبَيِّنَهُ ، فَلَمَّا نَهَى اللَّهُ عَلَى السَّكَادِيْنِ )<sup>(٤)</sup> .

٥ - كُلُّ حَدِيثٍ يَخَالُفُ الْمُقَائِقَ التَّارِيخِيَّةَ الَّتِي جَرَتْ فِي عَصْرِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ اقْتَرَنَ بِقَرَائِنٍ تَثْبِتُ بِطَلَانَهُ . مَثَلُ حَدِيثٍ وَضُعُّ الْجَزِيرَةِ عَنْ أَهْلِ خَيْرٍ ، كَذَبٌ مِّنْ عَدْدٍ وَجَوْهَهُ :

(١) ٣٤ : لَهَانٌ .

(٢) النَّارُ مِنْ ٣١ .

(٣ و ٤) الْمَبَارِكَ مِنْ ٤٢ .

أحداها : أن فيه شهادة سعد بن معاذ ، وسعد توفي قبل ذلك في غزوة الخندق .

الثاني : أن الجزية لم تكن نزلت حينئذ ، ولا يعرفها الصحابة ولا العرب وإنما أنزلت بعد عام تبوك ، حين وضعها النبي صلى الله عليه وسلم على نصارى نجران ويهود اليمن . . . وبين ابن قيم الجوزية كذب هذا في عشرة أدلة قوية .<sup>(١)</sup>

ومثاله ما رواه الإمام مسلم بسنده عن أبي وائل قال : خرج علينا ابن مسعود بصفين ، فقال أبو نعيم : أثره بعث بعد الموت<sup>(٢)</sup> . فابن مسعود توفي قبل صفين سنة ٣٢ هجرية .

٦ - « أن يكون خبراً عن أمر جسم كحصر العدو للحاج عن البيت » ثم لا ينقله منهم إلا واحد ، لأن العادة جارية بظهور الأخبار في مثل ذلك . قلت : ويمثل الأصوليون بقتل الخطيب على المنبر ، ولا ينقله إلا واحد من الحاضرين<sup>(٣)</sup> » .

٧ - « موافقة الحديث لذهب الرواى ، وهو متغصب مقال في تعصبه » ، كأن يروى رافقى حدثنا في فضائل أهل البيت ، أو سرجى حدثنا في الإرجاء ، مثل ما رواه حبة بن جوبن قال : سمعت علياً رضى الله عنه قال : عبد الله مع رسوله قبل أن يسده أحد من هذه الأمة خمس سنين أو سبع سنين ، قال ابن حبان : كان حبة غالياً في التشيع ، واهياً في الحديث<sup>(٤)</sup> » .

(١) اظر المنار من ٣٧ - ٣٨ .

(٢) اظر صحيح مسلم بشرح النووي من ١١٧ ج ١ .

(٣) توضيح الأفكار من ٩٦ ج ٢ .

(٤) السنة ومكانتها في التصریح الإسلامي من ١١٨ .

٨ - اشتمال الحديث على مجازفات وإفراط في التوابل العظيم مقابل عمل صغير ، مثال ذلك : « من قال لا إله إلا الله ، خلق الله من تلك الكلمة طائراً له سبعون ألف لسان ، لشكل لسان سبعون ألف لغة يستغفرون له » و « من فعل كذا وكذا ، أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة ، في كل مدينة سبعون ألف قصر في كل قصر سبعون ألف حوراء » .

وأمثال هذه المجازفات الباردة التي لا يخلو حال وضعاًها من أحد أمرتين : إما أن يكون في غاية الجهل والحق . وإما أن يكون زنديقاً قد أدى التفاصيل بارسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وإلى جانب هذه القواعد ، فقد تكونت عند أكثر العلماء ملائكة خاصة ، نتيجة لدراساتهم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحفظه ومقارنته طرقه ، فأصبحوا يعرفون - لكتلة مدارسهم هذا - ما هو من كلام الصادق المصدق وما ليس من كلامه ، وفي هذا يقول ابن الجوزي : (الحديث المذكر يتشرّع له جلد الطالب للعلم ، وينفر منه قلبه في الغالب <sup>(٢)</sup>) ويقول الريبع بن خثيم التابعي الجليل - أحد أصحاب ابن مسعود - : « إن من الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار نعرفه به ، وإن من الحديث حديثاً له ظلمة الليل نعرفه بها <sup>(٣)</sup> » .

هذه ألم القواعد التي وضعاًها جهابذة علم الحديث لتمييز الموضوع من

(١) المنار ص ١٩ .

(٢) الباعث الحديث ص ٩٠ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ٦٢ ، والمحدث الفاصل ص ٦٣ : آ ، وانتظر السفارة ص ٤٣١ : ٤٣١  
وذكر الريبع بن خثيم في بعض المصادر ( خثيم ) كأبي كتاب ( الجمع بين رجب ، الصعبين )  
ص ١٣٤ ج ١ والصواب ( خثيم ) كأبي طبات ابن سعد ص ١٢٧ ج ٦ وغيره .

الصحيح ، كأئمهم بحثوا بدقة تامة عن الأحاديث الموضعية ، وصنفوها حتى  
تعرف لأهل العلم ولا تشتبه عليهم ، ونلاحظ أن هذه القواعد تناولت الحديث  
سندًا ومتنا ، فلم تقتصر جهود العلماء على فقد سند الحديث فقط دون منه ، كما  
ادعى بعض المستشرقين وأيدم في ذلك بعض الكتابين المسلمين ، وسنستعرض  
بعض آرائهم في هذا الموضوع ، ليظهر لنا بطلان ما ادعوا وزيف ما زعموا على  
ضوء ما يبناه .

## الفصل الثالث

### أراء بعض المستشرقين وأشياعهم في السنة ونفتها

١ - رأى جولد تسيير : يقول الدكتور على حسن عبد القادر : ( وهذا مسألة جد خطيرة ، نجد من الخير أن نعرض لها ببعض التفصيل ، وهي ( وضع الحديث ) في هذا العصر ، ولقد ساد إلى وقت قريب في أوساط المستشرقين الرأى القائل « بأن القسم الأكبر من الحديث ليس إلا نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني ، وأنه ليس حبيحا ما يقال من أنه وثيقة للإسلام في عهده الأول عهد الطفولة ، ولكنه أمر من آثار جهود الإسلام في عصر الضوج » ، ويقول في المा�مث هذا الرأى الذي نقله هو رأى جولد تسيير في كتابه « دراسات إسلامية »<sup>(١)</sup> . وقد انتشر رأى ( جولد تسيير ) هذا في الغرب والشرق وأصبح من مسلمات البحث عند المستشرقين ، كما أن ( جولد تسيير ) نفسه بين رأيه في السنة وأصحابه في كتابه « العقيدة والشريعة في الإسلام » . فقد قال : ( ولا نستطيع أن نعزّو الأحاديث الموضوعة للأجيال المتأخرة وحدها ، بل هناك أحاديث عليها طابع القدم ، وهذه إنما قالتها الرسول ، أو هي من عمل رجال الإسلام القدامى ، ولكن من ناحية أخرى فإنه ليس من السهل تبيينُ هذا المطرد المتعدد عن بعد الزمان والمكان من المتبع الأصلي )

(١) نظرة هامة في تاريخ الفقه الإسلامي : ١٢٦ - ١٢٧ ، واظر دائرة المعارف الإسلامية مادة ( حديث ) و

Shorter Encyclopadia of Islam by H.A.R. Gibb and J.H. Kramers P, 116.

بأن ينزع أصحاب المذاهب النظرية والمعملية أحاديث لا يرى عليها شائبة في ظاهرها ، ويرجع بها إلى الرسول وأصحابه . فالحق أن كل فكرة ، وكل حزب وكل صاحب مذهب ، يستطيع دعم رأيه بهذا الشكل ، وأن الخالق له في الرأى يسلك أبضاً هذا الطريق ، ومن ذلك لا يوجد في دائرة العيادات أو العقائد أو القوانين الفقهية أو السياسية مذهب أو مدرسة لا تعزز رأيها بحديث أو بجملة من الأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة . ولم يستطع المسلمين أن يتحققوا هذا الخطر ، ومن أجل هذا وضع العلماء علماً خاصاً له قيمة ، وهو علم نقد الحديث ، لكن يفرقوا بين الصحيح وغير الصحيح من الأحاديث ، فإذا أعزتم التوفيق بين الأقوال المتناقضة ، ومن السهل أن يفهم أن وجهات نظرهم في النقد ليست كوجهات النظر عندنا ، تلك التي تجد لها مجالاً كبيراً في النظر في تلك الأحاديث التي اعتبرها النقد الإسلامي حبيحة غير مشكوك فيها ، ووقف حيالها لا يحرك ساكناً .

وقد كان من تداعي هذه الأعمال النقدية الاعتراف بالكتب الستة أصولاً ، وكان ذلك في القرن السابع المجري ، فقد جمع فيها علماء من رجال القرن الثالث المجري أنواعاً من الأحاديث كانت مبعثرة ، رأوها أحاديث حبيحة<sup>(١)</sup> . إن سوء ظن هذا الباحث في السنة ظهر في طيات كتابه المذكور ، في أبحاث ونقاط كثيرة ، وإنما استشهدت بعض ما يتناول بحثنا ، ويتجلى لنا ما أوردت عن جولد تسبر ما يلي :

١ - يرى أن أكثر الحديث نتيجة للتطور الإسلامي السياسي والاجتماعي  
أى أنه موضوع .

(١) المقيدة والمرتبة في الإسلام : ٤٩ - ٥٠

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدامى (الصحابة والتابعين) كان لهم بدء في وضع الأحاديث .

٣ - إن بعد الزمان والمكان من عهد الرسالة يسمح لأصحاب المذاهب أن ينتحلوا الأحاديث لدعم مذاهبهم ، بل ما من مذهب نظري أو عملي إلا وقد عزز رأيه في مختلف النواحي العقائدية أو الفقهية أو السياسية حتى في العبادات بأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة .

٤ - وجهة نظر النقاد المسلمين تختلف عن وجهة نظر النقاد الأجانب الذين لا يسلمون بصحة كثير من الأحاديث التي قرر المسلمون صحتها .

٥ - بصور الكتب السّنة بأنّها ضم لأنواع من الأحاديث التي كانت معترضة رأى جامعوها أنها صحيحة .

هذه النقاط الخمسة هي خلاصة رأى جولد تسير في الوضع والنقد ، وله آراء كثيرة متفرقة خارجة عن إطار بحثنا<sup>(١)</sup> ، وستناقش هذه النقاط بايجاز على ضوء ما سبق أن أثبناه .

٦ - إن ما ادعاه من أن أكفر الحديث نتيجة للتطور غير صحيح ، لأن المسلمين منذ القرن الأول ومن عهد الصحابة كانوا يتبنون في قبول الأحاديث ، وكانوا يتبعون الكذابين والوضاعين ، وعرفوا الأحاديث الموضوعة والصحيحة . ثم إن القرآن الكريم قد جاء بالقواعد الكلية التي تناسب كل زمان ومكان ولم يتعرض لالجزئيات وطرق تنفيذها التي يمكن أن تتبدل وتتغير حسب البيئة والزمان دون أن تؤثر على القواعد الكبرى والأهداف العليا للإسلام ، وترك

(١) تصدى الدكتور مصطفى الباعي للمستشرقين ورد عليهم في كتابه السنة ومساندتها في التفسير الإسلامي ورد على جولد تسير ردًا فيما قليراً بعـد هناك ص ٣٦٤ وما بعدها .

الله تعالى للحكم وسائل التطبيق والتنفيذ في ظلّ الكتاب والسنة والأصول التي تليها . فالمسلمون ليسوا بحاجة إلى اختلاف أحاديث تبرر ما يقومون به نتيجة لحياتهم الجديدة ، فقد كفاه الله عز وجل هذا بما شرعه لهم من أسس وقواعد خالدة إلى يوم الدين ، رضي بها لهم ورضوها لأنفسهم ، وقد قال تعالى : «**إِنَّمَا أَنْكَثْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ نَعْمَلِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**<sup>(١)</sup>» .

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدامي لهم يد في الوضع . فمنهم رجال الإسلام القدامي إذا لم يكونوا الصحابة والتابعين ؟ فإذا كان يقصدهم فإننا قد بينا فيما سبق احتراز الصحابة عن ذلك وعدم انتماس كبار التابعين في حماة الوضع فلا داعي للتذكر .

٣ - إذا كان بعض أهل الأهواء قد استجازوا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لدعم أهوائهم فهذا لا يعني فقط أن أصحاب المذاهب الفقهية والسياسية والمالكيية قد اختلفوا بالأحاديث لدعم مذاهبهم ، ثم لم يظن السوء بهذه المذاهب؟ ولم يدعى كذبها ووضمها بعض الأحاديث ؟ يجب أن يعلم كل إنسان أن الاختلافات الفقهية بين الصحابة أو الفقهاء يمكن مردها هو في النفس أو تعلقاً في الرأي ، وإنما كانت لأسباب كثيرة منها أن بعض الأحاديث وصلت إلى الأئمة دون بعض فحكموا بها ، أو أنها وصلتهم ولكنها ثبتت عند بعضهم ولم تثبت عند الآخرين ، أو أنها ثبتت عند الجميع و اختلفوا في الاستنباط منها وما إلى هذا<sup>(٢)</sup> ، فالفقهاء جميعاً متفقون على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهل يعقل

(١) ٤ : للاطمة .

(٢) أظر رفع الملام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية وهي رسالة صنفها جليلة القدر عظيمة النفع .

من هؤلاء أن يكذبوا على رسول الله عليه الصلاة والسلام لدعم مذاهبهم ؟ وإنما قاتل مذاهبهم على القرآن الكريم والسنّة المطهرة ، وشربت من ينبع  
الرسول الصافى عليه الصلاة والسلام .

إن تعميم جولد تسيير لم يبن على دراسة موضوعية للمذاهب الفقهية  
والعقائدية بل اكتفى بما وجده عند أهل الأهواء من الأحاديث الموضوعة ،  
أو بما رأاه في كتب بعض أنبياء المذاهب الفقهية التي دُسَّ فيها بعض الأحاديث  
الضعيفة أو الموضوعة ، ثم أصدق هذا بأصحاب هذه المذاهب جرياً وراء هواه ،  
لدعم رأيه في وضع أكثر الأحاديث -

٤ - إن وجهة نظر النقاد المسلمين مبنية على التواعد والأصول التي  
وضعوها في قدمهم ، وقد رأينا دقّتها وعرفنا قيمتها ، فمن الطبيعي أن تختلف عن  
وجهة نظر النقاد الأجانب ، الذين لا يؤمنون برسالة محمد صلى الله عليه وسلم  
ولا يستقدون الإيمان إليه ، فتحعن مخالفون معهم من نقطة البداية ، لأن كثيراً  
من الأحاديث التي تتناول المقاصد والنفيّيات سلّمنا بصحتها بعد التحقيق العلى ،  
وسلّمنا بكل ما جاء فيها لأنها عن الصادق المصدوق ، فاختلاف وجهة نظرهم  
لا يضرّرنا ما دمنا قد سلّكنا في ثقتنا وبمحنة أسلم طرق البحث العلى وأدّقها ،  
وقد شهد لنا بذلك المنصفون منهم .

٥ - أما رأيه في الكتب السنّة : أنها مجموعة من الأحاديث التي ضمّها  
مؤلفوها بعد أن كانت مبعثرة في القرن الثالث ، ورأوا أنها حقيقة – وهذا  
رأي مردود ، فيه إنكار لجهود العلماء الجبارية التي بذلواها خلال القرن الأول  
والثاني في سبيل صيانة السنّة وحفظها ، فالسنّة لم تكن مبعثرة متفرقة ، بل كان  
معظمها عملياً ، بطيقة السلوى ، ويقيمون تعاليم رسول الله صلى الله عليه وسلم على

هذا ، ولم يقتصر هذا على عهد الصحابة والتابعين ، أو على موطن الإسلام الأول، بل انتشرت سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام في القرن الأول والقرون التالية ، وذاعت في الآفاق عند ما حرر المسلمين الأوائل البلاد المجاورة من طغيان الحكام ، وانتقلت السنة العلمية والقولية والتقريرية ، جيلاً عن جيل ، تحفظها صدور الحفاظ ومحفظهم إلى أن جمعت في كتب مصنفة ، وفي أجزاء مبوبة في منتصف القرن الثاني الهجري على أيدي كبار العلماء والحفاظ ، وإن ماجمه البخاري ومسلم وغيرهما في القرن الثالث لم يكن مبعراً ، وإنما اختيار من ألوف الأحاديث التي كانت عند الحفاظ متوكلاً على الصحيحه وسيتضاعف هذا لنا جلياً عند ما نتكلّم عن تدوين السنة .

\*\*\*

### ثانياً : رأى غاستون ويت : كاتب مقابل (الحديث) في التاريخ

أورد غاستون ويت رأى جولد تسيير السابق وأيده<sup>(١)</sup> ، وتعرض لنقد الحديث فقال : « وقد درس رجال الحديث السنة بإتقان إلا أن تلك الدراسة كانت موجهة إلى (السند) ومعرفة الرجال ، والتقاهم وسماع بعضهم من بعض . . . ثم يقول : لقد نقل لنا الرواية حديث الرسول مشافهة ، ثم جمعه الحفاظ دونه ، إلا أن هؤلاء لم ينقدوا « المتن » ولذلك لسنا متأكدين من أن الحديث قد وصلنا كما هو عن رسول الله من غير أن يضيف إليه الرواية شيئاً عن حسن نية في أثناء روایتهم الحديث ، ومن الطبيعي أن يكونوا قد زادوا شيئاً عليه في أثناء

(١) اظر : Histoire Générale Des Religions ( Islam ) P. 366.

روايهم (لأنه كان بالشأفة) ، ومهما كان هذا الرأى صحيحًا فإن المسلمين يقبلون الحديث على أنه كلام صحيح<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

### ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين :

قال : ( وقد وضع العلماء للجرح والتعديل قواعد ليس هنا محل ذكرها ، ولكنهم - والحق يقال - عنوا ب النقد الإسناد أكثر مما عنوا ب النقد المتن ، فقل أن نظرف منهم ب النقد من ناحية أن مانسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم لا يتفق والظروف التي قيلت فيه ، أو أن الحوادث التاريخية الثابتة تناقضه ، أو أن عبارة الحديث نوع من التعبير الفلسفى يخالف المأول فى تعبير النبي ، أو أن الحديث أشبه في شرطه وقيوده بكتون الفقه ، وهكذا ، ولم نظرف منهم في هذا الباب ب عشر معاشر ما عنوا به من جرح الرجال وتعديلهم ، حتى نرى البخارى نفسه - على جليل قدره ، ودقيق مجده - يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والشاهدات التجريبية على أنها غير صحيحة لاقتصره على نقد الرجال ، كحديث : « لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منفوسه » وحديث « من اصطبخ كل يوم سبع عمرات من عجوة لم يضره سُم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل . »<sup>(٢)</sup> . )

إن ما ذكره ( غاستون ويت ) والأستاذ أحمد أمين - فيه حيف وظلم للجهود التي بذلها علماء السنة لحفظ الحديث الشريف وتغنيصه من كل ما يشوهه فإن علماء الجرح والتعديل تناولوا نقد سند الحديث كما تناولوا نقد متنه ، وإن الجهد الذي بذلوها في نقد المتن لا تقل عن جهودهم في نقد السند ، وقد لمسنا ذلك

(١) Histoire Générale Des Religions, P, 365. ( Islam )

(٢) بطر الإسلام ص ٤١٧ - ٤١٨

الجهود حينما استعرضنا القواعد التي وضعوها لتمييز الموضوع من الصحيح .  
ونستطيع أن نرد على كل من يدعي أن نقد العلامة كان منصباً على (السند)  
دون (المعنى) بأنهم - كما وضعوا علامات لتمييز السند الضعيف من السند  
الصحيح - وضعوا علامات تميز من الخبر الموضوع عن غيره ، وهذه العلامات  
نمانية للمعنى وأربعة للسند ، كما ثبت لدينا ، فهل بقيت مع هذا حجة لدعم  
ذلك الزعم !؟ .

وأما ما ادعاه (غاستون ويت) من زيادة الرواية شيئاً على ما يرووه عن  
حسن نية ، فهذا مدفوع بما حققه العلامة في أحاجيهم الدقيقة عن زيادة الرواوى  
شيئاً على الخبر ، وبينوا أن هذه الزيادة قد تكون في المتن أو في الإسناد<sup>(١)</sup> ،  
وما يضيفه الرواوى يسمى (الدرج) والارتفاع على الحقيقة إنما يكون في المتن ،  
ويبينوا صور المدرج ونصوا على كثير من إدراجات الرواية ، فلم يتبين على  
علماء الأمة المدرج ، بل عرروا كل ذلك .

ومعظم ما أدرج كان نتيجة لتفسير الشيخ ، يسمعه الطالب فيظنه  
من الحديث .

وقد عرف العلامة هذا ، وبينوا أن ما يقع من الرواوى خطأ من غير عمد  
فلا حرج على الخطأ ، إلا إن كثراً خطوه ، فيكون جرحًا في ضبطه واتهامه<sup>(٢)</sup>  
ويعرف ما درجة الرواوى بأقراره ، أو بمقارنة طرق الخبر ، فيتبين بهذه المقارنة  
ما أدرج من قبل الرواوى . وقد عرف الفقاد هذا كله ونصوا عليه .

وأما ما قاله الأستاذ أحد أمين من أن (البغاري نفسه على جليل قدره

(١) انظر الباق المثبت من ٨٠ .

(٢) انظر المرجع السابق من ٨٤ .

ودقيق مجده يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والشاهدات التجريبية على أنها غير صحيحة ، لاقتصره على تقد الرجال ) . فهذا حكم لا توافقه عليه ولا تقول به ، لأن ما استشهد به لدعم رأيه لا يثبت هذا بل يعارضه ، بل إن حديث « لا يبق على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منفوسه » صحيح ، وقد فمه الأستاذ فيما خالفه للحقيقة ، وذهب في تأويله مذهبها بعيداً كل العبد عن الصواب ، فقد روى هذا الحديث من طرق عدة فسر بعضها بعضاً ، فالمراد من الحديث أنه عند انتهاء مائة سنة من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يبقى أحد من كان موجوداً في عهده صلى الله عليه وسلم حين تال هذا النبأ ، وفلا كان هذا الشيء من علامات نبوته عليه الصلة والسلام لأنه لم يبق أحد من كان في عهده عليه الصلة والسلام أكثر من مائة عام ، فكل ما في الأمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين لأصحابه أنهم لن يعمروا كما عبر عن قبليهم من الأئم<sup>(١)</sup> ، ولذلك عليهم أن يعدوا في طاعاتهم ، ويصلوا في ذيام آخرتهم وليس في هذا ما يخالف الحوادث الزمنية والشاهدات التجريبية ، ويقول الدكتور مصطفى السباعي : ( فأنت ترى أن هذا الحديث الذي كان في الواقع معجزة من معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم ينقلب في منطق النقد الجديد الذي دعا إليه صاحب غير الإسلام إلى أن يكون مكذوباً مفترى ) .<sup>(٢)</sup>

وأما حديث « من اصطبح كل يوم سبع نمرات لم يضره سحر ذلك

(١) انظر فتح الباري من ٢٢٢ ج ١ ذكر البخاري بعض الحديث وبين ابن حجر أوائل الماء فيه وأشار إلى الحديث كاملاً في (كتاب الصلاة) حيث تغيره واضح كاماً بينما ، وانظر تأويل مختلف الحديث من ١١٩ ، وانظر السنة ومكانتها في التفسير مع الإلحادي ص ٢٥٩ - ٢٦٣ حيث فند الدكتور السباعي أخطاء الأستاذ أحد أبناء ورد عليه ردًا مفصلاً .

(٢) للسنة ومكانتها في التفسير مع الإلحادي ص ٢٦١ .

اليوم إلى الليل » فقد أخرجه الإمام البخاري في (كتاب الطب)<sup>(١)</sup> كما أخرجه الإمام مسلم<sup>(٢)</sup> والإمام أحمد<sup>(٣)</sup>، وقد بين العلماء هذا الحديث فنفهم من خصصه بتمر المدينة اعتماداً على الأحاديث المقيدة بذلك ومنهم من أطلقه ، (والذى ارتضاه الأئمرون تخصيصه بمحنة المدينة ، قال ابن القيم في زاد المعاد : « والمرغذاء فاضل حافظ للصحة ، ولا سيما من اعتقاد الغذاء به . . . ونفع هذا العدد من التمر ، من هذا البلد ، من هذه البقمة بعيونها — من السم والسرج بمحنة تمنع إصابته — من الخواص التي لو قاتلها بقرطاجينوس وغيرها من الأطباء لتقلاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والإتيان ، مع أن القاتل لمنا معه الحسد والتخييب والظن . فنكلمه كله يقين وقطع وبرهان ووحي ، أولى بأن تتلقى أقواله بالقبول وترك الاعتراض . هذا خلاصة ما ذكروه في هذا المقام .

والذى أراه أن المبادرة إلى تكذيب حديث ورفضه لانصح ، إلا إذا ومن طريقه ، أو حكم العقل والطب حكمًا قاطعًا بتکذيبه وبطلانه ، وهذا الحديث قد صح سنته من غير طريق عن أئمّة الحديث ، ورواه ثقات عدول لا مجال لتكذيبهم ومتنه صحيح على وجه الإجمال ، إذ أثبتت العجوة فائدة ، وحضر على كلها ومن المقرر حتى في الطب الحديث أن العجوة مغذية ، مليئة للصدمة ، منشطة للجسم ، مبكرة للديدان المنتشرة فيه ، ولا شك في أن الأمراض الداخلية : من تفون الأمعاء وانتشار الديدان — سموم تودي بحياة الإنسان إذا است فعل أمرها ، وإذا فالحديث من حيث معالجة المجرة للسموم بالجلطة صادق لا غبار عليه ، أما السحر فإذا ذهبنا إلى أنه مرض نفسي ، وأنه يحتاج إلى علاج نفسي وأن الإيماء النفسي له أثر كبير

(١) صحيح البخاري بشرح السندي من ج ٢٠ ج ٤

(٢) صحيح مسلم من ج ١٦١٨ ج ٣

(٣) في مستند الحديث ١٤٤٢ ، ١٤٧١ ، ١٥٢٨ ، ١٥٧٢ ، ١٥٧٩ ج ٠٣

في شفاء المرضى تمثل تلك الأمراض ، وإذا أخذنا المجموعة على أنها مفيدة للجسم ، مقوية للبنية ، قاتلة للديدان ، قاضية على تغصن الفضلات وأنها من عجوة المدينة ، مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن هذا علاج وصفه عليه الصلاة والسلام وهو الذي لا ينفع عن الهوى فلا أشك في أن ذلك يحدث أثرا طيبا في نفس المسحور.

(إذك لا تشک معی ف أن إقدام مؤلف « غیر الإسلام » علی القطع  
بتکذیب هذا الحديث جرأة بالغة منه ، لا يمكن أن تقبل في المحيط العلمي  
بأى حال ، ما دام سنده صحيحًا بلا زاغ ، وما دام متنه صحيحًا على وجه الإجمال  
ولا يضره بعد ذلك أن الطبع لم يكتشف حتى الآن بقية ما دل عليه من خواص  
المجوبة ويعتني أنه لو كان في المختار معاہد طيبة راقية ، أو لو كان نظر العالية  
موجودا عند الغربيين ، لاستطاع التحلييل الطبی الحديث أن يكتشف فيه خواص  
كثيرة ، ولله يستطيع أن يكتشف هذه الخواص العجيبة ، إن لم يمكن اليوم  
عن المستقبل إن شاء الله<sup>(۱)</sup> . انتهى ما نقلناه عن الدكتور مصطفى السباعي .

ولم يكتف الأستاذ أحمد أمين بما ذكرناه ، بل حاول أن يستشهد بأحاديث عددة على اكتفاء النقاد ب النقد السندي دون المتن ، إلا أنه لم يوفق إلى إثبات ما ادعى بما استشهد به ، وما من حديث استشهد به إلا فند الملماء القول فيه ، وبينوا مطريقه ، وأزالوا كل ما قد يستشكلا الباحثون وأهل الأهواء<sup>(٢)</sup> .

(١) السنة ومكانتها في التغريم الإسلامي من ٢٦٣ - ٢٦٦

(٢) رد أستاذنا الدكتور مصطفى الباعي على الأستاذ أحد أبناء جيم شبهاته ردًا على قوياً خليه أجمع في كتابه السنة ومكانتها في التفسير الإسلامي من ٢١٢ - ٣٠٣ وما يتعلّق بعوضوهنا هنا من ٢٦٦ - ٢٧١.

## الفصل الرابع

# أشهر ما ألف في الرجال والمواضيع

وهو شمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث

كان لظهور الوضع أثر بعيد في نفوس العلماء حملهم على بذل تلك الجهد العظيمة للمحافظة على الحديث ، وكان الوضع من الأسباب القوية التي دفت العلماء إلى جمع الحديث وتدوينه وتصنيفه ، حرصا منهم على صيانة من عبث الوضاعين . وقد عبر الإمام الزهرى عن هذا فقال : (لولا أحاديث تأثينا من قبل المشرق ننكرها لا نعرفها ما كتبت حدثيا ، ولا أذنت في كتابه<sup>(١)</sup> ) .

وقد فصلت القول في جمع الحديث الشريف وتصنيفه في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفيه يتجلى لنا اهتمام العلماء بجمع الحديث ، وختمه من الموضوع ، ثم حرصهم على تصنيف الصحيح منه .

والآن سنستعرض آثار العلماء فيما صنفوه من كتب كان لها الأثر الطيب في حفظ الحديث البوى ، فيما يتناول موضوعنا من الرجال وتاريخهم وأحوالهم ، وكنام وألقابهم وأنسابهم وضبط أسمائهم ، وبيان التفات والضعفاء منهم ، وما ألف في الموضوع وغير ذلك – وإن كان قد ألف بعد هذا المصر – مما كان له فضل في صيانة الحديث . وتعتبر هذه المؤلفات حصنا منيعا حول الحديث ، تتعاظم على جنباته سهام أعداء السنة ، وستبقى أعظم دليلا على اهتمام

(١) تقدير الملم من ١٠٨ .

**السلفين بستة رسولم صلى الله عليه وسلم وما ساهمت بهم في بناء تراث الإنسانية العلمي.**

وقد اعتنيت بجمع هذه المؤلفات ، وحاوت حصرها بما طالعته من المطبوع منها والخطوط ، وما ذكره السيد محمد الكنانى في كتابه ( الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة ) الذى ذكر فيه مؤلفات كثيرة في الحديث وعلومه . وما ذكره الأستاذ عمر كحالة في كتابه ( معجم المؤلفين ) وما ذكره الأستاذ خير الدين الزركلى في ( الأعلام ) ، وما صر على من كتب بعض علماء الحديث ورواته في طيات راجحهم مما لم يذكر في هذه الكتب وما وجدته في فهارس دور السكتب — وكان من العسير حصر جمجم ما ألف في موضوعنا هذا — وإذا بي أمام رورة علمية ضخمة تربى على نيف وخمسين ومائى مؤلف ، ورأيت المقام يضيق عن ذكرها ، ولهذا فضلت أن أكتفى بذكر بعض المشهور منها .

### أولاً : أشهر الكتب التي ألفت في الصحابة :

كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يعرفون من له حبة ، وخاصة من على منهم نقل الحديث وروايته عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يحفظون أسماء كثير منهم ، وقد حرص المأهاد على حصرهم ، وبيان صرورياتهم وأحوالهم وأوطانهم وتاريخ وفاة كل منهم ، وقد جمعت قريبا من أربعين مؤلفا في الصحابة منها :

- ١ - ( معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان ) في خمسة أجزاء لللام الثقة صاحب التصانيف الكثيرة أبي الحسن علي بن عبد الله المديني ( ١٦١ - ٢٣٤ هـ<sup>(١)</sup> ).

(١) الرسالة المستطرفة من ٩٥

- ٢ - (كتاب المعرفة) في مائة جزء وهو في معرفة الصحابة للإمام أبي محمد عبد الله بن عيسى الروزى مفتى سرو وعلمه (٢٠٢ - ٢٩٣ هـ<sup>(١)</sup>) .
- ٣ - (كتاب الصحابة) في خمسة أجزاء للإمام محمد بن حبان أبي حاتم البستى (٢٧٠ - ٣٥٤ هـ<sup>(٢)</sup>) .
- ٤ - (الاستيعاب في معرفة الأصحاب) لأبي عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر الترمذى المالكى (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ<sup>(٣)</sup>) ، وقد طبع في مجلدين بالهند سنة (١٣١٨، ١٣١٩ هـ) ، ثم طبع أخيراً في أربعة أجزاء بمصر ، وقد سماه بهذا الاسم ظناً منه أنه استوعب الأصحاب ، ولكنه فانه كثير منهم ، وفيه خمسة وثلاثة آلاف ترجمة<sup>(٤)</sup> .
- ٥ - (أسد الغابة في معرفة الصحابة) في خمس مجلدات المؤرخ عن الدين أبي الحسن علي بن محمد (ابن الأثير) (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ<sup>(٥)</sup>) ، وطبع الكتاب سنة (١٢٨٦ هـ<sup>(٦)</sup>) في مصر ، وفيه سبعة آلاف وخمسة وأربعمائة وخمسون ترجمة .
- ٦ - (تجرید أسماء الصحابة) في جزأين للإمام الحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد النهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ<sup>(٧)</sup>) ، وقد طبع بالهند سنة (١٣١٠ هـ<sup>(٨)</sup>) .

(١) الرسالة المستطرفة من ٩٥ ج ٦٢ ، ومجمع المؤلفين من ١٣٥ ج ٦٢ .

(٢) الأعلام من ٣٠٦ ج ٦ .

(٣) راجع نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم (مصطافى الحديث ١٥٩ و ١٦١ و ٢٥٧) كما طبع الاستيعاب على هاشم كتاب الاصابة في مصر سنة (١٣٢٨ هـ) في أربع مجلدات ، يوجد منها في دار الكتب المصرية عدة نسخ تحت رقم (مصطافى الحديث : ٢٢٩ و ٢٣٠) . واختصر الاستيعاب الملاحة محمد بن يعقوب الخليل في كتاب سماه (اعلام الاصابة بأعلام الصحابة) مخطوط في دار الكتب تحت رقم (١٠٩ . مصطفى) . وذل غير واحد على الاستيعاب .

(٤) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطافى الحديث ١٠٣) .

(٥) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطافى الحديث ٢٦٣) .

٧ - (لإصابة في تمييز الصحابة) لأئم شهاب سعد بن عبد الله الكثاني العسقلاني (ابن حجر) صاحب التصانيف الكثيرة (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) وهو أجمع ما كتب في هذا الباب، وقد طبع سنة (١٨٥٣ م) بالمند، ثم طبع في مصر سنة (١٣٢٣ هـ) في نهاية أجزاء ، جعلت السنة الأولى منها للأباء، وفيها (٩٤٧٧) ترجمة والجلد السابع للكتاب ، وفيه (١٢٥٧) كتبية والجلد الثامن في تراجم النساء، وهن (١٥٤٥) ترجمة<sup>(١)</sup>.

٨ - (الرياض المسطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة) للشيخ مجبي بن أبي بكر العاصري البغدادي (٨١٦ - ٨٩٣ هـ) وقد طبع في (٩٢) صفحة بالمند سنة (١٣٠٣ هـ)<sup>(٢)</sup>.

٩ - (در الصحابة في من دخل مصر من الصحابة) لخاتمة الحفاظ جلال الدين : عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) . وهو جزء صغير طبع في أول كتابه (حسن المعاشرة) بمصر سنة (١٣٢٧ هـ) .

١٠ - (البدر المنير في صحابة البشير النذير) للشيخ محمد قاسم بن صالح السندي الحنفي القادرى ، كان حيا قبل سنة ١١٤٥ هـ ، وقد ذكر في كتابه أسماء الصحابة الذين وردت محبتهم بطريق الرواية أو بما يدل على الصحبة بأى طريق<sup>(٣)</sup> .

(١) النسخة التي وصفناها ، طباعة لسنة المند ، محفوظة في خزانة قسم الإرشاد في دار الكتب المصرية ، وصمت الإصابة طبات أخرى مختلفة منها طبعة مصر سنة ١٩٠٧ هـ ١٣٢٥ م .

(٢) ذكر في هذا الكتاب من له روى له الرسول صلى الله عليه وسلم رواية في الصحيحين ، وقد وردت على المعرف ، وذكر ما روى له الشيخان في كتابهما ثم ما اتفقا عليه ثم ما انفرد به البخاري ثم ما أفرد به سلم . وذكر للصحابي من روى عنه من أصحاب الكتاب الأربعين . راجع الكتاب المذكور في دار الكتب المصرية (مصطباح ١٦٢) وهو كتاب مفيد .

(٣) ويسمى هذا الكتاب أيضا (تيسير المرام بذكر حماه) أصله من طاف بيت الله المرام أو شموس الهدى في صحابة المصطفى المقىدى ) وهو مخطوط في (٢٨٢) ورقه مسطرتها =

وهناك كتب كثيرة استقت من هذه الأصول ، كما اختصر بعض العلماء بعض هذه الكتب أو ذيلوا عليها .

فهناك ذيول على (الاستيعاب) لابن عبد البر ، كذيل ابن فتحون الأندلسى (٥١٧ھ) ، وذيل أبي الحجاج يوسف بن محمد بن مقلد (٥٥٨ھ) ، وغيرها من الذيول والختارات <sup>(١)</sup> .

كما اختصر الإمام السيوطي كتاب الإصابة ، وسماه ( عين الإصابة في معرفة الصحابة ) <sup>(٢)</sup> .

### ثانياً - أشهر ما صنف في تواریخ الرجال وأحوالهم

وإذا اتيقنا إلى أخبار الرواية وأحوالهم نرى مصنفات مختلفة المنتهوج .  
فنالحمدلين والمورخين من صنف كتبه على ترتيب السنين ، ومنهم من صنف حسب البلدان ، ومنهم من رتب كتبه على الحروف ، كما هي الحال في كتب الترجم ، وأخرون جملوا الرجال على طبقات أو أجيال .

وتتفاوت هذه المصنفات بين اصحاب واختصار ، فنرى الإيجاز في كتب الترجم ، والتفسيل في التواریخ الكبيرة كتاریخ دمشق ، وتاریخ بغداد ، وتاریخ الإسلام ، وقد جمعت نيفاً وتسعين كتاباً أنتصر على ذكر أشهرها ،

٢١ سطرًا : ١٢ × ٢١ مم توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت رقم ( مصطلح : ٣٢٥ ) .

(١) اختصر الشیخ محمد بن محمد السندروسی الشافعی الطراطیسی ( ١١٧٧ھ ) كتابه الاستیباب لابن عبد البر وسماه ( الشموس المضبة في ذکر أصحاب خیر البرية ) وهو مرتب على حروف المجم حذف منه الطويل في ذکر الأئمّة والأشمار . وذكر فيه ما لاصحابي من أحاديث الصدیقین أو في أحدہما . والكتاب مخطوط في ( ٣١٨ ) ورقة مسطرها ٢٥ سطرًا : ٢٠ × ١٤ مم . في دار الكتب المصرية تحت رقم ( مصطلح : ١٣٠ ) .

(٢) الرسالة المستطرفة من ١٥٣

فلا يعرض أولاً أشهر ما كتب في التاريخ والتراجم التي تناولت أحوال الرجال، ثم تناول بالبحث كتب الطبقات.

### (أ) كتب في تواریخ الرجال وأحوالهم :

- ١ - (تاریخ الرواۃ) للإمام يحيی بن معین (١٥٨ - ٢٣٣ھ) وهو مرتب على حروف المعجم<sup>(١)</sup>، وله أيضاً (معرفة الرجال) و (التاریخ والعال)<sup>(٢)</sup>.
- ٢ - (التاریخ) في عشرة أجزاء للمحدث النسابة الأخباري خلیفة ابن خیاط الشیانی المصری (٢٤٠ھ)<sup>(٣)</sup>.
- ٣ - (التاریخ) للإمام أَحْمَدُ بْنُ حَبِّيلٍ (١٦٤ - ٢٤١ھ)<sup>(٤)</sup>.
- ٤ - (التاریخ الكبير) لسيد الحفاظ وأميرهم الإمام محمد بن اسماعيل البخاري أبي عبد الله (١٩٤ - ٢٥٦ھ) وهو تاریخ عظيم ذكر فيه أسماء من روی عنه الحديث، وكأنه حارل استيعاب الرواۃ من الصحابة فن بعدم إلى طبقة شيوخه، فإباح عددهم قريباً من أربعين ألفاً، بين رجل وامرأة وضعيف وثقة<sup>(٥)</sup>، وقد قدر شيوخه ومعاصروه تاریخه هذا، حتى إن شیخه الإمام اسحاق ابن ابراهیم (ابن راهویة) لما رأى التاریخ لأول مرة فرح به كثیراً، ودخل به على الأمير عبد الله بن طاهر فقال: «أیها الأمير لا أرىك سمراً»<sup>(٦)</sup>. والكتاب في أربعة أجزاء كبيرة، رتبه على حروف

(١) انظر الرسالة المستطرفة من ٩٦ - ٩٧، وتاريخه معروف باسمه (تاریخ ابن معین).

(٢) انظر معجم المؤلفین ص ٢٣٢ - ١٣٢ ج ٢.

(٣) انظر الأعلام ص ٣٦١ ج ٢.

(٤) الأعلام من ١٩٢ ج ١.

(٥) الرسالة المستطرفة من ٩٦ ج ٠.

(٦) مقدمة فتح الیاری ص ٤٨٤.

المعجم<sup>(١)</sup> ، وفيه قال الناج السبكي : (إنه لم يسوق إليه ، ومن أوف بعده في التاريخ أو الأسماء أو الكتب فعيال عليه<sup>(٢)</sup> ) وطبع التاريخ الكبير في عمان مجلدات في حيدر آباد<sup>(٣)</sup> سنة (١٣٦١ - ١٣٦٢ هـ) ، وله أيضاً التاريخ الوسط والصغير ، وقد طبع التاريخ الصغير بالهند سنة (١٣٢٥ هـ) وهو عمانية أجزاء صغيرة في مجلد واحد<sup>(٤)</sup> .

٥ - (التاريخ الكبير) للؤذن الأندلسي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ حَزْمٍ الصَّدِيفِيُّ  
أَبِي عَمْرٍ (٢٨٤ - ٣٥٠ هـ) وهو في المحدثين ، قال ابن الفرضي : بلغ الغاية ،  
وقال ابن خير : خمسة وثمانون جزءاً<sup>(٥)</sup> .

٦ - (المداية والارشاد في معرفة أهل الثقة والسداد) لأبي النصر أَحْمَد  
ابن محمد بن الحسين السكلاطادي (٣٠٦ - ٣٩٨ هـ) ذكر فيه الذين

(١) بدأ بالحمدتين تظليماً لاسم الرسول على آلة عليه وسلم ، وتوج غرة كتابه باسم الرسول عليه الصلاة والسلام ونسبه الشرفين . وقد جعل له كل أمة باباً ورتب الأسماء في الباب الواحد على حروف المعجم وذاع في الحرف الأول من أسماء الآباء أيضاً . ولم يراع ترتيب أبواب الأسماء حسب حروف المعجم فذكر (باب إبراهيم ثم باب اسماء ، ثم باب اسماعيل ثم باب اسماعيل ثم باب إبراهيم ثم باب إيس وهكذا وهذكراً باسم الترجم له وبعضاً من روایي منهم وبعض من روایي منه وقد يذكر حدثياً له ، وتلها يذكر جرحاً أو تمديلاً وإذا كان حانياً أشار إلى ذلك) .

(٢) رسالة المستطرفة من ٩٦

(٣) انظر الجزء الأول مطبوعاً في مجلد بن فهيم (٢٨٩٤) ترجمة في خزانة دار الكتب المصرية رقم (١٠٣٤٠) ويوجد من التاريخ الكبير في دار الكتب المصرية الأجزاء (٢١ - ٤) مصورة في ست مجلدات عن النسخة الخطوطية لكتبة آيا صوفيا بالأستانة ، ينتهي الجزء الأول والثاني منها في آخر باب الفطام وبقى الجزء الرابع من ترجمة عباس إلى آخر الكتاب . دارج النسخة تحت الرقم (درغ : ١٨٩٠) .

(٤) توجد غرة نسخ منها في دار الكتب المصرية منها تحت الرقم (تاریخ ٤٠٧ و ٢٧٠٧) .

(٥) انظر الأعلام من ١٢٦ ج ١ ، ومجمع المؤلفين من ٢٢٢ ج ١ .

## خرجهم الإمام البخاري في جامعه<sup>(١)</sup>

- ٧ - (تاریخ نیساپور) محمد بن عبد الله الحاک النیساپوری ، المعروف باین الیبع  
 ٣٢١ - ٤٠٥ھ قال فيه السبکی : وهو عندي من أعود التواریخ على الفقهاء  
 بفائدة ، ومن نظره عرف تفاصیل الرجول في العلوم جميعها<sup>(٢)</sup> ، وله أيضاً (تراجم  
 الشیوخ) ، و (تسمیة من أخرىهم البخاري و مسلم)<sup>(٣)</sup>
- ٨ - (تاریخ بغداد) لأبی بکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد البغدادی  
 الشافعی المعروف بالخطیب البغدادی (٣٩٢ - ٤٩٣ھ) وهو من أجل الكتب  
 وأعودها فائدة ، ذکر فيه رجالها ومن ورد إليها وضم إلیها فوائد جمة ، وقد رتبه  
 على حروف المجم ، وذكر فيه التفات والضففاء والمتردّكين ، وعليه ذیولات  
 متعددة ، وقد طبع بالقاهرة سنة (١٣٤٩ - ١٩٣١م) في أربعة عشر جزءاً  
 تضم (٧٨٣١) ترجمة.
- ٩ - (السابق واللاحق في تباعد ما بين وفاة الراویین عن شیخ واحد)  
 للخطیب البغدادی أيضاً<sup>(٤)</sup>

(١) توجد منه نسخ مخطوطۃ في دار الكتب المصرية منها نسخة تحت الرقم (١١)  
 مصطلح ) تم نسخها سنة (١٤٢٥هـ) في (٢١٥) ورق قوم طرتها ١٧ م - ١٧ م سـم  
 وبنـها نـانـية مـقاـبـة وـمـارـضـة تـحـتـ الرـقـمـ (٧٦) مـصـطـلـحـ تم نـسـخـهاـ فـيـ سـنـةـ (١٤٤٤هـ) وـفـيـ أـوـلـ هـذـهـ  
 النـسـخـةـ نـقـسـ . وـرـتـبـهـ عـلـىـ حـرـوفـ الـمـجـمـ وـبـدـأـ بـابـ الـأـلـفـ بـنـ اـسـهـ أـحـدـ وـبـابـ الـبـيـمـ بـنـ اـسـمـ مـحـمـدـ  
 تـقـرـیـبـاـ لـإـسـمـهـ صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ .

(٢) واما يوسف لهـنـ الـكـتابـ مـفـقـودـ ، وـقـدـ اـطـلـتـ عـلـىـ قـطـمـةـ مـنـقـوـةـ وـمـذـكـوـنةـ هـنـهـ فيـ  
 (٧٤) لـوـحةـ فـلـمـ مـخـفـوظـ تـحـتـ الرـقـمـ (٦٥٧) تـارـیـخـ ، فـیـ مـهـدـ الـخـوـوـطـاتـ بـالـجـامـعـةـ الـعـرـیـیـةـ .

(٣) اـعـلـامـ مـنـ ١٠١ جـ ٧ـ ، وـالـرـسـاـلـةـ الـمـسـطـنـدـةـ مـنـ ٩٩ـ .

(٤) اـنـظـرـ الـمـخـطـوـطـ رـقـمـ (٣٨١) مـصـطـلـحـ ) في دار الكتب المصرية وهو في (١٤٨)  
 لـوـحةـ مـصـوـرـةـ ، يـذـكـرـ فـيـ هـذـاـ الـكـتابـ مـنـ روـيـ هـنـهـ رـاوـیـاـنـ اوـ أـكـثـرـ وـبـینـ وـفـانـیـمـاـ أـمـدـ کـبـیرـ  
 مـثـالـ ذـلـکـ (أـحـدـ بـنـ مـحـمـدـ بـنـ حـبـیـلـ . . . . بـحـدـثـ هـنـهـ أـبـوـ عـبـدـ اللـهـ بـنـ اـدـرـیـسـ الشـافـعـیـ . . . .  
 بـلـمـ يـذـكـرـ مـقـامـ عـبـدـ اـلـهـ بـنـ مـحـمـدـ بـنـ عـبـدـ الرـبـیـزـ الـبـنـوـیـ ، وـبـینـ وـفـانـیـمـاـ مـائـةـ وـبـلـاثـ عـشـرـ سـنـیـ )

١٠ - (المجمع بين رجال الصحيحين) : صحيح البخاري ومسلم الإمام محافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المدمي المعروف بابن القيسارى الشيبانى (٤٤٨ - ٥٠٧هـ) جمع فيه بين كتابى أبي نصر السكلا باذى وأبى بكر أحمد ابن على الأصبهانى في رجال البخارى ومسلم . وطبع هذا الكتاب بالمهد سنة (١٣٢٣هـ) في (٦٣٨) صفحة في مجلدين <sup>(١)</sup> . وللمؤلف أيضاً (تاريخ أهل الشام ومعرفة الأئمة منهم والأعلام) مجلدان و(إيضاح الإشكال) فيه من أبهم اسمه من النساء والرجال <sup>(٢)</sup> . وله (المقى في أسماء رجال الحديث) طبع في آخر (تقرير التهذيب بالمهد) سنة (١٣٢٠هـ) .

١١ - (تاريخ دمشق) في ثمانين مجلداً أو أكثر <sup>(٣)</sup> ، لحافظ المؤذن أبي القاسم على بن الحسين (ابن عساكر) الدمشقي (٤٩٩ - ٥٧١هـ) وهو كتاب عظيم جامع ، وقد اختصره الشيخ عبد القادر بدران بمذف الأسانيد والمذكرات وسمى المختصر (تهذيب تاريخ ابن عساكر) ، طبع منه سبعة أجزاء في دمشق ابتداء من سنة (١٣٢٩هـ) . ولا يرى ابن عساكر أيضاً (تاريخ المزة) ،

(١) انظر نسخ دار الكتب المصرية منها تحت رقم (٢٦٤ و ٢٧١) مصطلح وقد استدرك المدمي في كتابه هذا ما ثناه السكلا باذى والأصبهانى ، وأخصر بعض ما يستنقى عنه من الطويل ، وربته على حروف المجم ، وأبتدأ حرف الأنف عن اسمه (أحمد) وحرف اللام عن اسمه (محمد) تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، وتقسم أولاً لمن اتفقا عليه ثم لمن أفرده البغارى ثم لمن أفرد سلم .

(٢) الأعلام ص ٤١ ج ٧

(٣) انظر الرسالة المستطرفة ص ٩٩ وهذا الكتاب يشتمل على ذكر من حل دمشق من أماكن البرية ، واحتيازها أو بأعماها من ذوى الفضل والرتبة . . . والفقهاء والقضاة الطاء . . . وإبراد ما ذكروه من تعديل وجرح ومحكمة عنها . . . وقد رتبه على التراجم وبدأ عن اسمه (أحمد) تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، وسلك في تأليفه مسلك الخطيب البغدادى في تارىخه . . . يوجد منه في دار الكتب للصقرية في قسم المخطوطات (٣٤٧ مجلداً) .

و (معجم النساء) ، و (معجم الشيوخ والنبلاء<sup>(١)</sup>) ، و (المعجم المشتمل على أسماء الكتب السنية) ، قال في مقدمته : أما بعد ، (فإن لما أخرجت أحاديث كتب السنن الائمة الأولى ورتبتها ترتيبا لا يغنى بالنظر إلى السامة والملل ، رأيت أن أجمع أسماء شيوخهمuntas التفات النيل ، وأضيف إليها أسماء شيوخ البخاري ومسلم<sup>(٢)</sup> .

١٢ - كتاب (الكلال في أسماء الرجال) في مجلدين<sup>(٣)</sup> للحافظ أبي محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعلي الحنبلي الدمشقي (٥٤١ - ٥٦٠هـ) .

١٣ - (جامع الأصول لأحاديث الرسول<sup>(٤)</sup>) لمحمد الدين أبي السعادات: سبارك بن محمد المعروف بابن الأثير (٥٤٤ - ٥٦٦هـ) .

١٤ - (المعجم) في تاريخ المحدثين في ثمانية عشر جزءا . لأبي الفقر عبد الكريم بن منصور السعدي (٠٠ - ٦١٥هـ<sup>(٥)</sup>) .

١٥ - (الندوين في ذكر أخبار قزوين) لأبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني (٥٥٧ - ٦٢٣هـ) ذكر فيه خصائصها ، وما ورد فيها من

(١) أظر الأعلام ص ٨٢ ج ٥ .

(٢) راجع خطوطه دار الكتب المصرية (مصطلاح : ٣٣٧) وهي في (١٠٠) ورقة ومسطّتها ١٣ سطرا .

(٣) راجع النسخة المخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم (٥٥ مصطلح) وهي ثلاثة أجزاء في مجلدين في (٣٢٧ و ٢٩٠) ورقة ومسطّتها ٢٥ سطرا .

(٤) يوجد من الكتاب المذكور في دار الكتب المصرية مجلد واحد فيه الجزءان التاسع والعشر ، وبه ينتهي الكتاب ، وهو في أسماء الرجال والصحابية ، في (٢٥٥) ورقة ومسطّتها ٢٧ سطرا : ٢٧ × ١٨ مم تحت رقم (مصطلاح : ٢٢٥) طلت .

(٥) أظر الرسالة المنطرة من ١٠٣ .

الأخبار النبوية والآثار، وفي أسماءها، ومن وردتها من الصحابة والتتابعين ومن بعدهم من عرف بنوع من العلم والدراسة من سكانها وأهلها، ومن توطنها وغيرهم، ورتب التراجم على الحروف وابتدأه بذكر الحمد بن تبركا بالرسول صلى الله عليه وسلم، وهو في أربع مجلدات مصورة في دار الكتب المصرية<sup>(١)</sup>.

١٦ - (التفيد لمعرفة رواة السنن والمسانيد) للحافظ محمد بن عبد القوي ابن أبي بكر معين الدين : (ابن نفط). الحنبلي البغدادي (٦٢٩ هـ)<sup>(٢)</sup> وقد ذيل عليه تقي الدين محمد بن أحمد الحسني الفاسي المالكي المالكي (٨٣٢ هـ)<sup>(٣)</sup>.

١٧ - (تهذيب الكلال في أسماء الرجال) للحافظ جمال الدين أبي المحاج يوسف بن عبد الرحمن المزري الدمشقي (٦٥٤ - ٧٤٢ هـ)؛ وهو تهذيب لما جمعه الحافظ عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسي في كتابه (الكلال في أسماء الرجال) : رجال البخارى ومسلم وأبي داود الترمذى والنسائى وأبن ماجه فرتب المزري في تهذيبه عامة رواة العلم وحملة الآثار وعامة المشهورين من كل طائفة من طوائف أهل العلم على حروف المعجم، ثم ذكر أسماء

(١) اظر الكتاب في خزانة دار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٤٨ : تاريخ).  
 (٢ و٣) جم فيه كل من هذه روى شيئاً من كتب السنة كالوطأ والصحابيين والسنة الأربعية، وصحيف ابن حبان ومن الماجموم والمسانيد للإمامين الشافعى وأبن حنبل، ومن كتب السير والتواريخ والأدب للبيهقى.

اظظر النسخة الموسومة في دار الكتب المصرية تحت الرقم (ب ٢٠٨٨٦) وهي مصورة في (٣١٧) لوحه في كل لوحة منقطة، ومسطرتها ٢٥ سطراً ٢٦ × ٢٦ سم.

النساء ، وقد استغرق تأليفه من سنة (٧٠٥ - ٧١٢ھ) وهو خمسون جزءاً في اثني عشر مجلداً<sup>(١)</sup>.

١٨ - (تذهيب السکال)<sup>(٢)</sup> لاحافظ محمد بن احمد بن عثمان الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ھ) وفيه اختصر (تذهيب السکال) المزى ثم اختصره أيضاً في كتابه (السکاف عن رجال السکف السنة) ، واقتصر فيه على من له رواية في هذه السکف ، ووضع دموزاً من أخرج له من أصحاب السکف السنة أو أحدهم أو بضمهم ، وذكر تواريخ وفياتهم ، ورتبه على حروف المجمع ، وبدأ في حرف الألف بالأحدى ، وفي حرف الميم بالحمدى ، تشريفاً لاسميه عليه الصلاة والسلام<sup>(٣)</sup>.

١٩ - (تاريخ الاسلام وطبقات المشاهير والأعلام) للامام النعى أيضاً.

(١) توجد نسخة خطوظة في دار السکف للصریبة تحت رقم (٢٥ مصطلح) وقد كتبت المعرفة الجملات الأولى بين سنتي (٧٤٠ و ٧٤٨ھ) وعدة أوراق الجبع على التوالي : ٣٩١/٤٠٨/٣٢٢/٤١١/٤٥٦/٤٠٣/٤٢٦/٣٧٤/٣٧٥/٣٩٢/٤٢٦ ورقه . وقد استدرك الحافظ علاء الدين منظارى (٦٩٠ - ٧٦٢ھ) على ما فات المزى في (تذهيب السکاف) في كتاب سماه (اكم تذهيب السکاف في أسماء الرجال) في (١٢) مجلداً ، اظر مجم المؤنثين ص ٣١٣ ج ١٢ وللختصر تذهب السکاف وأصلف عليه محمد بن علی المبین انظر الأعلام ص ١٢٧ - ٢ .

(٢) وهو في خمسة اجزاء خطوظة ، يوجد منها في دار السکف المصرية الأجزاء (١١ و ٣٥ و ٥٠) وهي نسخة مقابله ، ومصححة في حياة المؤاذن سنة ٧٣٦ھ أو روانها على التوالي : (٢٢٠/٢٤٨/٢٠٧/١٩٩) ورقه ومسطرتها مختلفة . والعماض من الدين احمد بن عبد الله المخرجي (المتوفى بعد سنة ٩٢٣ھ) كتابه (خلامة تذهب السکاف في أسماء الرجال) طبع بيبر سنة (١٣٠١) في مجلد .

(٣) اظر النسخة الخطوظة في دار السکف للصریبة تحت رقم (٥٩ مصطلح) في مجلد مدد أوراقه (٢١٣) ورقه ومسطريتها ٢٣ سطراً : ٢٧ × ٨ سم ، وتوجد نسختان أخرىان .

جمع فيه بين الحوادث والوفيات ورتبه على السنين ، فابتدأه من المجرة النبوية ، وانتهى فيه إلى آخر سنة (١٧٠٠ھ) وقسمه إلى سبعين طبقة ، وجعل كل طبقة عشر سنين ، ورتب أسماء كل طبقة على ترتيب حروف المعجم ، والحوادث على السنين في ستة وثلاثين مجلداً<sup>(١)</sup> ، طبع منها في مصر خمسة أجزاء سنة ١٣٦٧ھ - ١٩٤٧م .

واختصر النبوي من تاريخه مختصرات منها (سيور أعلام النبلاء) في أربعة عشر مجلداً<sup>(٢)</sup> ، طبع منها الجزءان الأول والثاني بمصر سنة (١٩٥٧م) والثالث سنة (١٩٦٢م) .

٢٠ - (الذكرة ب الرجال العشرة) لحمد بن علي بن حزنة الحسيني الدمشقي (٧٦٥ - ٨٧٦٥ھ) ، ضم في كتابه هذا إلى من (في تهذيب السكال) لشيخه المزى من في الكتب الأربع : الموطأ ومسند الشافعى ومسند أحمد ومسند أبي حنيفة الذى خرجه الحسين بن محمد بن خسرو من حدث أبي حنيفة ، واقتصر على من في الكتب الستة دون من أخرج لهم مصنفوها فى مصنفاتهم الأخرى كالأدب المفرد للبغارى<sup>(٣)</sup> ... .

٢١ - (تهذيب التهذيب) للحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر المسقلانى (٧٧٣ - ٨٥٢ھ) وفيه نفس (تهذيب السكال) للمزى

(١) انظر الأعلام من ١٣٢٧ھ ، ويوجد منه في دار الكتب المصرية (٣٤) مجلداً مخطوطاً .

(٢) انظر الرسالة المستطرفة من ١٠١٠ ، وفى دار الكتب لغة مصورة منه .

(٣) انظر مقدمة تمجيل المنفة . وكان ابن حجر قد اطلع على الكتاب وتتبع ما في كتاب التراجم عن مالك وما في معرفة السنن والآثار للبيهقي من الرجال القدين وقع ذكرهم في ذروايات الكافي مما ليس في المسند وما في كتاب الرمذان للإمام أحمد مما ليس في مسنه وما في كتاب الآثار لحمد بن الحسن وسماه (تمجيلاً للمنفة بروايات رجال الأئمة الأربع) طبع بالمند سنة ١٣٤٤ھ .

وزاد عليه فوائد كثيرة ، وقد طبع بالهند سنة ( ١٢٢٥ - ١٣٢٧ھ ) في  
ألفي عشر مجلداً ، وبعتبر ( تهذيب التهذيب ) من أجمع كتب تراجم رواة  
ال الحديث المنشورة بين العلماء في هذا العصر ، وأصبحت نسخه نادرة وغالية .  
وقد نصبه ابن حجر في مجلد واحد سماه ( تقرير التهذيب في أسماء الرجال )  
طبع بالهند سنة ( ١٣٢٠ھ ) ثم طبع سنة ( ١٣٥٦ھ ) مع تعقيب التقرير  
للمولوي أمير علي <sup>(١)</sup> .

٢٢ - ( أسف المبطأ ب رجال الموطأ ) لحافظ جلال الدين السيوطي وقد  
طبع بالهند سنة ( ١٣٢٠ھ ) .

\* \* \*

### (ب) كتب الطبقات :

وهي الكتب التي جمل مصنفوها الرجال على طبقات ، وذكروا أحوالهم  
طبقية بعد طبقة إلى عصر المؤلف وقد جمعت بنيها وعشرين مؤلفاً في موضوعنا .  
أنصر على ذكر أشهرها .

١ - (الطبقات الكبرى) المؤرخ الثقة محمد بن سعد بن منيع الحافظ كاتب  
الواحدى (المولود سنة ١٦٨ھ والمتوفى سنة ٢٣٠ھ) . فقد صنف سيرة الرسول صلى الله  
عليه وسلم ، ثم رجم لاصحابة على طبقاتهم ، فالتابعين ، فمن بعدهم إلى وقته ، فأجاد  
وأحسن ، وبعتبر كتابه هذا من أوائل وأهم المصادر الإسلامية في التاريخ والرجال

(١) كما طبع على هامش (التقرير) كتاب (النبي في أسماء رجال الحديث) للعلامة  
محمد بن طاهر بالهند سنة ( ١٢٩٠ھ ) ومن تلك طبعات أخرى ظهرت أخيراً طبعة جيدة لـ تقرير  
التهذيب طبعت في القاهرة سنة ( ١٣٨٠ھ ) .

وقد طبعت الطبقات بمدينة ليدن سنة (١٣٢٢هـ) في ثلاثة عشر مجلداً تخصص  
الأخير منها للنساء، ووضع لكل من ترجم لهم ابن سعد في المجلد الرابع عشر  
فيهـسـ عام ، مما يسهل الرجوع إليه . ولابن سعد أيضاً طبقات صغرى  
ثانية وثالثة<sup>(١)</sup> .

٢ - (طبقات الرواية) في ثمانية أجزاء<sup>(٢)</sup> للحافظ أبي عمرو خليفة بن  
خياط الشيباني العصري ( - ٢٤٠هـ ) أحد شيوخ البخاري .

٣ - (طبقات التابعين) للإمام مسلم بن الحجاج الشيرسي ( ٢٠٤هـ - ٢٦١هـ ) .

٤ - كتاب (التابعين) في إثنى عشر جزءاً ، للحافظ محمد بن حبان  
أبي حاتم البستي ، ( ٢٧٠هـ - ٣٥٤هـ ) وله ( التابع التابعين ) و (تابع التبع )  
كللها في خمسة عشر جزءاً<sup>(٤)</sup> . و (طبقات الأصحابيـة)<sup>(٥)</sup>

٥ - (طبقات المحدثين والرواية) لأبي نعيم . أحمد بن عبد الله بن أحمد  
الأصحابيـ ( ٣٣٦هـ - ٤٣٠هـ ) .

٦ - (طبقات الحفاظ) للحافظ شمس الدين النهيـ ( ٦٧٣هـ - ٧٤٨هـ )

(١) انظر الطبقات الــكـبـرـى فى قـمـ الإـرـشـادـ فـى دـارـ السـكـنـ الـصـرـيـةـ ، وانظر الرـسـالـةـ المسـطـرـةـ مـنـ ١٠٤ـ .

(٢) الأعلام من ٣٦١ جـ ٢ ويوجد في دار السـكـنـ الـصـرـيـةـ جـ ٩ من نـسـخـةـ فـيـهـ من سـكـنـ  
المـدـيـنـةـ مـنـ الصـاحـبـةـ وـالـتـابـعـينـ فـيـ (٢٠٩ـ) وـرـقـاتـ ، مـسـطـرـهـ بـيـنـ ٢٢٦ـ وـ ٢٢١ـ سـطـرـاـ : ٢٠٢ـ مـ .  
نـقـلاـ عـنـ نـسـخـةـ قـدـيـمةـ تـرـجـعـ إـلـىـ الـقـرـنـ الـرـابـعـ الـهـجـرـيـ ، مـحـفـظـةـ بـالـكـتـبـةـ الـظـاهـرـيـةـ بـدمـشـقـ ،  
وـنـسـخـةـ دـارـ السـكـنـ الـصـرـيـةـ تـحـتـ الرـقـمـ (٧٥ـ) مـصـطـلـعـ .

(٣) مـعـجمـ لـلـؤـلـئـينـ صـ ٢٣٢ـ جـ ١٢ـ .

(٤) الأعلام من ٣٠٦ جـ ٦ .

(٥) مـعـجمـ الـلـؤـلـئـينـ صـ ١٧٣ـ جـ ٩ـ .

(٦) الأعلام من ١٥٠ جـ ١ .

ترجم فيه رواة الحديث من الصحابة والتابعين وأتباعهم ومن تلاميذ عصره وجعلهم على احدى وعشرين طبقة ، طبع في أربعة أجزاء بالمند ، ويعتبر من أحسن كتب الطبقات <sup>(١)</sup> .

٧ - (طبقات الحفاظ) جلال الدين السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ھ) ذكر فيه تراجم الحفاظ موجزة وقد طبع سنة (١٨٣٣م) بنوطا .

وغير هذه الكتب كثير ، مما ألف في طبقات علماء المذاهب ، وطبقات حفاظ البلدان ككتاب المحدثين بأصبهان والواردين عليها عبد الله محمد الأصبهاني ، وطبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحد التميمي المغربي الإفريقي ، وغير ذلك .

• • •

### ثالثاً : كعب في معرفة الأسماء والكنى والألقاب والأنساب :

وكان من العلماء تراجم الرواة وأحوالهم ، رأوا أن يصنفوا ما يضبط أسماء الرواة لدفع الالتباس ، ومنع الوقع في الخطأ بسبب تشابه أسماء الرجال وكنام وأنسابهم ، فصنفوا كتاباً كثيرة في الكنى والألقاب والأنساب ، وهذه الكتب أكثر من أن تُحصى ، وقد جمعت منها نيفاً وتلذتين كتاباً ، ساذكر أشهر ما ألف في الأسماء والكنى والألقاب ، ثم أتبعها بأشهر كتبه أنساب الرواة .

(١) اظر هذه النسخة في قسم الدشاد من دار الكتب المصرية باسم (نذكرة الحفظ) .

(١) كتب في الأسماء والكنى والألقاب :

- ١ - (الأسماء والكنى) في نهاية أجزاء<sup>(١)</sup> لعلي بن عبد الله بن جعفر المديني (المولود سنة ١٦١هـ وتوفى سنة ٢٣٤هـ).
- ٢ - (الأسماء والكنى)<sup>(٢)</sup> للإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ).
- ٣ - (الكنى) ألف بهذا الاسم كثير من آئمه الحديث في ذلك المصر، منهم الإمام البخاري والنسياني وعبد الرحمن بن أبي حاتم وغيرهم<sup>(٣)</sup>.
- ٤ - (كتاب الكنى والأسماء)<sup>(٤)</sup> للإمام مسلم بن الحجاج النسابوري (٢٠٤ - ٢٦١هـ).
- ٥ - (الكنى والأسماء) لأبي بشر محمد بن أحمد بن حاد بن سعد الأنصاري الدلواي (٢٣٤ - ٣٢٠هـ) وهو كتاب جامع مشهور، طبع في جزأين بالمندسة (١٣٢٢ - ١٣٢٣هـ<sup>(٥)</sup>).
- ٦ - (الأسماء والكنى)<sup>(٦)</sup> في أربعة عشر مجلداً لاحقاً الكبير أبي أحد محمد بن محمد من أحد النسابرية الحافظ المحدث (٢٨٥ - ٣٧٨هـ).
- ٧ - (فتح الباب في الكنى والألقاب) لأبي عبد الله محمد بن اسحاق

(١) معجم المؤلفين ص ١٣٢ ج ٧.

(٢) الرسالة المستطرفة ص ٩٠.

(٣) انظر الرسالة المستطرفة ص ٩٠ - ٩١.

(٤) توجد نسخة خطوظة منه في دار الكتب للمرتبة في (٧٦) درجة متوسط سطرنها سطراً تحت رقم (٢٢١) طلت : مصطلح .

(٥) الجزءان على التوالى (١٧١/٢٠٢) صفحة سوى (٩٤) صفحة فهارس وتحتها نسخة خطوظة منه في دار الكتب المرتبة تحت الرتبة (٦٠) مصطلح .

(٦) الرسالة المستطرفة ص ٩١ ، والأعلام ص ٢٤٤ ج ٧ ، ومججم المؤلفين من ١١٢ - ١٤٠.

ابن مندة الأصبهانى (٣١٠ - ٥٣٩٥) نشره وعلق عليه (وى دونج) بالمانيا  
سنة (١٩٢٧ م).

٨ - (المؤلف والختلف في أسماء نقلة الحديث) و (الاشتبه في النسبة)  
للإمام النسابة أبي محمد عبد الغنى بن سعيد الأسدى المصرى شيخ حفاظ الحديث  
بعصر فى عصره (٣٣٢ - ٤٠٩ هـ) وقد طبع الكتابان فى مجلد واحد فى (٢١٦)  
صفحة بالمند سنة (١٣٢٦ هـ).

٩ - (تكمة المؤلف والختلف) و (الأسماء والألقاب<sup>(١)</sup>) و (الأسماء  
المهمة في الأنبياء الحكمة<sup>(٢)</sup>) و (تلخيص المتشابه في الرسم في أسماء الرواية<sup>(٣)</sup>)  
لأبي بكر أحد بن علي بن ثابت البغدادي ، المعروف بالخطيب البغدادي  
ـ (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ).

١٠ - (الا كمال في رفع الارتياب عن المؤلف والختلف من الأسماء  
والكنى والأسباب) للأمير الحافظ أبي نصر على بن هبة الله بن جمفر : ابن  
ما كولا البغدادي (٤٢١ - ٤٨٦ هـ) ، وهو كتاب قيم ، ألفه بعد أن اطلع  
على كتب البغدادي وعلى كتاب عبد الغنى بن سعيد الأزدي<sup>(٤)</sup>.

(١) الأعلام ص ١٦٦ ج ١ وبالغيبة (تكمة المؤلف والختلف) اظرف متنها (الإسكندر  
في رفع الارتباط) لابن ما كولا .

(٢) توجدر نسخة مخطوطة منه ضمن مجموعة دار الكتب المصرية تحت الرقم (١٥٥٨) حدث.

(٣) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٣١٣ مصطلح) وقد  
رب الكتاب على خمسة فصول ، وبعد أن انتهى من هذا الكتاب أتبه به كتاب ثان منه  
ما يتفق من أسماء الحديثين وأسبابهم ، والكتابان في مجلد واحد الأول في (٢٨٠) ورقة والثانى  
في (٦٨) ورقة ومسطحة ٤٢ سطرا : ٥ و ٢٤ × ١٧ سم .

(٤) اظرف مقدمة الكتاب في الفستحة المخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم  
(٨ مصطلح) وهي في جزأين الأول (٣١٩) ورقة والثانى (٣٣٤) ورقة ، ورتبة  
على المروف المجانية وجعل لكل اسم من المحرف ببابا .

قال ابن خلkan : لم يوضع منه<sup>(١)</sup> .

١١ - ( كشف النقاب عن الأسماء والألقاب<sup>(٢)</sup> ) لأبي الفرج عبد الرحمن ابن هلي ( ابن الجوزي ) ( ٥٠٨ - ٥٩٧ م ) .

١٢ - ( المستدرك على الالاكل لابن ماكولا ) للحافظ محمد بن عبد العزيز البغدادي ( ابن نقطة ) المتوفى سنة ( ٦٢٩<sup>(٣)</sup> م ) .

١٣ - ( المشتبه في أسماء الرجال ) للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ( ٦٧٤٨ - ٦٧٣ م ) وهذا الكتاب ثمرة الجهد الذى بذلها من سبق الذهبي فى هذا الباب ، مما جاء فى كتب الأزدي وابن ماكولا وابن نقطة ، وشيخ الذهبي أبى يعلى الفرضى وغيرهم ، وأضاف إلى ذلك ما وقع له أو تنبأ إليه<sup>(٤)</sup> ، وطبع هذا الكتاب فى ليدن سنة ( ١٨٦٣ و ١٨٨١ م ) فى ( ٦١٢ ) صفحة ، وقدم له الدكتور ( دوجونغ ) . وللذهبي أيضاً ( المتنى فى سرد السکنى ) وهو مختصر كتاب الحاكم الكبير بعد أن زاد للذهبى عليه ورثمه على حروف المعجم<sup>(٥)</sup> .

١٤ - ( تحفة ذوى الأرب فى مشكل الأسماء والنسب ) لابن خطيب

(١) الأعلام من ١٨٣ ج ٥ .

(٢) الرسالة المستطرفة من ٩٠ .

(٣) توجد نسخة مخطوطة منه فى دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ١٠ مصطلح ) فى ١٦٠ ورقة مسطرتها : ٢٧ سطرا / ٢٨ × ٢٠ سم .

(٤) ذكر الذهبى هنا فى مقدمته . ولا يرى ناصر الدين محمد بن أبى بكر الهمشري ( ٧٧٧<sup>هـ</sup> ) كتاب ( التوضيح لكتاب المشتبه فى الرجال ) للذهبى يوجد منه الجزء الأول فى دار الكتب المصرية تحت رقم ( ب ٢٣٢٩١ ) مصوراً عن النسخة الخطبية فى مكتبة سوهاج تحت رقم ( ١١١ حدیث ) .

(٥) الرسالة المستطرفة من ٩١ .

الدهشة محمود بن أحمد الممذانى القبوعى الأصل ، (٧٥٠ - ٨٣٤ هـ) وقد ألقى  
سنة (١٩٠٥ م) وطبع ببلين سنة (١٩٠٤ هـ) مع مقدمة بالألمانية .

١٥ - (نرجة الألباب في الألقاب) للحافظ أبي الفضل شهاب الدين :  
بن حبر الكنانى العسقلانى (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) جمع فيه ما لغيره وزاد أشياء  
كثيرة مما فات سلفه <sup>(١)</sup> .

### (ج) وأما كتب الأنساب فأشهرها :

١ - (ما اتفق من أسماء الحمدان وأنسابهم غير أن في بعضه زيادة  
حرف واحد <sup>(٢)</sup>) لأبي بكر أحمد بن علي ثابت ، الخطيب البغدادي  
(٣٩٢ - ٤٦٣ هـ) .

٢ - (الأنساب المتفقة في الخط المماثلة في النقط والضبط) الشيخ محمد بن  
طاهر المقدسي (٤٨٨ - ٥٠٧ هـ) وذيل تلبيذه محمد بن أبي بكر عمر بن أبي  
عيسى الأصبهان (المتوفى سنة ٥٨١ هـ) عليه وطبعاً ما في مجلد واحد بلين  
سنة (١٨٦٥ م) .

٣ - (اقتباس الأنوار والجاس الأزهار في أنساب الصحابة، ورواية الآثار)  
لأبي محمد عبد الله بن علي اللخمي الأنداسي المعروف بالرشاطي (٤٦٦ - ٥٤٢ هـ)  
وهو كتاب قد أحسن فيه وأجاد ، وتلقاه عنه الناس <sup>(٣)</sup> .

(١) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٦ مصطلح) في  
٧٠ ورقة سطرتها ٢٣ سطراً : ٥٢٥ × ١٧ سم . وقد رتبه على أبواب ثلاثة .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية ماحفة بكتاب (تلخيص المنشاب)  
في (٦٧) ورقة تحت رقم (٣١ مصطلح) .

(٣) الرسالة المستطرفة من ٩٤ .

٤ - (الأنساب) لناج الإسلام أى سعيد عبد السكرى بن محمد بن أبي المظفر التميمي السمعانى صاحب التصانيف الكثيرة (٥٠٦ - ٥٦٢) ذكر فيه أنساب الرجال، وذكر ملن يترجم له سيرته وقول الناس فيه من جرح أو تعديل، وشبوخه ومن روى عنه، ورتبه على حروف المعجم . قدم له المستشرق (مارج ليسوس) وطبع بالزنكوفغراف سنة (١٩١٢ م) بمدينة ليدن<sup>(١)</sup> .

٥ - (الباب) في ثلاثة مجلدات لعلي بن محمد الشيبانى الجزرى (٥٥٥ - ٥٦٣) اختصر به أنساب السمعانى وزاد فيه . وقد طبع في ثلاثة أجزاء بمصر سنة (١٣٥٦ - ١٣٥٩ هـ)<sup>(٢)</sup> .

٦ - (نسبة المحدثين إلى الآباء والبلدان)<sup>(٣)</sup> (محمد بن محمود محب الدين: ابن النجار (٥٧٨ - ٥٦٤٣) .

٧ - (الأنساب في تلخيص كتب الأنساب) للقاضى قطب الدين محمد ابن محمد الخضرى الشافى (٨٢١ - ٨٩٤) وهو مختصر كتاب أنساب السمعانى وضم إليه ما عند ابن الأنبار والرشاطى وغيرهما<sup>(٤)</sup> .

\* \* \*

### ربما : كتب في الجرح والتعديل :

إن ظهور هذا النوع من المصنفات كان نتيجة حتمية لمجهود القادة ،

(١) توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٣٦ تاريخ) .

(٢) وقد لخص السبطى الباب فى كتابه (لب الباب فى غحر الأنساب) وطبع فى ليدن سنة (١٨٥١ م) .

(٣) انظر الأعلام من ٣٠٧ ج ، وقارن بالرسالة المستطرفة من ١٤ .

(٤) انظر ارساله المستطرفة من ٩٤ .

و دراستهم أحوال الرجال من حيث قبول أخبارهم أو عدم قبولها ، وقد رأينا  
القوazine التي طبقها النقاد على كل راو لمعرفة حاله ، وعرفنا سموهم وزواههم في  
في نقدم ، قال الذهبي : ( وقد ألف الحفاظ مصنفات جمة في الجرح والتعديل ،  
ما بين اختصار وتطويل ، فأول من جمع كلامه في ذلك الامام الذي قال فيه  
أحمد بن حنبل : ما رأيت بعيين مثل يحيى بن سعيد الفطان ، وتكلمت في ذلك  
بعلمه تلامذته يحيى بن معين ، وعلى بن المديني ، وأحمد بن حنبل ، وعمرو بن  
علي الفلاس ، وأبو خيشة ، وتلامذتهم كأب زرعة ، وأبي حاتم ، والبخاري ،  
ومسلم ، وأبي اسحاق الجوزجاني السعدي ، وخلق من بعدهم ، مثل النسائي ،  
وابن خزيمة ، والترمذى ، والدولابى ، والمقطلى ، وله مصنف مفيد في معرفة  
الضفاء ، ولأبي حاتم بن حبان كتاب كبير . . . ولأبي أحمد بن عدى كتاب  
الكامل <sup>(١)</sup> ) .

والمصنفون في هذا العلم لهم مناهج مختلفة في التصنيف ، فنهم من ذكر في  
في مصنفه الكذا بين والضعفاء ، ومنهم من أضاف على ذلك ذكر بعض  
الموضوعات ، ومنهم من صنف في الثقات فقط ، ومنهم من صنف في الضعفاء  
والثقة معا ، ولذلك نستعرض في هذه الفقرة ما صنف في الضعفاء أو الثقات ،  
أو ما صنف فيها ، ونفرد في فقرة خاصة ما صنف في الموضوعات . وقد جمعت  
في موضوع الجرح والتعديل نيفا وثلاثين كتابا ، أذكر أشهرها :

١ - ( الجرح والتعديل <sup>(٢)</sup> ) للإمام أحمد بن محمد بن حنبل  
( ١٦٤ - ٢٤١ھ ) .

(١) انظر ميزان الابتعاد ص ٢ ج ١ .

(٢) معجم المؤلفين ص ٩٦ ج ١ .

٢ - (الضفقاء<sup>(١)</sup>) محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهري  
 (٥٢٤٩) .

٣ - (الجرح والتعديل) و(الضفقاء<sup>(٢)</sup>) لأبي إسحاق ابراهيم بن بعقوب  
 السدي الجوزجاني المتوفى سنة (٥٢٥٩) .

٤ - (الضفقاء) للإمام محمد بن إسماعيل البخاري (١٩٤ - ٥٢٥٦)  
 وقد طبع بالمند مع التاريخ الصغير للبخاري ، وطبع منه كتاب الضفقاء والمتروكين  
 للنسائي . وذلك سنة (١٣٢٥) .

٥ - (تاريخ) في الثقات والضفقاء لأحمد بن أبي حنيفة النسائي البغدادي  
 (١٨٥ - ٥٢٧٩) قال فيه الخطيب البغدادي لا أعرف أغزر فوائد منه<sup>(٣)</sup> .

٦ - (تاريخ الضفقاء والمتروكين) للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد  
 ابن علي النسائي (٢١٥ - ٣٠٣) وقد رتبه على حروف المعجم ، وطبع ضمن  
 (مجموعة بالمند سنة ١٣٢٥) .

٧ - (الجرح والتعديل) لعبد الرحمن بن أبي حاتم بن ادريس الحنظلي  
 الرازي (٢٤٠ - ٣٢٧) وهو من أعظم كتب الجرح والتعديل التي وصلتنا  
 ومن أغزرها فائدة ، وأوثقها صلة بنقاد الرجال الذين عرفهم تاريخ الحديث .  
 لهذا أبد من بسط القول فيه .

فقد تعلم ابن أبي حاتم على والده أبي حاتم محمد بن ادريس الرازي وعلى  
 أبي زرعة عبد الله بن عبد الكري姆 الرازي وما من طبقة البخاري ، فأخذ عنهما

(١) الأعلام من ج ٩٢ ج ٧ .

(٢) مجمع المؤلفين ج ٢٨ ج ١ وقارن بالرسالة المستطرفة من ١١٠ .

(٣) الرسالة المستطرفة من ٩٧ ، ويقع في ثلاثة مجلدات صغاراً وانى مفتر كباراً .

علم الجرح والتعديل، وأفاد منها كثيراً في تصنيف كتابه ، وحرص على استيعاب نصوص أئمة العلم في الحكم على الرواية بتعديل أو جرح ، وزاد فوائد وزيادات في كثير من التراجم ، ينذر وجودها عند من سبقه ، كما استدرك على البخاري في بعضها ، وقد جمع كتابه نصوص أبيه في الجرح والتعديل ، ونصوص أبي زرعة ، ونصوص البخاري ، إلا أنه استغنى عن نصوص البخاري بموافقة أبيه البخاري في غالب تلك الأحكام ، وتبع ابن أبي حاتم نصوص الأئمة ، وأخذ عن أبيه وعن محمد بن إبراهيم بن شعب ما روياه عن عمرو بن الفلاس مما قاله باجتهاده ، وما يرويه عن عبد الرحمن بن مهدي ( ١٣٥ - ١٩٨ هـ ) ويحيى بن سعيد القطان ( ١٢٠ - ١٩٨ هـ ) مما يقولونه باجتهادها ، وما يرويانه عن سفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١ هـ ) وشعبة بن الحجاج ( ٨٢ - ١٦٠ هـ ) ، وأخذ عن صالح بن أحمد بن حنبل ما يرويه عن أبيه ، وأخذ عن صالح أيضاً وعن محمد بن أحمد بن البراء ما يرويانه عن علي بن المديني ( ١٦١ - ٢٣٤ هـ ) مما يقوله باجتهاده وما يرويه عن سفيان بن عيينة ( ١٠٧ - ١٩٨ هـ ) وعن عبد الرحمن بن مهدي وعن يحيى بن سعيد القطان ، وانصل بجميع أصحاب الإمام أحمد ويحيى بن معين ( ١٥٨ - ٢٣٣ هـ ) فروي عن أبيه عنهما ، وعن أبيه عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين ، وروي عن غيرهم ، كما أخذ عن عباس الدورى ( المتوفى سنة ٢٧١ هـ ) .

لهذا كان كتابه زاخراً بنصوص الأحكام التي أصدرها جهابذة علم الجرح والتعديل ، وبهذا يفوق كتاب التاريخ الكبير للبخاري ، لأنَّه قلماً ذكر البخاري في تاريخه جرحاً وتعديلًا ، وهذا لا ينقص من قيمة كتاب البخاري ، فربما فعل ذلك عمداً لأنَّه ألف في الصعفاء كتاباً منفرداً .

ورتب ابن أبي حاتم كتابه على حروف المعجم بالنسبة للعرف الأول من

الايم فقط ، في باب الألف نرى باب أحمد ثم باب إبراهيم ثم باب إسماعيل ثم باب أبوب نم باب آدم وهكذا ، وإذا كثرت التراجم في الباب رتبها على أبواب ذيلية بحسب أول أسماء الآباء ، فقدم في الأحداث من أول اسم أبيه ألف نم من أول اسم أبيه باه . . . ، وإذا كثرت التراجم في الباب دتهم باعتبار ام الأب والجد ، كما فعل في من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله ، فذكر أولاً من أول اسم جده ألف نم من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله وأول اسم جده باه وهكذا وجعله في أربعة أجزاء كبيرة ضمت (١٨٥٠) ترجمة ذكر كل راو وما قيل فيه بأسانيد صححة . وجعل لكتاب مقدمة هي مفتاح له ، في جزء مفرد سماها (نقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل) ، وهي عظيمة جداً ، تكلم فيها حول هذا العلم وترجم لجهازته ترجمة وافية ، فكان الكتاب فريداً في فنه ، لا يُستقى عنه عالم في الحديث وعلومه . وهو صورة صادقة عن مؤلفات لا ندرى عددها كانت في ذلك العصر ، لم يكتب لها الوصول إلينا ، وقد طبع هذا الكتاب بالمند (سنة ١٣٧٣هـ) في تسع مجلدات ، مجلد المقدمة ، ومجلدان لشكل جزء من أجزاءه الأربعة<sup>(١)</sup> .

#### ٨ - (التفات)<sup>(٢)</sup> لأنبي حاتم بن جبان البستي ، (المتوفى سنة ٣٥٤هـ)

(١) راجع نسخة دار السكتب للمرصبة تحت الرقم (ب ٢٨١٦) وقد حصلت مكتبة كلية دار العلوم أخيراً على نسخة منه .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار السكتب للمرصبة ولسكنها ناقصة والوجود يبدأ من أسماء (أتباع التابعين) وقسم من (أتباع أتباع التابعين) من الألف إلى آخر سرف النزال و (١٨٣) ورقة تحت رقم (٢٠٨ طلت مطلع) ، وقد وتب سور الدين البيشني (٧٣٥ - ٨٠٧هـ) تفقات ابن جبان على حروف العجم وسماء (ترتب كتاب التفات) توجد نسخة مخطوطة منه في دار السكتب المصرية في مجلدين في (١٩٦/١٨٣) ورقة تحت رقم (٣٧ مطلع) .

ولكنه تأهل في توثيق بعض من ذكرهم ، وهذا وجوب التنبية إلى أن توثيق ابن حبان دون توثيق غيره .

٩ - (الكامل)<sup>(١)</sup> في درجة ضعفاء المحدثين وعلل الحديث . للحافظ الكبير أبي أحمد عبد الله بن محمد بن عدى الجرجاني (٢٧٧ - ٥٣٦هـ) ذكر في كتابه هذا كل من تكلم فيه ولو كان من رجال الصحيحين ، وذكر في ترجمة كل واحد حديثاً فأكثر من غرائبه ومناكره ، وهو أكمل كتب المبرح ودليله الأعتماد فيها .

١٠ - ( تاريخ أسماء العقات من نقل عنهم العلم )<sup>(٢)</sup> لأبي حفص ، عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين (٢٩٧ - ٥٣٨هـ) . وقد رتبه على حروف المعجم .

١١ - (المدخل) للإمام الحاكم<sup>(٣)</sup> أبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (٣٩١ - ٤٠٥هـ) تكلم في قسم منه عن المجرورين وبسط الفول في هذا .

١٢ - كتاب (الضمفاء المتروكين - أو أسماء الضمفاء الواضعين)<sup>(٤)</sup> لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي : ابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧هـ) ، وقد ذكر

(١) يوجد منه في دار الكتب المصرية خمسة عشر جزءاً مخطوطاً بأرقام مختلفة تكون أجزاء مختلفة من (الكامل) ثلاثة نسخ إلا أنها ناقصة وهي تحت رقم (٩٢ - ٩٦ مصطلح) .

(٢) انظر الأعلام ص ١٩٦ ج ٠ .

(٣) طبع مجلب سنة (١٣٥١ - ١٩٣٢م) بasheran الشيف رائب الطحان .

(٤) يوجد منه في دار الكتب المصرية مأخوذة بالتصوير الشمسي من نسخة كتب

سنة (٧١٠) في (١٢٦) لوجة وتشتمل كل لوجة على صفتين وفيها طيارات كثيرة .

تحت رقم (٣٧١ مصطلح) .

فيه الضعفاء الواضعين ، وذكر من جرهم من الأئمة الكبار الحافظين ، وربه على حروف المعجم .

١٣ - (ميزان الاعتدال) للإمام شمس الدين محمد بن أحمد التميمي (٦٧٣ - ٧٤٨ھ) وهو في ثلاثة أجزاء ، سلك فيه مسلك ابن عدي ، فذكر كل من تكلم فيه وإن كان ثقة ، وذكر في نزارة كل داود حديثاً أو أكثر من غرائبة ومناً كبره . طبع في مصر سنة (١٣٢٥ھ) في ثلاثة مجلدات فيها (١٠٩٠٧) تراجم ، والذهبى (رسالة في الرواية الثقات المتكلم فيهم بما لا يوجب رdem) (١) .

١٤ - (الاغتياب بمعرفة من روى بالاختلاط) (٢) لبرهان الدين ابراهيم بن محمد الحلبي سبط ابن العجمي (المتوفى سنة ٨٤١ھ) وله أيضاً (التبين لأسماء المسلمين) (٣) وله أيضاً (الكشف الحيث على من روى بعض الحديث) (٤)

١٥ - (لسان الميزان) للحافظ ابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢ھ) ضمنه الميزان وزاد عليه ، وفيه نحو (١٤٣٤٣) ترجمة وقد طبع بالهند سنة ١٢٢٩ - ١٢٣١ھ) في ستة أجزاء . ولا ابن حجر أيضاً (طبقات المسلمين) طبع بمصر سنة (١٣٢٢ھ) .

١٦ - (الثقات من لم يقع في الكتب الستة) لزين الدين قاسم بن قططوبنا

(١) طبع في مصر سنة (١٣٢٤ - ١٩٠٦م) . وقد استدرك على النعوي في ميزانه سبط ابن العجمي في كتاب سماه (تل الميزان في مبار الميزان) توجد منه نسخة خطوظة بخط المؤلف في دار الكتب المصرية تحت رقم (٢٣٣٦ ب) .

(٢) ذكر في كتابه هذا من اختلط في آخر عمده من الثقات ، وذكر من نفع بذلك . وقد بين أجياناً السنة التي اخلط فيها الرأي . وقد طبع بحباب (سنة ١٣٢٥ - ١٩٣١م) بإشراف الشیخ راغب الطباش .

(٣) طبع بحباب بإشراف الشیخ راغب الطباش مع رسالة الاغتياب الثالثة الذكر .

(٤) أظفار تحذير المسلمين من الأحاديث الوضوحة على سيد المرسلين ص ١٨

(٨٠٢ - ٨٧٩) وهو في أربع مجلدات .<sup>(١)</sup>

وقد ألغلت كثيراً من المؤلفات التي استمدت من هذه الأصول خشية الإطالة .

#### خامساً - المؤلفات في الموضوعات :

جمعت في هذا الموضوع نحواً من أربعين مؤلفاً ذكر أشهرها :

١ - (تذكرة الموضوعات) لأبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي (٤٤٨ - ٥٠٧) وتبه على حروف المعجم ، وفيه يذكر الحديث ويذكر من جرح ربوة من الأئمة . طبع بعصر سنة (١٣٢٣ھ).

٢ - (الموضوعات في الأحاديث المرفوعات)<sup>(٢)</sup> لأبي عبد الله الحسين بن إبراهيم المدائني الجوزي (المتوفى سنة ٥٤٣ھ) نص فيه على أحاديث موضوعة ، وبين بطلان أحاديث واهية بمعارضة أحاديث صاحبها .

٣ - (الموضوعات الكبرى) لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي (٥٠٨ - ٥٩٧) وهو في أربع مجلدات ، تناول فيه ما ورد من الأحاديث في كتاب السكامل لابن عدى والضمناء لابن حبان ، والعقيلي والأزدي وتنوير ابن سردوة ومعاجم الطبراني الثلاثة وتصانيف الخطيب ، ومصنفات أبي نعيم ، وغيرها من الكتب ، وتسهل في الحكم على تلك الروايات بالوضع ، فقد أورد فيه الصعيف بل الحسن بل الصحيح مما في سنن أبي داود<sup>(٣)</sup> . لهذا كثر اتفاقاد العلماء له .

(١) الرسالة المستطرفة من ١١٠ - ١١٢ . (٢) الرسالة المستطرفة من ١١٢ .

(٣) أظر مقدمة كتاب تزييه الشريعة من : ل ، وبوجد الجزء الثاني من موضوعات ابن الجوزي في دار الكتب المصرية من نسخة تحت الرقم (١٤٧ م) والجزء الأخير من نسخة تحت الرقم (٤٨٨ مديث) وكلما مخصوص .

٤ - المفهـى عن الحفظ والكتاب بقولـم لم يـصـح شـيـء فـي هـذـا الـبـاب )

لـالـحافظ ضـيـاء الدـين أـبـي حـفص ثـغـر بن بـدر المـوـصـلـي الحـنـفـي ( المتـوفـي سـنـة ٦٢٣ھ )<sup>(١)</sup>.

٥ - (الأحادـيث المـوضـوعـة الـتـي يـروـيـها العـامـة وـالـقـصـاصـ) <sup>(٢)</sup> رسـالـة

لـعبد السـلام بن عبد الله (ابـن تـيمـية) الـحـرـانـي ( ٦٥٢ھ ) جـدـ الإـمامـ أحـدـ بنـ عـبدـ الـحـلـيمـ (ابـن تـيمـية)، وـلهـ رسـالـاتـ فـي المـوـضـوعـاتـ تـشـدـدـ فـيـهـماـ كـابـنـ الـجـوزـيـ.

٦ - (الـبـاعـثـ عـلـىـ الـخـلاـصـ مـنـ حـوـادـثـ الـقـصـاصـ) <sup>(٤)</sup> لـالـحافظ زـينـ

الـدـينـ عـبدـ الرـحـيمـ الـعـرـاقـيـ ( ٧٢٥ھـ - ٨٠٦ھـ )

٧ - (الـلـآلـيـهـ المـصـنـوعـةـ فـيـ الـأـحـادـيثـ الـمـوضـوعـةـ) لـالـحافظ جـلالـ الدـينـ

الـسـيـوطـيـ ( ٨٤٩ھـ - ٩١١ھـ ) اـخـتـصـرـ فـيـ كـتـابـ اـبـنـ الـجـوزـيـ وـاستـدـرـكـ عـلـيـهـ وـزـادـ فـيـهـ مـاـوـرـدـ فـيـ تـارـيخـ اـبـنـ عـسـاـكـرـ ، وـابـنـ النـجـارـ ، وـمـسـنـدـ الـفـرـدوـسـ ، وـتـصـانـيفـ اـبـيـ الشـيـخـ<sup>(٥)</sup>. وـلـهـ أـيـضاـ ( ذـيـلـ الـلـآلـيـهـ المـصـنـوعـةـ ) ، وـ( التـقـيـاتـ عـلـىـ الـمـوـضـوعـاتـ ) ، وـ( الـنـكـتـ الـبـدـيـعـاتـ ) .

٨ - (تنـزـيهـ الشـرـيعـةـ الـمـرـفـوعـةـ عـنـ الـأـخـيـارـ الشـنـيـعـةـ الـمـوـضـوعـةـ) لـأـبـيـ الـمـسـنـ

عـلـىـ بـنـ عـمـدـ (ابـنـ عـرـاقـ) الـسـكـنـانـيـ ( المتـوفـيـ سـنـة ٩٦٣ھـ ) وـهـ كـتـابـ جـامـعـ زـادـ فـيـهـ عـلـىـ السـيـوطـيـ فـيـ لـآـلـهـ وـاستـدـرـكـ عـلـيـهـ ، وـجـعـلـهـ فـيـ مـقـدـمـةـ وـقـسـمـينـ . ذـكـرـ فـيـ الـقـسـمـ الـأـوـلـ أـسـمـاءـ الـوضـاعـنـ وـمـنـ آـنـهـمـ بـالـكـذـبـ مـنـ رـجـالـ الـقـدـ ، وـذـكـرـ فـيـ الـقـسـمـ

(١) طـبعـ الـسـكـنـانـيـ سـنـة ( ١٣٤٢ھـ ) بـالـقـاهـرةـ .

(٢) انـظـرـ النـسـخـةـ المـخـطـوـطـةـ فـيـ دـارـ الـسـكـنـانـيـ الـمـصـرـيـةـ تـحـتـ زـرـمـ ( ١٧٦ ) بـجـامـيـعـ .

(٣) انـظـرـهـاـ تـحـتـ الرـقـمـ ( ٨٧ ) بـجـامـيـعـ فـيـ قـيـمـ الـمـخـطـوـطـاتـ مـنـ دـارـ الـسـكـنـانـيـ الـمـصـرـيـةـ .

(٤) لـجـمـعـ السـيـوطـيـ فـيـ كـتـابـهـ ( تـغـيـيرـ اـخـوـاسـ مـنـ أـكـاذـبـ الـفـاسـ ) فـيـ الـفـصلـ الثـالـثـ

، وـاستـدـرـكـ عـلـيـهـ فـيـ الـفـصـلـ الـعـاـشـرـ . وـقـدـ طـبعـ كـتـابـ السـيـوطـيـ سـنـة ( ١٣٥١ھـ ) بـصـرـ .

(٥) انـظـرـ مـقـدـمـةـ الـلـآلـيـهـ وـقـدـ طـبعـ الـسـكـنـانـيـ فـيـ مجلـدـيـنـ بـصـرـ سـنـة ( ١٣١٧ھـ ) وـطـبـتـ

تـمـلـيقـاهـ عـلـىـ اـبـنـ الـجـوزـيـ سـنـة ( ١٤٨٦ھـ ) بـالمـدـنـ .

الثاني الأحاديث الموضوّة ، وبين الرواية المتهمين بوضعها . وطبع الكتاب سنة (١٣٧٨هـ) بمصر في مجلدين .

٩ - (تذكرة الموضوعات) لرئيس مخدن المند جمال الدين محمد بن طاهر بن على الفتني (المتوفى سنة ٩٨٦هـ) وله أيضاً (قانون الأخبار الموضوّة والرجال الضعفاء) طبعاً (سنة ١٣٤٣هـ) بالقاهرة في مجلد واحد .

١٠ - (الكشف الالهي عن شديد الضعف والموضوع الواهي) لمحمد بن محمد الحسيني السندرولي (المتوفى سنة ١١٧٧هـ) جمع فيه الأحاديث الشديدة الضعف والواهية والموضوعة .<sup>(١)</sup>

١١ - (القواعد الجموعة في الأحاديث الموضوّة) للقاضي أبي عبد الله محمد بن علي الشوكاني ، (١١٧٣هـ - ١٢٥٥هـ) وقد أفاد من مؤلفات السلف ، إلا أنه نسهل في الحكم على بعض الأحاديث بالوضع ، فأدرج فيه بعض الأحاديث الصحيحة والحسنة ، وقد نبه إلى هذا عبد الحفيظ السكتوي في كتابه (ظفر الأمان)<sup>(٢)</sup> ، وطبع الكتاب سنة (١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م) بمصر .

١٢ - (تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوّة على سيد المرسلين) لمحمد الله : محمد البشير ظافر المالكي (١٣٢٥هـ - ) ذكر فيه الأحاديث الموضوّة المشهورة على الألسنة ، ورتبها على حروف المعجم ، وقدم لكتابه بتمهيد قيم جامع حول المؤلفات في الموضوعات والكتب والرسائل المشحونة بالموضوعات . وقد طبع هذا الكتاب سنة (١٣٢١هـ - ١٩٠٣م) بمصر .

وهناك مؤلفات ورسائل كثيرة في مواضيع مختلفة ، تذكر الأحاديث

(١) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت رقم (١١٠ - الحديث) .

(٢) انظر الرسالة المتنطرقة ص ١١٤ .

الموضوعة في باب من أبواب العبادات أو المعاملات وغير ذلك لم أتعرض لذكرها وهي أكثر من أن تمحى .

وإلى جانب هذه المؤلفات ظهرت مؤلفات كثيرة في الأحاديث المشهورة بين الناس ، تبين منزلة الحديث من القوة أو الضعف ، أو الوضع ، ومن أشهر هذه الكتب :

١ - (الذكرة في الأحاديث المشهورة) لبدر الدين الزركشي (٧٤٥ - ٧٩٤) <sup>(١)</sup> .

٢ - (الآلي المنشورة في الأحاديث المشهورة ، مما ألقه الطبع وليس له أصل في الشرع) للحافظ شهاب الدين بن حجر العسقلاني (٨٥٢ - ٧٧٣ هـ) <sup>(٢)</sup> .

٣ - (المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الألسنة) للحافظ المؤرخ محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١ - ٩٠٢ هـ) رتبه على حروف المعجم ، كما رتبه على الأبواب وهو كتاب جيد مفيد طبع سنة (١٣٧٥ - ١٩٥٦ م) بمصر .

وقد أغفلت كثيراً من الكتب التي ألفت في الأحاديث المشهورة ، مما يمحى الخلاف من كتب السلف ، فلم يذكر مؤلفات السيوطي ، والسمودي ، والمنوف ، والخليلي ، والفرزى العاصرى ، والعجلونى الجراحى ، وابن جار الله ، والبيروتى وغيرهم . مكتفياً بأمهات الكتب .

ثالث أشهر الكتب التي تناولت موضوعنا ، وأما الكتب التي ألفت في مصطلح الحديث وعلومه وآراء العلماء فيها ، والمقبول من الحديث والمردود ،

(١) الرسالة المستصرفة من ١٤٣ .

(٢) انظر تحذير المسلمين البشير غافر من ١٥ .

وغير ذلك مما تناولته كتب المصطلح الـكثيرة المنظوم منها والمنشور - فهى تفوق المحصر ، ومن النادر أن نرى محدثاً ليس له مصنف أو رسالة يتناول فيها علم مصطلح الحديث أو بعضه .

كألفت كتب كثيرة في علل الحديث وغريبه ومخالفاته<sup>(١)</sup> ، ومن بطبع على مخطوطات دار الكتب المصرية ومخطوطات المكتبة الظاهرية بدمشق وغيرها من المكتبات الإسلامية يجد كنوزاً علية نادرة ساهمت في حفظ الحديث سنداً ومتناً ، وبينت صحيحة من سقيمه ، وقد كانت تلك المؤلفات نتيجة لجهود العلامة على مرتين ، وستبقى إلى ماشاء الله ، لأنها الحصن النابع حمامة السنة الطاهرة المسورة لكتاب السرير . مصداقاً لقوله تعالى : « إِنَّا نَعْنُ فَرَّانَا هَذِكَرَ وَلَنَالَهُ لَحَافِظُونَ . »<sup>(٢)</sup>

(١) انظر الرسالة المستطرفة التي ضمت معظم ما ألف في الحديث وعلومه .

(٢) المبر . ٩ :



## الباب الرابع

# مسنون ورثة الحديث ..

الفصل الأول : حول تدوين الحديث .

الفصل الثاني : مادون في حصر الرسول صل الله عليه وسلم  
وفى صدور الإسلام .

الفصل الثالث : آراء في الدوين .



## الفصل الأول

# حول تدوين الحجية ...

### ١ - الكتابة عند العرب قبل الإسلام :

تدل الرسات الطيبة على أن العرب كانوا يعرفون الكتابة قبل الإسلام ، فكانوا يؤرخون أم حوادثهم على الحجارة ، وقد أثبتت الأبحاث الأثرية ذلك بأدلة قاطعة ، تعود إلى القرن الثالث الميلادي ، وأكثر الآثار التي تحمل كتابات العرب كانت في الأطراف الشمالية للجزيرة العربية <sup>(١)</sup> حيث كان الاتصال وثيقاً بالحضارة الفارسية والرومية ، ونما يذكر أن عدي بن زيد العبادي (-٣٥ق.) حين نما وأيقع طرحه أبوه في الكتاب حتى حلق العربية ، ثم دخل ديوان كسرى ، وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى . <sup>(٢)</sup> وهذا يدل على وجود بعض الكتابات في الجاهلية ، يتعلم فيها الصبيان الكتابة والشعر وأيام العرب ، وبشرف على هذه الكتابات يعلمون ذوو مكانة رفيعة ، مثل أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس ، وبشر بن عبد الملك السكوني ، وأبي قيس بن عبد مناف بن زهرة ، وعروبن زراة المسى : (الكاتب) وغيرهم <sup>(٣)</sup> ، وقد استُقدِّمَ أبو جفينة إلى المدينة ليعلم الكتابة <sup>(٤)</sup> ، وكان بعض اليهود قد علم كتاب العربية ، وكان يعلمه الصبيان بالمدينة في الزمان الأول ،

(١) اظر مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية ص ٢٤ - ٣٤ وقد فصل التولى في هذا .

(٢) اظر الأغاني ص ١٠١ - ١٠٢ ج ٢ .

(٣) اظر كتاب الخبر ص ٤٧٥ وقد ذكره نجم بنان أشراف المدين .

(٤) اظر تاريخ الأمم وللوك الصبرى ص ٤٢ ج ٠ .

نحو الإسلام وفي الأوس والخزرج عده يكتبون . )<sup>(١)</sup>

وكان العرب يطلقون اسم (الكامل) على كل رجل يكتب ، ويحسن الرمي ، ويجيد السباحة<sup>(٢)</sup> ، ولكن كثيراً من الشعراء كانوا يفخرون بمحظتهم ، وقوة ذاكرتهم ، بل إن بعضهم كان يخفى على الناس معرفته بالكتابة ، وبخشى أن يكشف أحد أسره ، وإذا ما كشف أمر أحدهم قال : « أَكُمْ عَلَى فَانِهِ عِنْدَنَا عَيْبٌ »<sup>(٣)</sup> .

بعد هذا نستبعد أن يكون قول بعض المؤرخين : (دخل الإسلام وبعده بضعة عشر رجلاً يكتب)<sup>(٤)</sup> - صورة دقيقة لحقيقة معرفة العرب بالكتابة قبل الإسلام ، ونستبعد أن يكون هذا على وجه الإحسان والضبط ، ومع هذا لا يباح لنا أن نقال في معرفة العرب الكتابة ، ونذهب مذهب من ادعى كثرة الكتابة عند العرب في الجاهلية ، وكثرة الكاتبين القارئين ، وقد حاول بعض المستشرقين وبعض الكاتبين العرب أن يدعوا رأيهما هذا بتأويل وصف الله تعالى للعرب (بالآمنين) - في قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَمْمَيْنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحَكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لِفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ »<sup>(٥)</sup> - بأنه (لا يعني الآية الكتابية

(١) فتوح البلدان س ٤٥٩ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد من ١٣٦ قسم ٢ ج ٣ وعيون الأخبار من ١٦٨ ج ٢ وفتح البلدان من ٤٠٩ .

(٣) الأغانى من ١١٦ ج ١٦ هنا ما روى عن فنى الرمة .

(٤) انظر مثلاً على هذا ما جاء في قبول الأخبار من ٦٤ ، وانظر مهارة المؤرخين التي يرودونها : ( وكانت الكتابة في العرب قليلة ) ومثال هنا في طبقات ابن سعد من ٨٣ قسم ٧ ج ٣ وعيون ٧٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) الجنة

ولا العلية ، وإنما يعني الأمية الدينية ، أي أنه لم يكن لهم من قبل القرآن الكريم كتاب ديني ، ومن هنا كانوا أميين دينياً ، ولم يكونوا مثل ( أهل الكتاب ) من اليهود والنصارى الذين كان لهم التوراة والإنجيل . )<sup>(١)</sup> . وتحلُّ هذا اللفظ على هذا المعنى من غير قرينة لامسوج له ، لأنَّه يقتضي التفريق بين تفسير الأميين وهم العرب ( جهة الشريعة ) وتفسير ما وصف به الرسول صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الأمية - في قوله تعالى : « الَّذِينَ يَتَبَعُونَ الرَّسُولَ الَّتِي الْأُمَّى »<sup>(٢)</sup> ، بأنَّه الذي لا يُعرف القراءة والكتابة ، ولا داعي لهذا التفريق في المعنى ، ولا مؤيد له فلا بد من حمل اللفظ على أحد المعنين ، والأصل فيه عدم معرفة القراءة والكتابة<sup>(٣)</sup> ، على أنَّ الرسول الكريم صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بين الأمية المعنوية بما لا يرقى إليه الشك ، فقد أخرج الشيشان وأصحاب السنن من رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أَمْيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ ». الشهر هكذا . . . .<sup>(٤)</sup>

(١) مصادر الشعر المأهلي وقيمتها التاريخية ص ٤٥ .

(٢) ١٥٧ : الأهراف .

(٣) لقد اختار الدكتور صارم الدين الأسد تفسير (الأميّن) يعني جهة الصرفة ، أي الأمية الدينية لا الأمية للطقطقة بالقراءة والكتابة ، ودعم رأيه هنا بعوامل فضل فيها ، اظر ذلك في كتابه مصادر الشعر المأهلي وقيمتها التاريخية ص ٤٤ . و تعرض الدكتور صبعي الصالح في كتابه « علوم الحديث ومصطلحه » لهذا التفسير الذي اعتقد عليه للسترنرون في زعمهم أنَّ الرسول صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان كاتباً قارئاً ، وأنَّ وصفة الأمية — كوصف العرب بها — لا ينافي معرفة القراءة والكتابة . اظر كتابه الصفحة ٢ - ٤ وهو لواشها ، وقد رد طيبهم ردأ جيلاً .

(٤) وتنمية الحديث ( ومكنا يعني سرة وعشرين وصلة ثلاثة ) اظر فتح الباري ٢٨-٢٩ ج ٥ وصحح مسلم من ٦٦١ حدث ١٥ ج ٢ وقد روى من طريق كثيرة ، قال هنا على آلة عليه وسلم بناسبة رؤبة هلال رمضان ، ورأى جهور المحدثين على أنَّ للرَّادِ بالأمة الأمية آذناً ، وللرَّادِ من الأمية ، أمية القراءة والكتابة ، وقد نقل للعرب أميون لأنَّ

## ٢ - الكتابة في العصر النبوى وصدر الإسلام

ما لا شك فيه أن الكتابة انتشرت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على نطاق أوسع مما كانت عليه في الجاهلية ، فقد حث القرآن الكريم على التعلم ، وحضر الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك أيضاً ، واقتضت طبيعة الرسالة أن يكرر المتعلمون ، الفارئون ، السكانبون ، فالوحي يحتاج إلى كتاب ، وأمور الدولة من رسائلات وعهود ومواثيق تحتاج إلى كتاب أيضاً ، وقد كثُر السكانبون بعد الإسلام فلما لبسوا حاجات الدولة الجديدة ، فكان للرسول كتاب الوحي بلغ عددهم أربعين كاتباً ، وكتاب للصدقة ، وكتاب للدعائين والمعاملات ، وكتاب للرسائل يكتبون باللغات المختلفة <sup>(١)</sup> . وإن ما ذكره المؤرخون من أسماء كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على سبيل المحصر ، بل ذكروا من داوم على الكتابة بين يديه ، وظاهر هذا واضحًا في قول المسعودي (إذا ذكرنا من أسماء كتابة صلى الله عليه وسلم من ثبتت على كتابته ، واتصلت أيامه فيها ، وطالت مدة ، وتحت الرواية على ذلك من أسماء دون من كتب الكتاب والسكانبين والثلاثة ، إذ كان لا يستحق بذلك أن يسمى كاتبًا ، ويضاف إلى جملة كتابه <sup>(٢)</sup> ) .

== الكتابة كانت فيهم قليلة، قال تعالى « هو الذي بث في الأميين رسلًا منهم » ، ولا بد على ذلك أنه كان فيهم من يكتب ويعب لأن الكتابة كانت فيهم قليلة ونادرة آنذاك <sup>ث</sup> وللزاد بالمحاجب هنا حساب النجوم وتسيرها ولم ينكروا بهرثون من ذلك أبداً إلا البسيير . اقتصر تفصيل هذا في فتح الباري من ٢٨ - ٢٩ ج ٠

(١) راجع للصباح للقزويني في كتاب النبي الأبي ورسله إلى ملوك الأرض من عبد وعجم لمزيد بن علي بن حميد الأنصاري . مخطوط مكتبة الأوقاف بحلب ، تحت رقم (٤٢٠) وقد فصل القول في ذلك في من ١٦ - ٤٠ .

(٢) الثانية والأشرف من ٤٦ - ٢٤ .

وقد كثُر السَّكَّاتُبُونَ بَعْدَ الْهِجْرَةِ عَنْدَمَا اسْتَقْرَتِ الدُّولَةُ إِلَيْهِ، فَكَانَتْ مَسَاجِدُ الْمَدِينَةِ النَّصْرَى إِلَى جَانِبِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> مُحْطَأً لِأَنْظَارِ الْمُسْلِمِينَ، يَتَعَلَّمُونَ فِيهَا الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، وَتَعَالَمَ الْإِسْلَامُ، وَالْقِرَاءَةُ وَالْكِتَابَةُ، وَقَدْ تَبَرَّعَ الْمُسْلِمُونَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ الْكِتَابَةَ وَالْقِرَاءَةَ بِتَعْلِيمِ إِخْرَاجِهِمْ، وَأَرْجُحُ أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَوَّلِ هُؤُلَاءِ الْمُهَاجِرِينَ سَعْدُ بْنُ الْرَّبِيعُ الْخَزْرَجِيُّ أَحَدُ الْقَبَائِيلِ الْأَنْفَى عَشَرَ<sup>(٢)</sup>، وَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ بْنِ نَعْلَبَةَ<sup>(٣)</sup>، وَأَبَانُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِمِ<sup>(٤)</sup>، وَغَيْرُهُمْ رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ.

وَكَانَ إِلَى جَانِبِ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ كَتَابَيْتَ يَتَعَلَّمُ فِيهَا الصِّبَانُ الْكِتَابَةَ وَالْقِرَاءَةَ، إِلَى جَانِبِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ<sup>(٥)</sup>. وَلَا يَفُوتُنَا أَنْ نَذْكُرْ أَثْرَ غَزْوَةِ (بَدْر) فِي تَعْلِيمِ

(١) أَظْرَفَ مَالِكَ الْأَبْصَارَ فِي مَالِكِ الْأَمْصَارِ مِنْ ١٣١.

(٢) الْتَّوْفِيُّ سَنَةً ١٤٣٠ مَهْ أَظْرَفَ طَبَقَاتَ أَبَنِ سَعْدٍ مِنْ ٧٧ وَ ١٤١ قَسْمَ ٢ جَ ٣.

(٣) الْتَّوْفِيُّ سَنَةً ١٤٢٥ مَهْ أَظْرَفَ طَبَقَاتَ أَبَنِ سَعْدٍ مِنْ ٨٣ قَسْمَ ٢ جَ ٣ وَتَهْذِيبَ التَّهْذِيبِ مِنْ ٤٦٤ جَ ١ وَالْإِصَابَةِ مِنْ ٦٣ جَ ١.

(٤) أَظْرَفَ الْإِصَابَةَ مِنْ ١٠ - ١١ جَ ١ وَالْمُصَاحَ الْمُصَيِّبَ مِنْ ١٦ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي وَفَاءِ أَبَانِ بْنِ سَعِيدٍ، فَقَبْلَ تَوْفِيَ سَنَةَ ١٤٣٠ مَهْ وَقَبْلَ سَنَةَ ١٥١٥ مَهْ، وَقَبْلَ غَيْرِ ذَلِكَ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ مَاتَ إِلَى خَلَافَةِ عَمَّاتِهِ، وَأَنَا أَرْجُحُ هَذَا لِأَنَّهُ كَانَ أَحَدَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ نَسَخُوا الْمَصَاحِفَ مَعَ زِيدَ أَبْنَ ثَابِتٍ فِي عَهْدِ عَمَّاتِهِ وَفِي آفَةِ عَلِيهِمْ جِبِيلًا، أَظْرَفَ صَبِيعَ الْبَغَارِيَّ بِمَحَاشِبَةِ السَّنَدِيِّ مِنْ ٢٢٦ جَ ٣ وَكَتَابَنَا « زَيْدُ بْنُ ثَابَتَ الْأَصَارِيَّ » مِنْ ٣٥.

(٥) كَتَبَ جُولَهُ لَسِيرَهُ مَقَالًا هَامًا فِي دَارَةِ مَعْارِفِ الْأَدِيَانِ وَالْأَخْلَاقِ مِنْ النَّطَامِ الْأُولَى عَنْهُ الْمُسْلِمُونَ، وَقَدْ حَاوَلَ أَنْ يَثْبِتَ أَنَّ كِتَابَ تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَمِبَادِيِّ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ قَدْ أَنْتَهَى فِي هَذِهِ مِبْكَرًا، وَأَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى صَدْرِ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ دَعَ رَأْيَهُ بِالْأَسَابِيدِ الْأَتَيَةِ :

١ - أَرْسَلَتْ أُمُّ سَلَمَةَ إِحْدَى زَوْجَاتِ الرَّسُولِ « مَلَّةُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » مَرَةً إِلَى مَعلمِ كِتَابِ نَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَرْسِلَ لَهَا بَعْضَ تَلَمِيذَ كِتَابِهِ لِيَسْاعِدُوهَا فِي نَدْفَ الصَّوْفِ وَغَزْلِهِ .

ـ ـ ـ كَانَ عَمْرُ بْنُ مَيْمُونَ يَحْفَظُ الصِّيَفَةَ الَّتِي تَقَىَ الْإِنْسَانُ شَرَّ الْبَيْنِ، وَقَدْ أَسْنَدَهَا إِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاسِمٍ الَّذِي كَانَ يَطْلُبُهَا أَوْلَادَهُ، وَيَكْتَبُهَا لَهُمْ كَمَا يَفْعَلُ لِلدرُسِ مَعَ تَلَمِيذِهِ .

ـ ـ ـ « أَبُونِي عَمْرٍ » وَ« أَبُورِ أَبِيسِدٍ » فِي مَنَاسِبَ مَا يَكْتَبُ ، ظَفَّا لِلَّهِمْ أَظْلَارُ التَّلَمِيذِ .

صبيان المدينة ، حينما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسرى بدر بأن يغدو كل كاتب منهم نفسه بتعليم عشرة من صبيان المدينة الكتابة والقراءة<sup>(١)</sup> ، ولم يقتصر تعليم الكتابة والقراءة على الذكور فقط ، بل كانت الإناث تتعلمن هذا في بيتهن فقد روى أبو بكر بن سليمان بن أبي حمزة عن الشفاء بنت عبد الله أنها قالت : ( دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا عند حفصة ، فقال لي : « ألا تعلمين هذه رُقْيَةَ النَّمَلَةَ كَمَا عَلِمْتِهَا الْكِتَابَةَ ؟ » )<sup>(٢)</sup>

تم اتساع نطاق التعليم ، وانتشر في الآفاق الإسلامية ، بانتشار الصحابة رضوان الله عليهم ، وكثرت حلقات العلم ، وانتظمت في المساجد<sup>(٣)</sup> ، وأضحت بعض الحلقات تضم نسحا وألفا من طلاب العلم<sup>(٤)</sup> ، وكثير

— كان الموج الحصص للكتابة موجودا في وقت مبكر جدا، فقد روى عن أبي الدرداء أنها كتبت على لوح من هذا النوع عبارات في المسكة ، ليقلدها ثمليذ كانت تعلم الكتابة والقراءة ، انظر تاريخ التربية الإسلامية للدكتور أحمد شابي طبعة بيروت سنة ٩٥٤ من ٢٦ .  
ونضيف إلى هذا - مما يؤكد وجود الكتاتيب - ما رواه هشان بن عبد الله ، قال : وأبى أنا هريرة يصغر ليه ونخن في الكتاب . انظر طبقات ابن سعد من ٩٦ قسم ٢ ج ٤ .  
ولقد تلمذ زيد بن ثابت في أحد هذه الكتاتيب . انظر مسن الإمام أحمد من ٢٥٩ ج ٥ .

(١) انظر طبقات ابن سعد من ١٤ قسم ١ ج ٤ .

(٢) سن أبي داود من ٣٣٧ ج ٢ . والشلة هي فrouw تخرج في الجنب . وفي الحديث عن أنس قال : « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من العين والجنة والشلة . » والجنة - بهم العماء وفتح المعابر . هي المس انظر صحيح مسلم من ١٧٢٥ ج ٤ .

(٣) مما يذكر عن النشاط التعليمي وانتظام الحلقات أن أبي الدرداء رضي الله عنه « ... كان إذا صلى الندأة في جامع دمشق اجتمع الناس للقراءة عليه ، فكان يعلمه مصورة مصرة ، وعمل كل مصرة هريرا ، ويقف هو في المحراب يرميهم بصبره ، فإذا خاطط أحدهم ، رجع إلى هربفهم ، وإذا غلط هربفهم رجع إلى أبي الدرداء فسأله عن ذلك » انظر غایة النهاية في طبقات القراء من ٦٠٦ ج ١ ، وتهذيب التاريخ الكبير لابن حساكر من ٦٩ ج ١ .

(٤) قال مسلم بن مشكم « قال لي أبو الدرداء : أعدد من يقرأ مني القرآن ، فندثمن بأمره ألفا وسبعين نينا ، وكان لكل مصرة منهم مقرئ ، وأبو الدرداء يكون عليهم قائما إذا أحنكم الرجل منهم تصول إلى أبي الدرداء . » انظر غایة النهاية في طبقات القراء من ٦٠٧ ج ١ .  
ووفقاً في تهذيب التاريخ الكبير لابن حساكر من ٦٩ ج ١ .

المعروف <sup>(١)</sup> ، وانتشرت الكتاكيت في مختلف أنحاء الدولة الإسلامية ، وغصت بالصبيان ، وضاقت بهم حتى اضطر الفضاحك بن مزاحم معلم الصبيان ومؤذنهم إلى أن يطوف على حمار ليشرف على طلاب مكتبه ، الذين بلغ عددهم ثلاثة آلاف صبي <sup>(٢)</sup> ، وكان لا يأخذ أجراً على عمله <sup>(٣)</sup> .

وقد ازدادت الحركة العلمية في أواخر القرن الأول ، وظهرت الندوات التي ندل على آثار النهضة العلمية ، فقد كان (عبد الحكم بن عمرو بن عبد الله ابن صفوان الجمعي قد أخذ بيته ، فجعل فيه شطرنجات ، وفراشات ، وقرفات <sup>(٤)</sup> ، ودفاتر فيها من كل علم ، وجعل في الجدار أوتاداً ، فن جاء علق ثيابه على وتد منها ، ثم جر دفتراً فقراء ، أو بعض ما يلعب به فلعب به مع بعضه <sup>(٥)</sup> ) . فإذا رأينا - بعد ذلك - أن الحديث الشريف لم يدون تدويناً رسميًّا في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، كا دون القرآن السكرم - فلا بد لنا من البحث عن السبب الذي أدى إلى عدم تدوينه في عصره صلى الله عليه وسلم .

ونحن في بحثنا هذا لا يمكننا أن نستسلم لتلك الأسباب التقليدية التي اعتناد

== وقد بلغت حلقات العلم في عهد عبد الملك بن مروان درجة عظيمة ، فقد رأى في المسجد المرام حلقات كثيرة لطاء ولسعيد بن جبير ولبيرون بن مهران وكجحول ولغيرهم ، فأعجب بهم ، ومحث أحياه قريش على الحافظة على العلم . اظر تفصيل هذا في المحدث الفاصل من ٣٥ - ٣٦ .  
 (١) ذكر أبو عل عبد بن عمر بن رسته كثيراً من الملدين في هذا الصبر ، انظر : الأعلاق النسوية المجلد السادس ص ٢١٦ - ٢١٧ وقد ذكرهم تحت عنوان مناتع الأنتراف . . .  
 واطر كتاب الخبر حيث ذكر كثيراً من الملدين وبينهم بالتفصيل في الصحفات : ٣٧٩ والصفات : ٤٧٥ - ٤٧٧ .

(٢) اظر مجم الأدباء طبعة مصر من ١٦ ج ١٢ ، وقد توفى الفضاحك بن مزاحم سنة ١٠٥ هـ .

(٣) اظر الأمالق النسوية من ٢١٦

(٤) الزرات : جم زرد ، ما يعرف اليوم بالطاولة . وقرفات : جم فرق وهي لمبة الصبيان .

(٥) الأغانى من ٢٠٣ ج ٤

الكتابون أن يعلوا بها عدم التدوين ، ولا نستطيع أن نوافهم على ماقلوه من أن قلة التدوين في عهده صلى الله عليه وسلم ، تعود قبل كل شيء إلى ندرة وسائل الكتابة ، وقلة الكتاب ، وسوء كتابتهم <sup>(١)</sup> - لا يمكننا أن نسلم بهذا بعد أن رأينا نيفاً وثلاثين كتاباً يتولون كتابة الوحى للرسول السليم صلى الله عليه وسلم وغيرهم يتولون أموره الكتابية الأخرى ، ولا يمكننا أن نمتد بقلة الكتاب ، وعدم اتقانهم لها ، وفيهم المحسنون المتفتون أمثال زيد بن ثابت وعبد الله بن ععرو بن العاص ، ولو قبلنا جدلاً ما ادعوه من ندرة وسائل الكتابة وصعوبتها تأمينها ، ل肯فى في الرد عليهم أن المسلمين دونوا القرآن الكريم ولم يجعلوا في ذلك صعوبية ، فلو أرادوا أن يدونوا الحديث ما شق عليهم تحقيق تلك الوسائل ، كما لم يشق هذا على من كتب الحديث بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا بد من أسباب أخرى ، وإنما نرى تلك الأسباب من خلال الآثار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وسنرى أن تدوين الحديث من مراحل منتقطة حفقت حفظه ، وصانته من العبث ، وقد تضامنت الذاكرة والأفلام ، وكان جنباً إلى جنب في خدمة الحديث الشريف ، ونستعرض الآن تلك الآثار التي تلقى لنا بعض الضوء على حقيقة تدوين السنة .

\* \* \*

(١) انظر تأويل مختلف الحديث ، قال : ( وكان عمرو بن العاص - من الصحابة أميين لا يكتب منهم إلا الواحد والاثنان وإذا كتب لم يتقن ولم يصب التهجي ) س ٣٦٦ . إن هذا يتنافي مع ما بيناه من أعلم المسلمين كتابه ، فتعذر ابن قتيبة هنا لا يستند إلى دليل . واظهر مقدمة ابن خلدون ص ٥٤٣ .

## أولاً: ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتابة.

### ا - ماروى من كراهة الكتابة :

١ - روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تكتبوا عَنِّي ، وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلَا يَمْهِدُهُ »<sup>(١)</sup> وهذا الحديث أصح ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

٢ - وقال أبو سعيد الخدري : ( جهتنا بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يأذن لنا في الكتاب فأبى ) وفي رواية عنه قال : ( استأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة فلم يأذن لنا )<sup>(٢)</sup> .

٣ - روى عن أبي هريرة أنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نكتب الأحاديث ، فقال : « ما هذا الذي تكتبون ؟ » . قلنا : أحاديث نسمعها منك . قال : « كتابٌ غير كتاب الله ؟ ! أتمرون ؟ ماضل الأمم قبلكم إلا بما اكتتبوا من الكتاب مع الكتاب الله تعالى »<sup>(٣)</sup> .

### ب - ماروى من إباحة الكتابة :

٤ - قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها : كنت أكتب كل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أريد حفظه فهنيئ قربش ، وقالوا تكتب كل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٢٩ ج ١٨ وجامع بيان العلم وفضله من ٦٣ ج ١ .

(٢) الحديث الفاصل لسحة دمشق ص ٥ ج ٤ . وال الأربع من ٢٨ ونحوه في تقيد العلم من ٣٢ - ٣٣ .

(٣) تقيد العلم من ٣٤ .

صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرٌ يَنْكُلُمُ فِي الْعَصْبِ وَالرَّضَا ، فَأَمْسَكَتْ عَنِ الْكِتَابِ ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَوْمَأَ بِأَصْبَحِهِ إِلَيْهِ وَقَالَ : « أَكْتُبْ قَوْنَى نَفْسِي بِيَدِهِ مَا خَرَجَ مِنْهُ إِلَّا حَقًّا »<sup>(١)</sup> .

٢ - قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( مَانِنْ أَحْبَابِ النَّبِيِّ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْدَأَكُنْرَ حَدِيثَنَا مِنْ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا يَكْتُبْ )<sup>(٢)</sup> .

٣ - رَوْيَ عنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْهُدُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَحْفَظُهُ ، فَيَسْأَلُ أَبَا هُرَيْرَةَ فِي حِدِيثِهِ ، ثُمَّ شَكَّ قَلْهَ حَفْظَهُ إِلَى الرَّسُولِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « اسْتَعِنْ عَلَى حِفْظِكَ بِيَمِينِكَ »<sup>(٣)</sup> .

٤ - رَوْيَ عنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجَ أَنَّهُ قَالَ : قَلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ أَشْيَاءً ، أَفْكَتْهَا ؟ قَالَ : « أَكْتُبُوا وَلَا حَرجٌ »<sup>(٤)</sup> .

٥ - رَوْيَ عنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَبِيلُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ »<sup>(٥)</sup> .

(١) سَنْنُ الدَّرَابِيِّ صَ ١٢٥ جَ ١ وَنَخْوَهُ فِي صَ ١٢٦ جَ ١ وَنَعْوَهُ فِي تَقْيِيدِ الْعِلْمِ طَرِيقُ كَثِيرَةٍ صَ ٤٧ - ٨٣ . وَفِي جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ صَ ٧١ جَ ١ وَالْأَمَالُ صَ ٢٧ : ب٠ .

(٢) فَتحُ الْبَارِي صَ ٢١٧ جَ ١ .

(٣) تَقْيِيدُ الْعِلْمِ صَ ٦٥ وَ ٦٦ وَفِي الْجَامِعِ لِأَخْلَاقِ الرَّاوِي صَ ٥٠ : آ وَقَدْ أَخْرَجَهُ التَّرْمذِيُّ أَيْضًا بِنْ طَرِيقِ أَبِي هُرَيْرَةَ انْظُرْ تَوْضِيعَ الْأَذْكَارِ صَ ٣٥٣ جَ ٤ .

(٤) تَقْيِيدُ الْعِلْمِ صَ ٧٢ - ٧٣ ، وَالْمُحِيطُ الْفَاصِلُ صَ ٣ : ب٠ جَ ٤ مُخْطُوطَةٌ دَمْشِقُ . وَانْظُرْ تَوْضِيعَ الْأَذْكَارِ صَ ٣٥٣ جَ ٢ . وَقَدْ ضَفَفَ « السِّيدُ رَشِيدُ رَضَا » صَاحِبُ الْتَّارِخِ هَذَا الْحَدِيثَ انْظُرْ بَعْدَهُ لِلْتَّارِخِ ١٠٠ : ٧٦٣ / ٧٦٣ وَلَهُ رَأْيٌ فِي الْأَحَادِيثِ الَّتِي تَسْعَ بِالْكِتَابَةِ انْظُرْ صَ ٦٥ وَ صَ ٧٦ جَ ١٠ مِنَ الْمَجْلِسِ .

(٥) الْجَامِعُ لِأَخْلَاقِ الرَّاوِي وَآدَابِ الْسَّاجِدِ صَ ٤٤ : آ ، وَتَقْيِيدُ الْعِلْمِ صَ ٦٩ ، وَجَامِعٌ =

٦ - روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم أنه كتب كتاب الصدقات والديات والفراش والسن اعمرو بن حزم وغيره .<sup>(١)</sup>

٧ - روی عن أبي هريرة أنه لما فتح الله على رسوله صلی الله علیه وسلم مكة قام الرسول صلی الله علیه وسلم وخطب في الناس ، فقام رجل من أهل الميـن يقال له أبو شاه ، فقال : يا رسول الله ، اكتبوا لي ، فقال : اكتبوا له <sup>(٢)</sup> « قال أبو عبد الرحمن (عبد الله بن أبـد) : ليس بروي في كتابة الحديث شيء أصح من هذا الحديث ، لأن النبي صلی الله علیه وسلم أمرـم : قال : « اكتبوا لأبي شاه <sup>(٣)</sup> » .

٨ - روی عن ابن عباس أنه قال : لما اشتـد بالـبـيـ صـلـيـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ وـجـعـهـ قالـ : «ـ اـيـتـونـىـ بـكـتـابـ اـكـنـبـ لـكـمـ كـتـابـاـ لـاـتـضـلـوـ بـعـدـهـ »ـ قالـ عمرـ :ـ إـنـ النـبـيـ صـلـيـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ غـلـبـهـ الـوجـعـ ،ـ وـعـنـدـنـاـ كـتـابـ اللهـ حـسـنـاـ .ـ فـاخـتـلـفـواـ ،ـ وـكـثـرـ الـاقـطـ .ـ قـالـ :ـ «ـ قـوـمـواـ عـنـىـ ،ـ وـلـاـ يـنـبـغـيـ عـنـدـيـ التـنـازـعـ »ـ «ـ إـنـ طـلـبـ الرـسـوـلـ هـذـاـ وـأـضـحـ فـيـ أـنـ أـرـادـ أـنـ يـكـتـبـ شـيـئـاـ غـيرـ الـقـرـآنـ ،ـ وـمـاـ كـانـ سـيـكـبـهـ

بيان العلم ص ٧٢ ج ١ ، وقد ضعـفـ السـيـدـ مـحـمـدـ رـشـيدـ رـضاـ هـذـاـ الـحـدـيـثـ لـأـنـ فـيـ سـنـدـهـ عـبـدـ الـمـبـدـيـ بـأـيـاـنـ وـقـدـ تـكـلـمـ فـيـ النـزـهـيـ .ـ كـاـ ضـعـفـهـ مـنـ طـرـيـقـ عـبـدـ اللهـ بـنـ الـمـؤـمـنـ الـذـيـ قـالـ فـيـهـ الـإـمـامـ أـبـدـ (ـ أـحـادـيـثـهـ مـنـ كـبـيرـ)ـ .ـ اـنـظـرـ بـحـثـ الزـوـانـدـ صـ ١٥٢ـ جـ ١ـ .ـ أـقـولـ :ـ إـلـاـ أـنـ هـذـاـ الـحـدـيـثـ رـوـيـ مـنـ طـرـيـقـ اـسـمـاعـيلـ بـنـ يـحـيـىـ مـنـ اـبـيـ ذـوـبـ عنـ عـمـرـ وـبـنـ شـعـبـ مـنـ أـيـهـ هـنـ جـهـهـ وـلـاـ يـطـمـنـ فـيـهـ نـفـرـهـ يـهـ اـنـظـرـ تـقـيـيـدـ الـلـمـ صـ ٦٩ـ ،ـ وـالـسـيـدـ رـشـيدـ رـضاـ ضـعـفـ الـحـدـيـثـ مـنـ طـرـيـقـهـ الـأـوـلـيـنـ فـلـاـ يـطـمـنـ بـرـوـاـيـةـ اـسـمـاعـيلـ بـنـ يـحـيـىـ هـذـهـ .ـ اـنـظـرـ عـلـةـ الـمـارـاـنـ صـ ٧٦٣ـ ٧٦٦ـ جـ ١ـ .ـ

(١) اـنـظـرـ جـامـيـ بـيـانـ الـلـمـ وـفـصـلـهـ :ـ مـنـ ٢١ـ جـ ١ـ .ـ

(٢) مـسـنـدـ الـإـمـامـ أـبـدـ صـ ٢٣٢ـ جـ ١٢ـ وـفـنـحـ الـبـارـيـ مـنـ ٢١٧ـ جـ ١ـ ،ـ وـجـامـيـ بـيـانـ الـلـمـ صـ ٤٠ـ جـ ١ـ وـتـقـيـيـدـ الـلـمـ صـ ٨٦ـ .ـ

(٣) مـسـنـدـ الـإـمـامـ أـبـدـ صـ ٢٣٥ـ جـ ١٢ـ .ـ

(٤) فـنـحـ الـبـارـيـ صـ ٢١٨ـ جـ ١ـ وـصـيـحـ الـإـمـامـ سـلـمـ صـ ١٢٥٧ـ وـ ١٢٥٩ـ جـ ٣ـ وـ فـيـ طـبـقـاتـ اـبـنـ سـعـدـ صـ ٣٦ـ وـ ٣٧ـ جـ ٢ـ .ـ

هو من السنة ، وإن عدم كتابته لمرضه لا ينسخ أنه قد مُّ به ، وكان في آخر أيام حياته عليه الصلاة والسلام ، فيفهم من هذا إباحته عليه الصلاة والسلام **الكتابة** في أوقات مختلفة ، ولو اضطر كثيرة ، في مناسبات عدّة ، خاصة وعامة .

وإذا كانت الأخبار الدالة على إباحة الكتابة منها خاص كخبر أبي شاه ، فإن منها أيضا ما هو عام لا سبيل إلى تخصيصه ، كـمـاحـهـ لـعـبـدـ اللـهـ بـنـ عـمـرـ وـبـالـكـتـابـةـ ولـلـرـجـلـ الـأـنـصـارـيـ الذـىـ شـكـاـ سـوـهـ حـفـظـهـ . وـيمـكـنـ أنـ نـسـتـشـهـدـ فـيـ هـذـاـ الجـالـ بـخـبـرـ أـنـسـ وـرـافـعـ بـنـ خـدـيـجـ وـانـ تـكـلـمـ فـيـهـاـ ،ـ لأنـ طـرـقـهـاـ كـثـيرـ يـقـوـىـ بـعـضـهاـ بـعـضـاـ ،ـ وـلـلـعـلـمـاءـ مـعـ هـذـاـ آـرـاءـ فـيـ هـذـاـ الـأـخـبـارـ سـأـوـجـزـهـاـ فـيـاـيـلـيـ :

**حاول العلماء أن يوقفوا بين ما ورد من نهي عن الكتابة وما ورد من إباحة لها ، وترجع آراؤهم إلى إربعة أقوال :**

**الأول :** قال بعضهم إن حديث أبي سعيد الخدري موقوف عليه فلا يصلح للاحتجاج به . وروى هذا الرأي عن البخاري وغيره<sup>(١)</sup> ، إلا أنها لا نسلم بهذا لأنّه ثبت عند الإمام مسلم ، فهو صحيح ، ويؤيد حنته وبعده ما رويتناه عن أبي سعيد رضي الله عنه : « استاذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن أكتب الحديث ، فأنبأني أن يأذن لي<sup>(٢)</sup> » .

**الثاني :** أن النهي عن الكتابة إنما كان في أول الإسلام خاتمة اختلاط الحديث بالقرآن ، فلما كثر عدد المسلمين ، وعرفوا القرآن معرفة رافة للجهلة ، وميزوه من الحديث – زال هذا الحرج عنهم ، فنسخ الحكم الذي كان مترتبًا

(١) انظر فتح الباري س ٢١٨ ج ١ ، واظطر الرايات الحديث من ١٤٨ ، وتوضيح الأئمكار ح ٣٥٣ ج ٢ وتدريب الراوى س ٢٨٧ ومنبع ذوى النظر من ١٤٢ .

(٢) تقيير العلم ص ٣٢ – ٣٣ .

عليه ، وصار الأمر إلى الجواز<sup>(١)</sup> . وفي هذا قال الراemer مزى : ( وحديث أبي سعيد  
 « حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب فأبى ، أحبب<sup>(٢)</sup>  
 أنه كان محفوظاً في أول المجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن<sup>(٣)</sup> )  
 والقول بالنسخ أحد المعنيين اللذين فهمها ابن قتيبة من تلك الأخبار . فقال :  
 ( أحدهما : أن يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه هى في أول الأمر أن  
 يكتب قوله ، ثم رأى بعد ما لاعم أن السنن تكثُر وتغدو الخظوظ أن تكتب  
 وتقيد .<sup>(٤)</sup> ، ورأى هذا الرأي كثير من العلماء ، وذهب إليه العلامة المحقق  
 الأستاذ أحمد محمد شاكر .<sup>(٥)</sup> فبعد أن دعم رأيه بالأخبار التي تبيح الكتابة  
 قال : ( كل هذا يدل على أن حديث أبي سعيد — « لا تكتبوا عني ومن  
 كتب عن غير القرآن فليمحه » — منسوخ ، وأنه كان في أول الأمر ، حين  
 خيف اشتغالهم عن القرآن ، وحين خيف اختلاط غير القرآن بالقرآن ، وحديث  
 أبي شاه في أو آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك أخبار أبي هريرة —  
 وهو متاخر الإسلام — أن عبد الله بن عمرو كان يكتب ، وأنه هو لم يكن  
 يكتب : يدل على أن عبد الله كان يكتب بعد إسلام أبي هريرة ، ولو كان  
 حديث أبي سعيد في النهي متاخراً عن هذه الأحاديث في الإذن والجواز لم يرفَّ  
 ذلك عند الصحابة يقيناً صريحاً<sup>(٦)</sup> . )

ويمكن أن تلقي هنا الرأى الذي يقول : إن النهي إنما كان عن كتابة

(١) انظر توضيح الأفكار ص ٣٥٣ - ٢٣٥ .

(٢) في الأصل ( فأحببه ) وما أبنته أصبع لثة .

(٣) الحديث الفاصل ص ٧١ : آ

(٤) تأويل مختلف الحديث ص ٣٦٥ .

(٥) انظر الباعث الحديث ص ١٤٨ .

(٦) للرجوع السابق ص ١٤٩ .

الحديث مع القرآن في صيغة واحدة ، لأنهم كانوا يسمعون تأويل الآية ، فربما  
كتبوه معه ، فهذا عن ذلك خوف الاشتباه .<sup>(١)</sup>

الثالث : أن النهي في حق من وفق بحفظه وخيف اتكلله على الكتابة ،  
والاذن في حق من لا يوفق بحفظه كأبي شاه<sup>(٢)</sup> .

الرابع : أن يكون النهي عاماً وخص بالسماح له من كان قارئاً كتاباً مجيداً لا  
يمضي في كتابته ، ولا يخشي عليه الفاطر ، كعبد الله بن عمرو الذي أمن عليه  
صلى الله عليه وسلم كل هذا ، فأذن له<sup>(٣)</sup> . وهذا هو المعنى الآخر الذي فيه  
ابن قيمه من تلك الأخبار .

ورأينا في هذه الأخبار هو حجة ما روى عن أبي سعيد من النهي ، وحجة  
ما رود عن غيره من إباحة الكتابة ، فعن لا يقول بوقف خبر أبي سعيد عليه .  
فإن أول ردود ، ويمكن أن تكون جميع هذه الآراء الثلاثة صواباً ، فنهى  
عليه الصلاة والسلام عن كتابة الحديث الشريف مع القرآن في صيغة واحدة  
خوف الالتباس ، وربما يكون ذهباً عن كتابة الحديث على الصحف أول  
الإسلام حتى لا يشغل المسلمون بالحديث عن القرآن الكريم ، وأراد أن يحفظ  
المسلمون القرآن في صدورهم وعلى الألواح والصحف والمعظام توكيداً لحفظه ،  
وترك الحديث للممارسة العملية ، لأنهم كانوا يطبقونه : يرون الرسول فيقولونه ،  
ويسمعون منه فيتبعونه ، وإلى جانب هذا سمح لن لا يختلط عليه القرآن بالسنة  
أن يدون السنة كعبد الله بن عمرو ، وأباح لن يصعب عليه الحفظ أن يستعين  
به حتى لذا حفظ المسلمون قرآهم وميزوه عن الحديث جاء نسخ النهي بالإباحة

(١) انظر فتح المبتدئ من ج ٣ وانظر موضع الأذكار من ج ٣٥٤ .

(٢) انظر فتح المبتدئ من ج ٣ و ج ٢ ، وتوسيع الأذكار من ج ٣٥٤ .

(٣) انظر تأويل مختلف الحديث من ٣٦٥ - ٣٦٦ .

عامة ، وإن وجود علة من عالٍ النهي السابقة لا ينفي وجود غيرها ولا يتعارض معه ، كما أن وجود علة النهي لا ينفي تخصيص هذا النهي بالسماح لبعض من لا تتحقق فيهم هذه العلة . فالنهي لم يكن عاماً ، والإباحة لم تكن عامة في أول الإسلام ، ففيما تحققت علة النهي منعت السكتابة ، وحيثما زالت أباحت السكتابة .

وأرى في حديث أبي شاه وفي حديث ابن عباس : « ايتوني بكتاب .. » إذاً عاماً ، وإباحة مطافة للسكتابة ، وعلى هذا لا تعارض بين جميع تلك الروايات فقد سهل التوفيق بينها وبين وجه الصواب . وانهى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإباحة السكتابة ، وسرى فيما بعد بعض مادون في عهده صلى الله عليه وسلم .

\* \* \*

## ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة

مع ما دوى عن النبي صلى الله عليه وسلم من إباحة السكتابة ، ومع ما كتب في عهده من الأحاديث على يدي من سمع لهم بالكتابة - نرى الصحابة يجتمعون عن السكتابة ، ولا يقدمون عليها في عهد الخلافة الراشدة ، حرضاً منهم على سلامة القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فنجد بينهم رضوان الله عليهم من كره كتابة السنة ، ومن أباحها ، ثم ما لبث الأمر أن كثروا الجائزون للسكتابة ، بل روى عن بعض من كره السكتابة أولاً إباحته لها آخراً ، وذلك حين زالت علة السكرابة .

روى الحاكم بن سند عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : جمع أبي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان (١) خمسة حديث ، فبات

(١) في الأصل (كانت) وما أبنته أصح لتفعيم العبادة .

ليلة ينقلب كثيراً . . . فلما أصح قال : (أى بنية ، هلى الأحاديث التي عندك ؟  
جئت بها ، فدعا بنار خرقها<sup>(١)</sup> ) .

— وهذا عمر بن الخطاب يذكر في جمع السنة ، ثم لا يليث أن يعدل عن ذلك :  
(عن عروة - بن الزبير - أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أراد أن يكتب السنن  
فاستفتى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ، فأشاروا عليه بأن يكتبه ،  
فطفق عمر يستجير الله فيها شهراً ، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له ، فقال :  
إني كنت أريد أن أكتب السنن ، وإن ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا  
كتباً ، فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله ، وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء  
أبداً<sup>(٢)</sup> ) ، وفي رواية عن طريق مالك بن أنس أنَّ عمر قال عند ما عدل عن  
كتابة السنة : « لا كتاب مع كتاب الله<sup>(٣)</sup> » .

وكان خوف عمر من إقدامه على كتابة السنة أن ينكب المسلمون على دراسة  
غير القرآن ويهملا كتاب الله عز وجل<sup>(٤)</sup> ، ولذلك فرِيَ عمر رضي الله عنه يمنع  
الناس من أن يتذمروا كتاباً مع كتاب الله ، وينكر إنكاراً شديداً على من نسخ  
كتاب (Daniyal) ويضر به ويقول له : ( انطلق فاحمه .. ثم لا تقرأه ولا تقرنه  
أحداً من الناس ، فلن بلغنى عنك أنك قرائه أو أقراته أحداً من الناس  
لأنك عقوبة<sup>(٥)</sup> ) ولهذا فرِيَ خطب في الناس قائلاً : ( أيها الناس ، إنه قد  
يأخذك عقوبة<sup>(٦)</sup> )

(١) تذكرة المخاطب من ج ٥

(٢) جامع بيان العلم وفضله من ج ٦٤ ج ١ ، ونحوه في تقييد العلم من ج ٥ ، وطبقات ابن سعد  
من ج ٢٠٦ قسم ١ ج ٣ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله من ج ٦٤ ج ١

(٤) اظر تقييد العلم من ج ٥٠٠

(٥) تقييد العلم من ج ٥٢ ونحوه مختراً في جامع بيان العلم من ج ٤٢ ج ٢ ، وفي الجامع لأخلاق  
الراوى وأدب الساعي من ج ١٤٦ : ب .

أحد عنده كتاب إلا أتاني به ، فأرني فيه رأيي — قال — فظنوا أنّه يريد أن ينظر فيها ، ويقومها على أمر لا يكون فيه اختلاف ، فأتوه بكتبهم فأحرقها بالنار ثم قال : « أمنية كأمنية أهل الكتاب »<sup>(١)</sup> كأنه كتب إلى الأمصار (من كان عنده منها شيء) فليمحه<sup>(٢)</sup> .

كل هذا يدل على خشية عمر من أن يحمل كتاب الله أو أن يضاهي به كتاب غيره ، ونحن نرى عمر نفسه يأبى أن يبقى رأيه مكتوبًا ويأبى إلا أن يمحوه ، فضلاً ما طعن استدعى طيباً ، فعرف دنو أجله ، فنادى ابنه قثلاً : « يا عبد الله ابن عمر ، ناولني السكتف ، فلو أراد الله أن يمضى ما فيه أ مضاه ، فقل له ابن عمر : أنا أكفيك محوها ، فقال : لا والله ، لا يمحوها أحد غيري » ، فمحاها عمر بيده ، و كان فيها فريضة الجد<sup>(٣)</sup> .

وزرى عمر نفسه حين يأمن حفظ القرآن ، يكتب بشيء من السنة إلى بعض عماله وأصحابه (عن أبي عثمان « النهدي » قال : كنا مع عتبة بن فرقد ، فكتب إليه عمر بأشياء يحذره عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان فيما كتب إليه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء إلا هكذا ، وقال بأصبعيه السابعة والوسطى . قال أبو عثمان : فرأيت أنها أزرار الطيالسة حين رأينا الطيالسة<sup>(٤)</sup> .

وروى عن عبد الله بن مسعود كراهيته لكتابه الحديث الشريف : (عن

(١) زدنا (أن) على الأصل لتفعيم المبارزة .

(٢) تقدير العلم ص ٥٢ ، رواه محمد بن القاسم .

(٣) تقدير العلم ص ٥٣ وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٥ ج ١ .

(٤) طبقات ابن سند ص ٢٤٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) مسنون الإمام أحمد ص ٢٦١ ج ١ .

عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال : جاء عالمة بكتاب من مكة أو اليمن ، صحيفه فيها أحاديث في أهل البيت : بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فاستاذنا على عبد الله ، فدخلنا عليه ، قال : فدفعنا إليه الصحيفه ، قال : فدعوا الجارية ، ثم دعا بسطت فيه ماء ، قلنا له يا أبا عبد الرحمن ، انظر فيها ، فإن فيها أحاديث حسانا . قال : فجعل يميتها <sup>(١)</sup> فيها ويقول : « نحن نقص عليك أحسن الفحص بما أوحينا إليك هذا القرآن » ، القلوب أوعية ، فاشغلوها بالقرآن ، ولا تشغلوها بما سواه . <sup>(٢)</sup> .

إلا أن هناك رواية تنص على أن ما في الصحيفه كان من كلام أبي الدرداء بوقصه ، <sup>(٣)</sup> وفي رواية قال أحد الرواة : (يرى أن هذه الصحيفه أخذت من أهل الكتاب ، فلهذا كره عبد الله النظر فيها <sup>(٤)</sup>) ولا يمكننا أن نجزم بأن ما في تلك الصحيفه كان من الفحص أو مما أخذ عن أهل الكتاب ، لأنه ثبت عن الأسود بن هلال أنه قال : (أي عبد الله بصحيفه فيها حديث ، فدعوا بهاء فعما ، ثم غسلها ، ثم أمر بها فأحرقت ، ثم قال : أذْكُرَ اللَّهُ رَجُلًا يَعْلَمُهَا عِنْدَ أَحَدٍ إِلَّا أَعْلَمَنِي بِهِ ، وَاللَّهُ لَوْ أَعْلَمَ أَنَّهَا بَدِيرٌ هَنْدٌ لِبَاقِهَا ، بِهَذَا أَهْلِكَ أَهْلَ الْكِتَابَ قَبْلَكُمْ حِينَ نَبَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظَهُورِهِ كَمَا هُمْ لَا يَعْلَمُون <sup>(٥)</sup> . ) ، إن نصرف ابن مسعود يدل على أنه خشي أن يشتعل الناس بكتابه السنة ويدعوا القرآن ، أو

(١) ماته : مرسه ، أي فركه ليذوب في الماء وتفرق أجزاؤه .

(٢) تقييد العلم من ٤٠ وورد عنه النبي عن كتابة ماسوى القرآن عندما علم أن بعضهم يكتب كلامه . انظر سنن الدارى من ١٢٥ ج ١ والآية هي : ٣ يوسف .

(٣) اظظر تقاديد العلم من ٥٤ - ٥٥ .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ٦٦ ج ١ ونحو هذا في سنن الدارى من ١٢٤ ج ١ .

(٥) المراجع السابق من ٦٥ ج ١ ، ونحوه في سنن الدارى وفيه لو أنها « بدار الهمداريه » يعني - مكانا بعيدا بالكونه - لا أتبته ولو مثيا من ١٢٤ ج ١ .

أَن يشغلو بغير القرآن الْكَرِيم ، وزراه يكتب بعضاً من السنة بيده حين زالت علة المُعَن ، فعن مساعر عن ممن قال : (أَخْرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسَوْدَ كِتَابًا وَحَلَفَ لِي أَنَّهُ خَطَّ أَيْمَانَهُ<sup>(١)</sup> . )

وهذا على رضى الله عنه يخطب في الناس قائلاً : (أَعْزَمْتُ عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ كِتَاباً إِلَّا رَجَمْتُهُ ، فَإِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ حِيثُ اتَّبَعُوا أَحَادِيثَ عَلَامِهِمْ وَرَكَوْا كِتَابَ رَبِّهِمْ<sup>(٢)</sup> . )

وأبي زيد بن ثابت أن يكتب عنه سروان بن الحكم<sup>(٣)</sup> وقال : ( لعل كل شئ حدثكم به ليس كما حدثتم<sup>(٤)</sup> ) وفي رواية قال : (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا ألا نكتب شيئاً من حدبيه)<sup>(٥)</sup> .

وكذلك أبا هريرة أن يكتب عنه كاتب سروان بن الحكم<sup>(٦)</sup> وكان أحياناً يقول : إن أبا هريرة لا يكتب<sup>(٧)</sup> ، وفي رواية (نحن لا نكتب ولا نكتبه<sup>(٨)</sup> ) .

وقال ابن عباس : (إنا لا نكتب العلم ولا نُكتِّبه<sup>(٩)</sup> ) ، وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان ينهى عن كتابة العلم ، وقال :

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

(٢) المراجع السابق ص ٦٣ - ٦٤ .

(٣) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٣ ج ١ .

(٤) المراجع السابق ص ٦٥ ج ١ .

(٥) تقدير العلم ص ٣٥ .

(٦) انظر تقييد العلم من ٤١ والأصابة من ٢٠٢ ج ٧ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٢ .

(٨) جامع بيان العلم ص ٦٦ ج ١ وقارن بين الدراري ص ١٢٢ ج ١ .

(٩) جامع بيان العلم ص ٦٥ ج ١ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٢ .

(إنما ضل من كان قبلكم بالكتب<sup>(١)</sup>) .

وقد تمسك أبو سعيد الخدري بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه في النهي عن كتابة غير القرآن . وأبى أن يُكتَبَ أبا نصرة حين قال له هذا : ألا تكتبنا فإننا لا نحفظ ؟ فقال أبو سعيد : لا إنا لن نكتبكم ، ولن يجعلنا قرآنكم ، ولكن احفظوا علينا كما حفظنا نحن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> .

ويروى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه كان يكره كتابة الحديث ، روى عن سعيد بن جبير أنه قال : (كنا مختلفين في أشياء فنكتبها في كتاب ، ثم أتيت بها ابن عمر أسلمه عنها خفياً<sup>(٣)</sup> ، فلو علم بها كانت الفيصل بيديه<sup>(٤)</sup> .

وذكره أبو موسى أن يكتب ابنه عنه مخافة أن يزيد أو ينقص ، ومحاجاته كتبه باللام<sup>(٥)</sup> وفي رواية قال : (احفظوا علينا كما حفظنا<sup>(٦)</sup> ) ، وفي رواية عنه أنه قال : (إن بني إسرائيل كتبوا كتاباً واتبعوه . وتركوا التوراة)<sup>(٧)</sup> .

هؤلاء معظم الذين كرّهوا كتابة الحديث في الصدر الأول ، حاوّلت أن

(١) جامع بيان العلم من ٦٥ ج ١ ، وتفيد العلم من ٤٣ .

(٢) سنن الدرائي من ١٢٢ ج ١ ، واخظر تقييد العلم فيه روايات مختلفة من ٣٦ - ٣٨ وكذاك في جامع بيان العلم وفظه من ٦٤ ج ١ ، وفي رواية عن أبي سعيد قال : « أتريدون أن نجعلوا ما مصايف ، إن نبيكم صل الله عليه وسلم كان يمدونا فاحفظوا كما كتنا نحفظ » انظر جامع بيان الدين من ١٤ ج ١ وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩١ .

(٣) بريده خفية . أى ينظر إلى الكتاب من غير أن يصر ابن عمر بذلك .

(٤) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ وتفيد العلم من ٤٤ .

(٥) انظر الحديث الفاسق نسخة دمشق من ٦ ج ٤ وقارن بكتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ وسنن الدرائي من ١٢٢ ج ١ .

(٦) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ .

(٧) تقييد العلم من ٥٦ .

أثبتت رأى كل منهم إلى جانب وجهة نظره فيما ذهب إليه من المぬ والكراءة ، لأنّه يمكن من استنتاج أسباب هذه الكراهة ، فوُجِدَت كذا قال الخطيب البغدادي : (أن كراهة الكتاب في الصدر الأول إنما هي لثلا يضمها بكتاب الله تعالى غيره ، أو يُشْتَغل عن القرآن بسواء ؛ وبهـى عن الكـتب القدـيمـةـ أن تـخـذـ ، لأنـهـ لا يـعـرـفـ حقـهـ مـنـ باطـاهـاـ ؛ وـمـعـيـحـهـ مـنـ فـاسـدـهـ مـعـ آنـ القـرـآنـ كـفـيـهـاـ ، وـصـارـ مـهـبـيـنـاـ عـلـيـهـاـ ، وـهـىـ عـنـ كـتـبـ الـعـلـمـ فـصـدرـ الـإـسـلـامـ وـجـدـهـ ، لـقـائـةـ الـفـقـهـاءـ فـذـلـكـ الـوقـتـ ، وـالـمـيـزـينـ بـيـنـ الـوـحـىـ وـغـيـرـهـ ، لـأـنـ أـكـثـرـ الـأـعـرابـ لـمـ يـكـوـنـواـ فـقـهـوـاـ فـيـ الـدـيـنـ ، وـلـاـ جـالـسـواـ الـعـلـمـاءـ الـعـارـفـينـ ، فـلـمـ يـؤـمـنـ آنـ يـلـعـقـمـواـ مـاـ يـجـدـونـ مـنـ الصـحـفـ بـالـقـرـآنـ ، وـيـمـقـدـوـاـ آنـ مـاـ اـشـتـمـلـتـ عـلـيـهـ كـلـامـ الرـحـمـنـ<sup>(١)</sup> ، أـضـفـ إـلـىـ هـذـاـ وـرـعـ الصـحـابـةـ وـخـشـيـتـهـمـ مـنـ آنـ يـكـوـنـ مـاـ يـلـوـنـهـ أوـ يـقـيـدـهـ غـيـرـ مـاـ سـمـعـهـ مـنـ الرـسـولـ عـلـيـهـ الـصـلـةـ وـالـسـلـامـ .

من أجل هذا أولى الصحابة رضوان الله عليهم كتاب الله عز وجل في هذه الحقبة عنابة الحفظ في الصحف والمصاحف وفي الصدر، وجمعوه في عهد الصديق، ونسخوه في عهد عثمان، وبشروا به إلى الآفاق، ليضمنوا حفظ المصدر التشربي الأول من أن تشويه آية شائبة، ثم حافظوا على السنة بدراستها ومذكراتها وكتابتها أحياناً عند زوال مانع الكراهة، وقد ثبتت عن كثير من الصحابة الحث على كتابة الحديث، واجارة تدوينة .

ولا نشك في هذه الأخبار كاشف غيرنا ، لأننا لا نرى فيها ذلك التعارض الذي تصوره بعض المستشرقين<sup>(١)</sup> ، حتى استجاوزوا لأنفسهم أن يحكوا على

(١) نقىد الملم من ٥٧

(٢) سنـكلـمـ بـعـدـ قـلـيلـ مـنـ رـأـيـ جـوـهـرـ تـسـيرـ فـيـ هـذـهـ الـأـخـبـارـ .

بعضها بالوضع والأخلاق ، وسنوجز فيما يلي بعض ما دوى عن الصحابة من إجازة

تفيد الحديث ، ليتبين صحة ما ذهنا إليه .

لهم قبل أن أتناول هذه الأخبار لا بد لي من أن أقلب النظر فيما روى عن محاولة عمر رضي الله عنه جمع السنة وتدوينها ، كما جمع القرآن الكريم ، ثم عدله عن ذلك خوفاً من أن يلتبس الكتاب بالسنة ، وخشية لا يميز المسلمين الجدد بينهما . أقول : إن محاولة هذه تدل على اقتناعه بجواز كتابة الحديث الشريف ، وهذا ما انتهى به أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النهي عن الكتابة ، ولو شك عمر رضي الله عنه في الجواز - مام بأس يفعل مامنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما كرره ، فإجماع الفاروق لم يكن لكرامة الكتابة ، بل لمانع يقتضي أن يتريث في التدوين والجمع لصلحة أخطر وأعظم ، ولذلك رأيnahme يكتب بنفسه لمن يأمن عليه الناس ويثق به ، وربما سمح عمر رضي الله عنه بالكتابنة بعد أن رأى حفظ الأمة لكتاب الله تعالى بجمعه في المصحف الشريف ، ويقوى هذا ما يروى عن عرو بن أبي سفيان من أنه سمع عمر بن الخطاب يقول : (فیدوا اللم بالكتاب<sup>(١)</sup>) .

نعم إن بعض الصحابة أنفسهم قد أجاز الكتابة ، وكتب بعضهم بيده ، وتغير رأي من عرف منهم النهي عن كتابة الحديث حينما زالت أسباب المنع ، وخاصة بعد أن جمع القرآن في المصاحف وأرسل إلى الآفاق .

ولا ينقض هذا الرأي الذي ذهنا إليه - ماروى عن أنس بن مالك أن أبو Bakr الصديق كتب له فرائض الصدقة التي ستها رسول الله صلى الله عليه

(١) تفید اللم من ٨٨ ، وجایع یان اللم من ٧٢ . وووجد ابن عرف قائم سیف آبید

حیفیة . اظر الـکماۃ من ٣٥٤ ، وتجیه النظر من ٣٤٨ .

وسلم<sup>(١)</sup> بأن هذا كان قبل نسخ المصحف ، لأننا لم نجعل الخشية من التباس الكتاب بالسنة السبب الوحيد لمنع الكتابة ، بل هناك أسباب أخرى قد ذكرتها فيما سبق ، ثم إن أنسا رضي الله عنه ممن لا يتبين عليه ذلك ، لأنها خدم رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرفه وتقى عنه عشر سنوات ، وعلى هذا نقول : إنه ثبت عن أبي بكر كتابة شيء من السنة وكذلك ثبت عن الفاروق مثل ذلك<sup>(٢)</sup>.

وهذا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول : (ما كنا نكتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الإستخاراة والشهاد)<sup>(٣)</sup> فهذا دليل على كتابة الصحابة غير القرآن الكريم في عهده صلى الله عليه وسلم ، وعلى عدم كراهة ابن مسعود للكتابة ، وقد رويانا خبر الكتاب الذي كان عند ابنه بخط يده<sup>(٤)</sup>.

وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان يonus على طلب العلم وكتابته ، فقد قال : (من يشتري من علمًا بدرهم ؟ قال أبو خيثمة : يقول : يشتري حبطة بدرهم يكتب فيها العلم)<sup>(٥)</sup> ، وخبر حبيفة على رضي الله عنه مشهور ، وقد كانت معلقة في سيفه ، فيها أسنان الإبل وشيء من الجراحات<sup>(٦)</sup> . . .

وهذا الحسن بن علي رضي الله عنهما يقول لبنيه وبنى أخيه : (تعلموا تسلوا ، فإنكم صناد قوم اليوم ، تكونون كبارهم غداً ، فمن لم يحفظ منكم

(١) اظر تقيد الملم من ٨٧ ، وفي مستند الإمام أحمد أن أبي بكر كتب لم (إن هذه فرائض الصدقة التي فرض رسول الله) اظر من ١٨٣ ج ١ .

(٢) اظر مستند الإمام أحمد من ٢٦١ ج ١ والكتابية من ٣٣٦ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة من ١١٥ : ب ، ج ١ .

(٤) اظر جامع بيان العلم من ٧٢ ج ١ .

(٥) الملم لزهير بن سرب من ١٩٣ : ب وتقيد الملم من ٩٠ .

(٦) اظر مستند الإمام أحمد من ٤٥ و ١٢٢ ج ٢ ، وغيرها وتقيد الملم من ٨٨ - ٩٩ .

وجامع بيان العلم من ٧١ ج ١ وفتح الباري من ٨٣ ج ٧ .

فأيكتب<sup>(١)</sup> ، وفي رواية : (فليكتبه ، ولি�ضعه في بيته<sup>(٢)</sup> ) .

وهذه أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها تقول لابن أخيها عروة بن الزبير : (يابني ، بلغنى أنك تكتب عن الحديث ثم تعود فتكتب ، فقال لها : أسمعه منك على شيء ، ثم أعود فأسمعه على غيره ، فقالت : هل تسمع في المعنى خلافاً ؟ قال : لا . قالت لا بأس بذلك<sup>(٣)</sup> ) ، فلوكِرحت عائشة رضوان الله عليها السكتابة لمعتها ونهرته ، ولكنها لم يجده شئ من هذا ، بل لم تربأ بعطيه .

وهذا أبو هريرة رضى الله عنه يسمح لبشير بن نهيك أن يكتب عنه ، ويحيزه برواية عنه<sup>(٤)</sup> وفي رواية يقول بشير : (أنيت أبا هريرة بكتابي الذي كتبته ، فقرأته عليه فقلت : هذا سمعته منك ؟ قال : نعم<sup>(٥)</sup> ) ، وروى عمرو بن أمية الضمري أنه رأى كتاباً كثيرة عند أبي هريرة<sup>(٦)</sup> .

وكتب معاوية بن أبي سفيان إلى المغيرة بن شعبة : (اكتب إلى بشيء سمعته من رسول الله صلى عليه وسلم ، فكتب المغيرة إليه : أنه كان ينوي عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال<sup>(٧)</sup> ) .

(١) السكونية ص ٢٢٩ .

(٢) قيد العلم ص ٩١ .

(٣) السكونية ص ٢٠٥ .

(٤) النظر العلم لزهيد بن حرب ص ١٩٣ : بـ والمحدث الفاضل ص ١٢٨ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٦٢ ج ٧ وجامع بيان العلم ص ٢٢ ج ١ ، والعلم لزهيد ص ١٩٣ والسكونية ص ٢٠٥ و ٢٨٣ .

(٦) انظر جامع بيان العلم ص ٢٤ ج ١ ، وفتح الباري ص ٢١٧ ج ١ كما أنه أهل بين أحاديثه مثل همام بن منبه وستنترض ذلك .

(٧) معرفة علوم الحديث ص ١٠٠ وأختصر الحكم الجبر وتتجدد تفصيل ما كتبه المغيرة إلى معاوية في حديث جامع شامل للبغاري في صحبه . انظر فتح الباري ص ٩٥ ج ٩ طبعة مصر بولاق سنة ١٣١٢ هـ .

وكتب زياد بن أبي سفيان إلى السيدة عائشة رضى الله عنها يسألها عن الحاج الذي يرسل هذيه ، وهل بحرب عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر ، كأفتى ابن عباس ؟ فأجابته عن هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالت : ( فلم يحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر المدى )<sup>(١)</sup> .

وهذا ابن عباس يسأل أبا رافع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومه من يكتب له<sup>(٢)</sup> ، وفي رواية أنه كانت معه ألوان يكتب فيها<sup>(٣)</sup> ، وكان ابن عباس يحضر على التعلم والكتابة ويقول : ( قيدوا العلم بالكتاب ، من يشتري مني علمًا بدرهم )<sup>(٤)</sup> ، وكان يقول أحياناً : ( إننا لانكتب في الصحف إلا الرسائل والقرآن )<sup>(٥)</sup> إلا أنا زرني ابن عباس نفسه يكتب غير الرسائل ، فبillet التفسير على مجاهد بن جبيه ، ويقول له : أكتب<sup>(٦)</sup> ، ويكتب إليه الحاج أمير العراق يستفتنه في رجل أكره أخته ، فيكتب إليه بمحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> .

وسبق لي أن ذكرت كتابة عبد الله بن عمرو بن العاص ، وستكلم عن حقيقته بعد قليل .

(١) الاجابة لما استدركته عائشة على الصحابة من ٩٥ - ٩٦ ، وقد قال الإمام الزهرى : أول من كشف النقى عن الناس وبين لمم السنة في ذلك عائشة ..

(٢) اظر ترجمة عبد الله بن عباس في الاصابة .

(٣) اظر تقييد العلم من ٩١ - ٩٢ و ١٠٩ .

(٤) العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ و جامع بيان العلم من ٧٢ ج ١ ، وتقييد العلم من ٩٢ .

(٥) العلم لزهير بن حرب من ١٨٧ .

(٦) اظر تفسير الطبرى بتحقيق أحد محمد شاكر من ٣١ ج ١ .

(٧) اظر اليان والتعریف في أسباب ورود الحديث من ٢١٤ - ٢١٥ ج ٢ وقد ذكر هنا في سبب ورود حديث ( من تخطى الحرمات فنقطوا وسطه بالسيف ) وهذا حرامه الزنا وحرمة الأخوة . وكان ابن عباس يقى كتابة أمها ، اظر فتواه لعبدة بن عامر في مسند الإمام أحمد من ٥٦ ج ٤ .

وهذا أبا سعيد الخدري الصحابي الجليل الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث «... من كتب هن غير القرآن فليمحه» يقول: (كنا لا نكتب إلا القرآن والتشهد<sup>(١)</sup>). .

وكان البراء بن عازب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحدث ويكتب من حوله ، فمن عبد الله بن خنيس قيل : (رأيهم عند البراء يكتبون على أيديهم بالقصب<sup>(٢)</sup>).

وهذا وراد كاتب المغيرة بن شعبة يكتب بين يدي المغيرة<sup>(٣)</sup> .  
ويروى من ابن عمر رضي الله عنه أنه كان لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في كتابه<sup>(٤)</sup> .

وهذا أنس رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وملازمه في بيته ليلاً ونهاراً عشر سنوات ، كان يقول لبنيه : (يا بني قيدوا العلم بالكتاب<sup>(٥)</sup> ) ،  
وكان على الحديث<sup>(٦)</sup> حتى إذا ما كثُر عليه الناس جاء ب مجال<sup>(٧)</sup> من كتب ،  
فألقاها ثم قال : (هذه أحاديث سمعتها وكتبتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضتها عليه<sup>(٨)</sup> ).

(١) تقيد العلم من ٩٣ .

(٢) جامع بيان العلم ٨١ ج ١ ، وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ : ب وتقيد العلم من ١٠٥ .

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٨٧ .

(٤) انظر الآداب الترمذية من ١٢٥ ج ٢ .

(٥) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٢ وتقيد العلم من ٩٦ ونحوه في من ٩٧ وانظر جميع مسلم بشرح النووي من ٢٤٤ ج ١ حيث أهجه حدث فأمر ابنه بكتابته .

(٦) انظر تاريخ بغداد من ٢٥٩ ج ٨ .

(٧) مجال جمع مجلبة والمجلبة صفة يكتب فيها . أى ألقا إلبه حفنا . انظر لسان العرب مادة

(جلل) من ١٢٧ ج ١٣ .

(٨) تقيد العلم من ٩٥ و ٩٦ .

تلك أخبار متعاضدة ، تثبت أن الصحابة رضوان الله عليهم قد أباحوا الكتابة ، وكتبوا الحديث لأنفسهم ، وكتب طلابهم بين أيديهم ، وأصبحوا يتواصون بكتابه الحديث وحفظه ، كما ثبت ذلك عن علي رضي الله عنه ، وعن ابن عباس ، وعن الحسن ، وأنس بن مالك رضي الله عنهم ، بعد أن كرهها بعض الصحابة عندما كانت أسباب الفح قافية .

ويتجلى لنا رجوع بعض من كتبه الكتبة عن رأيه بما رويناه عن ابن مسعود وعن أبي سعيد الخدري ، إذ بعد أن كانوا يكرهون أن يكتبوا في الصحف غير القرآن كتبوا الاستخاراة والتشهد ، وفي هذا دليل واضح أن النهي عن كتب ماسوى القرآن إنما كان خافته أن يضاهي بكتاب الله تعالى غيره ، وأن يستغل عن القرآن بسواء ، ويقول الخطيب البغدادي : (فَلَمَّا أُمِنْتِ ذَلِكَ ، وَدُعِتِ الْحَاجَةُ إِلَى كَتَبِ الْعِلْمِ - لَمْ يَكُرِهْ كَتَبَهُ ، كَلَّا مَا تَكْرَهُ الصَّحَابَةُ كَتَبَ التَّشْهِيدَ ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ التَّشْهِيدِ وَبَيْنَ <sup>(١)</sup>غَيْرِهِ مِنَ الْعِلْمِ فِي أَنَّ الْجَمِيعَ لَيْسَ بِقُرْآنٍ ، وَلَنْ يَكُونَ كَتَبَ الصَّحَابَةِ مَا كَتَبُوهُ مِنَ الْعِلْمِ وَأَمْرًا وَبَكْتَبَهُ إِلَّا احْتِيَاطًا ، كَمَا كَانَ كَرَاهِيَّتُهُمْ لَكَتَبِهِ احْتِيَاطًا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ) . <sup>(٢)</sup>

\* \* \*

### ثالثاً — التدوين في عصر التابعين

لقد تلقى التابعون علومهم على يدي الصحابة ، وخالفوهم وعرفوا كل شيء عنهم ، وحملوا الكثير الطيب من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طريقهم ، وعرفوا متى كرها هؤلاء كتابة الحديث ومتى أباحوه ، فقد تأسوا بهم

(١) كان يبني ألا يكره (يبن).

(٢) تقدير العدد من ٩٤ .

وَمِنْ الرُّعَيْلِ الْأَوَّلِ الَّذِينَ حَفَظُوا الْقُرْآنَ وَالسَّنَةَ ، فَنَّ الطَّبِيعِيُّ أَنْ تَتَقَرَّبَ آرَاءُ  
التابعين وأراء الصحابة حول حكم التدوين ، فإن الأسباب التي حلت الخلاف  
الراشدين والصحابة على السكرابة هي نفسها التي حلت التابعين عليها ، فيقف  
الجميع موقفاً واحداً ، ويكرهون الكتابة مادامت أسباب السكرابة قائمة ،  
ويجمرون على الكتابة وجوائزها عند زوال تلك الأسباب ، بل إن أكثراً  
يغض على التدوين ويشجع عليه . ولن نستغرب أن نرى خبرين عن تابعي  
أحدما يمنع الكتابة والأخر يبيحها ، ولن نعجب من كثرة الأخبار التي تدل  
على السكرابة في مختلف أجيال التابعين — كبارهم وأواسطهم وصغرهم —  
والأخبار التي تدل على الإباحة — مادمتنا نوجه كل مجموعة من هذه الأخبار  
وجهة تلاميذ الأسباب التي أدت إليها ، ونرى أن سبيل الصحابة المتأخرین  
وكتاب التابعين إباحة تقيد الحديث ، بشرط تنتهي كراحته الماثورة عندم  
عن النبي وكبار الصحابة ، <sup>(١)</sup> فقد امتنع عن الكتابة من كتاب التابعين عبيدة  
بن عمرو السلماني المرادي (—٥٧٢) ، ولإبراهيم بن يزيد التميمي (—٥٩٢) ،  
وجابر بن زيد (—٥٩٣) وإبراهيم النخعي (—٥٩٦) ، ولم يرض عبيدة  
أن يكتب عنده أحد ، ولا يقرأ عليه أحد <sup>(٢)</sup> ، وقد نصّ إبراهيم فقال له :  
« لَا تَخْلُدْنَ عَنِ الْكِتَابَ » <sup>(٣)</sup> ، وقبل وفاته دعا بكتبه فأحرقها وقال : (أشهى  
أن يليها قوم يضموها غير مواضعها <sup>(٤)</sup>) ، وكره إبراهيم النخعي أن تكتب

(١) اظر تقيد الملم : اظر تصدير أستاذنا الدكتور يوسف المش من ١٩ ومقاله في مجلة  
الثقافة المصرية : العدد (٣٥٢) السنة السابعة الصفحه (٨) .

(٢) جامع بيان الملم من ٦٧ ج ١ وتقيد الملم من ٤٥ و ٤٦ واظر كتاب الملم لزهير  
من ١٩٣ : ب .

(٤) جامع بيان الملم وفصله من ٦٧ ج ١ ونحوه في سنن الداري من ١٢١ ج ١ وفي طبقات  
ابن سعد من ٦٣ ج ٦ .

الأحاديث في الكرايس ، وتبه بالمصاحف ، <sup>(١)</sup> وكان يقول : ( ما كتبت شيئاً قط ) <sup>(٢)</sup> ، حتى إنه منع حماد بن سليمان من كتابة أطراف الأحاديث <sup>(٣)</sup> ، ثم تناهى في كتابتها ، قال ابن عون : (رأيت حماداً يكتب عن إبراهيم فقال له إبراهيم : ألم أنتهك ؟ قال إنما هي أطراف ) <sup>(٤)</sup> .

ونسمع عاصي الشعبي ( ١٧ - ٥١٠٣ ) يردد عبارته المشهورة : ( ما كتبت سوداء في بيضاء ، ولا سمعت من رجل حديثاً فأردت أن يعيده على <sup>(٥)</sup> ) .

وقد ازدادت كراهة التابعين لكتابه عندما اشتهرت آراؤم الشخصية ، خافوا أن يدونها طلابهم مع الحديث ، وتم عمل عنهم ، فيدخله الالتباس .  
ويكتننا أن نستنبط أن من كره الكتابة وأصر ، إنما كره أن يدون رأيه ، وفي هذا يقول أستاذنا الدكتور يوسف العش : ( وأما من ورد عنهم

(١) انظر سنن الدارى من ١٢١ ج ١ ، وجامع بيان العلم وفضله من ٦٧ ج ١ وتقيد : العلم من ٤٨ .

(٢) تقيد العلم من ٦٠ ، وكان يقول : ( لا يكتبوا فتنكلوا ) وانظر جامع بيان العلم من ٦٨ ج ١ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد من ١٩٠ ج ١ .

(٤) سنن الدارى من ١٢٠ ج ١ ونحوه في كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٤ . قال أستاذنا الدكتور يوسف العش : ( وقد تشدد بعضهم فأراد ألا يكون سبيل للتبه أبداً فأحل كتابة العلم في الأطراف – أي على أطراف النظام فقط – كابراهيم النخع ، في صبة المحفظ ، والمحاكاة بينها وبين الكرايس بعيدة . ١٤ ) انظر : الصفحة ( ٧ ) من مجلة الثقافة المصرية عدد ٣٥٢ السنة السابعة . أقول : ليس المراد من الأطراف ( أطراف النظام ) بل أطراف الأحاديث . وهي أن يكتب المصنف طرف الحديث بحيث يهرب بقيته من الجم لأسانيده ، ويوضح ما ذهبنا إليه رواية زهير بن حرب وفيها قول إبراهيم ( لا يأتى بكتاب الأطراف ) انظر كتاب العلم من ١٩٤ . وكتب الأطراف كثيرة عقد لها صاحب الرسالة المستطرفة بحثاً في رسالته (صفحة ٣٢٥ - ١٢٧ ) وكتاب ( ذخائر المواريث ) لمبدى الذي الناطقى هو أحد كتب الأطراف المشهورة .

(٥) العلم لزهير بن حرب من ١٨٧ : ب ، وجامع بيان العلم من ٦٧ ج ١ .

الامتناع عن الإكتتاب من هذا الجيل ، فيؤول امتناعهم بما لا يخالف ما انتهينا  
إليه ، فهم جميعاً فقهاء<sup>(١)</sup> وليس بهم محدث ليس بفقهه ، والفقه يجمع بين  
ال الحديث والرأي ، فيخالف تقييد رأيه واجتهاده إلى جانب أحاديث الرسول صلى الله  
عليه وسلم<sup>(٢)</sup> . ويوضح هذا بأمثلة ثبت مذهب إليه ، فيقول : ( إننا نجد في  
الواقع أخباراً تروى كراهتهم لكتابة الرأي ، كاعتذار زيد بن ثابت عن أن  
يكتب عنه كتاب سروان . . . وجاء رجل إلى سعيد من المطلب – وهو من  
الفقهاء الذين رووا امتناعهم عن الإكتتاب – فسأله عن شيء فأملأه عليه ، ثم  
سأله عن رأيه فأجابه ، فكتب الرجل ، فقال رجل من جلسا سعيد : أيسكتب  
يا أبا محمد رأيك ؟ فقال سعيد للرجل : فاولنها ، فناوله الصحيفة فخرقها<sup>(٣)</sup> ،  
وتميل بلا برقة زيد : إنهم يكتبون رأيك ، قال : تكتبون ماعسى أرجع  
هذه غداً<sup>(٤)</sup> ؟

وكل هذه الأقوال رويت من علماء ، حدث المؤرخون عنهم أنهم كرهوا  
ـ كتاب الناس ، وهي تدل دلالة صريحة على أن الكراهة ليست في كتابة العلم  
ـ أي الحديث ، بل في كتابة الرأي ، وأن الآخيار التي وردت في النهي دون  
تفصيص إنما قصد بها الرأي خاصة . وبشابه هذا الأمر ماحدث في أمر كراهة  
ـ الرسول والصحابة الأولين : من التباس الحديث بالقرآن ، أو الانكباب عليه

(١) ذكر أستاذنا هنا أسماء، بعض من ذكرتهم قبل وأنماط ( سعيد بن المطلب  
ـ ٦٩٤ ) . وطاؤس ( ١٠٦ـ ١٠٧ ) والقاسم ( ١٠٧ـ ١٤٤ ) وغيرهم . انتهى مالم  
ـ مذكره في النص .

(٢) تقييد العلم : الصدير ص ٢٠ .

(٣) راجع المبرق في جامع بيان العلم ص ١٤٤ ج ٢ .

(٤) اظر جامع بيان العلم وفظه ص ٣١ ج ٢ .

دونه ، فما كانوا يخشونه من الحديث ، أصبح خشية التابعين الأولين من الرأى  
والتباسه بالحديث )<sup>(١)</sup> .

ويقوى هذا الرأى عندنا ما ورد عن مؤلام التابعين من أخبار يخسون فيها  
على السكتابة ، ويسمون لطلابهم أن يكتبوا عنهم ، وقد نشرت السكتابة عندما  
فرق طلاب العلم بين النهى عن كتابة الرأى والنهى عن كتابة الرأى مع الحديث ،  
ونرى التابعين ينكرون على السكتابة في حلقات الصحابة ، بل إن بعضهم كان  
يحرض على السكتابة حرصاً شديداً ، فهذا سعيد بن جبير ( - ٩٥ هـ ) كان  
يكتب عن ابن عباس ، فإذا ما امتنأ صحفه كتب في نعله حتى يملأها )<sup>(٢)</sup> ،  
وعنه قال : ( كنت أسير بين ابن عمر وابن عباس ، فكنت أسمع الحديث  
منهما ، فأكتب على واسطة الرحل حتى أزل فاكتبه )<sup>(٣)</sup> ، ورخص سعيد  
بن المسيب ( - ٩٤ هـ ) لمبد الرحمن بن حرمة بالسكتابة حينها شكا إليه سوده  
حفظه )<sup>(٤)</sup> ، ونرى عامراً الشعبي بعد أن كان يقول : ما كتبت سوداء في بيضاء -  
يردد قوله : ( السكتاب قيد العلم )<sup>(٥)</sup> ، وكان يحصن على السكتابة ويقول :  
( إذا سمعتم مني شيئاً فاكتبوه ولو في حائط )<sup>(٦)</sup> ، ومع هذا ، فقد روى أنه

(١) مجلة الثقافة الاميرية : الصفحة ٨ - ٩ من المد ٣٥٢ في السنة السابعة .

(٢) انظر تقيد العلم من ١٠٢ وانظر الحديث الفاصل : نسخة دمشق ٤ : ب ج ٤ قوله  
( كتبت في طورها حتى عتلنا ) .

(٣) تقيد العلم من ١٠٣ ونحوه في جامع بيان العلم من ٧٢ ج ١ وقارن بطبقات ابن سعد  
من ١٧٩ - ١٨٠ ج ٦ .

(٤) انظر الحديث الفاصل نسخة دمشق من ٤ : ب ج ٤ ، وجامع بيان العلم وفضله من ٧٣ ج ١  
وتقيد العلم من ٩٩ .

(٥) تقيد العلم من ٩٩ ، وجامع بيان العلم من ٧٥ ج ١ .

(٦) المرجع السابق من ١٠٠ وانظر نحوه في الحديث الفاصل نسخة دمشق من ٤ : ب ، ج ٤ ،  
والعلم ارهير من ١٩٣ : ب .

لم يوجد له بعد موته إلا كتاب بالفراش والجرارات<sup>(١)</sup>، وإذا كانت كتبه التي تركها قليلة ولا تدل على نشاطه العلمي – فإننا نعزّو هذا إلى قوة حافظته، لأنّه كان يعتمد على الحفظ أكثر من اعتماده على السكتابة، وهذا لا ينافي قط املاءه لطلابه وحثّهم على السكتابة. ويقول الصحاك بن مزاحم (-١٠٥هـ) :

(إذا سمعت شيئاً فاكتبه ولو في حافظ) كما أنه أملّ على حسين بن عقيل مناسك الحج<sup>(٢)</sup>.

وانتشرت الكتب حتى قال الحسن البصري (-١١٠هـ) : (إن لنا كتاباً كينا نتعاهدها<sup>(٣)</sup>). وكان عمر بن عبد العزيز (٦١ - ١٠١هـ) يكتب الحديث، روى عن أبي قلابة قال : (خرج علينا عمر بن عبد العزيز لصلة الناظر ومعه قرطاس ثم خرج علينا لصلة العصر وهو معه ، فقلت له : يا أمير المؤمنين ، ما هذا الكتاب؟ قال : حديث حدثني به عون بن عبد الله فأعجبني فكتبته<sup>(٤)</sup> . . . ) وهذا يدل على أن الكتابة قد شاعت بين مختلف الطبقات ولم يعد أحد ينسكرها في أواخر القرن الأول المجري وأوائل القرن الثاني . وقد كثرت الصحف والكتب في ذلك الوقت حتى لرر مجاهد بن جبر (-١٠٣هـ) يسمح لبعض أصحابه أن يصدعوا إلى غرفته فيخرج إليهم كتبه فينسخون منها<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر تاريخ بغداد من ٢٣٢ ج ١١ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله من ٧٢ ج ١ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله من ٧٤ ج ١ ، والعلم لمزيد لمزيد من ١٨٩ ب .

(٤) سنن الدارسي من ١٣٠ ج ١ وسعة من يزيد الرقاشي أحاديث من أنس فكتبها وفرض لها في الديوان ، انظر الحديث الفاصل من ٣ : ب ، ج ٤ وستحدث عن خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة وأمره بكتابتها بعد قليل .

(٥) انظر سنن الدراسي من ١٢٨ ج ١ ، وتفصيل العلم من ١٠٠ وزرر في سنن الدرامي من ١٢١ ج ١ أنه كان يكره أن يكتب العلم في السكرارييس ، فتحمل السكرامة على أن ينماه بهذه القرآن أو أن تؤون السكرارييس إلى غير أهلها .

وبطلب هشام بن عبد الملك من عامله أن يسأل رجاء بن حيوة (١١٢) عن حديث ، فيقول رجاء : (فـكـنـتـ قـدـ نـسـيـتـهـ لـوـلـاـ أـنـهـ كـانـ عـنـدـيـ مـكـتـوـبـاـ) (١).

وكان عطاء بن أبي رباح ( - ١١٤ھ ) يكتب نفسه ، ويأمر ابنه أحياناً أن يكتب له (٢)، وكان طلابه يكتبون بين يديه (٣)، وقد بالغ في حض طلابه على التعلم والكتابة ، فعن أبي حكيم الهمданى قال : (كـنـتـ عـنـدـ عـطـاءـ بـنـ أـبـيـ رـبـاحـ ، وـخـنـ غـلـانـ ، فـقـالـ : يـاـ غـلـانـ ، تـعـالـوـ اـكـتـبـواـ ، فـنـ كـانـ مـنـكـ لـاـ يـحـسـنـ كـتـبـنـاـ لـهـ ، وـمـنـ لـمـ يـكـنـ مـعـهـ قـرـطـاسـ أـعـطـيـنـاهـ مـنـ عـنـدـنـاـ) (٤) (١١).

ونشطت الحركة العلمية وازدادت معها الكتابة والقراءة على العلماء ، ويدل على هذا ما روى عن الوليد بن أبي السائب قال : رأيت مكتولاً ونافعاً وعطاء تقرأ عليهم الأحاديث (٥)، وعن عبيد الله بن أبي رافع ، قال : (رأيت من يقرأ على الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز ( - ١١٧ھ ) ، حديثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : هذا حديثك يا أبو داود ؟ قال : نعم ( .. ) وما هو ذا نافع مولى ابن عمر ( - ١١٧ھ ) على العلم على طلابه ، وطلابه يكتبون بين يديه (٦). وبصورة لافتة قادة بن دعامة السدوسي ( - ١١٨ھ ) ياجابته لمن يسأله عن كتابة الحديث - موقف هذا الجليل من التابعين من الكتابة ، بعد أن فشت فيهم وانتشرت وأصبحت من ضرورياته

(١) سنن الدارمي ص ١٢٩ ج ١ ، وتنبيه العلم من ١٠٨ .

(٢) اظر الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٣) اظر سنن الدرامي ص ١٢٩ ج ١ .

(٤) الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٥) المكتبة في علم الرواية من ٢٦٤ .

(٦) طبقات ابن سعد ص ٢٠٩ ج ٥ .

(٧) اظر سنن الدرامي ص ١٢٩ و ١٢٦ ج ١ .

كل طالب علم ، فيقول : ( وَمَا يَنْعَثُ أَنْ تَكْتُبْ ، وَأَخْبِرْكَ الْلَّطِيفُ الْخَبِيرُ أَنَّهُ  
يَكْتُبْ : « قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ، لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » )<sup>(١)</sup> ؟  
وَكَثُرَتِ الصُّحُفُ الْمَدُونَةُ ، حَتَّى إِنْ خَالَهُ الْكَلَاعِيُّ ( - ١٠٤ ) جَعْلَهُ  
عَلَمَهُ فِي مَصْحَفٍ لَهُ أَزْرَارٌ وَعِرَاءٌ<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

#### رابعاً — خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة

عاش عمر بن عبد العزيز في جو على ، فلم يكن بعيداً — وهو أمير الأمة —  
عن العلماء ، ورأينا يكتب بنفسه بعض الأحاديث ، ويشجع العلماء ، وقد  
رأى أن يحفظ حديث الرسول صلى الله عليه وسلم وبجمعه ، وربما دعاه إلى هذا  
نشاط التابعين آنذاك وإياهم لكتاباته حين زالت أسباب الكراهة ، لأننا  
لأنقل أن يأمر بجمع السنة وتدوينها والعلماء كارهون لهذا ، ولو كرهوا كتابتها  
ما استجابوا للدعوة ، وما لاشك فيه أن خشيته من ضياع الحديث دفعته إلى  
العمل لحفظه .

ويذكرنا أن نضم إلى ما ذكرنا سابقاً آخر كان له أثر بعيد في نفوس العلماء  
حالهم على تنقيح السنة وحفظها ، وهو ظهور الوضع بسبب الخلافات السياسية  
والذهبية ، ويؤكد لنا هذا ما يرويه أخوه ابن شهاب الزهرى عنه قال : ( سمعته )  
يعنى ابن شهاب — يقول : لو لا أحاديث تأثينا من قبل المشرق نذكرها لأنورها —

(١) تقدير الملم من ١٠٣ والأكثري ٥٢ من سورة طه واظهر طبقات ابن سند ص ٢ قسم ٧ وما روى عنه في سنن الدارمي من كرامته يحمل على الوجه الذي ي بيانه آنفاً ، انظر سنن الدارمي من ١٢٠ ج ١ .

(٢) انظر نذكرة المفاظ من ٨٧ ج ١ .

ما كتبت حديثاً ، ولا أذنت في كتابه <sup>(١)</sup> ) ورأى الزهرى هذا رأى أكثر علماء ذلك العصر ، فإن حرصهم على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يدرس لا يقل عن حرصهم على سلامته من الكذب والوضع ، فكان هذان العاملان من أقوى العوامل التي حفزت هم العلماء إلى خدمة السنة وكتابها ، عندما تفتت الحكومة جعماً رسماً على يدي الخليفة الودع عمر بن عبد العزيز ، الذي اتخذ خطوة حازمة فكتب إلى الأفقوه : ( انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجموه <sup>(٢)</sup> ) .

وكان فيما كتب إلى أهل المدينة : ( انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبوه ، فإني خفت دروس العلم وذهاب أهله <sup>(٣)</sup> ) . وكان في كتابه إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ( - ١١٧ هـ ) عامله على المدينة أن (اكتب إلى بما ثبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وب الحديث عمرة ، فإني خشيت دروس العلم وذهابه <sup>(٤)</sup> ) . وفي رواية : أمره (أن يكتب له العلم من عند عمرة بنت عبد الرحمن ( - ٩٨ هـ ) ، والقاسم بن محمد ( - ١٠٢ هـ ) ، فكتبه له <sup>(٥)</sup> ) وفي رواية : ( فإني خفت دروس العلم وذهب أهل العلماء ولا تقبل إلا حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، ولتفشو العلم ،

(١) تقدير العلم من ١٠٨ .

(٢) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ رواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان .

(٣) سنن الفارسي ص ١٢٦ ج ١ وقارن بالحدث الفاصل نسخة دمشق من : آج ٤ وقارن بكتاب الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

(٤) سنن الدارمي ص ١٢٦ ج ١ ، وقارن بطبقات ابن سعد ص ١٣٤ قسم ٢ ج ٢ وبالآموال لابن سالم من ٥٧٨ وبالتاريخ الصغير للبيهاري من ١٠٠ وتقدير العلم من ١٠٠ .

(٥) تقدير المخرج والتعديل من ٢١ ، والمراد أن يكتب له حدث عمرة ، لأنها توفيت قبل سنة (٩٩)هـ السنة التي تولى فيها عمر بن عبد العزيز الخلافة ، وواضح هذا في الخبر الذي قبله .

وليجلسوا حتى يعلم من لا يعلم ، فإن العلم لا يهمك حتى يكون سرًا<sup>(١)</sup> .

كما أسر ابن شهاب الزهرى ( - ١٢٤ھ ) وغيره بجمع السنن<sup>(٢)</sup> ، وربما لم يكتفى عمر بن عبد العزىز بأمر من أسرهم بجمع الحديث ، فأرسل كتاباً إلى الأفاق يبحث المسؤولين فيها على تشجيع أهل العلم على دراسة السنة وإحياؤها ، ومن هذا ما يرويه عكرمة بن عامر قال: (سمعت كتاب عمر بن عبد العزىز يقول: (أما بعد فأمرنا أهل العلم أن ينتشروا في مساجدهم ، فإن السنة كانت قد أ Mintت<sup>(٣)</sup>) كما كتب (إنه لا رأى لأحد في كتاب ، وإنما رأى الآية فيما لم ينزل فيه كتاب ولم تمض به سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا رأى لأحد في سنة سنتها رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>) ، بل هناك أخبار ثبتت أن عمر بن عبد العزىز قد شارك للعلماء في مناقشة بعض ماجحومه ، من ذلك مارواه أبو الزناد عبد الله بن ذكوان القرشى قال: (رأيت عمر بن العزىز جمع الفقهاء ، فجمعوا له أشياء من السنن ، فإذا جاء الشيء الذى ليس العمل عليه ، قال : هذه زيادة ليس العمل عليها<sup>(٥)</sup> .

لقد بذل عمر بن عبد العزىز جهده في الحفاظة على السنة — مع قصر

(١) فتح البارى ص ٤ ج ٢٠ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

(٣) الحدث الفاصل ص ١٥٣ .

(٤) سنن الدارى ص ١١٤ ج ١ ، وانظر جامع بيان العلم وفضله ص ٣٤ ج ٢ .

(٥) قبيل الأخبار ص ٣٠ ، وتوفى أبو الزناد سنة (١٣١ھ) ، ومن ذلك أيضاً ( ماروى عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبيه ، قال : حضرت عبد الله بن عبد الله ، دخل على عمر بن عبد العزىز ، فأجلس قواماً يكتوبون ما يقول ، فلما أراد أن يقلم ، قال له عمر : (صنينا شيئاً) . قال : وما هو يا ابن عبد العزىز ؟ قال : (كتبنا ما قلت) . قال : وأين هو ؟ قال : غبيه به فرق . تتباهى العلم ص ٤ ) ربما كره السكتابة عنه لأنه من يحب الامتناد على المحفظ كاسنذكر بعد قليل .

مدة خلافه ، فقد طلب من أبي بكر بن حزم جمع الحديث ، وأبو بكر هذا من أعلام عصره ، قال فيه مالك بن أنس : ( ما رأيت مثل أبي بكر بن حزم أعظم مروءة ولا ألم حالا .. ولـى المدينة والقضاء والموسم <sup>(١)</sup> ) ، وعنـه قوله : ( لم يكن عندـنا أحدـ بالـ مدـيـنـةـ عـنـدـهـ مـنـ عـلـمـ القـضـاءـ مـاـ كـانـ عـنـدـ أـلـيـ بـكـرـ <sup>(٢)</sup> ) . وكان قد طلب منهـ أنـ يـكـتـبـ إـلـيـهـ حـدـيـثـ عـرـةـ بـنـتـ عـبـدـ الرـحـمـنـ ، وـهـيـ خـالـقـةـ ، نـشـأـتـ فـيـ حـبـرـ عـائـشـةـ ، وـكـانـتـ مـنـ أـمـيـتـ التـابـعـيـنـ فـيـ حـدـيـثـ عـائـشـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ <sup>(٣)</sup> .

وـأـمـاـ القـاسـمـ بـنـ مـحـمـدـ بـنـ أـبـيـ بـكـرـ ( ٤٧-١٠٧ـهـ ) الـذـيـ ذـكـرـ فـيـ بـعـضـ الـرـوـاـيـاتـ فـهـوـ أـحـدـ الـفـقـهـاءـ السـبـعـةـ فـيـ الـمـدـيـنـةـ ، وـعـالـمـ أـهـلـ زـمـانـهـ ، تـلـقـىـ عـلـمـهـ عـنـ عـمـتـهـ عـائـشـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ ، وـعـائـشـةـ أـمـ الـمـؤـمـنـيـنـ مـعـرـوـفـ بـعـلـمـهـ وـتـعـقـيـفـ الـسـنـةـ ، وـهـيـ غـنـيـةـ عـنـ التـعـرـيفـ .

وـأـمـاـ اـبـنـ شـهـابـ أـحـدـ الـدـيـنـ شـارـكـوـافـ الـجـمـ وـالـكـتـابـةـ فـهـوـ أـحـدـ أـعـلـامـ ذـلـكـ الـعـصـرـ ، كـانـ قـدـ كـتـبـ السـنـنـ وـمـاـ جـاءـ عـنـ الصـحـابـةـ أـنـتـاءـ طـلـبـ الـعـلـمـ <sup>(٤)</sup> . وـكـانـ ذـاـ مـكـانـةـ رـفـيـعـةـ ، فـقـدـ دـوـىـ عـنـ أـبـيـ الزـنـادـ أـنـهـ قـالـ : ( كـنـاـ نـكـتـبـ الـحـلـالـ وـالـحـرـامـ وـكـانـ اـبـنـ شـهـابـ يـكـتـبـ كـلـ مـاـ سـمـعـ ، فـلـمـ اـحـتـاجـ إـلـيـهـ عـلـمـ أـنـهـ أـلـمـ النـاسـ ) <sup>(٥)</sup> .

وـإـذـاـ كـانـ الـمـنـيـةـ قـدـ اـخـتـرـمـتـ الـخـلـيـفـةـ الـراـشـدـ الـخـامـسـ قـبـلـ أـنـ يـرـىـ الـكـتـبـ

( ١ و ٢ ) تـهـذـيبـ التـهـذـيبـ صـ ٣٩ـ جـ ١٢ـ .

( ٣ ) انـظـرـ الـمـرـجـعـ السـاقـيـ صـ ٤٣٨ـ جـ ١٢ـ ، وـقـالـ سـفـيـانـ بـنـ عـيـنـةـ : أـعـلـمـ النـاسـ بـحـدـيـثـ عـائـشـةـ ثـلـاثـةـ ، الـقـاسـمـ بـنـ مـحـمـدـ ، وـمـرـوـةـ بـنـ الـزـبـيرـ ، وـعـمـرـةـ بـنـ عـبـدـ الرـحـمـنـ . انـظـرـ تـقـدـمـةـ الـمـرـجـعـ وـالتـعـديـلـ صـ ٤٠ـ .

( ٤ ) انـظـرـ جـامـعـ بـيـانـ الـعـلـمـ وـفـضـلـهـ صـ ٦٦ـ جـ ١ـ وـالـجـامـعـ أـخـلـاقـ الـرـاوـيـ وـآدـابـ السـائـمـ صـ ١٥٦ـ .

( ٥ ) جـامـعـ بـيـانـ الـعـلـمـ رـوـضـلـهـ صـ ٧٣ـ جـ ١ـ ، وـانـظـرـ تـرـجـةـ اـبـنـ شـهـابـ فـيـ الـفـصـلـ الثـانـيـ مـنـ الـبـابـ الـخـامـسـ مـنـ هـذـاـ الـكـتـابـ .

التي جمعها أبو بكر - كما يذكر ذلك بعض العلماء<sup>(١)</sup> - فإنه لم نفته أولى نمار جهوده ، التي حققها ابن شهاب الزهرى الذى يقول : (أمرنا عمر بن عبد العزيز بجمع السنن ، فسكتبناها دفترًا دفترًا ، فبعث إلى كل أرض له عليها سلطان دفترًا<sup>(٢)</sup> ) ، وعلى هذا يحمل ما قاله المؤرخون والعلماء : (أول من دون العلم ابن شهاب<sup>(٣)</sup> ) وله أن يغتر بعلمه هذا ، ويقول : (لم يدون هذا العلم أحد قبل تدويني<sup>(٤)</sup> ) .

وقد اعتبر علماء الحديث تدوين عمر بن عبد العزيز هذا أول تدوين للحديث ورددوا في كتبهم هذه العبارة : ( وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع على رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز)<sup>(٥)</sup> أو نحوها .

ويفهم من هذا أن التدوين الرسمي كان في عهد عمر بن عبد العزيز ، أما تقييد الحديث وحفظه في الصحف والرفاع والظامام فقد مارسه الصحابة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقطع تقييد الحديث بعد وفاته عليه الصلة والسلام ، بل بقى جنباً إلى جنب مع الحفظ حتى قيس للحديث من يودعه المدونات الكبرى .

وسيتبين لنا بعد قليل أن والد عمر بن عبد العزيز قد سبق ابنه في طلب تدوين الحديث . وأن أهل الحديث لم يمسكوا طوال القرن الأول عن تقييد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منتظرين سماح الخليفة وأمره ، وقد ذكرنا

(١) انظر قواعد الحديث من ٤٧ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله من ٧٦ ج ١ .

(٣) المرجع السابق من ٧٦ ج ١ وحلية الأولياء من ٣٦٣ ج ٣ .

(٤) الرسالة المستطرفة من ٤ .

(٥) تدریب الراوی من ٤٠ وقواعد الحديث من ٦ ، ونحو هذا في توجيه الناظر من ٦

وإرشاد الساری من ١٤ ج ١ .

شيئاً من هذا فيما عرضناه من أخبار عن سماح الصحابة والتابعين بالكتابة وكتاباتهم لأنفسهم .

وهكذا كانت نهاية القرن الأول المجري وبداية القرن الثاني خاتمة حسنة لما كان من كراهة الكتابة وإياها ، فدونت السنة في صحف وكراريس ودفاتر ، وكثرت الصحف في أيدي طلاب الحديث .

\* \* \*

وقد يظن الباحث أن كراهة الكتابة قد ولت ، وأنهزمت أمام اباحتها ولم تعد هذه الإباحة مجرد رأي ، بل انتقل الرأي إلى التطبيق فعلاً ، وتبنّت الدولة الإشراف على الكتابة ، ولكن لا ثبات أن نسمع أصوات من يكره الكتابة تعلو من جديد ، وكان بعض هؤلاء من نفس جيل التابعين الثاني (أواسطهم) ومن صغارهم ، فقد راعهم أن يروا الحديث في كراريس ودفاتر ، وأن يستند طلاب الحديث والماء على الكتب ، ويملووا الحفظ ، فتسكوا بالآثار التي لاتبيح الكتابة ، وأدوا أن ينكب أهل الحديث على دفاترهم ، ويحملوها خزائن علمهم ، ولم يعجمهم أن يخالف سبيل الصحابة في الحفظ والاعتماد على الذاكرة ، وحق لهم أن يكرهوا الانكال على الكتب ، لأن في الانكال على المكتوب وحده اضطرافاً للذاكرة ، وانصرافاً عن العمل به .

وهو ذا الضحاك بن مزاحم الذي أباح الكتابة سابقاً ، والذي أملى مناسك الحج حين زال خوفه من أسباب الكراهة - هو ذا يقول : ( يأتي على الناس زمان تذكر فيه الأحاديث حتى يبقى المصطف بفمه لا ينظر فيه<sup>(١)</sup>) وفي رواية عنه ( يأتي على الناس زمان يعلق فيه المصطف حتى يعشش عليه العنكبوت ، لا ينتفع بما فيه ، وتكون أعمال الناس بالروايات والأحاديث<sup>(٢)</sup>)

(١) جامع بيان العلم من ج ٦ ج ٦٥ .

(٢) جامع بيان العلم من ج ١٢٩ ج ٤ .

لقد نصور عاقبة هذا الإقبال على الكتابة؛ وجعل الحديث في دفاتر وكراريس، فأعلن إنكاره مدوياً: (لاتخذوا الحديث ككراريس المصاحف) <sup>(١)</sup>.

ويمكينا أن نحمل قول الزهرى: (كنا نكره كتاب العلم، حتى نكرهنا عليه هؤلاء الأسماء، فرأينا إلا نمنعه أحداً من المسلمين) <sup>(٢)</sup> - على ما يبينه ، لأننا نعرف أن الإمام الزهرى كان يكتب الحديث وهو في دور طلب العلم ، وكان يشجع أصحابه على الكتابة؛ حتى إنه كان يكتب في ظهر نعله خشية - أن يفوته الحديث <sup>(٣)</sup> وفعلاً عندما طلب منه الخليفة هشام بن عبد الملك أن يكتب لبنيه خرج وأملأ على الناس الحديث <sup>(٤)</sup> وقال: (استكتبني الملوك ، فاكتتبهم ، فاستحييت الله إذ كتبها الملوك إلا أكتبها لغيرهم) <sup>(٥)</sup>.

وقد سبق أن بينت أن حرصه على تنقيح السنة كان عاملاً كبيراً في تدوينه الحديث هو وبعض معاصريه .

وكان سعيد بن عبد العزيز يغتر بمحفظه ويقول: (ما كتب حدثنا فقط)، <sup>(٦)</sup> وزرى الإمام الأوزاعى بعد أن كان على على طلابه ويصحح لهم ما يكتبونه عنه ليجيزم بروايته <sup>(٧)</sup> ، ينفر من الاعتماد على الكتاب ، ويشاءم مما سيؤول إليه الحفظ فلا يسره الميل عن طريق السلف الذين كانوا يتلقون الحديث من

(١) تقىيد الملم ص ٤٧ .

(٢) المرجم السابق ص ١٠٧ ، وطبقات ابن سعد من ٣٥ قسم ٢ ج ٢ .

(٣) اظر تقىيد الملم ص ١٠٧ .

(٤) اظر حلية الأولياء ص ٣٦٣ ج ٣ .

(٥) جامع بيان الملم وفضله ص ٢٧ ج ١ .

(٦) سنن الدارى ص ١٢١ ج ١ ، وتنذكرة الحفاظ ص ٢٠٣ ج ١ وتوفى سعيد بن عبد العزيز سنة (١٦٧ھ) .

(٧) اظر الـ\_كمافية ص ٣٢٢ .

أفواه العلماء ، فيقول : ( كان هذا العلم شيئاً شريفاً إذ كان من أفواه الرجال يتقونه <sup>(١)</sup> ، ويبدأ كروننه فلما صار في الكتاب ذهب نوره ، وصار إليه غير أهله ) <sup>(٢)</sup> .

ومن بعض من كثرة الكتابة في هذا العصر يعتمد عليها في حفظ الحديث نعم يمحو ما كتبه بعد أن يحفظه ، وقد فعل غير واحد من السلف أمثال سفيان الثوري ( - ١٦١ھ ) ، وحماد بن سلمة ( - ١٦٧ھ <sup>(٣)</sup> ) وغيرها . ويرى في هذا عن خالد الحذاء ( - ١٤١ھ ) : ( ما كتبت شيئاً قط إلا حديثاً طويلاً ، فإذا حفظه محوته ) <sup>(٤)</sup> .

وكان كثير من التابعين يمحون كتبهم قبل وفاتهم ، أو يوصون بكتابتهم إلى من يقون به ، ليفيد منها ، خشية أن تقع في غير مواضعها ، فقد أوصى أبو قلابة بكتابته إلى أليوب <sup>(٥)</sup> ، كما أوصى شعبة بن الحجاج ابنه بفضل كتابه بعد موته .

إن محاولة هزلاء المانعين من الكتابة ، لم تخفف من نشاط الكتابة ، ولم تقف أمام هذا الجيل الذي نشأ عليها ، فقد كان تيار إباحة الكتابة أقوى بكثير من تيار كراحتها .

(١) أظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٨ ج ١ وفيه ( يتلقونه ) وما أبنتاه أصوب وبتفق مع ما ورد في المصادر الأخرى . وسنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ وتنقييد العلم من ٦٤ ، توف الأوزاعي سنة ( ١٥٧ھ ) .

(٢) أظر تنقييد العلم ص ٥٨ — ٦٠ .

(٣) المرجع السابق ص ٥٩ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٧ وتذكره الحافظ ص ٨٨ ج ١ ، وتوفي أبو قلابة سنة ( ١٠٤ھ ) .

(٥) انظر تنقييد العلم ص ٦٢ ، ولد شعبة بن الحجاج سنة ( ٨٢ھ ) وتوفي سنة ( ١٦٠ھ ) .

ونرى أىوب السختياني (- ١٣١هـ) يرد على من يعيّب تقدير الحديث ، فيقول : (يعيّبون علينا الكتاب ! ثم يقولون « علّمها عند ربِّي » في كتاب )<sup>(١)</sup>. وما لبث التياران أن توحدا وألحت الحاجة القاهرة إلى الكتابة على هؤلاء المانعين بأن يختاروا التيار العام ، ويتمدوا في حفظ السنة على الحفظ والكتابة معاً .

يقول ابن الصلاح : ( نعم إنَّه زال ذلك الخلاف وأجمع المسلمين على تسويف ذلك ، وإباحته ، ولو لا تدوينه في الكتاب لدرس في الأعصر الآخرة )<sup>(٢)</sup>. ويقول الراهن مرزى : ( والحديث لا يضفي إلا بالكتاب ، ثم بالمقابلة والمدارسة ، والتعهد والتحفظ ، والمذاكرة والسؤال ، والفحص عن الناقلين ، والتتفقه بما نقوله ، وإنما كره الكتاب من كرهه في الصدر الأول ، لقرب المهد وتقارب الإسناد ، واثلا يعتمد الكتاب فيه ، ويرغب عن تحفظه ، والعمل به ، فاما والوقت متبعده ، والاسناد غير متقارب ، والطرق مختلفة ، والقلة متشابهون ، وأفة النسيان معترضة ، والوهم غير مأمون ، فإن تقدير العلم بالكتاب أولى وأشقى .. )<sup>(٣)</sup> .

ولم تسكن ظاهرة الاختلاف هذه ناشئة عن اقسام العلماء إلى حزبين أو مدرستين ، إحداهما تبيح الكتابة والأخرى تحنهما ، بل نشأت من تلك الأسباب التي بينها ، فإذا ما زالت أسباب المنع أباح العلماء الكتابة ، وإذا قامت عاد أكثرهم فنون الكتابة ، وإذا ماحيف من الانكال على الكتاب وإهمال الحفظ حلت أصوات المنع ثانية تطالب بالاعتماد على الذاكرة ، حتى

(١) تقدير العلم من ١١٠ وسنن الدارمي من ١٢١ ج ١ ، وجامع بيان العلم من ٧٣ ج ١.

(٢) مقدمة ابن الصلاح من ١٢١ .

(٣) الحديث الفاصل من ٧١ .

أجمت الأمة على الكتابة التي أصبحت من ضروريات حفظ الحديث لا يمكن الاستغناء عنها .

## خامساً - المصنفوون الأوائل في الحديث

لم يثبت هذا التيار من النشاط العلمي وكتابه الحديث أن طالع للعالم بعدهنات حديثية مختلفة على يد أبناء النصف الأول من القرن الثاني المجري ، وقد ظهرت تلك المصنفات والكتب في أوقات متقاربة ، وفي مناطق مختلفة من الدولة الإسلامية ، فبعد أن كان أهل الحديث يجمعون الأحاديث المختلفة في الصحف والكراريس ، أصبحوا يربون الأحاديث على الأبواب ، وكانت هذه المصنفات تشمل على السن وما يتعلق بها ، وكان بعضها يسمى مصنفا وبعضها يسمى جاماً أو مجموعاً وغير ذلك . وقد اختلف في أول من صنف وبوب ، فقيل عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير البصري ( - ١٥٠ هـ ) بمكة ، ومالك بن أنس ( ٩٣ - ١٧٩ هـ ) أو محمد بن إسحاق ( - ١٥١ هـ ) بالمدينة المنورة ، وصنف بها محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ( ٨٠ - ١٥٨ هـ ) بوطأً كبيراً من موطاً مالك ، والربيع بن صبيح ( - ١٦٠ هـ ) أو سعيد بن أبي عروبة ( - ١٥٦ هـ ) أو حماد ابن سلمة ( - ١٦٧ هـ ) بالبصرة ، وسفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١ هـ ) بالكونية ، ومصر بن راشد ( ٩٥ - ١٤٣ هـ ) باليمن ، والإمام عبد الرحمن بن ععرو والأوزاعي ( ٨٨ - ١٥٧ هـ ) بالشام ، وعبد الله بن المبارك ( ١١٨ - ١٨١ هـ ) بخراسان ، وهشيم بن بشير ( ١٠٤ - ١٨٣ هـ ) بواسطه<sup>(١)</sup> ، وجير بن عبد الحميد

(١) انظر تاريخ بغداد ٨٥ ج ١٤ ، وذكر المغاظس ٢٢٩ ج ١

(١١٠ - ١٨٨ هـ) بارى ، وعبد الله بن وهب (١٢٥ - ١٩٧ هـ) بمصر<sup>(١)</sup> ، ثم تلاميذ كثير من أهل عصره في النسج على منوالهم ، وقد كان هذا التصنيف بالنسبة إلى جمع الأبواب وضمها إلى بعضها في مؤلف أو جامع ، وأما جم الحديث إلى مثله في باب واحد ، فقد سبق إليه التابع الجليل عامر الشبي (١٩ - ١٠٣ هـ) ، الذي يروى عنه أنه قال : هذا باب من العلائق جسم ، إذا اعتدت المرأة ورثت<sup>(٢)</sup> ، وساق فيه أحاديث<sup>(٣)</sup> .

وكان معظم هذه المصنفات ، والجماعات بعض الحديث الشريف وفتاوي الصحابة والتابعين ، كما يتجلى لنا هذا في موطأ الإمام مالك بن أنس<sup>(٤)</sup> ، ثم رأى بعضهم أن تفرد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في مؤلفات خاصة ، فألفت المسانيد ، وهي كتب تضم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيدها خالية من فتاوى الصحابة والتابعين ، تجمع فيها أحاديث كل صحابي — ولو كانت في مواضع مختلفة — تحت اسم مسنن فلان . ومسند فلان . ومكذا .

(١) اظطر الحديث الفاصل من ١٥٥ : ب وما بعدها ، وتدريب الرواوى من ٠ ، والجامع لأخلاق الرواوى وآدابه السادس ١٨٦ : ب — ١٨٧ : آ ومقمة فتح البارى من ٤ ومنهج ذوى النظر من ١٨ .

(٢) الحديث الفاصل من ١٥٥ والجامع لأخلاق الرواوى وآدابه السادس نسخة الإسكندرية من ١٨٨ : ١ ، ومقمة فتح البارى ، وتدريب الرواوى من ٤٠ .

(٣) تدريب الرواوى من ٤٠ ، ومنهج ذوى النظر من ١٨ ، وهناك أخبار كثيرة ، تثبت أن جمع الأبواب بضمها إلى بعض كان بعد جمع الأحاديث في باب واحد . من ذلك ما رواه خالد بن دينار قال : قلت لأبي الطالبة : أعطيك كتابك . قال : ما كتبت الآباء الصالحة ، وباب العلائق . وقال يحيى بن سعيد كان سفيان صاحب أبواب . وقال سفيان الثورى كم من أحاديث طنانات لا يُؤبه لها قد أخرجننا عن صاحب هذا القبر (ابن حجر) في أبواب . انظر الجامع لأخلاق الرواوى وآدابه السادس نسخة الإسكندرية من ١٨٨ : ١ — ١٨٨ : ب ومن عام الأصول ١٤٢ هـ ) قال : ( قرأت على الشهري أحاديث الفقه وأبا زهارى ) اظظر المكتبة من ٢٦٤ .

(٤) في موطأ مالك ثلاثة آلاف مائة وسبعينة حديث انظظر الرسالة المسقطة من ١٩ .

وأول من ألف المسانيد أبو داود سليمان بن الجارود الطيالسي (١٣٣ - ٢٠٤<sup>(١)</sup>) وبعه بعض من حامله من أتباع التابعين وأتباعهم ، فصنف أسد بن موسى الأموي ( - ٢١٢<sup>(٢)</sup>) ، وعبد الله بن موسى العبسى ( - ٢١٣ - ٢٢٨<sup>(٣)</sup>) ، ونعيم بن حاد الخزائى المصرى ( - ٢٢٨<sup>(٤)</sup>) ، وافق الأئمة آثارهم ، كأحمد بن حنبل (٦٤ - ٢٤١<sup>(٥)</sup>) ، واسحاق بن راهويه (٦١ - ٢٣٨<sup>(٦)</sup>) ، وعمان بن أبي شيبة (١٥٦ - ٢٣٩<sup>(٧)</sup>) .

ويعتبر مسند الإمام أحمد بن حنبل - وهو من أتباع أتباع التابعين - أولى تلك المسانيد وأوسعها .

جمع هؤلاء الحديث ودوره في المسانيد . واجتنبوا الأحاديث الموضوعة ، وذكروا طرقاً كثيرة لـ كل حديث ، يسكن بها جهابذة هذا العلم وصياراته من معرفة الصحيح من الضعيف ، والقوى من المعلول ، مما لا يتيسر لـ كل طالب علم ، فرأى بعض الأئمة أن يصنفو في الحديث الصحيح فقط ، فصنفوا كتبهم على الأبواب ، واقتصرت فيها على الحديث الصحيح ، ولهمرت الكتب الستة في هذا العصر ، عصر أتباع التابعين ، وكان أول من صنف ذلك الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (٩٤ - ٢٥٦<sup>(٨)</sup>) ، ثم الإمام مسلم ابن الحجاج القشيري (٢٠٤ - ٢٦١<sup>(٩)</sup>) ، وأبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥<sup>(١٠)</sup>) ، وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى

(١) انظر الرسالة المستطرفة ص ٦٤ ، وقد طبع هذا المنهج طبعة جيدة في حيدر آباد بالهند سنة ١٣٢١ .

(٢) انظر منهج ذوى النظر ص ٩٨ ، وتدبر الزادى ص ٢ ، وأول رسالة ثانية ص ٢ - ٣ .

( - ٢٧٩ ) ، وأحد بن شعيب الخراساني النساني ( ٢١٥ - ٥٣٠ ) ، ثم ابن ماجه ، وهو عبد الله بن محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه الفزوبي ( ٢٠٧ - ٥٢٣ )<sup>(١)</sup> . وقد خدمت هذه الكتب بالشرح والتهذيب والاختصار والاستغراج عليها من قبل العلماء الذين جاءوا بعدهم .

### أم نتائج هذا الفصل :

١ - لم يكن السبب في عدم تدوين السنة رسمياً في عهده صلى الله عليه وسلم جهل المسلمين آنذاك بالكتابة القراءة ، فكان فيهم القارئون الكاتبون ، الذين دونوا التنزيل الحكيم ، بل كان ذلك لأسباب أخرى ، أهمها الخوف من التباس القرآن بالسنة ، وكيلا ينشغل المسلمون بكتابنة السنة عن كتابة القرآن ودراسته وحفظه .

٢ - ليس هناك تعارض بين ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم من إباحة الكتابة وكراحتها ، فكره الكتابة من لا يحسنها أو من يستطع الحفظ ، وأباحها من لا يستطيع الحفظ ، وإن كان بعضهم يرى أن النهي كان أول الإسلام حتى لا يلتبس القرآن بالسنة ، ثم انتهينا إلى إباحة الرسول صلى الله عليه وسلم كتابة السنة مطلقاً ، وأليست هذه الأخبار من وضع مذاهب متصادرة .

٣ - مادرد عن الصحابة والتابعين وأتباعهم من كراهة للكتابة أو إباحتها

(١) ليس من موضوعنا أن نتكلم على هذه الكتابة الآن ، ولكن لا بد لنا من أن نشير إلى أن سمح الإمام البخاري وصحح مسلم بما في الدرجة الأولى من هذه الكتب ، ثم قاتى السنن الأربع في رتبة تلبيها ، وسنت ابن ماجه دونها حبما لأن فيها ما أنسكه وضمه بعض العلماء ، وأماما ، الحديث في ذاته أقوى يضيق بنا المقام لذكرها . انظر تدريب الرواى س ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٩ ، وسبل السلام ص ١١ - ١٢ ج ١ .

لم يكن ناشتاً من قيام حربين أحدهما يبيح السكتابة والآخر يكرهها ، بل أباحوا السكتابة حين زالت أسباب المع ، وكرهوا الكتابة حين وجدت أسباب منها وكراها ، كخشية التباس القرآن بالسنة ، أو الانشغال بالسنة عن القرآن ، أو خوف مضاهاة الكتاب الكريم بكتابيـن الحديث وكتبـه . وقد ثبتت أخبار الكراها عن بعض من أباحوا السكتابة ، كما ثبتت أخبار الإباحة عن بعض من كرهوا السكتابة ، وكانت غالـيـهم جـيـماً واحدـة ، وهي المحافظة على القرآن والـسـنة : أن يلـبسـ أحـدـهاـ بالـآخـرـ ، فـمـ انـقـدـ الـاجـمـاعـ عـلـيـ إـبـاحـةـ السـكـتـابـةـ حين زالت أسباب كراهاها .

٤ - خـشـىـ عمرـ بنـ عبدـ العـزـيزـ انـدرـاسـ السـنـةـ ، وـتـسـرـبـ الـوضـعـ إـلـيـهاـ ، فـأـمـرـ بـحـمـمـهاـ عـلـىـ أـيـدـىـ كـبـارـ عـلـمـاءـ التـابـعـينـ ، وـأـمـرـ الـمـسـؤـلـينـ فـيـ مـخـلـفـ أـقـالـيمـ الـدـوـلـةـ الـإـسـلـامـيـةـ بـالـاعـتـنـاءـ بـالـحـدـيـثـ الشـرـيفـ ، وـتـشـجـعـ الـعـلـمـاءـ عـلـىـ عـقـدـ حلـقاتـ دراستـهـ فـيـ الـمـسـاجـدـ ، وـشـارـكـ عمرـ بنـ عبدـ العـزـيزـ نـفـسـهـ الـعـلـمـاءـ فـيـ ذـلـكـ ، وـوـزـعـ قبلـ وـفـانـهـ مـاـ كـتـبـهـ الـإـمـامـ الزـهـرـيـ ، فـلـعـمـ الـفـضـلـ الـكـبـيرـ فـيـ تـحـمـيلـ الـدـوـلـةـ مـسـؤـلـيـةـ حـفـظـ السـنـةـ رـسـمـيـاًـ .

وـأـمـاـ التـدوـينـ الـفـرـديـ فـقـدـ وـقـعـ فـعـلـاـ فـيـ عـهـدـ الرـسـوـلـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ، وـفـيـ عـهـدـ الصـحـابـةـ وـالـتـابـعـينـ ، وـلـمـ تـبـقـ السـنـةـ مـهـمـلـةـ طـيـلةـ الـقـرـنـ الـأـوـلـ إـلـىـ عـهـدـ عمرـ بنـ عبدـ العـزـيزـ ، بلـ تـمـ حـفـظـهاـ فـيـ الصـدـورـ جـنـيـاًـ إـلـىـ جـنـبـ مـعـ حـفـظـهاـ فـيـ الصـحـفـ وـالـكـرـارـبـ .

٥ - فـيـ مـطـلـعـ الـقـرـنـ الـمـجـرـىـ الثـانـىـ ، تـحـولـ عـمـلـ الـعـلـمـاءـ مـنـ جـمـعـ الـحـدـيـثـ وـتـقـيـيـدـهـ ، إـلـىـ تـحـمـيـلـهـ عـلـىـ الـأـبـوـابـ وـضـمـ هـذـهـ الـأـبـوـابـ إـلـىـ بـعـضـهـاـ

فِي مَصْنُفٍ أَوْ جَامِعٍ ، فَلَمْ يَكُنْ مَطْلَعُ هَذَا الْقَرْنِ مِبْدًا لِتَدْوِينِ السَّنَةِ وَتَقييدِهَا ،  
بَلْ كَانَ مِبْدًا لِلتَّصْنِيفِ عَلَى الْأَبْوَابِ ، وَقَدْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْمَصْنُفَاتِ فِي أَوْقَاتٍ  
مُتَقَارِبةٍ فِي مُخْتَافِ صَراَكِزِ الْإِشْعَاعِ الْعُلَىِ بِالدُّولَةِ إِسْلَامِيَّةِ .

نَمْ ظَهَرَتِ الْمَسَانِيدُ فَالصَّحَاحُ ، وَبِهَذَا يَكُونُ تَدوِينُ الْحَدِيثِ ، قَدْ سَرَّ  
بِهِ رَاحِلٌ مُنْتَظَمٌ حَتَّى اتَّهَى لِمَيْنَا فِي كِتَابِ الصَّحَاحِ وَالْمَسَانِيدِ .



## الفصل الثاني

# مَادُونَ فِي صَدَرِ الْإِسْلَامِ . . .

من الثابت أن بعض الصحابة كانوا قد كتبوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أحاديث ياذن خاص منه كعبد الله بن عمرو ، والأنصارى الذى كان لا يحفظ الحديث ، ثم كتب غيرهم جازياً من حديثه بعد إذنه صلى الله عليه وسلم بالكتابة إذاً عاماً كسابق ، ولدينا أخبار كثيرة عما كتبه الصحابة من صحف .

غير أنا لا نعرف كل ما تتضمنه هذه الصحف ، لأن بعض الصحابة والتابعين كانوا يحرقون مالديهم من الصحف أو يفسلونها قبل وفاتهم ، وكان بعضهم يوصى بما عنده لمن يثق به ، كانوا يفعلون هذا خشية أن تزول تلك الصحف إلى غير أهل العلم<sup>(١)</sup> . ونحن لا نشك في أن كثيراً من صحف الصحابة قد كتب في عهده عليه الصلاة والسلام ، وأن أكثر ما كتب تناقله الناس في حياة أصحابه وبعد وفاتهم عن طريق أبنائهم وأحفادهم أو ذويهم . روى ابن عبد البر بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي قال : وجد في قائم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيفة فيها مسكتوب : «ملعون من سرق ثغور الأرض ، ملعون من تولى غير مواليه . أو قال ملعون من جحد نعمة من أنعم عليه»<sup>(٢)</sup> .

(١) من أخبار حمو السكتب وحرقها ما فعله أبو بكر رضي الله عنه بما كان عنده من الصحف اظر تذكرة المحفظات ص ٥ ج ١ ، واظر أخبار غيره في تقييد العلم ص ٥٩ - ٦٣ وفي كتاب

العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢ ، وفي الجامع لأدلة الرواى ص ٤ : آ

(٢) جامع بيان العام وفضله ص ١٢٧١ ج ٢

وقد اشتهر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب خطير الشأن هو ذلك الكتاب الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه بتدوينه في السنة الأولى للهجرة ، وقد نصت فيه حقوق المسلمين المهاجرين والأنصار وعرب يربب موادعة يهودها ، وتسكررت فيه عبارة (أهل الصحيفة) خمس مرات ، وجاء في مقدمته : (هذا كتاب محمد النبي رسول الله بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يربب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهم معهم : أنهم أمة واحدة من دون الناس . . . الخ<sup>(١)</sup>) وهذا دليل على أن هذا الدستور أو الميثاق للدولة الإسلامية الفاتحة ، كان مدوناً في حيفنة اشتهر أمرها وتواتر نقلها .

وربما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الأحكام مكتوبة إلى عماله ، ومن هذا ما يرويه ابن أبي لبلي عن عبد الله بن عكيم ، قال قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أن لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب<sup>(٢)</sup>» .

وكتب أبو بكر لأنس بن مالك كتاباً فيه الصدقات التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية أن الكتاب كان ممهوراً بخاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> .

ودوى نافع عن ابن عمر أنه وجد في قائم سيف عمر بن الخطاب رضي الله

(١) سيرة ابن هشام ص ١١٩ ج ٢ ، والأموال ص ٤٠٢ ، وانظر مجموعة الونائين السياسية للمهد النبوى ص ١٥ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وقال الحاكم : مما منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال : هل أستنتنتم بجلدها ؟ قالوا يا رسول الله إنما ميتة ، فقال إفأحرم أكلها انظر معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وانظر أخبار أهل المساجن في المفقه والحديث بقدر المنسوخ من الحديث ص ٤٧ .

(٣) رد المارمي على بشر المربي ص ١٣١ ، وذكر الإمام أحمد هذا الكتاب في مسنده ص ١٨٣ - ١٨٤ - ٧٢ حدث ٧٢ .

عنه صحيفه فيها صدقة الـوازم<sup>(١)</sup> ، وقد تكون هذه النسخة هي التي ورثها سالم بن عبد الله بن عمر ، وقرأها عنده ابن شهاب الزهرى<sup>(٢)</sup> . ويؤكد لنا هذا ما روى عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري قال : ( لا استخلف عمر بن العزيز أرسل إلى المدينة يلتقط كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات ، وكتاب عمر بن الخطاب . . . ووُجِدَ عند آل عمر كتاب عمر في الصدقات ، مثل كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فنسخاه )<sup>(٣)</sup> .

وقد اشتهرت صحيفه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب التي كان يعلقها في سيفه ، فيها أنسان الإبل ، وأشياء من الجراحات ، وحرم المدينة ، ولا يقتل مسلم بكافر<sup>(٤)</sup> .

وروى عن ابن الحنفية : محمد بن علي بن أبي طالب ( - ٨١ ) قال : أرسلني أبي قال : ( خذ هذا الكتاب ، فإذا ذهب به إلى عمان . فإن فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة<sup>(٥)</sup> ) .

وروى عن مسعود عن معن قال : ( أخرج لي عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود كتابا ، وحلف لي أنه يحيط بي به )<sup>(٦)</sup> .

(١) اظر السکافۃ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ، واظظر توجیه النظر ص ٣٤٨ .

(٢) اظر الأموال ص ٣٦٠ ورد الدارمي على بشير ص ١٣١ .

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ ويفيد الدارمي أن عمر بن الخطاب نسخ المهدود والموابق ملء صندوق إلا أنها احترقت يوم الحاجة ( ٨٢ ) وما يبقى منها قفت عليه ظروف الزمن وغارة النار اظر الوثائق السياسية ، المقدمة : ٤ وقد بقيت بعض كتبه صلى الله عليه وسلم حتى القرن التاسع الهجري ككتابه باقطاع عيّم الدارمي ، اظر مسالك الأبرار ص ١٧٥ - ١٧٣ .

(٤) انظر مسند الإمام أحمد ص ٤٤ و ٤٥ و ٤٢١ و ١٣١ و ٤٤١ ج ٢ وفتح الباري من ٨٣ ج ٧ ورد الدارمي على بشير ص ١٣٠ .

(٥) رد الدارمي على بشير ص ١٣٠ ، وفتح الباري ص ٢٣ ج ٧ .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٢٢ ج ١ .

وكان عند سعد بن عبادة الأنصاري ( - ١٥ هـ ) كتاب أو كتب فيها  
طائفة من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى ابن هذا الصحابي من  
كتب أبيه بعض أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> . ويروى الإمام البخاري أن  
هذه الصحيفة كانت نسخة من حفيظة عبد الله بن أبي أوفى ، الذي كان يكتب  
الأحاديث بيده ، وكان الناس يقرءون عليه ماجمه بخطه <sup>(٢)</sup> .

وكان عند أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( - ٣٥ هـ )  
كتاب فيه استفتاح الصلاة ، دفعه إلى أبي سكر بن عبد الرحمن بن الحارث  
( - ٩٤ هـ ) <sup>(٤)</sup> أحد الفقهاء السبعة .

وكان عند أسماء بنت عميس ( - ٣٨ هـ ) كتاب جمعت فيه بعض أحاديثه  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> .

عن محمد بن سعيد قال : ماتت مات محمد بن مسلمة الأنصاري ( - ٤٢ هـ )  
وجدنا في ذرابة سيفه كتاباً : ( بسم الله الرحمن الرحيم ، سمعت النبي صلى الله عليه

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله من ٢٢ ج ١ ، ونظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي  
من ١١٨ وانظر صحبة مام بن منه من ١٦ فلما عن الترمذى .

(٢) انظر علوم الحديث ومقطوعة الدكتور سيفي الصالح من ١٣ وما ماثها وفيه ( عبد الله  
بن أوفى ) وهو خطأ مطبعي والصواب ( عبد الله بن أبي أوفى ) انظر صحیح البخاری بشرح  
الستدی من ١٤٣ ج ٢ باب الصبر عند القتال . وعبد الله بن أبي أوفى صحابي شهد المذبحة ،  
و عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، توفي سنة ( ٨٧ هـ ) وهو آخر من توفى بالسکونة من  
الصحابة . انظر تفہیم التہذیب من ٤٠٢ ج ١ .

(٣) وقيل وفاته بعد قتل عثمان وقيل مات في خلافة علي رضي الله عنهما .

(٤) انظر السکنایة من ٣٣٠ .

(٥) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي من ١١٨ .

(٦) كان محمد بن مسلمة من أفضل الصحابة وهو أحد ثلاثة الذين قتلوا كعب بن الأشرف  
واستغله صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته ، اعتزل الاثنين ولم يشهد الجل وللاصناف  
وتوفي وهو ابن ( ٧٧ ) سنة . انظر تہذیب التہذیب من ٤٥٤ ج ٩ .

وسلم يقول : إن لركبكم في بقية دهركم نفحات ، فتعرضوا له . . . <sup>(١)</sup> .

وكتب سبيعة الأسلمية إلى عبد الله بن عتبة تروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها بالسکاح بعد قليل من وفاة زوجها بعد ما وضعت <sup>(٢)</sup> .

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً لوائل بن حجر (- ٥٠) لقومه في حضره وت ، فيه الخطوط الكبرى للإسلام ، وبعضاً من أنصبة الزكاة ، وحد الزنا ، وتحريم المحرم ، وكل مسكن حرام <sup>(٣)</sup> .

ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ععرو بن حزم (- ٥٣ هـ) على اليمن ، وأعطاه كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات وغير ذلك <sup>(٤)</sup> .

وكان أبو هريرة (- ٥٩ هـ) يحفظ بكتاب فيها أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى الفضيل بن حسن بن ععرو بن أمية الضمرى عن أبيه أنه قال : تحدثت عند أبي هريرة بحديث فأنسكره ، فقلت إني قد سمعته منه ، فقال : إن كنت سمعته مني فهو مكتوب عندى ، فأخذ بيدي إلى بيته ، فلما رأى كتاباً كثيرة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجد ذلك الحديث ، فقال :

(١) المحدث الفاصل ١١٢ .

(٢) السکافية ص ٣٣٧ ، وسبيعة هذه هي بنت الحارث زوجة سعد بن خولة اخظر تهذيب التهذيب من ٤٣٤ ج ١٢ .

(٣) اظر الإصابة من ٣١٢ ج ٦ واظر تفصيل ذلك في المصباح المقى من ١١٢ : ١ - ١١٢ ب .

(٤) اظر الإصابة من ٢٩٣ ج ٤ ترجمة (٥٨٠٥) . وقد أخرج الكتاب أبو داود والنسائي وابن حبان والمدارمي وغير واحد كما ذكر ابن حجر في ترجمه والمدارمي على بصر ص ١٣١ واظر فتوح البلدان ص ٨١ وقارن بالأموال من ٣٥٨ - ٣٥٩ .

قد أخبرتك أني إن كنتم حذفتم به فهو مكتوب عندى<sup>(١)</sup> . و كان بشير بن نهيك قد قرأ عليه الكتاب الذى كتبه عنه قبل أن يفارقه<sup>(٢)</sup> .

و جم سمرة بن جندب ( - ٦٠ هـ ) أحاديث كثيرة في نسخة رواها عنه ابنه سليمان<sup>(٣)</sup> ، و يحتمل أن تكون هذه النسخة هي الرسالة التي كتبها سمرة إلى بنيه ، وقال فيها محمد بن سررين ( في رسالة سمرة إلى بنيه علم كثير<sup>(٤)</sup> ) .

الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص (٧٣ هـ - ٦٥ هـ) :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمح لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بكتابه الحديث ، لأنّه كان كاتباً محسناً ، فكتب عنه الكثير ، و اشتهرت حبيفة بن عمرو رضي الله عنه ( بالصحيفة الصادقة ) كما أراد كاتبها أن يسمّيها ، لأنّه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهي أصدق ما يروى عنه ، وقد رأها مجاهد بن جبر ( ٢١ - ١٠٤ هـ ) عند عبد الله

(١) انظر جامع بيان العلم من ٦٤ ج ١ . قال ابن عبد البر بعد هذا الخبر ( هذا خلاف ما نقدم في أول الباب عن أبي هريرة أنه لم يكتب ، وأن عبد الله بن عمرو كتب وحيث أنه أصح في القول من هذا لأنه أثبت أسناداً عند أهل الحديث ) و قال ابن حجر أقوى من ذلك أنه لا يلزم من وجود الحديث مكتوبًا عنه أن يكون بخطه ، وقد ثبت أنه لم يكن يكتب ، فتبين أن المكتوب عنه بغير خطه . انظر فتح الباري ص ٢١٨ ج ١ . أول وحة خبر عدم كتابة أبي هريرة لا تتفق صحة وجود الكتاب عنه ، وقد يكون من يعرف القراءة دون المكتابة ، فيكتاب من يكتب له .

(٢) طبقات ابن سعد من ١٦٢ ج ٧ والمسلم لزهير بن حرب : ١٩٣ . ب والجامع الأخلاق الرواوى من ١٣٧ : ب . والحدث الفاصل من ١٢٨ : ١ .

(٣) انظر تمذيب المتنبي من ١٩٨ ج ٤ .

(٤) الرجع السابق ٢٣٦ ج ٤ . أخرج البخاري أول رسالة سمرة بن جندب إلى بنيه في رثية محمد بن إبراهيم بن حبيب وفيها : ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مِنْ سَمْرَةَ بْنِ جَنْدُبٍ إِلَىْ بْنَيْهِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصُوْلَ كُلَّ لَيْلَةٍ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ مَا قَلَ أَوْ كَثُرَ ، وَنَحْمَلْنَاهَا وَرَأَهُ . ) اثار مع المكتوب من ٢٧ ترجمة ٦٩ قسم ١ ج ١ .

ابن عمرو ، فذهب لينماهها ، فقال له : ( مه يا غلام بنى مخزوم ) قال  
مجاهد : قلت : ما كتبت شيئاً . قال : ( هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وليس بيديه وبيده فيها أحد .<sup>(١)</sup> ) ، وكانت هذه الصحيفة  
عزيزة جداً على ابن عمرو حتى قال ( ما يرغبني في الحياة إلا الصادقة والوهط<sup>(٢)</sup> ) ،  
وربما كان يحفظها في صندوق له حاقد<sup>(٣)</sup> ، خشية عليها من الضياع ،  
وقد حفظ هذه الصحيفة أهل من بعده ، ويرجح أن حفيده عمرو بن شبيب  
كان يحدث منها<sup>(٤)</sup> .

وتضم صحيفه عبد الله بن عمرو ألف حديث كما يقول ابن الأثير<sup>(٥)</sup> .  
إلا أن إحصاء أحاديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده لا يبلغ خمسة  
 الحديث<sup>(٦)</sup> ، وإذا لم تصلنا الصحيفه الصادقه كما كتبها ابن عمرو بخطه ،

(١) الحدث الفاصل نسخة دمشق ص ٢ : ب ج ٤ وطبقات ابن سعد من ١٨٩ قدم ١  
ج ٧ ونحوه في تقييد العلم من ٨٤ .

(٢) سنن الدارمي ص ١٢٧ ج ١ والوطأة أرض لعمرو بن العاص تصدق بها كان يقوم بها .  
المصدر نفسه .

(٣) انظر مسنده الإمام أحمد ص ١٧١ حدث ٥ ٦٦٤ ج ١٠ ، وكتاب العلامة المقدسي من ٣٠  
باستناد صحيح .

(٤) اظر تهذيب التهذيب ص ٤٨ - ٤٩ ج ٤ .

(٥) اظر أسد الغابة من ٢٣٣ ج ٣ .

(٦) انظر مسنده عبدالله بن عمرو وصحيفته الصادقة من ٦٧١ حيث أحصى السيد محمد سيف الدين  
طليش أحاديث الصادقة ، فـ كان منها :

٢٠٢ حدثنا من أصل ٦٣٢ حدثنا رواها الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن عمرو  
و ٨١ حدثنا من أصل ٢٣٢ حدثنا رواها أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو  
و ٥٣ حدثنا من أصل ١٢٨ حدثنا رواها النسائي في سننه عن عبد الله بن عمرو  
و ٦٥ حدثنا من أصل ١١٧ حدثنا رواها ابن ماجه في سننه عن عبد الله بن عمرو  
و ٣٥ حدثنا من أصل ٨٩ حدثنا رواه الترمذى في سننه عن عبد الله بن عمرو  
فمنه أحاديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده وهي أحاديث الصادقة كما هو المرجع بقى

فقد نقل إلينا الإمام أحمد محتواها في مسنده <sup>(١)</sup> ، كما ضممت كتب السنن الأخرى  
جانبًا كبيراً منها <sup>(٢)</sup> .

ولهذه الصحيفة أهمية علمية عظيمة ، لأنها وثيقة علمية تاريخية ، ثبتت  
كتابة الحديث النبوى الشريف، بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وياذنه <sup>(٣)</sup> .

== (٤٣٦) حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أحادي ثقة السنن الأربعة ، وقد يكون حكم ابن الأثير  
بنينا على أن جميع ما روى عن ابن عمرو هو الصادقة وأليس بعيد .

(١) اظر مسنـد الإمام أـحمد بن حـبـيل بـتحـقـيقـ الأـسـتـاذـ أـحـمـدـ شـاـكـرـ :ـ الـجـزـءـ الثـالـثـ منـ  
الـصـفـحةـ ٢٣٥ـ الـمـدـيـثـ ٦٤٧٧ـ وـالـجـزـءـ الـعـاـشـرـ بـكـاـلـمـهـ وـكـنـكـ المـاـدـىـ مـفـرـ وـالـجـزـءـ الثـانـىـ مـفـرـ  
إـلـىـ الـصـفـحةـ ٥٠ـ الـمـدـيـثـ ٧١٠٣ـ .ـ

(٢) اظر مـسـنـدـ عـبـدـ اللهـ بـنـ عـمـرـ وـصـيـفـةـ الصـادـقـةـ مـسـنـدـ ٦٧١ـ .ـ

(٣) ورد طعن في الصحيفة الصادقة من بعض أهل العلم كالغيرة بن مقمض الضبي الذي قال :  
كانت عبد الله بن عمرو صحيفته تسمى الصادقة ماتسرني أنها لي بفلذين ) انظر تأويل مختلف  
الحاديـثـ صـ٩٣ـ ،ـ وـقـيـزـانـ الـاعـدـالـ مـنـ ٢٩٠ـ جـ ٢ـ (ـ مـابـسـرـنـ أـذـ صـحـيفـةـ عـبـدـ اللهـ بـنـ عـمـرـ  
عـنـدـيـ بـسـرـيـنـ أـوـ بـفـلـذـينـ .ـ إـذـ صـحـتـ هـذـهـ الـرـوـاـيـةـ عـنـ الـغـرـةـ فـلـيـجـرـوزـ حـلـهاـ عـلـىـ ظـاهـرـهـاـ  
وـلـأـقـبـلـهـ مـكـنـاـ مـقـتـضـيـةـ لـأـنـ ذـكـرـ ذـلـكـ فـيـ مـرـضـ الـكـلـامـ عـلـىـ الـرـوـاـيـاتـ الصـفـحةـ ،ـ فـإـذـ صـحـتـ  
نـسـنـةـ اـبـنـ عـمـرـ وـفـانـهـ صـفـحـهـ لـأـنـهـ اـسـقـاتـ (ـ وـجـادـةـ )ـ فـهـوـ لـأـقـبـلـ أـنـ تـسـكـونـ عـنـدـهـ هـذـهـ الصـفـحةـ  
بـالـطـرـيقـ الـذـيـ حـلـهـ الـرـوـاـةـ ،ـ لـأـنـ الـوـجـادـةـ أـضـعـفـ طـرـقـ التـحـمـلـ ،ـ فـنـدـ كـانـوـ لـأـيـجـبـونـ أـنـ يـنـفـلـواـ  
الـأـخـبـارـ مـنـ الصـفـحـ .ـ بـلـ عـنـ الشـيـوخـ ،ـ وـلـاـ يـجـبـ أـنـ يـحـمـلـ قـوـلـ الـفـيـرـةـ عـلـىـ غـيرـ هـذـاـ الـوـجـهـ ،ـ  
لـأـنـ ثـبـتـ أـذـ عـبـدـ اللهـ قـدـ كـتـبـهـ بـيـنـ يـدـيـ النـبـيـ صـلـيـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ .ـ وـيـكـنـىـ لـلـاسـتـئـنـاسـ أـنـ تـرـاجـعـ  
أـفـوـالـ الـمـاءـ ،ـ فـرـأـوـيـ هـذـهـ الصـفـحةـ فـيـ مـيـزـانـ الـاعـدـالـ مـنـ ٢٨٩ـ جـ ٢ـ وـقـيـزـانـ الـتـهـذـيبـ  
مـ ٤٨ـ -ـ ٥٥ـ جـ ٨ـ وـقـيـزـانـ فـتـحـ الـثـقـفـ مـنـ ٦٨ـ -ـ ٦٩ـ جـ ٤ـ حيثـ يـتـبـينـ لـنـاـ قـيـمـةـ الصـفـحةـ وـثـقـةـ  
رـاـوـيـهـ عـمـرـوـ بـنـ شـعـبـ .ـ قـالـ الـإـمـامـ قـتـلـ الدـيـنـ بـنـ تـبـيـمـ :ـ (ـ وـأـمـاـ أـئـمـةـ الـإـسـلـامـ ،ـ وـجـهـورـ الـمـلـاـءـ  
فـيـجـتـجـونـ بـحـدـيـثـ عـمـرـوـ بـنـ شـعـبـ عـنـ أـيـهـ مـنـ حـدـهـ ،ـ إـذـ صـحـ النـقـلـ إـلـيـهـ مـثـلـ مـالـكـ بـنـ أـنـسـ  
وـسـفـيـانـ بـنـ عـيـنةـ وـنـمـوـهـاـ ،ـ وـمـثـلـ الـشـافـعـيـ وـأـحـدـ بـنـ حـنـبلـ وـاسـحـاقـ بـنـ رـاـمـوـيـهـ .ـ .ـ قـالـواـ :ـ  
(ـ وـإـذـ كـانـتـ نـسـنـةـ مـكـتـوبـةـ مـنـ عـهـدـ النـبـيـ صـلـيـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ كـانـ هـذـاـ أـوـكـدـ لـهـ وـأـدـلـ عـلـىـ صـحـتهاـ)  
وـلـمـنـاـ كـانـ فـيـ نـسـنـةـ عـمـرـوـ بـنـ شـعـبـ مـنـ الـأـحـادـيـثـ الـفـقـيـهـ الـيـقـيـنـ قـيـمـةـ مـقـدرـاتـ مـاـ اـنـتـاجـ إـلـيـهـ عـامـةـ  
عـلـمـاءـ الـإـسـلـامـ .ـ )ـ اـنـظـرـ فـوـأـدـ الـتـعـدـيـثـ مـنـ ٣٦ـ -ـ ٣٧ـ .ـ

وكان عبد الله على الحديث على تلاميذه ،<sup>(١)</sup> وقد نقل عنه تلميذه حسين بن شفي ابن ماتع الأصبهني في مصر كتابين ، أحدهما فيه ( قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، والآخر ما يكون من الأحداث إلى يوم القيمة )<sup>(٢)</sup> . ونحن هنا لم نعرض إلا ل الصحيحية الصادقة ، فقد كان عند ابن عرو كتب كثيرة عن أهل الكتاب أصابها يوم البرموك في زاملتين<sup>(٣)</sup> ، وقد ادعى بشر المربي أن ( عبد الله بن عرو كان يرويها للناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يقال له لا تحدثنا عن الزاملتين ) ، وهذه الدعوى باطلة ، فقد ثبت أن ابن عرو و كان أمينا في نقله و روايته ، لا يحيل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> .

(١) انظر تاريخ دمشق من ٤٩ ج ٦ .

(٢) خطط القریزى من ٢٣٢ - ٣٣٤ ج ٢ .

(٣) أزاملة هي البعير التي يحمل عليه الطعام والماء . وقيل هي الدابة التي يحمل عليها الطعام والماء من الإبل وغيرها . انظر : لسان العرب مادة ( زمل ) من ٣٢٩ ج ١٣ .

(٤) أظرب و الدارمى على بشر من ١٣٦ ، وقد ذكر محمود أبو رية صاحب كتاب أسوأ على السنة الحمدية في الصفحة ١٦٢ هامش (٤) أن عبد الله بن عرو ( كان قد أصاب زاملتين من كتب أهل الكتاب ، وكان يرويها للناس ( عن النبي ) فجنب الأخذ عنه كثير من آئمه

التابعين ، وكان يقال له : لا تحدثنا عن الزاملتين من ١٦٦ ج ١ فتح البارى ) انتهى ما نقلناه عن أسوأ على السنة الحمدية ومن المجب أن يسمع إنسان مثل هذا الخبر وبصفته لأن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا أصدق الناس لسانا ، وأتقى الآمة قلوبا ، وأخص البرية للرسول صلى الله عليه وسلم ، فلا يعقل أن يكذب أمثال عبد الله بن عرو رضي الله عنهما على رسول الله فيعرو إليه ما سمه من أهل الكتاب . فهو رعت إلى فتح البارى وإذا به - شهد الله - خاليا من عارة أبي رية ، فليس في قول ابن حجر ( عن النبي ) إنما زادها الكتاب من منهـ ١١

فهل تكذيب الصحابة ، والأذناء عليهم ، والإعوال على العلام ، أمثال ابن حجر وغيره من الأمانة العالية ؟ وقد ثبت أنساً سوء نية أبي رية في مواضع كثيرة يظهر بعضها في بحثنا عن أبي هريرة .

ويكفي ابن عزرو فرآ أنه كان أول من دون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذنه وف مختلف أحواله في النعيم والرضا.

كتب ابن عباس (١٣ ق هـ - ٥٦٨).

اشتهر ابن عباس بطلب العلم ودأبه عليه، وكان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل الصحابة ويكتب عنهم، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا له فقال: (اللهم إلهي الحكمة وعلمه التأويل<sup>(١)</sup>)، وعندما توفي ابن عباس ظهرت كتبه، وكانت حل بغير<sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

ويروى أن عبد الله بن عمر (١٠ ق هـ - ٥٧٣) كان إذا خرج إلى السوق نظر في كتبه وقد أكد الرواية أن كتبه هذه كانت في الحديث<sup>(٣)</sup>.

صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري (١٦ ق هـ - ٥٧٨)

يمحتمل أن تكون هذه الصحيفة غير المنسك الصغير الذي أورده مسلم في كتاب الحج<sup>(٤)</sup>، وقد ذكرها ابن سعد في ترجمة مجاهد، وكان يتحدث

(١) الـكتنـة من ٢١٣ ، وراجع طبـه العـام في الجـامـع لـأخـلـاقـ الرـاوـي وـآدـابـ السـامـعـ من ١٤: آـ، وـقـيـدـ المـلمـ من ٩١ - ٩٢ وـ٩٣ـ وـاطـلـ تـرـجـعـهـ فـيـ الفـصـلـ الـأـوـلـ مـنـ الـبابـ الخامسـ مـنـ هـذـاـ الـكتـابـ .

(٢) عن موسى بن عقبة (- ١٤١) صاحب المخازى هل: (وضع عندما ابن كربلا على ابن عباس حل بغير من كتب ابن عباس). انظر طبقات ابن سعد من ٢١٦ ج ٥

(٣) الجامـع لـأخـلـاقـ الرـاوـي وـآدـابـ السـامـعـ من ١٠٠: آـ وـيرـوىـ أنـ ابنـ عمرـ كـرـهـ كـتـابـ الحديثـ ، ثـالـثـ سـمـيدـ بنـ جـبـرـ (٤٥ - ٩٥ـ) كـنـتـ أـسـأـلـ ابنـ عمرـ فـيـ صحـيفـةـ ولوـ عـلـمـ بـهـ

كانـ الـفـيـصـلـ بـيـنـ وـيـهـ . انـظـرـ طـبـقـاتـ ابنـ سـعـدـ مـنـ ١٢٩ـ جـ ٦ـ ، وـرـبـماـ كانـ ابنـ عمرـ يـكـتـبـ

لـنـفـهـ أوـ سـمـجـ بـنـ آـخـرـ .

(٤) انـظـرـ تـمـكـرـةـ اـذـانـاطـ مـنـ ٤١ـ جـ ١ـ .

عنها <sup>(١)</sup> ، وكان التابعى الجليل قتادة بن دعامة السدوسي (- ١١٨ هـ) برفم من قيمة هذه الصحيفة ويقول (لأنما بصحيفة جابر بن عبد الله أحفظ مني سورة البقرة <sup>(٢)</sup> .

وفي رواية : (إنما يحدث قتادة عن صحيفه سليمان اليشكري ، وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله <sup>(٣)</sup> .) ويحتمل أن يكون سليمان اليشكري قد نقل عن جابر صحيحته ، وهو أحد تلاميذه، يروى أن حجر أن سليمان جالس جابرا ، وكتب عنه صحيفه <sup>(٤)</sup> ، ولعل قتادة كان قد روى صحيفه جابر بن عبد الله عن سليمان اليشكري ، فإن أم سليمان قدمنت بكتاب سليمان ، فقرى على ثابت وقتادة وأبي بشر . . . فروعها كلها ، وأما ثابت فروى منها حدثنا واحداً <sup>(٥)</sup> ، فصحيفه جابر كانت مشهورة ، وكتاب سليمان اليشكري عنه كان مشهوراً أيضاً ، ويدعم هذا روايات كثيرة ، منها ماروى عن شعبة أنه كان يرى أن أحاديث أبي سفيان طلحة بن نافع عن جابر إنما هو كتاب سليمان اليشكري <sup>(٦)</sup> وكانت لجابر حلقة في المسجد النبوي يملأ فيها على طلابه الحديث ، فكتب منهم كثيراً أمثل وهب ابن منه ( - ١١٤ هـ <sup>(٧)</sup> ) ، وقد روى أبو الزبير وأبو سفيان والشعبي عن جابر

(١) طبقات ابن سعد من ٤٣٣ - ٥ .

(٢) طبقات ابن سعد من ١ - ٢ قسم ٢ - ٧ .

(٣) القیاس لابن قیم الجوزیة من ١٠٨ .

(٤) أظفار تهذيب التهذيب من ٢١٤ ج ٤ وانظر تقید الملم من ١٠٨ حول كتابه .

(٥) اظفار الكفاية من ٣٥٤ .

(٦) اظفار تهذبة الجرح والمذبحة من ١٤٤ - ١٤٥ .

(٧) اظفار صحيفه هام بن منه من ١٤ . وكان كثير من الثوابين يذهبون إلى جابر رضي الله عنه يكتبون عنه الحديث ، من هذا ماروى عن عبد الله بن محمد بن عقبة قال : كنت اختاف إلى جابر بن عبد الله أنا وأحمد وأبو جعفر . معنا ألواح تكتب فيها : اظظر تقید الملم من ١٠٤ ، وأبو جعفر هو محمد بن علي (- ١١٤ هـ) و محمد هو ابن الحنفية . كما كتب عنه أبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس (- ١٢٦ هـ) كثيراً اظظر : تهذيب التهذيب من ٤٤٠ - ٤٤١ ج ٩ .

وهم قد سمعوا منه وأكثر ما رواه من الصحيفة .<sup>(١)</sup>

ويروى عن عروة بن الزبير (٤٢ - ٩٣ هـ) قوله : (كتبت الحديث ثم محوته ، فوددت أني فديته بما لي وولدي وأني لم أحبه<sup>(٢)</sup>) وربما كتب غيرها ثم احترقت يوم الحرة فحزن عليها ، فكان يقول : (وددت لو أن عندي كتبى بأهلى ومالى<sup>(٣)</sup> ) .

وكان عند خالد بن معدان الكلابي الحصى (- ١٠٤ هـ) مصحف له أرزار وعرا أودع فيه علمه<sup>(٤)</sup> . وكان عند بحير بن سعيد نسخة عن خالد ابن معدن<sup>(٥)</sup> .

وأوصى أبو قلابة (عبد الله بن زيد الجرمي - ١٠٤ هـ) بكتبه لأبيه السختياني (٦٨ - ١٣١ هـ) في بها في عدل راحلة<sup>(٦)</sup> ، ودفع أبيه كراءها بضعة عشر درهما<sup>(٧)</sup> .

وقال الأعمش قال الحسن البصري (٢١ - ١١٠ هـ) إن لنا كتاباً تعااهدنا<sup>(٨)</sup> .

وكان عند محمد الباقر بن علي بن الحسين (٥٦ - ١١٤ هـ) كتب كثيرة

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٢١٤ ج ٢ ، وعرضت على الشعبي صحيفه كتبت عن جابر فقال سمعت هذا كله عن جابر رضي الله عنه . الحديث الفاصل ص ٩١ : ب .

(٢) تقدير الملم ص ٦٠ . ونحوه في الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٧١ ج ١ ، وفق رواية ابن سعد أنها كتب (فه) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٣ ج ٥ .

(٤) انظر تذكرة المفاظ ص ٨٨ ج ١ .

(٥) انظر تذكرة المفاظ ص ١٦٦ ج ١ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٦ ج ٥ وتذكرة المفاظ ص ٨٨ ج ٢ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٧ قسم ٢ ج ٧ .

(٨) انظر الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ٣ . ب ج ٤ كما كانت له كتب حدث ونفعه وكان بعض أصحابه يأخذها فينسخها ثم يردها . انظر طبقات ابن سعد ص ١٢ قسم ٢ ج ٧ .

سمع بعضها منه ابنه جعفر الصادق . وقرأ بعضها<sup>(١)</sup> .

وكان عند مكحول الشامي كتب<sup>(٢)</sup> وعند الحكم بن عتبة<sup>(٣)</sup> ، وكان عند بكير بن عبد الله بن الأشج ( - ١١٧ هـ ) علم المدينة كتب انتقلت إلى ابنه نخرمة بن بكير<sup>(٤)</sup> .

وكان عند قيس بن سعد المكي ( - ١١٧ هـ ) كتاب انتقل إلى حماد بن سلامة ( - ١٦٧ هـ )<sup>(٥)</sup> .

وما لاشك فيه أن العلماء في مطلع القرن المجري الثاني صنفووا كثيراً من الكتب ، وكثرت السكتب بين أيديهم ، حتى بلغت كتب الإمام الزهرى حداً كبيراً ، نقلت بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن سروان ( ٨٨ - ١٢٦ هـ ) من خزانته على الدواب<sup>(٦)</sup> .

وقبل أن نتكلّم عن شيوخ التدوين وانتشاره في مطلع القرن المجري الثاني وعن كتب ومصنفات العلماء آنذاك ، لا بد لنا من أن نتكلّم عن صحيفه همام بن منبه لما لها من أهمية تاريجية في تدوين الحديث .

#### الصحيفه الصحبيجه لهام بن منبه (٤٠ - ١٣١ هـ )<sup>(٧)</sup>

أقى همام بن منبه أحد أعلام النائرين الصحافى الجليل أبو هربة ، وكتب

(١) انظر تهذيب التهذيب من ١٠٤ ج ٢ ، وعمد الباقي أحد الآباء الأنبياء مفتر عنده الإسلامية . انظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٠ ج ٩ وشذرات الذهب من ١٢٩ ج ١ .

(٢) الفهرست لابن النديم ص ٣١٨ .

(٣) اظر تقدمة المرح ولاندبيل ص ١٣٠ .

(٤) اظر تهذيب التهذيب ص ٧٠ - ٧١ ج ١٠ ، وعلوم الحديث ص ١١٠ .

(٥) ذكره أخذ من تهذيب التهذيب من ١٩٠ ج ١ .

(٦) اظر بارج الإسلام الذي من ١٤١ ج ٥ .

(٧) ذكره الدكتور سعيد الحسني أصالح وفاته هرم سنة ( ١٠١ هـ ) اعتقاداً منه على طبقات

عنه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ووجهه في صحيفه أو حرف أطلق عليها اسم (الصحيفه الصحيحة )<sup>(١)</sup> ، وربما سماها بالصحيفه على مثل (الصحيفه الصادقة ) لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم ، وحق له أن يسميه بالصحيفه ، لأنها كتبها عن صحابه خالطاً رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنين ، وروى عنه السكثير .

وقد وصلتنا هذه الصحيفه كاملة ، كما رواها ودونها هام عن أبي هريرة ، فقد عثر على هذه الصحيفه الدكتور المحقق محمد حميد الله في مخطوطتين مئتين في دمشق وبرلين<sup>(٢)</sup> .

وأزداد ثقتنا بصحيفه هام حينما نعلم أن الإمام أحمد قد نقلها بماها في مسنده ، كما نقل الإمام للبغاري عددًا كثيراً من أحاديثها في صحيفه في أبواب شتى<sup>(٣)</sup> .

ولهذه الصحيفه أهمية تاريخية في تدوين الحديث الشريف ، لأنها حججه قاطمة ، ودليل ساطع على أن الحديث النبوي كان قد دون في عصر مبكر (وتصحيح

= ابن سعد ص ٣٩٦ ج ٥ لأنها أقدم المصادر ثم قال في هامش الصفحة ٢٢ من كتابه علوم الحديث ومصطلحه : ( وعند ابن حجر والتوزي وسواهما توفى هام سنة ١٣١ هـ . ولله تصرفه ) .  
لقول ابن سعد (مات سنة احدى أو اثنين وستة) وانظر التصحیحات الملحقة بصحيفه هام من ٢ .  
إلا أن أرجح وفاته سنة (١٣١ هـ) لأن سفيان بن عيينة قال : كنت أتوقع قドوم هام عشر سنين ، وسفيان بن عيينة ولد سنة (١٠٧ هـ) فلا يعقل أن يقول هذا بعد وفاة هام بستون ، ثم إن معراً كان قد أدركه وقد كبر وسقط حاجبياه على عينيه ، فهذا الوصف ينطبق على من سنه أكثر من ستين سنة وهي السن التي ذكرتها وفاتها غير ابن سعد . انظر تهذيب التهذيب من ٦٧ ج ١١ . حيث ذكر إدراكه معمر بن راشد لهمام .

(١) أقدم تدوين في الحديث النبوي صحيفه هام بن مبيه ص ٢٠ عن كشف الظنون .

(٢) راجع صحيفه هام ص ٢١ — ٢٣ حيث وصف الدكتور حميد الله المخطوطتين .

(٣) انظر المراجع السابقة ص ٢٠ .

الخطأ الشائع : أن الحديث لم يدون إلا في أوائل القرن الهجري الثاني<sup>(١)</sup> ، ذلك لأن هاما لقي أبي هريرة - ولا شك أنه كتب عنه - قبل وفاته وقد توفي أبو هريرة سنة (٥٩) للهجرة ففي ذلك أن هذه الوثيقة العلمية قد دونت قبل هذه السنة ، أى في منتصف القرن الهجري الأول ، وقد ثبت لنا أن عبد الله ابن عمرو دون في عهد الرسول صحيحته الصادقة ، وهذا نحن أولاء يثبت لنا تدوين صحيفه هام في منتصف القرن الهجري الأول ، مما يدل على أن العلماء كانوا قد باشروا التدوين فعلاً قبل أمر عمر بن عبد العزيز رحمة الله و كان من الأولى أن تذكر هذه الصحيفه بين كتب أبي هريرة ، لأنها املأوه همام ، إلا أنها فضلنا الكلام عنها هنا لاشتهرها باسمه ، وقد رواها عنه تلميذه معمور بن راشد ثم عبد الرزاق عن معمور ثم هم جرا<sup>(٢)</sup> .

وتضم صحيفه هام هذه (١٣٨) حديثاً وقد ذكر ابن حجر أن هاما سمع من أبي هريرة نحو أربعين و مائة حديث بإسناد واحد<sup>(٣)</sup> ، وهذا يزيدنا ثقفاً بهذه الصحيفه ، لاتفاق عدد ما جاء فيها من الأحاديث وما ذكره العلماء .

\* \* \*

و شاع التدوين في النصف الأول من القرن الهجري الثاني بين العلماء ، حتى أصبح من النادر لا يرى لأحدهم تصنيفاً أو جاماً فيه بعض أبواب في الحديث . وقد سبق أن ذكرت أول من صنف في مختلف البلاد الإسلامية .

و من شارك في التصنيف أو وجد عنده كتب في تلك الحقبة يحيى بن أبي كثير

(١) علوم الحديث ومصطلحه الدكتور صبيح الصالح ص ٢٢ .

(٢) انظر صحيفه هام بن منه من مطبعة ٢٠ .

(٣) تهذيب التهذيب ٦٧ ج ١١ .

(١) - ١٢٩هـ . معاصر الإمام الزهرى . وكان عند محمد بن سوقه (٢) كتاب ، وكان عند زيد بن أسلم (٣) كتاب في التفسير لعل فيه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عند موسى ابن عقبة (٤) أحاديث لنافع مولى ابن عمر مكتوبة في حيفة . وكان للأشعث بن عبد الملك الحرانى (٥) كتاب انتقل إلى سليمان صاحب البصرى . وقد كتب عقيل بن خالد بن عقيل (٦) حديثاً كثيراً عن الزهرى ، وكان أعلم الناس بمحدثه . وكان ليحيى بن سعيد الأنصارى (٧) كتاب انتقل إلى حاد بن زيد .

وكتب عوف بن أبي جبilla العبدى (٨) أطراف الحديث عن الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت هذه الأطراف بعد ذلك عند بحبي بن سعيد القطان (٩) - ١٢٠هـ . وكان عند جمفر الصادق بن محمد الباقر (١٠) - ٨٠هـ رسائل وأحاديث ونسخ ، وكان من ثقات المحدثين ، وكان ليونس بن يزيد بن أبي النجاد (١١) - ١٥٢هـ

(١) انظر معرفة علوم الحديث من ١١٠ والحديث الفاصل من ٩٤ وفي رواية أنه توفى سنة ١٣٢هـ في الياءة انظر من ١٥٦ منه .

(٢) انظر تقدمة الجرح والتعديل من ٧٥ وتهذيب التهذيب من ١٠ ج ٢ هـ ٩ وفيهم من المرجع الأول أن منسور بن المتندر كفانا أيضاً .

(٣) انظر تذكرة الحفاظ من ١٢٤ ج ١ وتهذيب التهذيب من ٣٩٥ ج ٣ .

(٤) انظر السكافية من ٢٦٦ .

(٥) انظر الحديث الفاصل من ١٣٦ : ب

(٦) انظر تذكرة الحفاظ من ١٥٢ ج ١ .

(٧) انظر تقدمة الجرح والتعديل من ١٧٨ .

(٨) انظر تهذيب التهذيب من ١٦٧ ج ٨ .

(٩) انظر تقدمة الجرح والتعديل من ٢٣٦ .

(١٠) انظر تهذيب التهذيب من ١٠٤ ج ٢ .

كتاب شهد له ابن المبارك بالصحة<sup>(١)</sup> ، وكان عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة المسعودي ( - ١٦٠هـ) كتب أتى بها شعبة من بغداد<sup>(٢)</sup> ، وكان ازائده بن قدامة ( - ١٦١هـ) كتب عرضها على سفيان الثوري ، <sup>(٣)</sup> وقد كان زائدة نظيرأً لشعبة بن الحجاج . <sup>(٤)</sup> وكان لسفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١هـ) كتب كثيرة منها في الحديث (الجامع الكبير) و (الجامع الصغير<sup>(٥)</sup>) . وقال ابن المبارك : ابراهيم بن طهمان ( - ١٦٣هـ) والسكري يعني ابا حزنة ( - ١٦٧هـ) صححا الكتب<sup>(٦)</sup> .

وكان لشعبة بن الحجاج ( - ١٦٠هـ) كتاب الفرائب في الحديث<sup>(٧)</sup> ، وكان عبد العزيز بن عبد الله الماجشون ( - ١٦٤هـ) كتب مصنفة رواها عنه ابن وهب<sup>(٨)</sup> ، وكان عبد الله بن عبد الله بن أوبيس ( - ١٦٩هـ) - ابن عم مالك وصهره على أخته - كتب أنتبه إلى ابنه اسماعيل<sup>(٩)</sup> . وأوصى سليمان بن بلال ( - ١٧٢هـ) بكنته إلى عبد العزيز بن أبي حازم<sup>(١٠)</sup> .

(١) انظر تهذيب التهذيب من ٤٥٠ ج ١١ ، وتقديمة المروح والمتعديل من ٢٢٢ . وكان يكتب عن الزهرى . انظر تقدمة المروح والمتعديل من ٢٠٥ .

(٢) انظر تقدمة المروح والمتعديل من ١٤٥ .  
(٣) المروح ٤٤١-٤٤٢ ج ٨٠ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ من ٢٠٠ ج ١ .

(٥) انظر تهبرست لابن النديم من ٣١٥ .

(٦) تقدمة المروح والمتعديل من ٢٧٠ .

(٧) انظر الرسالة المستطرفة من ٨٥ .

(٨) انظر تهذيب التهذيب من ٣٤٤ ج ١ قال ابن وهب : (جعجع ستة (١٤٨هـ) وصالح بصريح لايتح لباب - إلى أخيه - إلا مالك وعبد العزيز بن أبي سلمة) وكان صاحب ستة ، وقد كتب عنه أهل بغداد . نفس المروح .

(٩) انظر تهذيب التهذيب من ٢٨٠ ج ٥ .

(١٠) انظر الامامة من ١٠٩ ج ٧ . (١١) انظر تذكرة الحفاظ من ٤٤٢ ج ١ .

ومن الجدير بالذكر أنَّه كان لعلى بن هبيرة ( - ١٧٤ هـ ) محدث الديار المصرية كتب كثيرة ، احترقت سنة ( ١٦٩ هـ ) وكانت كتبه صححة <sup>(١)</sup> ، ولابن هبيرة صحيفة في الحديث تعمقها من أقدم مجموعات الحديث ، وهي موجودة ضمن مجموعة أوراق البردي ( بهيدلبرج <sup>(٢)</sup> ) ، وكان لبيث بن سعد ( ٩٤ - ١٧٥ هـ ) شيخ الديار المصرية وعالمها تصانيف كثيرة <sup>(٣)</sup> .

ولدينا كثير من أخبار المصنفات والمصنفين إلا أنَّ المقام يضيق بذكرها ، ويكتفى دليلاً على كثرة هذه المصنفات في نهاية القرن الثاني ، أنَّ على بن عبد الله المديني ( ١٦١ - ٥٢٣٤ ) صنف في مختلف أبواب الحديث ورجاله وغيريه وشاده وعلله نيفاً ومائة مصنف ، ذكر منها محمد بن صالح الماشي نيفاً وخمسة وعشرين مصنفاً ، وكلَّ كتاب في عدة أجزاء بلغ بعضها ثلاثين جزءاً <sup>(٤)</sup> .

هكذا ساهم علماء المسلمين في حفظ الحديث في صدورهم وفي كتبهم ،صدق على بن المديني حين قال : نظرت فإذا الإسناد يدور على سنة ، فلأهل المدينة ابن شهاب ( - ٥١٤ هـ ) ، وأهل مكة عمرو بن دينار ( ٤٦ - ١٢٦ هـ ) <sup>(٥)</sup> ، وأهل البصرة قتادة بن دعامة السدوسي ( - ١١٧ هـ ) ، ويحيى بن أبي كثير

(١) انظر تذكرة المحفوظ من ج ٢٢٠ ص ٢٢٠ ، قال الإمام أبُدُّ : ما كان محدث مصر إلا ابن هبيرة . وبهود عدم احتجاج البخاري وسمى به إلا في المتاببات لاحتراق كتبه . انظر تذكرة المحفوظ من ج ٢٢٠ ص ٢٢٠ .

(٢) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي من ١١٨ .

(٣) انظر تذكرة المحفوظ من ج ٢٠٩ .

(٤) انظر الجامع للأخلاق الرواى وأداب السامِع من ١٩٤ ، وليس في هذا مبالغة ، لأنَّ بعض الأجزاء لا تتجاوز وربات . كما لا ينبع هذا بالنسبة لابن المديني إمام عصره الذي كان يحمله الإمام أبُدُّ وبحترمه لسمّ مكانته وسمة علمه . انظر نقدمة المترجم والمعدل من ٣١٩ .

(٥) كان يحبنا وذيها قال فيه شعبية : ما رأيت أثنت في الحديث منه انظر : تاريخ الإسلام للذهبي ص ١١٤ ج ٥ وتهذيب التهذيب من ج ٣٠ .

( - ١٢٩ م<sup>(١)</sup> ، ولأهل الكوفة أبو إسحاق هزو بن عبد الله السعدي  
 ( - ١٢٧ م<sup>(٢)</sup> ، وسلیمان بن مهران الأعش (٦١ - ١٤٨ م<sup>(٣)</sup> ) . قال  
 علی : نم صار علم هؤلاء الستة إلى أصحاب الأصناف<sup>(٤)</sup> .

\* \* \*

(١) ذكر الراهنمرizi وفاته في الميائة سنة (١٣٢ م) . وما أثبته عن تذكرة الحفاظ  
 من ١٢١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب من ٢٦٨ ج ١١ .

(٢) وهو من أعلام التابعين الثقات كان إمام الكوفة وشيخها في حصره أدرك عليا رضي  
 الله عنه ، ويروى أنه سمع من (٢٨) صحابيا ، اظر تاريخ الإسلام للذهبي من ١١٦ ج ٥٥  
 وتهذيب التهذيب من ٦٣ ج ٨ .

(٣) اظر الحديث الفاصل من ١٥٦ ج ٢ - ب ، وكتاب البرج والتعديل من ١٢٩ و ٣٤ .

## الفصل الثالث

### أراء في التدوين ..

١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا (١٢٨٢ - ١٣٥٤) :

قال الإمام محمد رشيد رضا : (لعل أول من كتب الحديث وغيره من التابعين في القرن الأول ، وجعل ما كتبه مصنفاً بجوعا هو خالد بن معدان الحصى ، روى عنه أنه ألقى سبعين صحابياً قال في تذكرة الحفاظ وقال تحيير : ما رأيت أحداً ألزم للعلم منه ، وكان علمه في مصحف له أذرار وعرا ) ثم قال : خالد بن معدان جمع عمله في مصنف واحد جعل له وقاية لها أذرار وعرا نسكيها لثلا يقع شيء من تلك الصحف ، وكان ذلك في القرن الأول ، فإنه مات سنة ١٠٣ هـ أو سنة ١٠٤ هـ ، ولكن المشهور أن أول من كتب الحديث ابن شهاب الزهرى القرشى ، ولعل سبب ذلك أخذ أسراء بي أمية عنه<sup>(١)</sup> .

بعد أن رأينا موقف العلماء من الكتابة خلال القرن الأول المجرى وفي النصف الأول من القرن الثاني ، وبعد أن وجدنا أدلة علمية قاطعة تثبت وقوع التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين — بعد هذا لا يكمنا أن نقبل رأى الأستاذ الإمام ، وذلك من تناقضين :

(١) مجلة المدار من ٢٠ ج ٢٠

الأولى إذا اعتبرنا التدوين الشخصي الخاص بكل عالم - فإن كثيرين من الصحابة والتابعين سبقوا خالدا في هذا المضمار، وحافظوا على ما كتبوا، فابن عمرو حفظ صحفه في صندوق له حق، وغيره في كراديس دفاتر، كهمام بن منبه وابن شهاب، ف مجرد وجود علم خالد ابن معدان في مصحف له أزدار لا يمكن لأن يكون أول من دون الحديث في عصره .

والناحية الثانية إذا اعتبرنا التدوين الرسمي للحديث استجابة لرغبة عمر بن عبد العزيز فقد سبق خالدا إلى التدوين أبو بكر بن حزم وابن شهاب الزهرى، وقد ثبت أن ابن شهاب كتب لعمر الحديث في دفتر وزعت على كل أرض له عليها سلطان، خالد لم يكن أول من صنف، سواء كان هذا التصنيف خاصاً أم رسمياً . فهناك من سقه في جمع الحديث، وبعكتنا أن نعتبر صحف خالد من أولى الصحف التي ضممت علمه في ذلك القرن .

وإذا كان المشهور أن ابن شهاب الزهرى أول من كتب الحديث - فإن هذا محول على تففيذه أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، لا لأن النساء بني أمية أخذوا عنه ، لأن أخذ النساء عنه لا يؤثر في الأدلة الأخرى التي ثبتت استجابةه لأمر الخليفة وتدوينه الحديث في دفاتر . وقد أسلفنا أنه كان قد كتب كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في أيام طلبه العلم . وهذا يدل على أسبقية ابن شهاب على غيره في التدوين ومع هذا فهناك من دون قبه - بشكل غير رسمي - وحفظ علمه في صحف واعتنى بصحفه وحرص عليها من الصناع . فقد ثبت لدينا مما سبق أن كثيراً قبل ابن شهاب وقبل خالد بن معدان كتبوا الحديث وحافظوا في كل ما تيسر

لديهم من وسائل ، رغبة منهم في حفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الضياع أو التحريف .

## ٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث :

(١) قال المراجع الدينى الأكبر السيد حسن الصدر (١٢٧٢ - ١٣٥٤):

(وقد وهم الحافظ الجلال السيوطي في كتابه تدريب الرواى ، حيث زعم أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة . قال : وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع في رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز بأمره ، ففي صحيح البخارى في أبواب العلم : وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم . . . قال في فتح البازى ، يستفاد من هذا ابتداء تدوين الحديث النبوى ، ثم أفاد أن أول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب أنهى ما في تدريب الرواى . قلت « السيد حسن الصدر » : كانت خلافة عمر ابن عبد العزيز سنتين وخمسة أشهر مبدؤها عاشر صفر سنة عمان أو تسع وتسعين ومات سنة إحدى ومائة تسعين أو لست ملين وقيل لعشر بقى من دجى ، ولم يُورخ زمان أمره ولا نقل امثاله بتدوين الحديث في زمانه ، والذى ذكره الحافظ ابن حجر من باب الحدس والاعتبار ، لا عن نقل العمل بأمره بالعيان ، ولو كان له عند أهل العلم بالحديث أثر بالعيان لما نصوا أن الإفراد الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين ، كما اعترف به شيخ الإسلام وغيره . . . قال « ابن حجر » : إلى أن رأى بعض الأئمة أن تفرد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وذلك في رأس المائتين وعدد جماعة . . . وكذلك الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ نص أن أول زمن التصنification وتدوين السنن وتأليف الفروع - بعد انفراض دولة بني أمية وتحول الدولة إلى بني

العباس . . . ولا يقاس بالذهبى غيره في الخبرة بالتواريخ في أمثال هذه الأمور ، فلم يذكر ما ذكره السيوطي ، بل كل من كتب في الأوائل من علماء السنة لم يذكره . اللهم إلا أن يقال باستبعاد عدم الأخذ بقول مثل عمر بن عبد العزيز فلله جمع بعده فلا يكون الحكم بجمعه في رأس المائة من القول السديد الحق ، عصمنا الله تعالى من التسرع في القول<sup>(١)</sup> .

أقول إن ما ذكره السيوطي ليس وهو بل حقيقة علمية ، كما تبين لنا من البحث

وأما قصر مدة خلافة عمر بن عبد العزيز ، وعدم تأريخ زمن أمره فإنه لا ينافي استجابة العلماء لأمر الخليفة . وأما أنه لم ينقل هذا ناقل فهذا حكم ينافق الدليل ، فقد كثُر الناقلون ، وذهب ابن عبد البر على أن ابن شهاب امتنل لأمر الخليفة وكتب الحديث في دفتر ، وبعث الخليفة إلى كل أرض له عليها سلطان دفتر<sup>(٢)</sup> ، ولم يكن ما ذكره ابن حجر من باب الحدس والتخيين ، ثم إن ما ذكره علماء الحديث من أن إفراد تدوين الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين — لا ينافي فقط تدوينه استجابة لأمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، ونحن لاشك في أن بعض المدونات الأولى في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة كانت حالية من فتاوى الصحابة ، وأقوى دليل على هذا الصحيفـة الصادقة ، والصحيفـة الصحيحة ، وإن كان بعض المصنفـين قد كتب عمل الصحابة ، وفتاوـام إلى جانب الحديث ، فهذا لا ينافي كونهم دونوا الحديث على رأس المائة الأولى وقبلها .

(١) أساس علوم الشيعة ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٢) انظر جامع بين العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

وأنت شهاده بما ذكره الحافظ النعوي في تذكرة المخاتل لابن الجوزي فنما ، لأن  
الحافظ النعوي نحصر الحاله في القرن الأول ، ولم يدرس التدوين دراسة موضوعية  
تفصيلية ، ومع هذا نراه يذكر في تراجم من صحف من العلماء أنهم أول من  
صنفوها في بلادهم . وليس من المفروض على النعوي أن يفصل في التدوين لأن  
تذكريته في رجال الحديث ، لا في علم الحديث ومصطلحه .

ولما أن أحداً من الأوائل الذين كتبوا في الحديث وعلومه – لم يذكر  
ما ذكره الجلال السيوطي ، فهذا مردود بما كشف عنه بمحاجنا ، فقد ذكر ذلك  
الراهنمرizi ، وبين سبب كراهة من كرهه لكتابه في الصدر الأول ، وجمع بين  
أحاديث السباح بالكتاب والنهي عنها . وإذا كان الراهنمرizi لم ينقل إلينا  
الفصل كالسيوطى حرفيًا فقد ذكر ما يفهم منه أن بعض العلماء كانوا قد دونوا  
في القرن الأول ،<sup>(١)</sup> كما بين اهتمام عمر بن عبد العزيز بنشر السنة والمخاتلة  
عليها<sup>(٢)</sup> ، ووضع الخطيب البغدادى كتابه (تقدير العلم) لعرض سير التدوين  
في العصر الأول ، وبين كثيراً مما خفى على الناس ، وأثبتت أن بعض طلاب  
العلم وأهله قد مارسوا التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده .  
وروى أبو عبيدة القاسم بن سلام (١٥٧ - ٢٢٤ هـ) بسنده عن محمد بن  
عبد الرحمن الأنصاري ، قال : (إلا استخلف عمر بن عبد العزيز أرسل إلى  
المدينه يلتسم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقهات وكتاب  
عمر بن الخطاب . . . . فقسخا له<sup>(٣)</sup>) ، فما أظن بعد هذا أن يدعى  
إنسان أن أمر عمر بن عبد العزيز لم ينفذ أو لم يؤخذ به ، فما ذهب إليه علماء

(١) انظر الحديث المأصل ص ٧١ - آ : ٧١ : ب .

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٥٣ - آ .

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

ال الحديث من أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة الأولى ليس من باب الحدس والتسرع بالقول . وبحمل قوله هذا على التدوين الرسمي الذي تبنّيه الدولة ، أما التدوين الشخصي والفردي فسكان منذ عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

بعد ما ذكره السيد حسن الصدر قال : ( إذا عرفت هذا فاعلم أن الشيعة أول من تقدم في جمع الآثار والأخبار ، في عصر خلفاء النبي الخاتم عليه وعليهم الصلاة والسلام ، اقتدوا بإمامهم أمير المؤمنين عليه السلام ) . ثم ذكر كتاباً أ牟ى رضي الله عنه كان عظيماً مدرجاً ، وذكر صحيحته العادة بسيفه ، ثم ذكر كتاباً لأبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه « كتاب السنن والأحكام والقضايا » وقد توفي أبو رافع في أول خلافة على رضي الله عنه ، قال السيد حسن الصدر : ( وأول خلافة على أمير المؤمنين سنة خمس وثلاثين من الهجرة ، فلا أقدم من أبي رافع في التأليف بالضرورة )<sup>(١)</sup> .

أقول : إذا صح هذا الخبر فإن أبا رافع يكون من دون في عصر الصحابة ، وقد سبقه عبد الله بن عمرو الذي كتب في عهده صلى الله عليه وسلم . وإذا صح هذا الخبر وكان كتابه مرتباً على الأبواب : ( الصلاة والصيام والحج و الزكاة والقضايا )

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام من ٢٧٩ - ٢٨٠ . وقد نقل عن الشيخ أبي العباس البجاني ما ذكره عن أبي رافع . ثم قال السيد حسن الصدر : وأول من صنف في الآثار بولاية أبو عبد الله سليمان الفارسي ( ر ) . . . وأول من صنف الحديث والأثار بعد المؤمنين أبو ذر الغفارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله كتاب المخطبة يشرح فيها الأمور بعد النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الشيخ أبو جعفر الطوسي في الفهرست . ثم يذكر كتاباً لسيد الله بن أبي رافع في قضايا أمير المؤمنين وكذا تمهيدة من شهد مع أمير المؤمنين الجل وصيفه والثبروانى من الصحابة ، تم ذكر بعض أخبار كتاب أشخاص طمن فيه أهل السنة كالحارث بن عبد الله الأعور الهمدانى ، أو أحبار كتب لم تثبت عدد أهيل السنة . اظر تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام من ٢٨٢ وما بعدها .

كما ذكر السيد حسن الصدر ، كان لأبي رافع شرف الأولوية في التأييف لافي  
التدوين ، وحدها لاتحملنا على أن ننفي مائتة تاريخيا من أخبار التدوين في  
عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز .

(ب) مادمنا في موضوع الشيعة والتدوين ، فلا بد من أن تتناول بالبحث  
أصلا من أصول الزيدية ، يعود تدوينه إلى مطلع القرن الثاني ، وهذا الأصل  
هو « مجموع الإمام زيد » وتتناول هذا الكتاب في ثلاثة نقاط ، وهي التعريف  
بصاحب المجموع ، والتعريف براويه ، ثم المجموع ذاته .

١ - الإمام زيد : هو زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي  
بن أبي طالب رضي الله عنهم جمِيعاً . ولد الإمام زيد حول سنة (٤٨٠) ،  
ونشأ في أسرة معروفة بالعلم والجهاد ، فقد تلقى العلم على أبيه ثم أخذ عن  
أخيه محمد الباقر الذي شهد له العلامة بالمرزلة العلمية الرفيعة ، كما سمع من كبار  
التابعين في المدينة وكان يتنقل بين الحجاز وال العراق ، ونضج الإمام زيد  
حتى شهد أهل العلم بفضله وعلمه ، سئل جعفر الصادق عن عمه زيد ، فقال :  
كان والله أقربنا لكتاب الله ، وأفقهنا في دين الله ، وأوصلنا للرحم ، والله  
ما ترثكَ فيما الدنيا ولا الآخرة مثله . وقال الشعبي : ما ولدت النساء أفضل من زيد  
ابن علي ولا أفقه ولا أشجع ولا أزهد ، سئل الباقر عن أخيه زيد ، فقال : إن  
زيداً أعطى من العلم بسطة <sup>(١)</sup> .

ولزيد مع هشام بن عبد الملك وولاته أخبار كثيرة تذكر إيجارهم له  
واضطراره إلى الخروج على الخليفة ، ومن هذا ما ذكره ابن العاد الحنبلي أنه دخل  
يوماً على هشام بن عبد الملك ، فقال له : (أنت الذي تنازعك نفسك في الخلافة

(١) انظر مقدمة مسند زيد وترجمته من ٢ وما بعدها .

وأنت ابن أمة ! فأجابه بقوله : إن الأمهات لا يُعدن بالرجال عن الفضائل ، وقد كانت أم إسماعيل أمّة لأم إسحاق ، صلى الله عليهما ، فلم يمنعه ذلك من أن ابنته الله نبياً ، وجعله للعرب أباً ، وأخرج من صلبه خير البشر محمدًا صلى الله عليهم وسلم أتفقول لي كذا وأنا ابن فاطمة وابن على<sup>(١)</sup> ) وقام ينشد شعراً وخرج في السكونة وبابيه من أهلها خمسة عشر ألف رجل ، ثم تفرقوا عنه ليلة خرج سوئ ثلائة رجال ، ولما قتل أرسل برأسه إلى الشام ثم إلى المدينة ، وكان ذلك سنة<sup>(٢)</sup> .

وللإمام زيد المند المسمى الجموع الفقيه . وله الجموع الحديني ، وقد جمعهما<sup>(٣)</sup> عمرو بن خالد الواسطي . وله أيضاً تفسير الغريب من القرآن ، وثبيت الإمامة ومنسك الحج<sup>(٤)</sup> .

٢ - أما راوي الجموع ، فهو أبو خالد عمرو بن خالد الواسطي الماشي بالولاء الكوفي ، روى بجموع الإمام زيد الحديني والفقهي ، قال : صحبت الإمام زيداً فأخذت عنه الحديث إلا وقد سمعته مرة أو مرتين أو ثلاثة أو أربعاً أو خمساً أو أكثر من ذلك ، وما رأيت هاشمياً مثل زيد بن علي ، فلذلك اخترت صحبيته على جميع الناس<sup>(٥)</sup> . وتوفى بعد العشر الخامسة من المائة الثانية من المجرة .

وقد اختلف في أبي خالد ، قبل الزيدية روايته ، وفي هذا يقول القاسم

(١) شذرات الذهب من ١٥٧ ج ١ ، واظر : الإمام زيد لأبي زمرة من ٤٢ - ٦٦ .

(٢) اظر شذرات الذهب من ١٥٧ ج ١ ، والإمام زيد من ٤٤ - ٦٦ .

(٣) اظر الإمام زيد لأبي زمرة من ٢٣٢ .

(٤) اظر مقدمة مستند زيد (المجموع) صفحه ٤ - ٥ .

(٥) اظر المرجع السابق من ٢٦ والروض الصير من ٢٨ ج ١ .

ابن عبد العزيز : ( وعرو بن خالد الواسطي أبو خالد ، حَدَثَ عَنْهُ التَّقَاتُ ، وَهُوَ كَثِيرُ الْمَلَازِمَةِ لِزَيْدَ بْنِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ الَّذِي أَخَذَ عَنْهُ أَكْثَرَ الزَّبْدِيَّةِ مَذْهَبَ زَيْدَ بْنِ عَلَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَرَجَحُوا رَوَايَتَهُ عَلَى رَوَايَةِ غَيْرِهِ<sup>(١)</sup> . )  
 وجراه الإمامية<sup>(٢)</sup> وغيرهم . وقد فند شارح المجموع طعون الجارحين لعمرو ، وبين أقوال العلماء فيه ، وانتهى إلى أن كل ما وجه إليه لا يؤثر في عدالته<sup>(٣)</sup> ، وكذلك فند فضيلة الأمجاد محمد أبو زهرة الطعون وناقشها ووازن آراء العلماء ، وانتهى إلى أن أوجه قبول رواية أبي خالد أرجح من أوجه الطعن<sup>(٤)</sup> .

٣ - المجموع : واحتَلَّ في المجموع ذاته : هل وضعه الإمام زيد ورتبه كما هو عليه الآن وأملأه على طلابه أم أن هذا عمل أبي خالد ؟ فأبو خالد نفسه يحيب لم Ibrahim ibn al-Zirqan الذي سأله : كيف سمعت هذا الكتاب عن زيد ابن علي ؟ فيقول : ( سمعته منه في كتاب معه قد وطأه وجمعه ، فما بقي من أصحاب زيد بن علي ممن سمعه معه إلا قتل غيري<sup>(٥)</sup> ) إلا أن الإمام محمد بن المظفر عزيزاً ، لقلة ضبطه في الكتاب الجامع إلا ما عني بجمعه أبو خالد ، فإنه جمع مجموعين اتفقين ، أحدهما في الأخبار ، والآخر في الفقه<sup>(٦)</sup> ) ويسكن الجمع بين

(١) الروض النضير ص ٢٨ ج ١ .

(٢) الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٣ .

(٣) انظر الروض النضير ص ٢٥ - ٤٧ ج ١ وشارح المجموع العلامة شرف الدين بن الحسين البني ، وكان عرضه لذلك فيما تحدى مراجعته .

(٤) انظر الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٥ - ٢٥٨ .

(٥) الروض النضير ص ٢٨ ج ١ .

(٦) الرجع السابق ص ١٢٢ .

الخبرين بأن أبا خالد قد كتب عن الإمام زيد الحديث والفقه وسمع منه ، فرب ذلك في جموعين . ولا رى هذا بسيدةً فقط ، لأن أبا خالد حب زيدا بالمدينة قبل قدومه السكوفة خمس سنين ، كان يقيم عنده في كل سنة أشهراً كثيرة (١) ، وكان عصر الإمام زيد عصر طلائع التصنيف ، ومع هذا لا يمكننا أن نقطع بأن المجموع كما هو عليا الآن جمماً وترتيباً من تصنيف الإمام زيد ، لأن الدارس لمن المجموع يرى كثيراً من الحديث يرويه أبو خالد ثالثاً (حدثي زيد بن على) ، وفي الفقه يقول : قال زيد بن على ، مما يدل على أن أبا خالد تلقى هذا مشافهة عن الإمام زيد . وهذا لا يمنع أن يحمل الإمام بعض علمه في كتاب . سواء أملأ على طلابه أم لم يمل ، يرجح عندي أن أبا خالد كتب عن الإمام الحديث والفقه ، ثم رتب ذلك في جموعين وكل هذا لا يؤثر في صحة نسبة المجموع إلى زيد بن على .

وعلى هذا يكون المجموع من أهم الوثائق التاريخية التي ثبتت ابتداء التصنيف والتأليف في أوائل القرن الثاني الهجري . بعد أن استنتجنا هذا من خلال عرضنا لصنفات وبجاميع العلماء من غير أن نرى نموذجاً مادياً يمثل أولى تلك المصنفات . ألاهم إلا موطاً الإمام مالك الذي أنهى من تأليفه قبل منتصف القرن الهجري الثاني ، فيكون المجموع قد صنف قبله ب نحو ثلاثين سنة .

من الواضح أن المجموع المطبوع جمع بين الفقه والحديث ، فهو يضم المجموعين الفقهي والحدفي ولكنهما ليسا منفصلين ، فرى أبا خالد يروى في الباب الواحد أحاديث مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأثاراً عن علي رضي الله عنه ، وفقة الإمام زيد رحمه الله .

(١) انظر الروض النصير س ٢٨ ج ١

وقد ضم المجموع (٢٢٨) حديثاً مرسوحاً إلى النبي عليه الصلاة والسلام ،  
ومن الأخبار الملوية (٣٢٠) خبراً ، وعن الحسين خبرين فقط <sup>(١)</sup> .

وقد رتب المجموع ترتيباً فقهياً ، ففيه كتاب الطهارة ، وكتاب الصلاة ،  
وكتاب الجنائز ، وكتاب الزكاة ، وكتاب الصيام ، وكتاب الحج ، وكتاب  
البيوع . . . ورتب كل كتاب على أبواب مختلفة ، ويفتح كل باب بحديث  
الباب بسنته المرفوع إلى الرسول السليم عليه الصلاة والسلام أو الموقوف  
على الإمام على رضي الله عنه . وأسأعرض بعض المذاجر لنقف على  
حقيقة المجموع .

#### (١) من باب ما ينبغي أن يختبئ في الصلاة :

قال : ( حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام قال :  
أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يبعث بلعيته في الصلاة فقال :  
« أما هذا فلو خشع قلبه لخشمت جوارحه » ، وقال زيد بن علي عليه السلام :  
إذا دخلت في الصلاة فلا تخفى يميناً ولا شملاً ، ولا تعبث بالحصى ، ولا ترفع  
أصابعك ولا تتفتض أناملك ، ولا تنسع جيوبك حتى تخرغ من الصلاة <sup>(٢)</sup> ) .

#### (ب) من كتاب البيوع ، باب السكب من اليد :

قال : ( حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام  
قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ،  
أي السكب أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « عمل الرجل بيده ،  
وكل بيم مبرور ، فإن الله يحب المؤمن المحترف ، ومن كدد على عياله كان كالمحاجد  
في سبيل الله عز وجل » .

(١) أهلن برواية محدث زيد بن سعيد . (٢) محدث الإمام زيد بن عبد الله .

حدى زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام ، قال : من طلب  
الدنيا حلالاً امطأ على والد أو ولد أو زوجة ، بعثه الله تعالى ووجهه على صورة  
القمر ليلة البدر<sup>(١)</sup> .

### ٣ - رأى في الندوتين الرسمى :

لقد تبين لي أثناء البحث في موضوع ندوتين السنة ، وخاصة في دراسة  
رجال الحديث في عصر الصحابة والتابعين – أن أمير مصر عبد العزيز بن  
سروان بن الحكم الأموي ( - ٨٥ هـ ) . قد حاول جمع حديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، وقد روى هذا إمام الديار المصرية ومحدثها الليث بن  
سعد ، فقال : ( حدى زيد بن أبي حبيب أن عبد العزيز بن سروان كتب  
إلى كثير بن مرة الحضرمي – وكان قد أدرك بمحض سبعين بدرىاً من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم – قال ليث : وكان بسم الجناد المقدم ، قال :  
فكتب إليه أن يكتب إليه بما سمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
من أحاديثهم إلا حديث أبي هريرة فإنه عندنا<sup>(٢)</sup> ) ، لم يطلب حديث أبي هريرة  
لأنه كان عنده وكان قد سمه عبد العزيز بن سروان من أبي هريرة<sup>(٣)</sup> . لقد  
طلب أمير مصر كتابة حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام من إمام حمص  
وعلمه الذى كان طلباً للعلم حافظاً ثقة<sup>(٤)</sup> . وقد كان هذا الطلب أثناء  
أمانته على مصر بين سنة ( ٦٥ - ٨٥ ) هجرية ، ويكوننا أن نجد هذا بحد

(١) مسند الإمام زيد ص ١٠٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٥٢ قسم ٢ ج ٧ وتهذيب التهذيب من ٤٢٩ ج ٨ واظر سير  
أعلام النبلاء مخطوط ص ١٤٥ قسم ٢ ج ٤ .

(٣) اظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٦ ج ٦ .

(٤) انظر تذكرة الخطاط ص ٤٩ ج ١ .

أقرب إلى الحقيقة إذا عرفنا أن كثير بن مررة توفي بين سنة (٧٠ و ٨٠<sup>(١)</sup>) للهجرة ، فلو فرضنا أنه توفي سنة (٧٥٥) فمعنى هذا أن طلب الأمير كان قبل هذه السنة ، والراجح عندي أن طلب الأمير عبد العزيز ، كان في السنين الأولى من إمارته ، لما عرف عنه من حب للعلم وأهله ، وتقان في خدمة الدين<sup>(٢)</sup> . إلا أن المصادر لم تخربنا عن امتداد كثير بن مررة للأمير . فنقف أمام هذا الخبر التاريخي متسائلين : ترى هل كتب كثير للأمير ماطلب منه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وإذا كتب إليه فما مقدار ما كتبه ؟ وعن أي الصحابة كتب إليه ؟ ثم إلى من آلت تلك الصحف أو الدفاتر المدونة ؟ كل هذه الأسئلة تعرض أمامنا ، وتحتاج إلى بحث وتنقيب ، وربما يكشف لنا التاريخ عن خبايا تراثنا الإسلامي العظيم . نحيب عن هذه الأسئلة على ضوء ما لدينا من

إن مانعرفه من عناية هؤلاء بالحديث يرجح عندنا أن يستجيب كثير بن مرة لطلب الأمير ، ولو ظن الأمير عبد العزيز امتناع علم حسن عن إجابته ما كتب إليه ، مما يرجح عندى أن كثيراً تلقى رسالة الأمير وأجابه إلى طلبه ، لما عرف عن كثير من نشاط على عظيم ، ومن الصعب في هذا المجال أن تقدر مقدار ما كتب كثير ، لأن المراجع لم تنقص على شيءٍ من هذا<sup>(3)</sup> ، فأرجو

<sup>١)</sup> انظر تهذيب المذهب ج ٤٢٩ ص ٨

(٤) أstrar النجوم الظاهرة في ملوك مصر والقاهرة س ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ج ١ ، دولة مصر

(٢) لأن التاريخ الأموي دون في عهد الدولة العباسية وقد اهتم المؤرخون بالمصادر <sup>الكتبى</sup> <sup>الكبرى</sup> وبالخلافة والخطوط الغرستة من حياة الأمراء . وكانت كثيرة من مزاج الأمويين تضم أو تصغر تعيناً مع سياسة العباسين الذين لا يرسمون التحدث بعفاخر من قبلهم . انظر : أضواء على التاريخ الإسلامي ص ٨٥ . ونعني لانشك بوجود مؤرخين منصفين نرجو أن نجد عندم فيما بعد ما يروى خلطنا في هذه المقطة .

العلمى الصحيح .

ونقول الآن بعد هذا الخبر : إذا ثبتت استجابة كثير بن مرة لطلب أمير مصر . فيعني هذا أن بعض الحديث النبوى قد دون رسميًا في منتصف العقد المجرى الثامن قبل انتصاء القرن الأول . وعلى أية حال ، فإن اهتمام أمير مصر بمحديث رسول الله عليه الصلاة والسلام وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار جنبًا إلى جنب مع الحفظ ، ولم يتأخر قط إلى عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فيكون شرف المساهمة في تدوين الحديث ، قد كفل الوالد الأمير والابن الخليفة البار ، ويكون لهما جميًعاً شرف العمل لحفظ الحديث وتدوينه رسميًّا .

وأنا بهذه النتيجة لا أريد أن أخالف ما أشهر عند آئمه هذا العلم من أن تدوين الحديث النبوي كان على رأس المائة الأولى في خلافة عمر بن عبد العزيز ، بل أضع يدي على مفتاح بحث تاريخي له أهميته في تاريخ تدوين الحديث ، سواء أخالف هذا المشهور أم وافقه ، وهذا المفتاح قد طوى في بطون تراثنا الزاخر ، ينتظر من يتفرغ ليكشف عنه ، فنحن في هذا اسنا بدعا ، ولا نائي بشيء جديد سوى أننا ننفخ غبار الماضي عن جواهرنا المسكنونة ، ونحاول أن نسلكها في عقد يصور لنا الحقيقة التاريخية .

٤ - المستشرقون ورأيهم في تدوين الحديث :

لقد عرفنا أن المسلمين حفظوا حديث النبي صلى الله وسلم في صدورهم وحفتهم ، فساهمت الذاكرة والأفلام والصحف والدفاتر في حفظ السنة المطهرة ، وسار الحفظ في الصدور وفي الصحف جنباً إلى جنب في سبيل هذه الغاية ، ورأينا مراحل التدوين الفردي وال رسمي ، وثبتت لنا وقوع التدوين في عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين ، بأدلة قاطعة لا يرقى إليها الشك ، ولا يغترب عنها النظر . وعرفنا أن ضرورة حفظ الحديث لم تقتصر خلافة عمر بن عبد العزيز وإذنه ، بل دعث إلى تدوينه قبله بكثير ، وكان لعمر بن عبد العزيز شرف مساهمة الدولة في تبني هذا التدوين والإشراف عليه ، وتحريك همم العلماء للجمع والتصنيف ، الذي ظهرت بوادره في النصف الأول من القرن الثاني ، ونضجت ثماره في المصنفات السخيرة التي أخرجها أوائل المصنفين في مختلف بلاد الدولة الإسلامية آنذاك .

بعد هذا لن نؤخذ بما وصل إليه المستشرقون وأعلنوه من أن السنة . قد دونت في عصر مبكر . وإن نعم فيما نصبه بعضهم من شراك خالق بحوثهم ، وإن ظهرت بعض أبحاثهم في ثوب علمي نقى ، فقد كتب جولد نسيير فصلاً خاصاً حول كتابة الحديث في كتابه « دراسات إسلامية » أتي فيه بأدلة كثيرة على تدوين الحديث في أول القرن المجري الثاني ، وكان في الفصل الأول من كتابه ( قد سرد طائفة من الأخبار ، تشير إلى بعض الصحف التي دونت في عهد الرسول صلي الله عليه وسلم ، ولكنه حاطها بكثير من التشكيك في أمرها ، والريبة في صحتها ، وقد رمى بهذا إلى غرضين ، أحدهما : إضعاف الثقة باستظهار السنة وحفظها في الصدور ، لتعميل الناس منذ القرن المجري الثاني على الكتابة ، والآخر وصم السنة كلها بالأخلاق والوضع على أنسنة المدونين لها ، الذين لم يحتموا منها إلا ما يوافق أهواءهم ، وبغير عن آرائهم ووجهات نظرهم في الحياة . . . )

وحاول المستشرق « سو فاجيه » في كتابة « الحديث عند العرب » أن يفتقد الخطأ عن وصول السنة طريق المشافهة وحدتها ، وجمع أدلة كثيرة

على تدوين الأحاديث والتمويل على هذا التدوين في عصر مبكر يبدأ أيضاً في  
مطلع القرن المجري الثاني ، وليس في حياة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وغايتها  
لأنه مختلف في شيء عن غاية جولد تسيرر<sup>(١)</sup> .

ويقول الدكتور صبحي الصالح : ( وأما « دوزي » فعلمه يخضع برأيه  
المتدل كثيراً من علمائنا فضلاً عن أوساط المعلمين فينا ، فقد كان هذا المستشرق  
يعترف بصحة قسم كبير من السنة النبوية التي حفظت في الصدور ، ودونت ،  
في الكتب بدقة بالغة ، وعناية لاظهير لها . « وما كان يعجب لـ كثير من  
الموضوعات والمسكنوبات تتخلل كتب الحديث – ذلك كما يقول طبيعة  
الأشياء نفسها – بل لـ كثير من الرويات الصحيحة المؤنفة التي لا يرقى إليها  
الشك ، ( ونصف صحيح البخاري على الأقل جدير بهذا الوصف عند أشد  
المحدين غلواف النقد ) ، مع أنها<sup>(٢)</sup> تشتمل على أمور كثيرة يود المؤمن  
الصادق لو لم ترد فيها<sup>(٣)</sup> . فلم يكن غرض هذا المستشرق خالصاً لـ علم والبحث  
المجرد حين مال إلى الاعتراف بصحة ذلك النصيب الكبير من السنة ، وإنما  
كان يفسّر أولاً وآخراً أنها اشتهرت عليه هذه السنة الصحيحة من نظرات مستقلة  
في السكون والحياة والإنسان ، وهي نظرات لا يدرأ عنها استقلالها النقد والتبرير ،  
لأنها لم تنبئ من العذل الغرض الماجز ، ولم تصور حياة الغرب الطالية من كل قيد<sup>(٤)</sup> ) .

(١) انظر هذا البحث في علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحي الصالح ص ٢٣ – ٣٠  
وما أشرنا إليه في المقدمة – ٢٤ – ٢٥ .

(٢) أي الروايات الصحيحة .

(٣) أشار الدكتور صبحي الصالح في هامش المقدمة ٢٦ إلى أن مباراة دوزي في الأصل  
أوقع من أن يوردها على حالها وأحال على الأصل بأفرسية .

(٤) علوم الحديث وـ مصطلحة ص ٢٦ .

وغير المستشرق (شيرنجر) على كتاب «تقيد العلم» للخطيب البغدادي  
فوجد فيه شواهد وأخباراً تدل على تدوين المسلمين للحديث في عصر مبكر،  
فكتب مقالاً حول ما واجهه.

واطلع (جولد تسيير) على ما كتبه سلفه (شيرنجر) وأيد فكرته كتابة  
المسلمين للحديث في عصر مبكر، إلا أنه (تأمل في الأخبار التي عرضها سلفه  
«شيرنجر» نقاً عن الخطيب البغدادي وغيره، فوجدها تارة تقول بأن الرسول  
(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أجاز كتابة العلم، وطوراً تدعى بأنه نهى عنها ،  
وتذكر مرة أن الصحابة حضروا عليها ، ثم لا تثبت أن تروي كراهيهم لها ،  
وتعرض كثيرون بعض التابعين للعلم ، ثم تذكر استنكاف بعضهم الآخر -  
رأى ذلك فظن بهذه الأخبار سوءاً ، ولراد أن يرى خلامها يد الوضع والتزوير ،  
فتتصور حزبين متخاصمين ، أحذى من هذه الأخبار سلحاً ، يندوّ كل منهما به  
عن رأيه ، ويدفع خصمه ، فقال: إن أهل الرأي - الذين اعتمدوا في وضع  
فروع الشريعة على عقليهم ، وأهلو شأن حديث رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) -  
كان من حججهم أن الحديث لم يكتب دهراً طويلاً ، ففاقت معالله ، وتشتت  
أمره ، وأيدوا رأيهم بأخبار اختلقوها ، ثبّت أهل الرأي لم يكتب ، ولم يقف  
خصومهم «أهل الحديث» واجهين ، بل فعلوا فعلتهم واختلقوا الأخبار  
تأييداً لقولهم ، فنسبوا إلى الرسول أحاديث في إباحة السكتة<sup>(١)</sup> .  
هكذا رأى جولد تسيير أهل الرأي بدعون عدم كتابة الحديث ، فيضعون  
من الأخبار ما يثبت دعواهم ، وأهل الحديث يرون جواز تقيد العلم ، فيضعون

(١) مجلة الثقافة المصرية العدد ٣٥١ السنة السابعة الصفحة ٢٢ - ٢٣ - من مقالة أستاذنا  
الدكتور يوسف المشيشي نشأة تدوين العلم في الإسلام .

ما يثبت دعوام ، ليحتجوا بصحة مالديهم من أحاديث في خلافتهم الفقهية ، أراد جولد زيهير أن يصور علماء الأمة وملائكتها ، حزبين متتعصبين لآراءهم ، يستجيزون الكذب في سبيل ذلك ١١ فساداً ما تصوره وليئس ما أنهى إليه .

وقد قيل الله لكتاب « تقدير الملم » أن ينشر في دمشق ، ويتحقق تحقيقاً علمياً دقيقاً ، على يد أستاذنا الدكتور يوسف العش ، الذي درس أخباره دراسة عميقة ، ثم قدم لكتاب المذكور بتصدير علمي قيم ، كشف ، فيه عن خطأ جولد زيهير في رأيه ( حين قال : إن من ادعى عدم جواز الكتابة هم أهل الرأي ، وأن مخالفاتهم هم من أهل الحديث – قال الدكتور العش ) – : فالخلاف لم يكن بين هاتين الفتنين ، لأن من أهل الرأي من امتنع عن الكتابة كعيسى بن يونس ( - ١٨٧ھ ) وحماد بن زيد ( - ١٧٩ھ ) وعبد الله إدريس ( - ١٩٢ھ ) ، وسفيان الثوري ( - ١٦١ھ ) ، وبينهم من أفرادها كمحمد بن سلامة ( - ١٦٧ھ ) ، والليث بن سعد ( - ١٧٥ھ ) ، وزائدة بن قدامة ( - ١٦١ھ ) وبحيي بن إيوان ( - ١٨٩ھ ) ، وغيرهم . ومن المحدثين من كره الكتابة كابن علية ( - ٢٠٠ھ ) وهشيم بن بشير ( - ١٨٣ھ ) ، وعاصم بن ضمرة ( - ١٧٤ھ ) وغيرهم ، ومنهم من أجازها كبقية السلاطين ( - ١٩٧ھ ) وعكرمة بن عامر ( - ١٥٩ھ ) ، ومالك ابن أنس ( - ١٧٩ھ ) وغيرهم<sup>(١)</sup> .

بهذه البراهين القوية نقض الدكتور العش رأى جولد زيهير وقوض

(١) تقدير الملم من ٢٢-٦١ . وانظر مقالة الدكتور العش في مجلة النقابة المصرية العدد ٣٥٣ السنة السابعة الصفحة : ٩ - ١٠ .

كل ما بناء على رأيه من صور وهمية ، وبين بعد البحث والتأمل (أن ليس من أوصاف مشتركة توحد بين أصحاب إحدى الطائفتين ، فليس الفريقان حزبين اتفق أفرادها في الرأي ، واستعدوا لنلوض المعركة متضارعين ، يناصر بعضهم بعضا ، إنما تمسكوا برأيهم عن عقيدة نفسية ، أو عن ميل شخصية ، أو عن ذوق خاص ، أو عن عادة مستحركة ، وعندنا أن الطائفتين المتناخاً بين متفقان بالغاية ، ولو أنها نشاحتنا في القول ، فسكنناها تبغي الدفاع عن العلم والتقدم به<sup>(١)</sup> .

بعد تلك الأخبار عن الدلوين ، وحرص الأمة على سلامة الحديث النبوى ، لا يمكننا أن نسلم بما ذهب إليه المستشرقون ، وخاصة بعد أن ظهر أمرهم على ضوء ما بينناه ، فالسنة حفظت منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم في الصدور ، وقيد بعضها في الصحف ، وكانت محل اعتماد المسلمين في مختلف عصورهم ، فتناقلوها جيلا عن جيل حفظا ودراسة بالشفافية والكتابية ، واجهتها وسعهم لحفظ الحديث بأسمائه في مصنفات ومسانيد تكمل لأهل العلم معرفة القوى من الضعيف ، خشية تسرب السذب إلى حديثه صلى الله عليه وسلم ، ثم اجتهد كبار العلماء في جمع الحديث الصحيح على أسلم قواعد الثبت العلمي ، فرحا في طلب ذلك ، وسمعوا بأنفسهم ، وتبتوا وسعهم ، وكتبوا بأيديهم ، فظهرت الكتب المجردة من الضعيف وأجمعت الأمة الإسلامية - التي فهمت الإسلام وأخذته سليما في مختلف وجوه حياتها - على صحة ( صحيح البخاري ) و ( صحيح مسلم ) ، فإذا اعترض المستشرقون ببعض الحقيقة العلمية ، وأفروا جانبها مما أثبتته المصادر الإسلامية ، فلا يجوز لنا على أى حال أن نقبل ما ذهبوا إليه من طعن في

حاج السنة ، باسم طبيعة تطور الرواية أو غير ذلك ، كما لا يجوز لنا أيضاً أن قبل منهم إضعاف ثقتنا باستظهار السنة وحفظها مادام قد ثبت تقدير بعض الحديث منذ عهده صلى الله عليه وسلم ، فلا تعارض بين حفظ الحديث وكتابته ، ولا يقتضي وجود أحدهما انعدام الآخر أو ضعفه .

\* \* \*

### نتائج هذا الفصل :

(١) دونت أحاديث في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عهد الصحابة والتابعين ، ووصلنا بعضها في المسانيد والصحاح وبعضها مستقلاً ، وأشهر تلك الصحف التي دونت في مهده صلى الله عليه وسلم العهد الذي أمر الرسول عليه الصلاة والسلام بكتابته بين المسلمين ويهود المدينة ، والصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو ، وبعض حفيظة جابر ، ومن أقدم ما وصلنا من عهد الصحابة حفيظة همام من منه عن أبي هريرة التي دونت قطماً في العقد السادس من القرن الأول المجري .

٢ - نجلى لنا من البحث كثرة الكتب والمصنفات في أول القرن المجري الثاني .

٣ - إذا صحت نسبة (مجموع زيد) إلى الإمام زيد - وهو الراجح - يكون لدينا دليل مادي قوي على ما صنف في أوائل القرن المجري الثاني .

٤ - إن محاولة أمير مصر جمع الحديث في العقد الثامن من القرن الأول المجري دليل على اهتمام ولاة المسلمين بالحديث ، وحرصهم على حفظه ، ومحاولة رسمية من أولى الأمراء جمع السنة قبل الزمـن المشهور بزمنـ فـرقـنـ .

٥ - لم تسلم أبحاث المستشرقين من الخطأ المقصود أو غير المقصود ، ولم يصب (جولد تسبر) في تصوره واستنباطه من الأخبار الواردة في كراهة الكتابة وإياحتها ، حين ظن قيام حزبين متخاصمين ، أهل رأى ، يضعون ما ينفي التدوين ليتمكنوا من الطعن في بعض الأحاديث ورفضها حسب مivo لهم وأهوائهم ، وأهل حديث ، وضعوا ما يروق لهم من الأخبار التي ثبتت التدوين ليتمكنوا من الاحتياج ببعض الأحاديث التي تخدم غايياتهم وأهواءهم . فعلماء المسلمين وفقهاؤهم أرفع بكثير مما تصوره (جولد تسبر) ، وقد نهجوا جديماً المنهج العلمي الدقيق في سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية .

وبعد أن اطلعنا على تاريخ السنة ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم حتى منتصف القرن المجري الثاني تقريباً ، وعرفنا كيف حفظت وكيف نقلت ورويت جيلاً عن جيل ، حتى وصلتنا سالمة خالصة من كل شائبة - أرى من واجبي أن أعرف بمشاهير رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، لنطلع على مكانتهم العلمية ، ونعلم قيمة رجال الحديث الذين حافظوا على السنة ، وصانوها عبر الزمان ، ونقلوها إلينا بكل أمانة ، فهم سندنا ، وسبلنا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى سنته الطاهرة ، وهذا ما سأبحثه في الباب التالي بعون الله .

\* \* \*

## الباب الخامس

أعلام رواة الطريث من الصحابة والتابعين

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة .

الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين .



## الفصل الأول

### بعض أعلام الرواية من الصحابة

وفي

١ - تعريف الصحابي ، لغة وشرعًا .

٢ - طبقات الصحابة .

٣ - كيف يعرف الصحابي .

٤ - عدالة الصحابة .

٥ - عدد الصحابة .

٦ - علم الصحابي .

٧ - المكثرون من الصحابة :

- أبو هريرة .
- عبد الله بن عمر .
- أنس بن مالك .
- عائشة أم المؤمنين .
- عبد الله بن عباس .
- جابر بن عبد الله .
- أبو سعيد الخدري .



## ١ - تعریف الصحابی :

الصحابی لغة : مشتق من الصحبة ، وليس مشتقاً من قدر خاص منها ، جل هو جار على كل من صحابه غيره قليلاً كان أو كثيراً ، كما أن القول : مکلام ومخاطب وضارب مشتق من المکالمة ، والمخاطبة والضرب ، وجار على كل من وقع منه ذلك قليلاً كان أو كثيراً ، وكذلك جميع الأسماء المشتقة من الأفعال .

وكذلك يقال حب فلاناً حولاً ودهراً وسنة وشهرأً ويوماً وساعة في يوم  
اسم المصاحبة بقليل ما يقع منها وكثيره<sup>(١)</sup> .

والصحابي عند المحدثين :

هو كل مسلم رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم<sup>(٢)</sup> ، قال البخاري  
في صحيحه : من حب النبي صلی اللہ علیہ وسلم أو رأه من المسلمين فهو من  
أصحابه ، وذكر الإمام أحمد من أصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أهل بدر ،  
نَمَّ قال : أفضل الناس بعد هؤلاء أصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ،  
القرن الذي بعث فيهم ، كل من حبه سنة أو شهراً أو يوماً أو ساعة  
أو رأه فهو من أصحابه ، له من الصحبة على قدر ما حبه ، وكانت سابقته معه ،  
وسمع منه ونظر إليه<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر الـ*كفاية* في علم الرواية ص ٥١ ، وفتح المثلث ص ٣١ ج ٤ عن أبي بكر الباناني ،  
وانظر لسان العرب ص ٧ ج ٢ .

(٢) انظر مقدمة ابن الصلاح من ١١٨ والباعث الخیث من ٢٠ وتدريب الرأوى من ٣٩٦  
وفتح المثلث من ٢٩ ج ٤ .

(٣) الـ*كفاية* من ١٥ وتنقیح فورم أهل الآثار من ٢٧ ج ٣ .

قال ابن الصلاح : ( بلغنا عن أبي المظفر السمعاني المروزى أنه قال : أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثاً أو كلاماً ، ويتوسعون حتى يعدون من رأه رؤية من الصحابة ، وهذا لشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم أعطوا كل من رأه حكم الصحابة<sup>(١)</sup> ).

وقال آخرون : لابد في إطلاق الصحبة مع الرؤية أن يروي حديثاً أو حديثين<sup>(٢)</sup> .

قال الواقدي : ( ورأيت أهل العلم يقولون : كل من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد أدرك الحلم فأسلم وعقل أمر الدين ورضيه فهو عندنا من حب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار )<sup>(٣)</sup> إلا أن تعريف الواقدي هذا يخرج بعض الصحابة الذين رأوا رسول الله وهم دون الحلم ورووا عنه ، كعبيد الله بن عباس والحسن والحسين وأبي الزبير وغيرهم ( رضي الله عنهم ) ، ولذلك قال العراقي : ( والتقييد بالبلوغ شاذ )<sup>(٤)</sup> .

قال إمام التابعين سعيد بن المسيب : ( الصحابة لأنعدم إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين ، وغزا معه غزوة أو غزوتين )<sup>(٥)</sup> .

قال ابن الصلاح : ( وكأن المراد بهذا - إن صح عنه - راجع إلى المحكى عن

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ١١٨ وفتح المثیت ص ٣٠ - ٣١ ج ٤ .

(٢) اظر الباعت المثبت ص ٢٠٣ وفتح المثیت ص ٣٢ ج ٤ .

(٣) تلقيع فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب ونحوه في فتح المثیت ص ٣٢ ج ٤ ، والكتابية

ص ٥١ .

(٤) فتح المثیت ص ٣٢ ج ٤ .

(٥) السکفافية ص ٥٠ - ٥١ والباعت المثبت ص ٢٠٣ وتلقيع فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب

وتدريب الرواى ص ٣٩٨ .

الأصوليين ولكن في عبارته ضيق يوجب لا يعد من الصحابة جرير بن عبد الله  
البجلي ومن شاركه . . )<sup>(١)</sup> .

قال العراقي : ( ولا يصح هذا عن ابن المسمى ، ففي الأسناد إليه محمد بن  
عمر الواقدي ضعيف في الحديث )<sup>(٢)</sup> .

قال ابن الجوزي : ( وعموم المأهولة على خلاف قول ابن المسمى ، فإنهم  
عدوا جرير بن عبد الله (البجلي) من الصحابة ، وإنما أسلم في سنة عشر . وعدوا  
من الصحابة ، من لم يغز منه ، و (من) توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
صغير السن ، ولم يجالسه ولم يماشه ، فألحقوه بالصحابية لخاتمها وإن كانت حقيقة  
الصحبة لم توجد في حقه )<sup>(٣)</sup> .

قال ابن حجر : ( أصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي : من لقي  
النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ، ومات على الإسلام ، فيدخل فيمن لقيه  
من طالت مجالسته أو قصرت ، ومن روى عنه أو لم يرو ، ومن غزا معه  
أو لم يغز ، ومن رأه رؤية ولم يجالسه ، ومن لم يره لعارض كالمعى )<sup>(٤)</sup>  
وهو رأي الجمور .

والرؤية عند أنس بن مالك رضي الله عنه لا تكفي لجعل الرائي مصاحباً .  
روى شعبة عن موسى السبلاني وأثني عليه خيراً ، قال : ( قات لأنس بن مالك :  
هل بقي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد غيرك ؟ قال : ناس من

(١ و ٢) فتح المغبى من ٣٢ ج ٤ .

(٣) تلقيح فهو أهل الآثار من ٢٧ ج . ب .

(٤) الإصابة من ٤ ج ١ وهكذا ليس من عاصر الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يره  
صاحبياً كما قاله بعضهم ، انظر جمجم المراجع السابقة .

لأعراب رأوه ، فاما من حبه فلا . رواه مسلم بحضور أبي زرعة<sup>(١)</sup> .  
قال أبو بكر الباقلاني (٣٢٨ - ٤٠٣) بعد أن عرف الصحابي لغة :  
(وكذلك يقال : صحبت فلاناً حولاً ودهراً وسنة وشهرًا ويوماً وساعة ، وذلك  
يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحبت النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو ساعة  
من نهار ، هذا هو الأصل في استفهام الإيمام . ومع هذا فقد تقرر للأمة<sup>(٢)</sup>  
عرف في أنهم لا يستعملون هذه النسمية إلا فيما كثرت صحبتهم ، واتصل لقاوهم ،  
ولا يجرؤون ذلك على من لقي المرء ساعة ومشي معه خطأ ، وسمع منه حديثاً ، فوجب  
لذلك ألا يحرى هذا الإيمام في عرف الاستعمال إلا على من هذه حاله .<sup>(٣)</sup>)  
ومن هذا فإن خبر الثقة الأمين عنه مقبول ومعمول به وإن لم تطل صحبتهم ،  
ولا سمع منه إلا حديثاً واحداً . فقول أنس رضي الله عنه لا يخالف عرف الأمة ،  
وعما لاشك فيه أن الصحابة على درجات بحسب تقدمهم وبالآخر لهم في الإسلام  
وإلى رأى الجمهور أميل فيه أقول ، لأنه في الحقيقة لم يرو صحابي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا قد ثبتت عدالته عند جهازه هذا العلم ، بتطبيق  
قواعد النقد العلمي الصحيحة ، التي طبقوها في علم الحديث على سائر الروايات ،  
وسيتبين لنا ما ذهبت إليه عندما نتكلم عن عدالة الصحابة .

(١) الباعث الحديث من ٢٠٣ ، قال ابن الصلاح : وإننا ناديه جيد حدث به مسلم بحضور  
أبي زرعة . وانظر فتح المفتاح من ٣١ ج ٤ وقال : في كلام أبي زرعة الرأزى وأبي داود  
ما يقتضى أن الصحبة أحسن من الرؤبة فالمما قالا في طارق بن شهاب : له رؤبة وليس له حبة ،  
وقال عامر الأحول : قد رأى عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره لم يكن  
له حبة . . . . )

وقال ابن كثير : ( وهذا إنما نفي فيه الصحبة الخاصة ، ولا يبني ما اصطلاح عليه الجمهور من  
أن مجرد الرؤبة كاف في إطلاق الصحبة . ) الباعث الحديث من ٢٠٣ ، وانظر الكفاية من ٥٠  
(٢) في الكفاية من ١٥ للأمة ، وفي فتح المفتاح ( الأئمة ) .

(٣) السكتانية من ١٥ وفتح المفتاح من ٣١ ج ٤ .

والصحابي عند الأصوليين أو بعضهم : هو كل من طالت مجازاته للرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق التبع له والأخذ عنه <sup>(١)</sup> وقول أنس بن مالك وسعيد بن المسيب قريب من قول الأصوليين .

## ٢ - طبقات الصحابة :

صحيح أن أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً أو كلاماً ، ويتوسعون حتى إنهم يعدون من رآه رؤية من الصحابة ، قالوا هذا الشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم ، إلا أن الصحابة رضي الله عنهم طبقات ودرجات ، وهناك السابقون في الإسلام ، الذين طالت صحبتهم ، وبذلوا أموالهم ودماءهم للدعوة ، وهناك من رآه في حجة الوداع رؤية ، وبين هؤلاء وهؤلاء درجات ومراتب كثيرة ، وهناك من لازمه في الليل والنهار ، في حل وظفنه ، في صيامه وفطره ، في مرحه عليه الصلاة والسلام وجده ، في جهاده ومساندته ، وعرف عنه كثيراً من دقائق الأعمال وشريف السنن ، فلا يعقل أن يكون جميع الصحابة في مرتبة واحدة ، ولا يتصور هذا في ميزان العدالة والمنطق ، لذلك كان الصحابة طبقات بأجمع الأمة ، واختلف المؤلفون في تصنيف الصحابة إلى طبقات ، فجعلهم ابن سعد خمس طبقات ، وجعلهم الحاكم اثنتي عشرة طبقة ، وزاد بعضهم أكثر من ذلك <sup>(٢)</sup> .

(١) انظر تدوين الرواوى من ٣٩٧ ، ودفع لغافث من ٣١ و ٣٢ ج ٤ حكاية أبو المنظر السعاني عن الأصوليين وقال : إن اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث المائة والظاهر ، وحكاه الأدمي وأبن الحارث وغيرهما ، وبه جزم ابن الصباغ في المقدمة فقال : الصحابي هو الذي أتى النبي وأقام عنده وابتغى ، فأما من وقد عليه وانصرف عنه من غير مصاحبة ولا متابعة ، فلا ينصرف إليه هذا الإيمان .

(٢) انظر إليات الحيث من ٢٠٧ ، ودفع لغافث من ٤١ و ٤٤ ج ٤ و تدوين الرواوى من ٤٠٧ .

والمشهور ما ذهب إليه الحاكم ، وهذه الطبقات هي :<sup>(١)</sup>

- ١ - قوم تقدم إسلامهم بعكة ، كاختلاف الأربعة .
- ٢ - الصحابة الذين أسلموا قبل تشاور أهل مكة في دار الندوة .
- ٣ - مهاجرة الحبشة .
- ٤ - أصحاب المقدمة الأولى .
- ٥ - أصحاب المقدمة الثانية ، وأكرم من الأنصار .
- ٦ - أول المهاجرين الذين وصلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقباء قبل أن يدخل المدينة .
- ٧ - أهل بدر .
- ٨ - الذين هاجروا بين بدر والهديبية .
- ٩ - أهل بيعة الرضوان في الهديبية .
- ١٠ - من هاجر بين الهديبية وفتح مكة ، كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وأبي هريرة<sup>(٢)</sup> .
- ١١ - مسلمة الفتح ، الذين أسلموا في فتح مكة .
- ١٢ - صبيان وأطفال رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وفي حجة الوداع وغيرها .

وقد أجمع أهل السنة على أن أفضل الصحابة أبو بكر ثم عمر ، ولم يختلف أحد من الصحابة والتابعين في أفضليتهم على جميع

(١) معرفة علوم الحديث من ٢٢ - ٢٤ .

(٢) لا يصح التبليغ بأبي هريرة فإنه هاجر قبل الهديبية عقب خير بل في أواخرها .  
اطر فتح المنيت من ٤٠ ج ٤ . واظر ترجمته في هذا الكتاب .

الصحابية<sup>(١)</sup> ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي ، وحكي الخطابي عن أهل السنة من الكوفة تقديم على عثمان ، وبه قال ابن خزيمة ، ثم بعدم بقية العشرة المبشرين بالجنة<sup>(٢)</sup> ، ثم أهل بدر ، ثم أحد ، ثم بيعة الرضوان ، ومن لهم منية أهل العقبتين من الأنصار ، والسابقون الأولون ، ومم من صلى القبائين في قول ابن المسib ومحمد بن سيرين وقنادة ، وفي قول الشعبي أهل بيعة الرضوان ، وفي قول محمد بن كعب وعطاء بن يسار أهل بدر ، وقيل : هم الذين أسلوا قبل الفتح ، وهو قول الحسن البصري<sup>(٣)</sup> .

### ٣ - كيف يعرف الصحابي ؟

يعرف الصحابي بأحد الأدلة التالية :

- ١ - الخبر المتوارد : كأبي بكر وعمر وبقية العشرة المبشرين بالجنة رضي الله عنههم .
- ٢ - الخبر المشهور أو المستفيض القاصر عن حد التواتر ، كعكاشة بن مخضن ، وضمام بن شعبة .
- ٣ - أن يخبر أحد الصحابة عنه أنه صحابي ، كحمبة بن أبي حمة الدوسى الذي توفي بأصبهان مبطونا ، فشهد له أبو موسى الأشعري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) وإنما الخلاف في عثمان وعلى رضي الله عنهما ، ولا مبالغة بأحوال أهل التشيع ولا أهل البدع .

(٢) انظر الباعث الحيث من ٢٠٨ وفتح المفيث من ٤١ وتدريب الرواوى من ٤٠٧ وعام العصرة المبشرين بالجنة : سعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وطلحة بن حبيب الله ، والزبير بن الموارم ، عبد الرحمن بن موف ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح .

(٣) انظر تدريب الرواوى من ٤٠٩ والباعث الحيث من ٢٠٨ وفتح المفيث من ٤٣ ج ٤ .

٤ - أن يخبر عن نفسه بأنه صحابي بعد ثبوت عدالته ومعاصرته للرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>.

٥ - أن يخبر أحد التابعين بأنه صحابي بناء على قبول التزكية من واحد، وهو الراجح <sup>(٢)</sup>. ويمكن ضم الثالث والخامس أحدهما إلى الآخر فنقول أن يخبر بذلك من تقبل شهادته ، فالصحبة رتبة ومكانة لا ثبت لأحد إلا بدليل أو يينة توافرت فيها جميع الشروط والأركان التي يجب أن توافر في كل يينة ، فإذا قامت اليينة المقبولة للأحد في ذلك نال شرف الصحابة .

#### ٤ - عدالة الصحابة :

إن للصحبة شرفاً عظيماً ، يمنع صاحبها ميزة خاصة ، وهي أن جميع الصحابة عند من يعتقد به من أهل السنة عدول ، سواء من لابس منهم الفتنة ومن لم يلابس <sup>(٣)</sup> ، وهو قول الجمهور .

وقال قوم : إن حكمهم في العدالة حكم من عدم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية .

ومنهم من قال : إنهم لم يزاوا عدولاً إلى أن وقع الاختلاف والفتنة بينهم فبعد ذلك لا بد من البحث في عدالتهم .

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح المفيت من ٣٤ ج ٤ وتدريب الرواوى من ٤٠٠ والباعث الحديث من ٢١٥ والروض باسم من ١٢٨ - ١٣٠ .

(٢) انظر تدريب الرواوى من ٤٠٠ وهذا ما زاده ابن حجر على ما ذكره غيره من طرق معرفة الصحابي ، وقد استخرجت هذه الطرق من المراجع السابقة : فتح المفيت من ٣٤ ج ٤ وتدريب الرواوى من ٣٩٩ والباعث الحديث من ٢١٥ ، والاسكافية من ٥١ .

(٣) انظر الاسكافية من ٤٦ - ٤٩ والباعث الحديث من ٢٠٥ ، وفتح المفيت من ٣٥ ج ٤ وتدريب الرواوى من ٤٠٠ .

ومنهم من قال - وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ - إِنَّ كُلَّ مَنْ قَاتَلَ عَلَيْهَا عَالَمًا فَهُوَ فَاسِقٌ مَرْدُودٌ الرَّوَايَةُ وَالشَّهادَةُ، نَخْرُوجُهُمْ مَلِي الْإِمامِ الْحَقِّ.

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بَرْدُ رَوَايَةِ الْكُلُّ وَشَهادَتِهِمْ، لِأَنَّ أَحَدَ الْفَرِيقَيْنِ فَاسِقٌ وَهُوَ غَيْرُ مَعْلُومٍ وَلَا مَعْنَى.

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَقْبُولُ رَوَايَةَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَشَهادَتِهِ إِذَا انْفَرَدَ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِيهِ الدَّالَّةُ، وَقَدْ شَكَّكْنَا فِي فَسْقِهِ، وَلَا يَقْبِلُ ذَلِكَ مِنْهُ مَعَ مُخَالَفَهُ، لِتَحْقِيقِ فَسْقِ أَحَدِهِمَا مِنْ غَيْرِ تَعْبِينِ.

وَالْخَتَارُ إِنَّمَا هُوَ مَذْهَبُ الْجَمْهُورِ مِنَ الْأُمَّةِ، وَذَلِكَ بِالْأَدْلَةِ الدَّالَّةِ عَلَى عَدَالَتِهِمْ وَزَاهِئَهُمْ وَتَبَيَّنَهُمْ عَلَى مَنْ بَعْدِهِمْ<sup>(١)</sup>.

قَالَ أَبْنُ حَزَمْ : ( يَقُولُ بِفَضْلِ الْمَهَاجِرِينَ الْأُولَئِينَ بَعْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ . . . )  
 ثُمَّ بَعْدَ هُؤُلَاءِ أَهْلِ الْمَقْبَةِ « الْأَنْصَارُ الَّذِينَ يَأْتِيُونَ بِيَمِنَةِ الْمَقْبَةِ » ، ثُمَّ أَهْلُ بَدرٍ  
 ثُمَّ أَهْلُ الشَّاهَدِ مَشْهُدًا مَشْهُدًا ، وَأَهْلُ كُلِّ مَشْهُدٍ أَصْلُ مِنَ الْمَشْهُدِ الَّذِي  
 بَعْدَهُ حَتَّى يَلْغِي الْأَمْرَ إِلَى الْحَدِيبِيَّةِ ، فَكُلُّ مَنْ تَقْدِمُ ذِكْرَهُ مِنَ الْمَهَاجِرِينَ  
 وَالْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِلَى هَامِ بِيَمِنَةِ الرَّضْوَانِ فَإِنَّا نَقْطِعُ عَلَى غَيْبِ قَلْوَبِهِمْ  
 أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ مُؤْمِنُونَ صَالِحُونَ<sup>(٢)</sup> ، مَا تَوَكَّلُهُمْ عَلَى إِيمَانِهِمْ وَالْمُهْدِيِّ وَالْبَرِّ ،

(١) صَرَحَ بِذَلِكَ أَبْنُ كَثِيرٍ فِي الْبَاعِثِ الْمُبَشِّرُ صِ ٣٠٥ .

(٢) اقْتَرَنَ الْإِحْكَامُ فِي أُصُولِ الْأَحْكَامِ الْأَمْدَى مِنْ ١٢٨ ج ٢ وَنَحْوُهُ فِي فَتْحِ الْمُبَشِّرِ صِ ٣٦ ج ٤ .

(٣) بِالرَّغْمِ مِنْ مَكَانَةِ الصَّحَابَةِ ، وَبِذَلِكِ وَتَفَانِيهِمْ مِنْ أَجْلِ الدُّعَوةِ ، ( طَعْنُ النَّظَامِ فِي أَكْثَرِ الصَّحَابَةِ ، وَأَسْقَطَ عَدَةً أَبْنَى مَسْوِدَ ، وَنَسَبَهُ إِلَى الضَّلَالِ مِنْ أَجْلِ رِوَايَتِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ السَّمِيدَ مِنْ سَعْدٍ فِي بَطْنِ أَمِّهِ ، وَالشَّقِيقُ مِنْ شَقٍ فِي بَطْنِ أَمِّهِ . . . ) وَمَا ذَلِكَ مِنْهُ إِلَّا لِإِنْكَارِهِ مَعْزَزَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَطَمَنَ فِي فَنَارِي مَهْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ حَدَّ فِي الْخَرْفِ ثَمَانِينَ ، وَنَقَى نَصْرُ بْنَ الْمَحْجَاجَ حِينَ خَافَ فَتَنَةُ نَسَاءِ الْمَدِينَةِ بِهِ . . . وَطَمَنَ فِي فَنَارِي عَلَى رَضِيَ اللَّهُ

## كلهم من أهل الجنة ، لا يلتج أحد منهم النار<sup>(١)</sup> .

— عنه ، لقوله في أمهات الأولاد ... وتب عثمان رضي الله عنه . ونسب أبو هريرة إلى الكذب من أجل أن الكثير من روایاته على خلاف مذاهب القدرية ، وطنن في فتاوى كل من أذى من الصحابة بالاجتہاد ... ونسب أخبار الصحابة إلى الجهل والتفاق ... كأن واصل بن عطاء زعيم المترفة يشك في عدالة علي وأبنه ، وابن عباس وطلحة والزبير وعائشة ، وكل من شهد حرب الجمل من الفريقين ، ولذلك قال : لو شهد عندي على وطلحة على باقى بقل لم أحكم بشهادتها ، لملي بأن أحدهما فاسق ولا أعرفه بيته ، فشك في عدالة علي وطلحة ، والزبير ، مع شهادة النبي عليه الصلاة والسلام لهؤلاء الثلاثة بالجنة ، ومع دخولهم في بيت الرضوان ، وفي جلة الذين قال الله تعالى فيهم : « نَقْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَأْبَوْنَكُمْ نَحْنُ أَنْجِيْرَةً » سورة الفتح الآية (١٨) .

وقد كان أبو المذيل والحافظ ، وأكثر القدرية في هذا الباب على رأى واصل بن عطاء فيهم . اனظر الفرق بين الفرق بعد القاهر بن طاهر البغدادي من ٣٠٤ — ٣٠٧ وانظر مخالف تأويل الحديث من ٢١ — ٣٧ وما بعدها .

وأما المخواج فقد كفروا علينا وأبنيه ، وابن عباس ، وأبا أيوب الأنباري ، وكفروا عثمان وعائشة وطلحة والزبير ، وكفروا كل من لم يفارق علينا ومعاونه بعد التحكيم .

وأما الزيدية منهم ، فالمخوارودية منهم يكفرون أبا بكر وعمر وعثمان وأكثر الصحابة ، وكذلك السليمانية والبصرية .

وأما الإمامية منهم فقد أكثروا أن الصحابة أرتدت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، سوى علي وأبنه ومقدار ثلاثة عشر منهم .

وزعمت الــكاملية منهم أن عليا أيضا ارتد وكفر بتركه قاتلهم . ( الفرق بين الفرق من ٣٠٧ — ٣٠٨ ) .

أقول : هنا وهم وابناع لهم فاسد لا يقول به من عرف للصحابه قدرهم وبنفهم ومكانتهم وإن كل ما جرى بينهم في الأقوية من باب الاجتہاد ، وإن لم اجتہد وأصاب أجرهن وإن أخطأ أجر ، فلا سبيل لأحد أن يحيط من قدرهم ، ويطعن في عدالتهم ( م ) نقول : كيف يكون اراضاهم والمخواج والقدرية والجمیع ، والنجاریة ، والبــکریة ، والضراریة موافقین للصحابه ؟ وهم بأجمعهم لا يقبلون شيئا مما روی عن الصحابة في أحكام الشریعه لاما نعهم من قبول روایات الحديث والسر والمازی ، من أجل تكذیبهم لأصحاب الحديث الذين هم نقلة الأخبار والآثار ورواية التواریخ والسیر ... ولم يكن بحمد الله ومنه في المخواج ولا في الروافض ولا في الجمیع ولا في القدرية ولا في الجمیمة ولا في سائر أهل الأعوام الضاللة قط إمام في الفقه ، ولا إمام في روایة الحديث .

( الفرق بين الفرق من ٣٠٨ ) .

(١) ابن حزم حياته ونصره وآراءه الفقهية لأبي زهرة من ٢٥٩ .

ويتبين لنا من كلام ابن حزم أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
بيعة الرضوان في غزوة الحديبية كلهم من أهل الجنة ، معتمداً في ذلك على  
ما ورد من نصوص في القرآن والسنّة ، وأما من جاؤوا بعد هؤلاء فلم يقطع  
 بأنهم من أهل الجنة .

وقال شارح مسلم التبوت : ( إن عدالة الصحابة مقطوعة لاسيما أصحاب البدر  
وبيعة الرضوان ، كيف لا وقد أثني عليهم الله تعالى في مواضع عديدة من كتابه ،  
وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فضائلهم غير مرّة ) <sup>(١)</sup> .

ويقول في موضع آخر : ( واعلم أن عدالة الصحابة الداخلين في بيعة  
الرضوان والبدريين كلهم مقطوع العدالة ، لا يليق المؤمن أن يترى فيها ، بل  
الذين آمنوا قبل فتح مكة أيضاً عادلون قطعاً ، داخلون في المهاجرين والأنصار ،  
وإنما الاشتباه في مسلى فتح مكة ، فإن بعضهم من مؤلفة القلوب ، وهم موضع  
الخلاف ، والواجب علينا أن نكف عن ذكرهم إلا بخير فافهم ) <sup>(٢)</sup> . فسلو  
للفتح لم ينص على عدالتهم ومع هذا يوجد ما يدل على عدالتهم ، وستعرض لهذا  
بعد قليل .

وقد ورد في الصحابة ما يوجب لهم العدالة ، ويجمّعهم في ذروة الثقة  
والإثنان ، فقد رکام الله تعالى ورسوله ، وتقبلت الأمة ذلك بالإجماع ، فلا سبيل  
إلى الطعن في أكابرهم كما فعل بعض أهل الأهواء قدیماً وحديثاً <sup>(٣)</sup> .

(١) شرح مسلم التبوت من ٤٠١ - ٢٦ .

(٢) المنهج الحديث في علوم الحديث من ٦٢ عن شرح مسلم التبوت .

(٣) سبق أن بيننا طعن بعض المتعارفين في بما في الصحابة ، ومن الطاعنين المحدثين عبد  
الحسين شرف الدين في كتابه ( أبو هريرة ) وأبودرية في كتابه ( أخواته على السنّة ) ، وقد  
تصدى لها أكابر علماء المصر ، وبعد قليل تندد ذلك في بحثنا عن بعض أعلام الرواية .

## ١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب :

قال تعالى : «**مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ**  
**رَحْمَاهُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُعًا سَجَدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا، سِيمَاهُمْ**  
**فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ السُّجُودِ ، ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ ، وَمَثَلُهُمْ**  
**فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطَأَهُ فَازْرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ**  
**بُعْجَبٌ الْرَّاعِي لِيَعْبِظَ بَهِمُ الْكُفَّارُ ، وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا**  
**الصَّالَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا**<sup>(١)</sup> ». .

وقال عز من قائل : «**وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ**  
**وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعْدَدَ لَهُمْ جَنَّاتٍ**  
**تَجْرِيْ نَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ**<sup>(٢)</sup> » . .

وقال : «**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ**  
**آتَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَفَّا لَهُمْ مَغْفِرَةً وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**<sup>(٣)</sup> » . .

وقال : «**لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ**  
**يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ هُمُ**  
**الصَّادِقُونَ . وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْبِّونَ مَنْ هَاجَرَ**  
**إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً إِمَّا أَوْتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ**

(١) الفتح ٢٩

(٢) الوبة ١٠٠

(٣) الأنفال ٧٤

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَاصَّةٌ ، وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .  
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ : رَبُّنَا أَغْنَى لَنَا وَلِإِخْرَاجِنَا الَّذِينَ  
سَبَّبُو نَا بِالإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلَّا لِلَّذِينَ آتَيْنَا رَبَّنَا إِلَيْكَ  
رَوْفًا رَّجِيمٌ<sup>(١)</sup> .

وقال تعالى : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبْاِعُونَكَ تَحْتَ  
الشَّجَرَةِ فَسَلِمْ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنْبَاهُمْ فَتَحَمَّ  
قَرْبَيْمَا<sup>(٢)</sup> » .

تلك آيات كريمة تشهد بفضل ومكانة جميع الصحابة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الدعوة حتى غزوة الحديبية ، وهناك آيات أخرى تذكر فضلهم في كثير من المواقف في الهجرة والجهاد والغزوات . وإن هذه وتلك أدلة قطعية – كما ذكر شارح مسلم الثبوت وابن حزم – تنص على عدالة الصحابة ، لقد رضى الله عنهم ورضوا عنه ، فهل بعد ذلك نطالب رضاه الناس عنهم وتعديلهم ليماهم ، وهل للإنسان بعد ذلك أن يطعن في صاحبة نص على عدالتهم ولم يجد منهم ما يحرجهم أو يقدح فيهم ، وعجب كل العجب ما يدعى البحث عن الحق والعمل على جمع الكلمة وتوحيد صفوف المسلمين أن يطعن في الصحابة الكرام ، بل يسف في ذلك وينحط إلى الحضيض ، حين يتهمك ويسخر من بعضهم ، ويرى أن كثيراً من روايات بعض الصحابة كأن هريرة التي جاءت في الصحيحين كذب ، وأن الجمود أخذوا بها في فروع

(١) ٨ - ١٠ : الحشر

(٢) ١٨ : الفتح

الدين معتمدين في ذلك كله على عدالة الصحابة جيماً ، ويقول هذا الطاعن – وهو عبد الحسين شرف الدين – : (ولا محجوب منهم « الجمهور » في ذلك بعد بنائهم على أصلحة العدالة في الصحابة أجمعين حيث لا دليل على هذا الأصل<sup>(١)</sup> ... ) .

فهل بهذه الآيات مجال لشك في عدالة الصحابة الذين أسلوا قبل الفتح ؟ إن النصوص تنطق واضحه بذلك لا تحتمل التأويل والظن ، ولكن الموى المتع يحمل صاحبه على إنكار الحق ولو كان كالشمس في رابعة المهاجر « يُرِيدُونَ أَنْ يُطْمِئِنُوا نُورَ اللَّهِ بِأَذْوَاهِهِمْ وَأَبْيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَقُولُ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ<sup>(٢)</sup> » . وسرى في الأحاديث التالية تأكيداً واضحاً لنزلة الصحابة الرفيعة .

## ٢ — أدلة عدالة الصحابة من السنة :

في صحاح السنة أحاديث كثيرة نشهد بفضل الصحابة جملة وأحادداً ، وفي أكثر السكتب ك الصحيح البخاري والجامع الصحيح لسلم والسنن الأربع وغيرها أبواب خاصة في فضل الصحابة .

من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا أحداً من أصحابي ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهب ما ادركته مدعه أحدهم ولا نصيفه<sup>(٣)</sup> » .

(١) أبو هريرة عبد الحسين شرف الدين : الصفحة الأولى من الكتاب . والكتاب كله طعن وافتراض وشكك في الصحاح والسنن وتحجمه فيه صريح . وساند بآياته في بعض من أبي هريرة .

(٢) ٣٢ : التوبة

(٣) صحيح سلم ص ١٩٦٨ ج ٤

ومنها ما رواه عبد الله بن مُعْنَف وأخرجه الترمذى وابن حبان فى صحيحه  
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُ أَكْبَرُ فِي أَحْبَابِي ، لَا تَتَنَاهِدُ عَنْ  
غَرْضٍ بَعْدِهِ ، فَنَّ أَجَبُهُمْ فَبَحْرُ أَجَبُهُمْ ، وَمَنْ أَبْنَصَهُمْ فَبَخْضُهُمْ أَبْنَصُهُمْ ،  
وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ يُؤْشِكُ  
أَنْ يَأْخُذَهُ »<sup>(١)</sup> .

وعن أبي موئى عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : « النَّجُومُ أَمْنَةٌ  
لِلْسَّمَاءِ ، فَإِذَا ذَهَبَتِ النَّجُومُ إِلَى السَّمَاءِ مَا تَوَعَّدُ ، وَأَنَا أَمْنَةٌ لِأَحْبَابِي ،  
فَإِذَا ذَهَبْتُ إِلَى أَحْبَابِي مَا يُوَعَّدُونَ ، وَأَحْبَابِي أَمْنَةٌ لِأَمْتِي ، فَإِذَا ذَهَبَ أَحْبَابِي  
إِلَى أَمْتِي مَا يُوَعَّدُونَ »<sup>(٢)</sup> .

وقد يقول قائل إن هذه الأدلة تتناول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذين كانوا معه قبل الفتح ، وأما من أسلم بعد الفتح فلا دليل على عدالهم ،  
فأسوق جواباً له قول الدكتور محمد السماحي : ( وأما مسلمة الفتح والأعراب  
الوافدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لام يتحملوا من السنة مثل  
ما تحمل الصحابة الملازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن تعرض منهم  
للرواية كحكيم بن حزام ، وعتاب ، وغيرهم عرفوا بالصدق والديانة ، وغاية  
الأمانة . على أنه ورد ما يجعلهم أفضل من سواهم ، من القرون بعدهم ، كقوله  
صلى الله عليه وسلم « خيرُ الظُّرُوفِ قرنِي ، نَمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ نَمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ  
نَمَّ يَفْشِلُونَ الْكَذَبَ » وهو حديث صحيح مروى في الصحيحين وغيرهما بالفاظ

(١) السكتبة من ٤٨ ، واطر الجامع الصغير من ٥٤ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم من ١٩٦١ ج ٤ ، واطر تلقيح فهوم أهل الآثار من ٢٦ : ب .  
واطر تبيير الوصول إلى جامع الأصول من ٢٢٦ - ١٩٦١ ج ٣ حيث أخرج كثيراً من  
الإمام مالك والشافعى وأصحاب السنن فضل الصحابة .

مختلفة<sup>(١)</sup> ، والخبرية لأن تكون إلا للعدول الذين يتزمون الدين والعمل به ، وقال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ : تَأْمُرُونَ بِالْمَرْوُفِ وَنَهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ »<sup>(٢)</sup> .

والخطاب الشفهي لصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن حضر نزول الوحي ، وهو يشمل جميعهم ، وكذلك قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَمَّلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا إِنَّكُمْ نَوَا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا . . . »<sup>(٣)</sup> « وسطاً : عدولًا . . . »

فالإسلام كان في أول شبابه فتيًا وقوياً في قلوب من أذعنوا له ، واتبعوا هداه ، ومسكوا بمبادئه ، واصطبغوا بصبغته ، فكانت الدالة قوية في نفوسهم ، شائعة في آحادهم ، حتى إننا نرى الذين وقعوا منهم في الكبائر ما لم يثروا أن ساقتهم عزائمهم إلى الاعتراف ( طلب العذر ) ، ليظهرروا به أنفسهم ، وسارعوا إلى التوبة حيث تاب الله عليهم ، ولا زرید بقولنا الصحابة عدول ، أكثر من أن ظاهراهم العدالة . اهـ<sup>(٤)</sup> ، لا يبحث عنها مالم يطمئن فيها . ثم إن الجرح لا يدعيه ولا يثبته أى إنسان كيف شاء ومن شاء ، فالجرح والتمذيل رجال جماعة أتقداء ، يخشون الله لا يتبعون أهواءهم ، فلو سلمنا

(١) أول : انظر تبيير الرسول إلى جامع الأصول من ٢٢٦ - ٢٢٧ ج ٣ حيث أخرج  
عن الشهرين ومن أبي داود والترمذى والنسائي . ورواه الإمام أحمد باسناد صحيح عن أبي هريرة  
وفيه ( ثم يجيء قوله يحبون الشهادة يشهدون قبل أن يستشهدوا ) انظر مستند الإمام أحمد من ٩٠  
حديث ٢١٢٣ ج ١٢ واظهر من ٢٩ حدث ٢٩٦٣ ج ٦ .

(٢) ١١٠ : آل عمران .

(٣) ١٤٥ : البقرة .

(٤) النهج الحديث في علوم الحديث من ٦٣ ج ٦ .

جدلاً وجوب البحث عن بعض الصحابة إنهم وجهت إليهم ، فإنه لا يقبل هذا الجرح إلا ببيان علته ، ولا يتصدى لهذا الموثورون والمفترضون ، من أهل الأهواء وغيرهم ، بل يتصدى له عدول الأمة من أمّة الصدر الأول ، الذين خالطوا الصحابة ، وعاشوا معهم ، وعرفوا عنهم كل شيء إذ رب فضيلة عند النقاد العدول يرافق المفترضون رذلة ومنقصة ، وليس جميع الذنوب والمخوات مسقطة للعدالة .

وقد نص الفاروق عمر رضي الله عنه على عدالة الصحابة جائماً إلا من أظهر ما يسقط عدالته فقال : ( إن أنساً كانوا يُؤخذون بالوحى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الوحى قد انقطع ، وإنما آخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم ) ، فن أظهر لنا خيراً منها وقرباها ، وأيس إلينا من سريرته شيء ، الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نأنس ولم نصدقه ، وإن قال لأن سريري حسنة )<sup>(١)</sup> .

وقد أجمعت الأمة على عدالة الصحابة جائماً إلا أفراداً معدودين اختلف في عدالتهم من لم يستقيموا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومم لا يتبعاً وزون أصحاب اليد الواحدة<sup>(٢)</sup> . فلا يجوز لأحد أن يتعذر عليهم خشية أن يخالف الكتاب والسنة الذين نصا على عدالتهم ، فبم تعدل الله تعالى ورسوله لهم ، لا يحتاج أحد منهم إلى تعديل أحد ، على أنه لو لم يرد من الله تعالى ورسوله الكريم عليه الصلة والسلام شيء في تعديلهم لوجب تعديلهم لما كانوا عليه من

(١) السكافية من ٧٨ .

(٢) راجع العوام من القواسم لابن العربي ، فإنه يتناول أحوال الصحابة ويقتضي بعض الأقواف والطعون ويوضح ماقيل فيهم وبقية برامهم . وذكرى الروض ثيامس من ١٢٨ - ١٣٠ بعض من جرح من الصحابة .

دُعْمُ الدِّينِ وَالدِّفاعُ عَنْهُ ، وَمُنَاصِرُهُمْ لِلرَّسُولِ وَالْمُهْجَرَةِ إِلَيْهِ ، وَالْجَهَادُ بَيْنِ يَدِيهِ ،  
وَبَذْلُ الْمُهِيجِ وَالْأُمُوالِ ، وَالْمُحَافَظَةُ عَلَى أُمُورِ الدِّينِ ، وَالْقِيَامُ بِمُحَدَّدِهِ وَمُرَاسِيمِهِ ،  
وَالتَّشَدِيدُ فِي اِمْتِثَالِ أُوَارِسِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَوَاهِيهِ ، حَتَّى إِنَّهُمْ قَتَلُوا أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِمْ ،  
وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِقَامَةُ دِعَائِمِ الإِسْلَامِ . كُلُّ ذَلِكَ  
دَلِيلٌ عَلَى قَوْيِ إِيمَانِهِمْ ، وَحَسْنِ اسْلَامِهِمْ ، وَأَمَانِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ . لَذَلِكَ وَجْبٌ  
أَنْ يُحْمَلَ كُلُّ مَاجِرَى بَيْنَهُمْ مِنَ الْفَتْنَةِ عَلَى أَحْسَنِ حَالٍ ، لَأَنَّ مَأْوَعَ إِيمَانِكَانٍ  
تَتَبَعُهُ مَا أَدَى إِلَيْهِ اِجْتِهَادُ كُلِّ فَرِيقٍ (مِنْ اِعْتِقَادِهِ أَنَّ الْوَاجِبَ مَاصَارَ إِلَيْهِ ،  
وَأَنَّهُ أَوْقَفَ لِلَّدِينِ وَأَصْلَحَ لِلْمُسْلِمِينَ ، وَعَلَى هَذَا فَإِمَامًا أَنْ يَكُونَ كُلُّ مُجتَهِدٍ مُصِيبًا ،  
أَوْ أَنَّ الْمُصِيبَ وَاحِدٌ وَالآخَرُ مُخْطَلٌ فِي اِجْتِهَادِهِ ، وَعَلَى كُلِّ التَّقْدِيرَيْنِ ،  
فَالشَّهَادَةُ وَالرَّوَايَةُ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ لَا تَكُونُ مَرْدُودَةً ، أَمَّا بِتَقْدِيرِ الْاِصَابَةِ فَظَاهِرٌ ،  
وَأَمَّا بِتَقْدِيرِ اِنْطَلَاقِ الْاِجْتِهَادِ نَبَالِاجْمَاعِ (١) أَيْ أَنَّ جُمِيعَ مَنْ اشْتَرَكَ فِي الْفَتْنَةِ  
مِنَ الصَّحَابَةِ عَدُولُ لِأَهْمَمِ اِجْتِهَادِهِمْ فِي ذَلِكَ .

نَمَّ إِنَّ الْكَلِمةَ اجْتَمَعَتْ بَعْدَ الْفَتْنَةِ فِي عَامِ الْجَمَاعَةِ ، حِينَ تَنَازَلَ الْحَسَنُ بْنُ عَلَى  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِلْخَلِيفَةِ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفِيَّانَ . وَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ الْبَخارِيِّ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَنْ سَبْطِهِ الْحَسَنِ بْنِ عَلَى ،  
وَكَانَ مَعَهُ عَلَى الْمُنْبَرِ : « ابْنِي هَذَا سِيدٌ ، وَأَعْلَمُ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ  
فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٢) » فَسَعَى الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمِيعَ (مُسْلِمِينَ) ،  
وَقَالَ تَعَالَى : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا (٣) »

(١) الْإِحْكَامُ وَأَصْوَلُ الْأَمْكَامِ الْأَمْدَى مِنْ ١٢٩ - ١٣٠ ج ٤ .

(٢) فَتحُ الْبَارِي بِابِ مَنَافِقِ الْحَسَنِ وَالْمُحَمَّدِ مِنْ ٩٦ ج ٨ .

(٣) ٩ : الْمُهْجَرَاتِ .

فهيام (مؤمنين) مع الافتال . ويقال إنه لم يكن من الصحابة في الفريقين مائة <sup>(١)</sup> ، وقد بنت عدالتهم ، مع أنهم اشتركوا مع أحد الفريقين ، واشتراكهم هذا لا يسألهم العدالة لأنهم مجتهدون في ذلك .

وآخر الكلام في عدالة الصحابة جيماً يقول أبي زرعة الرازي : (إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق ، والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى ذلك كله إلىنا الصحابة ، وهؤلاء الزنادقة يريدون أن يحرجو شهودنا ليبطلووا الكتاب والسنة ، فالجرح بهم أولى <sup>(٢)</sup> ) .

## ٥ - عدد الصحابة :

إن حصر الصحابة رضي الله عنهم بالعد والإحصاء متذر ، لتغافلهم في البلدان والبوادي ، ولأنهم كثرة لا يمكن إحصاؤها ، ومن حدم من العلماء فإنه من ياب التقرير . وقد روى البخاري في صحيحه أن كعب بن مالك قال في قصة تخلفه عن غزوة تبوك : (وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، لا يحتمل كتاب حافظ <sup>(٣)</sup> ) .

ويمكننا أن نحد عددهم بحد قريب من الحقيقة ، مما ورد في روایات بعض الصحابة والتابعين عن عددهم في بعض المنشآت .

(١) انظر الباعث المبیث ص ٣٠٦

(٢) المکنایة ص ٤٩

(٣) فتح المبیث ص ٣٩ ج ٤ . وقاویں بنور البین من ٢٤٦ حیث ذکر عددهم (٣٠)

أنما وقارن بتفہیج فروم أدل الآثار من ٢٧ : ب .

فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ( خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لشهر رمضان من رمضان فقام وصام الناس منه ، حتى إذا كانوا بالسکدید انظر ، ثم مضى في عشرة آلاف من المسلمين حتى نزل عمر صراطه )<sup>(١)</sup> . وكان ذلك عام الفتح<sup>(٢)</sup> .

**وحج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع تسعون ألفا من المسلمين<sup>(٣)</sup>**

سأل رجل أبا زرعة الرازي فقال له : يا أبا زرعة ، أليس يقال حديث النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف حديث ؟ قال : ومن قال ذا ؟ فقلل الله أنا يابه . هذا قول الزفادة ، ومن يحصي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة من روى عنه وسمع منه . قيل : يا أبا زرعة ، هؤلاء أين كانوا وسمعوا به ؟ قال : أهل المدينة وأهل مكة ومن بينهما ، والأعراب ومن شهد معه حجة الوداع<sup>(٤)</sup> من هذا يتبيّن أن من روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الصحابة كثيرون ، وقد قلوا عنه خيراً عظيماً ، ويختفون في مقدار ما حلوّا عنه

(١) تلقيع فهو قيل الآثار ص ٢٧ : ب . والسكدید هي جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها . اظر مجمع البلدان ص ٢٢٤ ج ٧ . وأما عمر صرار في الأصل المخطوط (مر الصران) وأظنه خطأ من الناشر ، فاني لم أجده في مجمع البلدان (الصران) أو (مر الصران) ، وفيه (صارار) وهو ووضع على ثلاثة أبيال من المدينة على طريق المراق . . . ونبيل (صارار) ماء قرب المدينة . اظر مجمع البلدان ص ٣٤٦ - ٣٤٧ ج ٥ وكل المتنين متلاصق لهذا المقام .

(٢) انظر صحيح مسلم ص ٧٨٤ - ٧٨٥ ج ٢ .

(٣) اظر نور الدين ص ٢٥٦ ج ٤ وقارن بتلقيع فهو أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

(٤) انظر فتح المثبت ص ٣٩ ج ٤ وتلقيع فهو أهل الآثار ص ٢٨ : آ .

باختلاف أحواهم وسماعهم منه صلى الله عليه وسلم .

## ٦ - علم الصحابي :

لم يكن الصحابة على درجة واحدة من العلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحواله وأقواله ، بل كانوا متفاوتين<sup>(١)</sup> لأن منهم المترغب الملائم لرسول الله عليه الصلاة والسلام ، يخدمه في عظم أو قاته ، كأنس وأبي هريرة رضي الله عنهما ، ومنهم من له ما شنته في البداية ، أو تجارة في الأفاق ، ومنهم البدوي والحضرى والمقيم والظاعن ، وقد سبق أن بحثت كيف كانوا يتلقون الأحكام والعلم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لذلك كان الصحابة عليهم رضوان الله مختلفين في مقدار ما حملوا عنه عليه الصلاة والسلام . وفي ذلك يقول مسروق : (جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدهم كالإخاذ ، فالإخاذ يروى الرجل ، والإذاد يروى الرجالين ، والإذاد يروى المائة ، والإذاد لو نزل به أهل الأرض لأصدرم)<sup>(٢)</sup> .

ويمسكونا أن نعرف عالم الصحابي كما قال ابن حزم (الأحد وجهين لاثان  
لهم ، أحدهما : كثرة روايته وفتاويه ، والثانى : كثرة استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له ، فمن الحال الباطل أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم له ، وهذا أكبر شهادات على العلم وسعته)<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر رفع الملام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية ص ٣ حيث تسلّم عن تفاوت الصحابة في الإنعام بالأحكام .

(٢) وتنمية قوله مسروق (فوجدت عبد الله بن ممود من ذلك الإذاذ) طبقات ابن سعد ص ٤٠٤ قسم ٢ ج ٢ والإذاذ هو المذير وجمّه آخذان نادر . انظر لسان العرب مادة (أخذ) ص ٤ ج ٥ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والجحيل لابن حزم ص ١٣٦ ج ٤ .

وهذا لا يكفي لعرفة علم الصحابي وروايته ، لأن بعض الصحابة الذين عرفت ملازمتهم للرسول صلى الله عليه وسلم وسبقهم للإسلام بالتواتر ، كأبي بكر وعمر الذين حلا علماً كثيراً عنه عليه الصلاة والسلام ، لم يظهر عليهم كله لنا ، وبخاصة أبو بكر ، لأنه لم يعش كثيراً بعد رسول الله ليحتاج إليه كما احتاج إلى غيره ، فامتداد عمر الصحابي إلى جانب الوجهين السابقين الذين ذكرها ابن حزم يكشف لنا عن علمه ومر Olympia ، كما أن ظهور أمور جديدة في الحياة مع مر الزمن يكشف عن علم الصحابة ، لأنه يحتاج إلى ما عندهم تجاه تلك الأمور المستجدة ، وفي هذا يقول ابن حزم : (نَمْ وَجَدْنَا الْأُمْرَ كَمَا طَالَ كُثْرَةُ الْحَاجَةِ إِلَى الصَّحَابَةِ فِيهَا عِنْدُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ، فَوَجَدْنَا حَدِيثَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَلْفَيْ مَسْنَدٍ وَعَشْرَةَ مَسَانِيدٍ وَحَدِيثَ أَبِي هَرِيرَةَ ... )<sup>(١)</sup> .

ونحن في بحثنا هذا يهمنا الصحابة الذين دعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوا لنا الشريعة الحنيفة ، ونقلوا إلى من بعدهم أفعال الرسول عليه الصلاة والسلام ونصر فاته دقائقها وعظيمتها ، في سفره وحضره ، وظمه وإقامته ، وسائر أحواله من نوم ويقظة ، وإشارة وتصريح وصمت ونطقي إلى غير ذلك .

وقد ألف في الصحابة كتب كثيرة تناولت أحوالهم وعلمهم ، وأوجز الآن في عدد من زوى عنه عليه الصلاة والسلام من الصحابة وعدد مروياتهم ، فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم سبعة من الصحابة ، لكل منهم أكثر من ألف حديث ، وأحد عشر صاحبياً ، لكل واحد منهم أكثر من مائة حديث ، وواحد وعشرون صاحبياً ، لكل واحد أكثر من مائة حديث ، وأما أصحاب العشرات فكثيرون ، يقربون من المائة ، وأما من له عشرة أحاديث أو أقل

من ذلك فهم فوق المائة . وهناك نحو ثلاثة صحابي روى كل واحد منهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم حديثاً واحداً .<sup>(١)</sup>

بهذا العرض السريع يمكننا أن نتصور اختلاف تحميل الصحابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

ونحن الآن نكتفي بذكر بعضهم من أشtero بالحديث عنه صلى الله عليه وسلم ، ومم عندنا في منزلة شريقة ومقام كريم ، لأنفضل أحداً عن الآخر عصبية أو هو ، بل لكل صحابي فضله ومنزلته ، بما له من سبق في الإسلام ، وبذل في سبيل الله ، وكلهم خير ، فالوا شرف الصحابة ، فكانوا أمناء مخلصين للشريعة الفراء التي نقلوها إلى التابعين ، ثم نقلها هؤلاء إلى من بعدهم ، ثم نقلت جيلاً عن جيل حتى وصلتنا كاملة غير منقوصة بفضل الله وحسن رعايته .

## ٧ - المكثرون من الصحابة :

بعد هذا نترجم لأشهر من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة ، متوكفين في هذا ناحية الحديث التي تتعلق ببحثنا مع لحة موجزة عن حياة الصحابي ، إلا أنها مضطربون أحياها إلى التفصيل في حياة الراوى العامة والخاصة ، سواء أكانت حياته الاجتماعية أم العلمية وذلك لبيان شخصيته

(١) جع بن خالد في مسنته الدقيق مرويات الصحابة وذكر عدد مساينهم لا أنه لم يصلنا هذا المسند بل وصلناه أخباره وبعض ما فيه وما ذكرته من عدد مرويات الصحابة ذكره أبو الباقاء الأحدى شلا عن مسند الإمام ابن مخنـ اـنـظـرـ الـبـارـعـ الـفـصـيـحـ فـيـ شـرـحـ الجـامـعـ الصـيـحـ صـ ٩ـ :ـ بـ -ـ ١٣ـ :ـ بـ .

وعدالته واستقامته من خلال البحث ، ولو لا ضيق المقام لتعرضت لترجمة جميع رجال الحديث في ذلك العصر ، لسكون على علم صحيح بذلك الشخصيات الفذة ، التي خدمت السنة المطهرة ، وحفظتها من عبث المفسدين . وسأكفي بذكر أشهر مشاهير من روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهم لم يكترون عده ، راجياً من الولي السليم أن أوفق فيما بعد إلى الكشف عن بقائهم ، وإظهار ميزتهم وفضالهم بما يستحقون من عناية . وبالله التوفيق .



# أبو هريرة

(١٩٦٠ - ٢٠٥١)

## ١- التعريف به :

أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر<sup>(١)</sup> الدومي الباني ، كان اسمه في الجاهلية عبد شمس ، ففيما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن . واشتهر أبو هريرة بكنيته . حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى . وسئل أبو هريرة : لم كننت بذلك ؟ قال كنت أبو هريرة لأنّي وجدت هرة خملتها في كمبي ، فقبّل لي : أبو هريرة . وكان يرعى غنم أمه في صغره ، ويداعب هرته . وكان يقول : لا تكنوني أبو هريرة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كناني أبو هريرة ، والذكر خير من الأنبياء<sup>(٢)</sup> .

كان أبو هريرة رجلاً آدم<sup>(٣)</sup> ، بعد ما بين المكينين ، ذا حفريتين ، أفرق النزيتين ، يخضب شيبه بالحمرة<sup>(٤)</sup> . وكان أبيض لينا ، لحيته حراء ،

(١) انظر تاريخ الإسلام ج ٣٣٣ ص ٢ وقد اختلف في إسمه وأقام آية وفي ذلك آثار . انظر طبقات ابن سعد ص ٥٢ قسم ٤ ج ٤ والإصابة من ١٩٩ - ٢٠١ ج ٧ ، وتهذيب التهذيب ص ٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر الإصابة من ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام النبلاء من ٤٢٤ ج ٢ . وانظر مسنـد الإمام أحمد ص ٨٣ ج ١٢ .

(٣) الآدم من الناس الأسر . انظر لسان العرب (آدم) ص ٢٦١ ج ١٤ ووصفة بهذا لا يتعارض مع وصفه بعد قليل بالبياض ، فقد تكون سمرة وجهه من شمس الصحراء ورمعها ، والأمل في لون بشرته البياض .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٣ و ٣٣٤ ج ٢ . وسير أعلام النبلاء من ٢٣١ ج ٢ .

ورأه خباب بن عروة وعليه عمامة سوداء<sup>(١)</sup> ، وعندما صلح حاله ارتدى  
الثغر<sup>(٢)</sup> .

## ٢ - إسلامه :

هاجر أبو هريرة من اليمن إلى المدينة ليالي فتح خيبر ، وكان ذلك سنة  
سبعين من الهجرة . وكان قد أسلم على يد الطفيلي بن ععرو في اليمن ، ووصل  
المدينة وصلى الصبح خلف سباع بن عرفطة الذي كان قد استخلفه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على المدينة أثناء غزوة خيبر<sup>(٣)</sup> . وقد لازم أبو هريرة النبي  
صلى الله عليه وسلم إلى آخر حياته ، وقصر نفسه على خدمته ، وتلقى العلم  
الشريف منه ، فسكن يدور معه ، ويدخل بيته ، ويصاحبه في حجه وغزوته ،  
ويرافقه في حله وترحاله ، في ليته ونهراته ، حتى حمل عنده العلم الغزير للطيب .  
فكانت صحبة أربع سنوات ، وقد انحذ الصنة<sup>(٤)</sup> مقاماً له ، وخدم الرسول  
صلى الله عليه وسلم على ملة بطنه ، وجده الرسول صلى الله عليه وسلم عريف  
أهل الصفة ، فقد كان أعرف الناس بهم وبعراطتهم<sup>(٥)</sup> .

وكان يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً شديداً ، ففي يوم رفع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الدرة ايضرب بها ، فقال أبو هريرة : (لأن يكون ضربني  
بها أحب إلى من حمر النعم<sup>(٦)</sup> ) .

(١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٥٠ ج ٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٢٥ ج ٠٢ .

(٣) اظر حلية الأولياء ص ٣٧٦ ج ١ .

(٤) البداية والنهاية ص ١٠٤ ج ٨ .

وكان أبو هريرة ورعا ، ملتزما سنة الرسول صل الله عليه وسلم ، يحذر الناس من الانفاس في ملذات الدنيا وشهواتها<sup>(١)</sup> ، ويأس بالمعروف وينهى عن المنكر ، لا يفرق في ذلك بين غنى وفقير ، أو بين أمير وحفيظ ، وأخباره في هذا الصدد كثيرة<sup>(٢)</sup> . وكان ينثني الله كثيراً في السر والعلن ، ويدرك الناس به ، وينهيم على طاعته<sup>(٣)</sup> .

وكان عابداً ، يصوم النهار ويقوم الليل ، يتناوب قيامه هو وزوجته وابنته<sup>(٤)</sup> ، وكان كثير الصلاة ، وله عدة مساجد في بيته وفي حجرته وعلى باب داره ، إذا خرج صلى فيها جمِيعاً ، وإذا دخل صلى فيها جمِيعاً<sup>(٥)</sup>

### ٣ - فقره وعفانه :

كان أبو هريرة أحد أعلام القراء والمساكين ، صبر على الفقر الشديد ، حتى إنه كان يلصق بطنه بالحصى من الجوع ، يطوى نهاره وليله من غير أن يجد ما يقيم صلبه ، يقول أبو هريرة : (إني كنت والله ألم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أيشبع بطني ، حتى لا كل التمير ، ولا ألبس الحرير ولا يخدمني فلان وفلانة ...) واستقر الرجل آية من كتاب الله هي معى ، كي ينقلب بي

(١) اظر حلبة الأولياء من ٣٨٠ ج ١ والبداية والنهاية من ١١١ ج ٨ .

(٢) راجع مسند الإمام أحمد من ٨٩ حدث ٧١٢٢ ج ١٢ ، ومن ٢٤٥ حدث ٧١٩٤ ج ١٢ ، ومن ١٤٨ حدث ٧١٦٦ ج ١٢ ، ومن ١٩٤ حدث ٧٤٠٢ ج ١٣ وحدث ٧١٣٨ ، وانظر حدث ٧١٨٠ ، وراجع سير أعلام النبلاء من ٤٣٨ ج ٤ .

(٣) اظر سير أعلام النبلاء من ٤٣٩ ج ٢ ، والبداية والنهاية ١١٠ و ١١٢ ج ٨ وتاريخ الإسلام من ٣٣٦ ج ٢ .

(٤ و ٥) اظر البداية والنهاية من ١١٠ ج ٨ .

فيطعمي<sup>(١)</sup>) نعم يقول : (وكنت في سبعين رجلاً من أهل الصفة ، ما منهم

رجل عليه رداء ، إما بردة ، أو كساء قد ربظوها في عناقهم)<sup>(٢)</sup> .

وقال إمام التابعين سعيد بن المسيب (١٥ - ٩٤ هـ) : (رأيت أبو هريرة

يطوف بالسوق ، ثم يأتي أهله فيقول : هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا : لا .

قال : فلبي صائم)<sup>(٣)</sup> ، وكان قنوعاً راضياً بنعيم الله ، فإذا ما أصبح لديه خمس

عشرة تمرة أفطر على خمس ، وتسحر بخمس ، وأبقى خمساً لفطره<sup>(٤)</sup> . وكان كثير

الشكر لله ، كثير الحمد والتكبير والنسبيع على ما آتاه الله من فضل وخير<sup>(٥)</sup> .

#### ٤ - كرمه :

كان أبو هريرة عفيف ، النفس مع فقره ، فياض اليد ، مبسوط اللف،  
جواداً ، يحب الخير ، ويكرم ضيوفه ، لا يدخل بما في يديه ، وإن كان قليلاً ،  
فلم يجعله فقره على الشح ، ولم يجعله دنيه النفس ، يتکفف الناس . . . بل آخر  
أن يأكل الجوع بطنه على أن يأكل هو فتات الموائد ، وفضلات الطعام .

وكان في عصراً كله ضيف الإسلام وضيف رسول الله وصحبه ، حتى إذا

(١) حلية الأولياء من ٣٧٩ و ٣٧٦ ج ١ .

(٢) حلية الأولياء من ٣٧٧ ج ١ ، واظرتنا من أخباره في : طبقات ابن سعد من ٥٣  
و ٥٥ قسم ٢ ج ٤ و سير أعلام النبلاء من ٤٢٧ ج ٢ و حلية الأولياء من ٣٧٨ ج ١ ،  
والبداية والنهاية من ١١١ ج ٨ .

(٣) حلية الأولياء من ٣٨١ ج ١ .

(٤) انظر المراجع السابق من ٣٨٤ ج ١ ، والبداية والنهاية من ١١٢ ج ٨ .

(٥) اظر بعض أخباره في هذا الصدد في : سير أعلام النبلاء من ٤٣٩ و ٤٤٠ ج ٢  
وفي طبقات ابن سعد من ٥٣ قسم ٢ ج ٤ و تاريخ الإسلام من ٢٣٥ ج ٢ ، والإسلام  
من ٦٢٠ ج ٧ .

ما يسر الله عليه لم يجعله غناه قاسى القلب متجر الفؤاد ، بل كان علماً من أعلام الجرود والكرم قال الطفاوى : نزلت على أبي هريرة بالمدينة ستة أشهر ، فلم أر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً أشد تشميراً ، ولا أقوم على حسيف من أبي هريرة <sup>(١)</sup> .

## ٥ - ولاته على البحرين :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أرسل أبا هريرة مع العلام الحضرى إلى البحرين ، لينشر الإسلام ، ويفقه المسلمين ، ويعلمهم أمور دينهم ، فدرث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأفتي الناس .

وفي عهد عمر رضى الله عنه استعمله على البحرين فقدم بعشرة آلاف ، فقال له عمر : أثارت بهذه الأموال يا عدو الله ، وعدوكتابه ؟

فقال أبو هريرة : قلت : لست بعد الله وعدوكتابه ، ولكنني عدو من عادها قال : فمن أين هي لك ؟ قلت : خيل تاجت ، وغنة رفيق لي ، وأعطيته تابعت على . فنظروا فوجدوا كذا قال <sup>(٢)</sup> .

وفي رواية عن أبي هريرة : خيل لي تاجت ، وسهام لي اجتمعت ، فأخذ

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٢٨ ج ٢ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٦ ج ٢ واظر طنقة من أخبار كرمه في تاريخ الإسلام ص ٣٤٧ ج ٢ وحلية الأولياء ص ٣٨٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٣ و ٤٣٨ و ٤٤٢ ج ٢ وطبقات ابن سعد ٦٣ قسم ٤ ج ٤ والبداية والنهاية ص ١٠٤ و ١١٤ ج ٨ .

(٢) انظر تاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١١١ و ١١٣ ج ٨ وعيون الأخبار ص ٥٣ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ .

من إثني عشر ألفا<sup>(١)</sup> ، وفي رواية أن عمر قال لأبي هريرة : كيف وجدت الإمارة ؟ قال : بعشتى وأنا كاره ، وزرعتنى وقد أحببتهما ، وأناه بأربعمائة ألف من البحرين ، قال : أظلمت أحداً ؟ قال لا . قال : فما جئت به لنفسك ؟ قال : عشرين ألفا ، قال : من ابن أصبهما ؟ قال كنت أتاجر ، قال : فانظر رأس مالك ورزقك ، خذه واجعل الآخر في بيت المال<sup>(٢)</sup> .

فقد قاتمه عمر رضي الله عنه مع جملة من قاسمه من العمال ، وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمير المؤمنين<sup>(٣)</sup> .

وبعد ذلك دعاه عمر لبيوليه ، فأبى ، فقال : ( تذكره العمل وقد طلب العمل من كان خيراً منك ، يوسف عليه السلام ١١ فقال : يوسف نبى ابن نبى ، وأنا أبو هريرة ابن أميمة وأخنثى ( من عملكم ) ثلاثة واثنتين ، قال : فهلا قلت خسأ ؟ قال : لا . أخاف أن أقول بغير علم ، وأقضى بغير حلم ، وأن يضر بظهرى ، وينزع مالى ، ويشرى عرضى . )<sup>(٤)</sup>

## ٦ - اعتزاله الفتن :

كان أبو هريرة يوم حصار عمان رضي الله عنه متزدراً في الدار مع بعض

(١) طبقات ابن سعد من ٥٩ قسم ٢ ج ٤ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد من ٦٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتأريخ الإسلام من ٣٤٨ ، ٢ - ٣٤٨ ونهذب التهذيب من ٢٦٧ ج ١٢ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد من ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٤) سيد أعمال النبلاء من ٤١ ج ٤ ، وما بين التوسيتين زيادة من طبقات ابن سعد من ٥٩ قسم ٢ ج ٤ وقد كانت ولادة أبي هريرة قبل البحرين بين سنة ( ٢١ - ٢٣ ) بعد وفاة العلاء الحضرى .

الصحابة وأبنائهم ، الذين جاؤوا ليدفوا الثوار عنه ، وقد حفظ ولد عثمان  
له يده ، واحترمه حتى إنه لما مات أبو هريرة كانوا يحملون سريره  
حتى بلغوا البقيع<sup>(١)</sup> .

واعتزل أبو هريرة الفتن التي قامت بعد استشهاد عثمان رضي الله عنه ،  
ولم يثبت أنه اشترك فيها ، وربما كان يبحث الناس على اعتزامها ، ويروى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قوله : « ستكون فتن ، القاعد فيها خير من القائم ،  
والقائم فيها خير من الماشي ، والمشي فيها خير من الساعي ، ومن يُشرِّف  
لما تَسْتَشِرُهُ وَمَنْ وَجَدَ مَلْجأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَمْدُدْ بِهِ<sup>(٢)</sup> » .

وكان معاوية — أيام خلافته — يستعمله على المدينة ، فإذا غضب عليه ،  
بعث سروان وعزله<sup>(٣)</sup> . وقد استخلفه سروان على المدينة حين توجه إلى المحج.

#### ٧ - مرحه ومزاحه :

كان أبو هريرة حسن العشر ، طيب النفس ، صاف السريرة ، ربما كان  
الفقير والصبر عليه مما اللذان حملانه الإنسان المرح ، ومع هذا كان يعطي  
كل شيء حقه . نظر إلى الدنيا بعين الراحل عنها ، فلم تدفعه الإمارة إلى  
الكبرياء ، بل أظهرت تواضعه وحسن خلقه ، فربما استخففه سروان على المدينة ،

(١) انظر البداية والنهاية ص ١٨١ ج ٧ والإصابة ص ٢٢٣ ج ٤ ، والتكامل في النادر  
ص ٨٨ ج ٣ وانظر تاريخ الصدرى ص ٣٨٩ ج ٣ ثم انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢  
ج ٤ ، وتوثيق التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٢) فتح البارى ص ٤٢٦ ج ٧ ومستند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٤ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ .

(فَيُرْكِبُ حَارَّاً، قَدْ شَدَ عَلَيْهِ بَرْدَعَةً، وَفِي رَأْسِهِ خَلْبَةٌ مِنْ لِيفٍ، بِسِيرِ فَيُقِيقِ  
الرَّجُلِ، فَيَقُولُ: الطَّرِيقُ قَدْ جَاءَ الْأَمِيرُ<sup>(١)</sup>). .

وَبَيْرُ أَبُو هَرِيرَةَ فِي السُّوقِ، يَحْمِلُ الْحَطَبَ عَلَى ظَهْرِهِ – وَهُوَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ  
مَرْوَانَ – فَيَقُولُ لَتَعْلِيمَةِ بْنِ أَبِي مَالِكِ التَّرْوِيِّ: أَوْسَعُ الْطَّرِيقِ لِلْأَمِيرِ  
يَا بْنَ مَالِكٍ، فَيَقُولُ: يَرْحَكَ اللَّهُ يَكْنِي هَذَا ! ! فَيَقُولُ أَبُو هَرِيرَةَ: أَوْسَعُ  
الْطَّرِيقِ لِلْأَمِيرِ وَالْحَزْمَةِ عَلَيْهِ ! !<sup>(٢)</sup>

وَكَانَ يُحِبُّ ادْخَالَ السَّرُورِ إِلَى نُفُوسِ الْأَطْفَالِ ، فَقَدْ يَرَاهُمْ يَنْعَمُونَ  
بِاللَّيلِ أَمْبَةَ الْغَرَابِ ، فَيَتَسَلَّلُ بَيْنَهُمْ ، وَمَمْ لَا يَشْعُرُونَ ، حَتَّى يَلْقَى بِنَفْسِهِ بَيْنَهُمْ ،  
وَيُضْرِبُ بِرِجْلِهِ (الْأَرْضَ) كَأَنَّهُ بَجْنُونٌ ، يَرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يَضْحِكُهُمْ ، فَيَفْزَعُ  
الصَّمِيَانُ مِنْهُ ، وَيَفْرُونَ هُنَّا وَهُنَّا يَتَضَاحَكُونَ<sup>(٣)</sup> .

وَيَقُولُ أَبُو رَافِعٍ: وَرَبِّا دَعَافُ أَبُو هَرِيرَةَ إِلَى عَشَائِهِ بِاللَّيلِ ، فَيَقُولُ:  
دَعُ الْعَرَاقَ لِلْأَمِيرِ قَالَ: فَأَنْظُرْ فَإِذَا هُوَ ثَرِيدٌ بِالْزَّيْتِ<sup>(٤)</sup> ! !

#### ٨ — وفاته :

اخْتَافَ فِي وِفَاتِهِ أَبُو هَرِيرَةَ عَلَى أَفْوَالِ :

قَالَ هَشَامُ بْنُ عَرْوَةَ: أَبُو هَرِيرَةَ وَاعْثَاثَةُ مَاتَتْ سَبْعَ وَخَمْسِينَ ،

(١) طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٣٢ قسم ٢ ج ٤ والخلبة : الخلفة .

(٢) حلية الأولياء، م ٣٨٥ ج ١ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٤ و ٣٣٩ ج ٢ والبداية والنهاية م ١١٣ و ١١٤ ج ٨ .

(٣) اظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٦١ قسم ٢ ج ٤ ، والبداية والنهاية م ١١٣ ج ٨  
وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ .

(٤) اظر البداية والنهاية م ١١٤ ج ٨ وطبقات ابن سعد ص ٦١ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ  
الإسلام ص ٣٣٨ ج ٨ و المأيق : المطم الذي تزع عنده الأحم وبقي عليه قليل منه .

وهو رأى المدائني ، وعلى ابن المديني <sup>(١)</sup> .

وقال أبو معاشر : توفي سنة عمان وخمسين <sup>(٢)</sup> .

وقال الواقدي وأبو عبيد : مات سنة تسع وخمسين وهو ابن عمان وبسبعين سنة ، وقد صلى على عائشة في رمضان سنة عمان وخمسين ، وعلى أم سلمة في شوال سنة تسع وخمسين ، ثم توفي فيها بعد ذلك <sup>(٣)</sup> .

قال ابن حجر بعد أن ذكر رواية الواقدي - وفيها أنه توفي سنة (٥٩) - :

(هذا من أغلاظ الواقدي الصريحة ، فإن أم سلمة بقيت إلى سنة إحدى وستين ، ثبت في صحيح مسلم ما يدل على ذلك . والظاهر أن التي صلّى عليها ثم مات معها في السنة هي عائشة ، كما قال هشام بن عروة : إنهم ما نا في سنة واحدة <sup>(٤)</sup> .)

أقول : إن خطأ الواقدي في وفاة أم سلمة ، لا يستلزم خطأه في وفاة أبي هريرة . وقال ابن كثير : والصواب أن أم سلمة تأخرت بعد أبي هريرة ، وقال غير واحد إنه توفي سنة تسع وخمسين <sup>(٥)</sup> .

وحضر جنازته من الصحابة عبد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وشمدها أبضاً مروان بن الحكم ، وكان ابن عمر يسير أمامها ويكتنر الترحم عليه <sup>(٦)</sup> . وحمل ولد عمان سريره حتى بلغوا اليقمع ، حفظاً بما كان من رأيه في عمان . <sup>(٧)</sup>

(١ و ٢ و ٣) اظر البداية والنتيجة من ١١٤ ج ٨ وتاريخ الإسلام من ٣٣٩ ج ٢ .  
وطبقات ابن سعد ص ٦٤ قسم ٢ ج ٤ وسير أعلام النبلاء من ٤٤٩ ج ٢ .

(٤) تهذيب النهذب من ٢٦٦ ج ١٢ والإصابة من ٢٠٢ ج ٧ .

(٥) البداية والنهاية من ١١٤ ج ٨ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ .

(٧) اظر المرجع السابق ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب النهذب من ٢٦٦ ج ١٢ .

## ٩ - حیاته العلیمة :

صحاب ابو هریرة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اربع سالے ، وسع منه  
کثیراً ، وشاهد دقائق السنة ، ووعى تطبيق الشريعة ، وعرف رسول اللہ صلی<sup>الله</sup>  
الله علیہ وسلم منزلته ، فارسله مع العلاء الحضرمی إلى البحرين ، فلما مُؤذنًا  
وإمامًا ، وكان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا يتأخر في إجابتة عما يسأل  
لما عرف من حرصه على طلب العلم . قيل أبو هريرة ذات يوم - : ( يارسول  
الله ، من أسع الناس بشفاعتك يوم القيمة ؟ قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم :  
« لقد ظنت يا أبا هريرة إلا بسأني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما  
رأيت من حوصلتك على الحديث ، أسع الناس بشفاعتي يوم القيمة من قال :  
لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه » <sup>(١)</sup> .

وكان همه طلب العلم ، وأمله التفقه في الدين ، فقد جاءه رجل إلى زيد بن  
ثابت فسأله عن شيء ، فقال له زيد : ( عليك أبا هريرة ، فإني بينما أنا وأبو هريرة  
ونلان في المسجد ذات يوم ندعوا الله تعالى وندركه إذ خرج علينا الذي صلی<sup>الله</sup>  
الله علیہ وسلم حتى جلس إلينا ، فسكنتنا ، فقال : « عودوا إلى الذي كنتم فيه »  
قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة ، وجعل رسول الله صلی اللہ علیہ  
 وسلم يؤمن - ( يقول آمين ) - على دعائنا ، ثم دعا أبو هريرة ، فقال : اللهم  
إن أسلك مأساك صاحبى ، وإن ألك علام لا ينسى ، فقال صلی اللہ علیہ وسلم :

(١) فتح الباري من ٣ ج ٢٠٣ ، وأوله فيه قال أبو هريرة : قبل يارسول ، ونحوه  
فمسند الإمام أحمد من ٢٠٢ حدثت ٨٠٥ ج ١٥ وطبقات ابن سد من ١١٨ قسم ٢ ج ٤  
ومن ٥٦ قسم ٤ ج ٣

آمين . فقلنا : يا رسول الله ، ونحن نسأل الله عما لا يقسى ، فقال : « سبّكُمْ بها النلام الدوسى »<sup>(١)</sup> .

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « ألا تأسنُ من هذه الفتائم التي بسانني أصحابك ؟ » قلت : أسألك أن تعلمني مما علمك الله ، ففرغ نمرة كانت على ظهري ، فبسطها بيدي وبيشه ، حتى كأني أنظر إلى القمل يدب عليها ، خرثي حتى استوغمت حدسيه ، قال : « اجمعها فصرها إليك » فأصبحت لا أسقط حرفًا مما حدثني<sup>(٢)</sup> .

هذه الأخبار - وغيرها كثير - ثبتت حرص أبي هريرة الشديد على طلب العلم ، ودعا الرسول له بتحقيق ما أراد .

وقد عرف الصحابة منزلته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يحدث في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويقى الناس بمقدرة علماء الصحابة ، وكبارهم وكان بعضهم كزير بن ثابت وعبد الله بن عباس بحيلون السائرين عليه ، فمن معاوية بن أبي عياش الأنصاري : أنه كان جالسا مع ابن الزبير ، خواه محمد بن إبراس بن بکير ، فسأل عن رجل طلق ثلاثة قبل الدخول ، فبعثه إلى أبي هريرة وابن عباس - وكانا عند عائشة - فذهب فسلما ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أوفته يا أبا هريرة ، قد جاءتك معضلة ، فقال : الواحدة تبيينا ، والثلاث تخرمنا<sup>(٣)</sup> . لعل أبا هريرة أفقى بهذا بعد أن

(١) نهذب النهذب من ٢٦٦ ج ١٢ وفيه سلوك صاحب التصحيف من فتح الباري من ٢٢٦ ج ١ وسير أعلام النبلاء من ٤٣٢ ج ٢ .

(٢) حلية الأولياء من ٣٨١ ج ١ وذكر المخاطب من ٣٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء من ٤٢٩ ج ٢ والمرنة : شلة فيها خطوط بيض وسود . والحدث صحح أخرجه البخاري . اظرف فتح الباري من ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء من ٤٣٢ ج ٢ .

أجرى عمر رضى الله عنه إيقاع لثلاث زجرًا للناس ، أو أن السائل كان قد طلقه ثلاثة في مجالس متفرقة .

ويصف لنا محمد بن عمارة بن عمرو بن حزم مجلساً لأبي هريرة ، فيقول : إنه قد في مجلس فيه أبو هريرة ، وفيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر رجلاً ، فحمل أبو هريرة يحدّثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يتراجعون فيه فيعرفه بعضهم ، ثم يحدّثهم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يعرفه ، حتى فعل ذلك مراراً ، قال : فعرفت يومئذ أهؤ أحفظ الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وكان الناس يتواعدون لينطلقوا إليه فيسمعوا حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك ما روى عن مكحول ، قال : (تواعد الناس ليلة من الليالي إلى قبة من قباب معاوية ، فاجتمعوا فيها ، فقام أبو هريرة ، يحدّثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حتى أصبح) <sup>(٢)</sup> .

وعن محمد بن سيرين أن أبا هريرة كان يقوم كل خمس فيحدّثهم <sup>(٣)</sup> .  
وكان أبو هريرة أمنينا في حديثه عن الرسول الكريم ، وإذا قال في شيء  
برأيه قال : (هذه من كيسى) <sup>(٤)</sup> وقد ثبت هذا بأدلة كثيرة ، وأخبار عده .  
 منها : ما رواه بكير بن سعيد ، قال : لما بشر بن سعيد : (اتقوا الله وتحفظوا من

(١) انظر سير أعلام النبلاء من ٤٤٤ ج ٢ وقد أخرجه البخاري في تاريخه والبهق في المدخل انظر ذبح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء من ٤٣٢ ج ٢ وانظر البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ . والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١١٤ ج آ .

(٣) انظـ الجامـ لأخـلـ الـراـوى وـآـدـابـ السـامـعـ من ١١٣ ج ب .

(٤) إعلام المؤمنين من ٦٤ ج ١ .

الحديث ، فو الله لقد رأينا نجالس أبا هريرة ، فيحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحدثنا عن كعب الأحبار ثم يقوم ، فأسمع بعض من كان معنا يحمل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب ، وحديث كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فاقرأوا الله وتحفظوا في الحديث )<sup>(١)</sup> .

وقد روى كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول : ( ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثراً حدثنا عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا يكتب )<sup>(٢)</sup> .

وقد استكثر بعض الصحابة حديث أبي هريرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم حين كانت سياستهم الأقلال من الرواية ، كيلا ينصرف الناس عن القرآن . وخوفاً من أن يشقولوا بغيره . فقال لهم أبو هريرة : ( انكم لتفعلون : أكثراً أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والله الموعظ ، وتقولون : مالالمهاجرين لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأحاديث ، وإن أصحابي من المهاجرين كانت نشغاتهم أرضوم والقيام عليها ، وإن كنت أمراً مسكتنا ) (أزلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني )<sup>(٣)</sup> وكنت أكثراً بجالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحضر إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا )<sup>(٤)</sup> ثم ذكر قصة المبرة ، ودعاة الرسول له ، ثم قال : ( فوالله ما كنت نسيت شيئاً سمعته منه )<sup>(٥)</sup> .

(١) البداية والنهاية من ١٠٩ ج ٨ ونحوه في سير أعلام النبلاء من ٤٣٦ ج ٢ .

(٢) فتح الباري من ٢١٧ ج ١ ومسند الإمام أحمد من ١١٩ حديث ١٣٧-٧٣٨٣ رواه الإمام أحمد في مسنده الله بن عمرو كثيراً انظر رقم ٦٥١ و ٦٨٠٢ و ٦٩٣٠ و ٦٦٠٢ و ٦١٨ .

(٣) هذه العبارة من رواية الزهرى في مسنند الإمام أحمد من ٢٦٨ حديث ٢٢٧٣ ج ١٢ لم يذكرها ابن سعد .

(٤ و ٥) طبقات ابن سعد من ٥٦ قسم ٢ ج ٤ و من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ و انظر فتح الباري من ٢٢٤ ج ١ و مسنند الإمام أحمد من ٢٢٠ ج ١٢ و حلية الأولياء من ٣٢٨ ج ١ و تاريخ الإسلام من ٣٣٤ ج ٢ .

وكان يقول : وainم اللّٰه لولا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللّٰه مَا حَدَثْتُكُمْ بِشَيْءٍ أَبْدًا ،  
نَّمَ يَتَّلُو : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْنِمُونَ مَا أَفْزَنَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُدْعَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَاهُ  
لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَبِنَعْمَهُمُ الْلَّاءُونَ »<sup>(١)</sup> .

وروى الوليد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ( مَنْ صَلِيَ عَلَى جَنَازَةِ ذَلِيلٍ قَبْرَاطٍ ، وَمَنْ صَلِيَ عَلَيْهَا وَتَبَعَهَا ذَلِيلٌ قَبْرَاطٌ )  
فقال عبد الله بن عمر : انظر ما تحدث ، فإنك تذكر من الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخذ ذله بيده ، فذهب به إلى عائشة ، فسألها عن ذلك فقالت : صدق أبو هريرة ! ثم قال يا أبا عبد الرحمن ، إنه والله ما كان يشغلني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدق في الأسواق ، إنما كان يهمي كلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمها ، أو نعمة يطعمها )<sup>(٢)</sup> ، وفي رواية : إنه لم يكن يشغلني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس بالوادي ، وصدق في الأسواق )<sup>(٣)</sup> .  
قال ابن عمر : ( أنت أعلمنا - يا أبا هريرة - برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحفظنا الحديثة )<sup>(٤)</sup> .

وقد شهد له إخوانه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة سماعه ، وأخذه عن رسول الله ، وهذه الشهادات تدفع كل ديب أو ظن حول كثرة حديثه ، حتى إن بعض الصحابة رواوا عنه لأنه سمع من النبي الكريم صلى الله

(١) مسند الإمام أحمد من ١٢٣ حدث ٧٦٩١ ج ١٤ وانظر فتح البر على من ٢٤ ج ١ ، والآية المذكورة هي الآية ( ١٥٩ ) من سورة البقرة .

(٢) طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، ونحوه باسناد صحيح في مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حدث ٢١٨٨ ج ١٢ .

(٣ و ٤) البداية والنهاية من ١٠٧ ج ٨ وطبقات ابن سعد من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ .  
وقال الترمذى في قوله ابن عمر ( حرن ) انظر فتح البارى من ٢٢٥ ج ١ .

عليه وسلم، ولم يسمعوا، من هذا أن رجلا جاء إلى طلحة<sup>(١)</sup> بن عبيد الله، فقال: (يا أبا محمد، أرأيت هذا الياباني - يعني أبا هريرة - أهو أعلم بمحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم نسمع منه أشياء لا نسمعها منكم، أم هو يقول عن رسول الله مالم يقل؟ قال: أما أنا يكون سمع ما لم نسمع فلا أشك، سأحدنك عن ذلك: إنما كنا أهل بيوتات وغم وعمل، كنا نأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم طرف النهار وكان مسكننا ضيقاً على باب رسول الله، يده مع يده، فلأننا أنة سمع ما لم نسمع ولا تجد أحداً فيه خيراً يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مالم يقل<sup>(٢)</sup> .

وروى أشعث بن سليم عن أبيه قال: (سمعت أباً أويوب «الأنصاري» بمحدث عن أبي هريرة، فقيل له: أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتحدث عن أبي هريرة؟ فقال: إن أبا هريرة: قد سمع مالم نسمع، وإنى أحدث عنه أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني ما لم اسمع منه<sup>(٣)</sup> .

وكان جريئاً، يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأل عنها غيره<sup>(٤)</sup> كما كان يسأل الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام . وكان كثير العلم واسع المعرفة ، يحدث إخوانه وطلابه ، وقد يقول لهم: رب كيس عند أبا هريرة لم يفتحه - يعني من العلم<sup>(٥)</sup> . وكان يقول: (حفظت من رسول الله صلى الله عليه

(١) في سير أعلام النبلاء (طليعة) والصواب طلحة كافي فتح الباري من ٢٠٠ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء من ٤٣٦ ج ٢ والبداية والنهاية من ١٠٩ ج ٨ .

(٣) البداية والنهاية من ١٠٩ ج ٨ وسير أعلام النبلاء من ٤٣٦ ج ٢ .

(٤) أظر سير أعلام النبلاء من ٤٥١ ج ٢ .

(٥) انظر المرجع السابق من ٤٣٠ ج ٢ رواه محمد بن داشر من مكحول .

<sup>(١)</sup> وسلم وعاءين، فاما أحدهما بفتحه، وأما الآخر فلو بفتحه لقطع هذا الالعوم

فكان أبو هريرة حريصاً على أن يحدث الناس بما تدركه عقولهم ،  
وحربيضاً على ألا يحذّهم إلا بما ينتفعون به ، لذلك أبى أن يحذّهم  
بكل ما يعلم .

(١) طبقات ابن سعد من ٥٦٣ قسم ٢ ج ٤ و من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ . و انظر فتح الباري من ٢٢٧ ج ١ و حلية الاولى من ٣٨١ ج ١ والبداية والنهائية ١٠٥ ج ٨ و تذكرة الحفاظ من ٣٤ ج ١ . لغدبت أبو هريرة بين الناس و عاد مما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبيت الوعاء الآخر ، خوفاً من أن يكذبه الناس فقد قال في رواية « لو أبا نباتة كم بكل ما أعلم لرماني الناس بالخرق » وقالوا : أبو هريرة مجنون ». وفي رواية قال : « لم يتموني بالبعر ». قال الحسن - راوي الخبر - صدق والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقه الناس . طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ و من ١١٩ قسم ٢ ج ٢ .

لقد خاف أن يكتبه الناس ، وخف أذ يقضي على حياته ولا بد للمرء أن يتساءل : ما هو ذلك الوعاء المأمور علمه الذي لم يبته أبو هريرة ؟ وهل خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الأمة بذلك .

نفهم من حديث أبي هريرة أن الرسول عليه نعمت من الهم ، كل نوع لو كتبه إنسان لكان جريراً كبيراً ، أحدهما شبهه ، والثانية لم يشبهه ، أما أنا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اختر أبا هريرة بنيه من الأحكام فغير مقول ، لأنه ينافي تبليغ الرسالة ، وهل ما اختصر به من الآداب ؟ إن هذا يزيد جداً لأن الرسول صلى الله عليه وسلم إنما جاء ليتم مكارم الأخلاق ، ومنه ذلك عن الأمة ينافي تبليغ الرسالة ، فليس من المتصور أن يلقن الرسول الكريم بعض ما ينافي بالأخلاق والأداب أبا هريرة ، ويترك الأمة من غير أن يغييرها بشيء من هذا ١١ من هنا ينشأ كد أن الواقع الثاني لم يكن فيه ما ينافي بالأحكام ولا بالأداب والأخلاق ، وبروح أن يكون بعض ما ينافي بأشرطة الساعة أو بعض ما يقع للأمة من فتن ، ومن يلوثها من أمراء الرؤساء ، وبقوى هذا عندى أن أبا هريرة كان يكتفى من بعض ذلك ، ولا يصرح به خوفاً على نفسه من بيته ما يقوله ، كقوله (أعوذ بالله من رأس السين وإمارة الصبيان) وتوله (وبل للعرب من شر قد افتقب) انظر فتح الباري ص ٢٢٧ و ٤٣٠ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ ، وأليس هذا الحديث ذريعة لمن يجعل للدين ظاهراً وباطناً حتى ينفعه به إلى التخلص من الدين ، فأبا هريرة كان يحب أن يحدث الناس بما يعرفون حتى لا يكذب الله ورسوله إذا أخبرهم بما لا تصوره عقولهم ، وقد ذكر ابن تيمية بعض تنبؤات الرسول صلى الله عليه وسلم التي أخرى ربعتها ووقمت فيما بعد في كتابه (الرد على المقصرين ص ٤٤٥) .

## ١٠ - حفظ أبي هريرة :

كان أبو هريرة حافظاً متقناً ، ضابطاً لما يروى ، دقيقاً في أخباره ، فقد اجتمع في صفتان عظيمتان تتمم إحداهما الأخرى ، الأولى سعة علمه وكثرة مروياته ، والثانية قوة ذاكرته وحسن ضبطه ، وهذا غاية ما يمكنه أولاً العلم . وبسبق أن ذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له بعلم لا ينسى .

وإلى جانب هذا ، نشاط أبي هريرة وحرصه على طلب العلم ، وفي ذلك يقول : (حببت النبي ثلاث سنين ما كنت سنوات قط أعقل مني ، ولا أحب إلى أن أعي ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن) <sup>(١)</sup> .

وكان يذاكر ما يسمعه من الرسول الكريم ، فيقضي شطراً من ليله في هذا ، قال أبو هريرة : جرأت الليل ثلاثة أجزاء ، ثلثاً أصلي ، وثلثاً أنام وثلثاً أذكراً في الحديث رسول الله صلى عليه وسلم <sup>(٢)</sup> .

ويذكر لنا أبو الزعيزعة كاتب سوان ما يثبت اتقانه وحفظه فيقول : دعى سوان أبو هريرة فجعل يسأله ، واجلسني خاف السرير ، وجعلت أكتب عنه ، حتى إذا كان رأس الحول ، دعا به ، فأقعده من وراء الحجاب ، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب ، فما زاد ولا نقص ، ولا قدم ولا آخر <sup>(٣)</sup> . وقد شهد له بذلك الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدم <sup>(٤)</sup> .

(١) طبقات ابن سعد من ٥٤٠ قسم ٤ ج ٤ رواه قيس بن أبي حازم من أبي هريرة .

(٢) انظر سنن الدرای من ٨٢ ج ١ ، والجامع لأخلاق الراوى وأداب الساعم من ١٨١ : ب - ١٨١ : آ .

(٣) البداية والنهاية من ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء من ٤٣١ ج ٢ و٩ . جمع بين الروايتين .

(٤) بعد تلليل أذكراً هنا تحت عنوان الثناء على أبي هريرة .

## ١١ - أبو هريرة والفتوى :

لم يكن أبو هريرة راوية للحديث فقط، بل كان من روّوس العلم في زمانه ، في القرآن والسنة والاجتهاد ، فإن حمبهته وملازمه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أثاحت له أن يتفقه في الدين ، ويشاهد السنة العمامية ، عظيمها ودقيقها ف تكونت عنده حصيلة كثيرة من الحديث الشريف ، كما اطعن على حلول أكثر المسائل الشرعية ، التي كانت تعرّض المسلمين في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام .

كل ذلك هيأ أبو هريرة لأن يفتى المسلمين في دينهم يوماً وعشرين سنة ، والصحابة كثيرون آذاك . يقول زياد بن مينا : ( كان ابن عباس ، وابن عمر ، وأبو سعيد ، وأبو هريرة ، وجابر ، مع أشباء لهم — يفتون بالمدينة ، ويحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من لدن توفي عثمان إلى أن توفوا . قال : هؤلاء الخمسة إلينهم صارت الفتوى . )<sup>(١)</sup> .

وولى البحرين لعمر ، وأفقي الناس فيها ، وكانت فتاواه تتلائى وفتاوي عمر بن الخطاب .<sup>(٢)</sup> وكان يفتى بحضور ابن عباس .<sup>(٣)</sup> وإن المقام يضيق بنا عن حصر فتاواه ، ولأن نفرط في الفول فندعى أنه كان من المكثرين في الفتيا ، بل كان من المتوسطين في ذلك ، كما ذكر الإمام أبو محمد بن حزم إذ قال : ( والمتوسطون منهم فيما روى عنهم من الفتيا : أبو بكر ، وأم سلة ، وأنس بن مالك ، وأبو سعيد الخدرى ، وأبو هريرة ، وعثمان بن عفان . . . فهؤلاء ثلاثة عشر يسكن أن يجمع من فتيها كل واحد منهم جزء صغير جداً )<sup>(٤)</sup> .

(١) تاريخ الإسلام ص ٣٣٧ ج ٢ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٢) اظر سير أعلام النبلاء من ٤٤٥ و ٤٤٦ ج ٢ .

(٣) اظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ و ٤٤٥ ج ٢ .

(٤) إعلام المؤمن ص ١٢ ج ١ و سير أعلام النبلاء عن الإيمان في أصول الأحكام ص ٤٥ ج ٢ .

## ١٢ - شيوخه ومن روى عنه :

روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **الكثير الطيب** ، وروى عن بعض الصحابة كأبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، والفضل بن عباس ابن عبد المطلب ؛ وأبي بن كعب ، وأسامة بن زيد ، وعائشة أم المؤمنين ، وبصرة ابن أبي بصرة ، وروى عن كعب الحبر وهو من التابعين .

وقد روى عنه بعض الصحابة ، وأشهر من روى عنه منهم : ابن عباس ، وابن عمر ، وأنس بن مالك ، واثلة بن الأشع ، وجابر بن عبد الله الأنصاري <sup>(١)</sup> وأبو أيوب الأنصاري <sup>(٢)</sup> .

وروى عنه خلق كثير من التابعين ، قال البخاري : (روى عنه نحو من ثمانمائة رجل أو أكثر من أهل العلم ، من الصحابة والتابعين وغيرهم) <sup>(٣)</sup> فيما يلي ذكر أئمة التابعين وأعلامهم في الحديث والفقه ، منهم : بشير بن سهيل ، والحسن البصري ، وزيد بن أسلم ، وزيد بن أبي عتاب ، وسعيد المقبرى ، وسعيد بن يسار ، وسعيد بن المسيب ، وسلیمان بن يسار ، وشفي بن ماتع ، وشهريار حوشب ، وعاشر الشعبي ، وعبد الله بن سعد مولى عائشة ، وعبد الله ابن عتبة المذلى ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وعبد العزيز بن مروان ، وعروة بن الزبير ، وعطاء بن أبي رباح ، وعطاء بن يسار ، وعمر بن خلدة قاضى المدينة ، وعمرو بن دينار ، والقاسم بن محمد ، وقبيبة بن ذؤيب ، وكثير بن سرة ، ومحمد بن سعيد ، ومحمد بن مسلم الزهرى - ولم يلحظه -

(١) انظر الإصابة من ج ٢٠١ ج ٧ وتهذيب التهذيب من ج ٢٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء من ج ٤٣٦ ج ٢ .

(٣) انظر المراجع المذكورة في المباحث الدالة .

وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمَسْكَدِرِ ، وَمُرْوَانُ بْنُ الْحَكْمِ ، وَمِيمُونُ بْنُ مَهْرَانَ ، وَهَامَ  
إِبْنَ مَنْبَهٍ - وَقَدْ كَتَبَ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ حَبِيبَةَ مَشْبُورَةَ - وَأَبُو إِدْرِيسِ  
الْخَلْوَلَى ، وَأَبُو بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَأَبُو سَعِيدِ الْقَبْرِى ، وَأَبُو صَالِحِ  
السَّهَانَ ، وَغَيْرَهُمْ<sup>(١)</sup> .

## ١٣ - عدة ما روى عنه من الحديث :

أبو هريرة أكثُر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولن نستغرب هذا بعد أن عرفنا ملazته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجرأته في السؤال ، وجبه للعلم ، ومذاكرته حديث الرسول الـكريم في كل فرصة تسع له .

روى له الإمام أحمد بن حنبل في مسنده (٣٨٤٨) حدثنا ، وفيها مكرر كثير باللحنظ والمعنى ، ويصفو له بعد حذف المكرر خير كثير .

وروى له الإمام بقى بن مخلد (٢٠١ - ٢٧٦هـ) في مسنده (٥٣٧٤) خمسة آلاف حديث ونلائمة وأربعة وسبعين حديثاً . وله في الصحيحين (٣٢٥) ثلاثة وعشرون حديثاً ، وانفرد البخاري أيضاً : (٩٣) ثلاثة وستين حديثاً و وسلم : (١٨٩) تسع وثمانين و مائة حديث (٢) .

(١) ما ذكرتهم هم بعض من روى عن أبي هريرة ، وأحاديثهم في كتب الأئمة الستة راجع تهذيب التهذيب ص ٢٦٣ - ٢٦٥ ج ١٢ والإصابة من ٢٠١ - ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام النبلاء ص ٤١٨ - ٤٢٣ ج ٩

(٢) اظر البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح خطوط دار الكتب المصرية ص ٩ : ب  
عن مسند الإمام يقى بن مخلد وفي تاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ عدد أحاديثه (٥٣٧٠)  
حدبنا ، وانظر شذرات الذهب ص ٦٣ ج ١ ، وفي سير أعلام النبلاء المتفق في البخاري ومسلم  
منها (٣٢٦) حدبنا وأنفرد البخاري بثلاثة وتسعين ومسلم بجذابة وتسعين . وانظر الفصل في المثل  
والآهواه رابع لابن حزم ص ١٣٨ ج ٤ .

## ١٤ - الشأن على أبي هريرة :

قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد ظننت يا أبو هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث »<sup>(١)</sup>.

وعن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبو هريرة وعاء من العلم »<sup>(٢)</sup>.

قال أبو هريرة : ما أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حدبياً من عنه ، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو – رضي الله عنه – فإنه كان يكتب وكتب لا يكتب <sup>(٣)</sup>.

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد نهى أبي هريرة عن الإكثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كذا في غيره ، لأن سياسة عمر وبعض الصحابة الإفلال من دوایة الحديث ، لأن الإكثار مظنة الخطأ ، وفيه شغل الناس بالحديث عن القرآن . ومع هذا فقد سمع عمر رضي الله عنه لأبي هريرة بالتحديث ، بعد أن عرف ورعيه وتقواه ، قال أبو هريرة : (بلغ عمر حديثي . فأرسل إلى فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قلت : نعم . وقد علمت لأبي شيء سأله . قال : ولم سألك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : من كذب على متعمداً ، فليتبوأ مقعده من النار .

(١) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ وهو صحيح .  
(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ في أسناده مقام ، لاختلاطهم في (زبد المعن ) أحد رجال سنته اظر ميزان الاعتدال ص ٣٦٣ ج ١ .

(٣) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ، وجامع بيان العلم ص ٧ ج ١ .

قال : أما لا ، فاذهب خدث<sup>(١)</sup> . ) وهذا السماح توثيق لأبي هريرة من أمير المؤمنين .

قال عبد الله بن عمر : ( يا أبو هريرة ، كنت لزمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمنا بمحديه<sup>(٢)</sup> . )

وقيل لابن عمر : ( هل تذكر مما بحدث به أبو هريرة شيئاً ؟ فقال : لا ، ولكنه اجترأ علينا<sup>(٣)</sup> . )

وفي رواية قال ابن عمر : ( أبو هريرة خير مني وأعلم بما بحدث<sup>(٤)</sup> . )  
وكان يكتب الترجم عليه ، ويقول : كان من يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين<sup>(٥)</sup> .

قال أبي بن كعب : كان أبو هريرة جريئاً على النبي صلى الله عليه وسلم  
يسأله عن أشياء لا نسألها عنها<sup>(٦)</sup> .

وحين أرسل ابن عمر يستفهم من السيدة عائشة عن حديث الجنازة الذي  
رواه أبو هريرة ، قالت : صدق أبو هريرة<sup>(٧)</sup> .

(١) سير أعلام النبلاء من ٤٣٤ ج ٢ إلا أن في سنته ( يعني من ميدانه ) أخالف فيه  
اظن ميزان الاعتدال : من ٢٩٧ ج ٣ . ولكنه ثابت من طريق آخر .

(٢) الحديث الفاصل س ١٣٤ آ ، وسير أعلام النبلاء من ٤٣٥ ج ٢ ونحوه في طبقات  
ابن سعد من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ ، وفي فتح الباري ( أعرفنا بمحديه ) وقال في الترسني ( حسن )  
من ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء من ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الإصابة من ٢٠٠ ج ٧ وتمذيب التهذيب من ٢٦٢ ج ١٣ .

(٥) انظر طبقات ابن سعد من ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وسير أعلام النبلاء من ٤٣٥ ج ٢  
والبداية والنهاية س ١٠٧ ج ٨ .

(٦) سير أعلام النبلاء من ٤٥١ ج ٢ .

(٧) طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ والإصابة من ٢٠٠ ج ٢ .

قال طلحة بن عبيد الله : لا نشك أنه سمع ما لم نسمع <sup>(١)</sup> .

قال زيد بن ثابت لرجل سأله عن شيء : عليك بأبي هريرة <sup>(٢)</sup> .

جاء رجل إلى ابن عباس في مسألة ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أنت يا أبو هريرة ، فقد جاءتك معضلة <sup>(٣)</sup> .

قال كعب الأحبار : ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من أبي هريرة <sup>(٤)</sup> .

وقال محمد بن عمارة بن عمرو بن حزم : فعرفت يومئذ أنه أحافظ الناس عن رسول الله <sup>(٥)</sup> . وذلك حين حضر مجلسه الذي كان فيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة يخدمهم ، فلا يعرف بعضهم الحديث ثم يتراجعون فيه ، فيعرفونه .

قال أبو صالح السمان : كان أبو هريرة من أحافظ أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام الشافعى : أبو هريرة أحافظ من روى الحديث في دهره <sup>(٦)</sup> .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ رواه عن طابية والتصبج من الاصابة من ٢٠٤ ج ٧ وتهذيب التهذيب من ٢٦٦ ج ١٢ وتاريخ الإسلام من ٣٢٦ ج ٣ وطالعه هنا صابي جليل رضى الله عنه توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنه .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ و ٤٤٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب من ٢٦٦ ج ١٢ والاصابة من ٤٢٠ ج ٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء من ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الاصابة من ٢٠٥ ج ٧ وسير أعلام النبلاء من ٤٣٢ ج ٢ .

(٥) سير أعلام النبلاء من ٤٤٤ ج ٢ وفتح "بارى" من ٢٢٥ ج ١ .

(٦) تذكرة الحفاظ من ٣٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء من ٤٣٠ ج ٢ .

(٧) تذكرة الحفاظ من ٣٤ ج ١ والبداية والنهاية من ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء من ٤٣٢ ج ٢ .

قال البخاري : روى عنه نحو الثمانين من أهل العلم ، وكان أحفظ من روى الحديث في عصره <sup>(١)</sup> .

وقال الإمام النهي ( ٦٧٣ - ٥٧٤٨ ) : أبو هريرة أباً للنهي في حفظ ماسمه من الرسول عليه السلام ، وأدائه بحرونه <sup>(٢)</sup> ، وقال في موضع آخر : كان أبو هريرة وثيق الحفظ ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث <sup>(٣)</sup> .

وقال ابن كثير ( - ٧٧٤ ) : وقد كان أبو هريرة من الصدق والحفظ والديانة والسبادة والزهادة والعمل الصالح على جانب عظيم <sup>(٤)</sup> .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني ( ٧٧٣ - ٨٥٢ ) : إن أباً هريرة كان أحفظ من كل من يروى الحديث في عصره ، ولم يأت عن أحد من الصحابة كلهم ماجأه عنه <sup>(٥)</sup> .

هذا غيض من فيض ، شهد به رؤوس العلم لأبي هريرة ، فسمة علمه وكثرة حديثه لا تخفي على مسلم ، وما سنته من ثناء عليه إنما كان على سبيل الذكرى ، وإنما أظلم راوية الإسلام إذا حاولت أن أحصر من أثني عليه .

#### ١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة :

حكي عن ابن المديني أن من أصح الأسانيد ( إطلاقاً ) حاد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة <sup>(٦)</sup> .

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٥ ج ١٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ ج ٢ .

(٤) البداية والنهاية ص ١١٠ ج ٨ .

(٥) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٦) تدریب الراوی ص ٣٦ ، والسكنۃ ص ٣٩٨ .

وقال سليمان بن داود : أصح الأسانيد كلها يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة<sup>(١)</sup> .

وأصح ما روی من الحديث عن أبي هريرة ماجاه عن :  
الزهري ، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

أبي الزناد ، عن الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - عن أبي هريرة .  
ابن عون ، وأيوب عن محمد بن سدين ، عن أبي هريرة<sup>(٢)</sup> .

مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

إسحاق بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان المغتربي عن أبي هريرة .

معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

(١) السکفافية ص ٣٩٨ .

(٢) تدريب الراوى ص ٣٦ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٨ ج وتوسيع الأنوار من ج ١ .

(٣) هذه الأسانيد خرجها الشيخ أحد محمد شاكر رحمه الله من مسنده إلى الإمام أحمد وهي من أصح الأسانيد اسوق قدم الرواية فيها ونقاء العلماء عليهم . انظر مسنده الإمام أحمد ص ١٤٩ - ١٥٠ ج ١ .

## الرد على الشبه التي أثيرت حول أبي هريرة

ذلك أبو هريرة الذى عرفناه قبل إسلامه وبعده ، عرفناه فى هجرته ومحبته للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، فكان الصاحب الأمين ، والطالب الجد ، انتزمه السنة المطهرة ، في شبابه وهرمه ، وفي غناه وفقره ، فكان ورعا تقىا ، كريما متواضعا ، له مواقفه المشرفة في الأسر بالمعروف والنهى عن المنكر . عرفناه اعزالة لفتن ، وحبه للجامعة ، وسعيه للخير ، وكشفنا عن روحه الطيبة المرحة ، ونفسه الصافية ، وأخلاقه السكرية ، وزهده في الدنيا ، وفناه في الحق وعرفناه مكانته العلمية ، وكثرة حديثه ، وقوته حافظته ، ورأينا منزلته بين أصحابه ، وثناء العلماء عليه .

ولكن بعض الباحثين لم يرسم أن يروا أبي هريرة في هذه المكانة السامية ، والمرارة الرفيعة ، فدافتهم ميولهم وأهوائهم إلى أن يصوروه صورة تناقض الحقيقة التي عرفناها ، فرأوا في محبته للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم غaiات خاصة لأبي هريرة ، ليشبع بطنه ويروى نسمة ، وصوروا أماته خيانة ، وكرمه رباء ، وحفظه تدجيلا ، وحديثه الطيب الكثير كذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهتانا ، ورأوا في فقره مطعوناً وعاراً ، وفي تواضعه ذلا ، وفي سرمه هذراً ، وصوروا أمره بالمعروف ونفيه عن المكروه لوناً من الاحتيال خداع العامة ، ورأوا في اعزالة الفتنة تحزاً ، وفي قوله الحق اختياراً ، واعتبروه صنيعة الأمويين الذين طووه تحت جنابهم ، فكان أداته الداعية لمارتهم

السياسية ، فهو في نظرهم من السكاذبين الواضعين للأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، افتراء وزورا ،

هكذا رأى بعض أهل الأهواء قد ينما كالنظام ، والمربي ، والبلغى ، وتابعهم في هذا العصر بعض المستشرقين أمثال (جولد تسيير) و (شبرنجر) وأغرب من هذا أن يطعن فيه وفي السنة بعض من ينسب إلى العلم ، فقد عترت على كتاب تحت عنوان (أبو هريرة) ألفه عبد الحسين شرف الدين العاملى . وافتوى فيه على أبي هريرة افتراءات يندى لها جبين العلم ، وتختز ضمير العلماء ، وتجريح الحق ، ولا تنافق معه ، حتى أنهى إلى تكفير أبي هريرة ، وتدحله على هذا عاملان : أولهما هواه ، وثانيهما تأويلاه الذى لا تتشى مع الحق ، ولا توافق التاريخ .

وقد استقى من هذا الكتاب أيضاً محمود أبو رية صاحب كتاب « أضواء على السنة الحمدية » . فكان أشد على أبي هريرة من أستاذة ، وأكثر مجانية للصواب ، كما أن الأستاذ أحمد أمين كشف عن جانب من سيرة أبي هريرة دون أن يكشف عن الجوانب الأخرى فلم تكن صورته عنده مطابقة للحقيقة التاريخية .

ومن الصعب أن أفيد جميع الشبهات التي أخذها بعضهم على أبي هريرة في هذا الكتاب ، لأنها تحتاج إلى كتاب ينفرد بها<sup>(١)</sup> ، لذلك أرد هنا ردًا بجملة على أم الشبهات التي أثاروها حوله ، ولو لا مكانة أبي هريرة ونقله جانبًا عظيمًا من السنة لترك الرد على هذه الشبه ، ولكنني رأيت من الواجب أن أبين الحق لأن الطعن فيه طعن صريح في جميع مروياته ، وترك جانب لا يستهان به من السنة .

(١) فندت ما أثاره مؤلأه في كتاب تحت عنوان « أبو هريرة راوية الإسلام » .

## ١ - عمر وأبو هريرة رضي الله عنهما :

أتمهم عبد الحسين شرف الدين وأبوريه<sup>(١)</sup> أبو هريرة بأنه سرق عشرة آلاف دينار حينما ولـي البحرين لـمـرـ، فـزـلـهـ وـضـرـبـهـ بـالـذـرـةـ حـتـىـ أـدـمـاهـ .

لقد ذكرت جميع الروايات<sup>(٢)</sup> المعتمدة أن عمر رضي الله عنه قاسمه كما قاسم غيره من الولاية<sup>(٣)</sup> . وليس فيها أنه ضربه حتى أدماه . وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمير المؤمنين<sup>(٤)</sup> . لم يحقد على عمر رضي الله عنه مع أنه يعلم أن ما قاسمه إياها إنما هو عطاياه وأسمها وبعض غلة رقيقة . ولو أن عمر شرك في أمانة أبي هريرة بعض الشك لما كان وعاقبه المقوبة الشرعية ، واسكنه عرف فيه الأمانة والإخلاص فعاد إليه بعد حين يطلبـهـ لـلـوـلـاـيـةـ فأـبـيـ أبو هـرـيرـةـ قـبـولـهـ كـاـسـلـفـنـاـ ١١

هذا وجه الحق الذي أخفاه عبد الحسين وأبوريه ، فعبد الحسين نقل رواية واحدة عن العقد الفريد لـابـنـ عـبـدـ رـبـهـ<sup>(٥)</sup> ، حيث وجد فيها ما يوافق هواه ، ولم

(١) انظر : (أبو هريرة) لدى الحسين شرف الدين ص ١٤ - ١٥ وانظر أصوات على السنة الحمدانية ص ١٩٢ - ١٩٣ .

(٢) انظر في هذا الكتاب القسم الأول من ترجمة أبي هريرة ص ١٥ وما بعدها .

(٣) يقول ابن عبد ربه : (ولا عزل عمر أبو موسى الأشعري من البصرة ، وشاطره ماله ، وعزل أبي هريرة عن البحرين وشاطره ماله وعزل الحارث بن كعب بن وهب وشاطره ماله) . انظر العقد الفريد ص ٣٣ ج ١ وروي ابن عمر أن عمر قاسم سعد بن أبي وقاص ماله حين عزله عن العراق . (طبقات ابن سعد ص ١٠٥ قسم ١ ج ٣) . فعم لم يتمهم أبي هريرة ولم يشاطره ماله وحده ، بل تلك كانت سياسته مع ولاه ، كيلا يطمع أمرؤ في مال الله ، ويعذر الاتهـاتـ . وكان يعزـلـهـ لاـعـنـ شـبـهـةـ بلـمـنـ بـابـ الـاجـهـادـ وـحـسـنـ رـعـاـيـةـ أمـورـ الـمـسـلـمـينـ ، انظر ذلك في العقد الفريد ص ٣٥ - ٣٦ ج ١ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٥) العقد الفريد ص ٣٤ ج ١ .

يتعرض ل辟ية الروايات التي تبين الحقيقة<sup>(١)</sup> ، واكتفى أبو رية بالقول عن عبد الحسين من غير أن يشير إلى المصدر ومن غير بحث أو مقارنة وتجبيص ١١

## ٢ - هل تشيع أبو هريرة للأمويين؟

و مما أتتهم به أبو هريرة أنه تشيع للأمويين والامم ، ووضع الحديث على الرسول صلى الله عليه وسلم ضد خصومهم وتأييدها لسياستهم<sup>(٢)</sup> .

ويظهر بطلان هذه الشبهة إذا علمنا أنه لا دليل على تشيع أبي هريرة للأمويين بل ثبتت معارضته لهم في كثير من أصرافاتهم ، ولم يكن دائماً على صلة حسنة بمعاوية وإذا كان معاوية قد جعله على المدينة فقد كان يعزله كلما غضب عليه ، وبولى مروان بن الحكم مكانه ، كما أن أبي هريرة لم يكن يكره علها وأهلها بإرضاه للأمويين ، بل كان محباً لأهل البيت ، ومن هذا ما رواه ابن كثير لما داد بين مروان بن الحكم وأبي هريرة حين أراد المسلمون دفن الحسن مع النبي صلى الله عليه وسلم . فسكن ما قاله لمروان : ( والله ما أنت بواز ، وإن الوالي لن يدركك ، فدعه ، ولكنك تدخل فيما لا يعنيك ، إنما تزيد بهذا إرضاء من هو غائب عنك ، يعني معاوية<sup>(٣)</sup> ) .

وكذلك زرني أبي هريرة ينكر على مروان في مواضع عدّة ، فقد انكر عليه عندما رأى في داره تصاوير ، فقال له : ( سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يقول الله عز وجل : ومن أظلم من ذهب يخلق خلقاً كخلقي ! فليعذلوا<sup>(٤)</sup> )

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ ، وحلبة الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٢) انظر : (أبو هريرة) لمبد الحسين ص ٢٦ - ٣١ وما بعدها ، وانظر أضواء على السنة الحمدية ص ١٨٥ - ١٩٠

(٣) البداية والنهاية ص ١٠٨ ج ٨ .

ذرة<sup>(١)</sup> . ، كأنكـر عليه حين أبـلـأـ بالـجـمـعـةـ ، فـقـامـ إـلـيـهـ قـائـلاـ : (أـنـظـلـ عـنـدـ اـبـنـةـ فـلـانـ تـرـوـحـ بـالـمـرـاـوحـ وـتـسـقـيـكـ الـمـاءـ الـبـارـدـ ، وـأـبـنـاءـ الـمـهاـجـرـينـ وـالـأـنـصـارـ يـصـهـرـونـ مـنـ الـحـرـ ؟ لـقـدـ هـمـتـ أـنـ أـفـلـ وـأـفـلـ ، ثـمـ قـالـ : اـسـمـواـ مـنـ أـمـيرـكـ<sup>(٢)</sup> ) .

فـهـلـ هـذـاـ مـوـقـعـ التـشـيـعـ لـبـنـيـ أـمـيـةـ ، النـازـلـ عـلـىـ رـغـبـاـتـهـمـ فـيـ الـحـدـيـثـ ، الدـاعـيـ لـهـمـ أـمـمـ أـنـ هـذـاـ مـوـقـعـ مـلـزـمـ الـحـقـ ؟

لـقـدـ أـنـكـرـ عـلـىـ الـأـمـيرـ تـأـخـرـهـ ، وـحـفـظـ لـهـ حـقـهـ فـأـمـرـ الـمـسـلـمـينـ بـالـسـمـاعـ إـلـيـهـ ، وـهـذـاـ دـلـيـلـ آـخـرـ عـلـىـ مـكـانـةـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ بـيـنـ الـمـسـلـمـينـ ، فـلـوـ كـانـ حـقـيـرـاـ مـهـيـنـاـ - كـاـصـورـهـ أـعـدـاـءـهـ - مـاـ سـمـعـ مـنـهـ الـمـسـلـمـونـ ، وـمـاـ تـحـمـلـهـ سـرـوانـ .

وـكـانـ يـجـدـرـ بـنـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ بـالـتـشـيـعـ لـأـمـوـيـنـ أـنـ يـتـهـمـ بـالـتـشـيـعـ لـأـهـلـ الـبـيـتـ لـمـ رـوـىـ عـنـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ فـيـ مـنـاقـبـهـ وـمـدـحـهـ ، مـاـ وـرـدـ فـيـ صـاحـبـ السـنـةـ<sup>(٣)</sup> ، فـهـذـاـ أـولـىـ لـهـ مـنـ أـنـ يـقـبـعـاـنـ الـأـحـادـيـثـ الـضـعـيـفـةـ وـالـمـوـضـوعـةـ عـلـىـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ فـيـ مـدـحـ الـأـمـوـيـنـ ، لـيـتـهـمـ بـهـوـاـهـمـ وـتـأـيـيـدـهـمـ مـعـ وـضـوـحـ وـضـعـ تـلـكـ الـأـحـادـيـثـ ، وـمـرـفـةـ الـكـذـبـ الـوـاـصـعـيـنـ لـهـاـ ، وـجـلـاءـ أـمـرـهـاـ ، وـتـيـجـةـ هـذـاـ التـسـجـيـنـ الـمـلـقـوـيـ حـكـمـ عـلـيـهـ عـبـدـ الـحـسـينـ وـأـبـوـ رـيـةـ .

وـمـاـ قـالـهـ عـبـدـ الـحـسـينـ فـيـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ وـالـأـمـوـيـنـ : ( اـسـتـعـبـ بـنـوـ أـمـيـةـ أـبـاـ هـرـيـرـةـ بـيـرـمـ ، فـلـكـواـ قـيـادـهـ ، وـاحـتـلـواـ سـمـعـهـ وـبـصـرـهـ وـقـوـادـهـ ، فـإـذـاـ هـوـ لـسانـ دـعـاـتـهـمـ فـيـ سـيـاسـتـهـمـ ، يـقـطـورـ فـيـهـ عـلـىـ مـاـنـقـضـيـهـ أـهـوـاـمـ ) . فـتـارـةـ يـفـتـتـ

(١) مـسـنـدـ الـإـلـمـامـ أـحـدـ مـنـ ١٤٨ـ حـدـيـثـ ٧١٦٦ـ جـ ١٢ـ باـسـنـادـ صـحـيـحـ وـرـوـاهـ الـبـغـارـيـ .

(٢) الـمـقـدـ الـفـرـيدـ صـ ٤٢ـ جـ ٢ـ .

(٣) انـظـرـ عـلـىـ سـبـيلـ اـمـتـاكـ لـأـمـلـ سـبـيلـ الـحـصـرـ : مـسـنـدـ الـإـلـمـامـ أـحـدـ صـ ١٢٩ـ حـدـيـثـ ٧٣٩٢ـ وـصـ ١٩٥ـ حـدـيـثـ ٧٤٥٥ـ جـ ١٣ـ وـصـ ٦٩ـ حـدـيـثـ ٧٦٣٦ـ ، وـصـ ٢٦٠ـ حـدـيـثـ ٧٨٦٣ـ جـ ١٤ـ وـفتحـ الـبـارـيـ صـ ٧٦ـ وـ ٩٥ـ جـ ٢ـ .

الأحاديث في فضائلهم . . . وتارة يلتفق أحاديث في فضائل الخليفتين نزولاً على دغائب معاوية وفته الباغية )<sup>(١)</sup> .

هكذا أراد أن يصوّره عبد الحسين مشرف الدين ، وقد عرفنا في سيرته وأخلاقه ما يدفع هذا الافتراض .

### ٣ - هل وضم أبو هريرة الأحاديث كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

لقد أتهم عبد الحسين ، وأبو رية أبو هريرة بالكذب على رسول الله إرضاء للأمويين ونكاية بالعلويين .<sup>(٢)</sup> وأبو هريرة من كل هذا براء . ولكلّهما أورداً أخباراً ضعيفة وموضوعة لا أصل لها . من هذا ما ذكره عبد الحسين فقال : (قال الإمام أبو جعفر السكافي : إن معاوية حمل قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي ، تقتضي الطعن فيه ، والبراءة منه ، وجعل لهم على ذلك جعلاً يرغب في مثله ، فاختلقوا له ما أرضاه ، منهم أبو هريرة ، وعمرو بن العاص والغيرة بن شعبة ، ومن التابعين عروة بن الزبير إلى آخر كلامه .)<sup>(٣)</sup>

وقال : (لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام الجماعة جاء إلى مسجد الكوفة ، فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جئها على ركبتيه ، ثم ضرب صلبه مراراً وقال : يا أهل العراق )<sup>(٤)</sup> أتزنون أنّي كذب على الله ورسوله

(١) أبو هريرة عبد الحسين ص ٣٥ وما يليها .

(٢ و ٣) أظنه (أبو هريرة) لعبد الحسين ص ٣٥ وما بعدها ، وأضواوه على النبذة الحسنة ص ١٩٠ وما بعدها .

(٤) ساق مؤلف (أصوات على النبذة) هذه الروايات في ص ١٩٠ - ١٩١ وعلق في —

وأحرق نفسي بالنار؟ والله لقد سمعت رسول الله يقول: إن لكل نبي حرماً، وإن المدينة حرماً، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . قال: وأشهد بالله أن علياً أحدث فيها ١١ فلما بلغ معاوية قوله أجازه وأكرمه وولاه إمارة المدينة<sup>(١)</sup> .

هذه أخبار مختلفة اشتهر بها عبد الحسين ليدعم زعمه أن أبا هريرة كان عميلاً للأمويين ، وضاع الحديث ولكن هذه الأخبار مردودة سندًا ومتناً .

١ - أما من حيث السند: فإن ابن أبي الحديد صاحب شرح نهج البلاغة نقل هذه الأخبار عن شيخه محمد بن عبد الله أبي جعفر الإسكافي (- ٢٤٠ هـ) وهو من أئمة المعتزلة المتشيعين ، والعداء مستحکم بين المعتزلة وأهل الحديث من أواخر القرن الأول المجري ثم أصبح متواتراً بعد هذا القرن ، وأترك التعريف بأبي جعفر وزكيته لتلميذه ابن أبي الحديد إذ يقول: ذكر شيخنا أبو جعفر الإسكافي رحمة الله تعالى ، وكان من المتحققين برواية على عاليه السلام والمالحين في تفضيله ، وإن كان القول بالتفضيل عالماً شائعاً في البغداديين من أصحابنا كافة ، إلا أن أبا جعفر أشدهم في ذلك قوله، وأخلصهم فيه اعتقاداً<sup>(٢)</sup> .

الهاش على هذا الخبر فقال: يدل هذا على أن كذب أبي هريرة على النبي قد اشتهر حتى علم الآفاق ، لأنه قال ذاته وهو بالعراق وأن الناس جمأً كانوا يعتمدون عن هذا الكذب في كل مكان . هامش الصفحة ١٩٠ من أضواء على السنة . انظر إلى هذا المؤلف الذي أخذ عن أستاذه وتفوق عليه بالاستنباطات الحالية ، من غير أن يثبت من صحة الرواية ، ولكن له وفقة بين يدي الله تعالى .

(١) أبو هريرة لم يرد الحسين ص ٣٨ - ٣٩

(٢) شرح نهج البلاغة من ٤٦٧ ج ١ طبعة بيروت ، واخطر ترجمة في إسان العزيز

هذه شهادة تلبيذ لأستاذ لا يرقى إليها الشك ولا يمتنع عنها الظن والتأويل ، فالأستاذ من أهل الأهواء داع إلى هواه ، بل متعصب في ذلك ، بشهادة أقرب الناس إليه ، وأعرفهم به ، فإذا سبق لأمثاله أن كذبوا الصحابة في الحديث بل في نقل القرآن ، فليس بعيداً أن يكذبوا على أبي هريرة ، ويفتروا عليه وعلى بعض الصحابة والتابعين . لكن روایته مردودة لسبعين :

### الأول : ضعف الإسکافی لعاملین :

العامل الأول : إنه معنزعلي يناسب أهل الحديث العداء .  
والعامل الثاني : إنه شيعي محترق . فقد اجتمع فيه عاملان يكفي أحدهما رد روایته .

الثاني : لم تذكر هذه الروايات في مصدر موثوق بسند صحيح عما بأن الإسکافی لم يذکر لها سندأ ، وهذا يرجح أنها موضوعة أو هي على الأقل ضعيفة لا يحتاج بها .  
٢ - وأما من حيث المتن ، فلم يثبت أن معاوية حل أحداً على الطعن في أمير المؤمنين على رضي الله عنه ، ولم يثبت عن أحد من الصحابة أنه نطوع بذلك ، أو أخذ أجراً مقابل وضع الحديث ، والصحابة جمِيعاً أسمى وأرفع من أن ينحطوا إلى هذا الحضيض ، ومعاذ الله أن يفعل هذا إنسان صاحب رسول الله وسم حديثه وزجره عن السكك ، وإن جميع ما جاءنا من هذه الأخبار الباطلة إنما كان عن طريق أهل الأهواء الداعين إلى أهوائهم ، المتنصبين لذاهبيهم ، فتجرؤوا على الحق ، ولم يعرفوا للصحبة حرمتها ، فتكلموا في خيار الصحابة ، وأنهوا بعضهم بالضلالة والفسق ، وقد ذروا بعضهم بالكفر ، وافتروا على أبي بكر وعمرو وعثمان وغيرهم <sup>(١)</sup> .

(١) انظر الدوام من القوام ص ١٨٢ - ١٨٣ .

وقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكاذبة ، لذلك ناصبت أكثر الفرق أصحاب الحديث العداء ، فتبعوا أحوالهم وآخرعوا الأباطيل ، لفقد الأمة الثقة بهم ، ومن ذلك ما فعله المعزلة والروافض وبعض فرق الشيعة ، ومن أراد الاطلاع على بعض هذا فيراجع كتاب (قبول الأخبار) لأبي القاسم البانى .

ولكن الله أبى إلا أن يكشف أمر هذه الفرق ، ويبطئ اللثام عن وجود المسترين وراءها ، فسكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل ، بينما حقيقة هؤلاء ، وأظهروا نوایاً لهم ، فما من حديث ، أو خبر يطمئن في صحابي ، أو يشكك في عقيدة ، أو يخالف مبادئ الدين الخينف إلا بين جهابذة هذا الفن يد صانعه ، وكشفوا عن علته .

فادعاء هؤلاء مردود حتى يثبت زعمهم بحجج محبحة مقبولة ، وكيف تتصور معاوية يحرض الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتانا وزوراً ، ليطعنوا في أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وقد شهد ابن عباس رضى الله عنهما معاوية بالفضل والعقل والفقه<sup>(١)</sup> ، وقد ذكر ذلك البخاري في صحبيه ، فهل هؤلاء أن يتهموا حبر الأمة وعالماها بالكذب ، أو بالتشييع لمعاوية<sup>(٢)</sup> !؟ هذا لا يمكن ، وشهادة ترجحان القرآن صحبيحة ، وبهذا نفيت تهمة عبد الحسين .

وقد افترى الإسکاف على الصحابة الذين ذكرهم ، وبين ابن العربي في العواصم من القواسم جانبًا من أمرهم ومكانهم ووعهم ، كما يبيّن كتب التراجم

(١) انظر فتح الباري ص ١٠٤ - ١٠٥ ج ٨

(٢) انظر أسواء على التاريخ ص ١٩١ وما بعدها . فلاستاذ سعيد الدين الخطيب كلية قسمة في معاوية يجد الأدلة على إلحاده .

سيرهم ، نعم إن روايات أهل الأهواء تسربت إلى التاريخ الإسلامي ، وخاصة ما يتعلق بأخبار الأمويين ، لأن كتب التاريخ كتبت بعد بنى أمية ، فشوهرت سيرهم <sup>(١)</sup> ، ومع هذا لم يُعد التاريخ الرجال الأمانة الخالصين ، الذين دونوا حوادثه بأسانيدها حتى يتميز الحق من الباطل ، فليس كل خبر في كتاب يقبل ويوخذ به ، بل لابد من دراسته دراسة علمية — حسب منهج المحدثين الدقيق — سندًا ومتناً .

ثم إننا نستبعد صحة هذا الخبر ، فإن عروة ولد سنة (٢٢ هـ) ، فكان عمره في فتنة عمان رضي الله عنه (١٣) سنة ، وعندما استشهد أمير المؤمنين على رضي الله عنه كان عمره (١٨) سنة ، فكيف يحمل خالية معاوية عروة ابن الزبير على وضع أحاديث تعطن في على رضي الله عنه ولا يزال عروة يافا على عتبة العلم لم يشهر بعد ؟ فكان أخرى بمعاوية — لصلاح الخبر — أن يغري من هو أشهر منه وأعلم من كبار الصحابة والتابعين ، وإن قال قائل إنما استuhan به أيام خلافته بعد استشهاد الخليفة الراشد الرابع ، فالجواب بدوى في أن كلة المسلمين اجتمعوا سنة (٤٠ هـ) عام الجماعة ، حين بايع الحسن معاوية بالخلافة وثبتت دعائمه الحكم ، فلم تتحقق هناك أية ضرورة للدعائية للأمويين وم الحكم وبيدهم الزمام .

ولو سلنا جدلاً أن عروة قد قام بما ادعاه المؤلف — فهل يسكت عنه علماء الأمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وبينهم الأبطال الشجعان ، وفيهم الأقوباء والأفذاذ ؟ لقد كانت الأمة الإسلامية واعية في ذلك العصر ، عرف أبناؤها الحوادث جميعها وعاصروها وختبروها ، فلم تمد تحني دفانها

(١) انظر الموسوعة من الموسوعات م ١٢٧ .

على أحد ، وعرف المسلمون قادتهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن من السهل أن يغتير بعض الصحابة والتابعين وجه الحق – كازعم عبد الحسين – لإرضاء الخليفة وإشاع ميوله ورغباته ، وإن من يحاول إثبات صحة هذا الخبر ليتعين على الأمة جميعها ، ويحمل من عاصروا تلك الحوادث بلهاً مغفلين ، يعمي عليهم الحق بالدعایات السكاذبة ، والأخبار الموضوعة ، الواقع يثبت خلاف ذلك ، ويثبت وضع الخبر وعدم صحته .

نعم إن الخبر الثاف – وهو قدوم أبي هريرة العراق – من رواية الإسکافي ، وهو مردود عندنا ، أضعف راويه ، ولو سلمنا صحته فليس في هذا ما يشير أبداً هريرة ، لأنها يدفع عن نفسه ما أشاعه بعض خصوم الأئمّة حوله ، وإن الحديث الذي روی عن أبي هريرة ليس فيه الزيادة التي اختلفت في دم الإمام على<sup>(١)</sup> ، لينال أبو هريرة أجره من معاوية وغيره .

#### ٤ - كثرة حديثه :

أخذ النظام المعتزلي على أبي هريرة كثرة حديثه ، وتابعه بعض المعتزلة قد يأبه ، ومنهم بشر المربي ، وأبو القاسم البلاخي .<sup>(٢)</sup> وقد رد ابن قتيبة على النظام في كتابه (تأويل مختلف الحديث) ، ولقيت هذه الشبهة صدى في نفوس بعض المؤذرين كعبد الحسين شرف الدين الذي سود صفحات كثيرة من كتابه (أبو هريرة<sup>(٣)</sup>) ، بشكك في مروياته ويستكثرها ، وي يوم القاريء أن مارواه أبو هريرة أكثر مما رواه الصحابة الذين اشتملوا بأمور الدولة

(١) انظر صحيح مسلم ص ٩٩٩ حدث ٤٦٩ ج ٢ .

(٢) انظر كتابه (قول الأخبار ومصر، الرواية).

(٣) انظر كتابه (أبو هريرة) ص ٤٥ وما بعدها .

وسياساتها ، ويثير هذه الشبهة نفسها محمود أبوذرية في كتابه (أضواء على السنة الحمدية<sup>(١)</sup>) ، ويستشهد هؤلاء جيماً بأخبار ضعيفة أو موضوعة أحياناً ، وبتأويلات وموازنات باطلة أحياناً أخرى ، وتلتفي أهواه هؤلاء بأهواه بعض المستشرقين مثل (جولد تسبر) الذي استكثر أيضاً مرويات أبي هريرة<sup>(٢)</sup> .

وقد حمل لواء الدفاع عن الحق قديماً وحديثاً بعض العلماء الذين كشفوا عن نوايا هؤلاء ، وينفوا الحق من الباطل ، وما زوا الخديث من الطيب<sup>(٣)</sup> .

وخلاصة أقوالهم ، أن أبي هريرة تأخر إسلامه ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٣٧٤) حديثاً ، وهي أكثر كثيراً مما رواه الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام ، وما ي قوله عبد الحسين في هذا : فلينظر ناظر بعقله في أبي هريرة ، وتأخره في إسلامه ، وحمله في حسنه ، وأميته ، وما إلى ذلك مما يوجب إقلاله ، ثم لينظر إلى الخلفاء الأربعة ، وسبقهم واختصاصهم ، وحضورهم تشرع الأحكام ، وحسن بلاهم في اثنتين وخمسين سنة ، ثلاث وعشرين كانت بخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسع وعشرين من بعده ، ساسوا فيها الأمة ، وسادوا الأمم .. فكيف يمكن الحال هذه ، أن يكون المؤور عن أبي هريرة وحده أضعاف المؤور عنهم جيماً؟ أفتونا

(١) انظر أضواء على السنة الحمدية من ١٦٢ وما بعدها .

(٢) انظر دائرة المعارف الإسلامية - مادة حديث .

(٣) تعرض لهؤلاء قديعاً ابن قتيبة في كتابه تأويل مختلف الحديث ، والداري في كتابه (رد الداري على بشر الريسي) وتفرقت بعض الردود في كتب الصحاح وشروحها كفتح الباري . ومن الم蓑رين من تولى الرد على هؤلاء : فلادكتور مصطفى السباعي (السنة ومكانتها و التشريع الإسلامي ) رد فيه على المستشرقين وعلى أبي رية ، وحمد عبد الرزاق حزة (ظلمات أبي رية ) ولعبد الرحمن المعلق العياني (الأثار السكافحة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والنصليل والتجزئة ) ردأ على أبي رية .

يا أولى الألباب !! وليس أبو هريرة كهائنة ، وإن أكثرت أيضاً فقد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل إسلام أبي هريرة بعشر سنين ، فكانت في مهبط الوحي والتنزيل ، ومختلف جبرائيل وميكائيل ، أربعة عشر عاماً ، وماتت قبل موت أبي هريرة بيسير ) ، ثم وزن بينهما في الذكرة والقطنة ، ثم قال : ( على أنها اضطرت إلى نشر حديثها ، إذ بثت دعاتها في الأمصار ، وقادت إلى البصرة ذلك العسكر الجرار ، ومع هذا فإن جميع ما روی عنها إنما هو عشرة مسانيد ومائتاً مسند وألفاً مسند ، خديتها كلها أقل من نصف حديث أبي هريرة . . . ) ثم برى بعد ذلك أن حديث أبي هريرة ( ما من أصحاب النبي أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا يكتب ) - يعارض كثرة حديث أبي هريرة ، وبرى أنه إقرار صريح من أبي هريرة بأن ابن عمرو أكثر منه حديثاً ، وقد بلغ مسند عبد الله بن عمرو ( ٧٠٠ ) حديث .

ثم يزعم أن العلماء حاروا في أمر أبي هريرة ، ولم يروا مخرجاً له ، اللهم إلا علام ابن حجر القسطلاني والشيخ ذكري الأنصاري ، بأن عبد الله بن عمرو قطن مصر بينما سكن أبو هريرة المدينة مقصد المسلمين ، ومع هذا يرى كلام أبي هريرة صريحاً يحيط تأويله واعتذار القسطلاني والأنصاري .

ويجود ليقارن بين مقام أبي هريرة في المدينة وعبد الله بن عمرو في مصر ، ويعزز جانب أبي هريرة ، ويحمله من المتهمن عند من يقدّم إلى المدينة ويقول : ( وكثيراً ما كانوا ينقمون عليه إكثاره على رسول الله ﷺ ف يقولون : إن أبي هريرة يكتثر الحديث ، ويقولون : مالا لهم أجرين والأنصار لا يبعدون مثل حديثه . . . ) وينتهي عبد الحسين من تحقيقه هذا في كثرة أحاديث أبي هريرة

إلى النتيجة الآتية حيث يقول : ( والحق أن أبا هريرة إنما اعترف لم يبد أشد  
في أوائل أمره بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لم يكن مفرطاً هذا الإفراط  
الفاشش ، فإنه إنما تفاقم إفراطه وطفني فيه على عهد معاوية ، حيث لا أبو بكر  
ولا عمر ولا علي ولا غيرهم من شيوخ الصحابة الذين يخشى عليهم أبو هريرة )<sup>(١)</sup> .

من الغريب أن يعجب الكاتب لكتلة حديث أبي هريرة ، ومن العجيب  
أن يثير هذا في القرن المشرقي ١١ فهل يعجب من قوة ذاكرة أبي هريرة  
أن تجمع ( ٥٣٧٤ ) حدبياً ! أم يعجب أن يحمل هذه الكتلة عن الرسول  
صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ؟

إذا كان يعجب من قوة حافظة أبي هريرة فليس هذا مجالاً للدهشة  
والطعن ، لأن كثيراً من العرب قد حفظوا أضعاف أضعاف ما حفظه أبو هريرة  
فكثير من الصحابة حفظوا القرآن الكريم ، والحديث الشريف والأشعار ،  
فماذا يقول المؤلف في هؤلاء ؟ لماذا يقول في حفظ أبي بكر أنساب العرب ؟  
وعئنة رضي الله عنها شعرهم ؟ وماذا يقول صاحبنا في حماد الرواية الذي كان  
أعلم الناس أيام العرب وأشعارها وأخبارها وأسابها ولغاتها ؟ وماذا يقول فيه  
إذا علم أنه روى على كل حرف من حروف المجمع مائة قصيدة كبيرة سوى  
المقطمات ، من شعر الجاهية دون الإسلام <sup>(٢)</sup> ؟ وماذا يقول في حفظ حبر الأمة  
عبد الله بن عباس ؟ وحفظ لإمام الزهرى والشعبي وفتادة بن دعامة السدوسي ؟  
وحفظ أبي هريرة ليس بدعاً وليس غريباً وخاصة إذا عرفنا أن تلك الأحاديث  
الـ ( ٣٧٤ ) سردية عنه ولم تسلم جميع طرقها ، فأبو هريرة لا يتم في حفظه  
وكتلة حديثه من هذا الوجه .

(١) اظر ( أبو هريرة ) عبد الحسين من ٥٥ وما يليها .

(٢) اظر الأعلام ص ٣٠١ ج ٢ .

وإذا كان المؤلف يمجب من تحمل أبي هريرة هذه الأحاديث الكثيرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ، فقد غاب عن ذهنه أن أبو هريرة صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم في سنوات ذات شأن عظيم ، جرت فيها أحداث اجتماعية وسياسية وتشريعية هامة ، وفي الواقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تفرغ في تلك السنوات للدعوة والتوجيه بعد أن هادته قريش ، ففي السنة السابعة وما بعدها انتشرت رسالته في الآفاق ، ووفدت إليه القبائل من جميع أطراف جزيرة العرب ، وأبو هريرة في هذا كله يرافق الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويرى بيديه ، ويسمع بأذنيه ، ويبي في قلبه .

ثم إن مارواه لم يكن جيشه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بل روى عن الصحابة رضي الله عنهم ، ورواية بعض الصحابة عن بعض مشهورة مقبولة لا مأخذ عليها ، فإذا عرفنا هذا زال العجب العجاب الذي تصوره مؤلف كتاب (أبو هريرة) وغيره .

ومن الخطأ الفاحش أن يقارن الخلقاء الراشدون وأبو هريرة في مجال الحفظ وكثرة الرواية ، لأسباب عدة أهمها :

- ١ - صحيح أن الخلقاء الراشدين الأربع رضي الله عنهم سبقوه أبو هريرة في صحبتهم وإسلامهم ، ولم يرو عنهم مثل ماروا عنه ، إلا أن هؤلاء اهتموا بأمور الدولة ، وسياسة الحكم ، وأنفذوا العدالة والقراء والقضاء إلى البلدان ، فادوا الأمانة التي حلوا بها ، كما أدى هؤلاء الأمانة في توجيه شئون الأمة فسكتا لأنهم خالد بن الوليد على فقه حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم لانشغاله بالفتورات لأنهم عفان أو عبد الله بن عباس رضي الله عنهم لأنهما لم يحملان يوم عثمان بن عفان أو عبد الله بن عباس رضي الله عنهم لأنهما لم يحملان

لواه الفتوحات شرقاً وغرباً لا ، فكل أسرى ميسر لما خلق له .

٢ - انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم واعتزالة السياسة ، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره ، يحصل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابعين أو اخلاقاء الراشدين غير صحيحة ، بل هي خطأ كبير .

ثم إن عبد الحسين شرف الدين وأبا رية يطعنان عليه في هذا المجال في حسيه ونسبة وأميته ، فهل هذه التواحى أثر في كثرة الرواية وقلتها ؟ لم يقل بهذا أحد .

وما ردنا به عليه بالقصبة تمازته بالخلافاء الراشدين ، يرد بالنسبة لمقارنته بالسيدة عائشة رضي الله عنها ، ونصيف أن السيدة عائشة كانت تهي الناس في دارها ، وأما أبو هريرة فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوى ، كما كان أكثر احتكاكاً بالناس من السيدة أم المؤمنين بصفته رجلاً ، كثير التدو والرواح ، وأضيف إلى هذا أن السيدة الجليلة كان جل هبها موجهاً نحو نساء المؤمنين ، وكان يتذرد دخول كل إنسان عليها ، ومع هذا لم يكتف المؤلف لكتاب (أبو هريرة) لسانه عنها ، بل رأى أنها أكثرت أيضاً وهو في هذا ينافق نفسه .

أما أنه يرى حديث أبي هريرة أكثر من حديث السيدة عائشة وأم سلة ، وحديث بقية أمهات المؤمنين والحسنين وأمهما مع حديث اخلاقاء الأربعة - فقد سبق الرد عليه ، وأضيف إلى ذلك أن أم سلة لم تكن مرجحاً للناس كالسيدة عائشة رضي الله عنها ، وأما الحسان فهما من صغار الصحابة ، وقد اشتغلوا في الأمور السياسية فبدهى أن تكون مروياتهما قليلة ؛ ومثل هذا يقال في أمها سيدة نساء العالمين ؛ التي لم تعش سوى ستة شهور

بعد وفاة الرسول السليم عليه وعلى آله أفضى الصلة وأتم النسليم .

فالأمر ليس خطيرا يحتاج إلى تفسير أرباب المقول كما ادعى ١  
وهل يقصد بأرباب المقول النظم والماحظ ٢

إن نظرة مجردة عن الموى تدرك أن ما دوى عن أبي هريرة من الأحاديث  
لا يشير العجب والدهشة ، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذي اصطنعه أهل  
الأهواء ، وأعداء السنن ، وإن مارواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
سواء أسموه منه أم من الصحابة لا يشك فيه لقصر حجته ، بل إن حجته تحتمل  
أكثر من هذا ، لأنها كانت في أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً ،  
وتعلماً وتوجهاً في عهد رسول الله عليه الصلة والسلام .

وأما طعنهم في حديث الوعاءين ، وتهكمهم على أبي هريرة ، واستهزاؤهم  
بما في وعائه من العلم الذي لم ينشره ، وتساؤلهم عن ذلك العالم فكل هذا  
قد طرقه العلماء ، ويبينوا أن ماعنته مما لم ينشر لا يتعلق بالأحكام أو الآداب ،  
وليس مما يقوم عليه أصل من أصول الدين ، بل هو بعض أشرطة الساعة ،  
أو بعض ماقيل للأمة من الفتن <sup>(١)</sup> ، ويدل على ذلك حديثه الذي ذكر بعضه  
مؤلف كتاب (أبو هريرة <sup>(٢)</sup>) ولم يذكر تعليق راويه الذي يبين قصد أبي  
هريرة ، قال أبو هريرة : (لو حذثتكم بكل ما في جوفي لم يتموني بالبعر . قال  
الحسن - روى الحديث عن أبي هريرة - : صدق ، والله لو أخبرنا أن بيت  
الله بهدم أو يحرق ماصدقه الناس <sup>(٣)</sup> ) ١١

(١) انظر ما بش (١) من ٦٢ من هذا الكتاب ، وراجع فتح الباري من ٢٢٧ ج ٦  
والرد على المتصفين من ٤٤٥ - ٤٤٦ .

(٢) انظر (أبو هريرة) لعبدالدين شرف الدين من ٥٠ - ٥٢ .

(٣) طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ومس ١١٩ فهم ٢ ج ٢ .

وأبو هريرة ليس بداعي قوله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص بعض أصحابه بأشياء دون الآخرين ، من هذا حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه : ( ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار . قال : يارسول الله ، أفلأ أخبر به الناس ، فيستبشروا ؟ قال : إذاً يتتكلوا <sup>(١)</sup> . ) وأخبر به معاذ عند موته تائماً وخرقاً من أن يكون قد كتم العلم . ولم يكن معاذ ولـى عهده ولا خليفته من بعده ، فالأمر لا يحتاج إلى ولـى عهـد ، ولا إلى وصـاية ، فـلـم ينكـر المؤـلف مثل هـذا عـلى أبي هـرـيرـة ، ولا ينكـرـه عـلى غـيرـه ؟ ثم ليـعـرف المؤـلف الأمـين الذـى أـسـاءـ كـثـيرـاً إـلـى أبي هـرـيرـة ، وشـتـهـ وكـالـ لهـ السـبابـ كـيلاـ - أنـ كـتـمانـ أبي هـرـيرـةـ لـهـذا الـوعـاءـ لمـ يـكـنـ خـلـوقـهـ إـلـا بـسـمعـ النـاسـ لـهـ ، لـهـاتـهـ وـضـعـفـهـ فـيـرـمـونـهـ بـالـبـعـرـ وـبـالـزـابـلـ ، بلـ لـأـنـ أـرـادـ أنـ بـحـدـثـ النـاسـ عـلـىـ قـدـرـ عـقـولـهـ ، وـأـنـ يـخـاطـبـهـ بـمـاـ يـفـهـمـونـ وـيـعـرـفـونـ ، وـبـهـذـاـ أـوـصـىـ أـمـيرـ الـمؤـمـنـينـ عـلـىـ رـضـىـ اللهـ عـنـهـ <sup>(٢)</sup> .

أما قول أبي هريرة : إن أبو هريرة لا يكتـمـ ولا يكتـشـ . فلا يتعـارـضـ مع حـدـيـثـ الـوـعـاءـينـ لـأـنـ أـبـاـ هـرـيرـةـ لـاـ يـكـتـمـ الـعـلـمـ النـافـعـ الضـرـورـيـ ، وـمـاـ كـتـمـهـ لـمـ يـكـنـ مـنـ هـذـاـ ، بلـ كـانـ بـعـضـ أـخـبـارـ الـفـتنـ وـالـمـالـاحـمـ وـمـاـ سـيـقـ لـلـنـاسـ ، عـمـاـ لـاـ يـتـوقـفـ عـلـيـهـ شـئـ مـنـ أـصـوـلـ الـدـيـنـ أـوـ فـرـوـعـهـ ، وـهـذـاـ التـوـعـ مـنـ الـعـلـمـ يـجـدـرـ كـتـمـاهـ ، وـمـنـ الصـوابـ عـدـمـ نـشـرـهـ وـإـعـلـانـهـ .

وـأـمـاـ مـاـ اـسـتـشـهـدـواـ بـهـ لـدـعـمـ طـعـونـهـ فـ كـثـرـ سـرـوـيـاتـ أـبـيـ هـرـيرـةـ ، وـأـحـتـاجـهـمـ بـمـاـ قـالـهـ أـبـوـ هـرـيرـةـ نـفـسـهـ : ( مـاـ مـنـ أـحـبـابـ الـنـبـيـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ

(١) فتح الباري س ٢٣٦ ج ١

(٢) انظر فتح الباري س ٢٣٥ ج ١

أَحَدًا كَثُرَ حَدِيبَاً عَنْهُ مِنْ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرُو، فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ  
وَلَا أَكْتُبُ<sup>(١)</sup> وَبِأَنْ سَرْوِيَاتِ ابْنِ عَمْرُو لَا تَتَجَاهُزُ سَبْعَةَ حَدِيبَةَ حَدِيبَةَ وَاسْتِبَاطُهُمْ  
مِنْ هَذَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقْرَرُ وَيَعْرَفُ بِنَقْوَلِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا لَمْ يَقُلْ - فَهُوَ اسْتِشَاهَدَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ بِنِي عَلَى تَصْوِيرِ يَاطِلْ، وَفِيهِ الْحَدِيبَةُ  
عَلَى خَلَافِ الْوَاقِعِ .

إِنْ قَوْلَ أَبِي هُرَيْرَةَ يَدْلِي عَلَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرُو كَانَ أَكْثَرَ أَخْذَا  
الْحَدِيبَةَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، لَأَنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَأَبُو هُرَيْرَةَ لَا يَكْتُبُ ، وَيَحْتَمِلُ  
أَنْ يَكُونَ قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا فِي حَيَاةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَبْلَ أَنْ يَدْعُوهُ  
لَهُ بِالْحَفْظَ أَوْ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَدِيهِ مِنَ الْحَدِيبَةِ مَا أَصْبَحَ عَنْهُ بَعْدَ  
حِينَ ، وَإِذَا اسْتَبَدَنَا هَذَا الْفَرْضُ فَسَكَلَ مَا فِي الْأَسْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرُو  
حَمَلَ مِنَ الْحَدِيبَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .  
إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَتِيسِرْ لَهُ نَشْرُهُ لِأَسْبَابِ أَهْمَاهَا :

١ - أَنْ اشْتَغَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرُو بِالصَّبَادَةِ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ اشْتَغَالِهِ  
بِالْتَّعْلِيمِ ، وَلِذَلِكَ قَلْتُ الرَّوَايَةُ عَنْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَقُلْ تَحْمِلُهُ .

٢ - كَانَ مَقَامَهُ بَعْدَ فَتوْحِ الْأَمْصَارِ فِي مِصْرَ وَالطَّانِفَ ، وَكَانَ مَقَامُ  
أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْمَدِينَةِ مُتَصَدِّرًا فِيهَا لِلْفَقْوَى ، وَالتَّحْدِيدَ إِلَى أَنْ تَوْفِيَ ،  
وَكَانَ طَلَابُ الْعِلْمِ يَقْصُدُونَ الْمَدِينَةَ مَهْجُورًا الرَّسُولَ وَعَاصِمَةَ الإِسْلَامِ ، أَكْثَرُ  
مَا يَقْصُدُونَ غَيْرَهَا مِنْ بِلَادِ الإِسْلَامِ .

وَأَضِيفُ إِلَى هَذَا مَا اخْتَصَ بِأَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ دُعْوَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ بِأَنَّ لَا يَنْسَى مَا يَسْمَعُهُ مِنْهُ ، وَدِمَّا قَلْتُ الرَّوَايَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابن عرو ، لأنَّه كان قد ظهر في الشام يحمل جمل من كتب أهل الكتاب ، فكان ينظر فيها ، ويحدث عنها ، فتجنب الأخذ عنه لذلك كثيرٌ من أئمَّةِ التَّابِعِينَ<sup>(١)</sup> .

وإلى جانب هذا لم يكن عبد الله بن عرو على وفاق مع معاوية وابنه يزيد ، فلم يفسح له مجال التحدِيث والاشغال بالتعليم<sup>(٢)</sup> .

لقد تضافرت هذه الموارِيل بجعلت سُرُوريات ابن عرو أقل من سُرُوريات أبي هريرة ، ولا ينفي أنَّه يُنكر هذا أى شك ، أو يدخل أية شبهة على سُرُوريات أبي هريرة الكثيرة مع تصريحه بكثرة حديث عبد الله بن عرو .

#### ٥ - هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ويردون أحاديثه؟

ذكر إبراهيم بن سوار النظاَم أبا هريرة فقال : أَكَذَّبَهُ عَرْوَةُ مَعْنَانَ وَعَائِشَةَ<sup>(٣)</sup> رضوان الله عليهم أجمعين .

وقال بشر المربسي عن عرو بن الخطاب أنه قال : ( أَكَذَّبَ الْمُخْدِثِينَ أَبُو هَرِيرَةَ<sup>(٤)</sup> ) .

وقال أحمد أمين : وقد أكثَرَ بعض الصحابة من نَفْدِ أَبِي هريرة على الإِكْتَارِ من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشكوا فيه ،

(١) أظر فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ .

(٢) أظر مسند الإمام أحمد من ٦٤ ج ١٠ و من ١٥٥ و ١٥٦ و من ١٧٢ و من ٦٩٥ حدِيث ٦٨٦٥ منه أيضاً .

(٣) تأويل مختلاف الحديث من ٢٧ .

(٤) رد الدارمي على بشر المربسي ص ١٣٢ .

كما يدل على ذلك ما روى مسلم في صحيحه أن أبي هريرة قال: (إن سكر تزعمون أن أبي هريرة يكثُر الحديث عن رسول الله ...) وفي حديث آخر: (يقولون: إن أبي هريرة قد أكثَر...<sup>(١)</sup>)

وقال عبد الحسين شرف الدين: (أن سكر الناس على أبي هريرة واستفظعوا حدّيه على مهده... وحسبك أن في مكذبته عظام الصحابة<sup>(٢)</sup>...) نعم قال: (وبالمجلة فإن إنكار الأجلاء «من الصحابة والتابعين» عليه وأئمّتهم إيهاماً لا ريب فيه، ما تورع منهم عن ذلك أحد حتى مضوا لـ بيلهم...) ولعل جل المترفة على هذا الرأي، قيل الإمام أبو جعفر الإسکافي ما هذا نصه: وأبو هريرة مدخول عند شيوخنا غير مرضى الرواية، (قال) ضربه عمر بالذرّة، وقال: قد أكثَرت من الرواية فاحربك أن تكون كاذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم...<sup>(٣)</sup>).

وأما أبو رية فقد ساق بعض الأقوال السابقة، وبعض استدراكات الصحابة على أبي هريرة... واستشهد بفترات لـ (جولد تسپير) و (شبرنجر)، وسرد أقوالاً مختصرة لمضمونها دار بين الصحابة وأبي هريرة ليكون من ذلك رأيه في أبي هريرة، ويجعله أول راوية لهم في الإسلام<sup>(٤)</sup>.

ما سبق تبيّنت لنا الشبه التي أوردها بعضهم على موقف الصحابة من أبي هريرة، وقد ساقوا تلك الشبه من غير أن يبينوا لنا أسبابها، وإن بين

(١) بغير الإسلام من ٢١٨.

(٢) أبو هريرة لم يرد الحسين من ٢٦٤-٢٦٢.

(٣) أبو هريرة لم يرد الحسين من ٦٧٢-٦٦٨.

(٤) انظر أنسواه على السنة الحميدة من ١٦٦-١٧٢.

يعضم ذلك فإنما يحمل المأئنة على غير مملتها .

لذلك سأبين موقف الصحابة من أبي هريرة وحديثه ، وقد اضطر إلى ذكر بعض الأحاديث والأخبار التي دارت بينهم ، أو اختلفوا من أجلها ، لا كشف عن حقيقة أسم من راوية الإسلام ، ولا بد لي أن أشير إلى أن الصحابة ، لم يقفوا من أبي هريرة موقفاً خاصاً ، كما أتهم لم ينظروا إليه من زاوية معينة ، أو بمنظار الشك والريبة ، ولن أطيل بذكرة مالا يقتضيه البحث .

### (١) هل ضرب عمر أبا هريرة لسكتة روايته؟

لم يثبتت قط أن عمر رضي الله عنه ضرب أبا هريرة بذرته لأنه أكفر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما ذكره أبو رية في (ص ١٦٣) وما ذكره عبد الحسين في (ص ٢٦٨) من ضرب عمر لأبي هريرة رواية ضعيفة ، لأنها من طريق أبي جعفر الإسکافي ، وهو غير ثقة .

وأما تهديد عمر رضي الله عنه لأبي هريرة بالدنفي – فهو ما دواعه السابـ ابن زيد إذ قال : ( سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لترـكـ الحديث عن رسول الله أو لاـخـفـنكـ بأرض دوس ، وـقـالـ لـسـكـبـ الأـحـبـارـ لـتـرـكـ الحديث عنـ الـأـوـلـ أوـ لـأـخـفـنكـ بأـرـضـ الـقـرـدـةـ<sup>(١)</sup>) ، ولـسـكـنـ عبدـ الحـسـينـ وأـبـارـيـةـ قالـ أـبـيـ هـرـيرـةـ : (لـأـخـفـنكـ بأـرـضـ دـوـسـ أوـ بـأـرـضـ الـقـرـدـةـ)ـ قـلـاـعـنـ اـبـنـ عـاسـكـرـ ، وـأـشـارـ أـوـرـبـةـ إـلـىـ الـبـداـيـةـ وـالـنـهاـيـةـ وـلـيـسـ فـيـهـ هـذـاـ .

وليس في أية رواية تكذيب عمر لأبي هريرة أو ضرره ، وكل ما في الأمر أنه نهاء عن كثرة الرواية ، وقد قال ابن كثير عقب خبره : ( وهذا م Howell من عمر على أنه خشي من الأحاديث التي قد تصيب الناس على غير مواضعها ، وأنهم يتكلون على ما فيها من أحاديث الرؤساء ، وأن الرجل إذا أكثر من الحديث ربما وقع في أحاديثه بعض الغلط ، أو اخطأ ، فيحملها الناس عنه أو نحو ذلك . اه<sup>(١)</sup> ) .

وروى أن عمر أذن لأبي هريرة بذلك في التحديث ، بعد أن عرف ورعيه وخشيته الخطا ، قال أبو هريرة : ( يان عمر حديثي فأرسل إلى ، فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قال ، قلت : نعم . وقد علمت لم تأسلي عن ذلك ؟ قال : ولم سألك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : « من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار ». قال : أما إذن فاذهب فخذل<sup>(٢)</sup> ) .

فصر لم يطعن في أبي هريرة ، وكل ما صدر منه إنما كان نظيفاً لم يوجه من التبكيت في السنة والإقلال من الرواية . وأبو هريرة نفسه كان يذكر ل أصحابه شلة عمر في نظيفه منهجه<sup>(٣)</sup> .

ويدل على أن عمر لم يكذبه ، ولم يطعن فيه ، ولم يهدده بالتف إلى جبال دوس — هذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة قيل : (أخذت

(١) البداية والنهاية من ١٠٧ ج ٨ .

(٢) البداية والنهاية من ١٠٧ ج ٨ واظر سير أعلام النبلاء من ٤٣٤ ج ٢ .

(٣) أظر البداية والنهاية من ١٠٧ ج ٨ واظر سائر أبو الفاسق البلغى في كتابه يقول الأخبار من ٥٧ - ٥٨ محاولاً الطعن في أبي هريرة ولكنه لم يوفق . وقد أسلمه أبو دبة بضم تعله الصدوس كافية من ابن كثير .

الناس ربح بطريق مكة ، وعمر بن الخطاب حاج ، فاشتدت عليهم ، فقال عمر لمن حوله : من يحذفنا عن الربيع ؟ فلم يرجموا إليه شيئاً ، فبلغني الذي سأله عنه عمر من ذلك ، فاستحيت راحتي حتى أدركته ، قلت : يا أمير المؤمنين ، أخبرت أنك سألت عن الربيع ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «الربيع من رَوْحِ اللَّهِ، تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ، وَتَأْتِي بِالْعَذَابِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَلَا تَسْبُوهَا، وَسْلُوا اللَّهَ خَيْرَهَا، وَاسْتَعْدِذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا»<sup>(١)</sup> . إنه لم يجب عمر سوى أبي هريرة ، فهل يعقل بعد هذا أن يكذبه عمر ، أو يهدده بالتفويض وقد مرر حفظه واتفاقه ٩١١

وأما ادعاء بشر المربي تكذيب الفاروق لأنبياء هريرة - فهو باطل ، لا أصل له ، وما رواه عن عمر ، أنه قال : أكذب الحديدين أبو هريرة . لم يذكر سنته . وقد نصدى له عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠ - ٥٢٨) فرد عليه رداً قوياً<sup>(٢)</sup>

### (ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان :

لم يذكر مصدر موافق به أن عثمان كذب أبو هريرة كما ادعى النظام وغيره ، كما لم يثبت أنه طعن فيه ، أو منعه من التحدث . وكل ما هناك رواية ذكرها الراوي هرمي قال : حدثنا عبيد الله بن هارون بن عيسى - ينزل جبل رامهرمز - حدثنا إبراهيم بن سطام ، حدثنا أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن محمد قال : أظنه ابن يوسف ، قال : سمعت السائب بن يزيد بمحاجة قال : (أرسلني عثمان بن عفان إلى أبي هريرة قال :

(١) مستند الإمام أحمد من ٥٢ حدث ٦٦١٩ ج ١٤ .

(٢) انظر زبد الدارمي على بشر المربي من ١٣٢ وما يليها .

قل له : يقول لك أمير المؤمنين : ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لقد أكثرت لشئين أو لألفين يحبك دوس<sup>(١)</sup> ... ) ولكن هذا الخبر روى عن عمر بن الخطاب ، ولم نر إلا هذه الرواية عن عثمان رضي الله عنه ، ولو حلت فلييس فيها طعن في أبي هريرة ، لأنه ينهاه عن الإكثار من الرواية عند ما لا تكون هناك حاجة إلى الإكثار منها ، وأبو هريرة نفسه لم يرف هذا مطعماً ، ولم يترك كل هذا أثراً في نفسه ، فترأسي يوم الدار يدائع عن الخليفة الراشد الثالث رضي الله عنهما .

#### (ح) أبو هريرة وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما :

لم يذكر في مصدر موثوق به ما يدل على أن علياً رضي الله عنه كذب أبا هريرة أو ينهاه عن التحديث ، ولكن بعض أعداء أبي هريرة يستشهدون برواية ضعيفة عن أبي جعفر الإسکافی ، وهي أن علياً لما بلغه حديث أبي هريرة قال : إلا إن أكذب الناس – أو قال أكذب الأحياء على رسول الله – أبو هريرة الدوسي<sup>(٢)</sup> ) فهذه رواية مردودة لا تقبلها عن الإسکافی ، لأنه صاحب هوى داع إلى هواء .

وقد رد ابن قتيبة على جميع ما أصقوله بالإمام علي طعنًا في أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

(١) الحديث الفاصل بين الراوى والواعى من ١٣٣ .

(٢) شرح منهج البلاغة طبعة بيروت من ٦٨ : ١ وأبو هريرة من ٢٧٣ .

(٣) اظظر تأويل مختلف الحديث ٢٧ و ٥١ وما بعدها . وما يؤسف له أن هناك  
لأبي هريرة أعني بصيرتهم فما لهم هوام إلى اختلاق أخبار على أمير المؤمنين على رضي الله عنه  
ثبت خالفته لستة في سبيل معارضته لأبا هريرة رضي الله عنه ، وأمير المؤمنين من كل هذا  
براء ، اظظر كتابنا أبو هريرة راوية الإسلام الفصل الثاني ( أبو هريرة وعلي رضي الله  
عنهم ) .

## (٦) أبو هريرة وعائشة رضي الله عنهمما :

لقد طالت حياة عائشة أم المؤمنين وحياة أبي هريرة ، فكانت حاجة الناس إليها بمتدار حياتهما فيهم ، ولماذا روى عنهما من الحديث ما لم يرو عن غيرها ، وقد كان أبو هريرة يحدث فتستدرك عليه السيدة عائشة تارة ، وتتوافقه أخرى ، كما كان يحدث مع غيره من الصحابة ، فقد استدركت عائشة على أبي بكر وعمر وعثمان وعلى ، وعلى ابن عمر ، وعلى أبي هريرة<sup>(١)</sup> . وكل ذلك كان من باب التفاصيم والسؤال عن الحديث ، أو البحث عن الدليل في المسألة التي يفتى فيها ، كما استدرك غيرها عليها ، وكما كانت أحياناً توجه من يسألها إلى من هو أعرف منها بالسؤال عنه ، كما وجهت من سالمها عن مسح الخلف إلى على رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup> . وفي كل هذا لم يشعر الصحابة بغضاضة أو حرج ، لأن هدفهم جيئاً واحد ، هو تطبيق الشريعة ، وما كان الصحابة يكذب بعضهم بعضاً ، إلا أن من جاء بعدم من أهل الأهواء الذين استغلوا مادار بين الصحابة من نقاش على ، أو تبنت في الحديث ، وحملوا منه مادة ينفذون من خلالها إلى مآربهم ، ويحققون غاياتهم ، ولكنهم لم يفجعوا ، لأن الأمة لم تقدم العلماء المخلصين ، الساهرين الناهرين ، الذين يبنوا الحق من الباطل ، ووأوضوا كل شيء في موضعه .

وما من حادثة وقعت لأبي هريرة مع السيدة عائشة إلا بين المقامات وجه الحق فيها ، ولم يروا في عائشة موقف المكذب لأبي هريرة الطاعن

(١) جم الإمام بدر الدين الزركشي كتاباً في هذا شأنه (الإجابة لإبراد ما استدركته عائشة على الصحابة) .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حديث ٩٠٦ ج ٤ ، وزواه الإمام سلم .

فـ الـ حـادـيـة<sup>(١)</sup> ، وـ لـمـ يـقـيمـ أـحـدـ مـاـ دـارـ يـنـهـاـ أـبـاـ هـرـيـرةـ كـذـابـ يـتـهـ السـاحـابةـ  
فـ صـلـةـ وـعـلـهـ ، وـ لـمـ يـقـيمـ هـذـاـ إـلـاـ أـمـلـ الـأـهـوـاءـ ، وـ أـعـدـاءـ السـنـ.

وـ مـاـ يـوـسـفـ دـهـ أـهـمـ كـانـواـ يـوـلـونـ الـأـخـبـارـ كـاـيـرـمـونـ ، وـ يـضـرـونـ  
الـأـلـاحـيـثـ كـاـيـرـغـيـونـ ، وـ يـظـرـونـ إـلـىـ جـانـبـ وـاحـدـ مـنـ مـوـقـفـ السـاحـابةـ مـنـ  
أـبـاـ هـرـيـرةـ ، وـ هـوـ جـانـبـ الـأـنـاقـاتـ الـلـطـيـةـ ، فـ يـسـبـونـ أـهـمـ وـقـوـاعـلـ غـنـيـةـ  
دـيـةـ ، وـ يـنـتـلـونـ الـأـخـبـارـ الصـحـيـةـ ، الـتـيـ تـبـيـنـ صـلـقـ أـبـاـ هـرـيـرةـ وـأـمـاـهـ ، وـ ثـنـاءـ  
الـسـاحـابةـ عـلـيـهـ ، وـ يـشـهـدـونـ بـعـضـ الـرـوـاـيـاتـ الضـيـفـيـةـ ، وـ يـخـتـارـونـ مـنـ الـثـابـتـ مـنـهـاـ  
مـاـ يـعـقـلـ مـاـرـبـهـ ، وـ أـضـرـبـ لـهـذـاـ مـثـلاـ:

كـلـوـاـ : إـنـ عـاـثـةـ أـنـكـرـتـ عـلـيـهـ حـدـيـهـ ، فـاـذـاـ أـنـكـرـتـ ؟ وـ كـيـفـ  
أـنـكـرـتـ عـلـيـهـ ؟

عـنـ اـبـنـ شـهـبـ أـنـ عـروـةـ بـنـ الزـيـدـ حـدـهـ أـنـ عـاـثـةـ قـالـتـ: (أـلـاـ يـجـبـكـ  
أـبـوـ هـرـيـرةـ أـ جـاهـ فـقـلـ إـلـىـ جـانـبـ حـسـنـيـ) ، يـحـدـثـ عـنـ رـسـوـلـ اللهـ صـلـلـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ،  
عـلـيـهـ وـسـلـمـ ، يـسـنـيـ ذـلـكـ ، وـكـنـتـ أـسـبـعـ<sup>(٢)</sup> ، قـامـ قـبـلـ أـنـ أـفـسـىـ سـبـحـنـ ،  
وـلـوـ أـنـرـكـتـهـ لـرـدـعـتـ عـلـيـهـ: أـنـ رـسـوـلـ اللهـ صـلـلـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ لـمـ يـكـنـ يـسـرـدـ  
الـمـدـيـثـ كـسـرـدـ<sup>(٣)</sup> .) كـلـمـاـ تـنـقـدـ أـبـاـ هـرـيـرةـ فـ سـرـعـةـ إـلـاقـهـ .

إـنـ إـنـكـلـرـ عـاـثـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـاـ عـلـيـ أـبـوـ هـرـيـرةـ لـمـ يـكـنـ مـوجـهاـ إـلـىـ مـاـ يـحـدـثـ

(١) اـظـلـمـ حـسـيلـ هـذـهـ الرـوـيـاتـ وـلـرـدـ طـبـيـاـ فـ كـتـابـاـ (أـبـوـ هـرـيـرةـ رـاوـيـةـ الـإـسـلـامـ) النـصـ  
عـلـيـهـ قـرـةـ (أـبـوـ هـرـيـرةـ وـعـاـثـةـ) .

(٢) مـنـ أـسـبـعـ أـمـلـ نـافـهـ ، وـمـنـ الـبـيـةـ ، قـبـلـ الـرـأـدـ هـذـاـ صـلـنـ التـحـرـيـ . اـظـلـمـ فـتحـ الـبـارـيـ  
صـ ٣٩٠ جـ ٢ .

(٣) الـإـيجـاـيـةـ لـأـبـوـ دـاـمـاـ اـسـتـرـكـتـهـ عـاـثـةـ عـلـيـ الـسـاحـابةـ مـنـ ١٣٥ـ وـ اـظـلـمـ سـبـعـ سـلـمـ مـنـ ١٩٤ـ .  
حيـثـ ٢٤٩٣ـ جـ ٢ ، وـ فـتحـ الـبـارـيـ مـنـ ٣٩٠ـ جـ ٢ .

بـه ، إنما أنكرت عليه أنه يسرد الحديث ، وينظر هذا فيما روى عنها :  
 (إنما كان النبي صلـى الله علـيه وسلم يجـدـث حـدـيـثـاً لـوـعـدـهـ العـادـ لأـحـصـاهـ<sup>(١)</sup>)  
 ولو أنكرت عائشة عليه غير سرده للحديث لفالت وينت ، وهي الجريئة الصريمـةـ ،  
 فأبو هريرة لم يكذب على رسول الله صلـى الله علـيه وسلم ، إنما كان يسرد  
 الحديث ويذكر منه في مجلسه . فـأـيـ شـيـءـ بـصـيـرـهـ إـذـاـ كانـ مـتـيقـظـاـ مـتـنـبـهاـ عـارـقاـ  
 لـمـ يـرـوـيـ ؟

قال ابن حجر : (واتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية ، كثير المحفوظ ، فكان لا يمكن من المهل عند إرادة التحدث ، كما قال بعض البلغاء : أريد أن اقتصر فتقرا حرم القوافي على فـ<sup>(٢)</sup>) .

وقد أنفت عائشة على أبي هريرة وصدقته ، من هذا أنه بلغ عبد الله بن عمر  
 الحديث عن أبي هريرة وهو (من خرج مع جنازة من يهـنـهاـ وصلـى الله علـيهـ نـعـيـهاـ  
 حتى تدفنـ كانـ لهـ قـبـرـ اـطـانـ منـ أـجـرـ ، كلـ قـبـرـاطـ مثلـ أـحـدـ ، ومنـ صـلـى الله عـلـيـهاـ  
 نـعـيـهاـ نـعـيـهاـ رـجـعـ كـانـ لـهـ مـنـ أـجـرـ مـثـلـ أـحـدـ<sup>(٣)</sup>) فـأـرـسـلـ ابنـ عمرـ إـلـىـ عـائـشـةـ بـسـلـامـاـ عـنـ  
 قولـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ . فـقـالـتـ لـرـسـوـلـهـ : صـدـقـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ . فـضـرـبـ ابنـ عمرـ عـرـقـ الأرضـ  
 بـحـصـىـ كـانـ فـيـ يـدـهـ نـعـيـهاـ قـالـ : (لـقـدـ فـرـطـنـاـ فـيـ قـرـارـيـطـ كـثـيـرـةـ<sup>(٤)</sup>) . وـفـ رـوـاـيـةـ  
 قالـ ابنـ عمرـ : (أـنـتـ أـعـلـمـنـاـ يـاـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ بـرـسـوـلـ اللهـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ  
 وـأـحـفـظـنـاـ لـحـدـيـثـهـ<sup>(٥)</sup>) .

(١) فتح الباري ص ٣٨٩ ج ٧ .

(٢) فتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٣ و ٤) الإجابة لا يراد ما استدركته عائشة على الصوابة ص ١١٧ وقد وردت في ملخص ابن الشبيان .  
 واظفر من ٤٤ من هذا الكتاب .

(٥) انظر طبقات ابن سعد من ١١٨ قـمـ ٢ جـ ٢ والبداية والنهاية من ١٠٧ جـ ٨ .

فتح الباري ص ٢٢٥ جـ ١ .

إن أعداء السنن يأبون أن يذكروا أمثل هذه الرواية التي تقوض ما يبنون ، ونأى على أساس ما يبذلون ، فلم يكذب الصحابة أبا هريرة ولم يتموه ، وإن موقف ابن عباس منه وابن عمر والزبير ومروان بن الحكم وغيرهم لا يعلو موقف المثبت المتوكى الحق ، ولا يقص عن موقف العلام التزيه ، وقد ثبت — فيما سبق — ثناء الصحابة والعلماء عليه ، فهل يعقل أن يطعنوا فيه تارة وينثوا عليه أخرى (١) ٩٩١

ومع هذا فإن بعض الكتاب المؤلفين أمثل عبد الحسين وأبي رية لم يأبهوا بكل هذا ، واستجعوا من تلك المفاشرات العلمية كذب أبا هريرة ، حتى إن عبد الحسين رأى فيما دار بين أبا هريرة والصحابة دليلاً قاطعاً على تبريره ، فقال : ( وذهب تكذيب كل من عمر وثمان وعلي وعائشة له ) ، وقد تقرر بالإجماع تقديم الجرح على اللاتفاق في مقام التعارض ، على أنه لا تعارض هنا قطعاً . . . (٢) أي تكذيب هذا ؟ وأي تبرير بعد أن عرفنا حقيقة موقف الصحابة من أبا هريرة ؟ فهل ندع هذه الأدلة الصحيحة ، التي ثبتت إجلال الصحابة له ، واحترامهم إياه ، وروايتهم عنه ونقبل ادعاءات واهية لا تقول على دليل أو برهان ؟

نعم إن تحامل أعداء أبا هريرة واضح جداً ، فقد اتهموه بالتلذذ على كعب الأخبار لروايته بعض الأحاديث التي وافقه عليها كعب ، وأسکروا عليه إ Pancaka شديداً ، على أنه لم يتفرد بروايتها ، فلما يتفقون منه هذا الموقف ولا يتفقونه من غيره من الصحابة الذين رووا ما رواه أبو هريرة ؟

(١) أظركتناها (أبو هريرة راوية الإسلام) حيث تفصل ما دار بينه وبين الصحابة ، النصل الثاني ثبت عنوان : هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ، ويردون أحاديثه ؟ .

(٢) أبو هريرة لمد الحسين ص ٢٢٩ .

مثال ذلك قول أبي رية ( وإليك مثلاً من ذلك نحتم به ما نقله من الأحاديث التي روتها أبو هريرة عن النبي وهي في الحقيقة من الامراضيات حتى لا يطول بنا القول : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام . أقرؤا إن شئتم وظل ممدود . ولم يكدر أبو هريرة بروي هذا الحديث حتى أسرع كعب فقال : صدق والقى أنزل التوراة على موسى ، والفرقان على محمد . . . ) .

ما وجه الإنكار لهذا الحديث . وقد رواه غير أبي هريرة من الصحابة ؟ رواه سهل بن سعد وأبو سعيد الخدري (١) ، فهل خدع كعب هذين الصحابيين أيضا ؟ وما هي غاية كعب في قوله هذا ؟ إني أتعجب من إنكار السكان على هذا الحديث ، فهل أنكر على أبي هريرة هذا الحديث لضخامة الشجرة ؟ وهل يستغرب وجود مثل هذه الشجرة في جنة قال فيها الله عز وجل : « . . . وَجَنَّةٌ عَرَضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، ذَلِكَ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ يُؤْتَى مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » (٢) ؟ أم أنكر عليه أن يسير الراكب مائة عام في ظلها ؟ أم أنكر عليه كل هذا لأنه لم يمهد في حياته مثلها ؟

هل يريد هؤلاء أن ينفوا كل مالم تتصوره عقولهم وتفكريهم ؟ فإن أرادوا هذا وجب عليهم أن ينفوا كثيراً من المخترعات التي نسمع بها ولا نراها ، أو ينفوا كثيراً مما جاء في القرآن الكريم ، بل على مثل هذا الساكت أن

(١) أخوات على السنة الحمدية من ١٧٧ ، وانظر مما استشهد به من ١٩٨ وما بعدها .

(٢) اظر صحیح مسلم من ٢١٧٥ و ٢١٦٦ ج ٤ .

(٣) : المحدث . وأول الآية ساقوا إلى مقدمة من ربيك وجنة عرضها . . .

وقد سبق أن ذكرت ثناء الصحابة والعلماء على أبي هريرة ، وأكمل هنا  
قول الحافظ الذهبي فيه ، ليكون ردًا فاصحًا للأهل الأهواه - : ( وقد كان  
أبو هريرة وثيق الحفظ ما علمنا أنه أخطأ في حديث <sup>(١)</sup> . )

و هكذا نجا أبو هريرة من تلك الأعاصير التي عصفت به ، ومن تلك الأمواج التي تلاطمته على قدميه ، فبقي صامداً لها ، وانهار ما ادعاه أعداؤه أمام الصرح الشامخ الذي يحمي عداته ، وتحطم سهامهم الواهية على الحصن

(١) سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٤٤٥

النبع الذي بناء بصدقه وأماته واستقامته . فبقي أحد أعلام السنة وراوية الإسلام يحترمه الجمهور ، ويعرفون مكاناته ومنازلاته رضي الله عنه وأرضاه .

ولتكن شهادة ابن خزيمة<sup>(١)</sup> مسك الختام في أبي هريرة ، ومن خلاطنا  
نظهر منزلته ومكانته ، قال : ( وإنما يتكلّم في أبي هريرة ، لدفع أخباره ،  
من قد أعمى الله قلوبهم ، فلا يفهمون معانى الأخبار :

إما معطل جهمي ، بسم أخباره التي يروها خلاف مذهبهم – الذي هو  
كفر – فيشتون أنها هريرة ، ويرموه بما الله تعالى قد نزله عنه ، ثم يروها على  
الزعاء والسفل ، أن أخباره لا تثبت بها الحجة !

وإما خارجي ، يرى السيف على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى طاعة خليفة ولا إمام ، إذا سمع أخبار أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، خلاف مذهبهم الذي هو ضلال ، لم يجد حيلة في دفع أخباره بحججة ، كان مفزعه الواقعة في أبي هريرة ١

أو قدَّرَى ، اعتزلَ الإسلام وأهله ، وكفرَ أهلَ الإسلام الذين يتبعون  
الأقدار الماضية ، التي قدرها الله تعالى ، وقضتها قبلَ كسب العياد لها ،  
إذا نظر إلى أخبار أبي هريرة ، التي قد رواها عن النبي صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
في إيمانات القدر ، لم يجُد بمحاجة تؤيد<sup>(٢)</sup> حمة مقالته التي هي كفر

(١) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي (٢٢٣ - ٣١١)، أحد متابع شيوخ المأكِم، كان إمام نيسابور في عصره، جم بين الفقه والاجتهاد، عالم بالحديث، رحل إلى بلاد كثيرة منها العراق، وللشام، والجزرية ومصر، ألقى السكّى باسم الأئمة، له مصنفات

كثيرة تربو على (١٤٠) أظطر ملبيات السبك من ١٣٠ ج ٢

(٢) في الأصل : (يريد) وما إنذناء أصوات .

وشرك ، كانت حجّة (عند نفسه<sup>(١)</sup>) . أن أخبار أبي هريرة لا يجوز  
الاحتجاج بها .

أو جاهل يتعاطى الفقه ويطلبه من غير مظانه ، إذا سمع أخبار أبي هريرة  
فيما يخالف مذهب من قد اجتبي مذهبة واختاره<sup>(٢)</sup> تقليداً بلا حجّة ولا برهان  
— تكمل<sup>(٣)</sup> في أبي هريرة ، ودفع أخباره التي تختلف مذهبة ، ويحتاج بأخباره  
عن مخالفيه إذا كانت أخباره موافقة لمذهبة ١١١

وقد أنكر بعض هذه الفرق على أبي هريرة أخباراً لم يفهموا معناها  
أفا ذاكراً بعضها بمشيئة الله عز وجل ...<sup>(٤)</sup>

• • •

(١) مكتنوا الأصل .

(٢) في الأصل (أخباره) . وما أبنته أكثر مناسبة للمعنى .

(٣) في الأصل (كم) . وما أبنته أكثر أصوب .

(٤) المستدرك على الصحيحين لابن حماد ص ٥١٣ ج ٣ .

## عبد الله بن عمر بن الخطاب

\*(١٠ - ٥٧٣)\*

أسلم عبد الله بن عمر صغيراً، وهاجر إلى المدينة مع أبيه وقيل قبله، وهو ابن إحدى عشرة سنة عرض على رسول الله يوم بدر ويوم أحد فاستنصره، وأجازه يوم الخندق وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة، فشهد الخندق وما بعدها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وشهد بعده البرموث وفتح مصر وشمال أفريقيا.

اشتهر ابن عمر بمحرصه على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتأسي به<sup>(١)</sup>. وكان يحضر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبسؤال من حضر إذا غاب عنها، وفيه قال ابن الحنفية: (كان ابن عمر حبر هذه الأمة).

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي ذر ومعاذ وعاشرة وغيرهم.

وروى عنه خلق كثير، منهم جابر بن عبد الله، وعبد الله بن عباس،

(\*) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد من ١٠٥ - ١٣٨ قسم ١ ج ٤، وحلية الأولياء ص ٢٩٢ - ٣١٤ ج ١، وتذكرة المخاظن ص ٣٥ ج ١، والإصابة من ١٠٧ ج ٤ والجمع بين رجال الصحبة من ٢٣٨ ج ١، والباقع الفصيح ص ٩ : ب والرياض المستطابة ص ٥١.

(١) انظر بعض ما روى عنه في ص ٨٥ - ٩٠ من هذا الكتاب، وكان حبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا ذكره بكى وما مر على دمه إلا غصى عينيه. انظر تذكرة المخاظن ص ٣٦ ج ١.

وبنوه سالم وعبد الله وحمزة وبلال ، ومولاه نافع ، وأسلم مولى عمر ، وابن أخيه حفص بن عامر .

وروى عنه من كبار التابعين سعيد بن المسيب وعلقمة بن وفاص<sup>(١)</sup> ، وأبو عبد الرحمن النهدي ، ومسروق ، وجبير بن نفير ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، وروى عنه من بعدهم عبد الله بن دينار ، وزيد وخالد ابنا أسلم ، وعروة بن الزبير ، وبشر بن سعيد ، وعطاء ، ومجاهد ، ومحمد بن سيرين ، وغيرهم .

قال فيه ابن مسعود : (إن أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبد الله بن عمر) وعن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال : (ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبد الله بن عمر .)

وكان جريثاً في الحق لا يخاف فيه لومة لائم ، وله مواقف كثيرة في ذلك . وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : (كان عمر في زمان له فيه نظارء ، وكان ابن عمر في زمان ليس له فيه نظير) .

كان مثلاً رائعاً في الورع والتقوى والعبادة ، وكان إذا قرأ : « ألم يأنِ لاذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup> » بكى حتى يغape المسكاء ، وكان لا يصوم في السفر ولا يكاد يفتر في الحضر .

وكان كثير التواضع والتسامح والرحمة والكرم ، يكتنف التصدق بما يشهيه من الطعام ويقترب إلى الله بما يعجبه من ماته ، أتته في ليلة عشرة آلاف درهم ،

(١) هو علقمة بن وفاص الابن ، وليس ابن أبي وفاص الهرمي انظر تذكرة المفاتيح ص ٥٠ ج ١ .

(٢) ١٦ : الحميد .

فأباهى وزعها ، وكان في مجلس فاتي بيضة وعشرين ألفاً فما قام من مجلسه حتى فرقها وزاد عليها ، وقد ينفرد ما معه فيستدين ليعطى ذوى الحاجات . وكان لا يأكل طعاماً إلا على خوانه يتيم ، وما مات ابن عمر حتى أعتق ألف إنسان أو يزيد .

رسخه بعض الصحابة للخلافة بعد أبيه ، فأبى عمر وجعلها شورى بين السنة ، فوقف عبد الله بن عمر بـ «يداً» عن جميع الفتن ، وتفرغ لعلم العبادة . لذلك كان من المكتوبين من الرواية ، وساعدته على هذا تقدم إسلامه ، وطول عمره ، ومحاطته للرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد كانت اخته حفصة زوجة النبي عليه الصلاة والسلام فسهل عليه دخوله وخروجه على الرسول السليم .

روى عنه (٢٦٣٠) حديثاً، أخرج له الشیخان البخاري ومسلم (٢٨٠) حديثاً، انقا على (١٦٨) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ (٨١) حديثاً ، ومسلم بـ (٣١) حديثاً ، وأحاديثه في الكتاب والسنة ، والمسانيد ، وسائر السنن .

توفى في مكة سنة (٧٣ھ) بعد مقتل عبد الله بن الزبير بثلاثة أشهر ، وقيل سنة (٧٤ھ) ، وعمره أربعة وثمانون عاماً .



## أنس بن مالك

(١٠ - ٥٩٣) \*

هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمض الأنصاري الخزرجي التجارى ، وأمه أم سليم بنت ملحان ، جاءت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة وقالت : يا رسول الله ، هذا غلام يخدمك فقبله صلى الله عليه وسلم ، فتشاء في بيت النبوة ، وأحبه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يقول أنس : ( خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما أمرني بأمر توانيت عنه ، أو صنعته فلامنى ، وإن لامني أحد من أهله قال : دعوه فلو قدر – أو قال قُضيَّ – أن يكون لسكان . ) ، فشاهد أنس ما لم يشاهده غيره .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن رواحة ، وعن فاطمة الزهراء ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وعن غيرهم من حمابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى عنه الحسن ، وسليمان الثيبى ، وأبو قلابة ، وأبو مجلز ، وعبد العزيز ابن صفوب ، واسحاق بن أبي طلحة ، وأبو بكر بن عبد الله المزنى ، وفتادة وثابت البناى ، وتميم بن سيرين ، وأنس بن سيرين ، وابن شهاب الزهرى ، وريمة بن عبد الرحمن ، ومجيى بن سعيد الأنصارى ، وسعيد بن جبير ، وخلق كثير غيرهم .

(\*) ألم مراجع ترجمته : طبقات ابن سعد ج ١٠ م ٧ و تذكرة المخالف من ج ٤٢ و تمذيب التهذيب ج ٣٧٦ م ١ والبازار الفصيح ج ٩ ب . وأسماء الصحابة الرواة وما استقل واحد من المدد من ج ١ ، والرباعى المستطابة من ج ٨ .

كان كثير العبادة فلما مات الكلام ، قال فيه أبو هريرة : ( ما رأيت أحداً أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن أم سليم .

وقد بعثه أبو بكر للسعابة<sup>(١)</sup> على البحرين ، ثم استقر بالبصرة بعد المدينة ، وأصبح خط أنظار أهل العلم ، فروى عنه ( ٢٢٨٦ ) حدينا وأخرج له الشيبان ( ٣١٨ ) حدينا واتفقا على ( ١٦٨ ) حدينا منها ، وانفرد المخاري بـ ( ٨٠ ) حدينا ومسلم بـ ( ٧٠ ) حدينا .

وتوفى أنس في البصرة ( سنة ٩٣ هـ ) وهو آخر من توفي بالبصرة من الصحابة .

عن قتادة قال : لما مات أنس بن مالك قال مورق : ذهب اليوم نصف العلم قيل : كيف ذاك ؟ قال : كان الرجل من أهل الأهواء إذا خالفنا في الحديث قلنا : تعال إلى من سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم .

\* \* \*

(١) السعاية : يقال لها ملأ الصدقات سام ووجه سمة ، وسمى الصدق بسمى سعاية إذا عمل على الصدقات وأخذها من أغانيها وردما في قرارها . انظر لسان العرب مادة ( سعن ) ج ١٥ هـ ١٩ .

## عائشة أم المؤمنين

(٥٨ - ٩)

هي عائشة بنت أبي بكر الصديق ، إحدى أمهات المؤمنين ، بني بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال بعد وفاة بدر ، فأقامت في حبته عما نية أعوام وخمسة أشهر ، وكانت أحب نسائه إليه ، وهي الطاهرة التي برأها القرآن لل الكريم مما رماها به أهل الأفك .

كانت ذكية فطنة طلابة لعلم ، يسر لها زواجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتلاطها به معرفة كثيرة من أحكام الإسلام . ولها الفضل الكبير في نقل كثير مما يتعلّق بأمور النساء ، لذلك كانت أكثر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رواية عنه ، وتعد من أفقه الصحابة ، وقد شهد بعلمه وفهمها الصحابة والتابعون ، كما كان لها علم بالطلب ، قال عروة : ما رأيت أحداً أعلم بالطلب منها ، وقال علي بن مسهر : أخبرنا هشام عن أبيه (عروة) أنه قال : ما رأيت أحداً من الناس أعلم بالقرآن ولا بفرضه ولا بحلال وحرام ولا بشعر ولا بحديث العرب والنسب من عائشة .

فلا غرابة أن نرى الصحابة والتابعين يلتقطون حولها يتفقون بها ، ويرجعون إليها في أمورهم . وفي هذا يقول قبيصه بن ذؤيب : كانت عائشة أعلم الناس بسألها أكابر الصحابة .

(\*) أهم مصادر ترجمتها : طبقات ابن سعد من ٣٩ ج ٨ ، وتنزكرة المفاظ من ٢٦ ج ١ ، والإصابة من ١٣٩ ، ترجمة (٢٠١) ج ٨ ، تهذيب التهذيب من ٤٣٣ ترجمة ٢٨٤١ ، والبراع الناصح ص ٩ : بـ دجال المصبعين من ٦٠٩ ج ٢ ، والرياض المستطرة من ٨٢ .

وعن أبي موسى قال : ما أشْكَلَ عَلَيْنَا أَحَادِيبُهُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُ قَطْفَ أَنَّا عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مَنْهُ عَلَمًا .

وكانَتْ كَرِيمَةً وَقُورَاءً، يَحْتَرُمُهَا كُلُّ مَنْ يَلْقَاهَا، وَقَدْ كَرِمَهَا الصَّحَابَةُ وَالْتَّابِعُونَ، رَوَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الرَّسُولِ الْكَرِيمِ الْكَثِيرِ الطَّيْبِ، وَرَوَتْ عَنْ أَبِيهَا، وَعَنْ عُمَرَ، وَفَاطِمَةَ، وَسَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ، وَأَسْمَدِينَ حَضْرَمَ، وَجَذَامَةَ بْنَ وَهْبٍ، وَحَزَّةَ بْنَ عَمْرَو .

وَرَوَى عَنْهَا مِنَ الصَّحَابَةِ عُمَرُ، وَابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَأَبُو مُوسَى، وَزَيْدُ بْنُ خَالِدٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَرَبِيعَةَ بْنِ عَمْرُو الْجَرَمِيِّ، وَالسَّائبَ بْنَ يَزِيدَ، وَغَيْرَهُمْ .

وَرَوَى عَنْهَا مِنْ كُبَارِ الْأَنْتَابِينِ الْفَاقِمِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنَهُ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، وَعَرْوَةَ بْنِ الزَّبِيرِ، وَعُمَرَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَمَوَالِيهَا : أَبُو بَكْرٍ، وَذُكْرَانَ وَأَبْوَيْوْنَ . وَسَمِيدَ بْنَ الْمَسِيبِ، وَعُمَرُو بْنَ مِيمُونَ، وَعَلْقَمَةَ بْنَ فَيْسَ، وَمَسْرُوفَ، وَعَبْدَ اللَّهِ ابْنَ حَكَمِيِّ، وَالْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ، وَغَيْرَ هُؤُلَاءِ خَلَقَ كَثِيرًا .

رَوَى لَهَا (٢٢١٠) أَلْفَانَ وَمِائَتَانَ وَعَشْرَةَ أَحَادِيثَ، لَهَا فِي الصَّحِيفَتَيْنِ (٣١٦) حَدِيثَيْنَا ، اتَّفَقَ الشَّيْعَانُ عَلَى (١٩٤) حَدِيثَيْنَا ، وَانْفَرَدَ الْبَخَارِيُّ بِ(٥٤) حَدِيثَيْنَا ، وَمَسْلِمُ بْنُ عَمَرٍ بِ(٦٨) حَدِيثَيْنَا ، وَأَحَادِيثَهَا فِي السَّكَنَبِ الْسَّتَّةِ وَسَاعِرٌ كَتَبَ السَّنَنَ . تَوْفَيْتَ سَنَةَ هَانَ وَخَمْسِينَ لِيَلَةَ التَّلَاثَاءِ لِسَعْيِ عَشْرَةِ خَلْتَ مِنْ رَمَضَانَ عَنْ أَكْثَرِهِمْ، وَقَالَ بِعِصْمِهِمْ سَنَةَ سِعْيِ وَخَمْسِينَ .



## عبد الله بن عباس

\*(٥٦٨ - ٥٣)

هو أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشى الهاشمى ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابن أخت زوجه ميمونة بنت الحارث الملاوية أم المؤمنين . ولد بالشعب حين حضرت قريش بى هاشم ، وكانت سنه عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة . وقد ضمه الرسول عليه الصلاة والسلام إليه وقال : اللهم علّه الحكمة .

كان طلابة للعلم ، وكان لقرايته من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتلاطه به أثر بعيد في تحمله السكتير الطيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أصبح ترجمان القرآن ، وكان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه . ولم يأْل جهداً — بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم — في طلب العلم ، فسكن يقصد الصحابة ويسأْلهم ، حتى إنه لينتظر الصحابي في قبلوته ، فيتوسد ردامه على بابه ، والريح تنسى التراب على وجهه حتى يخرج إليه فمخبره بما أراد . ويقول له الصحابي : هل أرسات إلى فاتنيك ؟ فيقول : لا ، أنا أحق أن آتنيك .. قال عمرو بن دينار : ما رأيت مجلساً كان أجمع لشكل خير من مجلس ابن عباس ، الحلال والحرام ، والعربية ، والأنساب ، والشعر .

وكان عمر رضى الله عنه إذا أعضلت عليه قضية دعا ابن عباس ، وقال له :

(\*) أهم مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء من ٢٢٤ ج ٣ ، وتحفة المغاظ من ٣٧ ج ١ والإصابة من ٩٠ ج ٤ ، وتهذيب التهذيب من ٢٧٦ ج ٥ ، والجمع بين رجال الصعبيين من ٢٣٩ ج ١ والبارع الفصحى من ٩ ج ٦ ، والزياش المستطابة من ٥٢ ج ١

أنت لها ولأمّتها ، ويأخذ بقوله وكان قوى الذاكرة ، سرير الحفظ .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن أبيه ، وأمه أم الفضل ، وعن أخيه الفضل ، وخالته ميمونة ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعبد الرحمن ابن عوف ، ومعاذ بن جبل ، وأبي ذر الغفارى ، وأبي بن كعب ، وعن ثيم الدارى ، وخالد بن الوليد ، وهو ابن خالتة ، وأسامي بن زيد ، وأبى سعيد الخدرى ، وأبى هريرة ، ومعاوية بن أبى سفيان ، وعن كثيرون غير هؤلاء .

وروى عنه خلق كثير ، من أشهرهم من الصحابة عبد الله بن عمرو بن نعبلة بن الحكيم الليثى ، والمسور بن مخرمة ، وأبو الطفيل ، وغيرهم ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وعبد الله بن الحارث بن نوفل ، وأبى سلمة بن عبد الرحمن ، والقاسم بن محمد ، وعكرمة ، وعطاء ، وطاوس ، وكريب ، وسعيد ابن جابر ، وبجاء ، وعمرو بن دينار ، وغيرهم .

وقد قال فيه ابن عمر : (ابن عباس أعلم أمة محمد بما أنزل على محمد) .

وقد روى له (١٦٦٠) حديثاً ، أخرج له الشیخان منها (٢٣٤) حديثاً ، انقا على (٧٥) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ (١١٠) حديث ، ومسلم بـ (٤٩) حديثاً ، وأحاديثه في الكتب الستة ركتب السنن .

استعمله على رضى الله عنه على البصرة أميراً ، ثم فارقها قبل استشهاد على رضى الله عنه وعاد إلى مكة يعلم الناس ، وكف بصره في آخر أيامه ، وتوفي بالطائف سنة (٥٦٨) ، وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال : اليوم مات ربنا بهذه الأمة .

## جابر بن عبد الله الأنصاري

(١٦٥ - ٥٧٨)

هو أبو عبد الله جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلى  
الفقير مفقى المدينة في زمانه ، كان مع من شهد المقبة في السبعين من الأنصار ،  
توف والده في غزوة أحد وترك عيالاً وديناً ، فسرى عنه الرسول صلى الله عليه  
 وسلم وسلمه بعطفه وكرمه ، ورعاه بمنايةه حتى قضى دينه ، وكان يحب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها إلا غزوة بدر وأحد فإن أباه خلفه  
 على إخوته .

إن ضيق الحياة لم يمنع جابرا عن طلب العلم وتحصيله ، فتحمل حديثاً  
 كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورحل في طلب العلم بعد وفاته  
 حيث سمع من كبار الصحابة ، فروى عن الرسول الكريم ، وعن أبي بكر ،  
 وعمر ، وعلى ، وعن أبي عبيدة ، وطلحة ، ومعاذ بن جبل ، وعماد بن  
 ياسر ، وخالد بن الوليد ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وعبد الله بن  
 أبي ، وغيرهم .

وروى عنه أولاده : عبد الرحمن وعقيل ومحمد ، وسعيد بن المسائب ،  
 ومحمود بن أبي ، وعمرو بن دينار ، وأبو جعفر الباقر ، وابن عمده محمد بن

(\*) أهم مصادر ترجمه أسماء الصحابة الرواة من ١ والإمامية من ٢٢٢ ج ١ وتهذيب التهذيب  
 من ٣٩ ج ٢ ونذرورة المخاتل من ٤٠ ج ١ والبارع الفصيحي من ٩ ج ٩ : ب والجم بين رجال  
 الصحبة من ٧٢ ج ١ والزياض المستحبة من ١٠ ج ١ .

عمرو بن الحسن ، و محمد بن المسکدر ، و عاصم الشعی ، و غيرهم . وكان له حلقة  
ف المسجد النبوی يؤخذ عنه فيها العلم

روى له من الحديث ( ١٥٤٠ ) حديثا ، روی له الشیخان منها ( ٢١٢ )  
حديثا ، انفقا على ( ٦٠ ) حديثا منها ، و انفرد البخاری بـ ( ٢٦ ) حديثا ،  
ومسلم بـ ( ١٢٦ ) حديثا ، و له منسک صغير في الحج أخرجه الإمام مسلم  
في صحيحه .

عاش جابر ( ٩٤ ) سنة وكف بصره في أواخر حياته وتوفي سنة  
( ٢٨ ) على أرجح الأقوال رضي الله عنه وأرضاه . وهو آخر من توفى  
من الصحابة .

\* \* \*

## أبو سعيد الخدري

\*(١٢) - (٥٧٤)

هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن نعمة الخدرى الأنصارى الخزرجى المدف ، استشهد والله فى غزوة أحد ، فقامى أبو سعيد شظف العيش ، ويروى أنه كان من أهل الصفة ، استصرخ يوم أحد ، ثم شهد معظم الغزوات مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وشهد يوم الرضوان ، وكان يحضر حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، فتحمل عنه الكثير الطيب حتى عدى المكرىين عنه .

روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعن زيد بن ثابت ، وغيرهم من الصحابة وروى عنه من الصحابة ابن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وجابر ، ومحمود بن أبيد ، وأبو أمامة بن سهل ، وأبو الطفيل ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وأبو عثمان التهوى ، وطارق بن شهاب ، وغيرهم ، ومن بعدم عطاء ، وعياض بن أبي سرح ، وبجهاد ، وغيرهم .

روى له من الحديث (١١٧٠) حدينا ، أخرج له منها الشیخان (١١١) حدينا ، اتفقا على (٤٣) حدينا منها ، وانفرد البخارى بـ (١٦) حدينا ، ومسلم بـ (٥٢) حدينا ، أحاديثه في الكتب الستة ، وروى عنه جميع أصحاب المسانيد والسنن .

عرف أبو سعيد باستقامته الشديدة ، وحرصه على الحق ، فكان بتصدع به لا يخاف في الله لومة لائم ، وتوفي رضي الله عنه بالمدينة سنة (٥٧٤) ، وسنة (٨٦) سنة .

\* \* \*

---

(\*) حلية الأولياء ص ٣٦٩ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٣٧٩ ج ٣ ، ونذرنة الحفاظ ص ٤١ ج ١ ، والإساية في تبييز الصحابة من ٨٥ ، ج ٣ الجمع بين رجال الصعبين ص ٦٢١ ج ٢ والربايس السطحة ص ٢٤ والبارع المصريح ص ٩ : ب .

## الفصل الثاني

### بعض علماء الرواة من النابعين

من يعد تابعاً : وأشهر التابعين :

- ١ - سعيد بن المسيب
- ٢ - عروة بن الزبير
- ٣ - ابن شهاب الراهنى
- ٤ - نافع مولى ابن عمر
- ٥ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
- ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر
- ٧ - إبراهيم التخمي
- ٨ - عامر الشعبي
- ٩ - علقمة التخمي
- ١٠ - محمد بن سعيد بن



من بعد تابعيا :

قال الخطيب البغدادي : ( التابع من حب حابها<sup>(١)</sup> ) ، ولا يكفي مجرد الاتقاء ، بخلاف الصحابي فقد اكتفى فيه بذلك ، لشرف لقاء النبي صلى الله عليه وسلم ، والاجماع به ، أو رؤيته ، فإن لذلك أنراً كبيراً في إصلاح القلوب ونركبة النفوس ، مما لا يهراً من يلقي الصحابي من غير متابعة له ، وطول أخذ عنه .

وقال أكثر المحدثين : ( إن التابع من لق واحداً من الصحابة فأكثر ) وإن لم يصحبه ، وهذا ذكر مسلم وابن حبان - سليمان بن مهران الأعش في طبقة التابعين ، وقال ابن حبان : آخر جناه في هذه الطبقة لأن له تقبلاً وحفظاً ، رأى أنس بن مالك وإن لم يصح له سماع المسند عنه . كما عند الحافظ عبد الفتى بن سعيد - يحيى بن أبي كثير من التابعين ، لأنه لق أنسا ، وعد فيهم موسى بن أبي عائشة ، لكونه لق عمرو بن حرث ، وعد فيهم جرير بن أبي حازم لكونه رأى أنسا . وهذا إقرار منهم بأن التابع من رأى الصحابي

واشتراط ابن حبان أن يكون رآه في سن من يحفظ عنه ، أي أن يكون صغيراً ، فإن كان صغيراً لم يحفظ عنه فلا عبرة برؤيته ، كخلف بن خاليفة ، فإنه عده من أتباع التابعين وإن كان رأى عمرو بن حرث ، لكونه كان صغيراً لا يهراً .

قال العراقي : وما اختاره ابن حبان له وجه ، كما اشترط في الصحابي

(١) انظر تدريب الرواوى من ٤١٦ .

رؤيته وهو مميز ، قال : وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى الصحابة والتابعين  
بقوله : « طُوبِي لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ فِي ، وَطُوبِي لِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى  
الْحَدِيثَ » فاكتفى فيما بمجرد الرؤية<sup>(١)</sup>

وعدد التابعين يفوق الم忽ر ، لأن كل من رأى صاحبها كان من التابعين ،  
وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يفيف ومائة ألف من الصحابة ،  
رحلوا إلى مختلف البلدان ، وانتشروا في جميع الآفاق ، ورآهم ألف الأتباع .

ولرجال الحديث اهتمام كبير بمعرفة الصحابة والتابعين لأن بهما يعرف  
المرسل والمتعلص من الأخبار .

نـم إنـما التـابـعـين طـبـقـات جـلـلـها الـحاـكـمـ خـمـسـ عـشـرـة طـبـقـةـ ، آخـرـمـ منـاقـيـ أـنـسـ  
ابـنـ مـالـكـ منـ أـهـلـ الـبـصـرـةـ ، وـمـنـ لـقـيـ عـبـدـ الـلـهـ بـنـ أـبـيـ أـوـفـيـ مـنـ أـهـلـ السـكـوـةـ ،  
وـمـنـ لـقـيـ السـائـبـ بـنـ يـزـيدـ مـنـ أـهـلـ الـمـدـيـنـةـ ، وـمـنـ لـقـيـ عـبـدـ الـلـهـ بـنـ الـحـارـثـ بـنـ جـزـءـ  
مـنـ أـهـلـ مـصـرـ ، وـمـنـ لـقـيـ أـبـاـ أـمـامـةـ الـبـاهـلـيـ مـنـ أـهـلـ الشـامـ<sup>(٢)</sup> وـذـكـرـ الـحاـكـمـ غـيرـ  
هـذـلـاـ فـيـ بـعـضـ الـبـلـدـاـنـ الـأـخـرـىـ<sup>(٣)</sup> .

وـالـعـلـمـاءـ كـلـامـ طـوـيـلـ فـيـ أـفـضـلـ التـابـعـينـ<sup>(٤)</sup>

وـسـنـدـ كـرـفـاـ بـلـ بـعـضـ أـعـلـامـ الـرـوـاـةـ مـنـ التـابـعـينـ :

(١) اظر فتح المثلث س ٥٢ - ٥٣ ج ٤، وتدريب الرواى س ٤٦٦ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث س ٤٢، وفتح المثلث س ٥٣ ج ٤، وتدريب الرواى س ٤١٧ .

(٣) انظر معرفة علوم الحديث س ٤٣ .

(٤) انظر الراجع السابقة في ذلك : تدريب الرواى س ٤٢١ . وفتح المثلث س ١٩ .

وـفـتـحـ الـمـلـيـثـ سـ ٥٥ـ جـ ٤ـ .

## سَعِيدُ بْنُ الْمُسِيبِ

\*(٥٩٤ - ١٥)\*

هو أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن بن وهب القرشي المخزوي المدائى ، أحد أعلام الدنيا ، وسيد التابعين . ولد سعيد سنة (١٥ هـ) لستين مصتا من من خلافة عمر بن الخطاب ، وسمع منه ، ومن عثمان بن عفان ، وعلى ، وزيد ابن ثابت ، وعائشة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي هريرة ، وابن عباس ، وابن عمر ، وجل روایته عن أبي هريرة ، فقد كان سعيد زوج ابنته ..

كان غزير العلم ، قال فيه ابن عباس : ( لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسره ) ، وقال مكحول وقنادة والزهرى وغيرهم ، ( مارأينا أعلم من ابن المسيب ) ، وقال ابن المدينى : ( لا أعلم في التابعين أوسع عطاء منه ، وهو عندى أجل التابعين ) .

وكان من أحفظ التابعين لأقضية الرسول صلى الله عليه وسلم ، والخلافاء ازAshdien ، وكان يفتى وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياء ، وكان يقدم على فقهاء مصره . وكان عمر بن عبد العزيز يحبه ويحترمه ، وقد اشتهر بعادته وورعه ، وعرف بجرأته في الحق ، وأي أن يبايع بعض أولى الأمراء ، وجلد على ذلك ، وبقي صامداً ثابتاً العزيمة<sup>(١)</sup> .

(١) مطبقات ابن سعد ص ٨٨ - ١٠٦ ج ٥ ، المجمع بين رجال الصعيبين ص ١٦٨ ج ١ ، سير أعلام النبلاء مخطوط م ١٩٢ - ١٩٩ قسم ٢ ج ٤ ، وذكرة الحفاظ من ٥٣ - ٥١ ج ١ .

وتحذيب التهذيب ص ٩٢ ج ٢ ، وشذرات الذهب ج ١ ج ٢ .

(٢) أخطأ تجبيه هذه ، سير أعلام النبلاء من ١٩٥ قسم ٢ ج ٤ .

### أشهر من روى عنه :

روى عن سعيد بن المسيب جماعات من كبار التابعين ، من أشهرهم محمد بن مسلم الزهرى ، وعمر بن دينار ، وعطا بن أبي رباح ، ومحمد الباقر ، وقادة بن دعامة السدوسي ، وبكير بن الأشج ، ويحيى بن سعيد الأنصارى ، وغيرهم .

أجمع العلماء على إمامته وعلو مكانته ، فقد كان رأس المدينة في الفقه والفتوى حتى كانوا يسمونه « فقيه الفقهاء » .

أجمع أهل الحديث على ثقته وورعه وضبطه ، وشدة حرصه على السنة ، ودأبه على العلم والبساطة ، حتى إنه كان لا يفارق المسجد من العترة إلى العترة . وقد ترعرع عن قبول أموال المسلمين ، فكان لا يأخذ العطاء ، له أربعاءة دينار يتصرّ بها في الزيت ، ويتعيش بما نفه له . توفي سنة ( ٩٣ھ ) ، وقيل ( ٩٤ھ ) رضى الله عنه وأرضاه .



## عروة بن الزبير

\* (٥٩٤ - ٤٢)

هو أبو عبد الله عروة بن الزبير بن العوام الأسدى المدى التابعى الجليل ،  
الفقىه الحافظ ، ولد فى آخر خلافة عمر سنة (٤٢ أو ٤٣ هـ) وقيل فى خلافة عثمان  
ابن عثمان سنة (٤٩ هـ) .<sup>(١)</sup>

حفظ عن والده وأمه وخالته عائشة . وروى عن علي ومحمد بن سلمة  
وابي هريرة وعن زيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن الأرقم ،  
وابي أيوب ، والنهان بن بشير ، ومعاوية ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله  
ابن عباس ، والسود بن خرمدة ، وزينب بنت أبي سلمة ، وبشير بن أبي  
مسعود الأنصارى .

وكان عروة طلبة العلم ، كثير التردد على حالته عائشة أم المؤمنين ،  
دقيقاً في تحمله ، ضابطاً متفقاً ، وقد شهد له بذلك أعلام عصره ، حتى أصبح  
أحد الفقهاء الستة في المدينة ، وكان من اختارهم عمر بن عبد العزيز – أمير  
المدينة آنذاك – في مجلس شورى المدينة .

وفيه قال الإمام الزهرى : (رأيته بحراً لا تكدره الدلاء ) ، وقال ابن  
عینة : ( كان أعظم الناس بمحديث عائشة – ثلاثة : القائم ، وعروة ، وعمرة ) .

(٤) طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٥ ، والجمع بين رجال الصحبين ص ٣٩٤ ج ٢ ، وسبل  
علم النبلاء خطوط ص ٢٤٠ - ٢٥٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥٨ - ٦٢ ج ٥٩ .

وتهذيب التهذيب ص ١٨٠ ج ٧ ، وشذرات الذهب ص ٣ ج ١٠٣ .

(١) في سير أعلام النبلاء : ولاده سنة ٤٣ .

وقال ابنه هشام : ( والله ما نعلمنا منه جزءا من ألفي جزء من حديثه ) .  
 وقال محمد بن سعد : « كان ثقة كثير الحديث ، فقيها مأمونا عالما ثبتا ».  
 وإلى جانب حفظه للحديث الشريف كان عالما بالسيرة ، حافظا للقرآن ،  
 عابداً بصوم الدهر ، وتوف و هو صائم .  
 وعرف بمحبه لنشر العلم ، فكان يتألف الناس على حديثه ، ويذكر  
 أبناءه الحديث  
 وأشهر من روى عنه أولاده : عمان و عبد الله و هشام و يحيى و محمد ، و حفيده  
 عمر بن عبد الله ، والزهرى ، و سليمان بن يسار ، وأبو الزناد ، و ابن أبي مليكة ،  
 و ابن الشكدر ، وغيرهم كثير .

جمع عروة العلم والسيادة والعبادة ، وتوفي عن نيف وستين سنة ، سنة ( ٩٤ھ )  
 على أحد الأقوال .

## محمد بن سالم بن شهاب الزهرى

\*(١٢٤ - ٥٠)

### ١ - التعریف به - ولادته - نشأته

هو أبو يكر محمد بن مسام بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث  
ابن زهرة بن كلاب بن سرة القرشي الذهري المدى .

ولد الذهري سنة (٥٠) على الأرجح ، في خلافة معاوية بن أبي سفيان ،  
ويروى أنه وفد على سروان بن الحكم في خلافته ، سنة (٦٤) وهو غلام محلم ،  
وكان أبوه على قيد الحياة ، لأنّه كان إلى جانب عبد الله بن الزبير في ثورته  
على عبد الملك بن سروان ، ثم وفد على عبد الملك بعد وفاة والده ، وكان ذلك  
سنة (٨٢) على أرجح الروايات .

### ٢ - طلبه العلم :

حفظ القرآن في ثمانين يوماً ، وطلب الحديث في أواخر عصر الصحابة ، وله  
نيف وعشرون سنة ، وسمع من بعضهم ، وروى عنهم ، ومنهم أنس بن مالك ،

(\*) ألم الرابع التي اعتمدت عليها في ترجمة ابن شهاب : طبقات ابن سعد من ١٣٥ فقسم ٢ ج ٢ وما بعدها جامع بيان العلم وفضله من ٢٢ و ٢٦ ج ١ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء  
الثالث مخطوط ، والخامس لأخلاق الرأوى وأدابه السادس من ١٥٤ و ١٥٥ : آ و ١٥٥ : ب و ١٢٧ :  
آ او ١٨١ : آ وغيرها وحيث أنها الأولياء من ٣٦٩ وما بعدها ج ٣ ، والمرجع والمعدل من ٢١-٧٤  
قسم ١ ج ٤ . وناريخ دمشق مخطوط ، تنسخة دار الكتب المصرية من ٢٨٧ - ٦١٩ ج ٣١ ،  
وقارئ الإسلام من ١٣٦ ج ٥ وتحذيب التهذيب من ٤٤٨ ج ٩ ، وساز ذكر موسم بعض الأخبار  
والخصوص حتى الصريحة .

و عبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، و سهل بن سعد ، وأبو الطفيل ، والمسور  
ابن محرمة ، وغيرهم .

وروى عن كبار التابعين ، ومنهم : أبو ادريس الخولاني ، و عبد الله بن  
الحارث بن نوفل ، والحسن و عبد الله ابنا محمد بن الحنفية ، و حرمة مولى أسامة  
ابن زيد ، و عبد الله و عبيد الله و سالم بنو ابن عمر ، و عبد العزيز بن مروان ،  
و خارجة بن زيد بن ثابت ، و سعيد بن المسيب ، و سيان بن بسار ، و عبيد الله  
ابن أبي بكر بن حزم ، و عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، و عروة بن الزبير ،  
و الأعرج بن عبد الرحمن بن هرمز ، و عطاء بن أبي رباح ، و القاسم بن محمد بن  
أبي بكر ، و الحمراء بن أبي هريرة ، و محمد و نافع ابنا جبير بن مطعم ، و عمرة  
بنت عبد الرحمن ، و روى عن غيرهم .

و قد سمع الزهرى كثيراً من إمام التابعين سعيد بن المسيب ، وفي هذا  
يقول : ( مات ركبة ركبة سعيد بن المسيب ثمانى سنين . ) وقال : ( تبعث  
سعيد بن المسيب في طلب حديث ثلاثة أيام ) ، ولزم عبيد الله بن عبد الله  
ابن عتبة و خدمه ، وكان يستقى له الماء ليسمع منه ، وكان لا يفارقه  
ـ قال الزهرى ـ : حتى إن خادمه ليخرج فيقول من بالباب ؟ فتقول  
المخارية : غلامك الأعمى شـ ـ فتقلن أنى غلامه ـ ـ وإن كنت لأخدمه حتى  
لأستقى له وضوءه ) .

وكلزم ابن المسيب و عبيد الله لزم عروة بن الزبير ، وفيه يقول : ( عروة  
معر لا ينزف ) ، و ( أما عروة فبحر لا تسکدراه الدلاء ) .

و كان جريئاً في طلب العلم ، بسأل عما يريد . وكان عبد الملك بن مروان  
قد أمره بطلب العلم ـ ـ عند ما وفده عليه أول مرة ـ ـ فقال له : ( فاطلب

العلم ، ولا تشاغل عنه بشيء ، فإن أرى ذلك عينا حافظة ، وقلها ذكيا ، وات  
الأنصار في منازلهم .)

وقال صالح بن كيسان : (اجتمعت أنا والزهري نطلب العلم ، فقلنا :  
السنن ، فكتبنا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : نكتب ما جاء  
عن الصحابة فإنه سنة ، قلت أنا : ليس بسنة فلا نكتب ، قال فكتب ولم  
أكتب ، فأنجح وضيتي .)

ويروى عن الزهري أنه كان يكتب الحديث ، ويذكره ، فإذا حفظه م جاء .  
وكان من أنشط طلاب العلم في طلب الحديث يتردد كثيرا على حلقات  
العلماء ولا يترك أحداً يعرف عنده شيئاً من العام إلا قصده ، وفي هذا قال  
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم : (قالت لأبي : بم فاقم ابن شهاب ؟ قال : كان  
يأتي المجالس من صدورها ، ولا يلقى في المجلس كهلا إلا ساراه ولا شاباً  
إلا ساراه ، ثم يأتي الدار من دور الأنصار فلا يلقى فيها شاباً إلا ساراه ولا كهلا  
ولا عجوزا ولا كمة إلا ساراه حتى يحاول ربات المجالس )<sup>(١)</sup> .

قال أبو الزناد : (كنا نكتب الحلال والحرام ، وكان الزهري يكتب  
كل ما سمع فلما احتجب إليه علمت أنه أعلم الناس )<sup>(٢)</sup> .

### ٣ - حفظه :

اشتهر الزهري بما ذكره الفوية ، وسرعة حفظه ، وكان يقول : ما استعودت  
قلبي شيئاً قط فقسته ، وقال لما استعدت حدثياً إلا مرة ، فسألت صاحبـ . فإذا  
هو كما حفظـ .

(١) تهذيب التهذيب ج ٤٤٩ ص ٦٠ .

(٢) الجامع لأخلاق الرأوى وأدابه العامم ص ١٠٥ ب .

وقد سأله هشام بن عبد الملك أن يعل على بعض ولده شيئاً من الحديث ،  
فدعاه بكتاب ، وأملأ عليه أربعينه حديث ، فخرج الزهرى من عند هشام فقال :  
أين أنت يا أصحاب الحديث ؟ خدمتهم بتلك الأربعين ، نعم أتي هشاماً بعد شهر  
أو نحوه ، فقال للزهرى إن ذلك الكتاب قد ضاع ، فقال : لا عليك ، فدعا  
بكتاب فاملأها عليه ، ثم قابل هشام بالكتاب الأول فما غادر حرفاً واحداً<sup>(١)</sup> .  
قال الإمام مالك بن أنس : (حدث الزهرى بعشرة حديث ، ثم التفت ،  
 فقال : كم حفظت يا مالك ؟ قلت : أربعين حديثاً ، قال فوضع يده على جبهته  
نعم قال : إنا لله كوف نقص الحفظ !! ).  
وكان كثيراً ما يذاكر نفسه الحديث ، قال الليث بن سعد : جاس الزهرى  
 ذات ليلة يذاكر نفسه الحديث ، فازال ذلك مجلسه حتى أصبح

وكان أحيااناً (يتنفس العلم من عروقه وغيره ، فيأتي جارية له فائمة فيوقظها  
فيقول لها : حدثى فلان بكذا وفلان بكذا ، فتقول : مالى ولماذا ؟ فيقول :  
قد علمت أنك لا تنتفعين به ، ولكن سمعت الآن فأردت أن استذرك .. )

#### ٤ - درسه وآثاره :

أشهر الزهرى بغزاره علمه ، وطار صيته في الأفاق ، وأصبح محط أنظار  
أهل الشام والجعاز ، قال الإمام مالك : (كان الزهرى إذا دخل المدينة لم  
يحدث بها أحد من العدة حتى يخرج منها ، وأدركت باليدينه مشايخ أبناء سبعين  
وثمانين لا يؤخذونهم ، ويقدم ابن شهاب ، وهو دونهم في السن فيزدحهم عليه ) .  
وكان يقول : (أبي ابن شهاب ، وما له في الدنيا نظير )<sup>(٢)</sup> .

(١) الحديث الفاصل نسخة دمشق س ٩ : ١ : ٤ .

(٢) تقدمة المعرفة لكتاب المحرر والتمذيل من ٢ .

وقال عمر بن عبد العزيز لحسانه : هل تأتون ابن شهاب ؟ قالوا : إنما تفضل ،  
قال : فأتوه ، فإنه لم يبق أحد أعلم بسنة ماضيه منه ، قال الرواوى : والحسن  
وضر باوه يومئذ أحياه

وقال مكحول : مارأيت أحداً أعلم بسنة ماضيه من الزهرى ١١

وقال عمرو بن دينار : جالست جابرًا وابن عثرو ابن عباس وابن الزبير ،  
فلم أر أحداً أنسق للحديث من الزهرى ، وقال في رواية - : ما رأيت أنس  
وأبصر بالحديث من الزهرى

وقال أيوب السختياني : مارأيت أحداً أعلم من الزهرى .

وكان بارعاً في مختلف علوم الإسلام . وفي هذا يعدها الليث بن سعد فيه قوله :  
( ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب ، يحدث في الترغيب فتقول لا يحسن  
إلا هذا ، وإن حدث عن العرب والأنساب قلت : لا يحسن إلا هذا ، وإن حدث  
عن القرآن والسنة كان حديثه نوعاً جاماً . )

وإلى جانب علمه بالسنة النبوية وعلوم الإسلام كان أحد الأعلام بالشعر  
والأنساب والسيرة ، وقيل إنه أول من ألف في السير ، وقال بعضهم أول سيرة  
ألفت في الإسلام سيرة لزهرى <sup>(١)</sup>

ولسمى مكتبه ولاه يزيد بن عبد الملك القضاة ، ثم اختاره الخليفة  
هشام بن عبد الملك مؤذناً ومعيناً لأولاده ، يلقهم ويعلمهم ويتحجج بهم  
فلم يفارقهم حتى مات ، ولذلك ذكره ابن حبيب مع أشراف المعلمين  
وتقهيلهم <sup>(٢)</sup>

(١) اظر الرسالة المنطرقة من ٧٩ - ٨٠

(٢) اظر الخبر من ٤٢٦

وكان متمسكاً بالسنة<sup>(١)</sup> ، روى عنه الإمام الأوزاعي قوله : (من الله النّفول ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلينا النسب ) ، أمروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء بلا كيف<sup>(٢)</sup> )

### ومن آثاره في السنة :

١ - كان الزهرى أول من استجاب لطلب الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فدون له السنن في دفاتر ، ثم وزع الخليفة على كل أرض له عليها سلطان دفتراً ، وأجمع العلماء على أنه كان أول من دون السنن ، وقد بينت أنه أول من ذكرها رسميًّا باسم الخليفة . ووصلت القول في ذلك في ، (خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة) .

٢ - تفرد ابن شهاب بن سن لولاه لضاعت ، قال الليث بن سعد : قال لي سعيد بن عبد الرحمن : يا أبا الحارث ، لولا ابن شهاب لضاعت أشياء من السنن ، وقال الإمام مسلم : (وللزهرى نحو من تسعين حدبًا برويه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لا يشاركه فيه أحد بأسانيد جباد<sup>(٣)</sup> ) ، وقال الحافظ الفهوى : ( وقد انفرد ابن شهاب بن سن كثيرة ، وب الرجال عده لم يرو عنهم غيره ، مماهم مسلم ، وعدتهم بعض وأربعون نفساً<sup>(٤)</sup> ) .

٣ - كان من يحرص على ذكر الإسناد ، ويبحث العلماء وطلاب العلم على

(١) انظر تاريخ دمشق من ٥٧٨ ج ٣١ .

(٢) تاريخ الإسلام من ١٤٤ ج ٥ و حلية الأولياء من ٣٦٩ ج ٣ .

(٣) صحيح الإمام مسلم من ١٢٦٨ ج ٣ .

(٤) تاريخ الإسلام من ١٥١ ج ٥ .

الترزمه ، سمع الزهرى إسحاق بن عبد الله بالمدية يحدث فيقول : (قال رسول صلى الله عليه وسلم ، فقال له : مالك قاتلك الله يا ابن أبي فروة ، ما أجراك على الله ! ) اسناد حديثك ، تحدثونا بأحاديث ليس لها خطم ولا أزمة<sup>(١)</sup> ، وقال الوليد بن مسلم : (خرج الزهرى من الخضراء من عند عبد الملك بن مروان ، فجلس عند ذاك العمود فقال لأيها الناس إننا كنا قد منعناكم شيئاً قد بذلناه لمؤلاه ، فتعالوا حتى أحدثكم ، قال وسمهم يقولون : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا أهل الشام ، مالى أرى أحاديثكم ليس لها أزمة ولا خطم ، قال الوليد : فتمك أحبابنا بالأسانيد من يومئذ<sup>(٢)</sup> . ) . وقال الإمام مالك : (أول من أسناد الحديث ابن شهاب<sup>(٣)</sup> . ) فيحمل قوله على أنه من أوائل من التزموا الإسناد . وقد ينبع هذا عندما تكلمت عن جهود الصحابة والتابعين لمقاومة الوضع .

٤ - كان الزهرى يشجع طلاب العلم على دراسة الحديث ، وينقى على بعضهم ، قال له أحدم : لا مال عندي حتى أطلب العلم ، فقال له : اتبعني وأكفيك نفقتك .

وكان يكرم أصحاب الحديث ويطعمهم التربيد ويسقيهم العسل ، وكان إذا أتي أحد من أصحاب الحديث أن يأكل طعامه حلف أن لا يحيطه عشرة أيام . قال مالك بن أنس : (كان ابن شهاب يجمع الأعراب فيما إذا كرم حدبيه ، فإذا

(١) سلة الأولياء ص ٣٦٥ ج ٣ ، والخطام جم خطام وهو الجبل الذي يقاد به البiero . اظر لسان العرب مادة (خطام) من ٧٧ ج ١٥ . والأزمة جم زمام والزمام مثل الخطام . اظر لسان العرب مادة (زم) من ١٦٤ ج ١٥ . أقول كفى الزموي بهذا عن الأسانيد .

(٢) تاريخ الإسلام من ١٤٨ ج ٥ .

(٣) تقدمة المعرفة لكتاب البرج والتتعديل من ٢٠ .

كان الشقاء شق لحم المكثل<sup>(١)</sup> وجامم بالزبد ، وإذا كان الصيف شق لحم وجامم بالسن<sup>(٢)</sup> .

وكان كريماً جوداً ، سمح النفس ، وأخبار سخانة كثيرة ونادر مثلها ، حتى كان يوجد بها عنده ، قيل للبيت ابن سعد : ( وكان ابن شهاب من أنسى من رأيت ، كان يعطي كل من جاء ، فإذا لم يبق معه شيء افترض ) ، فكان لا يخشى الفقر ، ولا يضن بالقليل ، ويأتيه السائل — وقد نفذ ما عنده — فيقول له : أبشر فسوف يأتي الله بغيره .

#### ٥ - عدة حديثه ومنزلة روایته :

قال علي بن المديني له نحو ألفي حديث ، وقال أبو داود : حديثه ألغان وإنما حديث ، التصف منها مسند ، ونعتبر أسانيد الزهرى من أحسن الأسانيد . قال الإمام أحمد : ( الزهرى أحسن الناس حديثاً وأجود الناس أسناداً ) .

وقال النسائي : ( أحسن أسانيد تروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة :

للزهرى عن علي بن الحسين ن أبيه عن جده ، والزهرى عن عبد الله عن ابن عباس ، وأيوب عن محمد عن عبيدة عن علي ، ومنصور عن إبراهيم

(١) في الأصل ( المكثل ) وما أنتبه له أصوب . فالـكـثـلـ والـكـثـلـةـ الزـبـيلـ . . . . . وقيل السـكـلـ شـبـهـ الزـبـيلـ بـعـضـ خـمـسـ صـاعـاـ . انظر لسان العرب مادة ( كـثـلـ ) ص ١٠٢ ج ١٤ .

والـزـبـيلـ والـزـبـيلـ الـبـرـابـ وـقـلـ الـوـعـاءـ يـحـمـلـ فـيهـ . انظر لسان العرب مادة ( زـبـيلـ ) ص ٣٢٠ ج ١٣ .

(٢) أي شق لحم الجراب أو الوعاء . وربما كانت أوعية من جلد كنثك التي أضم فبها الأغذية سمنهم وجبنهم .

(٣) تاريخ دمشق من ١٠٩ ج ٣١ .

عن علامة عن عبد الله<sup>(١)</sup> .

قال أبو حاتم الرازى (أثبت أصحاب أنس الزهرى) .

قال الحاكم : (وأصح أسانيد المكثرين من الصحابة ، لأبى هريرة — الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة ... ومن أصح الأسانيد أيضاً محمد بن مسلم بن عبيدة الله بن شهاب بن زهرة القرشى عن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشى من عائشة ... وأصح أسانيد أنس — مالك بن أنس عن الزهرى عن أنس<sup>(٢)</sup> .)

وقال الحاكم أيضاً : (أصح أسانيد عمر — الزهرى عن سالم عن أبيه عن جده<sup>(٣)</sup> .)

وقال السيوطي : (وقيل أحجمها — أى الأسانيد — مطلقاً ما رواه أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيدة الله بن عبد الله بن شهاب الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وهذا مذهب أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، صرح بذلك ابن الصلاح<sup>(٤)</sup> .)

وقال ابن حزم : (أصح طريق يروى في الدنيا عن عمر — الزهرى عن السائب ابن بزید عنه<sup>(٥)</sup> .)

#### ٦ - أشهر بن روى عنه :

روى عن الزهرى خلق كثير من مختلف الأقاليم الإسلامية ، وأكثر عنه

(١) تمذيب التهذيب من ٤٤٨ ج ١

(٢) معرفة علوم الحديث من ٥٥ .

(٣) تدريب الراوى من ٣٦ .

(٤) المرجع السابق من ٣١ - ٣٢ .

(٥) تدريب الراوى من ٣٦ .

الحجازيون والشاميون ، ومن أشهر من روى عنه — عطاء بن أبي رباح ، وأبو الزبير السكري ، وعمر بن عبد العزيز وعمرو بن دينار ، وصالح بن كيسان وأبان بن صالح ، وبيبي بن سعيد الانصاري ، ويزيد بن أبي حبيب ، وأيوب السختياني ، وممعر بن راشد ، وأبو عمرو الأوزاعي ، وعبد الملك بن جرجيج ، ومالك بن أنس ، والليث بن سعد ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله ابن مسلم الزهرى أخوه ، وغيرهم .

#### ٧—أقوال العلماء في ابن شهاب الزهرى :

إلى جانب ما سقناه عن منزلة الزهرى وعلمه نذكر آراء مشهورى العلماء والنقاد فيه .

قال أبو بوب السختياني : ( ما رأيت أحداً أعلم من الزهرى ) ، فقال له صخر بن جويرية : ولا الحسن ؟ قال : ما رأيت أحداً أعلم من الزهرى <sup>(١)</sup> .

قال ابن سعد : ( قالوا <sup>(٢)</sup> : وكان الزهرى ثقة كثير الحديث والعلم والرواية فقيها جاماً <sup>(٣)</sup> . )

وقال الإمام الأوزاعي : ( ولا أدركت خلافة هشام - (ابن عبد الملك) - أحداً من الذين أفقه منه <sup>(٤)</sup> . )

(١) المدرج والتعديل ص ٧٣ قسم ١ ج ٤ .

(٢) مكذا في الأصل ، والقاتلون هم أولئك من يثق بهم ابن سعد .

(٣) تاريخ الإسلام ص ١٤٤ ج ٥ . وتهذيب النهذيب ص ٤٤٨ ج ٩ .

(٤) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

وقال ابن حبان : ( وكان من أحفظ أهل زمانه ، وأحسنهم سياقاً لغون الأخبار ، وكان فقيها فاضلاً<sup>(١)</sup> ).

قال الإمام ابن تيمية : ( حفظ الزهرى الإسلام نحو من سبعين سنة<sup>(٢)</sup> ).

وقال الحافظ الذهبي : ( الزهرى علم الحفاظ ) ، وقال : ( الإمام أبو بكر القرشى الزهرى أحد الأعلام وحافظ زمانه<sup>(٣)</sup> ).

وقال ابن حجر : ( محمد بن مسلم ... القرشى الزهرى الفقيه ، أبو بكر الحافظ المدى أحد الأئمة الأعلام ، وعالم الحجاز والشام<sup>(٤)</sup> ).

وقال ابن الجوزى : ( أبو بكر الزهرى المدى أحد الأئمة السكبار وعلم الحجاز والأمصار تابى<sup>(٥)</sup> ).

وقال ابن العاد : ( الإمام أبو بكر الزهرى المدى أحد الفقهاء السبعة وأحد الأعلام المشهورين<sup>(٦)</sup> )

وأحاديثه في السكتب الستة ، وفي سنن البيهقي ، وموطأ الإمام مالك ، ومسند الإمام أحمد ، وفي سائر كتب السنن والمسانيد .

وقد جمع أبو عبد الله محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي النيسابوري أحد أعلام الحفاظ ( - ٢٥٢ ) أحاديث

(١) ترتيب الثقات لابن حبان مخطوط نسخة دار السكتب المصرية .

(٢) شذرات الذهب من ١٦٣ ج ١ .

(٣) تاريخ الإسلام من ١٢٦ ج ٥ .

(٤) تمذيب التهذيب من ٤٤٥ ج ٩ .

(٥) غاية النهاية في طبقات القراء من ٢٦٢ ج ٢ .

(٦) شذرات الذهب من ١٦٢ ج ١ .

الزهري في مجلدين سميت ( الزهريات ) ، وكان قد اهتمت به ، وهو أعلم الناس بمحدثه<sup>(١)</sup> .

كما جمع الإمام أبو علي الحسن بن محمد الماسرجي أحاديث الزهري وزاد على الفعل ، وكان جمه فريداً لم يسبق إليه أحد .

وجمع حديث الزهري أيضاً أبو بكر بن مهران النيسابوري<sup>(٢)</sup> .

#### ٨ - وفاته :

توفى الإمام الزهري بعد حياة علمية رفيعة ، عن بيف وسبعين سنة ، ليلاً الثلاثاء ، لتسع عشرة ( أو لسبع عشرة ) ليلاً خلت من شهر رمضان ، سنة أربع وعشرين وثمانة على أرجح الأقوال في قرية ( أدامى<sup>(٣)</sup> ) وهي خلف ( شنب ) و ( بدأ<sup>(٤)</sup> ) أول عمل فلسطين وأخر عمل الحجاز ، وبها ضيعة الزهري ، وقد أوصى أن يدفن على قارعة الطريق ، ليمر مار فيدعوه له .

\* \* \*

(١) انظر تاريخ الإسلام ص ١٥١ ج ٥ والرسالة المستطرفة من ٨٢ - ٨٣ .

(٢) انظر الرسانة المستطرفة من ٨٢ - ٨٣ .

(٣) انظر تاريخ دمشق مخطوط نسخة دار الكتب المصرية ص ٦١١ ج ٣١ وقد شاهد أنس بن مالك المفلاني قبر الزهري فيها . وانظر تاريخ الإسلام ص ١٥٢ ج ٥ ، وفي روايات أخرى أنه توفي بشعب ، انظر تاريخ دمشق من ٥٠٩ و ٦١٨ ج ٣١ ، وقال ياقوت ( شنب ) وهي ضيعة خلف وادي الفرز كات الزهري وبها قبره . انظر معجم البلدان ص ٣٠٢ ج ٣ ولا خلاف بين القولين فن قال بحسب ذكر اسم المنطقة ومن قال ( أدامى ) عين القرية أو الضيعة في تلك المنطقة .

(٤) بدا بالفتح والقصر . واد قريب ( آيلة ) من ساحل البحر وقبل بوادي الفرز وقبل بوادي عذرة قرب الشام . انظر معجم البلدان من ٨٧ ج ٢ . و ( آيلة ) مدينة صفيرة . . . قبل هي آخر الحجاز وأول الشام . انظر معجم البلدان ص ٣٩١ ج ١

## رِدُّ السُّبْهَاتِ إِلَى أَمْرِ حَوْلِ الزَّهْرَىِ

لقد عرفنا الزهرى في نشأته ، وعرفناه في طلبه العلم ، واطلعننا على كثير من أخلاقه وسمائه ، وأدّى كنا منزلته العلمية ، وقيمه بين علماء التابعين ، ومكانته بين أعلام رواة الحديث الشريف ، وخدماته الجليلة للسنة النبوية ولطلاب العلم ، فكان بحق أحد أعلام الحفاظ الذين لمع اسمهم في صفحات التاريخ ، ورفتهم شهريهم العظيمة إلى مرتبة الإمامة ، فكان بحق حافظ زمانه ، وإمام عصره .

إلا أنه لم يسلم من آهامتات وجهها إليه بعض أتباع الفرق ، وأعداء الإسلام ، ظاهريه بعض الشيعة بالسيوف ركاب الأمويين وإرضائهم بوضع ما يروق لهم من الأحاديث التي ثبتت دعائم ملوكهم ، وتردد على خصومهم ، ويرى هؤلاء في دعائهم هذا أن الأمويين استعاناً ببعض العلماء من الصحابة والتابعين لإيمان حكمهم ثوب المشروعية الدينية ، وساعدوهم في نشر سلطانهم ، وتنقذ بعض المستشرقين هذه الأفسكار ، وبنوا عليها أبحاثهم التي انتهت بنتائج تخالف المتأخر التي وصل إليها العلماء المسلمين ، فشكوا في كثير من الأخبار ، وادعوا وضع كثیر من أحاديث الصحاح<sup>(١)</sup> ، وأنهموا بعض الرواية بما لا يتفق مع الواقع التاريخي ، وقد تولى كبر ذلك المستشرق (جول تسيهير) ، ولم يكن بمحنة إلا حلقة في سلسلة الأبحاث التي زری إلى هدم الجانب التشريعي من الإسلام ، فكما افترى أعداء الإسلام على الصحابي الجليل أبي هريرة — افترروا على التابعى

---

(١) تعرض لذلك وردده في الفصل الثانى من الباب الثالث من هذا الكتاب ، اظر من ٤٤٩ وما بعدها .

المشهور الإمام الزهرى ، قاصدين من وراء ذلك تشكيك المسلمين فى صرورياتهم  
وھا الذاذان روايا كثيرة من الحديث النبوي ، ونقلًا إلى التابعين وأتباعهم جانبا  
عظيما من السنة ، فإذا ما شرك المسوون فى أوئل الرواية وأحفلظهم شكوكا في  
جعيمهم واستهانوا بمرورياتهم . وحيثنى تتحقق لأعداء الإسلام بعض هدفهم ،  
وهو تخلي المسلمين وإعراضهم عن الحديث الشريف ، الذى كان تطبيقا عمليا  
للحشيعة الإسلامية ، وشرحا وافيا وبيانا واحجا للقرآن الكريم ، فإذا أعرض  
المسوون - لاسمح الله - عن السنة انسنت الملة بينهم وبين الكتاب الكريم ،  
وسهل على المشرين زعزعة المقيدة في نفوس الناشئة ، وبث الإلحاد الذى يحر  
وراءه المقادن الدخيلة ، والنظريات التي تخدم أعداءنا ، وفي هذا الطامة الكبرى  
والخسارة المظمى المسلمين في دينهم ودنياه ، ولو لا خطورة هذه الشبهات وبعدها  
عن الحق ما انحرضنا لها ، فكان رددنا ما أثير حول أب هريرة من شبهات  
مصطنة ، وعرفنا وجه الصواب ، نزد ما أثير حول الزهرى من شبهات أياها  
ونحن في هذا لا ننحصب لأحد ، وإنما نتوخى الحق وسواء السبيل ، خدمة  
لسنة الظاهرة .

قال البيقى ( - ٢٩٢ ) المؤرخ الشيعي : ( وفم عبد الملك أهل الشام  
من الحج ، وذلك أن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجوا بالبيعة ، فلما رأى  
عبد الملك ذلك منهم من الخروج إلى مكة ، فضج الناس وقالوا : تمنعنا من  
حج بيت الله الحرام وهو فرض من الله علينا ، فقال لهم : هذا ابن شهاب الزهرى  
يجدهم أن رسول الله قال : لا تُشَدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد  
الحرام ، ومسجدى ، ومسجد بيت القدس ، وهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام  
وهذه الصخرة التي يرى أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء : تقوم

لِسْكَمْ مَقَامُ السَّكْعَبَةِ ، فَبَنِي عَلَى الصَّخْرَةِ قَبَةً ، وَعَلَقَ عَلَيْهَا سَوْرَ الدِّبَابَاجَ ، وَأَقَامَ لَهَا سَدَّةً ، وَأَخَذَ النَّاسَ بِأَنْ يَطْوُفُوا حَوْلَهَا كَمَا يَطْوُفُونَ حَوْلَ الْكَعْبَةِ ، وَأَقَامَ بِذَلِكَ أَيَّامَ بْنِ أُمَيَّةَ )<sup>(١)</sup>

وَتَبَنَّى هَذَا الرَّأْيُ (جُولَدْ نَسِير) وَقَدْ تَفَلَّهَ أَسْتَاذُنَا الدَّكْتُورُ مُصطفَى السَّبَاعِي فِي كِتَابِهِ السَّنَةِ وَمَكَانُهَا فِي النَّشْرِيعِ الإِسْلَامِيِّ عَنْ مُسْوَدَّةِ أَسْتَاذِهِ الدَّكْتُورِ (عَلَى حَسَنِ عَبْدِ الْقَادِرِ) كَمَا أَفْهَاهُ عَلَى طَلَابِهِ فِي الدِّرْسِ ، وَلَا تَزَالِ المُسْوَدَّةُ بِخُطِّ الدَّكْتُورِ (عَبْدِ الْقَادِرِ) مَحْفُوظَةً عِنْدَ أَسْتَاذُنَا الدَّكْتُورِ السَّبَاعِي .

وَقَدْ رَدَ عَلَيْهِ الدَّكْتُورُ السَّبَاعِي رَدًا عَلَيْهَا ، وَفَنِدَ افْتَرَءَانَهُ السَّكِيرَةُ وَدَحْضُهَا بِحُجَّ عَلَمِيَّةً قَوِيَّةً ، وَأَذْكَرَ هَذَا بَعْضَ مَا جَاءَ فِي مُسْوَدَّةِ الدَّكْتُورِ (عَبْدِ الْقَادِرِ) مِنْ رَأْيِ جُولَدْ نَسِيرٍ قَالَ : (إِنَّ عَبْدَ الْمَلِكَ بْنَ مَرْوَانَ مَنْعَمَ النَّاسَ مِنَ الْحَجَّ أَيَّامَ فَتْنَةِ ابْنِ الزَّبِيرِ ، وَبَنِي قَبَةِ الصَّخْرَةِ فِي الْمَسْجِدِ الْأَنْصَى لِيَحْجِجَ النَّاسُ إِلَيْهَا وَيَطْوُفُونَ حَوْلَهَا بِدَلَّا مِنَ السَّكْعَبَةِ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَحْمِلَ النَّاسَ عَلَى الْحَجَّ إِلَيْهَا بِعَقِيدَةِ دِينِيَّةٍ ، فَوَجَدَ الزَّهْرِيُّ - وَهُوَ ذَائِعُ الصِّيتِ فِي الْأُمَّةِ الإِسْلَامِيَّةِ - سَقَعَدَا لِأَنْ يَضُعَ لِهِ أَحَادِيثَ فِي ذَلِكَ ، فَوَضَعَ أَحَادِيثَ ، مِنْهَا حَدِيثُ « لَا تَشَدَّدُ الرَّحَالُ إِلَى إِلَّا ثَلَاثَةَ مَسَاجِدٍ : مَسْجِدِي هَذَا ، وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ ، وَالْمَسْجِدُ الْأَنْصَى » ، وَمِنْهَا حَدِيثُ : (الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَنْصَى تَعْدُ أَلْفَ صَلَاةٍ فِيهَا سَوَاءٌ) وَأَمْثَالُ هَذِينَ الْحَدِيثَيْنِ . وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الزَّهْرِيَّ هُوَ وَاضِعُ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ أَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا لِعَبْدِ الْمَلِكِ ، وَكَانَ يَتَرَدَّدُ عَلَيْهِ ، وَأَنَّ الْأَحَادِيثَ الَّتِي وَرَدَتْ فِي فَضَائِلِ بَيْتِ الْمَنْدُسِ مَرْوَيَّةً مِنْ طَرِيقِ الزَّهْرِيِّ فَهُنْ فَطَنَ )<sup>(٢)</sup> .

لَمْ أَعْتَدْ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْيَعْقُوبِيُّ فِي تَارِيخِهِ فِي أَيِّ مَصْدَرٍ إِسْلَامِيٍّ مُوْثَقٍ

(١) تَارِيخُ الْيَعْقُوبِيِّ ص ٧ - ٨ ج ٢

(٢) السَّنَةِ وَمَكَانُهَا فِي النَّشْرِيعِ الإِسْلَامِيِّ ص ٣٦٩ .

بـه ، فلم ينفع الطبرى ، ولا ابن سعد ، ولا ابن الأثير ، ولا ابن كثير ، ولا  
الذهبي - على شىٰ صريح مما ادعاه اليمقوبى كـا أنه لم يعز لنا هذا الخبر  
إلى مصدره ، ويرجح عندي أن (جولد نسيـر) اطلع على رأى اليمقوبى ،  
فرأى فيه ما يؤيد نظريته في وضـمـ الحـدـيـثـ ، تلك النـظـرـيـةـ التـىـ تـعـرـضـتـ لـمـافـ  
بحثـ (الوضـمـ فـالـحـدـيـثـ) وـبـيـنـتـ بـطـلـانـهـ ، فـتـعـلـقـ بـهـ ، وـسـتـعـرـضـ هـذـاـ الـخـبـرـ  
عـلـىـ الـحـقـائـقـ الـتـارـيخـيـةـ وـنـاقـشـهـ ، ليـظـهـرـ لـنـاـ وـجـهـ الـحـقـ فـيـهـ ، وـتـجـلـىـ لـنـاـ مـنـ هـذـاـ  
الـخـبـرـ الـنـقـاطـ الـآـنـيـةـ :

- ١ - منع عبد الملك أهل الشام من الحج
- ٢ - بنى عبد الملك قبة الصخرة في المسجد الأقصى ليحج الناس إليها  
بدلـاـ مـنـ الـكـبـيـةـ .
- ٣ - حاول حل الناس على ذلك ، بوضع أحاديث من قبل الزهرى  
المحدث المعروـفـ فـيـ الـأـوـسـاطـ الـإـسـلـامـيـةـ .
- ٤ - الدليل على أن الزهرى هو واسـعـ هذهـ الأـحـادـيـثـ أـنـ كانـ صـدـيقـاـ  
لـعـبدـ الـمـلـكـ ، وـأـنـ كـانـ يـتـرـدـ عـلـيـهـ ، وـأـنـ الـأـحـادـيـثـ الـتـىـ وـرـدـتـ فـيـ فـضـائلـ بـيـتـ  
الـقـدـسـ مـرـوـيـةـ مـنـ طـرـيـقـ الزـهـرـىـ فـقـطـ .
- ٥ - أما أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج فـيـنـ غيرـ مـقـوـلـ ، لأنـ الحـجـ  
فـرـيـضـةـ عـلـىـ كـلـ مـسـلـمـ قـادـرـ ، فـكـيـفـ يـعـطـلـ عـبـدـ الـمـلـكـ شـعـاعـرـ اللهـ ، وـيـنـعـ إـقـامـهـ ،  
وـقـدـ عـرـفـ بـالـعـبـادـةـ وـالـصـلـاحـ ، حتـىـ عـدـ مـنـ فـقـهـاءـ الـمـدـيـنـةـ ، قـالـ أـبـوـ الزـفـادـ :  
(كانـ فـقـهـاءـ الـمـدـيـنـةـ أـرـبـعـةـ : سـعـيـدـ بـنـ الـمـسـبـ ، وـعـرـوـةـ بـنـ الـزـبـيرـ ، وـقـبـيـصـةـ  
ابـنـ ذـوـيـبـ ، وـعـبـدـ الـمـلـكـ مـنـ مـرـوـانـ<sup>(١)</sup>) . وـقـلـ نـافـعـ : (لـقـدـ رـأـيـتـ عـبـدـ الـمـلـكـ

(١) المـكـالـمـاتـ مـسـ ١٠٣ - ١٠٤ جـ ٤ .

ابن مروان وما بالمدينة شاب أشد تسييراً ولا أطلب العلم منه<sup>(١)</sup>) ،  
ولا يعقل أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج وفهم أئمّة التابعين ، ويسكنون  
عنه فلا ينكرون عليه أو يشقون عصا الطاعة . وهناك ما يثبت أن عبد الملك  
لم يمنع أهل الشام من الحج ، فقد ورد في الطبرى : ( وفي هذه السنة  
— سنة ٦٨ ) — وافت عرفات أربعة ألوية ، قال محمد بن عمر حدثني شرجبيل  
بن أبي عون عن أبيه قال : وقفت في سنة (٦٨) بعرفات أربعة ألوية : ابن الحنفية  
في أصحابه في لواء . . . وابن الزير في لواء . . . ونجدة المحرورى خلقهما ، ولواء  
بني أمية عن بسارها<sup>(٢)</sup> . )

٢ - لم نذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بنى قبة  
الصخرة ، بل ذكرت ابنه الوليد<sup>(٣)</sup> ، ويقول الدكتور السباعي : ( ولم نجد  
ذكروا ولو رواية واحدة نسبة بنائها إلى عبد الملك ، ولا شك أن بناءها  
— كما يزعم جولد تسيير — لتكون بمناسة السكمية يحج الناس إليها بدلاً  
من السكمية — حادث من أكبر الحوادث وأمهما في تاريخ الإسلام وال المسلمين ،  
فلا يعقل أن يمر عليه هؤلاء المؤرخون سر السكرام ، وقد جرت عاداتهم  
أن يدونوا ما هو أقل من ذلك خطراً أو أهمية ، كتدوينهم وفاة العلامة ،  
وتولي القضاة ، وغير ذلك ، فلو كان عبد الملك هو الذي بناناها لذكروها ،  
ولكننا نزام ذكرها بناءها في تاريخ الوليد ، وهؤلاء مؤرخون أثبتات في كتابة  
التاريخ ، نعم جاء في كتاب الحيوان للدميري نقلاً عن ابن خلaskan :  
أن عبد الملك هو الذي بنى القبة وعباراته هكذا « بنانا عبد الملك وكان الناس

(١) طبقات ابن سعد من ١٧٤ ج ٥ .

(٢) تاريخ الطبرى من ٥٩٥ ج ٤ .

(٣) أظر السكامل لابن الأثير من ١٣٧ ج ٤ : والبداية والنهاية من ١٦٥ ج ٩ .

يقعون عندها يوم عرفة » ورغمًا عما في نسبة بناتها لعبد الملك من ضعف ، ومن مخالفته لما ذكره أئمة التاريخ ، فإن هذا الصنف لاغبار عليه ، وليس فيه ما يدل على أنه بناتها ليفعل الناس ذلك ، بل ظاهره أنهم كانوا يفعلون — هذا — من تلقاء أنفسهم ، وليس فيه ذكر الحج عند القبة بدلاً من الكعبة ، بل فيه الوقوف عندها يوم عرفة ، وهذه العادة كانت شائعة في كثير من أمصار الإسلام ، نص الفقهاء على كرامتها ، وفرق كبير بين الحج إليها بدلاً من الكعبة ، وبين الوقوف عندها تشبهاً بوقف الحج في عرفة ، ليشارك من لم يستطع الحج الحجاج في شيء من الأجر والثواب ، ولم يكن ذلك مقصوراً على قبة الصخرة ، بل كان كل مصر إسلامي يخرج أهله يوم عرفة إلى ظاهر البلد فيقونن كما يقف الحجاج <sup>(١)</sup> .

ثم إن بناء عبد الملك قبة الصخرة ليحج الناس إليها بدلاً من الحج إلى البيت الحرام كفر صريح لا يمكن أن يصدر عن مثله ، وهو الذي هرفاً مكانته العلمية وورعه .

ومن يدل على بطلان ما ادعاه (جولد نسيير) موقف خصوم الأمويين من عبد الملك ، الذين لم يذكروا شيئاً من هذا في طموهم له ، ولو صح بعض ما ادعاه اليعقوبي و (جولد نسيير) إسكن إعلان تكفير عبد الملك والتشهير به أولَ الطمون التي توجه إليه لاجترائه — حسب ادعاء جولد نسيير — على حرمات الله ، والعبث بشعائر الإسلام .

وما يدل على تحامل المستشرق (جولد نسيير) على الأمويين ، وعلى عبد الملك ، وعلى الإمام الزهرى — موقف غيره من المستشرقين الذين رجعوا

(١) السنة وآياتها في التشريع الإسلامي ص ٤٩٩ - ٤٠٠

رأى القائل بأن عبد الملك هو الذي بني قبة الصخرة ، ولكنهم لم يذهبوا إلى مذهب إلية (جولدمبير) في ادعائه<sup>(١)</sup> الذي افتراء على عبد الملك ، وإن كان أكثرهم يعتقد سوءاً في بنى أمية ، يقول المستشرق (أوليوس فلهوزن) :

« ولكي يزيد خلفاء بنى أمية في رجحان كفة الشام من الناحية السياسية حاولوا فيما حاولوا نقل مركز الشعائر الدينية إلى الشام ، وكان مما استوجب ذلك ، أن ابن الزبير ظل يحتل البيت الحرام في مكة قرابة من عشر سنين ، فلم يكن أهل الشام يستطيعون الحج ، ما داموا على لأنهم الأسرة الأموية إلا بشقة ، وقد استغل عبد الملك ذلك لمنع رعاياه من الحج إلى مكة ، وحضرهم على أن يحجوا إلى بيت الله المقدس بدلاً من أن يحجوا إلى مكة ، وهذا ما يحكيه (أوليغوس) على الأقل (في كتابه التاريخ) ، أما الذي لا شك فيه فهو أن عبد الملك جهد في أن يجعل لبيت المقدس – باعتباره مكاناً مقدساً في نظر الإسلام – مظهراً أروع مما كان له ، وذلك أن الدليل على صدق الرواية القائلة بأنه هو الذي بني قبة الصخرة موجود في النقش الذي لا يزال باقياً في الجزء الظاهر من هذا البناء ، أما النقش الحالى فيذكر فيه اسم المأمور الخليفة العبادى ، على أنه هو الباقي ، ولكن (دي فوجى) اكتشف أن اسم المأمور إنما أدخل في النقش الأصلى من طريق تصحیح لكتابه سابقاً ، وقد فات على المصححين أن يصححوا التاريخ القديم الذى يبين السنة التي كان فيها البناء ، ويمكن على هذا أن يكون النص الأصلى على القطع هكذا : بنى هذه القبة في سنة ٧٢ هـ عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين»<sup>(٢)</sup> .

(١) انظر المازى الأولى ومؤلفها حيث بين المستشرق ( يوسف هوروفتش ) رابه ف هذا من ٥٢ .

(٢) تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية من ٦٣٦ - ٢٠٢ .

وفرق كبير بين أن يعنى عبد الملك بيت المقدس ، ويظهره ويحمله مظهراً أروع مما كان له – وبين أن يجعله كعبة المسلمين ، وهذا ما اعترف به (فلهوزن) وعقب به على رأى (أوتينخوس) الذى يتفق مع رأى جولد نسيهير .

فلو صح نسبة بناء القبة إلى عبد الملك – وهو رأى يخالف المصادر الإسلامية المؤتقة بها ومبني على مجرد التخيّل والاستنتاج – لكان قد بناها واعتنى بالمسجد الأقصى لسكانه عند المسلمين ، وهو أقدس الأماكن التي كانت تقع تحت سلطان عبد الملك آنذاك .

وما يؤكد لنا أنه لم يحمل أحداً على الحج إلىيه ، بل كان عمله مجرد احترام ذلك المسجد – ما قام به بعد انتصاره على ابن الزبير سنة (٦٣ هـ) حين أسر ياغادة بناء الكمية كما كانت عليه في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإذ الله ما دخله ابن الزبير في بناؤها سنة (٦٤ هـ) ، فمن الواجب أن يفرق بين اعتنائه بالمسجد الأقصى وجمله حججاً للمسلمين .

٣ – أما أنه حاول أن يحمل الناس على الحج إلى المسجد الأقصى بمساعدة الزهرى الذى وضع له الأحاديث فى ذلك فغير صحيح قطعاً ، وسنثبت هذا من طريقين ، الأول فى بيان صلة الزهرى بالأمويين ، والثانى فى استحالة هذا تارينا .

#### (١) صلة الزهرى بالأمويين :

صحيح أن الزهرى كان يتزدّد بين الحجاز والشام ، وكان يدخل على خلفاء بني أمية ، ولذلك لم يكن ذلك الرجل الذى يستجدى أكفهم ، أو الذى يبيع دنياه بدينه ، فالزهرى أرفع بكثير مما يتصوره أعداء الإسلام ، والزهرى أسمى مما يراه اليعقوبى ، و(جولد نسيهير) وغيرهما ، فقد كان الإمام

الرهبى رجل صلاح واستقامة ، يبين للخلفاء الحق مهما كان سرا .  
وكان يحملهم على سواء السبيل ولا يداهفهم أو يمالئهم ، ومن هذا ما رواه  
ابن عساكر بسنده إلى الإمام الشافعى عن عميه قال : ( دخل سليمان بن يسار  
على هشام فقال : ياسليمان ، من الذي تولى كبره منهم ؟ فقال له : عبد الله  
أبا بن سلول ، فقال له : كذبت ، هو على بن أبي طالب ، قال :  
أمير المؤمنين أعلم بما يقول ، فدخل ابن شهاب ، فقال له : من الذي  
تولى كبره منهم ، فقال له : عبد الله بن أبي بن سلول ، فقال له : كذبت ،  
هو على بن أبي طالب ، فقال له : أنا أكذب ، لا أبالك ؟ فواه لو ناداف .  
مناد من النساء أن الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثى هروة بن الوليد  
وسعيد بن المسيب وعبد الله بن عبد الله وعاقمة بن وقارص كلهم عن عائشة  
أن الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي . فلم يزل القوم يغرون به ، فقال لهم  
هشام : ارحل فواه ما كان ينبغي لنا أن نحمل عن مثلك ، فقال ابن شهاب  
ولم ذلك ؟ أنا اغتصبتك على نفسى ، أو أنت اغتصبته على نفسى ؟ فقل عنى ،  
قال له : لا ، ولكنك استدنتَ ألف . فقال : قد علمتَ وأبوك قبلك  
أني ما استدنتُ هذا المال عليك ولا على أبيك ، فقال : إانا نهيج الشيخ ،  
فيهم <sup>(١)</sup> الشيخ ، ثم أمر <sup>(٢)</sup> فقضى عنه من دينه ألف ألف ، وأخبر <sup>(٣)</sup> بذلك ،  
قال : الحمد لله « الذي هذا هو من عنده » <sup>(٤)</sup> . ) <sup>(٥)</sup>

(١) فـالأصل يـهم ، وما أـبنتهـه أصـوب لـغـةـه .

(٤٢) في الأصل ( فأمر ) . في الأصل ( فأخبر ) وأنزنا تصريحه كما أتيتناه لستقيم العبارة .

(٤) مکذا النصر

(٥) تاريخ دمشق من ٥٩٤ - ١٣٥٦

هذا ابن شهاب ، وهكذا كانت صلته بالأمويين ، فهل يعقل أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ! وهو الذي أبى أن يداهن الخليفة هشام بن عبد الملك ، بل قال له — حين كانت السلطة بيده — (لا أبالك . فوالله لو ناداني مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ) ، ابن شهاب يخاطب أمير المؤمنين ، بل يشققه عند ما يخالف الحق ، وهل أقصى من عبارة (لا أبالك ) وهل أجرأ من ابن شهاب بعد هذا ؟ وهل نصدق — بعد هذا — دعوى أعداء الإسلام وافتراهم عليهم على إمام عصره وحافظ زمانه ؟

قال الإمام الأوزاعي : (ما أدهن ابن شهاب فقط الملك دخل عليه<sup>(١)</sup>)  
وقال أبوبكر : لو كنت كتاباً الحديث عن أحد كنت كتابه عن الزهرى ، من رجل أحبى علم تلك البلدة ، من رجل يصحب السلطان<sup>(٢)</sup>

أما ما روى عن يزيد بن يحيى أنه قال : (قل قليه أى رجل هو ولا أنه أفسد نفسه بصحبة الملوك<sup>(٣)</sup>) ، فهذا الخبر ضعيف واه لا يعتمد عليه ، في إسناده بجهولون ، وفي إسناده العباس بن الوليد بن صبيح الخلال الدمشقي ، قال الآجري : (سألت أبي داود عنه فقال : كان عالماً بالرجال والأخبار لا أحدث عنه<sup>(٤)</sup>).

ويزيد بن يحيى بن الصباح نفسه لا يعرف ، وقال أبو حاتم :  
ليس بالقوى<sup>(٥)</sup>.

(١) تاريخ دمشق من ٥٩٣ ج ٣١ .

(٢) تاريخ دمشق من ٥٩٣ ج ٣١ .

(٣) تاريخ دمشق من ٥٩٣ ج ٣١ .

(٤) ميزان الاعتراض من ٢٠ ترجمة ١٤٥ ج ٢ .

(٥) المراجع السابق س ٣١٨ ترجمة ٢٧٣٩ ج ٣ .

فصلة الزهرى بالأمويين صلة شريفة سامية ، صلة العالم الصدوق الذى لا يخشى فى الله لومة لائم .

ولا يرد علينا هنا أنه كان يعلم أبناء هشام بن عبد الملك ، وأنه ولى القضاء ليزيد بن عبد الملك ، فأى شيء يضيره فى تعلم أبناء الخليفة وتهذيبهم ؟ وأى شيء ينقصه إذا أدب أبناء أولى الأمر وفقهم ، ونشأم النشأة الإسلامية الصحيحة ؟ إن فى هذا خدمة كبيرة للإسلام وال المسلمين ، حين يرضى الزهرى أن يتعهد أبناء الخليفة بالعناية والرعاية والعلم ، ويحننهم للهوى والانفاس فى الشهوات ، فهم الذين سيقولون أمور الأمة ، ويوجهون سياستها ، ولسكن أعداء الإسلام لا يسرم أن يروا ابن شهاب معلما شريفا ، ومؤذبا حكما ، وقد افتخر به ابن حبيب ، فذكره مع أشراف المعلمين وفقائهم .

وأى عيب يقتربه الزهرى إذا ولى القضاء ، وهو الرجل الذى عرفنا استقامته وزراحته وعد الله .

هذا هو وجه الإمام الزهرى في علاقته مع البيت الحاكم ، وجه مشرق نير ، ورأس مرفوع إلى العلويات ، لم تخضه يوما مئنة الباوك ولم تطفي نضارته وإشرافته أيا دين عليهم عليه ، وذلك سلوكه مع أمراء المؤمنين ولأنهم ، لا تعترف به شأنها ، ولا يتقاوله شك .

كل هذا يعني عن إمامتنا تهمة وضعه الحديث ، لإرضائهم ودعم ملوكهم . وقد أثبت سابقا أن الأمويين لم يشجعوا الوضع <sup>(١)</sup> .

(ب) استحالة ما ادعاه البعقوبي و (جولد نسيهير) تاریخينا :

قال جولد نسيهير : (فوجد - عبد الملك - الزهرى وهو ذائع الصيت في

(١) انظر من ٤٤٥، ٤٦، من هذا الكتاب .

## الأمة الإسلامية مستعدا لأن يضع له أحاديث في ذلك ، فوضع أحاديث منها . . .

هذا غير معقول ، لأن ابن شهاب ولد سنة (٥٠ هـ) على أرجح الأقوال . وكانت الخصومة بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان بين عامي (٧٣٦٥ هـ) فإذا كان عبد الملك قد بني قبة الصخرة - حسب ما ذهب إليه بعض المستشرقين - سنة (٦٧٢ هـ) ، فيكون عمر الزهرى آنذاك (٢٢) اثنين وعشرين سنة ، ولم يكن بعد مشهورا ، بل ما زال في مقتبل العمر يطلب العلم ، لم يصل إلى مرتبة الشهرة في الأمة الإسلامية ، وكان هناك من هو أشهر منه ، من كبار التابعين ، كعبد بن المسيب ، وقيصمة بن ذؤيب ، والقاسم بن محمد وغيرهم ، لم يحاول عبد الملك أن يستقل واحدا منهم ، علما بأن قبيصة بن ذؤيب كان على خاتمه ، ومن كبار العلماء حوله . وابن شهاب - فوق هذا - لم يفتد على عبد الملك قبل سنة ثمانين ، قال الليث بن سعد : وفي سنة اثنين وثمانين قدم ابن شهاب على عبد الملك <sup>(١)</sup> ، وهي السنة التي ذكرها ابن شهاب نفسه فقال : (قدمت دمشق زمن تحرك ابن الأشث <sup>(٢)</sup>) فهل يضع الزهرى الحديث بعد وفاته . ابن الزبير ينسع سنين ؟ ولو فرضنا أن الزهرى وفدى على عبد الملك قبل استشهاد ابن الزبير ، ووضع هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل الناس على الحجج إلى المسجد الأقصى - فهل سيصدقه الناس ؟ وهل يسكت عنه صفار الصحابة وكبار التابعين في دمشق ؟ بل هل يسكت عنه علماء الحجاز والأمصار الأخرى ؟ وهل يعقل أن يخفي على الأمة صحة هذا الحديث ، وفي الأمة العلاماء

(١) أظر ناريخ دمشق من ٤٩١ ج ٣١ .

(٢) الناريخ الصغير ص ٩٣ .

الحافظ ، والجمانة التمارير ، والنقد الأشداء ! هل يعقل أن بعض ابن شهاب حدثنا يُغير به مناسك الحج – كما يزعم جولد نسيهـ – ثم يثق به الملايين وطلاب العلم ، وتزدحم عليه الجموع لتأخذ عنه كلاما جاء إلى المدينة ، ويتركتونه كبار التابعين وشيوخ الصحابة ؟ ! وهل خفي على الأمة كلها جيلا بعد جيل ما افترنه ابن شهاب ، ليكتشفه اليعقوبي وينوشهـ جولد نسيهـ ؟ ! أم أن كل من أخذوا عنه ، وتلقوا للعلم في حلقاته لا يقلون ؟ ! ! ! أم أن من ابتدأ هذا الخبر مفتر ومن أيدـه متحاـمل لا يتـوخى الحقيقة العـلـيمـة ؟ !

لو صح شيئاً مما افتراء هؤلاء على الزهرى لصرح به النقاد ، وتركوا حديثـهـ ، وحدروا طلبـالـعلمـ منهـ ، أو على أقل تقدـيرـ ينورـعليـهـ شيخـهـ سعيدـبنـالمـسـبـ الذى روـيـ الحديثـ المـذـكـورـعـنـهـ ، ولكنـ شيئاًـ منـ هـذـاـ لمـ يـكـنـ ، فظـهـرـ بـطـلـانـهـ ماـ اـدـعـواـ وـافـتـراءـ ماـ اـفـتـرـفـواـ .

٤ - استدل جولد نسيهـ على صحة ما ادعاهـ من أنـ الزـهـرـىـ هوـ الذىـ وضعـ أحـادـيـثـ بـيـتـ الـقـدـسـ ، بـأنـهـ كانـ صـدـيقـاًـ لـعـبـدـالـمـلـكـ ، وـأنـهـ كانـ يـرـدـدـ عـلـيـهـ ، وـأنـهـ الأـحـادـيـثـ الـتـىـ وـرـدـتـ فـيـ فـضـائـلـ بـيـتـ الـقـدـسـ مـرـوـوـةـ مـنـ طـرـيـقـ الزـهـرـىـ فـقـطـ ، وـهـذـاـ مـرـدـودـ تـنـفـيـهـ الـآـنـارـ ، وـتـدـحـضـ الـأـخـبـارـ الـتـارـيـخـيـةـ ، فـالـزـهـرـىـ عـنـدـمـاـ قـدـمـ دـمـشـقـ أـدـخـلـهـ قـيـصـةـ بـنـ ذـوـيـبـ عـلـىـ عـبـدـالـمـلـكـ ، لـيـروـيـ لـهـ (ـقـضـاءـ عـرـفـ فـأـمـهـاتـ الـأـلـاـدـ)ـ ، فـسـأـلـهـ عـبـدـالـمـلـكـ عـنـ نـسـبـهـ ، وـذـكـرـهـ بـأنـ أـبـاهـ اـشـتـرـكـ فـيـ التـوـرـةـ مـعـ اـبـنـ الـزـيـدـ ، وـأـسـرـهـ بـطـلـبـ الـلـمـ ... ذـلـكـ كـانـ صـدـيقـاًـ لـعـبـدـالـمـلـكـ لـأـيـمـاـجـاـجـ إـلـىـ مـنـ يـدـخـلـهـ عـلـيـهـ . كـاـ لـأـيـمـاـجـاـجـ إـلـىـ أـنـ يـسـأـلـهـ عـنـ نـسـبـهـ . وـيـوـصـيـهـ بـطـلـبـ الـلـمـ . ثـمـ كـيـفـ . نـصـدـقـ نـشـوـهـ صـدـاقـةـ بـيـنـ عـبـدـالـمـلـكـ وـالـزـهـرـىـ ؟ إـذـاـ كـانـ مـوـلـدـ عـبـدـالـمـلـكـ سنـةـ (ـ٢ـ٦ـ)ـ سـتـ وـعـشـرـينـ مـنـ الـمـجـرـةـ ، وـاـنـتـقـالـهـ مـعـ أـبـيهـ إـلـىـ الشـامـ سنـةـ (ـ٦ـ٤ـ)ـ أـربعـ وـسـتـينـ ،

حين لم يجاوز الزهرى آنذاك أربعة عشر عاما ، فهل يعقل أن تنشأ صدقة بين رجل في الثامنة والثلاثين من عمره من غلام في الرابعة عشرة ؟ فاتفاق المقل والنقل على عدم صحة قيام صدقة بين عبد الملك وابن شهاب قبل قدمه إلى دمشق .

ثم إن حديث (لأنشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ...) روى من طرق مختلفة كثيرة غير طريق للزهرى ، فلم ينفرد به ابن شهاب ، وروته كتب السنة كلها

فقد أخرجه الإمام البخارى من غير طريق الزهرى عن أبي الوليد عن شعبة ابن الحجاج عن عبد الملك عن قرعة مولى زياد عن أبي سعيد الخدرى<sup>(١)</sup> .

وأخرجه مسلم من ثلاثة طرق ؛ إحداها من طريق ابن الزهرى ، والثانية عن قتيبة بن سعيد وعمان بن أبي شيبة جميعا عن جرير عن عبد الملك بن عمير ، عن قرعة ، عن أبي سعيد الخدرى<sup>(٢)</sup> ، والثالثة عن هارون بن سعيد الأيلى عن ابن وهب عن عبد الحميد بن جعفر عن عران بن أبي أنس ، عن سلمان الأغر ، عن أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

وأخرجه الإمام أحمد والإمام مالك . والترمذى وأبو داود والدارمى والنمسانى وابن ماجه<sup>(٤)</sup> .

فالزهرى لم ينفرد بهذا الحديث ، كما زعم جولد نسيير ، ولم يضعه إرضاه

(١) صحيح البخارى بشرح السنى من ٢٠٧ و ٣٤١ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم من ٩٧٥ - ٩٧٦ حديث ٤١٥ ج ٢ .

(٣) المرجوح السابق ص ١٠١٥ حديث ٥١٣ ج ٢ .

(٤) انظر مفتاح كنز السنة : مادة (المدينة) من ٤٦١ .

البد الملاك ، بل شاركه في روايته غيره من كبار الصحابة والتتابعين ومن تبعهم ، فالحديث صحيح لا ريب فيه ، وزعم اليعقوبي وجوله تسير باطل لا أصل له .

وهكذا خرج الإمام الزهرى بما أحاط به من افترايات وأنهايات مرفوع الرأس ، يسلمه غار النصر ، يقمع بالثقة التامة عند جميع المسلمين ، ورواد البحث العلمي النزيه . ويسكت عليه خيراً أن حفظ السنة سبعين عاماً ، وساهم في تدوينها ونشرها وتعليمها . وقد خلص التاريخ ذكره في مصاف العلماء العاملين ، والحافظ المتقين .

## نافع مولى ابن عمر

( ١١٧ - ٠٠ ) \*

أبو عبد الله المدوى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم ، أحد أعلام التابعين . قيل أصله من المغرب . وقيل من الدليم شمالي العراق ، أسر في أحد الحروب بين المسلمين والغروس فسكن من نصيب عبد الله بن عمر ، فلزمه ما يقرب من ثلاثين سنة ، نعم خلماها القرآن والسنة .

روى عن ابن عمر وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري ورافع بن خديج ، وعن عائشة وأم سلة ، وعبد الله وعياد الله وسلم وزيد أولاد عبد الله بن عمر ، وعن القاسم بن محمد ، وأسلم مولى عمر ، وعبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق وغيرهم .

وروى عنه من التابعين أبو إسحاق السبيبي والحسكم بن عبيدة ، ويحيى الأنصاري ومحمد بن عجلان والزهرى ، وصالح بن كيسان وأبيوب وحميد الطويل ، وسيمون بن مهران وموسى بن عقبة وابن عون والأعش وغيرهم .

وروى عنه من غير التابعين ابن حرثيج والأوزاعي ومالك والليث ويونس ابن عبيد ، وبنوه عبد الله وعمر وأبو بكر ، وابن أبي ليل وكتير وغيرهم .

كان كثير الحديث ثقة صابطاً حبيباً الرواية ، لا يعرف له خطأ في جمجم ما رواه . قال عبد الله بن عمر ( لقد من الله علينا بنافع ) . و قال مالك

(\*) تاريخ الإسلام ص ١٠ ج ٥ وتهذيب التهذيب ص ٤١٢ ج ١٠ . والمحم بن رجال الصحابة ص ٥٢٨ ج ٢ وتذكرة الممااثن ص ٩٤ ج ١ ، وخلاصة أخراجي ص ٤٠٠ .

ابن أنس : (كنت إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي أن لا أسمه من غيره). وبلغ نافع مرتبة رفيعة من العلم فاختاره عمر بن عبد العزيز ، وبعثه إلى مصر ليعلّمهم السنن .

توفى نافع رحمه الله بالمدينة سنة (١١٧ هـ) على أرجح الأقوال .

قال الإمام البخاري : (أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر . . .)  
وسما المحدثون هذا الإسناد سلاسل الذهب .



## عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتْبَةِ الْمَذْلُومِ عُسْبَيْةَ

\*(٥٩٨ - ٠٠)

هو عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود المذل المذفى التابعى الجليل <sup>هـ</sup>  
 أحد الفقهاء السبعة ، كان إمام المدينة في زمانه ، اتفق العلماء على إمامته وجلاله ،  
 وإنفانه ل الحديث ، وكثرة حفظه وضبطه له ، وكان ابن عباس يكرمه ، وفيه قال  
 الإمام الزهرى : (ما جالست عالماً إلا رأيت أن أتيت على ما عنده ، إلا عبد  
 الله بن عبد الله بن عتبة ، فإني لم آتته إلا وجدت عنده علماً طريفاً) ولعله مكانته  
 وغزاره علمه اختاره عبد العزيز بن سروان مؤدياً لولده عمر بن عبد العزيز <sup>هـ</sup>  
 قال ابن سعد : (كان ثقة عالماً فقيهاً كثير الحديث) ، وإلى جانب هذا كان  
 له شعر جيد ، أورد منه أبو الفرج في «أثنان» .

لاقى عبد الله علمه عن كثير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وأبو هريرة ،  
 وعبد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو واقد الكنى ، وزيد بن خالد ، وعائشة ،  
 وفاطمة بنت قيس ، وأم قيس بن محسن ، وغيرهم من الصحابة .  
 وروى عنه كثير من التابعين أشهرهم الإمام الزهرى ، وصالح بن كيسان  
 وأبو الزناد وغيرهم .

وقد كفَّ بصره وتوفى بالمدينة سنة (٥٩٨) على أرجح الأقوال .

\* \* \*

(\*) تذكرة المفاتخ ج ٢ ، وسير أعلام النبلاء خطوط من ٢٥٨ - ٢٥٩ قسم ٢  
 ج ٤ ، والمحج بين رجال الصحيحين من ٣٠١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب من ٢٢ ج ٧ ، وخلاصة  
 الخزرجي من ٢٥١ ، والأغاني من ١٣٩ ج ٩ .

## سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ

\*(١٠٦ - ٠٠)

هو التابعى الجليل أبو عبد الله سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشى المدوى ، كان إماماً عملاً زاهداً ، يلبس الثوب بدرهين ، وكان أبوه عبد الله يقمه و يقول : شيخ يقبل شيئاً ، تلقى علمه في المدينة ، وسمع من الصحابة ، فروى عن أبيه وعن أبي أيوب الأنصارى ، وأبي هريرة ، وعائشة أم المؤمنين .

وروى عنه من التابعين عمرو بن دينار ، ونافع مولى ابن عمر ، والزهرى ، وموسى بن عقبة ، وحميد الطويل ، وصالح بن كيسان ، وغيرهم ، وروى عنه كثير من أتباع التابعين .

ولعله وجلالته عدوه من الفقهاء السبعة ، وكان ذا مكانة رفيعة حتى إن سليمان بن عبد الملك رحب به ، وأفخذه على سريره . قال محمد بن سعد : (كان سالم كثير الحديث عالياً في الرجال وزعاً) ، وقال إسحاق بن راهويه : أصح الأسانيد الزهرى عن سالم عن أبيه . توفي بالمدينة سنة (١٠٦) .

\* \* \*

---

(\*) طبقات ابن سعد من ١٤٤ - ١٤٩ ج ٥ ، ونذرية الحفاظ من ٨٣ ج ١ وسير أعلام النبلاء من ٢٥٤ - ٢٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب ابن حما كفر من ٥٠ ج ٦ ، وحلبة الأولياء من ١٩٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب من ٤٣٦ ج ٣ والجمع بين رجال الصعدين من ١٨٨ ج ١ .

## ابن الهيثم بهبة سيد الم Gunnies

\*(٤٦ - ٥٩٦)

هو أبو عران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي السكوف ، أحد أعلام التابعين كان حافظا ، كثير الحديث ، فقيها صالحًا قليل التكلف ، يتوافق الشهرة داخل على السيدة عائشة أم المؤمنين صنيرا قبل أن يختتم عند ما كان يحج مع عمه وخاله عقبة والأسود . وسمع من عقبة وخاليه الأسود وعبد الرحمن ابن يزيد ، وروى عن مسروق وأبي معمر وهام بن الحارث وشريح القاضي وغيرهم ، ولم يثبت له سماع من عائشة ، وروى عنه جماعة من التابعين منهم الأعشش ، ومنصور بن العتر ، عبد الله بن عون وجاد بن أبي سليمان ، ومغيرة بن مقسى الضبي ، وحبيب بن أبي ثابت ، وسماك بن حرب وغيرهم .

وإبراهيم - وإن لم يحدث عن أحد من الصحابة مع أنه أدرك جماعة منهم - كان على جانب عظيم من العالم ، وشهد له بذلك كبار علماء عصره قال الشعبي حين توفي إبراهيم : ( ما ترك أحداً أعلم منه أو أفقه ، قيل ولا الحسن وابن سيرين ! ) قال : ولا الحسن وابن سيرين ، ولا من أهل البصرة ، ولا الكوفة ، ولا الحجاز ، ولا الشام ) .

(\*) طبقات ابن سعد من ١٨٨ - ١٩٩ ج ٦ ، وتاريخ الإسلام من ٣٣٥ ج ٣ ، ونذر كورة المفالى من ٦٩ ج ١ ، ونذر الثذبب من ١٧٧ ج ١ ، والجمع بين رجال الصحيحين من ١٩ ج ١ .

وكان بارعا في الحديث حتى قال الأعشش فيه : ( كان النجاشي صيرفي الحديث ) ، وقال أبو زرعة ( النجاشي عالم من أعلام الإسلام ) .

وكان يقتدى بالصحابة ، ومن قوله : ( لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يموهوا إلا على ظفر ما غسلته التاس الفضل ، وحسبنا من إزاراء على قوم – أن نسأل عن فقههم ومخالفتهم )

توفي بالكوفة مخفياً من الحجاج سنة ( ٩٦ھ ) وهو ابن نعم وأربعين سنة  
لم يستكمل التحسين .



## عاصم بن شراحيل الشعبي

(١٠٣ - ١٩)\*

عاصم بن شراحيل المخربى الشعبي السکوفى أبو عمرو ، الإمام العلم . علامة التابعين ولد لست<sup>(١)</sup> سنين خلت من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، كان من أهل السنة والجماعة ، يكره الفرفة ، رحل إلى بلادن كثيرة ، وروى الحديث عن علي ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وزيد بن ثابت ، وقيس ابن سعيد بن عبادة ، وقرظة بن كعب ، وعبادة بن الصامت ، وأبي موسى الأشعري ، وأبي مسعود الأنصارى ، وأبي هريرة ، والمغيرة بن شعبة ، وأبي سعيد الخدري ، وعاشرة أم المؤمنين ، وأم سلمة وغيرهم .

قال أدركت خمسة من الصحابة .

وروى عنه أبو إسحاق الشعبي ، وسعيد بن عمرو وشراحيل بن أبي خالد وسعيد بن مسروق التورى والأعمش ، ومنصور ، وسماك بن حرب ، وعبد الله ابن عون ، وشيبة بن الحجاج . والشعبي أكابر شيوخ أبي حنيفة .

كان قوى الندا كرها يعزز بمحفظه ويقول : (ما كتبت سوداء في بيضاء) ، كان ذكيا فقيها أصبح على جانب عظيم من العلم حتى إنه كان يقتى في زمن

(\*) طبقات ابن سمد من ١٢٢ ج ٦ ، وتنزكرة الحفاظ من ٧٥ ج ١ وسير أعلام البلاط مخطوط من ٢١٣ - ٢١٩ قسم ٢ ج ٤ ، والمحج بين رجال الصحبة من ٣٧٧ ج ١ ، وفيه وفاته سنة (١٠٦هـ) ومنها بعيد ، وتهذيب التهذيب ص ٨٠ - ٨١ ، آخر جي من ١٨٤ .

(١) وقيل ولد سنة (٢١٥هـ) قاله شباب انظر سير أعلام البلاط من ٢١٣ قسم ٢ ج ٤ .

الصحابة ، وقد اتفق العلماء على إمامته وثقته ، قال أبو مجلز : ( مارأيت  
فيهم أفقه من الشعبي ) ، وقال ابن عيينة : كَانَتِ النَّاسُ تَقُولُ : ( ابن عباس  
فِي زَمَانِهِ ، وَالشَّعْبِيُّ فِي زَمَانِهِ ، وَالتَّوْرِيُّ فِي زَمَانِهِ ) . وقال ابن سيرين لأبي بكر  
المذلي : ( الزَّمَنُ الشَّعْبِيُّ فَقَدْ رَأَيْتَهُ يَسْتَغْفِي وَالصَّحَابَةُ مُتَوَافِرُونَ ) ، وأثنى معاصروه  
عَلَى عِلْمِهِ وَتَوَاضُعِهِ وَفَضْلِهِ وَأَخْلَاقِهِ . وقد ولَى قضاء الكوفة امْرُرَ بنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ،  
وَتَوَفَّ بِالْكُوفَةِ سَنَةً ( ١٠٣ هـ ) رَحْمَةُ اللَّهِ .

• \* •

## علمته به قيس التغبي

\* (۵۶۲ - ۵۲۸)

هو أبو شبل علقة بن قيس بن عبد الله النخعى الكوفى التابعى الجليل ،  
وهو عم الأسود بن يزيد بن قيس ، وأحد الأعلام الخضرمين ، روى عن عمر  
ابن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى ، وعبد الله بن مسعود ، وحذيفة ،  
ولسان الفارسى ، وعن عائشة ، وأبى مسعود ، وأبى الدرداء ، وغيرهم .  
وروى عنه إبراهيم النخعى ، والشعبي ، ومحمد بن سيرين ، وابن أخيه  
عبد الرحمن بن يزيد .

كان علقة من أصحاب ابن مسعود ، وأعلم الناس به ، وقد أجمع  
معاصروه على جلالته ووقاره وغزاره عليه . قال ابراهيم بن علقة :  
( كان عبد الله - أى ابن مسعود - يشبه النبي في هديه وذله وستنه ، وكان  
علقة يشبه بعد الله . )

كان متواضعاً يتوقف الشهرة ، قيل له : ( لو صليت في المسجد  
وتبليس ونجاس معك ، فسأل ؟ فقال : أكره أن يقال هذا علامة ) ،  
وقيل له : ( لو دخلت على الأمير فأمرته بمغير ؟ فقال : لن أصيّب من

(\*) طبقات ابن سعد ص ٥٧ - ٦٢ ج ٦ ، ونذر كة المخاطب ص ٤٥ - ٤٦ ج ١ ، والطبع بين رجال الصحيحين ص ٣٩٠ ج ١ ، وفيه وفاته سنة اذنين وسبعين ومائة والأربع ما ذكرناه زربعا كان هنا خطأ من الناشر . وتحذيب التهذيب ص ٢٧٦ ج ٢ ، وخلاصة المحررجي ص ٢٧١ .

دنياهم شيئاً إلا أصابوا من ديني أكثر منه . ) وكان ثقہ كثیر الحديث ،  
يعض طلابه على مذاكرة العلم ويقول : ( تذاكروا العلم فإن حياته ذكره ) .  
قال سرة : ( كان عالمة من الربانيين ) .

توفى بالكوفة سنة ( ٦٢ھ ) اثنين وستين عن ( ٩٠ ) سنة  
رحمة الله .

• • •

## محمد بن سيرين

\* (١١٠ - ٢٤)

هو أبو بكر بن أبي عمارة ، محمد بن سيرين التابع الجليل البصري الأنباري بالولاء ، كان أبوه مولى لأنس ، وقد ولد محمد اسنتين بقيتها من خلافة عثمان رضي الله عنه سنة (٣٣ھ) ونشأ في كنف أنس ، وكان بزازا ، وتعلم القرآن وتلقه وحفظ كثيرا من الحديث ، وكان مقينا ضابطا ، يحدث بالحديث على حروفه ، وكان ورعا فقيها رأى ثلاثة صحابة وروى عن أنس بن مالك ، وزيد بن ثابت ، والحسن بن علي بن أبي طالب ، وعن أبي هريرة ، وابن عباس ، وابن عمر ، وغيرهم .

وروى عنه عامر الشعبي ؛ وثابت البناي ، وخالد الخذاء ، ودادون بن أبي هند ، وعبد الله بن عون ، ويونس بن عبيد ، والأوزاعي ، ومالك بن دينار ، وهشام بن حسان ، وخلق كثير غيرهم .

شهد له بالعلم والورع والفقه والضبط والمداللة أئمة عصره . قال ابن عون : لم أر في الدنيا مثل ثلاثة : محمد بن سيرين بالعراق ، والقاسم بن محمد بالحجاز ، ورجاء بن حمزة بالشام ، ولم يكن في هؤلاء مثل محمد . وقال مورق العجل : مارأيت رجلا أفقه في ورعي ، ولا أورع في فقهه من محمد .

(\*) طبقات ابن سعد ص ١٤١ - ١٥٠ قسم ١ ج ٧ ، ونذرية الحافظ من ٧٣ ج ١ ، والمحبر من ٣٧٩ و ٤٨٠ ، والجمع بين رجال الصحيحين من ٤٣٩ ج ٢ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء الثالث خطوطه دار المكتب الصربي ، وتهذيب التهذيب من ٢١٤ - ٢١٧ ج ٩ ، وشذرات الذهب من ١٣٨ ج ١ والأعلان الفنية من ٢٦ .

كان كثير العبادة والصيام ، قيل كان بصوم يوماً ويفطر يوماً ، وكان شديد الحبيطة في دينه . قال أنس بن سيرين : ( لم يبلغ محمدانا حديثان قط أحدهما أشد من الآخر إلا أخذ بأشدها ، قال : وكان لا يرى بالآخر بأَسْ ) ، وقال أبو قلابة : وأينا يطبق ما يطبق محمد ! محمد يركب مثل حد السنان .

قال الشعبي : عليكم بذلك الأصم - يعني - محمد بن سيرين ، كان حليماً وقوراً يتأسى بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالخلفاء الراشدين والصحابة وكان يبحث طلابه على التثبت في تحمل الحديث ، ويقول : ( إن هذا العلم دين ، فانظروا عنم تأخذونه ) .

وإلى جانب هذا كان صاحب النفس ، طيب المشر . احتل مكانه في نفوس العلماء وطلاب العلم ، وتسمى ذرورة الإمامة في عصره . قال محمد بن سعد : ( كان ثقة مأموناً عالياً رفيعاً فقيها إماماً كثيراً للعلم ) .

توفى بالبصرة سنة ( ١١٠ هـ ) رحمه الله .

\* \* \*

هؤلاء من أشهر التابعين وأكرم حديثاً ، وبضم الهمزة على ذكرهم جمعاً ، فهناك من الأعلام المشهورين الحسن البصري ، وسلیمان الأعمش ، وقنادة بن دعامة السدوسي ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وغيرهم من ساهموا في حفظ السنة ونقلها ، جزام الله عنا أحسن الجزاء ، وأسكنهم فسيح الجنان .

## الخاتمة

بعد هذا العرض لحياة السنة قبل التدوين ، عرفنا في الباب الأول الحقيقة التي كانت عليها السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا شخصية الرسول السليم من حيث هو معلم ومرب ، و موقفه من العلم ، وسمو منهجه عليه الصلاة والسلام في تبليغ الإسلام وتطبيق أحكامه ، و تشجيعه على طلب العلم ، ومعاملته أصحابه رضي الله عنهم ، كما عرفنا كيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا إخلاصهم في الحفاظة على الشريعة الخلقية ، وبذلهم السعى في سبيل ذلك ، وعرفنا عوامل انتشار السنة جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم .

وعرفنا في الباب الثاني تأسي الصحابة والتبعين بالرسول صلى الله عليه وسلم وتمسكهم بسننته ، واحتياطهم وورعهم في روایة الحديث ، وتشبعهم في قبول الأخبار ، وأن تشددهم في قبول بعض الآثار لم يكن من باب تركهم للسنة أو عدم الأخذ بها ، بل كان من باب الحفاظة عليها ، والثبات والاستئناس بها ، وإذا كان بعضهم في بعض الحالات والمواقيت قد طلبوا قبول الحديث راوين أو غير هذا ، فقد كانوا يقبلون في غير تلك الحالات الخبر عن العدل إذا توافرت فيه شروط التحمل والأداء .

ولا يعني تشددهم في قبول الحديث أن لغيرهم أن يتظاهر بالاحتياط للسنة ، وهو يرفض ما قبلوه ، فإنه لا ينبغي أن يتخذ تشددهم ذريعة لترك السنة ، في حين يحب أن يعتبر توثيقاً لما قبلوه منها .

وقد عرفنا في هذا الباب أيضاً حرص الصحابة والتابعين ومن تبعهم على روایة الحديث بلفظه كما سمعوه ، وإجازة بعضهم للعالم بفقه الحديث روایته بالمعنى إذا لم يحضره الفظ ، ومثلهم هذا ائم الاعمال بفقهه ، خوفاً من التعريف وتغيير الأحكام ، وأن روایة الحديث بالمعنى أحياناً لم تsei إلى الحديث ، ولم تغير أحكامه كما ادعى بعض الباحثين .

لم لمسنا النشاط العلمي الواسع في عصر الصحابة والتابعين ، وأدركتنا اهتمام الأمة بحديث رسولها السَّلَامُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، عندما بحثنا انتشار الحديث في ذلك العصر ، والرحلة في طلبه ، فكانت صورة صادقة عن الحيوية العلمية آنذاك .

وعرفنا في الباب الثالث نشأة وضع الحديث وأسبابه ، وأثر الأحزاب السياسية في هذا ، وخلصنا إلى أن الشيعة الذين استغلو اسم (أهل البيت) هم الذين أساءوا إلى السنة بوضفهم الحديث لدعم دعواهم ومذهبهم ، وعرفنا أن أهل البيت براء من هذا كله ، وانتهينا إلى أن الخوارج لم يضفوا الحديث ، لأن الكذب في عقيدتهم من السُّكْبَانِ .

وعرفنا أثر أعداء الإسلام ، وأثر التفرقة العنصرية والتتصب القبيل والمذهبي والإقليمي ، والقصاصين ، وأثر الجهل مع الرغبة في الخبر ، وأثر الملااة والتقرب إلى الحكم - عرفنا أثر هذا كله في وضع الحديث ، ووقفت الأمة وعلماؤها أمام هذه الظاهرة ، ومقاومة الوضع باتباع أسلم قواعد الثبات العلمي من التزام الأسناد ، ومضاعفة النشاط العلمي ، وتنبيع الكذبة ومعرفة أحوال الرواية ، ووضع علامات لتبين الصحيح من السقيم وال موضوع ، وبهذا سلت السنة من أيدي أعدائها .

وعلى ضوء هذا نقدنا آراء جولد نسبر وغاستون ويت وأحد أمين ،

وأكملنا اهتمام العلماء بين الحديث وسنته ، وبينما أن السنة لم تسكن نتيجة لوضوح الإسلام وتطوره ، ووضع الأجيال المتعاقبة كازعم جولد نسيه ، وأثبتنا أنها النطبيق العلمي للإسلام ، الذي تم على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورفضنا إدعاء جولد نسيه الذي ينهم فيه أئمة المذاهب الفقهية بوضع الحديث لدعم مذاهبهم ، وأدحضناه بالحجج القوية .

وادركتنا عظمة الجهد التي بذلها الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم في سبيل الحفاظ على السنة ، حينما عرضنا أشهر ما ألف في الرجال والمواضيع ، وعرفنا أن المسلمين أعظم أمة في التاريخ اهتمت بتراثها التشعيبى ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما تدوين السنة فقد عرضنا في الباب الرابع ماروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم في السكتابة من أخبار حول منها وإياها ، وخلصنا إلى أن الرسول صلى الله عليه وسلم أباح كتابة الحديث بعد منعها ، كما عرضنا ماروى عن الصحابة والتابعين في السكتابة ، وانهينا إلى أن جميم ماروى عنهم حول السماح بتدوين الحديث أو منع تدوينه لم يكن متعارضاً متضاداً ، بل كان متواصلاً في سبيل حفظ القرآن والسنة ، فنعوا السكتابة حين خشوا التباس القرآن بالسنة ، وانشغل الناس عن القرآن الكريم ، وسمحوا بها حين أمنوا بذلك . كما عرفنا خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة بتكليفه ابن شهاب الزهرى وغيره بجمع الحديث ، وتدوينه ، ثم توزيعه على الأقطار الإسلامية ، وعرفنا أهتمامه بالسنة حين أمر المسؤولين في مختلف أقاليم الدولة الإسلامية بالاعتناء بالحديث ، وتشجيع العلماء على عقد حلقات دراسته في المساجد . وعرفنا أن مطلع القرن المجرى الثاني كان بداية نهضة علمية في تصنيف الحديث وتأبيمه ، وقد

ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مراكز الاعمال العلمية بالدولة الإسلامية ، وعرفنا المصنفين الأوائل في الحديث .

وفي الفصل الثاني من الباب الرابع عرفاً حركة التدوين بذكر أشهر الصحف التي دوّنت في عهده صلٰى الله عليه وسلم وعهد الصحابة والتابعين ، وعرضها عرضاً تاريخياً دقيقاً ، وكان من أبرز ماعرضناه الصحيفة الصادقة لمبدٰ الله بن عمرو بن العاص ، وهي من أقدم مادوّن بين يدي رسول الله صلٰى الله عليه وسلم ، وعرفنا ميزاتها وقيمتها ، والصحيفة الصحيحة لهمام بن منهبه ، وهي من أقدم مادوّن في عهد الصحابة في النصف الأول من القرن المجري الأول ، وعرفنا ميزاتها وقيمتها ، وأكداها وصوّلها منفردة إلينا باسناد صحيح ، إلى جانب ذكرها جميعها أو بعضها في مسند الإمام أحمد ، وفي كتب السنن والمسانيد الأخرى .

وأطلقتنا على ساحل التدوين وجمع الحديث واختيار الصحيح منه ، حتى  
وصلنا في المدونات المشهورة

وقد تخلّى لما من البحث كثرة الكتب والمدونات في أول القرن المجري الثاني.

وعرضنا في الفصل الثالث من هذا الباب أيضاً بعض آراء في التدوين،  
ولم نوافق الشيخ محمد رشيد رضا على رأيه : أن أول من كتب الحديث من  
التابعين في القرن الأول وجمل ما كتبه مصنفاً مجموعاً هو خالد بن معدان الحمعي ،  
وأثبتنا أن هناك من سبقه في حفظ مدوناته أمثال عبد الله بن عررو بن العاص ،  
وهمام بن منبه ، وانتهينا إلى أن حفظ خالد من أوائل الصحف التي ضمت  
علمه في ذلك القرن .

وعرضنا رأى السيد حسن الصدر ، الذي لا يوافق رأى جمورو المحدثين .  
 في تدوين الحديث في عهد عمر بن عبد العزيز ، وينكر ما يثبت هذا ، ليؤكد  
 سبق الشيعة وتقديمهم في جمع الأخبار ، وفندناه وردتنا عليه بالحجج والبراهين ،  
 وأكدنا صحة مذهب إليه جمورو المحدثين ، وبيننا عدم تعارضه مع تدوين  
 الإمام علي وأصحابه ، وانتهينا إلى سبق أبى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالتأليف والتصنيف إذا صاح خبر تصنيفه كتاباً في الحديث . وأكدنا  
 أن صحة هذا الخبر لا تحملنا على أن ننفي ما ثبت تاريخياً من أخبار التدوين في  
 عهد عمر بن عبد العزيز .

نعم هرفاً مكانة الإمام زيد بن علي ومجموعه ، وانتهينا إلى أن مجموعه دليل  
 مادى على ما صحف في مطلع القرن المجري الثاني ، وقد عرضنا نماذج مما جاء فيه ،  
 لنقف على حقيقته .

نعم عرضت رأى في التدوين الرسمي ، وهو ماتبين لـ أنتهاء البحث حول  
 محاولة أمير مصر عبد العزيز بن مروان تدوين الحديث ، بتكليف التابعى  
 الجليل كثير بن مرة الحضرى أن يكتب إليه ما سمع من حديث من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانتهيت إلى أنه إذا ثبتت استعجابة كثير بن مرة  
 لطلب أمير مصر فقد ثبت أن بعض الحديث دون رسمي قبل التدوين الرسمي  
 المشهور بربع قرن . وأن أهمية أمير مصر بمحيط رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار جنباً إلى جنب مع الحفظ .

نعم عرضت آراء المستشرقين في تدوين الحديث ، وناقشتها ، وعرفنا  
 أن أصحابهم لم نسلم من الخطأ ، وأن جولد نسيه لم يصب في استنباطه من الأشعار  
 الواردة في كراهة الكتابة وإباحتها . وتصوره قيام حزبين متعاصمين أهل رأى

يضعون ما ينفي التدوين ليطعنوا في بعض الأحاديث ويرفضوها ، تبعاً لميولهم ، وأهواهم ، وأهل حديث يضعون ما يروق لهم من الأخبار التي تثبت التدوين ، ليحتجوا ببعض الأحاديث التي تخدم غاياتهم وأهواهم . وأكيدنا أن علماء المسلمين وفقهاءهم أرفع بكثير مما تصوره جولد تسير ، وانتهينا إلى أنهم هم جميعاً المنجع على الدقيق في سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية

وعرفنا من الباب الخامس القلوب الوعية ، التي حفظت السنة ونقلتها ، وأدحضنا بالحجج والبراهين ما أثير من شبهات حول أبي هريرة وابن شهاب الزهرى ، وردنا كل ما أثاره أعداء السنن — من مستشرقين وباحثين مسلمين — حولها ، وظهرت لنا مكانتها ، وتسكنت الغايات السيئة من وراء تلك الشبهات .

وعلى ضوء جميع ما قدم أصبحنا على يقين من أن السنة حفظت على أسم التواعد العلمية ، وأهمها المسلمون اهتمامهم بالقرآن ، ولم تهمل حتى قيضاً ما من يجمعها في مصنفات الحديث بعد أكثر من قرنين — كأيزعم الزاعون — بل كانت مصدر التشريع الإسلامي إلى جانب القرآن الكريم ، يحملها المسلمون ، ويحترمونها ، ويدينون بها ، وستبقى كذلك إلى ماشاء الله .

وقبل أن أختتم الموضوع أذكر بعض المقترنات فيما يلي :

- ١ - أن تزداد العناية بدراسة الحديث ورجاله ، وخاصة الصحابة منهم ، في مختلف مراحل الدراسة ، بما يناسب المستويات التعليمية ، لتشاء الأجيال المسماة على هدى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهي على معرفة حسنة بن فقل إليها أصول شربتها ، وألا يقتصر تدريس الحديث في المراحل الأولى على حصص مادة ( التربية الإسلامية ) بل يتعداه إلى حصص الأخلاق والتربية

الاجتماعية ، والمطاعنة والتاريخ والصحة ، فيدرس في كل مادة ما يلائمها ، ويسهل تطبيق هذا بتعاون المدرسين والمؤلفين.

٢ - أن يدرس تاريخ السنة بتوسيع ، كما يدرس تاريخ الفقه في السكريات المختصة ، كـ «الكليات الشرعية» ، ودار المعلوم وأصول الدين ، وكـ «الكليات الحقوقية» ، وألا يكتفى بدراسة أحاديث الأحكام في السكريات الإسلامية المختصة ، بل تقرر أحاديث في التربية ومكارم الأخلاق والأداب . وأن يؤلف كتاب في السنة وتاريخها ، يشتمل على الأدلة والبراهين التي ثبتت الحقيقة التاريخية للسنة وحفظها وروايتها وانتقامها ... وأرجو أن يتم العلامة بهذا ، وحيثما لوعنت جهة إسلامية مسؤولة كالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بتوجيهه جماعة من العلماء المتخصصين إلى تأليف هذا الكتاب ، وطبعه ونشره ، ليصحح بعض الأخطاء التي وقع فيها الباحثون المسلمين والمستشرقون .

٣ - وأرى أممًا للفائدة العلمية التي وصلنا إليها من مجئنا هذا :

(أ) أن يفرد بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين وتابعهم ، كـ عبد الله بن عمر ، وابن شهاب الوردي ، وسفيان الثوري ، وعبد الله بن المبارك ، وسفيان بن عيينة ، بدراسات تسكشف عن جهودهم في حفظ السنة ، والاستئناس بها ، ونشرها .

(ب) أن تتحقق وتنشر بعض أمهات السكريات التي مازالت مخطوطه مجهرة لـ «كثير من الباحثين أو العلماء ، مع فضلها وأثرها الواضح في نقل الحديث ، وصيانته وحفظه ، والتفعيل لدراسته وروايته ، كـ «الجامع لمبد الرزاق بن همام بن فافع الحميري» ، وكتاب العالى للإمام أحمد بن حنبل وبيهقي بن معين وغيرهما ، وكتاب الحديث الفاصل بين الرواى والواعى للإمام مـ «بنى» ، وكتاب الجامع

لأخلق الزاوي وأدات الساعي الخطيب البغدادي ، وإن لأرجو الله أن يوفقني إلى متابعة على لإخراج السكتابين الآخرين على نحو يخدم العلم والحقيقة إن شاء الله تعالى .

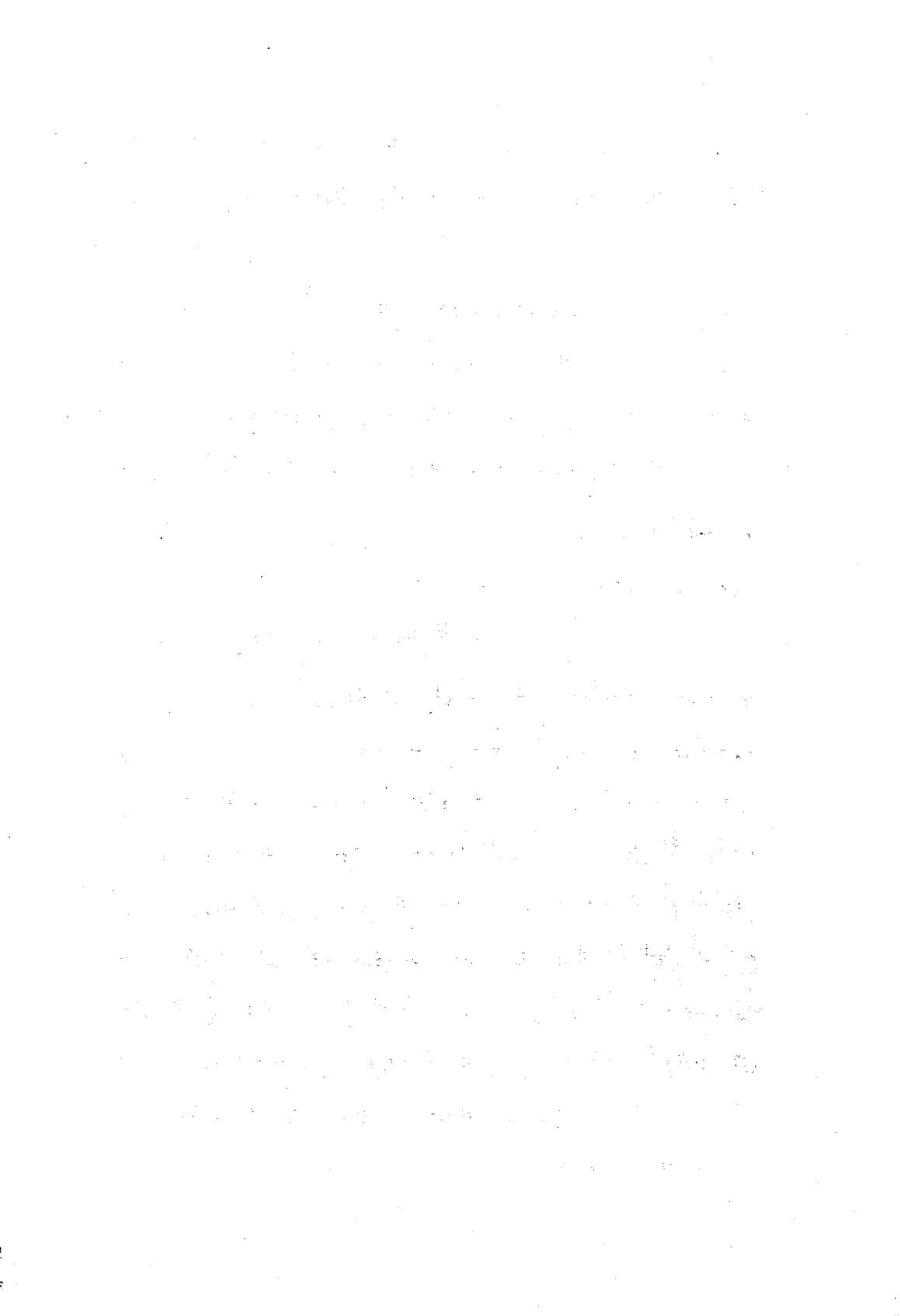
(ح) أن تفرد نشأة علم مصطلح الحديث ببحث واف ، يظهر تاريخ تعميد قواعد مصطلح الحديث وأصوله ، التي صارت السنة وحفظها وبينت صحبيها من سقيمهها ، على هرج على يسهل الرجوع إليه ، وتفق مع روح هذا العصر ، وإن لأرجو الله أن أطرق هذا البحث ، في متابعة دراستي العليا إن شاء الله تعالى .

(د) أن يفرد مادون من الحديث في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة بالبحث ، ويجمع في مؤلف يكون وثيقة تاريخية قيمة عن اهتمام المسلمين بتدوين حديثهم منذ عهده صلى الله عليه وسلم .

وبهذا أرجو أن أكون قد وقفت إلى أداء واجبي ، ويكفيني منه أن عشت في هذا الموضوع سنوات عدة ، مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الربي العظيم ، والمعلم الخالد الأمين ، ومع حديثه الظاهر ، ومحاباته وأتباعهم ، فانتقلت بعشاقى وعواطفى إلى عالم عظيم ، يسوده الإباء والبذل والفناء في سبيل الله ، وتلهم نسمات الأرواح السامية والنفوس الكبيرة ، والهمم العالية ، والعزمات الماضية ، فأنفت كثيراً ، ولهذا أسف حيائى على خدمة السنة ، سائل الله العظيم أن يجمع الأمة العربية والإسلامية على القرآن السكريم ، والسنة التي حلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يوفقنا إلى التأسى برسول الإنسانية والسير على هداه ، وفي هذا التوفيق والنجاح ، والحمد لله رب العالمين .

محمد عجاج الخطيب

نم الكتاب بعون الله



## ملحق

كنت قد ناقشت بعض من اشتبه عليه حديث « من اصطبغ كل يوم سبع نمرات لم يضره سب ولا سحر ذلك اليوم إلى البيل ». وعرضت قول بعض العلماء ، فيه ، وأكدت حجته سنداً ومتناً في (ص ٢٥٧) وما بعدها من هذا الكتاب ، وبعد أن تم طبع ذلك نشرت « جريدة الأهرام » نصرياً للدكتور عبد العزيز شرف يؤيد ما ذهبت إليه ، فرأيت إلحاقه هنا زيادة لفائدة .

كتبت الأهرام تحت عنوان « البلح علاج لأمراض العيون والجلد والأنسجة والزيف ولبن المظامن والبواسير بساعد على الولادة بسهولة » .

( أثبتت الأبحاث العلمية التي أجريت أخيراً بالمركز القومي للبحوث أن البلح غذاء كامل ، ويفيد في وقاية الجسم وعلاجه من أمراض العيون ونصف البصر ، وعلاج الأمراض الجلدية كالبلاغرا وأمراض الأنفية وحالات الزيف ولبن المظامن ، والبواسير ويساعد المرأة الحامل على الولادة بسهولة .

صرح بذلك الدكتور عبد العزيز شرف المشرف على وحدة بحوث الأدوية بالمركز القومي للبحوث ، وأضاف قائلاً : إن الأبحاث أثبتت كذلك أن البلح يعادل اللحم في قيمته الغذائية ، ويتفوق عليه بما يعطيه من سعرات حرارية ومواد معدنية وسكرية . وذلك بالإضافة إلى أنه غني بالكلاسيوم والفسفور وال الحديد ، ويعتبر على غالبية الفتياتيات المعروفة ) « جريدة الأهرام الإثنين ١٢ ذو الحجة ١٣٨٢ الموافق (٦) مايو ١٩٦٣ السنة ٨٩ - المدد



## **فهارس الكتاب**

- ١ - فهرس المصادر والمراجع .
- ٢ - فهرس الموضوعات .
- ٣ - فهرس آيات القرآن الكريم .
- ٤ - فهرس الأحاديث الشريفة .
- ٥ - فهرس الأحاديث الموضوعة .
- ٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات .
- ٧ - فهرس السكتب المعرف بها .
- ٨ - فهرس الأخلاص .
- ٩ - فهرس الفهارس .

## المصادر والمراجع<sup>(١)</sup>

### ١ - القرآن الكريم :

- ٢ - أبو هريرة<sup>\*</sup> : لمبد الحسين شرف الدين العاملي الطبعة الأولى - صيدا.
- ٣ - الإجابة لا يراد ما استدركته عائشة على الصحابة : لمدر الدين الزركشي بتحقيق محمد سعيد الأفغاني طبع دمشق الجمع العلمي.
- ٤ - الإحکام في أصول الأحكام : لعلی بن أحمد (بن حزم) الأندلسي بتحقيق أحد محمد شاكر الطبعة الأولى طبع الخانجي بالماهرة - ١٣٤٥ هـ.
- ٥ - الإحکام في أصول الأحكام : لسیف الدين علی بن أبي علی الأکمی طبع دار المعارف بالقاهرة ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤ م.
- ٦ - أخبار أهل الرسون في الفقه والتحديث بقدار المنسوخ من الحديث : لأبی الفرج عبد الرحمن بن علی بن الجوزی طبع مصر ١٣٢٢ هـ.
- ٧ - الآداب الشرعية : لحمد بن مفلح المقدمي مصر ١٣٤٨ هـ.
- ٨ - الأدب المفرد : لحمد بن اسماعيل البخاري واستوفى تخریج أحادیثه حب الدين الخططیب المطبعة السلفیة بالقاهرة ١٣٧٩.
- ٩ - ارشاد الساری : لشهاب الدين القسطلاني طبع مصر - ١٣٢٦ هـ.
- ١٠ - الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى : لأبی العباس أحمد بن خالد الناصری سنة ١٩٥٤ طبع الدار البيضاء.

(١) تراجع الكتب المذكورة في النصل الرابع من الباب الثالث فقد آثرنا ألا ندرجها تانية هنا.

(\*) رجمنا إلیه الرد على ماجاه فيه من شبہات حول السنة ورواتها.

- ١١ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر يوسف بن عبد البر على هامش الاصابة لابن حجر طبع مصطفى محمد بالقاهرة ١٣٥٨ھ - ١٩٣٩م .
- ١٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين أبي الحسن بن الأثير الجزري طبع القاهرة ١٢٨٦ھ .
- ١٣ - أسماء الصحابة الرواة وما لُكِلَ واحد من المعد لابن حزم الأذلسي مخطوط : دار السكتب المصرية .
- ١٤ - الإصابة في تمييز الصحابة لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي (بن حجر) العسقلاني طبع مصر ١٣٢٣ في ٨ مجلدات .
- ١٥ - أصول التشريع الإسلامي لفضيلة الأستاذ على حسب الله الطبعة الثانية - دار المعارف بالقاهرة ١٣٧٩ھ - ١٩٥٩م .
- ١٦ - أضواء على التاريخ الإسلامي لفتاح عثمان طبع دار المجاهد : ٠١٣٧٦ - ١٩٥٦م .
- ١٧ - أضواء على السنة المحمدية<sup>(١)</sup> لحمود (أبو رية) طبع دار التأليف ببصر ١٣٧٧ - ١٩٥٨م .
- ١٨ - الأخلاق النافضة لأحمد بن عمر بن رسته طبع ليدن - ١٩٨١م .
- ١٩ - إعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين محمد بن أبي بكر (ابن قيم الجوزية) تحقيق محمد محبي الدين عبد الحميد - الطبعة الأولى مطبعة السادة ١٣٧٤ھ - ١٩٥٥م .
- ٢٠ - الأعلام للخير الدين الزركلي الطبعة الثانية ١٣٧٣ھ - ١٩٥٤م .

(١) رجمنا إليه المرد على ماجاء فيه من شبهات حول السنة وروانها .

- ٢١ - الإعلان بالتوبيخ لـ ذم التاريخ لـ محمد بن عبد الرحمن السخاوي طبع دمشق : ١٣٤٩ م.
- ٢٢ - أقدم ندوين في الحديث النبوى (صيغة همام بن منبه) الدكتور محمد حميد الله طبع الجمع العلمى العربى بدمشق ١٣٧٢ م - ١٩٥٣ م.
- ٢٣ - ألفية السيوطى بلال الدين السيوطى تحقيق أحد محمد شاكر طبع عيسى البانى الحلبي بالقاهرة ١٣٥٣ م.
- ٢٤ - الأغانى لأبى الفرج الأصبهانى مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٣٦ م.
- ٢٥ - الإمام زيد محمد أبو زهرة دار الفكر العربي بالقاهرة الطبعة الأولى ١٣٧٨ م - ١٩٥٩ م.
- ٢٦ - الأموال للقاسم بن سلام طبع مصر ١٣٥٣ م.
- ٢٧ - الأنوار الكاشفة لما فى كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمحارفة لعبد الرحمن بن يحيى المعنوى البانى طبع المطبعة السلفية بالقاهرة : ١٣٧٨ م.
- ٢٨ - البايث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (الحافظ بن كثير) لأحمد محمد شاكر طبع محمد على صبيح وأولاده بالقاهرة الطبعة الثانية : ١٣٧٠ م - ١٩٥١ م.
- ٢٩ - البارع الفصيح فى ترجمة الجامع الصحيح لأبى البقاء محمد بن خلف الأحمدى مخطوط دار الكتب المصرية.
- ٣٠ - البداية والنهاية لأبى الفداء عاد الدين إسماعيل (بن كثير) مطبعة المسادة بالقاهرة ١٣٥١ م - ١٩٣٢ م.

- ٣١ - البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث لابراهيم بن كمال الدين (ابن حزرة) طبع القاهرة ١٣٢٩ م.
- ٣٢ - تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام السيد حسن الصدر طبعة شركةطباعة والنشر للعراقيه بغداد ١٩٥١ م.
- ٣٣ - تأويل مختلف الحديث لعبد الله بن مسلم (بن قبية الدنبورى) مطبعة كلية العلوم ببغداد ١٣٢٦ م.
- ٣٤ - تاريخ الإسلام للدكتور حسن ابراهيم حسن مطبعة لجنة البيان العربي بالقاهرة الطبعة الرابعة ١٩٥٧ م.
- ٣٥ - تاريخ الإسلام للحافظ شمس الدين الذهبي مكتبة القدسى بالقاهرة الأجزاء (١ - ٥) ١٣٦٧ م - ١٩٤٧ م.
- ٣٦ - تاريخ الأمم والملوک لأبي جعفر محمد بن جرير الطبرى طبع مصر ١٣٥٧ م - ١٩٣٩ م.
- ٣٧ - تاريخ بغداد لأبي بكر أحمد بن علي (الخطيب البغدادي) طبع مصر ١٣٤٩ م - ١٩٣١ م.
- ٣٨ - تاريخ التربية الإسلامية الدكتور أحد شلبي مطابع دار الكشاف بيروت ١٩٥٤ م.
- ٣٩ - تاريخ التشريع الإسلامي عبد الطيف محمد السجكى ومحمد على السادس ويوسف البربرى مطبعة الإستقامة بالقاهرة : الطبعة الثالثة ١٣٩٥ م - ١٩١٦ م.
- ٤٠ - تاريخ التشريع الإسلامي محمد الخضرى مطبعة الاستقامة بالقاهرة الطبعة السابعة ١٩٦٠ م.

- ٤١ - تاريخ الخلفاء جلال الدين السيوطي المطبعة المنيرية بمصر : ١٣٥١ م.
- ٤٢ - تاريخ داريا للقاضي عبد الجبار بن عبد الله الحلواني : بتحقيق سعيد الأفناى دمشق الجمع العلمى ١٤٥٠.
- ٤٣ - تاريخ دمشق لعل بن الحسن هبة الله (ابن عساكر) مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٤٤ - تاريخ الدولة العربية <sup>(١)</sup> للمستشرق يوليوس فلهوزن تحقيق الدكتور محمد عبد المادى أبو ريدة والدكتور حسين مؤنس : طبع مصر : ١٩٥٨ م.
- ٤٥ - التاريخ الصغير للإمام محمد بن إسماعيل البخارى طبع المندى ١٣٢٥ م.
- ٤٦ - تاريخ الفقه الإسلامي الدكتور محمد يوسف موسى طبع دار الكتاب للعربي بمصر : ١٣٧٨ م - ١٩٥٨ .
- ٤٧ - تاريخ فنون الحديث محمد عبد العزيز الحلوى طبع : مطبعة الإستقامة بالقاهرة الطبعة الثالثة .
- ٤٨ - التاريخ الكبير للإمام البخارى مخطوط دار الكتب تحت رقم (١٨٩٠) والجزء الأول منه طبع المندى سنة ١٣٩٠ - ١٣٦١ م.
- ٤٩ - -- التاريخ الكبير وهو (تهذيب تاريخ ابن عساكر) لمحمد القادر بدران طبع دمشق مطبعة روضة الشام ١٣٢٩ .
- ٥٠ - تاريخ اليعقووى <sup>(٢)</sup> لأحمد بن أبي يعقوب طبع النجف ١٣٥٨ م.
- ٥١ - التبصیر فی الدین لأبی المظفر للسمعاني بتحقيق محمد زاہد السکوٹری طبع الخاتم بالقاهرة ١٣٧٤ م - ١٩٥٥ م .

(١) رجعنا إليه للرد على بعض الشبهات .

(٢) رجعنا إليه للرد على بعض الشبهات .

٥٢ - تحذير الخواص من أكاذيب الفcasos بلال الدين السيوطي طبع مصر : ١٣٥١ م.

٥٣ - تحذير المسلمين من الأحاديث الموضعية على سيد المرسلين عبد الله محمد البشير ظافر : طبع مصر : ١٣٢١ م - ١٩٠٣ م.

٥٤ - تدريب الرواى بلال الدين السيوطي بتحقيق عبد الوهاب عبد الطيف مكتبة القاهرة بمصر الطبعة الأولى ١٣٧٩ م - ١٩٥٩ م.

٥٥ - تذكرة الحفاظ لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحد الذهبي طبع الهند ١٣٣٣ م.

٥٦ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر المقدسي طبع مصر ١٣٢٣ م.

٥٧ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر المندى (الفتنى) طبع مصر ١٣٤٣ م.

٥٨ - ترتيب الثقات لابن حبان : لعل بن أبي بكر الميتشى مخطوط دار السكتب المصرية .

٥٩ - تفسير أبي السعود (ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم) لأبي السعود محمد بن محمد المدادي . مطبعة محمد على صبيح بالقاهرة .

٦٠ - تفسير الطبرى (جامع البيان من تأويل آى القرآن) لحمد بن جرير الطبرى بتحقيق ومراجعة محمود وأحمد محمد شاكر دار المعارف بالقاهرة .

٦١ - تقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازى طبع الهند ١٩٥٢ .

٦٢ - تقييد العلم لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت (الخطيب البغدادى) بتحقيق الدكتور يوسف العش دمشق ١٩٤٩ .

- ٦٣ - تلقيح فهوم أهل الآثار جمال الدين : ابن الجوزي مخطوط دار السكتب المصرية .
- ٦٤ - تمييز المرفوع عن الموضوع للملأ على القاري مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٦٥ - القنبية والإشراف لأبي الحسن علي بن الحسين المسوودي طبع دار الصاوي بالقاهرة ١٣٥٧ھ - ١٩٣٨ م .
- ٦٦ - تمزيق الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنية الموضوعة لبني (بن عراق) الكنانى بتحقيق عبد الوهاب عبد الطيف طبع مكتبة القاهرة ١٣٧٨ھ .
- ٦٧ - تهذيب التهذيب لشهاب الدين أحد بن علي (بن حجر) العسقلانى للطبعة الأولى بالمند حيدر آباد ١٣٢٥ھ .
- ٦٨ - نوجيه النظر إلى أصول الأثر للشيخ طاهر الجزائري مصر : ١٣٢٨ھ - ١٩١٠ م .
- ٦٩ - توضيح الأفكار لمائى تنقىح الأنظار محمد بن اسماعيل الأمير الحسنى الصنعانى تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد مكتبة الخانجى بالقاهرة الطبعة الأولى ١٣٦٦ھ .
- ٧٠ - النكات لأبي حاتم بن حبان البستى مخطوط دار السكتب المصرية ( طلمت مصطلح ) ٢٠٨ .
- ٧١ - الثقافة المصرية ( مجلة ) نشأة تدوين العلم في الإسلام للدكتور يوسف العش العدد ( ٣٥٢ و ٣٥٣ ) السنة السابعة .
- ٧٢ - جامع بيان العلم وفضله لأبي عمر يوسف بن عبد البر مصر إدارة المطبعة المنيرية .

٧٣ - الجامع لأخلاق الرأوى وآداب السامع الخطيب البغدادى مصورة -  
دار الكتب المهرية .

٧٤ - الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرأوى ٨ مجلدات طبع  
المد : ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

٧٥ - الجامع بين رجال الصحيحين محمد بن طاهر المقدسى طبع المد ١٣٢٣ هـ .

٧٦ - حاشية لقط الدر بشرح متن نخبة الفكر لعبد الله بن حسين طبع  
مصطفى البابى الحنفى بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ .

٧٧ - الحديث والمحثون للدكتور محمد محمد أبو زهو مطبعة مصر بالقاهرة  
الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م .

٧٨ - حسن الحاضرة في أخبار مصر والقاهرة لجلان الدين السيوطي المطبعة  
الشرفية سنة ١٣٢٧ هـ .

٧٩ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهانى طبع مصر :  
١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

٨٠ - خزانة الأدب لمبد القادر بن عمر البغدادى القاهرة المطبعة التيرية  
الطبعة الأولى .

٨١ - خطط المقريزى = الموعظ والاعتبار : لأحمد بن علي تقي الدين المقريزى  
طبع مصر سنة ١٢٧٠ هـ - ١٨٥٣ م .

٨٢ - خلاصة تذہیب تہذیب السکال لصنفى الدين الحزرجى طبع مصر : ١٣٠١ هـ .

٨٣ - دائرة المعارف الإسلامية <sup>(١)</sup> ترجمة أحمد الشتناوى وإخوانه .

(١) رجمنا إنبه للرد على ماجاه فيه من شبهات حول السنة ورواتها .

- ٨٤ - ارد على الجهمية (رد الدارمي على بشر المربى) لعنان بن سعيد  
الدارمي مطبعة أنصار السنة الحمدية بالقاهرة : ١٣٥٨ هـ .
- ٨٥ - رسالة في الرواية الثقات لشمس الدين الفهبي مصر سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٨٦ - الرسالة للإمام محمد بن إدريس الشافعى بتحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة الأولى ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م . مطبعة البابى الحلبي .
- ٨٧ - الرسالة المستطرفة لحمد بن جعفر السكنانى طبع بيروت ١٣٣٢ هـ .
- ٨٨ - رفع الملام عن الأئمة الأعلام : لشيخ الإسلام تقي الدين (ابن تيمية)  
طبع الهند سنة ١٣١١ هـ .
- ٨٩ - الروض النضير شرح جموع الفقه الكبير لشرف الدين الصنعاوى  
طبع مصر ١٣٤٧ هـ .
- ٩٠ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ليعسى  
العامرى البينى طبع الهند سنة ١٣٠٣ هـ .
- ٩١ - سبل السلام لحمد بن اسماعيل الأمير الصنعاوى طبع مصر مصطفى  
البابى الحلبي .
- ٩٢ - سنن ابن ماجه بمحاشية السندي لحمد بن يزيد بن ماجه القزويني الطبعة  
الأولى بالمطبعة العلمية ١٣١٣ هـ .
- ٩٣ - سنن أبي داود للإمام أبي داود سليمان بن الأشمت السجستاني  
طبع مصر ١٣٦٩ .
- ٩٤ - سنن الدارمي لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي مطبعة  
الاعتدال بدمشق ١٣٤٩ هـ .

- ٩٥ - سنن النسائي بخاشية السندي لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي  
المطبعة الميمنية ١٣١٢ هـ .
- ٩٦ - السنن الكبرى لأحمد بن الحسين البهقي طبع الهند - حيدر آباد .
- ٩٧ - السنة ومساندها في التشريع الإسلامي للدكتور مصطفى السباعي دار  
العروبة بالقاهرة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ .
- ٩٨ - سير أعلام النبلاء إشمس الدين الفهري الجزء (١ و ٢ و ٣) طبع  
دار المعارف بالقاهرة ١٩٥٥ - ١٩٦٢ ، وبقية الأجزاء مخطوطه في دار  
الكتب المصرية .
- ٩٩ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الملك بن هشام بتحقيق محمد محبي  
الدين عبد الحميد المكتبة التجارية بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .
- ١٠٠ - شذرات الذهب لابن العاد المختلي طبع القدسى بالقاهرة ١٣٥٠ هـ .
- ١٠١ - شرح الأربعين النووية ليعيى بن شرف الدين النووى الطبعة الثانية  
شركة الشمرلى بمصر .
- ١٠٢ - شرح نهج البلاغة لعز الدين أبي حامد الشميري بابن أبي الحديد  
بتحقيق نور الدين شرف الدين والشيخ محمد خليل الزين بيروت :  
دار الفكر .
- ١٠٣ - شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادى مخطوط دار الكتب المصرية .
- ١٠٤ - صحیح البخاری بخاشیة السندي لحمد بن عبد الهادی السندي طبع  
دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة .
- ١٠٥ - صحيح مسلم الإمام مسلم بن الحجاج بتحقيق وتصحيح وطبع وتأمیل

محمد فؤاد عبد الباقي طبع دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة  
١٣٧٥ م - ١٩٥٦ م

١٠٦ - صحيح مسلم بشرح النووي للإمام بحبي بن شرف الدين النووي  
المطبعة المصرية بالقاهرة ١٣٤٩ م

١٠٧ - ضحي الإسلام لأحمد أمين مكتبة الهضبة المصرية بالقاهرة الطبعة  
الخامسة ١٩٥٦ .

١٠٨ - طبقات الحفاظ جلال الدين السيوطي طبع غوطاً ١٨٣٢ م

١٠٩ - طبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحمد بن تيم التيمي ( تحقيق  
ونشر الشيخ محمد بن أبي شنب ) طبع الجزائر سنة ١٣٣٢ م

١٠٠ - الطبقات الكبرى لحمد بن سعد كاتب الواقدي مطبعة بريل  
بليدن ١٣٢٢ م

١١١ - طبقات المدلسين لشهاب الدين أبي الفضل ( بن حجر ) العسقلاني  
طبع مصر: ١٣٢٢ م

١١٢ - ظلمات أبي رية لحمد عبد الرزاق حمزة المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٩

١١٣ - العقد الفريد لأحمد بن محمد بن عبد الله بتحقيق محمد سعيد العريان  
الطبعة الثانية مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٢ م - ١٩٥٣ .

١١٤ - العقيدة والشريعة في الإسلام <sup>(١)</sup> لأجناس جولد نسيم ترجمة :  
د محمد يوسف موسى ، وعلى حسن عبد القادر ، والأستاذ عبد العزيز  
عبد الحق ، مطبوع دار الكتاب العربي بمصر الطبعة الثانية  
١٣٧٨ م ١٩٥٩ م

---

(١) ورجمنا إليه للرد على بعض الشبهات التي أثيرت فيه حول السنة وروايتها .

- ١١٥ - علم أصول الفقہ لعبد الوهاب خلاف مطبعة النصر بالقاهرة الطبعة السابعة ١٣٧٦ - ١٩٥٦ .
- ١١٦ - علوم الحديث = مقدمة ابن الصلاح تقي الدين الشهري زورى (ابن الصلاح) طبع مصر ١٣٢٦ هـ .
- ١١٧ - علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحى الصالح ، مطبعة جامعة دمشق . ١٣٧٩ هـ ١٩٥٩ م .
- ١١٨ - العوام من الفوادم لأبي بكر بن العربي بتحقيق محب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧١ هـ .
- ١١٩ - عيون الأخبار لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٤٣ هـ - ١٩٢٥ م .
- ١٢٠ - غایة النهاية في طبقات القراء لشمس الدين (بن الجزرى) طبع مصر ١٩٣٥ م .
- ١٢١ - غوطة دمشق لمحمد كرد على دمشق الجمع العلمي ١٩٥٢ م .
- ١٢٢ - فتح البارى لشهاب الدين بن الحجر المقلاف مطبعة مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة ١٣٧٨ هـ ١٩٥٩ م .
- ١٢٣ - فتح القفار بشرح المنار (مشكاة الأنوار في أصول المنار) لزين الدين ابن ابراهيم (ابن نجيم الحنفى) مطبعة مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة ١٣٣٦ هـ ١٩٣٦ م .
- ١٢٤ - فتح المغيث بشرح أفتية الحديث ابعد الرحيم العراقي طبع بالقاهرة : الطبعة الأولى : ١٣٥٥ هـ ١٩٣٧ م .
- ١٢٥ - فتوح البیان لأبي الحسن البلاذري مطبعة السعادة بالقاهرة ١٩٥٩ م .
- ١٢٦ - فتوح مهر وأخبارها لعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الحكم طبع إيلان ١٩٢٠ م .

- ١٢٧ - في الإسلام لأحد أئمـة هـنـظـة مصر بالقـاهـرة الطـبـعة السـابـعـة : ١٩٥٩ مـ.
- ١٢٨ - الفرق بين الحديث القدسـي والقرآنـي والحديث النبوـي لـنـوحـ بنـ مـصـطـفـيـ القـونـيـ مـخـطـوـطـ بـدـارـ الـكـتـبـ المـصـرـيـةـ .
- ١٢٩ - الفرق بين الفرق لـعـبدـ الـقـاـهـرـ بـنـ مـحـمـدـ الـبـفـدـادـيـ طـبـعـ دـارـ الـمـارـفـ بـالـقـاهـرةـ .
- ١٣٠ - الفـوـائـدـ الـجـمـوعـةـ فـيـ الـأـحـادـيـثـ الـمـوـضـعـةـ لـمـحـمـدـ بـنـ عـلـىـ الشـوـكـانـ بـتـحـقـيقـ عـبـدـ الرـحـنـ بـنـ يـحـيـيـ الـيـمـانـيـ الـطـبـعـةـ الـأـوـلـىـ ١٢٨٠ مـ - ١٩٦٠ مـ .
- ١٣١ - نـوـاتـ الـرـحـوتـ فـيـ شـرـحـ مـسـلـمـ الـنـبـوـتـ لـعـبدـ الـعـلـىـ مـحـمـدـ الـكـنـوـيـ طـبـعـ بـالـمـهـنـدـ .
- ١٣٢ - قـبـولـ الـأـخـبـارـ وـمـرـفـةـ الـرـجـالـ لـأـبـيـ الـقـاسـمـ عـبـدـ اللـهـ بـنـ أـحـدـ الـبـلـغـيـ مـخـطـوـطـ دـارـ الـكـتـبـ المـصـرـيـةـ .
- ١٣٣ - قـوـاعـدـ التـحـدـيـثـ جـالـ الدـينـ الـقـاسـمـ طـبـعـ بـدـمـشـقـ ١٣٥٢ مـ - ١٩٣٥ مـ .
- ١٣٤ - الـقـيـامـ فـيـ الـشـرـعـ إـسـلـاـمـ لـقـيـ الدـينـ أـحـدـ بـنـ تـبـيـيـةـ الـسـلـفـيـةـ بـالـقـاهـرةـ ١٣٧٥ مـ .
- ١٣٥ - الـكـامـلـ فـيـ الـتـارـيخـ عـلـىـ بـنـ مـحـمـدـ عـزـ الدـينـ (ـابـنـ الـأـئـمـةـ) الـجـزـرـيـ الـمـطـبـعـةـ الـمـنـيـرـيـةـ بـالـقـاهـرةـ ١٣٤٨ مـ .
- ١٣٦ - الـكـامـلـ فـيـ مـرـفـةـ ضـعـفـاءـ الـمـدـيـنـ وـعـلـلـ الـحـدـيـثـ لـأـبـيـ أـحـدـ عـبـدـ اللـهـ اـبـنـ عـدـىـ الـجـرجـافـ مـخـطـوـطـ دـارـ الـكـتـبـ الـمـصـرـيـةـ ،ـ تـحـتـ رـقـمـ (٩٥) مـصـطـلـحـ .
- ١٣٧ - كـتـابـ الـعـلـمـ لـزـهـيرـ بـنـ حـربـ مـخـطـوـطـ - الـمـكـتبـةـ الـظـاهـرـيـةـ بـدـمـشـقـ .
- ١٣٨ - كـتـابـ الـعـلـمـ لـعـبدـ الـقـيـ بنـ عـبدـ الـواـحـدـ الـمـقـدـسـيـ مـخـطـوـطـ - الـمـكـتبـةـ الـظـاهـرـيـةـ بـدـمـشـقـ .

- ١٣٩ - **الكشف الالى عن شديد الضف و الموضع والواهى** لحمد بن محمد السندروسى مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٤٠ - **الكافية في علم الرواية للخطيب البغدادى** طبع بالهند : ١٣٥٧ م .
- ١٤١ - **اللآلى المصنوعة في الأحاديث** المجموعة لجلال الدين السيوطى طبع بمصر ١٣١٧ م .
- ١٤٢ - **لسان العرب لأبى الفضل محمد بن مكرم** المعروف بابن منظور الأفريق الطبعة الأولى ١٣٠٢ م .
- ١٤٣ - **لسان الميزان لابن حجر** طبع الهند : ١٣٢٩ م .
- ١٤٤ - **اللطائف في دقائق المعارف من علوم الحفاظ الأعارف** لحافظ محمد بن أبى بكر الأصبهانى المدى . مخطوط الظاهرية بدمشق .
- ١٤٥ - **مجمع الزوائد ونبع الفوائد لنور الدين الهيىسى** طبع القدس بالقاهرة ١٣٥٣ م .
- ١٤٦ - **مجموعة الوثائق السياسية** للدكتور محمد حيدر الله الخيلدر آبادى طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة : الطبعة الثانية ١٩٥٨ م .
- ١٤٧ - **المخبر** لحمد بن حبيب طبع بالهند ١٣٦١ م - ١٩٤٢ م .
- ١٤٨ - **المحدث الفاصل بين الراوى والواعى للحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الراهمى** مزى مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٤٩ - **مختصر كتاب المؤمل الرد إلى الأمر الأول لأبى القاسم عبد الرحمن ابن اسماعيل (أبو شامة)** طبع مصر ضمن مجموعة : ١٣٢٨ م .
- ١٥٠ - **المدخل إلى السنة وعلومها** الدكتور محمد معروف الدوالى بي مطبعة الجامعة السورية بدمشق : ١٣٧٥ م - ١٩٥٦ م .

- ١٥١ - المدخل إلى علم أصول الفقه للدكتور محمد معروف الدوالبي مطبعة الجامعة السورية بدمشق الطبعة الثانية : ١٣٧٤ هـ ١٩٥٥ م .
- ١٥٢ - المدخل في أصول الحديث لأبي عبد الله النيسابوري (الحاكم) طبع بإشراف الشيخ راغب الطباخ مجلب .
- ١٥٣ - المدخل لدراسة القرآن الكريم للدكتور محمد محمد أبو شهبة مطبعة الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ هـ ١٩٥٨ م .
- ١٥٤ - مسالك الأ بصار في عمالك الأمصار لابن فضل الله المصري طبع دار الكتب المصرية .
- ١٥٥ - المستدرك على الصحيحين لأبي عبد الله النيسابوري (الحاكم) طبع حيدر آباد : ١٣٤١ هـ .
- ١٥٦ - مستند الإمام أحمد للإمام أحمد بن حنبل الشيباني بتحقيق أحد محمد شاكر طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ١٥٧ - مستند الإمام الشهيد زيد جمع عبد العزيز المددادي طبع بالقاهرة : ١٣٤٠ هـ ١٩٢٠ م .
- ١٥٨ - مستند عبد الله بن عمرو وصحيفته الصادقة للسيد محمد سيف الدين عليش رسالة ماجستير في مكتبة كلية دار العلوم .
- ١٥٩ - مصادر الشعر الجاهلي الدكتور صارم الدين الأسد دار المعرف بالقاهرة ١٩٥٦ م .
- ١٦٠ - المصباح المقىء لحمد بن علی الأنصاري مخطوط - مكتبة الأوقاف مجلب .
- ١٦١ - مصنف ابن أبي شيبة لأبي بكر بن أبي شيبة مخطوط الظاهرية .
- ١٦٢ - معجم البلدان لمساقوت الحوى مطبعة السعادة الطبعة الأولى : ١٢٢٢ هـ ١٩٠٦ م .

- ١٦٣ - معجم المؤلفين لعمرو رضا كحاله مطبعة البرق بدمشق ١٣٧٦ - ١٩٥٧ م.
- ١٦٤ - معرفة السنن والأثار لأبي بكر أحد بن الحسين للبيهقي فليم في مسجد الخطوطات بالجامعة العربية عن مخطوط بالجامعة الأمير يكية في بيروت.
- ١٦٥ - المغازي الأولى ومؤلفوها للمشرق يوسف هورقنس ترجمة حسين نصار طبع مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة .
- ١٦٦ - المقاصد الحسنة لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي بتحقيق عبد الله محمد الصديق مصر ١٣٧٥ - ١٩٥٦ م.
- ١٦٧ - مقدمة التهيد لأبي عمر يوسف بن عبد البر مخطوط : مصورة مسند الخطوطات بالجامعة العربية .
- ١٦٨ - الملل والنحل لحمد بن عبد السكرين الشهريستاني بتحقيق محمد بن فتح الله بدران الطبعة الأولى بمصر .
- ١٦٩ - المنار لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر ( ابن قيم الجوزية ) مطبعة السنة الحمدية بالقاهرة .
- ١٧٠ - المنار ( مجلة ) بحث السيد رشيد رضا حول كتابة الحديث .
- ١٧١ - المتنقى من منهاج الاعتدال لتقى الدين أحمد بن تيمية اختصره النهي من منهاج السنة بتحقيق محب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٤ م.
- ١٧٢ - منهاج الحديث في علوم الحديث للدكتور محمد محمد السماحي مطبعة الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ - ١٩٥٨ م.
- ١٧٣ - منهاج ذوى النظر لمحمد محفوظ بن عبد الله الترمذى مطبعة مصطفى البابي الحلبي الطبعة الثالثة : ١٣٧٤ - ١٩٥٥ م.

- ١٧٤ - الموطأ للإمام مالك بن أنس تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي طبع مصر عيسى الحلبي ١٣٧٠ م.
- ١٧٥ - ميزان الامتدال الحافظ شمس الدين الذهبي مطبعة السعادة بالقاهرة الطبعة الأولى ١٢٢٥ م.
- ١٧٦ - التجوم الزاهرة ليوسف بن تغري بردى مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٣٤٨ م - ١٩٢٩ م.
- ١٧٧ - نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي الدكتور على حسن عبد القادر مطبعة العلوم بمصر الطبعة الثانية ١٣٧٥ م - ١٩٥٦ م.
- ١٧٨ - نور اليقين لحمد الخضرى بك طبع دار الأدب العربي بالقاهرة الطبعة الثانية عشرة : ١٣٧٤ م - ١٩٥٥ م.
- ١٧٩ - وفيات الأعيان وأبناء أبناء الزمان لأحمد بن محمود (ابن خلكان) مصر المطبعة اليمنية : ١٣١٠ م.
- ١٨٠ - الولاية والقضاء : لأبي عمر محمد بن يوسف الكندي المصري تحقيق (رفن كست) طبع بيروت سنة ١٩٠٨ م.

\* \* \*

### المراجع الأجنبية<sup>(١)</sup>

Histoire Générale des religions - Paris (VIIe) 1948 -  
Quillet.

Shorter Encyclopaedia of Islam by H. A. R. Gill,  
I. H. Kramer, 1953 London.

(١) رجمنا إلهاها نقل آراء بعض المستشرقين وأورد عليها .

# فهرس الموضوعات

## الصفحة

## الموضوع

١	تقديم الكتاب بقلم فضيلة الأستاذ على حسب الله
١	المقدمة
٩	النبهيد ، وفيه :
١٤	<u>أولاً - التعريف بالسنة :</u>
١٤	١ - السنة في اللغة
١٥	٢ - السنة في الشرع
١٦	(١) السنة في إصطلاح المحدثين
١٦	(ب) السنة في إصطلاح علماء أصول الفقه
١٨	(ح) السنة في إصطلاح الفقهاء
٢٠	٣ - معنى الحديث والخبر والأثر
٢٢	الحديث القدسى
٢٣	<u>ثانياً - موضوع السنة ومساكنها من القرآن الكريم</u>

## الباب الأول

### السنة في المعهد النبوى

٢٩	نهيد . . . . .
٣١	١ - الرسول صلى الله عليه وسلم :
٣٢	(أ) معلم ومرتب . . . . .
٣٢	(ب) تجاوبيه مع دعوته . . . . .

## الموضوع

### الصفحة

(ح) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم . . . . . ٣٦

١ - حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم . . . . . ٣٧

٢ - حضه صلى الله عليه وسلم على تبليغ العلم . . . . . ٤٠

٣ - منزلة العلماء (المحدثين) . . . . . ٤٢

٤ - منزلة طلاب العلم . . . . . ٤٢

٥ - وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلب العلم . . . . . ٤٤

(د) منهجه صلى الله عليه وسلم في التعليم . . . . . ٤٦

تعليم النساء . . . . . ٥١

٢ - مادة السنة . . . . . ٥٦

٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٥٧

(أ) حوادث كانت تقع الرسول نفسه صلى الله عليه وسلم فيبين حكمها . . . . . ٦٠

(ب) حوادث كانت تقع للمسلمين فيسألون الرسول صلى الله عليه وسلم فيجيبهم . . . . . ٦١

(ح) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم ، فنقولها إلى خلفهم . . . . . ٦٥

٤ - انتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم . . . . . ٦٨

عوامل انتشار السنة . . . . . ٦٨

١ - نشاط الرسول صلى الله عليه وسلم . . . . . ٦٩

## الموضوع

الصفحة	
٦٩	٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد . . . . .
٦٩	٣ - نشاط أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم . . . . .
٦٩	٤ - أمهات المؤمنين رضي الله عنهم . . . . .
٧٠	٥ - الصحابيات رضوان الله علیهن . . . . .
٧٠	٦ - رسه صلى الله عليه وسلم وبعوته ولاته . . . . .
٧٢	٧ - غزوة الفتح الأعظم . . . . .
٧٣	٨ - حجة الوداع . . . . .
٧٣	٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجـة الوداع . . . . .

## الباب الثاني

الفصل الأول ، وفيه أربعة مباحث :	السنة في عصر الصحابة والتابعين
٧٥	٧٥ . . . . .
٧٧	٧٧ . . . . .
٧٧	٧٧ . . . . .
المبحث الأول : اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم	
٨٠	وتمسكهم بسننه . . . . .
المبحث الثاني : احتياط الصحابة والتابعين في روایة الحديث	
٩٢	رأى ابن عبد البر في منهج عمر رضي الله عنه . . . . .
٩٩	رأى الخطيب البغدادي في منهج عمر رضي الله عنه . . . . .
١٠٣	مناقشة ما روی حول حبس عمر بعض الصحابة
١٠٦	لإكثارهم من روایة الحديث . . . . .
المبحث الثالث : ثبت الصحابة والتابعين في قبول الحديث	
١١٢	١) ثبت أن بكر الصديق رضي الله عنه في قبول الأخبار . . . . .

الموضع	الصفحة
(ب) ثبت عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قبول الأخبار . . . . .	١١٢
(ح) ثبت عمان رضي الله عنه في الحديث . . . . .	١١٦
(د) ثبت علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الحديث . . . . .	١١٦
(هـ) ثبت التابعين في قبول الأخبار . . . . .	١٢٤
<b>المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى؟</b>	١٢٦
<b>الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :</b>	١٤٤
<b>المبحث الأول : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين</b>	١٤٤
و فيه ألم الأسس التربوية التي نهجها الصحابة والتابعون	
ف التعليم :	١٥٣
١ - مراعاة أحوال المحدثين . . . . .	١٥٣
٢ - الحديث من هو أهل له . . . . .	١٥٣
٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم . . . . .	١٥٩
٤ - عدم تبع المنكرون الحديث . . . . .	١٥٥
٥ - التنوع والتغيير دفعاً للسلل . . . . .	١٥٦
٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيده . . . . .	١٥٨
٧ - مذكرة الحديث . . . . .	١٥٩
<b>المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين</b>	١٦٣
و فيه ألم المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :	١٦٤
١ - المدينة المنورة . . . . .	١٦٤

الصفحة	الموضع
١٧٥	٢ - مكة المكرمة . . . . .
١٧٧	٣ - الكوفة . . . . .
١٦٧	٤ - البصرة . . . . .
١٦٨	٥ - الشام . . . . .
١٧٠	٦ - مصر . . . . .
١٧١	٧ - المغرب والأندلس . . . . .
١٧٣	٨ - اليمن . . . . .
١٧٣	٩ - خراسان . . . . .
١٧٦	<b>المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث . . . . .</b>

### الباب الثالث

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه	الوضع في الحديث
١٨٥	أولاً - ابتداء الوضع . . . . .
١٨٧	ثانياً - أسباب الوضع : . . . . .
١٨٧	١ - الأحزاب السياسية : . . . . .
١٩٤	(ا) أنذر الشيعة وخصومهم في وضع الحديث . . . . .
١٩٥	(ب) الخوارج ووضع الحديث . . . . .
٢٠٤	٢ - أعداء الإسلام ( الزنادقة ) . . . . .
٢٠٦	٣ - التفرقة المنصرية والتعصب لقبيلة والبلد والآمام . . . . .
٢٠٨	٤ - القصاصون . . . . .
٢١٠	( ٣٦ - السنة )

الصفحة	الموضوع
٢١٣	٥ - الرغبة في الخير مع الجهل بالدين . . . . .
٢١٥	٦ - الخلافات المذهبية والكلامية . . . . .
٢١٦	٧ - التقرب من الحكماء وأسباب أخرى . . . . .
الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين وأتباعهم في مقاومة الوضع	
٢١٩	وحفظ الحديث : . . . . .
٢٢٠	أولاً - التزام الاسناد . . . . .
٢٢٦	ثانياً - مضاعفة النشاط العلمي والتثبت في الحديث . . . . .
٢٣٠	ثالثاً - تتبع الكذبة . . . . .
٢٣٢	رابعاً - بيان أحوال الرواية . . . . .
٢٣٩	خامساً - وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث . . . . .
٢٣٩	(أ) علامات الوضع في السندي . . . . .
٢٤١	(ب) علامات الوضع في المتن . . . . .
الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأتباعهم في السنة ونقدها	
٢٤٩	أولاً - رأى جولد تسيير ، ومناقشه . . . . .
٢٥٤	ثانياً - رأى غاستون ويت ، ومناقشه . . . . .
٢٥٥	ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين ، ومناقشه . . . . .
الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والمواضيع وهو نمار جهود	
٢٦٠	العلماء في الحفاظة على الحديث . . . . .
٢٦١	أولاً - أشهر الكتب التي ألفت في الصحابة . . . . .
٢٦٤	ثانياً - أشهر ماصنف في تواريخ الرجال وأحوالهم . . . . .

الموضوع  
الصفحة

(١) كتب في تواريف الرجال وأحوالهم . . . . . ٢٦٥

(ب) كتب في طبقات الرواة . . . . . ٢٧٣

ثالثاً - كتب في سيرة الأئمّة والسكنى والألقاب والأنساب : ٢٧٥

(١) كتب في الأئمّة والسكنى والألقاب . . . . . ٢٧٧

(ب) كتب الأنسب . . . . . ٢٧٩

رابعاً - كتب في الجرح والتعديل . . . . . ٢٨٠

خامساً - المؤلفات في الموضوعات . . . . . ٢٨٧

الباب الرابع

٢٩٣ متى دون الحديث ؟

الفصل الأول : حول تدوين الحديث . . . . . ٢٩٥

١ - الـكتابة عند العرب قبيل الاسلام . . . . . ٢٩٥

٢ - الـكتابة في مصر النبوى وصدر الإسلام : ٢٩٨

أولاً - ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . .

في الـكتابة . . . . . ٣٠٣

(١) ماروى من كراهة الـكتابة . . . . . ٣٠٣

(ب) ماروى من إباحة الـكتابة ، ومناقشة ذلك ٣٠٣

ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة : . . . . . ٣٠٩

عرض ماروى عن الصحابة من أخبار في كراهة

الـكتابة وإباحتها ، ومناقشة ذلك . . . . .

## الموضوع

### الصفحة

ثالثاً - التدوين في عصر التابعين : . . . . .	٣٢١
عرض ماروى عن التابعين من كراهة الكتابة وإياحتها ومناقشتها ذلك . . . . .	٣٢٤
رابعاً - خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة . . . . .	٣٢٨
خامساً - المصنفوں الأوائل في الحديث . . . . .	٣٣٧
أم تائج هذا الفصل . . . . .	٣٤٠
الفصل الثاني : مادون في صدر الإسلام . . . . .	٣٤٣
عرض تاريخي دقيق لأكثر الصحف التي دونت في عهده صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام . . . . .	٣٤٨
ومن أبرز ما عرضناه : . . . . .	٣٥٥
الصحيفة الصادقة لمبدأ الله بن عمرو بن العاص . . . . .	٣٤٨
حيفة جابر بن عبد الله الأنصاري . . . . .	٣٥٢
الصحيفة الصحيحة لمام بن منبه . . . . .	٣٥٥
الفصل الثالث : آراء في التدوين : . . . . .	٣٦٢
١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا ، ومناقشته . . . . .	٣٦٢
٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث : . . . . .	٣٦٤
(١) رأى السيد حسن الصدر ، ومناقشته . . . . .	٣٦٤
(ب) مجموع الإمام زيد : . . . . .	٣٦٨
١ - الإمام زيد . . . . .	٣٦٨
٢ - راوي المجموع . . . . .	٣٦٩
٣ - المجموع . . . . .	٣٧٠

## الصفحة

## الموضوع

٣ - رأى في التدوين الرسمى : . . . . .  
٣٧٣

وهو ماتبين لي أثناء البحث حول حماقة أمير مصر  
عبد المعزيز بن مروان تدوين الحديث . . . . .

٤ - المستشرقون وأداؤهم في تدوين الحديث . . . . .  
٣٧٥

نتائج هذا الفصل . . . . .  
٢٨١

## الباب الخامس

٢٨٣ أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة . . . . .  
٢٨٥

١ - تعريف للصحابي ، لفته وشرعاً . . . . .  
٢٨٧

٢ - طبقات الصحابة . . . . .  
٣٩١

٣ - كيف يعرف الصحابي ؟ . . . . .  
٣٩٢

٤ - عدالة الصحابة . . . . .  
٣٩٤

١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب . . . . .  
٣٩٨

٢ - أدلة عدالة الصحابة من السنة . . . . .  
٤٠٠

٥ - عدد الصحابة . . . . .  
٤٠٥

٦ - علم الصحابي . . . . .  
٤٠٧

٧ - المكثرون من الصحابة : . . . . .  
٤٠٩

١ - أبو هريرة : . . . . .  
٤١١

١ - التعريف به . . . . .  
٤١١

٢ - اسلامه . . . . .  
٤١٢

الصفحة	الموضوع
٤١٣ . . . . .	٣ - فقره وعفافه .
٤١٤ . . . . .	٤ - كرمه .
٤١٥ . . . . .	٥ - ولايته على البحرين .
٤١٦ . . . . .	٦ - اعتزاله الفن .
٤١٧ . . . . .	٧ - مرحه ومرحه ومزاحه .
٤١٨ . . . . .	٨ - وفاته .
٤٢٠ . . . . .	٩ - حياته العلمية .
٤٢٧ . . . . .	١٠ - حفظ أبي هريرة .
٤٢٨ . . . . .	١١ - أبو هريرة والفتوى .
٤٢٩ . . . . .	١٢ - شيوخه ومن روى عنه .
٤٣٠ . . . . .	١٣ - عدة ماروی عنہ من الحديث .
٤٣١ . . . . .	١٤ - الثناء على أبي هريرة .
٤٣٤ . . . . .	١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة .
٤٣٦ . . . . .	<u>الرد على الشبه التي أثيرت حول أبي هريرة :</u>
٤٣٨ . . . . .	١ - عرق أبو هريرة رضي الله عنهما :
٤٣٩ . . . . .	٢ - هل تشيع أبو هريرة للأمويين ؟
٤٤١ . . . . .	٣ - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذبًا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
٤٤٦ . . . . .	٤ - كثرة حدبه : مناقشة ذلك
٤٥٥ . . . . .	٥ - هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ويردون أحاديثه ؟

الصفحة	الموضوع
٤٥٧	(أ) هل ضرب عمر أبا هريرة لكتيره روايته ؟ . . .
٤٥٩	(ب) أبو هريرة وعمان بن عفان . . . . .
٤٦٠	(ح) أبو هريرة وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما . . .
٤٦١	(ع) أبو هريرة وعاشرة رضي الله عنها . . . . .
٤٦٤	وضوح تحامل أعداء السنن على أبي هريرة . . . . .
٤٦٧	شهادة ابن خزيمة في أبي هريرة . . . . .
٤٦٩	٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب . . . . .
٤٧٢	٣ - أنس بن مالك . . . . .
٤٧٤	٤ - عاشرة أم المؤمنين . . . . .
٤٧٦	٥ - عبد الله بن عباس . . . . .
٤٧٨	٦ - جابر بن عبد الله . . . . .
٤٨٠	٧ - أبو سعيد الخدري . . . . .
٤٨١	الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين : . . . . .
٤٨٣	من يعد تابعياً - وأشهر التابعين : . . . . .
٤٨٥	١ - سعيد بن المسيب . . . . .
٤٨٧	٢ - عروة بن الزبير . . . . .
٤٨٩	٣ - ابن شهاب الزهري . . . . .
٤٩٠	١ - التعريف به - ولادته - نشأته . . . . .
٤٩١	٢ - طلبه العلم . . . . .
٤٩١	٣ - حفظه . . . . .

الصفحة	الموضع
٤٩٢	٤ - علمه وأثره . . . . .
٤٩٦	٥ - عدة حديثه ومتذلة روایته . . . . .
٤٩٧	٦ - أشهر من روی عنه . . . . .
٤٩٨	٧ - أقوال العلماء في ابن شهاب الزهرى . . . . .
٥٠٠	٨ - وفاته . . . . .
٥٠١	رد الشبهات التي أثيرت حول الزهرى . . . . .
٥٠٢	رأى اليعقوبى وجولة نسپير في ابن شهاب . . . . .
٥٠٤	تفنيد هذه الشبهات ، والرد عليها . . . . .
٥٠٤	١ - ليس من المقول أن يمنع عبد الملك بن مروان أهل الشام من الحج . . . . .
٥٠٥	٢ - لم تذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بني قبة الصخرة . . . . .
٥٠٨	٣ - لم يحمل عبد الملك الناس على الحج إلى المسجد الأقصى والزهرى أرفع من أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . .
٥٠٨	(أ) صلة الزهرى بالأمويين . . . . .
٥١١	(ب) استحالة ما ادعاه اليعقوبى وجولة نسپير تاریخنا
٥١٣	٤ - لم يكن الزهرى صديقاً قدِيماً لعبد الملك ، ولم يتفرد وحده برواية الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس . . . . .

الصفحة	الموضوع
٥١٦ . . . . .	٤ - نافع مولى ابن عمر . . . . .
٥١٨ . . . . .	٥ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة . . . . .
٥١٩ . . . . .	٦ - سالم بن عبد الله بن عمر . . . . .
٥٢٠ . . . . .	٧ - إبراهيم بن يزيد التخنعي . . . . .
٥٢٢ . . . . .	٨ - عامر الشعبي . . . . .
٥٢٤ . . . . .	٩ - عاقمة التخنعي . . . . .
٥٢٦ . . . . .	١٠ - محمد بن سيرين . . . . .
٥٢٨ . . . . .	الخاتمة . . . . .
٥٣٧ . . . . .	ملحق . . . . .

# فهرس الآيات القرآنية الكريمة

الآية	الصفحة	الرقم والسورة
(١)		
إقرأ باسم ربك الذي خلق . . . . .	٣٦	(١ : الملق)
الذين يتبعون الرسول النبي الأمي . . . . .	٢٩٧	(١٥٧ : الأعراف)
اليوم أكملت لكم دينكم . . . . .	٢٥٢	(٣ : المائدة)
لَعْنَةُ الْكَهْفِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسْفًا . . . . .	٢٠	(٦ : السكينة)
إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الْذِكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . . . . .	٢٩١	(٩ : الحجر)
أَلَمْ يَأْنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعْ قُلُوبُهُمْ . . . . .	٤٧٠	(١٦ : الحديد)
إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ . . . . .	٤٤	(١٠ : الفتح)
إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمَدِيِّ (١٥٩ : البقرة)	٤٢٤	
إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ . . . . .	٢٤٤	(٣٤ : لقمان)
إِنَّكَ لَا تَهْدِي مِنْ أَحْبَبْتَ . . . . .	٣٥	(٥٦ : القصص)
(ش)		
شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . . . . .	٣٦	(١٨ : آل عمران)
(ف)		
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ . . . . .	٣٦	(٤٣ : النحل)
فَسُوفَ يُحَاسِّبُ حَسَابًا يَسِيرًا . . . . .	٧٠	(٨ : الأنشقاق)
فَلَا وَرَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَمْكُرُوكَ . . . . .	٧٧	(٦٥ : النساء)
فَلَعْنَكَ بَاخْعَنْتَ نَفْسَكَ . . . . .	٣٥	(٦ : السكينة)
فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ . . . . .	٣٦	(١٢٢ : التوبية)

- الآية  
(ق)
- قال علّمها عند رب في كتاب . . . (٥٢ : طه) ٣٣٦ ، ٣٢٨  
قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (٩ : الزمر)  
قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جبّيماً . (١٥٨ : الأعراف) ٩
- (ك)
- كتم خير أمة أخرجت للناس . . . (١١٠ : آل عمران) ٤٠٢ ، ١٣
- (ل)
- لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك . . . (١٨ : الفتح) ٣٩٩  
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (٢١ : الأحزاب) ١٠١ ، ٨٦ ، ٨٥ ، ٨٠  
للقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (٨ : الحشر) ٣٩٨
- (م)
- مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي . . . (٣ : الزمر) ١١  
محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار (٤٩ : الفتح) ٣٩٨  
من يطع الرسول فقد أطاع الله . . . (٨٠ : النساء) ٢٤
- (ن)
- نحن نقص عليك أحسن القصص . . . (٣ : يوسف) ٣١٢
- (ه)
- هو الذي بعث في الأميين رسولاً . . . (٢ : الجمعة) ٢٩٦ ، ٣٣
- (و)
- وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب . . . (١٨٧ : آل عمران) ٣٦  
وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله . . . (١٧٠ : البقرة) ١٢  
وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله . . . (١٠٤ : المائدة) ١٢

الآية	الصفحة	الرقم والسودة
وأطيموا الله والرسول . . . . .	٧٨	(١٣٢ : آل عران)
وأطيموا الله وأطيموا الرسول . . . . .	٢٤	(٩٢ : المائدة)
والذين آمنوا وهاجروا . . . . .	٣٩٨	(٧٤ : الأفئل)
والذين تبوءوا الدار والإيمان . . . . .	٣٩٨	(٩ : الحشر)
والذين جاءوا من بعدم يقولون ربنا . . . . .	٣٩٩	(١٠ : الحشر)
والذين ينكرون الذهب . . . . .	٤١	(٣٤ : التوبه)
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار .	٣٩٨	(١٠٠ : التوبه)
والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم . . . . .	٢٦	(٣٨ : المائدة)
والنجم إذا هوى . . . . .	١٩٨	(١ : النجم)
وأما بنعمة ربك فحدث . . . . .	٢٠	(١١ : الصبح)
وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا . . . . .	٤٠٤	(٩ : الحجرات)
وأنذر عشيرتك الأقربين . . . . .	٩	(٢١٤ : الشراء)
وأنزل الله عليك السكتاب والحكمة .	٣٤	(١١٣ : النساء)
وإنك لعلى خلق عظيم . . . . .	٣٤	(٤ : القلم)
وإنه لذكر لك ولتومك وسوف تسألون	١٣	(٤٤ : الزخرف)
وجنة عرضها كعرض السماء والأرض .	٤٦٥	(٢١ : الحديد)
وداعياً إلى الله يدازنه . . . . .	٩	(٤٦ : الأحزاب)
وقل رب زدني علما . . . . .	٣٦	(١١٤ : طه)
وكذلك جعلناكم أمة وسطاً . . . . .	٤٠١	(١٤٣ : البقرة)
وما آتاكم الرسول فخذوه (لا)	٧٧ ، ٤٤	(٧ : الحشر)
لا تأكلوا أموالكم بغيركم بالباطل . . . . .	٣٦	(٢٩ : النساء)

الآية	الصفحة	الرقم والسورة
(ى)		
يَا يَهُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيَأْ . . . (٦ : الْحُجَّةَ)	٢٣٥	
يَا يَهُوا الرَّسُولُ بَلَغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ . . . (٦٧ : الْمَائِدَةَ)	٩	
يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَنْوَا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (١١ : الْجَادَةَ)	٣٦	
يَرِيدُونَ أَنْ يُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ . . . (٣٢ : التَّوْبَةَ)	٤٠٠	
يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَبْيَانَ مِرْسَاهَا . . . (١٨٧ : الْأَعْرَافَ)	٢٤٤	
يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ الَّذِكْرُ مِثْلُ حَظِّ الْأَتَيْبَيْنِ (١١ : النَّسَاءَ)	٢٥	

## فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة

المبحث

(١)

أثرب الدين أنه ترجى	٦٢
إذن . . . أنت لأشكر	٤٩
إذا استاذن أحدكم	١١٤
إذا تكلم ، تكلم ثلاثة	٥٠
إذا جاء الموت طالب العلم	٤٣
إذا رأت المرأة	٥٤
إذا سر استثار وجهه	٣٣
إذا سمع به بارض	١٢٠
إذا كره شيئاً عرف في وجهه	٣٣
إذا مات الإنسان انقطع عنه إلا من ثلاثة	٣٩
اذهب ، فإن الله تعالى سينهيت لسانك	٧١
رأيت إذا منع الله الثرة	٢٧
ارجع فأحسن وضوئك	٦١
ارجموا إلى أهلكم	٥٨
استعن على حفظك	٤٣٠
أصبت السنة	١٧
اغد عالما	٣٨
اقرأ يا عشام	٦٥

الصفحة	المبحث
٣٠٤ ، ، ، ، ، ، ، ،	أكتب فو الذي نفسي بيده
٣٠٥ ، ، ، ، ، ، ،	اكتبو الأبي شاه
٣٠٤ ، ، ، ، ، ، ،	اكتبو ولا حرج
٣٠٠ ، ، ، ، ، ، ،	الأندلس هذه رقية الهمة
٧٣ ، ، ، ، ، ، ،	الأهل بلفت؟
٤٢ ، ، ، ، ، ، ،	العالم والتعلم شريكان في الأجر
٤٢ ، ، ، ، ، ، ،	العلماء ورثة الأنبياء
٤٠٤ ، ، ، ، ، ، ،	ابن هذا سيد ولعل الله أن يصلح به
٤٢١ ، ، ، ، ، ، ،	اجمعها فصرها إليك
٦٤ ، ، ، ، ، ، ،	الآ آخرتها!
٤٢١ ، ، ، ، ، ، ،	الإنساني من هذه الفنادم لئن يسألني أصحابك
٤٠١ ، ، ، ، ، ، ،	إله الله في أصحابي
٤٧٦،٣٥٢ ، ، ، ، ، ،	اللهم ألمع الحكمة
٣٩ ، ، ، ، ، ، ،	اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع
٣٧٢ ، ، ، ، ، ، ،	أما عذًا غلو خشع قبه خشت جواره
٨١ ، ، ، ، ، ، ،	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا إلا الله إلا الله
١٢١ ، ، ، ، ، ، ،	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة بأن تحمل
٣٧ ، ، ، ، ، ، ،	الناس معاذن
٤١ ، ، ، ، ، ، ،	النجوم أمينة للسماء
٦١ ، ، ، ، ، ، ،	إن أشد الناس عذاباً

## الصفحة

## الحديث

- إنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ . . . . .  
إنَّ فِي الْجَنَّةِ لِشَجَرَةٍ يَسِيرُ الرَاكِبُ فِي ظِلِّهَا . . . . .  
إِنَّ كَذِبًا عَلَى لِيْسَ كَذِبٌ عَلَى أَحَدٍ . . . . .  
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْمَمَ . . . . .  
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَعْجِي مِنَ الْحَقِّ . . . . .  
إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْذَ الْجَزِيَّةَ . . . . .  
إِنَّ رَبَّكُمْ فِي بَقِيَّةِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٌ . . . . .  
إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حِرْمَانًا وَإِنَّ الْمَدِينَةَ حِرْمَانٌ . . . . .  
إِنَّا أُمَّةٌ لَا يَكْتُبُ . . . . .  
إِنَّا لَا نُورُثُ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً . . . . .  
إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا . . . . .  
إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ . . . . .  
إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْدُثُ حَدِيثًا  
إِنَّهُ سَيَأْتِي بَعْدِي قَوْمٌ . . . . .  
أَوْ تَرَ دُسُولٌ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْ صَبَّكَمْ بَنَقْوَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . . . . .  
إِنَّهَا لَا تَصِيدُ صَيْدًا . . . . .  
إِنِّي ذَكَرْتُ أَنِّي كُنْتُ جَنِيًّا . . . . .  
لَئِنِّي لَأُعْلَمُ كُلَّهُ لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ . . . . .  
إِيَّاكَ نَبَّوْنِي بِكِتَابٍ أَكَتَبَ لَكُمْ . . . . .

الصفحة

الحديث

(ب)

بنس أخو العشيرة . . . . . ٢٣٥ ،

(ت)

تركت فيكم أمرین . . . . . ٧٧ ،

تركت فيكم شيئاً . . . . . ١ ،

سمعون ويسمع منكم . . . . . ١٠٣ ، ٦٧ ،

نفترق أمي . . . . . ١٩ ،

(ح)

حج رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٩٠ ،

(خ)

خذوا عنى في غير محدث . . . . . ١٠١ ،

خذوا عنى مناسككم . . . . . ٢٥ ،

خذوا القرآن من أربعة . . . . . ١٦٦ ،

خير دينكم أيسر . . . . . ٥٢ ،

خير الفرون قرنى ثم الذين يلوهم . . . . . ٤٠١ ،

(د)

دعوه لاقدر أن يكون لسكان . . . . . ٤٧٢ ،

(ر)

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٧٦ ،

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئلته ويقبله . . . . . ٨٩ ،

الصفحة	الحديث
٨٤ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب فانهما .
٨٤ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظاهرها .
٨٦ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا .
١٤٦ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم .
١٢١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	رفع القلم عن ثلاث .
٤٥٩ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	الربع من روح الله تعالى بالرحمة .
	(س)
٤٢١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	سبكم بها الفلام الدوسى .
٤١٧ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	ستكون فتن القاعد فيها خير من للقائم .
٦٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	مل عما بدا لك .
١٢١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	سنوا بهم سنة أهل الكتاب .
٤٥ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	سيأتكم أقوام يطلبون العلم .
	(ص)
٧٧ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	الصلاوة الصلاة .
٥٠٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	الصلاوة في المسجد الأقصى تعدل ألف صلاة .
٢٥ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	صلوا كما رأيتموني أصلني .
	(ط)
٢٧ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	طلب العالم فريضة .
٤٨٤ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠	طوبى لمن رأى وآمن بي، وطوبى لمن رأى من رأى .
	(ع)
٥٢	علموا وَبَسروا

## الصفحة

## المديث

١٩

عليكم بسنى وسنة الخلفاء المهديةين

٣٧٢

عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور

٤٢٠

عودوا إلى الذي كنتم فيه

(ف)

٤٣

فضل العلم خير من فضل العبادة

٣٧

قيمه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد

١٦٤

فيما سقطت النساء والبيون

. المشر

(ق)

٣٨

قتلوه ! قتلهم الله ! ألم يكن شفاء على السؤال !

١١٤

قضى فيه نفرة

٢٠٥

قوموا عنى ولا ينبغى عندي التنازع

٢٠٤

قيدوا العلم بالكتاب

(ك)

٥١

كان إذا تكلم بكلمة

٣٣

كان أشد حياء من العذراء

٢٢

كان القرآن خنقه

٤٨

كان النبي صلى الله عليه وسلم يخوضونا بالموهبة

٥٢

كان لا يترد الكلام

٣٠٣

كتاب غير كتاب الله !

١٠٣

كفي بالمرء كذباً أن يحمد بكل ما سمع

## الصفحة

## الحديث

كلا إني رأيته في النار . . . . .  
٦١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

كيف تصنع إن عرض لك قضاء . . . .  
١٧ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

(ل)

لقد تجبرت واسعاً . . . . .  
٥٢ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . .  
٨٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث . . . .  
٤٣١ ، ٤٢٠ ، ٢١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

لم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً . . . .  
٢٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ليس من أمني من لم يجعل كيرونا . . . .  
٤٢ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ليس من امبير من امصيام في اسفر . . . .  
٥٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ليس منا من غش . . . . .  
٩٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

(م)

ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً . . . .  
٨٤ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ما خير بين أمرين إلا أخذ أيسراها مالم يكن إيماناً . . . .  
٥٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله . . . .  
٤٥٣ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ما من امرأة تقدم ثلاثة من الولد . . . .  
٥٤ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ما من خارج خرج من بيته . . . .  
١٨٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

ما من رجل يذنب ذنباً . . . .  
١١٦ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

مثل الذي يتعلم علمًا . . . .  
٤١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

سر حبًا بطالب العلم . . . .  
٤٤١ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠ ، ٠

## الصفحة

## المبحث

- معاذ بن جبل أعلم الناس بحرام الله وحالاته .  
معلم الخير يسقى قبر له كل ثنيه .  
مأمون من سرق تنوم الأرض .  
من احتكر على المسلمين طعامهم .  
من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد .  
من اصطبغ كل يوم سبع نمرات .  
من التوم ؟ .  
من أعمد على كذبًا .  
من حوض عذب .  
من روى عن حديثه وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين .  
من خرج مع جنازه من بيته وأصلى عليها .  
من سثل عن علم فكتبه .  
من ستر مؤمنا .  
من سلك طريقا يلتقط فيه علماء .  
من سن سنة حسنة .  
من صلى على جنازة فله قيراط .  
من طلب علمآ فأداركه .  
من غدا إلى المسجد .  
من قال على مالم أقل فقد تبوأ مقعده من النار .

## الصفحة

## المبحث

- من قال لا إله إلا الله وحده . . . . . ٢٢٢ ، ٠
- من كتب على غير القرآن فليسمعه . . . . . ٣٢٠ ، ٠
- من كذب على متعبداً فليتبواً مقعده من النار ، ٩٤ ، ١٠٨ ، ٩٥ ، ٤٣١ ، ٢١٤ ، ٤٥٨ ، ٠
- من يرد الله به خيراً يفقه في الدين . . . . . ٣٧ ، ٠
- الموبقات : ترك السنة . . . . . ١٤٥ ، ٠
- موعدكن بيتُ فلان . . . . . ٥٤ ، ٠

(ن)

- نحن معاشر الأنبياء . . . . . ٢٥ ، ٠
- نضر الله امراً . . . . . ١٣٤ ، ٤٠ ، ٠
- نضر الله عبداً . . . . . ١٠٣ ، ١٠١ ، ٤٠ ، ٠
- نعم ، تربت يمينك . . . . . ٥٤ ، ٠
- نعم عبد الله وأخو المشيرة . . . . . ٨٠ ، ٠

(م)

- هل لك من إبل ؟ . . . . . ٤٩ ، ٠
- هل هو إلا بضعة منك ؟ . . . . . ٦٢ ، ٠
- هو الظهور مأوه . . . . . ١٦ ، ٠

(و)

- والله إن لأتقاكم الله . . . . . ٦٤ ، ٠
- ومن سلك طريقاً يلتمس فيه عدلاً . . . . . ٤٣ ، ٠

الصفحة

المبحث

(لا)

- لانتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمنزل  
لانسبوا أحداً من أصحابي . . . . .  
لانشد الحال إلا إلى ثلاثة مساجد . . . . .  
لانطروفي كما أطرت النصارى عيسى بن سریم . . . . .  
لانكتبوا عن ومن كتب عن غير القرآن فليمهده . . . . .  
لأنعموا إماماً الله أن يصلين في المسجد . . . . .  
لانتفموا من الميّة . . . . .  
لاحشد إلا في الإثنين . . . . .  
لاضرر ولا ضرار . . . . .  
لأنورث ماتركناه صدقة . . . . .  
لاوصية لوارث . . . . .  
لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوشه . . . . .  
لاريث القاتل . . . . .  
لابصّلين أحدكم العصر إلا في بي قربطة . . . . .  
لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله . . . . .  
لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء . . . . .

(ى)

يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعك؟ . . . . .

١٣٤

## الصفحة

## الحديث

١٤٦	يابلأ أصبحوا بالصبح .
٣٩	يازيد تعلم لي كتابَ يهود .
٦٦	ياعُرُ ، أتدرى من السائل ؟
٧١	يسرا ولا تعسرا .
٨٥	يعجبَ الرَّبُّ من عبده .
٦٢	يفسل ذكره ويتوضاً .
٧٨	يوشكُ الرجلُ متكتنا على أريكته .

## فهرس الأحاديث الموضعة

الصفحة	الحديث
	(١)
٢٠٠ . . . . .	أبشر يا أبا بكر ، الذي وضأك الصلة جبريل . . . . .
٢٠٩ . . . . .	أبغض الكلام إلى الله الفارسية . . . . .
٢٠٣ . . . . .	أبو بكر أوزن أمني وأرجحها . . . . .
٢٠٣ . . . . .	أبو بكر وزيري . . . . .
٢٤٥ . . . . .	أخذ بيد علي . . . وقال هذا وصي وأخي . . . . .
٢٠١ . . . . .	أخذ القلم من يد علي فدفعه إلى معاوية . . . . .
٢٠٥ . . . . .	إذا أتاكم عن حديث فاعرضوه على كتاب الله . . . . .
٢٠٩ . . . . .	أربع مدائن من مدن الجنة في الدنيا . . . . .
٢٠١ . . . . .	الأمناء عند الله ثلاثة . . . . .
٢٠٣ . . . . .	ألا لعنة الله على مهضمي أبي بكر . . . . .
٢٤٢ . . . . .	الباذنجان شفاء . . . . .
٢٤٢ . . . . .	الباذنجان لا أكل له . . . . .
٢٠٢ . . . . .	اللهم أركسمها في الفتنة ركسا . . . . .
٢٤٣ . . . . .	المؤمن حلو يحب الحلاوة . . . . .
٢٤٣ ، ٢٠٧ ، . . . . .	المجرة التي في السماء من عرق . . . . .
٢١٨ . . . . .	الناس أكفاء إلا حائنك أو حجام . . . . .
١٩٨ . . . . .	النظر إلى علي عبادة . . . . .
٢٤٣ . . . . .	الهريسة تشد الظهر . . . . .

الصفحة	المبحث
٢٠٣	إن الله أمرني أن أخند أبا بكر والدًا
٢٠٠	إن الله جعل أبا بكر خليفي
٢٠٠	إن الله في السماء يكره أن ينحطا أبو بكر
٢٠١	إن جماعة من بنى هاشم
٢١١	إن في الجنة شجرة . . . ومن أسفلها خيل بلق .
٢٠١	إن في السماء الدنيا مئتين ألف ملك يستغفرون لمن أحب أبا بكر . ،
١٩٧	إن لكل نبي وصيًّا ووارثًا . . .
٢٠٩	إن كلام الذين حول العرش بالفارسية . .
	(ت)
٢٠٧	نحمله المقام بقروتها . . .
	(ث)
٢٤٣	ثلاثة توبيخ في البصر . . .
	(ج)
٢٠١	جاء جبريل إلى النبي بورقة آسن خضراء . . .
	(ح)
١٩٨	حب على يأكل المياثك كأنك كل النار الحطب . . .
	(خ)
٢٠١	خذ هذا السهم حتى تلتفظ به في الجنة . . .
١٩٨	خلفت أنا وعلى من نور . . .
٢١٨	خير تجارة سكم البز . . .

## الصفحة

## المحدث

(د)

دعوني من السودان . . . . .

(س)

ستكون فتنة فإن أدركها أحد منكم فعليه بخصلتين . . .

سيأتي من بعدِيِّ رجل يقال له النهان بن ثابت . . .

(ع)

عرج بي إلى السماء . . . وأبو بكر الصديق من خلفي . .

عوج بن عنق الطويل (حديث) . . .

(ن)

قيل يا رسول الله مم ربنا ؟ . . . . .

(ك)

كل ما في السموات والأرض فهو مخلوق غير الله والقرآن . . .

(ل)

لما أمرى بي رأيت في السماء . . . . .

لما أن عرج بالنبي . . . في دار من وقع هذا النجم فهو خليفتي . ، ١٩٧-١٩٨

لما عرج بي إلى السماء قلت: اللهم اجعل الخليفة من بعدِي على بن أبي طالب ، ١٩٩

لو كان الأرز رجلا . . . . .

(م)

ما في الجنة شجرة إلا مكتوب . . . . .

## الحديث

### الصفحة

- مثيل مثل شجرة أنا أصلها وعلى فرعها . . . . .  
198
- علمو صبيانكم شر اركم . . . . .  
218-217
- مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة . . . . .  
244
- من انخذل ديكأ أبيض لم يقربه شيطان . . . . .  
243
- من أحبنى فليحب عليماً . . . . .  
198
- من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه . . . . . فلينظر إلى على ،  
198
- من رفع بيديه في الركوع فلا صلاة له . . . . .  
216
- من سيادة المرء خفة عارضيه . . . . .  
218
- من شتم الصديق فإنه زنديق . . . . .  
202
- من فعل كذا وكذا أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة . . . . .  
247
- من قال لا إله إلا الله خلق الله من تلك الكلمة . . . . .  
247
- من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيراً . . . . .  
211
- من لم يقول على خير الناس فقد كفر . . . . .  
198
- من مات وفي قلبه بغض لعلى فلم يمت يهودياً أو نصراوياً . . . . .  
198 ،

(و)

- وصي ووضع سرى . . . على . . . . .  
197
- وضع الجزية عن أهل خير (حدث)  
245

(لا)

- لا يسبق إلا في نصل . . . أو جناح . . . . .  
217

## الصفحة

## الحديث

(ى)

- يا أبا الحسن أحجمما فهجهما تدخل الجنة . . . . .  
 ٢٠١
- يا أبا هريرة إن في جهنم كلاماً زرق الأعين . . . . .  
 ٢٠٢
- ياعلى أخصك بالنبوة . . . . .  
 ١٩٧
- ياعلى إِنَّ اللَّهَ غَفْرَاكَ . . . . .  
 ١٩٩
- يرُبِّكَ هَذَا الْفَرْسُ مِنْ يَكُونُ الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِي . . . . .  
 ١٩٩
- يكون في أميِّيِّ رجل يقال له محمد بن ادريس أُنْسَرَ على أميِّيِّ من ابليس ،  
 ٢١٠
- ينادِيِّ مناد يوم القيمة . . أين أصحابَ عَمَدْ؟ فَيُؤْتَى بَأْبَى بَكْرٍ  
 ٢٠٣

# فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات

أشبيليه	١٧٣
إسبانيا	٢٧٥
أرض دوس	٢٥٧
أرض الروم	٨٨
أرض القردة	٤٥٧
أفريقية	١٧١
ألمانيا	٢٧٧
الأردن	١٦٩، ١٦٣
الأندلس	١٧٣، ١٧١، ١٦٣
بغدادى	١٧٤
بدا	٥٠٠
برقة	١٧١
برلين	٢٥٦
بصرى	٧٢
بغداد	٣٥٩، ٢٦٧، ٢٦٤، ٢١٥
بلنسية	١٧٣
بيت المقدس	٥١٣، ٥١٢، ٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠٢، ٢١٠
بيعة الرضوان	٤٨٠، ٣٩٧، ٣٩٥، ٣٩٢، ٣٩٢
البحرين	٤٧٣، ٤٣٨، ٤٢٨، ٤٢٠، ٤١٦، ٤١٥، ٧٢
البصرة	٢٢٣، ١٨١، ١٧٨، ١٦٨، ١٦٦، ١٥١، ١٢٩
البيع	٤٧٧، ٤٧٣، ٤٤٨، ٣٦٠، ٣٣٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٥
البيت الحرام	٥٢٧، ٥٢٠، ٤٨٤
البيع	٤١٩، ٤١٧
البيت الحرام	٥٢٩، ٥٠٧، ٥٠٦، ٥٠٢، ٤٣٩، ٣١٢، ٢٤٦، ٢٢٤

الطباطبائي	٥٦٢
الجبلية	٣٩٢
الحاجة	١٥٠
الحاجة الوداع	٤٠٦، ٣٩٢، ٢٤٥، ٧٣
الحرب الراية	١٤٤
حضرموت	٣٤٧
حلب	١٥١، ٤
حضر	١٥١، ١٧٩، ٣٧٣، ٣٧٤
حيدر آباد	٢٦٦
الحبشة	٣٩٢، ٧٢
الحجاز	٤٩٩، ٤٩٢، ٣٦٨، ٢٥٩، ١٨٧، ١٧٧، ١٦٥، ١٢٩
الحدبية	٣٩٩، ٢٩٧، ٣٩٥، ٣٩٢، ١٦٤، ٧٢، ٧١
خراسان	٣٣٧، ١٩٠، ١٨٢، ١٧٣، ١٦٧، ٢٢، ٢١
دار الأرقام	٦٨، ٤٧
دار الضرب	١٩٤
دار الكتب المصرية	٢٩١، ٢٧٠
دار الندوة	٣٩٢
دار يا	١٦٩
دمشق	٢٦٨، ٢٦٤، ٢٢٨، ٢١٠، ١٦٩، ١٥١، ١٠٤، ٧٢، ٤
الديلم	٥١٦

الى	٣٢٨
سمرقند	١٧٤ ، ١٦٣
سوريا	١٦٣
شقب	٥٠٠
الشاس	١٧٤
الشام	٥٧ ، ١٧٧ ، ١٧٠ ، ١٧٩ ، ١٦٣ ، ١٢٩ ، ١٢٠ ، ١٦٨ ، ١٦٣ ، ١٢٩ ، ١٢٠ ، ١٧٧ ، ١٧٠ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٠ ، ١٧٩ ، ٢٦٨ ، ٢٢٨ ، ٢١١ ، ١٩٠ ، ١٨٧ ، ١٨١ ، ١٨٠ ، ١٧٩ ، ٤٠٢ ، ٤٩٩ ، ٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٤٨٤ ، ٤٥٥ ، ٣٦٩ ، ٢٣٧ ، ٥٢٦ ، ٥٢٠ ، ٥١٣ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤
الشعب (شعب أبي طالب)	٤٧٦
صرار (عر)	٤٠٧
صفين (وقة)	٢٤٦ ، ١٩٥
الصفة	٤٨٠ ، ٤١٤ ، ٤١٢
الصين	١٦٣
طرابلس (الغرب)	١٧١
الطاائف	٤٧٧ ، ٤٥٤
عمان	٧٢
العراق	٣١٩ ، ٢٣٠ ، ١٩٧ ، ١٩٤ ، ١٩٠ ، ١٨٧ ، ١٦٧ ، ١٦٣
العقبة (بيعة العقبة — أهل العقبة)	٣٩٥ ، ٣٩٢
غرنطة	١٧٣
غزوة أحد	٤٨٠ ، ٤٦٨ ، ٣٩٣ ، ٥٧
غزوة بدر	٣٩٧ ، ٣٩٥ ، ٣٩٣ ، ٣٩٢ ، ٣٨٧ ، ٣٠٠ ، ٢٩٩ ، ٢٧٧
غزوة تبوك	٤٧٨ ، ٤٧٤ ، ٤٦٩
غزوة خيبر	٢١٢ ، ٢٤٥ ، ٦١
غزوة الحندق	٤٦٩ ، ٢٤٦

٤٧٥	غوطه
١٦٣	فارس
١٧٤	فرياب
٥٠٠٩ ١٤٩ ، ١٦٣	فلسطين
٤٥١	الفسطاط
٣٩٢	قباه
قبة الصخرة ٥١٢ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣	قبة من قباب معاوية ٤٢٢
١٧٣	قرطبة
٥٠٠	قرية أدای
٤ ، ٢٨٩ ، ٢٦٧	القاهرة
، ٢٢	القدس
١٧٣	القيروان
٢٢١	كلكتا
١١٩	كلية الشريعة بالأزهر
٥٠٨ ٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤	السكنية الشرقية
٩٧	الكوفة
، ٢٢٨ ، ١٩٠ ، ١٨٠ ، ١٧٧ ، ١٦٠ ، ١٥١ ، ١٥٠	، ٥٢٥ ، ٥٢٢ ، ٥٢١
٢٣٧	لبنان
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٨ ، ٢٧٤	ليدن
١٩٠	سرج رامط
٢٦٢	سردو
١٧٩	مسجد دمشق
٢١١	مسجد الرصافة
٤٤١	مسجد الكوفة

مصر (الديار المصرية )	٧٢ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٢٧	مكة المكرمة
	٢٦٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦٢ ، ٢٨٧ ، ٢٨٦ ، ٢٨٠ ، ٢٧٧ ، ٢٧٢	
	٣٦٠ ، ٣٥١ ، ٣٣٨ ، ٢٩٠ ، ٢٨٩	
	٥٣٢ ، ٥١٧ ، ٤٨٤ ، ٤٦٩ ، ٤٤٨ ، ٣٨١	
	١٢ ، ٧٣ ، ٧٢ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ١٢٧ ، ١٥١ ، ١٦٥	
	١٨٢ ، ١٩٨ ، ٢٠٩ ، ٢٩٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٢ ، ٣٣٧	
	٣٦٠ ، ٣٩٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٧	
	٥٠٢ ، ٥٠٧	
المدينة المنورة	١٢ ، ٢٦ ، ٣٩ ، ٧٢ ، ٧٠ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٤ ، ٩٧	
	١٠١ ، ١٠٩ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٥١	
	١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣	
	١٩٦ ، ٢٠٩ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٩٠	
	٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٧ ، ٣٤٥ ، ٣٥٠	
	٣٠٠ ، ٣٢٩ ، ٣٢٩ ، ٣٩٢ ، ٣٦٠ ، ٣٦٠	
	٣٦٠ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٧ ، ٤٢٨	
	٤٤٢ ، ٤٤٨ ، ٤٥٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨	
	٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٤٨٧ ، ٤٨٦ ، ٤٨٤ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥	
	٥١٢ ، ٥١٨ ، ٥٧٠	

المركز القومي للبحوث	٥٣٧	
المسجد الحرام	٥٠٣ ، ٥٠٢ ، ٢٢٩ ، ١٥١	
المسجد النبوى	٥٠٣ ، ٥٠٢ ، ٤٧٩ ، ٤٢١	
المغرب	٥١٦ ، ١٧١	
المكتبة الظاهرية	٢٩١	
نجران	٢٤٦	
بيسابور	١٧٤	
هيدلبرج	٣٦٠	

المند

٢٦٨، ١٦٧، ١١، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٦٨،

٢٧٣، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٤، ٢٨٢، ٢٨٦، ٢٨٩،

٢٨٩

٢٣٧، ٢٣٤

٤٦٩، ٨٢

٢٤٤، ٧٠، ١٢

٤٦٠، ٤١٦

٣٥٤

٥٠٦

٢٢٨، ١٨١، ٧٢

١٧، ١٨١، ١٧٩، ١٧٣، ١٥١، ٨٩، ٧١

٤١٢، ٣٤٧، ٣٣٧، ٣١٢، ٣٠٥، ٢٤٦، ٢٢٨

واسط

وقعة اليرموك

يُثْبِت

يوم حصار عمان

يوم الحرة

يوم عرقة

الياءمة

البيـن

## فهرس الكتب المعرف بها

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٢	(أسد الغابة في معرفة الصحابة) لعلى بن محمد (ابن الأثير)
٢٧٣	(إساف المعلم ب الرجال الموطأ ) بلال الدين السيوطي
٢٧٩	(اقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواية الآثار) المرشاطي
٢٨٨	(الأحاديث الموضوعة التي يرويها العامة والقصاص) عبد السلام (ابن تيمية)
٢٦٢	(الاستيعاب في معرفة الأصحاب) يوسف بن محمد (ابن عبد البر)
٢٧٦	(الأسماء والكنى) لعلى بن عبد الله المديني
٢٧٦	(الأسماء والكنى) لأحمد بن حنبل
٢٧٦	(الأسماء والكنى) للحاكم الكبير محمد بن محمد النيسابوري
٢٦٣	(الإصابة في تمييز الصحابة) لابن حجر العسقلاني
٢٨٦	(الاغباط في معرفة من روى بالاختلاط) لسط ابن المجمعي
٢٨٠	(الاكتساب في تلخيص كتب الأنساب) لحمد بن محمد الخضرى
٢٧٧	(الإكمال في رفع الارتباط عن المؤتوف والختلف من الأسماء والكنى والأنساب) لابن مأكولا
٢٨٠	(الأنساب) لعبد السكرى السمعانى
٢٧٩	(الأنساب المتفقة في الخلط المماثلة في النفق والضبط) لحمد بن طاهر المقدسى
٢٨٨	(الباعث على الخلاص من حوادث القصاص) لمبد الرحيم العراقي
٢٦٣	(البلدر المنير في صحابة البشير للنذير) لحمد قاسم السندي
٢٨٥	(تاريخ أسماء الثقات من نقل عئهم الهم) لأنى حفص (ابن شاهين)
٢٧١	(تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام) المذهبي

## اسم الكتاب والمؤلف

### الصفحة

- ( تاريخ بغداد ) للخطيب البغدادي . . . . .  
٢٦٧
- ( تاريخ دمشق ) لعلي بن الحسين (ابن عساكر) . . . . .  
٢٦٨
- ( تاريخ الرواية ) ليعيى بن معين . . . . .  
٢٦٥
- ( تاريخ الصعفاء والمتروكين ) لأحمد بن علي النسائي . . . . .  
٢٨٢
- ( تاريخ ) في الثقات والصعفاء لأحمد بن أبي خيشة النسائي . . . . .  
٢٨٢
- ( تاريخ ذيابور ) لمحمد بن عبد الله الحكم النيسابوري . . . . .  
٢٦٧
- ( تجريد أسماء الصحابة ) لمحمد بن أحمد الذبي . . . . .  
٢٦٢
- ( تحذير المسلمين من الأحاديث الموضعية ) لمحمد البشير ظافر . . . . .  
٢٨٩
- ( تحفة ذوى الأرب في مشكل الأسماء والنسب ) لابن خطيب الدهشة  
٢٧٨
- ( تذكرة الموضوعات ) لمحمد بن طاهر الفتني . . . . .  
٢٨٩
- ( تذكرة الموضوعات ) لمحمد بن طاهر المقدسي . . . . .  
٢٨٧
- ( تهذيب تهذيب السكمال ) لمحمد بن أحمد الذبي . . . . .  
٢٧١
- ( تكملة المؤتلف والختلف ) للخطيب البغدادي . . . . .  
٢٧٧
- ( تاجييص المشابه في الرسم في أسماء الرواية ) للخطيب البغدادي .  
٢٧٧
- ( تزييه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنية الموضعية ) لابن  
عراق السكناوي . . . . .  
٢٨٨
- ( تهذيب التهذيب ) لابن حجر المسقلاني . . . . .  
٢٧٢
- ( تهذيب السكمال في أسماء الرجال ) لجمال الدين المزني . . . . .  
٢٧٠
- ( التاريخ ) لأحمد بن حنبل . . . . .  
٢٦٥
- ( التاريخ ) لخاليفة بن خياط الشيباني المصغرى . . . . .  
٢٦٥

## اسم الكتاب والمؤلف

### الصفحة

- (التاريخ الكبير) لأبي عمر أحمد بن سعيد بن حزم . . . . . ٢٦٦
- (التاريخ الكبير) لحمد بن إسماعيل البخاري . . . . . ٢٦٥
- (التبين لأئماء المذاهب) لسبط ابن العجمي . . . . . ٢٨٦
- (الذكرة ب الرجال العشرة ) لحمد بن علي الحسيني الدمشقي . ٢٧٢
- (الذكرة في الأحاديث المشهورة ) لبدر الدين الزركشي . ٢٩٠
- (التدوين في ذكر أخبار قزوين ) لمجد الكرم القزويني . ٢٦٩
- (التبسيط لمعرفة رواة السنن والمسانيد ) لابن نطفة . . . . . ٢٧٠
- (التفات ) لأبي حاتم بن حبان البستي . . . . . ٢٨٤
- (التفات من لم يقع في السكتب الستة ) لقاسم بن قطلوبغا . ٢٨٦
- (جامع الأصول للأحاديث الرسول ) لمجد الدين (ابن الأنباري) . ٢٦٩
- (الجرح والتعديل) لإبراهيم بن يعقوب الجوزجاني . . . . . ٢٨٢
- (الجرح والتعديل) لأحمد بن حنبل . . . . . ٢٨١
- (الجرح والتعديل) لمعبد الرحمن بن أبي حاتم . . . . . ٢٨٢
- (المجمع بين رجال الصحيحين ) لحمد بن طاهر المقدسى . ٢٦٨
- (در السحابة في من دخل مصر من الصحابة ) للسيوطى . . . . . ٢٦٣
- (الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة )  
فيحيى العامرى . . . . . ٢٦٣
- (السابق واللاحق في تباين ما بين وفاة الراويين عن شيخ واحد)  
خطيب البغدادى . . . . . ٢٦٧
- (الضفة ) لحمد بن إسماعيل البخاري . . . . . ٢٨٢

الصفحة	اسم الكتاب والمُؤلف
٢٨٢	(الضفاء) محمد بن عبد الله البرق . . . . .
٢٨٥	(الضفاء المتروكين — أو أسماء الضفاء الواضعين) لا بن الجوزي
٢٧٤	(طبقات التابعين) مسلم بن الحجاج الشيرفي . . . . .
٢٧٤	(طبقات الحفاظ) الذهبي . . . . .
٢٧٥	(طبقات الحفاظ) للسيوطى . . . . .
٢٧٤	(طبقات الرواية) خليفة بن خياط . . . . .
٢٧٤	(طبقات المحدثين والرواية) لأبي نعيم الإصبهاني . . . . .
٢٧٣	(الطبقات الكبرى) محمد بن سعد . . . . .
٢٧٦	(فتح الباب في السكري والألقاب) محمد بن اسحاق بن منده الإصبهاني
٢٨٩	(الفوائد المجموعه في الأحاديث الموضوعة) محمد بن علي الشوكاف
٢٨٩	(قانون الأخبار الموضوعة والرجال الضفاء) محمد بن طاهر الفقني
٢٧٤	(كتاب التابعين) محمد بن حبان البستي . . . . .
٢٦٢	(كتاب المعرفة) لمحمد الله بن عيسى المروزي . . . . .
٢٧٦	(كتاب السكري والأسماء) مسلم بن الحجاج النسائي . . . . .
٢٧٨	(كشف النقاب عن الأئمّة والألقاب) لا بن الجوزي . . . . .
٢٨٥	(الكامل) امجد الله بن محمد بن عدی . . . . .
٢٨٩	(الكشف الإلهي عن شديد الضف و الموضوع والواهي) محمد السندر وسى
٢٦٩	(الكامل في أسماء الرجال) امجد الغني المقدس . . . . .
٢٧٦	(السكري) للبخاري ولغيره . . . . .
٢٧٦	(السكري والأسماء) لأبي بشر الدولابي . . . . .
٢٨٦	(لسان الميزان) لا بن حجر المستقلاني . . . . .

الصفحة	اسم الكتاب والمُؤلف
--------	---------------------

- |             |  |
|-------------|--|
| ٢٨٨ . . . . | (اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) لسيوطى . . . .  |
| ٢٩٠ . . . . | (اللآلئ المشورة في الأحاديث المشورة) لابن حجر العسقلاني . . . .  |
| ٢٨٠ . . . . | (للباب) لعلى بن محمد الشيباني الجزري . . . .   |
| ٢٧٩ . . . . | (ما انفق من أسماء المحدثين وأنسابهم غير أن في بعضه زيادة حرف واحد) للخطيب البغدادى . . . . . . . . . . |
| ٢٦١ . . . . | (معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان) لعلى بن عبد الله المدينى . . . . . . . .                        |
| ٢٨٦ . . . . | (ميزان الاعتدال) للذهبي . . . . . . . .  |
| ٢٧٧ . . . . | (المؤتلف والمخالف في أسماء نقلة الحديث) لمبد القمي الأسدى . . . .                                      |
| ٢٨٥ . . . . | (المدخل) للحاكم محمد بن عبد الله النيسابورى . . . . . . . .  |
| ٢٧٨ . . . . | (المستدرك على الاكال لابن ما كولا) لابن نقطة . . . . . . . .   |
| ٢٧٨ . . . . | (المشتبه في أسماء الرجال) للذهبى . . . . . . . .   |
| ٢٧٧ . . . . | (المشتبه في النسبة) لعبد القوى الأسدى . . . . . . . .  |
| ٢٦٩ . . . . | (المجمع) في تاريخ المحدثين لميد الكريم السمعانى . . . . . . . .  |
| ٢٨٨ . . . . | (المقى عن الحفظ والكتاب بقولهم لم يصح شيء في هذا الباب) لعمر الموصلى . . . . . . . .                   |
| ٢٩٠ . . . . | (القاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الأسئلة) لاسخاوى . . . . . . . .                  |
| ٢٧٨ . . . . | (الموضوعات الكبرى) لعبد الرحمن بن الجوزى . . . . . . . .   |
| ٢٨٧ . . . . | (الموضوعات في الأحاديث المرفوعات) للحسين بن ابراهيم الجوزق . . . . . . . .                             |
| ٢٧٩ . . . . | (نهرة الأنابيب في الأنابيب) لابن حجر العسقلاني . . . . . . . .   |
| ٢٨٠ . . . . | (نسبة المحدثين إلى الآباء والبلدان) لمحمد بن محمود ( ابن النجاشي ) . . . . . . . .                     |
| ٢٦٦ . . . . | (الهداية والإرشاد في معرفة أهل السنة والسداد) لـ سلسلة باذى . . . . . . . .                            |

## فهرس الأعلام

- ١ - فهرس الأسماء .
- ٢ - فهرس الكتبى .
- ٣ - من نسب إلى أبيه أو جده .

## فهرس الأسماء

- آدم عليه السلام ١٩٨  
 أبان بن سعيد بن العاص ٢٩٩  
 أبان بن صالح ٤٩٨  
 أبان بن عثمان ٢٣٠ ، ٢٢٩  
 إبراهيم بن أدهم ١٤٩  
 إبراهيم بن بسطام ٤٥٩  
 إبراهيم الخليل عليه السلام ١٩٨  
 إبراهيم بن الورقان ٢٧٠  
 إبراهيم بن سعد بن إبراهيم ٤٩١  
 إبراهيم بن سيار النظام ٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٤٦ ، ٤٣٧  
 إبراهيم بن طهمان ٣٥٩  
 إبراهيم بن علقة ٥٢٤  
 إبراهيم بن محمد الحلبي (سبط ابن العجمي) ٢٨٦  
 إبراهيم بن ميسرة ١٢٩  
 إبراهيم بن يزيد التيسى ٣٢٢  
 إبراهيم بن يزيد التخعي ٧ ، ١٣٢ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ٢٢٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢٣ ، ٣٢٢ ، ٢٢٧  
 ٥٢٤ ، ٥٢١ ، ٥٢٠ ، ٤٩٦ ، ٤٨١ ، ٣٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧  
 أبي بن كعب ١١٤ ، ١١٥ ، ١٦٦ ، ١٦٦ ، ٤٢٩ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٧٧  
 الأجرى ٥١٠  
 أحنون أبو خيشمة النسائي ٢٨٢  
 أحنون أمن ٦٢٩ ، ٤٥٥ ، ٤٣٧ ، ٢٥٩ ، ٢٠٦ ، ٢٠٥  
 أحنون حفص الفقيه ١٧٤  
 أحنون حنبل ١٠٣ ، ٢١٢ ، ٢١١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٨ ، ٢٣٨ ، ٢٥٨ ، ٢٥٠  
 - ٣٥٠ ، ٢٢٩ ، ٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٢ ، ٢٦٥

٤٩٩ ، ٤٩٧ ، ٤٩٦ ، ٤٦٥ ، ٤٥٨ ، ٤٣٠ ، ٣٨٧ ، ٢٥٦	٥٣٤ ، ٥٣١ ، ٥١٤	
٢٦٦	أحمد بن سعيد بن حزم الصدفي	
٢٣١	أحمد بن سنان	
٢٤٠	أحمد بن شعيب الحراساني النسائي	
٣٠٧	أحمد محمد شاكر	
٢٦٦	أحمد بن محمد بن الحسين الكلبادزي	
٢١٥	أحمد بن محمد بن غالب الباهلي (غلام خليل)	
٢٦٨	أحمد بن علي الأصبهاني	
١٠٤	أحمد بن علي بن ثابت = الخطيب البغدادي	
٥١٤ ، ٤٩٦ ، ٢٨٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٠	أحمد بن علي النسائي	
٧٤	أزد شنوهه (وفد)	
٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ٤٢٩ ، ١٦٣ ، ٨٠	أسامة بن زيد	
٥١٩ ، ٤٩٧ ، ٣٣٩ ، ٢٦٥	اسحاق بن ابراهيم (ابن راهوية)	
٤٧٢	اسحاق بن أبي طلحة	
٤٩٥	اسحاق بن عبد الله	
١٨٣	اسحاق بن منصور	
٢٢٩	أسد بن موسى الاموي	
٢٠٠	اسرافيل (المالك)	
٤١٦ ، ٤٧٠	أسلم مولى عمر	
٣٤٦	أنسأه بنت عيس	
٤٢٥	اسماويل بن أبي حكيم	
٥٢٢	اسماويل بن أبي خالد	
١٦١ ، ١٥٢	اسماويل بن رجاء	
٣٥٩	اسماهيل بن عبد الله بن أوييس	

- اسماويل بن عبيد ١٧٢  
 اسامائيل بن عبيد الله الاعور ١٧٣  
 أسييد بن حضير ٤٧٥  
 أشعث بن سليم ٤٢٥  
 أشيم الصبائ ١١٩  
 أميمة (أم أبي هريرة) ٤١٦  
 أمية بن زيد (بنو) ٥٩  
 أنس بن سيرين ٥٢٧، ٤٧٢، ١٥٠  
 أنس بن مالك ٦، ١٢٢، ١٢٨، ٩٤، ٩٣، ٦٣، ٦٠، ٥٩، ٥٢، ٥١، ٦، ٢٢٩، ٢٢٥، ٢١٥، ٢١٢، ٢١١، ١٦٧، ١٦٠، ١٤٦، ٣٤٤، ٣٢١، ٣٢٠، ٣١٧، ٣١٦، ٣٠٦، ٣٠٤، ٢٣٥، ٢٣٠، ٤٧٢، ٤٢٩، ٤٢٨، ٤٠٧، ٣٩١، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٥، ٥٢٦، ٤٩٧، ٤٨٩، ٤٨٤، ٤٨٣، ٤٧٣  
 أوتيخيوس ٥٠٨، ٥٠٧  
 أيوب السخناني ٤٣٤، ٣٥٤، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢١٢، ١٦٨، ١٥٣، ١٣١، ٥١٦، ٥١٠، ٤٩٨، ٤٩٦، ٤٩٣، ٤٣٥

الأرقم بن عبد مناف ٦٨  
 الأسود بن هلال ٢١٢  
 الأسود بن يزيد التخمي ٥٢٤، ٤٧٥  
 الأشمع بن عبد الملك الحران ٣٥٨  
 الأصمعي ٢٢٤  
 الأعمش = سليمان بن مهران الأعمش

(ن)

بمحالة بن عبدة ١٤٦  
 بحير بن سعيد السلاعى ٣٦٢، ٣٥٤، ١٧٠

بدر الدين الزركشى	٢٩٠
بريدة بن حبيب الأسلمي	١٧٣
بشر بن سعيد	١١٦
بشر بن سعيد	٤٧٠ ، ٤٢٢
بشر بن عبد الملك السكونى	٢٩٥
بشر المريسى	٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٤٦ ، ٤٣٧ ، ٣٥١
بشر بن المفضل	٢٣٦
بشر بن الوليد	١١١
بشير بن أبي مسعود الانصارى	٤٨٧
بشير بن سعد بن نعبلة	٢٩٩
بشير العدوى	٢٢٢
بشير بن نهيك	٤٢٩ ، ٣٤٨ ، ٣١٨
بصرة بن أبي بصرة	٤٢٩
بقراط	٢٥٨
بقى بن مخلد	٤٣٠ ، ١٧٣
بقية الكلاعى	٣٧٩
بكير بن عبد الله بن الأشج	٤٨٦ ، ٤٢٢ ، ٣٥٥
بلال بن حارت المزنى	١٧٢
بلال بن رباح	١٦٩ ، ١٤٦
بلال بن عبد الله بن عمر	٤٧٠
بهن بن حكيم القشيرى	١٦٨
بيان بن بشر	١٠١
البخارى (محمد بن اسماعيل) الإمام	١١٨ ، ١٧٤ ، ٢٢٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦
. ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٦٨ ، ٢٦٧ ، ٢٦٥ ، ٢٥٨	
. ٢٣٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٢	
. ٢٨٠ ، ٢٧٧ ، ٢٦٤ ، ٢٥٦ ، ٣٤٦ ، ٣٣٩	

٤٣٤، ٤٣٠، ٤٢٩، ٤٠٥، ٤٠٠، ٣٨٧

٤٧٩، ٤٧٧، ٤٧٥، ٤٧٣، ٤٧١، ٤٤٤

٥١٤، ٤٨٠

١٤١

البدر الدمامي

٢٤٠، ٢٢١، ١٣٤، ٥٩

البراء بن عازب

٤٢٧

البلخي

٢٩٠

البيروني

٤٩٩

البيهقي

(ت)

٤٧٧ تيم الدارى

٢٦٧، ٢٦٦ الحاج السبكى

٧٤ تجيب (وفود)

٥١٤، ٤٠١، ٣٢٩، ٢٨١، ٢٧٠، ٢٢٨ الترمذى

(ث)

نابت بن أسلم البنان

٥٢٦، ٤٧٣، ٣٥٣، ٢٣٠، ٩٤

نابت الحداد

١٢٥

نعلبة بن أبي مالك القرظى

٤١٨

نعلبة (وفود)

٧٤

نور بن يزيد

١٧٠

(ج)

جاير المعنى

٢٣٦

جاير بن زيد

٣٢٤، ٢٢٢

جاير بن عبد الله الانصاري

٢٥٣، ٢٥٢، ٢٢٧، ١٧٧، ١٦٠، ١٤٦، ٦

، ٤٧٨، ٤٧٠، ٤٦٩، ٤٢٩، ٤٢٨، ٣٨٥، ٣٨١

٤٩٣، ٤٩٠، ٤٨٠، ٤٧٩

٢٥٨	جاليوس
٦٦	جبريل الملك
٢٠٧، ٢٠٠	جبة بن عمرو
١٧٢	جبيه بن مطعم
٤٩٠	جبيه بن تقير
٤٧٠	جذامة بنت وهب
٤٧٥	جرير بن حازم
٢٣١، ١٣١	جرير بن عبد الحميد
٥١٤، ٢٣٧	جرير بن عبد الله البجلي
- ١٤٦	جرير بن معاوية
٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠	حافر بن الريان
٣٦٨، ١٢٠، ١٣٢، ١٩٦، ٣٥٥، ٣٥٨	حافر بن محمد (الصادق)
١٧٤	حافر بن محمد القرباقي
جلال الدين السيوطي = السيوطي	
جولد تسير	
٣٧٧، ٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٩	
٤٥٦، ٤٤٧، ٤٣٧، ٢٨٢، ٢٧٩، ٣٧٨	
٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٦، ٥٠٥، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠١	
٥٢٣، ٥٢٠، ٥٢٩، ٥١٥، ٥١٤، ٥١٣، ٥١١	

(ح)

١٧٢	جان بن أبي جبة
٢٤٦	حبة بن جوين
٥٢٠	حبيب بن أبي ثابت
٢٢٤	حبيب بن الشميد
٥٢٤	خذيفه
٤٩٠	حرمله مولى أسامة بن زيد

حسان بن زيد	٢٤٠
حسن الصدر	٥٣٢، ٣٦٨، ٣٦٧، ٣٦٤
حسين بن شفي بن ماتع الأصبهني	٢٥١
حسين بن عقيل	٣٢٦
حفص بن عامر	٤٧٠
حفص بن غياث	٢٤٠، ١٥٥
حفصة بنت عمر بن الخطاب	٤٧١، ٣٠٠
حكيم بن حزام	٤٠١
حاد بن أبي سليمان	٥٢٠، ٢٢٥
حاد الراوية	٤٤٩
حاد بن زيد	٤٢٤، ٣٧٩، ٣٥٨، ٢٢١، ٢١٩، ٢٠٨، ١٩
حاد بن سللة	٤، ٢٢٦، ٢٢٥، ٢٠٥، ١٩٧، ١٥٣، ١٢٨
حاد بن سليمان	٢٧٩، ٣٥٥، ٣٣٧، ٣٢٥
حاد الملاكم	٢٢٢
حزة الزييات	٢٣١
حزة بن عبد الله بن عمر	٤٧٠
حزة بن عمرو	٤٧٥
حل بن مالك	١٢٠
حمة بن أبي حمة الدوسى	٣٩٣
حميد الطويل	٥١٩، ٥١٦
حمير (ملوك)	٧٤
حويطب بن عبد العزى	٨١
حيوة بن شريح	١٧١
الحارث بن أبي شمر	٧٢
الحارث الأعور	٢٢٦، ٢٢٢

١٠٣	٢٨٥، ٢٦٧، ٢١٧، ٢١٤، ١١٨، ٢٨٠	الحاكم النيسابوري
	٤٩٧، ٤٨٤، ٣٩٢، ٣٩١، ٣٠٩	
١٩٠	٣١٩	المجاج بن يوسف الثقفي
١٠٤		الحسن بن أبي بكر
١٣١	٢٤٠، ٢٢١، ٢٢٤، ١٦٨، ١٣٢، ٢٤١	الحسن البصري
٤٢٩	٣٩٣، ٣٥٨، ٣٥٤، ٣٢٦، ٢٤١	
٤٥٢	٥٢٧، ٥٢٠، ٤٩٨، ٤٩٣، ٤٧٢، ٥٢٧	
١٧٤		الحسن بن الحاجب
١٧١	٣٨٨، ٢٢١، ٣١٧، ١٩٨، ١٩٦، ١٧١	الحسن بن علي بن أبي طالب
٤٠٤	٤٥١، ٤٤٥، ٤٣٩	
٤٩٠		الحسن بن محمد بن الحنفية
٥٠٠		الحسن بن محمد الماسرجي
٢٨٧		الحسين بن إبراهيم الجوزقي
١٧١	٣٨٨، ٣٧٢، ١٩٨، ١٩٦، ١٩٠	الحسين بن علي بن أبي طالب
٥٢٦	٤٥١	
٢٧٢		الحسين بن محمد بن خسرو
١٦٦		الحكم بن أبي العاص
٣٥٥		الحكم بن عتبة
١٧٣		الحكم بن عمرو الفقاري
٥١٦		الحكم بن عيينة
	(خ)	
١٧٠		خارجة بن حذافة
٤٩٠		خارجة بن زيد بن ثابت
٤٧٠		خالد بن أسلم
١٦٦		خالد بن أسيد
١٢٨		خالد بن زيد الجعفري

٦٢	خالد بن سعيد
١٤	خالد بن عتبة المذلي
٥٣١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٢ ، ٣٥٤ ، ٣٢٨	خالد بن معدان الكلاعي
٥٢٦ ، ٣٣٥ ، ١٦٨ ، ١١١	خالد بن مهران الحدام
٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٥٠ ، ٣٩٢ ، ١٦٩ ، ٨٠	خالد بن الوليد
٤١٢	خباب بن عروة
٤٨٣	خلف بن خليفة
٢٧٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦١ ، ٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ١٢٩٠ ، ١٠٩ ، ١٠٦	خليفة بن خياط الشيباني المصفرى
٢٦١	خير بن نعيم الحضرى
٣٩٣	خير الدين الوركلى
٢٩٠	الخطابى
٥٣٥ ، ٤٨٣ ، ٣٧٨ ، ٣٦٦ ، ٣٢١ ، ٣١٥ ، ٢٨٧	الخطيب البغدادى (أحمد بن على بن ثابت بن أحمد البغدادى)
(٤)	الخليل
٣١٠	دانيل
٥٢٦	داود بن أبي هند
٢٧٨	دو جونق
٣٧٧	دو زى
٥٠٧	دى فوجى
٥٠٥	الداراى = عثمان بن سعيد
٢٨١ ، ٢٧٦	الدرلابى (محمد بن أحرى)
(٥)	ذكوان مولى عمرة بنت عبد الرحمن
٤٧٥	

النهاي (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد) ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٦ ،  
 ، ٢٧٤ ، ١٢٢ ، ١١٧ ، ١١٣ ، ١١٢ ، ٢٦٢ ، ٢٧١ ، ٤٦٦ ، ٤٣٤ ، ٣٦٦ ، ٣٦٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨١ ، ٢٧٨  
 ، ٥٠٤ ، ٤٩٩ ، ٤٩٤

الذهلي (محمد بن يحيى) ٥٠٠ ، ٤٩٩

(ر)

رافع بن خديج	٥١٦ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤
ربيعة بن عبد الرحمن	٤٧٢
ربيعة بن عمرو المترشى	٤٧٥
رجاء بن حيوة	٤٢٦ ، ٣٢٧ ، ٢٢٨ ، ١٨٠ ، ١٧٠ ، ١٢٩
رفاعة بن رافع	١٧٣
رفاعة القرظى	٦٢

الراهمري (أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد) ، ١٣٣ ، ١٢٩ ، ١١٠ ،  
 ، ٤٥٩ ، ٣٠٧ ، ٣٣٦ ، ٣٦٦ ، ١٥٩

الرابع بن خثيم	٢٤٧
الرابع بن صبيح	٣٣٧

(ز)

زاده بن قدامة	٣٧٩ ، ٣٥٩ ، ٥١٤
زر بن حبيش	١٨٠
زرارة بن أبي أوفى	١٣١
ركريا الانصارى	٤٤٨
زهير بن معاوية	٢١٦
زياد بن أبي سفيان	٢١٩
زياد بن أنس المعافرى	١٧٣
زياد بن الحارث الصداني	١٧٠

٤٢٨	زياد بن مينا
١٢٧، ٩٥	زيد بن أرقم
٢٣٣	زيد بن أبي أنيسة
٤٢٩	زيد بن أبي عتاب
٤٧٠، ٤٢٩، ٣٥٨	زيد بن أسلم
٣٢٤، ٣١٣، ٣٠٢، ١٦٥، ١٣٦، ٣٩	زيد بن ثابت
٤٨٧، ٤٨٥، ٤٨٠، ٤٣٣، ٤٢١، ٤٢٠	
٥٢٦، ٥٢٢	
٥١٨، ٤٧٥، ٨٣	زيد بن خالد الجھن
٥١٦	زيد بن عبد الله بن عمر
٣٧١، ٣٧٠، ٣٦٩، ٣٦٨، ١٩٦، ١٩٠	زيد بن علي
٥٣٢، ٣٨١، ٣٧٣، ٣٧٢	
٢٢٩	زيد بن وھب
٤٨٧	زینب بنت أبي سلہ
٨٩	الزییر بن عربی
٤٤٤، ١٧٠، ١١٦، ٩٤، ٩٢	الزییر بن العوام
(س)	
٤٧٠	سالم بن أبي الجعد
٤٧٠، ٢٤٥، ٢٢٤، ١٦٥، ٨٨، ٦٦، ٧	سالم بن عبد الله بن عمر
٥١٩، ٥١٦، ٤٩٧، ٤٩٠، ٤٨١	
١٦٩	سالم بن عبد الله المحاربي
١٦٦	سالم مولى أبي حذيفة
٤١٢	سباع بن عرفة
٣٤٧	سبيعة الأسلية
١٧٣	سخنون بن سعید
١٠٩، ١٠٦	سعد بن ابراهيم

سعد بن أبي وقاص

٥٢٢، ٤٨٥

٢٩٩

٢٤١، ٢١٧

٣٤٦

٢٤٦

٢٣٧

٢١٣، ٢٢٥، ١٦٧، ١٦٠، ١٥١، ٨٨، ٨٧

٤٧٧، ٤٧٢، ٣٢٥، ٣١٤

٥٢٢، ١٦٧، ٩٢

٤٩٤

٣٢٤

٥٢٢

١٧٣

٥٢٢

١٧٢

١٧٨، ١٦٥، ١٥٨، ١٢٥، ١١٩، ٨٤، ٧

٣٨٨، ٣٢٥، ٣٢٤، ٢٣٥، ٢٢٨، ٢٢٥

٤٣٥، ٤٢٩، ٤١٤، ٣٩٣، ٣٩١، ٣٨٩

٤٨١، ٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧، ٤٧٥، ٤٧٠

٤٠٩، ٥٠٤، ٤٩٧، ٤٩٠، ٤٨٦، ٤٨٥

٥١٣، ٥١٢

٤٢٩

٤٢٩

٢٢٨، ٢٢٣، ١٨١، ١٧٤، ١٥٢، ١٩

٢٢٦، ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢٢١، ٢٢٠

سعد بن أبي الحزرجي

سعد بن طريف

سعد بن عبادة الأنباري

سعد بن معاذ

سعید بن أبي عروبة

سعید بن جبیر

سعید بن زید بن عمرو

سعید بن عبد الرحمن

سعید بن عبد العزيز

سعید بن عمرو

سعید بن محمد الحداد

سعید بن مسروق الثوري

سعید بن مسعود التجبي

سعید بن المسيب

سعید القبرى

سعید بن يسار

سفیان بن سعید الثوري

سفيان بن عيينة

٥٢٤، ٥٢٣، ٣٧٩، ٣٥٩، ٣٣٧، ٢٢٥، ٢٨٣  
، ٢٣٦، ٢٢٤، ٢٢٤، ١٢٢، ١٢٩، ١٢٨  
٥٣٤، ٥٢٣، ٤٩٨، ٤٨٧، ٤٣٥، ٢٨٣

سلبان الأغر

سلبان الفارس

سلة بن الأكوع

سليمان بن أبوب (صاحب البصري) ٣٥٨

سليمان بن بلال

سليمان التيمي

سليمان بن الجارود الطيالسي ٣٣٩

سليمان بن داود

سليمان بن سمرة بن جندب

سليمان بن عبد الملك

سليمان بن مهران الأعمش

١١١، ١٢٩، ١٥٨، ١٥٥، ١٥٣، ١٥٢، ١١١

٤٣٥، ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٢٥

٥٢٧، ٥٢٢، ٥٢١، ٥٢٠، ٥١٦، ٤٨٣، ٣٦١

سليمان بن موسى

٥٠٩، ٤٩٠، ٤٨٨، ٤٢٩، ١٧٢، ١٧١

سليمان بن الأشعث السجستاني (أبو داود) ٣٣٩

سليمان اليشكري

سماك بن حرب

سمرة بن جندب

سهل بن سعد

سوفاجيه

سيف بن عمر التيمي

السائل بن عامر بن هشام ٤٩٧، ٤٨٤، ٤٧٥، ٤٥٩، ٤٥٧، ١٧٢

٩٤ ، ٨١	السائب بن يزيد
٢٣٥ ، ٢٣٤	السخاوي
٢٥٩	السكري (أبو حزة)
١٧٩	السعانى
٢٩٠	السمهودى
٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥	السيوطى ( جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطى )
٤٩٧ ، ٤٦٦	(ش)
٤٥٦ ، ٤٣٧ ، ٣٧٨ ، ٢٣٨	تبير نجف
٥٠٥	شرحبيل بن أبي عون
١٩٩	شرحبيل بن حسنة
٥٢٠	شريح القاضى
٢١٢ ، ١٦١ ، ١٥٤ ، ١٢٥ ، ١١٠ ، ١٠٧	شعبة بن الحجاج
٢٢٣ ، ٢٢١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٥	
٣٣٥ ، ٢٨٣ ، ٢٤٠ ، ٢٢٧ ، ٢٢٦ ، ٢٣٤	
٥٢٢ ، ٥١٤ ، ٣٨٩ ، ٣٥٩ ، ٣٥٣	
٤٢٩	شفى بن ماتع
٤٢٩	شهر بن حوشب
٢١١	شقيق
٢١٠ ، ١٩٧ ، ١٢٣ ، ١٢٢ ، ١٢٠	الشافعى ( الإمام محمد بن ادريس )
٥٠٩ ، ٤٣٣ ، ٢٧٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٠	
٣٠٠	الشمام بنت عبد الله
(ص)	
٢٨٣	صالح بن أحمر بن حنبل
٥١٩ ، ٥١٨ ، ٥١٦ ، ٤٩٨ ، ٤٩١	صالح بن كيسان
٢٧٧	صبيح الصالح

٤٩٨	صخر بن جويريه
١٨٠ ، ٤٤	صفوان بن عسال المرادي
١١٤	صفوان بن عيسى
	(ض)
١٥٨	ضرار بن مرة
٢٩٣ ، ١٧٦ ، ٧٤ ، ٦٤ ، ٦٣	ضمام بن ثعلبة
١١٩	الضحاك بن سفيان
٢٣٣ ، ٣٢٦ ، ٣٠١	الضحاك بن مناحم
١٩٠	الضحاك بن قيس الفهري
	(ط)
٤٨٠	طارق بن شهاب
١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٦٦ ، ١٧٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٢	طاوس بن كيisan
٤٧٧ ، ٢٣٧	
١٢٩	طلحة بن عبد الملك
٤٧٨ ، ٤٢٥ ، ٤٣٣	طلحة بن عبيد الله
٣٥٣	طلحة بن نافع
٢٨٧	الطرانى
٥٠٥ ، ٥٠٤	الطري
٤١٥	الطاواوى
٤١٢	الطفيل بن عمرو لدرسى
	(ع)
٦ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٦٩ ، ٧٢	عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين
١٥٧ ، ١٤٦ ، ١٣٦ ، ١٣١ ، ١٢٣	
٣١٩ ، ٣١٨ ، ٣٠٩ ، ٢٣٥ ، ٢٢٤ ، ١٦٥	
٤٢١ ، ٤١٩ ، ٤١٨ ، ٤٠٨ ، ٣٨٥ ، ٣٣١	
٤٥١ ، ٤٤٩ ، ٤٤٨ ، ٤٣٢ ، ٤٢٩ ، ٤٢٤	

٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦٢ ، ٤٦١ ، ٤٥٥	عاصم بن سليمان الأحوص
٥٠٩ ، ٤٩٧ ، ٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٧٥ ، ٤٧٤	عاصم بن ضمرة
٥٢٤ ، ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٥١٩ ، ٥١٨ ، ٥١٦	عاصم بن عمر بن الخطاب
٢١١ ، ١٦٨	عاصم بن شراحيل الشعبي
٢٧٩	
١٧٢	
١٥٤ ، ١٣٦ ، ١٣٢ ، ١١٠ ، ١٠١ ، ٩٣ ، ٧	
٢٢٢ ، ٢١١ ، ١٩٦ ، ١٧٩ ، ١٧٨ ، ١٦٧	
٢٢٥ ، ٣٢٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٠ ، ٢٢٨	
٤٤٩ ، ٤٢٩ ، ٣٩٣ ، ٣٦٨ ، ٣٥٣ ، ٣٣٨	
٥٢٤ ، ٥٢٣ ، ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٤٨١ ، ٤٧٩	
٥٢٧ ، ٥٢٦	
٢٢١	عبد بن عباد
٥٢٢ ، ٢٣٥ ، ١٧٠ ، ١٦٨ ، ٨٩ ، ٨٨	عبدة بن الصامت
٢٨٢	عياس الدورى
٤٤١ ، ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٢٨ ، ٤٢٧ ، ٤٠٠	عبد الحسين شرف الدين
٤٥٦ ، ٤٥١ ، ٤٤٨ ، ٤٤٧ ، ٤٤٦ ، ٤٤٤ ، ٤٤٢	
٤٦٤ ، ٤٥٧	
٣٠١	عبد الحكم بن عمرو الجعفي
٥١٤	عبد الحميد بن جعفر
٢٨٩	عبد الحى الكنوى
٨٤	عبد خير بن يزيد الحيواني
٤٥٩	عبد الرحمن بن أبي الزناد
٣١٢ ، ١٧٢	عبد الرحمن بن الأسود
٤٧٨	عبد الرحمن بن جابر
٣٢٥	عبد الرحمن بن حرمالة

عبد الرحمن بن رافع التنوخي ١٧٢

عبد الرحمن بن الزبير ٦٢

عبد الرحمن بن زياد ١٧٣

عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ١٧٢

عبد الرحمن بن سمرة ١٦٨

عبد الرحمن بن شريح الغافقي ١٧١

عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ٣١٣، ٣٤٥، ٣٥٩

عبد الرحمن بن هعرو الأوزاعي ١٩، ٢٠، ٢٢٢، ٢٢٨، ١٨١، ١٧٠

٤٢٦، ٤٣٧، ٤٩٤، ٤٩٨، ٤٣٧، ٤٣٤، ٥١٠

٥٢٦، ٥١٦

٤٧٧، ٤٧٢، ١٤٦، ١٢١، ١٢٠، ١١٥، ٨٣

عبد الرحمن بن عوف

١٦٩

عبد الرحمن بن غنم

٢٢٤

عبد الرحمن بن القاسم

١٨١ - ١٨٠، ١٦١، ١٦، ١٤٩، ٩٥، ٩٤

عبد الرحمن بن أبي ليل

٥١٦، ٤٧٠، ٣٤٤

١٩، ٢٢٣، ٢٣١، ٢١٥، ٢٠٥، ١٩٤

عبد الرحمن بن مهدي

٢٨٣، ٢٢٤

عبد الرحمن بن هرمز (الأعرج) ٣٢٧، ٤٣٥، ٤٢٩، ٤٩٠

عبد الرحمن بن يحيى المعلى الغافقي ١٣٩، ١٤٠

عبد الرحمن بن يزيد الأزدي الداراني ٢٧٨، ٢٧٧، ١٦٩

عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ١٧٠

عبد الرحمن بن يزيد النخعي ٥٢٤، ٥٢٠

عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري ١٧٣، ٢١١، ٢٣٠، ٢٥٧

عبد السلام بن عبد الله (ابن تيمية) الحراني — ابن تيمية

عبد العزيز بن أبي حازم ٣٥٩

عبد العزيز بن شرف ٥٣٧

عبد العزيز بن صهيب ٤٧٢

عبد العزيز بن عبد الله الماجشون	٣٥٩
عبد العزيز بن مروان بن الحكم	٥٢٢ ، ٥١٨ ، ٤٩٠ ، ٤٢٩ ، ٣٧٤ ، ٣٧٣
عبد الفتن بن سعيد الأزدي	٤٨٣ ، ٢٧٨ ، ٢٧٧
عبد الفتن بن عبد الواحد المقدسي	٢٧٠ ، ٢٦٩
عبد القادر بدران	٢٦٨
عبد القادر البمدادي	١٤١
عبد القيس	٧٤ ، ٤٠
عبد الكريم بن أبي العوجا	٢٣٩ ، ٢١٩ ، ٢١٧ ، ٢٠٤
عبد الكريم بن محمد بن أبي المظفر السمعاني	٢٨٠
عبد الكريم بن محمد القزويني	٢٦٩
عبد الكريم بن منصور السمعاني	٢٦٩
عبد الله بن أبي بن سلول	٥٠٩
عبد الله بن أحد	٣٠٥
عبد الله بن أبي أوفى	٤٨٤ ، ٣٤٦ ، ٢٠١
عبد الله بن أبي بكر بن حزم	٤٩٠
عبد الله بن أبي بكر	١١٤
عبد الله بن الأرقم	٤٨٧
عبد الله بن إدريس	٢٧٩
عبد الله بن أنيس	٤٧٨ ، ٢٢٧
عبد الله بن جراد	١٧٧
عبد الله بن جعفر	١٩٩
عبد الله بن الحارث بن جزء	٤٨٤ ، ١٧٠
عبد الله بن الحارث بن نوفل	٤٩٠ ، ٤٧٧
عبد الله بن حكيم	٤٧٥
عبد الله بن خازر، الأسلمي	١٧٤ - ١٧٣
عبد الله بن خنيس	٢٢٠
عبد الله بن دينار	٤٧٠ ، ١٢٥

عبد الله بن ذكوان القرشى	٣٣٠
عبد الله بن الزبير	٥٤٤ ، ٤٢١ ، ٢٨٨ ، ١٩٠ ، ١٧١ ، ٩٤
	٥٠٧ ، ٥٠٠ ، ٥٠٣ ، ٥٠٢ ، ٤٨٩ ، ٤٧١
	٥١٢ ، ٥١٢ ، ٥٠٨
عبد الله بن رواحة	٤٧٢
عبد الله بن سعد بن أبي سرح	١٧١ ، ١٧٠
عبد الله بن سعد مولى عائشة	٤٢٩
عبد الله بن السعدي	٨١
عبد الله بن سلام	٢٣٥
عبد الله بن سليمان الطويل	١٧١
عبد الله بن الشخير	١٦٨
عبد الله بن شداد	١٦١
عبد الله بن طاهر	٢٦٥
عبد الله بن عامر اليحصبي	١٠٤
عبد الله بن عباس	٦ ، ٣٨ ، ١٢٦ ، ١٢٠ ، ٩٠ ، ٨٨ ، ٥٢
	١٧١ ، ١٧٠ ، ١٥٧ ، ١٤٨ ، ١٤٦ ، ١٤٤
	٢١٧ ، ٢١٥ ، ٢٠١ ، ١٧١ ، ١٦٧ ، ١٦٦
	٣١٩ ، ٣١٣ ، ٣٠٩ ، ٣٠٥ ، ٢٣٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٢
	٤٠٦ ، ٣٨٨ ، ٣٨٥ ، ٣٥٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢١
	٤٤٩ ، ٤٤٤ ، ٤٣٣ ، ٤٢٩ ، ٤٢٨ ، ٤٢١
	٤٧٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٥ ، ٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٥٠
	٥١٨ ، ٤٩٣ ، ٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠
عبد الله بن عبد الله بن أويس	٥٢٦ ، ٥٢٣
عبد الله بن عبد الله بن عمر	٥١٦ ، ٤٩٠ ، ٤٧٠
عبد الله بن عتبة المذلي	٤٢٩ ، ٣٤٧
عبد الله بن عروة بن الزبير	٤٨٨

- عبد الله بن عكيم ٢٤٤  
 عبد الله بن علي التخمي الرشاطي ٢٧٩ ، ٢٨٠  
 عبد الله بن عمر ١٢١ ، ٩٤ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٥ ، ٦٦ ، ٦٠  
     ، ٢٢٤ ، ١٦٥ ، ١٤٦ ، ١٣٦ ، ١٢٧ ، ١٢٥  
     ، ٣٤٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٠ ، ٣١٤ ، ٣١٢ ، ٣١١  
     ، ٤٢٨ ، ٤٢٤ ، ٤١٩ ، ٣٨٥ ، ٣٥٨ ، ٣٥٢  
     ، ٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٤٣٢ ، ٤٢٩  
     ، ٤٨٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٠  
     ، ٥١٨ ، ٥١٧ ، ٥١٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٠ ، ٤٨٧  
     ، ٥٣٤ ، ٥٣٦ ، ٥١٩  
 عبد الله بن عمرو بن ثعلبة بن الحكم القيسي ، ٤٧٧  
 عبد الله بن عمرو بن العاص ، ٩٠ ، ٩١ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧١ ، ١٧٠ ، ٩١ ، ٣٠٢ ، ١٩٤ ، ١٧١ ، ١٧٠ ، ٩١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤ ، ٣٠٣  
     ، ٣١٩ ، ٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤ ، ٣٠٣  
     ، ٣٥٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٤٣  
     ، ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٣٨١ ، ٣٦٧ ، ٣٦٣ ، ٣٦٢ ، ٣٥٧  
     ، ٥٣١ ، ٤٤٩ ، ٤٤٨ ، ٤٤٧ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣  
     ، ٣٢٢ ، ١٦٨ ، ١٦١ ، ١٢٢ ، ١٢٩ ، ١٢٥  
     ، ٥٢٦ ، ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٥١٦ ، ٤٣٥  
 عبد الله بن عون ٢٦٢  
 عبد الله بن عيسى المروزى ٢٦٢  
 عبد الله بن المبارك ٥٣٤ ، ٣٥٩ ، ٣٣٧ ، ٣٣٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٠ ، ١٩٦  
 عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق ٤٧٥ ، ٥١٦  
 عبد الله بن محمد بن الأصباني ٢٧٥  
 عبد الله بن محمد بن الحنفية ٤٩٠  
 عبد الله بن محمد السندي ١٧٤  
 عبد الله بن مسلم الزهرى ٤٩٨ ، ٣٢٨  
 عبد الله بن مسعود ٢٠ ، ٤٠ ، ٥٨ ، ٤٨ ، ٩٣ ، ٩٧ ، ١٠٧

، ١٣٢ ، ١٣٠ ، ١١٠ ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٧  
 ، ٢٠٣ ، ١٧٩ ، ١٧٧ ، ١٦٦ ، ١٥٣ ، ١٤٧  
 ، ٣١٢ ، ٣١١ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦ ، ٢٢٥ ، ٢٢٤  
 ٥٢٤ ، ٤٩٧ ، ٤٧٢ ، ٤٧٠ ، ٣٢١ ، ٣١٧

عبد الله بن مغفل ٤٠١ ، ٨٧

عبد الله بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦

عبد الله بن وهب ٣٢٨

عبد الملك بن ابراهيم الجدي ٢٣٠

عبد الملك بن جريج ٤٩٨

عبد الملك بن عمير ٥١٤ ، ١٦٧

عبد الملك بن مروان ٤٩٥ ، ٤٩٠ ، ٤٨٩ ، ١٩٠ ، ١٧٢ ، ١٥١

٥٠٧ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣ ، ٥٠١

٥١٥ ، ٥١٤ ، ٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥١١ ، ٥٠٨

عبد الله بن أبي رافع ٣٢٧

عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ٧ ، ١٦٥ ، ٤٨١ ، ١٠٠

٥١٨ ، ٥٩ ، ٤٩٦

عيادة الله بن عبد الله بن عمر ٥١٦ ، ٣٩٠

عيادة الله بن عمرو ٢٠٤

عيادة الله بن معاذ العنبرى ٢٢٤

عيادة الله بن موسى العلبي ٣٣٩

عيادة الله بن هارون بن عيسى ٤٥٩

عيادة بن عمير ١٥٧ ، ١٢٧

عييدة بن سفيان الحضرى ٤٥٥

٤٩٦ ، ٣٢٢ ، ٢٢٨ ، ١٨٠

عييدة السلماني ٤٠١ ، ١٦٦

عتاب بن أسيد ١٦٨

عتبة بن غزوان

عتبة بن فرقان

عثمان بن أبي شيبة	٥١٤ ، ٢٢٩
عثمان بن سعيد الداري	٥١٤ ، ٤٠٩
عثمان بن أبي طلحة	١٦٦
عثمان بن أبي العاص	١٦٨
عثمان بن أبي المقطان	٢٤٠
عثمان بن عروة بن الزبير	٤٨٨
عثمان بن عفان	٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ١٢١ ، ١١٦ ، ٩٧ ، ٨٤ ، ٨٣ ، ٥٨ ، ٢١ ، ١٧١ ، ١٧٥ ، ١٦٣ ، ١٤٦ ، ١٤٤ ، ١٢٣ ، ٢٠١ ، ١٩٩ ، ١٩٥ ، ١٨٩ ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ٤١٦ ، ٣٩٣ ، ٣٤٥ ، ٣١٥ ، ٢٢٠ ، ٢٠٣ ، ٤٥٠ ، ٤٤٥ ، ٤٤٣ ، ٤٢٨ ، ٤١٩ ، ٤١٧ ، ٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦١ ، ٤٦٠ ، ٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٧٧ ، ٤٧٢ ، ٥٢٦ ، ٥٢٤ ، ٢٩٥
عدي بن زيد العبادي	١٩١ ، ١٧٥ ، ١٤٩ ، ١٣١ ، ٨٨ ، ٦٢ ، ٧ ، ٤٦٢ ، ٤٤١ ، ٤٢٩ ، ٣٥٤ ، ٣١٨ ، ٣١٠ ، ٤٩٠ ، ٤٨٧ ، ٤٨١ ، ٤٧٥ ، ٤٧٤ ، ٤٧٠ ، ٥٠٤ ، ٤٩٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٥٠٩
عروة بن الوليد	٤٧٠ ، ٤٧٩ ، ٣٢٧ ، ١٧٦ ، ١٦٦ ، ١٥١ ، ٤٩٨ ، ٤٩٠ ، ٤٨٦ ، ٤٨٠ ، ٤٧٧
عظام بن أبي رباح	٨٤
عظام (بن أبي مسلم) الخراساني	٢٢٨ ، ١٨٠
عظام بن يزيد	٤٢٩ ، ٢٩٣ ، ١٦٠
عظام بن يسار	٢٢٧ ، ١٧٦ ، ١٧٠
عقبة بن عامر لجھنی	١٧٧ ، ١٧١
عقبة بن نافع	

علي حسب الله	٤	علي حسن عبد القادر
علي بن عبد الله المديني	٣٦٠ ، ٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ٢٦١ ، ٢٢٢	٥٠٣ ، ٢٤٩
علي بن خالد بن عقيل	٤٩٦ ، ٤٨٥ ، ٤٣٤ ، ٤١٩ ، ٣٦١	
عكاشة بن محسن		٣٩٣
عكلة بن عيسى التخعي	٤٨١ ، ٤٧٥ ، ٣١٢ ، ٢٢٨ ، ١٨٠ ، ١٤٩ ، ٧	٥٢٥ ، ٥٢٤ ، ٥٢٠ ، ٤٩٧
علقمة بن وقاص الليثي	٥٠٩ ، ٤٧٠	
علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (زين العابدين)	٤٩٦ ، ١٢٠	٨٤
علي بن دينه		
علي بن أبي طالب	٤٨٦ ، ٨٤ ، ٧١ ، ٦٦ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٥٧ ، ٢٠	
	١٥٧ ، ١٤٧ ، ١٢٣ ، ١٢٢ ، ١١٦ ، ٩٨ ، ٩٦	
	١٩٥ ، ١٨٩ ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٦٧ ، ١٦٥	
	٢٠٣ ، ٢٠١ ، ١٩٩ ، ١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٦	
	٢٤٥ ، ٢٣٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٤ ، ٢٢١	
	٣٦٧ ، ٣٤٥ ، ٣٢١ ، ٣١٧ ، ٣١٣ ، ٣١٢	
	٣٩٥ ، ٣٩٣ ، ٣٧٣ ، ٣٧٢ ، ٣٧١ ، ٣٦٩	
	٢٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢ ، ٤٤١ ، ٤٣٩	
	٤٦١ ، ٤٦٠ ، ٤٥٣ ، ٤٤٩ ، ٤٤٦	
	٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٦٤	
	٥٢٤ ، ٥٢٢ ، ٥٠٩ ، ٤٩٦	

- علي بن محمد الشيباني الجزرى ٢٨٠  
 علي بن محمد بن عراق الكنافى ٢٨٨  
 علي بن مسهر ٤٧٤  
 عمار بن ياسر ٤٧٨  
 عمر بن أبي عيسى الأصبهانى ٢٧٩  
 عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين ٢٨٥  
 عمر بن بدر الموصلى الحنفى ٢٨٨  
 عمر بن الحارث ١٧١  
 عمر بن الخطاب ، ٨٢ ، ٨١ ، ٦٦ ، ٦٥ ، ٦١ ، ٥٩ ، ٢٠ ، ١٩  
 ، ٩٧ ، ٩٦ ، ٩٢ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٨٨ ، ٨٦ ، ٨٣  
 ، ١٠٣ ، ١٠٢ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٩ ، ٩٨  
 ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٦ ، ١٠٥ ، ١٠٤  
 ، ١١٩ ، ١١٧ ، ١١٥ ، ١١٤ ، ١١٣ ، ١١٠  
 ، ١٤٧ ، ١٤٦ ، ١٤٤ ، ١٢٧ ، ١٢١ ، ١٢٠  
 ، ١٧١ ، ١٧٠ ، ١٦٩ ، ١٦٨ ، ١٦٧ ، ١٦٥  
 ، ٢٢٥ ، ٢٢٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠١ ، ٢٠٠ ، ١٩٩  
 ، ٢١٧ ، ٣١٦ ، ٣١١ ، ٣١٠ ، ٣٠٥ ، ٢٢٦  
 ، ٢٢٥ ، ٣٩٢ ، ٣٩٢ ، ٣٦٦ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤  
 ، ٤٢٨ ، ٤٢٢ ، ٤١٦ ، ٤١٥ ، ٤٠٨ ، ٤٠٣  
 ، ٤٠٥ ، ٤٤٩ ، ٤٤٣ ، ٤٣٨ ، ٤٣١ ، ٤٢٩  
 ، ٤٦١ ، ٤٦٠ ، ٤٥٩ ، ٤٥٨ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦  
 ، ٤٧٥ ، ٤٧٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٠ ، ٤٦٩ ، ٤٦٤  
 ، ٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٦  
 ٤٩٧ ، ٤٩٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٠

عمر بن خلده	٤٢٩
عمر بن عبد العزيز	٣٢٩ ، ٣٢٨ ، ٣٢٦ ، ١٧٢ ، ١٧٠ ، ١٦٩
	٢٦٢ ، ٣٥٧ ، ٣٤٥ ، ٣٤١ ، ٢٣٢ ، ٣٣٠
	٣٧٦ ، ٣٧٥ ، ٣٦٨ ، ٣٦٦ ، ٣٦٥ ، ٣٦٤
	٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٩٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٤٩٧ ، ٥١٧ ، ٥١٨
عمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير	٤٨٨
عمر بن عبد المجيد الميانجى	١١٨
عمر كحالة	٢٦١
عمر بن نافع مولى عبد الله بن عمر	٥١٦
عمران بن أبي أنس	٥١٤
عمران بن حذير	٢٣٢
عمران بن حصين	١٦٨ ، ٧٩
عمران بن عبد المغافرى	١٧٣
عمران (بن مسلم) القصیر	١٣١
عمرة بنت عبد الرحمن	٤٩٠ ، ٤٨٧ ، ٤٧٥ ، ٢٣١ ، ٢٢٩
عمرو بن أمية الصمرى	٣١٨
عمرو الأنطاچي	٢٢١
عمرو بن أبي سفيان	٢١٦
عمرو بن حرث	٤٨٣
عمرو بن حزم	٣٤٧ ، ٣٠٥
عمرو بن خالد الواسطى	٣٧١ ، ٣٧٠ ، ٢٦٩
عمرو بن دينار	١٢٢ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٦ ، ٤٢٩ ، ٣٦٠ ، ٤٧٨ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٥١٩

عمر و بن راشد بن مسلم الكنافى	١٧٣
عمر و بن رفاعة بن التابوت	٢٠٢
عمر و بن زرارة (الكتاب)	٢٩٥
عمر و بن شعيب	٣٤٩
عمر و بن العاص	٤٤١، ٣٩٢، ٢٠٢، ١٩١، ١٧١، ١٧٠، ١٤٨
عمر و بن علي الفلاس	٢٨٣، ٢٨١
عمر و بن مرة	١٢٢
عمر و بن المطلب الأزدي	١٥٤
عمر و بن ميسون الأودي	٤٧٥، ٢٢٢، ٩٣
عمير بن هانى" العنسي الدارانى	١٦٩
عوج بن عنق الطويل	٢٤٣
عوف بن أبي جميلة العبدى	٢٥٨
عوف بن مالك الأشجعى	١٦٩
عون بن عبد الله	٣٢٦
عياض بن أبي سرح	٤٨٠
عياض بن غنم	١٦٩
عيسى عليه السلام	٩
عيسى بن موسى غنبار	١٧٤
عيسى بن ميمون	٢٢١
عيسى بن يونس	٢٧٩، ١٨١
العباس بن عبد المطلب	٢١٧٠، ١١٤، ٩٢
العباس بن الوليد الخلل الدمشقى	٥١٠
العجلوني الجراحي	٢٩٠

٤٨٣ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨ ، ٢٢٩	العراق
١٦٩ ، ٧٨ ، ١٩	العرباض بن سارية
٢٨٧ ، ٢٨١	العقيل
٤٢٠ ، ٤١٥	العلامة الحضرى
١٢٦	العلامة بن سعد
(ع)	
٥٢٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤	غاستون ويت
٢١٧	خياث بن إبراهيم
٢٩٠	الغزى العاصرى
(ف)	
٥١٨	فاطمة بنت قيس
٤٧٥ ، ٤٧٢	فاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٨٠ ، ١٩٩ ، ٢٢١ ، ٣٦٩
٨٢	فروخ مولى عثمان
١٢٣	الفرىعة بنت سنان
٤٧٧ ، ٤٢٩ ، ١٦٩	الفضل بن العباس بن عبد المطلب
٣٤٧	الفضيل بن حسن بن عمرو بن أمية الصمرى
(ق)	
٢٨٦	قاسم بن قطلو بغا
٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥٠٤ ، ٤٢٩ ، ١١٢	قيصه بن ذؤيب
٥٩ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٥١ ، ١٦٨ ، ٢٠١	قتادة بن دعامة السدوسي
٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩	٢٥٣ ، ٢٢٧
٣٦٠ ، ٤٤٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣	٤٨٥ ، ٣٩٢
٥٢٧ ، ٤٨٦	

٥١٤ ، ٢٢٢	قتيبة بن سعيد
١٧٤	قثم بن العباس
٥٢٢ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٧	قرظه بن كعب
٥١٤	قرزعة مولى زياد
٣٥٥	قيس بن سعد المكي
٥٢٢	قيس بن سعيد بن عبادة
٦٢	قيس بن طلق
١٠٢	قيس بن عبادة
٤١٩ ، ٣٦٦ ، ١٠٠	القاسم بن سلام (أبو عبيدة)
٣٧٠ - ٣٦٩	القاسم بن عبد العزيز
٤٢٩ ، ٣٠٩ ، ١٢٩ ، ٦٠	القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق
٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥	، ٥١٦ ، ٥١٢ ، ٤٩٠
٥٢٦	القسم
٢٣٩	كثير بن قيس
١٧٩	كثير بن مرة الحضرى
٥٣٢ ، ٤٢٩ ، ٠٣٧٥ ، ٣٧٤ ، ٣٧٣	كريب بن أبي مسلم (مولى ابن عباس)
٤٧٧	كسرى
٢٩٥	كعب الجبر
٤٦٤ ، ٤٥٧ ، ٤٣٣ ، ٤٢٩ ، ٤٢٣ ، ٨٤ ، ٨٣	سعب بن مالك
٤٧٧ ، ٤٦٩ ، ٤٦٥	كميل بن زيد النخعى
٤٠٥	
١٦٧	

(ج)

الليث بن سعد

٤٩٢، ٣٧٣، ٣٦٠، ٢٣٦، ١٧١  
٥١٦، ٤٩٤، ٤٩٨، ٤٩٦، ٤٩٣

(م)

مار جنيوس

مالك بن أنس

١٥٩، ١٣٠، ١٢٠، ١٠٢، ١٠٠، ٢٠، ١٩  
٢٣٦، ٢٣٤، ٢٢٤، ١٩٧، ١٩٤، ١٧٠  
٣٥٩، ٣٣٨، ٣٣٧، ٣٣١، ٣١٠، ٢٣٧  
٤٩٧، ٤٩٥، ٤٩٣، ٤٣٥، ٣٧٩، ٢٧١  
٥١٧، ٦١٦، ٥١٤، ٤٩٩، ٤٩٨

١١٥

مالك بن أوس

٥٢٦

مالك بن دينار

مالك بن عبد الله الزيادي ٨٣

مبارك بن محمد (ابن الأثير) = ابن الأثير

١٥٤

مجاحد بن سعيد

٣١٩، ٢٢٢، ١٧٧، ١٥١، ٩٤، ٨٥  
٤٧٧، ٤٧٠، ٣٥٦، ٣٥٢، ٢٤٩، ٣٤٨

٤٨٠

محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم أشر إلى أرقام الصفحات التي تشرفت بذكر اسمه الكريم ، فلا تقاد تخلو صفحة من اسمه صلى الله عليه وسلم .

محمد بن إبراهيم بن شعيب ٢٨٣

محمد بن أحمد بن البراء ٢٨٣

محمد بن أحد التميمي المغربي الإفريقي (أبو العرب) ٢٧٥

- محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المالكي ٢٧٠  
 محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الانصارى الدو لا بي (أبو بشر) ٢٧٦  
 محمد بن أحمد بن عثمان النبوي = النبوي  
 محمد بن إدريس الشافعى = الشافعى  
 محمد بن اسحاق ٢٢٧، ٢١٥  
 محمد بن اسحاق بن منه الأصبانى ٢٧٧ - ٢٧٦  
 محمد بن اسماويل البخارى الإمام = البخارى  
 محمد بن الأشعث ١٩٠  
 محمد بن إياس بن بكر ٤٢١  
 محمد الباقي = محمد بن علي  
 محمد البشير ظافر المالكى ٢٨٩  
 محمد بن جابر بن عبد الله الانصارى ٤٧٨  
 محمد بن جبیر بن مطعم ٤٩٠  
 محمد بن حبان (أبو حاتم البستى) = ابن حبان  
 محمد حيدر الله ٢٥٦  
 محمد بن الحنفية = محمد بن علي  
 محمد أبو زهرة ٣٧٠  
 محمد رشید رضا ٥٣١، ٣٦٢  
 محمد بن سعد بن منيع (كاتب الواقدى) ٢٢٥، ٢٧٣، ٢٧٤، ٣٥٢، ٣٩١  
 ٤٨٨، ٤٩٨، ٥١٨، ٥٠٤، ٥٢٧، ٥١٩  
 محمد بن سعيد ٣٤٦  
 محمد بن سلام البيكنتى ١٧٤  
 محمد السماحي ٤٠١  
 محمد بن سوقة ٣٥٨، ١٢٧

محمد بن سيرين

٠ ٢٢٠ ، ١٨٠ ، ١٦٨ ، ١٣١ ، ١٣٠ ، ١٢٩ ، ٧  
 ، ٣٩٣ ، ٣٤٨ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٢٢٤  
 ، ٤٧٢ ، ٤٧٠ ، ٤٣٥ ، ٤٣٤ ، ٤٢٩ ، ٤٢٢  
 ٥٢٧ ، ٥٢٦ ، ٥٢٤ ، ٥٢٣ ، ٥٢٠ ، ٤٩٦ ، ٤٨١

محمد بن صالح الماشي ٢٦٠

محمد بن طاهر بن علي الفقني ٢٨٩

محمد بن طاهر المقدس (أبو الفضل) ٢٨٧ ، ٢٧٩ ، ٢٦٨

محمد بن عبد الرحمن الانصاري ٢٦٦ ، ٣٤٥

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذتب ٣٣٧

محمد بن عبد الرحمن السخاوي ٢٩٠

محمد بن عبد الغني بن أبي بكر (معين الدين) = ابن نقطه

محمد بن عبد الله النسابوي أبو عبد الله = الحاكم

محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهرى ٢٨٢

محمد بن أبي عثمان الحازمي ١١٨

محمد بن عجلان ٥١٦

محمد بن عروة بن الريبر ٤٨٨

محمد بن عكاشة الكرمانى ٢١٥

محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (أبو جعفر) ٣٤٣ ، ٣٤٢ ، ٣٥٤

٤٨٦ ، ٣٦٨ ، ٣٥٨

محمد بن علي بن حزرة الحسيني الدمشقي ٢٧٢

محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم (ابن الخطفية) ٣٤٥ ، ١٩٦

٤٦٩ ، ٤٧٧ ، ٤٩٠ ، ٥٠٥

محمد بن علي الشوكاني

٢٨٩

محمد بن عمار

١١٤

محمد بن عمارة بن عمرو بن حزم ٤٢٢ ، ٤٢٣

محمد بن عمر الواقدي = الواقدي

١٢٩

محمد بن عمرو

محمد بن عمرو بن الحسن ٤٧٨ - ٤٧٩

محمد بن عيسى الترمذى = الترمذى

٢٦٣ محمد قاسم بن صالح السندي

٢٦١ محمد الكتانى

٣٩٣ محمد بن كعب

محمد بن محمد بن أحمد النيسابوري (الحاكم الكبير) ٢٧٦

محمد بن محمد الحسيني السندرولي ٢٨٩

محمد بن محمد الحضرمي الشافعى ٢٨٠

محمد بن محمود : محب الدين بن التجار ٢٨٨ ، ٢٨٠

محمد بن مسلم (بن شهاب) الزهرى = ابن شهاب الزهرى

٤٨٧ ، ٣٤٦ ، ١١٤ ، ١١٢ محمد بن مسلمة

٣٧٠ محمد بن المطهر

٤٨٨ ، ٤٧٩ ، ٤٣٠ ، ٢٢٤ ، ١٦٥ محمد بن المذکور

١٧٤ محمد بن نصر المرزوقي

٢١٤ محمد بن يحيى بن سعيد القطان

محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهل النيسابوري = الفعل

١٧٤ محمد بن يوسف الفريابي

٤٥٩ محمد بن يوسف

٢٧٩ محمود بن أحد الهمданى (ابن خطيب الدهشة)

٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨ ، ٤٣٧ ، ١٤٠ ، ١٣٩ ، ١٢٨	مُحَمَّدُ أَبْوَ رِيَةٍ
٤٦٥ ، ٤٦٤ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦ ، ٤٥١ ، ٤٤٧ ، ٤٤١	
٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٩٧	مُحَمَّدُ بْنُ لَبِيدٍ
١٧٠	مُحَمَّدُ بْنُ جَزْمٍ
٣٥٥	مُحَمَّدُ بْنُ بَكِيرٍ
٥٢٥ ، ٢٣٢	مُرَوَّنُ بْنُ شَرَاحِيلِ الْمَدَانِيِّ الْكَوْفِيِّ
٤١٩ ، ٤١٨ ، ٣٢٤ ، ٣١٣ ، ١٩٠	مُرَوَّنُ بْنُ الْحَكْمَ
٤٨٩ ، ٤٦٤ ، ٤٤٠ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٢٧	
٣٣٩	مَسْدَدُ الْبَصْرِيِّ
٥٢٠ ، ٤٧٥	مُسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ الْمَدَانِيِّ
٣٤٥ ، ٣١٣ ، ٢٢٩ ، ١٢٤	مُسْعُرُ بْنُ كَدَامَ
١٧٨	مُسْعُودُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْبَلْوَى
١٦٠	مُسْلِمُ الْبَطْرِينِ
٢٢١ ، ١٣٨ ، ١١٤ ، ١٠٣ ، ١٠٢	مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَاجِ النَّيْسَابُورِيِّ (الإِيمَام)
٢٦٨ ، ٢٣٢ ، ٢٢٤ ، ٢٤٦ ، ٢٢٤	
٢٥٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٤٦ ، ٢٢٤	
٢٧٠ ، ٢٧٦ ، ٢٧٤ ، ٢٧٠ ، ٢٧٠	
٢٦٩	
٣٠٦ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٤ ، ٢٧٠ ، ٢٧٠	
٣٩٠ ، ٣٩٠ ، ٣٨٠ ، ٣٥٢ ، ٣٢٩	
٤٠٠ ، ٣٩٠ ، ٣٨٠ ، ٣٥٢ ، ٣٢٩	
٤١٩ ، ٤١٩	
٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٧٠ ، ٤٣٠	
٤٩٤ ، ٤٨٣ ، ٤٨٠ ، ٤٧٩	
١٧٧ ، ١٧٦ ، ١٧٥	مُسلِّمَةُ بْنُ مُخْلَدٍ
١٧٣	مُسلِّمَةُ بْنُ يَسَارِ الْإِفْرِيقِيِّ
٨١	مُسْيِلَةُ الْكَذَابِ
٥٠٥ ، ٥٠٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٥ ، ١١٩	مُصْطَفَى السَّبَاعِيِّ
١٩٠	مُصْعَبُ بْنُ الزَّيْرِ

٢٢٥ ، ١٥٢ ، ٧٩	مطرف بن عبد الله بن الشخير
١٧٠	معاذ بن أنس الجنفي
١٦٨ ، ١٦٦ ، ١٦٥ ، ١٠٣ ، ٧١ ، ١٧	معاذ بن جبل
٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٦٩ ، ٤٥٣ ، ١٧٣ ، ١٦٩	
١٧١ ، ١٧٠	معاوية بن حدیج
٢٠٤	معاوية بن رافع
١٩٠ ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٧٩ ، ١٠٤ ، ٨٩ ، ٨٨ ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠١ ، ١٩٩ ، ١٩٧ ، ١٩١ ٤٤١ ، ٤٢٩ ، ٤٢٢ ، ٤١٧ ، ٤٠٤ ، ٣١٨ ٤٤٩ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢	معاوية بن أبي سفيان
٤٨٩ ، ٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ٤٥٥	
٤٢١	معاوية بن أبي عياش الانصاري
١٧٢	معد بن العباس بن عبد المطلب
١٦٨	معقل بن يسار
٢٢٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢١ ، ١٧٣ ، ١٠٠ ٤٩٨ ، ٤٣٥ ، ٣٥٧ ، ٢٣٧ ، ٢٣٦	معمر بن راشد
٣٤٥ ، ٣١٣	معن بن زائدة
٥٢٠	مفيرة بن مقسم الضبي
٢١٧	مقاتل (بن سليمان)
٤٢٢ ، ٣٥٦ ، ٢٣٧ ، ١٧٠ ، ١٥١ ، ١٣١	مكحول الدمشقي
٤٨٥ ، ٤٩٣	
٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٤٩٦	منصور بن المعتمر
٥٢٦ ، ٤٧٣	مورق العجل
٤٦٥ ، ١٩٨ ، ١٤٣ ، ١٤٢	موسى عليه السلام

٢٨٩	موسى السبلاني
٤٨٣	موسى بن أبي عائشة
٥١٠ ، ٥١٦ ، ٣٥٨	موسى بن عقبة
٢١٥	ميسرة بن عبد ربه
٨٤	ميسرة بن يعقوب الطبوى
٥١٦ ، ٤٣٠ ، ١٥١	ميسون بن مهران
٤٧٧ ، ٤٧٦	ميمنة بنت الحارث الملاية
٥٠٧	المأمون ( الخليفة العباسى )
٢٤٠	المأمور بن أحد
١٣٤	الماوردى
٤٩٠	المحرر بن أبي هريرة
٢٣٦ ، ١٩٠	المختار الثقفى
٤١٩ ، ٢٢٤	المدائى
٢٩٨	المسعودى
٤٩٠ ، ١٧٢ ، ١١٤	الماسور بن سخرمة
٢١٥	السيبى بن واضح
٢٣٦	المعافى بن عمران الموصلى
١٧٣	المغيرة بن أبي برده
١٧٣	المغيرة بن سللة
١١٢ ، ٦٦٤ ، ٤٩١ ، ٣٢٠ ، ٣١٨	المغيرة بن شعبة
٥٢٢	المقداد بن الأسود
٦٢	المتوقس
٧٢	المنذر بن سارى
٧٢	المنذر بن سارى

الموافق ٢٩٠

المهدي (محمد بن عبد الله الخليفة العباسى) ٢١٧

المهدي (بن ميمون الأزدي) ٢٠٨

المولوى أمير على ٢٧٣

(ن)

نافع بن جبير بن مطعم ٤٩٠

نافع مول بن عمر ٤٧٠ . ٣٤٤ . ٣٢٧ ، ١٢٦ . ٧

٥١٩ . ٥١٧ . ٥٦٠ ٥٠٤

نبيلة الحرورى ٥٠٥

نصيب (الشاعر) ١٤

نسم بن حاد الخزاعى المصرى ٢٢٩

النجاشى ٧٢

النسانى = أحمد بن على النسانى

النصر بن الحارث ١٤٩

النعمان بن بشير ٤٨٧

(هـ)

مارون بن سعيد الأليلي ٥١٤

مارون بن أبي عبيدة الله ٢١٧

هرقل ٢٧٢

هشام بن حسان ٥٢٦ ، ١٦٨

هشام بن حكيم ٦٥

هشام الدستوائى ٢٣٦ ، ٢٢٩

هشام بن عبد الملك

٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٣٦٨ ، ٢٣٤ ، ٣٢٧ ، ١٦٩

٥١١ ، ٥١٠ . ٥٠٩ . ٤٩٨

هشام بن عمرو

هشيم بن بشير

همام بن الحارث

همام بن منبه

المقين بن كلبي

(و)

وائل بن جر

وائلة بن الأسع

وبرة بن عبد الرحمن

وراد (كاتب المغيرة بن شعبة) ٣٢٠

وكيع بن الجراح

وهب بن منبه

وى دونج

الوليد بن أبي السائب

الواقدي (محمد بن عمر الواقدي) ٤١٩، ٣٨٩، ٣٨٨

الوليد بن عبد الرحمن ٤٢٤

الوليد بن عبد الملك بن مروان ٥٠٥

الوليد بن مسلم ٤٩٥، ١٦٨

الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ٣٥٥

(ى)

يحيى بن أبي بكر العامري البيني ٢٦٣

يحيى بن سعيد الفطان

٢٥٨، ٢٨٣، ٢٣٤، ٢٢٣، ١٣٢

٤٨٨	يحيى بن سعيد الأنصاري
٤٨٣	يحيى بن عروة بن الزبير
٢٢٨	يحيى بن أبي كثير
١٨٠	يحيى بن معين
٥٣٤	يحيى بن يحيى
١٧٣	يحيى بن اليمان
٣٧٩	بزيود بن أبي حبيب
٤٩٨	بزيود بن أبي سفيان
١٢٤	بزيود بن عبد الملك
١٧٠	بزيود بن معاوية
١٧١	بزيود بن أبي منصور
٣٧٣	بزيود بن عبد الملك
٤٩٨	بزيود بن هارون
١٧٩	بزيود بن يحيى بن الصباح
١٦٨	يعلى بن أمية
٥١١	يوسف عليه السلام
٤٥٥	يوسف بن عبد الرحمن المزري
٢٠٩	يوسف المش
١٩٠	يوسف بن محمد بن مقلد
١٧٣	يوابوس فلموزن
٥١٠	يونس بن يزيد بن أبي التجاد
٢٢٢	يونس بن عبيد
١٩٧	اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب)
١٦٢	٥١٥، ٥١٣، ٥١١، ٥٠٨، ٥٠٦، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠٢

# فهرس الكنى

## من أسماء الرجال

أبو إدريس الخوارن	٤٩٠، ٤٣٠، ١٦٩
أبو إسحاق الجوزجاني السعدي (إبراهيم بن يعقوب)	٢٨٢، ٢٨١
أبو إسحاق السبيسي (عمرو بن عبد الله)	١٦٧، ٢٨٢، ٢٨١، ٢٢٤، ٢٢٣
	٥٢٢، ٥١٦
أبو إسحاق الفزارى	٢٣٦
أبو أمامة بن سهل	٤٨٠
أبو أمامة الباهلى	٤٨٤، ١٤٨
أبو أيوب الأنبارى	> ٤٢٥، ٢٢٧، ٢٢٣، ٢٢١، ١٧٧، ١٧٦
أبو الأحوص	٥١٩، ٤٨٧، ٤٢٩
أبو الأزمن	٢١١
أبو بربة الأسلى	١٣١
أبو بشر	١٧٣، ١٦٨
أبو نصرة الغفارى	٣٥٢
أبو بكر بن الأثرب	١٧٠
أبو بكر بن حزم	٢٢٩
أبو بكر بن خلاد	=
أبو بكر بن سليمان بن أبي حشمة	٢٣٤
أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث	٤٣٠، ٣٤٦
أبو بكر بن عبد الله المزنى	٤٧٢
أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم	٣٦٤، ٣٦٣، ٣٢٢، ٣٢١، ٣٢٩

- أبو بكر بن محمدان النيسابوري ٥٠٠  
 أبو بكر مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥  
 أبو بكر بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦  
 أبو بكر الباقلاني ٣٩٠
- أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) ١٩ ، ٨٨ ، ٦٦ ، ٦٢ ، ٢٠ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ١٢٢  
 ، ١١٧ ، ١١٦ ، ١١٣ ، ١١٢ ، ٩٩ ، ٩٧ ، ٩٢  
 ، ١٩٩ ، ١٧٥ ، ١٦٣ ، ١٤٦ ، ١٤٤ ، ٣١٧ ، ٣١٦ ، ٣١٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠١ ، ٢٠٠  
 ، ٤٢٩ ، ٤٢٨ ، ٤٠٨ ، ٣٩٣ ، ٣٩٢ ، ٣٤٤  
 ، ٤٧٣ ، ٤٧٢ ، ٤٦٩ ، ٤٦١ ، ٤٤٩ ، ٤٤٣  
 ، ٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٤
- أبو بكر المذلي ٥٢٣  
 أبو جزى ٢٢٩
- أبو جعفر الإسکاف (محمد بن عبد الله) ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢ ، ٤٤٦
- أبو جعفر الباقي ٤٦٠ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦
- أبو جعفر الباقي ٤٧٨
- أبو حاتم البستي = ابن حبان  
 أبو حاتم الرازى (محمد بن إدريس) ٢١١
- أبو حنيفة النعيم (الإمام الفقيه) ١١١ ، ٢١٥ ، ٢١٠ ، ١٧٠ ، ٢٣٦
- أبو حكم المذناني ٥٢٢ ، ٢٧٢
- ٢٢٧

١٤١	أبو حيأن
١٥٧	أبو خالد الوال
٢١٢	أبو خليفة
٣١٧، ٢٨١	أبو خيثمة
٤٥٩، ٢٨٧، ٢٧٠، ٢٢٣، ٢٠٥، ١٠٣	أبو داود السجستاني (الإمام)
٥١٤، ٥١٠، ٤٩٦	
٥٧	أبو دجانه
٩٣، ١١٠، ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٦	أبو الدرداء
١٣٠، ١٦٩، ١٦٨، ١٥٧، ١٥١، ١٣٢	
١٧٩، ٢٢٨، ٢٠٣، ٥٢٤، ٣١٢	
٨٣، ٨٤، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٧، ٢٠٣، ١٤٧	أبو ذر الغفارى
٤٧٧، ٤٦٩	
٤١٨	أبو رافع (تابعى)
٣٦٨، ٣٤٦، ٣١٩، ٣٧٧	أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٣٢	
٢١٦، ٢١٩	أبو رجاء التدرى
٤٠٦، ٤٠٥، ٣٩٠، ٣٨٣، ٢٨٢، ٢٨١	أبو زرعة الرازى
٥٢١، ٥١٢	
٢٢٣، ١٦٨	أبو زيد الانصارى
٤٩٨، ٣٥٣	أبو الزبير المكى
٤٢٧	أبو الوعيزعة
٥١٨، ٤٣٥، ٤٨٨، ٤٩١، ٤٩٤، ٥٠٤	أبو الرناد
١٧٠	أبو سعد الخير
٦، ١٧٠، ٤٤، ٤٥، ١١٣	أبو سعيد الخدري

١٤٨، ١٤٧، ٣٠٦، ٣٠٣، ١٦٥، ٣٠٧، ٣٠٧،  
 ٣٠٨، ٤٠٠، ٣٢١، ٣٢٠، ٣١٤، ٣٨٥،  
 ٤١٩، ٤٧٨، ٤٧٧، ٤٦٥، ٤٣١، ٤٢٨،  
 ٤٨٠، ٥١٦، ٥١٨، ٥١٤، ٥٢٢

أبو سعيد المقبرى ٤٣٠

أبو سفيان بن أمية بن عبد شمس ٢٩٥

أبو سللة بن عبد الرحمن ٤٢٥، ٤٧٧، ٤٧٠

أبو سليمان الداراني ١٦٩

أبو شاه ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩

أبو شيبة (قاضي واسط) ٢٣٤

أبو الشيخ ٢٨٨

أبو صالح (صاحب التفسير) ٢٣٠

أبو صالح السنان ٤٣٣، ٤٣٠، ١٦٠

أبو الطفيل (عامر بن دائلة) ٤٧٧، ٤٨٠، ٤٩٠

أبو عاصم النبيل ٢١٤

أبو العالية ١٥٩، ١٧٨، ٢٢٣، ٢٢٧

أبو عبد الرحمن السلى ٥٨، ٢١١

أبو عبد الرحمن النبدي ٤٧٠

أبو عبد الله بن البرى ١١٠

أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ١٧٤

أبو عبد الله النباونى ٢١٥

أبو عبيد = القاسم بن سلام

أبو عبيدة بن الجراح ٩٢، ١٦٩، ١٢٠، ٥٧٨

أبو عثمان النبدي ٣١١، ٤٨٠

- أبو عصمة (نوح بن أبي مريم) ٢٣٩، ٢١٥  
 أبو علي الطوماري ١٠٤  
 أبو عمار المروزى ٢١٥  
 أبو عمرو الأوزاعى = عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعى .  
 أبو الفرج الأصفهانى ٥١٨  
 أبو قلابة ٥٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ١٧٨، ١٤٧، ١١١  
 أبو قيس بن عبد مناف بن ذهرة ٢٩٥  
 أبو القاسم البانى ٤٤٦، ٤٤٤، ٢٠٧  
 أبو مجلز ٥٢٣، ٤٧٢  
 أبو محمد بن حزم = ابن حزم  
 أبو مسعود الانصارى ٥٢٤، ٥٢٢، ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٦  
 أبو مسلم ١٩٠  
 أبو معشر ٤١٩  
 أبو معمر ٥٢٠  
 أبو منصور (والد يزيد بن منصور) ١٧٢  
 أبو موسى الأشعري ١٢٢، ٧١، ١٠٥، ١١٣، ١١٤، ١١٧، ٣٩٣، ٤٠١  
 أبو نصرة ٣١٤، ٧٩  
 أبو نعيم (أحد بن عبد الله بن أحد) الأصفهانى ٢٨٧، ٢٧٤، ٢٤٦  
 أبو هارون العبدى ٤٢

أبو هريرة

‘ ۹۰۶۷۰۰۰۸۰۰۵۲۰۴۳۰۴۱۰۷  
‘ ۲۰۲۰۱۹۱۰۱۷۰۰۱۳۷۰۱۰۸۰۹۷  
‘ ۳۰۰۰۳۰۴۰۳۰۲۳۱۰۲۲۱۰۲۱۷  
‘ ۳۰۰۰۳۴۷۰۳۲۷۰۳۱۸۰۳۱۳۰۳۰۷  
‘ ۳۹۲۰۳۸۰۰۳۸۱۰۳۷۳۰۳۰۷۰۳۰۶  
‘ ۴۱۳۰۴۱۲۰۴۱۱۰۴۰۸۰۴۰۷۰۳۹۹  
‘ ۴۱۹۰۴۱۸۰۴۱۷۰۴۱۶۰۴۱۰۰۴۱۴  
‘ ۴۷۰۰۴۲۴۰۴۲۳۰۴۲۲۰۴۲۱۰۴۲۰  
‘ ۴۳۱۰۴۲۰۰۴۲۹۰۴۲۸۰۴۲۷۰۴۲۶  
‘ ۴۲۷۰۴۲۶۰۴۲۰۰۴۲۴۰۴۲۳۰۴۲۲  
‘ ۴۴۳۰۴۴۲۰۴۴۱۰۴۴۰۰۴۲۹۰۴۲۸  
‘ ۴۰۰۰۴۴۹۰۴۴۸۰۴۴۷۰۴۴۶۰۴۴۴  
‘ ۴۰۷۰۴۰۰۰۴۰۸۰۴۰۳۰۴۰۲۰۴۰۱  
‘ ۴۶۲۰۴۶۱۰۴۶۰۰۴۰۹۰۴۰۸۰۴۰۷  
‘ ۴۶۸۰۴۶۷۰۴۶۶۰۴۶۰۰۴۶۴۰۴۶۳  
‘ ۴۸۷۰۴۸۰۰۴۸۱۰۴۷۷۰۴۷۵۰۴۷۳  
‘ ۴۸۷۰۴۸۰۰۴۸۱۰۴۷۷۰۴۷۵۰۴۷۳

۰۳۳، ۰۲۶، ۰۲۲، ۰۱۹

٢٢٩ ابو هلال الراسى (محمد بن سلم)

۲۴۷، ۲۱۱

018

卷之三

13

W

أبو يحيى الاعرج

أبو يوسف (الفقيه صاحب أبي حنيفة) ١١١  
أبو يونس مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

## الكنى من أسماء النساء

- أم إسحاق (عليهما السلام) ٣٦٩  
أم إسمااعيل (عليهما السلام) ٣٦٩  
أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها ( هند بنت أمية بن المغيرة المخزومية )  
٥٢٢ ، ٥١٦ ، ٤٥١ ، ٤٢٨ ، ٤١٩ ، ٦٤  
أم سليم بنت ملحان الانسارية ( والدة أنس بن مالك ) رضي الله عنها  
٤٧٣ ، ٤٧٢ ، ٥٤  
أم سليمان الشكرى ٣٥٣  
أم الفضل ( زوج العباس بن عبد المطلب ) وأخت ميمونة زوجة الرسول  
صلى الله عليه وسلم ٤٧٧  
أم قيس بنت محسن ( الأسدية ) ٥١٨

## من نسب إلى أبيه أو جده

ابن الأثير (عز الدين على بن محمد) المؤرخ الحافظ ٢٦٢، ٢٨٠، ٣٤٩، ٥٠٤

ابن الأثير (محمود الدين مبارك بن محمد) الحافظ ٢٦٩

ابن الأشعث (عبد الرحمن بن محمد) ٥١٦

ابن البيع = الحكم النيسابوري

ابن تيمية (أحمد بن عبد الحليم) ١٨٩، ١٩٦، ٢٠٤، ٢٨٨، ٤٩٩

ابن تيمية (عبد السلام بن عبد الله) ٢٨٨

ابن جار الله ٢٩٠

ابن جريح (عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح البصري) ١٢٩، ٣٣٧، ٥١٦

ابن الجوزي ٤٩٩

ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي أبو الفرج) ١٩٦، ٢٤٤، ٢١١، ٢٤٧

٢٨٨، ٢٨٧، ٢٨٥، ٢٧٨

ابن أبي حاتم (عبد الرحمن بن أبي حاتم) الرازى ٢٧٦، ٢٨٢، ٢٨٣

ابن حبان (محمد بن حبان أبو حاتم البستي) ٢١٢، ٢٣٩، ٢٤٦، ٢٦٢

٤٠١، ٢٧٤، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٨٧، ٢٨٥

٤٨٢، ٤٩٩

ابن حبيب (محمد بن حبيب) ٤٩٣، ٤٩١، ١٧٣

ابن حجر (شهاب الدين أحمد بن علي الكشانى القسطلاني) ١١٨، ٢٢٢

٢٢٨، ٢٤٢، ٢٦٣، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٧٢، ٢٦٩

٣٦٥، ٣٦٤، ٣٥٧، ٣٥٣، ٢٩٠، ٢٨٦

٤٣٤، ٤٦٣، ٤٩٩

ابن حجر القسطلاني (شهاب الدين: أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني) ٤٤٨

ابن حزم (أبو محمد علي بن حزم الإمام الظاهري) ١٢٢، ١٠٧، ٣٩٥، ٣٩٧

- ابن أبي الحميد  
ابن الحنفية = محمد بن علي  
ابن خزيمة  
ابن خطيب الدهش = محمود بن أحد المدائني التميمي  
ابن خلkan  
ابن خير  
ابن دقيق العيد  
ابن أبي ربيعة (عمر الشاعر)  
ابن زياد  
ابن الزبير = عبد الله  
ابن سعد = محمد بن سعد  
ابن شهاب الزهرى ( محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب ) الإمام الحافظ ،  
٧ ، ١٥٧ ، ١٣٦ ، ١٢٩ ، ١٢٨ ، ١١٢ ، ١٠٠  
، ١٩٤ ، ١٨١ ، ١٨٠ ، ١٧٨ ، ١٦٥ ، ١٦١  
، ٢٢٩ ، ٢٢٨ ، ٢٦٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣  
، ٢٤٥ ، ٢٤١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٠  
، ٣٦٤ ، ٣٦٣ ، ٣٦٢ ، ٣٦٠ ، ٣٥٨ ، ٣٥٥  
، ٤٧٢ ، ٤٦٢ ، ٤٤٩ ، ٤٣٥ ، ٤٢٩ ، ٣٧٥  
، ٤٨٩ ، ٤٨٨ ، ٤٨٧ ، ٤٨٦ ، ٤٨٥ ، ٤٨١  
، ٤٩٥ ، ٤٩٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٠  
، ٥٠١ ، ٥٠٠ ، ٤٩٩ ، ٤٩٨ ، ٤٩٧ ، ٤٩٦  
، ٥٠٩ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٤ ، ٣٠٥٢  
، ٥١٦ ، ٥١٥ ، ٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥١١ ، ٥١٠

- ٠ ٥٣٤ ، ٥٢٣ ، ٥٢٠ ، ٥١٩ ، ٥١٨
- ابن الصلاح (عثمان بن عبد الرحمن الشهري زورى) ١٤٢ ، ١٤٣ ، ٢٣٩ ، ٢٣٦ ، ٤٩٧ ، ٣٨٨ ، ٣٣٦
- ابن الصنائع
- ابن طاوس ١٤١ ، ١٧٣
- ابن عبد البر (أبو عمري يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر الفطبي) حافظ المغرب ٩٩ ، ٢٢٤ ، ١٠٦ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ٢٤٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢ ، ٢٢٥
- ابن عبد ربه (أحمد بن محمد بن عبد ربه) ٤٣٨
- ابن عدى (أبو أحمد عبدالله بن محمد) ٢٢٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧
- ابن عساكر (علي بن الحسن : هبة الله ابن عساكر) ٢٦٨ ، ٢٨٨ ، ٤٥٧
- ابن عيسى . ٥٠٩
- ابن حقيل ١٧٧
- ابن علية (إسماعيل بن إبراهيم) ٣٧٩
- ابن عون = عبد الله بن عون
- ابن عيينه = سفيان بن عيينه .
- ابن العربي . ٤٤٤ ، ١١٨
- ابن العاد الحنبلي . ٤٩٩ ، ٣٦٨
- ابن أبي غنيمة . ٢٢١
- ابن قترون الأندلسى . ٢٦٤
- ابن الفرضي . ٢٦٦
- ابن قنية (عبد الله بن مسلم بن قنية الدينورى) ٩٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٤٤٦ ، ٤٦٠

- ابن قيم الجوزية (محمد بن أبي بكر : شمس الدين) ١٢٣ ، ٢٤٢ ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٤  
 . ٢٥٨ ، ٢٤٦ ، ٢٤٤
- ابن كثير (عماد الدين اسماعيل) ٥٠٤ ، ٤٥٨ ، ٤٣٩ ، ٤٣٤ ، ٤١٩  
 . ٣٦٠ ، ٢٠٥ ، ٢٠٤ ، ١٧
- ابن حميدة (عبد الله) ٥١٤ ، ٣٤٠ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧  
 . ابن أبي ليل = عبد الرحمن .
- ابن مأكولا (علي بن هبة الله بن جعفر البغدادي) ٢٧٨ ، ٢٧٧  
 . ٥١٤ ، ٣٤٠ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧
- ابن ماجه (محمد بن يزيد بن ماجه الفزويي) الحافظ ٢٧٠ ، ٣٤٠ ، ٥١٤
- ابن مالك (النحو) ١٤٢ ، ١٤١  
 . ٢٢٨ ، ١٨٠
- ابن محيريز ٢٨٧  
 . ٢٨٧
- ابن مردويه ٤٨٨ ، ٢٢٧ ، ١١٣ ، ٦٩  
 . ٤٨٨ ، ٢٢٧ ، ١١٣ ، ٦٩
- ابن الماجشون ٢٣٦  
 . ٢٣٦
- ابن المديني = علي بن عبد الله  
 . ٢٧٨ ، ٢٧٠
- ابن المنكدر = محمد بن المنكدر  
 . ٢٧٨ ، ٢٧٠
- ابن المهلب ١٩٠  
 . ١٩٠
- ابن أبي نجيح ١٣٢  
 . ١٣٢
- ابن نقطة (محمد بن عبد القى البغدادي) ٢٧٨ ، ٢٧٠  
 . ٢٧٨ ، ٢٧٠
- ابن النجار = محمد بن محمود .  
 . ٥١٤ ، ٣٥٩
- ابن وهب ٣١٤  
 . ٣١٤
- بني إسرائيل ٤٤٥ ، ٤٤٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٣ ، ٢١٦ ، ٥٩  
 . ٤٤٥ ، ٤٤٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٣ ، ٢١٦ ، ٥٩
- بني أمية ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٥ ، ٥٠٣  
 . ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٥ ، ٥٠٣
- بني حنيفة ٧٤  
 . ٧٤ ، ٦٤
- بني سعد بن بكر ٦٤ ، ٦٤

بنو طيء

بنو العباس

بنو فزاره

بنو قريظة

بنو كنده

بنو هاشم

٧٤

٣٦٥ - ٣٦٤

٤٩

١٧

٧٤

٤٧٦

## فهرس الفهارس

الصفحة	الفهرس
٥٤٠	١ - فهرس المصادر والمراجع . . . . .
٥٥٧	٢ - فهرس الموضوعات . . . . .
٥٧٠	٣ - فهرس الآيات القرآنية . . . . .
٥٧٤	٤ - فهرس الأحاديث الشريفة . . . . .
٥٨٥	٥ - فهرس الأحاديث لموضوعة . . . . .
٥٩٠	٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات . . . . .
٥٩٦	٧ - فهرس السكتب المعرف بها . . . . .
٦٠١	٨ - فهرس الأعلام . . . . .

رقم الإيداع بدار الكتب ٨٨ / ٣٤٥٩

التقديم الدولي ٩٧٧-٣٠٧-١٣٢-٥