

الملف

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين -
وسيد المرسلين وعلى آله وصحبه ، ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد ، فإن القرآن الكريم هو المصدر التشريعي الأول في الإسلام ،
والسنة هي المصدر الثاني ، لأنها مبينة له ، مفصلة لأحكامه ، مفرعة على أصوله ،
وهي التطبيق العملي للإسلام على يدرسول الإنسانية محمد صلى الله عليه وسلم ،
دان المسلمون لأحكامها من لدن الرسول الكريم إلى يومنا هذا ، وستبقى
إلى جانب القرآن مصدر الأحكام ، ومعين الآداب والأخلاق ، حتى يرث الله
الأرض ومن عليها ، فقد كان التمسك بهما سرّ نجاح الأمة الإسلامية ،
وتقدمها ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم ، « تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ
تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا : كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتِي » .

ولكنه لم يرق لأعداء الإسلام قديماً وحديثاً ، أن يروا ازدهار الأمة
الإسلامية وتقدمها ، فعملوا على هدم أسس الإسلام ، وتشكيك المسلمين في دينهم ،
وكان من الصعب أن ينالوا من القرآن الكريم . فوجهوا سهامهم إلى السنة ،
وحاولوا تشويهها ، فوضعوها الأحاديث ، وطعنوا في بعض الصحيح منها ،
واتهموا بعض الرواة الثقات ، ولكن هذا لم ينل من السنة أمام يقظة الأمة
وعلمائها الذين ذبوا عنها وحافظوا عليها .

وسلك أعداء الاسلام سبلا مختلفة لإنكار السنة جملة بعد التشكيك فيها ،

فادعى بعضهم أن السنة أهملت بعد الرسول صلى الله عليه وسلم أكثر من قرنين إلى أن جمعها بعض المصنفين في كتب السنن في القرن الثالث الهجري ، فلم تحفظ كالقرآن الكريم منذ ظهور الإسلام ، ولهذا تسرب إليها الوضع ، وأصبح من الصعب تمييز الحديث الصحيح من الموضوع ... ١١٠٠٠ وادعى بعض المستشرقين أن جانباً من الحديث قد وضعه الفقهاء ليدعوا مذاهمم الفقهية !!! وادعى آخرون أن السنة كانت أحكاماً مؤقتة لعصر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأصبحت الآن عديمة الجدوى ، وتسربت هذه الفسكرة إلى بعض البلاد الإسلامية ، وأخذت شكلاً منظماً ، فظهر في الهند جماعة تنادى بعدم الاحتجاج بالسنة ، سميت نفسها (أهل القرآن) ، وألفت كتباً ورسائل كثيرة لنشر أفكارها (١) .

وفي رأى هؤلاء جميعاً أن السنة لم تعد صالحة لأن تكون مصدراً تشريعياً ، وأنه يعمى لفهم الإسلام الاكتفاء بما جاء في القرآن ، وبخاصة أنه بمقدور العقول النيرة أن تفهمه ، كما فهمه الرسول صلى الله عليه وسلم !!!

هذه بعض دعاوى أعداء الإسلام ، الذين أرادوا من ورأها إبعاد المسلمين عن دينهم ، وخلخلة العقيدة في نفوسهم ، ليتمكنوا من نشر مبادئهم في بلادنا الإسلامية الطيبة ، والسيطرة عليها مادياً بعد السيطرة عليها فكرياً ، وما يؤسف له أن بعض شبابنا الذين لم يُتَح لهم أن يتثقفوا بثقافة الإسلام قد اعتنقوا هذه الأفكار التي تخدم أعداءنا ، وتفرق صفوفنا ، في وقت نحن أحوج ما نكون فيه إلى التمسك بما جاء في السنة من أحكام وأخلاق وآداب وتوجيه وإرشاد ، كما نعتز الأمم بتراتها وتفخر به ، ويشهد المنصفون من علماء الأمم الأخرى

(١) انظر مقالة تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها للعلامة السيد سليمان النجدي رحمه الله .

بعظمة تراثنا التشريعي ، فكيف يتسكر له بعض المسلمين ، ونحن أحوج ما نكون إلى التمسك به ، بعد أن عانى المسلمون وطأة الاستعمار فترة طويلة ، وذاقوا مرارة التفرقة والهوان ، بعد أن كانوا سادة العالم .

نحن - في نهضتنا - بحاجة إلى الرجوع إلى شريعتنا ، إلى قرآننا وسنة رسولنا ، بعد أن حططنا القيود ، ونفضنا غبار الجهالة ، ومزقنا عصاة العماية عن العيون ، فلا بد لإتمام تحررنا من أن نتخلص من هذه الأفكار التي تسربت إلى صفوفنا ، وحملها بعض إخواننا وأبنائنا ، سواء أكان هذا عن حسن نية منهم أم عن سوء نية ، لأنها تخدم أعداءنا الذين لا يصرم اجتماعُ كلتنا وسعادتنا .

ولما كانت السنة مبينة للقرآن الكريم ، ولا يمكن الاستغناء عنها ، ولما كان الواقع في حفظ السنة يخالف ما أدعاه المرضون - كان لا بد من تناول السنة بدراستها وبحث تاريخها ، وقد بين الأصوليون وبعض المحدثين مكانة السنة من التشريع الإسلامي ، وبقى أن تُبين الحقيقة التاريخية للسنة وكيف اعتنى السلف الصالح بها وحفظها ونقلها قبل أن تصلنا في كتبها المشهورة .

وقد رأيت أن أتناول هذا الجانب من البحث في فترة ما قبل التدوين ، وأقصد بالتدوين هنا التدوين والتصنيف المشهور ، الذي كان في مطلع القرن الهجري الثاني تمشياً مع عرف علماء الحديث ، والذي يعود الفضل فيه إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فليكن هذا هو التدوين الرسمي ، ذلك لأنه قد ثبت تدوينُ جانب من السنة في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد الصحابة .

تلك أسباب لاختيار هذا الموضوع ، وسبب آخر هو أنه لم يسبق لأحد أن بحث كيف اجتازت السنة تلك الحقبة بحثاً دقيقاً وافياً ، إنما كان يبحث الساف في هذه الناحية لا يمدو ذكر لمحات عن تلك الحقبة ، لافتتاحهم واقتناع المسلمين بأن

السنة قد حفظت على أحسن وجه ، بفضل حفاظها وعلمائها ، لهذا توزعت مادة البحث في مراجع كثيرة ، في كتب الحديث وشروحها ، وكتب مصطلحه وعلومه ، وفي تراجم الرواة ، وكتب التاريخ والأصول وغيرها . وإذا كانت هذه التنف تشكل معظم مادة الموضوع ، فإنها لا تعطى - كما هي - صورة كاملة عن حقيقة السنة وحفظها آنذاك .

هكذا أقدمت على دراسة السنة في تلك الفترة ، من خلال أمهات المصادر ، المخطوط منها والمطبوع ، قديمها وحديثها ، ويمت شطر أمهات دور السكتب العامة والخاصة ، في دمشق وحلب والقاهرة . . . ورجعت إلى مخطوطات نادرة ، كما صورت بعض المخطوطات من البلاد التي لم تتيسر لي زيارتها ، فكان البحث شاقاً من جهة ، ويتطلب الدقة من جهة أخرى ، واضحاً حيناً ، ومعقداً أحياناً ، ومع هذا تابعت البحث بروح علمية ، يحدوني الصبر ، وتعالى ومضات الأمل . . . وكان لإشراف فضيلة الأستاذ على مصب الله وتشجيعه - أثر طيب في إخراج هذا الموضوع بثوب جديد ، بصور السنة في تلك الفترة تصويراً دقيقاً ، من حيثُ عناية الأمة بها وحفظها ، والاهتمام بنقلها ، والتثبت في روايتها على أسلم القواعد العلمية ، وكتابتها ونشاط العلماء في تبليغها ، وحرصهم على صيانتها ، وعوامل انتشارها ، ودراسة الأسباب التي كادت تسيء إليها ، وجهود العلماء في سبيل حفظها .

وقد تعرضت لسكثير من الشبهات والآراء ، وناقشتها ، ورددت عليها ، وبيّنت وجه الحق مدعماً بالأدلة والبراهين ، فكان الموضوع في تمهيد وخمسة أبواب وخاتمة .

التمهيد ، وفيه :

أولا : التعريف بالسنة لغة وشرعا .

ثانيا : موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم .

الباب الأول : السنة في العهد النبوي .

وفيه تحدثت عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم ومهرب ، وبينت موقفه عليه الصلاة والسلام من العلم ، ومنهجه في التبليغ ، وتعليم أصحابه رضى الله عنهم ، وكيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه عليه الصلاة والسلام . ثم ختمته بانتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

الباب الثاني : السنة في عصر الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : تأسي الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم وتمسكهم بسنته .

المبحث الثاني : احتياط الصحابة والتابعين وورعهم في رواية الحديث .

المبحث الثالث : تثبت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .

المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى ؟

الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث .

الباب الثالث : الوضع في الحديث ، وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياءهم في السنة ونقدتها .

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات ، وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث .

الباب الرابع : متى دون الحديث ؟ وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : حول تدوين الحديث ، وفيه أخبار حول كتابة السنة ، وأخرى حول كراهية كتابتها ، ومناقشة هذه الأخبار ، وخلاصة هذه المناقشة .

الفصل الثاني : مادون في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام .

الفصل الثالث : آراء في التدوين .

الباب الخامس : بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة .

وفيه تعريف الصحابي ، وعدالة الصحابة ، ثم ترجمة المكثرين من الحديث منهم ، وهم :

- ١ - أبو هريرة .
- ٢ - عبد الله بن عمر
- ٣ - أنس بن مالك
- ٤ - عائشة أم المؤمنين
- ٥ - عبد الله بن عباس
- ٦ - جابر بن عبد الله
- ٧ - أبو سعيد الخدري

الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين :

- ١ - سعيد بن المسيب .
- ٢ - عروة بن الزبير .
- ٣ - محمد بن مسلم بن شهاب الزهري .
- ٤ - نافع مولى ابن عمر .
- ٥ - عبيد الله بن عبد الله .
- ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر .
- ٧ - إبراهيم النخعي .
- ٨ - عامر الشعبي .
- ٩ - علقمة النخعي .
- ١٠ - محمد بن سيرين .

وقد يتبادر للوهلة الأولى أنه يمكننا الاستغناء عن الباب الخامس ، بما جاء في كتب التراجم ، ولكنني رأيت من الأهمية بمكان أن أدرس بعض رجال الحديث من الصحابة والتابعين ، لأقدم نموذجاً عظيماً عن القلوب الواعية التي حفظت السنة ، والأيدى الطاهرة التي نقلتها بأمانة وإخلاص ، على أسلم قواعد التثبت العلمي ، وبخاصة أن بعض أهل الأهواء والمستشرقين ، كانوا قد طعنوا في مشاهير الرواة منهم . فرأيت إتماماً للبحث أن أفند طعنهم وافترائهم حين أنزجهم لهم ، وأبين الحق من الباطل ، بعد أن أصبحت أمهات كتب تراجم رجال الحديث في عصرنا نادرة جداً ، وقد يعسر على طلاب العلم الرجوع إليها ، فرجح عندي الإقدام على ضم هذا الباب إلى الموضوع ، وبهذا أكون قد بينت حياة السنة في هذه الحقبة ، ودرست مشاهير حفاظها ونقلتها .

وكانت الخاتمة خلاصة عامة للبحث .

وإني لأرجو الله الكريم أن أكون قد وفقت لعرض الموضوع بشكل يحقق الغاية منه ، فإني لم آلُ جهداً ، ولم أدخر وسعاً للوصول إلى الحقيقة ، وأنا مع هذا لا أدعي السكالم في بحثي ، وكل ما قمت به لا يعدو محاولة علمية لدراسة السنة وتاريخها في فترة معينة على منهج علمي يسهل الرجوع إليه .

وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُوَفِّقَ الْأَجْيَالَ إِلَى دَرَسَةِ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
الْخَالِدَةِ ، وَفَهْمِهَا وَتَطْبِيقِهَا ، وَأَنْ يَجْمَعَ الْعَرَبَ وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ
وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ، لِنَهْدَى بِهِ ، وَنُعِيدَ لِلْعَالَمِ نَضَارَتَهُ ، وَنَحَقِّقَ سَعَادَتَهُ ، كَمَا حَقَّقَهَا
أَسْلَافُنَا الْعَظَامُ .

وَأَخِيرًا أَشْكُرُ فَضِيلَةَ أَسَاتِذِي الْمَشْرِفِ ، الَّذِي شَمَلَنِي بِعَطْفِهِ وَتَوْجِيهِاتِهِ ،
مَعَ كَثْرَةِ وَاجِبَاتِهِ وَتَبَعَاتِهِ ، وَضَيْقِ وَقْتِهِ ، كَمَا أَشْكُرُ كُلَّ مَنْ سَاعَدَنِي مِنْ
أَسَاتِذَتِي وَإِخْوَانِي ، وَسَهَّلَ مَهْمَتِي .

وختاماً أرجو كل من يطلع على هذا البحث فيجد ما يحتاج إلى تعديل
أو تبديل ، أن يفيدني بما عنده ، والله أسأله الرشاد والسداد .

* * *

محمد عجاج الخطيب

٢٩ جمادى الأولى ١٣٨٢ هـ
٢٨ أكتوبر (تشرين أول) ١٩٦٢ م

تمهيد

- التعريف بالسنة لغة وشرهاً ...
- موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم .

ختم الله عز وجل رسالات السموات العلا إلى الأرض ، برسالة الإسلام ، فبعث محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا هادياً ، مبشراً ونذيراً ، « وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » ^(١) .

ونباه بذلك عام ٦١٠ من ميلاد عيسى عليه السلام بعد أربعين سنة من مولده صلى الله عليه وسلم ، فشرفه الله عز وجل بحمل الرسالة السامية الخالدة ، إلى الناس كافة « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؛ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ، فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » ^(٢) . وأمره أن يبلغ أحكام الإسلام وتعاليمه فقال « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ » ^(٣) .

وأمره أن يدعو أهله وعشيرته إلى الإسلام فقال : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ، وَاقْضِ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٤) . ليهدي قومه إلى سبيل الرشاد ، فيحملوا عبء تبليغ الرسالة إلى الأمم الأخرى ،

فيكون لهم شرف المبلغ الهادي ، ويخلد اسمهم أبدا الدهر كما أراد الله للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وللأمة العربية التي انطلقت تحرر العالم من الظلم والظلمين ، وتوجه مركب الإنسانية إلى شاطئ السلام ، وتخرجه من الظلمات إلى النور سالكة سبيل الهداية والحق . بعد أن تنكب الناس الصراط المستقيم ، وتخطوا في غياهب الجهالة والضلال . تتقاذفهم أمواج الأهواء كما تشاء ، وتحملهم لمعاصير الجبابرة كالجبناء .

إلا أن هداية العرب لم تكن سهلة ، بل تحمل الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام في سبيلها المشاق الكثيرة ، وأذى في جسمه وماله وأهله وأصحابه ووطنه ، وكان يدعو ليلا ونهاراً وسراً وإعلاناً ، ويسأل الله السداد والرشاد ، متطلعاً إلى هداية قومه ليحملوا الرسالة ويؤدوا الأمانة .

لقد أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقومه على دين آبائهم ، وثنية وأصنام ، يسودهم النظام القبلي ، وتربط بينهم صلة القرابة والدم ، لا يحكمهم نظام عام ، بل يخضعون للعادات والأعراف ، يدفعهم الشرف والمفاخرة بالأنساب إلى المنافسة في المكارم والمروءات ، يعيشون في حلقة القبيلة والأسرة ، في إطار الجزيرة العربية .

وكان لهذا أثر بعيد في صفاء نفوسهم ومحافظةهم على أمجادهم وعاداتهم ، وتقانيهم في سبيل مثلهم الأعلى ، حتى كانوا يسرفون في ذلك ، فهم كرام يبذلون ما يستطيعون للضيف ، فيبذلون في ذلك حد الإسراف .

ويأبون العار ولو أدى بأعز ما لديهم إلى الردى ، ولهذا وأدوا بناتهم خشية الفقر والزلل . ويحبون تحقيق الأجداد والبطولات ، ولسكنهم ضلوا الطريق وحرموا العقيدة الموصلة إلى ذلك ، ترى العفة والكرامة من أخلاقهم ،

والكرم والشجاعة من سجاياهم ، والحمة والثار تسير في عروقهم ، فلا ينامون على ضيم ، وويل لمن غضب عليه العرب ، إذ كانوا يثودون لأتفه الأسباب ، يكفي أن يستفز القبيلة فرد أهينت كرامته ، فتنتطلق جميعها كباراً وصغاراً تدفع عنه ما أصابه . لأن كرامة الفرد من كرامة القبيلة ، وإلى هذا يمكننا أن نرد أكثر الغزوات والغارات التي كانت بين القبائل قبل الاسلام .

وقد حفظت ذاكرتهم القوية أشعارهم وأنسابهم التي كانت بمثابة سجل تاريخي لهم . وكان كل ذلك من المؤهلات التي أعدتهم لحمل الرسالة الإسلامية فيما بعد .

وإذا كانوا قد عبدوا الأوثان فإنهم لم يروها خالفةً مدبرةً لأمر السكون وشؤونه ، بل عبدوها زلفى إلى الله : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » ولم تسكن عقائدهم معقدة مركبة كما كانت عليه عقائد سكان البلاد المجاورة من الفرس والهند ، بل كانوا أصفياء النفوس ، وبمكنتنا أن نقول : إن عندهم فراغاً عقدياً تسترته تلك العبادات والمعتقدات الأولية ، التي لم تقف على قدميها أمام عقيدة الإسلام المتماكة السكاملة . ولهذا كان العرب يمتازون عن غيرهم من الأمم بتلك الصفات التي أهلهم فيما بعد لأن يكونوا جنود الإسلام وحمله لوائه إلى العالم .

ومع هذا لم يكن من السهل أن يستجيب العرب جميعاً إلى دعوة الرسول الكريم بادية ذى بدء ، إذ كان من الصعب أن يتركوا دين آبائهم وأجدادهم ، فإذا ما دعاهم إلى الله قال له أقرب الناس إليه : تبأ لك !! ألهذا دعوتنا ؟ وأودى صلى الله عليه وسلم في سبيل دعوته كثيراً ، ولم يؤمن به إلا نفر قليل : زوجه ،

وبعض ذويه ، وقليل من أهله . وكان لا يفتر عن دعوتهم ، ويسخرون منه
 فيزداد نشاطا وحيوية وراء أمه ، ويصورهم الله تعالى في قوله : « وَإِذَا قِيلَ لَهُم
 اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ
 لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ » (١) « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى
 الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ، أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا
 وَلَا يَهْتَدُونَ » (٢) . إلا أَنَّ الباطل لا يقوى أمام الحق ، فسرعان ما يتقوض ،
 ويظهر ضعفه ، كما يتلاشى الظلام حين يكون وراءه النور الساطع .

وهكذا بدأ الإسلام يستولى على القلوب في مكة رويداً رويداً ، ثم انتشر
 بين بعض سكان يثرب (المدينة المنورة) ، وازداد إيذاء المشركين للمسلمين
 واضطروهم إلى هجر وطنهم فراراً بدينهم .

وفي المدينة بدأت الدولة الإسلامية منظمة برياسة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، وانتشر خبر الإسلام في أطراف الجزيرة ، ولم تمنع أضراليل المشركين
 العرب من الدخول في دين الله ، دين المساواة والعدالة ، عقيدة سهلة سامية ،
 إيمان بالله وطاعة لرسول الله ، وعبادات تدخل السعادة والطمأنينة إلى النفوس ،
 نظام يضبط الجماعة ويؤمن حقوق الأفراد . . . كل هذا جعل القبائل العربية
 تنهافت إلى المدينة من كل حدب وصوب ، يعلنون إسلامهم ، وعم الإسلام
 الجزيرة العربية بعد الفتح الأكبر ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ،
 وانقلبت مكة والمدينة بل الجزيرة العربية إلى موطن إسلامي متماسك تنبع منه
 اشعاعات الهداية لتنير العالم .

وقد تم ذلك للرسول الكريم خلال اثنتين وعشرين سنة وبضعة أشهر .

وخرج العرب باعترافهم هذا الدين الحنيف من نطاق القبيلة المغلق إلى صعيد الإنسانية الواسع ، ومن إطار الصحراء إلى العالم الشاسع ، وانقلبت رابطة الدم والقرابة إلى الأخوة في الدين ، وانتهى نظام القبيلة وحل مكانه نظام الدولة الإسلامية في مختلف مرافق الحياة وانتقلت حميتهم للقبيلة إلى نصرة الحق ، وأصبح اعتزازهم بالإسلام وبما يقدمونه من تضحيات وخدمات بدلاً من اعتزازهم بالأنساب ، واتجه حبهم للأجداد والبطولات صعداً إلى تحقيق ما يرضى الله ورسوله ، وتحولت شجاعتهم وجرأتهم المحصورة في النطاق القبلي إلى شجاعة وجرأة في سبيل نشر الدين الجديد ، وتحول كرمهم الذي باغ حد السرف إلى إعانة الفقراء وإغاثة المهووفين ، وتزويد الجيوش للدفاع عن معتقداتهم وعن إخوانهم في الدين ، وتحرير الأمم من نير العبودية إلى الحرية وعبادة إله واحد . . . فكان الإسلام شرفاً عظيماً لهم كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ » ^(١) وكان العرب يحق كما قال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » ^(٢) .

يتبين لنا مما ذكرت أن هؤلاء العرب الذين انطوت نفوسهم على صفات كريمة ، وخصال طيبة ، وراءها دوافع قوية وحيوية فائقة — كان ينقصهم العقيدة الصالحة ، والنظام الحسن ، فما إن وجدوها في الإسلام دين الحنيفية السمحة ، حتى كانوا خير حافظ لها ، وأول داع إليها ، ومن ثم فتحوا قلوبهم للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وأصغوا إليه ، والتفوا حوله

(١) ٤٤ : الزخرف ، وإِنَّهُ لَذِكْرٌ : أى لشرف عظيم . انظر تفسير أبي السعود ص ٤٥ ج ٥

(٢) ١١٠ : آل عمران .

ينهلون من المعين الذى لا ينضب ، ويتلقون تعاليم الإسلام من رآئده ليقوموا بدورهم فى هداية الناس جميعاً ، وهكذا تضافر العامل الفطرى الذى تميز به العرب مع العامل المكتسب الجديد (الروحى) ، فظهر الرعيل الأول الذى حمل مشعل النور والحق إلى العالم ، ونقل القرآن الكريم والسنة الطاهرة بكل أمانة وإخلاص . ولما كان موضوعنا متعلقاً بالسنة ، فلننتقل إلى التعريف بها .

أولاً - التعريف بالسنة

١ - السنة فى اللغة :

السنة : السيرة حسنة كانت أو قبيحة . قال خالد بن عتبة الهذلى :
فلا تَجْزَعَنَّ من سيرة أنت سرتها فأول راضٍ سنةً من يسيرها
وسنتها سنا واستنتتها سرتها ، وسنتت لكم سنة فاتبعوها .
وفى الحديث : من سنَّ سنةً حسنةً فله أجرها وأجر من عمل بها ، ومن
سنَّ سنةً سيئةً^(١) ، يريد من عملها ليقتردى به فيها .
وكل من ابتدأ أسراً عمل به قوم بعده ، قيل هو الذى سنه .

قال نَصِيب :

كَأَنى سَنَنْتُ الحُبَّ أول عاشق من الناس إذ أُحِبْتُ من بينهم وحدى

(١) روى الإمام مسلم بسنده عن المنذر بن جرير عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سن فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها ، وأجر من عمل بها بعده ، من غير أن ينقص من أجورهم شئ . ومن سن فى الإسلام سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده ، من غير أن ينقص من أوزارهم شئ . صحيح مسلم ص ٧٠٥ ج ٢ و ص ٢٠٥ ج ٤ .

وقد تكرر في الحديث ذكر السنة وما تصرف منها . والأصل فيه الطريقة والسيرة .

وإذا أطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، ونهى عنه ، ونذب إليه قولاً وفعلاً ، ولهذا يقال في أدلة الشرع الكتاب والسنة ، أى القرآن والحديث .

ويجوز أن يكون (لفظ سنة) من سننت الإبل إذا أحسنت رعيتهما والقيام عليهما ^(١) .

٢- السنة في الشرع :

يختلف معنى السنة في اصطلاح المشرعين حسب اختلاف فنونهم وأغراضهم ، فهي عند الأصوليين غيرها عند الحديثيين والفقهاء . ولذلك نرى مدلول معناها من خلال أبحاثهم .

(١) فعلماء الحديث إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الإمام الهادى ، الذى أخبر الله عنه أنه أسوة لنا وقدوة ، فنقلوا كل ما يتصل به من سيرة ، وخلق ، وشمائل ، وأخبار ، وأقوال ، وأفعال ، سواء أثبت ذلك حكماً شرعياً أم لا .

(ب) وعلماء الأصول إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع الذى يضع القواعد للمجتهدين من بعده ، ويبين للناس دستور الحياة ، ولذلك عنواناً بأقواله ، وأفعاله ، وتقريراته التى تثبت الأحكام وتقررهما .

(ج) وعلماء الفقه إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى تدلُّ

(١) لسان العرب في مادة (سنن)

أفعاله على حكم شرعى ، وهم يبحثون عن حكم الشرع فى أفعال العباد وجوباً ،
أو حرمة ، أو إباحت ، أو غير ذلك^(١) .

مما تقدم بالنقص لمرئنا ما يلى :

السنة فى اصطلاح المحدثين هى : كل ما أثر عن النبى صلى الله عليه وسلم
من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقية أو خلقية ، أو سيرة سواء أكان
ذلك قبل البعثة كتنحنحه فى غار حراء ، أم بعدها .
والسنة بهذا المعنى مرادفة للحديث النبوى .

السنة فى اصطلاح علماء أصول الفقه هى كل ما صدر عن النبى صلى الله
عليه وسلم غير القرآن الكريم ، من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، مما يصلح
أن يكون دليلاً لحكم شرعى .

أما القول فهو أحاديثه صلى الله عليه وسلم التى قالها فى مختلف الأغراض
والمناسبات ، فترتب على ذلك حكم شرعى . كقوله صلى الله عليه وسلم « لا وصية
لوارث » وقوله « لا ضرر ولا ضرار »^(٢) وقوله فى زكاة الزروع « فيما سقت
السماء والعيون أو كان عثرياً : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر »^(٣) .
وقوله فى البحر « هو الطهور ماؤه الحِلُّ مَبْنُوتُهُ »^(٤) .

(١) انظر فتح القفار بفرح المنار ص ٧٥ ج ٢ والدخل إلى السنة وعلومها ص ٧ والسنة
ومكانتها فى التشريع الإسلامى ص ٦١ .

(٢) انظر سبل السلام ص ٨٤ ج ٣ ورواه الإمام أحمد وابن ماجه .

(٣) فتح البارى ص ٩٠ ج ٤ ، والعثرى ما امتدت عروقه ففرب من نهر أو مستنقع من
غير سقى .

(٤) انظر سبل السلام ص ١٤ ج ١ وقد أخرجه الأربعة وأبو بكر بن أبى شيبة

وأما الفعل فهو أفعاله التي نقلها إلينا الصحابة ، مثل أدائه الصلوات الخمس بهيئتها وأركانها ، وأدائه صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ، وقضائه بالشاهد واليمين^(١) ، وما إلى ذلك .

وأما التقرير فكل ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم ، مما صدر عن بعض أصحابه من أقوال وأفعال ، بسكوت منه وعدم إنكار ، أو بموافقته وإظهار استحسنانه وتأنيده ، فيعتبر ما صدر عنهم بهذا الإقرار والموافقة عليه صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه خرج رجلان في سفر وليس معهما ماء فحضرت الصلاة فتيمما صعيداً طيباً ، فصليا ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر ذلك له ، فقل للذي لم يعد : « أَصَبْتَ السَّنَةَ » وقال للآخر : « لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ »^(٢) .

ومنه أيضاً إقراره لاجتهاد الصحابة في أمر صلاة العصر في غزوة بني قريظة ، حين قال لهم « لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُكُمْ الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ » ، ففهم بعضهم هذا النهي على حقيقته ، فأخروا إلى ما بعد المغرب ، وفهم بعضهم على أن المقتضود حث الصحابة على الإسراع فصلاها في وقتها ، وبلغ النبي عليه الصلاة والسلام ما فعل الفريقان ، فأقرهما ولم ينكر على أحدهما^(٣) . ومنه إقراره لطريقة معاذ بن جبل في القضاء حينما بعثه إلى اليمن . إذ قال له : « كَيْفَ تَصْنَعُ إِنْ عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ ؟ » قَالَ : أَقْضِي بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ

(١) ثبت قضاء الرسول صلى الله عليه وسلم بشاهد ويمين ، راجع مسند الإمام أحمد : الأحاديث رقم ٢٢٢٤ و ٢٨٨٨ و ٢٩٦٦ و ٢٩٧٠ ج ٤ وسبل السلام ص ١٣١ ج ٤ .

(٢) سبل السلام ص ٩٧ ج ١ رواه أبو داود والنسائي .

(٣) المدخل إلى السنة وعلومها ص ١٠ ، والسنة ومكانتها في التفسير الإسلامي ص ٦٠ .

الله؟ قال: فَبِسَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قال: أَجْتَهُدُ رَأْيِي لَا آلُو، قال: فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صدرى ثم قال: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لَمَا يُرْضَى رَسُولَ اللَّهِ (١).

— وأما السنة في اصطلاح الفقهاء: فهي كل ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن من باب الفرض ولا الواجب، فهي الطريقة المتبعة في الدين من غير افتراض ولا وجوب.

— وقد تطلق السنة عند الفقهاء في مقابلة البدعة (٢). والبدعة لغة الأمر المستحدث، ثم أطلقت في الشرع على كل ما أحدثه الناس من قول وعمل في الدين وشعاره مما لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ بَدْعٌ» (٣).

ومن ذلك قولهم «فلان على سنة» إذا عمل على وفق ما عمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، سواء أكان ذلك مما نص عليه في الكتاب أم لم يكن، وقولهم: «فلان على بدعة» إذا عمل على خلاف ما عملوه أو أحدث في الدين ما لم يكن عليه السلف.

وتطلق السنة أحيانا عند المحدثين وعلماء أصول الفقه على ما عمل به أصحاب رسول الله عليه وسلم، سواء أكان ذلك في الكتاب الكريم أم في المأثور عن النبي

(١) إعلام اللومين ص ٢٠٢ ج ١.

(٢) انظر للدخل إلى السنة وعلومها ص ١٠ والسنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ص ٦١ من ارشاد الفحول ص ٣١، وتحقيق معنى السنة وبيان الحاجة اليها ص ٢٢ وتاريخ التشريع الاسلامي ص ٦٤.

(٣) صحيح مسلم ص ١٢٤٣ ج ٣.

صلى الله عليه وسلم أم لا^(١) . ويحتج لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعصوا عليها بالتواجد^(٢) » وقوله أيضاً : « تَفْتَرِقُ أُمِّي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُنْهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً ، قَالُوا : وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَحِبَّائِي^(٣) » .

ومن أبرز ما ثبت في السنة بهذا المعنى « سنة الصحابة » حد الحمر ، وتضمنين الصناعات ، وجمع المصاحف في عهد أبي بكر برأى الفاروق ، وحل الناس على القراءة بحرف واحد من الحروف السبعة ، وتدوين الدواوين . . . وما أشبه ذلك مما اقتضاه النظر المصلحي الذي أقره الصحابة رضى الله عنهم^(٤) .

وأعني بالسنة في بحثي هذا ما أراده المحدثون ، وهي ما يرادف الحديث عند جمهورهم . وإن كان بعضهم يفرق بينهما . فيرى الحديث ما ينقل عن النبي عليه الصلاة والسلام . والسنة ما كان عليه العمل المأثور في الصدر الأول ، ولذلك قد رد أحاديث تخالف السنة المصمولة بها ، فيلجأ العلماء حينئذ إلى التوفيق والترجيح ، وعلى ذلك يُحمَل قول عبد الرحمن بن مهدي : لم أر أحداً قط أعلم بالسنة ولا بالحديث الذي يدخل في السنة من حماد بن زيد^(٥) .

وكذلك قوله عندما سئل عن سفيان الثوري والأوزاعي ومالك : سفيان

(١) انظر الدخول إلى السنة وعلومها ص ١١ والحديث والمحدثون ص ٩ والسنة ومكانتها في التفسير الإسلامي ص ٦٠ .

(٢) من حديث طويل رواه الرباعي بن سارية : سئل أبي حنيفة ص ٥٠٦ ج ٢ الطبعة الأولى لمصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٧١ .

(٣) (٤٣) انظر الدخول إلى السنة وعلومها ص ١١ - ١٣ والسنة ومكانتها في التفسير الإسلامي ص ٦٠ .

(٥) نقلة الجرح والتعديل ص ١٧٧ .

الثورى إمام فى الحديث وليس بإمام فى السنة ، والأوزاعى إمام فى السنة وليس بإمام فى الحديث ، ومالك إمام فيهما^(١) .

ومما يدل على أن السنة هى العمل المتبع فى الصدر الأول قول على بن أبى طالب لعبد الله بن جعفر عندما جلد شارب الخمر أربعين جلدة : « كف » . جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين ، وكلما عمر ثمانين وكل سنة^(٢) .

وبعد أن بينت معنى السنة لغة وشرعاً أرى من واجبي أن أبين معانى بعض الألفاظ التى تداولها أهل هذا الفن فى علمهم .

٣ — معنى الحديث والخبر والادّعى :

الحديث لغة : الجديد من الأشياء ، والحديث الخبر يأتى على القليل والكثير ، والجمع أحاديث كقطيع وأقاطيع وهو شاذ على غير قياس . وقوله تعالى : « إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً^(٣) » عنى بالحديث القرآن الكريم ، وقوله تعالى : « وأما بنعمة ربك فحدث^(٤) » أى بلغ ما أرسلت به^(٥) .

فالحديث والخبر فى اللغة مترادفان من وجه .

وقد تطور استعمال هذا اللفظ ، وأصبح يطلق على نوع خاص من الأخبار فى الأوساط الدينية بدون أن يخرج ذلك عن معناه العام ، يقول ابن مسعود :

(١) انظر الزرقانى على الموطأ ص ٣ ج ١

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٤٨ - ٤٩ حديث ٦٧٤ ج ٢

(٣) ١١ : الضحى

(٤) ٦ : الكهف

(٥) لسان العرب فى ما جاز (حديث) ص ٤٣٨ ج ٢

« إن أحسن الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم »
وهكذا أصبح القرآن أحسن الحديث . ثم حدد معنى الحديث أخيراً بأخبار
الرسول ، سأل أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله من
أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ فقال له الرسول : لقد ظننتُ يا أبا هريرة
ألا يسألني عن هذا الحديث أحدٌ أولَ منك ، لما رأيتُ من حرصك على
الحديث^(١) .

وقد سبق أن ذكرتُ معنى الحديث مرادفاً للسنّة عند المحدثين . وقيل
الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم
قيل لمن يشتغل بالسنّة محدث ، وبالتواريخ ونحوها اخباري^(٢) .

وقال ابن حجر في شرح نخبه الفسکر: الخبر عند علماء الفن مرادف للحديث
فيطلقان على المرفوع وعلى الموقوف والمقطوع ، فيشمل ما جاء عن الرسول
صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق
فكل حديث خبر ولا عكس .

وقد يسمى المحدثون المرفوع والموقوف من الأخبار (أثراً) . إلا أن فقهاء
خراسان يسمون الموقوف بالأثر ، والمرفوع بالخبر^(٣) .

فهم مصطلح القول :

إذا أطلق لفظ (الحديث) أريد به ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم

(١) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٦ والحديث أخرجه البخاري : فتح الباري

ص ٢٠٤ ج ١ .

(٢) انظر تدريب الراوي ص ٦ ومنهج ذوي النظر ص ٨ .

(٣) انظر الرجوع السابق ص ٦ ومنهج ذوي النظر ص ٨ والمنهج الحديث في علوم

الحديث ص ٣١ .

من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقية أو خلقية . وقد يراد به ما أضيف إلى صحابي أو تابعي ، ولكن الغالب أن يقيّد إذا ما أريد به غير النبي صلى الله عليه وسلم .

ويطلق الخبر والأثر ويراد بهما ما أضيف إلى النبي عليه الصلاة والسلام وما أضيف إلى الصحابة والتابعين وهذا رأى الجمهور . إلا أن فقهاء خراسان يسمعون الموقوف أثراً والمرفوع خبراً .

الحديث القدسي

وكل حديث يضيف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً إلى الله عز وجل يسمى بالحديث القدسي أو الإلهي ، والأحاديث القدسية أكثر من مائة حديث ، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير ^(١) ، ونسبة الحديث إلى القدس (وهو الطهارة والتنزيه) وإلى الإله أو إلى الرب ، لأنه صادر عن الله تبارك وتعالى (من حيث إنه المتكلم به أولاً والمنشئ له . وأما كونه حديثاً ، فلأن الرسول هو الحاكي له عن ربه عز وجل ، والفرق بينه وبين سائر الأحاديث ، أن هذه نسبتها إليه ، وحكايتها عنه فهو القائل وهو الحاكي عن نفسه ، وأما تلك فلا .) ^(٢)

(١) انظر قواعد التحديث ص ٣٩ ، وانظر الفرق بين الحديث القدسي والقرآن الكريم والحديث النبوي لنوح بن مصطفى الخنقي القونوني مخطوطة دار الكتب المصرية (مجاميع تيمور ٣٣) ص ٧١ - ٧٢ .

(٢) المنهج الحديث في علوم الحديث ص ٣١ ، وقال : وأما الفرق بينه وبين القرآن فقد ذكروا القرآن مزايماً تسكن لتلك الأحاديث فقالوا : (١) القرآن معجزة باقية على مر الدهور محفوظ من التغير والتبدل ، متواترة اللفظ في جميع السكتات والحروف والأسلوب . (٢) حرمة روايته باللسان . (٣) حرمة مسه للحدث وتلاوته لنحو الجنب . (٤) تعينه في الصلاة . (٥) تسميته قرآناً . (٦) التحديد بقرآته بكل حرف منه بغير حنث . (٧) امتناع بيعه في روايه أحد وكراهيته عند الشافعي . (٨) تسمية الجملة منه آية ، ومقتدار من الآيات مخصوص سورة . =

وقبل أن ندخل الباب الأول من الكتاب أرى من الواجب أن أبين موضوع السنة ومكانتها من القرآن .

ثانياً — موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم^(١) :

لم يكن للأحكام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدر سوى الكتاب والسنة . ففي كتاب الله تعالى الأصول العامة للأحكام ، دون العرض إلى تفصيلها جميعها والتفريع عليها ، إلا ما كان منها متفقاً مع الأصول ثابتاً بثبوتها ، لا يتغير بمرور الزمن ، ولا يتطور باختلاف الناس في بيئاتهم وأعرافهم ، كل هذا حتى يسائر القرآن الكريم كل زمن ، ويبقى صالحاً لكل أمة ، مهما كانت بيئتها وأعرافها ، فتجد فيه ما يكفل حاجتها التشريعية في سبيل النهوض والتقدم . وإلى جانب هذه الأصول في القرآن الكريم نجد العقائد والعبادات وقصص الأمم الغابرة ، والآداب العامة والأخلاق . .

وقد جاءت السنة في الجملة موافقة للقرآن الكريم ، تفسر مبهمه ، وتفصل

== (٩) القرآن ما كان افظه ومعناه من عند الله بوحى جلى ، وأما الحديث القدسى فهو ما كان لفظه من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه من عند الله تبارك وتعالى ، بالإلهام أو المنام . وقد يكون بوحى جلى وليس الوحي الجلى شرطاً له بخلاف القرآن الكريم فإنه لا يكون إلا بوحى جلى ، أى ينزل به الملك من عند الله بلفظه ، وعلى هذا قد يكون الحديث النبوى بوحى ، وقد يكون باجتهاد إلا أن الرسول لا يقر على اجتهاد خطأ . والحديث القدسى لا يكون إلا بوحى أعم من أن يكون جلياً ، أو غير جلى ، فيجوز روايته بالمعنى لأن لفظه لرسول صلى الله عليه وسلم . انظر المنهج الحديث في علوم الحديث ص ٣١ - ٣٢ وهوامشها نقلنا عنه بإيجاز وبصرف .

(١) لمعرفة منزلة السنة من القرآن وعلاقتها به ، راجع :

الرسالة للإمام الشافعى رحمه الله ص ٩١ رقم ٢٩٩ ، وأصول التشريع الإسلامى : ص ٤٠ وما بعدها ، والمدخل إلى علم أصول الفقه : ص ٥٥ ، والسنة ومكانتها في التفريع الإسلامى : ص ٤٢٦ وما بعدها ، وأسباب اختلاف الفقهاء : ص ١١ . والمدخل إلى السنة وعلومها : ص ١٧ وما بعدها ، وعلم أصول الفقه : ص ٤١ - ٤٣ وتاريخ التفريع الإسلامى للسبكي وإخوانه : ص ٦٦ وما بعدها : وتاريخ التفريع الإسلامى للشيخ محمد الحضرى : ص ٣٥ .

مجمله ، وتقيد مطاقه ، وتخصص عامه ، وتشرح أحكامه وأهدافه كما جاءت بأحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ،^(١) فكانت في الواقع تطبيقاً عملياً لما جاء به القرآن العظيم ، تطبيقاً يتخذ مظاهر مختلفة ، فحينما يكون عملاً صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحينما آخر يكون قولاً يقوله في مناسبة ، وحينما ثالثاً يكون تصرفاً أو قولاً من أصحابه صلى الله عليه وسلم ، فيرى العمل أو يسمع القول ثم يقر هذا وذاك ، فلا يعترض عليه ولا ينكره ، بل يسكت عنه أو يستحسنه فيكون هذا منه تقريراً

وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين ما جاء في القرآن الكريم ، والصحابة يقبلون ذلك منه ، لأنهم مأمورون باتباعه وطاعته ، ولم يخطر ببال امرئ منهم أن يترك قول رسول الله عليه الصلاة والسلام أو فعله ، وقد عرفوا ذلك من كتاب الله تعالى ، ففيه « إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْهُ جَزَاءٌ »^(٢) « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا »^(٣) ، « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ »^(٤) « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »^(٥) ، « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُوا بِمَا فِي شَجَرِ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا »^(٦) .

فتقبل المسلمون السنة من الرسول صلى الله عليه وسلم كما قبلوا القرآن^(٧)

(١) انظر ص ٢٧ من هذا الكتاب . (٢) ١٠ : النحل (٣) ٩٢ : المائدة (٤) ٨٠ : النساء .

(٥) ٧ : الحشر (٦) ٦٥ : النساء . (٧) انظر كيف تلقى الصحابة السنة وعملوا بها

الكريم استجابة لله ورسوله ، لأنها المصدر الثاني للتشريع بعد القرآن الكريم
بشهادة الله عز وجل ورسوله .

وقد بينت السنة القرآن من وجود^(١) ، فبينت ما أجمل من عبادات
وأحكام ، فقد فرض الله تعالى الصلاة على المؤمنين ، من غير أن يبين أوقاتها
وأركانها وعدد ركعاتها ، فبين الرسول الكريم هذا بصلاته وتعليمه المسلمين
كيفية الصلاة ، وقال . « صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي »^(٢) . وفرض الحج من
غير أن يبين مناسكه ، وقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام كيفيته ، وقال :
« خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ »^(٣) . وفرض الله تعالى الزكاة من غير أن يبين
ما نحب فيه من أموال وعروض وزروع ، كما لم يبين النصاب الذي تجب فيه
الزكاة من كل ، فبينت السنة ذلك كله .

ومن بيان الرسول صلى الله عليه وسلم للقرآن تخصيص عامه ، من هذا ما ورد
في بيان قوله تعالى « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ »^(٤)
فهذا حكم عام في وراثة الأولاد آباءهم وأمهاتهم يثبت في كل أصل مورث ،
وكل ولد وارث فخصت السنة المورث بغير الأنبياء ، بقوله صلى الله عليه وسلم :
« نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ »^(٥) وخصت الوارث

(١) راجع المصادر المذكورة في هامش (١) ص ٢٣ ، وخاصة أصول التشريع الإسلامي
لأستاذنا فضيلة الشيخ علي حسب الله : الصفحة ٤٠ وما بعدها . (٢) أخرجه البخاري في حديث
طويل ، انظر صحيح البخاري بحاشية السندی ج ١ ص ١٢٥ - ١٢٦ و ج ٤ ص ٥٢ وأخرجه
الدارمي : سنن الدارمي ١٤٨ ط كافور سنة ١٢٩٣ وأخرجه الإمام أحمد . (٣) صحيح مسلم
ص ٩٤٣ حديث ٣١٠ ج ٢ وراجع جامع بيان العلم ص ١٩٠ ج ٢ (٤) ١١ : النداء
(٥) فتح الباري ص ٢٨٩ و ٣٣٥ و ٢٣٩ ج ٦ وانظر صحيح مسلم ص ١٣٧٨ - ١٣٨٣
ج ٣ ومسند الإمام أحمد ص ١٥٨ و ١٦٠ ج ١ .

بغير القاتل بقوله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَرِثُ الْقَاتِلُ »^(١) .

ومن بيانه صلى الله عليه وسلم تقيد مطلق القرآن كما في قوله تعالى :
 « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا »^(٢) فإن قطع اليد لم يقيد في الآية
 بموضع خاص ، فتطلق اليد على الكف وعلى الساعد وعلى الذراع .
 ولكن السنة قيدت القطع بأن يكون من الرسغ ، وقد فعل ذلك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عندما « أُتِيَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَ يَدَهُ مِنْ مِفْصَلِ السَّكْفِ »^(٣) .
 وتأتى سنة الرسول صلى الله عليه وسلم صريحة ومؤكدة لما جاء في القرآن
 الكريم أو مفعلة على أصل تقرر فيه . ومن ذلك جميع الأحاديث التي تدل
 على وجوب الصلاة والزكاة والصوم والحج . . .

ومثال السنة التي وردت تفريعا على أصل في الكتاب^(٤) منع بيع الثمار
 قبل بدو صلاحها . ففي القرآن الكريم قوله تعالى : « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ
 بَيْنَكُمُ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ »^(٥) .

وعندما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وجد المزارعين
 يتبايعون ثمار الأشجار قبل أن يبدو صلاحها ، من غير أن يتمكن المشتري
 من معرفة كميتها وصلاحها ، فإذا حان جنى الثمار كانت المفاجئات غير الطيبة
 كثيراً ما تثير النزاع بين المتعاقدين ، وذلك عندما بطراً طارئاً من برد شديد ،
 أو مراض شجرى يقضى على الزهر ، وينعدم معه الثمر . لذلك حرم رسول

(١) سنن الترمذي كتاب الفرائض الباب (١٧) وسنن ابن ماجه في كتاب الديات باب (١٤)

وكتاب الفرائض باب (١٨) كما أخرجه الإمام مالك وأحمد وغيرهما . (٢) ٣٨ : المائدة

(٣) سبل السلام ص ٢٧ و ٢٨ ج ٤ وقد روى هذا من حديث عمرو بن شعيب ، وأخرجه

(٤) انظر المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٥٦ (٥) ٢٩ : النساء

الله صلى الله عليه وسلم هذا النوع من البيع ما لم يبدُ صلاح الثمر^(١) ، ويمكن المشتري من الثبت من تمام تكونها ، وقال : « أرأيت إذا منَعَ الله الثرة بيم يأخذ أحدكم مال أخيه^(٢) ؟ » .

— وفي السنة أحكام لم ينص عليها الكتاب وليست بيانا له ، ولا تطبيقا مؤكدا لما نص عليه كتحريم الحر الأهليه ، وكل ذى ناب من السباع ، ونحرى نكاح المرأة على عمتها أو خالتها^(٣) .

بعد هذا التمهيد نتقدم لدراسة السنة ، منذ عهد صلى الله عليه وسلم إلى عصر التصنيف المشهور وبالله التوفيق .



(١) راجع فتح الباري ص ٢٩٨ ج ٥ كتاب البيوع باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها .
 (٢) المرجع السابق ص ٣٠٢ ج ٥ كتاب البيوع باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ثم أصابه عاهة فهو من البائع . وقد روى هذا الحديث أس بن مالك .
 (٣) إن النوهين السابقين من البيان : (١) بيان السنة للكتاب تأكيد ما جاء فيه أم التفريع على أصوله كتطبيق له - (٢) بيان السنة لمجمله وتخصيص عامه وتقييد مطلقة - متفق عليها إجماعا كما ورد في الرسالة ص ٩١ . وأما هذا النوع فقيه خلاف ، وللماء مذاهب في تخرج ذلك وتطبيقه راجع الرسالة ص ٩٢ وما بعدها وإعلام الموقعين ص ٢٨٨ - ٢٩٠ ج ٢ وأصول التفسير الإسلامي ص ٤٢ وما بعدها والمراجع المذكورة في الصفحة : ٢٣ من هذا الكتاب

الباب الأول

السنة في العهد النبوي

- تحدث في هذا الباب عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم وحرب وعن تجاوبه مع دعوته ، وموقفه من العلم ، ومنهجه صلى الله عليه وسلم في التعليم .
- وتناول مادة السنة وحاجة المسلمين اليها ، ثم بين كيف كان الصحابة يتلقونها عن الرسول صلى الله عليه وسلم .
- ثم نختتمه بانتشار السنة في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام ، وبيان عوامل هذا الانتشار آنذاك .

تمهيد :

عرفنا البيئة التي ظهر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والفترة التي قضاها في دعوته الطاهرة وقد كانت مرحلة تعليمية تطبيقية ، وأساساً متيناً لبنیان الحضارة الإسلامية الشامخ ، الذي غير وجه التاريخ ، وأمدّه بذخيرة حضارية في مختلف نواحي الحياة .

فإذا ما نظرنا إلى تلك الحقبة التي لا تتجاوز ربع قرن من عمر الزمن ، منذ بدء دعوة محمد صلى الله عليه وسلم حتى وفاته ، ألفينا أنفسنا أمام مدرسة كبيرة جداً تمر في مرحلة تربوية جديدة ، يشرف على توجيهها وتربية طلابها وتعليمهم محمد صلى الله عليه وسلم ، و « موادها » القرآن والسنة ، وطلابها الصغار رضوان الله عليهم .

وإذا حاولنا أن نحكم على هذه التجربة التربوية ، حكماً علمياً صحيحاً كان لا بد لنا من أن نستعمل طرق القياس والدراسة التربوية ، لنتمكن من معرفة مدى نجاح تلك المدرسة الكبرى ، ومقدار الإفادة من تلك المادة العلمية التي كانت موضوع الدرس والبحث والتطبيق ، ولا يتحقق لنا هذا إلا بدراسة شخصية المعلم المربي ، وتفاعله مع مادته ورسالته ، وعلاقته بطلابه وتفاعلهم معه ، ومدى تجاوب هؤلاء الطلاب مع مربّيهم ومع مادته ، لنعرف من خلال هذا الفائدة العلمية التربوية التي جنوها ، ونظّمنا إلى مصير العلم الذي تلقوه وشاركوا في تطبيقه .

لهذا كله كان لزاماً علينا أن نتعرف على شخصية الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، مربياً ومعلماً ، ونطلع على منهجه وأسلوبه ، وعلى المادة

التي كانت موضوع العناية والتطبيق من حيث اتصالها ببيئة الطلاب وحياتهم اليومية ونظنع على منهج الصحابة أنفسهم في التلقي ، ومدى تجاوبهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونفاعهم مع الشريعة الفراء ، وخاصة السنة الشريفة ، كل هذا ليسكون بحثنا موضوعياً دقيقاً ، بصور الواقع الذي كانت عليه السنة تصويراً صحيحاً .

وإن دراسة المربي والمادة والطلاب كَتَبَيْنُ مدى نجاح تلك التجربة لأن لكل جانب من هذه النواحي الثلاثة أثره البعيد في فهم المادة العلمية المدروسة وبقائها مدة طويلة في نفوس الطلاب واضحة جلية ، فكلما تضافرت هذه العوامل الثلاثة في طرق الإيجاب ، كانت الفائدة عظيمة جلية ، وبقيت المادة في أذهان الطلاب أمدأ بعيداً ، وإذا تنافرت هذه العوامل وقل تجاوبها فيما بينها لم تؤت أكلها ، ونضاءت الفائدة المرجوة منها ، وسرعان ما يأتي النسيان على تلك المادة التي كانت موضوع البحث والدراسة والتطبيق ، وعلى ضوء هذا نتناول البحث من أطرافه الثلاثة المذكورة في هذا الباب .

* * *

١ - الرسول صلى الله عليه وسلم

(١) معالم ومرب :

مهما حاولت أن أصف الدرجة التي وصل إليها الرسول صلى الله عليه وسلم من الخلق الكريم والسلوك المستقيم فلن أستطيع الإحاطة بذلك ، ولا غرابة فأى أدب يمكنه أن يعبر عن العناية الإلهية التي شملت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل حياته ؟ وإى مؤرخ يمكنه أن يستقصى جميع أخباره دقيقها

وجلبها في هذا المجال ؟ ومع هذا فإن المؤلفات التي دُوِّنت عن حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مختلف ظواهرها لم يُدَوَّن مثلها لرجل في التاريخ قط . وأحاول الآن أن أتناول الخطوط الكبرى لموضوعنا هذا .

لقد اصطفى الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم ، ورباه وعلمه بعنايته الإلهية ليتمكن من حل الرسالة وتبليغها ، فأعدَّ إعداداً عظيماً ، حتى كان القرآن خلقه : برضى رضاه ، ويسخط بسخطه ^(١) ، بُعث ليتمم مكارم الأخلاق ، « فلم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ، وكان يقول : إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً ^(٢) » . كان أشد حياء من العذراء في خدرها ^(٣) ، وإذا كره شيئاً عرف في وجهه ^(٤) ، وإذا سُرَّ استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ^(٥) ، وكان أصحابه يعرفون ذلك منه . ولم يحقد على إنسان قط لنفسه ، وما انتقم لنفسه « إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها ^(٦) » .

كان سيد الناس في أخلاقه ومعاملاته : وكيف لا وقد اختاره الله تعالى ليكون للعالم أسوة حسنة ، وأوحى إليه ليكون لهم بشيراً ونذيراً ؟ « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ^(٧) » فكانت مهمته عليه

(١) روى عن عائشة نحوه ، انظر سنن ابن ماجه : الأحكام .

(٢) روى عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما : فتح البارى ص ٣٨٥ ج ٧ .

(٣) عن أبي سعيد الخدري : فتح البارى ص ٣٨٧ ج ٧ .

(٤) من طريق شعبة بن الحجاج : فتح البارى ص ٣٨٨ ج ٧ -

(٥) فتح البارى ص ٣٨٤ ج ٧ .

(٦) الرجوع السابق ٣٨٧ ج ٧ من حديث عائشة .

(٧) ٢ : الجمعة .

الصلاة والسلام مهمة صعبة جليظة ، يبلغ الناس آيات الله جل وعلا ، ويفقههم في الدين ، ويطهرهم وينقذهم مما كانوا فيه ، لذلك كله كان صلوات الله وسلامه عليه بتمتع بصفات خلقية سامية ، ويتميز بشخصية تربوية عالية ، تتجلى فيها الآداب الكريمة ، التي تتدفق من خصاله الحميدة الكثيرة ، ويكفيها في ذلك كله شهادة الله سبحانه وتعالى له إذ يقول : « وَإِنَّكَ لَآلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ » ^(١) .

أما من الناحية العلمية فقد شرح الله صدره وعلمه ما لم يكن يعلم ، فبلغ صلى الله عليه وسلم من العلم غاية لم يبلغها بشر سواه ، فكان المرجع الأول للمسلمين في أحكام القرآن ، وتعاليم الإسلام ، وعرف سير الأمم الغابرة ، وجمع إلى ذلك علم أهل الكتاب ، وأوتى جوامع الكلم ، إلى جانب معرفته بالعلوم الأخرى التي تتصل بالحياة الإنسانية ، يدرك ذلك من تتبع أخباره صلى الله عليه وسلم وسيرته ، قال تعالى : « ... وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا » ^(٢) . فلم دقائق أحكام القرآن فحله إلى الناس ، وبينه بسنته الطاهرة وسلوكه المستقيم ، فكان المعلم الأول ، والمرشد الصادق الأمين إلى الطرق القويم ، وكان بحق رحمة للعالمين .

* * *

(ب) تجاوب مع دعوته :

لما كان لتجاوب الربى مع مادته أثر بعيد في إفادة طلابه ، وبقاء المادة العلمية ثابتة راسخة في أذهانهم ، أحبت أن أنبه إلى تجاوب الرسول الكريم مع رسالته ودعوته ، لنذكر فيما بعد أثر ذلك في حفظ السنة الشريفة .

إنه لا يشك إنسان في أن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، قد اندفع من صميم قواده وبجميع قواه في سبيل تبليغ رسالته ، وقد تحمل الكثير من الأذى ، وقاسى الصعاب وصبر الصبر الجميل لتدعيم أركان الخنيفية السمحة ، واضطهد كثيراً حتى غادر مسقط رأسه . ومع هذا كان يتمنى لقومه الهداية والرشاد ، فيطيب الله خاطره ، ويخفف عنه ، مبيناً أن هدايتهم بيده عز وجل فيقول : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١) » .

ويصور الله تعالى ضيقه صلى الله عليه وسلم في سبيل هداية قومه فيقول : « فَلَمَّا كَبِخِئَ نَفْسُكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٢) » .

حتى إذا مارست دعائم الإسلام وقويت شوكته ، وقامت دولته كان الرسول عليه الصلاة والسلام ، القائد الموجه والرئيس المشرف ، والفقيه المعلم ، والمفتي الصادق يمارس كل هذا بنفسه الصافية ، وروحه العالية مندفعاً في أداء الأمانة ففضى عمره داعياً إلى الله معلماً ومرشداً ، يحب أصحابه حباً جماً ، يشاركهم آلامهم وأفراحهم ، وفي هذا كله كان منسجماً انسجماً تاماً مع رسالته سعيداً بدعوته ، خير من يهتدى بسيرته في مختلف مظاهر الحياة ، وقد كان الأسوة الحسنة لأصحابه الذين خالطوه ورأوه وسمعوا منه وعرفوا عنه كل دقيق وجليل ، فنقلوه إلينا بإخلاص ودقة .

• • •

(ج) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم :

لقد نزل الوحي على رسول الله عليه الصلاة والسلام أول ما نزل بآيات توجه
النظر الإنسانى إلى التعلم ، وتطلبه بالقراءة ، فصدع بقوله تعالى : اقرأ باسم
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... (١) «

وإنا لنجد القرآن يدعو إلى التعلم ، ويحض على طلب العلم ، ويبين درجات
العلماء ، ويخاطب العقلاء ، ويحضهم على التدبر فى آيات الله تعالى وآلائه ،
من ذلك قوله تعالى : « ... قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ » (٢) وقوله سبحانه : « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ
وَأُولُو الْأَلْبَامِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ » (٣) وقوله : « يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » (٤) ، وقد حض على سؤال العلماء فقال :
« فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » (٥) وأوجب نشر العلم
وبيان أحكام الله فقال تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ » (٦) كما حض على طلب العلم والتعليم فقال :
« فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ » (٧) ، بل حث على الاستزادة
من العلم فقال : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » (٨) .

(٢) ٩ : الزمر

(٤) ١١ : المجادلة

(٦) ١٨٧ : آل عمران

(٨) ١١٤ : طه .

(١) الملق : ١

(٣) ١٨ : آل عمران

(٥) ٤٣ : النحل

(٧) ١٢٢ : التوبة

ولسنا هنا بصدد إحصاء آيات العلم والتعليم والعلماء في القرآن الكريم ، فإن المقام لا يتسع لذلك ، وإنما الغاية أن نعرف موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم والحث على طلبه ، وتشجيعه العلماء وطلاب العلم على ممارسة التعليم والتعلم ، فنطلع على سنته عليه الصلاة والسلام في ذلك ، لأن لهذا أثراً بعيداً في حفظ « السنة » إلى جانب القرآن الكريم . وإن ما نستعرضه الآن إنما هو غيض من فيض .

١ - من الرسول على طاب العلم :

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة العلم وحض على طلبه فقال : « مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْراً يُقَيِّمَهُ فِي الدِّينِ ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « قَيِّمُهُ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ ^(٢) » ، وجعل العلم ركناً من أركان الخير وميز الناس به فقال : « النَّاسُ مُعَادِنُ خِيَارِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَهَرُوا ^(٣) » .

وجعل طلب العلم الشرعي الذي يحتاج إليه المسلم ليقم أمور دينه فريضة على المسلم فقال عليه الصلاة والسلام : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ^(٤) » ،

(١) رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة في مسنده من ١٨٠ حديث ٧١٩٣ ج ١٢ استاده صحيح . ورواه الطبراني في الصغير ورجاله رجال الصحيح ، انظر مجمع الزوائد من ١٢١ ج ١ وسنن ابن ماجه من ٤٩ ج ١ ، وأخرجه البخاري في صحيحه في غير موضع مسنداً ومعلقاً على صيغة الجزم فهي في حكم المسند .

(٢) رواه ابن ماجه من ٥٠ ج ١ وذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم من ٢٦ ج ١ كما أخرجه الترمذي .

(٣) رواه الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله انظر مجمع الزوائد من ١٢١ ج ١ وقيل رجاله رجال الصحيح وانظر جامع بيان العلم من ١٨ ج ١ .

(٤) سنن ابن ماجه من ٥٠ ج ١ ، رواه أنس عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما العلوم الأخرى التي يحتاج إليها المسلمون في حياتهم فهي من باب فرض الكفاية ، يأتهم جميع المسلمين إذا احتاجوا إلى علم ولم يوجد بينهم من يكفيهم إياه ، ثم لا يتحللون من ذلك حتى يسدوا ذلك النقص .

وجمل العلم من الأمور التي يقتبط فيها وينافس في مضارها فقال صلى الله عليه وسلم : « لا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رجلٌ آتاه الله مالاً فسَلَطَهُ على هَلَكَةٍ في الحق ، وآخرُ آتاه الله حكمةً ، فهو يَقْضِي بها ويعَلِّمُها » (١) .

وحدث صلى الله عليه وسلم المسلمين على أن يكون لكل منهم نصيب من العلم فقال : « اغدُ عالماً أو متعلماً أو مستمعاً أو مُحِبّاً ، ولا تَكُنِ الْخَامِسَةَ قَهْلَكَ » (٢) ، قال عطاء : قال لى مسعر : زدتنا خامسة لم تكن عندنا ، والخامسة أن تبغض العلم وأهله .

وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يحض أصحابه على تفهم أمور دينهم ، ويأمرهم أن يسألوا عما يجهلون ، ويمنعهم أن يفتوا من غير علم ، ومن ذلك ما رواه عبد الله بن عباس : أن رجلاً أصابه جرح في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد أصابه احتلام ، فأمر بالاغتسال فأت ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قَتَلُوهُ ۖ قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۖ أَلَمْ يَكُنْ شِفَاءَ الْعِيِّ السَّوَالُ ۚ » (٣) .

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل ٧٨ حديث ٤١٠٩ ج ٦ إسناده صحيح ورواه البخاري ومسلم ، وأظفر جامع بيان العلم ص ١٧ ج ١ . والمراد بالحسد هنا النقطة وهي أن يفتي المرء مثل ما عند غيره من غير أن يفتي زواله عنه . وأما الحسد فهو أن يفتي زوال النعمة عن غيره لشكون له وهو محرم في الإسلام ونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) مجمع الزوائد ص ١٢٢ ج ١ ورجاله موثق بهم ، وقد رواه الطبراني في معجمه الثلاثة ، والبراز .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٢ حديث ٣٠٥٧ ج ٥ إسناده صحيح . وأخرج أبو داود عن جابر بن عبد الله قال : خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فنجح في رأسه ثم احتلم ، فقال أصحابه : قتلوه . هل يجهلون ليرخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء ، =

ولم يقتصر حض رسول الله لأصحابه على طلب العلم الشرعى من خلال القرآن والسنة الطاهرة ، بل دعاهم إلى كل علم يفيد المسلمين ، حتى إنه أول ما قدم المدينة ، وسمع من زيد بن ثابت بضع عشرة سورة من القرآن ، وهو صغير السن أعجب به ، وأمره أن يتعلم لغة اليهود ، فقال : « يا زيدُ تعلمُ لى كتابَ يهود ، فأنى والله ما آمنُ يهودَ على كتابى » وفى رواية : « إنى أكتبُ إلى قومٍ فأخافُ أن يزيدوا علىّ أو يُنقصوا ، فتعلم السريانية » . قال زيد : ففعلتها فى سبعة عشر يوماً^(١) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يدعو الله عز وجل فيقول : « اللهم إنى أعوذُ بك من علمٍ لا ينفعُ ، ومن دعاءٍ لا يُسمعُ ، ومن قلبٍ لا يخشعُ ، ومن نفسٍ لا تَشبعُ^(٢) » .

وذكر عليه الصلاة والسلام العلم النافع فى ثلاثة لا ينقطع أجرها بعد الموت ، فقال : « إذا ماتَ الإنسانُ انقطعَ عملهُ إلا من ثلاثةِ أشياء : من صدقةٍ جاريةٍ ، أو علمٍ يُنتفعُ به بعده ، أو ولدٍ صالحٍ يدعو له^(٣) » .

هكذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانة العلم وحض أصحابه

== فاعْتَسَل فِات ، فلما قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِذَلِكَ فَقَالَ : « تَلَوْهُ فَتَلِّمُوا أَفَهُ ، أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَلْمُوا ، فَأَنَّا شَفَّاهُ الْمَسْأَلِ ، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَقِيمَ . . . وَيُعَصِّبُ . . . عَلَى جِرْحِهِ خَرْقَةً ثُمَّ يَمِجُّ عَلَيْهَا وَيُغْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ » انظر سنن أبى داود ص ٨٢ ج ١ .

(١) تاريخ دمشق لابن عساکر ص ٢٨٠ و ٢٨١ ج ٦ ، وطبقات ابن سعد ص ١١٥ قسم

٢ ج ٢ ، والاستزادة راجع كتابنا زيد بن ثابت ص ٤ و ١٧ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٥٦ ج ١ هن أبى هريرة وأخرج نحوه زهير بن حرب فى كتاب

العلم عن أنس ، انظر : كتاب العلم ص ١٩٤ .

(٣) جامع بيان العلم ص ١٥ ج ١ عن أبى هريرة . ورواه البخارى فى الأدب وسلم وأبو

داود والنسائى والترمذى .

والمسلمين جميعاً على طلبه ، ولم يسكتف بذلك بل أمر بتبليغه .

٢ — مضمّن على تبليغ العلم :

إن الغاية من العلم أن ينتفع أصحابه ، وينفعوا غيرهم به ، ولا فائدة من علم مكتوم أو فقه في صدور العلماء ، لا ينال منه الناس شيئاً ، لذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنشر العلم ، وحرّم كتمانها ، وذكر ذلك في مناسبات كثيرة ، وشهد على هذا ألوف المسلمين . قال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نَصَرَ اللهُ امرأً سَمِعَ منا حديثاً فحفظَهُ حتى يبلغَهُ ، فَرُبَّ مَبْلَغٍ أَحْفَظُ لَهُ مِنْ سَامِعٍ ^(١) » ، والحديث مشهور ، وطرقه كثيرة بألفاظ متقاربة ، منها : « رَبٌّ مَبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ ، وَرَبٌّ حَامِلٍ فَقْهِ غَيْرِ فَقْهِ ، وَرَبٌّ حَامِلٍ فَقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ » ، ومنها : « نَصَرَ اللهُ عبداً سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاهَا ثُمَّ أَذَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ، فَرَبٌّ حَامِلٍ فَقْهِ لَأَفْقَهُ لَهُ ، وَرَبٌّ حَامِلٍ فَقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، ثَلَاثٌ لَا يُقِلُّ عِلْمِيْنَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ ، إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ عِزُّ وَجَلٍ ، وَطَاعَةُ ذَوِي الْأَمْرِ ، وَلِزُومُ الْجَمَاعَةِ ، فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَكُونُ مِنْ وَرَائِهِمْ ^(٢) » .

وكان يبلغ الوفود التي تفد إليه أن يحملوا الإسلام إلى من خلفهم ، ويفقهوهم في الدين ، ومن ذلك ما فعله عندما قدم إليه وفد عبد القيس ، قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ الْقَوْمُ ؟ » قالوا : ربيعة . قال : مرحباً بالقوم — أو الوفد —

(١) مسند الإمام أحمد ص ٩٦ حديث ٤١٥٧ ج ٦ باسناد صحيح ورواه الترمذی وابن ماجه

وابن حبان .

(٢) الجرح والتعديل ص ٩ و ١٠ و ١١ ج ١ . وانظر سنن ابن ماجه ص ٨٤ - ٨٥ ج ١ ،

وجامع بيان العلم ص ٣٩ ج ١ رواه عن زيد بن ثابت .

غيرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى . قالوا : إنا نَأْتِيكَ ^(١) مِنْ شَقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ ، وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ ، فَمُرْنَا بِأَمْرٍ نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا ، نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، فَأَسْرَمَ بَارِعٌ ، وَنَهَامَ عَنْ أَرْبَعٍ قال : احْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مِنْ وَرَاءِكُمْ ^(٢) . ولم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقة من طرق التبليغ والإعلام في ذلك العصر إلا استعملها في سبيل تبليغ الإسلام ، فأرسل الرُّسُلَ ، وطَافَ الكُتُبَ ، ووجه الأُمراء والقضاة ، فسكان مثالا طليبا لنشر الرسالة ، وتبليغ الأمانة ، ومنع كتمان العلم : فقال « مِنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتُمَهُ ، أَجْلَمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(٣) » وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلُ الَّذِي يَتَعَلَّمُ عِلْمًا ثُمَّ لَا يَجِدُ بِهِ مَثَلُ رَجُلٍ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا فَكَنَزَهُ فَلَمْ يُنْفِقْ مِنْهُ ^(٤) » فهو بمعنى الآية الكريمة : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُنْحَى عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ »

(١) هكذا النسخ -

(٢) فتح الباري ص ١٩٤ ج ١ . وتنمى الحديث : أسرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده ، قال هل تدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وقطعوا الخمس من الغنم ، ونهائم من الدباء ، والحنث ، واللفزت قال شعبة ربما قال : النقيير ، وربما قال القير . قال : احفظوه وأخبروه من وراءكم .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٧٠٦١ ج ١٤ و ص ٨٦ حديث ٧٩٣٠ ج ١٥ .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٧١ : ب .

وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْزْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ (١) .

٣ — منزلة العلماء (المعلمين) :

يكفي رجال العلم فضلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رائدهم ، وأول من حمل لواء التحرير من الجهالة والضلال . وقد بين عليه الصلاة والسلام منزلتهم فقال : « العلماء ورثة الأنبياء » (٢) . وحث الأمة على احترام العلماء ومعرفة حقوقهم فقال : ليس من أمتي من لم يُحِلَّ كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعلمنا حقه (٣) . وإن للعالم نصيبه عند الله عز وجل من هذا الأجر كما لطالب العلم نصيبه منه . وفي ذلك يقول عليه الصلاة والسلام : « ... العالم والمتعلم شريكان في الأجر » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم : « مُعَلِّمُ الْخَيْرِ يَسْتَفْرِهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخَيْتَانُ فِي الْبَحَارِ » (٥) .

٤ — منزلة طهوب العلم :

من أعظم ميزات الإسلام ، أن كل عمل يقوم به المسلم يعود عليه بالفائدة

(١) ٣٤ و ٣٥ : التوبة .

(٢) مجمع الزوائد ص ١٢١ ج ١ رواه عن أبي الدرداء وقال : « العلماء خلفاء الأنبياء » وله في السنن . « العلماء ورثة الأنبياء » وقال : رواه البزار ورجاله موثق بهم .

(٣) مجمع الزوائد ص ١٢٧ ج ١ . رواه الإمام أحمد والطبراني في الكبير وإسناده صحيح .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ٢٨ ج ١ من حديث طويل ذكره أئمة عبد البر عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) مجمع الزوائد ص ١٢٤ ج ١ ، وقد رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه إسماعيل ابن عبد الله بن زرارته وحماد بن حبان وقال الأردى منكر الحديث ، ولا يلتفت إلى قول الأزدى في مثله ، وفيه رجاله رجال الصحيح . عن جابر بن عبد الله .

والخير يكتب له به عند الله أجره حتى طلب العلم ، قال صلى الله عليه وسلم :
 « مَنْ غدا إلى المسجد لا يريدُ إلا أن يتعلَّم خيراً ، أو يعلمهُ كانَ له كأجرِ
 حاجِر تاماً ^(١) حِجَّتُهُ ^(٢) » وفي رواية : « كان بمنزلة المجاهد في سبيل الله ^(٣) »
 و « مَنْ طلبَ علماً فأدركه كتبَ اللهُ لَهُ كفلينِ مِنَ الأجرِ ، وَمَنْ طَلَبَ علماً
 فلم يُدركهُ كتبَ اللهُ لَهُ كَفْلاً مِنَ الأجرِ ^(٤) » وقال : « إذا جاء الموتُ
 طالبَ العلمِ وهو على حالِهِ ماتَ شهيداً ^(٥) . » وإنَّ فضلَ العلمِ ليربُو على
 فضلِ العبادةِ أحياناً لقوله صلى الله عليه وسلم : « فضلُ العلمِ خيرٌ مِنْ فضلِ
 العبادةِ ، ومِلاكُ الدينِ الورعُ ^(٦) . »

وإن منزلة طلاب العلم لتبدو مجسمة واضحة فيما روى أبو هريرة عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « . . . وَمَنْ سَلَكَ طريقاً يَلْتَمِسُ فِيهِ علماً سَهَّلَ
 اللهُ لَهُ بِهِ طريقاً إلى الجنةِ ، وما اجتمعَ قومٌ في بيتٍ من بُيوتِ اللهِ ، يتلونَ
 كتابَ اللهِ ويتدارسُونَهُ بينهم ، إلا نَزَلَتْ عليهمُ السكينةُ ، وغشيتهمُ الرحمةُ ،

(١) هكذا النص .

(٣ و٢) مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ . الأول رواه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة
 ورجاله موثق بهم ، والثاني أخرجه الطبراني أيضاً في الكبير عن سهل بن سعد وفي سنده
 يعقوب بن حديد بن كاسب وثقه البخاري وابن حبان وضمفه النسائي وغيره ولم يستندوا في تضعيفه
 إلا إلى أنه محدود وصاحبه صحيح . مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ . وانظر سنن ابن ماجه ص ٥١
 ج ١ وجامع بيان العلم ص ٣٣ ج ١ .

(٤) مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ رواه الطبراني في الكبير عن واثقه بن الأسقع ورجاله
 موثق بهم .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ص ٣١ ج ١ رواه البزار عن أبي هريرة وأبي ذر .

(٦) المرجع السابق ص ٢٢ ج ١ رواه البزار والطبراني في الأوسط والحاكم .

وحفتهم الملائكة ، وذكروهم الله عز وجل فيمن عنده . ومن أبطأ به عمله ،
لم يسرع به نسبه ^(١) .

وقال صفوان بن عسال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد
متكى على برده أحمر ، فقلت له : يا رسول الله ، إني جئت أطلب العلم ،
فقال : « مرحباً بطالب العلم ، إن طالب العلم لتعنه الملائكة بأجنحتها ، ثم
يركب بعضهم بعضاً حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب ^(٢) » وفي
رواية « من حبه لما طلب ^(٣) » .

٥ - وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم يطربب العلم :

عن أبي هارون العبدى قال : كنا إذا أتينا أبا سعيد الخدرى قال : مرحباً
بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : قلنا : وما وصية رسول الله صلى
الله عليه وسلم ؟ قال : قال : لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه سيأتى
بعبدى قوم يسألونكم الحديث عني ، فإذا جاؤكم فاطفؤا بهم ، وحدثوهم ^(٤) .
وفي رواية أنه : إذا رأى الشاب قال : مرحباً بوصية رسول الله صلى الله

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦١ حديث ٧٤٢١ ج ١٣ باسناد صحيح ، رواه مسلم وأبو
داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان . ونحوه في مجمع الزوائد ص ١٢٢ ج ١ وسنن ابن ماجه
ص ٥١ ج ١ .

(٢) مجمع الزوائد ص ٦٣١ ج ١ ، رواه الطبراني في الكبير ورجال الصحيح .
وأقل الجرح والتمديد ص ١٣ ج ١ .

(٤) شرف أصحاب الحديث ص ٧٢ : ٢ ، وقد رواه الشيخ الباقى بسنده الآن : أنا أبو
عمر محمد بن محمد بن علي بن حبش النماز ، حدثنا أبو علي اسماعيل ابن الصفار إملاء ، حدثنا
محمد بن علي السرخسى ، حدثنا علي بن عاصم ح وأخبرنا علي بن محمد بن عبد الله بن بهران
المدل ، حدثنا أبو عمر عثمان بن أحمد الدقاق إملاء ، حدثنا أبو بكر يحيى بن جعفر الواسطي ،
أخبرنا علي بن عاصم أخبرنا أبو هارون العبدى ولفظ الحديث لابن بهران .

عليه وسلم ، أوصانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نوسع لكم في المجلس وأن نُفَقِّهَكُمْ ، فإنَّكم خلُوفنا ، وأهلُ الحديثِ بعدنا ^(١) .

وفي رواية أخرى عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يأمرهم بأن يُرحِّبوا بطلاب العلم ، فيقول : سيأتيكم أقوامٌ يطلبون العلمَ ، فإذا رأيتموهم فقولوا لهم مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأفتوهم ^(٢) .

وفي رواية : « وإنهم - أي طلاب العلم - سيأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين فإذا جاؤكم فاستوصوا بهم خيراً » ^(٣) .

تلك لحظة سريعة عن موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم ، وتشجيعه العلماء وطلاب العلم على التعليم والتعلم ، فبين فضل العلم والعلماء وطلابه ، ومسئلة كل منهم وأجره ، حتى إن المرء لا يكاد يسمع شيئاً من ذلك ، إلا اندفع تلقائياً ، ليكون أحد أطراف الحياة العلمية ، فهل بعد هذا كله وسيلة تشجيعية لطلاب العلم وتحصيله ؟ وهل وراء ذلك ما يثنى الصحابة ومن بعدهم عن دراسة الحديث وحفظه وإتقائه ؟ !

إن التشجيع العلمي بلغ أوجهه ، وسبيل العلم متيسر للجميع ليس بينه وبين طلابه حاجز أو مانع ، ومعلم الخير يرحب بكل طالب .

وننتقل بعد هذا إلى منهج الرسول الكريم في تعليم أصحابه

• • •

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٧٢ : ب .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٥٥ ج ١ .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٥٦ ج ١ .

(د) منهج صلى الله عليه وسلم في التعليم :

إن منهج الرسول الكريم في تبليغ أصحابه لا يتعدى منهج القرآن العظيم ، إذ كان الرسول مبلغاً لكتاب الله تعالى ، مبيناً أحكامه ، موضحاً آياته ، وقد نزل القرآن منجماً على محمد صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث وعشرين سنة ، والرسول الكريم يبلغ قومه ، ومن حوله ، ويفصل تعاليم الإسلام ، ويطبق أحكام القرآن . فكان معلماً وحاكماً وقاضياً ومفتياً وقائداً طيلة حياته عليه الصلاة والسلام ، فكل ما يتعلق بالأمة الإسلامية في جميع شؤونها ، دقيقها وعظمها ، وكل ما يتناول الفرد والجماعة في مختلف نواحي حياتهم ، مما لم يرد في القرآن فهو من السنة ، العملية أو القولية أو التقريرية ، ومن ثم نجد بين يدينا أحكاماً وآداباً وعبادات وقرابات شرعت وطبقت وسنت خلال ربع قرن ، فلم توضع السنة دفعة واحدة^(١) كمجموعة من الشرائع الوضعية ، أو الأحكام الخلقية ، التي يملها بعض الحكماء والوعاظ ، وإنما شرعت لتربية الأمة دينياً واجتماعياً وخلقياً وسياسياً ، في السلم والحرب ، في الرخاء والمسر ، وتتناول النواحي العلمية والعملية . فلم يكن من السهل أن يتقلب الناس آنئذ فجأة ، ويتحولوا بين عشية وضحاها عن تعاليمهم القديمة ، وديانتهم

(١) والسنة لم تكن قط نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني كما ادعى « جولد تسيهر » الذي يضيف فيقول : « وليس صحيحاً ما يقال من أنه — أي الحديث — وثيقة الإسلام في عهده الأول عهد الطفولة ، ولكنه أثر من آثار جهود الإسلام في عصر النضوج » راجع نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي عن دراسات إسلامية لجولد تسيهر . كما ذكر « غاستون ويت » هذا الرأي لجولد تسيهر في مقاله عن الحديث في « التاريخ العام للديانات » ص ٣٦٦ ج ٤ بالفرنسية . وذكر واضع دائرة المعارف الإسلامية قريباً من هذا القول عن جولد تسيهر في مادة حديث . فخلا من كتابه « دراسات إسلامية » ويرى أن السنة من وضع المسلمين . وهذا محض افتراء سأعرض له في « باب وضع الحديث » ، فراجع .

وعاداتهم وتقاليدهم إلى الإسلام في نظمه ونماليه وعقائده وعباداته .

لقد تدرج القرآن الكريم في انتزاع العقائد الفاسدة والعادات الضارة ، ومحاربة المنكرات التي كان عليها الناس في الجاهلية ، وثبت بالتدريج أيضاً العقائد الصحيحة ، والعبادات ، والأحكام ، ودعا إلى الآداب السامية والأخلاق الفاضلة ، وشجع الذين التفوا حول الرسول صلى الله عليه وسلم على الصبر والثبات وفي هذا كله كان الرسول الكريم يبين القرآن ، ويقى الناس ، ويفصل بين الخصوم ويقيم الحدود ، ويطبق تعاليم القرآن ، وكل ذلك سنة ، وسنتناول الآن منهج الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، في ذلك كله ، متوخين الإيجاز ، وإن لدراسة أسلوبه ومنهجه لأثراً بعيداً في تثبيت سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولولا ذلك لم نتعرض لدراسته .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتخذ دار الأرقم مقراً له ولأصحابه حين كانت الدعوة سرية ، فيلتف حوله المسلمون الأوائل بعيداً عن المشركين يتذاكرون كتاب الله ، وهو يعلمهم مبادئ الإسلام ، ويحفظهم ما ينزل عليه من القرآن ، وبعد ذلك أصبح منزل الرسول عليه الصلاة والسلام في مكة ندوة المسلمين ، ومعهم النى يتلقون فيه القرآن الكريم ، وينهلون من الحديث الشريف على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولاشك في أن الصحابة كانوا يستظهرون آيات القرآن ، ويتدارسونها فيما بينهم ، في بيوتهم وفي حوانيتهم ، في المدينة وفي البداء ، ليثبتوا ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد يتذاكرون تفسير ما تنقوه ، وما تفسره إلا شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحديث . لحفظ حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام كان متمشياً جنباً إلى جنب مع حفظ القرآن العظيم من الأيام

الأولى لظهور الإسلام . وقصة إسلام عمر تثبت أن المسلمين كانوا يقرءون القرآن في بيوتهم ، ويتفقهون في الدين . . .

ثم أصبح المسجد فيما بعد — المسكان المعهود للعلم والفتوى والقضاء ، إلى جانب العبادة وإقامة الشعائر الدينية ، وعرض لأمر العامة على المسلمين . . . ومع هذا لم يقتصر تبليغ الرسول عليه الصلاة والسلام على مكان محدود ولا على مناسبة معينة ، فقد كان يستفتى في الطريق فيفتى ؛ أو يسأل في المناسبات فيجيب ، يبايع الأحكام في كل فرصة تسنح له ، وفي كل مكان يتسع لذلك : في حله وترحاله ، في سلمه وحر به .

وإلى جانب هذا كانت له مجالس علمية كثيرة يتخول فيها أصحابه بالموعظة ، فإذا جلس جلس إليه أصحابه حلقاً حلقاً^(١) . ويقول أنس رضي الله عنه : إنما كانوا إذا صلوا الفداة قعدوا حلقاً حلقاً ، يقرءون القرآن ، ويعلمون الفرائض والسنن^(٢) ومن تاريخ الصحابة وحياتهم العلمية نعلم أن الرسول الكريم لم يكن يرضى على مسلم بالعلم ، وأنه كان يكثر مجالسة أصحابه يعلمهم ويزكيهم . وسيظهر لنا ذلك من البحث .

عن ابن مسعود قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهة السامة علينا^(٣) » فقد كان عليه الصلاة والسلام يخشى أن يمل أصحابه فيتخولهم بالموعظة بين وقت وآخر ، لأن الاستمرار في تعليمهم وتوجيههم ، يدخل الملل إلى نفوسهم ، فتقل الفائدة ، فمن الحكمة سلوك هذا

(١ و ٢) انظر مجمع الزوائد ص ١٣٢ ج ١ . وإن كان في بعض رجالهما مقال فإن الطرق الكثيرة التي روي بها تؤيد صحة الاستشهاد بهما .
(٣) فتح الباري ص ١٧٢ و ١٧٣ ج ١ ومسنند الإمام أحمد ص ٢٠٢ حديث ٣٥٨١ ج ٥ .

الطريق في التعليم ، وهو الطريق الذي تعتمد عليه المؤسسات التربوية في مناهجها التعليمية ، وهي خير طريقة لتثيت ما يتلقاه الطالب من المعلومات .

— وكان صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس على قدر عقولهم ، فإن الكلام الذي لا يبلغ عقول السامعين ولا يفهمونه قد يكون فتنة لهم ، فيأتي بغير المقصود منه .

لقد كان الرسول الكريم يخاطب حضوره بما يدركونه ، فيفهم البدوي الجاني بما يناسب جفاءه وقسوته ، ويفهم الحضري بما يلائم حياته وبيئته ، كما أنه كان يراعى تفاوت المدارك ، وانتباه أصحابه وقدرهم الفطرية والمكتسبة ، فتكفي منه الإشارة إلى الأملئ الذكى ، واللمحة العابرة إلى الحافظ الجيئ .

من ذلك : ما رواه أبو هريرة قال : جاء رجل من بنى فزارة إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى ولدت غلاماً أسود وإنى أنكرته فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « هل لك من إبل » قال : نعم . قال : « فما ألوانها ؟ » قال : حمر . قال : « هل فيها من أذرق ؟ » قال : إن فيها لورقاً . قال : « فأنى أتاها ذلك ؟ » قال : عسى أن يكون نزعته عرق . قال : « وهذا عسى أن يكون نزعته عرق ^(١) » .

ومن ذلك أن فتى من قريش أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ائذن لى فى الزنا ، فأقبل القوم عليه وزجروه فقالوا : مه مه !! فقال : أدنه فدنا منه قريباً . فقال : « أتحب لأملك ؟ » قال : لا والله جلنى الله

(١) صحيح مسلم ص ١١٣٧ من الحديثين ١٨ و ٢٠ ج ٢ . الأورق الذى فيه سواد ليس بصف . والمراد بالمرق هنا الأصل من النسب .

فذاك . قال : « ولا الناس يُحِبُّونَهُ لَأَمَّيَاتِهِمْ » قال : « أَفْتَحِبُّهُ لَا بَنَاتِكَ ؟ »
 قال : لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك . قال : « ولا الناس يُحِبُّونَهُ
 لبناتهم » — ثم ذكر له رسول الله أخته وعمته وخالته ، وفي كل ذلك يقول الفتى
 مقاتله : « لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك » — قال : فوضع يده عليه
 وقال : « اللهم اغفر ذنبه ، وطهر قلبه وحصن فرجه . » قال (الراوى)
 فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء ^(١) .

لقد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلوباً جعل الفتى يدرك أثر الزنا
 في المجتمع ، وكيف أن الناس جميعاً لا يرضونه لأنفسهم وأهلهم كما أنه
 لا يرضاه هو لنفسه ، مما حمله على الاقتناع بالإفلاع عنه ، وخير الأمور ما كان
 الدافع إليه من قرارة النفس .

وكان يخاطب القوم بلغتهم ولهجتهم ، ومن هذا ما رواه الخطيب
 البغدادي بسنده عن عاصم الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول : « ليس من امير امصيام في امسفر . » أراد ليس من البر الصيام
 في السفر وهذه لغة الأشعريين يقبلون اللام ميماً ^(٢) .

وكان إذا تكلم تكلم ثلاثاً لكي يفهم عنه ^(٣) ، وإذا تكلم تكلم فصلاً
 بيّنه ، فيحفظه منه من سمعه ^(٤) .

(١) جمع الزوائد ص ١٢٩ ج ١ من أبي أمامة الباهلي . رجاله رجال الصحيح وقد رواه
 الطبراني في الكبير .

(٢) الكفاية ص ١٨٣ وقد أخرجه الإمام أحمد . وأخرج الشيخان ومالك وأبو داود
 والنسائي « ليس من البر الصوم في السفر » تبين الوصول ص ٣١٢ ج ٢

(٣) جمع الزوائد ص ١٢٩ ج ١ من أبي أمامة رواه الطبراني في الكبير بإسناد حسن
 وأخرج البخاري نحوه من أسن أقضر صحيح البخاري بحاشية السدي ص ٢٩ ج ١

(٤) كتاب تسمية ماورد به الخطيب ص ٢٩ ج ١ رواه عن هروء عن عائمة ، مخطوطة المكتبة
 الظاهرية دمشق مجموع (١٨)

وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يسرد الكلام كسر دكم ، ولكن كان إذا تكلم بكلام فصل يحفظه من سمعه ^(١) . وفي رواية إنما كان النبي يحدث حديثاً لو عده العاد لأحصاه ^(٢) .

ويظهر أنه كان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمي كلامه ويكرره على السامعين حتى يدركوه جميعاً فلا يفوت أحدهم بعضه فعن أنس ابن مالك رضى الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه ، وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ^(٣) ولا يفهم من حديث أنس هذا أنه كان يفعل ذلك دائماً بل بقدر ما تقتضيه الحاجة .

فمن جميع ما سبق يتبين لنا أنه صلى الله عليه وسلم كان يبين للناس الأحكام جيداً حتى لا يبقى لسامع سؤال ، ولا لسائل مشكل يقف عنده . حتى إنه كان يجيب السائل بأكثر مما سأله ^(٤) .

كان يتقياً التيسير في جميع أموره ، وينهى عن التشديد والتعقيد ، يريد من المسلمين أن يأثروا الرخص كما يأثرون بالعزائم ، وينهى عن التنطع في العبادة . والتضييق في الأحكام ، ولا بعد في ذلك كله ، فإنه ناطق بلسان الشريعة السمحة الميسرة . ويظهر لنا أسلوبه في ذلك كله من تتبع سيرته عليه

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٩٦ : ب وفتح البارى ص ٣٩٠ ج ٧ القسم الأول من الحديث .

(٢) فتح البارى ص ٣٨٩ ج ٧ وقبول الأخبار ومعرفة الرواة ص ٥٨ ذكره أبو القاسم البلخي يريد الظن في أبي هريرة فلم يفتح .

(٣) فتح البارى ص ١٩٨ و ١٩٩ ج ١ ، ولعل المراد بالسلام هنا سلام الاستئذان في الدخول .

(٤) انظر في ذلك فتح البارى ص ٢٤١ ج ١ باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله .

الصلاة والسلام . ويتجلى مع هذا حلمه تارة ، وحبه لأُمَّته تارة أخرى وغضبه
 للحق حيناً ، ونهيه عن التعميد أحياناً . من ذلك ما رواه أبو هريرة رضى الله
 عنه ، قال : « دخل أعرابي المسجد فصلى ركعتين ، ثم قال اللهم ؛
 ارحمى ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً !! فالتفت (إليه) النبي صلى الله عليه وسلم ،
 فقال : « لقد تحجّرتَ واسعا !! ثم لم يلبث أن بال في المسجد !!
 فأسرع الناس إليه ، فقال لهم رسول الله عليه الصلاة والسلام : « إنما بُسْتُمُ
 مُيسرينَ ، ولم تُبعثوا معسرينَ ، أهريقوا عليه دَلْوا من ماء أو سِجلاً
 من ماء . »^(١)

وكان يدعو إلى التيسير دائماً ، فعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال : « علموا وبسّروا ولا تُعسّروا ، وإذا غضبَ أحدكم
 فليَسْكُتْ »^(٢) وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خيرُ
 دينِكُم أيسرُه ، وخيرُ العبادةِ الفقهُ »^(٣) . كما كان ينهى عن الأغلوطات

(١) القسم الثانى من الحديث أى بول الاعرابى فى المسجد ذكره البخارى عن أنس وعن
 أبى هريرة ، انظر فتح البارى ص ٣٣٥ و ٣٣٦ ج ١ وقصة الدماء فى موضع آخر . والحديث
 المذكور أخرجه الإمام أحمد باسناد صحيح فى مسنده ، انظر المسند ص ٢٠٤ حديث ٧٢٥٤
 ج ١٢ وص ٢٠٩ حديث ٧٧٨٦ ج ١٤ ، قوله صلى الله عليه وسلم « تحجرت واسعاً » :
 أى ضيق ما وسعه الله ، يقال حجرت الأرض واحتجرتها إذا ضربت عليها مناراً تمنعها به عن
 غيرك . ويرد الأستاذ أحمد محمد شاكر على المستشرق بروكلمان لفهمه هذا الحديث فهما خاطئا
 راجع هامش ص ٢٤٥ ج ١٢ منه .

(٢) مسند الإمام أحمد : ص ١٢ حديث ٢١٣٦ وص ١٩١ حديث ٢٥٥٦ ج ٤ وص ١٥٠
 حديث ٣٤٤٨ ج ٥ وجمع الزوائد ص ١٣١ ج ١ ، وراجع فتح البارى ص ١٩٦ ج ١ .
 فيه غصبة ممن يطول الصلاة وفى اللعين الضيف وذو الحاجة ، وطلب ممن يصل بالناس
 التعذيب لذلك .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٢١ ج ١ وقال رواء البخارى فى الأدب المفرد .

وصعاب المسائل^(١) . ومشهور عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم أنه « ما خُيرَ بين أمرين إلا أخذ^(٢) أيسرهما ما لم يكن إلماً ، فإن كان إلماً كان أبداً الناس منه . وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلأ أن تذهبَ حرمة الله فينتقم الله بها^(٣) » .

— وكان صلى الله عليه وسلم في معاملته للمسلمين جميعاً أحاطوا متواضعاً ومعلماً حليماً ، بل كان أبا رحماً ، فإذا ما أراد أن يعلم أصحابه بعض الآداب خاطبهم ألين الخطاب وأحب إلى نفس الخطاب ، فيقول مثلاً : « إلماً أنا لكم مثلُ الوالد إذا أتيتُم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها^(٤) » . وإذا ما أعجب أصحابه به ، وحاول بعضهم الثناء عليه أو اطراءه أبى ذلك وقال : « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم ، فإنما أنا عبدٌ ، فقولوا عبده ورسوله^(٥) » فلم يرض أن يرفعوه عن درجة البشر ويمظموه ، وما كان ينتظر منهم جزاء ولا شكوراً .

تعاليم النساء :

جاء نسوة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلن يا رسول الله ما تقدر

(١) اظهر هيرن الأخبار من ١١٧ ج ٢ ، ذكر حديثاً عن معاوية بن أبي سفيان قال :
 نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطنه . قال الأوزاعي : يعني صعاب المسائل .
 (٢) كذا في النص .

(٣) فتح الباري في حديث عائشة رضي الله عنها من ٣٨٥ و ٣٨٦ ج ٧
 (٤) مسند الإمام أحمد من ١٠٠ حديث ٧٣٦٢ ج ١٣ ونحوه في فتح الباري من ٢٥٥ ج ١
 (٥) مسند الإمام أحمد من ٢٢٦ حديث ١٦٤ - ١٦٥ باسناد صحيح عن ابن عباس عن عمر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عليك في مجلسك من الرجال، فواعدنا منك يوماً نأتيك فيه ، قال : « موعداً كنتُ
بَيْتُ فلان » وأتاهُنَّ في ذلكَ اليومِ ، ولذلك الموعِد ، قال (أبو هريرة) :
فكان مما قال لمن : « ما مِنْ امرأةٍ تَقْدُمُ ثلاثاً مِنَ الولدِ تَحْتَسِبُهُنَّ »
إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ » فقالت امرأةٌ منهن : أو اثنتان ؟ قال : « أو اثنتان ^(١) . »

وكان النساء يسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجيبهن عن أمور
دينهن ولم يكن ذلك صدفة أو نادراً ، بل خصص لمن أوقاتاً خاصة يجلسن فيها
إليه ، ويتلقين عنه تعاليم الإسلام ، ويفتيهن ، قالت عائشة رضي الله عنها : نعم
للنساء نساء الأنصار ، لم يمنعن الحياء أن يتفقن في الدين ^(٢) .

وهاي ذى أم سليم — وهي بنت ملحان والدة أنس بن مالك — تأتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم — وأم سلمة حاضرة — فتقول : يا رسول الله
إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا رأت الماء » فغطت أم سلمة — نفى وجهها —
وقالت : يا رسول الله ، أو تحتلم المرأة ؟ قال : « نعم ، تربت يمينك ، فبِمَ
يُسَبِّهُا ولدُها ^(٣) ؟ » .

بهذه الروح الطيبة ، والنفس السامية ، والصدر الرحب ، والمهج التبروي
الصحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه والمسلمين عامة أحكام
الإسلام وتعاليمه وآدابه ، ولم يكن بين الرسول الكريم والمسلمين حاجب

(١) مستند الإمام أحمد ص ٨٥ حديث ٧٣٥١ ج ١٣ وفتح الباري ص ٢٠٦ ج ١ ، تحفبهن
أي تحبب أجراً على الله أو الصبر على المصيبة .

(٢) فتح الباري ص ٢٣٩ ج ١

(٣) فتح الباري ص ٢٣٩ ج ١ من همام بن عروة عن زينب ، ابنة سلمة عن أم سلمة
قالت جاءت أم سليم . (أو تحتلم) من غير همزة في الأصل وفي رواية الكشمي (أو تلم)

كالملوك والقيصرة ، بل كان المسجد معهده يعلم فيه المسلمين الشريعة ، وقد يرونه في الطريق فيسألونه ، فيبش لهم ويحييهم ، وقد يعترضونه في مناسكه وحجه ، أو على راحلته يستفتونه فيفتيهم^(١) والابتسامه لا تفارق ثغره ، وقد تكون إجابته لسائل عن مسألة وحواله جمع قليل أو كثير ، وقد يكون على منبر مسجده يبلغ الناس الإسلام وتعاليمه ، ويفصل الأحكام ويشرحها فينقل السامعون ما تلقوه إلى إخوانهم وذويهم فإن من سمع وشاهد ووعى سبق آثار ما تلقاه واضحة جلية في نفسه أمدأ طويلا ، حتى إذا ماشك فيما سمع ، عاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليزيل وهمه ، ويثبت على الصواب ويرده إلى الحق .

من كل ماسبق يتبين لنا أن منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم كفيل بأن يحقق ما كان يريد به الرسول الكريم من تعليم أصحابه وتربيتهم وتطبيق أحكام الشريعة ، وكفيل بأن يثبت تلك الأحكام والتعاليم في نفوسهم .

بعد هذا تقدم على دراسة « المطاوعة » لئرى تفاعل الصحابة معها وتجاوبهم

(١) راجع مسند الإمام أحمد ص ١٧ حديث ٥٦٢ ج ٢ حول حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه واستفته جارية شاة من خنعم فقالت : إن أبى شيخ كبير قد أفند ، وقد أدركته فريضة الله في الحج فهل يجزى عنه أن أؤدى عنه ؟ قال : نعم ، فأدى عن أيك ، قال (على بن أبى طالب) وقد لوى عنق الفضل ، فقال له العباس : يا رسول الله لم لوبت هلق ابن عمك ؟ قال : رأيت شاباً وشابة ، فلم آمن من الشيطان عليهما ، قال : ثم جاءه رجل فقال : يا رسول الله هلقت قبل أن أهر ؟ قال أهر ولا أهرج ، ثم أتاه آخر فقال يا رسول الله إنى أفقت قبل أن أخلق ؟ قال : أخلق أو قصر ولا أهرج

إن هذا تقدم من الحديث بطلينا صورة حية عن فتاوى الرسول صلى الله عليه وسلم للمسلمين .
وراجع فتح البارى ص ١٩١ و ٢٣٣ ج ١

ولما بها ، ثم ننقل إلى الصحابة وكيفية تلقيهم الشريعة عن الرسول صلى الله عليه وسلم

* * *

٢ — مادة السنة

عرفنا في مقدمة هذا الباب أن السنة هي المادة التي تلقاها الصحابة رضى الله عنهم مع القرآن الكريم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشاركوا في تطبيقها واتباعها .

وإنا لنرى هذه المادة تتعلق بالمسلمين في جميع أمور حياتهم : في عقائدهم وعباداتهم ، ومناسكهم ، وبيوعهم ومعاملاتهم ، وفي أحوالهم الشخصية ، وفي آدابهم ، كما تتصل اتصالاً وثيقاً بمختلف مظاهر حياتهم اليومية في السلم والحرب في اليسر والعسر .

والمادة التي تتصف بهذه الصفات تجعل التلميذ متعلقاً بها محباً لها ، حريصاً عليها ، لأنها الناظم لأمره ونصرفاته . وقد كان الصحابة حريصين على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم محبين لها ، يتسابقون إلى مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم ، يدفعهم إلى ذلك إيمانهم القوي وحبهم لمعلمهم الكبير ، وقد سمعوا وعرفوا ما للأعلم من فضل ومكانة ، وما للألماء وطلاب العلم من منزلة وأجر فأقبلوا على تلقى السنة وتطبيقها من قلوبهم صادقين مخلصين . وبظهر لنا ذلك جلياً في دراسة كيفية تلقيهم السنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

ما كان الإيمان بخالط قلوب المسلمين أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبير سيدهم - حتى عرفوا عظمة الإسلام ، فانكبوا ينهلون من القرآن الكريم : ذلك المعين الذي لا ينضب بعد أن رأوا فيه المعجزة الكبرى والهداية العظمى وامتلات قلوبهم حباً لله ورسوله عليه الصلاة والسلام ، فتفانوا في الدفاع عن مبادئهم وحماية قائدهم ومعلمهم ، حتى إن الرجل منهم ليفديه بماله ودمه وولده . لقد تحولت جميع قوام الفطرية ، وفضائلهم الطبيعية ، وحيوياتهم الدائمة ، وتضافرت للمحافظة على الإسلام ونشره ، وإن التاريخ ليحفظ تلك المفاخر الخالدة من التضحيات العظيمة النادرة ... فإذا ما دعت الحاجة إلى المال سارع المسلمون متنافسين في تقديم أموالهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا يتبرع بثلث ماله ، وذلك بنصف ماله ، وآخر بماله كله ... ١١ وقد تضيق الحال بالمسلمين أنفسهم ، فزرى عثمان رضى الله عنه يهب قافلته التجارية القادمة من الشام للمسلمين ، ويأبى أن يبيعها بالمبالغ المخزية التي عرضت عليه ويقول : دفع لي بها أكثر من ذلك . .

وقد بذلوا نفوسهم للذود عن حياض الإسلام ، وفدوا الرسول صلى الله عليه وسلم بأرواحهم فإذا ما نزل بهم الخطب في غزوة أحد رأبناهم يتسابقون للدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أبو دجانة يحمّل ظهره ترساً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أنحت الجراح ، وإلى جانبه على يذب عنه سيفه ، وسعد بن أبي وقاص يرمي بقوسه حتى كتب لهم النصر . .

هذه نماذج قليلة لتفاني الصحابة وبذلهم في سبيل عقيدتهم ودينهم وبهذه الروح السامية والحيوية الدائمة أقدموا على تلقي العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الصحابة يتعلمون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم آيات معدودات : يتفهمون معناها ، ويتعلمون فقها ، ويطبقونه على أنفسهم ، ثم يحفظون غيرها ، وفي ذلك يقول أبو عبد الرحمن السلمي : « حدثنا الذين كانوا يقرؤنا القرآن : كعبان بن عفان ، وعبد الله بن مسعود ، وغيرهما - أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات ، لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل ... قالوا فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعا ^(١) » .

وكان بعضهم يقيم عند الرسول صلى الله عليه وسلم يتعلم أحكام الإسلام وعباداته ، ثم يعود إلى أهله وقومه يعلمهم ويفقههم ، ومن هذا ما أخرجه البخاري عن مالك بن الحويرث قال : « أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شبيبة متقاربون ، فأقننا عنده عشرين ليلة ، فظن أنا اشتقنا أهلنا ، وسألنا عن تركنا في أهلنا ، فأخبرنا ، وكان رفيقا رحيا ، فقال : « ارجعوا إلى أهليكم فاعلموهم ومروهم ، وصلوا كما رأيتموني أصلي ، وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ، ثم ليؤمكم أكبركم ^(٢) » .

وكان الصحابة يحرصون على حضور مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ٢٤ ، وأبو عبد الرحمن السلمي هو عبد الله بن حبيب ابن ربيعة أحد كبار التابعين الذين سمعوا من عثمان رضي الله عنه وابن مسعود وزيد بن ثابت توفي سنة ٧٢ هـ وقال البخاري بين سنتي (٧٠ و ٨٠) أنظر طبقات ابن سعد ص ١١٩ ج ٦ وتهذيب التهذيب ص ١٨٣ ج ٥ .

(٢) صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٥٢ ج ٤ وسنن الدارمی ص ١٤٨ طبعة كاخور سنة

حرصا شديدا ، إلى جانب قيامهم بأعمالهم المعاشية من الرعاية والتجارة وغيرها ، وقد يمسر على بعضهم الحضور ، فيتناوبون مجالسه عليه الصلاة والسلام ، كما كان يفعل ذلك عمر رضى الله عنه ، قال : « كنت أنا وجارلى من الأنصار فى بنى أمية بن زيد ، وهى من عوالى المدينة ، وكنا تتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ينزل يوما ، وأنزل يوما ، فإذا نزلت جئته بنخب ذلك اليوم من الوحى وغيره . وإذا نزل فعل مثل ذلك ^(١) » ...

ويقول البراء بن عازب الأوسى رضى الله عنه : « ما كل الحديث سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يحدثنا أصحابنا ، وكنا مشتغلين فى رعاية الإبل ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسمعون من أقرانهم ، ومن هو أحفظ منهم ، وكانوا يشددون على من يسمعون منه ^(٢) » . وفى رواية عنه : « ليس كلنا كان نسمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت لنا ضيعة وأشغال ولكن الناس لم يكونوا يكذبون يومئذ ، فيحدث الشاهد الغائب ^(٣) » .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه : « .. ليس كل ما نحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعناه (منه) ولكن كان يحدث بعضنا بعضا ولا يتهم بعضنا بعضا ^(٤) » . وفى رواية عن قتادة أن أنسا حدث بحديث فقال له رجل :

(١) فتح البارى ص ١٩٥ ج ١ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ١٤ .

(٣) المحدث الفاضل بين الراوى والراوى ص ٣٢ — ٣٣ . والجامع لأخلاق الراوى وآداب

السامع ص ١٢ : آ ونحوه فى قبول الأخبار ومعرفة الرجال : ٩ و ١٠ .

(٤) قبول الأخبار ص ٩ . أورد أبو القاسم البلخى فى الصفحات الأولى من كتابه من

(١ — ٤٦) أخبارا جيدة عن السنة والحديث وسناع الصعابة ثم ما لبث أن قلب ظهر الحين لهم وبدأ يطن فى أهل الحديث ، وهو معتزلى مشهور وفاته (٣١٧ أو ٣١٩ هـ) وسأعرض لرد عليه فى مواطن أخرى من هذا الكتاب .

سمعت هذا من رسول الله ؟ قال : نعم . أو حدثني من لم يكذب والله ما كنا
نكذب ولا كنا ندرى ما الكذب^(١) .

وكان الصحابة يتذاكرون دائماً ما يسمعون من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، قال أنس بن مالك : كنا نكون عند النبي صلى الله عليه وسلم فنسمع
منه الحديث فإذا قمنا تذاكرناه فيما بيننا حتى نحفظه^(٢) .

وإلى جانب هذه المجالس ، كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم من وجوه يمكن حصرها فيما يأتي :

(١) حوادث كانت تقع للرسول نفسه ، فيبين حكمها ، وينتشر هذا الحكم
بين المسلمين بمن سمعوه منه ، وقد يكون هؤلاء كثرة تمكنهم كثرتهم من
إذاعة الخبر بسرعة ، وقد يكونون قلة فيبيث الرسول الكريم عليه الصلاة
والسلام من ينادى في الناس بذلك الحكم .

مثال ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، مر برجل يبيع طعاماً فسأله كيف تبيع فأخبره ، فأوحى إليه أدخل
يدك فيه ، فأدخل يده ، فإذا هو مبلول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ليسَ مِنَّا مَنْ غَشَّ »^(٣) .

ومثال ذلك ما رواه القاسم بن محمد أن عائشة أخبرته : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي مستقرة بقرام^(٤) فيها صورة تماثيل ، فتلون

(١) الجامع لأخلاق وإحدى وآداب السامع ص ١٢ : آ ورواه السيوطي في مفتاح الجنة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ٤٦ : ب

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٨ حديث ٧٢٩٠ ج ١٣ باستاد صحيح

(٤) القرام بكر القاف ثوب من صوف ملون . وهو صفيق ينخذ سراً وقيل هو السرا
الرقيق وقيل هو ستر فيه رقم ونقوش ووجه قرم . انظر لسان العرب ص ٣٧٤ ج ١٥

وجهه ، ثم أهوى القرام ، فهتكه بيده ، ثم قال : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١) » .

وقد يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يسمع صحابياً يخطيء ، فيصحح له خطأه ، ويرشده ، من ذلك ما رواه عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى رجلاً توضأ للصلاة ، فترك موضع ظفر على ظهر قدمه ، فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ارْجِعْ فَأَحْسِنْ وُضُوءَكَ » فرجع فتوضأ ثم صلى ^(٢) .

ومن ذلك ما رواه عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : فلان شهيد ، فلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا : فلان شهيد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كَلَّا ، إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غَلَّهَا أَوْ عِبَاءَةٌ ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : يَا ابْنَ الْخَطَّابِ : اذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ . قال : فخرجت فنَادَيْتُ : أَلَا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ^(٣) .

(ب) حوادث كانت تقع للمسلمين ، فيسألون الرسول عنها ، فيفتيهم ويحييهم ، مبيناً حكم ما سألوا عنه ، من هذه الحوادث ما يتناول خصوصيات السائل نفسه ، ومنها ما يتعلق بغيره ، وجميعها من الوقائع التي تعرض للإنسان في حياته فترى الصحابة لا ينجحون في ذلك كله ، بل يسرعون إلى المعلم

(١) . معرفة علوم الحديث للهاكم ص ١٢٩ ونحوه في صحيح مسلم ص ١٦٦٧ حديث ٩١ ج ٣

(٢) . مسند الإمام أحمد ص ٢١٤ حديث ١٢٤ ج ١ باستاد صحيح وراه مسلم أيضاً .

(٣) . مسند الإمام أحمد ص ٢٤٢ ج ١ ، وإسناده صحيح .

الأول ، ليقفوا على حقيقة تطمئن قلوبهم إليها ، وتلج صدورهم عندها . وقد ينجل الصحابي من الرسول صلى الله عليه وسلم فيكلف غيره عبء السؤال ، من ذلك ما يرويه علي بن أوطالب قال : كنت رجلاً مذاء ، فكنت أستمحى أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمسكان ابنته ، فأمرت المقداد بن الأسود^(١) ، فسأله فقال : بفعل ذكره ويتوضأ^(٢) .

وروى قيس بن طلق عن أبيه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أو سأله رجل فقال : بينا أنا في الصلاة ذهبت أحك فخذي ، فأصابت يدي ذكرى ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل هو إلا بضعة منك^(٣) ؟ » .

وقد سألوه صلى الله عليه وسلم عن أخص من ذلك كما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها ، قال : جاءت امرأة رفاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن رفاة طلقني ، فأبت^(٤) طلاقي ، فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير ، وإن ما معه مثل هدية الثوب . فقال : « أتريدن أن ترجعي إلى رفاة ؟ لا ، حتى تذوق عُسيلته ويذوق عُسيلتك » وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وخالد بن سعيد ينتظر أن يؤذن له ، فقال : يا أبا بكر ، ألا تسمع ما تنجر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥) ؟

لقد كان المسلمون يسألونه عن أمورهم وأحوالهم ، لا يحجبهم عنه حاجب ،

(١) فتح الباري ص ٢٩٤ ج ١ وصحيح مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ ج ١ .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٩ حديث ٦٠٦ وص ٤٦ حديث ٦١٨ ج ٢ بإسناد صحيح

وفتح الباري ص ٢٩٤ و ٣٩٤ ج ١ ، وصحيح مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ - ١٩ ج ١ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ١٣٢ وقال الحاكم . . . لم يذكر الزيادة في حك الفخذ غير

عبد الله بن رجاء عن همام بن يحيى وهما ثقتان .

(٤) بت وأبت أى طلقني ثلاثا . وأبى القطع . ورفاة المذكور هو رفاة القرظي .

(٥) معرفة علوم الحديث ص ١٣٠ وصحيح مسلم ص ١٠٥٥ حديث ١١١ وما بعده ج ٢ .

ولا يمنهم منه مانع ، لذلك نرى الأعرابي البعيد عنه يسأله كما يسأله الصحابي الملائم له ، كلهم يريدون الحق ، قال على رضى الله عنه : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إنا نكون بالبادية ، فتخرج من أحدنا الرويحة^(١) ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل لا يستحي من الحق » ، إذا فعل أحدكم فليتوضأ ، ولا تأتوا النساء في أعجازهن^(٢) .

إن هؤلاء الصحابة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل هذه الأمور الشخصية التي قد ينجل منها غيرهم ، كانوا لا يحبون عن سؤاله في معاملاتهم وعباداتهم وعقائدهم وسائر أمورهم ، بل إن بعضهم كان إذا وصله خبر عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يعود إليه لينهل من معينه ، ويتزود من علمه ، كما حدث لضمام بن ثعلبة وقومه حين جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنطلق ضمام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان حوله أصحابه ، فدخل المسجد على جبل ، قال أنس : « . . فأناخه في المسجد ، ثم عقله ، ثم قال لهم : أيكم محمد ؟ والنبي متكئ بين ظهرانيهم . فقلنا : هذا الرجل الأبيض المتكئ . فقال له الرجل (ضمام) : ابن عبد المطلب ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : قد أجبتك . فقال الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم : إني سألتك فشدد عليك في المسألة ، فلا تجذ علي في نفسك . فقال : سل عما بدا لك قال أسألك بربك ورب من قبلك ، الله أرسلك إلى الناس

(١) الرويحة تصغير راحة وكفى بها هنا عن الريح الذي ينطلق من البطن عن طريق العرج .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٤ حديث ٦٥٥ ج ٢ (وقال مرة في أدبارهن) .

(٣) انظر معرفة علوم الحديث ص ٥ وقد أخرجه مسلم .

كلهم ؟ فقال : اللهم نعم . قال : أنشدك بالله ، الله أمرك أن تصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة ؟ قال : اللهم نعم . . . فقال الرجل : آمنت بما جئت به ، وأنا رسول من ورأى من قومي ، وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد بن بكر ^(١) . ومن ذلك ما حدث لأحد الصحابة حين قبل امرأته وهو صائم ، « فَوَجَدَ من ذلك وَجْداً شديداً ، فأرسل امرأته تَسْأَلُ عن ذلك ، فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فأخبرتها ؟ فقالت أم سلمة : إن رسول الله يُقْبَلُ وهو صائم . فرجعت المرأة إلى زوجها فأخبرته ، فزاده ذلك شراً !! وقال : لينا مثل رسول الله ، يُحِلُّ الله لرسوله ما شاء . فرجعت المرأة إلى أم سلمة ، فَوَجَدَتْ رسولَ الله عندها ، فقال رسول الله ما بال هذه المرأة ؟ فأخبرته أم سلمة ، فقال : ألاً أخبرتها أني أفعل ذلك ؟ فقالت أم سلمة : قد أخبرتها فذهبت إلى زوجها فأخبرته فزاده ذلك شراً ، وقال : لينا مثل رسول الله ، يُحِلُّ الله لرسوله ما شاء ، فنضب رسول الله ، ثم قال : والله إنى لَأَتَقَاكُمْ لِلَّهِ وَلَا غَلَمُكُمْ بِمُحْدُوذِهِ ^(٢) . »

لقد حله ورعه أن يظن هذا الحكم خاصا بالرسول حتى أكد الرسول عليه الصلاة والسلام أنه حكم عام .

وقد كانت السيدة عائشة أم المؤمنين لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ^(٣) .

(١) فتح الباري ص ١٥٩ ج ١ ونحوه في معرفة علوم الحديث ص ٥٥ .

(٢) الرسالة ص ٤٠٤ فقرة ١١٠٩ وهكذا الآية ثابتة في الأصل في (أهلكم) .

(٣) انظر فتح الباري ص ٢٠٧ ج ١ .

وقد يختصم مسلمان في قضية أو حكم ، فيرجعان إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام ليفصل بينهما ويبين وجه الصواب . من ذلك ما رواه المسور بن مخرمة : أن عمر بن الخطاب قال « سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان ، فقرأ فيها حروفا لم يكن نبي الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، قال : فأردت أن أساوره وأنا في الصلاة ، فلما فرغ قلت : من أقرأك هذه القراءة ؟ قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : كذبت والله ، ما هكذا أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذت يده أقوده ، فانطلقت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إنك أقرأني سورة الفرقان ، وإنني سمعت هذا يقرأ فيها حروفا لم تكن أقرأنيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأ يا هشام ، فقرأ كما كان قرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت^(١) ثم قال لي : اقرأ ، فقرأت ، فقال : هكذا أنزلت . إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فاقروا ما تيسر^(٢) . »

إن في هذه الأجوبة والفتاوى والأقضية مادة كثيرة في مختلف أبواب كتب السنة ، حتى إنها تؤلف جانباً كبيراً من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويبعد أن ينسى هذه الحوادث من وقعت له وسأل عنها الرسول صلى الله عليه وسلم ، لأنها جزء من حياة السائل بل واقعة بارزة من وقائع عمره .

(ج) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم . وهذه كثيرة في صلاته وصيامه وحجه وسفره وإقامته ... فنقلوها إلى التابعين الذين نقلوها إلى من بعدهم وهي تؤلف جانباً كبيراً من السنة ، وخاصة

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٢٤ حديث ١٥٨ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢٧٤ حديث ٢٧٧ ج ١ باسناد صحيح ، وليس في هذه الرواية مساورة عمر لهشام في الصلاة . وأخرج البخاري ومسلم نحوه ، انظر فتح الباري ص ٣٩٩ ج ١ وصحيح مسلم ص ٥٦٠ حديث ٢٧٠ ج ١ .

هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات والمعاملات وسيرته ... ومن ذلك سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان ، والإسلام والإحسان وعلم الساعة ، وإجابته صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله ، وبعد ما انصرف جبريل النفث الرسول صلى الله عليه وسلم إلى من حوله وقال : « يا عمر ، أتندري من السائل ؟ قال عمر : قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم ^(١) » .

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أول الليل وآخره وأوسطه فأنتهى وتره إلى السحر ^(٢) .

ومن ذلك أيضا ما رواه سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر : أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنائز ^(٣) .

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نصلي ، إذ انصرف ونحن قيام ، ثم أقبل ورأسه يقطر ، فصرخ لنا الصلاة ، ثم قال : « إني ذكرتُ أني كنتُ جنباً حين قُتُ إلى الصلاة ، لم أغتسل ، ففَنَ وَجَدَ منكم في بطنه رِزاً ^(٤) » أو كان على مثلي ما كنتُ عليه فليَنصَرَفْ حتى يفرغَ من حاجتِه أو غُسلِه ، ثم يعود إلى

(١) شرح الأربعين النووية ص ١٢ رواه مسلم وانظر فتح الباري ص ١٢٣ - ١٣٢ ج ١ ومسنَد الإمام أحمد ص ٣١١ حديث ٣٦٧ ج ١ باسناد صحيح . وكان جبريل عليه السلام قد جاء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله على هيئة رجل شديد يباين الثياب شديد سواد الشعر لا تظهر عليه علامة السفر قال عمر (ر) ولا يعرفه منا أحد . والحديث مشهور عن عمر رضي الله عنه .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٤ حديث ٦٥٣ ج ٢ باسناد صحيح .

(٣) المرجع السابق ص ٢٤٧ حديث ٤٥٣٩ ج ٦ باسناد صحيح .

(٤) الرز : الصوت الخفي ويريد به القرقرة ، وقيل هو غمز الحنث وحركته للخروج .

صَلَاتِهِ^(١)». وما رواه أيضا فقال: كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ، اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم^(٢)».

كما سبق يتضح لنا أن عوامل ثلاثة تضامنت وتضافرت في سبيل حفظ السنة المشرفة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، وهذه العوامل هي: شخصية الرسول من حيث هو مرب ومعلم، وفوق هذا، وأكثر من هذا من حيث هو رسول رب العالمين، والسنة من حيث مادتها، والصحابة وهم الطلاب الذين تلقوا السنة وشاركوا في تطبيقها، وتجاوبوا مع المعلم الأول والمادة مخلصين، بقلوب عظيمة انطوت على رغبة ملحة، وإرادة قوية في اتباع ما به يتم إيمانهم، ويقطع صلتهم بما كانوا فيه من ضلال. كل ذلك كان له الأثر الكبير في حفظ الصحابة للسنة دقيقتها وجليها، ثم نقلها إلى التابعين الذين نقلوها إلى من بعدهم طبقا لما قاله صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «تَسْمَعُونَ وَيُسْمَعُ مِنْكُمْ وَيُسْمَعُ عَنِّي يَسْمَعُ مِنْكُمْ^(٣)».

ويمكننا أن نقول - ونحن واثقون مطمئنون - : إن السنة في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام كانت محفوظة عند الصحابة جنبا إلى جنب مع القرآن الكريم، وإن كان نصيب كل صحابي منها يختلف عن نصيب الآخر، فمنهم الأكثر من حفظها، ومنهم الأقل، ومنهم المتوسط في ذلك. ومن ثم نستطيع تأكيد أنهم قد أحاطوا بالسنة، وتسكفوا بنقلها إلى التابعين.

وينبغي أن يدعى أن بعض السنن فات الصحابة جميعا بعد أن رأينا مدى

(١) مسند الإمام أحمد ص ٧٤ رقم ٦٦٨ ج ٢.

(٢) المرجع السابق ص ٢٩ ج ٢ وإسناده صحيح.

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٣٤٠ حديث ٢٩٤٧ ج ٤ وانظر الجرح والتعديل ص ٨ ج ١.

عنايتهم بها ، وحرصهم عليها . فكيف يغيب عنهم شيء منها ، وهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا وعشرين عاما قبل الهجرة وبعدها ، حفظوا عنه أقواله وأفعاله ، « ونومه ويقظته ، وحركته وسكونه ، وقيامه وقعوده ، واجتهاده وعبادته ، وسيرته وسراياه ومغازيه ، ومزاحه وزجره ، وخطبه وأكله وشربه ، ومعاملته أهله ، وتأديبه فرسه وكتبه إلى المسلمين والمشركون ، وعهوده ومواريثه ، والحافظه وأنفاسه وصفاته ، هذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة ، وما سألوه عن العبادات والحلال والحرام أو تحاكموا فيه إليه »^(١) فكانوا بحق خير خلف لخير سلف رضى الله عنهم .

* * *

٤ — انتشار السنة في عهد الرسول

عليه الصلاة والسلام

انتشرت السنة مع القرآن الكريم منذ الأيام الأولى للدعوة ، يوم كان المسلمون قلة يجتمعون سرا في دار الأرقم بن عبد مناف ، يتلقون تعاليم الدين الجديد يقرءون القرآن ، ويقيمون شعائرهم ، وما لبث النبي عليه الصلاة والسلام أن صدع بأمر الله تعالى ، وكثر المسلمون ، وعم الإسلام الجزيرة العربية ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل الدعوة يبلغ الناس ، ويفتيهم ويقضى بينهم ، ويخطبهم ويسوسهم في السلم والحرب ، وفي الشدة والرخاء ، ويعلمهم فيحفظون الأحكام يطبقونها . وقد تضافرت عوامل عدة تسكنت بنشر السنة في الآفاق ، منها :

(١) للدخل إلى كتاب الإنكامل في أصول الحديث ص ٢ - ٨ .

١ - نشاط رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وجده في تبليغ دعوته ونشر الإسلام ، فلم يترك وسيلة للدعوة إلا استفاد منها ، ولا سبيلا إلا سلكها ، فحرض نفسه على القبائل ، وتحمل الصعاب وصنوف الأذى ، واتصل بوفود المواسم وعرض عليهم الإسلام . . . فلم يأل جهدا في تبليغ الرسالة . . . حتى عز الإسلام وقويت دولته . . . وفي جميع تلك التطورات كانت السنة تأخذ مكانها في نفوس المسلمين .

٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد ، الذي جعل الناس يتساءلون عن أحكامه ، وعن رسوله وأهدافه ، فكان بعض من يسمع بالدعوة يقبل على رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يسأله عن الإسلام فيعلن إسلامه ، وينطلق إلى قومه ليبلغهم ما رأى ويخبرهم ما سمع . . .

٣ - نشاط أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام ، واندفاعهم في طلب العلم وحفظه وتبليغه ، وقد سبق أن تكلمت مفصلا عن نشاطهم العلمي في بحث « كيف كان الصحابة يتلقون السنة ؟ » .

٤ - أمهات المؤمنين رضى الله عنهن :

كان لأمهات المؤمنين فضل عظيم في تبليغ الدين ، ونشر السنة بين نساء المسلمين ، فقد كان بعض النساء يخرجن من أن يسألن رسول الله عليه الصلاة والسلام عن أمورهن فيجدن عند أزواجه ما يشفى غليظهن ، لأنهن على صلة دائمة به ، يتعلمن منه الأحكام ، وينقلن عنه ما لا يتاح لغيرهن نقله ، وقد اشتهرت السيدة عائشة رضي الله عنها بعلمها الغزير ، وحرصها على فهم الأحكام ، فعن ابن أبي مليكة « أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

مَنْ حُسِبَ عَذَبٌ ، قَالَتْ عائشة : فَقُلْتُ : أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى «... فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » ؟ قَالَتْ : فَقَالَ : إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرْضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوْقِشَ الْحِسَابَ يَهْلِكُ ^(١) .

وقد عرف المسلمون سمو مكانتها ، وتعمقها في أحكام الإسلام ، فكانت - بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - محط أنظار طلاب العلم والمستفتين ومرجعهم في كثير من أمور دينهم .

• - الصحابيات : كان للنساء أثر عظيم في حفظ السنة وتبليغها لا يقل عن أثر الصحابة رضي الله عنهم ، وقد رأينا حرصهن على حضور مجالس الرسول عليه الصلاة والسلام ، حتى إذا مارأين الرجال قد غلبوهن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، طلبن منه أن يعين لهن جلسات خاصة بهن يسألنه فيها عن أمورهن ويتعلمن أحكام الإسلام ... كما أنهن كن يشهدن بعض المواسم كصلاة العيد ويستمعن إلى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان لهؤلاء الصحابيات أثر عظيم في حمل أحكام كثيرة تتعلق بالنساء وحياتهن الزوجية ، كان من الصعب أن يسأل الصحابة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم

٦ - رسله صلى الله عليه وسلم وبعوته وولاته :

أصبحت المدينة بعد الهجرة مقر الدولة الإسلامية ، وقاعدة الدعوة : تنبعث منها الهداية إلى الآفاق ، وتحطم على إثرها أصنام الشرك ، وتنقوض أمامها عروش الطغيان ، فمن يثرب انطلق رسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى القبائل المجاورة والنائية ، يدهونهم إلى الإسلام ، ويعلمونهم أحكامه ونظمه ، عندما كانت قريش تحول بين القبائل المسلمة والنبي عليه الصلاة والسلام ، وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجه رسله ويرشدهم ويعلمهم أصول الدعوة ويأمرهم أن يدعوا إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، ومن ذلك وصيته لمعاذ ابن جبل ولأبي موسى الأشعري عندما وجههما إلى الين^(١) : قال عليه الصلاة والسلام « يَسْرًا وَلَا تَعْرَاءَ ، وَبَشْرًا وَلَا تُنْفَرًا » ، وقال لمعاذ رضي الله عنه : « إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُوْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فَتَرُدُّ فِي فَقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَيَايَكَ وَكَرَاهِمَ أُمُورِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ »^(٢) : « وَكَانَ يَشْجَعُ عَمَالَهُ وَقَضَاتِهِ ، قَالَ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ : « بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَنِّ ، فَقَاتَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعُنِي إِلَى قَوْمٍ هُمْ أَسْنُّ مِنِّي لِأَقْضِي بَيْنَهُمْ ، قَالَ : اذْهَبْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ وَيَهْدِي قَلْبَكَ »^(٣) .

وقد كانت بعوثه عليه الصلاة والسلام وولاته خير من يحمل الرسالة ويؤدى الأمانة .

وفي السنة السادسة كثرت بعوثه صلى الله عليه وسلم ، فقد وجه بعد صلح الحديبية رسله إلى الملوك ، يحملون إليهم كتبه ، ففي يوم واحد انطلق ستة نفر إلى جهات مختلفة يتكلم كل واحد منهم بلسان القوم الذين بعث إليهم^(٤) ،

(١) انظر صحيح البخارى بحاشية السندي ص ٧٢ ج ٣ وكان ذلك في السنة التاسعة للهجرة .

(٢) صحيح مسلم ص ٥٠ حديث ٢٩ و ٣٠ ج ١ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٧٣ حديث ٦٦٦ ج ٢ باسناد صحيح .

(٤) انظر المصباح اللغوي ص ٤٠ .

فقد اشتهر أنه أرسل رسله إلى قيصر الروم^(١) ، وإلى أمير بصرى ، وإلى الحارث بن أبي شمر أمير دمشق من قبل هرقل ، وإلى المفوقس أمير مصر من قبل هرقل يدعوهم إلى الإسلام ، كما وجه كتبه إلى النجاشي ملك الحبشة ، وإلى كسرى ملك الفرس ، وإلى المنذر بن ساوى ملك البحرين ، وأرسل كتبه ورسله إلى عمان واليامة وغيرها .. وكان الرسل يجيبون عما يسألهم عنه الملوك والأمراء ورؤساء القبائل ، ويبينون لهم الإسلام وغاياته على ضوء ما يزودهم به الرسول عليه الصلاة والسلام من التوجيه والإرشاد ، وكان عليه الصلاة والسلام يولى على كل قوم قبلوا الإسلام كبيرهم ، وعدهم بمن يفقههم ويعلمهم .

٧ - غزوة الفتح (الفتح الأعظم) :

في سنة ثمان من الهجرة قضت قريش صلح الحديبية ، فدعا رسول الله القبائل المسلمة أن تحضر رمضان في المدينة ، وانطلق بعشرة آلاف^(٢) مجاهد إلى مكة ، ففتحها وقوض الوثنية وحطم الأصنام ، ثم قام خطيباً في ألوف المسلمين والمشركين فغفا عن أعدائه الذين اضطهدوه وآذوه . ثم أعلن كثيراً من الأحكام ، منها ألا يقتل مسلم بكافر ، ولا يتوارث أهل ملتين مختلفتين ، ولا تنكح المرأة على عمتها أو خالتها . . . ثم أقبل الناس يبايعون رسول الله عليه الصلاة والسلام . . .

لقد كان فتح مكة حدثاً تاريخياً عظيماً ، نقله جوع غفيرة ، ونقلت معه خطبة الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام إلى الآفاق ، كما نقل المسلمون

(١) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٧٩ ج ٤ وصحيح مسلم ص ١٣٩٣ و ١٣٩٧ ج ٣ وانظر أخبار الرسل إلى الملوك والإمراء مفصلة في المصباح المنير ص ٦٠ - ١١٤ .

(٢) انظر سيرة ابن هشام ص ١٧ ج ٤

الجدد ما سمعوا من إرشاد وتوجيه إلى أهلهم وذوهم في مكة وغيرها .

٨ - حجة الوداع :

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ذى الحجة من السنة العاشرة للهجرة ، إلى مكة المكرمة وحج بالناس ، وكان معه جمع عظيم يبلغ تسعين^(١) ألفاً ، ووقف في عرفة في هذه الجموع الكثيرة وخطب خطبة جامعة بين فيها كثيراً من الأحكام ، منها حرمة دماء المسلمين وأموالهم ، وأداء الأمانة ، ووضع ربا الجاهلية وإبطاله ، كما وضع دماء الجاهلية التي كانت بينهم ومنع المعادات الباطلة . . . ومنع النسيء تأكيذاً لما في كتاب الله ، وبين بعض حقوق الرجال وحقوق النساء وحث على حسن معاملتهن . . . ومنع الوصية للوارث . . .

لقد كانت هذه الخطبة الجامعة من أهم العوامل في انتشار السنة بين القبائل العربية ، لأنه سمعها عدد كبير جداً ، ونقلوها إلى الآفاق ، طبقاً لما جاء فيها من قوله صلى الله عليه وسلم « أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ، فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ »^(٢) .

٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع :

بعد فتح مكة أقبلت وفود العرب من سائر أطراف الجزيرة العربية يبايعون الرسول صلى الله عليه وسلم وينضمون تحت لواء الإسلام ، وتتابع هذه الوفود وكثرت بعد حجة الوداع ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحب بالوافدين ، ويعلمهم الإسلام ، ويزودهم بنصائحه وإرشاداته ، وكانت بعض الوفود تقيم

(١) اختلف في عدد من حضر حجة الوداع وفي رواية من أبي زرعة أنهم أربعون ألفاً انظر تاليف فهو أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

(٢) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٧٦ ج ٤ ، ونحوه في صحيح مسلم ص ١٣٠٦ ج ٣ .

عنده أيا ما ثم تعود إلى قبائلها تبليغهم الدين الحنيف ، ومن هذه الوفود وفد
 ضمام بن ثعلبة الذي علمه الرسول صلى الله عليه وسلم الإسلام ، فعاد إلى قومه
 ودعاهم فأسلموا ، ووفد عبد القيس ، ووفود بني حنيفة وطيء وكندة وأزدشنوة ،
 ووفد رسول ملوك حير ، الذين أسلموا وأرسلوا رسولهم بذلك إلى الرسول صلى
 الله عليه وسلم ، فبعث إليهم عليه الصلاة والسلام كتابا يخبرهم أنه علم بإسلامهم ،
 ويحثهم على طاعة الله والتسك بدينه ، وفيه وصيته لهم برسله وبيعوثه ، ويوصيهم
 الخير في الرعية . . . كما قدمت وفود همدان ، ونجيب - قبيلة من كندة -
 ووفود ثعلبة وبني سعد من هذيم ووفود كثيرة بضيق المقام عن ذكرها^(١) .

لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في هذه الوفود الخير ،
 فيكرمهم ويعلمهم ، وكانوا يسألونه ويحييهم ، وقد سمعوا حديثه ، وشهدوا بعض
 مواقفه ، وشاركوه في العبادة ، ورأوا كثيرا من تصرفاته . فكان لهذه الوفود
 أثر عظيم في نقل السنة وانتشارها .

ونرى أن تلك العوامل السكينة كانت كافية لنشر السنة وتبليغها للمسلمين ،
 في مختلف أرجاء الدولة الإسلامية آنذاك .

تلك لحظة سريعة عن انتشار السنة في عهده صلى الله عليه وسلم ، وقد حرص
 الصحابة والمسلمون جميعا على حفظها وتبليغها ، ولم ينتقل رسول الله عليه الصلاة
 والسلام إلى الرفيق الأعلى إلا بعد أن انتشر الإسلام في الجزيرة العربية كلها
 وساد ربوعها ، وملأ القرآن والسنة صدور أهلها ، مصداقا لقوله عز وجل ،
 « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ، وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ، وَرَضِيتُ
 لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا »^(٢) .

(١) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٢١ ج ٤ .

(٢) ٣ : المائدة .

الباب الثاني

السنة في عصر الصحابة والتابعين

الفصل الأول :

- ١ — اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٢ — احتياط الصحابة والتابعين وورعهم في رواية الحديث .
- ٣ — تثبيت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .
- ٤ — كيف روى الحديث في ذلك العصر . . . باللفظ أم بالمعنى ؟

الفصل الثاني :

- ١ — النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .
- ٢ — انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين .
- ٣ — الرحلة في طلب الحديث .

الفصل الأول

بين يرى الفصل :

كان مصدر التشريع في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كتاب الله وسنة رسوله : ينزل الوحي ، فيبلغه النبي الكريم عليه الصلاة والسلام إلى الناس كافة ، ويبين مقاصده ، ثم يطبق أحكامه ، فكان صلى الله عليه وسلم المرجع الأعلى في جميع أمور الأمة ، في القضاء والفتوى ، والتنظيم المالي والسياسي والعسكري : يعالج الأمور على مرأى من أصحابه رضي الله عنهم ، وعلى ضوء القرآن الكريم ، فإن وجد حكماً للقضية فصل فيها ، وإن لم يجد اجتهد فيها حيناً ، أو انتظر الوحي أحياناً ، ليعرف حكم الله تعالى ، وقد يجتهد فينزل الوحي مصححاً لاجتهاده ، لأن الله عز وجل لا يقر رسوله على الخطأ .

ثم ما لبث أن انتقل محمد صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، واقطع الوحي . ولم يبق أمام الأمة إلا القرآن العظيم والسنة الشريفة ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « تركتُ فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله وسنتي ^(١) » . وتمسك الصحابة والتابعون بسنته عليه الصلاة والسلام اتباعاً لأوامر الله تعالى بطاعته وقبول حكمه في قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ^(٢) » ، وقوله : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ، وانظر جامع بيان العلم وفضله ص ١٨٠ ج ٢ .

(٢) ٧ : الحشر

حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(١) » وقوله : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(٢) » .

والاستجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة في حياته وبعد وفاته . وقد امثل الصحابة لأوامر الله تعالى في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام ونفذوها مخلصين ، وحوا الشريعة بالمال والدماء ، وكذلك فعلوا بعد وفاته ، وقوفاً عند وصيته عليه الصلاة والسلام ، التي سمعها منه الصحابة رضوان الله عليهم ، ويروها العرياض بن سارية رضى الله عنه فيقول : « وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظةً وجِلَّتْ منها القلوبُ ، وذَرَفَتْ منها العيونُ ، فقلنا : يا رسول الله ، كأنها موعظةٌ مودِّعٌ ، فأَوْصِنَا . قال : أوصيكم بتقوى الله عز وجل ، والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد ، فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عَصُوا عليها بالنواجز ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة^(٣) » . فأخذوا بسنته عليه الصلاة والسلام ، وتمسكوا بها ، وأبوا أن يكونوا ذلك الرجل الذي ينطبق عليه قوله عليه الصلاة والسلام : « يُوشِكُ الرَّجُلُ مَتِّكِنًا عَلَى أُرَيْكَتَيْهِ يُحَدِّثُ بِحَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِي فَيَقُولُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَلَالٍ اسْتَحْلَمْنَاهُ ، وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَرَامٍ

(٢) ١٣٢ : آل عمران

(١) ٦٥ : النساء

(٣) الحديث الثامن والعشرون من الأربعين النووية ص ٦٧ وقال رواه أبو دواد والترمذي وقال حديث حسن صحيح . وأقول رواه أيضا الدارمي في سنته انظر سنن الدارمي ص ٢٦ ، طبعة سنة ١٢٩٣ هـ .

حَرَّمَاهُ ، أَلَا وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ^(١) » ، بل وقفوا من السنة موقفا عظيما ، وردوا على كل من فهم ذلك الفهم . روى أبو نضرة عن عمران بن حصين : « أن رجلا أتاه فسأله عن شيء ، فحدثه ، فقال الرجل حدثوا عن كتاب الله عز وجل ، ولا تحدثوا عن غيره . فقال إنك اسرؤ أحق !! أتجد في كتاب الله صلاة الظهر أربعاً لا يجهر فيها ، وعدد الصلوات ، وعدد الزكاة ونحوها ، ثم قال : أتجد هذا مفسراً في كتاب الله ؟ كتابُ الله قد أحكم ذلك ، والسنة تُفسرُ ذلك^(٢) . » ، وقال رجل للتابعي الجليل مطرف ابن عبد الله بن الشخير : لا تحدثونا إلا بالقرآن . فقال له مطرف : « والله ما نريد بالقرآن بدلا ، ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا^(٣) » .

ونسستعرض الآن تأسي الصحابة والتابعين بالرسول وتمسكهم بالسنة المطهرة ، ثم احتياطهم وورعهم في رواية السنة ، ثم تثبتهم في قبول الأخبار والآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) سنن ابن ماجه ص ٥ ج ١ وسنن البهقي ص ٦ ج ١ رواه المقدم بن ممدى كرب
(٢) كتاب العلم للقدسى مخطوطة الظاهرية ص ٥١ وجامع بيان العلم وفضله ص ١٩١ ج ٢
(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩١ ج ٢ .

اقتداء الصحابة والسابعين برسول صلى الله عليه وسلم

لقد استجاب المسلمون الأوائل إلى قوله عز وجل : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ^(١) » ، فتفانوا في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وساروا على هديه ، وهذه صور سريعة عن تمسكهم بالسنة النبوية، تتناول أحوال الرعية والرعاة في مختلف جوانب الحياة .

فها هو ذا أبو بكر الصديق يعقد لواء أسامة بن زيد ، ويأبى أن يحتفظ بجيشه وهو في أشد الحاجة إليه ، ويقول : ما كان لى أن أحل لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعقد اللواء لخالد بن الوليد ليقاثل المرتدين ، ويقول : إني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نِعَمَ عَبْدُ اللَّهِ وَأَخُو الْعَشِيرَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ ، وَسَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ سَلَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ ^(٢) » .

وتأتيه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تطلب سهم رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فيقول لها : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً ، ثُمَّ قَبِضَهُ جَعَلَهُ لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ بَعْدِهِ ، فَرَأَيْتَ أَنْ أُرَدَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالَتْ : فَأَنْتَ وَمَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ ^(٣) » وقال في رواية : « لَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) ٢١ : الأحزاب .

(٢) مسند الامام أحمد من ١٧٣ ج ١ باسناد صحيح عن أبي بكر .

(٣) مسند الامام أحمد من ١٦٠ ج ١ باسناد صحيح ونحوه في ص ١٧٧ و ١٧٨ ج ١ .

عليه وسلم يعمل به إلا عملت به ، وإني أخشى إن تركتُ شيئاً من أمره أن أزيغ « (١) .

ولا ارتد مسيلةُ الكذاب وقومه قال عمر لأبي بكر رضي الله عنهما : « تقاتلهم وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى) - ؟ فقال أبو بكر : والله لا أفرق بين الصلاة والزكاة ، ولأقاتِلَنَّ من فرق بينهما . قال أبو هريرة فقاتلنا معه فرأينا ذلك رشداً (٢) » .

وعن السائب بن يزيد ابن أختِ عُمَرَ أن حُوَيْطِبَ بن عبد العزى أخبره أن عبد الله بن السعدى أخبره : أنه قدم على عمر بن الخطاب في خلافة ، فقال له عمر أَلَمْ أُحَدِّثْ أَنَّكَ تَلَى مِنْ أَعْمَالِ النَّاسِ أَعْمَالاً ، فَإِذَا أُعْطِيََتِ الْعِمَالَةُ كَرِهَتْهَا ؟ قال : فقلت : بَلَى . فقال عمر : فأتريد إلى ذلك ؟ قال : قلت : إن لى أفراساً وأعبداً وأنا بجنح ، وأريدُ أن تسكونَ عَمَّا لى صدقةً على المسلمين ، فقال عمر : فلا تفعل ، فإنى قد كنت أردت الذى أردت ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطينى العطاء فأقول : أعطه أفقرَ إليه منى ، حتى أعطاني مرةً مَالاً فقلت : أعطه أفقرَ إليه منى ، قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « خذْهُ فَنَمُوْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَسَاجِدُكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ لَخِذْهُ ، وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ (٣) » .

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦٧ ج ١ باسناد صحيح من حديث طويل .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٨١ ج ١ باسناد صحيح ، ما بين القوسين الكذابين ليس الحديث الذى ذكره أبو هريرة أولاً ثم ذكر مناقشة عمر وأبي بكر رضي الله عنهما .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح قال الحافظ ابن حجر فى التهذيب =

وعن فروخ مولى عثمان : أن عمر - وهو يومئذ أمير المؤمنين - خرج إلى المسجد ، فرأى طعاماً منشوراً ، فقال : ما هذا الطعام ؟ فقالوا : طعام جلب إلينا . قال : بارك الله فيه وفيمن جلبه ، قيل يا أمير المؤمنين : فإنه قد احتسرك ، قال : ومن احتسركه ؟ قالوا : فروخ مولى عثمان وفلان مولى عمر ؛ فأرسل إليهما فدعاها ، فقال : ما حملكما على احتكار طعام المسلمين ؟ قلنا : يا أمير المؤمنين ، نشترى بأموالنا ونبيع . فقال عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من احتسك على المسلمين طعامهم ضربه الله بالإفلاس أو مجذام » فقال فروخ عند ذلك : يا أمير المؤمنين ، أعاهد الله وأعاهدك أن لا أعود في طعام أبداً ، وأما مولى عمر فقال : إنما نشترى بأموالنا ونبيع قال أبو يحيى : فلقد رأيت مولى عمر مجذوماً^(١) .

وفي وقعة اليرموك كتب القادة إلى عمر بن الخطاب : « إنه قد جاش إلينا الموت » يستمدونه ، فكان فيما أجابهم « إني أدلكم على من هو أعز نصراً ، وأحضر جنداً ، الله عز وجل ، فاستنصروه ، فإن محمداً صلى الله عليه وسلم ، قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم ، فإذا أتاكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني^(٢) » ١١

هكذا كان الصحابة يتمسكون بهدى النبي صلى الله عليه وسلم

== ج ٣ ص ٦٦ - ٦٧ في ترجمة حبيب (روى له الشيخان والنسائي حديثاً واحداً في المعاله ، وهو الذي اجتمع في إسناده أربعة من الصحابة) يريد هذا الحديث والصحابة الأربعة : هم السائب وحبيب وعبد الله ابن السعدي وعمر (انظر هامش ص ١٩٧ ج ١ من مسند أحمد . ومعنى مشرف في الحديث : متطالع إلى المال -

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢١٤ حديث ١٣٥ ج ١ باسناد صحيح وأبو يحيى للسكري هو راوي الحديث من فروخ .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٠٤ ج ١ .

وسنته ، ولو كانوا يشرفون على الموت والملاك .

وكان الصحابة جميعاً يحرصون على سنن النبي عليه الصلاة والسلام ، ويأمر بعضهم بعضاً باتباعها ، من ذلك أن عمر بن الخطاب رأى زيد بن خالد الجهني يركع بعد العصر ركعتين ففشى إليه وضربه بالدرة ، فقال له زيد : يا أمير المؤمنين ، اضرب فوالله لا أدعهما بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما ، فقال له عمر : يا زيد ، لولا أني أخشى أن يتخذ الناس سلباً إلى الصلاة حتى الليل لم أضرب فيها^(١) .

ويرى عمر رضي الله عنه الناس قد أقبلوا على طيبات الدنيا مما أحل لهم الله تعالى ، فيذكروهم برسولهم صلى الله عليه وسلم ، فيقول : « لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوى ، ما يجد دقلاً يملأ به بطنه^(٢) » .

لقد كان عمر رضي الله عنه وصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأسون بالرسول الكريم ما استطاعوا في جميع أحوالهم ، فلما طعن عمر رضي الله عنه قيل له : ألا نستخلف ؟ فقال : إن أترك فقد ترك من هو خير مني : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني : أبو بكر^(٣) .

حدث مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر : أنه جاء يستأذن على عثمان ابن عفان فأذن له وبیده عصاه ، فقال عثمان : يا كعب ، إن عبد الرحمن توفي وترك مالا فما ترى فيه ؟ فقال : إن كان يصل فيه حق الله فلا بأس عليه ، فرفع

(١) كتاب الإجابة لإيراد ما استدركنته عائشة على الصحابة ص ٩٢ ، وقد روى الإمام مسلم عن أنس قال : كان عمر يضرب الأبدى على صلاة بعد العصر .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٠٧ و ٢٢٤ ج ١ باسناد صحيح ، والقتل هو ردى النثر وبابه .

(٣) المرجع السابق ص ٢٨٤ ج ١ .

أبو ذر عصاه فضرب كعبا ، وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « مَا أَحَبُّ لِي أَنْ لِي هَذَا الْجَبَلَ ذَهَبًا أَنْفَقَهُ وَبُتِّقَبِلُ مِنْهُ أَدْرُ خَافِي مِنْهُ سَتَ
 أَوَاقٍ » ، أُنْشِدُكَ اللَّهُ يَا عُمَانُ ، أَسَمِعْتَهُ ؟ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ : نَعَمْ ^(١) .

وقال عطاء الخراساني : سمعت سعيد بن المسيب يقول : رأيت عثمان قاعدا
 في المقاعد ، فدعا بطعام مما هسته النار فأكله ، ثم قام إلى الصلاة فصلى ، ثم قال
 عثمان : قعدت مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكلت طعام رسول الله
 وصليت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) .

وعن ميسرة بن يعقوب الطهوي قال : رأيت عليا يشرب قائما . قال فقلت
 له : تشرب قائما ؟ فقال : إن أشرب قائما فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يشرب قائما ، وإن أشرب قاعدا فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يشرب قاعدا ^(٣) .

وعن عبد خير بن يزيد الخيواني الهمداني (تابعي) عن علي (رضي الله عنه)
 قال : كنت أرى أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما ، حتى رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظاهرهما ^(٤) .

وعن علي بن ربيعة قال . رأيت عليا أتى بدابة ليركبها ، فلما وضع رجله
 في الركاب قال : باسم الله ، فلما استوى عليها قال : الحمد لله ، سبحانه الذي

(١) مستند الإمام أحمد من ٣٥٧ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) المرجع السابق من ٣٧٨ ج ١ باسناد صحيح . ويظهر أن القاعد مكان في المسجد كانوا
 يتوضؤون عنده ، وقد ورد ذكره في حديث رواية عثمان لوضوء الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) مستند الإمام أحمد من ١٧٩ حديث ٩١٦ ج ٢ باسناد حسن ومن طريق زاذان أن
 علي بن أبي طالب شرب قائما فنظر إليه الناس كأنهم أنكروه ، فقال : ما تنظرون ؟ إن أشرب
 قائما الحديث باسناد صحيح نفس المرجع من ١٣٠ ج ٢ حديث ٧٩٥ .

(٤) مستند الإمام أحمد من ١٠٣ حديث ٧٣٧ و ٩١٧ ج ٢ باسناد صحيح .

سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، ثم حمد الله ثلاثاً وكبر ثلاثاً ، ثم قال : سبحانك لا إله إلا أنت ، قد ظلمت نفسي ، فاغفر لي ، ثم ضحك ، فقلت : مم ضحكت يا أمير المؤمنين ؟ قال : رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلتُ ، ثم ضحك فقلت : مم ضحكت يا رسول الله ؟ قال : « يعجبُ الربُّ من عبده إذا قالَ ربِّ اغفر لي ، ويقولُ علمَ عبدي أنه لا يغفرُ الذنوبَ غيري (١) . »

وكان الصحابة يتأسون بالرسول الكريم ، ويحافظون على سنته ، سواء أعرفوا علّة ذلك أم لم يعرفوا ، وسواء أتوقعوا حكمة لما يفعلون أم لم يتوقعوا ، وقد اشتهر عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بمحافظته الشديدة على سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان الرسول أسوته في كل شيء ، في صلاته وحججه وصيامه ، حتى في قضاء حاجته (٢) وكان كثيراً ما يقول : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (٣) » ، وكان إذا سمع من الرسول صلى الله عليه وسلم شيئاً ، أو شهد معه مشهداً ، لم يُقصر دونه أو يعدّوه (٤) ، كان يقف عند الحد الوارد في الحديث أو الفعل النبوي من غير إفراط ولا تفريط . عن مجاهد قال كنا مع ابن عمر في سفر ، فر بمكان فحاد عنه ، فسئل : لم فعلت ؟ فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ففعلت (٥) ، وكان يأتي

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٠٩ حديث ٧٥٣ ج ٢ .

(٢) راجع مسند الإمام أحمد ص ١٩١ حديث ٦٣٩١ و ٦١٥١ ج ٩ .

(٣) ٢١ : الأحزاب .

(٤) انظر مسند الإمام أحمد ص ٢٩٧ حديث ٥٥٤٦ ج ٧ باسناد صحيح ، وسنن ابن ماجه

ص ٣ ج ١ .

(٥) مسند الإمام أحمد ص ٥٤ حديث ٤٨٧٠ ج ٧ باسناد صحيح .

شجرة بين مكة والمدينة فيقيل تحتها ، ويخبر أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يفعل ذلك^(١) .

ووقف عمر بن الخطاب على الركن قائلا : « إني لأعلم أنك حجر ، ولو لم أر حبيبي صلى الله عليه وسلم قبلك أو استلمك ما استلمتك ولا قبلتك (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) »^(٢) .

وكان ينهى أن يزيد إنسان على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعلى بن أمية : طفت مع عمر بن الخطاب ، فلما كنت عند الركن الذي يلي الباب مما يلي الحجر ، أخذت بيده ليستلم ، فقال : أما طفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : بلى ، قال : فهل رأيته يستلمه ؟ قلت : لا . قال : فأنفذه عنك ، فإن لك في رسول الله أسوة حسنة^(٣) .

وقال على رضى الله عنه في القيام للجنائز : قد رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا ، وقعد فقمنا^(٤) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر الصحابة ومن معه يوم الفتح بأن يكشفوا عن مناكبهم ، ويهرولوا في الطواف ، ليرى المشركون قوتهم وجلدهم ، وقويت دولة الإسلام ورأى عمر أن هذا الأمر قد ذهب علته ، ولكنه قال : « فيم^(٥) الرملان الآن والكشف عن المناكب ، وقد أطأ الله الإسلام ونفى الكفر

(١) نظارة عامة في تاريخ الفقه الإسلامى ص ١٢٦ وقد أخرجه البزار .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢١٣ و ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح .

(٣) المرجع السابق ص ٢٦٥ ج ١ باسناد صحيح .

(٤) مسند الإمام أحمد ص ٥٢ ج ٢ باسناد صحيح .

(٥) في الأصل (فيهما) وانظر الهامش التالي .

وأهلُه ؟ ومع ذلك لا ندع شيئاً كما نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)

وقيل لعبد الله بن عمر : لا نجد صلاة السفر في القرآن ؟ فقال ابن عمر :
إن الله عز وجل بعث إلينا محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا نعلم شيئاً فإنما نفعل
كما رأينا محمداً صلى الله عليه وسلم يفعل^(٢) . وفي رواية قال : وكنا ضُلَّالاً
فهدانا الله به ، فيه يقتدى^(٣) .

كان الصحابة رضي الله عنهم لا يرضون ترك سنة كان عليها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا يقبلون مع السنة رأى أحد مهما كان شأنه ، ومهما
علت مكاتته بل كانوا يفضبون غضباً شديداً وينكرون إنكاراً قوياً على
من لا يستجيب لسنة رسوله الكريم ، أو يخلق تخلق به ، ولو كان من
ينكرون ذلك عليهم ولدم أو أقرب الناس إليهم .

من ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن عبد الله بن مُغَفَّل^(٤) أنه كان جالساً
إلى جنبه ابن أخ له ، فَخَذَفَ^(٥) ، فنهاه وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عنها وقال : إنها لا تصيد صيدا ولا تنسكى عدواً ، وإنها تكسر السن ،

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٣ حديث ٣١٧ ج ١ باسناد صحيح أطلقه نيت وأرمى
والهمزه فيه بدل واو (وطأ) . فيما : استفهامية وظاهر كلام النعمين وجوب حذف ألفها
إذا دخل عليها حرف الجر ، ولكن قرأ عبد الله وأبي وعكرمة وعيسى (عما يشاؤون) بالألف .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٨ حديث ٥٦٨٣ ج ٨ ص ٢٠٩ حديث ٥٢٣٣ ج ٧
والسائل في الحديث المذكور هو خالد بن أسيد .

(٣) للرجع نفسه ص ٧٧ حديث ٥٦٩٨ ج ٨ .

(٤) عبد الله بن مغفل صحابي جليل من أصحاب الشجرة روى عن النبي (ص) وعن أبي
بكر وهشام وغيرهم ، وعنه روى ثابت البناني . سكن المدينة ثم تحول إلى البصرة وتوفي فيها
سنة (٥٧) هـ وقيل ٦١ وقيل ٦٠ . انظر تهذيب التهذيب ج ٦ ص ٤٢ .

(٥) خذف : من الخذف وهو أن يحمل الحصة أو النواة بين سبائيه ويرى بها .

وتفقاً العين . قال : فعاد ابن أخيه يخذف فقال : أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، ثم عدت تخذف إذا لا أكلتك أبدأ !!^(١)

وعن سالم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تمنعوا إمام الله أن يصلين في المسجد ، فقال ابن له : إنما للمنعين ، فقال : فغضب غضباً شديداً وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : إنما للمنعين^(٢) . وفي رواية فأنهره عبد الله ، قال : أف لك !! أقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : لا أفعل^(٣) .

وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : تمتع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال عروة بن الزبير : نهى أبو بكر وعمر عن المتعة !! فقال ابن عباس : ما يقول عروة ؟ قال : يقول نهى أبو بكر وعمر عن المتعة !! فقال ابن عباس : أراهم سيهملسون ! أقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقول : نهى أبو بكر وعمر^(٤) !!

وهذا عبادة بن الصامت الأنصاري ، النقيب ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غزا مع معاوية أرض الروم ، فنظر إلى الناس وهم يتبايعون كسّر الذهب بالدنانير ، وكسّر الفضة بالدرهم ، فقال : يا أيها الناس ، إنكم تأكلون الربا ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تتبايعوا الذهب

(١) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ ونحوه في مسند الإمام أحمد ص ٢٦٦ حديث ٥٤٦٨ ج ٧ باسناد صحيح . وابن عبد الله بن عمر هذا هو بلال : كما ذكره في الحديث رقم ٥٦٤٠ من المسند في ص ٤٣ ج ٨ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٠ حديث ٦١-٦٠ ج ٨ وص ١٣٢ حديث ٦٢٩٦ ج ٩ باسناد صحيح وانظر نحوه في جامع بيان العلم ص ١٩٥ ج ٢ .

(٤) مسند الإمام أحمد ص ٤٨ حديث ٣١٢١ ج ٥ باسناد صحيح .

بالذهب إلا مثلاً بمثل ، لا زيادة بينهما ، ولا نظرة » ، فقال له معاوية :
يا أبا الوليد لا أرى الرما في هذا إلا ما كان من نظرة ، فقال عبادة : أحدثك
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن رأيك ، لن أخرجني الله
لا أسأكنك بأرض لك على فيها إمرة فلما قفل لحق بالمدينة ، فقال له عمر بن
الخطاب : ما أقدمك يا أبا الوليد ؟ فقص عليه القصة ، وما قال من مساكنته .
فقال : ارجع يا أبا الوليد إلى أرضك ، قبح الله أرضاً لست فيها وأمثالك ،
وكتب إلى معاوية ، لا إمرة لك عليه ، وأحمل الناس على ما قال ، فإنه
هو الأمر^(١) .

أولئك صحابة رسول الله الذين حفظوا سنته ، ووجهوا الأمة إلى السبيل
القوم ، وحملوا الأسراء على تطبيق أحكام الشريعة ، وأبوا أن يماروا في دين
الله صادعين بالحق ، لا يخافون فيه لومة لائم .

وعن الزبير بن عري قال : سمعت رجلاً يسأل ابن عمر عن الحجر قال :
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ، فقال رجل : رأيت إن
زُحمتُ ؟ فقال ابن عمر : اجعل (رأيت) بالين ١١ رأيت رسول الله
يستلمه ويقبله^(٢) .

وعن وبرة بن عبد الرحمن قال : أتى رجل إلى ابن عمر فقال : أيسلحُ أن
أطوفَ بالبيت وأنا محرم ؟ قال : ما يمنعك من ذلك ؟ قال : إن فلانا ينهانا عن

(١) سنن ابن ماجه ص ٧ ج ١ . كسرة الذهب كالقطعة لفظاً ومعنى ، وجمها كسر كقطع .
نظرة : انتظار أى أجل .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٩٤ ج ٩ باسناد صحيح وقد أخرجه البخارى . ومن الخطأ أن
يظن ظان من قول ابن عمر أن الين كانت تعتمد على رأى إنما ضرب الين مثلاً لجهة قاصية يرمى
إليها هذا الامتراس أدباً مع السنة النبوية ، مبدئاً أنه لا مجال للسؤال والجواب إذا ما وجدت السنة
في أمر ما ، وبدل على ، ذلك رواية الطيالسي وفيها اجعل (رأيت) مع هذا السكوب .

ذلك حتى يرجع الناس من الموقف ، ورأيته كأنه مالت به الدنيا ، وأنت أعجب إلينا منه . قال ابن عمر : حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فطاف بالبيت ، وسعى بين الصفا والمروة ، وسنة الله تعالى ورسوله أحق أن تتبع من سنة ابن فلان ، إن كنت صادقا^(١) . وفي رواية أخرى صرح بأن الذي كنى عنه يفلان هو ابن عباس .

وكان عبد الله بن عمر يفتي بالذي أنزل الله عز وجل من الرخصة بالتبع وبما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فيقول ناس لابن عمر : كيف تخالف أباك وقد نهى عن ذلك ؟ فيقول لهم عبد الله : ويلكم ! ! ألا تتقون الله ؟ إن كان عمر نهى عن ذلك فيبتنى فيه الخير يلتمس به تمام العمرة ، فلم تحرمون ذلك وقد أحله الله وعمل به رسول الله عليه الصلاة والسلام ؟ ! أفرسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوا سنته أم سنة عمر ؟ إن عمر لم يقل لكم إن العمرة في أشهر الحج حرام ، ولكنه قال إن أتم العمرة أن تفردوها من أشهر الحج^(٢) .

وفي ختام ذلك أسوق تمسك عبد الله بن عمرو بن العاص بعبادته التي فارق عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان عبد الله بن عمرو من أعبد الصحابة وأورعهم وأزهدهم ، كثير الصيام والقيام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦٩ حديث ٥١٩٤ ج ٧ بإسناد صحيح .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٧٧ حديث ٥٧٠٠ ج ٨ وإسناده صحيح . وفي الموطأ كما رواه محمد : مالك عن نافع ، أن عمر بن الخطاب قال : « افصلوا بين حجكم وعمرتكم ، فإنه أتم لحج أحدكم وأتم لعمرته أن يمتري في غير أشهر الحج » انظر هامش صفحة ٧٨ في الجزء الثاني .

قد رخص له أن يصوم أياماً من كل شهر إلا أنه وجد في نفسه القوة على الصيام
وأراد أن يصوم الدهر كله ، وفي آخر أيامه ضعف من ذلك فقال : « لَأَنْ أَكُونَ قَبِلْتُ
رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبُّ إليَّ مما عُدِلَ به أو عُدَل .
لكنني فارقته على أمرٍ أكره أن أخالفه إلى غيره ^(١) .

(١) مسند الإمام أحمد من ٢٤٠ حديث ٦٤٧٧ ج ٩
عدل به : أى وزن . أى من كل شئ ، يقابل ذلك من النيوات ، أو عدل أى ساوى
والمنى مقارب فى الحرهين :
واظار الرسالة من ٤٤٦ فيها أخبار عن تمسك بعض الصحابة بالسنة وعدم قبول رأى لأحد
مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

إسقاط الصحابة والتابعين في رواية الحديث

لقد عرف الصحابة منزلة السنة فتمسكوا بها ، وتبعوا آثار الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبو أن يخالفوها متى ثبتت عندهم ، كما أبو أن ينحرفوا عن شيء ، فارقهم عليه ، واحتاطوا في رواية الحديث عنه عليه الصلاة والسلام ، خشية الوقوع في الخطأ ، وخوفاً من أن يتسرب إلى السنة المطهرة الكذب أو التحريف ، وهي المصدر التشريعي الأول بعد القرآن الكريم ، ولهذا اتبعوا كل سبيل يحفظ على الحديث نوره ، فأثروا الاعتدال في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل إن بعضهم فضل الإقلال منها ، قال ابن قتيبة : « كان عمر شديد الإنكار على من أكثر الرواية ، أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه ، وكان يأمرهم بأن يقلوا الرواية ، يريد بذلك ألا يتسع الناس فيها ، ويدخلها الشوب ، ويقع التدليس والكذب من المناق والمفاجر والأعرابي ، وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأبي بكر والزبير وأبي عبيدة والعباس بن عبد المطلب — يقولون الرواية عنه ، بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وهو أحد المشرة المشهود لهم بالجنة^(١) . »

والترزم الصحابة — في الخلافة الراشدة — منهاج عمر رضي الله عنه ، وأنفقوا أداء الحديث ، وضبطوا حروفه ومعناه^(٢) ، وكانوا يخشون كثيراً أن يقعوا في الخطأ ، لذلك نرى بعضهم — مع كثرة تحملهم عن الرسول صلى

(١) تأويل مختلف الحديث : ٤٨ - ٤٩ .

(٢) انظر البحث الرابع من الفصل الأول في الباب الثاني فيما يلي ، وقد بينت فيه كيف

روى الحديث .

الله عليه وسلم — لا يكثر من الرواية في ذلك العهد ، حتى إن منهم من كان لا يحدث حديثاً في السنة ، ونرى من تأخذه الرعدة ، ويقشعر جلده ، ويتغير لونه ورعاً واحتراماً لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا ، ما رواه عمرو ابن ميمون قال : ما أخطأني بن مسعود عشية خميس إلا أتته فيه ، قال : فما سمعته يقول بشيء قط « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » فلما كان ذات عشية قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فنكس ، قال فنظرت إليه ، فهو قائم محلة أزرار قميصه ، قد اغرورقت عيناه ، وانتفخت أوداجه ، قال : أو دون ذلك ، أو فوق ذلك ، أو قريباً من ذلك ، أو شبيهاً بذلك^(١) . »

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه : لولا أني أخشى أن أخطيء لحديثكم بأشياء سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) . وكان إذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ففرغ منه ، قال : أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) ، وكذلك كان يفعل أبو الدرداء وغيره .

وجالس الشعبي ابن عمر سنة فما سمعه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً^(٤) .

وروى عن أنس أنه قال : إنه لينفي أن أحدثكم حديثاً كثيراً

(١) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ • نكس أى طأطأ رأسه وجمعه .
واظفر نحوه في مسند الإبهام أحد ص ٤٦ حديث ٤٠١٥ ج ٦ وفي الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٩٨ : آ .

(٢) سنن الداريمى ص ٧٧ ج ١ .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ وسنن الداريمى ص ٨٤ ج ١ والسنن الكبيرى للبيهقى ص ١١ ج ١ .

(٤) سنن الداريمى ص ٨٤ ج ١ واظفر السنن الكبيرى ص ١١ ج ١ وأخرجه ابن ماجه في سننه ص ٨ ج ١ .

« أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنْ الذَّارِ »^(١) .

وعن ثابت البناني : أن بني أنس بن مالك قالوا لأبيهم : يا أبا ناس ، ألا تحدثنا كما تحدث الغرباء ؟ قال : أي بني إنه من يكثريهجر^(٢) .

وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى : « أدركت مائة وعشرين من الأنصار من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ما منهم أحد يحدث بحديث إلا ودَّ أن أخاه كفاه إياه ، ولا يستغنى عن شيء إلا ودَّ أن أخاه كفاه إياه » . وفي رواية : « يسأل أحدهم المسألة فيردها هذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأول »^(٣) .

وقال مجاهد : سمعت ابن عمر من مكة إلى المدينة . فما سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هذا الحديث : مثل المؤمن مثل النخلة^(٤) .

وقال السائب بن يزيد إنه سمع سعد بن أبي وقاص من المدينة إلى مكة ، قال : فما سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً حتى رجع^(٥) .

وعن عبد الله بن الزبير ، قال : قلت للزبير بن العوام : مالي لا أسمعك تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أسمع ابن مسعود وفلانا وفلانا ؟ قال : أما إنني لم أفارق منذ أسلمت ، ولكني سمعت منه كلمة يقول : « من كَذَبَ

(١) (صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٣١ > ١)

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٤ ج ٧ .

(٣) مختصر كتاب المؤمل لرد إلى الأمر الأول ص ١٣ .

(٤) انظر صحيح مسلم ص ٢١٦٥ ج ٤ ، وقبول الأخبار ص ٢٥ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٠٢ قسم ١ ج ٣ ، وانظر سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وسنن البيهقي ص ١٢ ج ١ ، وانظر الحديث الفاصل ص ١٣٤ : آ وفي قبول الأخبار ص ٢٥ أنه سمع طلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، والمقداد بن الأسود ... الحديث .

على متعمداً فليتبوا مقعده من النار^(١) » وفي رواية : سمعته يقول : « من كذبَ على فليتبوا مقعده من النار^(٢) » .

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : قلنا لزيد بن أرقم : حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : كبرنا ونسينا ، والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد^(٣) .

هكذا تشدد الصحابة في الحديث ، وأمسك بعضهم عنه كراهية التحريف ، أو الزيادة والنقصان في الرواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم لأن كثرة الرواية كانت في نظر كثير منهم مظنة الوقوع في الخطأ ، والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نهى رسول الله عن الكذب عليه وعن رواية ما يرى أنه كذب ، من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ رَوَى عَنِّي حَدِيثاً وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ^(٤) » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع^(٥) » .

وكان الصحابة رضى الله عنهم يخشون أن يقعوا في الكذب عامة ، فكيف

(١) سنن ابن ماجه ص ١٠ ج ١ وقوله « أما إنى لم أقارقه » يعنى به أن ذلك ليس لفقه صحبه

(٢) الكفاية ج ١ ص ١٠٢ وأخرجه البخارى كذلك : انظر فتح البارى ص ٢١٠ ج ١ وانظر الصباح المضيء ص ٢٠ : ب وتغيير المرفوع عن الموضوع ص ٢ : ب .
وفي رواية الكفاية قال قلت لأبي الزبير . . . الحديث

وانظر طبقات ابن سعد ص ٧٥ قسم ١ ج ٣ من طريق وهب بن جرير وقال بعد رواية الحديث : والله ما قال متعمداً وأنتم تقولون متعمداً » .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ وسنن البيهقي ص ١١ ج ١٠ والحديث الفاضل ص ١٣٢ : أ

(٤) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١١

(٥) مقدمة التمهيد ص ١١ وفي رواية ابن مسعود (إنما) بدل (كذباً) وانظر تذكره

الخطاط ص ١٥ ج ١ .

يسكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قل على رضى الله عنه : إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فلأن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه . . . (١) »

وقد تشدد عمر بن الخطاب في تطبيق هذا المتهاج ، فعمل الناس على التثبت مما يسمعون ، والتروى فيما يؤدون ، فكان له الفضل الكبير في صيانة الحديث من الشوائب والدخول ، وقد طبق ذلك الصحابة أيضاً ، يقول ابن مسعود : ليس العلم بكثرة الحديث ، ولكن العلم بالحشية (٢) .

وبصور لنا أبو هريرة رضى الله عنه محافظة الصحابة على السنة في عهد عمر بإجابته عن سؤال طرحه عليه أبو سلمة ، قال له : أ كنت تحدث في زمان عمر هكذا ؟ فقال : لو كنت أحدث في زمان عمر مثل ما أحدثكم لضربني بمخفقتي (٣) ! وفي رواية قال : لقد حدثتكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر لضربني عمر بالدرّة (٤) .

وقد كان تشدد عمر هذا والصحابة معه للمحافظة على القرآن الكريم ، بجانب المحافظة على السنة ، فقد خشى أن يشتغل الناس بالرواية عن القرآن الكريم ، وهو دستور الإسلام ، فأراد أن يحفظ المسلمون القرآن جيداً ، ثم يعتنوا بالحديث الشريف الذي لم يكن قد دوت كله في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كالقرآن . فنهج لهم التثبت العلمى والإقلال من الرواية مخافة الوقوع

(١) مسند الإمام أحمد ص ٤٥ ج ٢ .

(٢) مختصر كتاب المؤمل في الرد إلى الأمر الأول ص ٦ .

(٣) تذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ وانظر في هذا الكتاب أبا هريرة القسم الثاني في دفع شبهات عنه ، وقد اشتهرت الرواية عن أبي هريرة بأن عمر سمع له بالرواية عند ما عرف خشية وورعه .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ١٢١ ج ٢ .

في الخطأ ، وقد عرف اتقان بعض الصحابة وحفظهم الجيد فسمح لهم بالتحديث .

ويتجلى منهاج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه في وصيته التي أوصى بها وفده إلى الكوفة فيما روى عن قرظة بن كعب أنه قال : « بعثنا عمر بن الخطاب إلى الكوفة ، وشيعنا إلى موضع قرب المدينة يقال له : صرار ، قل : أتدرون لم مشيت معكم ؟ قال : قلنا : لحق صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحق الأنصار . قال : لكنني مشيت معكم لحديث أردت أن أحدثكم به ، فأردت أن تحفظوه لمشاى معكم : إنكم تقدمون على قوم للقرآن في صدورهم هزيز كهزيز المرجل ، فإذا رأوكم مددوا إليكم أعتاقهم ، وقالوا أصحاب محمد ، فأقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا شريككم »^(١) وفي رواية : فلما قدم قرظة بن كعب قالوا : حدثنا ، فقال : نهانا عمر رضى الله عنه^(٢) .

وروى عن أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه أنه اتبع منهج الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومنع الإكثار من الرواية ، قال محمود بن لبيد : سمعت عثمان على المنبر يقول : لا يحل لأحد يروى حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع به في عهد أبي بكر ولا عهد عمر ، فإنه لم يمنعنا أن نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون أوعى لأصحابه عنه ، ألا إني سمعته يقول :

(١) سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وطبقات ابن سعد ص ٢ ج ٦ ، والهزيز : الصوت . وقوله وأنا شريككم أى شريككم في الإفلال أى أنصحكم بذلك وأعمل بنصيحى لا كما ذهب إليه السندى من أنه شريك في الأجر بسبب أنه الدال الباءت لهم على الخير . انظر هامش ص ٩ ج ١ من سنن ابن ماجه ، ذلك لأن اللام لا يحتمله .

(٢) تذكر الحفاظ ص ٧ ج ١ وجامع بيان العلم ص ١٢٠ ج ٢ وشرف أصحاب الحديث ص ٩٧ : آ ، وانظر سنن الدارى ص ٨٥ ج ١ ، وسنن البيهقي ص ١٢ ج ١ .

« من قالَ على ما لم أقل فقد تبوأ مقعدَه من النار » (١) .

وقد سبق لى أن بينت تطبيق الإمام على رضى الله عنه لمنهج الصحابة رضوان الله عليهم .

وبروى أن معاوية كان يقول : اتقوا الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما كان يذكر منها فى زمن عمر ، فإن عمر كان يخوف الناس فى الله تعالى (٢) .

تلك طريقة الصحابة ومنهجهم فى المحافظة على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خشية الوقوع فى الخطأ ، أو تسرب الدس إلى الحديث الشريف من الجهلاء وأصحاب الأهواء ، أو أن تحمل بعض الأحاديث على غير وجه الحق والصواب ، فيكون الحكم بخلاف ما أخذ به . فملوا ذلك كله احتياطاً للدين ورعاية لمصلحة المسلمين ، لا زهداً فى الحديث النبوى

ولا تعطيلاً له . فلا يجوز لإنسان أن يفهم من منهاج الصحابة ومن تشدد

عمر خاصة — هجر الصحابة للسنة أو زهدهم فيها ، معاذ الله أن يقول هذا إلا

جاهل أو صاحب هوى ، لا علم له بقليل من السنة ، ولم تخالط قلبه روح الصحابة ،

ولا أنار سبيله قيس من هدام ، فقد ثبت عن الصحابة جميعاً تمسكهم بالحديث

الشريف وإجلالهم إياه ، وأخذهم به ، وقد تواتر خبر اجتهد الصحابة إذا

وقعت لهم حادثة شرعية من حلال أو حرام ، وفزعهم إلى كتاب الله تعالى ، فإن

وجدوا فيه ما يريدون تمسكوا به ، وأجروا (حكم الحادثة) على مقتضاه ، وإن لم

(١) قول الأخبار ص ٢٩ . والحديث بإيجاز فى مسند الإمام أحمد ص ٣٦٣ ج ١ .
جاستاد صحيح .

(٢) رد الدارمى على بشرى الريسى ص ١٣٥ ، وانظر تذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ .

يُجدوا ما يطلبون فزَعُوا إلى « السنة » ، فإن روى لهم خبر أخذوا به ، ونزلوا على حكمه ، وإن لم يجدوا الخبر فزَعُوا إلى الاجتهاد بالرأى ^(١) .

وطريقة أبي بكر وعمر في الحكم مشهورة : كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه حكم نظر في كتاب الله تعالى ، فإن وجد فيه ما يقضى به قضى به ، وإن لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن وجد فيها ما يقضى به قضى به ، فإن أعياه ذلك سأل الناس : هل علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيه بقضاء ؟ فربما قام إليه القوم فيقولون : قضى فيه بكذا وكذا ، فإن لم يجد سنة منها النبي صلى الله عليه وسلم جمع رؤساء الناس فاستشارهم ^(٢) .. وكان عمر رضى الله عنه يفعل ذلك .

هكذا كان منهج الصحابة جميعا في كل ما يرد عليهم ، وليس لأحد بعد هذا أن يتخذ بعض ما ورد عن الصحابة ذريعة لهواه . ونستعرض موقف بعض علماء الحديث من ذلك .

١ - رأى ابن عبد البر :

قال : (احتج بعض من لا علم له ولا معرفة من أهل البدع وغيرهم ، الطاعنين في السنن ، بحديث عمر هذا قوله : « ألقوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » .. وجعلوا ذلك ذريعة إلى الزهد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، التي لا يوصل إلى مراد كتاب الله إلا بها ، والطعن على أهلها ولا حجة في هذا الحديث ، ولا دليل على شيء مما ذهبوا إليه من وجوه قد ذكرها أهل العلم ، منها :

(١) انظر الملل والنحل للشهرستاني ص ٤٤٦ - ٤٤٧

(٢) إمام الوقفين ص ٦٢ ج ١ عن كتاب القضاء لأبي عبيد

— أن وجه قول عمر إنما كان لقوم لم يكونوا أحصوا القرآن فخشى عليهم الاشتغال بغيره عنه ، إذ هو الأصل لكل علم . هذا معنى قول أبي عبيد في ذلك .

— وقال غيره إن عمر إنما نهى عن الحديث عما لا يفيد حكماً ولا يكون سنة .

— وطعن غيرهم في حديث قرظة هذا ورده ، لأن الآثار الثابتة عن عمر خلافه ، منها ما روى مالك ومعه وغيرهما عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن عمر بن الخطاب ، في حديث السقيفة أنه خطب يوم جمعه ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإني أريد أن أقول مقالة قد قدر لي أن أقولها ، من وعائها وقلتها وحفظها فليحدث بها حيث تنتهي به راحلته ، ومن خشى أن لا يعيها فإني لا أحل له أن يكذب علي . . . (١) وهذا يدل على أن نهيهم عن الإكثار ، وأمره بالإقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخوفاً من يكونوا - مع الإكثار - يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ، ولم يعوه ، لأن ضبط من قلت روايته أكثر من ضبط المستكثر ، وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع الإكثار ، فلماذا أمرهم عمر بالإقلال من الرواية ، ولو كره الرواية ، وذمها لنهى عن الإقلال منها والإكثار ، ألا تراه يقول : فن حفظها ووعاها فليحدث بها ، فكيف يأمرهم بالحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينهاهم عنه ؟ هذا لا يستقيم ، بل كيف ينهاهم عن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر هذا القول نعم وضيفه عنه رواه الخطيب البغدادي عن ابن عباس

عليه وسلم وبأسرهم بالإفلال منه ، وهو يندبهم إلى الحديث عن نفسه ، بقوله : من حفظ مقالتي ووعاها فليحدث بها حيث تنتهي به راحلته؟ ثم قال : ومن خشي أن لا يعيها فلا يكذب عليّ ، وهذا يوضح لك ما ذكرنا ، والآثار الصحاح عنه من رواية أهل المدينة بخلاف حديث قرظة هذا ، وإنما يدور على (بيان^(١)) عن (الشعبي) وليس مثله حجة في هذا الباب ، لأنه يعارض السنن والكتاب .

قال الله عز وجل «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ^(٢)» وقال : «وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا^(٣)» ومثل هذا في القرآن كثير ، ولا سبيل إلى اتباعه^(٤) والتأسي به ، والوقوف عند أمره ، إلا بالخبر عنه ، فكيف يتوهم أحد على عمر أنه يأمر بخلاف ما أمر الله به . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتي فَوَعَاها ، ثُمَّ أَذَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ... الحديث» ، وفيه الحض الوكيد على التبليغ عنه صلى الله عليه وسلم ، وقال : «خُذُوا عَنِّي فِي غَيْرِ مَا حَدَّثْتُ وَبَلَّغُوا عَنِّي» ، والكلام في هذا أوضح من النهار لأولى النسي والاعتبار . ولا يخلو الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يكون خيرا أو شرا . فإن كان خيرا ولا شك في أنه خير فالإكثار من الخير أفضل ، وإن كان شرا - فلا^(٥)

(١) هو بيان بن بشر الاحمي أبو بشر السكوي كما في الخلاصة . وهو ثقة وطن عبد البر في روايته هذه لأنه خاف من هو أوثق منه . وهذا لا يمنع محبتها ، وأرى أن جميع ما ورد عن عمر غير متعارض كما أئبته بعد قليل وطن ابن حزم في حديث قرظة أيضاً ، وناقش في عمر رضي الله عنه عن الإكثار من الحديث مناقشة طيبة قريبة من مناقشة ابن عبد البر انظر الإحكام ص ١٣٧ ج ٢ وما بعدها .

(٣) : الأحراب

(٤) : (٣) ٧ : المحصر

(٥) أي اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم

(٥) في الأصل (ولا) وقد تكون خطأ من الناسخ فأثبتناها (فلا) لأن الفاء رابطة لجواب (إن) المضطربة .

يجوز أن يقوم أن عمر يوصيهم بالإقلال من الشر^(١) . وهذا يدل أن إمامنا
أمرهم بذلك خوف مواجهة الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وخوف الاشتغال عن تدبر السنن والقرآن ، لأن المكثرات لا تكاد تراه إلا غير
متدبر ولا متفقه .

وذكر مسلم بن الحجاج في كتاب التمييز عن قيس بن عباد قال :
سمعت عمر بن الخطاب يقول : من سمع حديثاً فأداه كما سمع فقد سلم . وما يدل
على هذا ما ذكرناه فيما يروى عن عمر أنه كان يقول : تعلموا الفرائض والسنة كما
تعملون القرآن . فسوى بينهما ، وكتب عمر تعلموا السنة والفرائض
واللحن كما تعملون القرآن قالوا : اللحن معرفة وجوه الكلام ونصرفه
والحجة به ، وعمر هو الناشد للناس في غير موقف بل في مواقف شتى : من
عنده علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، نحو ما ذكره مالك وغيره
عنه في توريث المرأة من دية زوجها ، وفي الجنين يسقط ميتاً عند ضرب بطن أمه
وغير ذلك ... وكيف يقوم على عمر ما توهمه الذين ذكرنا قولهم وهو القائل :
« إياكم والرأى ، فإن أصحاب الرأى أعداء السنن ، أعينهم الأحاديث أن
يحفظوها » ... وعمر أيضاً هو القائل خير المهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ،
وهو القائل سيأتى قوم يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنن فإن أصحاب
السنن أعلم بكتاب الله ...

ويقول ابن عبد البر : « وقد يحتمل عندى أن تكون الآثار كلها عن عمر
صحيحة متفقة ، ويخرج معناها على أن من شك في شيء تركه ، ومن حفظ شيئاً
واتقنه جاز له أن يحدث به ، وإن كان الإكثار يحمل الإنسان على التقحم في

(١) انظر ما روى عن عمر رضي الله عنه في الحرص على السنن لإعلام المؤمنين ص ٥٥ ج ١ .

أن يحدث بكل ما سمع من جيد وردى ، وغث وسمين ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع » رواه مسلم ... ولو كان مذهب عمر ما ذكرنا ، لكانت الحجة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم دون قوله ، فهو القائل : « نَصَّرَ اللهُ عبداً سَمِعَ مقاتلي فوعاها ، ثم أداها وبلغها » ... وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَسْمَعُونَ وَيُسْمَعُ مِنْكُمْ » ، رواه أبو داود والامام أحمد والحاكم (١) .

٢ - رأى الخطيب البغدادي :

قال الخطيب : (إن قال قائل : ما وجه إنكار عمر على الصحابة روايتهم (٢) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتشديده عليهم في ذلك ، قيل له : فعمل ذلك عمر احتياطاً للدين وحسن نظر للمسلمين ، لأنه خاف أن ينكلوا عن الأعمال ، ويتكلموا على ظاهر الأخبار ، وليس حكم جميع الأحاديث على ظاهرها ولا كل من سمعها عرف فقها ، فقد يرد الحديث مجملاً ويستنبط معناه وتفسيره من غيره ، فحشى عمر ، أن يحمل حديث على غير وجهه ، أو يؤخذ بظاهر لفظه والحكم بخلاف ما أخذ ، ونحو من هذا ، الحديث الآخر ... عن معاذ قال كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على حمار له يقال له عُفَيْر فقال : « يا معاذ ، أتدرى ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به ، قلت أفلا

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ١٢١ - ١٢٤ ج ٢ باختصار .

(٢) لم ينكر عمر رضي الله عنه على الصحابة روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما أنكر الإكثار منها عند عدم الحاجة ، ولا يكون إكثار إلا عند عدم الحاجة إلى الإكثار .

أبشر الناس ؟ قال : لا ، فيتكلموا^(١) » ...

وأخبرنا الحسن بن أبي بكر ، قال : قال لنا أبو علي الطوماري كنا ند
أبي العباس أحمد بن يحيى نقاب ، فقال له رجل : إيش معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم لعلي وقد أقبل أبو بكر وعمر فقال : « هذان سيدا كهول
أهل الجنة^(٢) » ، لا تخبرهما يا علي » ، قل أشفق من التقصير في العمل . قال
الشيخ أبو بكر الحافظ : وكذلك نهى عمر الصحابة أن يكثرُوا رواية الحديث ،
إشفاقاً على الناس أن يتكلموا عن العمل إنكالا على الحديث .

وفي تشديد عمر أيضاً على الصحابة في رواياتهم — حفظ لحديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم وترهيب لمن لم يكن من الصحابة أن يدخل في السنن
ما ليس منها ، لأنه إذا رأى الصحابي المقبول القول ، المشهور بصحبة النبي صلى
الله عليه وسلم ، قد تشدد عليه في روايته ، كان هو أجدر أن يكون للرواية
أهيب^(٣) . وبهذا يسلّم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يتطرق إليه
الكذب ، ولا يزداد عليه ما ليس منه .

وروى الخطيب عن عبد الله بن عامر البحصي ، قال : (سمعت معاوية
على المنبر بدمشق يقول : أيها الناس ، إياكم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلا حديثاً كان يذكر على عهد عمر رضي الله عنه ، فإن عمر كان يخيف الناس

(١) ونحو هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذاً رديفه على الرحل قال : يا معاذ بن جبل الحديث وقال في آخر الحديث وأخبر بها معاذ عند موته تأثماً . انظر فتح الباري ص ٢٣٦ ج ١

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ص ٣٧ حديث ٦٠٢ ج ٢ ذكر نحوه بإسناد صحيح وفيه زيادة (سيدا كهول أهل الجنة وشبابها بعد النبيين والرسلين) .

(٣) شرف أصحاب الحديث ص ٩٧ - ٩٨ : ب

في الله عز وجل»^(١) . وإلى هذا المعنى الذي ذكرناه ذهب عمر في طلبه من أبي موسى الأشعري أن يحضر معه رجل يشهد أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث السلام ، لكن فعله على الوجه الذي بيناه من الاحتياط ، لحفظ السنن والترهيب في الرواية والله أعلم . انتهى^(٢) .

مما سبق يتبين لنا أن الصحابة جميعا كانوا يتثبتون في الحديث ، ويتأثرون في قبول الأخبار وأدائها ، وكانوا لا يتحدثون بشيء إلا وهم واثقون من صحة ما يروون ، وقد حرصوا على المحافظة على الحديث بكل وسيلة تقضي إلى ذلك ، فاتبعوا منهجا سليما يمنع الشوائب من أن تدخل السنة النبوية فتفسدها .

وقد حمل لواء هذه المحافظة والحرص على السنن جميع الصحابة ، وتميز منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . وقد ظهر لنا مما روى عنه اهتمامه بالسنة النبوية وإجلاله للحديث الشريف . وإن الأخبار التي رويت عنه في هذا الشأن ليدعم بعضها بعضا في سبيل نشر العلم والحرص على سلامة السنة ، ومن ثم ليس لأحد أن يرى تناقضا بين وصية عمر لأهل العلم والآثار الأخرى المروية عنه ، فهو إذا طلب الإقلال من الرواية فإنما يطلبه من باب الاحتياط

لحفظ السنن والترهيب في الرواية ، وأما من كان يتقن ما يحدث به ويعرف

فقهه وحكمه فلا يتناوله أمر عمر رضي الله عنه ، فكل ما ورد عن أمير المؤمنين إنما يدل على المحافظة على السنة ونشرها وتبليغها صحيحة ، ولا يتيسر نشرها صحيحة ما لم يتثبت حاملوها من مروياتهم ، والإقلال من الرواية مظنة عدم

(١) انظر نحو هذا القول عن معاوية في كتاب رد الهاربي على بشر المريسي ص ١٣٥ ، وتذكرة الحفاظ ص ١٦٧ .

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٩٩ : آ .

الوقوع في الخطأ، ولهذا أمر به رضى الله عنه . وهذا ما رآه ابن عبد البر والخطيب
البغدادى وغيرهما من أئمة الحديث ، وإليه أذهب ، وبه أقول ، فالصحابة لم
يزهدوا في السنة ، بل كان لهم الفضل الأول في المحافظة عليها .

وقبل أن نختم هذا الفصل لا بد لنا من أن نتعرض لما روى عن
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من أنه حبس بعض الصحابة لأنهم أكثروا الرواية
عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ! فتناول هذا الخبر من حيث صحته ، ثم لو
صح هذا الخبر فكيف كان ذلك الحبس ؟

روى الحافظ الذهبي^(١) عن سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عمر حبس ثلاثة :
« ابن مسعود^(٢) ، وأبا الدرداء^(٣) ، وأبا مسعود الأنصارى^(٤) » ، فقال : قد
أكثرتم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . « هؤلاء ثلاثة من جلة أصحاب
الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأتقاهم وأورعهم . هل يعقل من مثل عمر بن الخطاب
أن يحبسهم ؟ وهل يكفى حبسهم أنهم أكثروا من الرواية ؟ »

(١) تذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ ، وفيه سيعد بن إبراهيم والصواب سعد ، وهو حفيد عبد
الرحمن بن عوف كما في تهذيب التهذيب ، والمحدث الفاضل ص ١٣٣ : آ ، وانظر بمع الزوائد
ص ١٤٩ ج ١ .

(٢) عبد الله بن مسعود الهذلي صحابي جليل من السابقين إلى الإسلام كان مخالفا لرسول الله
(ص) وصاحب وساده وسواكه ونعليه ، وجهه عمر رضى الله عنه إلى الكوفة - وامتحن على
أهلها به - ليفقههم في الدين ويطلعهم القرآن ، وقد جمع القرآن في عهد الرسول صلى الله
عليه وسلم ، وقراءته مشهورة توفى سنة ٣٢ هـ في المدينة . انظر بسط ترجمته في سير أعلام
النبلاء ص ٣٣١ - ٣٥٧ ج ١ .

(٣) أبو الدرداء هو عمر بن مالك بن قيس صحابي أنصاري خزرجي كان حكيما ، ولى القضاء
لحماني في دمشق بأمر عمر بن الخطاب ، وهو أحد من حفظ القرآن في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتوفى في الشام سنة ٣٢ ، انظر تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٠٧ ج ٢ .

(٤) أبو مسعود الأنصاري هو عقبة بن عمرو بن نطبة الأنصاري البصري كان أصغر من
شهد العقبة مع الأنصار ، توفى في الكوفة سنة ٣٩ أو ٤٠ ، انظر خلاصة الخزرجي ، وتقريب
التهذيب ص ٢٧ ج ٢ .

إن المرء ليقف متسائلاً أمام هذا المطهر ويعتريه الشك فيه ، ويتبادر إلى نفسه أن يتساءل عن الحد الذي يمكن أن يعرف به الإقلال والإكثار ! وقد ناقش الإمام ابن حزم هذا ورده ، وقال : « هذا مرسل ومشكوك فيه من (شعبة) فلا يصح ، ولا يجوز الاحتجاج به ، ثم هو في نفسه ظاهر الكذب والتوليد ، لأنه لا يخلو عمر من أن يكون آثم الصحابة ، وفي هذا ما فيه ، أو يكون نهى عن نفس الحديث ، وعن تبليغ سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسلمين ، وأزمهم كتبها وجعلها وأن لا يذكروها لأحد ، فهذا خروج عن الاسلام ، وقد أعاذ الله أمير المؤمنين من كل ذلك ، ولئن كان سائر الصحابة متهمين بالكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، فما عمر إلا واحد منهم ، وهذا قول لا يقوله مسلم أصلاً ، ولئن كان حبسهم وهم غير متهمين لقد ظلمهم ، فليختر المحتج لمذهبه الفاسد بمثل هذه الروايات الملعونة أى الطريقتين الخبيثتين شاء ، ولا بد له من أحدهما ... »

ثم قال : « وقد حدث عمر بمحدث كثير ، فإنه قد روى خمسمائة حديث ونيفاً على قرب موته من موت النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو كثير الرواية ، وليس في الصحابة أكثر رواية منه إلا بضعة عشر منهم ^(١) » .

ولو سلمنا جدلاً بصحة الرواية فهناك خلاف في المحبوسين ، فالذهبي يذكّر ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا مسعود الأنصاري ، بينما يذكّر ابن حزم — ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا ذر ، فهل تكرر الحبس من عمر ؟ ولو تكرر لاشتهر ثم إن حادثة كهذه سيظهر خبرها في الآفاق من غير أن تحتل الشك في المحبوسين ، لأنهم من أعيان الصحابة ، ولو سلمنا أن العبرة في الحادثة نفسها من حيث حبسها

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٣٩ ج ٢ وما بعدها .

بعض الصحابة، دون نظر إلى أعيانهم وأشخاصهم، لأنهم أكثروا الرواية، قلنا: قد كان غير هؤلاء أكثر منهم حديثاً، ولم يردنا خبر عن حبسهم، فلا يعقل أن يحبس أمير المؤمنين بعضاً دون بعض في قضية واحدة، هم فيها سواء، وهى الإكثار من الحديث، معاذ الله أن يفعل هذا عمر رضى الله عنه، فيحبس هؤلاء ويترك أبا هريرة مثلاً وهو أكثر حديثاً منهم. فقد روى عن أبي هريرة (٥٣٧٤) خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً وعن ابن مسعود (٨٤٨) ثمانمائة وثمانية وأربعون حديثاً، وعن أبي الدرداء (١٧٩) مائة وتسعة وسبعون حديثاً، وعن أبي ذر (٢٨١) مائتان وواحد وثمانون حديثاً^(١).

فإن قيل إن أبا هريرة لم يكثر من الرواية في عهد عمر رضى الله عنه لأنه خشيته. فنقول لِمَ لَمْ يخشِه هؤلاء؟ بل إن عمر نفسه سمح لأبي هريرة أن يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، عندما عرف ورعه وخشيته من الله عز وجل، روى الذهبي عن أبي هريرة قال: «بلغ عمر حديثي فأرسل إلى، فقال: كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان؟ قلت: نعم، وقد علمت لأى شئ سألتنى. قال: ولم سألتك؟ قلت: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال يومئذ: من كذب على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار. قال: أما لا، فاذهب فحدث^(٢).» فهل يتصور إنسان أن يحبس عمر بن مسعود وأبا الدرداء وأبا ذر أو أبا مسعود الأنصارى وقد عرف حفظهم وورعهم؟ بل إن أمير المؤمنين امتن على أهل العراق كما أسلفنا عند ما أرسل

(١) ذكر ذلك الإمام الحافظ بقى بن علف فى مسنده، انظر البارع الفصيح فى شرح الجامع الصحيح لأبى البقاء الأحدى الشافى مخطوطة دار الكتب المصرية من ١٣-٩: ب
(٢) سير أعلام النبلاء من ٤٣٤: ج ٢

إليه عبد الله بن مسعود فكتب إلى أهل الكوفة ؟ « إني والله الذي لا إله إلا هو آثرتكم به على نفسي فخذوا منه ^(١) » وذكر عمر ابن مسعود فقال : كنيف مليء علماً ، آثرت به أهل القادسية ^(٢) كيف يأمر الناس بالأخذ منه ، وبشده له بالعلم ، ثم يجسه ١١ ؟

وما ورد على حبس ابن مسعود يرد على حبس الصحابة الباقيين ، ففهم أبو الدرداء إمام الشام وقاضيا ومعلمها القرآن ...

وبهذا البيان ، لا يرقى إلى الصحة خبر حبس عمر للصحابة رضى الله عنهم ، لأنهم أكثروا من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل إنه يروى عن ابن مسعود أنه نهى عن الاكثار من الرواية ، فهل يتصور منه أن ينهى عن شيء وهو يفعله ؟ وقد روى عنه قوله : « ليس العلم بكثرة الحديث ، ولكن العلم الخشية ^(٣) » .

وفي رواية سعد بن إبراهيم عن أبيه ، التي ذكرها الخطيب ، ما يدل على أنه استبقاهم في المدينة حتى عرف لفظهم سواء . وهذه هي رواية الخطيب . قال : بعث عمر بن الخطاب إلى عبد الله بن مسعود وإلى أبي الدرداء ، وإلى أبي مسعود الأنصاري فقال : ما هذا الحديث الذي تكثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فحبسهم بالمدينة حتى استشهد لفظهم سواء ^(٤) . فيكون هذا من باب تثبت عمر رضى الله عنه في الحديث ، وهذه الرواية تثبت أنه لم يزوج بهم في السجن ، بل استبقاهم في المدينة ربما يتثبت من لفظهم ، فإن صح هذا فلا خير عليهم .

(١) و (٢) سير أعلام النبلاء ص ٣٥١ ج ٩ ، والكنيف : الرماء .

(٣) مختصر كتاب المؤمل في الرد إلى الأمر الأول ص ٦

(٤) نثر أصحاب الحديث ص ٩٧ : آ .

وما يؤكد لنا أنه لم يحبس أحدا — وهو ما استنبطناه من مناقشة الروايات السابقة — ما يرويه الرامهرمزي عن شيخه ابن البري من طريق سعد بن إبراهيم عن أبيه : (أن عمر بن الخطاب حبس بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فيهم ابن مسعود وأبو الدرداء فقال : قد أكثرتم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو عبد الله بن البري : يعنى منعهم الحديث ولم يكن لعمر حبس^(١)) فقد فسر ابن البري الخبر تفسيراً جيداً وإن جاء مقتضياً ، فهو يريد أنه منعهم كثرة الحديث ، خوفاً من أن لا يتدبر السامعون كلام رسول الله عليه الصلاة والسلام إذا كثر عليهم .

كل ما سبق ينفي صحة ماورد من أخبار حول حبس عمر رضى الله عنه للصحابة لأنهم أكثروا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي عهد التابعين ازداد النشاط العلمى لانتشار الصحابة فى الأمصار ، ثم ما لبث التابعون أن تصدروا للرواية ، ومع هذا سلكوا سبيل الصحابة ، وساروا على نهجهم ، فكانوا على جانب عظيم من الورع والتقوى ، وليس بعيداً ما نقول ، لأنهم تخرجوا فى مدارس الصحابة تلامذة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فتسمع الشعبى — وهو أحد كبار التابعين الحفاظ الثقات — يقول : ليتنى أنقلت من علمى كفافاً لى ولا على^(٢) . وكأنه يشعر بأنه أكثر من التحديث فيقول : « كره الصالحون الأولون الاكثار من الحديث ، ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما حدثت إلا بما أجمع عليه أهل الحديث^(٣) » . وكان شعبة ابن

(١) المحدث الفاضل ص ١٣٣ : آ

(٢) جامع بيان العلم ص ١٣٠ ج ٢ ويروى نحوه عن سفيان الثوري انظر : المكمل ص ٥ : ب . ج ٣ فى المجلد الأول فى دار الكتب المصرية تحت رقم (٩٥) مصطلح الحديث .

وجامع بيان العلم وفضله ص ١٢٩ ج ٢

(٣) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١

الحجاج يقول : التدليس في الحديث أشد من الزنا ، ولأن أسقط من السماء إلى الأرض أحب إلى من أن أدلس ^(١) . وفي رواية عنه أنه كان يقول : لأن أقع من فوق هذا القصر — لدار حياه ^(٢) — على رأسي أحب إلى من أن أقول لكم : قال فلان ، لرجل ترونه ، أرى قد سمعت ذاك منه ولم أسمعه ^(٣) .

وممنهم من كان يقتصد في رواية الحديث على طلابه ليفهموا ما يحدثهم به ويعقلوه ويتدبروه ، ومن هذا ما رواه خالد الحذاء قال كنا نأتى أبا قلابه ، فإذا حدثنا بثلاثة أحاديث قال : قد أكرت ^(٤) ، ويؤكد هذا ما قاله ابن عبد البر : « إنما عابوا إلا كثر خوفا من أن يرتفع التدبر والفهم ، ألا ترى إلى ما حكاه بشر بن الوليد عن أبي يوسف قال : « سألت الأعمش عن مسألة وأنا وهو لا غير فأجبت ، فقال لي : من أين قلت هذا يا يعقوب ؟ فقلت : بالحديث الذي حدثني أنت ، ثم حدثته ، فقال لي : يا يعقوب ، إني لأحفظ هذا الحديث من قبل أن يجمع أبواك ^(٥) ما عرفت تأويله إلى الآن ^(٦) » . وروى نحو هذا : أنه جرى بين الأعمش وأبي يوسف وأبي حنيفة ، فكان من قول الأعمش : « أنتم الأطباء ونحن الصيادلة ^(٧) » .

* * *

(١) مقدمة التمهيد ص ٥ : ب

(٢) حكنا النص والمعنى لدار قريية منه .

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٤ ، وروى نحوه عن مطرف بن طريف انظر نفس المصدر ص ٤٢ .

(٤) انظر المحدث الفاضل ص ١٤٥ - ١٤٦

(٥) أى من قبل أن يخلق ، كناية عن أنه حفظه منذ زمن بعيد .

(٦) حكنا النص والأصواب أن تكون إلا .

(٧) جامع بيان العلم وفضله : ص ١٣٠ ج ٢

تَسْبِطُ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فِي قَبُولِ الْحَدِيثِ

وكما احتاط الصحابة والتابعون في التحديث ، احتاطوا وتثبتوا في قبول الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنعرض هذا فيما يلي :

(١) ثبت أبي بكر الصديق في قبول الأخبار :-

كان أبو بكر رضى الله عنه قدوة حسنة للمسلمين في المحافظة على السنة ، والتثبت في قبول الأخبار خشية أن يقع ويقع المسلمون في خطأ يؤدي بهم إلى مالا محمد عقباه . وسأورد بعض الأخبار التي تبين لنا طريق الصحابة ومنهجهم في ذلك .

١ - قال الحافظ الذهبي : كان أبو بكر رضى الله عنه ، أول من احتاط في قبول الأخبار ، فروى ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن الجدة جاءت إلى أبي بكر تلتمس أن تورث ، فقال : ما أجد لك في كتاب الله شيئاً ، وما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لك شيئاً ، ثم سأل الناس فقام المغيرة فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها السدس ، فقال له : هل معك أحد فشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك فألقه لها أبو بكر رضى الله عنه ^(١) .

٢ - عن يونس « بن يزيد ^(٢) » عن الزهري أن أبا بكر حدث رجلاً

(١) تذكرة الحفاظ ص ٣ ج ١ ومعرفة علوم الحديث ص ١٥ ، والكفاية ص ٢٦ ، وقد أخرجه الإمام مالك في الموطأ ص ١١٣ ج ٢ ، كما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه .
(٢) يونس بن يزيد بن أبي الجواد سمع من الزهري انظر ص ١٥٣ ج ١ من تذكرة الحفاظ

حديثاً فاستفهمه الرجل إياه ، فقال أبو بكر هو كما حدثتك : أى أرض تقضى إذا أنا قلت ما لم أعلم ؟

وصح أن الصديق خطبهم فقال : (إياكم والكذب ، فإن الكذب يهذى إلى الفجور ، والفجور يهذى إلى النار)^(١) . فأبو بكر يبين للناس جميعاً أنه لا يحدث إلا بما يعلم ويثق منه ، ثم إنه لم يكتف بالحيلة لنفسه ، بل أمر الناس بذلك أيضاً ، وحثهم على الثبوت فيما يحدثون به أو يستمعونه ، ومن ذلك ما رواه الذهبي من مراسيل ابن أبي مليكة : (أن الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال : إنكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث تختلفون فيها ، والناس بعدكم أشد اختلافاً ، فلا تحدثوا عن رسول الله شيئاً ، فمن سألكم فقولوا بيننا وبينكم كتاب الله ، فاستعملوا حلاله وحرّموا حرامه) . ثم قال الحافظ الذهبي : (بذلك) هذا أن مراد الصديق الثبوت في الأخبار والتحري ، لا سد باب الرواية ، ألا تراه لما نزل به أمر الجدة ولم يحده في الكتاب كيف سأل عنه في السنن ، فلما أخبره ما اكتفى حتى استظهر بثقة آخر ، ولم يقل حسبنا كتاب الله كما نقوله الخوارج)^(٢) .

(ب) ثبت عمر بن الخطاب في قبول الأخبار :

١ - روى الإمام البخارى عن ابى سعيد الخدرى قال : كنت في مجلس من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور ، فقال : استأذنت على عمر ثلاثاً فلم يؤذن لى فرجعت فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لى

(١) تذكرة الحفاظ ص ٤ ج ١ ، وفي مقدمة التمهيد ص ١١ قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : إياكم والكذب فإنه بجانب الإيمان .

(٢) تذكرة الحفاظ ص ٣ - ٤ ج ١ .

فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع » . فقال : والله لتقيمن عليه بيئته^(١) ، أمنكم أحد سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبي بن كعب : والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم ، فكنت أصغر القوم ، فقامت معه ، فأخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك^(٢) فقال عمر لأبي موسى : أما إني لم أسمعك ، ولكن خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) .

٢ — روى مسلم عن المسور بن مخرمة قال : استشار عمر بن الخطاب الناس في ملاص المرأة^(٤) ، فقال المقيرة بن شعبة : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بقرعة^(٥) : عبد أو أمة . قال : فقال عمر ائتنى بمن يشهد معك . قال : فشهد له محمد بن مسلمة^(٦) .

٣ — روى صفوان بن عيسى : أخبرنا محمد بن عمار عن عبد الله بن أبي بكر قال : كان للعباس بيت في قبلة المسجد ، فضاقت المسجد على الناس فطلب إليه

(١) وفي رواية مسلم : أتم عليه البيعة ، وإلا أوجعتك .

(٢) صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٨٨ ج ٤ ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ص ١٦٩٤ ج ٣ . كما أخرجه الإمام مالك في الموطأ ص ٩٦٤ ج ٢ ، وانظره موجزاً في الرسالة للإمام الشافعي ص ٣٥ ؛

(٣) موطأ الإمام مالك ص ٩٦٤ ج ٢ والرسالة ص ٣٥ ؛

(٤) ملاص : هو جنين المرأة ، والمعروف في اللغة املاص المرأة . . يقال أملت به إذا وضعت قبل أوانه . انظر هامش ص ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم .

(٥) القرعة : بضم القين وراء مشددة مفتوحة : العمد والأمة ، فكأنه خبر في الحديث عن الجسم كله . كقوله رقية ، وأصل القرعة يابض في جبهة الفرس ، وقرعة كل شيء أوله وأكرمه . انظر هامش ص ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم ، ولسان العرب مادة (غرر) .

(٦) صحيح مسلم ص ١٣١١ ج ٣ .

عمر البيوع فأبى فذكر الحديث^(١) وفيه فقال عمر لأبي لتأتيني على ما تقول بينة ، فخرجوا فإذا ناس من الأنصار قال : فذكرهم ، قالوا : قد سمعنا هذا^(٢) من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عمر : أما إني لم أتهنك ، ولكني أحيت أن أثبت^(٣) .

٤ - عن مالك بن أوس قال : سمعت عمر يقول لعبد الرحمن بن عوف

(١) وفيه كما رواه ابن سعد عن سالم بن النضر أن عمر قال له : اختر مني إحدى ثلاث : إما أن تبعني بما شئت من بيت مال المسلمين ، وإما أن أخطئك حيث شئت من المدينة وأبنيها لك من بيت مال المسلمين ، وإما أن تصدق بها على المسلمين فتوسع بها في مسجدهم ، فقال : لا ولا واحدة منها ، فقال عمر : بيني وبينك من شئت ، فقال : أبي بن كعب . فانطلقا إلى أبي ، فقصا عليه القصة ، فقال أبي : إن شئنا حدثتكما بحديث سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ، قلنا : حدثنا . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله أوحى إلى داود أن ابن لي بيتا أذكر فيه ، فخط له هذه الحطة خطة بيت المقدس ، فإذا تربيعا بيت رجل من بني إسرائيل ، فسأله داود أن يبيعه إياه ، فأبى فحدث داود نفسه أن يأخذه منه فأوحى الله إليه أن يا داود أمرتك أن تبني لي بيتا أذكر فيه ، فأردت أن تدخل في بيتي القصب ، وليس من شأن القصب ، وإن عقوبتك أن لا تبنيه . قال : يارب فن ولدي . قال : من ولدك . قال : فأخذ عمر بمجامع ثياب أبي بن كعب وقال : جنتك بعني فجنت بما هو أشد منه ، لتخرجن مما قلت . فغاء

يقوده حتى أدخله المسجد فأوقفه على حلقة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبو ذر ،

فقال : إني نشدت الله رجلا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر حديث بيت المقدس حين

أمر الله داود أن يبنيه إلا ذكره ، فقال أبو ذر : أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال آخر : أنا سمعته ، وقال آخر أنا سمعته يعني من الرسول صلى الله عليه وسلم . قال : فأرسل

عمر أبا . قال : وأقبل أبي على عمر فقال : يا عمر أنتهمني على حديث رسول الله صلى الله عليه

وسلم ؟ فقال عمر : يا أبا النضر ، لا والله ما أتهنك عليه ، ولكني كرهت أن يكون الحديث

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا ، وقال عمر للعباس : اذهب فلا أعرض لك في دارك ،

فقال العباس : أما إذا فطمت هذا ، فإني قد صدقت بها على المسلمين أوسع بها عليهم في مسجدهم ،

فأما وأنت تخاصمني فلا ، فخط عمر لهم دارهم التي هي لهم اليوم ، وبناهما من بيت مال المسلمين .

انظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤ وص ٢٠٣ قسم ١ ج ٣ .

(٢) أي حديث بناء بيت المقدس الذي ذكره أبي بن كعب .

(٣) تذكروا الحفاظ ص ٨ ج ١ وانظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤

وطاعة والزبير وسعد : نشدتكم بالله الذى تقوم السماء والأرض به أعلمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنا لا نُورثُ ما تركنا صدقة » ؟ قالوا : اللهم نعم ^(١) .

(ح) ثَبَّتَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ :

عن بسر بن سعيد قال : أتى عثمانُ المقاعد ، فدعا بوضوء ، فتمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً ، وبديه ثلاثاً ثلاثاً ، ثم مسح برأسه ، ورجليه ثلاثاً ثلاثاً ، ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا يتوضأ ، يا هؤلاء أكذاك ؟ قالوا : نعم ، لنفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده ^(٢) .

(د) ثَبَّتَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ :

عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتنى الله بما شاء منه . وإذا حدثنى غيره استخلفتته ، فإذا حلف لى صدقته ، وإن أبى بكر حدثنى ، وصدق أبو بكر ، أنه سمع النبى عليه الصلاة والسلام قال : « ما من رجل يذنبُ ذنباً فيتوضأ فيحسنُ الوضوء ، ويصلى ركعتين فيستغفر الله عز وجل إلا غُفِرَ له ^(٣) » .



تلك آثار تبين منهج الصحابة فى الثبوت والتأكد من الأخبار ، وهذا لا ينفى أبداً أن الصحابة اشترطوا لقبول الحديث ، أن يرويه راويان فأكثر ،

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٢٨ و ص ١٨٦ و ١٨٧ ج ١ باسناد صحيح

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢٧٢ ج ١ باسناد صحيح

(٣) للرجع السابق ص ١٥٤ و ١٧٤ و ١٧٨ ج ١ ونحوه فى السكفابة ص ٢٨ ، وأظن

تذكرة الحفاظ ص ١٠ ج ١ ومقدمة معرفة علوم الحديث . ورواه مسلم .

أو أن يشهد الناس على الراوى أو أن يستحلف ، فإذا لم يحصل شيء من هذا رد خبره !! بل كان الصحابة ينتشون في قبول الأخبار ، ويتبعون الطريقة التى ترتاح إليها ضماؤهم ، فأحيانا يطلب عمر سماع آخر ، وأحيانا يقبل الخير من غير ذلك ، ولا يقصد من وراء عمله إلا حمل المسلمين على جادة الثبت العلمى والتحفظ فى دين الله حتى لا يتقول أحد على الرسول صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ، ويتضح هذا فى قول عمر رضى الله عنه عندما رجع أبو موسى الأشعرى مع أبى سعيد الخدرى وشهد له ، قال عمر : « أما لى ، لم أنهك ، ولسكى خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) » . ويظهر ذلك أيضا من قول الذهبي بعد أن روى قصة أبى موسى : « أحب عمر أن يتأكد عنده خبر أبى موسى بقول صاحب آخر فى هذا دليل على أن الخبر إذا رواه قمتان كان أقوى وأرجح مما انفرد به واحد ، وفى ذلك حض على تكثير طرق الحديث لسكى يرتقى عن درجة الظن إلى درجة العلم ، إذ الواحد يجوز عليه النسيان والوم ، ولا يكادُ يجوز ذلك على قمتين لم يخالفهما أحد ^(٢) » . وكذلك ما قاله بعد إيراد طريقة الصديق فى الثبت : « إن مراد الصديق الثبت فى الأخبار والتحرى ، لا سد باب الرواية ^(٣) » .

وكما طلب الصحابة من الراوى شهادة غيره أيضاً ، قبلوا أحاديث كثيرة برواية الآحاد وبنوا عليها أحكامهم .

ومن الغريب أن يجعل بعض المتطرفين فى الإسلام عمل الصحابة هذا دستوراً فى قبول الأخبار ولا يجعلون قبول الصحابة خبر الآحاد دستوراً لهم

(١) موطأ مالك ص ١٦٤ ج ٢ والرسالة ص ٤٣٥ وتوجيه النظر ص ١٦

(٢) تذكرة الحفاظ ص ٦ - ٧ ج ١

(٣) للرجع السابق ص ٤ ج ١

أيضا بل يردونه ولا يقبلونه، وقد حكى ذلك الحافظ أبو بكر محمد بن أبي عثمان الحازمي^(١) عن بعض متأخري المعتزلة، كما حكى عن بعض أصحاب الحديث، قال شيخ الإسلام (ابن حجر): «وقد فهم بعضهم ذلك من خلال كلام الحاكم في (علوم الحديث)، وفي (المدخل)... وأعجب من ذلك ما ذكره أبو حفص عمر بن عبد المجيد الميانجي^(٢) في كتاب «ما لا يسم الحداث جملة» «شَرَطُ الشَّيْخِينَ فِي مَحِيصِهِمَا أَنْ لَا يَدْخُلَا فِيهِ»^(٣) إلا ما صح عندهما، وذلك ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم إثنان فصاعداً، وما نقله عن كل واحد من الصحابة أربعة من التابعين فأكثر. وأن يكون^(٤) عن كل واحد من التابعين أكثر من أربعة» انتهى.

قال شيخ الإسلام: «وهو كلام من لم يمارس الصحيحين أدنى ممارسة، فلو قال قائل ليس في السكتين (البخاري ومسلم) حديث واحد بهذه الصفة لما أبعد، وقال ابن العربي في شرح الموطأ: كان مذهب الشيخين: (البخاري ومسلم) أن الحديث لا يثبت حتى يرويه اثنان، قال: وهو مذهب باطل، بل رواية الواحد عن الواحد صحيحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم»^(٥)

(١) التوفيق سنة (٥٨٤ هـ)

(٢) التوفيق سنة (٥٨٠ هـ)

(٣) هكنا في التدريب والأصوب أن يقول «فيهما».

(٤) هكنا في التدريب، والأصوب أن يقول: (وكان رواه).

(٥) تدريب الراوي ص ٢٧. وقد قال باشتراط رجلين عن رجلين في شرط القبول إبراهيم ابن إسماعيل بن عليه (وهو إسماعيل بن مقسم الأسدي حافظ من الطبقة الثامنة نسب إلى أمه، وهو ثقة كما في النقيب) توفي سنة ١٩٣ هـ وهو من الفقهاء المحدثين، إلا أنه مهجور القول عند الأئمة لبله إلى الاعتزال، وقد كان الشافعي يرد عليه ويحذر منه. انظر تدريب الراوي ص ٢٨.

ويقول الدكتور السباعي : « وانتقل هذا الفهم — (أن لا يقبل الصحابة إلا ما رواه اثنان) — إلى كثير من كتب في تاريخ التشريع الإسلامي وتاريخ السنة في العصر الحديث ، فأصبح عندهم قضية مسلمة لا يذكرون غيرها ، ومن ذهب إلى هذا أساتذتنا الأجلاء مؤلفو مذكرة تاريخ التشريع الإسلامي في كلية الشريعة بالأزهر فقد ذكروا في باب شروط الأئمة للعمل بالحديث أن هذا كلن شرط أبي بكر ، وعمر ، وعلي ، للعمل بالحديث ^(١) » .

إن ثبتت الصحابة في بعض الأحاديث بطلب راويين للخبر لم يكن شرطاً لقبول جميع الرويات ، بل قبلوا أخباراً كثيرة عن مخبر واحد ، وعملوا بها في مواضع كثيرة ، مما يدل على أنهم رضوا الله عنهم كانوا يطلبون الراوي الثاني لمجرد التثبت والتأكد ، لا لأن الخبر لا يثبت عندهم إلا براويين ، والأخبار التي قبلها الخلفاء الأربعة وغيرهم برواية آحاد أكثر بكثير من الأخيـار التي طلبوا فيها راويين ، وإليكم بعض تلك الآثار :

١ — عن سعيد بن المسيب : « أن عمر بن الخطاب كان يقول : الدية للعاقلة ، ولا ترث المرأة من دية زوجها شيئاً . حتى أخبره الضحاك بن سفيان أن رسول الله كتب إليه : أن يورث امرأة أشيم الضباني من ديته ، فرجع إليه عمر ^(٢) » .

(١) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي ص ٨١ . ذكر الأساندة ، وألفو تاريخ التشريع الإسلامي بالحرف الواحد « أما الآحاد فلمقام الشبهة في ثبوتها اختلف طرق الصحابة في الأخذ به ، فلم يكن أبو بكر ولا عمر يقبلان من الأحاديث إلا ما شهد اثنان أنها سماه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » انظر الصفحة ٩٣ من تاريخ التشريع الإسلامي للسبكي وزملائه وهذا التعميم غير مطابق للواقع كما سنرى .

٢ - عن طاوس : « أن عمر قال : أذكركم الله اسرأ سمع من النبي في الجنين شيئاً ؟ فقام حمْلُ بن مالك بن النابغة ، فقال : كنت بين جارتين لي ، يعني ضرتين ، فضربت إحداها الأخرى بمسطح^(١) ، فألقت جنيناً ميتاً ، فقصي فيه رسول الله بغرة ، فقال عمر : لو لم أسمع فيه لقضينا بغيره^(٢) » .

٣ - « عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام . حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الأجناد^(٣) أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام^(٤) » .

واستشار المهاجرين والأنصار ومشيمة قریش من مهاجرة الفتح ، واختلفت آراؤهم حتى جاءه عبد الرحمن بن عوف ، وكان متغيّباً في بعض حاجته ، فقال : « إن عندي من هذا علماً ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا فراراً منه^(٥) » فرجع عمر رضي الله عنه بالناس لخبر عبد الرحمن رضي الله عنهم جميعاً .

٤ - روى الإمام الشافعي عن الإمام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه (على زين العابدين) : أن عمر ذكر الجوس فقال : ما أدرى كيف أصنع في

(١) المسطح : عود من أعواد الخباء والفسطاط .

(٢) الفرة : البعد أو الأمة . الرسالة ص ٤٢٦ - ٤٢٧ ، انظره ٤ ١١٧ .

(٣) سرغ هي قرية في طرف الشام مما يلي الحجاز . والأجناد : للراد بها هنا مدن الشام الحسة ، وهي فلسطين والأردن ودمشق وحس وقنسرين . قال الإمام النووي : هكذا فسروه وانفقوا عليه ، ومعلوم أن فلسطين اسم لناحية بيت المقدس ، والأردن اسم لناحية بيسان وطبرية وما يتعلق بهما ، ولا بضر : إطلاق اسم المدينة عليه . انظر هامش الصفحة ١٧٤٠ ج ٤ من صحيح مسلم

(٤) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤ وخبر الخبر الإمام الشافعي في رسالته ص ٢٩٠

خبره ١١٨٠ ، وانظر الأحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢

(٥) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤

أمرهم ؟ فقال له عبد الرحمن بن عوف : أشهد لسمعت رسول الله يقول :
« سنوا بهم سنة أهل الكتاب »^(١) .

٥ - وقبل عمر بن الخطاب خبر سعد بن أبي وقاص في المسح على الخفين ،
وأمر ابنه عبد الله ألا ينسکر عليه وقال له : (إذا حدثك سعد بشيء فلا ترد
عليه ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمسح على الخفين »^(٢) .

وفي رواية : (إذا حدثك سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فلا
تسأل عنه غيره »^(٣) . وهذا دليل واضح على قبول خبر الآحاد ، حتى إن عمر
ينهى ابنه عن أن يسأل غير سعد إذا حدثه سعد عن رسول الله . ولو كان شرط
عمر عدم قبول الخبر إلا عن راويين لأمر ابنه أن يطلب مع سعد راوياً آخر ،
ولم ينه عن سؤال غيره .

٦ - وأراد رجم مجنونة حتى أعلم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« رفع القلم عن ثلاث »^(٤) ، فأمر ألا ترجم .

وأمر بـ رجم مولاة حاطب ، حتى ذكره عثمان بأن الجاهل لا حد عليه ،
فأمسك عن رجمها »^(٥) .

(١) الرسالة : ٤٣٠ ، فقرة ١١٨٢ وانظر الكفاية في علم الرواية ص ٢٧ والإحكام
ص ١٣ ج ٢

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٩١ حديث ٨٧ ج ١ وفي ص ١٩٢ مختصراً وكلاهما باسناد صحيح

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٩٢ حديث ٨٨ ج ١ باسناد صحيح

(٤) أخرج الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم عن السيدة عائشة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم « رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ وعن المبتلي حتى يبرأ وعن
الصبي حتى يكبر » الجامع الصغير ص ٢٣ ج ٢ باسناد صحيح . وأخرج الإمام أحمد وأبو داود
والحاكم عن عمر وهلى رضي الله عنهما عن الرسول صلى الله عليه وسلم « رفع القلم عن ثلاثة :
عن المجنون المفلوج على عقله حتى يبرأ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يحتلم »
المراجع نفسه .

(٥) الإحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ .

٧ - وكان يفاضل بين ديات الأصابع حتى بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بالمساواة بينها ، فترك قوله وأخذ بالمساواة^(١) .

٨ - وقد اشتهر خبر تناوب عمر رضى الله عنه وجاره في حضور حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفيه يقول عمر : (ينزل يوما ، وأنزل يوما ، فإذا نزلت جثته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك^(٢)) وهذا إقرار من أمير المؤمنين رضى الله عنه بقبول خبر جاره ، ولا فرق بين جاره وغيره ممن تقبل روايته .

وهكذا نرى من تلك الأخبار وغيرها أن عمر رضى الله عنه لم يشترط لقبول الأخبار راويين ، وما صدر منه مع أبي موسى رضى الله عنه **يَبَيِّنُ** سببه بنفسه كما سبق أن ذكرت ذلك ، وكان من باب الاحتياط والتثبت ، لا من باب عدم قبول الخبر إلا من راويين .

ومثل هذا يقال في بقية الأخبار التي طلب فيها راويين .

وأما ما ذكر عن موقف أبي بكر رضى الله عنه ، وتنبهته في قبول الأخبار ، فإنه لا يبدو باب الاستظهار والاستيثاق ، ثم لأنه لم يرو عنه أنه طلب راويا آخر إلا في تلك الحادثة التي ذكرها الإمام الذهبي ، وقد ردّها ابن حزم^(٣) وأعلها بالانقطاع ، فهي لا تصلح مقياسا صحيحا لشرط أبي بكر في قبول الأخبار ، وهو

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ وانظر الرسالة ص ٤٢٢ فقرة ١١٦٠ ، إلا أن الشافعي ينس على أن الصعابة بعد وفاة عمر رضى الله عنه وجدوا كتاب آل عمرو بن حزم وفيه أن رسول الله قال : « وفي كل أصبع مما هنا لك عصر من الآيل » فصاروا إليه . انظر الفقرة (١١٦٢) من الصفحة ٤٢٢

(٢) فتح الباري ص ١٩٥ ج ١ .

(٣) انظر الإحكام لابن حزم ص ١٤١ ج ٢ .

الذى قبل أخبارا كثيرة برواية مخبر واحد .

وقد سبق أن بينت منهجه فى حكمه وقضائه كما ذكره ابن القيم ، ولم يذكر أنه كان يطلب ممن يأتيه بالخبر شاهدا على ما يقول . . وقد قبل خبر عائشة رضى الله عنها فى كفن الرسول صلى الله عليه وسلم^(١) .

وأما عثمان رضى الله عنه فإنه لم يطلب راويين لكل خبر ، وكل ما صدر عنه أنه استشهد بعض من حضر وضوءه ، ليؤكد أنه توشأ وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت عنه أنه عمل بأخبار الآحاد ، فقد سأل القرينة بنت مالك بن سنان — أخت أبى سعيد الخدرى — عن عدتها لوفاة زوجها^(٢) ، وقضى بخبرها .

وأما ما روى عن على رضى الله عنه من استحلاف مخبريه ، فإن هذا لم يكن منهجه وديدنه فى قبول جميع الأخبار ، بل قبل بعض الأخبار من غير أن يستحلف الرواة ، فقبل أخبار أبى بكر — كما ذكر هو نفسه — ولا فرق بين أبى بكر رضى الله عنه وغيره ممن تقبل روايته ، كما عمل بخبر المقداد بن الأسود فى حكم المذى^(٣) من غير أن يحافه .

وهكذا يتبين لنا أن الخلفاء الأربعة لم تكن لهم شروط خاصة لقبول الأخبار ، وأن كل ما روى عنهم مما يوم ذلك لا يعدو التثبت والاستظهار ، وقد قبلوا أخبار الآحاد كما قبلها غيرهم من عامة الصحابة وعلمائهم . وكل ما صدر

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٢ ج ٢ .

(٢) أخرج حديث فريفة أحمد وأصحابه من الأربعة وصححه الترمذى والذهلى . انظر سبل

السلام ص ٢٠٣ - ٣ ، وانظر المكافأة ص ٢٧ والإحكام ص ١٥ ج ٢ .

(٣) انظر منند الإمام أحمد ص ٣٩ حديث ٦٠٦ و ص ٤٦ حديث ٦١٨ ج ٢ باسناد

صحيح ، وفتح البارى ص ٢٩٤ و ٣٩٤ ج ١ ، ومجمع مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ - ١٩ ج ١ .

عنهم كان في سبيل المحافظة على السنة الطاهرة .

(هـ) ولم يكن التابعون وأتباعهم أقل اهتماماً من الصحابة بالاحتياط لقبول الحديث ، فكانوا يتثبتون من الراوى بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، وإن من يتبع تاريخ الرواة ، وكنية تحملهم الحديث الشريف ليدرك تماماً جهود التابعين وأتباعهم ، تلك الجهود التي بذلوها لنقل السنة إلى خلفهم . وإليكم بعض أخبارهم في هذا الموضوع :

قيل لمسعر بن كدام : ما أكثر تشككك ؟ قال : تلك محاماة عن اليقين ^(١) .
وكان يزيد بن أبي حبيب يحدث الديار المصرية يقول : إذا سمعت الحديث خائشه كما تنشد الضالة ، فإن عرف فخذ ، وإلا فدعه ^(٢) .

فلم يكن للتابعين وأتباعهم شروط خاصة في قبول الرواية ، ولم يروعن أحدهم أنه اشترط لقبول الخبر راويين أو أكثر ، بل كانوا يتحملون عن كل من توافرت فيه شروط التحمل والأداء ، إلى جانب العدالة التي أجمع عليها المحدثون ، فإذا ما سقطت عدالة راوٍ طرحوا أخباره وامتنعوا عن الأخذ عنه . ومع هذا كانوا يتثبتون في قبول الأخبار بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، لأن وصايا الصحابة وكبار التابعين لا تزال قائمة في نفوسهم ، تذكروهم أن هذا الحديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم .

وكانوا يرون الأمانة في الذهب والفضة أيسر من الأمانة في الحديث ^(٣) ،
فنسمع عن سليمان بن موسى أنه لقي طاوساً فقال له : « إن رجلاً حدثني بكذا ،

(١) المحدث الفاضل ص ١٣٢ : ب

(٢) الجرح والتعديل ص ١٩ ج ١

(٣) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٠ : أ

وكيت ، فيقول له : إن كان ملياً فخذ منه ^(١) . وكان ابن عون يقول : لا يؤخذ هذا العلم إلا من شهد له بالطلب ^(٢) . ويسمع شعبة بن الحجاج عبد الله ابن دينار يحدث في الولاء وهبته عن عبد الله بن عمر ، فيستحلفه : هل سمعته من ابن عمر؟ فيحلف له ^(٣) . ويحدث الحكم عن سعيد بن المسيب في دية اليهودي والنصراني والمجوسي ، فيقول له شعبة : أنت سمعته من سعيد بن المسيب؟ فيقول : لو شئت سمعت من ثابت الحداد ، قال شعبة : فأنت ثابتاً الحداد فحدثني عن سعيد بن المسيب عن عمر مثله ^(٤) . فلا يمكننا أن نحكم على شعبة أنه لم يكن يقبل رواية أحد إلا بعد تحليفه ، أو الاستيثاق برواية آخر معه . بل كل هذا كان من باب التثبت والاستيثاق والتأكد مما يسمعون ، حرصاً منهم على حفظ الحديث النبوي الشريف .



(١) الجرح والتعديل ص ٢٧ ج ١

(٢) الرجع السابق ص ٢٨ ج ١

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٠

(٤) الرجع السابق ص ١٧٠ ومن هذا الباب ما كان يتأكد منه رجال الحديث فقد قال الألب بن سعد : قدم علينا رجل من أهل المدينة يريد الاسكندرية مرابطاً ، فقل على جعفر بن ربيعة ، قال : فعرضوا له بالملان ، وعرضوا له بالعمونة فلم يقبل ، واجتمع هو وأصحابنا يزيد بن أبي حبيب وغيره فأقبل بمحدثهم : حدثني نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : خذوا تلك الأحاديث وكتبوها إلى ابن نافع ، وقالوا له : إن رجلاً قدم علينا وخرج إلى الاسكندرية مرابطاً وحدثننا ، فأجبنا ألا يكون بيننا وبينك فيها أحد ، فكتب إليهم ، والله ما حدث أبي من هذا بحرف قط ، فاضربوا عن تأخذون واحذروا قصاصنا ومن يأتيكم .

انظر مقدمة التمهيد ص ١٤ ب

كيف روى الحديث في ذلك العصر .. باللفظ أم بالمعنى ؟

رأينا كيف كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يشتبهون في قبول الأخبار ،
وعرفنا ورعهم وخشيتهم عندما يروون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فكان أحدهم لا يروى الحديث إلا بعد الاستيثاق من ضبط حروفه وفهم معناه ،
وكان الواحد منهم إذا سئل يود لو أن أخاه كفاه مؤونة السؤال ، حتى إن
بعضهم كان يأبى أن يروى شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة الزيادة
والنقصان ، ومن هذا ما يرويه العلماء بن سعد بن مسعود ، قال : « قيل لرجل
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالك لا تحدث كما يحدث فلان
وفلان ؟ فقال : ما بى ألا أكون سمعت مثل ما سمعوا أو حضرت مثل
ما حضروا ، ولست أكره الأمر بعد والناس متماسكون ، فأنا أجد من
يكفينى ، وأكره الزيد والنقصان في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم » (١) .

وإلى جانب ما رويناه من أخبار حول ثبت الصحابة والتابعين في رواية
الحديث ، ومنهاجهم في الإقلال من الرواية مخافة الوقوع في الخطأ - لا بد
لنا من أن نتتبع بعض أخبارهم لنرى كيف كانوا يروون الحديث النبوى ؟
وهل كانوا يحافظون على لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو كانوا يروون
ما يسمعون بألفاظ من عندهم دون أن يغيروا معنى ما سمعوا ؟

إذا استعرضنا تلك الأخبار رأينا كثيراً من الصحابة حرصوا على نقل
الحديث بألفاظه ، وبعضهم ترخص عند الضرورة في روايته بالمعنى ، وكما روى

بعض الصحابة الحديث باللفظ وبعضهم بالمعنى نرى التابعين أيضا قد نهجوا نهج الصحابة رضوان الله عليهم ، ولكن مما لا شك فيه أن جميع الصحابة حرصوا على أداء الحديث كما سمعوه من الرسول عليه الصلاة والسلام ، حتى إن بعضهم ما كان يرضى أن يبدل حرفا بحرف ، أو كلمة مكان كلمة ، أو يقدم كلمة على أخرى وردت في الحديث قبلها ، وقد روى عن عمر رضى الله عنه ، أنه كان يقول : « من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم »^(١) وروى نحوه عن عبد الله بن عمر وزيد بن أرقم .

وقد اشتهر من بين الصحابة الذين كانوا يتشددون في الحرص على لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم — عبد الله بن عمر . روى محمد بن سوقة قال : (سمعت أبا جعفر يقول : كان عبد الله بن عمر إذا سمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم شيئا ، أو شهد معه مشهدا ، لم يقصر دونه أو يعدوه ، قال : فينما هو جالس وعبيد ابن عمير يقص على أهل مكة إذ قال عبيد بن عمير : مثل المنافق كمثل الشاة بين الغنمين ، إن أقبلت إلى هذه الغنم نطحتها ، وإن أقبلت إلى هذه نطحتها ، فقال له عبد الله بن عمر : ليس هكذا ، فغضب عبيد بن عمير ، وفي المجلس عبد الله ابن صفوان ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، كيف قال رحمك الله ؟ فقال : قال : مَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الشَّاةِ بَيْنَ الرِّبَاضَيْنِ ، لَمَّا أَقْبَلَتْ إِلَى ذَا الرِّبَاضِ نَطَحَتْهَا ، وَإِنِ أَقْبَلَتْ إِلَى ذَا الرِّبَاضِ نَطَحَتْهَا . فقال له : رحمك الله هما واحد . قال : كذا سمعت^(٢)) .

وروى ابن عمر حديث نبي الاسلام على خمس ، فأعاده رجل فقال له ابن

(١) الحديث الفاصل ص ١٢٧ : ب والـ كفاية ص ١٧٢

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٧ حديث ٥٥٤٦ ج ٧ واطار حديث ٥٣٥٩ ونحوه في

ص ٢٠ حديث ٥٦١٠ ج ٨ .

عمر : « لا ، اجعل صيام رمضان آخرهن كما سمعت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) » ولهذا نرى في بعض الأحاديث ، قول الراوى — كذا وكذا — لا أدري بأيهما بدأ . أو أيهما قل قبل ، ونحو ذلك . وهذا تنبيه من الراوى إلى أنه أدرك الحديث وفهمه ، ولكنه لم يأت كد من ترتيب اسمين فيه أو كلمتين فيبين موضع شكه وأن الشك منه ليس في أصل الحديث ، ومن هذا ما رواه خالد بن زيد الجهنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قريش والأنصار ، وأسلم . وغفار — أو غفار وأسلم ^(٢) — . .

وتشدد بعض الرواة في المحافظة على نص الحديث بألفاظه ، فنع زيادة حرف واحد ، أو حذفه وإن كان لا يغير المعنى ، ومن هذا ما رواه سفيان قال : حدثنا الزهرى أنه سمع أنس بن مالك يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت أن ينتبذ فيه ، فقيل لسفيان أن ينتبذ فيه ؟ فقال : لا ، هكذا قاله لنا الزهرى « ينتبذ فيه » ^(٣) .

وكان بعض الرواة شديدي الحرص على اللفظ الذى سمعوه ، فلا يمتثلون حرفاً ثقيلاً ، ولا يثقلون حرفاً خفيفاً ، ولا يبدلون حركات الحروف التى يسمعونها ، بل يروونها كما سمعوها ، وإن كان ذلك التغير لا يبدل معناها ، نحو (نمى — نى) فى حديثه صلى الله عليه وسلم « ليس الكاذبُ من أصاح بين الناس فقال خيراً أو نئى خيراً » . قال حماد : سمعت هذا الحديث من رجلين ، فقال أحدهم نما خيراً (خفيفة) وقال الآخر نى خيراً (مقولة) ^(٤) .

(١) الكفاية ص ١٧٦

(٢) المرجع السابق ص ١٧٧

(٣) الكفاية ص ١٧٨

(٤) المصدر السابق ص ١٨٠ — ١٨١

وباع من حرص بعض المحدثين على لفظ الحديث أنهم لم يكونوا يحدثون طلابهم إلا إذا كتبوا عنهم ، إذ كانوا يكرهون أن يحفظوا عنهم ، خوفاً من الوهم عليهم ، من هذا ما يرويه الخطيب البغدادي بسنده عن ابن عيينة قال : « قال محمد بن عمرو : لا والله لا أحدثكم حتى تكتبوه ، إني أخاف أن تكذبوا علي - وفي رواية - أخاف أن تغلطوا علي »^(١) .

ومنه ما رواه الرامهرمزي بسنده عن طلحة بن عبد الملك ، قال : « أتيت القاسم وسألته عن أشياء ، فقلت : أكتبها ؟ قال : نعم ، فقال لابنه : انظر في كتابه ، لا يزيد علي شيئاً ، قلت : يا أبا محمد إني لو أردت أن أكذب لم آتلك ، قال : إني لم أرد ، إنما أردت إن اسقطت شيئاً يمدله لك »^(٢) .
وكان الأعمش يقول : « كان هذا العلم عند أقوام ، كان أحدهم لأن يخبر من السماء أحب إليه من أن يزيد فيه واوا ، أو ألفاً ، أو دالا ... »^(٣) .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة ممن يشددون في رواية الحديث على حروفه ، وهم القاسم بن محمد بالحجاز ، ومحمد بن سيرين بالبصرة ، ورجاء بن حيوة بالشام^(٤) ، وكان إبراهيم بن ميسرة وطاوس يحدثان الحديث على حروفه^(٥) ، وكان طاوس يعد الحديث حرفاً حرفاً^(٦) . ويروى عن ابن عيينة قوله « محدثو الحجاز ابن شهاب وبجي بن سعيد وابن جريح يميثون بالحديث على

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠١ : آ

(٢) المحدث الفاضل ص ١٢٨ : آ

(٣) الكفاية ص ١٧٨

(٤) انظر المحدث الفاضل ص ١٢٦ : ب والكفاية ص ٢٠٥ والجامع لأخلاق الراوى وآداب

السامع ص ١٠٠ : ب وجامع بيان العلم وفضله ص ٨٠ : ج ١

(٥) انظر الكفاية ص ٢٠٥

(٦) المحدث الفاضل ص ١٢٧ : ب

وجهه^(١)»، وكان مالك بن أنس يحرص على أداء حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على حروفه^(٢).

وإلى جانب هذه الأخبار نرى أخباراً أخرى تدل على أن بعض الصحابة والتابعين رووا بعض الأحاديث بمعانيها، أو أنهم أجازوا إبدال كلمة بأخرى عند الضرورة، وكان أحدهم إذا اضطر إلى هذا أشار إلى أن ما يرويه ليس لفظه صلى الله عليه وسلم. لذلك نرى بعض الصحابة يتورعون كثيراً عند ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خشية الخطأ.

وقد روينا أن عبد الله بن مسعود كان إذا قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: هكذا أو نحو من هذا، أو قريباً من هذا، وكان يرتعد»^(٣).

وكان أبو الدرداء إذا فرغ من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: هذا أو نحو هذا أو شككه، وقد يقول: «اللهم إلا هكذا، فكشككه»^(٤).

وقال محمد بن سيرين: «كان أنس بن مالك قليل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: وكان إذا حدث عنه قال: أو كما قال»^(٥).

(١) مقدمة الجرح والتعديل ص ٤٣

(٢) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦: ب وجامع بيان العلم وفضله ص

٨٨ ج ١ والكفاية ص ١٨٨

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٧: آ وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩

ج ١، وانظر سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١

(٤) والكفاية ص ٢٠٥ وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩ ج ١ والجامع لأخلاق

الراوى وآداب السامع ص ٢٠٧. وذكر ذلك زهير بن حرب عن أبي الدرداء في كتاب

العلم ص ١٩١: ب.

وعن عروة بن الزبير قال : « قالت لى عائشة رضى الله عنها : يا بى يبلغنى أنك تكتب عنى الحديث ثم تعود فتكتبه ، فقلت لها : أسمعه منك على شىء ، ثم أعود فأسمعه على غيره ، فقالت : هل تسمع فى المعنى خلافا ؟ قلت : لا ، قالت : لا بأس بذلك ^(١) » . وعن أيوب عن محمد بن سيرين قال : ربما سمعت الحديث عن عشرة كلهم يختلف فى اللفظ والمعنى واحد ^(٢) .

قال مكحول : دخلت أنا وأبو الأزهري على واثلة بن الأسقع ، فقلنا له : يا أبا الأسقع ، حدثنا بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه وهم ولا تزيد ولا نسيان ، قال : هل قرأ أحدٌ منكم من القرآن شيئا ؟ قال : قلنا نعم ، وما نحن له بمحافظين جدا ، إنا لنزيد الواو والألف وننقص . قال : فهذا القرآن مكتوب بين أظهركم لا تألون حفظا ، وأنتم تزعمون أنكم تزيدون وتنقصون فكيف بأحاديث سمعناها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عسى ألا نكون سمعناها منه إلا مرة واحدة ، حسبكم إذا حدثناكم بالحديث على المعنى ^(٣) .

وروى قتادة عن زرارة بن أبى أوفى قال : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فاختلفوا على فى اللفظ واجتمعوا فى المعنى ^(٤) .

وقال جرير بن حازم : « سمعت الحسن يحدث بالحديث : الأصل واحد والكلام مختلف ^(٥) » ، وقال عمران الفصير : « قات له (لحسن البصرى) :

(١) الكفاية ص ٢٠٥

(٢) المحدث الفاضل ص ١٢٦ : ب وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩ ج ١ والكفاية ص ٢٠٥

(٣) الجامع لأخلاق الراوى ص ١٠٦ وتدريب الراوى ص ٣١٢ وموجزا فى كتاب العلم

لمؤيد بن حرب ص ١٩١ : ب

(٤) المحدث الفاضل ص ١٢٥

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : آ

إنا نسمع الحديث فلا نجى به على ما سمعناه ، قال : لو كنا لا نحدثكم إلا كما سمعنا ما حدثناكم بمحدثين ، ولكن إذا جاء حلاله وحرامه فلا بأس ^(١) .

ورويت إجازة التحديث بالمعنى عن عبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأنس ابن مالك ، وعائشة أم المؤمنين ، وعمرو بن دينار ، وعامر الشعبي وإبراهيم النخعي ، وابن أبي نجيح ، وعمرو بن مرة ، وجعفر بن محمد بن علي ، وسفيان بن عيينة ، ويحيى بن سعيد القطان ^(٢) .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة ممن يرخصون في رواية الحديث على المعنى هم : الحسن البصري ، وإبراهيم النخعي ، وعامر الشعبي ^(٣) .

ونرى هؤلاء الذين أجازوا رواية الحديث على المعنى عند الضرورة ، كانوا يبينون للسامعين أنهم رووا بعض الحديث على المعنى بقولهم بعد التحديث ، أو كما قال ، ونحو هذا ، ومنهم من كان لا يبيح لمن يسمع أن يكتب عنه الحديث حتى لا يظن أن ما رواه لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكان عمرو ابن دينار يحدث على المعنى ويقول : « أخرج علي من يكتب غي ^(٤) » .

ولابد من أن نقرر أن من أباح رواية الحديث على المعنى أباحها بشروط ، ولم يطلق هذا لأى إنسان ، وأجازوا ذلك للضرورة ، كأن يند اللفظ عن الذاكرة ، أو يغيب لفظ الحديث عن المحدث عند الحاجة إلى روايته فيرويه بالمعنى ، والضرورة تقدر بقدرها . قال الإمام الشافعي في صفات الراوى : « أن يكون من حدث به ثقة في دينه ، معروفاً بالصدق في حديثه ، عاقلاً لما يحدث

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : آ

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٠٦

(٣) انظر المحدثات ص ١٢٦ : ب وجامع بيان العلم : ص ٨٠ ج ٢

والسكنانية ص ٢٠٥

(٤) تذكرة الحفاظ : ص ١٠٧ ج ١

به، عالماً بما يحيل معاني الحديث من اللفظ ، وأن يكون ممن يؤدي الحديث بحروفه كما سمع لا يحدث به على المعنى ، لأنه إذا حدث به على المعنى وهو غير عالم بما يحيل معناه - : لم يدر لعله يحيل الحلال إلى الحرام وإذا أداه بحروفه فلم يبق وجه يخاف فيه إحالته الحديث^(١) . . . » .

قال الرامهرمزي : « وقد دل قول الشافعي في صفة الحدث مع رعايته اتباع اللفظ ، على أنه يسوغ للمحدث أن يأتي بالمعنى دون اللفظ ، إذا كان عالماً بلغات العرب ووجوه خطابها ، بصيراً بالمعاني والفقه ، عالماً بما يحيل المعنى وما لا يحيله ، فإنه إذا كان بهذه الصفة جاز له نقل اللفظ ، فإنه يحترز بالفهم عن تغيير المعاني وإزالة أحكامها ، ومن لم يكن بهذه الصفة كان أداء اللفظ له لازماً ، والعدول عن هيئة ما يسمعه عليه محظوراً ، وإلى هذا رأيت الفقهاء من أهل العلم يذهبون . ومن حجتهم في جواز ذلك : أن الله عز وجل قد قص من أنباء ما قد سبق قصصاً كرر ذكر بعضها في مواضع بألفاظ مختلفة ، والمعنى واحد ، ونقلها من السننهم إلى اللسان العربي ، وهو يخالف لها في التقديم والتأخير والحذف والإلقاء والزيادة والنقصان وغير ذلك^(٢) » .

ولم يكن الصحابة والتابعون بدعاً في رواية بعض الأحاديث بمعناها ، بل وجدوا دليل الجواز في منهج القرآن الكريم - كما ذكر الرامهرمزي - وفي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان يرسل سفراءه ورسله فينقلون رسائله

(١) الرسالة ص ٣٧٠ - ٣٧١ الفقرة ١٠٠١ وانظر فيما يتعلق بالرواية على المعنى الفقرات : ٧٤٤ ، ٧٥٧ ، ١٠١٣ - ١٠١٥ و ١٠٣٦ - ١٠٤٢ من الرسالة . ونقل الرامهرمزي قول الشافعي في المحدث الفاضل ص ٧٩ : ب و ص ١٢٨ : آ ، وانظر أيضاً معرفة السنن والآثار لمصنفه ص ٩ ج ١

(٢) المحدث الفاضل ص ١٢٤ : ب

ويترجمونها إلى غير العربية ، فإباحة ترجمة الحديث إلى لغة ثانية دليل على إباحة نقله بنفس اللغة على معناه ، بلفظ عربي هو أقرب إلى لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم من ألقاظ اللغة الأجنبية^(١) ، بل هذا أولى بأن يكون مباحا .

وللذين كرهوا الرواية على المعنى أدلة منها حديث « نضر الله امرأ سمع منا حديثا فآذاه كما سمعه » ، وما رواه البراء بن عازب « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعتك ؟ قال : قلت الله ورسوله أعلم ، قال : « إذا أويت إلى فراشك طاهرا فتوسد يمينك ، ثم قل اللهم أسأت وجهي لإليك ، وفوضت أمري لإليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت » . فقلت كما علمني غير أني قلت ورسولك فقال بيده في صدرى و (بنبيك) فن قالها من ليلته ثم مات ، مات على الفطرة^(٢) .

وقد أطال بعض العلماء القول في أدلة كل من الجيزين للرواية على المعنى والماتعين لها^(٣) . وأجمع العلماء كلهم على أنه لا يجوز للجاهل بمعنى ما ينقل أن يروى الحديث على المعنى . ومن أجاز هذه الرواية لأنها أجازها للعالم بشروط ، قال الماوردي : « إن نسي اللفظ جاز ، لأنه تحمل اللفظ والمعنى ، وعجز عن أداء

(١) انظر الكفاية ص ٢٠٣

(٢) الكفاية ص ١٧٥ والمحدث الفاضل ص ١٢٥ : أ

(٣) تكلم الحبيب البغدادي في الرواية على المعنى واللفظ وذكر الأداة في ذلك راجع الكفاية ص ١٩٨ - ٢٠٣ وتكلم العراقي حول الرواية بالمعنى انظر فتح المغيث ص ٤٨ ج ٣ وما بعدها ، وكذلك السيوطي في تدريب الراوي انظر ص ٣١١ وما بعدها . وكذلك الحافظ ابن كثير انظر الباءات الحثيث شرح اختصار علوم الحديث ص ١٥٧ وما بعدها ، وفصل الشيخ طاهر المزائري أقوال العلماء وأدلتهم في (توجية النظر) ص ٢٩٨ - ٣١٤ وهو خير من استوفى هذا البحث من المتأخرين .

أحدهما ، فيلزمه أداء الآخر ، لاسيما أن تركه قد يكون كتماً للأحكام ، فإن لم ينسه لم يحز أن يورده بغيره ، لأن في كلامه صلى الله عليه وسلم من الفصاحة ما ليس في غيره ^(١) . وقال السيوطي : « ولا شك في اشتراط ألا يكون مما تعبد بلفظه ... وعندى أنه بشرط ألا يكون من جوامع الكلم ^(٢) » .

بعد هذا يمكننا أن نحكم أن رواية الحديث بالمعنى كانت للضرورة ، وكانت بقدر وخاصة بعد أن عرفنا ورع الصحابة والتابعين ، ودقهم في رواية الأخبار ، وتحفظهم وثبتهم مما يروون أو يسمعون ، وهذا يرجح عندى أن للرواية بالمعنى إن وقعت تاريخياً من بعض الصحابة ، فإنما كانت بألفاظ قريبة جداً من ألفاظه صلى الله عليه وسلم ، لأنهم رأوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وسمعوا منه وتخرجوا بحلقاته ، واستضاءت قلوبهم بتوجيهه وعنايته ، وكانوا على جانب عظيم من البيان والفصاحة ، وهم أعلم الأمة بلغة العرب ، لم يتسرب إلى كلامهم اللحن ، ولم يغير سليقتهم ولسانهم امتزاج الأمم والشعوب .

ويقوى عندى أن معظم ما رواه الصحابة والتابعون كان بلفظ الرسول صلى الله عليه وسلم — أن بعضهم كان يكتب الحديث بين يدي النبي الكريم ، وكانوا يعقدون الحلقات يتذاكرون فيها ما يسمعون منه عليه الصلاة والسلام ، ويصحح بعضهم أخطاء بعض ، وإذا شكوا في أمر أو أشكل عليهم شيء رجعوا إلى النبي الأمين صلى الله عليه وسلم ، وكان أكثر الرواة من التابعين يكتبون ما يسمعون من الصحابة ويحفظونه ، فمنهم من يذاكر الحديث حتى إذا ما وعاه صدره محاه ، ومنهم من يحفظه ويحتفظ بصحفه وألواحه ، ومنهم من حرص

(١) تدريب الراوى ص ٣١٣

(٢) المرجع السابق ص ٣١٤

على كتابة الحديث وجمعه في كراريس أو في مصنف كالمصنف^(١).

وأما من كان لا يكتب من التابعين وأتباعهم فقد حرص على حفظ الحديث في صدره ، وكانوا يتذاكرون الأحاديث بين آونة وأخرى ، ويرحلون من بلد إلى آخر ليسمعوا من الصحابة رضی الله عنهم ، أوليتاً كدوا من محبة ما سمعوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيفهموا معناه ويضبطوا حروفه وألفاظه ، ويزيدنا ثقة بأن جل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بلفظه عليه الصلاة والسلام ، تلك الحواظ التي وهبها الله عز وجل لجملة الشريعة الإسلامية ، ورواة الحديث الشريف من الصحابة والتابعين وأتباعهم ، فيروى لنا التاريخ ما كان يحفظه أبو هريرة وغيره ، وإن المرء ليعجب عندما يطلع على أخبار صحيحة ، تذكر تلك الحواظ العظيمة التي حملت إلينا السنة كذاكرة عبد الله بن عباس الذي اشتهر بسرعة حفظه ، حتى إنه كان يحفظ الحديث من مرة واحدة ، ويروى أنه سمع قصيدة لابن أبي ربيعة عدتها ثمانون بيتاً يحفظها من المرة الأولى ، وفي الصحابة أمثاله كزيد بن ثابت الذي حفظ معظم القرآن قبل بلوغه ، وتعلم لغة اليهود في سبعة عشر يوماً ، وفيهم عائشة أم المؤمنين التي كانت آية من آيات الذكاء والحفظ وغير هؤلاء .

وفي التابعين نافع مولى عبد الله بن عمر الذي لم يخطئ فيما حفظ ، وأجمع النقاد على دقة حفظه ، وفيهم ابن شهاب الزهري حافظ زمانه ، وعامر الشعبي ديوان عصره ، وقتادة بن دعامة السدوسي مضرب المثل في سرعة الحفظ والضبط والاتقان .

فإذا طالعنا ما اختلف فيه الرواة من حيث اللفظ ، مما تعددت طرقه وجدنا

(١) تعرضت لهذا في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفصلت القول فيه .

معظمه مما كان أخباراً عن عمل من أعماله صلى الله عليه وسلم ، أو تبليفاً لحكم واقعة شاهدها بأعينهم ، فتراهم يقولون : « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا » ، و « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا » ، والمعنى فى كل هذا واحد ، وهذا طبعى لا يدخل الريب فى مروياتهم ، لاختلافهم فى صيغ الأداء ، لأن كل راوٍ عما شاهده بلفظه ، ومن النادر أن نرى اختلافاً فيما نقلوه إلينا من جوامع الكلم ، أو مما يتعبد بلفظه ، كصيغ الأذان والإقامة والدعاء والتشهد وغير ذلك .

وليس جميع ما نقل إلينا مما اختلف لفظه بسبب الرواية بالمعنى ، فله يعود إلى تعدد مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم وكثرتها ، فقد يتناول موضوعاً واحداً فى مناسبات مختلفة ، ويحجب السائلين بما يتناسب مع مداركهم ، وقد يستفتيه أكثر من واحد فى واقعة واحدة ، فيفتى كل واحد بما يكفيه ويروى غليظه ، بألفاظ مختلفة ، وعبارات متفاوتة ، تؤدى الغاية المقصودة ، وما روى بالمعنى مع هذا لا يكاد يخفى على أهل هذا العلم ، لكثرة دراستهم حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وللأمانة العلمية التى كان عليها الرواة ، فكانوا مثلاً رائعين فى الضبط والدقة والإتقان ، يتبعون بعض ما يروونه بعبارة تفيد احتياطهم فيما نقلوه ، ويذهبون فى أثناء سياق الحديث على موضع السهو أو اللحن ، وكانوا يحرسون دائماً على نقل اللفظ النبوى كما صدر عنه عليه الصلاة والسلام .

بعد هذا لا نرى داعياً للتهويل الذى يثيره بعض الكتاب وبعض المفرضين حول رواية بعض الأحاديث بالمعنى ، ولا وجه لإثارة خلاف أصبح طى التاريخ ، وكان معظم ما ذهب إليه العلماء من إباحة رواية الحديث بالمعنى وعدم روايته خلافاً عقلياً نظرياً ، وإن وقع تاريخنا فإنما وقع فى الصدر الأول وبقدر

لا ضرر منه ، لذلك نرى أنه من العبث إثارة مثل هذا الموضوع - الذى انصرم
أوانه - وتشكيك الأمة فى حديث رسولها الأمين ، وليس هناك أى مسوغ
لإدخال الريب فى النفوس ، بعد أن أجمعت الأمة على قبول الكتب
الصحيح ، وعلى أنها حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى نقل
إلينا بأسلم الطرق العلمية ، على أيدي خيار علماء الأمة من الصحابة
والتابعين ومن تبعهم .

وقد تناول (أبو رية) فى كتابه « أضواء على السنة المحمدية »
هذا البحث ، إلا أنه أحاط الموضوع بهالة ، توهم من لا خبرة له بأن
معظم الحديث النبوى قد روى بألفاظ الرواة^(١) ، وجسم خطر الرواية بالمعنى ،
بما لا يتفق والواقع التاريخى ، وتحدث عن بعض الخلاف العقلى النظرى
على أنه مما وقع بالفعل ، ورتب على جواز الرواية بالمعنى نتائج ، إن صح
ترتيبها على رواية غير الحديث بالمعنى . لا يمكن أن نتجج عن رواية الحديث

(١) انتجح أبو رية موضوعه هذا فقال : « يحب القدين لاخيرة لهم بالعلم ، ولا علم عندهم
بالخبرة أن أحاديث الرسول التى يقرؤنها فى الكتب ، أو يسمعونها ممن يتعدنون بها ، قد جاءت
صحيحة المبني محكمة التأليف ، وأن ألفاظها قد وصلت إلى الرواة مصونة كما نطق الذى بها ، بلا
تحريف ولا تبديل ، وكذلك يحسبون أن الصحابة ومن جاء من بعدهم ، ممن حملوا عنهم إلى زمن
التدوين ، قد نقلوا هذه الأحاديث بنصها كما سمعوها ، وأدوها على وجوها كما لقنوها ، فلم يزلوا
تغير ولا اعترافها بتبديل ، ومما قرئ فى أذهان الناس أن هؤلاء الرواة قد كانوا جميعاً صنفًا خاصًا
بين بنى آدم فى جودة الحفظ وكمال الضبط وسلامة الذاكرة ... ولقد كان ولا جرم لهذا الفهم أثر
بالغ فى أفكار شيوخ الدين - إلا من عصم ربك - فاعتقدوا أن هذه الأحاديث فى منزلة آيات
الكتاب العزيز ، من وجوب التسليم بها ، وفرض الإذعان لأحكامها ، بحيث يأثم أو يرتد أو
يفسق من خالفها ، ويستتاب من أنكرها أو شك فيها . » انظر أضواء على السنة المحمدية ، ص ١٠٠ .
ولا مجال الرد على فريضة هذه هنا ، وسنظهر لنا عناية النقاد والرواة وضبطهم فى الفصول
التالية من هذا الكتاب .

فضلا عن أنها لم تترتب من جراء رواية بعض الأحاديث بمعناها ، لما عرفنا من دقة النقد والرواة ، وكثرة طرق الرواية ، ومقابلتها ومناقشتها ، وكل ما في الأمر أن بعض الأحاديث رويت بمعناها ، ولم ينتج عن ذلك خطر على الدين ولا غاب ذلك عن المسلمين .

ونحن لا نشك أن الرواية بالمعنى قد توقع في الخطأ ، ولكن هذا الخطأ — إذا وقع — لم يحف على علماء الأمة ، فلا وجه لذلك التحويل والإيهام ، لأن النقد والعلماء اعتنوا عناية عظيمة بحفظ الحديث وروايته ، وأشاروا إلى كل كبيرة وصغيرة ورووا أكثر الأحاديث من طرق عدة تنفي الشك وتطرح الخلل ، فما الداعي — بعد هذا — لأن يثير (أبورية) شبهة حول الحديث وروايته ؟

على أنه لم يكن بذكر اختلاف السابقين في الرواية وذكر أقوالهم ، بل حاول أن يثبت أن جميع ما روى مختلفا لفظه إنما كان نتيجة لرواية الحديث بالمعنى ، وساق شواهد على هذا ، فذكر اختلاف صيغ التشهد ، واستطرد وخرج عن الموضوع ، ثم ذكر « حديث الإسلام والإيمان » وحديث « زوجتكم بما معك » وغير ذلك ، وما من شيء استشهد به إلا وللعلماء قول فيه .

وقد رد على (أبورية) العلامة المعاصر (عبد الرحمن بن يحيى المصلى البجائي) ردا مفصلا^(١) يكفي أن استشهد بفقرة واحدة منه .

(١) في كتابه الأنوار السكاشفة الذي وضعه ردا على كتاب أبي رية أنسواء على السنة . انظر ص ٨٢ — ٨٨ وانظر ظلمات أبي رية لمحمد عبد الرزاق حمزة ص ٦٨ — ٩٩ .

قال العلامة الجبائي : (قال - أبو رية - « ص ٦٠ » : « صيغ التشهد »
 وذكر اختلافها^(١) . أقول : يتوهم أبو رية - أو يوم - أن النبي صلى الله عليه وسلم ،
 إنما علمهم تشهدا واحدا ، ولكنهم أو بعضهم لم يحفظوه ، فأتوا بألفاظ من عندهم
 مع نسبتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا باطل قطعا ، فإن التشهد يكرر
 كل يوم بضع عشرة مرة على الأقل في الفريضة والنافلة ، وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم يحفظ أحدهم حتى يحفظ ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 الرجاين السورة الواحدة هذا بحرف وهذا بآخر . فكذاك علمهم مقدمة
 التشهد بكل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ذكر عمر التشهد على
 المنبر ، وسكوت الحاضرين فإنما وجهه المعقول هو تسليمهم أن التشهد الذي
 ذكره صحيح مجزئ . وقد كان عمر يقرأ في الصلاة وغيرها القرآن ولا يرد عليه
 أحد . مع أن كثيرا منهم تلقوا عن النبي بحرف غير الحرف الذي تلقى به عمر ،
 ومثل هذا كثير ، ومن الجائز أن يكونوا - أو بعضهم - لم يعرفوا اللفظ
 الذي ذكره عمر ، ولكنهم قد عرفوا أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أصحابه
 بألفاظ مختلفة وعمر عندهم ثقة^(٢)) .

(١) بعد أن ذكر أبو رية صيغ التشهد عن الصحابة (ص ٦٠ - ٦٢) قال : « هذه
 تشهدات ثمانية وردت عن الصحابة وقد اختلفت ألفاظها ، ولو أنها كانت من الأحاديث القولية التي
 رويت بالمعنى قلنا عسى ! ولكنهم من الأعمال المتواترة التي كان يؤدونها كل صاحب مرات كثيرة
 كل يوم ، وهم يمدون بعشرات الآلاف ، وما بلغت النظر أن كل صاحب تشهد يقول ، إن الرسول
 كان يعلمه التشهد كما يعلمهم القرآن ، وأن تشهد عمر قد ألقاه من فوق منبر رسول الله والصحابة
 جميعا يسمعون ، فلم ينكر عليه أحد منهم ما قال ، كما ذكر مالك في الموطأ . » هـ ، انظر أضواء
 على السنة ص ٦٣ إنه يريد أن يشككنا حتى فيما تعبد به وفيما ثبت متواترا ، والرد على أبي رية
 وعلى دعواه في طي عبارته ، فلو تجرد وانطلق إلى أفق أوسع من أفقه ما استغرب تعدد هذه
 الصيغ ولا فتح على المسلمين باب الشك والريبة ولا شكك في الصحابة حفظه الشريعة وحراسها .

وأرى أن نستكمل بحثنا هذا بما ذهب إليه أئمة اللغة العربية ، الذين أجازوا الاستشهاد بالحديث النبوي لإثبات قواعد النحو .

قال عبد القادر البغدادي صاحب خزانة الأدب : « وأما الاستدلال بحديث النبي صلى الله عليه وسلم فقد جوزوه ابن مالك وتبعه الشارح المحقق (الرضى) فى ذلك ، وزاد عليه بالاحتجاج بكلام أهل البيت رضى الله عنهم ، وقد منعه ابن الضائع وأبو حيان وسندها أمران :

أحدهما : أن الأحاديث لم تنقل كما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما رويت بالمعنى .

وثانيهما : أن أئمة النحو المتقدمين من المصريين لم يحتجوا بشيء منها .

ورد الأول — على تقدير تسليمه — بأن النقل بالمعنى إنما كان فى الصدر الأول قبل تدوينه فى الكتب ، وقبل فساد اللغة ، وغايته تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به فلا فرق ، على أن اليقين غير مشروط بل الظن كاف .

ورد الثانى : بأنه لا يلزم من عدم استدلالهم بالحديث عدم صحة الاستدلال به .

والصواب جواز الاحتجاج بالحديث للنحوى فى ضبط ألفاظه ، ويلحق به ما روى عن الصحابة وأهل البيت ، كما صنع الشارح المحقق .

ثم قال نقلا عن الدمامينى فى الرد على من لا يحتج بالحديث فى اللغة :

« وقد رد هذا المذهب الذى ذهبوا إليه البدر الدمامينى فى (شرح التسهيل)

— والله دره فإنه قد أجاد فى الرد — قال : قد أكثر المصنف من الاستدلال بالأحاديث النبوية ، وشنع أبو حيان عليه ، وقال : إن ما استند إليه من ذلك

لا يتم له ، لتطرق أحوال الرواية بالمعنى فلا يوثق بأن ذلك المحتج به لفظاً
 صلى الله عليه وسلم ، حتى تقوم به الحجة . وقد أجريت ذلك لبعض مشايخنا
 فصوب رأى ابن مالك فيما فعله بناء على أن اليقين ليس بمطلوب في هذا الباب ،
 وإنما المطلوب غلبة الظن الذى هو مناط الأحكام الشرعية ، وكذا ما يتوقف
 عليه من نقل مفردات الألفاظ وقوانين الإعراب ، فالظن فى ذلك كله كاف ،
 ولا يخفى أنه يغلب على الظن أن ذلك المنقول المحتج به لم يبدل ، لأن الأصل
 عدم التبديل ، ولا سيما أن التشديد فى الضبط والتحرى فى نقل الأحاديث شائع
 بين النقلة والمحدثين . ومن يقول منهم بجواز النقل بالمعنى ، فإنما هو عندى بمعنى
 التجويز العقلى الذى لا ينافى وقوع تقيضه فلذلك تراهم يتحرون فى الضبط
 ويتشددون مع قولهم بجواز النقل بالمعنى ، فيغلب الظن من هذا كله أنها
 لم تبدل وبكون احتمال التبديل فيها مرجوحاً فيلغى ، ولا يقدر فى صحة
 الاستدلال بها .

ثم إن الخلاف فى جواز النقل بالمعنى إنما هو فيما لم يدون ولا كتب ،
 وأما ما دون وحصل فى بطون الكتب فلا يجوز تبديل ألفاظه من غير خلاف
 بينهم ، قال ابن الصلاح بعد أن ذكر اختلافهم فى نقل الحديث بالمعنى : « إن
 هذا الخلاف لا نراه جارياً ولا أجراه الناس — فيما نعلم — فيما تضمنته بطون
 الكتب ، فليس لأحد أن يغير لفظ شيء من كتاب مصنف ويثبت فيه
 لفظاً آخر » ١٠ هـ

وتدوين الأحاديث والأخبار — بل تدوين^(١) كثير من المرويات — وقع

(١) فى الأصل (بل وكثير) خذفتا الواو لأنه لا يجتمع حرفا عطف مما وافقنا كلمة
 (تدوين) تحريراً للمبارة .

في الصدر الأول قبل فساد اللغة العربية حين كان كلام أولئك المبدلين — على تقدير تبديلهم — يسوغ الاحتجاج به ، وغايته يومئذ تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به ، فلا فرق بين الجميع في صحة الاستدلال ، ثم دون ذلك المبدل — على تقدير التبديل — ومنع من تغييره ونقله بالمعنى ، كما قال ابن الصلاح فبقى حجة في بابه ، ولا يضر توهم ذلك السابق في شيء من استدلالهم المتأخر ، والله أعلم بالصواب ^(١) .

الفصل الثاني

وفيه

النشاط العلمي في عصر الصحابة والسابعين

شعر الصحابة بالتبعة الملقاة على عاتقهم لحفظ الشريعة وتطبيقها ، فسارعوا إلى صيانة مصادرها الأولى خشية ضياع القرآن الكريم من صدور القراء (الحفاظ) ، إثر حروب الردة ، ومن ثم جمعوه في مصحف على عهد الصديق ، وخافوا عاقبة الاختلاف في القراءات في الأمصار المختلفة ، فتنسخوه في مصاحف وزعت على الأقاليم الإسلامية في عهد عثمان رضي الله عنه وكانوا في أحكامهم يرجعون إلى الكتاب الكريم ثم إلى السنة ، يسألون عن حكم مأثور عن الرسول فيما يجد لهم من قضايا ، فإذا ما ثبت عندهم شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسكوا به وطبقوه ، وقد ذكرت طريقة اجتهادهم فيما سبق .

وقد وجد الصحابة ضرورة تلح لحفظ السنة ، فحاول الصديق ثم الفاروق حفظها كتابة — وما منعهم من ذلك إلا حرصهم على القرآن والسنة كما سيتبين لنا هذا في بحث تدوين السنة — فما كان منهم إلا أن أكبوا على دراستها والسؤال عنها ، والبحث عن الحديث عند حفاظه ، ويكفيها مثالا لهذا ما كان يفعله ابن عباس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى عكرمة من ابن عباس أنه قال : « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل من الأنصار : هلم فلنسال أصحاب رسول الله ، فإنهم اليوم كثير ، قال : وعجبا لك يا ابن عباس ! أترى الناس يفتقرون إليك ، وفي الناس من أصحاب رسول الله من فيهم ؟ قال : فترك ذاك ، وأقبلت أنا أسأل أصحاب رسول الله عن الحديث ، فإنه كان يبلغني الحديث عن

الرجل ، فأنى بابه وهو قتل^(١) ، فأتوسد ردائي على بابه ، تسفى أريج على من التراب ، فيخرج فيقول : يا بن عم رسول الله ما جاء بك ؟ ألا أرسلت إلى فأتيك ؟ فأقول : أنا أحق أن آتيك ، فأسأله عن الحديث^(٢) . »

وكانت رغبة الصحابة في سماع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيمة ، وهل أحب إلى المرء من أن يسمع حكم مربييه وأحكامه وتشريعاته ؟ وهل من شيء أعز على المسلم من أن يحى آثار منقذه من الضلال ورائده إلى الخير ؟ لقد كان الصحابة مندفعين بإخلاص إلى سماع حوادث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته وحديثه ، فهذا أبو بكر الصديق يقف عند عازب والد البراء فيشتري منه رحلا وهو للناقة كالسرج للفرس ، ثم يقول له : « مر البراء فليحمله إلى منزلى ، فيقول : لا ، حتى تحدثنا كيف صنعت حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت معه . فقص عليه خبر الهجرة^(٣) » .

وهذا على أمير المؤمنين يلتقى بكعب الأحبار فيقول له كعب : يا على أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى المنجيات ؟ قال : لا . ولكن سمعته يقول فى الموبقات ، فقال كعب لى : حدثنى بالموبقات حتى أحدثك بالمنجيات فقال على : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الموبقات : ترك السنة ، ونكث البيعة ، وفراق الجماعة . فقال كعب لى : المنجيات : كف لسانك ، وجلس فى بيتك ، وبكاؤك على خطيئتك^(٤) » .

(١) أى وهو فى نوم الظهيرة من القيلولة والقنائة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٢٤ : آ واظفر ص ٢٤ : ب منه ومذكورة

الحفاظ ص ٣٨ ج ١

(٣) مسند الإمام أحمد ١٥٤ - ١٥٦ ج ١ واظفر فبح البارى ص ٤٣٥ ج ٧

(٤) المحدث القفاصل ص ١٤٩ : آ

وقد روى بعض الصحابة عن بعض كثيرأ سواء في حياته عليه الصلاة والسلام أو بعد وفاته ، من ذلك رواية الفاروق عمر عن الصديق رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث « لا نُورَثُ ما تركناه صدقة » وهو حديث صحيح أخرجه مسلم ، ومنها رواية عثمان رضى الله عنه عن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً إلا حرم على النار : لا إله إلا الله » أخرجه مسلم في صحيحه ، ورواية أبي بكر عن بلال رضى الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا بلال أصبحوا بالصباح ، فإنه خير لكم . » ورواية عبد الرحمن بن عوف عن الفاروق رضى الله عنهما قال : رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلنا بعده . وما رواه بحالة بن عبدة . قال : كنت كاتباً لجرير بن معاوية على مناذر^(١) ، فجاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه : انظر مجوس هجر من قبلك ، فخذ منهم الجزية ، فإن عبد الرحمن ابن عوف أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس اهل هجر ، وروت عائشة عن الصديق ، كما روى عنها ، وروى ابن عمر عن ابن عباس ، وابن عباس عن ابن عمر ، كما روت عائشة عنه ، وروى ابن عباس عنها وروى جابر بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري ، كما روى أبو سعيد عن جابر ، وأنس عن جابر ، وجابر عن أنس ، وروى ابن عباس عن جابر بن عبد الله كما روى جابر عنه ، وروى أبو سعيد الخدري عن ابن عباس كما روى ابن عباس عنه^(٢) ، ومن يراجع كتب السنن وتراجم الرواة يجد كثيراً من روايات بعض الصحابة عن بعض ،

(١) مناذر هما بلدتان بنواحي خوزستان ، مناذر الكبرى ومناذر الصغرى ، وما من كور الأهواز ، وقد فتحت سنة (١٨) هـ . انظر معجم البلدان ص ١٦٠ ج ٨ .
(٢) انظر الطائفة في دقائق المعارف ص ٤٠٠ لوم الحفاظ الأعارف مخطوطة الظاهرية ص ١ : آ - ٣ : ب

وهذا دليل واضح على النشاط العلمى الذى كان بينهم ، يتبادلون الأحاديث ويسمعون ويسمع منهم ويروون ويروى عنهم . كل هذا فى سبيل معرفة السنة وحفظ السنة المطهرة .

ولم يكتف الصحابة بدراسة الحديث فيما بينهم ، بل حثوا على طلبه وحفظه وحضروا التابعين على مجالسة أهل العلم والأخذ عنهم ، ولم يتركوا وسيلة لذلك إلا أفادوا منها . من هذا ما روى عن عمر رضى الله عنه قال : « تفقهوا قبل أن تُسَوِّدوا »^(١) وقال أيضاً : « تعلموا الفرائض والسنة كما تعلمون القرآن »^(٢) . وكان أبو ذر مثلاً رائداً لنشر الحق وتبليغ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يروى عنه أنه قال : « لو وضعتم الصمصامة — السيف الصارم — على هذه ، وأشار إلى قفاه ، ثم ظننت أنى أنفذ كلمة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تميزوا على لأفئدتها »^(٣) . وما كان أبو ذر بدعا فى الصحابة ، إنما كان أحد الأئوف الذين ساهموا فى حفظ السنة .

عن أبي قلابة قال : « قال ابن مسعود : عليكم بالعلم قبل أن يقبض ، وقبضه ذهاب أهله ... »^(٤) وكان ينهى عن البدع ويأمر باتباع السنة فيقول : « الاقتصاد فى السنة أفضل من الاجتهاد فى البدعة »^(٥) . وقال أمير المؤمنين على بن أبى طالب : « تراودوا وتفلأكروا الحديث ، فإنكم لا تفعلوا بدرس »^(٦) .

(١) فتح البارى ص ١٧٥ ج ١

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٣٤ ج ٢

(٣) فتح البارى ص ١٧٠ ج ١

(٤ و ٥) تذكرة الحفاظ ص ١٥ ج ١ وجمع الزوائد ص ١٢٥ ج ١ وانظر حظه على مذاكرة الحديث فى معرفة علوم الحديث ١٤١ .

(٦) شرف أصعاب الحديث ص ٦٩ . وانظر أيضاً معرفة علوم الحديث ص ٦٠ و ١٤١

ووقف عمرو بن العاص على حلقة من قريش فقال : « ما لكم قد طرحتم هذه الأغيلة ؟ لا تفعلوا ، وأوسعوا لهم في المجلس ، وأسمعوم الحديث ، وأنهموم إياه ، فإنهم صغار قوم أو شك أن يكونوا كبار قوم ، وقد كنتم صغار قوم فأنتم اليوم كبار قوم ^(١) » .

وكان ابن عباس يحض طلابه على مذاكرة الحديث ، فيقول : تذاكروا هذا الحديث لا تنفلت منكم ، فإنه ليس بمنزلة القرآن ، القرآن مجموع محفوظ ، وإنكم إن لم تذاكروا هذا الحديث تنفلت منكم ، ولا يقل أحدكم حدثت أمس لا أحدث اليوم ، بل حدثت أمس ، وحدث اليوم ، وحدث غداً . . . كما كان يقول : إذا سمعتم منا شيئاً فتذاكروه بينكم ^(٢) .

وكان أبو سعيد الخدري يحب طلاب العلم ويفسح لهم المجالس ، وكثيراً ما كان يقول : تحدثوا ، فإن الحديث يذكر بعضه بعضاً ^(٣) .

ومما يروى عن أبي أمامة الباهلي أنه قال لطلابه : « إن هذا المجلس من بلاغ الله إليكم ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما أرسل به ، وأنتم فبلغوا عنا أحسن ما تسمعون . وفي رواية كان يحدثهم حديثاً كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا سكت قال : اعتقوا ، بلغوا عنا كما بلغناكم ^(٤) » .

وهكذا كان الصحابة الكرام يتواصون بحفظ الحديث ومذكراته ويحضون طلابهم على ذلك ، ويحثونهم على تبليغ ما يسمعون منهم .

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٨٩ : ب

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٩٩ : آ وانظر نحوه في الجامع لأخلاق الراوى وآداب

السامع نسخة الظاهرية ص ٤٨ : ب

(٣) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٠ : آ

(٤) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٠ : آ

وقد سار التابعون وأتباعهم على نهج الصحابة ، فكانوا يوصون أولادهم وتلاميذهم بحفظ السنة وحضور مجالس العلم ، فقد أوصى عروة بنيه بهذا كما أوصى طلابه (١) ، وكان علقمة يشجع طلابه على مذاكرة الحديث ودراسته (٢) كما كان عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول : إحياء الحديث مذاكرته فتذاكروه (٣) . واشتهرت بين العلماء عبارة « تذاكروا الحديث فإن الحديث يهيج الحديث » (٤) .

وأكثر من هذا ، كان بعض الآباء يشجعون أبنائهم على حفظ الحديث ، ويقدمون إليهم جوائز كلما حفظوا شيئاً منه ، من هذا ما رواه النضر بن الحرث قال : سمعت إبراهيم بن آدم يقول : قال لي أبي : يا بني ، أطلب الحديث ، فكلما سمعت حديثاً وحفظته فلك درهم . فطلبتُ الحديث على هذا (٥) .

ومهما يكن موقف المربين في هذا العصر من هذا التشجيع فإنه وسيلة مبدئية لحفظ الحديث ودراسته ، إن كانت في نظر الطفل هي الغاية فإنها لا تلبث أن تصبح ، وسيلة فإذا ما ألف حفظ الحديث ، وتعطشت نفسه إليه تجسدت الغاية الأصلية أمامه ، وعرف قيمتها ، وقدر نفع الحديث ، وعرف معناه ، وأصبح من عشاقه ، سواء أقطعت تلك الجوائز أم لم تنقطع .

وإن التاريخ ليحفظ لنا أخباراً كثيرة تثبت إقبال طلاب العلم على طلب

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٤ - ١٣٥ قسم ٤ ج ٢ وانظر الحديث الفاصل نسخة

دمشق ص ١٥ : ب ، ج ، ١

(٢) (٣ و ٤) : انظر شرف أصحاب الحديث ص ١٠٠ : ب ، وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب

فان فيه بعض هذا ص ١٨٩ : ب وكذلك في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٦ :

ب والحديث الفاصل ص ١٢٩ : ب - ١٣٠ : ب

(٥) شرف أصحاب الحديث ص ٩٠ ، وإبراهيم بن آدم عاصر الثوري ويقب أن وفاته سنة

(١٦١) كان ورعاً مجاهداً ، انظر البداية والنهاية ص ١٣٥ ج ١ .

الحديث إقبالا لا مثيل له ، بدافع ذاتي ، وميل نفسي ، حتى إن بعض طلاب العلم المتفانين في حب الحديث كانوا يؤدون بعض الخدمات من أجل مماع حديث أو حديثين^(١).

وقد كانت المنافسة العلمية الحسية قائمة بين طلاب الحديث في ذلك العصر، فالذكي من تمكن من حفظ أحاديث في باب كذا وباب كذا ، والمجد من أسرع إلى صحابي وأخذ عنه قبل وفاته ، والمفلح من حظي بحب شيخه ، وتمكن من الانفراد به ، والكتابة عنه ، والقراءة عليه ثم العرض والتصحيح بين يديه . . .

لكل هذا رأينا أصحاب الحديث يحدّثون في طلب العلم الشريف ، ويتبارون في تحصيله^(٢) ، وكثر طلاب العلم كثرة تتلج لها الصدور ، وتشرق بها النفوس حتى إن أحد الصحابة كان يحدث الناس ، فيكثرون عليه ، فيصعد فوق بيت ويحدثهم^(٣) قال أنس بن سيرين : قدمت الكوفة قبل الجاجم ، فرأيت بها أربعة آلاف يطلبون

(١) روى سفيان بن عيينه قال : كان أبي صيرفيا بالسكوفة فركبة الدين فحملنا إلى مكة فلما رحنا إلى المسجد لصلاة الظهر ، وصرت إلى باب المسجد إذا شيخ على حمار فقال لي يا غلام امسك على هذا الحمار حتى أدخل المسجد فأركع ، فقلت : ما أنا بفاعل أو تحدني ، قال : وما تصنع أنت بالحديث ؟ واستصغرتني ، فقلت : حدثني . فقال : حدثني جابر بن عبد الله وحدتنا ابن عباس فعحدثني بشمانيه أحاديث فأمسكت حماره ، وجلت أنمفظ ما حدثني به فلما صلى وخرج قال : ما نفعك ما حدثتك به ، حبستني ؟ فقلت حدثتني بكذا وحدثتني بكذا ، فرددت عليه جميع ما حدثني به فقال : بارك الله فيك تمال غدا إلى المجلس ، فإذا هو عمرو بن دينار (٤٨ - ١٢٦ هـ)

انظر المحدث الفاضل مخطوطة دمشق ص ١٦ : ب - ١٧ : آ ج ١

(٢) انظر المحدث الفاضل ص ١٤٣ : ب فيها أخبار من ذلك

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢

الحديث^(١)، وفي رواية زاد : فقال : وأربعائة قد فقهوا^(٢) . فقبل بداية الربع الأخير من القرن الأول أُنحت الكوفة محط أنظار أهل الحديث ، ولم يقتصر هذا النشاط على قطر دون آخر ، بل كان عاماً شاملاً . حلقات العلم كانت تعقد في كل مكان ، ففي جامع دمشق حلقات أبي الدرداء التي تضم نيفا وخمسة وألف طالب^(٣) ، إلى جانب حلقات غيره من شيوخ دمشق ، التي كان يكتب فيها الطلاب^(٤) ، كما كانت تعقد في حمص وحلب والفسطاط والبصرة والكوفة واليمن إلى جانب حلقات ينبوع الإسلام في مكة والمدينة ، فقد كانت في المدينة كالروضة يختار منها طالب العلم ما يشاء^(٥) .

وفي عهد عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي ، كان المسجد الحرام ينص بطلاب العلم ، حتى إن الخليفة أعجب بهم عند ما زاره فوجد فيه حلقاً لا تحصى ، تضم أبناء المسلمين وطلاب العلم ، فسأل عن شيوخ هذه الحلقات ، فكان فيها عطاء ، وسعيد بن جبير ، وميمون بن مهران ، ومكحول ، ومجاهد ، وغيرهم ، فحث أبناء قريش على طلب العلم والحفاظة عليه^(٦) .

وسيتجلى لنا نشاط المراكز العلمية في الدولة الإسلامية عند ما نتكلم عن انتشار العلم في عهد الصحابة والتابعين .

(١) المحدث الفاضل ٨١ : آ وكانت دير الجماجم وقعة مشهورة بين الحجاج وعبد الرحمن بن الأشعث سنة (٨٢ هـ) وفيها قتل عبد الرحمن بن الأشعث وكثير من القراء . انظر تاريخ الطبري ص ١٥٧ ج ٥ . ودير الجماجم بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها على طرف البر فساك إلى البصرة : معجم البلدان ص ١٣١ ج ٤ .

(٢) المحدث الفاضل ص ١٣٥ : ب .

(٣ و ٤) انظر التاريخ الكبير لابن عساكر ص ٦٩ ج ١

(٥) انظر المحدث الفاضل ص ٩ : ب

(٦) انظر المرجع السابق ص ٣٥ : ب - ٣٦

وقد قبض الله لهذه الأمة أساتذة أوتوا العلم والأدب وأصول التربية ،
 ترعرعوا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدي أمحابه الكرام ، واجتهد
 القائمون على التعليم منهم في ذلك العصر في تعليم تلاميذهم وجلسائهم ، واعتنوا
 عناية عظيمة بالنشء الجديد ، فترى اسماعيل بن رجا - من أقران الأعشى -
 يجمع الصبيان ويحدثهم^(١) . وسر رجل بالأعشى - سليمان بن مهران - وهو
 يحدث فقال له : تحدث هؤلاء الصبيان ؟ فقال الأعشى : هؤلاء الصبيان يحفظون
 عليك دينك^(٢) . وكان مطرف بن عبد الله يقول : لأنتم أحب إلى مجالسة من
 أهلى^(٣) . وكان سفيان الثوري يقول : لو لم يأتوني - (يعنى طلاب الحديث)
 لأنيتهم في بيوتهم^(٤) . وكانوا يعلمونهم الحديث والأدب فيه ، واحترامه
 واجلاله^(٥) ، وكانت حلقات العلم مكانة جلية ، وكان طلاب الحديث يوقرون
 أساتذتهم ، ويفخرون بخدمتهم ، والأخذ عنهم ، وكان سلوكهم مع أساتذتهم في
 غاية الأدب والاحترام ، سواء أكان هذا في التلقى عنهم أم في مناقشتهم ،
 ويؤثر عن كثير من الصحابة والتابعين نصائح لطلاب العلم في هذا الصدد^(٦) .
 وأما حلقات العلم وشيوخها وطريقة تعليمهم فإنها تحتاج إلى بحث كبير
 قائم بذاته ، وإن لدينا من الأخبار ما يملأ أكثر من مجلد في هذا . ولكن المقام
 يضيق بإيرادها ، وبكفينا أن نذكر شيئا موجزا عن الصحابة والتابعين يتناول
 طريقة تعليمهم .

-
- (١) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٠
 (٢) شرف أصحاب الحديث ص ٨٩ : آ وانظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ١٥ ج ١
 (٣) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٢ : ب
 (٤) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٣ : ب واشهر من عروة بن الزبير أنه كان يتألف
 الناس على حديثه ، انظر كتاب العلم لابن حرب ص ١٨٧
 (٥) انظر طبقات ابن سعد ص ٣٤٥ ج ٥
 (٦) انظر العقد الفريد ص ٧٨ ج ٢ .

وأول ما يسترعى انتباهنا في هذا خطوط كبرى تعتبر من الأسس الهامة في التربية الحديثة ، من هذه الأسس :

١ - مراعاة أحوال المحدثين :

فقد لاحظ الصحابة والتابعون أحوال طلابهم ملاحظة دقيقة ، فكانوا لا يحدثونهم إلا بما يناسب مداركهم ، وبشروح الأحاديث ، ويبينون مناسباتها حتى يدرك الطلاب ما يرويه شيوخهم ، يروى عن ابن مسعود أنه قال : « إن الرجل ليحدث بالحديث فيسمعه من لا يبلغ عقله فهم ذلك الحديث ، فيكون عليه فتنة^(١) » وفي رواية عنه « ما أنت محدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم^(٢) » وعن حماد بن زيد قال : قال أيوب : لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون فتضروهم^(٣) .

٢ - الحديث لمن هو أهل له :

وكما حرص الصحابة والتابعون على مراعاة أحوال الرواة ، حرصوا على نشر الحديث بين أهلهم وطلابهم ، ورفعوا عن السفهاء وأهل الفايات والأهواء ، فكانوا يحاولون جهدهم ألا يحضر مجالسهم إلا طلاب العلم ، وفي هذا كان يقول الزهري : « ... وهجنته (أى الحديث) نشره عند غير أهل^(٤) » ، وكان الأعشى

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢٩ : ب

(٢) تذكرة الحفاظ ص ١٥ ج ١ وروى نحو هذا عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، انظر المحدث الفاضل ص ١٤٣ : ب

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢٩ : ب

(٤) المحدث الفاضل ص ١٤١ : آ والهجنة والتهجين الأمر تقييده .

يرى أن إضاعة الحديث التحديث به عند غير أهله^(١) « وكثيرا ما كان يقول :
« لاتنثروا اللؤلؤ على أظلاف الخنازير يعني الحديث^(٢) » أى لا تحدثوا الحديث
لتغير أهله .

ورأى الأعمش شعبة بن الحجاج يحدث قوما ، فقال له : ويحك يا شعبة !
تعلق الدرّ في أعناق الخنازير^(٣) ؟ قال مجالد بن سعيد : حدثني الشعبي
بحديث .. فرويته عنه ، فأتاه قوم فسألوه عنه ، فقال : ما حدثت بهذا الحديث قط ،
فأتوني ، فأتيته ، فقلت : أو ما حدثتني ؟ قال أحدثك بحديث الحكماء ،
وتحدث به السفهاء^(٤) ؟ ! وكان يقول : إنما كان يطلب هذا العلم من جمع
النسك والعقل ، فإن كان عاقلا بلا نسك قيل : هذا لا يناله ، وإن كان ناسكا
بلا عقل قيل : هذا أمر لا يناله إلا العقلاء^(٥) .

وأختم هذه الفقرة بذكر شيء من أساليب الحيلة ، التي كان يفعلها زائدة
ابن قدامة^(٦) مع من يأتيه طالبا الحديث ، حرصا منه على صيانة السنة المطهرة
وحفظها . روى عمرو بن المهلب الأزدي قال : « كان زائدة لا يتحدث أحدا
حتى يمتحنه ، فإن كان غريبا قال له : من أين أنت ؟ وإن كان من أهل
البلد قال : أين مصلاك ؟ ويسأل كما يسأل القاضي عن البينة . فإذا قال له
سأل عنه ، فإن كان صاحب بدعة قال : لا تعودن إلى هذا المجلس ،

(١ و ٢) المحدث الفاضل ص ١٤١ : آ

(٣) المحدث الفاضل ص ١٤٢ : آ

(٤) المحدث الفاضل ص ١٤١ : ب ، ولعل الشعبي أنكر ذلك لأنه خفي من القوم السفهاء .
أن يتخذوا ما حدث به ذريعة إلى أهوائهم .

(٥) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١

(٦) انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ص ١٩٤ ج ١ وهو إمام حجة توفي سنة ١٦١ هـ .

فإن بلغه عند خير أدناه وحديثه ، فقليل له : يا أبا الصلت لم تفعل هذا ؟
قال : أكره أن يكون العلم عندهم ، فيصيروا أئمة يحتاج إليهم ، فيبدلوا
كيف شاءوا ^(١) .

قد يُظن أن في تشدد زائدة منعاً للعلم ونشره ، وأن طريقته هذه تتنافى مع
رسالة المعلمين المرشدين الهادين ، والحقيقة أن منهجه هذا كان من وسائل
المحافظة على السنة ، كما كان حائلاً دون أهل البدع والأهواء من أن يستغلوا
الحديث الشريف ، أو يحرفوه تبعاً لأهوائهم .

٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم :

من البدعي أن يهتم المسلمون بكتاب الله تعالى وحفظه ودراسته وتلاوته ،
وفهمه وتفسيره . وقد أجمع المحدثون على أنه لا ينبغي أن يطلب المرء الحديث
إلا بعد قراءته القرآن وحفظه كله أو أكثره ، ثم يبدأ سماع الحديث وكتابته
عن الشيوخ ، وكان كثير من المحدثين لا يقبلون الطلاب في حلقاتهم
إلا إذا وثقوا من دراستهم القرآن الكريم وحفظ بعضه على الأقل ، وفي هذا
قال حفص بن غياث : أتيت الأعمش فقلت : حدثني ، قال : أنحفظ القرآن ؟
قلت : لا . قال : اذهب فاحفظ القرآن ، ثم هلم أحدثك . قال : فذهبت لحفظت
القرآن ، ثم جئته ، فاستقرأني ، فقرأته ، فحدثني ^(٢) .

٤ - عدم تتبع المنكر من الحديث :

خشى الصحابة والتابعون من بث بعض الأحاديث الواهية والضعيفة ،

(١) المحدث الفاضل ص ١٤٢ : ب

(٢) المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ١٩ - ١٠

فنهوا عن روايتها وطلبوا التثبت في الرواية كما سبق أن ذكرنا ، وحشوا على رواية الأحاديث المعروفة ونشرها بين طلاب العلم وخاصة الجدد منهم . وفي هذا يروى عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب : « حدثوا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون !! أتحبون أن يكذب الله ورسوله ^(١) » . قال الإمام الذهبي : « فقد زجر الإمام على رضي الله عنه عن رواية المنكر ، وحث على التحديث بالمشهور ، وهذا أصل كبير في الكف عن بث الأشياء الواهية ، والمنكرة من الأحاديث في الفضائل والعقائد ، والرفائق ، ولا سبيل إلى معرفة هذا من هذا إلا بالامعان في معرفة الرجال ^(٢) » .

وأما الأحاديث المنكرة والشاذة وطرقها ، والأحاديث الموضوعة - فقد كان يحفظها الشيوخ حتى إذا ذكر لهم حديث منها بينوه ، وكانوا يروون منها لطلابهم بعد بيان عللها ، وبعد أن يقطع الطلاب مرحلة جيدة في دراساتهم . وسنبين هذا عندما نتكلم عن الحديث الموضوع .

٥ - التنوع والتغيير دفعا للملل :

عرف الصحابة والتابعون ما يجدد نشاط طلابهم ، فعملوا به ، وآفادوا منه لتحقيق العناية من دروسهم وحلقاتهم ، فكانوا يتناولون دراسة الأحاديث المختلفة حيناً ، ويتكلمون في الرجال أحياناً ، وينتقلون إلى سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم تارة ، ويذكرون أسباب ورود الحديث ومناسبته تارة أخرى .

(١) تذكرة الحفاظ ص ١٢ - ١٣ ج ١ وفتح الباري ص ٢٣٥ ج ١

(٢) تذكرة الحفاظ ص ١٢ - ١٣ ج ١

فكانت دراسة الحديث شيقة ، تجذب الطالب إليها لتعدد موضوعاتها وتناولها كثيراً من الأمور التي تتعلق بدينه ودنياه . ومع هذا كان شيوخ الحلقات يخشون إدخال السامة إلى نفوس تلاميذهم ، فكانوا يتخولونهم بالموعة كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكما فصل الصحابة من بعده^(١) وكانت السيدة عائشة توصي التابعين بهذا ، فقد قالت لعبيد بن عمير : إياك وإملاء الناس وتفتيطهم^(٢) . ولهذا كانوا لا يطيلون المجلس حتى لا تضعف الفائدة عليهم ، وفي هذا يقول الإمام الزهري : « إذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب^(٣) » (و يروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يقول — إذا فاض من عنده بالحديث بعد القرآن والتفسير — : أحضوا . أي خوضوا في الشعر وغيره . . . ، وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال : إني لأستجم قلبي بالشئ من اللهو ، لأقوى به على الحق^(٤)) .

وقد كان الصحابة أحياناً يتناولون في مجالسهم بعض الشعر وأيام الجاهلية ليسروا عن أنفسهم ، فيبدلوا الموضوع ليستعيدوا نشاطهم ، فمن أبي خالد الوالى قال : « كنا نجالس أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فيتناشدون الأشعار ويتذاكرون أيامهم في الجاهلية^(٥) » ، وكان الزهري يحدث ثم يقول :

(١) اظهر هذا عن عبد الله بن مسعود في مسند الإمام أحمد ص ٢٠٢ حديث ٣٥٨١ ج ٥ .
وجامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٣٦ : آ

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٣٦ : آ

(٤) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٤١ والله المقصود هنا اللهو للمروع بما يروج القلب ويمجد النشاط .

(٥) جامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

« هاتوا من أشعاركم ، هاتوا من أحاديثكم ، فإن الأذن محاجة ، وإن للنفس حمضة (١) » .

وكان يقول : روجوا القلوب ساعة وساعة (٢)

٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره :

ذكرت تمسك الصحابة والتابعين بالسنة ، وتقديمها على كل شيء بعد القرآن ، فقد كانوا لا يقبلون رأياً مع السنة مهما يكن شأنه ، ومهما تكن منزلة صاحبه ، وكما تمسكوا بالسنة احترموا مجالس الحديث ، ووقروا حفاظه ، وتأدب الناس مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيوخوا وطلابا .

عن الأعمش عن ضرار بن مرة قال : كانوا يكرهون أن يحدثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم على غير وضوء (٣) وكان الأعمش إذا أراد أن يحدث وهو على غير وضوء تيمم (٤) . وقال قتادة : لقد كان يستحب أن لا تقرأ الأحاديث التي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على طهور ، وفي رواية إلا على وضوء (٥) ، وروى هذا عن كثير من العلماء .

ويذكر سعيد بن المسيب - وهو على فراش المرض - حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : أجلسوني ، فإني أكره أن أحدث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجع (٦) .

(١) جامع بيان العلم ص ١٠٤ ج ١ . مع الشراب من فيه رمى به ، ومع الحديث طهره ومل سحره . والحمضة الشهوة الفسدة ، وحمضت الإبل عن الحمض كرهته وبه اشتته . انظر القاموس المحيط .

(٢) جامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٨ ج ٢ والمحدث الفاضل ص ١٤٧ : آ

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٩ ج ٢

(٥ و ٦) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٩ ج ٢ .

قال الرامهرمزي : كان أكثرهم يتطهرون عندما يتصدرون للتحديث
فيلبس العالم أحسن ثيابه ، ويتوضأ وضوءه للصلاة ، ومن ذلك قول أبي
المالية : « إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فازدهر » ،
وكان مالك رضى الله عنه إذا أراد أن يخرج يحدث توضأ وضوءه للصلاة ، ولبس
أحسن ثيابه ، ولبس قلنسوة ، ومشط لحيته ، فقيل له فى ذلك ، فقال :
« أوفر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(١) . وكان مالك أحياناً يحدث
أبناء كل قطر حتى لا يزداد الازدحام فى داره ، فكان مناد على بابه ينادى :
ليدخل أهل الحجاز ، فلا يدخل غيرهم ، ثم يخرج فينادى أهل الشام^(٢) ... يفعل
هذا حتى لا يكثر الطلاب ، فيكثر السؤال ، وتقوت الفائدة جل الحاضرين .
وهناك آداب كثيرة ، وأصول متبعة للسؤال والقراءة والعرض على المحدث ،
والجلوس بين يديه ، وحضور حلقات العلم ، تكفلت بذكرها كتب خاصة^(٣) ،
وأفردت لها أبواب فى أكثر كتب مصطلح الحديث وعلومه .

٧ - مذاكرة الحديث :

لم يكن طلاب العلم يكتفون بحضور مجلس الحديث ثم ينصرفون إلى أعمالهم
حتى يحين المجلس القادم ، من غير أن يذكروا ما يسمعون . ولم يكن حضور
حلقات العلم للتسلية وشغل أوقات الفراغ .. ، متى شاء الطالب حضر ومتى أحب

(١) انظر المحدث الفاضل ص ١٤٦ ب

(٢) انظر للرجع السابق ص ١٤٧ أ

(٣) فقد ألف الخطيب كتاباً كبيراً فى هذا سماء (الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع)
نمض فيه لجميع ما يتعلق بطلاب الحديث وأساتذتهم ودروسهم ومذاكرتهم .. الخ ، ولا يزال هذا
المؤلف مخطوطاً ، ومنه نسخة كاملة فى دار الكتب فى الإسكندرية ، صودت منها نسخة ونقلت
إلى دار الكتب المصرية فى « ١٩٦ » لوحة ، كل لوحة فوتوغرافية صفحتان من النسخة
الأصلية ، وقد باشرت تحقيقه مع بعض أخوانى ، أرجو أن نوفق لنشره فينتفع المسلمون به .

انصرف منها ، كلا ، بل كان الطلاب يحضرون في أوقات معينة يخصصها لهم
أستاذهم بعد صلاة الفجر مثلاً حتى الضحى ، أو بين الظهر والعصر ، فيتسابق
الطلاب إلى الحلقة قبل انعقادها ، ليتخذوا أما كنهم^(١) ، حتى إذا ما حضر
الأستاذ كان جميع الطلاب على استعداد لتلقى الحديث عنه . وقد يعيب عن الحلقة
طالب ، فيسأل عنه الشيخ ويعرف سبب غيابه ، وقد يكلف بعض إخوانه السؤال
عنه ، فالحلقات في المصور الماضية كانت كالفصول النظامية في مدارسنا الحديثة .
لهذا كان أصحاب الحديث يحرصون على حضور مجالسه ، ويحفظون
ما يسمعون ، وبذا كرونه .

وقد كان الصحابة رضى الله عنهم يفعلون هذا في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فمن أنس بن مالك قال : « كنا نكون عند النبي صلى الله عليه وسلم ،
فسمع منه الحديث ، فإذا قمنا نذاكرناه فيما بيننا حتى نحفظه^(٢) » .

وكان التابعون وأتباعهم يذاكرون حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام
جماعات وأفراداً ، عن أبي صالح السمان^(٣) قال حدثنا ابن عباس يوماً بمحدث فلم
نحفظه ، فتذاكرناه فيما بيننا حتى حفظناه^(٤) . وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عطاء
قال : « كنا نكون عند جابر بن عبد الله فيحدثنا ، فإذا خرجنا من عنده
نذاكرنا حديثه^(٥) » .. ، وعن مسلم البطين قال : « رأيت أبا يحيى الأعرج -
وكان عالماً بمحدث ابن عباس - اجتمع هو وسعيد بن جبير في مسجد الكوفة ،

(١) انظر انعقاد المجالس لأخلاق الراوى وآداب السامع . حيث بطل القول في هذا .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٦ : ب

(٣) لم يذكر الحاكم لقبه وهو من أصحاب أبي هريرة وقد سمع من ابن عباس وهو ذكوان
المدنى . انظر تهذيب التهذيب ص ١٣٢ ج ١٧ .

(٤) معرفة علوم الحديث ص ١٤١

(٥) كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٠ : آ

فتذا كرا حديث ابن عباس^(١) . وقال مرة عبد الرحمن بن أبي ليلى : « إحياء الحديث مذاكرته ، فتذا كروه ، فقال عبد الله بن شداد : يرحمك الله ! كم من حديث أحييته من صدرى قد كان مات^(٢) » .

وقد تطول مجالس المذاكرة من أول الليل حتى نداء الفجر^(٣) ، وكان من طلاب العلم من ينتظر انصرام الليل ليلقى لإخوانه فيذا كرم ، وكان إبراهيم النخعي يقول : إنه ليطول على الليل حتى ألقى أصحابي فإذا كرم^(٤) . وما يروى عن شعبة بن الحجاج أنه خرج من عند عبد الله بن عون ، وقد عقد بيديه جميعاً فسلمة بعض إخوانه ، فقال : « لا تسكمنى فإنى قد حفظت عن ابن عون عشرة أحاديث أخاف أن أنساها^(٥) » .

هكذا كان يذكر أصحاب الحديث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى ثبت في صدورهم ولا ينسوه .

وكان بعضهم يتخذ التحديث بما سمع وسيلة إلى حفظه ، فإذا لم يجد من يحدثه حدث خادمه أو بنيه ، وفي هذا يروى عن الإمام الزهري أنه كان يبتغى العلم من عروة وغيره ، فيأتى جارية له نائمة فيوقظها فيقول لها : حدثنى فلان بكذا ، وفلان بكذا فتقول : مالى ولهذا ، فيقول : قد علمت أنك لا تنتفعين به ، ولكن سمعت الآن ، فأردت أن استذكره^(٦) ، ولا يجد إسماعيل بن رجاء من يذكر الحديث معه فيجمع غلمان المكاتب ويحدثهم كيلا ينسى حديثه^(٧) .

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٤ : أ

(٢) كتاب العلم لزهيد بن حرب ص ١٩٠ : أ (٣) انظر للرجع السابق ص ١٩١ : ب .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٢ : ب

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٧ : أ

(٦) تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٤٨ : هـ

(٧) انظر المحدث العامل نسخة دمشق ص ١٥ : ب ، وانظر ميون الأخبار ص ١٣٤ : ج

وتهذيب التهذيب ص ٢٩٦ : ا

وكثيراً ما كانت تعقد مجالس المذاكرة وتقام المناظرات بين أصحاب الحديث لتعرف طرقه ، ويكشف عن القوى والضعيف منها ، وفي هذا يقول يزيد بن هارون : أدركت الناس يكتبون عن كل — من المشايخ الأقوياء والضعفاء — فإذا وقعت المناظرة حصلوا .^(١)

مما سبق يتبين لنا إهتمام الصحابة والتابعين وأتباعهم بالسنة المطهرة ، وحرصهم على الحديث النبوى الشريف ، فمرفنا كيف كانوا يحدثون طلابهم ، وكيف كانوا يعتنون بصغارهم ، ويحرصون على تربيتهم التربية الصالحة ، على هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، كما عرفنا آدابهم فى الحديث وطلبه ، واحترامهم لعلمائهم ، وحرص الطلاب على دراسة السنة وحفظها ومذاكرتها وتثبيتها فى صدورهم والعمل بها ، كل ذلك يعطينا صورة حية عن النشاط الحדיثى فى ذلك العصر ، صورة مخطوطة عن الحركة العلمية القوية التى كانت فى عصر الصحابة والتابعين ، تلك الحركة التى كان لها الفضل العظيم فى حفظ السنة .

وإن ما قدمناه لا يعدو الخطوط العريضة لتلك الحركة الواسعة ، التى كانت فى الصدر الأول وقد أغفلنا كثيراً من التفاصيل التى تتعلق بسن السماع وطريقة الرواية والتلقى ، وكيفية القراءة على المحدث ، وكل ما يتعلق بدرجات تحمل الحديث وأدائه ، مما تسكفت بشرحه كتب مصطلح الحديث وعلومه .

وهكذا خرجنا من هذا البحث بخلاصة هامة ، هى أن الحديث الشريف لى عناية وحفظاً واهتماماً عظيماً من أبناء ذلك العصر ، الذين تولوا نقله بأمانة وإخلاص إلى الجيل الذى تلاهم ، ثم أدت الأجيال المتعاقبة هذه الأمانة حتى وصلت إلينا فى أمهات الكتب الصحيحة .

(١) المحدث الفاضل ص ٨٣ : ب ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٧ : أ .

انْسَارُ الْحَرَبِ فِي عَصْرِ الصَّحَابَةِ وَالْيَابِعِينَ

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، بعد أن عم الإسلام الجزيرة العربية كلها ، وأصبحت هذه البلاد قلعة حصينة للإسلام ، وقاعدة تنبعث منها أضواء الهداية في العالم ، وقد عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته لواء جيش أسامة لفتح الشام ، ولكن المنية اختزمت قبل إنقاذه ، وخلفه الصديق فوجه جيش الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بلاد الشام ، واتسعت الفتوحات الإسلامية ، وامتدت الدولة الإسلامية حول الجزيرة العربية ، ففتحت بلاد الشام كلها (فلسطين والأردن وسوريا ولبنان) والعراق جميعها في سنة سبع عشرة هجرية ^(١) ، وفتحت مصر سنة عشرين من الهجرة ^(٢) ، ووصل المسلمون إلى ما وراء النهر في خلافة عثمان بعد أن فتحوا (فارس) سنة إحدى وعشرين ، ووصلوا سمرقند سنة ست وخسين ^(٣) ، وما لبثت الرايات الإسلامية أن خفقت في ربوع الأندلس غرباً سنة ثلاث وتسعين ^(٤) وارتفعت بنود الإسلام وأعلامه على ذرا جبال البرانس ^(٥) سنة ست وتسعين ، وعلى حدود الصين شرقاً سنة ست وتسعين أيضاً ^(٦) .

كان في طليعة الجيوش الإسلامية محابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي للدكتور حسن إبراهيم حسن ص ٢٩٩ ج ١ وما بعدها .

(٢) انظر المرجع السابق ص ٢٣٦ ج ١

(٣) انظر المرجع السابق ص ٢٧٩ وما بعدها ج ١

(٤) انظر المرجع السابق ص ٣١٣ ج ١

(٥) انظر المرجع السابق ص ٣١٨ وما بعدها ج ١

(٦) انظر المرجع السابق ص ٣٠٥ ج ١

وكانوا كلهم دخلوا بلداً أقاموا فيه المساجد^(١) ، ومكث فيه بعض الصحابة والتابعين يدبرون أموره ، ويتشرون فيه الإسلام ، ويعلمون أبناء القرآن الكريم وسنة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وكان الخلفاء يمدون البلاد الجديدة بالعلماء ، وقد استوطن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم تلك الأمصار ، يرشدون أهلها ، ويعلمون أبناءها . وقد دخل الناس في دين الله أفواجا ، والتفوا حول أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، ينهلون من ينباع التي أخذت عن الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وتخرج في حقائقهم التابعون الذين حملوا لواء العلم بعدهم ، وحفظوا السنة الشريفة ، وهكذا أصبحت في الأقاليم والأمصار الإسلامية مراكز علمية عظيمة ، تشع منها أنوار الإسلام وعلومه ، إلى جانب مراكز الإشعاع الأولى التي أمدت هذه الأفطار بالأساتذة الأول .

ومجدد بنا أن نذكر لمحة موجزة عن مراكز التعليم هذه فيما يخص مجتمعا ، فنتناول أهم تلك المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :

١ - المدينة المنورة :

هي دار الهجرة ، وحاضرة الدولة الإسلامية ، التي آوت الرسول الكريم بعد هجرته ، ومعه الصحابة رضوان الله عليهم ، وشهدت الجانب الشرقي الأول في صدر الإسلام ، وفي مساجدها التف المسلمون حول محمد عليه الصلاة والسلام ، يتلقون القرآن العظيم ، ويسمعون الحديث الشريف ، وفيها شاهدوا قضاء وقسمته للقنائم ، واستنفاره للجيش ، ومواعده لخصومه ، وإليها التجأ المسلمون المهاجرون بدينهم ، تحت ضغط قريش والقبائل الأخرى في أطراف الجزيرة العربية ، وتعلقت بها الأنظار ، وعقدت عليها الآمال ، حتى كان صلح الحديبية

ثم الفتح الأعظم ، فأصبحت مركز الحجاز السياسى ، وعاصمة الدولة الإسلامية إلى أوائل خلافة على رضى الله عنه .

وقد يخطر ببالنا أن المهاجرين عادوا إلى مكة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ولكن التاريخ يؤكد لنا أن الصحابة والخلفاء آثروا أن يجاوروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، وقيموا حيث أقام . لذلك نرى في المدينة كبار الصحابة الذين رسخوا في العلم ، وكانت لهم مكانة عظيمة في الحديث ، ومن هؤلاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم وأبو هريرة وعائشة أم المؤمنين ، وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدرى ، وزيد بن ثابت الذى اشتهر بفهم القرآن والحديث والفرائض خاصة ، وكانت له مكانة رفيعة عند الخلفاء الراشدين حتى إنهم ما كانوا يقدمون عليه أحداً فى القضاء أو الفتوى والفرائض والقراءة ^(٢) .

وقد تخرج فى المدينة كبار التابعين ، ومنهم سعيد بن المسيب ، وعروة ابن الزبير ، وابن شهاب الزهري ، وعبيد الله بن عتبة بن مسعود ، وسالم ابن عبد الله بن عمر ، ومحمد بن المنكدر وغير هؤلاء ممن كانوا مرجع الأمة فى السنة والقضاء والفتوى .

٢ - مكة المكرمة :

لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، خلف فيها معاذاً يعلم

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٣٢٨ ج ٥ وفيه كان يكره المنفردون المهاجرون أن يعود أحدهم إلى مكة بعد أن فارق الرسول صلى الله عليه وسلم فى المدينة .

(٢) انظر تاريخ دمشق ص ٢٨٤ ج ٦ وسير أعلام النبلاء ص ٢١٥ ج ١ وقد ذكره الحفاظ

أهلها الحلال والحرام ، ويفقههم في الدين ، ويقرئهم القرآن الكريم ، وكان معاذ من أفضل شباب الأنصار علماً وحلماً وسخاء ، شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها ، وكان بعداً من أعلم الصحابة بالحلال والحرام . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه : « معاذ بن جبل أعلم الناس بحرام الله وحلاله ^(١) » وقال عليه الصلاة والسلام : « خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود ، وأبي ، ومعاذ بن جبل ، وسالم مولى أبي حذيفة ^(٢) » وقد روى عنه عدد كبير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس ، الذي كانت له الصدارة بعد أن عاد من البصرة إلى مكة المكرمة ، كما كان في مكة عتاب ابن أسيد الذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة في أهلها ^(٣) ، وأخوه خالد بن أسيد ، والحكم بن أبي العاص ، وعثمان بن أبي طلحة وغيرهم ^(٤) .

وقد تخرج في مكة على أيدي الصحابة مجاهد بن جبر ، وعطاء بن أبي رباح ، وطاوس بن كيسان ، وعكرمة مولى ابن عباس ، وغيرهم ^(٥) .

ولا بد أن نذكر هنا علو منزلة مكة المكرمة ، وأثرها في تبادل الثقافة ونشر الحديث النبوي في مواسم الحج ، حيث يلتقي فيها المسلمون ويجتمع أكثرهم بصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالتابعين ، يحملون معهم الكثير الطيب من حديثه عليه الصلاة والسلام إلى بلادهم ، ولا تزال لمكة والمدينة هذه المكانة إلى يومنا هذا ، وستبقى ما بقي الإسلام إلى يوم الدين .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٣٢٠ ج ١

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٣١٩ ج ١ .

(٣) المرجع السابق ص ٣٢١ ج ١ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٢ .

(٥) انظر فجر الإسلام ص ١٧٤ .

٣ - الكوفة :

لقد نزل في الكوفة عدد كبير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في عهد عمر رضي الله عنه ، حين فتحت العراق للمسلمين ، وأصبحت الكوفة والبصرة قاعدتي الفتح الإسلامي في خراسان وفارس والهند ، فقد هبط الكوفة ثلاثمائة من أصحاب الشجرة ، وسبعون من أهل بدر^(١) من أشهرهم علي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وعبد الله بن مسعود وغيرهم^(٢) . وكان لعبد الله بن مسعود أثر كبير في رفع اسم الكوفة ، لما بذله في سبيل تعليم أبنائها ، وقد تخرج في هذه المدرسة كبار التابعين الذين حفظوا الشريعة وحافظوا على السنة المطهرة ، فقد كان في الكوفة ستون شيخاً من أصحاب عبد الله بن مسعود ، وكان في بني ثور الذين نزلوا الكوفة ثلاثون رجلاً ، ما فيهم رجل دون الربيع بن خثيم^(٣) المشهور بعبادته وورعه وعلو مكانته في الحديث ، وكان فيها كميل بن زيد النخعي ، وعامر بن سراحيل الشعبي ، وسعيد بن جبير الأسدي ، وإبراهيم النخعي ، وأبو إسحاق السبيعي ، وعبد الملك بن عمير^(٤) وغيرهم .

٤ - البصرة :

ونزل البصرة من الصحابة رضوان الله عليهم أنس بن مالك ، وكان إمام البصرة في الحديث ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن عباس الذي ولي إمرتها لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ونزل فيها غير هؤلاء

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٤ ج ٦ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩١ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٤ ج ٦ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٣ — ٢٤٨ .

عتبة بن غزوان ، وعمران بن حصين ، وأبو يرزة الأسلى ، وممقل بن يسار ،
وعبد الرحمن بن سمرة ، وأبو زيد الأنصارى ، وعبد الله بن الشخير ، والحكم
وعثمان بن أبي العاص وغيرهم^(١) .

وأشهر من تخرج في مدرسة البصرة الحسن البصرى الذى أدرك خمسمائة
من الصحابة ، ومحمد بن سيرين ، وأيوب السختياني ، وبهز بن حكيم القشيري ،
ويونس بن عبيد ، وخالد بن مهران الحذاء ، وعبد الله بن عون ، وعاصم بن
سليمان الأحول ، وقتادة بن دعامة السدوسي ، وهشام بن حسان^(٢) وغيرهم .
وأما بغداد فلم تشتهر إلا منذ عهد المنصور العباسى .

٥ - الشام :

نزل الشام من الصحابة عدد كبير كانوا في جيش الفتح الإسلامى ، وقد
استوطن أكثرهم المدن الكبرى بادية الأمر ، ثم ما لبث سكان القرى
أن تمسكوا ببعضهم عندما شعروا بالفائدة العالمية الكبرى التى حملها إليهم
المسلمون ، ومن الصعب حصر عدد الصحابة الذين حلوا في بلاد الشام ، ولكن
الوليد بن مسلم يقرب هذا لنا فيقول : « دخلت الشام عشرة آلاف عين رأت
رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) » ، وكان يزيد بن أبي سفيان قد كتب إلى
عمر بن الخطاب ليعينه بالعلماء ، ليفقهوا أهل الشام^(٤) فأرسل إليه معاذ بن جبل ،
وعباد بن الصامت ، وأبا الدرداء - الذين توزعوا في بلاد الشام ، فأقام عبادة

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٢ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٨ .

(٣) التاريخ الكبير ص ١٦٩ ج ١ .

(٤) انظر غروة دمشق ص ١٣١ .

في حمص ، وأبو الدرداء في دمشق ، ومعاذ في فلسطين ، ثم أرسل عمر بعد هؤلاء عبد الرحمن بن غنم^(١) .

ونشطت الحركة العلمية في بلاد الشام وخاصة في دمشق أيام الأمويين ، وما زال بها فقهاء ومحدثون ومقرئون^(٢) ، وانتشر فيها العلماء حتى أضحت قرية داريا حاضرة العلم والأدب في غوطة دمشق ، ويقول السمعاني : إنه كان في داريا جماعة كثيرة من العلماء المحدثين قديماً وحديثاً ، ومن نبغ فيها من الصحابة عبد الرحمن بن يزيد الأزدي الداراني ، ويعد في الطبقة الثانية من فقهاء الشام^(٣) .

وقد نزل بلاد الشام غير الصحابة المذكورين أبو عبيدة بن الجراح ، وبلال ابن رباح ، وشر حبيب بن حسنة ، وخالد بن الوليد ، وعياض بن غنم ، والفضل ابن العباس بن عبد المطلب — وهو مدفون بالأردن — ، وعوف بن مالك الأشجعي ، والعرباض بن سارية^(٤) وغيرهم .

وتخرج على أيدي الصحابة في هذه المدرسة كبار علماء الشام من التابعين ، منهم سالم بن عبد الله الحاربي قاضي دمشق ، وأبو ادريس الخولاني (عائذ بن عبد الله) الذي تولى القضاء بدمشق لمعاوية وابنه يزيد ، ومنهم أبو سليمان الداراني ، قاضي دمشق لعمر بن عبد العزيز ، وليزيد وهشام ابني عبد الملك ، قضى لهم ثلاثين سنة ، ومنهم عمير بن هانيء العنسي الداراني المحدث^(٥) .

(١) انظر فجر الإسلام ص ١٨٨ — ١٨٩ .

(٢) انظر الإعلان بالتبويب لمن ذم التاريخ ص ١٣٨ .

(٣) انظر غوطة دمشق ص ١٣٤ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٣ .

(٥) انظر غوطة دمشق ص ١٣٤ — ١٣٥ وانظر تاريخ داريا لقاضي عبد الجبار

الخولاني ص ٢٩ — ٧٢ .

وتخرج في هذه المدرسة عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، الذي يقرن بمالك وأبي حنيفة ويلقب بإمام أهل الشام ، ومكحول الدمشقي ، وعمر بن عبد العزيز ، ورجاء بن حيوة ^(١) ، وبجير بن سعد السكلاحي ، وثور بن يزيد السكلاحي ، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ^(٢) وغيرهم .

٦ - مصر :

دخل المسلمون مصر في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، بإمرة عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وكان معه من الصحابة عدد كبير منهم الزبير بن العوام ، وعبد الله بن الصامت ، ومسلمة بن خُثَلد ، والمقداد بن الأسود ، كانوا على رأس المدد الذي أرسله عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص ^(٣) ، كما كان معه عبد الله ابن عمرو : أحد الصحابة المكثرين عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، والذي كان يدون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد مكث بمصر إلى ما بعد وفاة والده ، وعنه روى كثير من محدثيها .

ونزل مصر من الصحابة عقبة بن عامر الجهني ، وخارجة بن حذافة وعبد الله ابن سعد بن أبي سرح ، وحمية بن جزء ، وعبد الله بن الحارث بن جزء ، وأبو بصرة الغفاري ، وأبو سعد الخير ، ومعاذ بن أنس الجهني ، ومعاوية بن حُديج ، وزباد بن الحارث الصدائي وغيرهم ^(٤) .

وتخرج على أيدي هؤلاء في هذه المدرسة ، يزيد بن أبي حبيب محدث

(١) انظر فجر الإسلام ص ١٨٩ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٢ .

(٣) انظر تاريخ الإسلام السياسي ص ٢٣٦ ج ١ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٣ وانظر فتوح مصر لابن عبد الحَكَم ص ٢٤٨ -

٣١٩ ، وانظر حسن المحاضرة ص ٧٢ وما بعدها ج ١ .

الديار المصرية ، وعمر بن الحارث ، وخير بن نعيم الحضرمي ، وعبد الله بن سليمان الطويل ، وعبد الرحمن بن شريح الغافقي ، وحيوة بن شريح التجيبي ، وغيرهم ، وقد كان يزيد بن أبي حبيب أثر بعيد في نشر الحديث في مصر ، فقد تتلمذ عليه الليث بن سعد ، وعبد الله بن لهيعة^(١) اللذان تتلمذ عليهما خلق كثير ، وكانا في عصرهما محدثي الديار المصرية .

٧ - المغرب والأندلس :

كان عمرو بن العاص قد وصل إلى برقة وطارابلس سنة (٢١ هـ) في عهد عمر بن الخطاب ، فاستأذن عمرو الخليفة بفتح أفريقية فلم يأذن له ، فاستجاب لأمر أمير المؤمنين وعاد إلى مصر ، فكان عمرو وأصحابه أول المسلمين الذين دخلوا أطراف المغرب ، وعند ما تولى عثمان رضى الله عنه الخلافة أذن لأمر مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح بغزو أفريقية ، وكان ذلك سنة (٢٥ هـ) ثم أمدّه بجيش من المدينة فيه جماعة من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن جعفر ، والحسن والحسين ، وعبد الله ابن الزبير ، ولقيهم عقبة بن نافع ببرقة ، فتابعوا فتح البلاد^(٢) ، ثم خرج لفتح المغرب معاوية بن حُديج سنة (٣٤ هـ) وكان في غزاته هذه جماعة من المهاجرين والأنصار^(٣) ، وقال سُلَيْمان بن يسار : (غزونا أفريقية مع بن حُديج ومعنا من المهاجرين والأنصار بشر كثير^(٤)) . ثم ولى عقبة بن نافع المغرب ، وكان في جيشه كثير من الصحابة والتابعين وهو الذى فتح المغرب الأقصى ووطد أركان الإسلام في شمال إفريقية^(٥) .

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤١ .

(٢) انظر الاستقفا لأخبار دول المغرب الأقصى ص ٦٧ — ٧٠ ج ١ .

(٣) و (٤) فتوح مصر وأخبارها لابن عبد الحكم ص ١٩٣ .

(٥) انظر فتوح مصر وأخبارها ص ١٩٣ وما بعدها . والاستقفا ص ٦٩ — ٧٠ ج ١ .

وقد نزل أفريقية من الصحابة غير الذين ذكرناهم مسعود بن الأسود البلوى أحد الصحابة الذين تابعوا الرسول صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ، والمِسْوَرُ ابنُ مُحَرَّمَة ، والمقداد بن الأسود الكندي أحد الصحابة السابقين^(١) ، وبلال ابن حارث بن عاصم المزني صاحب لواء مزينة يوم الفتح ، وجبله بن عمرو ابن ثعلبة أخو أبي مسعود البدرى ، كان فاضلا من فقهاء الصحابة ، وسلة ابن الأكوغ الصحابي المشهور وغيرهم كثير^(٢) .

ودخل أفريقية من التابعين خلق كثير منهم السائب بن عامر بن هشام ، ومعبد أخو عبد الله بن عباس . وعبد الرحمن بن الأسود ، وعاصم بن عمر بن الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، وسليمان بن يسار فقيه المدينة ، وعكرمة مولى ابن عباس^(٣) ، وأبو منصور والديزيد بن منصور من كبار التابعين ، كما أرسل عمر بن عبد العزيز عشرة من التابعين يفقهون أهل أفريقية منهم : حبان بن أبي جبلة ، وإسماعيل بن عبيد الله الأعور ، وإسماعيل بن عبيد^(٤) ، وعبد الرحمن بن رافع التنوخى الذى ولى قضاء أفريقية ، وسعيد بن مسعود التجيبى وغيرهم^(٥) ممن ساهموا فى نشر الإسلام وتعليم أبناء البلاد وتلقيهم .

(١) انظر الاستقصا ص ٢٥ — ٨٠ ج ١ .

(٢) انظر فوح مصر وأخبارها ص ٢٤٨ — ٣١٩ . وطبقات علماء أفريقية ص ١٧ — ١٦ .

(٣) لم يدخل هكرمة غازيا ، وكان له مجلس فى مؤخر مسجد الجامع فى غربى المنارة ، الموضع الذى يسمى بالركيبة . انظر طبقات علماء أفريقية ص ١٩ .

(٤) هو صاحب سوق مسجد إسماعيل والأحباس ، وهو الذى يقال له تاجر الله انظر طبقات علماء أفريقية ص ٢٠ .

(٥) انظر طبقات علماء أفريقية ص ١٩ — ٢١ .

وقد تخرج على أيدي هؤلاء من أهل أفريقية خلق كثير منهم : زياد بن أنعم المعافري ، وعبد الرحمن بن زياد ، ويزيد بن أبي منصور ، والمغيرة بن أبي بردة ، ورفاعة بن رافع ، وعمرو بن راشد بن مسلم الككناني ، وعمران بن عبد المعافري ، والمغيرة بن سلمة ، ومسلم بن يسار الأفريقي ، وغيرهم ممن حل لواء العلم^(١) .

وما لبثت مدينة القيروان أن أضحت محط أنظار أهل المغرب فسكان فيها سحنون بن سعيد ، وسعيد بن محمد الحداد^(٢) . كما لمت قرطبة واشبيلية وغرناطة وبلنسية ، من بلدان الأندلس في مطلع القرن الثالث الهجري بيمحي بن يحيى ، وابن حبيب ، وبقى بن مخلد وغيرهم^(٣) .

٨ - اليمين :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجه معاذ بن جبل وأبا موسى الأشعري إلى اليمين ، كما نزل غيرهما من الصحابة فيها ، وتخرج في اليمين علماء من الملح التابعين . منهم همام ووهب بن منبه ، وطاوس وابنه ، ثم معمر بن راشد ، ثم عبد الرزاق بن همام وأصحابه^(٤) .

٩ - خراسان :

نزل خراسان من الصحابة وتوفي بها بريدة بن حصيب الأسدي ، وهو مدفون بمرو ، وأبو برزة الأسدي ، والحكم بن عمرو النخعي ، وعبد الله بن

(١) انظر طبقات علماء أفريقية ص ٢١ - ٢٤ .

(٢) انظر لإعلام الموقعين ص ٢٧ ج ١ .

(٣) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ١٤٠ ، وانظر لإعلام الموقعين ص ٢٧ ج ١ .

(٤) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ١٣٩ - ١٤٠ .

خازم الأسلى المدفون بنيسابور ، وقثم بن العباس المدفون بسمرقند^(١) ، وفي هذه البلاد ظهر كبار المحدثين .

ففي (بخارى) كان عيسى بن موسى غنجار ، وأحمد بن حفص الفقيه ، ومحمد بن سلام اليكندى ، وعبد الله بن محمد السندى ، ثم أبو عبد الله محمد ابن اسماعيل البخارى .

وفي (سمرقند) أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، ثم محمد ابن نصر المروزى .

كما ظهر فى الشاس فيما بعد الحسن بن الحاجب والميّم بن كليب .

وفي (فرياب) تخرج جماعة من العلماء أقدمهم محمد بن يوسف الفريابى صاحب الثورى ، ثم القاضى جعفر بن محمد الفريابى صاحب التصانيف المتوفى سنة (٢٢٦هـ)^(٢) .

من كل ما تقدم يتبين لنا أن المسلمين عند ما ساروا إلى البلاد المجاورة ، لم يسيروا وراء دنيا يصيبونها ، ولا خلف تجارة يربحون منها ، وإنما انطلقوا ليحرروا الأمم من الظلم والظلميان ، وينشروا بين أبناء البلاد الجديدة تعاليم الإسلام ، يأخذوا بأيديهم إلى جادة الصواب ، ويفتحوا عيونهم على نور الهداية والحق . وبهذا ، تتميز الفتوحات الإسلامية عن جميع الفتوحات التى عرفها التاريخ ، إلى جانب ميزات كثيرة بضيق المقام يذكرها ، ومن أجل تحقيق تلك الغاية المذكورة ، استقر علماء الصحابة فى الأنظار المختلفة ، وأمد الخلفاء الأمصار

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٤ .

(٢) انظر الاملان بالتويع لمن ذم التاريخ ص ١٤٣ .

بالعلماء ليسرعوا في حركة التحرير والهداية والتعليم ، وقد التف المسلمون الجدد حول من عندهم من الصحابة .

وكان الصحابة يتفاوتون في العلم ، ولم يكن عند كل واحد منهم جميع ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم وشرعه ، ولهذا بدأت الرحلات العلمية في سبيل جمع الحديث وتلقيه ، وقد ظهرت هذه أيضاً بين الصحابة ، وكثرت الرحلات من التابعين وأتباعهم ليسمعوا ما فاتهم ، أو ليتأكدوا مما سمعوا ، ولهذا نرى كثيراً من التابعين يقصدون الصحابة في أقصى البلاد يسافرون الليالي والأيام في طلب حديث أو حديثين كما سيظهر لنا بعد قليل . وقد رأينا بروز بعض الصحابة ولعائهم في الأقطار المختلفة ، فانطبع تلامذتهم بطابعهم وساروا على نهجهم ، ثم حلوا محلهم وحملوا لواء العلم ونشره .



الرحلة في طلب الحديث

كانت الرحلة في طلب الحديث قائمة في عهده صلى الله عليه وسلم ، فكان بعض من يسمع بالرسالة الجديدة ، يسافر إلى الرسول عليه الصلاة والسلام ليمسح القرآن الكريم ، ويتفهم تعاليم الإسلام ، ثم ينصرف إلى قومه بعد أن يعلن إسلامه كما فعل ضمام بن ثعلبة .

فأرحلة في عهد الرسول كانت عامة من أجل معرفة تعاليم الدين الجديد .

وأما في عهد الصحابة والتابعين وأتباعهم فقد تمت رحلات كثيرة من العلماء في طلب الحديث خاصة ، وكثيرا ما كانوا يقطعون المسافات الطويلة لسماع حديث أو التأكد من حديث وضبطه ، أو للالتقاء بصحابي وملازمته ، للأخذ عنه ، لأن الصحابة في عهد التابعين توزعوا في البلدان ونقلوا في صدورهم الحديث النبوي ، فكان لا بد لمن أراد أن يجمع حديث محمد صلى الله عليه وسلم من أن ينتقل من بلد إلى آخر ، وراء الصحابة الذين سمعوا منه ورأوه وأخذوا الأحكام عنه ، ثم رحل أتباع التابعين إلى التابعين ، ولأزموم وأخذوا عنهم ، حتى تم جمع الحديث في مراجعه الكبرى ، ومع هذا لم تنقطع رحلة العلماء في سبيل المذاكرة والعرض على الشيوخ المشهورين .

ومما يروى في رحلة الصحابة ما حدث به عطاء بن أبي رباح قال : (خرج أبو أيوب الأنصاري إلى عقبة بن عامر ، يسأله عن حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غيره وغير عقبة ، فلما قدم إلى منزل مسلمة بن مخلد الأنصاري - وهو أمير مصر -

فأخبره فعجل عليه ، فخرج إليه فعاثقه ، ثم قال له : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟ فقال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغير عقبة ، فأبعث من يدلني على منزله ، قال : فبعث معه من يدلّه على منزل عقبة ، فأخبر عقبة ، فعجل فخرج إليه فعاثقه ، فقال : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟ فقال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغيرك في ستر المؤمن ، قال عقبة : نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَتَرَهُ مُؤْمِنًا فِي الدُّنْيَا عَلَى خِزْيَةٍ ^(١) سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . فقال له أبو أيوب : صدقت . ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته ، فركبها راجعاً إلى المدينة ، فما أدركته جائزة مسلمة بن مخلد إلا بعريش مصر ^(٢) .

لقد خشي أبو أيوب أن يكون نسي شيئاً من حديث « ستر المؤمن » ، فأحب أن يتأكد من ذلك ، ويتثبت من صحة ما يحفظه عن الرسول الكريم ، فرحل من الحجاز إلى مصر ، يقطع الفيافي والتقفار في سبيل ذلك !!

وعن ابن عقيل أن جابر بن عبد الله حدثه : أنه بلغه حديث عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : (فابتعت بعيراً ، فشددت إليه رحلي شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس ، فبعثت إليه أن جابراً بالباب ، فرجع الرسول فقال : جابر بن عبد الله ؟ فقلت : نعم فخرج فاعتقني . قلت : حديث بلغني لم أسمع ، خشيت أن أموت أو تموت ، قال : سمعت النبي

(١) الخزية هو الشيء الذي يستعجا منه . وانظر لسان العرب ص ٢٤٧ ج ١٨

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٨ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٣ - ٩٤ ج ١ وذكره زهير ابن حرب في كتابه « العلم » عن رجل ولم يذكر أبا أيوب الانصاري انظر ص ٨٨٧ : بعد ذكر الخطيب مثله في الجامع لأخلاق الراوي ص ١٦٨ ب : ١٦٩ ج ٢

صلى الله عليه وسلم يقول : « يحشر الله العباد - أو الناس عرأة غرلا ^(١) بهما » قلنا : ما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء ، فيناديهم بصوتٍ يسمعه من بُعد - أحسبه قال : - كما يسمعه من قُرب : أنا الملك ، لا يبنى لأحدٍ من أهل الجنة يدخل الجنة وأحدٌ من أهل النار يطلبه بمظلمة ، ولا يبنى لأحدٍ من أهل النار يدخل النار ، وأحدٌ من أهل الجنة يطلبه بمظلمة ، قلت : وكيف ؟ وإنما نأتى الله عرأة بهما ؟ قال : « بالחסنات والسيئات » ^(٢) .

وتنشط الرحلات في طلب الحديث بين التابعين وأتباعهم ، حتى لقد كان أحدهم يخرج وما يخرج به إلا حديث عند صحابي يريد أن يسمعه منه لأنه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يروى عن أبي العالية قوله : « كنا نسمع الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة ، فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة فسمعناها من أفواههم » ^(٣) .

وخرج الشعبي في ثلاثة أحاديث ذكرت له ، فقال لعلى : ألتى رجلا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) ، وروى الزهري عن سعيد بن المسيب قال : إن كنت لأسير ثلاثاً في الحديث الواحد ^(٥) . وأقام أبو قلابة بالمدينة وليس له بها حاجة إلا رجل عنده حديث واحد ليسمعه منه ^(٦) . وروى أن « سروقاً »

(١) غرلا جمع (أغرل) وهو القى لم يحق .

(٢) الأدب المفرد ص ٢٣٧ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٣ ج ١ والجامع لأخلاق الراوى

وآداب السامع ص ١٦٨ : ب

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٨ : ب والكتابة ص ٤٠٢

(٤) انظر المحدث الفاصل ص ٢٩ : آ

(٥) انظر المحدث الفاصل ص ٢٨ : ب والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٩

: ب ، وقد ذكره الحفاظ ص ٥٢ ج ١ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ .

(٦) انظر المحدث الفاصل ص ٢٨ : ب

رحل في حرف^(١) ، ويظهر أن « مسروقاً^(٢) » كان كثير الترحال ، ولذلك قال عامر الشعبي : ما علمت أن أحداً من الناس كان أطلب لعلم في أفق من الآفاق من مسروق^(٣) . ويروى عن الشعبي أنه حدث بحديث ثم قال لمن حدثه : (أعطيتك بغير شيء ، وإن كان الراكب ليركب إلى المدينة فيما دونه^(٤)) .

وكان الصحابة الكرام يشجعون على طلب العلم ، وعلى الرحلة من أجله ، من هذا ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله تعالى نني تبليغه الإبل لأنيته^(٥) » وكانوا يرحبون بطلاب العلم كما سبق أن ذكرنا ، وكل هذا حبيب إلى التابعين الرحلة ، حتى إن عامراً الشعبي قال : « لو أن رجلاً سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن ، لسمع كلمة حكمة ما رأيت أن سفره ضاع^(٦) » ، وفعلوا كانوا يرحلون إلى الصحابة ولا يرون أن سفرهم قد ضاع .

عن كثير بن قيس قال : كنت جالسا عند أبي الدرداء في مسجد دمشق ، فأتاه رجل ، فقال : يا أبا الدرداء ! أتيتك من المدينة ، مدينة رسول الله

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١

(٢) ومسروق هو ابن الأجدع الهمداني أبو عائشة تلميذ ثقة يعني الأصل ، رحل إلى المدينة أيام أبي بكر ثم سكن الكوفة وشهد حروب علي وكان يفتي توفي سنة (٦٢) هـ . انظر : تهذيب التهذيب ص ١٠٩ ج ١٠ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ والمحدث الفاضل ص ٢٩ : آ

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ ، ومعرفة علوم الحديث : ٧ وقد أخرج الشيخان نحوه انظر صحيح البخاري بحاشية السدي ص ١٧١ ج ٢ وانظر الأدب المفرد ص ٨١ ، وصحيح مسلم ص ١٣٥ ج ١ ، كما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه .

(٥) الكفاية ص ٤٠٢ .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٥ ج ١ ، والرحلة المجازية والرياض الأدبية ص ١٤

صلى الله عليه وسلم لحديث بلغنى أنك تحدث به عن النبي صلى الله عليه وسلم .
 قال : فما جاء بك تجارة ؟ قال : لا . قال : ولا جاء بك غيره ؟ قال : لا ،
 قال : فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا
 يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا
 رِضًا لَطَالِبِ الْعِلْمِ ، وَإِنْ طَالِبَ الْعِلْمِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ،
 حَتَّى الْخِيتَانِ فِي الْمَاءِ ، وَإِنْ فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ
 النُّجُومِ . » إِنْ الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ الْأَنْبِيَاءُ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينًا وَلَا دَرَاهِمًا ،
 لَمَّا وَرَّثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطَّةٍ وَافِرٍ ^(١) . »

وعن زُرَّ بن حَيْش ^(٢) ، قال : أتيت صفوان بن عسال المرادي ، فقال :
 ما جاء بك ؟ قلت : أنبط العلم . قال : فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول : « مَا مِنْ خَارِجٍ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَعَتْ لَهُ الْمَلَائِكَةُ
 أَجْنَحَتَهَا ، رِضًا بِمَا يَصْنَعُ ^(٣) » .

وأخبار العلماء ورحلاتهم كثيرة يضيق المقام بذكرها ، ويكفي أن نذكر
 شيئاً منها ، فقد رحل ابن شهاب إلى الشام لياقي عطاء بن يزيد وابن محيرز
 وابن حيوة ؛ ورحل يحيى بن أبي كثير إلى المدينة للقاء من بها من أولاد
 الصحابة ، ورحل محمد بن سيرين إلى السكوفة فلقى بها عبيدة وعلقمة وعبد الرحمن

(١) سنن البيهقي ص ٨١ ج ١ ، والجرح والتعديل ص ١٢ ج ١ وقد رواه ابن ماجه
 في سننه ص ٨١ ج ١ .

(٢) زرّ بن حيش مذكور فراء مشددة بوزن هر

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨٢ حديث ٢٢٦ ج ١ طيبة هيسي البابي الحلبي وانظر مجمع
 الزوائد ص ١٣١ ج ١ ، والجرح والتعديل ص ١٣ ج ١ وأنبط العلم أى أطله وأستخرجه
 من عند أمه .

ابن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليمامة ودخل البصرة ،
ورحل سفيان الثوري إلى اليمن ثم دخل البصرة ، ورحل عيسى بن يونس
إلى الأوزاعي بالشام . . . ورحل شعيب بن أبي حمزة إلى الزهري وهو يومئذ
بالشام . وأما رحلة العلماء من بلد إلى بلد في الإقليم الواحد ، فكثيرة كثيرة
تفوق الحصر ^(١) .

وكان لرحلات العلماء في طلب الحديث أثر بعيد في انتشار السنة ،
فما لا شك فيه أن الراوى يرى من يروى عنه ، ويقف على سيرته ، ويسأل
أهل بلده عنه ، وكثيراً ما كانوا يتشددون في السؤال عن الراوى ، حتى يقال
لهم أريدون أن تزوجوه ؟

كذلك كان لرحلات فائدة عظيمة في معرفة طرق كثيرة للحديث
الواحد فقد يسمع الراوى من علماء مصر الذى رحل إليه زيادات لم يسمعها
من علماء مصره وكثيراً ما يجد عندهم ما لم يجده عند شيوخه ، وقد تقع
مناظرات بين علماء الأمصار ، تعارض فيها طرق الحديث الواحد ،
فيحصل فيها القوى ويعرف الضعيف ، ويزداد طلاب العلم معرفة
لأسباب ورود الأحاديث ، حين يلقون من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
أو أفتاه أو قضى له .

ويكفى الرحلة فائدة أن تساعد على نشر الحديث وجمعه ، وتمحيصه
والثبوت فيه ، فكان لرحلات الصحابة والتابعين وأتباعهم أثر جليل
في المحافظة على السنة وجمعها وتدلتنا تراجم الرواة على الصعاب التى كانوا

(١) انظر الحديث الفاصل من ٣١ - ب و ٣٢ - ب وراجع جامع بيان العلم من ٩٤

يستعذبونها في سبيل حفظ السنة، وسماع أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من منابعها الصحيحة ، ويكفيها أن تقرأ في ترجمة أحدهم ، هو فلان البني ، ثم المكي ، ثم المدني ، ثم الشامي ، ثم السكوفي ، ثم البصري ، ثم المصري ، لتعرف مقدار ما قاسى في قطع الفياق والبعد عن الأهل والأوطان ، وما تحمله من مشاق حتى أصبح من رجال الحديث في عصره . فلم يصلنا الحديث النبوى في مصنفاته وكتبه ، مرتباً بأسانيده ، وعلى أبواب جامعة كل منها في موضوع خاص ، إلا بعد أن خدمه الصحابة ، والتابعون وأتباعهم ، والعلماء من بعدهم ووقفوا عليه حياتهم ، فجزاهم الله عنا خير الجزاء ، وأسكنهم فسيح جناته .

لا نشك في أن الحديث النبوى قد انتشر جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم ، ووصل إلى الأقاليم الإسلامية الجديدة ، ولا نشك في أن العلم لم يبق مقصوراً على مكة والمدينة ، بل تعدت مراكزه ومجانه ، وشهدت الأمصار البعيدة ما شهدته حواضر العالم الإسلامى ، من نشاط على على يدى الصحابة رضوان الله عليهم ، ويمكننا أن نتصور مدارس متنتلة في مختلف الأمصار ، روادها الصحابة وكبار التابعين ، إذ كان يكفي لأهل خراسان مثلاً أن يحل بينهم محابى حتى يسرعوا إليه ، ويلتفتوا حوله ويسألوه ويستقرئوه القرآن ويسمعوا منه حديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

هذا جانب عظيم يصور لنا انتشار السنة في أبعد حدود الدولة الإسلامية ولكن لا بد لنا من أن نقول الحق وإن كان مرأ ، فإن بعض من دخل الإسلام - إثر الفتح - إنما دخله نفاقاً ، أو اعتنقه على

أقراض عقائد فاسدة بقيت رواسيها في نفسه ، فجعلته ينتهز أية فرصة
للطعن في الدين الحمديد ، الذي قوض أمجاد آبائه ، وأطاح بمصالحه
الشخصية ، ومنهم من كان متعصبا لقومه وبلده . وهناك بعض الخلافات
السياسية التي حدثت عقب الفتنة وظهور الفرق والأحزاب ، كل هذا كان عاملا
في ظهور الوضع في الحديث الشريف إلى جانب انتشاره في الآفاق . وهذا
ما ستدرسه في الباب التالي ونفصل أسبابه ونبين جهود الصحابة والتابعين
وأتباعهم ، والعلماء من بعدهم ، في سبيل المحافظة على السنة ، وصيانتها من عبث
أعداء الدين .

الباب الثالث

الوضع 'فني' الحديث ...

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياعهم في السنة ونقدها .

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث .

الفصل الأول

ابتداء الوضع وأسبابه ..

أولاً - ابتداء الوضع :

بقى الحديث النبوى صافيا لا يمتز به الكذب ، ولا يتناوله التحريف والتلفيق طوال اجتماع كلمة الأمة على الخلفاء الأربعة الراشدين ، قبل أن تنقسم إلى شيع وأحزاب ، وقبل أن يندس في صفوفها أهل المصالح والأهواء ، وكانت البادرة الأولى التي ترتبت عليها الاضطرابات الكثيرة في القرن الهجرى الأول هي فتنة عثمان رضى الله عنه واستشهاده ، فقد هزت العالم الإسلامى هزة عظيمة ، وأورثت الأمة عواقب وخيمة ، امتدت آثارها إلى يومنا ، ثم اجتمعت - بعد الفتنة - كلمة المسلمين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، إلا أن الأحداث كانت أقوى من أن تقسح للهدوء والسلام سبيلهما إلى الدولة آنذاك ، فحصل انقسام كبير في صفوف الأمة ، تجسم في معسكر أمير المؤمنين على الذى انطوى تحت جناحه أهل الحجاز والعراق ، ومعسكر أمير الشام معاوية الذى انضم إليه أكثر أهلها وأهل مصر .

وقد جر هذا الانقسام على الأمة الحروب الطاحنة ، وما لبث أن انتهى بالحكيم الذى كان سبباً لظهور فرق سياسية مختلفة^(١) ، فالجمهور يؤيدون عليا

(١) انظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم ص ٢٦٨ ج ١ ، والتبصير في الدين ص ٦ ، وغير الإسلام ص ٢٥٦ .

رضى الله عنه ، لأنه الخليفة الذى بايعته الأمة بعد مقتل عثمان رضى الله عنه ، وحزب معاوية قام مطالباً بدم عثمان ، وانتهى به الأمر إلى طلب الخلافة ، وممارسة الحكم فعلاً بعد التحكيم ، والخوارج قوم من شيعة أمير المؤمنين على انشقوا عنه لأنه قبل التحكيم و نادوا (لا حكم إلا لله) ، ونقموا على معاوية لأنه يريد أن يتولى أمر المؤمنين ، وهذا لا يكون إلا بالشورى بينهم ، وكان هؤلاء أشداء أقوياء ، جلهم من العرب الجفاة القساء ، وكان لأمير المؤمنين على رضى الله عنه معهم مواقع كثيرة وحروب دامية مدة خلافته ، كما كان لهم أثر بعيد فى إقلاق مضاجع خلفاء بنى أمية طيلة الحكم الأموى .

وبعد استشهاد على رضى الله عنه قام بعض شيعة بطالبون بمحققهم فى الخلافة .

وهكذا نشأت الأحزاب والفرق التى اتخذت شكلاً دينياً كان له أبلغ الأثر فى قيام المذاهب الدينية فى الإسلام^(١) . وقد حاول كل حزب أن يدعم ما يدعى بالقرآن والسنة ، ومن البدعى ألا يجد كل حزب ما يؤيد دعواه فى نصوص القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فتأول بعضهم القرآن ، وفسروا بعض نصوص الحديث بما لا تحتمله ، إلا أن هذا لم يحقق ما يرمون إليه ، ولم يجد بعضهم إلى تحريف القرآن أو تأويله سبيلاً ، لكثرة حفاظه ، فتناولوا السنة بالتحريف وزادوا عليها ، ووضعوا على رسول الله ما لم يقل^(٢) ، ونشطت حركة الوضع مع الزمن ، حتى اختلط الحديث الصحيح بالموضوع ، وظهرت أحاديث موضوعة فى فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم من رؤساء الفرق وزعماء الأحزاب ، ثم ظهرت

(١) انظر السنة ومكانتها فى التشريع الإسلامى ص ٨٩

(٢) انظر الآلى، المصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

أحاديث صريحة في دعم المذاهب السياسية والفرق الدينية ، وكانت الأحاديث الموضوعية تولد مع ظهور الفرق ، فينبغى من يضع أحاديث تنتقص تلك الفرق ، كما يقف الواضعون من الخصوم للدفاع عنها وهكذا ، حتى تكونت مجموعة من الأحاديث الموضوعية التي كشف عنها جهابذة هذا العلم ورجاله ، ولم يقتصر الوضع على فضائل الأشخاص ، ودعم الآراء والأنكار العقائدية والمذاهب السياسية ، بل تعداها إلى مختلف أبواب الحديث ، وكادت الأحاديث الموضوعية تتناول جميع جوانب الحياة الخاصة والعامة ، فوضعت أحاديث في الفضائل والمثالب ، وأحاديث في مناقب البلدان والأيام ، وأخرى في العبادات المختلفة وفي المعاملات والأطعمة والأدب والزهد ، والذكر والدعاء ، وفي الطب والمرض والفتن والمواريث وغيرها .

ويجدر بنا أن نبين أن الوضع لم يصل إلى ذروته في هذا القرن ، لأنه نشأ قبل منتصف القرن الهجرى الأول بقليل ، وسرعان ما كان يعرف الحديث الموضوع لكثرة الصحابة والتابعين الذين عرفوا الحديث وحفظوه ، ولم يؤخذوا بأراجيف الكذابين ، وأخبار الرضاعين ، هذا إلى أن أسباب الوضع في ذلك للقرن لم تكن كثيرة ، وكانت الأحاديث الموضوعية تزداد بازدياد البدع والفتن ، وكان الصحابة وكبار التابعين وعلمائهم في معزل عنها .

وبصور لنا الإمام ابن تيمية ذلك في قوله : « والصحابة رضى الله عنهم كانوا أقل فتنا من سائر من بعدهم ، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف ، ولهذا لم يحدث في خلافة عثمان بدعة ظاهرة ، فلما قتل وتفرق الناس حدثت بدعتان متقابلتان بدعة الخوارج المكفرين لملى ، وبدعة الرافضة المدعين لإمامته وعصمته أو نبوته

أو إلهيته^(١) ، ثم لما كان آخر عصر الصحابة في إمارة ابن الزبير وعبد الملك حدثت بدعة المرجئة والقدرية . ثم لما كان في أول عصر التابعين ، في أواخر الخلافة الأموية ، حدثت بدعة الجهمية والمشبهة الممثلة ، ولم يكن على عهد الصحابة شيء من ذلك ، وكذلك قتل السيوف ، فإن الناس كانوا في ولاية معاوية رضى الله عنه متفقين يغزون العدو ، فلما مات معاوية قتل الحسين ، وحاصر ابن الزبير بمكة ، ثم جرت فتنة الحرة بالمدينة^(٢) ، ثم لما مات يزيد جرت فتنة بالشام بين مروان والضحاك بمرج راهط ، ثم وثب المختار على ابن زياد فقتله وجرت فتنة ، ثم جاء مصعب بن الزبير فقتل المختار وجرت فتنة ، ثم ذهب عبد الملك إلى مصعب فقتله وجرت فتنة ، وأرسل الحجاج إلى ابن الزبير فحاصره مدة ثم قتله وجرت فتنة ، ثم لما تولى الحجاج العراق خرج عليه محمد ابن الأشعث مع خاق عظيم من العراق وكانت فتنة كبيرة ، فهذا كله بعد موت معاوية ، ثم جرت فتنة ابن المهلب بخراسان ، وقتل زيد بن علي بالكوفة وقتل خلق كثير آخرون ، ثم قام أبو مسلم وغيره بخراسان وجرت حروب وقتل يطول وصفها^(٣) .

وعلى هذا فإننا نستبعد ظهور الوضع قبل الفتنة ، كما نستبعد تطوع أحد من الصحابة بوضع الحديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يعقل أن أن يتصور مسلم الصحابة الأجلاء ، الذين بذلوا نفوسهم وأموالهم في سبيل الله

(١) على اختلاف الرافضة في ذلك بحسب فرقهم وما ذهبت إليه كل فرقة منهم .

(٢) وقعة الحرة مشهورة كانت سنة ثلاث وستين أيام خلافة يزيد بن معاوية ، وسميت بذلك نسبة إلى « حرة واقم » قرب المدينة . انظر هامش صفحة : ٢٩٣ من المتن من منهاج الاعتدال .

(٣) المتن من منهاج الاعتدال ص ٣٨٦ - ٣٨٧

ودافعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهجروا أوطانهم وقاسوا ألوان العذاب ، وسرارة العيش استجابة للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، لا يعقل أن يتصورهم يفترون ويكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهم الذين نشؤوا في رعايته ، وتخرجوا في جامعته ، ونهلوا من معينه ، وتأسوا بعمله ، فكانوا على جانب عظيم من التقى والورع والخشية ، لذلك ننفي إقدام الصحابة الكرام على الكذب على رسول الله .

وإن ما نقله بعض أهل الأهواء — من أن بعض الصحابة والتابعين كانوا يضمنون في على عليه السلام الأخبار القبيحة التي تقتضى الطعن فيه والبراءة منه ، إرضاء لمحاوية الذمى (جعل لهم على ذلك جُعلا يرغب في مثله فاختلفوا ما إرضاه . منهم : أبو هريرة ، وعمرو بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ومن التابعين عروة بن الزبير ^(١)) إن ما نقله هؤلاء وغيرهم لا يرقى إلى الصحة ، وتاريخ الصحابة ينفي هذه الادعاءات ويدحض مثل هذه المزاعم .

وإن الواقع التاريخي في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته ينفي كل افتراء على الصحابة في هذا الموضوع ، والصحابة أسمى بكثير من أن يخوضوا في الكذب والوضع ، وهم الذين سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة قوله : « مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » ^(٢) وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنْ كَذَبَا عَلَى لَيْسَ ككَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ ،

(١) نقله ابن أبي الحديد من شعبة أبي جعفر الإسكافي ، انظر شرح نهج البلاغة طبعة بيروت ص ٤٦٧ ج ١ وقد ردنا رداً مفصلاً على هذا الادعاء في الفصل الثاني من (أبي هريرة) ، وانظر كتابنا « أبو هريرة راية الإسلام » .

(٢) أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارقطني وأخرج نحوه الإمام أحمد انظر تمييز المرفوع من الموضوع ص ٢ .

مَنْ كَذَبَ عَلَىٰ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ^(١) ، فلا يعقل أن يقدم أحد من الصحابة — بعد أن عرف جزاء الكذب على رسول الله — على وضع واختلاق ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ، ولا يعقل أن يجازف أحد منهم بالنور النبوي الذي خالط قلبه وروحه ، فيطفئه بوضع حديث في سبيل دعم فسكرة أو للانتصار لحزب أو للتقرب من شخص ، وإن أية محاولة في سبيل إثبات الوضع من قبل الصحابة ستبوء بالفشل ، لكثرة الأدلة القاطعة على ورعهم وخشيتهم وبعدهم عن المعاصي ، واعتزال أكثرهم الفتن وابتعادهم عن الضلالات والبدع ، بل إن الأدلة على أنهم كانوا حافظة للشريعة يذبون عن السنة التحريف والتأويل أكثر من أن تحصى ، ولو فرضنا جدلا وقوع الوضع من بعض الصحابة — وهذا بعيد — فإن ذلك سينكشف أمره وينتقل إلينا كما انتقلت أخبار كثير من الحوادث الجليلة والدقيقة^(٢) ويقوى هذا عندنا ، ذلك الوعي الرفيع الذي كان يتميز به الصحابة وكبار التابعين ، إلى جانب رسوخهم في الحديث النبوي الشريف ، الذي يسهل عليهم معرفة الصحيح من الموضوع ، وراء هذا كله جرأتهم

(١) أخرجه الشيخان والترمذي عن المنصورة بن شعبة ، انظر تمييز المرفوع عن الموضوع

ص ٢ : ب .

(٢) وقد ذكر لنا المؤرخون والمحدثون حادثة واحدة كذب فيها رجل عن رسول الله فكان مصيره الموت : أخرج الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن عمرو أن رجلا لبس حلة مثل حلة النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتى أهل بيت من المدينة فقال : إنه عليه الصلاة والسلام أمرني أي أهل بيت من المدينة شئت استطلعت ، فأعدوا له بيتا وأرسلوا رسولا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه ، فقال : لأبي بكر وعمر انطلقا إليه فإن وجدتماه ميتا قد كفيتماه ، ولا أراكما إلا قد كفيتماه ، فخرقاه ، فأتياه فوجداه قد خرج من الليل يقول فلادغنة حيه فات ، فخرقاه بالنار ثم رجعا إليه صلى الله عليه وسلم فأخبراه الخبر ، فقال عليه السلام : « من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » . انظر : تمييز المرفوع عن الموضوع ص ٤ : ب . وفي صنده مخطأ بن السائب قد اخذ خط . انظر مجمع الزوائد ص ١٤٥ ج ١ .

المثالية في الحق ، وهي جرأة لم ترض لهم أن يسكتوا عن آباءهم وأعز الناس إليهم إذا انحرفوا عن سواء السبيل ، ولم يكن يخيفهم آنذاك سلطان الحاكم ، ولا نفوذ القوى ، بل كثيرا ما كانوا يعترضون على الأحكام والعلماء وغيرهم ، يبينون وجه الحق ، لا يخافون فيه لومة لائم . وإن التاريخ الإسلامي ليعتز بذلك الجيل الذي تمثل الإسلام ، وعمل به فكان قدوة حسنة للأجيال التالية ، وإن هذا كله ليدفع كل شبهة تحوم حول إيقاع الصحابة في نار الوضع^(١) .

وكما نفينا عن الصحابة انقياسهم في الوضع نفى عن كبار التابعين وعلمائهم ذلك أيضا ونقرر أنه إذا حصل الوضع في النصف الأول من القرن الهجري الأول ، فإنما صدر عن بعض المستهترين الجاهلين من طبقة التابعين وأتباع التابعين ، الذين حملتهم الخلافات السياسية والأهواء الشخصية على انتحال الكذب ، ووضع الأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذا العصر - عصر التابعين - كان الوضع أقل من الوضع في عصر أتباع التابعين ، لكثرة الصحابة والتابعين الذين مارسوا السنة وبينوا السقيم من الصحيح ، ولعدم تفشي التحلل والكذب في الأمة ، لقربها من عصر الرسول صلى الله عليه وسلم . إذ لا تزال متأثرة بنوحياته ، محافظة على وصاياه ، تعهما التقوى والورع والخشية ، كل هذا خفف من انتشار الكذب والوضع ، إلى جانب أن دواعي الوضع وأسبابه كانت ضيقة محدودة في نشأتها الأولى ، ثم كثرت وازدادت فيما بعد .

(١) لقد سبق أن بينت أن الصحابة كانوا لا يكذبون في عهد الرسول وبعد وفاته في بحث (تلقى الصحابة السنة من الرسول الكريم) صفحة : ٥٧ وكيف كانوا يصدق بعضهم بعضا ، وانظر المحدث الفاضل ص ٣٢ : ب - ٣٣ : آ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢ : آ (١٣ - السنة)

ونرى الأحاديث الموضوعة قد ظهرت بكثرة في العراق ، حيث قامت أكثر الفتن والحوادث في هذا الإقليم ، كما نشأت بذور الفرق الدينية فيه ، وكادت ثقة المحدثين تفقد بعلماء هذا القطر ، لولا قيام نقاد الحديث ورجاله وعلمائهم بالكشف عن الكذابين ، وبيان أحوالهم وتبصيرهم .

وقد اشتهرت العراق بالوضع حتى سميت « دار الضرب » تضرب فيها الأحاديث كما تضرب الدراهم ، وكان أهل المدينة يتوقون أحاديثهم ، وكان مالك يقول : « نزلوا أحاديث أهل العراق منزلة أحاديث أهل الكتاب : لا تصدقوهم ولا تكذبوهم . وقال له عبد الرحمن بن مهدي : يا أبا عبد الله ، سمعنا في بلدكم - (المدينة) - أربعمائة حديث في أربعين يوماً ، ونحن (أى في العراق) في يوم واحد نسمع هذا كله ، فقال له : يا عبد الرحمن ، من أين لنا دار الضرب التي عندهم ؟ دار الضرب تضربون بالليل وتنفقون بالنهار ^(١) » وقال ابن شهاب : « يخرج الحديث من عندهنا شبراً فيعود في العراق ذراعاً ^(٢) » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص لجماعة من أهل العراق جاؤوا يسألونه أن يحدثهم : « إن من أهل العراق قوماً يَكْذِبُونَ ويَكْذِبُونَ ويسخرون ^(٣) » .

* * *

ثانياً - أسباب الوضع

ذكرت فيما سبق أن أسباب الوضع الرئيسية هي انقسام الأمة إلى أحزاب سياسية ، اتخذت شكلاً دينياً ، وحاول كل حزب أن يدعم موقفه ويؤيد آرائه .

(١) المتفق من منهاج السنة ص ٨٨ ، ثم قال ابن تيمية بعد هذا : (ومع هذا إنه كان في التكويف وغيرها من الثقات الأكابر كثير .)

(٢) ضحى الإسلام ص ١٥٢ ج ٢ .

(٣) طبقات ابن سعد ص ١٣ قسم ٢ ج ٤ .

بوضع أحاديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ازدادت الأسباب التي كان لها أثر بعيد في وضع الحديث ، ونجمل هذه الأسباب فيما يلي :

١ — الأعراب السياسية :

كان أول ما ظهر عقب فتنه أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه شيعة الإمام علي ، وحزب معاوية ، ثم ظهر الخوارج بعد وقعة « صفين » ، وسنتناول بإيجاز أثر كل حزب في وضع الحديث .

(١) أثر الشيعة وفصوفهم في وضع الحديث :

قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة : « إن أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة ، فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صاحبهم ، حملهم على وضعها عداوة خصومهم . فلما رأت البكرية ما صنعت الشيعة وضعت لصاحبها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث (١) » .

ومما يؤسف له أن بعض أهل الأهواء وأعداء الإسلام اتخذوا النشيع ستاراً لتحقيق أهوائهم ، والوصول إلى مآربهم ، فكان كثير من الفتن يقوم باسمهم ، فنسب أهل البيت نكبات متوالية ، ذهب نخبها خيرة أبناء أمير المؤمنين على رضي الله عنه وأحفاده ، وسجل لهم التاريخ مآسى تنفطر لها القلوب ، وتقشع لها الأبدان ، كل ذلك بسبب استغلال أعداء الدين اسم أهل البيت ، وهؤلاء المستغلون هم الذين وضعوا الأحاديث في سبيل تأييد حركاتهم وشجعوا على وضعها (٢) .

(١) شرح نهج البلاغة ص ٢٦ ج ٣

(٢) من هذا ما روى عن أبي أنس الحراني قال : قال المختار (الثقي) لرجل من أصحاب الحديث — : ضع لي حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان بعده خليفة مطأياً له بقدر ولده ، وهذه عشرة آلاف درهم وخلمة وركوب وخادم فقال له الرجل : أما عن النبي صلى الله —

وإننا لا نتصور قط أن يوافق الحسن أو الحسين أو محمد بن الحنفية أو جعفر الصادق أو زيد بن علي وغيرهم من أهل البيت على الكذب على رسول الله جدم وهم على جانب عظيم من الورع والنقى والصفاء ، وإن أهل البيت لأرفع بكثير من أن يكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لهذا أحببت أن أبين من أول هذا البحث أن أهل البيت براء من هذا كله ، وإنما حل إثم الوضع باسمهم من لف حولهم من شيعتهم ، وكثر الوضع ، وأسأوا إلى إمامهم على رضى الله عنه أكثر مما أحسنوا إليه بذلك ، قال أبو الفرج بن الجوزى : « فضائل على الصحيحة كثيرة : غير أن الرافضة لا تقنع ، فوضعت له ما يضع ، لا ما يرفع »^(١) .

وقد كثر الوضع منهم حتى أساءوا إلى سمعة العراق ، وأصبح أهل المدينة يتوقعون حديثهم ، (وصار الأمر يشبهه على من لا يميز بين هذا وهذا ، بمنزلة الرجل الغريب إذا دخل إلى بلد نصف أهله كذابون خوانون ، فإنه يحترس منهم حتى يعرف الصدوق الثقة^(٢)) ، وقال أحد أصحاب على رضى الله عنه : « قاتلهم الله ! أى علم أفسدوا »^(٣) ، وقال عاصم الشعبي : « ما كُذِبَ على أحد في هذه الأمة ما كُذِبَ على على رضى الله عنه^(٤) » ، ويقول ابن تيمية : « وكذبُ الرافضة مما يضرب به المثل^(٥) » ، وقال ابن المبارك : « الدين لأهل الحديث ، والكلام والحيل لأهل الراى ، والكذب للرافضة^(٦) » ، و « سنل

== عليه وسلم فلا ، ولكن اختر من عشت من الصحابة ، وحطى من الثن ماشئت ، قال : من النبي صلى الله عليه وسلم أوكد ، والمذاب عليه أشد . انظر الآله للصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ قله عن ابن الجوزى .

(١) المتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠

(٢) المرجع السابق ص ٨٨

(٣) صحيح مسلم بفتح النووى ص ٨٣ ج ١

(٤) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١

(٥ و ٦) المتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠ .

حالك رضى الله عنه عن الرافضة ، فقال : لا تكلمهم ، ولا تروعهم . فإنهم يكذبون^(١) » ، وقال الشافعى : « لم أر أحدا أشهد بالزور من الرافضة^(٢) » ، وقال يزيد بن هارون : « يكتب عن كل مبتدع — إذا لم يكن داعية — إلا الرافضة ، فإنهم يكذبون^(٣) » ، وقال حماد بن سلمة : « حدثني شيخ لهم تاب — يعنى الرافضة — قال : كنا إذا اجتمعنا ، فاستحسننا شيئا — جعلناه حديثا^(٤) » .

وقد صنع الشيعة أحاديث كثيرة ، وحرفوا بعض الأحاديث حسب أهوائهم وفرقهم التى كانت تزداد يوما بعد يوم ، فوضعوا أحاديث فى مناقب على رضى الله عنه ، وأخرى وضعوها فى مثالب معاوية والأمويين ، وكتب الموضوعات حمولة بأكاذيبهم ، وسند كرم بعض ما وضعوا على سبيل المثال ، ونبين أثره فى الأحزاب المعادية لهم .

وكان يهيم الشيعة إثبات وصية الرسول صلى الله عليه وسلم لعلى بالخلافة من بعده ، فوضعوا كثيراً من الأحاديث فى هذا ، منها : « وصي ، وموضع سرى ، وخليفتى فى أهلى ، وخير من أخلف بعدى — على^(٥) » و « يا على ، أخصك بالنبوة ولا نبى بعدى^(٦) . » و « إن لكل نبي وصيا ووارثا ، وإن وصي ووارثي على بن أبى طالب^(٨) » وحديث « لما أن عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم أراه الله من

(١) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، وانظر الكفاية ص ١٢٦ .

(٢) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، وانظر الكفاية ص ١٢٦ .

(٣) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢٢ وانظر الجرح والتعديل ص ٢٨ قسم ١ ج ١ .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب والآله المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٥) اقنوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة ص ٣٦٩ .

(٦) الآله المصنوعة ص ٣٢٣ ج ١ .

(٧) الآله المصنوعة ص ٣ ج ١ .

المعائب في كل سماء ، فلما أصبح جعل يحدث الناس من عجائب ربه ، وكذبه من كذبه من أهل مكة ، وصدقه من صدقه ، فعند ذلك انقض نجم من السماء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : في دار من وقع هذا النجم فهو خليفتي من بعدي ، وطلبوا ذلك النجم فوجدوه في دار علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال أهل مكة : ضل محمد وغوى ، وهوى أهل بيته ، ومال إلى ابن عمه ، فعند ذلك نزلت هذه السورة « والنجم إذا هوى ... ١١ (١) » وحديث « خلقت أنا وعلى من نور ، وكنا على يمين العرش ... (٢) » وافتنوا في وضع الأحاديث كما يحبون ويهوون ، من ذلك « ستكون فتنة ، فإن أدركها أحد منكم فعليه بمخصلتين : كتاب الله وعلى بن أبي طالب ... وهو خليفتي من بعدي (٣) » ، و « من لم يقل على خير الناس فقد كفر (٤) » ، و « النظر إلى علي عبادة (٥) » ، و « حب علي يأكل السيئات كما تأكل النار الحطب (٦) » ، و « من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، ونوح في فهمه ، وإبراهيم في حكمه ، ويحيى في زهده ، وموسى في بطشه — فلي نظر إلى علي (٧) » ، و « من مات وفي قلبه بغض لعلي بن أبي طالب — فليمت يهوديا أو نصرانيا (٨) » ، وحديث « مثلي مثل شجرة ، أنا أصلها ، وعلى فرعها ، والحسن والحسين نمرتها ، والشيعه ورقها ، فأى شيء يخرج من الطيب إلا الطيب (٩) » ، وحديث : « من أحبني فليحب عليا ، ومن أبغض عليا

(١) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ص ٣٦٩ واظفره في المنتقى من منهاج السنة ص ٤٢٦ وفي رواية « فهو الوصي من بعدي » ، واختراع اسطورة الوصي كانت من عند عبدة بن سبأ اظفر هامش الصفحة ٣٠٧ من المنتقى من منهاج السنة .

(٣) الفوائد المجموعة ص ٣٤٥

(٢) الفوائد المجموعة ص ٣٤٢

(٥) المرجع السابق ص ٣٥٩

(٤) الفوائد المجموعة ص ٣٤٧

(٧) المرجع السابق ص ٣٦٧

(٦) المرجع السابق ص ٣٦٧

(٩) المرجع السابق ص ٣٧١

(٨) الفوائد المجموعة ص ٣٧٣

فقد أبغضنى ، ومن أبغضنى فقد أبغض الله ، ومن أبغض الله أدخله الله النار^(١) ، وحديث : « يا على ، إن الله غفر لك ولذريتك ولوالديك ولأهلك ولشيعةك ولحبي شيعةك^(٢) » .

وإلى جانب هذا وضع الشيعة أخبارا بشعة تنال من أبى بكر وعمر وغيرها يزعمون فيها إساءة هؤلاء الصحابة إلى على رضى الله عنه وأهله ، وفى هذا يقول ابن أبى الحديد : (فأما الأمور الشنيعة المستهجنة التى تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة وأن عمر ضغطها بين الباب والجدار وجعل فى عنق على حبلا يقاد به فكه لا أصل له عند أصحابنا ولا يشبهه أحد منهم ، ولا رواه أهل الحديث ولا يعرفونه ، وإنما هو شيء تنفرد الشيعة بنقله^(٣)) .

لقد رأى بعض الرضاعين من الأحزاب الأخرى أن هذه الأحاديث تنتقص أبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، فوضعوا مقابلها أحاديث أخرى ترفع من شأن الشيخين ومعاوية ، من ذلك الحديث الموضوع : « لما خرج بى إلى السماء قلت : اللهم اجعل الخليفة من بعدى على بن أبى طالب ، فارتجت السموات ، وهتف بى الملائكة من كل جانب ، يا محمد اقرأ وما نشأؤن إلا أن يشاء الله ، قد شاء الله أن يكون من بعدك أبو بكر الصديق^(٤) » ، وما روى عن عبد الله بن جراد قال : « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى بفرس فركبه ثم قال : يركب هذا الفرس من يكون الخليفة بعدى ، فركبه أبو بكر^(٥) » .

(٢) المرجع السابق ص ٣٨٤

(١) الفوائد المجموعة ص ٣٨٣

(٣) شرح نهج البلاغة ص ١٥٨ - ١٥٩ ج ١ (٤) تنزيه الصريفة المرفوعة ص ٣٤٥ ج ١

(٥) المصدر السابق ص ٣٤٦ ج ١

وحدیث « أن أبا بكر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني كنت معك في الصف الأول ، فكبرت وكبرت فاستفتحت بالحمد فقرأتها ، فوسوس إلي شيء من الطهور فخرجتُ إلى باب المسجد ، فإذا أنا بهاتف يهتف بي وهو يقول : وراءك ، فالتفت ، فإذا أنا بقدح من ذهب مملوء ماء أبيض من الثلج وأعذب من الشهد ، وألين من الزبد ، عليه منديل أخضر مكتوب عليه لا إله إلا الله الصديق أبو بكر ، فأخذت المنديل فوضعتَه على منكبِي ، وتوضأت للصلاة وأسبغت الوضوء ، ورددت المنديل على القدح ، ولحقتك وأنت راكع الركعة الأولى فتمتُ صلاتي معك يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أبشريا أبا بكر ، الذي وضأك للصلاة جبريل ، والذي مندلك ميكائيل ، والذي مسك ركبتي حتى لحقت الصلاة إسرافيل ^(١) »

وحدیث « إن الله جعل أبا بكر خليفتي على دين الله ووحيه ، فاسموا له تفلحوا ، وأطيعوه ترشدوا ^(٢) » ، وحدیث « عرج بي إلى السماء ، فما مررت بسماء إلا وجدت فيها إسمي مكتوباً محمد رسول الله ، وأبو بكر الصديق من خلقي ^(٣) » ، وحدیث « إن الله في السماء يكره أن يخطأ أبو بكر الصديق ^(٤) » ، وحدیث « لما أسرى بي رأيت في السماء خيلاً موقوفة مسرجة ملجمة . . . رؤوسها من الياقوت الأحمر . . . ذوات أجنحة ، فقلت : لمن هذه ؟ فقال جبريل : هذه لمحبي أبي بكر وعمر ، يزورون الله عليها يوم القيامة ^(٥) » ، وحدیث عن

(١) الفوائد المجموعة ص ٣٣٠ ، وقد روى نحو هذا علي بن أبي طالب وفيه : ذكر المنديل والمنديل ، والسكل كذب موضوع . انظر الفوائد المجموعة ص ٣٣١

(٢) للرجع السابق ص ٣٣٢

(٣) الفوائد المجموعة ص ٣٣٣

(٤) المرجع السابق ص ٣٣٥

(٥) تنزيه العريضة المرفوعة ص ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعة ص ٣٣٧

عبد الله بن أبي أوفى « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئاً على على ، وإذا أبو بكر وعمر أقبلًا ، فقال : يا أبا الحسن أحبهما فحبهما تدخل الجنة ^(١) » ، وحديث « إن في السماء الدنيا ثمانين ألف ملك يستغفرون الله لمن أحب أبا بكر وعمر ، وفي السماء الثانية ثمانون ألف ملك يلعنون من أبغض أبا بكر وعمر ^(٢) » ، وحديث « ما في الجنة شجرة إلا مكتوب على كل ورقة منها لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، أبو بكر الصديق وعمر الفاروق ، وعثمان ذو النورين ^(٣) » .

ووضع بعض الكذابين من حزب معاوية بعض الأحاديث ، منها « أن جماعة من بنى هاشم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحول الكتابة من معاوية ، فنزل الوحي باختياره ^(٤) » ، ووضعوا أحاديث مطولة في كتابته آية الكرسي وغيرها ، ذكرتها كتب الموضوعات ، منها « أنه صلى الله عليه وسلم أخذ القلم من يد علي فدفعه إلى معاوية ^(٥) » ، و « الأئمة عند الله ثلاثة : أنا وجبريل ومعاوية ^(٦) » . وحديث « أن النبي صلى الله عليه وسلم ناول معاوية سهماً وقال : خذ هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة ^(٧) » ، وما روى عن ابن عباس أنه « جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بورقة آس أخضر مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، حب معاوية فرض على عبادي ^(٨) » ،

-
- (١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعة ص ٣٣٨
 (٢) الفوائد المجموعة ص ٣٣٨ (٣) للرجع السابق ص ٣٤٢
 (٤) الفوائد المجموعة ص ٤٠٣ وانظر تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٩ ج ٢ ذكره بطوله .
 (٥) الفوائد المجموعة ص ٤٠٣
 (٦) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٤ ونحوه في ص ٦ ج ٢
 (٧) تنزيه الشريعة ص ٦ ج ٢
 (٨) الرجوع السابق ص ٢١ ج ٢

وحرف الشيعة حديث « اللهم ارفعهم في القبة رفاً ، اللهم دهمهم إلى النار دعا^(١) » في أنه قيل في معاوية وعمرو بن العاص حين كانا يتغنيان ، والواقع أنهما لم يفعلا شيئاً من هذا ، إنما قيل هذا في معاوية بن رافع وعمرو بن رفاع ابن التابوت ، فحرف الراوى الأسماء .

ووضع بعضُ المفرضين من أتباع حزب معاوية « . . . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة ، إن في جهنم كلاباً زرق الأعين ، على أعرافها شعر كأمثال أذناب الخيل ، لو أذن الله تعالى لكل منها أن تبلع السموات السبع في لقمة واحدة لكان ذلك عليه ، تسلط يوم القيامة على من لمن معاوية بن أبي سفيان »^(٢) .

وأمثال هذه الأحاديث كثيرة ، كلها من صيغة الأحزاب المتناوثة ، التي حاولت أن تدعم بها موقفها ، وترفع من قدر أصحابها وزعمائها ، وكان يوسع هؤلاء الابتعاد عن الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتفين بما للصحابة من فضائل ثابتة ، ولكن الهوى ساق بعضهم إلى ذلك والجهل أعمى قلوب بعضهم .

وقد رأى بعض ذوى النيات الحسنة ما كان من هذه الأحزاب ، وما دار بينهم من طعون مختلفة تناولت الصحابة ، وانتقصتهم وكادت تقضى على فضائلهم ، فدفعهم حبهم للصحابة جميعاً إلى وضع أحاديث تذكر فضلهم ، وترفع من شأنهم ، وتبين أنه لا فرق بين الخلفاء الأربعة ، وقد ظن هؤلاء — بحسن فيهم — أنهم يفعلون خيراً ، لأنهم يمتنون بوضع هذه الأحاديث اللعن التي

(١) تنزيه الصريفة ص ١٦ ج ٢ ، والفتاوى المجموعة ص ٧ - ٤

(٢) تنزيه الصريفة المرفوعة ص ٢٣ ج ٢

كان يتبادله اتباع كل محابي ، ويقطعون دابر الشتم والسياب فيجمعون أمر الأمة وكأنهم لم يعلموا أنهم يقتشون على رسول الله الكذب . ومن ذلك حديث : « إن الله أمرني أن أتخذ أبا بكر والدا ، وعمر مشيرا ، وعثمان سندا ، وأنت يا علي ظهيرا . أنتم أربعة ، قد أخذ الله لكم الميثاق في أم الكتاب ، لا يحكم إلا مؤمن نقي ، ولا ينفذكم إلا منافق مسيء ، أنتم خلفاء نبوتي ، وعقد ذمتي ^(١) » .

حديث « ينادى مناد يوم القيامة من تحت العرش : أين أصحاب محمد ؟ فيؤتى بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ^(٢) » ، و « أبو بكر وزيرى ، والقائم فى أمتى من بعدى ، وعمر حبيبي ينطق على لسانى ، وأنا من عثمان وعثمان منى ، وعلى أخى وصاحب لوائى ^(٣) » ، و « أبو بكر أوزن أمتى وأرحها ، وعمر بن الخطاب خير أمتى وأكملها ، وعثمان بن عفان أحبي أمتى وأعدلها ، وعلى بن أبى طالب ولي أمتى وأوسمها ، وعبد الله بن مسعود أمين أمتى وأوصلها ، وأبو ذر أزهد أمتى وأرقها ، وأبو الدرداء أعدل أمتى وأرحها ، ومعاوية بن أبى سفيان أحلم أمتى وأجودها ^(٤) » . ، و « من شتم الصديق فإنه زنديق ، ومن شتم عمر فأواه سقر ، ومن شتم عثمان فخصمه الرحمن ، ومن شتم عاليا فخصمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(٥) » ومن حديث طويل : « .. ثم قال — رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا لعنة الله على مبغضى أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ^(٦) » .

وإذا رجعنا إلى كتب الموضوعات رأينا أن الشيعة قد أمروا فى الوضع أكثر من غيرهم .

(١ و ٢) الفوائد المجموعة ص ٣٨٤ .

(٣) المرجع السابق ص ٣٨٦ .

(٤) الفوائد المجموعة ص ٤٠٩ .

(٥) المرجع السابق ص ٣٣٩ .

(٦) المرجع السابق ص ٣٣٨ .

(ب) الخوارج و وضع الحديث :

لم نعرف في المراجع القريبة منا على ما يدل على وضع الخوارج للحديث ، أو على اعتمادهم على ذلك لدعم موقفهم وإثبات دعواهم ، اللهم إلا ما ذكر عن ابن لهيعة قال : سمعت شيخا من الخوارج تاب ورجع ، وهو يقول : « إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمرا صيرناه حديثا ^(١) » . وما رواه عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم قال : « قال لي رجل من الخوارج : إن هذا الحديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، إنا كنا إذا هويتنا أمرا جعلناه في حديث ^(٢) » . وما رواه السيوطي : « روى عن شيخ خارجي أنه قال : إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمرا صيرناه حديثا ^(٣) » .

هذه أخبار ثلاثة بمعنى واحد ، وطرق مختلفة ، تدل على وضع الخوارج للحديث . إلا أننا لم نجد دليلا يثبت عليهم هذا بين الأحاديث الموضوعية ، وربما كان عدم كذبهم هذا لاعتقادهم أن مرتكب الكبيرة كافر ، والكذب من الكبائر .

وهناك أدلة كثيرة على أنهم أصدق من نقل الحديث ، ومن هذا ما قاله ابن تيمية للرافضة في الرد عليهم : « ونحن نعلم أن الخوارج شر منكم ، ومع هذا فما تقدر أن ترميهم بالكذب ، لأننا جربناهم ، فوجدناهم يتحرون الصدق لهم

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب وانظر المدخل للعالم ص ١٩

(٢) الحديث الفاصل بين الراوى والواعى ص ٨٣ . آ

(٣) الآلة المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢

وعليهم^(١)»، كما قال أيضا: «ومن تأمل كتب الجرح والتعديل رأى المعروف عند مصنفها بالكذب في الشيعة أكثر منهم في جميع الطوائف، والخوارج مع مروقهم من الدين فهم من أصدق الناس حتى قيل إن حديثهم من أصح الحديث^(٢)». وقال أبو داود «ليس في أصحاب الأهواء أصح حديثا من الخوارج^(٣)».

لا بد لنا بعد هذا من مخرج لما روى عنهم من الكذب، فالأخبار الأولى تدل على وقوع الوضع منهم، باعتراف أحد شيوخهم، إلا أننا لم نعرف هذا الشيخ إلا وقد روى الخطيب عن حماد بن سلمة^(٤) نحو حديث ابن لهيعة عن (شيخ من الرافضة)، في نفس الصفحة التي روى فيها خبر ابن لهيعة، فيمكن أن يحمل على أنه خطأ من الكاتب أو الراوى. وإذا فرضنا أنه خطأ، فما موقفنا من الخبرين الآخرين اللذين لا سبيل إلى تسرب الخطأ إليهما؟ إلا أن الأخبار التي تدل على صدقهم تعارض هذه الروايات، والبحث لا يؤدي إلى دليل يدين الخوارج بالوضع فلا بد من حمل تلك الأخبار على وهم الراوى: أن «الشيخ» خارجي، وهو ليس كذلك. وأرجح من هذا أن الخبرين ضعيفان بلهالة «الشيخ».

وأما ما روى عن عبد الرحمن بن مهدي: أن الخوارج والزنادقة قد وضعوا هذا الحديث «إذا أتاكم عن حديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافق كتاب الله فأنا قلته...» — فقد فند الدكتور مصطفى السباعي هذا القول، وبين أنه

(١) المتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠

(٢) المرجع السابق ص ٢٢

(٣) الكفاية ص ١٣٠

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب

من وضع الزنادقة^(١) . وهكذا يثبت أن الخوارج لم ينفمساوا في حماة الوضع ،
لما عرف عنهم من الورع والتقوى .

٢ — أعمراء الإسلام (الزنادقة) :

لقد قوضت دولة الإسلام دولتي كسرى وقيصر ، وقضت على عروش
الملوك والأمراء الذين كانوا يحكمون الشعوب الخاضعة لهم ، يذيقونها العذاب
ويستنزفون خيراتها ، ويسترقون أبناءها ، وكان حول هؤلاء الحكام طبقة من
الخواص والمستغلين ، الذين يفيدون من وراء أولئك الملوك والأمراء ، وكانت
لهم وسائلهم الخاصة في استغلال رعاياهم ، فعندما انتشر الإسلام ، وخالط
قلوب الأمم المظلومة ، والشعوب المغلوبة على أسرها من قبل رعاتها — تذوق
هؤلاء نعمة الحرية ، وشعروا بالكرامة الإنسانية ، في حين أفلتت السلطة
من يد الحكام ، وخسروا مناصبهم ، وضاعت تلك المنافع التي كانوا ينالونها
باستغلال أبناء الشعب ، الذي عرف قيمة الحياة بعد أن حطم قيود الظلم باعتناق
الإسلام ، ولم يرق الوضع الجديد أولئك المتسلطين ، فأضرموا الحقد والكيد
للإسلام والمسلمين ، ولم يستطيعوا أن يحققوا آمالهم بقوة السيف ، لقوة الدولة
الإسلامية ، فراحوا ينفرون المسلمين من العقيدة الجديدة ، بدس الأباطيل
والأكاذيب السخيفة على رسول الله ، قاصدين من وراء ذلك إبعاد الناس عن
الإسلام ، الذي حاولوا أن يصوروه أبشع الصور في عقائده وعباداته وأفكاره ،
وظهر هؤلاء بمظاهر مختلفة ، وتحت أسماء فرق متعددة ، إلا أنهم لم يوقفوا إلى

(١) انظر الدنة ومكائنها في التشريع الإسلامي ص ٩٧ .

ما أرادوا ، وبات محولاتهم بالفشل أمام قوة الإسلام ، وسمو مقاصده ،
وصفاء عقيدته .

وسنذكر أمثلة موجزة مما صنعوه ليضلوا أتباع الدين ، وينفروا منه من
محب اعتناقه ، فن ذلك : ما روه : « أن نفرا من اليهود أتوا الرسول صلى الله
عليه وسلم فقالوا من يحمل العرش ؟ فقال : تحمله الهوام بقرونها ، والجرّة التي
في السماء من عرقهم ، قالوا : نشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) » .
قال أبو القاسم البلخي : « هذا والله تقول ، وقد أجمع المسلمون على أن الذين
يحملون العرش ملائكة ^(٢) » ، وحديث « عن النبي صلى الله عليه وسلم :
الجرّة التي في السماء عرق الأنبي التي تحت العرش ^(٣) » . وقال أبو القاسم :
« وما يستجيز أن يروى مثل هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من
لا يبالي بدينه ، ومتى قال المسلمون إن تحت العرش أفعى ؟ وهل يجوز أن يكون
هذا إلا من دسيس الزنادقة ليقبحوا الإسلام ^(٤) » ؟ ، وحديث : « قيل :
يا رسول الله ، مم ربنا ؟ قال : من ماء مرور ، لا من أرض ولا سماء ، خلق
خيلا فأجراها ، فعرقت ، فخلق نفسه من ذلك العرق ^(٥) » . إنه لا يضع مثل هذه
الأحاديث مسلم ولا عاقل !!

وإن هؤلاء لأشد ضررا وبلاء على الإسلام من غيرهم ، فقد كان منهم من
يفحش في الكذب والافتراء ، ومن هؤلاء عبد الكريم بن أبي العوجاء ، الذي
اعترف قبل أن تضرب عنقه بوضعه الحديث ، فقال : « والله لقد وضعت فيكم

(١ و ٢ و ٣ و ٤) قبول الأخبار ص ١٤

(٥) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٤ ج ١

أربعة آلاف حديث ، أحرم فيها الحلال ، وأحل فيها الحرام^(١) » وقال المهدي : « أقر عندي رجل من الزنادقة أنه وضع أربعائة حديث ، فهي تجول في أيدي الناس^(٢) » وقال حماد بن زيد : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم إثني عشر ألف حديث ، بثوها في الناس^(٣) » ، وفي رواية قال : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر ألف حديث^(٤) » .

إلا أن هذه الأحاديث لم تخف على رجال هذا العلم ، فبينوها وتبعوها الكاذبين الذين وضعوها .

٣ — التفرقة العنصرية والتمصّب للقبيلة والبلد والادّمام :

اعتمد الأمويون في إدارة دولتهم وتسيير أمورهم على العرب خاصة ، وتعصب بعضهم للعرب والعربية ، وربما نظر بعض العرب إلى المسلمين من العناصر الأخرى نظرة لا توافق روح الإسلام ، حتى إن طبقة الموالي « وهم المسلمون من غير العرب » شعرت بهذه العنصرية ، فكانوا يحاولون المساواة بينهم وبين العرب وانتهزوا أكثر الاضطرابات والحركات الثورية فانضموا إليها في سبيل تحقيق ذلك ،^(٥)

(١) اللآلئ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ . وعبد الكريم هذا خال معن بن زائدة الشيباني المعروف وقد أمر بضرب هقة محمد بن سليمان بن علي أمير مكة وقتل الذهلي في الميزان : أمير البصرة ، انظر توضيح الأفكار ص ٧٥ ج ٢ ، وانظر ميزان الاعتدال ص ١٤٤ ج ٢ .

(٢) الكفاية ص ٤٣١ ، واللآلئ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٣) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٢ ، والكفاية ص ٤٣١ .

(٤) تدرب الراوى ص ١٨٦ وتوضح الأفكار ص ٧٥ ج ٢ . وذكر عنه أربعة آلاف ، انظر اللآلئ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ ، وأظن أنه خطأ مطبعي أو خطأ من الراوى .

(٥) انظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم حسن ص ٣٤٢ ج ١ .

وإلى جانب هذا كانوا يبادلون العرب الاعترار والفتخار ، لمخلمهم هذا على وضع أحاديث ترفع من قدرهم ، وتبين فضائلهم ، ومن ذلك حديث : « إن كلام الذين حول العرش بالفارسية ، وإن الله إذا أوحى أسراً فيه لين أو حاء بالفارسية ، وإذا أوحى أسراً فيه شدة أو حاء بالعربية ^(١) » فوضع مقابله حديث « أبغض الكلام إلى الله الفارسية ، وكلام الشياطين الخوزية ، وكلام أهل النار البخارية ، وكلام أهل الجنة العربية ^(٢) » ، وحديث : « دعوني من السودان إنما الأسود لبطنه وفرجه ^(٣) » .

ومنشأ وضع الأحاديث في فضائل بعض القبائل العربية يرجع - في غالب ظني - إلى إثارة تلك العصبية القبلية التي ظهرت في الدولة الأموية عقب وفاة يزيد بن معاوية ^(٤) .

وكأوضعت أحاديث في الجنس والقبيلة واللغة وضعت أحاديث في تفضيل البلدان والأئمة ، وأظن أن انتقال مركز إدارة الدولة الإسلامية من بلد إلى آخر كان له أثر بعيد في دفع بعض المتعصبين إلى وضع الأحاديث في فضائل بلدانهم أو أئمتهم .

ومما لا شك فيه أن التعصب للأئمة لم يظهر إلا في القرن الثالث الهجري ، ولم تبد هذه الظاهرة إلا من الأتباع الجاهلين ، فوضعت أحاديث كثيرة في فضائل البلدان منها : « أربع مدائن من مدن الجنة في الدنيا : مكة ، والمدينة ،

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٦ ج ١

(٢) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٧ ج ١

(٣) المرجع السابق ص ٣١ ج ٢

(٤) انظر تاريخ الإسلام لـ دكتور حسن إبراهيم حسن ص ٣٣٧ ج ١

وبيت المقدس ، ودمشق^(١) ... « وفي الأئمة حديث : « يكون في أمتي رجل يقال له محمد بن إدريس أضر على أمتي من إبليس ، ويكون في أمتي رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمتي^(٢) » ، و « سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان ابن ثابت ويكنى أبا حنيفة ، ليحيين دين الله وسنتي على يديه^(٣) » .

٤ — الفصا صوره :

ظهرت حلقات القصاصين والوعاظ في أواخر عهد الخلافة الراشدة^(٤) ، وكثرت هذه الحلقات فيما بعد في مختلف مساجد الأقطار الإسلامية^(٥) ، وكان بعض القصاص لا يهيمه إلا أن يجتمع الناس عليه ، فيضع لهم ما يرضيهم من الأحاديث التي تستثير نفوسهم ، وتحرك عواطفهم ، وقد كان معظم البلاء من هذا الصنف الذي يكذب على رسول^(٦) الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى في ذلك إنما ولا بهتاناً .

ومما يؤسف له أن هؤلاء القصاص — على تعالهم وكذبهم على رسول الله

(١) نزيه الصريمة المرفوعة من ٤٨ ج ٢

(٢ و ٣) المرجع السابق من ٣٠ ج ٢

(٤) استشار تميم الداري — صحابي مشهور — عمر رضى الله عنه ليقص على الناس فأبى عليه ولم يسمح له انظر من ١٨ : ب من تميز الرفوع من الموضوع . وعن نافع عن ابن عمر أنه لم يقص على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا على عهد أبي بكر ولا عمر ولا عثمان وإنما قص حين وقعت الفتنة انظر كتاب العلم المقدسي من ٥٢ ، وانظر ذكر أخبار أصبهان من ١٣٦ ج ١ ، طبع ليدن سنة ١٩٣١ .

(٥) انظر المخطوط المغربي من ٢٤٦ و ٢٥٦ ج ٢ حيث يذكر بعض القصاص والمساجد

التي كانوا يقصون فيها ، وكذلك البيان والبيان من ٣٦٨ ج ١

(٦) انظر اللآلئ للصنوعة من ٢٤٩ ج ٢

صلى الله عليه وسلم — قد وجدوا آذاناً تسمع لهم وتصدقهم وتدافع عنهم ، وكان هؤلاء من جهة العامة التي لا يهتمها البحث والتقصي .

وبما وضعه القصاص حديث : « إن في الجنة شجرة يخرج من أعلاها الخلل ، ومن أسفلها خيل بلق من ذهب مسرجة ملجمة بالدر والياقوت ، لا تروث ولا تبول ، ذوات أجنحة ، فيجلس عليها أولياء الله فتطير بهم حيث شاءوا (١) .. »

وقد قاوم رجال الحديث القصاص ، وبينوا كذبهم ، فلقوا من أتباعهم الإنكار والأذى ، وفي ذلك حوادث طريفة منها : أن الشعبي أنكر على أحد القصاص في بلاد الشام ، فقامت عليه العامة تضربه ، ولم يدعه أتباع القاص حتى قال الشعبي برأى شيخهم نجاة بنفسه (٢) .

وكان رجال الحديث ينهون طلابهم وإخوانهم عن مجالسة القصاص ، من ذلك ما رواه عاصم قال : « كنا نأتى أبا عبد الرحمن السلمي ونحن غلة أيفاع ، فكان يقول لنا : لا تجالسوا القصاص غير أبي الأحوص ، وإياكم وشقيقا ، قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس بأبي وائل (٣) . »

وكان بعض هؤلاء القصاص شحاذين يضعون من الحديث ما يرغب الناس في الإحسان إليهم والعطف عليهم ، من هذا ما روى ابن الجوزي باسناده إلى أبي جعفر بن محمد الطيالسي ، قال : « صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهم قاص فقال : « حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، قالوا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيرا منقاره من ذهب ،

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٣٧٨ ج ٢

(٢) انظر تمييز المرفوع عن الموضوع ص ١٦ : ب ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٠٠ ج ١

وريشه من مرجان ١١ وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ، وجعل يحيى بن معين ينظر إلى أحمد ، فقال له : حدثته بهذا ؟ فيقول : والله ما سمعت هذا إلا الساعة ، فلما فرغ من قصصه وأخذ العطيات ، ثم قعد ينتظر بقيتها ، قال له يحيى بن معين بيده : تعال ، فجاء متوهماً لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين : فقال : أنا يحيى بن معين ، وهذا أحمد ابن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحققت هذا إلا الساعة ! كأن ليس فيها يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ؟ وقد كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ١١ فوضع أحمد كفه على وجهه ، وقال : دعه يقوم ، فقام كالمستهزئ بهما ^(١) » ١١

وكان من هؤلاء القصاص المتكسبين من يحفظون أسانيد مشهورة ، يكررونها كاللبغاء ويلصقون بها ما يضعون من الأحاديث العجيبة بكل وقاحة وصفاقة وجه ، كما فعل القاص المذكور مع أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وكما فعل قاص آخر حكى عنه أبو حاتم البستي جهله وكذبه ، قال أبو حاتم : دخلت مسجداً ، فقام بعد الصلاة شاب فقال : « حدثنا أبو خليفة : حدثنا أبو الوليد عن شعبة عن قتادة عن أنس ، وذكر حديثاً ، قال أبو حاتم : » فلما فرغ دعوته ، قلت : رأيت أبا خليفة ؟ قال : لا ، قلت : كيف تروى عنه ولم تره ؟ فقال : إن المناقشة معنا من قلة المروءة ! أنا أحفظ هذا الإسناد ،

(١) الباءت الحديث من ٩٣ - ٩٤ ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١٤٩

: ١٤٩ - ب ، وتعمير المرفوع عن الموضوع من ١٦ : ب ، وتوضيح الألفكار من ٧٦ - ٧٧ ج ٢

فكلمها سمعت حديثاً ضمنه إلى هذا الإسناد ! !^(١) » .

وقد بين أيوب السخيتاني أثر القصاص في إفساد الحديث فقال : ما أفسد على الناس حديثهم إلا القصاص وقال أيضاً : ما أمت العلم إلا القصاص^(٢) .

والأحاديث التي وضعها القصاص في القرن الأول قليلة ، ازدادت فيما بعد ، وقد كشف عنها رجال هذا العلم وبينوا واضعها وتبعوهم حتى تميز الصحيح من الباطل .

٥ — الرغبة في الخبر مع الجهل بالدين :

بينت فيما تقدم أن بعض ما حدث من الفتن ، وما ترتب عليه من ظهور الفرق والأحزاب السياسية والدينية ، قد دفع هذه الأحزاب إلى وضع الأحاديث لتأييد مذاهبهم ، ورفع شأن زعمائهم ، والحط من قيمة خصومهم ، وقد ظهر أثر هذا بعض الصالحين والزهاد والعباد ، الذين ساءم هذا الإنشقاق وتفرقة الأمة ، فوضعوا الأحاديث يقربون فيها بين المتخاصمين ويرفعون قدر زعمائهم جميعاً ، ومع الزمن ساء هؤلاء أن يروا إنشغال الناس بالدنيا عن الآخرة ، فوضعوا أحاديث في الترهيب والترغيب حسبة لله^(٣) ، وقد حملهم جهلهم بالدين

(١) الباعث الحديث ص ٩٣ .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٧ : ب .

(٣) ومن هذا ما برويه علي بن الدين أن جرير بن عبد الواحد روى أن عبد الله بن السور كان « يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يضع إلا ما فيه أدب أو زهد ، فيقال له في ذلك ، فيقول : إن فيه أجراً . » انظر ص ٧ - ٨ قبول الأخبار . وعبد الله بن السور هو نفسه أبو جعفر المدائني الهاشمي الذي أرسل من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاماً =

على استساعة ما سولت لهم أنفسهم ليرغبوا الناس في صالح الأعمال ، وكان هذه الثروة من الأحاديث النبوية التي لا يدرك البيان وصفها — لم تشف صدورهم ، ولم ترو ظلمهم ، فراحوا يضعون الأكاذيب على رسول الله ، وإذا ما ذكروا بقوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » قالوا : نحن ما كذبنا عليه ؛ إنما كذبنا له ^(١) . ومن الغريب والمؤسف أن صلاحهم خدع العامة ، فكانوا يصدقونهم ويثقون بهم ، فكان خطرهم شديداً على الدين ^(٢) ، بل هم أعظم ضرراً من غيرهم ، لما عرفوا به من الصلاح والورع والزهد ، الذي لا يتصور معه العamy إقدام مثل هؤلاء الصالحين على الكذب ، وفي هذا يروى محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قوله : « لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث ^(٣) » . وقال أبو عاصم النبيل : « ما رأيت الصالح يكذب في شيء أكثر من الحديث ^(٤) » ، وفي رواية عن يحيى بن سعيد القطان : « ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب إلى الخير والزهد ^(٥) » .

وبما وضعه الصالحون أحاديث فضائل السور ، وفي هذا يروى الحاكم بسنده

== حقا ليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتمله الناس في الدعاء ونحوه . انظر أيضا قبول الأخبار من ١٥ . وبعد الله بن المسور هذا هو الذي يروى عنه خالد بن أبي كريمة انظر ترجمته في ميزان الإعتدال من ٧٨ ج ٢ ترجمة (٥٦٣) وذكر الإمام مسلم هذا في صحيحه : انظر مسلم بصرح النووي من ١٠٧ ج ١ .

(١) انظر اختصار علوم الحديث من ٨٦

(٢) انظر تدريب الراوى من ١٨٤

(٣) صحيح مسلم بصرح النووي من ٩٤ ج ١ ، ونحوه في مقدمة التمهيد من ١٤ : آ ، وفي

الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١٥٩ : آ

(٤) الحديث الفاصل من ٨٣ : آ

(٥) اللآله للصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

إلى أبي عمار المروزي أنه قيل لأبي عصمة نوح بن أبي مريم : « من أين لك ،
عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة
هذا ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن ، واشتغلوا بفقهِ أبي حنيفة ،
ومغازي ابن إسحاق ، فوضعت هذا الحديث حسبة ^(١) » ، وقال ابن مهدي
لميسرة بن عبد ربه : « من أين جئت بهذه الأحاديث : من قرأ كذا فله كذا ؟
قال : وضعتها أرغب الناس فيها ^(٢) » ، وقال أبو عبد الله النهاوندي لغلام خليل
— هو أحمد بن محمد بن غالب الباهلي — : « ما هذه الرقائق التي تحدث بها ؟
قال : « وضعناها لترقى بها قلوب العامة ^(٣) » ، وقد كان مشهوراً بزهد حتى
عرف بزاهد بغداد ، وقد غلقت أسواق بغداد لموته ^(٤) ، وحمل في تابوت إلى
البصرة ، وكان يحفظ علماً كثيراً ، ومع هذا لم يحل عنه العلماء وبينوا أمره
وأمر غيره .

٦ — الخصائص المذهبية والخطابية :

وكما دعم أتباع الأحزاب السياسية آراءهم وأحزابهم بوضع الأحاديث ؛
وضع أتباع المذاهب الفقهية والكلامية أحاديث لتأييد مذاهبهم ؛ من هذا
ما روى أنه قيل لـ محمد بن عكاشة السكرماني : إن قوما يرفعون أيديهم في
الركوع وفي الرفع منه ، فقال : حدثنا المسيب بن واضح عن أنس مرفوعاً

(١ و ٥) تدريب الراوي ص ١٨٤ ، والآلء المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢

(٣) ميزان الإعتدال ص ٦٦ - ٦٧ ج ١ ، وتدريب الراوي ص ١٨٥ والآلء المصنوعة

ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٤) كانت وفاته في رجب من سنة (٢٧٥ هـ) . انظر ميزان الإعتدال ص ٦٧ ج ١

« من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له »^(١) ، وحديث : « كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو مخلوق غير الله والقرآن ، وذلك أنه كلامه منه بدأ وإليه يعود ، وسيجيء أقوام من أمتي يقولون القرآن مخلوق ، فمن قاله منهم فقد كفر بالله العظيم ، وطلقت امرأته من ساعته ، لأنه لا ينبغي لمؤمن أن تكون تحت كافر إلا أن تكون سبقت بالقول »^(٢) ، وعلائم الوضع ظاهرة جليلة في تعليلاته وركاكة لفظه .

ومن هذا ما رواه زهير بن معاوية قال أخبرنا محرز أبو رجاء — وكان يرى رأى القدر فتاب منه — فقال : لا ترووا عن أحد من أهل القدر شيئاً ، فوالله لقد كنا نضع الأحاديث ندخل بها الناس في القدر نحتسب بها ، ولقد أدخلت أربعة آلاف من الناس . قال زهير : قلت له : كيف تصنع بمن أدخلتهم ؟ قال : ها أنا ذا أخرجهم الأول فالأول^(٣) .

٧ — التقرب من الحطيم وأسباب أمرى :

لم يذكر أحد — فيما اطلعت — أن أحداً من رجال الحديث أو غيرهم تقرب من خلفاء بني أمية وأمرائهم بوضع ما يرضى ميولهم من الحديث ، اللهم إلا ما اتهم به الشيعة بعض الصحابة والتابعين في ذلك ، وقد رددنا هذا في الفصل

(١) تدريب الراوى ص ١٨٦ ، والباعث الحديث ص ٩٠ وقال فيه من الحاكم : فهذا مع كونه كتباً من أنجس الكتب ، فإن الرواية من الزهرى بهذا السند بالغة مبلغ القطع بانبات الرفع عند الركوع وعند الاعتدال ، وهى فى اللوطا وسائر كتب الحديث أمة من لسان الميزان ص ٢٨٨ — ٢٨٩ ج ٥ .

(٢) تنزيه العمرة المرفوعة ص ١٣٤ ج ١

(٣) الجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ وفيه (هوذا) وما أثبت أصوب .

الثاني من «أبي هريرة»، وطبيعي أن يتقرب بعض المرائين إلى الطبقة الحاكمة بوضع ما يرضيهم من الحديث، وقد حدث هذا فعلا في عهد العباسيين، فقد أسند الحاكم «عن هارون بن أبي عبيد الله عن أبيه قال: قال المهدي ألا ترى ما يقول لي مقاتل؟ قال: إن شئت وضعت لك أحاديث في العباس، قلت لا حاجة لي فيها»^(١).

وقد كذب غياث بن إبراهيم للمهدي في حديث «لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر»، فزاد فيه أو جناح حين رآه يلعب بالحمام، فتركها المهدي بعد ذلك، وأمر بذبحها، بعد أن أعطاه عشرة آلاف درهم، وقال فيه بعد أن ولى: «أشهد على قفاك أنه قفا كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم»^(٢). وإن هذا الإنكار من المهدي لا يكفي، بل كان عليه ألا يعطيه عشرة آلاف درهم من أموال المسلمين، لكذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن يمنعه من هذا ويزجره ويحبسه إذا لم يشأ أن يقتله^(٣).

وهناك أسباب أخرى بينها رجال الحديث، وضربوا لها الأمثال، مثال ذلك ما أسنده الحاكم عن سيف بن عمر التيمي، قال: كنت عند سعد ابن طريف، فجاء ابنه من الكتاب يبكي، فقال: مالك؟ قال: ضربني المعلم. قال: لأخزينهم اليوم، حدثني عكرمة عن ابن عباس مرفوعا: معلوم صبيانكم

(١) تدريب الراوى ص ١٨٧ والباحث الحديث ص ٩٤ وأبو عبيد الله هو وزير للمهدي.

(٢) المدخل ص ٢٠ - ٢١ والباحث الحديث ص ٩٤، وتدريب الراوى ص ١٨٧، وتوضيح الأفسار ص ٧٦ ج ٢.

(٣) راجع السنة ومكانتها في التفريع الإسلامي ص ١٠٤ فقد كتب أستاذنا الدكتور السباهي كلمة طيبة جريئة لما كان اتساحل الخلفاء والأمراء مع الوضاعين من أثر سيء في الدين.

شراركم ، أقلهم رحمة لليتيم ، وأغلظهم على المسكين^(١) » . وحديث : « خير تجارتكم البر ، وخير أعمالكم الخرز^(٢) » ، و « من سيادة المرء خفة عارضيه^(٣) » ، و « الناس أكفاء إلا حائك أو حجام^(٤) » .

ومن الوضاعين من جعل الأسانيد المشهورة للحكم القديمة ، وللأقوال المعسولة ، ومنهم من وضع الحديث للإغراب ليُقصدوا بالطلب لما عندهم من غريب الحديث ، وهؤلاء من جهال أهل الحديث ، بل من المتطفلين على الحديث النبوي وعلمائه ، ومنهم من وضع الأحاديث في أصناف معينة من المآكل لترويجها ، أو في مهن خاصة للرفع من قدرها .. وفي غير هذا وذاك ، وقد بين العلماء جميع هذا ، ووضعوا قواعد علمية دقيقة لحفظ الحديث .

(١) انظر تدريب الراوى ص ١٨٠ - ١٨١ ، والباعث للحديث ص ٨٩ حيث قال : وسعد بن طريف هذا ، قال فيه ابن معين : « لا يصل لأحد أن يروى عنه » وقال ابن حبان : « كان يضع الحديث » وروى القصة عنه سيف بن عمر ، قال فيه الحاكم : اتهم بالزندقة وهو في الرواية ساقط ، أ هـ .

(٢ و ٣ و ٤) قبول الأخبار ص ٢١ وانظر في المخل ص ٢٤ بعض ما وضعه الكنايون في الشهوات والذوات .

الفصل الثاني

جهود الصحابة التابعين أنباغهم في مقاومة الوضع

كاد الوضعون يسبثون إلى الدين لساء خطيرة ، ويشوهون بكذبهم وجه الإسلام ، ويدخلون في تعاليمه ما ليس منه ، لولا عناية الله عز وجل الذي حفظ الإسلام من التحريف والتبديل ، وصان كلام نبيه صلى الله عليه وسلم عن أن يكون مطية لأهل الأهواء ، فتميز للأمة رجالاً أمناء مخلصين ، قاوموا الوضعيين وتبعوهم ، ومازوا الباطل من الصحيح ، فلولوا الجهود التي بذلها للصحابة والتابعون وعلماء الأمة من بعدم لاشتبه على كثير من الناس بعض أمور دينهم ، لكثرة ما اختلقه الكذبة الوضعون ، ونسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم زوراً وبهتاناً . وإن المصنف لا يسعه إلا أن يقف أجلاً واكباراً لجهود علماء الأمة التي بذلوها — منذ عصر الصحابة إلى أن تم تدوين السنة — في تنقيح السنة الشريفة وتطهيرها مما أدخلته فيها يد الوضع ، وإن المرء ليزداد إعجاباً بتلك القواعد العلمية الدقيقة التي طبقها العلماء ، وبذلك المنهج الخاص الذي اتبعوه في سبيل الحفاظ على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولندرك قيمة مجتهدهم ودراستهم وصبرهم وتبعهم إزاء تلك الكثرة من الأحاديث الموضوعة ، التي يصعب استقصاؤها وحصرها — يكفيننا لهذا أن نعلم أنه قد وضع أعداء الإسلام بشهادة حماد بن زيد أربعة عشر ألف حديث ، وأن عبد الكريم بن أبي العوجاء اعترف بوضع أربعة آلاف حديث ، وأقر محرز أبو رجاء القدرى التائب بأنهم وضعوا أحاديث في القدر أدخلت أربعة آلاف

إنسان فيه ، وغير هؤلاء كثيرون ، فكانت مهمة العلماء شاقة لما يحف بها من الحذر ، وما يترتب عليها من الآثار الجلية في الدين والدنيا ، وبفضل الله ورحمته ذلت تلك الصعوبات على أيدي جهابذة الأمة ، الذين شهد بعلمهم وفضلهم وحسن منهجهم ودقة قواعدهم علماء المشرق والمغرب ، وحفظت السنة من عبث العابثين وتأويل المغرضين ، وتحريف الجاهلين المضلين ، وصدق ابن المبارك حين قيل له : هذه الأحاديث الموضوعة ١١١ ؟ فقال تعيش لها الجهابذة « إنا نحن نزلنا الذكر وإنَّا له لحافظون » (١) .

ونستعرض الآن ما بذله علماء الأمة في سبيل حفظ الحديث الشريف ، فقد بحثوا في كل ما يتعلق بالحديث النبوي رواية ودراية ، وخطوا خطوات جلية كفلت سلامة السنة من العبث ، ونحن نلخصها فيما يلي :

أولا - التزام الإسناد :

لم يكن المسلمون في صدر الإسلام - منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى فتنة عثمان - يكذب بعضهم بعضا ، بل كانت الثقة تملأ صدورهم ، والإيمان يصمر قلوبهم ، حتى إذا ما وقعت الفتنة ، وتكونت الفرق والأحزاب ، وبدأ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يتخذ مطية لأهل الأهواء - وقف الصحابة والتابعون من هذه الظاهرة وقفة قوية للحفاظ على الحديث الشريف ، وأصبحوا يشددون في طلب الإسناد من الرواة ، والزموه في الحديث ، لأن السند للخبر كالنسب للمرء ، ويخبرنا الإمام محمد بن سيرين عن ذلك فيقول : « لم يكونوا يسألون عن الإسناد ، فلما وقعت الفتنة قالوا سموا

(١) تدريب الراوى ص ١٨٤ والكفاية ص ٣٧ ، والجرح والمعدّل ص ١٨ ج ١ وروى عن عبد الرحمن بن مهدي نحو هذا في توضيح الافكار ص ٧٩ ج ٢ والآية ٩ : الحجر .

لما رجالكم، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم ، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم^(١) .

وهذا لا يدل على أن الصحابة والتابعين لم يكونوا يسندون الأحاديث قبل الفتنة بل كان بعضهم يسند ما يروى تارة ولا يسنده أخرى ، لأنهم كانوا على جانب كبير من الصدق والأمانة والاخلاص ، وهناك أمثلة واضحة تبين اسناد الصحابة للروايات قبل الفتنة ، من هذا ما حدث به على رضى الله عنه البراء بن عازب « أن فاطمة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تحل ، فحلت ونضحت البيت بنضوح^(٢) » . وكان أبو أيوب الأنصاري يحدث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يسمعه من رسول الله عليه الصلاة والسلام^(٣) . وقد حدث الصحابة بعضهم عن بعض .

وخلاصة القول أن المسلمين قبل الفتنة لم يلتزموا الإسناد دائماً لما كانوا عليه من الصدق والأمانة ، علماً بأن الاسناد لم يكن طارئاً وجديداً على العرب بعد الإسلام ، بل عرفوه قبل الإسلام ، وكانوا أحياناً يسندون القصص والاشعار في الجاهلية^(٤) . وإنما التزم هذا التثبت في الاسناد بعد الفتنة في عهد صفار الصحابة وكبار التابعين ، وفي هذا يروى الامام مسلم بسنده المتصل عن

(١) صحيح مسلم بفتح النوى ص ٨٤ ج ١ وسنن الهارمي ص ١١٢ ج ١ ومحمد بن سيرين تلميذ جليل ولد سنة ٢٣ هـ وتوفي سنة ١١٠ هـ انظر ترجمته في الباب الخامس من هذه الرسالة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٢ : ب

(٣) انظر البداية والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢

(٤) وقد ينهى الإسناد إلى المشاهير أو إلى راويته ، ولم يكن للترام الإسناد المتصل دائماً بل من النادر ، أما الإسناد المرسل فهو أكثر و يكاد يكون ملتزماً في رواية الأدب التزاماً لا اخلاص فيه ، انظر : مصادر الشعر الجاهلي ص ٢٥٨ .

مجاهد قال : « جاء بشير العدوي^(١) إلى ابن عباس ، فجعل يحدث ويقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ، ولا ينظر إليه ، فقال : يا ابن عباس ، مالي لا أراك تسمع لحديثي ، أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع ؟ فقال ابن عباس : إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا ، وأصغينا إليه بآذاننا ، فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف^(٢) » . وفي رواية عن طاوس « فجعل — بشير — يحدثه فقال له ابن عباس : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، ثم حدثه ، فقال له : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، فقال له : ما أدرى أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا ؟ فقال له ابن عباس : إنا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن يُكذب عليه ، فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه^(٣) » ، وكان بعدهم التابعون يسألون عن الإسناد ويلتمونه ، ومن هذا ما يرويه ابن عبد البر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير ، عشر مرات كن له كعتق رقاب أوزقة : قال الشعبي فقلت للربيع بن خثيم : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عمرو بن ميمون الأودي فلقيت عمرو بن ميمون ، فقلت : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عبد الرحمن بن أبي ليلى . فلقيت ابن أبي ليلى فقلت : من

(١) هو بشير — مصغراً — ابن كعب بن أبي الخير العدوي ، أبو أيوب البصري ثقة ، مغمض من الطائفة الثانية ، وفاته قبل سنة مائة من الهجرة . انظر تقريب التهذيب ص ١٠٤ ج ١

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨١ ج ١

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٠ ج ١

حدثك؟ قال: أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) قال يحيى بن سعيد: « وهذا أول ما قُتس عن الإسناد^(٢) » .

وقال أبو العالية: « كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما رضىنا حتى رحلنا إليهم ، فسمعناها من أفواههم^(٣) » وكان التابعون وأتباعهم يتواصون بطالب الإسناد ، قال هشام بن عروة: « إذا حدثك رجل بحديث فقل عن هذا^(٤) ؟ » ، وكان الزهري إذا حدث أتى بالإسناد ويقول: « لا يصلح أن يرقى السطح إلا بدرجته^(٥) » ، وقال الأوزاعي: « ما ذهب العلم إلا ذهاب الإسناد^(٦) » ، وقال سفيان الثوري: « الإسناد سلاح المؤمن ، فإذا لم يكن معه سلاح فبأى شيء يقاتل^(٧) ؟ » ، ويقول عبد الله ابن المبارك: الإسناد من الدين ، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء^(٨) ، وعنه أنه قال: « بنينا وبين القوم القوائم يعنى الإسناد^(٩) » .

وقد أثنى التابعون الإسناد وبرزوا فيه كما برزوا في غيره من علوم الحديث وفي هذا يقول أبو داود الطيالسي: « وجدنا الحديث عند أربعة: الزهري ، وقتادة ، وأبي إسحاق ، والأعشى ، فكان قتادة أعلمهم بالاختلاف ، والزهري

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٤ : ب ، ونظر الحديث الفاصل ص ٢٠ : آ

(٢) الحديث الفاصل ص ٢٠ : آ

(٣) مقدمة التمهيد ص ١٥ : آ ونحوه في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٨ : ب

(٤) الجرح والتعديل ص ٣٤ : ج ١

(٥) المرجع السابق ص ١٦ : ج ١

(٦) مقدمة التمهيد ص ١٥ : ب

(٧) شرف أصحاب الحديث ص ٨٠ : ب مخطوط دار الكتب المصرية ضمن مجموعة برقم

(ب — ٢٣٧٣٦) وعن مخطوطة المكتبة الظاهرية بدمشق ص ٣٩ : ج ١ .

(٨) صحيح مسلم يفرح النووي ص ٨٧ : ج ١

(٩) المرجع السابق ص ٨٨ : ج ١

أعلمهم بالإسناد ، وأبو اسحاق أعلمهم بحديث علي وابن مسعود ، وكان عند الأعمش من كل هذا . . . (١) » .

وأصبح الإسناد أمراً بدهياً مسلماً به عند العامة والخاصة ، ويظهر هذا فيما يرويه الأصبى فيقول : « حضرت ابن عيينة وأتاه أعرابي فقال : كيف أصبح الشيخ يرحمه الله ؟ فقال سفيان : بخير نحمد الله ، قال : مات قول في امرأة من الحاج حاضت قبل أن تطوف بالبيت ؟ فقال : تفعل ما يفعل الحاج غير أنها لا تطوف بالبيت ، فقال : هل من قدوة ؟ قال : نعم ، عائشة حاضت قبل أن تطوف بالبيت ، فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تفعل ما يفعل الحاج غير الطواف ، قال هل من بلاغ عنها ؟ قال نعم حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة بذلك . قال الأعرابي : لقد استسمت القدرة ، وأحسن البلاغ ، والله لك بالرشاد (٢) » ، وقال المدائني سمع أعرابي رجلاً يحدث بأحاديث غير مسندة فقال : لِمَ ترسلها بلا أزمة ولا خطم (٣) ؟ » .

ولا يظن فيما قررناه من التزام التابعين للإسناد المتصل ماروي عن بعض التابعين من المراسيل ، لأن هناك روايات تؤكد أن التابعي كان يذكر من حدثه عندما يسأل عن الإسناد ، ومن هذا ما يرويه ابن عبد البر بأسناده المتصل عن مالك بن أنس قال : « كنا نجلس إلى الزهري وإلى محمد بن المنكدر فيقول الزهري : قال ابن عمر كذا وكذا ، فإذا كان بعد ذلك جلسنا إليه فقلنا له : الذي ذكرت عن ابن عمر من أخبرك به ؟ قال : ابنه سالم . وقال حبيب بن الشهيد : قال لي محمد بن سيرين : سل الحسن ممن سمع حديث العقيقة ، فسأله ، فقال :

(١) تذكرة الحفاظ ص ١٠٨ ج ١

(٢) الكفاية ص ٤٠٤

(٣) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، نسخة الإسكندرية ص ١٦٤ : ب .

من سمرة . قال أبو عمر (ابن عبد البر) : فهكذا مراسيل الثقات ، إذا سئلوا أحالوا على الثقات . وقال سليمان الأعمش : قلت لإبراهيم : إذا حدثني حديثاً فأُسندته ، قل : إذا قلت : عن عبد الله يعني ابن مسعود فأعلم أنه عن غير واحد (عنه) ، وإذا سميت أحداً فهو الذي سميت ^(١) .

ومن هنا يتبين لنا أن أكثر من أرسلوا الحديث كانوا على جانب كبير من العلم ، وكانوا يعرفون السند ، وإنما لم يذكروه اختصاراً ، وبظاهر لنا هذا فيما روى عن حماد بن سلمة قال : « كنا رأينا قتادة فيقول : بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وبلغنا عن عمر ، وبلغنا عن علي ، ولا يكاد يسند ، فلما قدم حماد بن أبي سليمان البصرة جعل يقول : حدثنا إبراهيم وفلان وفلان ، فبلغ قتادة ذلك ، فجعل يقول : سألت مطرفاً . وسألت سعيد بن المسيب ، وحدثنا أس بن مالك ، فأخبر بالإسناد ^(٢) » ، ولم يكونوا يسألونه عن السند لثقة القوم به ، وبدل على هذا ما رواه ابن سعد عن معمر قال : « كنا نجالس قتادة ونحن أحدث ، فنسأل عن السند ، فيقول مشيخة حوله : مه ، إن أبا الخطاب سند ، فيكسرونا عن ذلك ^(٣) » .

ويقول شعبة : « كنت أجالس قتادة ، فيذكر الشيء فأقول : كيف إسناداه ؟ فيقول المشيخة الذين حوله . إن قتادة سند ، فأسكت ، فكنت أكثر مجالسته ، فربما ذكر الشيء فأذكره ، فعرف مكان ، ثم كان بعد بسند لي ^(٤) » .

وهكذا نرى أن الإسناد المتصل كان قد أخذ نصيبه من العناية والإهتمام

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٠ ، وإبراهيم هو ابن يزيد النخعي .

(٢) طبقات ابن سعد ص ٧ قسم ٢ ج ٢ .

(٣) للرجع السابق ص ٧ قسم ٢ ج ٢ .

(٤) مقدمة المرح والتعديل ص ١٦٦

في عهد التابعين حتى أصبح من واجب الحدث أن يبين نسب ما يروى ،
وقد شبه بعضهم الحديث من غير إسناد بالبيت بلا سقف ولا دعائم ، ونظموه
في قولهم :

والعلم إن فاتهُ إسنادهُ مسندهُ كالبيت ليس له سقف ولا طنب^(١)
وكان الحدث بإسناده الحديث يرفع المهددة عن نفسه ، ويطعن إلى صحة
ما ينقل عند ما ينتهي سنده المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ثانياً: مضاعفة النشاط العلمى والتثبت في الحديث :

من نعم الله عز وجل على المسلمين أن انبث الصحابة في الأمصار والبلدان ،
وكتب بعضهم طول العمر ليساهموا في حفظ السنة المحمدية إثر الفتنة ، وبعد
ظهور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان طلاب العلم يسمعون

(١) الحدث الفاصل ص ٢٢ : آ

(٢) وثبت هنا كلمة الدكتور حارم الدين الأسد عن مرد التزام الإسناد المتصل في رواية
الحديث : يقول : « ويبدو لنا أن مرد التزام الإسناد المتصل في رواية الحديث إلى أمرين : أمر
داخلي ، وآخر خارجي ، أما الداخلي فبسته من نفس الراوى ، ومصدره شعوره بالتخرج الديني ، وذلك
أنه ينقل كلاماً من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو القى قال في حديثه للشهور :
« من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » وفي الإسناد المتصل ما يجعل الحدث يطمئن إلى أن
غيره من شيوخه وشيوخ شيوخه ، ثم التابعين والصحابة — يشتركون معه في تحمل تبعه هذا
الحديث ونقله ، وأنه لا يستقل وحده بحمل هذا العبء ، وأن تبعه لا تعدو النقل الأمين لما
سمعه من شيخ ثقة ثبت .

وأما الأمر الخارجي ، فرجعه إلى سامعي الحديث من الحدث ، وذلك أن الحديث يتضمن جزءاً
كبيراً من السنة ، أو هو السنة كلها ، وهو من أجل ذلك مصدر من مصادر التشريع الإسلامى ،
بل إنه هو المصدر الثانى الذى يلى في القيمة كتاب الله ، فذلك كان من التدقيق والتحقيق ، وبما
يبعث الطمأنينة في نفوس السامعين ، وبوحي لإيهم بالثقة في حديث الحدث — أن يصل بين
مصره وعصر الرسول الكريم بسلسلة متصلة من الرواة المحدثين ، كلهم يشهد أنه سمعه ممن قبله
حتى يصل الإسناد إلى الصحابة فالرسول » . مصادر العمر الجاهلى ص ٢٥٨ - ٢٥٩ .

من الصحابة ، وإذا ما سمعوا من غيرهم أسرعوا إلى من عندهم من أصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام ليتأكدوا مما سمعوا ، فكانوا يبينون لهم الفث من السمين ، من هذا ما فعل ابن عباس مع ابن أبي مليكة ، قال ابن أبي مليكة : « كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتاباً ويخفي عني ^(١) . فقال : ولد ناصح أنا أختار له الأمور إختياراً وأخفي عنه . قال : فدعا بقضاء علي فجعل يكتب منه أشياء ويمر به الشيء فيقول والله ما قضى بهذا علي إلا أن يكون ضل ^(٢) » .

وكان كثير من طلاب العلم يرحلون إلى الصحابة ، يقطعون الفيافي والقفار ، للتأكد من حديث سمعوه من تابعي عندهم ، وهذا معنى قول أبي العالية السابق : كنا نسمع الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة فسمعناها من أفواهمهم . بل إن الصحابة رحل بعضهم إلى بعض في سبيل هذا ، فقد ارتحل أبو أيوب إلى عقبة بن عامر في مصر ^(٣) ورحل جابر بن عبد الله إلى عبد الله بن أنيس في حديث ^(٤) ، وغير هؤلاء ممن سبق ذكرهم .

وأما التابعون وأتباعهم فقد كانوا على نطاق واسع من التنقل والارتحال في سبيل تحمل الحديث عن الثقات ومذاكرة الأحاديث ، فهناك من ارتحل

(١) يخفي عني أي بكم عني أشياء ولا يكتبها . انظر صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ ، وامله كان يخفي عنه ما لا يثق بصحته .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ .

(٣) انظر جامع بيان العلم ص ٩٣ ج ١ .

(٤) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٨ : ب ، وجامع بيان العلم ص ٩٣

ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ١٤٩ - ١٥٠ ج ٥ .

إلى أبي الدرداء لحديث عنده في دمشق^(١) ، كما رحل ابن شهاب إلى الشام إلى عطاء بن يزبد وابن محيرز وابن حيوة ، ورحل يحيى بن أبي كثير إلى المدينة للقاء من بها من أولاد الصحابة ، ورحل محمد بن سيرين إلى الكوفة لباقي عميدة وعلقة وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليسامة ودخل البصرة ، كما رحل سفيان الثوري إلى ابن^(٢) وقال سعيد بن المسيب : « إن كنت لأسير الليالي والأيام في طلب الحديث الواحد^(٣) » وعن الزهري عن ابن المسيب « إن كنت لأسير ثلاثاً في الحديث الواحد^(٤) » .

وقد كان مسروق كثير الرحلة في طلب الحديث ومذاكرته^(٥) ، وحدث الشعبي بحديث ثم قال لسامعه : « خذها بغير شيء ، قد كان الرجل يرحل فيما دونها إلى المدينة^(٦) » .

وكثيراً ما كان التابعون وأتباعهم يتذكرون الحديث ، فيأخذون ما عرفوا ويتركون ما أنكروا ، قال لإمام الأوزاعي : « كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما يعرض الدرهم الزيف ، على الصيارفة فما عرفوا منه أخذنا ، وما تركوا تركناه^(٧) » وكانوا دائماً يرجعون إلى من يثقون به ، فإذا ما اختلف سعيد وأبو

(١) انظر الجرح والتمديد ص ١٢ ج ١

(٢) انظر الحديث الفاصل ص ٣١ : آ

(٣) جامع بيان العلم من ٩٤ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥٢ ج ١ ونحوه في الجامع لأخلاق

الراوى ص ١٦٩ : آ .

(٤) الحديث الفاصل ص ٢٨ : ب

(٥) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٢ ونحوه في ٩٣ و ٩٤ ج ١ .

(٧) الجرح والتمديد ص ٢١ ج ١ والحديث الفاصل ص ٦٤ : آ

هلال وشعبة في فتاة رجعوا إلى هشام الدستوائي^(١)، وإذا اختلفت شعبة وسفيان الثوري قالا: « اذهبا بنا إلى الميزان مسعر^(٢) ». وعن الأعمش قال: « كان إبراهيم النخعي صيرفيا في الحديث، وكنت أسمع من الرجال فأجعل طريق عليه، فأعرض عليه ما سمعت، وكنت آتي زيد بن وهب وضرباءه في الحديث في الشهر المرة والمرة، وكان الذي لا أكاد أغبه إبراهيم النخعي^(٣) ».

وكان أئمة الحديث في هذا العصر على جانب عظيم من الوهم والاطلاع، فقد كانوا يحفظون الصحيح والضعيف والموضوع حتى لا يختلط عليهم الحديث، ولينبذوا الخبيث من الطيب، وفي هذا يقول الإمام سفيان الثوري: « إني لأروى الحديث على ثلاثة أوجه، أسمع الحديث من الرجل أتخذه ديناً، وأسمع من الرجل أقف حديثه، وأسمع من الرجل لا أعاباً بحديثه وأحب معرفته^(٤) » وروى لنا أبو بكر بن الأثرم « أن أحمد بن حنبل رأى يحيى بن معين بصنعاء في زاوية، وهو يكتب صحيفة معمر بن أبان عن أنس، فإذا طلع عليه إنسان

(١) انظر المحدث الفاضل ص ٧٦: آ وسعيد أرحج أنه ابن أبي صدقة البصري من الطبقة السادسة، وأبو هلال هو محمد بن سليم الراصي بصري من الطبقة السادسة مات سنة ١٦٧ هـ، وشعبة هو ابن الحجاج الإمام المشهور من الطبقة السابعة توفي سنة ١٦٠ هـ، وهشام الدستوائي هو ابن عبد الله حافظ مشهور من كبار الطبقة السابعة، توفي سنة ١٥٤ هـ وله (٧٨) سنة. انظر تفصيل تراجمهم في تهذيب التهذيب.

(٢) المحدث الفاضل ص ٧٥ ب وسفيان هو ابن سعيد الثوري أبو عبد الله الكوفي أمير المؤمنين في الحديث، إمام حجة من رؤوس الطبقة السابعة، كان آية في الحفظ توفي سنة (١٦١ هـ) وله أربع وستون سنة. تهذيب التهذيب ص ١١١ - ١١٥ ج ٤ وانظر طبقات ابن سعد ص ٢٥٧ ج ٦، ومسعر هو ابن كدام الهلالي العامري، أبو سلمة الكوفي، كان آية في الحفظ تمة من الطبقة السابعة توفي سنة (١٥٢ هـ). تهذيب التهذيب ١١٣ ج ١.

(٣) المرجح والتعديل ص ١٧ ج ١، انظر ترجمة إبراهيم النخعي في الباب الخامس من هذا الكتاب.

(٤) الكفاية ص ٤٠٢، وانظر الكامل لابن عدي ص ٢ ج ١ وعنه إني لأكتب الحديث على ثلاثة وجوه... انظر الجامع لأخلاق الراوى ص ١٥٧ ب.

كتمه ، فقال له أحمد بن حنبل : نكتب صحيفة معمر عن أبان عن أنس وتعلم أنها موضوعة ، فلو قل لك قائل : إنك تتكلم في أبان ثم تكتب حديثه على الوجه ؟ فقال : رحمك الله يا أبا عبد الله ، أكتب هذه الصحيفة عن عبد الرزاق عن معمر على الوجه فأحفظها كلها ، وأعلم أنها موضوعة حتى لا يجرى بعده إنسان فيجعل بدل أبان ثابتا ، ويرويه عن معمر عن ثابت عن أنس بن مالك ، فأقول له : كذبت إنما هي عن معمر عن أبان لا عن ثابت ^(١) ! » .

ثالثا : تتبع الكذبة :

إلى جانب احتياط العلماء وثبتهم في قبول الأخبار كان بعضهم يحاربون الكذابين علانية ويمنعونهم من التحديث ، ويستعدون عليهم السلطان . فقد كان عامر الشعبي « يمر بأبي صالح صاحب التفسير ، فيأخذه بأذنه ويقول : ويحك ! كيف تفسر القرآن وأنت لا تحسن أن تقرأ ^(٢) » . وقال الشافعي : « لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق ، كان يجرى إلى الرجل فيقول : لا تحدث وإلا استعديت عليك السلطان ^(٣) » . وقد كان شعبة شديداً على الكذابين ، قال عبد الملك بن إبراهيم الجدي الثقة المأمون : « رأيت شعبة مفضباً مبادراً فقلت : « مه يا أبا بسطام ، فأراني طينة ^(٤) في يده وقال : استعدي على جعفر

(١) الجامع لأخلاق الراوى ص ١٥٧ : ب .

(٢) قبول الأخبار ص ٤٢ ، وفيه أن أبا صالح اعترف لـ السكبي بأن كل ما حدثه كان كذبا .

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٩ : آ .

(٤) هكذا في الأصل . والطينة واحدة الطين وهو الوحل ، ولعل الراوى أراد بها (اللينة)

بفتح اللام وكسر الباء واحدة اللبن التي يبنى بها الجدار ، ولعله قال ذلك باعتبار أصلها .

ابن الزبير يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) . « وفي رواية » على هذا
يعنى جعفر بن الزبير ، وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة
حديث كذب^(٢) . «

وعن حماد بن زيد قال : كلنا شعبة أنا وعباد بن عباد وجريير بن حازم في
رجل ، فقلنا : لو كفت عنه ؟ قال : فسكأنه لان ، وأجابنا ، قال : فذهبت يوماً
أريد الجمعة ، فإذا شعبة ينادى من خافي فقال : « ذلك الذى قلت لي فيه لا أراه
يسعى^(٣) . » وكان شعبة يفعل هذا كله حسبة لله^(٤) .

وعن أحمد بن سنان قال : سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول استعديت ،
على عيسى بن ميمون في هذه الأحاديث التى يحدّثها عن القسم ، فقال :
لا أعود^(٥) .

وكان الإمام سفيان الثوري شديداً على الكذابين ، لا يتوانى عن إظهار
عيوبهم ، وفي هذا يقول ابن أبي غنية : « ما رأيت رجلاً أصفق وجهها في ذات
الله من سفيان الثوري رحمه الله^(٦) » . وحدث حماد المالكى^(٧) — وكان
كذاباً — حديثاً فجاءه عمرو الأنماطى وقال له : « والله لا تفارقني حتى استعدي
عليك ، فأقر أنه لم يسمعه من الحسن ، وحلف لا يحدث به ، (قال) فسكتت عليه
كتاباً وأشهدت عليه شهوداً^(٨) » ، وكان بعض المحدثين لا يتحملون كذب هؤلاء ،

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٩ : ب

(٢) تهذيب التهذيب ص ٩١ ج ٢ (٤٣) انظر الجرح والتعديل ص ٢١ ج ١

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٥٠ : ب ويروى نحو هذا عن أبي الوليد
الطيالسى انظر تهذيب التهذيب ص ٢٤٢ ج ١٠ .

(٦) الكامل لابن عدى ص ٢ ج ١ .

(٧) هو حماد بن مالك ويقال للمالكى شيخ روى من الحسن رموه بالكذب ص ٢٨٢ ج ١
ميزن الاعتدال .

(٨) المحدث الفاضل ص ٦٣ : ب والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع : ١٥٠ : آ

فيضرونهم ويهددونهم بالقتل ، (وى الامام مسلم باسناده المتصل عن حمزة الزيات قال : « سمعَ امرأةُ الهمداني من الحارث (الأعور) شيئاً فقال له : أقعد بالباب ، قال : فدخل مرةً وأخذ سيفه ، قال : وأحس الحارث بالشر فذهب^(١) » .

وكان نتيجة هذا أن توارى كثير من الكذابين ، وكفوا عن كذبهم ، كما أصبح عند العامة وعى جيد : يميزون به بين المتطفلين على الحديث وأهله ورجاله الثقات ، ويدل على هذا ما رواه ابن حجر عن يزيد بن هارون قال : « كان جعفر بن الزبير وعمران بن حدير في مسجد واحد مصلاهما ، وكان الزحام على جعفر بن الزبير وليس عند عمران أحد ، وكان شعبة يمر بهما فيقول : يا عجباً للناس ! اجتمعوا على أكذب الناس وتركوا أصدق الناس ، قل يزيد : فما أتى عليه قليل حتى رأيت ذلك الزحام على عمران ، وتركوا جعفراً وليس عنده أحد^(٢) » . ، وكان الناس لا يجرؤون على الكذب في زمن سفيان الثوري ، لأنه كان شديداً على الكذابين : يكشف عنهم ، ويبين عوارمهم ، وفيه قال قتيبة بن سعيد : « لولا سفيان الثوري لمات الورع^(٣) » .

رابعاً : بيان أحوال الرواة :

وكان لابد للصحابة والتابعين ومن تبعهم من معرفة رواة الحديث ،

(١) صحيح مسلم بهرح النووي ص ٩٩ ج ١ ، وكان الحارث الأعور كذاباً من غلاة الشيعة توفي سنة (٦٥) هـ انظر صحيح مسلم بهرح النووي ص ٩٨ و ٩٩ ج ١ وانظر ميزان الاعتدال ص ٢٠٢ ج ١ ، ومرة هو ابن شراحيل الهمداني أبو اسماعيل الكوفي تابعي ثقة عابد جليل توفي سنة (٧٦ هـ) انظر تهذيب التهذيب ص ٨٨ - ٨٩ ج ١٠ .

(٢) تهذيب التهذيب ص ٩١ ج ٢ .

(٣) السكابر لابن هدى ص ٢ ج ١ .

معرفة تمكنهم من الحكم بصدقهم أو كذبهم ، حتى يتمكنوا من تمييز الحديث الصحيح من المسكوب ، لذلك درسوا حياة الرواة وتاريخهم ، وتتبعوهم في مختلف حياتهم ، وعرفوا جميع أحوالهم ، كما بحثوا أشد البحث (حتى عرفوا الأحفظ فالأحفظ ، والأضبط فالأضبط ، والأطول مجالسة لمن فوقه ممن كان أقل مجالسة^(١)) .. ، وقد قال سفيان الثوري : « لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ^(٢) » .

وكانوا يبينون أحوال الرواة وينقدونهم ويعملونهم حسبة لله ، لا تأخذهم خشية أحد ولا تمنعهم عاطفة ، فليس أحد من أهل الحديث يحايي في الحديث أباه ولا أخاه ولا ولده ، فهذا زيد بن أبي أنيسة يقول : « لا تأخذوا عن أخى^(٣) » ١١١ وقال علي بن المديني لمن سأله عن أبيه : « سلوا عنه غيري ، فأعادوا المسألة ، فأطرق ، ثم رفع رأسه فقال : هو الدين ، إنه ضعيف^(٤) » ، « وكان وكيع بن الجراح لسكون والده كان على بيت المال يقرن معه آخر إذا روى عنه^(٥) » .

وكان أئمة القاد يعينون أياما للتكلم في الرجال وأحوالهم ، قال أبو زيد الأنصاري النحوي : أتينا شعبة يوم مطر ، فقال ليس هذا يوم حديث ، اليوم يوم غيبة ، تعالوا نفتاب الكذابين^(٦) ، وكانوا يأمرهم طلابهم وإخوانهم أن يبينوا حال الراوى الذى يكتر غلظه ، والمتهم فى حديثه ، قل عبد الرحمن

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٣٨ : ب .

(٢) السكائل لابن عدى ص ٤ : ب ، ج ، ٣ ، والكفاية ص ١١٩ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٢١ ج ١ .

(٤) (٥) الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٦٦ .

(٦) الكفاية ص ٤٥ .

ابن مهدي : « سألت شعبة وابن المبارك والثوري ومالك بن أنس عن الرجل يُتهم بالكذب ، فقالوا : انشره ، فإنه دين ^(١) » ، وعن يحيى بن سعيد قال : « سألت سفيان الثوري وشعبة ، ومالكاً وابن عيينة عن الرجل لا يكون ثبناً في الحديث ، فيأتيني الرجل فيسألني عنه ، قالوا : أخبر عنه أنه ليس بثبت ^(٢) » .

وكان طلاب العلم يسألون الأئمة ويكتبون إليهم ليخبروهم عن الرواة ، من ذلك ما رواه الإمام مسلم بإسناده عن عبيد الله بن معاذ العنبري عن أبيه قال : « كتبت إلى شعبة أسأله عن أبي شعبة قاضي واسط ، فكتب إلي : لا تكتب عنه ، ومزق كتابي ^(٣) » .

وكان النقاد يدققون في حكمهم على الرجال ، يعرفون لكل محدث ماله وما عليه ، قال الشعبي : « والله لو أصبت تسعاً وتسعين مرة وأخطأت مرة لعدّوا عليّ تلك الواحدة ^(٤) » . وكانت المنظار لا تغريهم ، وكل ما يهيمهم أن يخلصوا العمل لله ، ويصلوا إلى ما ترتاح إليه ضمائرهم ، لخدمة الشريعة ودفع ما يشوبها ، وبيان الحق من الباطل ، قال يحيى بن معين : « إنا لنطعن على أقوام لعالمهم قد حطوا راحلهم في الجنة منذ أكثر من مائتي سنة ^(٥) » قال السخاوي : « أي أناس صالحون ، ولكنهم ليسوا من أهل الحديث ^(٦) » .

وعن أبي بكر بن خلاد ، قال : قلت إياحي بن سعيد القطان : أما تخشى

(١) مقدمة التمهيد ص ١٢ : ب .

(٢) صحيح مسلم بهرح النووي ص ٩٢ ج ١ .

(٣) المرجع السابق ص ١٩٠ ج ١ .

(٤) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١ .

(٥) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٦٠ : أ .

(٦) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ .

أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله تعالى ؟ قال : قال :
لأن يكون هؤلاء خصمائي أحب إليّ من أن يكون خصمي رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : « لِمَ حَدَّثْتُ عَنْ حَدِيثٍ تَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ »^(١) .

وهكذا تكون علم الجرح والتعديل الذي وضع أسسه كبار الصحابة والتابعين
وأتباعهم على ضوء الشريعة الحنيفية متأسين برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد
قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا
قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ »^(٢) وقال النبي صلى الله عليه وسلم
في الجرح : « بُئْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ » ، وفي التعديل : « إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ
صَالِحٌ »^(٣) ، وقال السخاوي : (وأما المتكلمون في الرجال فخلق من نجوم
الهدى ومصاييح الظلام المستضاء بهم في دفع الردى ، لا يتهيأ حصرهم في زمن
الصحابة رضى الله عنهم ، سرد ابن عدى في مقدمة كامله منهم خلفاً إلى زمنه
(٢٧٧ - ٣٦٥ هـ) فالصحابة الذين أوردهم : عمر ، وعلى ، وابن عباس ،
وعبد الله بن سلام ، وعبادة بن الصامت ، وأنس ، وعائشة — رضى الله عنهم ،
و « أورد »^(٤) تصرّح كل منهم بتكذيب من لم يصدقه فيما قاله ، وسرد من
التابعين عدداً كالشعبى ، وابن سيرين ، وسعيد بن المسيب ، وابن جبير ،
ولكنهم فيهم قليل بالنسبة لمن بعدهم لقلة الضعف في متبوعهم ، إذ أكثرهم
صحابة عدول وغير الصحابة من المتبوعين أكثرهم ثقات ، ولا يكاد يوجد
في القرن الأول الذى انقضى فيه الصحابة وكبار التابعين ضعيف إلا الواحد

(١) الكفاية ص ٤ .

(٢) ٦ : الحجرات .

(٣) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ وانظر الكفاية ص ٣٨ - ٣٩ .

(٤) ليست في النسخ زدها لتتقيم العبارة .

بعد الواحد ، كالحارث الأعور ، والخيار الكذاب .

فلما مضى القرن الأول ودخل الثاني كان في أوائله من أوساط التابعين جماعة من الضعفاء الذين ضعفوا غالباً من قبل تحملهم وضبطهم للحديث .

فلما كان عند آخرهم ^(١) عصر التابعين وهو حدود الخمسين ومائة تسكلم في في التوثيق والتجريح طائفة من الأئمة ، فقال أبو حنيفة : ما رأيت أ كذب من جابر الجعفي ، وضعف الأعمش جماعة ووثق آخري ، ونظر في الرجال شعبة وكان مثبتاً لا يسكاد يروى إلا عن ثقة ، وكذلك كان مالك . ومن إذا قال في هذا العصر قبل قوله : معمر ، وهشام الدستوائي ، والأوزاعي ، والثوري ، وابن الماجشون ، وحامد بن سلمة ، واليث بن سعد ، وغيرهم ، ثم طبقة أخرى بعد هؤلاء : كابن المبارك ، وهشيم ، وأبي اسحاق الفزاري ، والمعاوية بن عمران الموصلي ، وبشر بن الفضل ، وابن عيينة ، وغيرهم . . . ^(٢) « وقد بين هؤلاء من تقبل روايته ومن لا تقبل ، وتكلموا في العدالة وموجباتها ، وفي الجرح وأسبابه ، وقد نص عمر رضى الله عنه في كتابه إلى أبي موسى الأشعري على العدالة ، ووضع أول الأسس في ذلك ، وبين من تقبل شهادته ومن لا تقبل ، ولما كانت الرواية لا تختلف عن الشهادة من ناحية التحمل والأداء ، فبوسعنا أن نقول : إن عمر رضى الله عنه قد نص على العدالة التي يجب أن يتحلى بها كل مسلم حتى تقبل شهادته وروايته ، فقد قال رضى الله عنه : « والمسلمون عدول بعضهم على بعض ، إلا مجرباً عليه شهادة زور ، أو مجلوداً في حد . . . فإن الله تعالى تولى من العباد السرائر ^(٣) » وتكلم بعده الصحابة والتابعون ، وبينوا

(١) أى لما كان عند آخر التابعين انتهاء عصر التابعين .

(٢) الإعلان بالنويخ لمن ذه التاريخ من ١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) إعلام الموقعين من ٨٦ ج ١ .

من ترك روايته مطلقاً ، ومن لا تقبل روايته ولو تاب ، كالوضاعين الكاذبين على رسول الله ، وأصحاب البدع الداعين إلى بدعهم إذا استحلوا الكذب ، قال الإمام مالك : « لا يؤخذ العلم عن أربعة ، ويؤخذ عن سوى ذلك : لا يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ، ولا من سفيه معتل بالسفه وإن كان من أروى الناس ، ولا من رجل يكذب في أحاديث الناس وإن كنت لا تنهه أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من رجل له فضل وصلاح وعبادة إذا كن لا يعرف ما يحدث^(١) » . وقيل لشعبة بن الحجاج : متى يترك حديث الرجل ؟ قل : إذا روى عن المعروفين ما لا يعرفه المعروفون فأكثر ، وإذا أكرر الغلط ، وإذا اتهم بالكذب ، وإذا روى حديثاً غلطاً مجتمعاً عليه فلم يهتم نفسه فيتركه ، طُرِح حديثه . وما كان غير ذلك فارووا عنه^(٢) .

وقال الإمام الشافعي : « كان ابن سيرين ، وإبراهيم النخعي ، وطاوس ، وغير واحد من التابعين — يذهبون إلى ألا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ويحفظ ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب^(٣) » .

هكذا بين جهابذة هذا العلم — منذ صدر الإسلام إلى عهد التدوين والتصنيف — أحوال الرواة : المقبول منهم والمتروك . وتكامل علم الجرح والتعديل ، وألفت مصنفات ضخمة في الرواة وأقوال النقاد فيهم ، حتى إنه لم بعد يختلط الكذابين والضعفاء بالعدول الثقات ، كما ألفت مصنفات ومعاجم خاصة

(١) المحدث الفاضل ص ٧٩ : ٢ - ٧٩ : ب ، والجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ ، والسكافية ص ١١٦ .

(٢) الجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ والمحدث الفاضل ص ٨١ : ب - ٨٢ : ٢ : زوى نحو هذا عن ابن المبارك انظر السكافية ص ١٤٣ ، وأيضاً نحوه من الإمام أحمد انظر السكافية ص ١٤٤ .

(٣) مقدمة التمهيد ص ١٠ : ب .

بالضعفاء والمتروكين ، وأصبح من السهل جداً على أصحاب الحديث أن يميزوا الخبيث من الطيب في كل عصر ، وقد بنى النقاد حكمهم في الرواة على قواعد دقيقة ، قدموا للحضارة الإنسانية أعظم إنتاج في هذا المضمار ، يفخر به المسلمون أبداً الدهر ، وتمتاز به الأمة الإسلامية التي شهد لها كبار العلماء بأيادها البيضاء في خدمة السنة الشريفة ، قال المستشرق الماني « شبرنجر » في تصدير كتاب الإصابة لابن حجر - طبعة كلكتا سنة ١٨٥٣ - ١٨٦٤ - : « لم تكن فيما مضى أمة من الأمم السالفة ، كما أنه لا توجد الآن أمة من الأمم المعاصرة أتت في علم أسماء الرجال بمثل ما جاء به المسلمون في هذا العلم العظيم الخطر ، الذي يتناول أحوال خمسمائة ألف رجل وشؤونهم ^(١) . . . »

ولم يكتف العلماء بالتزام الإسناد ، والتثبت من الأحاديث بالارتحال إلى الصحابة وكبار التابعين ، وعرجعتها ومقارنتها ومعرفة طرقها وأسانيدھا ومعرفة روايتها وأحوالهم ، والثقة منهم والمجروح ، بل قسموا الحديث إلى درجات يعرف بها المقبول من المردود ، والقوى من الضعيف ، فقسموه إلى صحيح وحسن وضعيف ، وبينوا حد كل منها وما يندرج تحته ، أما الحديث الحسن فلم يكن معروفاً عند المحدثين في القرن الهجري الثاني ، وإنما عرف بعد ذلك ، ويعتبر كتاب الترمذي أصلاً في معرفة الحسن ^(٢) ، كما (يوجد - الحسن - في متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التي قبله ، كأحمد والبخاري وغيرهما ^(٣)) وتكلموا في أنواع الضعيف ، وبنوا ذلك على منشأ الضعف من السند أو المتن ،

(١) أضواء على التاريخ الإسلامي ص ١٣٦ .

(٢) انظر اختصار علوم الحديث ص ٤٣ .

(٣) الباعث الحديث ص ٤٤ أي في كلام بعض مشايخ الترمذي .

وقد قسمه ابن حبان تسمة وأربعين قسماً^(١) ، وقسمه ابن الصلاح أقساماً كثيرة باعتبار الصفة التي فقدتها من صفات القبول الستة ، وهي : الاتصال ، والعدالة والضبط ، والمتابعة في المستور ، وعدم الشذوذ ، وعدم العلة ، وباعتبار فقد صفة مع صفة أخرى تليها أولاً ، أو مع أكثر من صفة إلى أن تفقد الستة ، فبلغت فيما ذكره العراقي في شرح الألفية اثنين وأربعين قسماً^(٢) ، وقسمه غيره إلى أنواع أكثر من ذلك لا يتسع المجال لذكرها .

خامساً : وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث :

وكما وضع العلماء قواعد دقيقة لمعرفة الصحيح والحسن والضعيف من الحديث ، وضعوا قواعد لمعرفة الموضوع منه ، وذكروا ما يدل على الوضع في سند الحديث ، وما يدل عليه في متنه ، وسنوجز هذه العلامات فيما يلي :

(١) علامات الوضع في المتن :

١ - أن يعترف راوى الحديث بكذبه ، ويقر باختلاقه ما يروى ، كما أقر عبد الكريم الوضاع ، وأبو عصمة نوح بن أبي مرثد ، وكما اعترف أبو جزي وهو مريض فقال : « لولا أنه حضرني من الله ما ترون كنت خليقاً ألا أقر ولا أعتز ، ولكني أشهدكم أني وضعت من الحديث كذا وكذا ، وإني أستغفر الله منها وأتوب إليه^(٣) » . وهذا أقوى دليل على كون الحديث موضوعاً .

(١) انظر تدريب الراوى ص ١٠٥ .

(٢) انظر للمرجع السابق ص ١٠٥ ، وفتح المنيث ص ٥٥ ج ١ .

(٣) قبول الأخبار ص ٦ .

٢ - وجود قرينة تقوم مقام الاعتراف بالوضع :

كان يروى عن شيخ لم يلقه ، أو يروى عن شيخ في بلد لم يرحل إليه ، أو يروى عن شيخ ولد بعد وفاته ، أو توفي هذا الشيخ والراوى صغير لا يدرك ، قيل لشعبة : لم لا تحدث عن عثمان بن أبي اليقظان ، وهو عثمان بن عمير ؟ فقال : كيف أحدث عن رجل كنت جالسا معه فسألته عن سنة ، فأخبرني بمولده ثم حدث عن رجل قد مات قبل أن يولد^(١) ؟ وإن هذا الصنف لا يمكن معرفته إلا بمعرفة مولد الشيوخ ووفاتهم ، والبلدان التي رحلوا إليها ، ولأما من التي أقاموا فيها ، كيلا يستغل الوضائع الشيخ الثقات لترويج ما يضمنون ، وقد وفق علماء الأمة في هذا ، فقسموا الرواة طبقات ، وعرفوا كل شيء عنهم ، ولم يخف عليهم من أحوالهم شيء ، وفي هذا قل حفص بن غياث : « إذا اتهم الشيخ فحاسبوه بالتاريخ - يعنى احسبوا سنه وسن من كتب عنه - وقال حسان ابن زيد : لم نستعن على الكذابين بمثل التاريخ ، تقول للشيخ : كم سنه ؟ وفي أى تاريخ ولد ؟ فان أقر بمولده عرفنا صدقه من كذبه^(٢) » .

٣ - أن يتفرد راو معروف بالكذب برواية حدث ، ولا يرويه ثقة غيره فيحكم على روايته بالوضع وقد استقصى جهابذة لأمة الكذابين ، وبينوا ما كذبوا فيه حتى لم يخف منهم أحد .

٤ - ومن القرائن التي يدرك بها الوضع ، ما يؤخذ من حال الراوى ، كما وقع للامون بن أحمد ، أنه ذكر بحضرته الخلاف في كون الحسن سميع من

(١) قبول الأخبار ص ١٦ .

(٢) تهذيب التاريخ الكبير لابن عساكر ص ٢٦ ج ١ .

أبي هريرة أولاً ، فساق في الحال إسناده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
سمع الحسن من أبي هريرة ^(١) .

ومن هذا ما ذكرناه عن سيف بن عمر الذي روى خبر وضع سعد بن طريف
لحديث «معلمو صبيانكم شراركم ...» ^(٢)

* * *

(ب) علامات الوضع في المتن :

مقدمة : قال الإمام ابن قيم الجوزية : (وسئلت : هل يمكن معرفة الموضوع
بضابط ، من غير أن ينظر في سنده ؟ فهذا سؤال عظيم القدر ، وإنما يعلم ذلك
من تضلع في معرفة السنن الصحيحة ، واختلطت بدمه ولحمه ، وصار له فيها ملكة ،
وصار له اختصاص شديد بمعرفة السنن والآثار ، ومعرفة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهديه ، فيما يأمر به وينهى عنه ، ويحبر عنه ويدعو إليه ، ويحبه ويكرهه ،
ويشرعه للأمة بحيث كأنه مخالط للرسول صلى الله عليه وسلم كواحد من أصحابه ،
ومثل هذا يعرف — من أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وهديه وكلامه ،
وما يجوز أن يخبر عنه ، وما لا يجوز — ما لا يعرفه غيره ، وهذا شأن كل متبع
مع متبوعه ، فلأخص به ، الحريص على تتبع أقواله وأفعاله في العلم بها والتميز
بين ما يصح أن ينسب إليه وما لا يصح — ما ليس لمن لا يكون كذلك .
وهذا شأن المقلدين مع أئمتهم : يعرفون من أقوالهم ونصوصهم ومذاهبهم
وأساليبهم ومشاربهم — ما لا يعرفه غيرهم) ^(٣) .

- (١) قواعد التحديث ص ١٣٣ وقيل للأمن بن أحمد الهروي : ألا ترى إلى الشافعي ومن تبعه
بخراسان ؟ فقال : حدثنا أحمد بن عبد الله . . . عن أنس مرفوعاً يكون في أمي رجل يقال له
محمد بن إدريس أضمر على أمي من إبليس . انظر تدريب الراوي ص ١٨١ .
(٢) انظر ص ٢١٧ - ٢١٨ في الفصل السابق من هذا الباب .
(٣) النار لابن قيم الجوزية ص ١٥ وانظر قواعد التحديث ص ١٤٨ .

قال ابن دقيق العيد : « وكثيراً ما يحكمون بذلك (أى بالوضع) باعتبار يرجع إلى المروى وألفاظ الحديث ، وحاصله أنها حصلت لهم بكثرة محاولة ألقاظ النبي صلى الله عليه وسلم هيئة نفسانية وملسكة يعرفون بها ما يجوز أن يكون من ألقاظه وما لا يجوز ، فإن معرفة الوضع من قرينة حال المروى أكثر من قرينة حال الراوى . (١) » .

ومن القرآن التي تدل على الوضع في المتن :

١ - ركافة اللفظ في المروى بحيث يدرك من له إلمام باللغة أن هذا ليس من فصاحة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد وضعت أحاديث ركيكة تشهد ألقاظها ومعانيها لوضعها . قال الحافظ ابن حجر : « المدار في الركة على ركة المعنى ، فحيثما وجدت دلت على الوضع ، وإن لم ينضم إليها ركة اللفظ ، لأن الدين كله محاسن ، والركة ترجع إلى الرداءة ، أما ركافة اللفظ فقط فلا تدل على ذلك ، لاحتمال أن يكون رواه بالمعنى ، فغير ألقاظه بغير فصيح ، نعم إن صرح بأنه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فكاذب . (٢) »

٢ - فساد المعنى :

كالأحاديث التي يكذبها الحس ، نحو حديث : الباذنجان لما أكل له ، (٣) والباذنجان شفاء من كل داء (٤) ، ومنها سماجة الحديث ، وكونه مما يسخر منه كحديث : « لو كان الأرز رجلاً لكان حليماً ، ما أكله جائع إلا أشبعه » (٥) قال ابن قيم الجوزية : فهذا من السمج البارد الذي يصاب عنه كلام العقلاء ، فضلاً

(١) توضيح الأفسكار ص ٩٤ ج ٢ .

(٢) الباعث الخبيث ص ٩٠ .

(٣ و ٤) المنار لابن قيم الجوزية ص ١٩ ،

(٥) المنار لابن قيم الجوزية ص ٢٠ .

عن كلام سيد الأنبياء^(١) ، وحديث : من اتخذ ديكا أبيض لم يقربه شيطان ولا سحر^(٢) ، وكل ما يدل على إباحة المفاسد والسير وراء الشهوات كحديث : ثلاثة تزيد في البصر : النظر إلى الخضرة ، والماء الجاري ، والوجه الحسن^(٣) .

وحديث : النظر إلى الوجه الجميل عبادة^(٤) . قال ابن قيم الجوزية : « وكل حديث فيه ذكر حسان الوجوه أو الثناء عليهم ، أو الأمر بالنظر إليهم ، أو التماس الحوائج منهم ، أو أن النار لا تمسهم — فكذب مخلق ، وإفك مقترى^(٥) » .

ومن الموضوعات كل حديث تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث هوج بن عنق الطويل ، الذي قصد واضعه الطعن في أخبار الأنبياء ، فإن في هذا الحديث : (أن طوله كان ثلاثة آلاف ذراع ، وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين وثلاث ، وأن نوحا لما خوفه الفرق ، قال له : احلني في قصمتك هذه ، وأن الطوفان لم يطل إلى كعبه ، وأنه خاض البحر ، فوصل إلى حجزته ، وأنه كان يأخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس ، وأنه قلع صخرة عظيمة على قدر عسكر موسى ، وأراد أن يرميهم بها فطوقها الله في عنقه مثل الطوق^(٦)) .

وكذلك كل حديث يشتمل على سخافات لا تصدر عن العقلاء ، فكيف تصدر عن رسول الله الذي أوتي جوامع الكلم كحديث : « الحجرة التي في السماء من عرق الأنبياء التي تحت العرش^(٧) » وحديث « المؤمن حلو يحب الحلاوة^(٨) »

(١) المنار لابن قيم الجوزية ص ٢٠ .

(٢) المرجع السابق ص ٢١ .

(٣ و ٤ و ٥) المنار ص ٢٤ .

(٦) المرجع السابق ص ٢٩ - ٣٠ .

(٧) المرجع السابق ص ٢٣ .

(٨) المنار ص ٢٥ .

وحديث « الهريسة تشد الظهر^(١) » — كلها وأمثالها من وضع الوضعين الذين افتروا على رسول الله الكذب ، ووضعوا ما يخالف الشريعة وما ينافي رسالة الأنبياء الذين جاءوا يخاطبون أولى الألباب ويأمرسون بالمعقول ، ولم تكن رسائلهم لتفضيل طعام على طعام ، وإثارة الشهوات ، ورواية الأساطير والخرافات ، والإتيان بما يردده الحق ويرفضه العقل . وفي هذا كلمة لابن الجوزي قال : « ما أحسن قول الفاضل : إذا رأيت الحديث يبين المعقول أو يخالف المعقول أو يناقض الأصول ، فاعلم أنه موضوع^(٢) » .

٣ — ما يناقض نص الكتاب أو السنة المتواترة أو الإجماع القطعي^(٣) ، وما يناقض السنة مناقضة بينة :

قال ابن قيم الجوزية : « ومنها^(٤) مخالفة الحديث صريح القرآن . كحديث مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة . ويحىء في الألف السابعة^(٥) . وهذا من آيين الكذب ، لأنه لو كان صحيحا لكان كل أحد عالما أنه قد بقي للقيامة من وقتنا هذا^(٦) مائتان وخمسون سنة . والله تعالى يقول : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ؟ قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ، لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ . قُلْتُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً . يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ^(٧) » وقال الله تعالى : « إِنْ اللَّهَ عِنْدَ

(١) المنار ص ٢٥ . (٢) تدريب الراوى ص ١٨٠ .

(٣) انظر توضيح الأفتكار ص ٩٦ ج ٢ .

(٤) أى الأمور التى يرف بها كون الحديث موضوعا .

(٥) لعله يريد أنه يحىء نهاية عمر الدنيا فى الألف السابعة .

(٦) عاش ابن قيم الجوزية من سنة (٦٩١ إلى سنة ٧٥٢ هـ) .

(٧) ١٨٧ : الأعراف .

«عِلْمُ السَّاعَةِ»^(١) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله »^(٢).

ومما وضع مناقضاً للسنة مناقضة بينة (أحاديث مدح من اسمه محمد وأحمد ، وأن كل من يسمى بهذه الأسماء لا يدخل النار . وهذا مناقض لما هو معلوم من دينه صلى الله عليه وسلم : أن النار لا يجار منها بالأسماء والألقاب ، وإنما النجاة منها بالإيمان والأعمال الصالحة)^(٣).

وجميع الأحاديث التي تنص على وصاية علي رضي الله عنه أو على خلافته غير صحيحة ، وهي موضوعة ، لأنها تخالف ما أجمعت عليه الأمة من أنه صلى الله عليه وسلم لم ينص على تولية أحد بعده .

٤ - كل حديث يدعى تواطؤ الصحابة على كتمان أمر ، وعدم نقله ، كما تزعم الشيعة : (أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمحضر من الصحابة كلهم ، وهم راجعون من حجة الوداع ، فأقامه بينهم حتى عرفه الجميع ، ثم قال : « هذا وصي وأخي ، والخليفة من بعدي ، فاسمعوا وأطيعوا » ثم اتفق الكل على كتمان ذلك وتغييره ، فلم ينه الله على الكاذبين)^(٤).

٥ - كل حديث يخالف الحقائق التاريخية التي جرت في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو اقترن بقرائن تثبت بطلانه . مثل حديث وضع الجزية عن أهل خيبر ، كذب من عدة وجوه :

(١) : ٣٤ : لقمان .

(٢) : النار ص ٣١ .

(٣ و ٤) : النار ص ٢٢ .

أحدها : أن فيه شهادة سعد بن معاذ ، وسعد توفي قبل ذلك في غزاة الخندق .

الثاني : أن الجزية لم تكن نزلت حينئذ ، ولا يعرفها الصحابة ولا العرب وإنما أنزلت بعد عام تبوك ، حين وضعها النبي صلى الله عليه وسلم على نصارى نجران ويهود اليمن وبين ابن قيم الجزية كذب هذا في عشرة أدلة قوية .^(١)

ومثاله ما رواه الإمام مسلم بسنده عن أبي وائل قل : خرج علينا ابن مسعود بصفين ، فقال أبو نعيم : أترأه بعث بعد الموت^(٢) . فابن مسعود توفي قبل صفين سنة ٣٢ هجرية .

٦ - « أن يكون خبراً عن أمر جسم كحصر العدو للحاج عن البيت ، ثم لا ينقله منهم إلا واحد ، لأن العادة جارية بتظاهر الأخبار في مثل ذلك . قلت : ويمثله الأصوليون بقتل الخطيب على المنبر ، ولا ينقله إلا واحد من الحاضرين^(٣) » .

٧ - « موافقة الحديث لمذهب الراوى ، وهو متعصب مغال في تعصبه ، كأن يروى رافضى حديثاً في فضائل أهل البيت ، أو مرجئ حديثاً في الإرجاء ، مثل ما رواه حبة بن جوين قال : سمعت علياً رضى الله عنه قال : عبت الله مع رسوله قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة خمس سنين أو سبع سنين ، قال ابن حبان : كان حبة غالياً في التشيع ، واهياً في الحديث^(٤) » .

(١) انظر المنار ص ٣٧ - ٣٨ .

(٢) انظر صحيح مسلم بفتح النوى ص ١١٧ ج ١ .

(٣) توضيح الأفسكار ص ٩٦ ج ٢ .

(٤) السنة ومكانتها في التصريح الإسلامى ص ١١٨ .

٢٤٧
٨ - اشتمال الحديث على مجازفات وإفراط في الثواب العظيم مقابل عمل صغير ، مثال ذلك : « من قال لا إله إلا الله ، خلق الله من تلك الكلمة طائراً له سبعون ألف لسان ، لكل لسان سبعون ألف لغة يستغفرون له » و « من فعل كذا وكذا ، أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة ، في كل مدينة سبعون ألف قصر في كل قصر سبعون ألف حوراء » .

وأمثال هذه المجازفات الباردة التي لا يتخلو حال واضعها من أحد أمرين : إما أن يكون في غاية الجهل والحق . وإما أن يكون زديقا قصد التنقيص بالرسول صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وإلى جانب هذه القواعد ، فقد تكونت عند أكثر العلماء ملكة خاصة ، نتيجة لدراستهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحفظه ومقارنة طرقه ، فأصبحوا يعرفون - لكثرة ممارستهم هذا - ما هو من كلام الصادق المصدوق وما ليس من كلامه ، وفي هذا يقول ابن الجوزي : (الحديث المنكر يقشع له جلد الطالب للعلم ، وينفر منه قلبه في الغالب ^(٢)) ويقول الربيع بن خثيم التابعي الجليل - أحد أصحاب ابن مسعود - : « إن من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه به ، وإن من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل نعرفه بها ^(٣) » .

هذه أهم القواعد التي وضعها جهابذة علم الحديث لتمييز الموضوع من

(١) النار ص ١٩ .

(٢) الباعث الحديث ص ٩٠ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ٦٢ ، والمحدث الفاضل ص ٦٣ : آ ، وأظفر الكفاية ص ٤٣١ : وذكر الربيع بن خثيم في بعض المصادر (خثيم) كما في كتاب (الجمع بين رجاء الصالحين) ص ١٣٤ ج ١ والصواب (خثيم) كما في طبقات ابن سعد ص ١٢٧ ج ٦ وغيره .

الصحيح ، كما أنهم بحثوا بدقة تامة عن الأحاديث الموضوعة ، وصنفوها حتى
تعرف لأهل العلم ولا تشبه عليهم ، ونلاحظ أن هذه القواعد تناولت الحديث
سندا ومتنا ، فلم تقتصر جهود العلماء على نقد سند الحديث فقط دون متنه ، كما
ادعى بعض المستشرقين وأيدهم في ذلك بعض الكاتبيين المسلمين ، وسنستعرض
بعض آرائهم في هذا الموضوع ، ليظهر لنا بطلان ما ادعوا وزيف ما زعموا على
ضوء ما بيناه .



الفصل الثالث

أرأى بعض المستشرقين وأشياءهم في السنن ونقدوها

١ - رأى جولد تسيهر : يقول الدكتور على حسن عبد القادر : (وهنا مسألة جد خطيرة ، نجد من الخير أن نعرض لها ببعض التفصيل ، وهي (وضع الحديث) في هذا العصر ، ولقد ساد إلى وقت قريب في أوساط المستشرقين الرأي القائل « بأن القسم الأكبر من الحديث ليس إلا نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني ، وأنه ليس صحيحاً ما يقال من أنه وثيقة للإسلام في عهده الأول عهد الطفولة ، ولكنه أثر من آثار جهود الإسلام في عصر النضوج » ، ويقول في الهامش هذا الرأي الذي نقله هو رأى جولد تسيهر في كتابه « دراسات اسلامية »^(١) . وقد انتشر رأى (جولد تسيهر) هذا في الغرب والشرق وأصبح من مسلمات البحث عند المستشرقين ، كما أن (جولد تسيهر) نفسه بين رأيه في السنة واضحا في كتابه « العقيدة والشريعة في الإسلام » . فقد قال : (ولا نستطيع أن نعزو الأحاديث الموضوعة للأجيال المتأخرة وحدها ، بل هناك أحاديث عليها طابع القدم ، وهذه إما قالها الرسول ، أو هي من عمل رجال الإسلام القدامى ، ولكن من ناحية أخرى فإنه ليس من السهل تبيين هذا الخطر المتجدد عن بعد الزمان والمكان من المنبع الأصلي ،

(١) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي : ١٢٦ - ١٢٧ ، وانظر دائرة المعارف

الإسلامية مادة (حديث) و

بأن يمتنع أصحاب المذاهب النظرية والعملية أحاديث لا يرى عليها شائبة في ظاهرها ، ويرجع بها إلى الرسول وأصحابه . فالحق أن كل فكرة ، وكل حزب وكل صاحب مذهب ، يستطيع دعم رأيه بهذا الشكل ، وأن الخالف له في الرأي يسلك أيضا هذا الطريق ، ومن ذلك لا يوجد في دائرة العبادات أو العقائد أو القوانين الفقهية أو السياسية مذهب أو مدرسة لا تعزز رأيها بحديث أو جملة من الأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة . ولم يستطع المسلمون أنفسهم أن يخفوا هذا الخطر ، ومن أجل هذا وضع العلماء علما خاصا له قيمته ، وهو علم نقد الحديث ، لكي يفرقوا بين الصحيح وغير الصحيح من الأحاديث ، إذا أعوزهم التوفيق بين الأقوال المتناقضة ، ومن السهل أن يفهم أن وجهات نظرم في النقد ليست كوجهات النظر عندنا ، تلك التي تجد لها مجالا كبيرا في النظر في تلك الأحاديث التي اعتبرها النقد الإسلامي صحيحة غير مشكوك فيها ، ووقف حيالها لا يحرك ساكنا .

ولقد كان من نتائج هذه الأعمال النقدية الاعتراف بالكتب الستة أصولا ، وكان ذلك في القرن السابع الهجري ، فقد جمع فيها علماء من رجال القرن الثالث الهجري أنواعا من الأحاديث كانت مبعثرة ، رأوها أحاديث صحيحة (١) .

إن سوء ظن هذا الباحث في السنة ظهر في طيات كتابه المذكور ، في أبحاث ونقاط كثيرة ، وإنما استشهدت ببعض ما يتناول بحثنا ، ويتجلى لنا مما أوردت عن جولد تسهر ما يلي :

١ - يرى أن أكثر الحديث نتيجة للتطور الإسلامي السياسي والاجتماعي أي أنه موضوع .

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدامى (الصحابة والتابعين) كان لهم يد في وضع الأحاديث .

٣ - إن بعد الزمان والمكان من عهد الرسالة يسمح لأصحاب المذاهب أن ينتحلوا الأحاديث لدعم مذاهبهم ، بل ما من مذهب نظرى أو عملى إلا وقد عزز رأيه فى مختلف النواحي العقائدية أو الفقهية أو السياسية حتى فى العبادات بأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة .

٤ - وجهة نظر النقاد المسلمين تختلف عن وجهة نظر النقاد الأجانب الذين لا يسلون بصحة كثير من الأحاديث التى قرر المسلمون صحتها .

٥ - بصور الكتب الستة بأنها ضم لأنواع من الأحاديث التى كانت مبعثرة رأى جامعوها أنها صحيحة -

هذه النقاط الخمسة هى خلاصة رأى جولدنسيهر فى الوضع والنقد ، وله آراء كثيرة متفرقة خارجة عن اطار بحثنا^(١) ، وسنناقش هذه النقاط بإيجاز على ضوء ما سبق أن أثبتناه .

١ - إن ما ادعاه من أن أكثر الحديث نتيجة للتطور غير صحيح ، لأن المسلمين منذ القرن الأول ومن عهد الصحابة كانوا يثبتون فى قبول الأحاديث ، وكانوا يتبعون الكذابين والوضاعين ، وعرفوا الأحاديث الموضوعية والصحيحة . ثم إن القرآن الكريم قد جاء بالقواعد الكلية التى تناسب كل زمان ومكان ولم يتعرض للجزئيات وطرق تنفيذها التى يمكن أن تتبدل وتتغير حسب البيئة والزمان دون أن تؤثر على القواعد الكبرى والأهداف العليا للإسلام ، وترك

(١) تصدى الدكتور مصطفى الباعى للمستشرقين ورد عليهم فى كتابه السنة ومكانتها فى التفسير الإسلامى ورد على جولدنسيهر ردا فيها فليراجع هناك ص ٣٦٤ وما بعدها .

الله تعالى لأحكام وسائل التطبيق والتنفيذ في ظلال الكتاب والسنة والأصول التي تليها . فالمسلمون ليسوا بحاجة إلى اختلاق أحاديث تبرر ما يقومون به نتيجة لحياتهم الجديدة ، فقد كفاهم الله عز وجل هذا بما شرعه لهم من أسس وقواعد خالدة إلى يوم الدين ، رضيها لهم ورضوها لأنفسهم ، وقد قال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ^(١) » .

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدامى لهم يد في الوضع . فمن هم رجال الإسلام القدامى إذا لم يكونوا الصحابة والتابعين ؟ فإذا كان يقصدهم فإننا قد بينا فيما سبق احتراز الصحابة عن ذلك وعدم انغماس كبار التابعين في حمأة الوضع فلا داعي للتكرار .

٣ - إذا كان بعض أهل الأهواء قد استجازوا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لدعم أهوائهم فهذا لا يعني قط أن أصحاب المذاهب الفقهية والسياسية والمقادية قد اختلفوا الأحاديث لدعم مذاهبهم ، ثم لِمَ يظن السوء بهذه المذاهب ؟ ولِمَ يدعى كذبها ووضعها بعض الأحاديث ؟ يجب أن يعلم كل إنسان أن الاختلافات الفقهية بين الصحابة أو الفقهاء لم يكن مردها هوى في النفس أو تعصبا في الرأي ، وإنما كانت لأسباب كثيرة أهمها أن بعض الأحاديث وصلت إلى الأئمة دون بعض فحكموا بها ، أو أنها وصلتهم ولكنها ثبتت عند بعضهم ولم تثبت عند الآخرين ، أو أنها ثبتت عند الجميع واختلفوا في الاستنباط منها وما إلى هذا ^(٢) ، فالفقهاء جميعا متفقون على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهل يعقل

(١) ٣ : للأئمة .

(٢) انظر رفع الملام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية وهي رسالة صغيرة جلية القدر عظيمة المنفع .

من هؤلاء أن يكذبوا على رسول الله عليه الصلاة والسلام لدعم مذهبهم ؟ !
وإنما قامت مذاهبهم على القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وشربت من ينبوع
الرسول الصافي عليه الصلاة والسلام .

إن تعميم جولد تسير لم يبن على دراسة موضوعية للمذاهب الفقهية
والعقائدية بل اكتفى بما وجدته عند أهل الأهواء من الأحاديث الموضوعية ،
أو بما رآه في كتب بعض أتباع المذاهب الفقهية التي دُسَّ فيها بعض الأحاديث
الضعيفة أو الموضوعية ، ثم ألصق هذا بأصحاب هذه المذاهب جريا وراء هواء ،
لدعم رأيه في وضع أكثر الأحاديث -

٤ - إن وجهة نظر النقاد المسلمين مبينة على القواعد والأصول التي
وضعوها في تقديم ، وقد رأينا دقتها وعرفنا قيمتها ، فمن الطبيعي أن تختلف عن
وجهة نظر النقاد الأجانب ، الذين لا يؤمنون برسالة محمد صلى الله عليه وسلم
ولا يستقدون الإجماع إليه ، فنحن نختلفون معهم من نقطة البداية ، لأن كثيرا
من الأحاديث التي تتناول العقائد والقياسات سلمنا بصحتها بعد التحقيق العلمي ،
وسلمنا بكل ما جاء فيها لأنها عن الصادق المصدوق ، فاختلاف وجهة نظرم
لا يضيرنا ما دمنا قد سلكننا في نقدنا وبخنتنا أسلم طرق البحث العلمي وأدقها ،
وقد شهد لنا بذلك المنصفون منهم .

٥ - أما رأيه في الكتب الستة : أنها مجموعة من الأحاديث التي ضمها
مؤلفوها بعد أن كانت مبصرة في القرن الثالث ، ورأوا أنها صحيحة - فهذا
رأى مردود ، فيه إنكار لجهود العلماء الجبارة التي بذلوها خلال القرن الأول
والثاني في سبيل صيانة السنة وحفظها ، فالسنة لم تكن مبصرة متفرقة ، بل كان
معظمها عمليا ، يطبقه المسلمون ، ويطبقون تعاليم رسول الله صلى الله عليه وسلم على

هده ، ولم يقتصر هذا على عهد الصحابة والتابعين ، أو على موطن الإسلام الأول، بل انتشرت سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام في القرن الأول والقرون التالية ، وذاغت في الآفاق عندما حرر المسلمون الأوائل البلاد المجاورة من طغيان الحكام ، وانتقلت السنة العملية والقولية والتقريرية ، جيلا عن جيل ، تحفظها صدور الحفاظ ومصحفهم إلى أن جمعت في كتب مصنفة ، وفي أجزاء مبنوية في منتصف القرن الثاني الهجري على أيدي كبار العلماء والحفاظ ، وإن ما جمعه البخاري ومسلم وغيرهما في القرن الثالث لم يكن مبعثرا ، وإنما اختير من ألوف الأحاديث التي كانت عند الحفاظ متوخين الأحاديث الصحيحة وسيتضح هذا لنا جليا عندما نتكلم عن تدوين السنة .

* * *

ثانيا : رأى غاستون ويت : كاتب مقال (الحديث) في التاريخ العام للديانات .

أورد غاستون ويت رأى جولد تسهر السابق وأيده^(١) ، وتعرض لنقد الحديث فقال : « وقد درس رجال الحديث السنة بإتقان إلا أن تلك الدراسة كانت موجهة إلى (السند) ومعرفة الرجال ، والتقاءهم وسماع بعضهم من بعض . . . ثم يقول : لقد نقل لنا الرواة حديث الرسول مشافهة ، ثم جمعه الحفاظ ودونوه ، إلا أن هؤلاء لم ينقدوا « المتن » ولذلك لسنا متأكدين من أن الحديث قد وصلنا كما هو عن رسول الله من غير أن يضيف إليه الرواة شيئا عن حسن نية في أثناء روايتهم الحديث ، ومن الطبيعي أن يكونوا قد زادوا شيئا عليه في أثناء

روايتهم (لأنه كان بالمشافهة) ، ومهما كان هذا الرأي صحيحاً فإن المسلمين يقبلون الحديث على أنه كلام صحيح^(١) .

* * *

ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين :

قال : (وقد وضع العلماء للجرح والتعديل قواعد ليس هنا محل ذكرها ، ولكنهم - والحق يقال - عنوا بنقد الإسناد أكثر مما عنوا بنقد المتن ، فقل أن نظفر منهم بنقد من ناحية أن مانسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم لا يتفق والظروف التي قيلت فيه ، أو أن الحوادث التاريخية الثابتة تناقضه ، أو أن عبارة الحديث نوع من التعبير الفلسفي يخالف المؤلف في تعبير النبي ، أو أن الحديث أشبه في شروطه وقبوده بمتون الفقه ، وهكذا ، ولم نظفر منهم في هذا الباب بعشر معشار ما عنوا به من جرح الرجال وتعديلبهم ، حتى نرمى البخارى نفسه - على جليل قدره ، ودقيق بحته - يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والملاحظة التجريبية على أنها غير صحيحة لاقتصاره على نقد الرجال ، كحديث : « لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منفوسة » وحديث « من اصطبغ كل يوم سبع تمرات من عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل . »^(٢) .

إن ما ذكره (غاستون ريت) والأستاذ أحمد أمين - فيه حيف وظلم للجهود التي بذلها علماء السنة لحفظ الحديث الشريف وتخليصه من كل ما يشوبه فإن علماء الجرح والتعديل تناولوا نقد سند الحديث كما تناولوا نقد متنه ، وإن الجهود التي بذلوها في نقد المتن لا تقل عن جهودهم في نقد السند ، وقد لمسنا تلك

(١) Histotre Générale Des Religions, P, 365. (Islam)

(٢) جرح الإسلام ص ٢١٧ - ٢١٨ .

الجهود حينما استعرضنا القواعد التي وضعوها لتمييز الموضوع من الصحيح .
ونستطيع أن نرد على كل من يدعى أن نقد العلماء كان منصبا على (السند)
دون (المتن) بأنهم - كما وضعوا علامات لتمييز السند الضعيف من السند
الصحيح - وضعوا علامات تميز متن الخبر الموضوع عن غيره ، وهذه العلامات
ثمانية للمتن وأربعة للسند ، كما ثبت لدينا ، فهل بقيت مع هذا حجة لدعم
ذلك الزعم ؟!

وأما ما ادعاه (غاستون ويت) من زيادة الرواة شيئا على ما يروونه عن
حسن نية ، فهذا مدفوع بما حققه العلماء في أبحاثهم الدقيقة عن زيادة الراوى
شيئا على الخبر ، وبينوا أن هذه الزيادة قد تكون في المتن أو في الإسناد^(١) ،
وما يضيفه الراوى يسمى (المدرج) والادراج على الحقيقة إنما يكون في المتن ،
وبينوا صور المدرج ونصوا على كثير من إدراجات الرواة ، فلم يلتبس على
على علماء الأمة المدرج ، بل عرفوا كل ذلك .

ومعظم ما أدرج كان نتيجة لتفسير الشيخ ، يسمعه الطالب فيظنه
من الحديث .

وقد عرف العلماء هذا ، وبينوا أن ما يقع من الراوى خطأ من غير عمد
فلا حرج على الخطيء ، إلا إن كثرت خطؤه ، فيكون جرحا في ضبطه واتقانه^(٢)
ويعرف ما أدرجه الراوى بإقراره ، أو بمقارنة طرق الخبر ، فيتبين بهذه المقارنة
ما أدرج من قبل الراوى . وقد عرف النقاد هذا كله ونصوا عليه .

وأما ما قاله الأستاذ أحمد أمين من أن (البخارى نفسه على جليل قدره

(١) انظر الباعث الحديث ص ٨٠ .

(٢) انظر المرجع السابق ص ٨٤ .

ودقيق بحثه يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والملاحظة التجريبية على أنها غير صحيحة ، لاقتصاره على نقد الرجال) . فهذا حكم لا نوافقه عليه ولا نقول به ، لأن ما استشهد به لدعم رأيه لا يثبت هذا بل يمارضه ، بل إن حديث « لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة » صحيح ، وقد فهمه الأستاذ فهما مخالفا للحقيقة ، وذهب في تأويله مذهبا بعيدا كل البعد عن الصواب ، فقد روى هذا الحديث من طرق عدة فسر بعضها بعضا ، فالمراد من الحديث أنه عند انقضاء مائة سنة من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يبقى أحد من كان موجودا في عهده صلى الله عليه وسلم حين قال هذا النبأ ، وفلا كان هذا الخبر من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام لأنه لم يبق أحد من كان في عهده عليه الصلاة والسلام أكثر من مائة عام ، فكل ما في الأمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين لأصحابه أنهم لن يعمرُوا كما عمر من قبلهم من الأمم ^(١) ، ولذلك عليهم أن يمدوا في طاعتهم ، ويعملوا في دنياهم لآخرتهم وليس في هذا ما يخالف الحوادث الزمنية والملاحظات التجريبية ، ويقول الدكتور مصطفى السباعي : (فأنت ترى أن هذا الحديث الذي كان في الواقع معجزة من معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم ينقلب في منطق النقد الجديد الذي دعا إليه صاحب فجر الإسلام إلى أن يكون مكذوبا مفترى) ^(٢) .

وأما حديث « من اصطليح كل يوم سبع تمرات لم يضره سم ولا سحر ذلك

(١) انظر فتح الباري ص ٢٢٢ ج ١ ذكر البخاري بعض الحديث وبين ابن حجر أقوال العلماء فيه وأشار إلى الحديث كاملا في (كتاب الصلاة) حيث تفسره واضح كما بينا ، وانظر تأويل مختلف الحديث ص ١١٩ ، وانظر السنة ومكانتها في التفسير الإسلامي ص ٢٥٩ - ٢٦٣ حيث فند الدكتور السباعي أخطاء الأستاذ أحمد أمين ورد عليه ردا مفصلا .
(٢) السنة ومكانتها في التفسير الإسلامي ص ٢٦١ .

اليوم إلى الابل « فقد أخرجه الإمام البخارى فى (كتاب الطب) ^(١) كما أخرجه الإمام مسلم ^(٢) والإمام أحمد ^(٣) ، وقد بين العلماء هذا الحديث فمنهم من خصصه بتمر المدينة اعتماداً على الأحاديث المقيمة بذلك ومنهم من أطلقه ، (والذى ارتضاه الأكترون تخصيصه بعجوة المدينة ، قال ابن القيم فى زاد المعاد : « والتمر غذاء فاضل حافظ للصحة ، ولا سيما لمن اعتاد الغذاء به . . . ونفع هذا العدد من التمر ، من هذا البلد ، من هذه البقعة بعينها — من السم والسحر بحيث تمنع إصابته — من الخواص التى لو قالها بقراط وجالينوس وغيرهما من الأطباء لتلقاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والاعتقاد ، مع أن القائل إنما معه الحدس والتخمين والظن . فن كلامه كله يقين وقطع وبرهان ووحى ، أولى بأن تلقى أقواله بالقبول وترك الاعتراض . هذا خلاصة ما ذكره فى هذا المقام .

والذى أراه أن المبادرة إلى تكذيب حديث ورفضه لا نصح ، إلا إذا ومن طريقه ، أو حكم العقل والطب حكماً قاطعاً بتكذيبه وبطلانه ، وهذا الحديث قد صح سنده من غير طريق عن أئمة الحديث ، ورواه ثقات عدول لا مجال لتكذيبهم ومثته صحيح على وجه الإجمال ، إذ أثبت للعجوة فائدة ، وحض على أكلها ومن المقرر حتى فى الطب الحديث أن العجوة مغذية ، مليئة للمعدة ، منشطة للجسم ، مبيدة للديدان المنتشرة فيه ، ولا شك فى أن الأمراض الداخلية : من تعفن الأمعاء وانتشار الديدان — سموم تودى بحياة الإنسان إذا استفحل أمرها ، وإذا فالحديث من حيث معالجة العجوة للسموم بالجملة صادق لا غبار عليه ، أما السحر فإذا ذهبنا إلى أنه مرض نفسى ، وأنه يحتاج إلى علاج نفسى وأن الإيحاء النفسى له أثر كبير

(١) صحيح البخارى يشرح السدى ص ٢٠ ج ٤

(٢) صحيح مسلم ص ١٦١٨ ج ٣ .

(٣) فى مسنده حديث ١٤٤٢ ، ١٥٢٨ ، ١٥٧١ ، ١٥٧٢ ج ٣ .

في شفاء المرضى بمثل تلك الأمراض، وإذا أخذنا العجوة على أنها مغذية مفيدة للجسم، مقوية للبنية، قاتلة للديدان، قاضية على تعفن الفضلات وأنها من عجوة المدينة. مدينة النبي صلى الله عليه وسلم، وأن هذا علاج وصفه عليه الصلاة والسلام وهو الذي لا ينطق عن الهوى فلا أشك في أن ذلك يحدث أثرا طيبا في نفس المسحور.

(إنك لا تشك معي في أن إقدام مؤلف « فجر الإسلام » على القطع بتكذيب هذا الحديث جرأة بالغة منه، لا يمكن أن تقبل في المحيط العلمي بأى حال، ما دام سنده صحيحا بلا زاع، وما دام متنه صحيحا على وجه الإجمال ولا يضره بعد ذلك أن الطب لم يكتشف حتى الآن بقية ما دل عليه من خواص العجوة وبقيني أنه لو كان في الحجاز معاهد طبية راقية، أو لو كان تمر العالية موجودا عند الفريين، لاستطاع التحليل الطبى الحديث أن يكتشف فيه خواص كثيرة، ولعله يستطيع أن يكتشف هذه الخاصة العجيبة، إن لم يكن اليوم غنى المستقبل إن شاء الله^(١)). انتهى ما نقلناه عن الدكتور مصطفى السباعي.

ولم يكنف الأستاذ أحمد أمين بما ذكرناه، بل حاول أن يستشهد بأحاديث عدة على اكتفاء النقاد بنقد السند دون المتن، إلا أنه لم يوفق إلى إثبات ما ادعى بما استشهد به، وما من حديث استشهد به إلا فند العلماء القول فيه، وبينوا طريقه، وأزالوا كل ما قد يستشكله الباحثون وأهل الأهواء^(٢).

(١) السنة ومكاتها في التفرع الإسلامى ص ٢٦٣ - ٢٦٦

(٢) رد أستاذنا الدكتور مصطفى السباعي على الأستاذ أحمد أمين جيم شبهاته ردا عليها قويا
ظهير في كتابه السنة ومكاتها في التفرع الإسلامى ص ٢١٢ - ٣٠٣ وما يتعلق بموضوعنا
هذا ص ٢٦٦ - ٢٧١ .

الفصل الرابع

أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات

وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث

كان لظهور الوضع أثر بعيد في نفوس العلماء حملهم على بذل تلك الجهود العظيمة للمحافظة على الحديث ، وكان الوضع من الأسباب القوية التي دفعت العلماء إلى جمع الحديث وتدوينه وتصنيفه ، حرصا منهم على صيافته من عبث الرضاعين . وقد عبر الامام الزهري عن هذا فقال : (لولا أحاديث تأتينا من قبل المشرق فنسكرها لا نعرفها ما كتبت حديثا ، ولا أذنت في كتابه ^(١)) .

وقد فصلت القول في جمع الحديث الشريف وتصنيفه في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفيه يتجلى لنا اهتمام العلماء بجمع الحديث ، وتخليصه من الموضوع ، ثم حرصهم على تصنيف الصحيح منه .

والآن سنستعرض آثار العلماء فيما صنفوه من كتب كان لها الأثر الطيب في حفظ الحديث النبوي ، فيما يتناول موضوعنا من الرجال وتاريخهم وأحوالهم ، وكناهم وألقابهم وأنسابهم وضبط أسمائهم ، وبيان الثقات والضعفاء منهم ، وما ألف في الموضوع وغير ذلك - وإن كان قد ألف بعد هذا العصر - مما كان له فضل في صيانة الحديث . وتعتبر هذه المؤلفات حصنا منيعا حول الحديث ، تتحطم على جنباته سهام أعداء السنة ، وستبقى أعظم دليل على اهتمام

المسلمين بسنة رسولهم صلى الله عليه وسلم ومساهماتهم في بناء تراث الانسانية العلمى .
وقد اعتنيتُ بجمع هذه المؤلفات ، وحاولت حصرها مما طالعته من المطبوع
منها والخطوط ، وما ذكره السيد محمد الكتاني في كتابه (الرسالة المستطرفة
لبيان مشهور كتب السنة المشرفة) الذى ذكر فيه مؤلفات كثيرة في الحديث
وعلموه . وما ذكره الأستاذ عمر كحالة في كتابه (معجم المؤلفين) وما ذكره
الأستاذ خير الدين الزركلى في (الأعلام) ، وما مر على من كتب لبعض علماء
الحديث ورواته في طيات تراجمهم مما لم يذكر في هذه الكتب وما وجدته في
فهارس دور الكتب - وكان من العسير حصر جميع ما ألف في موضوعنا
هذا - وإذا بي أمام ثروة علمية ضخمة تربي على نيف وخمسين ومائتي مؤلف ،
ورأيت المقام يضيق عن ذكرها ، ولهذا فضلت أن أكتفى بذكر بعض
المشهور منها .

أولا : أشهر الكتب التى ألفت في الصحابة :

كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يعرفون من له محبة ، وخاصة من عانى
منهم نقل الحديث وروايته عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يحفظون
أسماء كثير منهم ، وقد حرص العلماء على حصرهم ، وبيان مروياتهم وأحوالهم
وأوطانهم وتاريخ وفاة كل منهم ، وقد جمعتُ قريبا من أربعين مؤلفا في
الصحابة منها :

- ١ - (معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان) في خمسة أجزاء
للامام الثقة صاحب التصانيف الكثيرة أبى الحسن على بن عبد الله المدنى
(١٦١ - ٢٣٤ هـ ^(١)) .

٢ - (كتاب المعرفة) في مائة جزء وهو في معرفة الصحابة للإمام
أبي محمد عبد الله بن عيسى المروزي مفتي مرو وعالمها (٢٢٠ - ٢٩٣ هـ^(١)).
٣ - (كتاب الصحابة) في خمسة أجزاء للإمام محمد بن حبان أبي حاتم
البتي (٢٧٠ - ٣٥٤ هـ^(٢)).

٤ - (الاستيعاب في معرفة الأصحاب) لأبي عمر يوسف بن عبد الله
ابن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي المالكي (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ)، وقد طبع في
مجلدين بالهند سنتي (١٣١٨، ١٣١٩ هـ)، ثم طبع أخيراً في أربعة أجزاء بمصر،
وقد سماه بهذا الاسم ظناً منه أنه استوعب الأصحاب، ولكنه فاته كثير
منهم، وفيه خمسمائة وثلاثة آلاف ترجمة^(٣).

٥ - (أسد الغابة في معرفة الصحابة) في خمس مجلدات للمؤرخ عز الدين
أبي الحسن علي بن محمد (ابن الأثير) (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ)، وطبع الكتاب سنة
(١٢٨٦ هـ^(٤)) في مصر، وفيه سبعة آلاف وخمسمائة وأربعة وخمسون ترجمة.

٦ - (تجريد أسماء الصحابة) في جزأين للإمام الحافظ شمس الدين
أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ)، وقد طبع بالهند
سنة (١٣١٠ هـ^(٥)).

(١) الرسالة المنطوقة ص ٩٥، ومعجم المؤلفين ص ١٣٥ ج ٦.

(٢) الأعلام ص ٣٠٦ ج ٦.

(٣) راجع نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم (مصطلح الحديث ١٥٩ و ١٦١ و ٢٥٧)
كما طبع الاستيعاب على هامش كتاب الإصابة في مصر سنة (١٣٢٨ هـ) في أربع مجلدات،
يوجد منها في دار الكتب المصرية نسخة تحت رقم (مصطلح الحديث : ٢٢٩ و ٢٣٠).
واختصر الاستيعاب العلامة محمد بن يعقوب الخليل في كتاب سماه (اعلام الإصابة بأعلام الصحابة)
مخطوط في دار الكتب تحت الرقم (١٠٩ مصطلح). وذل غير واحد على الاستيعاب.

(٤) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطلح الحديث ١٠٣).

(٥) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطلح الحديث ٢٦٣).

٧ - (الإصابة في تمييز الصحابة) للإمام شهاب محمد بن أحمد بن علي الكنعاني العسقلاني (ابن حجر) صاحب التصانيف الكثيرة: (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) وهو أجمع ما كتب في هذا الباب ، وقد طبع سنة (١٨٥٣ م) بالهند ، ثم طبع في مصر سنة (١٣٢٣ هـ) في ثمانية أجزاء ، جعلت الستة الأولى منها الأجزاء ، وفيها (٩٤٧٧) ترجمة والمجلد السابع للسكنى ، وفيه (١٢٥٧) كنية والمجلد الثامن في تراجم النساء ، ومن (١٥٤٥) ترجمة^(١) .

٨ - (الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة) للشيخ محيى بن أبي بكر العاسرى البني (٨١٦ - ٨٩٣ هـ) وقد طبع في (٩٢) صفحة بالهند سنة (١٣٠٣ هـ)^(٢) .

٩ - (در الصحابة في من دخل مصر من الصحابة) لخاتمة الحفاظ جلال الدين : عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) . وهو جزء صغير طبع في أول كتابه (حسن المحاضرة) بمصر سنة (١٣٢٧ هـ) .

١٠ - (البدر المنير في صحابة البشير النذير) للشيخ محمد قاسم بن صالح السندى الحنفى القادري ، كان حيا قبل سنة ١١٤٥ هـ ، وقد ذكر في كتابه أسماء الصحابة الذين وردت محبتهم بطريق الرواية أو بما يدل على الصحبة بأي طريق^(٣) .

(١) النسخة التي وصفناها ، مطابقة لنسخة الهند ، محفوظة في خزانة قسم الإرشاد في دار الكتب المصرية ، وصفت الإصابة طبائبا أخرى مختلفة منها طبعة مصر سنة ١٣٢٥ هـ ١٩٠٧ م .

(٢) ذكر في هذا الكتاب من له رؤيه للرسول صلى الله عليه وسلم ورواية في الصحيحين ، وقد رتبته على الحروف ، وذكر ما روى له الشيخان في كتابهما ثم ما اتفقا عليه ثم ما انفرد به البخارى ثم ما انفرد به مسلم . وذكر للصحابة من روى عنه من أصحاب الكتب الأربعة . راجع الكتاب المذكور في دار الكتب المصرية (مصطلح ١٦٢) وهو كتاب مفيد .

(٣) ويسمى هذا الكتاب أيضا (تيسير المرام بذكر محبة أفضل من طاف بيت الله الحرام أو شمس الهدى في صحابة المصطفى المقتدى) وهو مخطوط في (٢٨٧) ورقة مصطرتها =

وهناك كتب كثيرة استقت من ههنا الأصول ، كما اختصر بعض العلماء بعض هذه الكتب أو ذيلوا عليها .

فمنها ذبول على (لاستيعاب) لابن عبد البر ، كذيل ابن فتحون الأندلسي (٥١٧ هـ) ، وذيل أبي الحجاج يوسف بن محمد بن مقلد (٥٤٨ هـ) ، وغيرها من الذبول والمختصرات ^(١) .

كما اختصر الإمام السيوطي كتاب الإصابة ، وسماه (عين الإصابة في معرفة الصحابة ^(٢)) .

ثانياً — أشهر ما صنف في تواريخ الرجال وأحوالهم :

وإذا انتقلنا إلى أخبار الرواة وأحوالهم نرى مصنفات مختلفة المنهج . فمن المحدثين والمؤرخين من صنف كتبه على ترتيب السنين ، ومنهم من صنف حسب البلدان ، ومنهم من رتب كتبه على الحروف ، كما هي الحال في كتب التراجم ، وآخرون جعلوا الرجال على طبقات أو أجيال .

وتفاوتت هذه المصنفات بين اسهاب واختصار ، فبعض الإيجاز في كتب التراجم ، والتفصيل في التواريخ الكبيرة كتاريخ دمشق ، وتاريخ بغداد ، وتاريخ الإسلام ، وقد جمعت نيفاً وتسمين كتاباً أقتصر على ذكر أشهرها ،

== ٢١ سطراً : ٢١ × ١٢ سم توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت رقم (مصطلح : ٣٢٥) .

(١) اختصر الشيخ محمد بن محمد السندروسى الشافعي الطرابلسي (١١٧٧ هـ) كتاب الاستيعاب لابن عبد البر وسماه (الشموس المضية في ذكر أصعاب خير البرية) وهو مرتب على حروف المعجم حذف منه الطويل في ذكر الأنساب والأشعار . وذكر فيه ما للصحابي من أحداث في الصحابين أو في أحدهما . والكتاب مخطوط في (٣١٨) ورقة مطرتها ٢٥ سطراً : ٢٠ × ١٤ سم . في دار الكتب المصرية تحت رقم (مصطلح : ١٣٠) .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ١٥٣ .

فنتعرض أولا أشهر ما كتب في التاريخ والتراجم التي تناولت أحوال الرجال ،
ثم نتناول بالبحث كتب الطبقات .

(١) كتب في تواريخ الرجال وأحوالهم :

- ١ - (تاريخ الرواة) للإمام يحيى بن معين (١٥٨ - ٢٣٣ هـ) وهو
مرتب على حروف المعجم ^(١) ، وله أيضا (معرفة الرجال) و (التاريخ والعلل ^(٢)) .
- ٢ - (التاريخ) في عشرة أجزاء للمحدث النسابة الاخبارى خليفة
ابن خياط الشيباني العصفري (٢٤٠ هـ - ^(٣)) .
- ٣ - (التاريخ) للإمام أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) ^(٤) .
- ٤ - (التاريخ الكبير) لسيد الحفاظ وأميرم الامام محمد بن اسماعيل
البخارى أبى عبد الله (١٩٤ - ٢٥٦ هـ) وهو تاريخ عظيم ذكر فيه أسماء من
روى عنه الحديث ، وكأنه حارل استيعاب الرواة من الصحابة فمن بعدهم إلى
طبقة شيوخته ، فباع عددم قريبا من أربعين ألفا ، بين رجل وامرأة وضعيف
وثقة ^(٥) ، وقد قدر شيوخته ومعاصروه تاريخه هذا ، حتى إن شيخته الامام اسحاق
ابن ابراهيم (ابن راهوية) لما رأى التاريخ لأول مرة فرح به كثيرا ، ودخل
به على الأمير عبد الله بن طاهر فقال : « أيها الأمير ألا أريك
سحرا ^(٦) » . والكتاب في أربعة أجزاء كبيرة ، رتبه على حروف

(١) انظر الرسالة المنتطرة من ٩٦ - ٩٧ ، وتاريخه معروف باسمه (تاريخ ابن معين) .

(٢) انظر معجم المؤلفين من ٢٣٢ ج ١٣ .

(٣) انظر الأعلام من ٣٦١ ج ٢ .

(٤) الأعلام من ١٩٢ ج ١ .

(٥) الرسالة المنتطرة من ٩٦ .

(٦) مقدمة فتح البارى من ٤٨٤ .

المعجم^(١) ، وفيه قال التاج السبكي : (لأنه لم يسبق إليه ، ومن ألف بعده في التاريخ أو الأسماء أو السكني فعال عليه^(٢)) وطبع التاريخ الكبير في ثمان مجلدات في حيدر آباد^(٣) سنة (١٣٦١ - ١٣٦٢) ، وله أيضا التاريخ الوسط والصغير ، وقد طبع التاريخ الصغير بالهند سنة (١٣٢٥ هـ) وهو ثمانية أجزاء صغيرة في مجلد واحد^(٤) .

٥ - (التاريخ الكبير) للمؤرخ الأندلسي أحمد بن سعيد بن حزم الصدي أبي عمر (٢٨٤ - ٥٣٥) وهو في المحدثين ، قال ابن الفرضي : بلغ الغاية ، وقال ابن خيبر : خمسة وثمانون جزءا^(٥) .

٦ - (الهداية والارشاد في معرفة أهل الثقة والسداد) لأبي النصر أحمد بن محمد بن الحسين السكلاباذي (٣٠٦ - ٣٩٨ هـ) ذكر فيه الذين

(١) بدأ بالمحمد بن تظايل اسم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وتزوج غرة كتابه باسم الرسول عليه الصلاة والسلام ونسبه الصرفين . وقد حمل السكلي اسم بابا ورتب الأسماء في الباب الواحد على حروف المعجم وذاهي هذا في الحرف الأول من أسماء الآباء أيضا . ولم يراع ترتيب أبواب الأسماء حسب حروف المعجم فذكر (باب إبراهيم ثم باب اسماعيل ، ثم باب اسحاق ثم باب أيوب ثم باب أشمت ثم باب إياس وهكذا) وذكر اسم المزعج له وبعض من روى عنهم وبعض من روى عنه وقد يذكر حديثا له ، وقلما يذكر جرحا أو تعديلا وإذا كان صحابيا أشار إلى ذلك .

(٢) الرسالة المنطرفة ص ٩٦ .

(٣) انظر الجزء الأول مطبوعا في مجلدين فيها (٢٨٩٤) ترجمة في خزنة دار الكتب المصرية تحت رقم (ح ١٠٣٤٠) ويوجد من التاريخ الكبير في دار الكتب المصرية الأجزاء (٢١ و ٤) مصورة في ست مجلدات عن النسخة المخطوطة بمكتبة آيا صوفيا بالآستانة ، ينتهي الجزء الأول والثاني منها في آخر باب الظاهر وينتهي الرابع من ترجمة عباس إلى آخر الكتاب . راجع النسخة تحت الرقم (١٨٩٠) .

(٤) توجد عدة نسخ منه في دار الكتب المصرية منها تحت الرقم (تاريخ ٤٠٢ و ٢٧٠٧) .

(٥) انظر الأعلام ص ١٢٦ ج ١ ، ومعجم المؤلفين ص ٢٣٢ ج ١ .

خرجهم الإمام البخارى فى جامعه^(١) .

٧ - (تاريخ نيسابور) لـ محمد بن عبد الله الحاكم النيسابورى ، المعروف بابن البيع (٣٢١ - ٤٠٥ هـ) قال فيه السبكي : وهو عندى من أعود التواريخ على الفقهاء بفائدة ، ومن نظره عرف تفنن الرجل فى العلوم جميعها^(٢) ، وله أيضا (تراجم الشيوخ) ، و (تسمية من أخرجهم البخارى ومسلم)^(٣) .

٨ - (تاريخ بغداد) لأبى بكر أحمد بن على بن ثابت بن أحمد البغدادى الشافعى المعروف بالخطيب البغدادى (٣٩٢ - ٤٩٣ هـ) وهو من أجل الكتب وأعودها فائدة ، ذكر فيه رجالها ومن ورد إليها وضم إليه فوائد جمة ، وقد رتبته على حروف المعجم ، وذكر فيه الثقات والضعفاء والمتروكين ، وعليه ذبولات متعددة ، وقد طبع بالقاهرة سنة (١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م) فى أربعة عشر جزءا تضم (٧٨٣١) ترجمة .

٩ - (السابق واللاحق فى تباعد ما بين وفاة الراويين عن شيوخ واحد) للخطيب البغدادى أيضا^(٤) .

(١) توجد منه نسخ مخطوطة فى دار الكتب المصرية منها نسخة كاملة تحت الرقم (١٦١ مصطلح) تم نسخها سنة (٨٢٥ هـ) فى (٢١٥) ورقة ومسطرتها ١٧ سطرا : ١٧ × ١٣٥ سم ونسخا ثانية مقابلة ومعارضة تحت الرقم (٧٦ مصطلح) تم نسخها فى سنة (٥٤٤ هـ) وفى أول هذه النسخة نقص . ورتبه على حروف المعجم وبدأ باب الألف بمن اسمه أحمد وباب الميم بمن اسمه محمد تصرفا لإسمه صلى الله عليه وسلم .

(٢) وما يؤسف له أن الكتاب مفقود ، وقد اطلعت على قطعة منقولة ومنسوبة منه فى (٧٤) لوحة فى فلم محفوظ تحت الرقم (٦٥٧ تاريخ) ، فى معهد المخطوطات بالجامعة العربية . (٣) الأعلام من ١٠١ ج ٧ ، والرسالة المنتظمة ص ٩٩ .

(٤) انظر المخطوط رقم (٣٨١ مصطلح) فى دار الكتب المصرية وهو فى (١٤٨) لوحة مصورة ، يذكر فى هذا الكتاب من روى عنه راويان أو أكثر وبين وفاتهما أمدا كبير مثال ذلك (أحمد بن محمد بن حنبل . . . حدث عنه أبو عبد الله بن إدريس الشافعى . . . بل هو المقام عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوى ، وبين وفاتهما مائة وثلاث عشرة سنة)

١٠ - (الجمع بين رجال الصحيحين) : صحيح البخارى ومسلم الإمام لمحافظة
 أبى الفضل محمد بن طاهر المقدسى المعروف بابن القيسرانى الشيبانى
 (٤٤٨ - ٥٠٧ هـ) جمع فيه بين كتابى أبى نصر السكلاباذى وأبى بكر أحمد
 ابن على الأصبهانى فى رجال البخارى ومسلم . وطبع هذا الكتاب بالهند سنة
 (١٣٢٣ هـ) فى (٦٣٨) صفحة فى مجلدين ^(١) . وللعوائف أيضا (تاريخ أهل الشام
 ومعرفة الأئمة منهم والأعلام) مجلدان و (إيضاح الإشكال فيمن أبهم اسمه من
 النساء والرجال) ^(٢) وله (الغنى فى أسماء رجال الحديث) طبع فى آخر (تقريب
 التهذيب بالهند سنة (١٣٢٠ هـ) .

١١ - (تاريخ دمشق) فى ثمانين مجلدا أو أكثر ^(٣) ، للمحافظ المؤرخ
 أبى القاسم على بن الحسين (ابن عساكر) الدمشقى (٤٩٩ - ٥٧١ هـ) وهو
 كتاب عظيم جامع ، وقد اختصره الشيخ عبد القادر بدران بحذف الأسانيد
 والمكررات وسمى المختصر (تهذيب تاريخ ابن عساكر) ، طبع منه سبعة أجزاء
 فى دمشق ابتداء من سنة (١٣٢٩ هـ) . ولابن عساكر أيضا (تاريخ المزة) ،

(١) انظر نسخ دار الكتب المصرية منها تحت رقم (١٧١ و ٢٦٤ مصطلح وقد) استدرج
 المقدسى فى كتابه هذا ما فات السكلاباذى والأصبهانى ، واخصر بعض ما يستغنى عنه من التطويل ،
 ورتبه على حروف المعجم ، وابتدأ حرف الألف بمن اسمه (أحمد) وحرف الميم بمن اسمه (محمد)
 تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، ويترجم أولا لمن اتفقا عليه ثم لمن أفرد البخارى ثم لمن
 أفرد مسلم .

(٢) الأعلام ص ٤١ ج ٧

(٣) انظر الرسالة المتطرفة ص ٩٩ وهذا الكتاب يشتمل على ذكر من حل دمشق من أمثال
 البرية ، واجتاز بها أو بأعمالها من ذوى الفضل والمزية والفقهاء والقضاة العلماء . . .
 وإيراد ما ذكره من تعديل وجرح وحكاية عنها وقد رتبته على التراجيم وبدأ بمن اسمه
 (أحمد) تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، وسلك فى تأليفه سلك الخطيب البغدادى فى تاريخه ،
 عوحد منه فى دار الكتب المصرية فى قسم المخطوطات (٣٧ مجلدا) .

و (معجم الفسوان) ، و (معجم الشيوخ والنبلاء^(١)) ، و (المعجم المشتمل على أسماء الكتب الستة) ، قال في مقدمته : أما بعد ، (فإنى لما أخرجت أحاديث كتب السنن للأئمة الأول ورتبتها ترتيبا لا يفضى بالناظر إلى السآمة والملل ، رأيت أن أجمع أسماء شيوخهم الثقات النبيل ، وأضيف إليها أسماء شيوخ البخارى ومسلم^(٢)) .

١٦ - كتاب (الكامل في أسماء الرجال) في مجلدين^(٣) للحافظ أبي محمد عبد الغنى بن عبد الواحد بن على بن سرور المقدسى الجماعلى الخنبلى الدمشقى (٥٤١ - ٦٠٠ هـ) .

١٣ - (جامع الأصول لأحاديث الرسول^(٤)) لمجد الدين أبى السعادات : مبارك بن محمد المعروف بابن الأثير (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) .

١٤ - (المعجم) فى تاريخ المحدثين فى ثمانية عشر جزءا . لأبى المظفر عبد الكريم بن منصور السمعانى (٠٠ - ٦١٥ هـ^(٥)) .

١٥ - (التدوين فى ذكر أخبار قزوين) لأبى القاسم عبد الكريم بن محمد الرافى القزوينى (٥٥٧ - ٦٢٣ هـ) ذكر فيه خصائصها ، وما ورد فيها من

(١) أظهر الأعلام ص ٨٢ ج ٥ .

(٢) راجع مخطوطة دار الكتب المصرية (مصطلح : ٣٣٧) ومى فى (١٠٠) ورقة ومسطرتها ١٣ سطرا .

(٣) راجع النسخة المخطوطة فى دار الكتب المصرية تحت رقم (٥٥ مصطلح) ومى ثلاثة أجزاء فى مجلدين فى (٣٧٧ و ٢٦٠) ورقة ومسطرتها ٢٥ سطرا .

(٤) يوجد من الكتاب المذكور فى دار الكتب المصرية مجلد واحد فيه الجزءان التاسع والعاشر ، وبه ينتهى الكتاب ، وهو فى أسماء الرجال والصعابة ، فى (٢٥٥) ورقة ومسطرتها ٢٧ سطرا : ٢٧ × ١٨ سم تحت رقم (مصطلح : ٢٢٥ طلعت) .

(٥) أظهر الرسالة المستطرفة ص ١٠٣ .

الأخبار النبوية والآثار ، وفي أسمائها ، ومن وردها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن عرف بنوع من العلم والدراسة من سكانها وأهلها ، ومن توطنها وغيرهم ، ورتب التراجم على الحروف وابتدأه بذكر المحمدين تبركا بالرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو في أربع مجلدات مصورة في في دار الكتب المصرية (١) .

١٦ - (التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد) للحافظ محمد بن عبد الغنى ابن أبي بكر معين الدين : (ابن نقطه) الحنبلى البغدادى (- ٦٢٩ هـ) (٢) وقد ذيل عليه تقي الدين محمد بن أحمد الحنبلى الفاسى المكى المالكى (- ٨٣٢ هـ) (٣) .

١٧ - (تهذيب الكمال في أسماء الرجال) للحافظ جمال الدين أبى الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزى الدمشقى (٦٥٤ - ٧٤٢ هـ) ؛ وهو تهذيب لما جمعه الحافظ عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسى في كتابه (الكمال في أسماء الرجال) : رجال البخارى ومسلم وأبى داود الترمذى والنسائى وابن ماجه فرتب المزى في تهذيبه عامة رواة العلم وحمله الآثار وعامة المشهورين من كل طائفة من طوائف أهل العلم على حروف المعجم ، ثم ذكر أسماء

(١) انظر الكتاب في خزانة دار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٤٨ : تاريخ) .
(٢) (٣٢) جم فيه كل من علمه روى شتا من كتب السنة كالموطأ والمصحيح والسنن الأربعة . وصحيح ابن حبان ومن المعاجم والمسانيد للامامين الشافعى وابن حنبل ، ومن كتب السير والتواريخ والأدب للبيهقى .

انظر النسخة الموصوفة في دار الكتب المصرية تحت الرقم (ب ٢٠٨٨٦) وهى مصورة في (٣١٧) لوحة في كل لوحة صفحتين ومسطرتها ٢٥ سطرا :
٢٢ × ٢٦ سم .

النساء ، وقد استغرق تأليفه من سنة (٧٠٥ - ٧١٢ هـ) وهو خسون جزءا في اثني عشر مجلدا^(١) .

١٨ - (تذهيب تهذيب الكمال^(٢)) للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ) وفيه اختصر (تهذيب الكمال) للمزى ثم اختصره أيضا في كتابه (الكاشف عن رجال الكتب الستة) ، واقتصر فيه على من له رواية في هذه الكتب ، ووضع رموزا لمن أخرج له من أصحاب الكتب الستة أو أحدهم أو بعضهم ، وذكر تواريخ وفياتهم ، ورتبه على حروف المعجم ، وبدأ في حرف الألف بالأحدين ، وفي حرف الميم بالمحمدين ، تشريفا لاسمه عليه الصلاة والسلام^(٣) .

١٩ - (تاريخ الاسلام وطبقات المشاهير والأعلام) للإمام الذهبي أيضا .

(١) توجد نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم (٢٥٠ مصطلح) وقد كتبت العشرة المجلدات الأولى بين سنتي (٧٤٠ و ٧٤٨ هـ) وعدة أوراق الجميع على التوالي : ٣٩١/٤٠٨/٣٢٢/٤١١/٥٦/٤٠٣/٤٢٦/٣٧٤/٣٩٢/٣٧٥/٣٥٤/٣٢٦ ورقة . وقد استدرك المحدث الحافظ علاء الدين مغطاي (٦٩٠ - ٧٦٦ هـ) على ما فات المزى في (تهذيب الكمال) في كتاب سماه (اكمل تهذيب الكمال في أسماء الرجال) في (١٣) مجلدا ، انظر معجم المؤلفين ص ٣١٣ ج ١٢ واختصر تهذيب الكمال وأضاف عليه محمد بن علي الحسيني انظر الأعلام ص ١٧٧ = ٧ .

(٢) وهو في خمسة اجزاء مخطوطة ، يوجد منها في دار الكتب المصرية الأجزاء (٢ و ٣ و ٤) وهي نسخة مقابلة ، ومصححة في حياة المؤلف سنة ٧٣٦ هـ أو أواخرها على التوالي : (٢٢٠/٢٤٨/٢٠٧/١٩٩) ورقة ومسطرتها مختلفة . وللعاضد صفي الدين أحمد بن عبد الله الحررجي (المتوفى بعد سنة ٩٢٣ هـ) كتابه (خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال) طبع بصر سنة (١٣٠١) في مجلد .

(٣) انظر النسخة المخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم (٥٩ مصطلح) في مجلد عدد أوراقه (٢١٣) ورقة ومسطرتها ٢٣ سطرا : ٢٧ X ٨ سم ، وتوجد نسخة أخرى .

جمع فيه بين الحوادث والوفيات ورتبه على السنين ، فابتدأه من الهجرة النبوية ، وانتهى فيه إلى آخر سنة (٨٧٠٠) وقسمه إلى سبعين طبقة ، وجعل كل طبقة عشر سنين ، ورتب أسماء كل طبقة على ترتيب حروف المعجم ، والحوادث على السنين في ست وثلاثين مجلداً^(١) ، طبع منها في مصر خمسة أجزاء سنة (١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م) .

واختصر الذهبي من تاريخه مختصرات منها (سير أعلام النبلاء) في أربعة عشر مجلداً^(٢) ، طبع منها الجزءان الأول والثاني بمصر سنة (١٩٥٧ م) والثالث سنة (١٩٦٢ م) .

٢٠ - (التذكرة برجال العشرة) لمحمد بن علي بن حمزة الحسيني الدمشقي (٧١٥ - ٨٧٦ هـ) ، ضم في كتابه هذا إلى من (في تهذيب الكمال) لشيخه المزني من في الكتب الأربعة : الموطأ ومسند الشافعي ومسند أحمد ومسند أبي حنيفة الذي خرج به الحسين بن محمد بن خسرو من حديث أبي حنيفة ، واقتصر على من في الكتب الستة دون من أخرج لهم مصنفوها في مصنفاتهم الأخرى كالأدب المفرد للبخاري^(٣)) .

٢١ - (تهذيب التهذيب) للحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) وفيه تلخيص (تهذيب الكمال) للمزني

(١) انظر الأعلام ص ٦٦٢ ج ٦ ، ويوجد منه في دار الكتب المصرية (٣٤) مجلداً مخطوطاً .

(٢) انظر الرسالة المستطرفة ص ١٠١ ، وفي دار الكتب نسخة مصورة منه .

(٣) انظر مقدمة تعجيل المنفعة . وكان ابن حجر قد اطلع على الكتاب وتبع ما في كتاب الترائب من ماله وما في معرفة السنن والآثار للبيهقي من الرجال الذين وقع ذكرهم في روايات الشافعي مما ليس في المسند وما في كتاب الزهد للإمام أحمد مما ليس في مسنده وما في كتاب الآثار لمحمد بن الحسن وسماه (تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة) طبع بالهند سنة ١٣٢٤ هـ .

وزاد عليه فوائد كثيرة ؛ وقد طبع بالهند سنة (١٣٢٥ - ١٣٢٧ هـ) في اثني عشر مجلدا ، ويعتبر (تهذيب التهذيب) من أجمع كتب تراجم رواة الحديث المتداولة بين العلماء في هذا العصر ، وأصبحت نسخه نادرة وعزيزة . وقد تلخصه ابن حجر في مجلد واحد سماه (تقريب التهذيب في أسماء الرجال) طبع بالهند سنة (١٣٢٠ هـ) ثم طبع سنة (١٣٥٦ هـ) مع تعقيب التقريب للمولوي أمير علي ^(١) .

٢٢ - (اسراف المبطل برجال الموطأ) للحافظ جلال الدين السيوطي وقد طبع بالهند سنة (١٣٢٠ هـ) .

• • •

(ب) كتب الطبقات :

وهي الكتب التي جمل مصنفوها الرجال على طبقات ، وذكروا أحوالهم طبقة بعد طبقة إلى عصر المؤلف وقد جمعت نيفا وعشرين مؤلفا في موضوعنا . أقصر على ذكر أشهرها .

١ - (الطبقات الكبرى) للذوخ الثقة محمد بن سعد بن منيع الحافظ كاتب الواقدي (المولود سنة ١٦٨ هـ والمتوفى سنة ٢٣٠ هـ) . فقد صنف سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم ترجم للصحابة على طبقاتهم ، فالتابعين ، فن بعدهم إلى وقته ، فأجاد وأحسن ، ويعتبر كتابه هذا من أوثق وأهم المصادر الإسلامية في التاريخ والرجال

(١) كما طبع على هامش (التقريب) كتاب (المنى في أسماء رجال الحديث) للعلامة محمد بن طاهر بالهند سنة (١٢٦٠ هـ) وهناك طبقات أخرى وظهرت أخيرا طبعة جيدة لتقريب التهذيب طبعت في القاهرة سنة (١٣٨٠ هـ) .

وقد طبعت الطبقات بمدينة ليدن سنة (١٣٢٢ هـ) في ثلاثة عشر مجلدا خصص الأخير منها للنساء ، ووُضع لكل من ترجم لهم ابن سعد في المجلد الرابع عشر فهرس عام ، مما يسهل الرجوع إليه . ولابن سعد أيضا طبقات صغرى ثمانية وثلاثة^(١) .

٢ - (طبقات الرواة) في ثمانية أجزاء^(٢) للحافظ أبي عمرو خليفة بن خياط الشيباني العصفري (- ٢٤٠ هـ) أحد شيوخ البخاري .

٣ - (طبقات التابعين) للإمام مسلم بن الحجاج القشيري (٢٠٤ - ٢٦١ هـ)^(٣) .

٤ - كتاب (التابعين) في اثني عشر جزءا ، للحافظ محمد بن حبان أبي حاتم البستي ، (٢٧٠ - ٣٥٤ هـ) وله (اتباع التابعين) و (تباع التابعين) كلاهما في خمسة عشر جزءا^(٤) . و (الطبقات الأصبهانية)^(٥) .

٥ - (طبقات المحدثين والرواة) لأبي نعيم . أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني (٣٣٦ - ٤٣٠ هـ)^(٦) .

٦ - (طبقات الحفاظ) للحافظ شمس الدين الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ)

(١) انظر الطبقات الكبرى في قسم الإرشاد في دار الكتب المصرية ، وانظر الرسالة المستطرفة ص ١٠٤ .

(٢) الأعلام ص ٣٦١ ج ٢ ويوجد في دار الكتب المصرية جزء من نسخة فيه من سكن المدينة من الصحابة والتابعين في (٢٠٩) ورفات ، مسطرتها بين ٢٢ و ٢١ سطرا : ٢٠ × ٢٠ م . نقل عن نسخة قديمة ترجع إلى القرن الرابع الهجري ، محفوظة بالمكتبة الظاهرية بدمشق ، ونسخة دار الكتب المصرية تحت الرقم (٧٥) ؛ مصطلح .

(٣) معجم المؤلفين ص ٢٣٢ ج ١٢ .

(٤) الأعلام ص ٣٠٦ ج ٦ .

(٥) معجم المؤلفين ص ١٧٣ ج ٩ .

(٦) الأعلام ص ١٥٠ ج ١ .

ترجم فيه رواية الحديث من الصحابة والتابعين وأتباعهم ومن تلامم إلى عصره
وجعلهم على احدى وعشرين طبقة ، طبع في أربعة أجزاء بالهند ، ويمتبر من أنفس
كتب الطبقات^(١) .

٧ - (طبقات الحفاظ) لجلال الدين السيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) ذكر
فيه تراجم الحفاظ موجزة وقد طبع سنة (١٨٣٣ م) بنوطا .

وغير هذه الكتب كثير ، مما ألف في طبقات علماء المذاهب ، وطبقات
حفاظ البلدان ككتاب المحدثين بأصبهان والواردين عليها لعبد الله محمد
الأصبهاني ، وطبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحمد التيمى المغربى
الإفريقى ، وغير ذلك .

• • •

ثالثا : كتب فى معرفة الأسماء والكنى والألقاب والأنساب :

وكما صنف العلماء تراجم الرواة وأحوالهم ، رأوا أن يصنفوا ما يضبط أسماء
الرواة لدفع الالتباس ، ومنع الوقوع فى الخطأ بسبب تشابه أسماء الرجال
وكنامهم وأنسابهم ، فصنفوا كتباً كثيرة فى الكنى والألقاب والأنساب ،
وهذه الكتب أكثر من أن نحصى ، وقد جمعت منها نيفا وثلاثين كتابا ،
سأذكر أشهر ما ألف فى الأسماء والكنى والألقاب ، ثم أتبعها بأشهر كتب
أنساب الرواة .

(١) انظر هذه النسخة فى قسم الارشاد من دار الكتب المصرية باسم
(تذكرة الحفاظ) .

(١) كتب في الأسماء والكنى والألقاب :

- ١ - (الأسامي والكنى) في ثمانية أجزاء^(١) لعلی بن عبد الله بن جعفر المدیني (المولود سنة ١٦١هـ والمتوفى سنة ٢٣٤هـ) .
- ٢ - (الأسماء والكنى)^(٢) للامام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ) .
- ٣ - (الكنى) ألف بهذا الاسم كثير من أئمة الحديث في ذلك العصر ، منهم الامام البخاري والنسائي وعبد الرحمن بن أبي حاتم وغيرهم^(٣) .
- ٤ - (كتاب الكنى والأسماء)^(٤) للامام مسلم بن الحجاج النيسابوري (٢٠٤ - ٢٦١هـ) .
- ٥ - (الكنى والأسماء) لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الأنصاري الدولابي (٢٣٤ - ٣٢٠هـ) وهو كتاب جامع مشهور ، طبع في جزأين بالهند سنة (١٣٢٢ - ١٣٢٣هـ)^(٥) .
- ٦ - (الأسماء والكنى)^(٦) في أربعة عشر مجلدا للحاكم الكبير أبي أحمد محمد بن محمد بن أحمد النيسابوري الحافظ المحدث (٢٨٥ - ٣٧٨هـ) .
- ٧ - (فتح الباب في الكنى والألقاب) لأبي عبد الله محمد بن اسحاق

(١) معجم المؤلفين ص ١٣٢ ج ٧ .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ٩٠ .

(٣) انظر الرسالة المستطرفة ص ٩٠ - ٩١ .

(٤) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية في (٧٦) ورقة بتوسط مطرئها

٢١ سطرا تحت رقم (٢٢١) طلعت : مصطلح) .

(٥) الجزءان على التوالي (١٧١/٢٠٢) صفحة سوى (٩٤) صفحة فهارس وتوجد نسخة

مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٦٠) مصطلح) .

(٦) الرسالة المستطرفة ص ٩١ ، والأعلام ص ٢٤٤ ج ٧ ، ومعجم المؤلفين ص ١٨٠ ج ١١

ابن مندة الأصهباني (٣١٠ - ٣٩٥ هـ) نشره وعلق عليه (وى دونج) بألمانيا سنة (١٩٢٧ م) .

٨ - (المؤلف والمختلف في أسماء نقلة الحديث) و (المشتبه في النسبة) للإمام النسابة أبي محمد عبد الغنى بن سعيد الأسدى المصرى شيخ حفاظ الحديث عصر فى عصره (٣٣٢ - ٤٠٩ هـ) وقد طبع الكتابان فى مجلد واحد فى (٢١٦) صفحة بالهند سنة (١٣٢٦ هـ) .

٩ - (تكملة المؤلف والمختلف) و (الأسماء والألقاب ^(١)) و (الأسماء المهمة فى الأنباء المحكمة ^(٢)) و (تلخيص المتشابه فى الرسم فى أسماء الرواة ^(٣)) لأبى بكر أحمد بن على بن ثابت البغدادى ، المعروف بالخطيب للبغدادى (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ) .

١٠ - (الاكمال فى رفع الارتياب عن المؤلف والمختلف من الأسماء والكنى والأنساب) للأبىر الحافظ أبى نصر على بن هبة الله بن جعفر : ابن ماكولا البغدادى (٤٢١ - ٤٨٦ هـ) ، وهو كتاب قيم ، ألفه بعد أن اطلع على كتب البغدادى وعلى كتابى عبد الغنى بن سعيد الأردى ^(٤) .

(١) الأعلام ص ١٦٦ ج ١ وبالنسبة (لتكملة المؤلف والمختلف) انظر مقتضى (الاكمال فى رفع الارتياب) لابن ماكولا .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه ضمن مجموعة بدار الكتب المصرية تحت الرقم (١٥٥٨ حديث) .

(٣) توجد نسخة مخطوطة منه فى دار الكتب المصرية تحت الرقم (٣١ مصطلح) وقد رتب الكتاب على خمسة فصول ، وبعد أن انتهى من هذا الكتاب أنبه بكتاب ثان ضمنه ما يتفق من أسماء المحدثين وأسابهم ، والكتابان فى مجلد واحد الأول فى (٢٨٠) ورقة والثانى فى (٦٨) ورقة ومسطرته ٢٢ سطرا : ٥ و ٢٤ × ١٧ سم .

(٤) انظر مقدمة الكتاب فى النسخة المخطوطة منه فى دار الكتب المصرية تحت الرقم

(٨ مصطلح) وهى فى جزأين الأول (٣١٩) ورقة والثانى (٣٣٤) ورقة ، ورتبه على الحروف الهجائية وجعل لكل اسم من الحرف بابا .

قال ابن خالكان : لم يوضع منه^(١) .

١١ - (كشف النقاب عن الأسماء والألقاب^(٢)) لأبي الفرج عبد الرحمن

ابن علي (ابن الجوزي) (٥٠٨ - ٥٩٧ هـ) .

١٢ - (المستدرك على الأكمال لابن مأكولا) للحافظ محمد بن عبد القوي

البغدادي (ابن نقطة) المتوفى سنة (٦٢٩^(٣) هـ) .

١٣ - (المشتبه في أسماء الرجال) للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

(٦٧٣ - ٥٧٤٨ هـ) وهذا الكتاب ثمرة الجهود التي بذلها من سبق الذهبي في

هذا الباب ، مما جاء في كتب الأزدى وابن مأكولا وابن نقطة ، وشيخ الذهبي

أبي بطل القرظي وغيرهم ، وأضاف إلى ذلك ما وقع له أو تنبه إليه^(٤) ، وطبع

هذا الكتاب في لندن سنة (١٨٦٣ و ١٨٨١ م) في (٦١٢) صفحة ، وقدم

له الدكتور (دوجونغ) . وللذهبي أيضا (المقتنى في سرد الكنى) وهو

مختصر كتاب الحاكم الكبير بعد أن زاد القوي عليه وترجمه على

حروف المعجم^(٥) .

١٤ - (تحفة ذوي الأرب في مشكل الأسماء والنسب) لابن خطيب

(١) الأعلام ص ١٨٢ ج ٥ .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ٩٠ .

(٣) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (١٠ مصطلح) في

١٦٠ ورقة مسطرتها : ٢٧ سطرا / ٢٨ × ٢٠ سم .

(٤) ذكر الذهبي هنا في مقدمته . ولابن ناصر الدين محمد بن أبي بكر الدمشقي (٧٧٧ -

٨٤٢ هـ) كتاب (التوضيح لكتاب المشتبه في الرجال) للذهبي يوجد منه الجزء الأول في

دار الكتب المصرية تحت رقم (ب ٢٣٢٩١) مصورا عن النسخة الخطية في مكتبة سوهاج

تحت رقم (١١١ حديث) .

(٥) الرسالة المستطرفة ص ٩١

الدهشة محمود بن أحمد الحمذاني القبيعي الأصل ، (٧٥٠ - ٨٣٤ هـ) وقد ألفه سنة (٨٠٤ هـ) وطبع بليدن سنة (١٩٠٥ م) مع مقدمة بالألمانية .

١٥ - (نزهة الألباب في الألقاب) للحافظ أبي الفضل شهاب الدين :
 ابن حجر الكنتاني العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) جمع فيه ما لغيره وزاد أشياء كثيرة مما فات سلفه ^(١) .

(ف) وأما كتب الأنساب فأشهرها :

١ - (ما اتفق من أسماء المحدثين وأنسابهم غير أن في بعضه زيادة حرف واحد ^(٢)) لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت ، الخطيب البغدادي (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ) .

٢ - (الأنساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والضبط) للشيخ محمد بن طاهر المقدسي (٤٨٨ - ٥٠٧ هـ) وذيل تلميذه محمد بن أبي بكر عمر بن أبي عيسى الأصبهاني (المتوفى سنة ٥٨١ هـ) عليه وطبعا معا في مجلد واحد بليدن سنة (١٨٦٥ م) .

٣ - (اقتباس الأنوار والنباس الأزهار في أنساب الصحابة ، ورواة الآثار) لأبي محمد عبد الله بن علي اللحى الأندلسي المعروف بالرشاطي (٤٦٦ - ٥٤٢ هـ) وهو كتاب قد أحسن فيه وأجاد ، وتلقاه عنه الناس ^(٣) .

(١) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٣٣٦ مصطلح) في (٧٠) ورقة مسطرتها ٢٣ سطرا : ٥٠ × ١٧ سم . وقد رتبته على أبواب ثلاثة .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية مائقة بكتاب (تلخيص المتشابه) في (٦٧) ورقة تحت رقم (٣١ مصطلح) .

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٩٤ .

٤ - (الأنساب) لتاج الاسلام اى سعيد عبد الكريم بن محمد بن ابي المظفر التميمي السمعاني صاحب التصانيف الكثيرة (٥٠٦ - ٥٦٢ هـ) ذكر فيه أنساب الرجال ، وذكر لمن يترجم له سيرته وقول الناس فيه من جرح أو تعديل ، وشيوخه ومن روى عنه ، ورتبه على حروف المعجم . قدم له المستشرق (مارج ليوس) وطبع بالزنكوغراف سنة (١٩١٢ م) بمدينة ليدن^(١) .

٥ - (الباب) في ثلاثة مجلدات لعل بن محمد الشيباني الجزري (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ) اختصر به أنساب السمعاني وزاد فيه . وقد طبع في ثلاثة أجزاء بمصر سنة (١٣٥٦ - ١٣٥٩ هـ)^(٢) .

٦ - (نسبة المحدثين إلى الآباء والبلدان)^(٣) لمحمد بن محمود محب الدين : ابن النجار (٥٧٨ - ٦٤٣ هـ) .

٧ - (الاكنساب في تلخيص كتب الأنساب) للقاضي قطب الدين محمد ابن محمد الخيضرى الشافعى (٨٢١ - ٨٩٤ هـ) وهو مختصر كتاب أنساب السمعاني وضم إليه ما عند ابن الأثير والرشاطى وغيرها^(٤) .

• • •

رابعاً : كتب في الجرح والتعديل :

إن ظهور هذا النوع من المصنفات كان نتيجة حتمية لجهود الفساد ،

(١) توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٣٦ تاريخ) .

(٢) وقد انسخ الديوطى الباب في كتابه (لب الباب في تخرير الأنساب) وطبع في ليدن

سنة (١٨٥١ م) .

(٣) انظر الأعلام ص ٣٠٧ ج ٧ ، وقارن بالرسالة المنطرفة ص ٩٤ .

(٤) انظر الرسالة المنطرفة ص ٩٤

و دراستهم أحوال الرجال من حيث قبول أخبارهم أو عدم قبولها ، وقد رأينا القوانين التي طبقها النقاد على كل راو لمعرفة حاله ، وعرفنا سموهم وزناهم في في قدم ، قال الذهبي : (وقد ألف الحفاظ مصنفات جمة في الجرح والتعديل ، ما بين اختصار وتطويل ، فأول من جمع كلامه في ذلك الامام الذي قال فيه أحمد بن حنبل : ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان ، وتسكلم في ذلك بعده تلامذته يحيى بن معين ، وعلي بن المديني ، وأحمد بن حنبل ، وعمر بن علي الفلاس ، وأبو خيثمة ، وتلامذتهم كآب زرعة ، وأبي حاتم ، والبخاري ، ومسلم ، وأبي اسحاق الجوزجاني السعدي ، وخلق من بعدهم ، مثل النسائي ، وابن خزيمة ، والترمذي ، والدولابي ، والمقبلي ، وله مصنف مفيد في معرفة الضعفاء ، ولأبي حاتم بن حبان كتاب كبير . . . ولأبي أحمد بن عدي كتاب الكامل^(١) .

والمصنفون في هذا العلم لهم مناهج مختلفة في التصنيف ، فمنهم من ذكر في في مصنفه الكذابين والضعفاء ، ومنهم من أضاف على ذلك فذكر بعض الموضوعات ، ومنهم من صنف في الثقات فقط ، ومنهم من صنف في الضعفاء والثقات معا ، ولذلك نتعرض في هذه الفقرة ما صنف في الضعفاء أو الثقات ، أو ما صنف فيهما ، ونفرد في فقرة خاصة ما صنف في الموضوعات . وقد جمعت في موضوع الجرح والتعديل نيفا وثلاثين كتابا ، أذكر أشهرها :

١ - (الجرح والتعديل^(٢)) للإمام أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) .

(١) انظر ميزان الاعتدال ص ٢ ج ١ .

(٢) معجم المؤلفين ص ٩٦ ج ١ .

٢ - (الضعفاء^(١)) لحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهري
(٢٤٩ هـ) .

٣ - (الجرح والتعديل) و(الضعفاء^(٢)) لأبي اسحاق ابراهيم بن يعقوب
السعدي الجوزجاني المتوفى سنة (٢٥٩ هـ) .

٤ - (الضعفاء) للإمام محمد بن اسماعيل البخاري (١٩٤ - ٢٥٦ هـ)
وقد طبع بالهند مع التاريخ الصغير للبخاري ، وطبع معه كتاب الضعفاء والمتروكين
لنسائي . وذلك سنة (١٣٢٥ هـ) .

٥ - (تاريخ) في الثقات والضعفاء لأحمد بن أبي خيثمة النسائي البغدادي
(١٨٥ - ٢٧٩ هـ) قال فيه الخطيب البغدادي لا أعرف أغزر فوائد منه^(٣) .

٦ - (تاريخ الضعفاء والمتروكين) للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد
ابن علي النسائي (٢١٥ - ٣٠٣ هـ) وقد رتبته على حروف المعجم ، وطبع ضمن
مجموعة بالهند سنة (١٣٢٥ هـ) .

٧ - (الجرح والتعديل) لعبد الرحمن بن أبي حاتم بن ادريس الحنظلي
الرازي (٢٤٠ - ٣٢٧ هـ) وهو من أعظم كتب الجرح والتعديل التي وصلتنا
ومن أغزرها فائدة ، وأوثقها صلة بنقاد الرجال الذين عرفهم تاريخ الحديث .
لهذا لا بد من بسط القول فيه .

فقد تتلمذ ابن أبي حاتم على والده أبي حاتم محمد بن ادريس الرازي وعلى
أبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم الرازي وهما من طبقة البخاري ، فأخذ عنهما

(١) الأعلام ص ٩٢ ج ٧ .

(٢) معجم المؤلفين ص ٢٨ ج ١ وقارن بالرسالة المستطرفة ص ١١٠ .

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٩٧ ، ويقع في ثلاثين مجلدا صئارا واثني عشر كبارا .

علم الجرح والتعديل، وأفاد منها كثيرا في تصنيف كتابه ، وحرص على استيعاب
نصوص أئمة العلم في الحكم على الرواة بتعديل أو جرح ، وزاد فوائد وزيادات
في كثير من التراجم ، يندر وجودها عند من سبقه ، كما استدرك على البخارى
في بعضها ، وقد جمع كتابه نصوص أبيه في الجرح والتعديل ، ونصوص أبي
زرعة ، ونصوص البخارى ، إلا أنه استغنى عن نصوص البخارى بموافقة أبيه
للبخارى في غالب تلك الأحكام ، وتبع ابن أبي حاتم نصوص الأئمة ، فأخذ عن
أبيه وعن محمد بن إبراهيم بن شعيب ما رواه عن عمرو بن الفلاس مما قاله باجتهاده،
ومما يرويه عن عبد الرحمن بن مهدي (١٣٥ - ١٩٨ هـ) ويحيى بن سعيد
القطان (١٢٠ - ١٩٨ هـ) مما يقولانه باجتهادهما، ومما يرويانه عن سفيان الثوري
(٩٧ - ١٦١ هـ) وشعبة بن الحجاج (٨٢ - ١٦٠ هـ) ، وأخذ عن صالح بن
أحمد بن حنبل ما يرويه عن أبيه ، وأخذ عن صالح أيضا وعن محمد بن أحمد بن البراء
ما يرويانه عن علي بن المديني (١٦١ - ٢٣٤ هـ) مما يقوله باجتهاده ومما يرويه
عن سفيان بن عيينة (١٠٧ - ١٩٨ هـ) وعن عبد الرحمن بن مهدي وعن
يحيى بن سعيد القطان ، واتصل بجميع أصحاب الامام أحمد ويحيى بن معين
(١٥٨ - ٢٣٣ هـ) فروى عن أبيه عنهما ، وعن أبيه عن اسحاق بن منصور
عن يحيى بن معين ، وروى عن غيرهم ، كما أخذ عن عباس الدوري (المتوفى
سنة ٢٧١ هـ) .

لهذا كان كتابه زاخرا بنصوص الأحكام التي أصدرها جهابذة علم الجرح
والتعديل ، وبهذا يفوق كتاب التاريخ الكبير للبخارى ، لأنه قلما ذكر
البخارى في تاريخه جرحا وتعديلا ، وهذا لا ينقص من قيمة كتاب البخارى ،
فربما فعل ذلك عمدا لأنه ألف في الضعفاء كتابا منفردا .

ورتب ابن أبي حاتم كتابه على حروف المعجم بالنسبة للحرف الأول من

الاسم فقط ، ففي باب الألف نرى باب أحمد ثم باب إبراهيم ثم باب إسماعيل ثم باب أيوب ثم باب آدم وهكذا ، وإذا كثرت التراجم في الباب رتبها على أبواب ذيلية بحسب أول أسماء الآباء ، فقدم في الأحمدين من أول اسم أبيه ألف ثم من أول اسم أبيه باء وإذا كثرت التراجم في الباب رتبهم باعتبار اسم الأب والجد ، كما فعل في من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله ، فذكر أولا من أول اسم جده ألف ثم من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله وأول اسم جده باء وهكذا وجعله في أربعة أجزاء كبيرة ضمت (١٨٠٥٠) ترجمة ذكر كل راو وما قيل فيه بأسانيد صحيحة . وجعل للكتاب مقدمة هي مفتاح له ، في جزء مفرد سماها (مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل) ، وهي عظيمة جدا ، تكلم فيها حول هذا العلم وترجم لها بذاته ترجمة وافية ، فكان الكتاب فريدا في فنه ، لا يستغنى عنه عالم في الحديث وعلومه . وهو صورة صادقة عن مؤلفات لا ندرى عددها كانت في ذلك العصر ، لم يكتب لها الوصول إلينا ، وقد طبع هذا الكتاب بالهند (سنة ١٣٧٣ هـ) في تسع مجلدات ، مجلد للمقدمة ، ومجلدان لكل جزء من أجزائه الأربعة ^(١) .

٨ - (الثقات ^(٢)) لأبي حاتم بن حبان البستي ، (المتوفى سنة ٣٥٤ هـ)

(١) راجع نسخة دار الكتب المصرية تحت الرقم (ب ٢٨١١٢) وقد حصلت مكتبة كلية دار العلوم أخيرا على نسخة منه .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية ولكنها ناقصة والموجود يبدأ من أسماء (أتباع التابعين) وقسم من (أتباع أتباع التابعين) من الألف إلى آخر حرف الذال و (١٨٣) ورقة تحت رقم (٢٠٨ طلت مصطلح) ، وقد رتب نور الدين البهسي (٧٢٥ - ٨٠٧ هـ) ثقات ابن حبان على حروف المعجم وسماه (ترتيب كتاب الثقات) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية في مجلد في (١٨٣ / ١٩٦) ورقة تحت رقم (٣٧ . مصطلح) .

ولكنه تساهل في توثيق بعض من ذكرهم ، ولهذا وجب التنبيه إلى أن توثيق ابن حبان دون توثيق غيره .

٩ - (الكامل)^(١) في معرفة ضعفاء المحدثين وعلل الحديث . للحفاظ الكبير أبي أحمد عبد الله بن محمد بن عدى الجرجاني (٢٧٧ - ٣٦٥ هـ) ذكر في كتابه هذا كل من تكلم فيه ولو كان من رجال الصحيحين ، وذكر في ترجمة كل واحد حديثاً فأكثر من غرائب ومناكيره ، وهو أكل كتب الجرح وعلية الاعتماد فيها .

١٠ - (تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم)^(٢) لأبي حفص ، عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين (٢٩٧ - ٣٨٥ هـ) . وقد رتبته على حروف المعجم .

١١ - (المدخل) للإمام الحاكم^(٣) أبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (٣٢١ - ٤٠٥ هـ) تكلم في قسم منه عن الجرحين وبسط القول في هذا .

١٢ - كتاب (الضعفاء المتروكين - أو أسماء الضعفاء الواضعين)^(٤) لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي : ابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧ هـ) ، وقد ذكر

(١) يوجد منه في دار الكتب المصرية خمسة عشر جزءاً مخطوطاً بأرقام مختلفة تكون أجزاء مختلفة من (الكامل) ثلاث نسخ إلا أنها ناقصة وهي تحت رقم (٩٢ - ٩٦ مصطلح) .

(٢) انظر الأعلام ص ١٩٦ ج ٥ .

(٣) طبع بحلب سنة (١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م) بإشراف الشيخ راغب الطباخ .

(٤) توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية مأخوذة بالتصوير الشمسي عن نسخة كتيبت

سنة (٧١٠) في (١٧٦) لوحة وتشتمل كل لوحة على صفحتين وفيها طيارات كثيرة .

تحت رقم (٣٧١ مصطلح) .

فيه الضعفاء الواضعين ، وذكر من جرحهم من الأئمة الكبار المحافظين ، ورتبه على حروف المعجم .

١٣ - (ميزان الاعتدال) للإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ - ٨٧٤هـ) وهو في ثلاثة أجزاء ، سلك فيه مسلك ابن عدى ، فذكر كل من تكلم فيه وإن كان ثقة ، وذكر في ترجمة كل راو حديثاً أو أكثر من غرائب ومناكيره . طبع في مصر سنة (٨١٣٢٥) في ثلاث مجلدات فيها (١٠٩٠٧) تراجم ، والذهبي (رسالة في الرواة الثقات المتكلم فيهم بما لا يوجب ردم) ^(١) .

١٤ - (الاغتباط بمعرفة من رمى بالاختلاط) ^(٢) لبرهان الدين إبراهيم بن محمد الحلبي سبط ابن المعجمي (المتوفى سنة ٨٨٤هـ) وله أيضاً (التبيين لأسماء المدلسين) ^(٣) وله أيضاً (الكشف الحثيث على من رمى بوضع الحديث) ^(٤)

١٥ - (لسان الميزان) للحافظ ابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢هـ) ضمنه الميزان وزاد عليه ، وفيه نحو (١٤٣٤٣) ترجمة وقد طبع بالهند سنة ١٣٢٩ - ١٣٣١هـ في ستة أجزاء . ولا ابن حجر أيضاً (طبقات المدلسين) طبع بمصر سنة (١٣٢٢هـ) .

١٦ - (الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة) لزين الدين قاسم بن قطلوبغا

(١) طبع في مصر سنة (١٣٢٤هـ - ١٩٠٦م) . وقد استدرك على الذهبي في ميزانه سبط ابن المعجمي في كتاب سماه (تل الهيمان في معيار الميزان) توجد منه نسخة مخطوطة بخط المؤلف في دار الكتب المصرية تحت رقم (٢٣٣٤٦ ب) .

(٢) ذكر في كتابه هذا من اختلط في آخر عمره من الثقات ، وذكر من فتنه بذلك . وقد بين أحيانا السنة التي اختلط فيها الراوى . وقد طبع بحجب (سنة ١٣٥٠هـ - ١٩٣١م) بإشراف الشيخ راغب الطباخ .

(٣) طبع بحجب بإشراف الشيخ راغب الطباخ مع رسالة الاغتباط بالسلف الذكر .

(٤) انظر تحذير المدلسين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين ص ١٨

(١٠٢ - ٨٧٩) وهو في أربع مجلدات .^(١)

وقد أغفلت كثيرًا من المؤلفات التي استمدت من هذه الأصول خشية الإطالة .

خامسا - المؤلفات في الموضوعات :

جمعت في هذا الموضوع نحوًا من أربعين مؤلفًا أذكر أشهرها :

١ - (تذكرة الموضوعات) لأبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي (٤٤٨ - ٥٠٧) وتبه على حروف المعجم ، وفيه يذكر الحديث ويذكر من جرح روايته من الأئمة . طبع بمصر سنة (١٣٢٣ هـ) .

٢ - (الموضوعات في الأحاديث المرفوعة)^(٢) لأبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الهمداني الجوزي (المتوفى سنة ٥٤٣ هـ) نص فيه على أحاديث موضوعة ، وبين بطلان أحاديث واهية بمعارضة أحاديث صحيح لها .

٣ - (الموضوعات الكبرى) لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي (٥٠٨ - ٥٩٧) وهو في أربع مجلدات ، تناول فيه ما ورد من الأحاديث في كتاب الكامل لابن عدي والضعفاء لابن حبان ، والعقبى والأزدي وتفسير ابن مردويه ومعجم الطبراني الثلاثة وتصانيف الخطيب ، ومصنفات أبي نعيم ، وغيرها من السكتب ، وناسهل في الحكم على تلك الرويات بالوضع ، فقد أورد فيه الضعيف بل الحسن بل الصحيح مما في سنن أبي داود^(٣) . لهذا كثر انتقاد العلماء له .

(١) الرسالة المستطرفة ص ١١٠ (٢) الرسالة المستطرفة ص ١١٢ .

(٣) انظر مقدمة كتاب تنزيه الشريعة ص : ل ، ويوجد الجزء الثاني من موضوعات ابن الجوزي في دار السكتب المصرية من نسخة تحت الرقم (١٤٧ م) والجزء الأخير من نسخة تحت الرقم (٨٨٨) حديث (وكلاهما مخضوط .

٤ - المتنى عن الحفظ والكتاب بقولهم لم يصح شئ في هذا الباب (لحافظ ضياء الدين أبى حفص عمر بن بدر الموصلى الحنفى (المتوفى سنة ٦٢٣ هـ) ^(١) .

٥ - (الأحاديث الموضوعة التى يروىها العامة والقصاص) ^(٢) رسالة لعبد السلام بن عبد الله (ابن تيمية) الحرانى (- ٦٥٢ هـ) جد الإمام أحمد بن عبد الحليم (ابن تيمية) ، وله رسالتان فى الموضوعات تشدد فيها كابن الجوزى. ^(٣)

٦ - (الباعث على الخلاص من حوادث القصاص) ^(٤) للحافظ زين الدين عبد الرحيم العراقى (٧٢٠ - ٨٠٦ هـ)

٧ - (الآلئ المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة) للحافظ جلال الدين السيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) اختصر فيه كتاب ابن الجوزى واستدرك عليه وزاد فيه ماورد فى تاريخ ابن عساكر ، وابن النجار ، ومسند الفردوس ، وتصانيف أبى الشيخ ^(٥) . وله أيضاً (ذيل الآلئ المصنوعة) ، و (التمقبات على الموضوعات) ، و (النكت البديعات) .

٨ - (تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة) لأبى الحسن على بن محمد (ابن عراق) السكتانى (المتوفى سنة ٩٦٣ هـ) وهو كتاب جامع زاد فيه على السيوطى فى لآئيه واستدرك عليه ، وجعله فى مقدمة وقسمين . ذكر فى القسم الأول أسماء الوضاعين ومن اتهمهم بالكذب من رجال النقد ، وذكر فى القسم

(١) طبع الكتاب سنة (١٣٤٢ هـ) بالقاهرة .

(٢) انظر النسخة المخطوطة فى دار الكتب المصرية تحت رقم (١٧٦ مجاميع) .

(٣) انظرها تحت الرقم (٨٧ مجاميع) فى قسم المخطوطات من دار الكتب المصرية .

(٤) لخصه السيوطى فى كتابه (تحذير الخواص من أكاذيب القصاص) فى الفصل التاسع منه . استدرك عليه فى الفصل العاشر . وقد طبع كتاب السيوطى سنة (١٣٥١ هـ) بمصر .

(٥) انظر مقدمة الآلئ . وقد طبع الكتاب فى مجلدين بمصر سنة ١٣١٧ هـ وطبع

تقليفاته على ابن الجوزى سنة ١٨٨٦ م . بالهند .

الثاني الأحاديث الموضوعة ، وبين الرواة المهمين بوضعها . وطبع الكتاب سنة (١٣٧٨ هـ) بمصر في مجلدين .

٩ - (تذكرة الموضوعات) لرئيس محدثي الهند جمال الدين محمد بن طاهر بن علي الفتنى (المتوفى سنة ٩٨٦ هـ) وله أيضاً (قانون الأخبار الموضوعة والرجال الضعفاء) طبعا (سنة ١٣٤٣ هـ) بالقاهرة في مجلد واحد .

١٠ - (الكشف الالهى عن شديد الضعف والموضوع الواهى) لمحمد بن محمد الحسينى السندروسى (المتوفى سنة ١١٧٧ هـ) جمع فيه الأحاديث الشديدة الضعف والواهى والموضوعة .^(١)

١١ - (الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة) للقاضى أبى عبد الله محمد بن على الشوكلى ، (١١٧٣ - ١٢٥٥ هـ) وقد أفاد من مؤلفات السلف ، إلا أنه تساهل فى الحكم على بعض الأحاديث بالوضع ، فأدرج فيه بعض الأحاديث الصحيحة والحسنة ، وقد نبه إلى هذا عبد الحى الكنوى فى كتابه (ظفر الأمانى)^(٢) ، وطبع الكتاب سنة (١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م) بمصر .

١٢ - (تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين) لعبد الله : محمد البشير ظافر المالكى (- ١٣٢٥ هـ) ذكر فيه الأحاديث الموضوعة المشهورة على الألسنة ، ورتبها على حروف المعجم ، وقدم لكتابه بتمهيد قيم جامع حول المؤلفات فى الموضوعات والكتب والرسائل المشحونة بالموضوعات . وقد طبع هذا الكتاب سنة (١٣٢١ هـ - ١٩٠٣ م) بمصر .

وهناك مؤلفات ورسائل كثيرة فى مواضيع مختلفة ، تذكر الأحاديث

(١) توجد نسخة مخطوطة منه فى دار الكتب المصرية تحت رقم (١١٠ م - الحديث) .

(٢) انظر الرسالة المستطرفة ص ١١٤ .

الموضوعة في باب من أبواب العبادات أو المعاملات وغير ذلك لم أتعرض لذكرها وهي أكثر من أن تحصى .

وإلى جانب هذه المؤلفات ظهرت مؤلفات كثيرة في الأحاديث المشهورة بين الناس ، تبين منزلة الحديث من القوة أو الضعف ، أو الوضع ، ومن أشهر هذه الكتب :

١ - (التذكرة في الأحاديث المشهورة) لبدر الدين الزركشى (٧٤٥ - ٥٧٩ هـ)^(١) .

٢ - (الآلآء المنثورة في الأحاديث المشهورة ، مما ألقه الطبع وليس له أصل في الشرع) للحافظ شهاب الدين بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ)^(٢) .

٣ - (المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الألسنة) للحافظ المؤرخ محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١ - ٩٠٢ هـ) رتبه على حروف المعجم ، كما رتبه على الأبواب وهو كتاب جيد مفيد طبع سنة (١٣٧٥ - ١٩٥٦ م) بمصر .

وقد أغفلت كثيراً من الكتب التي ألفت في الأحاديث المشهورة ، مما لم يحصه الخلف من كتب السلف ، فلم أذكر مؤلفات السيوطي ، والسمهودي ، والمنوفي ، والخليلي ، والغزالي ، والعلواني الجراحي ، وابن جبار الله ، والبيروتي وغيرهم . مكنتياً بأهميات الكتب .

تلك أشهر الكتب التي تناولت موضوعنا ، وأما الكتب التي ألفت في مصطلح الحديث وعلومه وآراء العلماء فيها ، والمقبول من الحديث والمردود ،

(١) الرسالة المستطرفة ص ١٤٣ .

(٢) انظر تحذير السلفين للإمام طاهر ص ١٥ .

وغير ذلك مما تناولته كتب المصطلح الكشيرة المنظوم منها والمنثور - فهي تفوق الحصر ، ومن النادر أن نرى محدثاً ليس له مصنف أو رسالة يتناول فيها علم مصطلح الحديث أو بعضه .

كما ألفت كتب كثيرة في علل الحديث وغريبه ومختلفه ^(١) ، ومن يطالع على مخطوطات دار الكتب المصرية ومخطوطات المكتبة الظاهرية بدمشق وغيرها من المكتبات الإسلامية يجد كنوزاً علمية نادرة ساهمت في حفظ الحديث سنداً ومقتناً ، وبيئت صحيحة من سقيمه ، وقد كانت تلك المؤلفات نتيجة لجهود العلماء على مر السنين ، وستبقى إلى ما شاء الله ، لأنها الحصن المنيع لحماية السنة الطاهرة المفسرة للكتاب الكريم . مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(٢) .

(١) انظر الرسالة المستطرفة التي ضمت معظم ما ألفت في الحديث وعلومه .

(٢) ٩ : الحجر .

الباب الرابع

أهمّ دُورِ الحديث ..؟

الفصل الأول : حول تعيين الحديث .

الفصل الثاني : مآدُون في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم

وفي صدر الإسلام .

الفصل الثالث : آراء في التدوين .

الفصل الأول

حول تدوين الحديث...

١ - الكتابة عند العرب قبيل الإسلام :

تدل الدراسات العلمية على أن العرب كانوا يعرفون الكتابة قبل الإسلام ، فكانوا يؤرخون أم حوادثهم على الحجارة ، وقد أثبتت الأبحاث الأثرية ذلك بأدلة قاطعة ، تعود إلى القرن الثالث الميلادي ، وأكثر الآثار التي تحمل كتابات العرب كانت في الأطراف الشمالية للجزيرة العربية ^(١) حيث كان الاتصال وثيقاً بالحضارة الفارسية والرومية ، وما يُذكر أن عدى بن زيد العبادي (٣٥ ق هـ) حين نما وأبغ طرحة أبوه في الكتاب حتى حذق العربية ، ثم دخل ديوان كسرى ، وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى . ^(٢) وهذا يدل على وجود بعض الكتابات في الجاهلية ، يتعلم فيها الصبيان الكتابة والشعر وأيام العرب ، ويشرف على هذه الكتابات معلمون ذوو مكانة رفيعة ، أمثال أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس ، وبشر بن عبد الملك السكوني ، وأبي قيس بن عبد مناف بن زهرة ، وعمر بن زرة المسمى : (الكاتب) وغيرهم ^(٣) ، وقد استُقدم أبو جفينة إلى المدينة ليعلم الكتابة ^(٤) ، (وكان بعض اليهود قد علم كتاب العربية ، وكان يعلمه الصبيان بالمدينة في الزمن الأول ،

(١) انظر مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية ص ٢٤ - ٣٢ وقد فصل القول في هذا .

(٢) انظر الأغاني ص ١٠١ - ١٠٢ ج ٢ .

(٣) انظر كتاب الخبر ص ٤٧٥ وقد ذكرهم تحت عنوان أشراف المعلمين .

(٤) انظر تاريخ الأمم والملوك للصبغى ص ٤٢ ج ٥ .

فجاء الإسلام وفي الأوس والخزرج عدة يكتبون . (١)

وكان العرب يطلقون اسم (الكامل) على كل رجل يكتب ، ويمسح الرمي ، ويحيد السباحة (٢) ، ولكن كثيراً من الشعراء كانوا يفخرون بحفظهم ، وقوة ذاكرتهم ، بل إن بعضهم كان يخفى على الناس معرفته بالكتابة ، ويخشى أن يكشف أحد أمره ، وإذا ما كشف أمر أحدهم قال : « اكتم على فإنه عندنا صيب (٣) » .

بعد هذا نستبعد أن يكون قول بعض المؤرخين : (دخل الإسلام وبمكة بضعة عشر رجلاً يكتب) (٤) - صورة دقيقة لحقيقة معرفة العرب بالكتابة قبيل الإسلام ، ونستبعد أن يكون هذا على وجه الإحصاء والضبط ، ومع هذا لا يباح لنا أن نقالي في معرفة العرب بالكتابة ، ونذهب مذهب من ادعى كثرة الكتابة عند العرب في الجاهلية ، وكثرة الكتابين القارئين ، وقد حاول بعض المستشرقين وبعض الكتابين العرب أن يدعوا رأيهم هذا بتأويل وصف الله تعالى للعرب (بالأميين) - في قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنِي ضَالِّينَ مُبِينِينَ » (٥) - بأنه (لا يعني الأمية الكتابية

(١) فتوح البلدان ص ٤٥٩ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٦ قسم ٢ ج ٣ وحيون الأخبار ص ١٦٨ ج ٢ وفتوح

البلدان ص ٤٥٩ .

(٣) الأغاني ص ١١٦ ج ١٦ هذا ما روى عن ذي الرمة .

(٤) انظر مثلاً على هذا ما جاء في قبول الأخبار ص ٦٤ ، وانظر مهارة المؤرخين التي

يردهونها : (وكانت للكتابة في العرب قلة) ومثال هذا في طبقات ابن سعد ص ٨٣ قسم

٧ ج ٣ وص ٧٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) ٢ : الجمعة

ولا العلمية ، وإعما بمعنى الأمة الدينية ، أى أنه لم يكن لهم من قبل القرآن الكريم كتاب ديني ، ومن هنا كانوا أميين دينياً ، ولم يكونوا مثل (أهل الكتاب) من اليهود والنصارى الذين كان لهم التوراة والإنجيل . (١) . وحل هذا اللفظ على هذا المعنى من غير قرينة لا مسوغ له ، لأنه يقتضى التفريق بين تفسير الأميين وهم العرب (جهلة الشريعة) وتفسير ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم من الأمة - فى قوله تعالى : « الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ » (٢) ، بأنه الذى لا يعرف القراءة والكتابة ، ولا داعى لهذا التفريق فى المعنى ، ولا مؤيد له فلا بد من حل اللفظ على أحد المعنيين ، والأصل فيه عدم معرفة القراءة والكتابة (٣) ، على أن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم بين الأمة المعنية بما لا يرقى إليه الشك ، فقد أخرج الشيخان وأصحاب السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْصُبُ . الشَّهْرُ هَكَذَا ... » (٤) .

(١) مصادر الشعر الجاهلى وقيمتها التاريخية ص ٤٥ .

(٢) ١٥٧ : الأعراف .

(٣) لقد اختار الدكتور حارم الدين الأسد تفسير (الأميين) بمعنى جهلة العربية ، أى الأمة الدينية لا الأمة للثقافة بالقراءة والكتابة ، ودعم رأيه هنا بشواهد فصل فيها ، انظر ذلك فى كتابه مصادر الشعر الجاهلى وقيمتها التاريخية ص ٤٥ . وتعرض الدكتور صبحى الصالح فى كتابه « علوم الحديث ومصطلحه » لهذا التفسير الذى اعتمد عليه المستشرقون فى زعمهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان كاتباً قارئاً ، وأن وصفه بالأمية - كوصف العرب بها - لا يتناق مع معرفة القراءة والكتابة . انظر كتابه للصفحة ٢ - ٤ وهوامشها ، وقد رد عليهم رداً جليلاً .

(٤) وثمة الحديث (وهكذا بنى حمة تسعة وعشرين ومئة ثلاثين) انظر فتح البارى ص ٢٨ - ٢٩ ج ٥ وصحيح مسلم ص ٧٦١ حديث ١٥ ج ٢ وقد روى من طرق كثيرة ، قال هنا صلى الله عليه وسلم بمناسبة رؤية هلال رمضان ، ورأى جمهور المحدثين على أن المراد بالأمة العربية آنذاك ، والمراد من الأمة ، أمة القراءة والكتابة ، وقد قيل العرب أميون لأن =

٢ - السكتابة في العصر النبوي وصدر الإسلام:

عما لاشك فيه أن السكتابة انتشرت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على نطاق أوسع مما كانت عليه في الجاهلية ، فقد حث القرآن الكريم على التعلم ، وحض الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك أيضاً ، واقتضت طبيعة الرسالة أن يكثر المتعلمون ، الفارثون ، السكتابون ، فالوحي يحتاج إلى كُتّاب ، وأمور الدولة من مراسلات وعمود وموائيق تحتاج إلى كُتّاب أيضاً ، وقد كثر السكتابون بعد الإسلام فعلا ليسدوا حاجات الدولة الجديدة ، فكان للرسول كُتّابٌ للوحي بلغ عددهم أربعين كاتباً ، وكُتّابٌ للصدقة ، وكتاب للمديانات والمعاملات ، وكتاب للرسائل يكتبون باللغات المختلفة ^(١) . وإن ما ذكره المؤرخون من أسماء كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على سبيل الحصر ، بل ذكروا من داوم على السكتابة بين يديه ، ويظهر هذا واضحاً في قول المسعودي (إنما ذكرنا من أسماء كُتّابة صلى الله عليه وسلم من ثبت على كتابته ، واتصلت أيامه فيها ، وطالت مدته ، وصحت الرواية على ذلك من أمره دون من كتب الكتاب والسكتابين والثلاثة ، إذ كان لا يستحق بذلك أن يسمى كاتباً ، ويضاف إلى جملة كتابه ^(٢)) .

== السكتابة كانت فيهم قليلة ، قال تعالى « هو الذي بث في الأميين رسولا منهم » ، ولا بد على ذلك أنه كان فيهم من يكتب ويحسب لأن السكتابة كانت فيهم قليلة ونادرة آنذاك . ولوللرأى بالحساب منا حساب النجوم وتبيراها ولم يكونوا يعرفون من ذلك أيضا إلا اليسير . انظر تفصيل هذا في فتح الباري ص ٢٨ - ٢٩ ج ٥ .

(١) راجع للمصباح اللغوي في كتاب النبي الأبي ورسله إلى ملوك الأرض من حرب وجم محمد بن علي بن حديد الأنصاري . مخطوط مكتبة الأوقاف بحلب ، تحت رقم (٢٧٠) وقد فصل القول في ذلك في ص ١٦ - ٤٠ .

(٢) التنية والاشرف ص ٢٤٦ .

وقد كثّر السكّانون بعد الهجرة عندما استقرت الدولة الإسلامية ، فكانت مساجد المدينة النبعة إلى جانب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) محط أنظار المسلمين ، يتعلمون فيها القرآن الكريم ، وتعاليم الإسلام ، والقراءة والكتابة ، وقد تبرع المسلمون الذين يعرفون الكتابة والقراءة بتعليم إخوانهم ، وأرجح أنه كان من أوائل هؤلاء المهلمين سعد بن الربيع الخزرجي أحد النقباء الاثنى عشر ^(٢) ، وبشير بن سعد بن ثعلبة ^(٣) ، وأبان بن سعيد بن العاص ^(٤) ، وغيرهم رضوان الله عليهم .

وكان إلى جانب هذه المساجد كتاتيب يتعلم فيها الصبيان الكتابة والقراءة ، إلى جانب القرآن الكريم ^(٥) . ولا يفوتنا أن نذكر أثر غزوة (بدر) في تعليم

(١) انظر مسالك الأبصار في ممالك الأمصار ص ١٣١ .

(٢) المتوفى سنة ٤٣ هـ انظر طبقات ابن سعد ص ٧٧ و ١٤١ قسم ٢ ج ٣ .

(٣) المتوفى سنة ١٢ هـ انظر طبقات ابن سعد ص ٨٣ قسم ٢ ج ٣ وتهذيب التهذيب

ص ٤٦٤ ج ١ والاصابة ص ٦٣ ج ١ .

(٤) انظر الاصابة ص ١٠ - ١١ ج ١ والمصباح المضيء ص ١٦ وقد اختلف في وفاة أبان بن

سعيد ، فقبل توفي سنة ١٣ هـ ، وقبل سنة ١٥ هـ ، وقبل غير ذلك والصواب أنه

عاش إلى خلافة عثمان ، وأنا أرجح هنا لأنه كان أحد الصحابة الذين نسخوا المصاحف مع زيد

ابن ثابت في عهد عثمان رضي الله عنهم جميعا ، انظر صحيح البخاري بجاشية السندی ص

٢٢٥ - ٢٢٦ ج ٣ وكتابنا « زيد بن ثابت الأنصاري » ص ٣٥ .

(٥) كتب جوله تيسر مقالا هاما في دائرة معارف الأديان والأخلاق من التلم الأول عند

المسلمين ، وقد حاول أن يثبت أن كتاب تعليم القرآن ومبادئ الدين الإسلامي قد أنشئ في عهد

مبكر ، وأنه يرجع إلى صدر الإسلام ، وقد دعم رأيه بالأسانيد الآتية :

١ - أرسلت أم سلمة إحدى زوجات الرسول « صلى الله عليه وسلم » مرة إلى معلم كتاب

تطلب منه أن يرسل لها بعض تلاميذ كتابه لمساعدوها في تدف الصوف وغزله .

٢ - كان عمر بن ميمون يحفظ الصيغة التي تقي الإنسان شر العين ، وقد أسندها إلى سعد

ابن أبي وقاص الذي كان يطمها أولاده ، ويكتبها لهم كما يفعل المدرس مع تلاميذه .

٣ - مر « ابن عمر » و « أبو أسيد » في مناسبة ما بكتاب ، فلفظا إليهم

أظهار التلاميذ .

صبيان المدينة ، حينما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسرى بدر بأن يفدى كل كاتب منهم نفسه بتعليم عشرة من صبيان المدينة الكتابة والقراءة ^(١) ، ولم يقتصر تعليم الكتابة والقراءة على الذكور فقط ، بل كانت الإناث تعلمن هذا في بيوتهن فقد روى أبو بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن الشفاء بنت عبد الله أنها قالت : (دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا عند حفصة ، فقال لي : « ألا تملين هذه رُقِيَّةَ النَّمْلَةِ كما علمتها الكتابة ؟ ») ^(٢)

ثم اتسع نطاق التعليم ، وانتشر في الآفاق الإسلامية ، بانتشار الصحابة رضوان الله عليهم ، وكثرت حلقات العلم ، وانتظمت في المساجد ^(٣) ، وأضحت بعض الحلقات تضم نيفا وألفا من طلاب العلم ^(٤) ، وكثير

== كان الوح المحصن للكتابة موجودا في وقت مبكر جدا ، فلقد روى عن أم الدرداء أنها كتبت على لوح من هذا النوع عبارات في الحسكة ، ليقولها تلميذ كانت تلمه الكتابة والقراءة . انظر تاريخ الفرية الإسلامية للدكتور أحمد شلبي طبعه بيروت سنة ٩٥٤ م ص ٢٦ . ونضيف إلى هذا - مما يؤكد وجود الكتاتيب - ما رواه هيثم بن عبيد الله ، قال : وأبت أبا هريرة يصفر لحيته ونحن في الكتاب . انظر طبقات ابن سعد م ٥٩ قسم ٢ ج ٤ . وقد تعلم زيد بن ثابت في أحد هذه الكتاتيب . انظر مسند الإمام أحمد م ٢٥٩ ج ٥ .

(١) انظر طبقات ابن سعد م ١٤ قسم ١ ج ٢

(٢) سنن أبي داود م ٣٣٧ ج ٢ . والنملة هي قروح تخرج في الجنب . وفي الحديث عن أنس قال : « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من النمل والحمة والنملة . » والحمة - بضم الحاء وفتح الميم - هي السم انظر صحيح مسلم م ١٧٢٥ حديث ٥٨ ج ٤ .

(٣) مما يذكر من النشاط العلمي وانتظام الحلقات أن أبا الدرداء رضى الله عنه - « ٨٣٢ » - كان إذا صلى النداء في جامع دمشق اجتمع الناس للقراءة عليه ، فكان يعلمهم عشرة عشرة ، وعلى كل عشرة مريفا ، ويقف هو في المحراب يرمقهم ببصره ، فإذا غلط أحدهم ، رجع إلى مريغهم ، وإذا غلط مريغهم رجع إلى أبي الدرداء فسأله عن ذلك . انظر غاية النهاية في طبقات القراء م ٦٠٦ ج ١ ، وتهذيب التاريخ الكبير لابن حناكر م ٦٩ ج ١ .

(٤) قال مسلم بن مشكم « قال لي أبو الدرداء : اعدد من يقرأ هندی القرآن ، فعددتهم بأمره ألفا وستة ونيفا ، وكان لكل عشرة منهم مريء ، وأبو الدرداء يكون عليهم قائما إذا أحسهم الرجل منهم تحول إلى أبي الدرداء . » انظر غاية النهاية في طبقات القراء م ٦٠٧ ج ١ ونحوه في تهذيب التاريخ الكبير لابن حناكر م ٦٩ ج ١ .

المعلمون ^(١)، وانتشرت الكتابات في مختلف أنحاء الدولة الإسلامية، وغصت بالصبيان، وضاعت بهم حتى اضطر الضحاك بن مزاحم معلم الصبيان ومؤدبهم إلى أن يطوف على حمار ليشرح على طلاب مكتبه، الذين بلغ عددهم ثلاثة آلاف صبي ^(٢)، وكان لا يأخذ أجراً على عمله ^(٣).

وقد ازدادت الحركة العلمية في أواخر القرن الأول، وظهرت الندوات التي تدل على آثار النهضة العلمية، فقد كان (عبد الحكم بن عمرو بن عبد الله ابن صفوان الجمحي قد اتخذ بيتاً، فجعل فيه شطرنجات، وفردات، وقرقات ^(٤)، ودفاتر فيها من كل علم، وجعل في الجدار أوتاداً، فمن جاء علق ثيابه على وتد منها، ثم جرّ دفتره فقرأه، أو بعض ما يلعب به فلهب به مع بعضهم ^(٥)).

فاذا رأينا - بعد ذلك - أن الحديث الشريف لم يدون تدويناً رسمياً في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، كما دون القرآن الكريم - فلا بد لنا من البحث عن السبب الذي أدى إلى عدم تدوينه في عصره صلى الله عليه وسلم.

ونحن في بحثنا هذا لا يمكننا أن نستسلم لتلك الأسباب التقليدية التي اعتاد

== وقد بلغت حلقات العلم في عهد عبد الملك بن مروان درجة عظيمة، فقد رأى في المسجد الحرام حلقات كثيرة لطاه ولعيد بن جبير وليمون بن مهران وما كحول ونعيم، فأعجب بهم، وحث أحياء قريش على المحافظة على العلم. انظر تفصيل هذا في المحدث الفاضل ص ٣٥ - ٣٦. (١) ذكر أبو علي أحمد بن عمر بن رسته كثيراً من المعلمين في هذا العصر، انظر: الأملق النفسية المجلد السابع صفحة ٢١٦ - ٢١٧ وقد ذكرهم تحت عنوان صناعات الأشراف . . . وانظر كتاب الخبر حيث ذكر كثيراً من المعلمين وبينهم بالتفصيل في الصفحات: ٣٧٩ والصفحات ٤٧٥ - ٤٧٧.

(٢) انظر معجم الأدباء طبعة مصر ص ١٦ ج ١٢، وقد توفي الضحاك بن مزاحم سنة

١٠٥٠ هـ.

(٣) انظر الأملق النفسية ص ٢١٦

(٤) الفردات: جمع فرد، ما يفرق اليوم بالطاوة. وقرقات: جمع فرق وهي لبة للصبيان.

(٥) الأغاني ص ٢٥٣ ج ٤

الكاتبون أن يعللوا بها عدم التدوين ، ولا نستطيع أن نوافقهم على ماقلوه من أن قلة التدوين في عهده صلى الله عليه وسلم ، تعود قبل كل شيء إلى ندرة وسائل الكتابة ، وقلة الكتاب ، وسوء كتابتهم^(١) - لا يمكننا أن نسلم بهذا بعد أن رأينا نيفا وثلاثين كاتباً يتولون كتابة الوحي للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم وغيرهم يتولون أموره الكتابية الأخرى ، ولا يمكننا أن نعتد بقلة الكتاب ، وعدم اتقانهم لها ، وفيهم المحسنون المقتنون أمثال زيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ولو قبلنا جدلاً ما ادعوه من ندرة وسائل الكتابة وصعوبة تأميناها ، اسكفي في الرد عليهم أن المسلمين دونوا القرآن الكريم ولم يجدوا في ذلك صعوبة ، فلو أرادوا أن يدونوا الحديث ماشق عليهم تحقيق تلك الوسائل ، كما لم يشق هذا على من كتب الحديث بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا بد من أسباب أخرى ، وإنا لنرى تلك الأسباب من خلال الآثار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وسنرى أن تدوين الحديث مر بمراحل منتظمة حققت حفظه ، وصانته من العبث ، وقد تضامنت الذاكرة والأقلام ، وكانا جنباً إلى جنب في خدمة الحديث الشريف ، ونستعرض الآن تلك الآثار التي تلقى لنا بعض الضوء على حقيقة تدوين السنة .

* * *

(١) انظر تأويل مختلف الحديث ، قال : (وكان غيره - ابن عمرو بن العاص - من الصحابة أميين لا يكتب منهم الا الواحد والاثنان وإذا كتب لم يتقن ولم يصب التهجى » ص ٣٦٦ . إن هذا يتناق مع ما بيناه من تعلم المسلمين الكتابة ، فنعيم ابن قتيبة هذا لا يستند إل دليل . وانظر مقدمة ابن خلدون ص ٥٤٣ .

أولاً: ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتابة.

١ - ما روى من كراهة الكتابة :

١ - روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تكتبوا عني ، ومن كتب عني غير القرآن فليمته ^(١) » وهذا الحديث أصح ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

٢ - وقال أبو سعيد الخدري : (جهدنا بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يأذن لنا في الكتاب فأي) وفي رواية عنه قال : (استأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة فلم يأذن لنا ^(٢)) .

٣ - روى عن أبي هريرة أنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نكتب الأحاديث ، فقال : « ما هذا الذي تكتبون ؟ » قلنا : أحاديث نسمعها منك . قال : « كتاب غير كتاب الله ؟ ! أتدرون ؟ ماضل الأمم قبلكم إلا بما اكتبوا من الكتب مع كتاب الله تعالى ^(٣) » .

ب - ما روى من إباحة الكتابة :

١ - قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : كنت أكتب كل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أريد حفظه فتهنى قريش ، وقالوا تكتب كل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٢٩ ج ١٨ وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٢ ج ١ .

(٢) المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٥ ج ٤ . والإمام ص ٢٨ ونحوه في تقييد العلم

ص ٣٢ - ٣٣ .

(٣) تقييد العلم ص ٣٤ .

صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضا ، فأمسكت عن الكتاب ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال : « أكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج منه إلا حق »^(١) .

٢ - قال أبو هريرة رضى الله عنه : (مامن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا أكتب)^(٢) .

٣ - روى عن أبي هريرة أن رجلاً من الأنصار كان يشهد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحفظه ، فيسأل أبا هريرة فيحدثه ، ثم شكاً قلة حفظه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال له النبي عليه الصلاة والسلام : « استعن على حفظك بيمينك »^(٣) .

٤ - روى عن رافع بن خديج أنه قال : قلنا : يا رسول الله ، إنا نسع منك أشياء ، أفنكتبها ؟ قال : « أكتبوا ولا حرج »^(٤) .

٥ - روى عن أنس بن مالك أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قيدوا العلم بالكتاب »^(٥) .

(١) سنن الدرامي ص ١٢٥ ج ١ ونحوه في ص ١٢٦ ج ١ ونحوه في تقييد العلم بطرق

كثيرة ص ٦٤ - ٨٣ . وفي جامع بيان العلم ص ٧١ ج ١ والاملاء ص ٢٧ : ب .

(٢) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ .

(٣) تقييد العلم ص ٦٥ و ٦٦ وفي الجامع لأخلاق الراوى ص ٥٠ : آ وقد أخرجه الترمذى أيضاً بن طريق أبي هريرة انظر توضيح الأفكار ص ٣٥٣ ج ٢ .

(٤) تقييد العلم ص ٧٢ - ٧٣ ، والمحدث الفاضل ص ٣ : ب ج ٤ مخطوطة دمشق واقطر توضيح الأفكار ص ٣٥٣ ج ٢ . وقد ضعف « السيد رشيد رضا » صاحب المنار هذا الحديث انظر مجلة المنار : ١٠ / ٧٦٣ وله رأى في الأحاديث التي تسمح بالكتابة انظر ص ٧٦٥ و ٧٦٦ ج ١٠ من المجلة .

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٤ : آ ، وتقييد العلم ص ٦٩ ، وجامع =

٦ - روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كتب كتاب الصدقات والديات والفرائض والسنن وأمرو بن حزم وغيره .^(١)

٧ - روى عن أبي هريرة أنه لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قام الرسول صلى الله عليه وسلم وخطب في الناس ، فقام رجل من أهل اليمن يقال له أبو شاه ، فقال : يا رسول الله ، اكتبوا لى ، فقال : اكتبوا له^(٢) وقال أبو عبد الرحمن (عبد الله بن أحمد) : ليس يروى فى كتابة الحديث شئ أصح من هذا الحديث ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم : قال : « اكتبوا لأبى شاه^(٣) » .

٨ - روى عن ابن عباس أنه قال : لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعه قال : « ايتونى بكتاب أكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده » قال عمر : إن النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع ، وعندنا كتاب الله حسبتا . فاختلقوا ، وكثر اللفظ . قال : « قوموا عنى ، ولا يبغي عندى التنازع^(٤) » إن طلب الرسول هذا واضح فى أنه أراد أن يكتب شيئاً غير القرآن ، وما كان سيكتبه

== بيان العلم من ٧٢ ج ١ ، وقد ضعف السيد محمد رشيد رضا هذا الحديث لأن فى مسنده عبد الحميد بن إيمان وقد تكلم فيه الذمى . كما ضعفه من طريق عبد الله بن المؤمل الذى قال فيه الإمام أحمد (أحاديثه منكورة) . انظر مجمع الزوائد من ١٥٢ ج ١ . أقول : إلا أن هذا الحديث روى من طريق اسماعيل بن يحيى عن ابن أبي ذؤيب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا يطمئن فيه نفرده به انظر تقييد العلم من ٦٩ ، والسيد رشيد رضا ضعف الحديث من طريقه الأولين فلا يطمئن برواية اسماعيل بن يحيى هذه . انظر مجلة المنار من ٧٦٣-٧٦٦ ج ١٠

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله : من ٧١ ج ١ .

(٢) مسند الإمام أحمد من ٢٣٢ ج ١٢ وفتح البارى من ٢١٧ ج ١ ، وجامع بيان العلم

من ٧٠ ج ١ وتقييد العلم من ٨٦ .

(٣) مسند الإمام أحمد من ٢٣٥ ج ١٢ .

(٤) فتح البارى من ٢١٨ ج ١ وصحيح الإمام مسلم من ١٢٥٧ و ١٢٥٩ ج ٣ روى

طبقات ابن سعد من ٣٦ و ٣٧ ج ٢ .

هو من السنة ، وإن عدم كتابته لمرضه لا ينسخ أنه قدم به ، وكان في آخر أيام حياته عليه الصلاة والسلام ، فيُفهم من هذا إباحته عليه الصلاة والسلام الكتابة في أوقات مختلفة ، ولمواضع كثيرة ، في مناسبات عدة ، خاصة وعامة .

وإذا كانت الأخبار الدالة على إباحة الكتابة منها خاص كخبر أبي شاه ، فإن منها أيضاً ما هو عام لا سبيل إلى تخصيصه ، كسماحه لعبد الله بن عمرو بالكتابة وللرجل الأنصاري الذي شكاه سوء حفظه . ويمكن أن نستشهد في هذا المجال بخبر أنس ورافع بن خديج وإن تكلم فيهما ، لأن طرقهما كثيرة يقوى بعضها بعضاً ؛ وللعلماء مع هذا آراء في هذه الأخبار سأوجزها فيما يلي :

حاول العلماء أن يوفقوا بين ما ورد من نهى عن الكتابة وما ورد من إباحة لها ، وترجع آراؤهم إلى أربعة أقوال :

الأول : قال بعضهم إن حديث أبي سعيد الخدري موقوف عليه فلا يصلح للاحتجاج به . وروى هذا الرأي عن البخاري وغيره^(١) ، إلا أننا لا نسلم بهذا لأنه ثبت عند الإمام مسلم ، فهو صحيح ، ويؤيد صحته وبعضه ما رويناه عن أبي سعيد رضي الله عنه : « استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن أكتب الحديث ، فأني أن يأذن لي^(٢) » .

الثاني : أن النهى عن الكتابة إنما كان في أول الإسلام مخافة اختلاط الحديث بالقرآن ، فلما كثر عدد المسلمين ، وعرفوا القرآن معرفة رافعة للجهالة ، وميزوه من الحديث — زال هذا الخوف عنهم ، فنسخ الحكم الذي كان مترتباً

(١) انظر فتح الباري ص ٢١٨ ج ١ ، وانظر الباعث الخفي ص ١٤٨ ، وتوضيح الأعلام ص ٣٥٣ ج ٢ وتدريب الراوي ص ٢٨٧ ومنهج ذوي النظر ص ١٤٢ .
(٢) تقييد العلم ص ٣٢ - ٣٣ .

عليه ، وصار الأمر إلى الجواز^(١) . وفي هذا قال الرامهرمزي : (وحديث أبي سعيد « حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب فأبى » أحسب^(٢) أنه كان محفوظاً في أول الهجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن^(٣)) والقول بالنسخ أحد المعنيين اللذين فهمهما ابن قتيبة من تلك الأخبار . فقال : (أحدهما : أن يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في أول الأمر أن يكتب قوله ، ثم رأى بعد لما علم أن السنن تسكّر وتفتت الحفظ أن تكتب وتقيّد .)^(٤) ، ورأى هذا الرأي كثير من العلماء ، وذهب إليه العلامة المحقق الأستاذ أحمد محمد شاكر .^(٥) فبعد أن دعم رأيه بالأخبار التي تبيح الكتابة قال : (كل هذا يدل على أن حديث أبي سعيد - « لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحّه » - منسوخ ، وأنه كان في أول الأمر ، حين خيف اشتغالهم عن القرآن ، وحين خيف اختلاط غير القرآن بالقرآن ، وحديث أبي شاه في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك أخبار أبي هريرة - وهو متأخر الإسلام - أن عبد الله بن عمرو كان يكتب ، وأنه هو لم يكن يكتب : يدل على أن عبد الله كان يكتب بعد إسلام أبي هريرة ، ولو كان حديث أبي سعيد في النهي متأخراً عن هذه الأحاديث في الإذن والجواز لعرف ذلك عند الصحابة يقيناً صريحاً^(٦) .

ويمكن أن نلحق هنا الرأي الذي يقول : إن النهي إنما كان عن كتابة

(١) انظر توضيح الأفكار ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ج ٢ .

(٢) في الأصل (فأحببه) وما أثبتناه أصح لغة .

(٣) الحديث الفاصل ص ٧١ : أ .

(٤) نأويل مختلف الحديث ص ٣٦٥ .

(٥) انظر الباعث الحثيث ص ١٤٨ .

(٦) للرجع السابق ص ١٤٩ .

الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة ، لأنهم كانوا يسمعون تأويل الآية ، فربما كتبوه معه ، فنهوا عن ذلك لخوف الاشتباه .^(١)

الثالث : أن النهى في حق من وثق بحفظه وخيف انكاله على الكتابة ، والاذن في حق من لا يوثق بحفظه كأبي شاه .^(٢)

الرابع : أن يكون النهى عاما وخص بالسماح له من كان قارئاً كاتباً مجيداً لا يخطئ في كتابته ، ولا يخشى عليه الغلط ، كعبد الله بن عمرو الذي أمن عليه صلى الله عليه وسلم كل هذا ، فأذن له^(٣) . وهذا هو المعنى الآخر الذي فهمه ابن قتيبة من تلك الأخبار .

ورأينا في هذه الأخبار هو صحة ما روى عن أبي سعيد من النهى ، وصحة ما روى عن غيره من إباحة الكتابة ، فنحن لا نقول بوقف خبر أبي سعيد عليه . قال رأى الأول مردود ، ويمكن أن تكون جميع هذه الآراء الثلاثة صواباً ، فنهى عليه الصلاة والسلام عن كتابة الحديث الشريف مع القرآن في صحيفة واحدة خوف الالتباس ، وربما يسكون نهيه عن كتابة الحديث على الصحف أول الإسلام حتى لا يشغل المسلمون بالحديث عن القرآن الكريم ، وأراد أن يحفظ المسلمون القرآن في صدورهم وعلى الألواح والصحف والعظام توكيداً لحفظه ، وترك الحديث للممارسة العملية ، لأنهم كانوا بطبقته : يرون الرسول فيلذونه ، ويسمعون منه فيتبعونه ، وإلى جانب هذا سمح لمن لا يختلط عليه القرآن بالسنة أن يدون السنة كعبد الله بن عمرو ، وأباح لمن يصعب عليه الحفظ أن يستعين بيده حتى إذا حفظ المسلمون قرآنهم وميزوه عن الحديث جاء نسخ النهى بالإباحة

(١) انظر فتح الميث من ١٨ ج ٣ وانظر توضيح الأفكار من ٣٥٤ ج ٢ .

(٢) انظر فتح الميث من ١٨ ج ٣ ، وتوضيح الأفكار من ٣٥٤ ج ٢ .

(٣) انظر تأويل مخلف الحديث من ٣٦٥ - ٣٦٦ .

عامه ، وإن وجود علة من عال النهى السابقة لا ينفي وجود غيرها ولا يتعارض معه ، كما أن وجود علة النهى لا ينفي تخصيص هذا النهى بالسماح لبعض من لا تتحقق فيهم هذه العلة . فالنهي لم يكن عاماً ، والاباحة لم تكن عامة في أول الإسلام ، فحينما تحققت علة النهى منعت السكتابة ، وحينما زالت أبيحت السكتابة .

وأرى في حديث أبي شاه وفي حديث ابن عباس : « ايتوني بكتاب . . » إذاً عاماً ، وإباحة مطقة للسكتابة ، وعلى هذا لا تعارض بين جميع تلك الروايات فقد سهل التوفيق بينها وتبين وجه الصواب . وانتهى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإباحة السكتابة ، وسنرى فيما بعد بعض مادون في عهده صلى الله عليه وسلم .

* * *

ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة

مع ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من إباحة للسكتابة ، ومع ما كتب في عهده من الأحاديث على يدي من سمح لهم بالسكتابة - نرى الصحابة يحجمون عن السكتابة ، ولا يقدمون عليها في عهد الخلافة الراشدة ، حرصاً منهم على سلامة القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فنجد بينهم رضوان الله عليهم من كره كتابة السنة ، ومن أباحها ، ثم ما لبث الأمر أن كثرت المجيزون للسكتابة ، بل روى عن بعض من كره السكتابة أولاً لإباحته لها آخرها ، وذلك حين زالت علة الكراهة .

روى الحاكم بسنده عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : جمع أبي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ^(١) خمسمائة حديث ، فبات

(١) في الأصل (كانت) وما أنبتناه أصح لتستقيم العبارة .

ليلة يتقلب كثيراً... فلما أصبح قال: (أى بنية، هلى الأحاديث التى عندك، فجننته بها، فدعا بنار فحرقها^(١)).

وهذا عمر بن الخطاب يفكر فى جمع السنة، ثم لا يلبث أن يعدل عن ذلك: (عن عروة - بن الزبير - أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أراد أن يكتب السنن فاستفتى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك، فأشاروا عليه بأن يكتبها، فطلق عمر يستخير الله فيها شهراً، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له، فقال: إني كنت أريد أن أكتب السنن، وإني ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتباً، فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله، وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبداً^(٢))، وفى رواية عن طريق مالك بن أنس أن عمر قال عندما عدل عن كتابة السنة: «لا كتاب مع كتاب الله^(٣)».

وكان خوف عمر من إقدامه على كتابة السنة أن ينسكب المسلمون على دراسة غير القرآن ويهملوا كتاب الله عز وجل^(٤)، ولذلك فرى عمر رضى الله عنه يمنع الناس من أن يتخذوا كتاباً مع كتاب الله، وينسكبوا عن كتاب الله، ثم لا تقرأه ولا تقرئه كتاب (دانيال) ويضربه ويقول له: (انطلق فاحمه... ثم لا تقرأه ولا تقرئه أحداً من الناس، قلن بلغنى عنك أنك قرأته أو أقرأته أحداً من الناس لأنهم سكتك عقوبة^(٥)) ولهذا فراه يخاطب فى الناس قائلاً: (أيها الناس، إنه قد باغى أنه قد ظهرت فى أيديكم كتب، فأحبها إلى الله أعدلها وأقومها، فلا يبقين

(١) تذكرة الحفاظ ص ٥ ج ١

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٦٤ ج ١، ونحوه فى تقييد العلم ص ٥٠، وطبقات ابن سعد ص ٢٠٦ قسم ١ ج ٣.

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٦٤ ج ١

(٤) انظر تقييد العلم ص ٥٠.

(٥) تقييد العلم ص ٥٢ ونحوه مختصراً فى جامع بيان العلم ص ٤٢ ج ٢، وفى الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٦ ج ٢.

أحد عنده كتاب إلا أتاني به ، فأرى فيه رأيي - قول - فظنوا أنه يريد أن^(١) ينظر فيها ، ويقومها على أمر لا يكون فيه اختلاف ، فأتوه بكتبهم فأحرقها بالنار ثم قال : « أمنية كأمنية أهل الكتاب »^(٢) كما أنه كتب إلى الأمصار (من كان عنده منها شيء فليمحه)^(٣) .

كل هذا يدل على خشية عمر من أن يهمل كتاب الله أو أن يضاهي به كتاب غيره ، ونحن نرى عمر نفسه يأبى أن يبقى رأيه مكتوباً ويأبى إلا أن يمحوه ، فعند ما طعن استدعى طبيباً ، فعرف دنو أجله ، فنادى ابنه قائلاً : « يا عبد الله ابن عمر ، ناو لي الكتف ، فلو أراد الله أن يمضي ما فيه أمضاء ، فقل له ابن عمر : أنا أكفيك محوها ، فقل : لا والله ، لا يمحوها أحد غيري » ، فحاشا عمر ببلده ، وكان فيها فريضة الجلد^(٤) .

وروى عمر نفسه حين يأمن حفظ القرآن ، يكتب بشيء من السنة إلى بعض عماله وأصحابه (عن أبي عثمان « النهدي » قال : كنا مع عتبة بن فرقد ، فكتب إليه عمر بأشياء يحدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان فيما كتب إليه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء إلا هكذا ، وقال بأصبعيه السبابة والوسطى . قال أبو عثمان : فرأيت أنها أضرار الطيالة حين رأينا الطيالة^(٥)) .

وروى عن عبد الله بن مسعود كراهيته لكتابة الحديث الشريف : (عن

(١) زدنا (أن) على الأصل لتتقيم العبارة .

(٢) تقييد العلم ص ٥٢ ، رواه محمد بن القاسم .

(٣) تقييد العلم ص ٥٣ وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٥ ج ١ .

(٤) طبقات ابن سعد ص ٢٤٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) مسند الإمام أحمد ص ٢٦١ ج ١ .

عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال : جاء علقمة بكتاب من مكة أو اليمن ، صحيفة فيها أحاديث في أهل البيت : بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فاستاذنا على عبد الله ، فدخلنا عليه ، قال : فدفعنا إليه الصحيفة ، قال : فدعا الجارية ، ثم دعا بطست فيه ماء ، فقلنا له يا أبا عبد الرحمن ، انظر فيها ، فإن فيها أحاديث حسنا . قال : فجعل يمينها ^(١) فيها ويقول : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ » ، القلوب أوعية ، فاشغلوها بالقرآن ، ولا تشغلوها بما سواه . ^(٢) .

إلا أن هناك رواية تنص على أن ما في الصحيفة كان من كلام أبي الدرداء وقصصه ، ^(٣) وفي رواية قال أحد الرواة : (يرى أن هذه الصحيفة أخذت من أهل الكتاب ، فلماذا كره عبد الله النظر فيها ^(٤)) ولا يمكننا أن نجزم بأن ما في تلك الصحيفة كان من القصص أو مما أخذ عن أهل الكتاب ، لأنه ثبت عن الأسود بن هلال أنه قال : (أتى عبد الله بصحيفة فيها حديث ، فدعا بماء فحاشاها ، ثم غسلها ، ثم أرسبها فأحرقت ، ثم قال : أَذْكَرُ الله رجلا يعلمها عند أحد إلا أعلمني به ، والله لو أعلم أنها بدير هند لباعتها ، بهذا أهل الكتاب قبلكم حين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ^(٥)) ، إن تصرف ابن مسعود يدل على أنه خشي أن يشتغل الناس بكتابة السنة ويدعوا القرآن ، أو

(١) ماته : مرسه ، أى فكره ليذوب في الماء وتتفرق أجزاءه .

(٢) تقييد العلم ص ٥٤ وورد عنه النهي عن كتابة ما سوى القرآن عندما علم أن بعضهم يكتب كلامه انظر سنن الدارمي ص ١٢٥ ج ١ والآية هي : ٣ يوسف .

(٣) انظر تقييد العلم ص ٥٤ - ٥٥ .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ٦٦ ج ١ ونحو هذا في سنن الدارمي ص ١٢٤ ج ١ .

(٥) المرجع السابق ص ٦٥ ج ١ ، ونحوه في سنن الدارمي وفيه لو أنها « بدار الهندارية »

يعنى - مكانا بعيدا بالكوفة - إلا أتيت ولو مشيا ص ١٢٤ ج ١ .

أن يشتغلوا بغير القرآن الكريم ، ونراه يكتب بهض السنة بيده حين زالت علة المنع ، فمن مسعر عن معن قال : (أخرج إلى عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود كتابا وحلف لي أنه خط أيه بيده ^(١)) .

وهذا على رضى الله عنه يخطب في الناس قائلا : (أعزم على كل من كان عنده كتاب إلا رجع فحاه ، فإنما هلك الناس حيث اتبعوا أحاديث علماءهم وتركوا كتاب ربهم ^(٢)) .

وأبي زيد بن ثابت أن يكتب عنه مروان بن الحكم ^(٣) وقال : (لعل كل شيء حدثكم به ليس كما حدثكم ^(٤)) وفي رواية قال : (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا ألا نكتب شيئا من حديثه) ^(٥) .

وكذلك أبي أبو هريرة أن يكتب عنه كاتب مروان بن الحكم ^(٦) . وكان أحيانا يقول : إن أبا هريرة لا يكتم ولا يكتب ^(٧) ، وفي رواية (نحن لا نكتب ولا نكتب ^(٨)) .

وقال ابن عباس : (إنا لا نكتب العلم ولا نُكْتِبُهُ ^(٩)) ، وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان ينهى عن كتابة العلم ، وقال :

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

(٢) المرجع السابق ص ٦٣ - ١ .

(٣) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٣ ج ١ .

(٤) المرجع السابق ص ٦٥ ج ١ .

(٥) تقييد العلم ص ٣٥ .

(٦) انظر تقييد العلم ص ٤١ والاصابة ص ٢٠٢ ج ٧ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٢ .

(٨) جامع بيان العلم ص ٦٦ ج ١ وقارن بسنن الدرامي ص ١٢٢ ج ١ .

(٩) جامع بيان العلم ص ٦٥ ج ١ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٢ .

(إنما ضل من كان قبلكم بالكتب ^(١)) .

وقد تمسك أبو سعيد الخدري بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه في النهي عن كتابة غير القرآن . وأبى أن يُكْتَبَ أباً نضرة حين قال له هذا : ألا تسكتبنا فإننا لا نحفظ ؟ فقال أبو سعيد : لا إنا لن نكتبكم ، ولن نجعله قرآنًا ، ولكن احفظوا عنا كما حفظنا نحن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) .

ويروى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه أنه كان يكره كتابة الحديث ، روى عن سعيد بن جبير أنه قال : (كنا نختلف في أشياء فنكتبها في كتاب ، ثم أتيت بها ابن عمر أسأله عنها خفياً ^(٣) ، فلو علم بها كانت الفیصل بيني وبينه ^(٤)) .

وكره أبو موسى أن يكتب ابنه عنه مخافة أن يزيد أو ينقص ، ومحا ما كتبه بالماء ^(٥) . وفي رواية قال : (احفظوا عنا كما حفظنا ^(٦)) ، وفي رواية عنه أنه قال : (إن بني إسرائيل كتبوا كتاباً واتبعوه . وتركوا التوراة) ^(٧) .

هؤلاء معظم الذين كرهوا كتابة الحديث في الصدر الأول ، حاولت أن

-
- (١) جامع بيان العلم من ٦٥ ج ١ ، وتقييد العلم من ٤٣ .
- (٢) سنن الدرای من ١٢٢ ج ١ ، وانظر تقييد العلم فيه روايات مختلفة من ٣٦ - ٣٨ وكذلك في جامع بيان العلم وفضله من ٦٤ ج ١ ، وفي رواية عن أبي سعيد قال : ه أتريدون أن نجعلوها مصاحف ، إن نبيكم صلى الله عليه وسلم كان يحذرننا فنحفظ فاحفظوا كما كنا نحفظ . انظر جامع بيان العلم من ٦٤ ج ١ وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩١ .
- (٣) يريد خفية . أى ينظر إلى الكتاب من غير أن يشعر ابن عمر بذلك .
- (٤) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ وتقييد العلم من ٤٤ .
- (٥) انظر الحديث الفاصل نسخة دمشق من ٦ ج ٤ وقارن بكتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ وسنن الدرای من ١٢٢ ج ١ .
- (٦) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ .
- (٧) تقييد العلم من ٥٦ .

أثبت رأى كل منهم إلى جانب وجهة نظره فيما ذهب إليه من المنع والكراهة ،
لأنهم من استنتاج أسباب هذه الكراهة ، فوجدت كما قال الخطيب البغدادي :
(أن كراهة الكتاب في الصدر الأول إنما هي لثلاث بضاهى بكتاب الله تعالى غيره ،
أو يشتغل عن القرآن بسواه ؛ ونهى عن الكتب القديمة أن تتخذ ،
لأنه لا يعرف حقها من باطلها ؛ ومحييها من فاسدها مع أن القرآن كفى منها ،
وصار مهيمناً عليها ، ونهى عن كتب العلم في صدر الإسلام وجدته ، لقلة الفقهاء
في ذلك الوقت ، والمميزين بين الوحي وغيره ، لأن أكثر الأعراب لم يكونوا
فقهوا في الدين ، ولا جالسوا العلماء العارفين ، فلم يؤمن أن يلحقوا ما يجدون
من الصحف بالقرآن ، ويعتقدوا أن ما اشتملت عليه كلام الرحمن ^(١)) ، أضف
إلى هذا ورع الصحابة وخشيته من أن يكون ما يملونه أو يقيدونه غير ما سمعوه
من الرسول عليه الصلاة والسلام .

من أجل هذا أولى الصحابة رضوان الله عليهم كتاب الله عز وجل في هذه
الحقبة عناية الحفظ في الصحف والمصاحف وفي الصدور ، وجمعه في عهد
الصديق ، ونسخه في عهد عثمان ، وبعثوا به إلى الآفاق ، ليضمنوا حفظ
المصدر التشريعي الأول من أن تشويه أية شائبة ، ثم حافظوا على السنة
بدراستها ومذكراتها وكتابتها أحياناً عند زوال مانع الكراهة ، وقد ثبت
عن كثير من الصحابة المحدث على كتابة الحديث ، واجازة تدوينه .

ولا نشك في هذه الأخبار كما شك غيرنا ، لأننا لا نرى فيها ذلك التعارض
الذي تصوره بعض المستشرقين ^(٢) ، حتى استجازوا لأنفسهم أن يحكموا على

(١) نقيذ العلم ص ٥٧

(٢) سفتكلم بعد قليل من رأى جولد تير في هذه الأخبار .

بعضها بالوضع والاختلاق ، وسنوجز فيما يلي بعض ما روى عن الصحابة من إجازة
تقييد الحديث ، ليعتبر صحة ما ذهبنا إليه .

١- وقبل أن أتناول هذه الأخبار لا بد لي من أن أقلب النظر فيما روى
عن محاولة عمر رضي الله عنه جمع السنة وتدوينها ، كما جمع القرآن الكريم ،
ثم عدوله عن ذلك خوفاً من أن يلتبس الكتاب بالسنة ، وخشية ألا يميز
المسلمون الجدد بينهما . أقول : إن محاولته هذه تدل على اقتناعه بمحواز كتابة
الحديث الشريف ، وهذا ما انتهى به أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
النهي عن الكتابة ، ولو شك عمر رضي الله عنه في الجواز - ما هم بأن يفعل
مامنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما كرهه ، فأحجام الفاروق لم يكن
لكراهة الكتابة ، بل لما منع يقتضي أن يترتب في التدوين والجمع لمصلحة
أخطر وأعظم ، ولذلك رأيناه يكتب بنفسه لمن يأمن عليه اللبس ويثق به ،
وربما سمح عمر رضي الله عنه بالكتابة بعد أن رأى حفظ الأمة لكتاب الله تعالى
بجمعه في المصحف الشريف ، ويقوى هذا ما يروى عن عمرو بن أبي سفيان من أنه
سمع عمر بن الخطاب يقول : (قيدوا العلم بالكتاب ^(١)) .

ثم إن بعض الصحابة أنفسهم قد أجاز الكتابة ، وكتب بعضهم بيده ،
وتغير رأى من عرف منهم النهي عن كتابة الحديث حينما زالت أسباب المنع ،
وخاصة بعد أن جمع القرآن في المصاحف وأرسل إلى الآفاق .

ولا ينقض هذا الرأي الذي ذهبنا إليه - ما روى عن أنس بن مالك
أن أبا بكر الصديق كتب له فرائض الصدقة التي سنها رسول الله صلى الله عليه

(١) تقييد العلم ص ٨٨ ، وجامع بيان العلم ص ٧٢ - ١ . ووجد ابن عمر في قائم سيف أبيه
صحيفة . انظر السكمانية ص ٣٥٤ ، وتوجيه النظر ص ٣٤٨ .

وسلم^(١) بأن هذا كان قبل نسخ المصاحف ، لأننا لم نجعل الخشبية من التباس الكتاب بالسنة السبب الوحيد لمنع الكتابة ، بل هناك أسباب أخرى قد ذكرتها فيما سبق ، ثم إن أنسا رضى الله عنه ممن لا يلتبس عليه ذلك ، لأنه خدم رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرفه وتلقى عنه عشر سنوات ، وعلى هذا نقول : إنه ثبت عن أبي بكر كتابة شيء من السنة وكذلك ثبت عن الفاروق مثل ذلك^(٢) .

وهذا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول : (ما كنا نكتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الإستخارة والنشهد^(٣)) فهذا دليل على كتابة الصحابة غير القرآن الكريم في عهده صلى الله عليه وسلم ، وعلى عدم كراهة ابن مسعود للكتابة ، وقد روينا خبر الكتاب الذى كان عند ابنه بخط يده^(٤) .

وروى عن على رضى الله عنه أنه كان يحض على طلب العلم وكتابته ، فقد قال : (من يشتري منى علماً بدرهم ؟ قال أبو خيثمة : يقول : يشتري صحيفة بدرهم يكتب فيها العلم)^(٥) ، وخبر صحيفة على رضى الله عنه مشهور ، وقد كانت معلقة فى سيفه ، فيها أسنان الإبل وشيء من الجراحات^(٦)

وهذا الحسن بن على رضى الله عنهما يقول لبنيه وبني أخيه : (تعلموا تعلموا ، فإنكم صفار قوم اليوم ، تكونون كبارهم غداً ، فمن لم يحفظ منكم

(١) انظر تقييد العلم ص ٨٧ ، وفي مستند الإمام أحمد أن أبا بكر كتب لهم (إن هذه فرائض الصدقة التي فرض رسول الله) انظر ص ١٨٣ ج ١ .

(٢) انظر مستند الإمام أحمد ص ٢٦١ ج ١ والكفاية ص ٣٣٦ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة ص ١١٥ : ب ، ج ١ .

(٤) انظر جامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ .

(٥) العلم لزهير بن حرب ص ١٩٣ : ب وتقييد العلم ص ٩٠ .

(٦) انظر مستند الإمام أحمد ص ٤٥ و ١٢٢ ج ٢ ، وغيرها وتقييد العلم ص ٨٨ - ٩٩ .

وجامع بيان العلم ص ٧١ ج ١ وفتح الباري ص ٨٣ ج ٧ .

فليكتب^(١) ، وفي رواية : (فليكتبه ، وليضعه في بيته^(٢)) .

وهذه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تقول لابن أختها هروة بن الزبير : (يا بني ، بلغني أنك تكتب عن الحديث ثم تعود فتكتبه ، فقال لها : أسمع منك على شيء ، ثم أعود فأسمعه على غيره ، فقالت : هل تسمع في المعنى خلافا ؟ قال : لا . قالت لا بأس بذلك^(٣)) ، فلو كرهت عائشة رضوان الله عليها الكتابة لمنعته ونهته ، ولكنه لم يحدث شيء من هذا ، بل لم تر بأسا بمطالعته .

وهذا أبو هريرة رضي الله عنه يسمح لبشير بن نهيك أن يكتب عنه ، ويميزه بالرواية عنه^(٤) وفي رواية يقول بشير : (أتيت أبا هريرة بكتابي الذي كتبت ، فقرأته عليه فقلت : هذا سمعته منك ؟ قال : نعم^(٥)) ، وروى عمرو بن أمية الضمري أنه رأى كتبا كثيرة عند أبي هريرة^(٦) .

وكتب معاوية بن أبي سفيان إلى المغيرة بن شعبة : (اكتب إلى بشير سمعته من رسول الله صلى عليه وسلم ، فكتب المغيرة إليه : أنه كان ينهى عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال^(٧)) .

(١) الكفاية ص ٢٢٩ .

(٢) تقييد العلم ص ٩١ .

(٣) الكفاية ص ٢٠٥ .

(٤) انظر العلم لأهيم بن حرب ص ١٩٣ : ب والمحدث الفاضل ص ١٢٨ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٦٢ ج ٧ وجامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ ، والعلل لأهيم ص ١٩٣ .

والكفاية ص ٢٥٥ و ٢٨٣ .

(٦) انظر جامع بيان العلم ص ٧٤ ج ١ ، وفتح الباري ص ٢١٧ ج ١ كما أنه أمل بسن

أحاديثه على هام بن منبه واستعرض لذلك .

(٧) معرفة علوم الحديث ص ١٠٠ واختر الحاكم الخبر وتجد تفصيل ما كتبه المغيرة إلى

معاوية في حديث جامع شامل للبخاري في صحيحه . انظر فتح الباري ص ٩٥ ج ٩ طبعة مصر

ببلاط سنة ١٣١٢ هـ .

وكتب زياد بن أبي سفيان إلى السيدة عائشة رضي الله عنها يسألها عن
الحاج الذي يرسل هديته، وهل يحرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر، كما
أفتى ابن عباس؟ فأجابته عن هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالت:
(فلم يحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر الهدى^(١)).
وهذا ابن عباس يسأل أبا رافع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه
من يكتب له^(٢)، وفي رواية أنه كانت معه ألواح يكتب فيها^(٣)، وكان ابن
عباس يحض على التعلم والكتابة ويقول: (قيدوا العلم بالسكتاب، من يشتري
منى علما بدرهم^(٤))، وكان يقول أحيانا: (إنا لانكتب في الصحف إلا
الرسائل والقرآن^(٥)) إلا أننا نرى ابن عباس نفسه يكتب غير الرسائل، فيبلى
التفسير على مجاهد بن جبير، ويقول له: اكتب^(٦)، ويكتب إليه المجاهد
أمير العراق يستفتيه في رجل أكره أخته، فيسكتب إليه بمحدث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم^(٧).

وسبق لي أن ذكرت كتابة عبد الله بن عمرو بن العاص، وستتكم عن
صحيفته بعد قليل.

-
- (١) الإجابة لا استدركت عائشة على الصعبة من ٩٥ - ٩٦، وقد قال الإمام الزهري:
(أول من كشف الغم عن الناس وبين لهم السنة في ذلك عائشة ..).
(٢) انظر ترجمة عبد الله بن عباس في الإصابة.
(٣) انظر تقييد العلم من ٩١ - ٩٢ و ١٠٩.
(٤) العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ وجامع بيان العلم من ٧٢ ج ١، وتقييد العلم من ٩٢.
(٥) العلم لزهير بن حرب من ١٨٧.
(٦) انظر تفسير الطبري بتعقيق أحمد محمد شاكر من ٣١ ج ١.
(٧) انظر البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث من ٢١٤ - ٢١٥ ج ٢ وقد ذكر
هذا في سبب ورود حديث (من تخطى الحرمين فخطوا وسطه بالسيف) وها حرمة الزنا
وحرمة الأخوة. وكان ابن عباس يفتي كتابة أيضا، انظر فتواه لتجدة بن عامر في مسند
الإمام أحمد من ٥٦ ج ٤.

وهذا أبو سعيد الخدري الصحابي الجليل الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث «... من كتب عني غير القرآن فليمحه» يقول: (كنا لا نكتب إلا القرآن والتشهد^(١)).

وكان البراء بن عازب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث ويكتب من حوله، فمن عبد الله بن خنيس قل: (رأيتهم عند البراء يكتبون على أيديهم بالقصب^(٢)).

وهذا وراد كاتب المغيرة بن شعبه يكتب بين يدي المغيرة^(٣).
ويروى عن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في في كتبه^(٤).

وهذا أنس رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وملازمه في بيته ليلاً ونهاراً عشر سنوات، كان يقول لبنيه: (يا بني قيدوا العلم بالكتاب^(٥))، وكان يملئ الحديث^(٦) حتى إذا ما كثر عليه الناس جاء بمجال^(٧) من كتب، فألقاها ثم قال: (هذه أحاديث سمعتها وكتبتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضتها عليه^(٨)).

(١) تقييد العلم من ٩٣.

(٢) جامع بيان العلم ٨١ ج ١، وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٣: ب وتقييد العلم من ١٠٥.

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٨٧.

(٤) انظر الآداب الشرعية من ١٢٥ ج ٢.

(٥) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩٢ وتقييد العلم من ٩٦ ونحوه في من ٩٧ وانظر صحيح مسلم بفتح النوى من ٢٤٤ ج ١ حيث أحجه حديث فأمر ابنه بكتاتبه.

(٦) انظر تاريخ بغداد من ٢٥٩ ج ٨.

(٧) مجال جمع مجلة والمجلة صحيفة يكتب فيها. أي التي لا يهملونها. انظر لسان العرب مادة

(جلل) من ١٢٧ ج ١٣.

(٨) تقييد العلم من ٩٥ و ٩٦.

تلك أخبار متعاضدة ، ثبت أن الصحابة رضوان الله عليهم قد أباحوا الكتابة ، وكتبوا الحديث لأنفسهم ، وكتب طلابهم بين أيديهم ، وأصبحوا يتواصون بكتابة الحديث وحفظه ، كما ثبت ذلك عن علي رضي الله عنه ، وعن ابن عباس ، وعن الحسن ، وأنس بن مالك رضي الله عنهم ، بعد أن كرهها بعض الصحابة عندما كانت أسباب المنع قائمة .

ويتجلى لنا رجوع بعض من كره الكتابة عن رأيه مما روينا عن ابن مسعود وعن أبي سعيد الخدري ، إذ بعد أن كانوا يكرهون أن يكتبوا في الصحف غير القرآن كتبوا الاستخارة والتشهد ، وفي هذا دليل واضح أن النهي عن كتب ماسوى القرآن إنما كان مخافة أن يضاهاى بكتاب الله تعالى غيره ، وأن يُستغفل عن القرآن بسواه ، ويقول الخطيب البغدادي : (فلما أُن ذلك ، ودعت الحاجة إلى كُتُب العلم — لم يُكره كُتُبُه ، كما لم تُكره الصحابة كتب التشهد ، ولا فرق بين التشهد وبين ^(١) غيره من العلوم في أن الجميع ليس بقرآن ، ولن يكون كتب الصحابة ما كتبوه من العلم وأسرؤا بكتبه إلا احتياطاً ، كما كان كراهيتهم لكتبه احتياطاً ، والله اعلم) . ^(٢)

* * *

ثالثاً — التدوين في عصر التابعين

لقد تاقى التابعون علومهم على يدى الصحابة ، وخالطوهم وعرفوا كل شيء عنهم ، وحلوا الكثير الطيب من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقهم ، وعرفوا متى كره هؤلاء كتابة الحديث ومتى أباحوه ، فقد تأسوا بهم

(١) كان ينبغي ألا يكرر (بين) .

(٢) تقييد العلم ص ٩٤ .

وهم الرعيل الأول الذين حفظوا القرآن والسنة ، فمن الطبيعي أن تتفق آراء التابعين وآراء الصحابة حول حكم التدوين ، فإن الأسباب التي حملت الخلفاء الراشدين والصحابة على الكراهة هي نفسها التي حملت التابعين عليها ، فيقف الجميع موقفاً واحداً ، ويكرهون الكتابة مادامت أسباب الكراهة قائمة ، ويجمعون على الكتابة وجوازها عند زوال تلك الأسباب ، بل إن أكثرهم يحض على التدوين ويشجع عليه . ولن نستغرب أن نرى خبيرين عن تابعي أحدهما يمنع الكتابة والآخر يبيحها ، ولن نعجب من كثرة الأخبار التي تدل على الكراهة في مختلف أجيال التابعين — كبارهم وأواسطهم وصغارهم — والأخبار التي تدل على الإباحة — مادامنا نوجه كل مجموعة من هذه الأخبار وجهة تلائم الأسباب التي أدت إليها ، ونرى أن سبيل الصحابة المتأخرين وكبار التابعين إباحة تقييد الحديث ، بشروط تتمتع معها كراهته الماثورة عندهم عن النبي وكبار الصحابة ، ^(١) فقد امتنع عن الكتابة من كبار التابعين عبيدة بن عمرو السلماني المرادي (٥٧٢هـ) ، وإبراهيم بن يزيد النخعي (٥٩٢هـ) ، وجابر بن زيد (٥٩٣هـ) وإبراهيم النخعي (٥٩٦هـ) ، ولم يرض عبيدة أن يكتب عنده أحد ، ولا يقرأ عليه أحد ^(٢) ، وقد نصح إبراهيم فقال له : « لا تخلدن عني كتاباً » ^(٣) ، وقبل وفاته دعا بكتبه فأحرقها وقال : (أخشى أن يليها قوم يضعونها غير مواضعها) ^(٤) ، وكره إبراهيم النخعي أن تكتب

(١) انظر تقييد العلم : انظر تصدير أستاذنا الدكتور يوسف المش من ١٩ ومقالته في مجلة الثقافة المصرية : العدد (٣٥٢) السنة السابعة الصفحة (٨) .

(٢ و ٣) جامع بيان العلم من ٦٧ ج ١ وتقييد العلم من ٤٥ و ٤٦ وانظر كتاب العلم لزهير من ١٩٣ : ب .

(٤) جامع بيان العلم ونفعه من ٦٧ ج ١ ونحوه في سنن الأري من ١٢١ ج ١ وفي طبقات ابن سعد من ٦٣ ج ٦ .

الأحاديث في الكراريس ، وتشبه بالمصاحف ، ^(١) وكان يقول : (ما كتبت شيئاً قط) ^(٢) ، حتى إنه منع حماد بن سليمان من كتابة أطراف الأحاديث ^(٣) ، ثم تساهل في كتابتها ، قال ابن عون : (رأيت حماداً يكتب عن إبراهيم فقال له إبراهيم : ألم أنهك ؟ قال إنما هي أطراف) ^(٤) .

ونسلمع عاصراً الشعبي (١٧ - ١٠٣ هـ) يردد عبارته المشهورة : (ما كتبت سوداء في بيضاء ، ولا سمعت من رجل حديثاً فأردت أن يعيده علي) ^(٥) .

وقد ازدادت كراهة التابعين للكتابة عندما اشتهرت آراؤهم الشخصية ، فخافوا أن يدونها طلابهم مع الحديث ، وتحمل عنهم ، فيدخله الالتباس .

ويمكننا أن نستنبط أن من كره الكتابة وأصر ، إنما كره أن يدون رأيه ، وفي هذا يقول أستاذنا الدكتور يوسف العش : (وأما من ورد عنهم

(١) انظر سنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ ، وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٧ ج ١ وتقييد العلم ص ٤٨ .

(٢) تقييد العلم ص ٦٠ ، وكان يقول : (لا تكتبوا فتسكوا) وانظر جامع بيان العلم ص ٦٨ ج ١ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ١٩٠ ج ١ .

(٤) سنن الدارمي ص ١٢٠ ج ١ ونحوه في كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٤ . قال أستاذنا الدكتور يوسف العش : (ولقد تشدد بعضهم فأراد ألا يكون سبيل للشبه أبداً فأحل كتابة العلم في الأطراف — أي على أطراف العظام فقط — كابراهيم النخعي ، فهي صعبة الحفظ ، والمضاهاة بينها وبين الكراريس بعيدة . ا هـ) انظر : الصفحة (٧) من مجلة الثقافة المصرية عدد ٣٥٢ السنة السابعة . أقول : ليس المراد من الأطراف (أطراف العظام) بل أطراف الأحاديث . وهي أن يكتب المصنف طرف الحديث بحيث يعرف بقیته مع الجمع لأسانیده ، ويوضح مذهبنا لإيه رواية زهير بن حرب وفيها قول لإبراهيم (لا بأس بكتاب الأطراف) انظر كتاب العلم ص ١٩٤ . وكتب الأطراف كثيره عقد لها صاحب الرسالة المتطرفة بحثاً في رسالته (صفحة ٣٢٥ - ١٢٧) وكتاب (ذخائر الموارث) لعبد الله النابلسي هو أحد كتب الأطراف المشهورة .

(٥) العلم لزهير بن حرب ص ١٨٧ : ب ، وجامع بيان العلم ص ٦٧ ج ١ .

الامتناع عن الإكتاب من هذا الجليل ، فيؤول امتناعهم بما لا يخالف ما انتهينا إليه ، فهم جميعاً فقهاء^(١) وليس بينهم محدث ليس بفقيه ، والفقيه يجمع بين الحديث والرأى ، فيخاف تقييد رأيه واجتهاده إلى جانب أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) . ، ويوضح هذا بأمثلة تثبت ما ذهب إليه ، فيقول : (إننا نجد في الواقع أخباراً تروى كراهتهم لكتابة الرأى ، كاعتذار زيد بن ثابت عن أن يكتب عنه كتاب مروان . . . وجاء رجل إلى سعيد بن المسيب — وهو من الفقهاء الذين روى امتناعهم عن الإكتاب — فسأله عن شيء فأملأه عليه ، ثم سأله عن رأيه فأجابه ، فكتب الرجل ، فقال رجل من جلساء سعيد : أكتب يا أبا محمد رأيك ؟ فقال سعيد للرجل : فاولئها ، فناوله الصحيفة فخرقها^(٣) ، وقيل لجابر بن زيد : إنهم يكتبون رأيك ، قال : يكتبون ما عسى أرجع عنه غداً^(٤) ؟

وكل هذه الأقوال رويت من علماء ، حدث المؤرخون عنهم أنهم كرهوا إكتاب الناس ، وهي تدل دلالة صريحة على أن الكراهة ليست في كتابة العلم أى الحديث ، بل في كتابة الرأى ، وأن الأخبار التي وردت في النهى دون تخصيص إنما قصد بها الرأى خاصة . وبشابه هذا الأمر ما حدث في أمر كراهة الرسول والصحابة الأولين : من التباس الحديث بالقرآن ، أو الانكباب عليه

(١) ذكر أستاذنا هنا أسماء بعض من ذكرتهم قبيل وأضاف (سعيد بن المسيب — ١٩٤ هـ) . وطاوس (— ١٠٦ هـ) والقاسم (١٠٧ هـ) وغيرهم . انتهى ما لم تذكره في النص .

(٢) تقييد العلم : التصدير ص ٢٠ .

(٣) راجع الخبر في جامع بيان العلم ص ١٤٤ ج ٢ .

(٤) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٣١ ج ٢ .

دونه ، فما كانوا يخشونه من الحديث ، أصبح خشية التابعين الأولين من الرأى والتبأسه بالحديث^(١) .

ويقوى هذا الرأى عندنا ماورد عن هؤلاء التابعين من أخبار يحثون فيها على الكتابة ، ويسمحون لطلابهم أن يكتبوا عنهم ، وقد نشطت الكتابة عندما فرق طلاب العلم بين النهى عن كتابة الرأى والنهى عن كتابة الرأى مع الحديث ، ونرى التابعين يكتبون على الكتابة فى حلقات الصحابة ، بل إن بعضهم كان يحرص على الكتابة حرصاً شديداً ، فهذا سعيد بن جبير (- ٩٥ هـ) كان يكتب عن ابن عباس ، فإذا ما امتلأت صفحته كتب فى نعله حتى يملأها^(٢) ، وعنه قال : (كنت أسير بين ابن عمر وابن عباس ، فكنت أسمع الحديث منهما ، فأكتبه على واسطة الرجل حتى أنزل فأكتبه^(٣)) ، ورخص سعيد بن المسيب (- ٩٤ هـ) لعبد الرحمن بن حرملة بالكتابة حينما شكأ إليه سوء حفظه^(٤) ، ونرى عامراً الشعبي بعد أن كان يقول : ما كتبت سوداء فى بيضاء - يردد قوله : (الكتاب قيد العلم^(٥)) ، وكان يحض على الكتابة ويقول : (إذا سمعتم منى شيئاً فاكثبوه ولو فى حائط)^(٦) ، ومع هذا ، فقد روى أنه

(١) مجلة الثقافة المصرية : الصفحة ٨ - ٩ من العدد ٣٥٢ فى السنة السابعة .

(٢) انظر تقييد العلم ص ١٠٢ وانظر المحدث الفاضل : نسخة دمشق ٤ : ب ج ٤ قوله (كتبت فى ظهورها حتى تمتلأ) .

(٣) تقييد العلم ص ١٠٣ ونحوه فى جامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ وقارن بطبقات ابن سعد ص ١٧٩ - ١٨٠ ج ٦ .

(٤) انظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ ، وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٣ ج ١ وتقييد العلم ص ٩٩ .

(٥) تقييد العلم ص ٩٩ ، وجامع بيان العلم ص ٧٥ ج ١ .

(٦) المرجع السابق ص ١٠٠ وانظر نحوه فى المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ ، والعلم لرهبر ص ١٩٣ : ب .

لم يوجد له بعد موته إلا كتاب بالفرائض والجراحات^(١) ، وإذا كانت كتبه التي تركها قليلة ولا تدل على نشاطه العلمي - فإننا نعزو هذا إلى قوة حافظته ، لأنه كان يعتمد على الحفظ أكثر من اعتماده على الكتابة ، وهذا لا يناق قط املاءه لطلابه وحثهم على الكتابة . ويقول الضعكك بن مزاحم (- ١٠٥ هـ) : (إذا سمعت شيئاً فاكته ولو في حائط) كما أنه أملى على حسين بن عقيل مناسك الحج^(٢) .

وانتشرت الكتب حتى قال الحسن البصري (- ١١٠ هـ) : (إن لنا كتباً كنا نتماعدها^(٣)) . وكان عمر بن عبد العزيز (٦١ - ١٠١ هـ) يكتب الحديث ، روى عن أبي قلابة قال : (خرج علينا عمر بن عبد العزيز لصلاة الظهر ومعه قرطاس ثم خرج علينا لصلاة العصر وهو معه ، فقلت له : يا أمير المؤمنين ، ما هذا الكتاب ؟ قال : حديث حدثني به عون بن عبد الله فأعجبني فكتبته^(٤) . . .) وهذا يدل على أن الكتابة قد شاعت بين مختلف الطبقات ولم يعد أحد ينسكرها في أواخر القرن الأول الهجري وأوائل القرن الثاني . وقد كثرت الصحف والكتب في ذلك الوقت حتى لرى مجاهد بن جبر (- ١٠٣ هـ) يسمح لبعض أصحابه أن يصعدوا إلى غرفته فيخرج إليهم كتبه فينسخون منها^(٥) .

(١) انظر تاريخ بغداد ص ٢٣٢ ج ١١ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٤ ج ١ ، والعلم لزهير ص ١٨٩ : ب .

(٤) سنن الدارمي ص ١٣٠ ج ١ وسمع من يزيد الرقاشي أحاديث عن أنس فكتبها وفرض له في الديوان ، انظر المحدث الفاضل ص ٣ : ب ، ج ٤ وستحدث من خدمة عمر بن عبد العزيز السنة وأمره بكتابتها بعد قليل .

(٥) انظر سنن الدارمي ص ١٢٨ ج ١ ، وتقييد العلم ص ١٠٥ ونرى في سنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ أنه كان يكره أن يكتب العلم في السكراريس ، فتحمل السكرامة على أن يضاهي بهذه القرآن أو أن تؤون السكراريس إلى غير أهلها .

ويطلب هشام بن عبد الملك من عامله أن يسأل رجاء بن حيوة (١١٢هـ) عن حديث ، فيقول رجاء : (فكنت قد نسيت له لولا أنه كان عندي مكتوباً) (١) . وكان عطاء بن أبي رباح (١١٤هـ) يكتب لنفسه ، ويأمر ابنه أحياناً أن يكتب له (٢) ، وكان طلابه يكتبون بين يديه (٣) ، وقد بالغ في حض طلابه على التعلم والكتابة ، فمن أبي حكيم الهمداني قال : (كنت عند عطاء بن أبي رباح ، ونحن غلمان ، فقال : يا غلمان ، تعالوا اكتبوا ، فمن كان منكم لا يحسن كتبنا له ، ومن لم يكن معه قرطاس أعطيناه من عندنا) (٤) (١١) .

ونشطت الحركة العلمية وازدادت معها الكتابة والقراءة على العلماء ، ويدل على هذا ما روى عن الوليد بن أبي السائب قل : رأيت مكحولاً وناضاً وعطاء تقرأ عليهم الأحاديث (٥) ، وعن عبيد الله بن أبي رافع ، قال : (رأيت من يقرأ على الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - (١١٧هـ) ، حديثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : هذا حديثك يا أبا داود؟ قال : نعم) (٦) . . . وها هو ذا نافع مولى ابن عمر (١١٧هـ) يملئ العلم على طلابه ، وطلابه يكتبون بين يديه (٧) . وبصور لنا قتادة بن دعامة السدوسي (١١٨هـ) بإجابته لمن يسأله عن كتابة الحديث - موقف هذا الجليل من التابعين من الكتابة ، بعد أن فشت فيهم وانتشرت وأصبحت من ضروريات

(١) سنن الدارمي ص ١٢٩ ج ١ ، وتقييد العلم ص ١٠٨ .

(٢) انظر الحديث للفواصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٣) انظر سنن الدارمي ص ١٢٩ ج ١ .

(٤) الحديث للفواصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٥) الكفاية في علم الرواية ص ٢٦٤ .

(٦) طبقات ابن سعد ص ٢٠٩ ج ٥ .

(٧) انظر سنن الدارمي ص ١٢٩ و ١٢٦ ج ١ .

كل طالب علم ، فيقول : (وما يمنعك أن تكتب ، وأخبرك اللطيف الخبير أنه يكتب : « قالَ عَلِيٌّ عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ، لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » ^(١)) ؟
وكثر الصحف المدونة ، حتى إن خالداً الكلابي (١٠٤ هـ) جعل
علمه في مصحف له أضرار وعرا ^(٢) .

* * *

رابعاً — خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة

عاش عمر بن عبد العزيز في جو علمي ، فلم يكن بعيداً — وهو أمير الأمة —
عن العلماء ، ورأيانه يكتب بنفسه بعض الأحاديث ، ويشجع العلماء ، وقد
رأى أن يحفظ حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ويجمعه ، وربما دعاه إلى هذا
نشاط التابعين آنذاك وإباحتهم للكتابة حين زالت أسباب الكراهة ، لأننا
لا نقول أن يأمر بجمع السنة وتدوينها والعلماء كارهون لهذا ، ولو كرهوا كتابتها
ما استجابوا لدعوته ، وما لاشك فيه أن خشيته من ضياع الحديث دفعته إلى
العمل لحفظه .

ويمكننا أن نضم إلى ما ذكرنا سبباً آخر كان له أثر بعيد في نفوس العلماء
حاملهم على تنقيح السنة وحفظها ، وهو ظهور الوضع بسبب الخلافات السياسية
والمذهبية ، ويؤكد لنا هذا ما يرويه أخو ابن شهاب الزهري عنه قال : (سمعته —
يعني ابن شهاب — يقول : لولا أحاديث تأتينا من قبل المشرق فكركم لا نعرفها —

(١) تقييد العلم من ١٠٣ والآية ٥٣ من سورة طه وانظر طبقات ابن سعد من ٢ قم
٢ ج ٧ وما روى عنه في سنن الدارمي من كراهية يحمل على الوجه الذي بيناه آنفاً ، انظر
سنن الدارمي من ١٢٠ ج ١ .

(٢) انظر تذكرة الحفاظ من ٨٧ ج ١ .

ما كتبت حديثاً ، ولا أذنت في كتابه ^(١) ورأى الزهري هذا رأى أكثر علماء ذلك العصر ، فإن حرصهم على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يدرس لا يقل عن حرصهم على سلامته من الكذب والوضع ، فكان هذان العاملان من أقوى العوامل التي حفزت هم العلماء إلى خدمة السنة وكتابها ، عندما تبنت الحكومة جمعها رسمياً على يدي الخليفة الورع عمر بن عبد العزيز ، الذي اتخذ خطوة حازمة فكتب إلى الآفاق : (انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه ^(٢)) .

وكان فيما كتب إلى أهل المدينة : (انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبوه ، فإنني خفت دروس العلم وذهاب أهله ^(٣)) . وكان في كتابه إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم (١١٧ هـ) عامله على المدينة أن (اكتب إلى بما ثبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبحديث عمرة ، فإنني خشيت دروس العلم وذهابه ^(٤)) . وفي رواية : أمره (أن يكتب له العلم من عند عمرة بنت عبد الرحمن (٩٨ هـ) ، والقاسم بن محمد (١٠٧ هـ) ، فكتبه له ^(٥)) وفي رواية : (فإنني خفت دروس العلم وذهاب العلماء ولا تقبل إلا حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، وليُفَشوا العلم ،

(١) تنقيذ العلم ص ١٠٨ .

(٢) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ رواه أبو نعيم في تاريخ أصمهاج .

(٣) سنن الدارمي ص ١٢٦ ج ١ وقارن بالمحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : آ ج ٤ وقارن

بكتاب الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

(٤) سنن الدارمي ص ١٢٦ ج ١ ، وقارن بطبقات ابن سعد ص ١٣٤ قم ٢ ج ٢ وبالأموال

لابن سلام ص ٥٧٨ وبالناريخ الصغير للبخاري ص ١٠٥ وتنقيذ العلم ص ١٠٥ .

(٥) مقدمة الجرح والتعديل ص ٢١ ، والمراد أن يكتب له حديث عمرة ، لأنها توفيت قبل

سنة (٩٩ هـ) ، السنة التي تولى فيها عمر بن عبد العزيز الخلافة ، وواضح هذا في الخبر الذي قبله .

وليجلسوا حتى يعلم من لا يعلم ، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرّاً ^(١) .

كما أمر ابن شهاب الزهري (- ١٢٤ هـ) وغيره بجمع السنن ^(٢) ، وربما لم يكتف عمر بن عبد العزيز بأمر من أمرهم بجمع الحديث ، فأرسل كتباً إلى الآفاق بحث المسؤولين فيها على تشجيع أهل العلم على دراسة السنة وإحيائها ، ومن هذا ما يرويه عكرمة بن عمار قال : (سمعت كتاب عمر بن عبد العزيز يقول : (أما بعد فأمروا أهل العلم أن ينتشروا في مساجدكم ، فإن السنة كانت قد أميتت ^(٣)) كما كتب (إنه لا رأى لأحد في كتاب ، وإنما رأى الأئمة فيما لم ينزل فيه كتاب ولم تمض به سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا رأى لأحد في سنة سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤)) ، بل هناك أخبار تثبت أن عمر بن عبد العزيز قد شارك العلماء في مناقشة بعض ما جمعه ، من ذلك ما رواه أبو الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي قال : (رأيت عمر بن العزيز جمع الفقهاء ، فجمعوا له أشياء من السنن ، فإذا جاء الشيء الذي ليس العمل عليه ، قال : هذه زيادة ليس العمل عليها ^(٥)) .

لقد بذل عمر بن عبد العزيز جهده في المحافظة على السنة - مع قصر

(١) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

(٣) الحديث الفاصل ص ١٥٣ .

(٤) سنن الدارمي ص ١١٤ ج ١ ، وانظر جامع بيان العلم وفضله ص ٣٤ ج ٢ .

(٥) قبول الأخبار ص ٣٠ ، وتوفي أبو الزناد سنة (١٣١ هـ) ، ومن ذلك أيضاً (ما روى عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبيه ، قال : حضرت عبيد الله بن عبد الله ، دخل على عمر بن عبد العزيز ، فأجاس قوماً يكتبون ما يقول ، فلما أراد أن يقوم ، قال له عمر : (صنعتنا شيئاً) قال : وما هو يا ابن عبد العزيز ؟ قال : (كتبنا ما قلت) قال : وأين هو ؟ قال : فحى به ففرق . تنبيه العلم ص ٤٥) ربما كره الكتابة عنه لأنه ممن يجب الاعتماد على الحفظ كما سنبذكر بعد قليل .

مدة خلافته ، فقد طلب من أبي بكر بن حزم جمع الحديث ، وأبو بكر هذا من أعلام عصره ، قال فيه مالك بن أنس : (ما رأيت مثل أبي بكر بن حزم أعظم مروءة ولا أتم حالا .. ولي المدينة والقضاء والموسم ^(١)) ، وعنه قوله : (لم يكن عندنا أحد بالمدينة عنده من علم القضاء ما كان عند أبي بكر ^(٢)) . وكان قد طالب منه أن يكتب لإبيه حديث عمرة بنت عبد الرحمن ، وهي خالته ، نشأت في حجر عائشة ، وكانت من أثبت التابعين في حديث عائشة رضى الله عنها ^(٣) .

وأما القاسم بن محمد بن أبي بكر (٣٧ - ١٠٧ هـ) الذى ذكر فى بعض الروايات فهو أحد الفقهاء السبعة فى المدينة ، وعالم أهل زمانه ، تلقى علمه عن عمته عائشة رضى الله عنها ، وعائشة أم المؤمنين معروفة بعلمها وتعمقها فى السنة ، وهى غنية عن التعريف . وأما ابن شهاب أحد الذين شاركوا فى الجمع والكتابة فهو أحد أعلام ذلك العصر ، كان قد كتب السنن وما جاء عن الصحابة أثناء طلبه العلم ^(٤) . وكان ذا مكانة رفيعة ، فقد روى عن أبي الزناد أنه قال : (كنا نكتب الحلال والحرام وكان ابن شهاب يكتب كل ما سمع ، فلما احتجج إليه علمت أنه أعلم الناس) ^(٥) .

وإذا كانت المنية قد اخترمت الخليفة الراشد الخامس قبل أن يرى الكتب

(١ و ٢) تهذيب التهذيب ص ٣٩ ج ١٢ .

(٣) انظر المرجع السابق ص ٤٣٨ ج ١٢ ، وقال سفيان بن عيينة : أعلم الناس بمحدث عائشة ثلاثة ، القاسم بن محمد ، وهروء بن الزبير ، وعمرة بنت عبد الرحمن . انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ٤٥ .

(٤) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٦ ج ١ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : ١ .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٣ ج ١ ، وانظر ترجمة ابن شهاب فى الفصل الثانى من الباب الخامس من هذا الكتاب .

التي جمعها أبو بكر - كما يذكر ذلك بعض العلماء^(١) - فإنه لم تفته أولى نماز جهوده ، التي حققها ابن شهاب الزهري الذي يقول : (أمرنا عمر بن عبد العزيز بجمع السنن ، فكتبناها دفتراً دفتراً ، فبعث إلى كل أرض له عليها سلطان دفتراً^(٢)) ، وعلى هذا يحمل ما قاله المؤرخون والعلماء : (أول من دون العلم ابن شهاب^(٣)) وله أن يفخر بعلمه هذا ، ويقول : (لم يدون هذا العلم أحد قبل تدويني^(٤)) .

وقد اعتبر علماء الحديث تدوين عمر بن عبد العزيز هذا أول تدوين للحديث ورددوا في كتبهم هذه العبارة : (وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع على رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز)^(٥) أو نحوها .

ويفهم من هذا أن التدوين الرسمي كان في عهد عمر بن عبد العزيز ، أما تقييد الحديث وحفظه في الصحف والرقاع والعظام فقد مارسه الصحابة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقطع تقييد الحديث بعد وفاته عليه الصلاة والسلام ، بل بقي جنباً إلى جنب مع الحفظ حتى قبض للحديث من يودعه المدونات الكبرى .

وسيتبين لنا بعد قليل أن والد عمر بن عبد العزيز قد سبق ابنه في طلب تدوين الحديث . وأن أهل الحديث لم يمسكوا طوال القرن الأول عن تقييد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منتظرين سماح الخليفة وأمره ، وقد ذكرنا

(٦) انظر قواعد التحديث ص ٤٧ .

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

(٢) المرجع السابق ص ٧٦ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٦٣ ج ٣

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٤ .

(٤) تدريب الراوي ص ٤٠ وقواعد التحديث ص ٤٦ ، ونحو هذا في توجيه النظر ص ٦

وإرشاد الساري ص ١٤ ج ١

شيئاً من هذا فيما عرضناه من أخبار عن سماح الصحابة والتابعين بالكتابة وكتابتهم لأنفسهم .

وهكذا كانت نهاية القرن الأول الهجري وبداية القرن الثاني خاتمة حاسمة لما كان من كراهة الكتابة وإباحتها ، فدونت السنة في صحف وكراريس ودفاتر ، وكثرت الصحف في أيدي طلاب الحديث .

* * *

وقد يظن الباحث أن كراهة الكتابة قد ولت ، وانهمزت أمام إباحتها ، ولم تعد هذه الإباحة مجرد رأى ، بل انتقل الرأى إلى التطبيق فعلاً ، وتبنت الدولة الإشراف على الكتابة ، ولكننا لا نلبث أن نسمع أصوات من يكره الكتابة تملو من جديد ، وكان بعض هؤلاء من نفس جيل التابعين الثاني (أواسطهم) ومن صغارهم ، فقد راعهم أن يروا الحديث في كراريس ودفاتر ، وأن يعتمد طلاب الحديث والعلماء على الكتب ، ويملوا الحفظ ، فتمسكوا بالآثار التي لا تبيح الكتابة ، وأبوا أن ينكب أهل الحديث على دفاترهم ، ويجعلوها خزائن علمهم ، ولم يجبرهم أن يخاف سبيل الصحابة في الحفظ والاعتماد على الذاكرة ، وحق لهم أن يكرهوا الاتكال على الكتب ، لأن في الاتكال على المكتوب وحده اضعافاً للذاكرة ، وانصرافاً عن العمل به .

وها هو ذا الضحاك بن مزاحم الذي أباح الكتابة سابقاً ، والذي أُملي مناسك الحج حين زال خوفه من أسباب الكراهة — ها هو ذا يقول : (يأتى على الناس زمان تمكث فيه الأحاديث حتى يبقى المصحف بغيره لا ينظر فيه ^(١)) وفي رواية عنه (يأتى على الناس زمان يعلق فيه المصحف حتى يعشعش عليه العنكبوت ، لا ينتفع بما فيه ، وتكون أعمال الناس بالروايات والأحاديث ^(٢))

(١) جامع بيان العلم ص ٦٥ ج ١ .

(٢) جامع بيان العلم ص ١٢٩ ج ٢ .

لقد تصور عاقبة هذا الإقبال على الكتابة ؛ وجعل الحديث في دفاتر وكراريس ، فأعلن إنكاره مدوياً : (لا تتخذوا للحديث كرايس ككراريس المصاحف)^(١) .

ويمكننا أن نحمل قول الزهرى : (كنا نكره كتاب العلم ، حتى أكرهنا عليه هؤلاء الأسماء ، فرأينا ألا نمنعه أحداً من المسلمين)^(٢) - على ما بيناه ، لأننا نعرف أن الإمام الزهرى كان يكتب الحديث وهو في دور طلب العلم ، وكان يشجع أصحابه على الكتابة ؛ حتى إنه كان يكتب في ظهر نعله خشية - أن يقوته الحديث^(٣) وفعلاً عندما طلب منه الخليفة هشام بن عبد الملك أن يكتب لبيه خرج وأملى على الناس الحديث^(٤) وقال : (استكتبني الملوك ، فأكتبهم ، فاستحييت الله إذ كتبها الملوك ألا أكتبها لغيرهم)^(٥) .

وقد سبق أن بينت أن حرصه على تنقيح السنة كان عاملاً كبيراً في تدوينه الحديث هو وبعض معاصريه .

وكان سعيد بن عبد العزيز يفخر بحفظه ويقول : (ما كتب حديثاً قط)^(٦) ونرى الإمام الأوزاعي بعد أن كان يملى على طلابه ويصحح لهم ما يكتبونه عنه ليحجزهم بروايته^(٧) ، ينفر من الاعتماد على الكتاب ، ويتشاءم مما سيؤول إليه الحفظ فلا يسره الميل عن طريق السلف الذين كانوا يتلقون الحديث من

(١) تقييد العلم ص ٤٧ .

(٢) المرجع السابق ص ١٠٧ ، وطبقات ابن سعد ص ٣٥ قسم ٢ ج ٢ .

(٣) انظر تقييد العلم ص ١٠٧ .

(٤) انظر حلية الأولياء ص ٣٦٣ ج ٣ .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٧ ج ١ .

(٦) سنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ٢٠٣ ج ١ وتوفى سعيد بن

عبد العزيز سنة (١٦٧ هـ) .

(٧) انظر الكفاية ص ٣٢٢ .

أفواه العلماء ، فيقول : (كان هذا العلم شيئاً شريفاً إذ كان من أفواه الرجال يتلقونه ^(١)) ، ويتذاكرونه فلما صار في الكتب ذهب نوره ، وصار إتيهه غير أهله ^(٢) .

ونرى بعض من كره الكتابة في هذا العصر يعتمد عليها في حفظ الحديث ثم يحو ما كتبه بعد أن يحفظه ، وقد فعل غير واحد من السلف أمثال سفيان الثوري (- ١٦١ هـ) ، وحماد بن سلمة (- ١٦٧ هـ ^(٣)) وغيرهما . ويرى في هذا عن خالد الحذاء (- ١٤١ هـ) : (ما كتبت شيئاً قط إلا حديثاً طويلاً ، فإذا حفظته محوته ^(٤)) .

وكان كثير من التابعين يحون كتبهم قبل وفاتهم ، أو يوصون بكتبهم إلى من يتقون به ، ليفيد منها ، خشية أن تقع في غير مواضعها ، فقد أوصى أبو قلابة بكتبه إلى أيوب ^(٥) ، كما أوصى شعبة بن الحجاج ابنه بفضل كتبه بعد موته .

إن محاولة هؤلاء المانعين من الكتابة ، لم تخفف من نشاط الكتابة ، ولم تقف أمام هذا الجيل الذي نشأ عليها ، فقد كان تيار إباحة الكتابة أقوى بكثير من تيار كراهتها .

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٨ ج ١ وفيه (يتلقونه) وما أنبتاه أصوب ويتفق مع ما ورد في المصادر الأخرى . وسنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ وتقييد العلم ص ٦٤ ، توفى الأوزاعي سنة (١٥٧ هـ) .

(٣) انظر تقييد العلم ص ٥٨ — ٦٠ .

(٤) المرجع السابق ص ٥٩ .

(٥) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٧ وتذكره الحافظ ص ٨٨ ج ١ ، وتوفى أبو قلابة

سنة (١٠٤ هـ) .

(٦) انظر تقييد العلم ص ٦٢ ، ولد شعبة بن الحجاج سنة (٨٢ هـ) وتوفى سنة (١٦٠ هـ) .

ونرى أيوب السخيتاني (١٣١ هـ) يرد على من يعيب تقييد الحديث ، فيقول : (يعيبون علينا الكتاب !! ثم يتلو « عَلِمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ » ^(١)) . وما لبث التياران أن توحدا وألحت الحاجة القاهرة إلى الكتابة على هؤلاء المانعين بأن يجاروا التيار العام ، ويعتمدوا في حفظ السنة على الحفظ والكتابة معا .

يقول ابن الصلاح : (ثم إنه زال ذلك الخلاف وأجمع المسلمون على تسويغ ذلك ، وإباحته ، ولولا تدوينه في الكتب لدرس في الأعصر الآخرة ^(٢)) . ويقول الراهب رمزي : (والحديث لا يضبط إلا بالكتاب ، ثم بالمقابلة والمدارسة ، والتعهد والتحفظ ، والمذاكرة والسؤال ، والفحص عن الناقلين ، والتفقه بما نقلوه ، وإنما كره الكتاب من كره في المصدر الأول ، لقرب العهد وتقارب الإسناد ، وثلا يعتمد الكاتب فيهمله ، ويرغب عن تحفظه ، والعمل به ، فأما الوقت متباعد ، والإسناد غير متقارب ، والطرق مختلفة ، والقلة متشابهون ، وآفة النسيان معترضة ، والوهم غير مأمون ، فإن تقييد العلم بالكتاب أولى وأشفي .. ^(٣)) .

ولم تسكن ظاهرة الاختلاف هذه ناشئة عن انقسام العلماء إلى حزبين أو مدرستين ، إحداهما تبيح الكتابة والأخرى تمنعها ، بل نشأت من تلك الأسباب التي بينهاها ، فإذا ما زالت أسباب المنع أباح العلماء الكتابة ، وإذا قامت عاد أكثرهم فنع الكتابة ، وإذا ما خيف من الاتكال على الكتاب وإهمال الحفظ علت أصوات المنع ثانية تطالب بالاعتماد على المذاكرة ، حتى

(١) تقييد العلم من ١١٠ وسنن الدارمي من ١٢١ ج١ ، وجامع بيان العلم من ٧٣ ج١ .

(٢) مقدمة ابن الصلاح من ١٧١ .

(٣) الحديث الفاصل من ٧١ .

أجمعت الأمة على الكتابة التي أصبحت من ضروريات حفظ الحديث لا يمكن الاستغناء عنها .

خامساً - المصنفون الأوائل في الحديث

لم يلبث هذا التيار من النشاط العلمي وكتابة الحديث أن طالع للعالم بمدونات حديثة مختلفة على يدي أبناء النصف الأول من القرن الثاني الهجري ، وقد ظهرت تلك المصنفات والكتب في أوقات متقاربة ، وفي مناطق مختلفة من النبوة الإسلامية ، فبعد أن كان أهل الحديث يجمعون الأحاديث المختلفة في الصحف والكراريس ، أصبحوا يرتبونها الأحاديث على الأبواب ، وكانت هذه المصنفات تشتمل على السن وما يتعلق بها ، وكان بعضها يسمى مصنفًا وبعضها يسمى جامعاً أو مجموعاً وغير ذلك . وقد اختلف في أول من صنف ويوب ، فقيل عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج البصري (١٥٠ هـ) بمكة ، ومالك بن أنس (٩٣ - ١٧٩ هـ) أو محمد بن إسحاق (١٥١ - ٢٤١ هـ) بالمدينة المنورة ، وصنف بها محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (٨٠ - ١٥٨ هـ) . بوطاء أكبر من موطأ مالك ، والربيع بن صبيح (١٦٠ هـ) أو سعيد بن أبي عروبة (١٥٦ هـ) أو حماد ابن سلمة (١٦٧ هـ) بالبصرة ، وسفيان الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ) بالكوفة ، ومعمّر بن راشد (٩٥ - ١٨٣ هـ) باليمن ، والإمام عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي (٨٨ - ١٥٧ هـ) بالشام ، وعبد الله بن المبارك (١١٨ - ١٨١ هـ) بخراسان ، وهشيم بن بشير (١٠٤ - ١٨٣ هـ) بواسط^(١) ، وجريز بن عبد الحميد

(١) انظر تاريخ بغداد ص ٨٥ ج ١٤ ، وقد ذكره الحفاظ ص ٢٢٩ ج ١

(١٠ - ١١٨ هـ) بالرى ، وعبد الله بن وهب (١٢٥ - ١٩٧ هـ) بمصر^(١) ، ثم تلام كثير من أهل عصرهم فى النسج على منوالهم ، وقد كان هذا التصنيف بالنسبة إلى جمع الأبواب وضمها إلى بعضها فى مؤلف أو جامع ، وأما جمع حديث إلى مثله فى باب واحد ، فقد سبق إليه التابعى الجليل عامر الشعبي (١٩ - ١٠٣ هـ) ، الذى يروى عنه أنه قال : هذا باب من الطلاق جسيم ، إذا اعتدت المرأة ورثت^(٢) ، وساق فيه أحاديث^(٣) .

وكان معظم هذه المصنفات ، والجامع يضم الحديث الشريف وفتاوى الصحابة والتابعين ، كما يتجلى لنا هذا فى موطأ الإمام مالك بن أنس^(٤) ، ثم رأى بعضهم أن تفرد أحاديث النبى صلى الله عليه وسلم فى مؤلفات خاصة ، فألفت المسانيد ، وهى كتب تضم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيدھا خالية من فتاوى الصحابة والتابعين ، تجمع فيها أحاديث كل صحابى - ولو كانت فى مواضيع مختلفة - تحت اسم مسند فلان . ومسند فلان . وهكذا .

(١) انظر المحدث الفاضل ص ١٥٥ : ب وما بعدها ، وتدريب الراوى ص ٤٠ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ١٨٦ : ب - ١٨٧ : آ ومقدمة فتح البارى ص ٤ ومنهج ذوى النظر ص ٥١٨ .

(٢) المحدث الفاضل ص ١٥٥ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع نسخة الإسكندرية ص ١٨٨ : أ ، ومقدمة فتح البارى ، وتدريب الراوى ص ٤٠ .

(٣) تدريب الراوى ص ٤٠ ، ومنهج ذوى النظر ص ١٨ ، وهناك أخبار كثيرة ، تثبت أن جمع الأبواب بعضها إلى بعض كان يندرج فى باب واحد . من ذلك ما رواه خالد بن دينار قال : قلت لأبى العالى : أعطنى كتابك . قال : ما كتبت إلا باب الصلاة ، وباب الطلاق . وقال يحيى بن سعيد كان سفيان صاحب أبواب . وقال سفيان الثورى كم من أحاديث طنانات لا يؤبه لها قد أخرجنا عن صاحب هذا القبر (ابن جرير) فى أبواب . انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع نسخة الإسكندرية ص ١٨٨ : أ - ١٨٨ : ب ومن عامم الأحوال (١٤٢ هـ) قال : (قرأت على الشيبى أحاديث الفقه فأجازها لى) انظر السكفاية ص ٢٦٤ .

(٤) فى موطأ مالك ثلاثة آلاف مسألة وسبعمائة حديث انظر الرسالة المستطرفة ص ١٩ .

وأول من ألف المسانيد أبو داود سليمان بن الجارود الطيالسي (١٣٣ - ٢٠٤ هـ)^(١) وتبعه بعض من عاصره من أتباع التابعين وأتباعهم ، فصنف أسد بن موسى الأموي (٢١٢ - ٢١٣ هـ) ، وعبيد الله بن موسى العباسي (٢١٣ - ٢٢٨ هـ) ، ومسدد البصري (٢٢٨ - ٢٢٨ هـ) ونعيم بن حماد الخزازي المصري (٢٢٨ - ٢٢٨ هـ) ، واقفي الأئمة آثارهم ، كأحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) ، وإسحاق بن راهويه (١٦١ - ٢٣٨ هـ) ، وعثمان بن أبي شيبة (١٥٦ - ٢٣٩ هـ) وغيرهم^(٢) .

ويعتبر مسند الإمام أحمد بن حنبل - وهو من أتباع أتباع التابعين - أوفى تلك المسانيد وأوسعها .

جمع هؤلاء الحديث ودونوه بأسانيدهم . واجتنبوا الأحاديث الموضوعة ، وذكروا طرقاً كثيرة لكل حديث ، يتمكن بها جهابذة هذا العلم وصيافته من معرفة الصحيح من الضعيف ، والقوى من المألول ، مما لا يتيسر لكل طالب علم ، فرأى بعض الأئمة أن يصنفوا في الحديث الصحيح فقط ، فصنفوا كتبهم على الأبواب ، واقتصروا فيها على الحديث الصحيح ، ونظرت الكتب الستة في هذا العصر ، عصر أتباع أتباع التابعين ، وكان أول من صنف ذلك الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (١٩٤ - ٢٥٦ هـ) ، ثم الإمام مسلم ابن الحجاج القشيري (٢٠٤ - ٢٦١ هـ) ، وأبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) ، وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

(١) انظر الرسالة المستطرفة ص ٤٦ ، وقد طبع هذا المند طبعاً جيدة في حيدر آباد بالهند

سنة ١٣٢١ .

(٢) انظر منهج ذوي النظر ص ٩٨ ، وتدريب الراوي ص ٤٠ ، والرسالة المستطرفة ص ٢٦ - ٢٧ .

(٢٧٩ - ٢٨٠)، وأحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥ - ٢٣٠)، ثم ابن ماجه، وهو عبد الله بن محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزويني (٢٠٧ - ٢٧٣) ^(١). وقد خدمت هذه الكتب بالشرح والتهديب والاختصار والاستخراج عليها من قبل العلماء الذين جاءوا بعدهم.

أهم نتائج هذا الفصل:

١ - لم يكن السبب في عدم تدوين السنة رسمياً في عهده صلى الله عليه وسلم جهل المسلمين آنذاك بالكتابة والقراءة، فكان فيهم القارئون الكتّابون، الذين دونوا التنزيل الحكيم، بل كان ذلك لأسباب أخرى، أهمها الخوف من التباس القرآن بالسنة، وكَيْلا ينشغل المسلمون بكتابة السنة عن كتابة القرآن ودراسته وحفظه.

٢ - ليس هناك تعارض بين ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم من إباحة الكتابة وكرهها، فكره الكتابة لمن لا يحسنها أو لمن يستطيع الحفظ، وأباحها لمن لا يستطيع الحفظ، وإن كان بعضهم يرى أن النهي كان أول الإسلام حتى لا يلتبس القرآن بالسنة، ثم انتهينا إلى إباحة الرسول صلى الله عليه وسلم كتابة السنة مطافاً، وليست هذه الأخبار من وضع مذاهب متخاصمة متضادة.

٣ - ما ورد عن الصحابة والتابعين وأتباعهم من كراهة للكتابة أو إباحتها

(١) ليس من موضوعنا أن نتكلم على هذه الكتب السنة الآن، ولكن لابد لنا من أن نشير إلى أن صحيح الإمام البخاري وصحيح مسلم هما في الدرجة الأولى من هذه الكتب، ثم تأتي السنن الأربعة في رتبة تليها، وسنن ابن ماجه دونها جميعاً لأن فيها ما أنكره وضعفه بعض العلماء، وعلماء الحديث في ذلك أفعال يضيف بنا المقام لذكرها. انظر تدوين الراوي ص ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، وسبل السلام ص ١١ - ١٢ ج ١.

لم يكن ناشئا من قيام حزين أحدهما يبيع الكتابة والآخر يكرهها ، بل أباحوا الكتابة حين زالت أسباب المنع ، وكرهوا الكتابة حين وجدت أسباب منعها وكرهتها ، كخشية التباس القرآن بالسنة ، أو الانشغال بالسنة عن القرآن ، أو خوف مضاهاة الكتاب الكريم بكراريس الحديث وكتبه . وقد ثبتت أخبار الكراهة عن بعض من أباحوا الكتابة ، كما ثبتت أخبار الإباحة عن بعض من كرهوا الكتابة ، وكانت غايتهم جميعاً واحدة ، وهى المحافظة على القرآن والسنة : أن يلتبس أحدهما بالآخر ، ثم انعقد الاجماع على إباحة الكتابة حين زالت أسباب كراهتها .

٤ - خشي عمر بن عبد العزيز اندراس السنة ، وتسرب الوضع إليها ، فأمر بجمعها على أيدي كبار علماء التابعين ، وأمر المسؤولين في مختلف أقاليم الدولة الإسلامية بالاعتناء بالحديث الشريف ، وتشجيع العلماء على عقد حلقات دراسته في المساجد ، وشارك عمر بن عبد العزيز نفسه العلماء في ذلك ، ووزع قبل وفاته ما كتبه الإمام الزهري ، فلعمرو الفضل الكبير في تحميل الدولة مسؤولية حفظ السنة رسمياً .

وأما التدوين الفردي فقد وقع فعلاً في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي عهد الصحابة والتابعين ، ولم تنق السنة مهمة طيلة القرن الأول إلى عهد عمر بن عبد العزيز ، بل تم حفظها في الصدور جنباً إلى جنب مع حفظها في الصحف والكراريس .

٥ - في مطلع القرن الهجرى الثانى ، تحول عمل العلماء من جمع الحديث وتقييده ، إلى تصنيفه على الأبواب وضم هذه الأبواب إلى بعضها

في مصنف أو جامع ، فلم يكن مطاع هذا القرن مبدأ لتدوين السنة وتقييدها ، بل كان مبدأ للتصنيف على الأبواب ، وقد ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مراكز الإشعاع العلمي بالدولة الإسلامية .

ثم ظهرت المسانيد فالصاحح ، وبهذا يكون تدوين الحديث ، قد مر بمراحل منتظمة حتى انتهى لإيماننا في كتب الصحاح والمسانيد .

* * *

الفصل الثاني

مَادُون فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ...

من الثابت أن بعض الصحابة كانوا قد كتبوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أحاديثه بإذن خاص منه كعبد الله بن عمرو ، والأَنْصَارِي الذي كان لا يحفظ الحديث ، ثم كتب غيرهم جانباً من حديثه بعد إذنه صلى الله عليه وسلم بالكتابة إذناً عاماً كما سبق ، ولدينا أخبار كثيرة عما كتبه الصحابة من صحف .

غير أنا لا نعرف كل ما تتضمنه هذه الصحف ، لأن بعض الصحابة والتابعين كانوا يحرقون ما لديهم من الصحف أو يفسلون قبل وفاتهم ، وكان بعضهم يوصي بما عنده لمن يثق به ، كانوا يفعلون هذا خشية أن تؤول تلك الصحف إلى غير أهل العلم^(١) . ونحن لا نشك في أن كثيراً من صحف الصحابة قد كتبت في عهده عليه الصلاة والسلام ، وأن أكثر ما كتب تناقله الناس في حياة أصحابه وبعد وفاتهم عن طريق أبنائهم وأحفادهم أو ذويهم . روى ابن عبد البر بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي قال : وجد في قائم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيفة فيها مسكتوب : « ملعون من سرق نخوم الأرض ، ملعون من تولى غير مواليه . أو قال ملعون من جحد نعمة من أنعم عليه^(٢) » .

(١) من أخبار نحو السكتب وحرقها ما فعله أبو بكر رضي الله عنه بما كان عنده من الصحف انظر تذكرة الحفاظ ص ٥ ج ١ ، وانظر أخبار غيره في تقييد العلم ص ٥٩ — ٦٣ وفي كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢ ، وفي الجامع لأخلاق الراوي ص ٤٤ : آ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٧١ ج ١ .

وقد اشتهر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب خطير الشأن هو ذلك الكتاب الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه بتدوينه في السنة الأولى للهجرة ، وقد نصت فيه حقوق المسلمين المهاجرين والأنصار وعرب يثرب وموادة يهودها ، وتكررت فيه عبارة (أهل الصحيفة) خمس مرات ، وجاء في مقدمته : (هذا كتاب محمد النبي رسول الله بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم : أنهم أمة واحدة من دون الناس . . . الخ^(١)) وهذا دليل على أن هذا الدستور أو الميثاق للدولة الإسلامية الفتية ، كان مدوناً في صحيفة اشتهر أمرها وتواتر نقلها .

وربما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الأحكام مكتوبة إلى عماله ، ومن هذا ما يرويه ابن أبي ليلى عن عبد الله بن عكيم ، قال قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن لا تنفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب^(٢) » .

وكتب أبو بكر لأنس بن مالك كتاباً فيه الصدقات التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية أن الكتاب كان ممهوراً بخاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) .

وروى نافع عن ابن عمر أنه وجد في قائم سيف عمر بن الخطاب رضي الله

(١) سيرة ابن هشام ص ١١٩ ج ٢ ، والأموال ص ٢٠٢ ، وانظر مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي ص ١٥ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وقال الحاكم : هذا منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال : هلا استمتعتم بجلدها ؟ قالوا يا رسول الله إنها ميتة ، فقال إنما حرم أكلها انظر معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وانظر أخبار أهل الإسكندرية في اللغة والحديث بمقدار المنسوخ من الحديث ص ٢٧ .

(٣) رد الدارمي على بشر المريسي ص ١٣١ ، وذكر الإمام أحمد هذا الكتاب في مسنده ص ١٨٣ - ١٨٤ حديث ٧٢ ج ١ .

عنه صحيفة فيها صدقة السوائم^(١) ، وقد تكون هذه للنسخة هي التي ورثها سالم بن عبد الله بن عمر ، وقرأها عنده ابن شهاب الزهري^(٢) . ويؤكد لنا هذا ما روى عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري قال : (لما استخلف عمر بن العزيز أرسل إلى المدينة يلتبس كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات ، وكتاب عمر بن الخطاب . . . ووجد عند آل عمر كتاب عمر في الصدقات ، مثل كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فتسخره^(٣)) .

وقد اشتهرت صحيفة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب التي كان يعلقها في سيفه ، فيها لسان الإبل ، وأشياء من الجراحات ، وحرم المدينة ، ولا يقتل مسلم بكافر^(٤) .

وروى عن ابن الحنفية : محمد بن علي بن أبي طالب (٨١ هـ) قال : أرسلني أبي قال : (خذ هذا الكتاب ، فاذهب به إلى عثمان . فإن فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة^(٥)) .

وروى عن مسعر عن معن قال : (أخرج لي عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود كتابا ، وحلف لي أنه بخط أبيه بيده^(٦)) .

(١) انظر الكفاية ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وانظر توجيه النظر ص ٣٤٨ -

(٢) انظر الأموال ص ٣٦٠ ورد الدارمي على بشر ص ١٣١ .

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ ويقال كان عند عمر بن الخطاب نسخ العهد والمواثيق مل . صندوق إلا أنها احترقت يوم الجاهم (٨٢ هـ) وما بقي منها قفت عليه ظروف الزمن وغارة التناثر انظر الوثائق السياسية ، المقدمة : ١ وقد بقيت بعض كتبه صلى الله عليه وسلم حتى القرن التاسع الهجري ككتابه باقضاع تميم الدارمي ، انظر مسالك الأبحار ص ١٧٣ - ١٧٥ .

(٤) انظر مسند الإمام أحمد ص ٤٤ و ٣٥ و ١٢١ و ١٣١ ج ٢ وفتح الباري ص ٨٣

ج ٧ ورد الدارمي على بشر ص ١٣٠ .

(٥) رد الدارمي على بشر ص ١٣٠ ، وفتح الباري ص ٢٣ ج ٧ .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

وكان عند سعد بن عبادَةَ الأنصارى (- ١٥٠ هـ) كتاب أو كتب فيها طائفة من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى ابن هذا الصحابي من كتب أبيه بعض أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم ^(١) . ويروى الإمام البخارى أن هذه الصحيفة كانت نسخة من صحيفة عبد الله بن أبي أوفى ، الذى كان يكتب الأحاديث بيده ، وكان الناس يقرءون عليه ما جمعه بخطه ^(٢) .

وكان عند أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (- ٣٥ هـ) ^(٣) كتاب فيه استفتاح الصلاة ، دفعه إلى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث (- ٩٤ هـ) ^(٤) أحد الفقهاء السبعة .

وكان عند أسماء بنت عميس (- ٣٨ هـ) كتاب جمعت فيه بعض أحاديثه صلى الله عليه وسلم ^(٥) .

عن محمد بن سعيد قال : لآت مات محمد بن مسلمة الأنصارى (- ٤٢ هـ) ^(٦) وجدنا فى ذؤابة سيفه كتابا : (بسم الله الرحمن الرحيم ، سمعت النبي صلى الله عليه

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ ، ونظرة عامة فى تاريخ الفقه الإسلامى ص ١١٨ وانظر صحيفة حام بن متبه ص ١٦ ، نقل عن الترمذى .

(٢) انظر علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحى الصالح ص ١٣ وهامشها وفيه (عبد الله بن أوفى) وهو خطأ مطبعي والصواب (عبد الله بن أبي أوفى) انظر صحيح البخارى بشرح السندى ص ١٤٣ ج ٢ باب الصبر عند القتال . وعبد الله بن أبي أوفى صحابي شهد المدينة ، وعمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، توفى سنة (٨٧ هـ) وهو آخر من توفى بالسكوفة من الصحابة . انظر تهذيب التهذيب ص ٤٠٢ ج ١ .

(٣) وقبل وفاته بعد قتل عثمان وقبل مات فى خلافة على رضى الله عنها .

(٤) انظر الكفاية ص ٣٣٠ .

(٥) نظرة عامة فى تاريخ الفقه الإسلامى ص ١١٨ .

(٦) كان محمد بن مسلمة من أفضل الصحابة وهو أحد الثلاثة الذين قتلوا كعب بن الأشرف واستخلفه صلى الله عليه وسلم على المدينة فى بعض غزواته ، اعتزل النبي ولم يشهد الجمل ولا صفين وتوفى وهو ابن (٧٧) سنة . انظر تهذيب التهذيب ص ٤٥٤ ج ١ .

وسلم يقول : إن لربكم في بقية دهركم نفحات ، فتمرضوا له . . . (١) .

وكتبت سبيعة الأسلمية إلى عبد الله بن عتبة تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها بالنسكاح بعد قليل من وفاة زوجها بعد ما وضعت (٢) .

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لوائل بن حجر (- ٥٠ هـ) لقومه في حضرموت ، فيه الخطوط الكبرى للإسلام ، وبعض أنصبة الزكاة ، وحذ الزنا ، وتحريم الخمر ، وكل مسكر حرام (٣) .

وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن حزم (- ٥٣ هـ) على اليمن ، وأعطاه كتابا فيه الفرائض والسنن والديات وغير ذلك (٤) .

وكان أبو هريرة (- ٥٩ هـ) يحتفظ بكتب فيها أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى الفضيل بن حسن بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه قال : تحدثت عند أبي هريرة بحديث فأنكره ، فقلت إني قد سمعته منك ، فقال : إن كنت سمعته مني فهو مكتوب عندي ، فأخذ يبدى إلى بيته ، فأرانا كتابا كثيرة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجد ذلك الحديث ، فقال :

(١) المحدث الفاضل ١١٢ .

(٢) الكفاية ص ٣٣٧ ، وسبيعة هذه هي بنت الحارث زوجة سعد بن خولة انظر تهذيب التهذيب ص ٤٣٤ ج ١٢ .

(٣) انظر الإصابة ص ٣١٢ ج ٦ وانظر تفصيل ذلك في المصباح المضيء ص ١١٢ : ١ - ١١٢ ب .

(٤) انظر الإصابة ص ٢٩٣ ج ٤ ترجمة (٥٨٠٥) . وقد أخرج الكتاب أبو داود والنسائي وابن حبان والدارمي وغير واحد كما ذكر ابن حجر في ترجمته وانظر رد الدارمي على بصر ص ١٣١ وانظر فتوح البلدان ص ٨١ وقارن بالأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

قد أخبرتك أني إن كنت حدثتك به فهو مكتوب عندي^(١) . وكان بشير بن نهيك قد قرأ عليه الكتاب الذي كتبه عنه قولي أن يفارقه^(٢) .

وجمع سمرة بن جندب (- ٦٠ هـ) أحاديث كثيرة في نسخة رواها عنه ابنه سليمان^(٣) ، ويحتمل أن تكون هذه النسخة هي الرسالة التي كتبها سمرة إلى بنيه ، وقال فيها محمد بن سيرين (في رسالة سمرة إلى بنيه علم كثير^(٤)) .

الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص (٧ ق هـ - ٦٥ هـ) :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمح لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بكتابة الحديث ، لأنه كان كاتباً محسناً ، فكتب عنه الكثير ، واشتهرت صحيفة بن عمرو رضي الله عنه (بالصحيفة الصادقة) كما أراد كاتبها أن يسميها ، لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهي أصدق ما يروى عنه ، وقد رآها مجاهد بن جبر (٢١ - ١٠٤ هـ) عند عبد الله

(١) انظر جامع بيان العلم ص ٧٤ ج ١ . قال ابن عبد البر بعد هذا الخبر (هذا خلاف ما تقدم في أول الباب عن أبي هريرة أنه لم يكتب ، وأن عبد الله بن عمرو كتب وحديثه بذلك أصح في القل من هذا لأنه أثبت اسناداً عند أهل الحديث) وقال ابن حجر أقوى من ذلك أنه لا يلزم من وجود الحديث مكتوباً عنده أن يكون بخطه ، وقد ثبت أنه لم يكن يكتب ، فتبين أن المكتوب عنده بغير خطه . انظر فتح الباري ص ٢١٨ ج ١ . أقول وصحة خبر عدم كتابة أبي هريرة لا تنفي صحة وجود الكتب عنده ، وقد يكون ممن يعرف القراءة دون الكتابة ، فيكتب من يكتب له .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٦٢ ج ٧ والعلم للزهري بن حرب : ١٩٣ . ب والجامع لأخلاق الراوي ص ١٣٧ : ب . والمحدث الفاصل ص ١٢٨ : أ

(٣) انظر تهذيب التهذيب ص ١٩٨ ج ٤ .

(٤) المرجع السابق ٢٣٦ ج ٤ أخرج البخاري أول رسالة سمرة بن جندب إلى بنيه في ترجمة محمد بن إبراهيم بن حبيب وفيها : (بسم الله الرحمن الرحيم . من سمرة بن جندب إلى بنيه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نصل كل ليلة من المكتوبة ما قل أو أكثر ، ونعملها ورأى) . التاريخ الكبير ص ٢٠٦ ترجمة ٦٩ قسم ١ ج ١ .

ابن عمرو ، فذهب ليتناولها ، فقال له : (مه يا غلام بنى مخزوم) قال مجاهد : قلت : ما كتبت شيئاً . قال : (هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بنى ويذنه فيها أحد .^(١)) ، وكانت هذه الصحيفة عزيزة جداً على ابن عمرو حتى قال (ما يرغبنى فى الحياة إلا الصادقة والوهط^(٢)) ، وربما كان يحفظها فى صندوق له حاق^(٣) ، خشية عليها من الضياع ، وقد حفظ هذه الصحيفة أهله من بعده ، ويرجح أن حفيده عمرو بن شعيب كان يحدث منها^(٤) .

وتضم صحيفة عبد الله بن عمرو ألف حديث كما يقول ابن الأثير^(٥) .
إلا أن إحصاء أحاديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده لا يبلغ خمسمائة حديث^(٦) ، وإذا لم تصلنا الصحيفة الصادقة كما كتبها ابن عمرو بخطه ،

(١) المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٢ : ب ج ٤ وطبقات ابن سعد ص ١٨٩ قدم ١ ج ٧ ونحوه فى تقييد العلم ص ٨٤ .
(٢) سنن الدارمي ص ١٢٧ ج ١ والوهط أرض لعمرو بن العاص تصدق بها كان يقوم بها .
المصدر نفسه .
(٣) انظر مسند الامام أحمد ص ١٧١ حديث ٦٦٤ ج ١٠ ، وكتاب العلم المقدسى ص ٣٠ .
باسناد صحيح .

(٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٨ - ٤٩ ج ٨ .
(٥) انظر أسد الغابة ص ٢٣٣ ج ٣ .
(٦) انظر مسند عبد الله بن عمرو وحيثه الصادقة ص ٦٧١ حيث أحصى السيد محمد سيف الدين طيش أحاديث الصادقة ، فكان منها :

٢٠٢ حديثاً من أصل ٦٣٢ حديثاً رواها الامام أحمد فى مسنده عن عبد الله بن عمرو
و ٨١ حديثاً من أصل ٢٣٢ حديثاً رواها أبو داود فى سننه عن عبد الله بن عمرو
و ٥٣ حديثاً من أصل ١٢٨ حديثاً رواها النسائى فى سننه عن عبد الله بن عمرو
و ٦٥ حديثاً من أصل ١١٧ حديثاً رواها ابن ماجه فى سننه عن عبد الله بن عمرو
و ٣٥ حديثاً من أصل ٨٩ حديثاً رواها الترمذى فى سننه عن عبد الله بن عمرو
فعدد أحاديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ومضى أحاديث الصادقة كما هو المرجح بالغ =

قد نقل إلينا الإمام أحمد محتواها في مسنده ^(١) ، كما ضمت كتب السنن الأخرى جانباً كبيراً منها ^(٢) .

ولهذه الصحيفة أهمية علمية عظيمة ، لأنها وثيقة علمية تاريخية ، تثبت كتابة الحديث النبوي الشريف ، بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبإذنه ^(٣) .

== (٤٣٦) حديثاً بما فيه المكرر عند الإمام أحمد وفي السنن الأربعة ، وقد يكون حكم ابن الأثير مبني على أن جميع ما روى عن ابن عمرو هو الصادقة وليس بعبث .

(١) انظر مسند الإمام أحمد بن حنبل بتحقيق الأستاذ أحمد عبد شاكر : الجزء التاسع من الصفحة ٢٣٥ الحديث ٦٤٧٧ والجزء العاشر بكامله وكذلك الحادى عشر والجزء الثانى عشر إلى الصفحة ٥٠ الحديث ٧١٠٣ .

(٢) انظر مسند عبد الله بن عمرو و صحيفته الصادقة ص ٦٧١ .

(٣) ورد طعن في الصحيفة الصادقة من بعض أهل العلم كالغيرة بن مقسم الضبي الذى قال : (كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى الصادقة ما تسمى أنها لي بفلدين) انظر تأويل يختلف الحديث ص ٩٣ ، وفي ميزان الاعتدال ص ٢٩٠ ج ٢ (ما يسنون أن صحيفة عبد الله بن عمرو عندي بعمرتين أو بفلدين .) إذا صحت هذه الرواية عن الغيرة فلا يجوز حملها على ظاهرها ولا قولها هكذا مقتضية لأنه ذكر ذلك في معرض الكلام على الروايات الضعيفة ، فإذا ضعف نسخة ابن عمرو فاعلمنا ضعفها لأنها انتقلت (وجادة) فهو لا يقبل أن تكون عنده هذه الصحيفة بالطريق الذى حملها الرواة ، لأن الوجادة أضعف طرق التحمل ، فقد كانوا لا يحبون أن ينقلوا الأخبار من الضعيف بل عن الشيوخ ، ولا يجوز أن يحمل قول الغيرة على غير هذا الوجه ، لأنه ثبت أن عبد الله قد كتبها بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم . ويمكننا للاستثناس أن نراجع أقوال العلماء في راوى هذه الصحيفة في ميزان الاعتدال ص ٢٨٩ ج ٢ وفي تهذيب التهذيب ص ٤٨ - ٥٥ ج ٨ وفتح المغترب ص ٦٨ - ٦٩ ج ٤ حيث يدين لنا قيمة الصحيفة وثقة راويها عمرو بن شعيب . قال الإمام تقي الدين بن تيمية : (وأما أئمة الإسلام ، وجمهور العلماء فيحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه من جده ، إذا صح النقل إليه مثل مالك بن أنس وسفيان بن عيينة ونحوهما ، ومثل الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن رابعة . . . قالوا : (وإذا كانت نسخة مكتوبة من عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان هذا أوكد لها وأدل على صحتها) ولها كان في نسخة عمرو بن شعيب من الأحاديث الفقهية التي فيها مقدرات ما احتاج إليه عامة علماء الإسلام .) انظر فواعد التعديت ص ٣٦ - ٣٧ .

وكان عبد الله يملئ الحديث على تلاميذه ، ^(١) وقد نقل عنه تلميذه حسين بن شفي بن مائع الأصمعي في مصر كتابين ، أحدهما فيه (قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، والآخرة ما يكون من الأحداث إلى يوم القيامة) ^(٢) . ونحن هنا لم نتعرض إلا للصحيفة الصادقة ، فقد كان عند ابن عمرو كتب كثيرة عن أهل الكتاب أصابها يوم اليرموك في زاملتين ^(٣) ، وقد ادعى بشر المريسي أن (عبد الله بن عمرو كان يرويهما للناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يقال له لا نخدثنا عن الزاملتين) ، وهذه الدعوى باطلة ، فقد ثبت أن ابن عمر وكان أمينا في نقله وروايته ، لا يحيل ما روى عن النبي على أهل الكتاب ، كما لا يحيل ما روى عن أهل الكتاب على النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) .

(١) انظر تاريخ دمشق ص ٤٩ ج ٦ .

(٢) خطط القرطبي ص ٣٣٢ - ٣٣٣ ج ٢ .

(٣) الزاملة هي البعير الذي يحمل عليه الطعام والمتاع . وقيل هي الدابة التي يحمل عليها الطعام والمتاع من الإبل وغيرها . انظر : لسان العرب مادة (زمل) ص ٣٢٩ ج ١٣ .

(٤) انظر رد الدارمي على بشر ص ١٣٦ ، وقد ذكر محمود أبو رية صاحب كتاب أضواء على السنة المحمدية في الصفحة ١٦٢ هامش (٣) أن عبد الله بن عمرو (كان قد أصاب زاملتين من كتب أهل الكتاب ، وكان يرويها للناس (عن النبي) فتجنب الأخذ عنه كثير من أئمة التابعين ، وكان يقال له : لا نخدثنا عن الزاملتين ص ١٦٦ ج ١ فتح الباري) انتهى ما نقلناه عن أضواء على السنة المحمدية ومن العجيب أن يسمع إنسان مثل هذا الخبر ويصدقه لأن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا أصدق الناس لسانا ، وأتقن الأئمة قلوبا ، وأخلص البرية للرسول صلى الله عليه وسلم ، فلا يعقل أن يكذب أمثال عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم على رسول الله فيعزو إليه ما سمعه من أهل الكتاب . فهرعت إلى فتح الباري وإذا به - شهد الله - خاليا من عبارة أبي رية ، فليس في قول ابن حجر (من النبي) إنما زادها الكتاب من عنده !!!

فهل تكذب الصحابة ، والانفراء عليهم ، والاتحال على العلماء ، أمثال ابن حجر وغيره من الأمانة العلمية ؟ وقد ثبت لنا سوء نية أبي رية في مواضع كثيرة يظهر بعضها في بحثنا عن أبي هريرة .

ويكفي ابن عمرو فخراً أنه كان أول من دون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذنه وفي مختلف أحواله في الغضب والرضا .

كتب ابن عباس (٣ ق ٥ - ٨٦٨) .

اشتهر ابن عباس بطلب العلم ودأبه عليه ، وكان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل الصحابة ويكتب عنهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعاه فقال : (اللهم الهمة الحكمة وعلمه التأويل ^(١)) ، وعندما توفي ابن عباس ظهرت كتبه ، وكانت حل بعير ^(٢) .

* * *

ويروى أن عبد الله بن عمر (١٠ ق ٥ - ٨٧٣) كان إذا خرج إلى السوق نظر في كتبه وقد أكد الراوى أن كتبه هذه كانت في الحديث ^(٣) .

صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري (١٦ ق ٥ - ٨٧٨) :

يحتمل أن تكون هذه الصحيفة غير المنسك الصغير الذي أورده مسلم في كتاب الحج ^(٤) ، وقد ذكرها ابن سعد في ترجمة مجاهد ، وكان يحدث

(١) السكفاية ص ٢١٣ ، وراجع طلبه للعالم في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤ : آ ، وفي تقييد العلم ص ٩١ - ٩٢ و ١٠٩ وانظر ترجمته في الفصل الأول من الباب الخامس من هذا الكتاب .

(٢) عن موسى بن عقبة (- ١٤١) صاحب المغازي قال : (وضع عندما ابن كريب مولى ابن عباس حل بعير من كتب ابن عباس) . انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٦ ج ٥ .

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٠ : آ ويروى أن ابن عمر كره كتابة الحديث ، قال سعيد بن جبير (٤٥ - ٨٩٥) كنت أسأل ابن عمر في صحيفة ولو علم بها كانت الفصيل بيني وبينه . انظر طبقات ابن سعد ص ١٧٩ ج ٦ ، وربما كان ابن عمر يكتب لنفسه أو سمح بذلك آخراً .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٤١ ج ١ .

عنها ^(١)، وكان التابعي الجليل قتادة بن دعامة السدوسي (١١٨ هـ) يرفع من قيمة هذه الصحيفة ويقول (لأننا بصحيفة جابر بن عبد الله أحفظ مني سورة البقرة ^(٢)).

وفي رواية : (إنما يحدث قتادة عن صحيفة سليمان الشكري ، وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله ^(٣) .) ويحتمل أن يكون سليمان الشكري قد نقل عن جابر صحيفته ، وهو أحد تلاميذه ، يروي ابن حجر أن سليمان جالس جابراً ، وكتب عنه صحيفة ^(٤) ، ولعل قتادة كان قد روى صحيفة جابر بن عبد الله عن سليمان للشكري ، فإن أم سليمان قدمت بكتاب سليمان ، فقرأ على ثابت و قتادة وأبي بشر . . . فرووها كلها ، وأما ثابت فروى منها حديثاً واحداً ^(٥) ، فصحيفة جابر كانت مشهورة ، وكتاب سليمان الشكري عنه كان مشهوراً أيضاً ، ويدعم هذا روايات كثيرة ، منها ما روى عن شعبة أنه كان يرى أن أحاديث أبي سفيان طلحة بن نافع عن جابر إنما هو كتاب سليمان الشكري ^(٦) وكانت لجابر حلاقة في المسجد النبوي يملئ فيها على طلابه الحديث ، فكتب منهم كثير أمثال وهب ابن منبه (- ١١٤ هـ ^(٧)) ، وقد روى أبو الزبير وأبو سفيان والشعبي عن جابر

(١) طبقات ابن سعد ص ٤٣٣ ج ٥ .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١ - ٢ قسم ٢ ج ٧ .

(٣) القياس لابن قيم الجوزية ص ١٠٨ .

(٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٢١٤ ج ٤ وانظر تقييد العلم ص ١٠٨ حول كتابته .

(٥) انظر الكفاية ص ٣٥٤ .

(٦) انظر مقدمة الجرح والمعدل ص ١٤٤ - ١٤٥ .

(٧) انظر صحيفة هام بن منبه ص ١٤ . وكان كثير من التابعين يذهبون إلى جابر رضي الله عنه يكتبون عنه الحديث ، من هذا ما روى عن عبد الله بن محمد بن عقبل قال : كنت أختلف إلى جابر بن عبد الله أنا ومحمد وأبو جعفر . معنا ألواح نكتب فيها : انظر تقييد العلم ص ١٠٤ ، وأبو جعفر هو محمد بن علي (- ١١٤ هـ) ومحمد هو ابن الحنفية . كما كتب عنه أبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس (- ١٢٦ هـ) كثيراً انظر : تهذيب التهذيب ص ٤٤٠ - ٤٤١ ج ٩ .

وهم قد سمعوا منه وأكثر ما روه من الصحيفة .^(١)

ويروى عن عروة بن الزبير (٢٢ - ٩٣ هـ) قوله : (كتبت الحديث ثم محوته ، فوددت أني فديته بما لي وولدي وأنى لم أمحه^(٢)) وربما كتب غيرها ثم احترقت يوم الحرة فحزن عليها ، فسكان يقول : (وددت لو أن عندي كتبي بأهلي ومالي^(٣)) .

وكان عند خالد بن معدان السكلاعي الحمصي (- ١٠٤ هـ) مصحف له أرزار وعرا أودع فيه علمه^(٤) . وكان عند بحير بن سعيد نسخة عن خالد ابن معدن^(٥) .

وأوصى أبو قلابة (عبد الله بن زيد الجرمي - ١٠٤ هـ) بكتبه لأيوب السختياني (٦٨ - ١٣١ هـ) فجاء بها في عدل راحلة^(٦) ، ودفع أيبوب كراءها بضعة عشر درهما^(٧) .

وقال الأعمش قال الحسن البصري (٢١ - ١١٠ هـ) إن لنا كتبنا نتعاهدنا^(٨) . وكان عند محمد الباقر بن علي بن الحسين (٥٦ - ١١٤ هـ) كتب كثيرة

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٢١٤ ج ٤ ، وعرضت على الشعبي صحيفة كتبت عن جابر فقال سمعت هذا كله عن جابر رضي الله عنه . المحدث الفاضل ص ٩١ : ب .

(٢) تنقيح العلم ص ٦٠ . ونحوه في المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٧١ ج ١ ، وفي رواية ابن سعد أنها كتب (فقه) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٣ ج ٥ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٨٨ ج ١ .

(٥) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٦٦ ج ١ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٦ ج ٥ وتذكرة الحفاظ ص ٨٨ ج ١ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٧ قسم ٢ ج ٧ .

(٨) انظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٣ . ب ج ٤ كما كانت له كتب حديث وفقه

وكان بعض أصحابه يأخذها فيستغها ثم يردّها . انظر طبقات ابن سعد ص ١٧ قسم ٢ ج ٧ .

سمع بعضها منه ابنه جعفر الصادق . وقرأ بعضها^(١) .

وكان عند مكحول الشامى كتب^(٢) وعند الحكم بن عتبة^(٣) ، وكان عند بكير بن عبد الله بن الأشج (١١٧ هـ) عالم المدينة كتب انتقلت إلى ابنه مخزومة بن بكير^(٤) .

وكان عند قيس بن سعد المسكى (١١٧ هـ) كتاب انتقل إلى حماد بن سلمة (١٦٧ هـ)^(٥) .

ومما لاشك فيه أن العلماء في مطلع القرن الهجرى الثانى صنفوا كثيراً من الكتب ، وكثرت المكتبات بين أيديهم ، حتى بلغت كتب الإمام الزهرى حداً كبيراً ، نقلت بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان (٨٨ - ١٢٦ هـ) من خزائنه على الدواب^(٦) .

وقبل أن نتكلم عن شيوع التدوين وانتشاره في مطلع القرن الهجرى الثانى وعن كتب ومصنفات العلماء آنذاك ، لابد لنا من أن نتكلم عن صحيفة همام بن منبه لما لها من أهمية تاريخية في تدوين الحديث .

الصحيفة الصحيحة لهام بن منبه (٤٠ - ١٣١ هـ)^(٧) .

اتق همام بن منبه أحد أعلام التابعين الصحابة الجليل أبا هريرة ، وكتب

-
- (١) انظر تهذيب التهذيب ص ١٠٤ ج ٢ ، وعمد الباقى أحد الأئمة الأئمة فى عصره الإمامية . انظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٠ ج ٩ وشذرات الذهب ص ١٤٩ ج ١ .
 - (٢) انظر مستلابن النديم ص ٣١٨ .
 - (٣) انظر مقدمة الجرح والاعتدال ص ١٣٠ .
 - (٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٧٠ - ٧١ ج ١٠ ، وعلوم الحديث ص ١١٠ .
 - (٥) تذكره أئمة ص ١٩٠ ج ١ .
 - (٦) انظر تاريخ الإسلام للذهمى ص ١٤١ ج ٥ .
 - (٧) ذكر السكندر ص ١٤١ ج ٥ . انظر تاريخ الإسلام للذهمى ص ١٤١ ج ٥ .

عنه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وجمعه في صحيفة أو صحف أطلق عليها اسم (الصحيفة الصحيحة ^(١)) ، وربما سماها بالصحيحة على مثال (الصحيفة الصادقة) لعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ، وحق له أن يسميها بالصحيحة ، لأنه كتبها عن صحابي خالط رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنين ، وروى عنه الكثير .

وقد وصلتنا هذه الصحيفة كاملة ، كما رواها ودونها همام عن أبي هريرة ، فقد عثر على هذه الصحيفة الدكتور المحقق محمد حميد الله في مخطوطتين متماثلتين في دمشق وبرلين ^(٢) .

وزداد ثقتنا بصحيفة همام حينما نعلم أن الإمام أحمد قد نقلها بنماها في مسنده ، كما نقل الإمام البخاري عدداً كثيراً من أحاديثها في صحيحه في أبواب شتى ^(٣) .

ولهذه الصحيفة أهمية تاريخية في تدوين الحديث الشريف ، لأنها حجة قاطعة ، ودليل ساطع على أن الحديث النبوي كان قد دون في عصر مبكر (وتصحح

== ابن سعد ص ٣٩٦ ج ٥ لأنها أقدم المصادر ثم قال في هامش الصفحة ٢٢ من كتابه علوم الحديث ومصطلحه : (وعند ابن حجر والنووي وسواهما توفي همام سنة ١٣١ هـ . وأمله تصحيف لقول ابن سعد (مات سنة إحدى أو اثنتين ومئة) وانظر التصحيحات الملحقة بصحيفة همام ص ٢) . إلا أني أرجح وفاته سنة (١٣١ هـ) لأن سفيان بن عيينة قال : كنت أتوقع قدوم همام عشر سنين ، وسفيان بن عيينة ولد سنة (١٠٧ هـ) فلا يقل أن يقول هذا بعد وفاة همام بسنوات ، ثم إن معمرا كان قد أدركه وقد كبر وسقط حاجباه على عينيه ، فهذا الوصف ينطبق على من سنه أكثر من ستين سنة وهي السن التي ذكرتها وألقاها غير ابن سعد . انظر تهذيب التهذيب ص ٦٧ ج ١١ . حيث ذكر لإدراكه معمر بن راشد لهمام .

(١) أقدم تدوين في الحديث النبوي صحيفة همام بن منبه ص ٢٠ عن كشف الظنون .

(٢) راجع صحيفة همام ص ٢١ — ٢٣ حيث وصف الدكتور حميد الله المخطوطتين .

(٣) انظر المرجع السابق ص ٢٠ .

الخطأ الشائع : أن الحديث لم بدون إلا في أوائل القرن الهجري الثاني^(١) ، ذلك لأن هاما لقي أبا هريرة - ولا شك أنه كتب عنه - قبل وفاته وقد توفي أبو هريرة سنة (٥٩) للهجرة فمعنى ذلك أن هذه الوثيقة العلمية قد دونت قبل هذه السنة ، أى في منتصف القرن الهجري الأول ، وقد ثبت لنا أن عبد الله ابن عمرو دون في عهد الرسول صحيفته الصادقة ، وهما نحن أولاء يثبت لنا تدوين صحيفة هام في منتصف القرن الهجري الأول ، مما يدل على أن العلماء كانوا قد باثروا التدوين فعلا قبل أمر عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان من الأولى أن نذكر هذه الصحيفة بين كتب أبي هريرة ، لأنها املاؤه لهم ، إلا أننا فضلنا الكلام عنها هنا لاشتهارها باسمه ، وقد رواها عنه تلميذه معمر ابن راشد ثم عبد الرزاق عن معمر ثم هلم جرا^(٢) .

وتضم صحيفة هام هذه (١٣٨) حديثاً وقد ذكر ابن حجر أن هاما سمع من أبي هريرة نحو أربعين ومائة حديث بإسناد واحد^(٣) ، وهذا يزيدنا ثقة بهذه الصحيفة ، لانفاق عدد ما جاء فيها من الأحاديث وما ذكره العلماء .

* * *

وشاع التدوين في النصف الأول من القرن الهجري الثاني بين العلماء ، حتى أصبح من النادر ألا يرى لأحدهم تصنيفاً أو جامعاً فيه بعض أبواب في الحديث . وقد سبق أن ذكرت أول من صنف في مختلف البلاد الإسلامية . ومن شارك في التصنيف أو وجد عنده كتب في تلك الحقبة يحيى بن أبي كثير

(١) علوم الحديث وه مصطلحه للدكتور صبحي الصالح ص ٢٢ .

(٢) انظر صحيفة هام بن منبه ص ٢٠ .

(٣) تهذيب التهذيب ٦٧ ج ١١ .

(- ١٢٩ هـ^(١)) . معاصر الإمام الزهري . وكان عند محمد بن سوقة
 (- ١٣٥ هـ^(٢)) كتاب ، وكان عند زيد بن أسلم (- ١٣٦ هـ) كتاب في التفسير^(٣)
 لعل فيه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عند موسى
 ابن عقبة (- ١٤١ هـ^(٤)) أحاديث لنافع مولى ابن عمر مكتوبة في صحيفة .
 وكان للأشعث بن عبد الملك الحراني (- ١٤٢ هـ^(٥)) كتاب انتقل إلى سليمان
 صاحب البصري . وقد كتب عقيل بن خالد بن عقيل (- ١٤٢ هـ^(٦))
 حديثاً كثيراً عن الزهري ، وكان أعلم الناس بحديثه . وكان ليحيى بن سعيد
 الأنصاري (- ١٤٣ هـ^(٧)) كتاب انتقل إلى حماد بن زيد .

وكتب عوف بن أبي جميلة المبدى (- ١٤٦ هـ^(٨)) أطراف الحديث
 عن الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت هذه الأطراف
 بعد ذلك عند يحيى بن سعيد القطان (١٢٠ - ١٩٨ هـ^(٩)) . وكان عند
 جعفر الصادق بن محمد الباقر (٨٠ - ١٤٨ هـ^(١٠)) رسائل وأحاديث ونسخ ،
 وكان من ثقات المحدثين ، وكان ليونس بن يزيد بن أبي النجاد (- ١٥٢ هـ)

-
- (١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١١٠ والمحدث الفاضل ص ٩٤ وفي رواية أنه توفي سنة
 (١٣٢ هـ) في النجاة انظر ص ١٥٦ منه .
 (٢) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ٧٥ وتهذيب التهذيب ص ٢١٠ ج ٩ وبهم من المرجع
 الأول أن لمصور بن المتمر كتاباً أيضاً .
 (٣) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٢٤ ج ١ وتهذيب التهذيب ص ٣٩٥ ج ٣ .
 (٤) انظر الكفاية ص ٢٦٦ .
 (٥) انظر المحدث الفاضل ص ١٣٦ : ب
 (٦) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٥٢ ج ١ .
 (٧) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٨ .
 (٨) انظر تهذيب التهذيب ص ١٦٧ ج ٨ .
 (٩) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ٢٣٦ .
 (١٠) انظر تهذيب التهذيب ص ١٠١ ج ٢ .

كتاب شهد له ابن المبارك بالصحة^(١)، وكان لعبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة المسعودي (- ١٦٠ هـ) كتب أنى بها شعبة من بغداد^(٢)، وكان ازائده بن قدامة (- ١٦١ هـ) كتب عرضها على سفيان الثوري^(٣)، وقد كان زائدة نظيراً لشعبة بن الحجاج^(٤)، وكان لسفيان الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ) كتب كثيرة منها في الحديث (الجامع الكبير) و (الجامع الصغير^(٥)) . وقال ابن المبارك : ابراهيم بن طهمان (- ١٦٣ هـ) والسكري يعني أبا حمزة (- ١٦٧ هـ) صحيحاً الكتب^(٦) .

وكان لشعبة بن الحجاج (- ١٦٠ هـ) كتاب الفرائب في الحديث^(٧)، وكان لعبد العزيز بن عبد الله الماجشون (- ١٦٤ هـ) كتب مصنفه رواها عنه ابن وهب^(٨)، وكان لعبد الله بن عبد الله بن أويس (- ١٦٩ هـ) - ابن عم مالك وصهره على أخته - كتب انتهت إلى ابنه اسماعيل^(٩) . وأوصى سليمان بن بلال (- ١٧٢ هـ) بكتبه إلى عبد العزيز بن أبي حازم^(١٠)،

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٥٠ ج ١١ ، وتقدمة الجرح والتعديل ص ٢٧٢ . وكان يونس يكتب من الزهري . انظر تقدمه الجرح والتعديل ص ٢٠٥ .

(٢) انظر تقدمه الجرح والتعديل ص ١٤٥ .

(٣) المرجع السابق ص ٨٠ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٠٠ ج ١ .

(٥) انظر التمهيد لابن النديم ص ٣١٥ .

(٦) تقدمه الجرح والتعديل ص ٢٧٠ .

(٧) انظر الرسالة المستطرفة ص ٨٥ .

(٨) انظر تهذيب التهذيب ص ٣٤٤ ج ١ قال ابن وهب : (حججت سنة (١٤٨ هـ) وصاحب

يصبح لا يفتح الباب - إلى الخليفة - إلا للملك وعبد العزيز بن أبي سلمة) وكان صاحب سنة ، وقد كتب عنه أهل بغداد . نفس المرجع .

(٩) انظر تهذيب التهذيب ص ٢٨٠ ج ٥ .

(١٠) انظر الاسابغة ص ١٠٩ ج ٧ . (١١) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٤٧ ج ١ .

ومن الجدير بالذكر أنه كان لعل بن لهيعة (١٧٤ هـ -) محدث الديار المصرية كتب كثيرة ، احترقت سنة (١٦٩ هـ) وكانت كتبه صحيحة ^(١) ، ولابن لهيعة صحيفة في الحديث تعتبر من أقدم مجموعات الحديث ، وهي موجودة ضمن مجموعة أوراق البردي (بهيدلبرج) ^(٢) ، وكان ليث بن سعد (٩٤ - ١٧٥ هـ) شيخ الديار المصرية وعالمها تصانيف كثيرة ^(٣) .

ولدينا كثير من أخبار المصنفات والمصنفين إلا أن المقام يضيق بذكرها ، ويكفي دليلاً على كثرة هذه المصنفات في نهاية القرن الثاني ، أن علي بن عبد الله المديني (١٦١ - ٢٣٤ هـ) صنف في مختلف أبواب الحديث ورجاله وغريبه وشاذه وعلاه نيفاً ومائة مصنف ، ذكر منها محمد بن صالح الهاشمي نيفاً وخمسة وعشرين مصنفًا ، وكل كتاب في عدة أجزاء بلغ بعضها ثلاثين جزءاً ^(٤) .

هكذا ساهم علماء المسلمين في حفظ الحديث في صدورهم وفي كتبهم ، صدق علي بن المديني حين قال : نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة ، فلأهل المدينة ابن شهاب (١٢٤ -) ، ولأهل مكة عمرو بن دينار (٤٦ - ١٣٦ هـ) ^(٥) ، ولأهل البصرة قتادة بن دعامة السدوسي (١١٧ هـ) ، وبحجة بن أبي كثير

(١) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٢٠ ج ١ قال الامام أحمد : ما كان محدث مصر إلا ابن لهيعة . ويعود عدم احتجاج البخاري ومسلم به إلا في اللتايعات لاحتراق كتبه . انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٢٠ ج ١ .

(٢) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٨ .

(٣) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٠٩ ج ١ .

(٤) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٩٤ ، وليس في هذا مبالغة ، لأن بعض الأجزاء لا تتجاوز وريقات . كما لا يتعمد هذا بالنسبة لابن المديني إمام عصره الذي كان يحمله الإدمان ويحترمه لسوء مكانته وسوء علمه . انظر مقدمة الجرح والمعدل ص ٣١٩ .

(٥) كان محدثاً فيها قال فيه شعبة : ما رأيت أثبت في الحديث منه انظر : تاريخ الإسلام للذهبي ص ١١٤ ج ٥ وتهذيب التهذيب ص ٣٠ ج ٨ .

(- ١٢٩ هـ)^(١) ، ولأهل الكوفة أبو إسحاق هرو بن عبد الله السبيعي
 (٣٣ - ١٢٧ هـ)^(٢) ، وسليمان بن مهران الأعشى (٦١ - ١٤٨ هـ) . قال
 على : ثم صار علم هؤلاء الستة إلى أصحاب الأصناف^(٣) .

* * *

-
- (١) ذكر الرامهرمزي وفاته في الإمامة سنة (١٣٢ هـ) . وما أثبتته عن تذكرو الحفاظ
 من ١٢١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب من ٢٦٨ ج ١١ .
 (٢) وهو من أعلام التابعين الثقات كان إمام الكوفة وشيخه في عصره أدرك عليا رضي
 الله عنه ، ويروى أنه سمع من (٣٨) صحابيا ، انظر تاريخ الإسلام للذهي من ١١٦ ج ٥ ،
 وتهذيب التهذيب من ٦٣ ج ٨ .
 (٣) انظر المحدث الفاضل من ١٥٦ : آ - ب ، ولقدمة الجرح والتعديل من ١٢٩ و ٣٤ .

الفصل الثالث

أراء في التَّدْوِين

١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا (١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ) :

قال الإمام محمد رشيد رضا : (لعل أول من كتب الحديث وغيره من التابعين في القرن الأول ، وجعل ما كتبه مصنفاً مجموعاً هو خالد بن معدان الحنصلي ، روى عنه أنه اتى سبعين صحابياً قال في تذكرة الحفاظ وقال بخير : ما رأيت أحداً ألزم للعلم منه ، وكان علمه في مصنف له أزرار وعرا) ثم قال : فخالد بن معدان جمع علمه في مصنف واحد جعل له وقاية لها أزرار وعرا تمسكها لئلا يقع شيء من تلك الصحف ، وكان ذلك في القرن الأول ، فإنه مات سنة ١٠٣ هـ أو سنة ١٠٤ هـ ، ولكن المشهور أن أول من كتب الحديث ابن شهاب الزهري القرشي ، ولعل سبب ذلك أخذ أمراء بني أمية عنه ^(١) .

بعد أن رأينا موقف العلماء من الكتابة خلال القرن الأول الهجري وفي النصف الأول من القرن الثاني ، وبعد أن وجدنا أدله علمية قاطعة تثبت وقوع التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين - بعد هذا لا يمكننا أن نقبل رأى الأستاذ الامام ، وذلك من ناحيتين :

الأولى إذا اعتبرنا التدوين الشخصي الخاص بكل عالم - فإن كثيرين من الصحابة والتابعين سبقوا خالدا في هذا المضمار ، وحافظوا على ما كتبوه ، فابن عمرو حفظ صحفه في صندوق له حاق ، وغيره في كرايس ودفاتر ، كهمام بن منبه وابن شهاب ، فجرد وجود علم خالد ابن معدان في مصحف له أزرار لا يكفى لأن يكون أول من دون الحديث في عصره .

والناحية الثانية إذا اعتبرنا التدوين الرسمي للحديث استجابة لرغبة عمر بن عبد العزيز فقد سبق خالدا إلى التدوين أبو بكر بن حزم وابن شهاب الزهري ، وقد ثبت أن ابن شهاب كتب لعمر الحديث في دفاتر وزعت على كل أرض له عليها سلطان ، فخالد لم يكن أول من صنف ، سواء أكان هذا التصنيف خاصا أم رسميا . فهناك من سبقه في جمع الحديث ، ويمكننا أن نعتبر مصحف خالد من أولى المصحف التي ضمت علمه في ذلك القرن .

وإذا كان المشهور أن ابن شهاب الزهري أول من كتب الحديث - فإن هذا محمول على تنفيذه أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، لا لأن أمراء بني أمية أخذوا عنه ، لأن أخذ الأمراء عنه لا يؤثر في الأدلة الأخرى التي تثبت استجابته لأمر الخليفة وتدوينه الحديث في دفاتر . وقد أسلفنا أنه كان قد كتب كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في أثناء طابعه العلم . وهذا يدل على أسبقية ابن شهاب على غيره في التدوين ومع هذا فهناك من دون قبله - بشكل غير رسمي - وحفظ علمه في مصحف واعتنى بصحفه وحرص عليها من الضياع . فقد ثبت لدينا مما سبق أن كثيراً قبل ابن شهاب وقبل خالد بن معدان كتبوا الحديث وحفظوه في كل ما تيسر

لديهم من وسائل ، رغبة منهم في حفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الضياع أو التحريف .

٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث :

(١) قال المرجع الديني الأكبر السيد حسن الصدر (١٢٧٢ - ١٣٥٤هـ) :
 (وقد وهم الحافظ الجلال السيوطي في كتابه تدريب الراوي ، حيث زعم أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة . قال : وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع في رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز بأمره ، ففي صحيح البخاري في أبواب العلم : وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم ... قال في فتح البازي ، يستفاد من هذا ابتداء تدوين الحديث النبوي ، ثم أفاد أن أول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب انتهى ما في تدريب الراوي . قلت « السيد حسن الصدر » : كانت خلافة عمر بن عبد العزيز سنتين وخمسة أشهر مبدؤها عاشر صفر سنة ثمان أو تسع وتسعين ومات سنة إحدى ومائة لخمس أو لست مضين وقيل لعشر بقين من رجب ؛ ولم يورخ زمان أمره ولا نقل ناقلاً امتثال أمره بتدوين الحديث في زمانه ، والذي ذكره الحافظ ابن حجر من باب الحذس والاعتبار ، لا عن نقل العمل بأمره بالعيان ، ولو كان له عند أهل العلم بالحديث أثر بالعيان لما نصوا أن الأفراد لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين ، كما اعترف به شيخ الإسلام وغيره ... قال « ابن حجر » : إلى أن رأى بعض الأئمة أن تفرد أحايث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وذلك في رأس المائتين وعدد جماعة ... وكذلك الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ نص أن أول زمن التصنيف وتدوين السنن وتأليف الفروع - بعد انقراض دولة بني أمية وتحول الدولة إلى بني

العباس . . . ولا يقاس بالفهوى غيره في الخبرة بالتواريخ في أمثال هذه الأمور ، فلم يذكر ما ذكره السيوطي ، بل كل من كتب في الأوائل من علماء السنة لم يذكره . اللهم إلا أن يقال باستبعاد عدم الأخذ بقول مثل عمر بن عبد العزيز ، فله جمع بعده فلا يكون الحكم بجمعه في رأس المائة من القول السديد المحقق ، عصمنا الله تعالى من التسرع في القول (١) .

أقول إن ما ذكره السيوطي ليس وهما بل حقيقة علمية ، كما تبين لنا من البحث

وأما قصر مدة خلافة عمر بن عبد العزيز ، وعدم تأريخ زمن أمره فإنه لا ينافي استجابة العلماء لأمر الخليفة . وأما أنه لم ينقل هذا ناقل فهذا حكم يناقض الدليل ، فقد كثر الناقلون ، ونص ابن عبد البر على أن ابن شهاب امتثل لأمر الخليفة وكتب الحديث في دفاتر ، وبعث الخليفة إلى كل أرض له عليها سلطان دفاتر (٢) ، ولم يكن ما ذكره ابن حجر من باب الخدس والتخمين ، ثم إن ما ذكره علماء الحديث من أن أفراد تدوين حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين — لا ينافي قط تدوينه استجابة لأمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، ونحن لانشك في أن بعض المدونات الأولى . في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة كانت خالية من فتاوى الصحابة ، وأقوى دلائل على هذا الصحيفة الصادقة ، والصحيفة الصحيحة ، وإن كان بعض المصنفين قد كتب عمل الصحابة ، وفتاواهم إلى جانب الحديث ، فهذا لا ينافي كونهم دونوا الحديث على رأس المائة الأولى وقبلها .

(١) تأسيس علوم الشيعة ص ٢٧٨ — ٢٧٩ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

واستشهاده بما ذكره الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ لا يجدي نفعا ، لأن الحافظ الذهبي لخص الحالة في القرن الأول ، ولم يدرس التدوين دراسة موضوعية تفصيلية ، ومع هذا نراه يذكر في تراجم من صنف من العلماء أنهم أول من صنفوا في بلادهم . وليس من المفروض على الذهبي أن يفصل في التدوين لأن تذكرته في رجال الحديث ، لا في علم الحديث ومصطلحه .

وأما أن أحداً من الأوائل الذين كتبوا في الحديث وعلومه — لم يذكر ما ذكره الجلال السيوطي ، فهذا مردود بما كشف عنه بحثنا ، فقد ذكر ذلك الراهبرمزي ، وبين سبب كراهة من كره السكتانة في الصدر الأول ، وجمع بين أحاديث السماح بالسكتانة والنهي عنها . وإذا كان الراهبرمزي لم ينقل لإيضا النص كالسيوطي حرفياً فقد ذكر ما يفهم منه أن بعض العلماء كانوا قد دونوا في القرن الأول ، ^(١) كما بين اهتمام عمر بن عبد العزيز بنشر السنة والحفاظة عليها ^(٢) ، ووضع الخطيب البغدادي كتابه (تقييد العلم) لعرض سير التدوين في العصر الأول ، وبين كثيراً مما خفي على الناس ، وأثبت أن بعض طلاب العلم وأهله قد مارسوا التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده . وروى أبو عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ — ٥٢٤ هـ) بسنده عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري ، قال : (لما استخلف عمر بن عبد العزيز أرسل إلى المدينة يلتمس كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات وكتاب عمر بن الخطاب فتسخر له ^(٣)) ، فما أظن بعد هذا أن يدعى إنسان أن أمر عمر بن عبد العزيز لم ينفذ أو لم يؤخذ به ، فما ذهب إليه علماء

(١) انظر المحدث^٣ ماضل ص ٧١ : آ - ٧١ : ب .

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٥٣ : آ .

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

الحديث من أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة الأولى ليس من باب الحدس والتسرع بالقول . ويحمل قولهم هذا على التدوين الرسمي الذي تبنته الدولة ، أما التدوين الشخصي والفردى فكان منذ عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

بعد ما ذكره السيد حسن الصدر قال : (إذا عرفت هذا فاعلم أن الشيعة أول من تقدم في جمع الآثار والأخبار ، في عصر خلفاء النبي المختار عليه وعليهم الصلاة والسلام ، اقتدوا بإمامهم أمير المؤمنين عليه السلام) . ثم ذكر كتاباً أعلى رضى الله عنه كان عظيماً مدرجاً ، وذكر صحيفته المعروفة بـ « كتاب السنن والأحكام لأبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه » كتاب السنن والأحكام والقضايا » وقد توفي أبو رافع في أول خلافة علي رضي الله عنه ، قال السيد حسن الصدر : (وأول خلافة علي أمير المؤمنين سنة خمس وثلاثين من الهجرة ، فلا أقدم من أبي رافع في التأليف بالضرورة^(١)) .

أقول : إذا صح هذا الخبر فإن أبا رافع يكون ممن دون في عصر الصحابة ، وقد سبقه عبد الله بن عمرو الذي كتب في عهده صلى الله عليه وسلم . وإذا صح هذا الخبر وكان كتابه مرتباً على الأبواب : (الصلاة والصيام والحج والزكاة والقضايا)

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٧٩ — ٢٨٠ . وقد نقل عن الشيخ أبي العباس النجاشي ما ذكره عن أبي رافع . ثم قال السيد حسن الصدر : وأول من صنف في الآثار . ولأننا أبو عبد الله سلمان الفارسي (ر) . . . وأول من صنف الحديث والآثار بعد المؤرخين أبو ذر الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله كتاب الخطبة يشرح فيها الأمور بعد النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الشيخ أبو جعفر الطوسي في الفهرست . ثم يذكر كتاباً للسيد الله بن أبي رافع في قضايا أمير المؤمنين وكتاباً في معرفة أهل السنة كالحارث بن عبد الله الأعور من الصحابة ، ثم ذكر بعض أخبار كتب أشخاص طعن فيهم أهل السنة كالحارث بن عبد الله الأعور الهمداني ، أو أخبار كتب لم تثبت عند أهل السنة . انظر تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٨٢ وما بعدها .

كما ذكر السيد حسن الصدر ، كان لأبي رافع شرف الأولوية في التأليف لا في التدوين ، وصحة هذا لا نعملنا على أن ننفي ما ثبت تاريخيا من أخبار التدوين في عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز .

(ب) مادمننا في موضوع الشيعة والتدوين ، فلا بد من أن نتناول بالبحث أصلا من أصول الزيدية ، يعود تدوينه إلى مطلع القرن الثاني ، وهذا الأصل هو « مجموع الإمام زيد » و نتناول هذا الكتاب في ثلاث نقاط ، وهي التعريف بصاحب المجموع ، والتعريف براويه ، ثم المجموع ذاته .

١ - الإمام زيد : هو زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم جميعاً . ولد الإمام زيد حول سنة (٥٨٠) ، ونشأ في أسرة معروفة بالعلم والجهاد ، فقد تلقى العلم على أبيه ثم أخذ عن أخيه محمد الباقر الذي شهد له العلماء بالمنزلة العلمية الرفيعة ، كما سمع من كبار التابعين في المدينة وكان ينتقل بين الحجاز والعراق ، ونضج الإمام زيد حتى شهد أهل العلم بفضله وعلمه ، سئل جعفر الصادق عن عمه زيد ، فقال : كان والله أقرأنا لكتاب الله ، وأفقهنا في دين الله ، وأوصلنا الرحم ، والله ماترك فبنا لدنيا ولا آخرة مثله . وقال الشعبي : ما ولدت النساء أفضل من زيد ابن علي ولا ألقته ولا أشجع ولا أزهد ، وسئل الباقر عن أخيه زيد ، فقال : إن زيدا أعطى من العلم بسطة ^(١) .

ولزيد مع هشام بن عبد الملك وولاته أخبار كثيرة تذكر إخراجهم له واضطراره إلى الخروج على الخليفة ، ومن هذا ما ذكره ابن العماد الحنبلي أنه دخل يوماً على هشام بن عبد الملك ، فقال له : (أنت الذي تنازعك نفسك في الخلافة

(١) انظر مقدمة مسند زيد وترجمته ص ٢ وما بعدها .

وأنت ابن أمة ! فأجابه بقوله : إن الأمهات لا يقعدن بالرجال عن النيات ، وقد كانت أم اسماعيل أمة لأم اسحاق ، صلى الله عليهما ، فلم يمنعه ذلك من أن ابتعته الله نبياً ، وجعله للعرب أباً ، وأخرج من صلبه خير البشر محمداً صلى الله عليهم وسلم ! أفتقول لى كذا وأنا ابن فاطمة وابن علي ^(١) ؟) وقام ينشد شعراً وخرج فى السكونة وبأيه من أهلها خمسة عشر ألف رجل ، ثم تفرقوا عنه ليلة خرج سوى ثلاثمائة رجل ، ولما قتل أرسل برأسه إلى الشام ثم إلى المدينة ، وكان ذلك سنة (١٢٢) ^(٢) هـ .

وللإمام زيد المسند المسمى المجموع الفقهي . وله المجموع الحديثي ، وقد جمعهما ^(٣) عمرو بن خالد الواسطي . وله أيضاً تفسير الغريب من القرآن ، وتثبيت الإمامة ومنسك الحج ^(٤) .

٢ - أما راوى المجموع ، فهو أبو خالد عمرو بن خالد الواسطي الهاشمي بالولاء السكوني ، روى مجموعي الإمام زيد الحديثي والفقهي ، قال : صحبت الإمام زيدا فما أخذت عنه الحديث إلا وقد سمعته مرة أو مرتين أو ثلاثا أو أربعا أو خمسا أو أكثر من ذلك ، وما رأيت هاشمياً مثل زيد بن علي ، فلذلك اخترت صحبته على جميع الناس ^(٥) . وتوفي بعد العصر الخامسة من المائة الثانية من الهجرة .

وقد اختلف فى أبى خالد ، فقبل الزيدية روايته ، وفى هذا يقول القاسم

(١) شذرات الذهب ص ١٥٧ ج ١ ، وانظر : الإمام زيد لأبى زهرة ص ٤٢ - ٦٦ .

(٢) انظر شذرات الذهب ص ١٥٧ ج ١ ، والإمام زيد ص ٤٢ - ٦٦ .

(٣) انظر الإمام زيد لأبى زهرة ص ٢٣٢ .

(٤) انظر مقدمة مسند زيد (المجموع) صفحة ٤ - ٥ .

(٥) انظر المرجع السابق ص ٢٦ والروض النضر ص ٢٨ ج ١ .

ابن عبد العزيز : (وعمر بن خالد الواسطي أبو خالد ، حدث عنه الثقات ، وهو كثير الملازمة لزيد بن علي عليه السلام ، وهو الذي أخذ عنه أكثر الزيدية مذهب زيد بن علي عليهما السلام ، ورجحوا روايته على رواية غيره ^(١) .)
 وجرحه الإمامية ^(٢) وغـيرهم . وقد فند شارح المجموع طعون الجارحين لعمر بن وبين أقوال العلماء فيه ، وانتهى إلى أن كل ما وجه إليه لا يؤثر في عدالته ^(٣) ، وكذلك فند فضيلة الأستاذ محمد أبو زهرة الطعون وناقشها ووازن آراء العلماء ، وانتهى إلى أن أوجه قبول رواية أبي خالد أرجح من أوجه الطعن ^(٤) .

٣ - المجموع : واختلف في المجموع ذاته : هل وضعه الإمام زيد ورتبه كما هو عليه الآن وأملأه على طلابه أم أن هذا عمل أبي خالد ؟ فأبو خالد نفسه يجيب إبراهيم ابن الزبرقان الذي سأله : كيف سمعت هذا الكتاب عن زيد بن علي ؟ فيقول : (سمعته منه في كتاب معه قد وطأه وجمعه ، فما بقي من أصحاب زيد بن علي ممن سمعه معي إلا قتل غيري ^(٥)) إلا أن الإمام محمد بن المطهر في أول شرحه المنهاج على المجموع يقول : (وكان مذهبه - يعني زيد بن علي - عزيزاً ، لقلة ضبطه في الكتاب الجامع إلا ما عني بجمعه أبو خالد ، فإنه جمع مجموعين لطيفين ، أحدهما في الأخبار ، والآخر في الفقه ^(٦)) ويمكن الجمع بين

(١) الروض النضر ص ٢٨ ج ١ .

(٢) الامام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٣ .

(٣) انظر الروض النضر ص ٢٥ - ٤٧ ج ١ وشارح المجموع العلامة شرف الدين بن الحليمي البني ، وكان عرضه لذلك قبحاً تجدر مراجعته .

(٤) انظر الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٥ - ٢٥٨ .

(٥) الروض النضر ص ٢٨ ج ١ .

(٦) المرجع السابق ص ١٢٢ .

الخبرين بأن أبا خالد قد كتب عن الإمام زيد الحديث والفقه وسمع منه ، فرتب ذلك في مجموعين . ولا زى هذا بعيداً قط ، لأن أبا خالد محب زيدا بالمدينة قبل قدومه الكوفة خمس سنين ، كان يقيم عنده في كل سنة أشهراً كاملاً حج^(١) ، وكان عصر الامام زيد عصر طلائع التصنيف ، ومع هذا لا يمكننا أن نقطع بأن المجموع كما هو عليه الآن جماعاً وترتيباً من تصنيف الإمام زيد ، لأن الدارس لمن المجموع يرى كثير من الحديث يرويه أبو خالد قائل (حدثني زيد بن علي) ، وفي الفقه يقول : قال زيد بن علي ، مما يدل على أن أبا خالد تاقى هذا مشافهة عن الإمام زيد . وهذا لا يمنع أن يحصل الإمام بعض علمه في كتاب . سواء أُملى على طلابه أم لم يمل ، يرجح عندي أن أبا خالد كتب عن الإمام الحديث والفقه ، ثم رتب ذلك في مجموعين وكل هذا لا يؤثر في صحة نسبة المجموع إلى زيد بن علي .

وعلى هذا يكون المجموع من أهم الوثائق التاريخية التي تثبت ابتداء التصنيف والتأليف في أوائل القرن الثاني الهجري . بعد أن استنتجنا هذا من خلال عرضنا لمصنفات ومجاميع العلماء من غير أن نرى نموذجاً مادياً يمثل أولى تلك المصنفات . اللهم إلا موطأ الإمام مالك الذي انتهى من تأليفه قبل منتصف القرن الهجري الثاني ، فيكون المجموع قد صنف قبله بنحو ثلاثين سنة .

من الواضح أن المجموع المطبوع جمع بين الفقه والحديث ، فهو يضم المجموعين الفقهي والحديثي ولكنهما ليسا منفصلين ، فرى أبا خالد يروى في الباب الواحد أحاديث مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وآثاراً عن علي رضي الله عنه ، وفقه الامام زيد رحمه الله .

وقد ضم المجموع (٢٢٨) حديثاً مرفوعاً إلى النبي عليه الصلاة والسلام ،
ومن الأخبار الملوية (٣٢٠) خبراً ، وعن الحسين خبرين فقط^(١) .
وقد رتب المجموع ترتيباً فقهياً ، فقيه كتاب الطهارة ، وكتاب الصلاة ،
وكتاب الجنائز ، وكتاب الزكاة ، وكتاب الصيام ، وكتاب الحج ، وكتاب
اليوم ورتب كل كتاب على أبواب مختلفة ، ويفتح كل باب بحديث
الباب بسنده المرفوع إلى الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام أو الموقوف
على الإمام على رضى الله عنه . وسأعرض بعض النماذج لتقف على
حقيقة المجموع .

(١) من باب ما ينبغي أن يختب في الصلاة :

قال : (حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام قال :
أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يبعث بلحيته في الصلاة فقال :
« أما هذا فلو خشم قلبه لخشعت جوارحه » ، وقال زيد بن علي عليه السلام :
إذا دخلت في الصلاة فلا تلتفت يميناً ولا شمالاً ، ولا تمسح بالخصى ، ولا ترفع
أصابعك ولا تنفض أناملك ، ولا تمسح جبهتك حتى تفرغ من الصلاة^(٢)) .

(ب) من كتاب البيوع ، باب السكسب من اليد :

قال : (حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام
قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ،
أى السكسب أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « عمل الرجل بيده ،
وكل بيع مبرور ، فإن الله يحب المؤمن المحترف ، ومن كدّ على عياله كان كالمجاهد
في سبيل الله عز وجل » .

(٢) مستند الإمام زيد ص ٣٦ - ٣٧ .

(١) أهل البيت مستند زيد ص ٩ .

حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام ، قال : من طلب الدنيا حلالاً لمطفاً على والد أو ولد أو زوجة ، بعثه الله تعالى ووجهه على صورة القمر ليلة البدر^(١) .

٣ - رأى في التدوين الرسمي :

لقد تبين لي أثناء البحث في موضوع تدوين السنة ، وخاصة في دراسة رجال الحديث في عصر الصحابة والتابعين - أن أمير مصر عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي (- ٨٨٥ هـ) . قد حاول جمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى هذا إمام الديار المصرية ومحدثها الليث بن سعد ، فقال : (حدثني يزيد بن أبي حبيب أن عهد العزيز بن مروان كتب إلى كثير بن مرة الحضرمي - وكان قد أدرك بمصر سبعين بديراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال ليث : وكان يسمى الجند المتقدم ، قل : فكتب إليه أن يكتب إليه بما سمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من أحاديثهم إلا حديث أبي هريرة فإنه عندنا^(٢)) ، لم يطلب حديث أبي هريرة لأنه كان عنده وكان قد سمعه عبد العزيز بن مروان من أبي هريرة^(٣) . لقد طلب أمير مصر كتابة حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام من إمام حمص وعالمها الذي كان طلاباً للمعلم حافظاً ثقة^(٤) . وقد كان هذا الطلب أثناء إمارته على مصر بين سنة (٦٥ - ٨٥) هجرية ، ويمكننا أن نجد هذا مجرد

(١) مسند الإمام زيد ص ١٠٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٥٧ قسم ٢ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٤٢٩ ج ٨ وانظر سير

أعلام النبلاء مخطوط ص ١٤٥ قسم ٢ ج ٤ .

(٣) انظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٦ ج ٦ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٤٩ ج ١ .

أقرب إلى الحقيقة إذا عرفنا أن كثير بن مرة توفي بين سنة (٧٠ و ٨٠)^(١) للهجرة ، فلو فرضنا أنه توفي سنة (٧٥ هـ) فعنى هذا أن طلب الأمير كان قبل هذه السنة ، والراجح عندي أن طلب الأمير عبد العزيز ، كان في السنين الأولى من إمارته ، لما عرف عنه من حب للعلم وأهله ، وتقان في خدمة الدين^(٢) .
إلا أن المصادر لم تخبرنا عن امثال كثير بن مرة الأمير . فنقف أمام هذا الخبر التاريخي متسائلين : ترى هل كتب كثير للأمير ما طلب منه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وإذا كتب إليه فما مقدار ما كتبه ؟ وعن أى الصحابة كتب إليه ؟ ثم إلى من آلت تلك الصحف أو الدفاتر المدونة ؟ كل هذه أسئلة تعرض أمامنا ، وتحتاج إلى بحث وتنقيب ، وربما يكشف لنا التاريخ عن خبايا تراثنا الإسلامى العظيم . نجيب عن هذه الأسئلة على ضوء ما لدينا من أخبار قليلة .

إن مانعرفه من عناية هؤلاء بالحديث يرجح عندنا أن يستجيب كثير بن مرة لطلب الأمير ، ولو ظن الأمير عبد العزيز امتناع عالم حمص عن إجابته ما كتب إليه ، مما يرجح عندي أن كثيراً تلقى رسالة الأمير وأجابه إلى طلبه ، لما عرف عن كثير من نشاط علمى عظيم ، ومن الصعب فى هذا المجال أن نقدر مقدار ما كتب كثير ، لأن المراجع لم تنص على شىء من هذا^(٣) ، فأرجو

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٢٩ ج ٨ .

(٢) انظر النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ص ١٧١ ، ١٧٤ ج ١ ، دولة مصر

للسكندى ص ٤٩ .

(٣) لأن التاريخ الأموى دون فى عهد الدولة العباسية وقد اهتم المؤرخون بالحوادث الكبرى وبالخلفاء والخطوط العريضة من حياة الأمراء . وكانت كثير من مزايا الأمويين تظمس أو تنسى تشبهاً مع سياسة العباسيين الذين لا يسهروا التحدث بمفاخر من قبلهم . انظر : أضواء على التاريخ الإسلامى ص ٨٥ . ونحن لانشك بوجود مؤرخين منصفين نرجو أن نجد عندهم فيما بعد ما يروى غلبنا فى هذه النقطة .

من الله أن أوفق فيما بعد للكشف عن ذلك وإيضاحه بما يكفل لنا الحكم العلمى الصحيح .

ونقول الآن بعد هذا الخبر : إذا ثبتت استجابة كثير بن مرة لطالب أمير مصر . فيعنى هذا أن بعض الحديث النبوى قد دون رسمياً فى منتصف العقد الهجرى الثامن قبل انقضاء القرن الأول . وعلى أية حال ، فإن اهتمام أمير مصر بحديث رسول الله عليه الصلاة والسلام وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار جنباً إلى جنب مع الحفظ ، ولم يتأخر قط إلى عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فيكون شرف المساهمة فى تدوين الحديث ، قد كمل الوالد الأمير والابن الخليفة البار ، ويكون لهما جميعاً شرف العمل لحفظ الحديث وتدوينه رسمياً .

وأنا بهذه النتيجة لا أريد أن أخالف ما اشتهر عند أئمة هذا العلم من أن تدوين الحديث النبوى كان على رأس المائة الأولى فى خلافة عمر بن عبد العزيز ، بل أضع يذى على مفتاح بحث تاريخى له أهميته فى تاريخ تدوين الحديث ، سواء أخالف هذا المشهور أم وافقه ، وهذا المفتاح قد طوى فى بطون تراثنا الزاخر ، ينتظر من يتفرغ ليكشف عنه ، فنحن فى هذا اسنا بدعا ، ولا نأتى بشيء جديد سوى أننا ننفض غبار الماضى عن جواهرنا المكنونة ، ونحاول أن نسلسكها فى عقد يصور لنا الحقيقة التاريخية .

٤ — المستشرقون ورأيهم فى تدوين الحديث :

اقصد عرفنا أن المسلمين حفظوا حديث النبى صلى الله وسلم فى صدورهم ومحفهم ، فساهمت الذاكرة والأفلام والصحف والدفاتر فى حفظ السنة المطهرة ، وسار الحفظ فى الصدور وفى الصحف جنباً إلى جنب فى سبيل هذه الغاية ، ورأينا مراحل التدوين الفردى والرسمى ، وثبت لنا وقوع التدوين فى عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين ، بأدلة قاطعة لا يرقى إليها الشك ، ولا يعتبرها الظن . وعرفنا أن ضرورة حفظ الحديث لم تنتظر خلافة عمر بن عبد العزيز وإذنه ، بل دعت إلى تدوينه قبله بكثير ، وكان لعمر بن عبد العزيز شرف مساهمة الدولة في تبني هذا التدوين والإشراف عليه ، وتحريك هم العلماء للجمع والتصنيف ، الذي ظهرت بوادره في النصف الأول من القرن الثاني ، ونضجت ثماره في المصنفات الكثيرة التي أخرجها أوائل المصنفين في مختلف بلاد الدولة الإسلامية آنذاك .

بعد هذا لن نؤخذ بما وصل إليه المستشرقون وأعلنوه من أن السنة . قد دونت في عصر مبكر . وإن نقع فيما نصبه بعضهم من شركاء خلف بحوثهم ، وإن ظهرت بعض أبحاثهم في ثوب علمي نقي ، فقد كتب جولد تسيهر فصلاً خاصاً حول كتابة الحديث في كتابه « دراسات إسلامية » أتى فيه بأدلة كثيرة على تدوين الحديث في أول القرن الهجري الثاني ، وكان في الفصل الأول من كتابه (قد سرد طائفة من الأخبار ، تشير إلى بعض الصحف التي دونت في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولكنه حاطها بكثير من التشكيك في أمرها ، والريبة في صحتها ، وقد رمى بهذا إلى غرضين ، أحدهما : إضعاف الثقة باستظهار السنة وحفظها في الصدور ، لتعويل الناس منذ القرن الهجري الثاني على الكتابة ، والآخر وصم السنة كلها بالاختلاق والوضع على ألسنة المدونين لها ، الذين لم يجمعوا منها إلا ما يوافق أهواءهم ، ويعبر عن آرائهم ووجهات نظرهم في الحياة . . .

وحاول المستشرق « سوفاجيه » في كتابته « الحديث عند العرب » أن يفند المتقد الخطأ من وصول السنة طريق المشافهة وحدها ، وجمع أدلة كثيرة

على تدوين الأحاديث والتمويل على هذا التدوين في عصر مبكر يبدأ أيضاً في مطامع القرن الهجري الثاني ، وليس في حياة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وغايته لاختلاف في شيء عن غاية جولد تسيهر^(١) .

ويقول الدكتور صبحي الصالح : (وأما « دوزي » فلهذه بخدع برأيه المعتدل كثيراً من علمائنا فضلاً عن أوساط المتعلمين فيها ، فقد كان هذا المستشرق يعترف بصحة قسم كبير من السنة النبوية التي حفظت في الصدور ، ودونت ، في الكتب بدقة بالغة ، وعناية لانظير لها . « وما كان يعجب لكثير من الموضوعات والمكذوبات تتخلل كتب الحديث — فتلك كما يقول طبيعة الأشياء نفسها — بل لكثير من الرويات الصحيحة الموثوقة التي لا يرقى إليها الشك ، (ونصف صحيح البخاري على الأقل جدير بهذا الوصف عند أشد المحدثين غلوا في النقد) ، مع أنها^(٢) تشتمل على أمور كثيرة يود المؤمن الصادق لو لم ترد فيها^(٣) . فلم يكن غرض هذا المستشرق خالصاً للعلم والبحث الجرد حين مال إلى الاعتراف بصحة ذلك النصيب الكبير من السنة ، وإنما كان يفكر أولاً وآخرها فيما اشتبهت عليه هذه السنة الصحيحة من نظرات مستقلة في السكون والحياة والإنسان ، وهي نظرات لا يدرأ عنها استقلالها النقد والتجريح ، لأنها لم تنبثق من العقل الغرب الممجز ، ولم تصور حياة الغرب الطائفة من كل قيد^(٤)) .

(١) انظر هذا البحث في علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحي الصالح ص ٢٣ — ٣٠ وما أشرنا إليه في الصفحة ٢٤ — ٢٥ .

(٢) أي الروايات الصحيحة .

(٣) أشار الدكتور صبحي الصالح في هامش الصفحة ٢٦ إلى أن عبارة دوزي في الأصل « وقع من أن يوردها على حالها وأحال على الأصل بالفرنسية .

(٤) علوم الحديث ومصطلحه ص ٢٦ .

وعمر المستشرق (شبرنجر) على كتاب « تقييد العلم » للخطيب البغدادي
فوجد فيه شواهد وأخباراً تدل على تدوين المسلمين للحديث في عصر مبكر ،
فكتب مقالا حول ما وجدته .

واطلع (جولد تسيهر) على ما كتبه سلفه (شبرنجر) وأيد فكرة كتابة
المسلمين للحديث في عصر مبكر ، إلا أنه (تأمل في الأخبار التي عرضها سلفه
« شبرنجر » نقلا عن الخطيب البغدادي وغيره ، فوجدها تارة تقول بأن الرسول
(صلى الله عليه وسلم) أجاز كتابة العلم ، وطورا تدعى بأنه نهى عنها ،
وتذكر مرة أن الصحابة حضوا عليها ، ثم لا تلبث أن تروى كراهم لها ،
وتعرض كتب بعض التابعين للعلم ، ثم تذكر استنكاف بعضهم الآخر -
رأى ذلك فظن بهذه الأخبار سوءاً ، وأراد أن يرى خلاها يد الوضع والتزوير ،
فتصور حزبين متناضلين ، اتخذوا من هذه الأخبار سلاحاً ، يزود كل منهما به
عن رأيه ، ويدفع خصمه ، فقال : إن أهل الرأي - الذين اعتمدوا في وضع
فروع الشريعة على عقلهم ، وأهملوا شأن حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) -
كان من حججهم أن الحديث لم يكتب دهرأ طويلا ، فغابت معالمه ، وتشتت
أمره ، وأيدوا رأيهم بأخبار اختلقوها ، ثبت أنه لم يكتب ، ولم يقف
خصومهم « أهل الحديث » واجمين ، بل فعلوا فعلتهم واختلقوا الأخبار
تأييدا لقولهم ، فنسبوا إلى الرسول أحاديث في إباحة الكتابة^(١) .

هكذا رأى جولد تسيهر أهل الرأي يدعون عدم كتابة الحديث ، فيضعون
من الأخبار ما يثبت دعواهم ، وأهل الحديث يرون جواز تقييد العلم ، فيضعون

(١) مجلة الثقافة المصرية العدد ٣٥١ السنة السابعة الصفحة ٢٢ - ٢٣ - من مقالة أستاذنا
الدكتور يوسف الحاشي « نشأة تدوين العلم في الإسلام » .

ما ثبت دعواهم ، ليحتجوا بصحة ما لديهم من أحاديث في خلافاتهم الفقهية ، أراد جولد زيهر أن يصور علماء الأمة ومفكراتها ، حزبين متعصبين لأرائهم ، يستجيزون الكذب في سبيل ذلك !! فساء ما تصوره وبئس ما انتهى إليه .

وقد قيض الله لكتاب « تقييد الدلم » أن ينشر في دمشق ، ويحقق تحقيقاً علمياً دقيقاً ، على يدي أستاذنا الدكتور يوسف العش ، الذي درس أخباره دراسة عميقة ، ثم قدم للكتاب المذكور بتصدير علمي قيم ، كشف فيه عن خطأ جولد تسيهر في رأيه (حين قال : إن من ادعى عدم جواز الكتابة هم أهل الرأي ، وأن مخالفهم هم من أهل الحديث — « قال الدكتور العش » — : فالخلاف لم يكن بين هاتين الفئتين ، لأن من أهل الرأي من امتنع عن الكتابة كعيسى بن يونس (١٨٧ هـ) وحاد بن زيد (١٧٩ هـ) وعبد الله إدريس (١٩٢ هـ) ، وسفيان الثوري (١٦١ هـ) ، وبينهم من أقرها كحماد بن سلمة (١٦٧ هـ) ، والليث بن سعد (١٧٥ هـ) ، وزائدة بن قدامة (١٦١ هـ) ويحيى بن اليمان (١٨٩ هـ) ، وغيرهم . ومن المحدثين من كره الكتابة كابن علية (٢٠٠ هـ) وهشيم بن بشير (١٨٣ هـ) ، وعاصم بن ضمرة (١٧٤ هـ) وغيرهم ، ومنهم من أجازها كبقية السكلاء (١٩٧ هـ) وعكرمة بن عمار (١٥٩ هـ) ، ومالك ابن أنس (١٧٩ هـ) وغيرهم^(١) .

بهذه البراهين القوية نقض الدكتور العش رأى جولد زيهر وقوض

(١) تقييد الدلم من ٢١-٢٢ وانظر مقالة الدكتور العش في مجلة الثقافة المصرية العدد ٣٥٣

كل ما بناه على رأيه من صور وهمية ، وبين بعد البحث والتأمل (أن ليس من أوصاف مشتركة توحد بين أصحاب إحدى الطائفتين ، فليس الفريقان حزينين اتفق أفرادها في الرأي ، واستعدوا لخوض المعركة متضامين ، يناصر بعضهم بعضا ، إنما تمسكوا برأيهم عن عقيدة نفسية ، أو عن ميول شخصية ، أو عن ذوق خاص ، أو عن عادة مستحكمة ، وعندنا أن الطائفتين المتخاصمتين متفقتان بالغاية ، ولو أنها تشاحتا في القول ، فكلماتها تبغى الدفاع عن العلم والتقدم به ^(١) .

بعد تلك الأخبار عن الندوين ، وحرص الأمة على سلامة الحديث النبوى ، لا يمكننا أن نسلّم بما ذمب إليه المستشرقون ، وخاصة بعد أن ظهر أمرهم على ضوء ما بيناه ، فالسنة حفظت منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم في الصدور ، وقيد بعضها في الصحف ، وكانت محل اعتناء المسلمين في مختلف عصورهم ، فتناقلوها جيلا عن جيل حفظا ودراسة بالمشافهة والكتابة ، واجتهدوا وسعهم لحفظ الحديث بأسانيده في مصنفات ومسانيد تكفل لأهل العلم معرفة القوى من الضعيف ، خشية تسرب الكذب إلى حديثه صلى الله عليه وسلم ، ثم اجتهد كبار العلماء في جمع الحديث الصحيح على أسلم قواعد التثبت العلمى ، فرحلوا في طلب ذلك ، وسمّوا بأنفسهم ، وثبتوا وسعهم ، وكتبوا بأيديهم ، فظهرت الكتب المجردة من الضعيف وأجمعت الأمة الإسلامية - التى فهمت الإسلام واتخذته سبيلها في مختلف وجوه حياتها - على صحة (صحيح البخارى) و (صحيح مسلم) ، فإذا اعترف المستشرقون ببعض الحقيقة العلمية ، وأقروا جانبنا مما أثبتته المصادر الإسلامية ، فلا يجوز لنا على أى حال أن نقبل مآذهبوا إليه من طعن في

صحاح السنة ، باسم طبيعة تطور الرواية أو غير ذلك ، كما لا يجوز لنا أيضاً أن نقبل منهم إضعاف ثقتنا باستظهار السنة وحفظها مادام قد ثبت تقييد بعض الحديث منذ عهده صلى الله عليه وسلم ، فلا تعارض بين حفظ الحديث وكتابته ، ولا يقتضى وجود أحدهما انعدام الآخر أو ضعفه .

* * *

نتائج هذا الفصل :

(١) دونت أحاديث في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عهد الصحابة والتابعين ، ووصلنا بعضها في المسانيد والصحاح وبعضها مستقلاً ، وأشهر تلك الصحف التي دونت في عهده صلى الله عليه وسلم العهد الذي أمر الرسول عليه الصلاة والسلام بكتابته بين المسلمين ويهود المدينة ، والصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو ، وبعض صحيفة جابر ، ومن أقدم ما وصلنا من عهد الصحابة صحيفة هام بن منبه عن أبي هريرة التي دونت قطعاً في العقد السادس من القرن الأول الهجرى .

٢ - تجلّى لنا من البحث كثرة الكتب والمصنفات في أول القرن الهجرى الثانى .

٣ - إذا صحت نسبة (مجموع زيد) إلى الإمام زيد - وهو الراجح - يكون لدينا دليل مادى قوى على ما صنف في أوائل القرن الهجرى الثانى .

٤ - إن محاولة أمير مصر جمع الحديث في العقد الثامن من القرن الأول الهجرى دليل على اهتمام ولاية المسلمين بالحديث ، وحرصهم على حفظه ، ومحاولة رسمية من أولى الأسر لجمع السنة قبل الزمن المشهور بربع قرن .

٥ - لم تسلّم أبحاث المستشرقين من الخطأ المقصود أو غير المقصود ، ولم يصب (جولد تسيهر) في تصوره واستنباطه من الأخبار الواردة في كراهة الكتابة وإباحتها ، حين ظن قيام حزين متخاضمين ، أهل رأى ، يضعون ما ينفي التدوين ليتمكنوا من الطعن في بعض الأحاديث ورفضها حسب ميولهم وأهوائهم ، وأهل حديث ، وضعوا ما يروق لهم من الأخبار التي تثبت التدوين ليتمكنوا من الاحتجاج ببعض الأحاديث التي تخدم غاياتهم وأهواءهم . فعلماء المسلمين وفقهاؤهم أرفع بكثير مما تصوره (جولد تسيهر) ، وقد نهجوا جميعاً المنهج العلمى الدقيق في سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية .

وبعد أن اطلعنا على تاريخ السنة ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم حتى منتصف القرن الهجرى الثانى تقريباً ، وعرفنا كيف حفظت وكيف نقلت ورويت جيلاً عن جيل ، حتى وصلتنا سالمة خالصة من كل شائبة - أرى من واجبي أن أعرف بمشاهير رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، لنطلع على مكانتهم العلمية ، ونعلم قيمة رجال الحديث الذين حافظوا على السنة ، وصانوها عبر الزمان ، ونقلوها إلينا بكل أمانة ، فهم سندنا ، وسبيلنا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى سنته الطاهرة ، وهذا ما سأبحثه في الباب التالى بعون الله .

* * *

الباب الخامس

رُؤَاةُ الرِّسَالَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة .

الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين .

الفصل الأول

بعضُ أعلامِ الرواةِ مِنَ الصَّحابةِ

وفيه

- ١ — تعريف الصحابي ، لغة وشرعاً .
- ٢ — طبقات الصحابة .
- ٣ — كيف يعرف الصحابي .
- ٤ — عدالة الصحابة .
- ٥ — عدد الصحابة .
- ٦ — علم الصحابي .
- ٧ — المكثرون من الصحابة :

- أبو هريرة .
- عبدالله بن عمر .
- أنس بن مالك .
- عائشة أم المؤمنين .
- عبدالله بن عباس .
- جابر بن عبدالله .
- أبو سعيد الخدري .

١ - تعريف الصحابي :

الصحابي لغة : مشتق من الصحبة ، وليس مشتقاً من قدر خاص منها ، بل هو جار على كل من صحب غيره قليلاً كان أو كثيراً ، كما أن القول : مكلم ومخاطب وضارب مشتق من المسكالة ، والمخاطبة والضرب ، وجار على كل من وقع منه ذلك قليلاً كان أو كثيراً ، وكذلك جميع الأسماء المشتقة من الأفعال .

وكذلك يقال صحب فلانا حولاً ودهراً وسنة وشهراً ويوماً وساعة فيوقع اسم المصاحبة بقليل ما يقع منها وكثيره^(١) .

والصحابي عند المحدثين :

هو كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، قال البخاري في صحيحه : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه ، وذكر الإمام أحمد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بدر ، ثم قال : أفضل الناس بعد هؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، القرن الذي بعث فيهم ، كل من صحبه سنة أو شهراً أو يوماً أو ساعة أو رآه فهو من أصحابه ، له من الصحبة على قدر ما صحبه ، وكانت سابقته معه ، وسمع منه ونظر إليه^(٣) .

(١) انظر الكفاية في علم الرواية ص ٥١ ، وفتح المغيث ص ٣١ ج ٤ عن أبي بكر الباقلائي ، وانظر لسان العرب ص ٧ ج ٢ .

(٢) انظر مقدمة ابن الصلاح ص ١١٨ والباعث الحديث ص ٢٠١ وتدريب الراوي ص ٣٩٦ وفتح المغيث ص ٢٩ ج ٤ .

(٣) الكفاية ص ٥١ وتلقيح نفوس أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

قال ابن الصلاح : (بلغنا عن أبي المظفر السمعاني المروزي أنه قال : أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثاً أو كلمة ، ويتوسمون حتى يعدون من رآه رؤية من الصحابة ، وهذا لشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم أعطوا كل من رآه حكم الصحابة^(١)) .

وقال آخرون : لا بد في إطلاق الصحبة مع الرؤية أن يروى حديثاً أو حديثين^(٢) .

قال الواقدي : (ورأيت أهل العلم يقولون : كل من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد أدرك الحلم فأسلم وعقل أمر الدين ورضيه فهو عندنا بمن محب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار^(٣)) إلا أن تعريف الواقدي هذا يخرج بعض الصحابة الذين رأوا رسول الله وهم دون الحلم ورووا عنه ، كعبد الله بن عباس والحسن والحسين وابن الزبير وغيرهم رضي الله عنهم ، ولذلك قال العراقي : (والتفيد بالبلوغ شاذ^(٤)) .

قال إمام التابعين سعيد بن المسيب : (الصحابة لانعدم إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين ، وغزاه معه غزوة أو غزوتين^(٥)) .
قال ابن الصلاح : (وكأن المراد بهذا — إن صح عنه — راجع إلى المحكي عن

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ١١٨ وفتح الميث ص ٣٠ - ٣١ ج ٤ .

(٢) انظر الباءت الحديث ص ٢٠٣ وفتح الميث ص ٣٢ ج ٤ .

(٣) تلقيح فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب ونحوه في فتح الميث ص ٣٢ ج ٤ ، والكفاية

ص ٥١ .

(٤) فتح الميث ص ٣٢ ج ٤ .

(٥) الكفاية ص ٥٠ - ٥١ والباءت الحديث ص ٢٠٣ وتلقيح فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب

وتدريب الراوى ص ٣٩٨ .

الأصوليين ولكن في عبارته ضيق يوجب ألا يعد من الصحابة جرير بن عبد الله البجلي ومن شاركه . . (١) .

قال العراقي : (ولا يصح هذا عن ابن المسيب ، ففي الاسناد إليه محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث) (٢) .

قال ابن الجوزي : (وعموم العلماء على خلاف قول ابن المسيب ، فإنهم عدوا جرير بن عبد الله (البجلي) من الصحابة ، وإنما أسلم في سنة عشر . وعدوا من الصحابة ، من لم يغز معه ، و (من) توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صغير السن ، ولم يجالسه ولم يماشه ، فألحقوه بالصحابة إلحاقاً وإن كانت حقيقة الصحبة لم توجد في حقه (٣)) .

قال ابن حجر : (أصبح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي : من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ، ومات على الإسلام ، فیدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته أو قصرت ، ومن روى عنه أو لم يرو ، ومن غزا معه أو لم يغز ، ومن رآه رؤية ولم يجالسه ، ومن لم يره لعارض كالعمى (٤)) وهو رأى الجمهور .

والرؤية عند أنس بن مالك رضي الله عنه لا تسكفي لجعل الرائي صحابياً . روى شعبة عن موسى السبلي وأثنى عليه خيراً ، قال : (قلت لأنس بن مالك : هل بقي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد غيرك ؟ قال : ناس من

(١ و ٢) فتح المغيب ص ٣٢ ج ٤ .

(٣) تلخيص فہوم أهل الآثار ص ٢٧ . ب .

(٤) الإصابة ص ٤ ج ١ وهكذا ليس من عاصرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يره صحابياً كما قاله بعضهم ، انظر جميع المراجع السابقة .

الأعراب رأوه ، فأما من محبه فلا . رواه مسلم بحضرة أبي زرعة^(١) .

قال أبو بكر الباقلائي (٣٣٨ - ٤٠٣ هـ) بعد أن عرّف الصحابي لغة :
(وكذلك يقال : صحبت فلاناً حولاً ودهراً وسنة وشهراً ويوماً وساعة ، وذلك
يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو ساعة
من نهار ، هذا هو الأصل في اشتقاق الإسم . ومع هذا فقد تقرر للأمة^(٢)
عرف في أنهم لا يستعملون هذه التسمية إلا فيمن كثرت محبته ، واتصل لقائه ،
ولا يجرون ذلك على من لقي المرء ساعة ومشى معه خطأ ، وسمع منه حديثاً ، فوجب
لذلك ألا يجرى هذا الإسم في عرف الاستعمال إلا على من هذه حاله .^(٣)
ومع هذا فإن خبر الثقة الأمين عنه مقبول ومعمول به وإن لم تطل صحبتته ،
ولا سمع منه إلا حديثاً واحداً . فقول أنس رضي الله عنه لا يخالف عرف الأمة ،
وعما لا شك فيه أن الصحابة على درجات بحسب تقدمهم وبلأهم في الإسلام .

وإلى رأى الجمهور أميل وبه أقول ، لأنه في الحقيقة لم يرو صحابي عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا قد ثبتت عدالته عند جهابذة هذا العلم ، بتطبيق
قواعد النقد العلمى الصحيحة ، التى طبقوها فى علم الحديث على سائر الرواة ،
وسيتجلى لنا ما ذهبت إليه عندما نتكلم عن عدالة الصحابة .

(١) الباعث الحديث ص ٢٠٣ ، قال ابن الصلاح : وإسناده جيد حدث به مسلم بحضرة
أبي زرعة . وانظر فتح المغيث ص ٣١ ج ٤ وقال : فى كلام أبى زرعة الرازى وأبى داود
ما يقتضى أن الصعبة أخص من الرؤبة فانهما قالوا فى طارق بن شهاب : له رؤبة وليس له محبة ،
وقال ناصم الأحوال : قد رأى عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غميلة لم يكن
له محبة . . .) .

وقال ابن كثير : (وهذا إنما نقي فيه الصعبة الخاصة ، ولا ينفي ما اصطلاح عليه الجمهور من
أن مجرد الرؤبة كاف فى إطلاق الصعبة .) الباعث الحديث ص ٢٠٣ ، وانظر الكفاية ص ٥٠ .
(٢) فى الكفاية ص ٥١ للأمة ، وفى فتح المغيث (للأمة) .

(٣) الكفاية ص ٥١ وفتح المغيث ص ٣١ ج ٤ .

والصحابي عند الأصوليين أو بعضهم : هو كل من طالت مجالسته للرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق التبعية له والأخذ عنه ^(١) وقول أنس بن مالك وسعيد بن المسيب قريب من قول الأصوليين .

٢ - طبقات الصحابة :

صحيح أن أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحبة على كل من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً أو كلمة ، ويتوسعون حتى إنهم يعدون من رآه رؤية من الصحابة ، قالوا هذا لشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم ، إلا أن الصحابة رضی الله عنهم طبقات ودرجات ، فهناك السابقون في الإسلام ، الذين طالت صحبتهم ، وبذلوا أموالهم ودماهم للدعوة ، وهناك من رآه في حجة الوداع رؤية ، وبين هؤلاء وهؤلاء درجات ومراتب كثيرة ، وهناك من لازمه في الليل والنهار ، في حله ووظفته ، في صيامه وفطره ، في مرحه عليه الصلاة والسلام وجده ، في جهاده ومناسكه ، وعرف عنه كثيراً من دقائق الأعمال وشريف السنن ، فلا يعقل أن يكون جميع الصحابة في مرتبة واحدة ، ولا يتصور هذا في ميزان العدالة والمنطق ، لذلك كان الصحابة طبقات بأجماع الأمة ، واختلف المؤلفون في تصنيف الصحابة إلى طبقات ، فجعلهم ابن سعد خمس طبقات ، وجعلهم الحاكم اثنتي عشرة طبقة ، وزاد بعضهم أكثر من ذلك ^(٢) .

(١) انظر تدريب الراوى ص ٣٩٧ ، وفتح المغيث ص ٣١ و ٣٢ ج ٤ حكاة أبو المظفر السمعاني عن الأصوليين وقال : (إن اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث الثقة والظاهر ، وحكاة الأمدى وابن الحاجب وغيرهما ، وبه جزم ابن الصباغ في المقدمة فقال : الصحابي هو الذي اتى النبي وأقام عنده واتبعه ، فأما من وفد عليه وانصرف عنه من غير مصاحبة ولا متابعة ، فلا ينصرف إليه هذا الاسم) .

(٢) انظر الباعث الحثيث ص ٢٠٧ ، وفتح المغيث ص ٤٠ و ٤١ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤٠٧ .

والشهور مذهب إليه الحاكم ، وهذه الطبقات هي : ^(١)

- ١ - قوم تقدم إسلامهم بمكة ، كاخلفاء الأربعة .
- ٢ - الصحابة الذين أسلموا قبل تشاور أهل مكة في دار الندوة .
- ٣ - مهاجرة الحبشة .
- ٤ - أصحاب العقبة الأولى .
- ٥ - أصحاب العقبة الثانية ، وأكرمهم من الأنصار .
- ٦ - أول المهاجرين الذين وصلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقباء قبل أن يدخل المدينة .
- ٧ - أهل بدر .
- ٨ - الذين هاجروا بين بدر والحديبية .
- ٩ - أهل بيعة الرضوان في الحديبية .
- ١٠ - من هاجر بين الحديبية وفتح مكة ، كخالد بن الوليد وعمر بن الخطاب وأبي هريرة ^(٢) .

- ١١ - مسلمة الفتح ، الذين أسلموا في فتح مكة .
- ١٢ - صبيان وأطفال رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وفي حجة الوداع وغيرها .

وقد أجمع أهل السنة على أن أفضل الصحابة أبو بكر ثم عمر ، ولم يختلف أحد من الصحابة والتابعين في أفضليتهم على جميع

(١) معرفة علوم الحديث ص ٢٢ - ٢٤ .

(٢) لا يصح التمثيل بأبي هريرة فإنه هاجر قبل الحديبية عقب خير بل في أواخرها .
فاظهر فتح النبي ص ٤٠ ج ٤ . واظهر ترجمته في هذا الكتاب .

الصحابة^(١) ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي ، وحكى الخطابي عن أهل السنة من السكوفة تقديم علي على عثمان ، وبه قال ابن خزيمة ، ثم بعدهم بقية العشرة المبشرين بالجنة^(٢) ، ثم أهل بدر ، ثم أحد ، ثم بيعة الرضوان ، ومن لهم منزلة أهل العقبتين من الأنصار ، والسابقون الأولون ، وهم من صلى القبايتين في قول ابن المسيب ومحمد بن سيرين وقتادة ، وفي قول الشعبي أهل بيعة الرضوان ، وفي قول محمد بن كعب وعطاء بن يسار أهل بدر ، وقيل : هم الذين أسلموا قبل الفتح ، وهو قول الحسن البصري^(٣) .

٣ - كيف يعرف الصحابي ؟

يعرف الصحابي بأحد الأدلة التالية :

١ - الخبر المتواتر : كإني بكر وعمر وبقيّة العشرة المبشرين بالجنة رضى الله عنهم .

٢ - الخبر المشهور أو المستفيض القاصر عن حد التواتر ، كعكاشة بن محصن ، وضمام بن ثعلبة .

٣ - أن ينخبر أحد الصحابة عنه أنه صحابي ، كحبة بن أبي حمزة الدوسي الذي توفي بأصبهان مبطونا ، فشهد له أبو موسى الأشعري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) وإنما الخلاف في عثمان وعلي رضي الله عنهما ، ولا مبالاة بأقوال أهل التثنية ولا أهل البدع .

(٢) انظر الباعث الحثيث ص ٢٠٨ وفتح المغيث ص ٤١ وتدريب الراوى ص ٤٠٧ وتعام العشرة المبشرين بالجنة : سعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح .

(٣) انظر تدريب الراوى ص ٤٠٩ والباعث الحثيث ص ٢٠٨ وفتح المغيث ص ٤٣ ج ٤ .

٤ — أن يجزى عن نفسه بأنه صحابي بعد ثبوت عدالته ومعاصرته للرسول صلى الله عليه وسلم ^(١) .

٥ — أن يجزى أحد التابعين بأنه صحابي بناء على قبول الزكية من واحد ، وهو الراجح ^(٢) . ويمكن ضم الثالث والخامس أحدهما إلى الآخر فنقول أن يجزى بذلك من تقبل شهادته ، فالصحة رتبة ومكانة لا تثبت لأحد إلا بدليل أو بيئة توافرت فيها جميع الشروط والأركان التي يجب أن تتوافر في كل بيئة ، فإذا قامت البيئة المقبولة لأحد في ذلك نال شرف الصحة .

٤ — عدالة الصحابة :

إن للصحة شرفا عظيما ، يمنح صاحبها ميزة خاصة ، وهي أن جميع الصحابة عند من يعتقد به من أهل السنة عدول ، سواء من لابس منهم الفتن ومن لم يلبس ^(٣) ، وهو قول الجمهور .

وقال قوم : إن حكمهم في العدالة حكم من بعدم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية .

ومنهم من قال : إنهم لم يزالوا عدولا إلى أن وقع الاختلاف والفتن بينهم فبعد ذلك لا بد من البحث في عدالتهم .

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح المغيث ص ٣٤ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤٠٠ والبايع الحثيث ص ٢١٥ والروض الباسم ص ١٢٨ - ١٣٠ .

(٢) انظر تدريب الراوى ص ٤٠٠ وهذا ما زاده ابن حجر على ما ذكره غيره من طرق معرفة الصحابي ، وقد استخرجت هذه الطرق من المراجع السابقة : فتح المغيث ص ٣٤ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٣٩٩ والبايع الحثيث ص ٢١٥ ، والكفاية ص ٥١ .

(٣) انظر الكفاية ص ٤٦ - ٤٩ والبايع الحثيث ص ٢٠٥ ، وفتح المغيث ص ٣٥ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤٠٠ .

ومنهم من قال - وهم المعتزلة^(١) - : إن كل من قاتل علياً علماً فهو فاسق مردود الرواية والشهادة ، لخروجهم على الإمام الحق .

ومنهم من قال برد رواية الكل وشهادتهم ، لأن أحد الفريقين فاسق وهو غير معلوم ولا معين .

ومنهم من قال بقبول رواية كل واحد منهم وشهادته إذا انفرد ، لأن الأصل فيه العدالة ، وقد شككنا في فسقه ، ولا يقبل ذلك منه مع مخالفه ، لتحقيق فسق أحدهما من غير تعيين .

والختار إنما هو مذهب الجمهور من الأئمة ، وذلك بالأدلة الدالة على عدالتهم ونزاهتهم وتميزهم على من بعدهم^(٢) .

قال ابن حزم : (نقول بفضل المهاجرين الأولين بعد عمر بن الخطاب . . . ثم بعد هؤلاء أهل العقبة « الأنصار الذين بايعوه بيعة العقبة » ، ثم أهل بدر ثم أهل المشاهد مشهداً مشهداً ، وأهل كل مشهد أفضل من المشهد الذي بعده حتى يبلغ الأمر إلى الحديبية ، فكل من تقدم ذكره من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم إلى تمام بيعة الرضوان فإننا نقطع على غيب قلوبهم أنهم كلهم مؤمنون صالحون^(٣) ، ماتوا كلهم على الإيمان والهدى والبر ،

(١) صرح بذلك ابن كثير في الباعث الحثيث ص ٣٠٥ .

(٢) انظر الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ص ١٢٨ ج ٢ ونحوه في فتح المنيث

ص ٣٦ ج ٤ .

(٣) بالرغم من مكانة الصحابة ، وبذلهم وتفانيهم من أجل الدعوة ، (طعن النظام في أكثر الصحابة ، وأسقط عدالة ابن مسعود ، ونسبه إلى الضلال من أجل روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن السيد من سعد في بطن أمه ، والشقي من شقي في بطن أمه . . . وما ذاك منه إلا إنكاره معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ، وطعن في فتاوى عمر رضى الله عنه من أجل أنه حد في الخمر ثمانين ، ونفى نصر بن الحجاج حين خاف فتنة نساء المدينة به . . . وطعن في فتاوى علي رضى الله

كلهم من أهل الجنة ، لا يليح أحد منهم النار^(١) .

== عنه ، لقوله في أمهات الأولاد ... وثلب عثمان رضى الله عنه . ونسب أبا هريرة إلى الكذب من أجل أن الكثير من رواياته على خلاف مذاهب القدرية ، وطعن في تناوئ كل من أفتى من الصحابة بالاجتهاد ... ونسب أخيار الصحابة إلى الجهل والنفاق ...)

كما أن واصل بن عطاء زعم المعتزلة يشك في عدالة علي وابنيه ، وابن عباس وطلحة والزبير وعائشة ، وكل من شهد حرب الجمل من الفريقين ، ولذلك قال : لو شهد عندى على وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما ، لعلمى بأن أحدهما فاسق ولا أعرفه بعينه ، فشك في عدالة علي وطلحة ، والزبير ، مع شهادة النبي عليه الصلاة والسلام لهؤلاء الثلاثة بالجنة ، ومع دخولهم في بيعة الرضوان ، وفي جملة الذين قال الله تعالى فيهم : « قد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » سورة الفتح الآية (١٨) .

وقد كان أبو الهذيل والجراحظ ، وأكثر القدرية في هذا الباب على رأى واصل بن عطاء فيهم . انظر الفرق بين الفرق لعبد القاهر بن طاهر البغدادي ص ٣٠٤ — ٣٠٧ وانظر مخنف تأويل الحديث ص ٢١ — ٣٧ وما بعدها .

وأما الحوارج فقد كفروا عليا وابنيه ، وابن عباس ، وأبا أيوب الأنصاري ، وكفروا عثمان وعائشة وطلحة والزبير ، وكفروا كل من لم يفارق عليا ومعاوية بعد التحكيم .
وأما الزيدية منهم ، فالجارودية منهم يكتفون أبا بكر وعمر وعثمان وأكثر الصحابة ، وكذلك السليمانية والبشرية .

وأما الإمامية منهم فقد زعم أكثرهم أن الصحابة ارتدت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، سوى علي وابنيه وبقدر ثلاثة عشر منهم .

وزعمت الكايلية منهم أن عليا أيضا ارتد وكفر بترك قتالهم . (الفرق بين الفرق ص ٣٠٧ — ٣٠٨) .

أقول : هذا وم واتباع لهوى فاسد لا يقول به من عرف للصحابة قدرهم وبنظهم ومكانتهم وإن كل ما جرى بينهم في الفتنة من باب الاجتهاد ، وإن لمن اجتهد وأصاب أجرين ولمن أخطأ أجر ، فلا سبيل لأحد أن يحط من قدرهم ، ويطن في عدالتهم (ثم نقول : كيف يكون انراضة والحوارج والقدرية والجهمية ، والنجارية ، والبكرية والضرارية موافقين للصحابة ؟ وهم بأجمعهم لا يقبلون شيئا مما روى عن الصحابة في أحكام الشريعة لامتناعهم من قبول روايات الحديث والسير والمنازى ، من أجل تسكيرهم لأصحاب الحديث الذين هم نقلة الأخبار والآثار ورواة التواريخ والسير ... ولم يكن بحمد الله ومنه في الحوارج ولا في الروافض ولا في الجهمية ولا في القدرية ولا في المجبة ولا في سائر أهل الأهواء الضالة قط إمام في الفقه ، ولا إمام في رواية الحديث .) (الفرق بين الفرق ص ٣٠٨) .

(١) ابن حزم حياته وعصره وآراؤه الفقهية لأبي زهرة ص ٢٥٩ .

ويتبين لنا من كلام ابن حزم أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بيعة الرضوان في غزوة الحديبية كلهم من أهل الجنة ، معتمداً في ذلك على ما ورد من نصوص في القرآن والسنة ، وأما من جاؤوا بعد هؤلاء فلم يقطع بأنهم من أهل الجنة .

وقال شارح مسلم الثبوت : (إن عدالة الصحابة مقطوعة لاسيما أصحاب البدر وبيعة الرضوان ، كيف لا وقد أثنى عليهم الله تعالى في مواضع عديدة من كتابه ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فضائلهم غير مرة)^(١) .

ويقول في موضع آخر : (واعلم أن عدالة الصحابة الداخلين في بيعة الرضوان والبدرين كلهم مقطوع العدالة ، لا يلقى لمؤمن أن يمتري فيها ، بل الذين آمنوا قبل فتح مكة أيضاً عادلون قطعاً ، داخلون في المهاجرين والأنصار ، وإنما الاشتباه في مسلمي فتح مكة ، فإن بعضهم من مؤاكلة القلوب ، وهم موضع الخلاف ، والواجب علينا أن نكف عن ذكرهم إلا بخير فافهم)^(٢) . فسلمو للفتح لم ينص على عدالتهم ومع هذا يوجد ما يدل على عدالتهم ، وسنتعرض لهذا بعد قليل .

وقد ورد في الصحابة ما يوجب لهم العدالة ، ويجعلهم في ذروة الثقة والائتمان ، فقد زكاهم الله تعالى ورسوله ، وثقلت الأمة ذلك بالإجماع ، فلا سبيل إلى الطعن في أكابرهم كما فعل بعض أهل الأهواء قديماً وحديثاً^(٣) .

(١) شرح مسلم الثبوت ص ٤٠١ ج ٢ .

(٢) المنهج الحديث في علوم الحديث ص ٦٢ عن شرح مسلم الثبوت .

(٣) سبق أن بينا طعن بعض المنعرفين قديماً في الصحابة ، ومن الطاعنين المحدثين .
الحسين شرف الدين في كتابه (أبو هريرة) وأبورية في كتابه (أضواء على السنة) ، وقد تصدى لهما أكابر علماء العصر ، وبعد قليل نقتطع ذلك في بحثنا عن بعض أعلام الرواة .

١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب :

قال تعالى : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ، سِيَامُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ، ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ، وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرِيعٍ أُخْرِجَ شَطَاؤُهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ، وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ^(١) » .

وقال عز من قائل : « وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ^(٢) » .

وقال : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ^(٣) » .

وقال : « لِلْمُتَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) : ٢٩ : المائدة

(٢) : ١٠٠ : التوبة

(٣) : ٧٤ : الأنفال

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ : رَبَّنَا اغْنِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ
رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ^(١) .

وقال تعالى : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ
الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَّا لَهُمْ فِتْحًا
قَرِيبًا ^(٢) » .

تلك آيات كريمة تشهد بفضل ومكانة جميع الصحابة الذين كانوا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الدعوة حتى غزوة الحديبية ؛ وهناك آيات
أخرى تذكر فضلهم في كثير من المواقف في الهجرة والجهاد والغزوات .
وإن هذه وتلك أدلة قطعية - كما ذكر شارح مسلم الثبوت وابن حزم - تنص
على عدالة الصحابة ، لقد رضى الله عنهم ورضوا عنه ، فهل بعد ذلك نطالب
رضاء الناس عنهم وتعديلهم إياهم ، وهل لإنسان بعد ذلك أن يطعن في صحابة
نُصَّ على عدالتهم ولم يبد منهم ما يجرحهم أو يقدر فيهم ، وعجب كل العجب
مما يدعى البحث عن الحق والعمل على جمع الكلمة وتوحيد صفوف المسلمين
أن يطعن في الصحابة الكرام ، بل يسف في ذلك وينحط إلى الخسيس ،
حين يتهم ويسخر من بعضهم ، ويرى أن كثيراً من روايات بعض الصحابة
كأبي هريرة التي جاءت في الصحيحين كذب ، وأن الجمهور أخذوا بها في فروع

الدين معتمدين في ذلك كله على عدالة الصحابة جميعاً ، ويقول هذا الطاعن — وهو عبد الحسين شرف الدين — : (ولا عجب منهم « الجمهور » في ذلك بعد بنائهم على أصالة العدالة في الصحابة أجمعين حيث لا دليل على هذا الأصل ^(١) ...) .

فهل بعد هذه الآيات مجال للشك في عدالة الصحابة الذين أسلموا قبل الفتح ؟ إن النصوص تنطق واضحة بذلك لا تحتمل التأويل والظن ، ولكن الهوى المتبع يحمل صاحبه على إنكار الحق ولو كان كالشمس في رابعة النهار « يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ » ^(٢) . وسنرى في الأحاديث التالية تأكيدهم واضحاً لمنزلة للصحابة الرفيعة .

٢ — أدلة عدالة الصحابة من السنة :

في صحاح السنة أحاديث كثيرة تشهد بفضل الصحابة جملة وآحاداً ، وفي أكثر الكتب كصحيح البخاري والجامع الصحيح لمسلم والسنن الأربعة وغيرها أبواب خاصة في فضل الصحابة .

من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي ، فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَوْ أَتَقَّقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا ادْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » ^(٣) .

(١) أبو هريرة لعبد الحسين شرف الدين : المصنعة الأولى من الكتاب . والكتاب كله طبع وأقرأ وتشكك في الصحاح والسنة وتصله فيه صريح . وسأعرض بإيجاز في بعض من أبي هريرة .

(٢) ٣٢ : التوبة

(٣) صحيح مسلم ص ١٩٦٨ ج ٤ .

ومنها ما رواه عبد الله بن مُنْقَلٍ وأخرجه الترمذى وابن حبان فى صحيحه
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله الله فى أصحابي ، لا تتخذوهم
غرضاً بعدى ، فمن أحبهم فبحبى أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ،
ومن آذاهم فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك
أن يأخذه ^(١) » .

وعن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجحومُ أمانةٌ
للسماء ، فإذا ذهبَتِ الجحومُ أتى السماء ما توعدُ ، وأنا أمانةٌ لأصحابي ،
فإذا ذهبَتُ أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانةٌ لأمتي ، فإذا ذهبَ أصحابي
أتى أمتي ما يوعدون » ^(٢) .

وقد يقول قائل إن هذه الأدلة تتناول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذين كانوا معه قبل الفتح ، وأما من أسلم بعد الفتح فلا دليل على عدالتهم ،
فأسوق جواباً له قول الدكتور محمد السماحى : (وأما مسألة الفتح والأعراب
الوافدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهؤلاء لم يتحملوا من السنة مثل
ما تحمل الصحابة الملازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن تعرض منهم
للرواية كحكيم بن حزام ، وعقاب ، وغيرهم عرفوا بالصدق والديانة ، وغاية
الأمانة . على أنه ورد ما يميلهم أفضل من سوام ، من القرون بدم ، كقوله
صلى الله عليه وسلم « خيرُ القرون قرنى ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
ثم يفسو الكذب » وهو حديث صحيح مروي فى الصحيحين وغيرها بألفاظ

(١) الكفاية ص ٤٨ ، واظفر الجامع الصغير ص ٥٤ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم ص ١٩٦٦ ج ٢ ، واظفر تلقيح فهم أهل الآثار ص ٢٦ ج ٢ .

واظفر تيسير الوصول إلى جامع الأصول ص ٢٢٦ - ٢٦١ ج ٣ حيث أخرج كثيراً من
الإمام مالك والشيخين وأصحاب السنن فى فضل الصحابة .

مختلفة^(١) ، والخيرية لانكون إلا للعدول الذين يلتزمون الدين والعمل به ، وقال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ : تُأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ »^(٢) .

والخطاب الشفهي لصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن حضر نزول الوحي ، وهو يشمل جميعهم ، وكذلك قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ... »^(٣) وسطاً : عدولا ...

فالإسلام كان في أول شبابه فتياً وقوياً في قلوب من أذعنوا له ، واتبعوا هداياه ، وتمسكوا بمبادئه ، واصطبقوا بصيبته ، فكانت العدالة قوية في نفوسهم ، شائعة في آحادهم ، حتى إننا نرى الذين وقعوا منهم في الكبائر ما لبثوا أن ساقطهم عزائمهم إلى الاعتراف وطلب الحد ، ليظهر بها أنفسهم ، وسارعوا إلى التوبة حيث تاب الله عليهم ، ولا نريد بقولنا الصحابة عدول ، أكثر من أن ظاهرهم العدالة . اهـ^(٤)) ، لا يبحث عنها عالم يطمئن فيها . ثم إن الجرح لا يدعيه ولا يشبهه أى إنسان كيف شاء ومتى شاء ، فلا جرح والتعديل رجال جهابذة أتقياء ، يخشون الله لا يتبعون أهواءهم ، فلو سلمنا

(١) أبول : انظر تيسير الوصول إلى جامع الأصول من ٢٢٦ - ٢٢٧ ج ٣ حيث أخرجه عن الشيخين ومن أبى داود والترمذي والنسائي . ورواه الإمام أحمد باسناد صحيح عن أبى هريرة وفيه (ثم يحيى قوم يحبون السبابة يشهدون قبل أن يستشهدوا) انظر مستند الإمام أحمد ص ٩٠ حديث ٧١٢٣ ج ١٢ وانظر من ٢٩ حديث ٢٩٦٣ ج ٦ .

(٢) ١١٠ : آل عمران .

(٣) ١٤٣ : البقرة .

(٤) المنتهى الحديث في علوم الحديث ص ٦٣ .

جدلاً وجوب البحث عن بعض الصحابة إلتهم وجهت إليهم ، فإنه لا يقبل هذا الجرح إلا ببيان علته ، ولا يتصدى لهذا المتورون والمعرضون ، من أهل الأهواء وغيرهم ، بل يتصدى له عدول الأمة من أئمة الصدر الأول ، الذين خالطوا الصحابة ، وعاشوا معهم ، وعرفوا عنهم كل شيء إذ رب فضيلة عند التقاد العدول يراها المعرضون رذيلة ومنقصة ، وليست جميع الذنوب والهفوات مستقطعة للعدالة .

وقد نص الفاروق عمر رضى الله عنه على عدالة الصحابة جميعاً إلا من أظهر ما يستقط عدالته فقال : (إن أناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الوحي قد انقطع ، وإنما أخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم ، فن أظهر لنا خيراً أمناه وقربناه ، وإيس إلينا من سريرته شيء ، الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نأمنه ولم نصدقه ، وإن قل إن سريرتي حسنة ^(١)) .

وقد أجمعت الأمة على عدالة الصحابة جميعاً إلا أفراداً معدودين اختلف في عدالتهم ممن لم يستقيموا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة ^(٢) . فلا يجوز لأحد أن يعتمد ما خشي أن يخالف الكتاب والسنة الا الذين نصوا على عدالتهم ، فبعد تعديل الله تعالى ورسوله لهم ، لا يحتاج أحد منهم إلى تعديل أحد ، على أنه لو لم يرد من الله تعالى ورسوله الكريم عليه الصلاة والسلام شيء في تعديلهم لوجب تعديلهم لما كانوا عليه من

(١) الكفاية ص ٧٨ .

(٢) راجع المواسم من القوامس لابن العربي ، فإنه يتناول أحوال الصحابة ويقند بعض الأنواء والطمون ويوضح ما قيل فيهم ، ويثبت برائتهم . وذكر في الروض لباس من ١٢٨ - ١٣٠ بعض من جرح من الصحابة .

دهم الدين والدفاع عنه ، ومناصرتهم الرسول والمهجرة إليه ، والجهاد بين يديه ، وبذل المهرج والأموال ، والحفاظة على أمور الدين ، والقيام بمحدوده ومراسيمه ، والتشدد في امتثال أوامر الله تعالى ونواهيه ، حتى إنهم قتلوا أقرب الناس إليهم ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم في سبيل الله ، وإقامة دعائم الإسلام . كل ذلك دليل على قوى إيمانهم ، وحسن اسلامهم ، وأمانتهم وإخلاصهم . لذلك وجب أن يحمل كل ما جرى بينهم من الفتن على أحسن حال ، لأن ما وقع إنما كان نتيجة لما أدى إليه اجتهاد كل فريق (من اعتقاده أن الواجب ماصار إليه ، وأنه أوفق للدين وأصلح للمسلمين ، وعلى هذا فإذا أن يكون كل مجتهد مصيباً ، أو أن المصيب واحد والآخر مخطئ في اجتهاده ، وعلى كلا التقديرين ، فالشهادة والرواية من الفريقين لانكون مردودة ، أما بتقدير الاصابة فظاهر ، وأما بتقدير الخطأ مع الاجتهاد فبالاجماع ^(١)) أى أن جميع من اشترك في الفتنة من الصحابة عدول لأنهم اجتهدوا في ذلك .

ثم إن الكلمة اجتمعت بعد الفتنة في عام الجماعة ، حين تنازل الحسن بن علي رضي الله عنه للخليفة معاوية بن أبي سفيان . وقد ثبت في صحيح البخارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عن سبطه الحسن بن علي ، وكان معه على المنبر : « ابني هذا سيد ، وأمر الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين » ^(٢) . فسمى الرسول صلى الله عليه وسلم الجميع (مسلمين) ، وقال تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما » ^(٣) .

(١) الإحكام في أصول الأحكام للامدنى ص ١٢٩ - ١٣٠ ج ٢ .

(٢) فتح الباري باب مناقب الحسن والحسين ص ٩٦ ج ٨ .

(٣) ٩ : الحجرات .

فقسام (مؤمنين) مع الاقتتال . ويقال إنه لم يكن من الصحابة في الفريقين مائة ^(١) ، وقد بينت عدالتهم ، مع أنهم اشتركوا مع أحد الفريقين ، واشتركهم هذا لا يسلبهم العدالة لأنهم يجتهدون في ذلك .

واختتم الكلام في عدالة الصحابة جميعاً بقول أبي زرعة الرازي : (إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق ، والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى ذلك كله إلينا الصحابة ، وهؤلاء الزنادقة يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة ، فالجرح بهم أولى ^(٢)) .

٥ - عدد الصحابة :

إن حصر الصحابة رضى الله عنهم بالعد والإحصاء متعذر ، لتفرقهم في البلدان والبوادي ، ولأنهم كثرة لا يمكن إحصاؤها ، ومن حذرهم من العلماء فإنه من ياب التقريب . وقد روى البخارى في صحيحه أن كعب بن مالك قال في قصة تخلفه عن غزوة تبوك : (وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، لا يجمعهم كتاب حافظ ^(٣)) .

ويمكننا أن نحد عددهم بحد قريب من الحقيقة ، مما ورد في روايات بعض الصحابة والتابعين عن عددهم في بعض المشاهد .

(١) انظر الباعث الخبيث ص ٣٠٦ .

(٢) الكفاية ص ٤٩ .

(٣) فتح الميث ص ٣٩ ج ٤ . وقاؤون بنور اليقين ص ٢٤٦ حيث ذكر عددهم (٣٠)

أنفا وقارن بفتح يوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

فمن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لعشر مضين من رمضان فصام وصام الناس معه ، حتى إذا كانوا بالسكيد أنظر ، ثم مضى في عشرة آلاف من المسلمين حتى نزل عمر صرار ^(١) . وكان ذلك عام الفتح ^(٢) .

وحج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع تسمون ألقا من المسلمين ^(٣) .

سأل رجل أبا زرعة الرازى فقال له : يا أبا زرعة ، أليس يقال حديث النبي صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف حديث ؟ قال : ومن قال ذا ؟ قلل الله أنيابه . هذا قول الزنادقة ، ومن يحصى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه . قيل : يا أبا زرعة ، هؤلاء أين كانوا وسمعوا منه ؟ قال : أهل المدينة وأهل مكة ومن بينهما ، والأعراب ومن شهد معه حجة الوداع ^(٤) .

من هذا يتبين أن من روى عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — من الصحابة كثيرون ، وقد نقلوا عنه خيراً عظيماً ، ويختلفون في مقدار ما حملوا عنه

(١) تلقى فيوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب . والسكيد بين جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها . انظر معجم البلدان ص ٢٢٤ ج ٧ . وأما عمر صرار ففى الأصل المخطوط (مر الصران) وأظنه خطأ من النسخ ، فأنى لم أجده في معجم البلدان (الصران) أو (مر الصران) ، وفيه (صرار) وهو موضع على ثلاثة أميال من المدينة على طريق العراق وقيل (صرار) ماء قرب المدينة . انظر معجم البلدان ص ٣٤٦ — ٣٤٧ ج ٥ . وكلا المصنفين منسب لهذا المقام .

(٢) انظر صحيح مسلم ص ٧٨٤ — ٧٨٥ ج ٢ .

(٣) انظر نور البقین ص ٢٥٦ وفارن بتلقيح فيوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

(٤) انظر فتح المبحث ص ٣٩ ج ٤ وتلقيح فيوم أهل الآثار ص ٢٨ : أ .

باختلاف أحوالهم وسماعهم منه صلى الله عليه وسلم .

٦ - علم الصحابي :

لم يكن الصحابة على درجة واحدة من العلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحواله وأقواله ، بل كانوا متفاوتين ^(١) لأن منهم المتفرغ الملازم لرسول الله عليه الصلاة والسلام ، يخدمه في معظم أوقاته ، كأنس وأبي هريرة رضي الله عنهما ، ومنهم من له ما شيعته في البادية ، أو تجارته في الأفق ، ومنهم البدوي والحضري والقيم والطاعن ، وقد سبق أن بينت كيف كانوا يتلقون الأحكام والعلم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لذلك كان الصحابة عليهم رضوان الله مختلفين في مقدار ما حملوا عنه عليه الصلاة والسلام . وفي ذلك يقول مسروق : (جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالإخاذا ، فالإخاذا يروى الرجل ، والإخاذا يروى الرجلين ، والإخاذا يروى المائة ، والإخاذا لو نزل به أهل الأرض لأصدرهم) ^(٢) .

ويمكننا أن نعرف علم الصحابي كما قال ابن حزم (لأحد وجهين لاثالث لهما ، أحدهما : كثرة روايته وفتاويه ، والثاني : كثرة استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له ، فمن المحال الباطل أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم له ، وهذا أكبر شهادات على العلم وسعته) ^(٣) .

(١) انظر رفع اللام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية ص ٣ حيث تسكلم عن تفاوت الصحابة في الإنعام بالأحكام .

(٢) وثمة قول مسروق (فوجدت عبد الله بن مسعود من ذلك الإخاذا) طبقات ابن سعد ص ١٠٤ قسم ٢ ج ٢ والإخاذا هو القدير وجهها آخاذا نادر . انظر لسان العرب مادة (أخذ) ص ٤ ج ٥ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء . النحل لابن حزم ص ١٣٦ ج ٤ .

وهذا لا يكفي لمعرفة علم الصحابي وروايته ، لأن بعض الصحابة الذين عرفت ملازمتهم للرسول صلى الله عليه وسلم وسبقهم للإسلام بالتواتر ، كأبي بكر وعمر الذين حملا علما كثيراً عنه عليه الصلاة والسلام ، لم يظهر علمهم كله لنا ، وبخاصة أبو بكر ، لأنه لم يعش كثيراً بعد رسول الله ليحتاج إليه كما احتجج إلى غيره ، فامتداد عمر الصحابي إلى جانب الوجهين السابقين اللذين ذكرهما ابن حزم يكشف لنا عن علمه ومروياته ، كما أن ظهور أمور جديدة في الحياة مع مر الزمن يكشف عن علم الصحابة ، لأنه يحتاج إلى ما عندهم تجاه تلك الأمور المستجدة ، وفي هذا يقول ابن حزم : (ثم وجدنا الأمر كلما طال كثرت الحاجة إلى الصحابة فيما عندهم من العلم ، فوجدنا حديث عائشة رضى الله عنها أني مسند ومائتي مسند وعشرة مسانيد وحديث أبي هريرة ...)^(١) .

ونحن في بحثنا هذا يهمننا الصحابة الذين رويوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوا لنا الشريعة الحنيفية ، ونقلوا إلى من بعدهم أفعال الرسول عليه الصلاة والسلام وتصرفاته دقيقة وعظيمة ، في سفره وحضره ، وظمنه وإقامته ، وسائر أحواله من نوم ويقظة ، وإشارة وتصريح وصمت ونطق إلى غير ذلك .

وقد ألف في الصحابة كتب كثيرة تناولت أحوالهم وعلمهم ، وأوجز الآن في عدد من روى عنه عليه الصلاة والسلام من الصحابة وعدد مروياتهم ، فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم سبعة من الصحابة ، لكل منهم أكثر من ألف حديث ، وأحد عشر صحابياً ، لكل واحد منهم أكثر من مائتي حديث ، وواحد وعشرون صحابياً ، لكل واحد أكثر من مائة حديث ، وأما أصحاب العشرات فكثيرون ، يقرّبون من المائة ، وأما من له عشرة أحاديث أو أقل

من ذلك فهم فوق المائة . وهناك نحو ثلاثمائة صحابي روى كل واحد منهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم حديثاً واحداً .^(١)

بهذا العرض السريع يمكننا أن نتصور اختلاف تحمل الصحابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

ونحن الآن نكتفي بذكر بعضهم ممن اشتهروا بالحديث عنه صلى الله عليه وسلم ، وهم عندنا في منزلة شريفة ومقام كريم ، لانفضل أحداً عن الآخر عصبية أو هوى ، بل لكل صحابي فضله ومنزلته ، بما له من سبق في الإسلام ، وبذل في سبيل الله ، وكلهم خير ، نالوا شرف الصحبة ، فكانوا أمناء مخلصين للشرعية الغراء التي نقلوها إلى التابعين ، ثم نقلها هؤلاء إلى من بعدهم ، ثم نقلت جيلاً عن جيل حتى وصلتنا كاملة غير منقوصة بفضل الله وحسن رعايته .

٧ - المكثرون من الصحابة :

بعد هذا نترجم لأشهر من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة ، متوخين في هذا ناحية الحديث التي تتعلق ببحثنا مع لمحة موجزة عن حياة الصحابي ، إلا أننا مضطرون أحياناً إلى التفصيل في حياة الراوي العامة والخاصة ، سواء أكانت حياته الاجتماعية أم العلمية وذلك لبيان شخصيته

(١) جمع بق بن مخلد في مستدرقه الدقيق مرويات الصحابة وذكر عدد مسانيدهم إلا أنه لم يصلنا هذا السند بل وصلنا أخباره وبعض ما فيه وما ذكرته من عدد مرويات الصحابة ذكره أبو البقاء الأحمدي نقلًا عن مسند الإمام ابن مخلد . انظر البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح ص ٩ : ب - ١٣ : ب .

وعدالته واستقامته من خلال البحث ، ولولا ضيق المقام لتعرضت لترجمة جميع رجال الحديث في ذلك العصر ، لنكون على علم صحيح بتلك الشخصيات الفذة ، التي خدمت السنة المطهرة ، وحفظتها من عبث المفسدين . وسأكتفي بذكر أشهر مشاهير من روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهم المكثرون عنه ، راجياً من الهوى الكريم أن أوفق فيما بعد إلى الكشف عن بقيتهم ، وإظهار منزلتهم وفضالهم بما يستحقون من عناية . وبالله التوفيق .

* * *

أَبُو هُرَيْرَةَ

(١٩ ق ٥ - ٥٥٩)

١ - التعريف به :

أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر^(١) الدوسي الباني ، كان اسمه في الجاهلية عبد شمس ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن . واشتهر أبو هريرة بكنيته . حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى . وسئل أبو هريرة : لم كنيت بذلك ؟ قال كنيت أبا هريرة لأنني وجدت هرة فحملتها في كمي ، فقيل لي : أبو هريرة . وكان يرعى غنم أهله في صفرة ، ويداعب هروته . وكان يقول : لا تكونوني أبا هريرة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كنانى أبا هريرة ، والذي ذكر خير من الأئني^(٢) .

كان أبو هريرة رجلا آدم^(٣) ، بعيدا ما بين المنسكين ، ذا خفيرتين ، أفرق الذنبتين ، يحضب شبيه بالحرمة^(٤) . وكان أبيض لينا ، لحيته حراء ،

(١) انظر تاريخ الإسلام ٣٣٣ ج ٢ وقد اختلف في اسمه واسم أبيه وفي ذلك أقوال . انظر طبقات ابن سعد ص ٥٢ . قسم ٢ ج ٤ والإصابة ص ١٩٩ - ٢٠١ ج ٧ ، وتهذيب التهذيب ص ٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر الإصابة ص ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٤ ج ٢ . وانظر مسند الإمام أحمد ص ٨٣ ج ١٢ .

(٣) الآدم من الناس الأسمر . انظر لسان العرب (آدم) ص ٢٧٦ ج ١٤ ووصفه بهذا لا يتعارض مع وصفه بعد قليل بالبياض ، فقد تكون سمرة وجهه من شمس الصحراء وريحها ، والأصل في لون بشرته البياض .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٣ و ٣٣٤ ج ٢ وسير أعلام النبلاء ص ٢٣ ج ٢ .

ورآه خباب بن عمرو وعليه عمامة سوداء^(١) ، وعندما صلح حاله ارتدى الخنز^(٢) .

٢ - إسلامه :

هاجر أبو هريرة من اليمن إلى المدينة ليألى فتح خير ، وكان ذلك سنة سبع من الهجرة . وكان قد أسلم على يد الطفيل بن عمرو في اليمن ، ووصل المدينة وصلى الصبح خلف سباع بن عرفة الذي كان قد استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة أثناء غزوة خيبر^(٣) . وقد لازم أبو هريرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخر حياته ، وقصر نفسه على خدمته ، وتلقى العلم الشريف منه ، فكان يدور معه ، ويدخل بيته ، وبصاحبه في حجه وغزوه ، ويرافقه في حله وترحاله ، في ليله ونهاره ، حتى حمل عنه العلم الغزير الطيب . فكانت محبته أربع سنوات ، وقد اتخذ الصفة مقاماً له ، وخدم الرسول صلى الله عليه وسلم على ملء بطنه ، وجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم عريف أهل الصفة ، فقد كان أعرف الناس بهم وبمراتبهم^(٤) .

وكان يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً شديداً ، ففي يوم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدرة ايضربه بها ، فقال أبو هريرة : (لأن يكون ضربني بها أحب إلى من حمر النعم^(٥)) .

(٢١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٥٠ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٢٥ ج ٢ .

(٤) انظر حلية الأولياء ص ٣٧٦ ج ١ .

(٥) البداية والنهاية ص ١٠٥ ج ٨ .

وكان أبو هريرة ورعاً ، ملتزماً سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، يحذر الناس من الانغماس في ملذات الدنيا وشهواتها^(١) ، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، لا يفرق في ذلك بين غنى وفقير ، أو بين أمير وحقير ، وأخباره في هذا الصدق كثيرة^(٢) . وكان يخشى الله كثيراً في السر والعلن ، ويذكر الناس به ، ويحشمهم على طاعته^(٣) .

وكان عابداً ، بصوم النهار ويقوم الليل ، يتناوب قيامه هو وزوجته وابنته^(٤) ، وكان كثير الصلاة ، وله عدة مساجد في بيته وفي حجرته وعلى باب داره ، إذا خرج صلى فيها جميعاً ، وإذا دخل صلى فيها جميعاً^(٥) .

٣ - فقره وعفانه :

كان أبو هريرة أحد أعلام الفقراء والمساكين ، صبر على الفقر الشديد ، حتى إنه كان يلصق بطنه بالحصى من الجوع ، يطوى نهاره وليله من غير أن يجد ما يقيم صلبه ، يقول أبو هريرة : (إني كنت والله أئزم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أيشبع بطني ، حتى لا أكل الخبز ، ولا ألبس الحرير ولا يخدمني فلان وفلانة . . . واستقرئ الرجل آية من كتاب الله هي معي ، كي ينقلب بي

(١) انظر حلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٢) راجع مسند الإمام أحمد ص ٨٩ حديث ٧١٢٢ ج ١٢ ، وص ٢٤٥ حديث ٧٤٩٤ ج ١٣ ، وص ١٤٨ حديث ٧١٦٦ ج ١٢ ، وص ١٩٤ حديث ٧٤٥٢ ج ١٣ وحديث ٧١٣٨ ، وانظر حديث ٧١٨٠ ، وراجع سير أعلام النبلاء ص ٤٣٨ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٩ ج ٢ ، والبداية والنهاية ص ١١٠ و ١١٢ ج ٨ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٦ ج ٢ .

(٤ و ٥) انظر البداية والنهاية ص ١١٠ ج ٨ .

فيطعمني^(١)) ثم يقول : (وكنت في سبعين رجلا من أهل الصفة ، ما منهم رجل عليه رداء ، إما بردة ، أو كساء قد ربطوها في أعناقهم)^(٢) .

وقال إمام التابعين سعيد بن المسيب (١٥ - ٩٤ هـ) : (رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق ، ثم يأتي أهله فيقول : هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا : لا . قال : فإني صائم)^(٣) ، وكان قنوعا راضيا بنعم الله ، فإذا ما أصبح لديه خمس عشرة تمره أفطر على خمس ، وتسحر بخمس ، وأبقى خمسا لفطره^(٤) . وكان كثير الشكر لله ، كثير الحمد والتكبير والنسب على ما آتاه الله من فضل وخير^(٥) .

٤ - كرمه :

كان أبو هريرة عفيف النفس مع فقره ، فياض اليد ، مبسوط الكف ، جوادا ، يحب الخير ، ويكرم ضيوفه ، لا يبخل بما في يديه ، وإن كان قليلا ، فلم يحمله فقره على الشح ، ولم يحمله ذنؤه النفس ، يتكفف الناس . . . بل أثر أن يأكل الجوع بطنه على أن يأكل هو فئات الموائد ، وفضلات الطعام .

وكان في عسره كله ضيف الإسلام وضيف رسول الله وصحبه ، حتى إذا

(١) حلية الأولياء ص ٣٧٩ و ٣٧٦ ج ١ .

(٢) حلية الأولياء ص ٣٧٧ ج ١ ، واظهر تنافا من أخباره في : طبقات ابن سعد ص ٥٣ و ٥٥ قدم ٢ ج ٤ وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٧ ج ٢ وحلية الأولياء ص ٣٧٨ ج ١ ، والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٣) حلية الأولياء ص ٣٨١ ج ١ .

(٤) انظر المرجع السابق ص ٣٨٤ ج ١ ، والبداية والنهاية ص ١١٢ ج ٨ .

(٥) اظهر بعض أخباره في هذا المصدد في : سير أعلام النبلاء ص ٤٣٩ و ٤٤٠ ج ٢ وفي طبقات ابن سعد ص ٥٣ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٥ ج ٢ ، والإصابة ص ٢٠٦ ج ٧ .

حايسر الله عليه لم يجعله غناه قاسى القلب متحجر الفؤاد ، بل كان علماً من أعلام الجود والكرم قال الطفاوى : نزلت على أبى هريرة بالمدينة ستة أشهر ، فلم أر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً أشد تسميراً ، ولا أقوم على خيف من أبى هريرة ^(١) .

٥ - ولايته على البحرين :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أرسل أباه هريرة مع العلاء الحضرمى إلى البحرين ، لينشر الإسلام ، ويفقه المسلمين ، ويعلمهم أمور دينهم ، فحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأفتى الناس .

وفى عهد عمر رضى الله عنه استعمله على البحرين فقدم بعشرة آلاف ، فقال له عمر : استأثرت بهذه الأموال يا عدو الله ، وعدو كتابه ؟

فقال أبو هريرة : فقلت : لست بعد والله وعدو كتابه ، ولكنى عدو من عاذها قال : فمن أين هى لك ؟ قلت : خيل نتجت ، وغلة رقيقى لى ، وأعطية تنابت على . فنظروا فوجدوا كما قول ^(٢) .

وفى رواية عن أبى هريرة : خيل لى تنابت ، وسهام لى اجتمعت ، فأخذ

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٧٨ ج ٢ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٦ ج ٢ وانظر طائفة من أخبار كرمه فى تاريخ الإسلام ص ٣٣٧ ج ٢ وحلية الأولياء ص ٣٨٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٣ و ٤٣٨ و ٤٤٢ ج ٢ وطبقات ابن سعد ٦٣ قسم ٢ ج ٤ والبداية والنهاية ص ١٠٤ و ١١٤ ج ٨ .

(٢) انظر تاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١١١ و ١١٣ ج ٨ وعيون الأخبار ص ٥٣ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ .

منى إثنى عشر ألفاً^(١) ، وفي رواية أن عمر قال لأبي هريرة : كيف وجدت الإمارة ؟ قال : بعثتني وأنا كاره ، ونزعني وقد أحببتها ، وأتاه بأربعمئة ألف من البحرين ، قال : أظلمت أحداً ؟ قال لا . قال : فاجئت به لنفسك ؟ قال : عشرين ألفاً ، قال : من أين أصبتها ؟ قال كنت أنجر ، قال : فانظر رأس مالك ورزقك ، فخذها واجعل الآخر في بيت المال^(٢) .

فقد قاسمه عمر رضى الله عنه مع جملة من قاسمهم من العمال ، وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمير المؤمنين^(٣) .

وبعد ذلك دعاه عمر ليأويه ، فأبى ، فقال : (تكره العمل وقد طلب العمل من كان خيراً منك ، يوسف عليه السلام ١١ فقال : يوسف نبي ابن نبي ، وأنا أبو هريرة ابن أميمة وأخشي (من عملكم) ثلاثاً واثنين ، قال : فهلا قلت خساً ؟ قال : لا . أخاف أن أقول بغير علم ، وأقضي بغير حزم ، وأن يضرب ظهري ، وينزع مالي ، ويشتم عرضي .)^(٤)

٦ - اعتزاله الفتن :

كان أبو هريرة يوم حصار عثمان رضى الله عنه حنّده في الدار مع بعض

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ - ٢٠ ، ونهذب التهذيب ص ٢٦٧ ج ١٢ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ ، وما بين القوسين زيادة من طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ . وقد كانت ولاية أبي هريرة على البحرين بين سنة (٢١ - ٢٣ هـ) بعد وفاة العلاء الحضرمي .

الصحابة وأبنائهم ، الذين جاؤوا ليدفعوا الثوار عنه ، وقد حفظ ولد عثمان له يده ، واحترموه حتى إنه لما مات أبو هريرة كانوا يحملون سريره حتى بلغوا البقيع^(١) .

واعتزل أبو هريرة الفتن التي قامت بعد استشهاد عثمان رضى الله عنه ، ولم يثبت أنه اشترك فيها ، وربما كان يحث الناس على اعتزالها، ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : « ستكُونُ فتنٌ ، القاعدُ فيها خيرٌ من القائم ، والقائمُ فيها خيرٌ من الماشي ، والماشي فيها خيرٌ من الساعي ، وَمَنْ يُشْرِفْ لها تَسْتَشِرْهُ وَمَنْ وَجَدَ مَاجِئاً أَوْ مَعَاذاً فَلْيَعُذْ به »^(٢) .

وكان معاوية — أيام خلافته — يستعمله على المدينة ، فإذا غضب عليه ، بعث مروان وعزله^(٣) . وقد استخلفه مروان على المدينة حين توجه إلى الحج .

٧ - مرجه ومزاحه :

كان أبو هريرة حسن المعشر ، طيب النفس ، صافي السريرة ، ربما كان الفقر والصبر عليه هما اللذان جعلاهما منه الإنسان المرح ، ومع هذا كان يعطى كل شيء حقه . نظر إلى الدنيا بعين الراحل عنها ، فلم تدفعه الإمارة إلى الكبرياء ، بل أظهرت تواضعه وحسن خلقه ، وربما استخفنه مروان على المدينة ،

(١) انظر البداية والنهاية ص ١٨١ ج ٧ والإصابة ص ٢٢٣ ج ٤ والكمال في التاريخ ص ٨٨ ج ٣ وانظر تاريخ الصري ص ٣٨٩ ج ٣ ثم انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٢) فتح الباري ص ٤٢٦ ج ٧ ومسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٤ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤١١ ج ٢ .

(فيركب حاراً ، قد شد عليه برذعة ، وفي رأسه خلبة من ليف ، يسير فيلقى
الرجل ، فيقول : الطريق قد جاء الأمير ^(١)) .

وبمر أبو هريرة في السوق ، يحمل الخطب على ظهره - وهو يومئذ أمير
لمروان - فيقول لثعلبة بن أبي مالك القرظي : أوسع الطريق للأمير
يا بن مالك ، فيقول : يرحمك الله يكفي هذا ١١ فيقول أبو هريرة : أوسع
الطريق للأمير والخزعة عليه ١١ ^(٢)

وكان يجب ادخال السرور إلى نفوس الأطفال ، فقد يرام ينعجون
بالليل امة الغراب ، فيتسلل بينهم ، وهم لا يشعرون ، حتى يلقي بنفسه بينهم ،
ويضرب برجليه (الأرض) كأنه مجنون ، يريد بذلك أن يضحكهم ، فيفزع
العبيان منه ، ويقرون ههنا وههنا يتضحكون ^(٣) .

ويقول أبو رافع : وربما دعاني أبو هريرة إلى عشائه بالليل ، فيقول :
دع العراق للأمير قال : فأنظر فإذا هو ثريد بالزيت ^(٤) !!

٨ - وفاته :

اختلف في وفاة أبي هريرة على أقوال :

قال هشام بن عروة : أبو هريرة وعائشة ماتا سنة سبع وخمسين ،

(١) طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٦٦ قسم ٢ ج ٤ والخلبة : الخلفة .

(٢) حلية الأولياء ص ٣٨٥ ج ١ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٤ و ٣٣٩ ج ٢ والبداية
والنهاية ص ١١٣ و ١١٤ ج ٨ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٦١ قسم ٢ ج ٤ ، والبداية والنهاية ص ١١٣ ج ٨
وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ .

(٤) انظر البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ وطبقات ابن سعد ص ٦١ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ
الإسلام ص ٣٣٨ ج ٨ والحقائق : المظم الذي تزع عنه اللحم وبقي عليه قليل منه .

وهو رأى المسدائى ، وعلى ابن المدينى ^(١) .

وقال أبو معشر : توفى سنة ثمان وخسين ^(٢) .

وقال الواقدى وأبو عبيد : مات سنة تسع وخسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ، وقد صلى على عائشة فى رمضان سنة ثمان وخسين ، وعلى أم سلمة فى شوال سنة تسع وخسين ، ثم توفى فيها بعد ذلك ^(٣) .

قال ابن حجر بعد أن ذكر رواية الواقدى - وفيها أنه توفى سنة (٥٩) - :
(هذا من أغلاط الواقدى الصريحة ، فإن أم سلمة بقيت إلى سنة إحدى وستين ، ثبت فى صحيح مسلم ما يدل على ذلك . والظاهر أن التى صلى عليها ثم مات معها فى السنة هى عائشة ، كما قال هشام بن عروة : إنهما ماتا فى سنة واحدة ^(٤) .)

أقول : إن خطأ الواقدى فى وفاة أم سلمة ، لا يستلزم خطأ فى وفاة أبى هريرة . وقال ابن كثير : والصواب أن أم سلمة تأخرت بعد أبى هريرة ، وقال غير واحد إنه توفى سنة تسع وخسين ^(٥) .

وحضر جنازته من الصحابة عبد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدرى ، وشهدها أيضاً مروان بن الحكم ، وكان ابن عمر يسير أمامها ويكسر الترحم عليه ^(٦) . وحمل ولد عثمان سريره حتى بلغوا المقيم ، حفظاً بما كان من رأيه فى عثمان ^(٧) .

(١) (٢ و ٣) انظر البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٩ ج ٢ .

وطبقات ابن سعد ص ٦٤ قدم ٢ ج ٤ وسير أعلام النبلاء ص ٤٤٩ ج ٢ .

(٤) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ والإصابة ص ٢٠٧ ج ٧ .

(٥) البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ .

(٧) انظر المرجع السابق ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

٩ - حياته العلمية :

صحب أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات ، وسمع منه كثيراً ، وشاهد دقائق السنة ، ووعى تطبيق الشريعة ، وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلته ، فأرسله مع العلاء الحضرمي إلى البحرين ، فكان مؤذناً وإماماً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتأخر في إجابته عما يسأل لما عرف من حرصه على طلب العلم . قال أبو هريرة ذات يوم - : (يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه » ^(١)) .

وكان همه طلب العلم ، وأمله التفقه في الدين ، فقد جاء رجل إلى زيد بن ثابت فسأله عن شيء ، فقال له زيد : (عليك أبا هريرة ، فإني بينما أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد ذات يوم ندعوا الله تعالى ونذكره إذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس إلينا ، فسكتنا ، فقال : « عودوا إلى الذي كنتم فيه » قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمن - (يقول آمين) - على دعائنا ، ثم دعا أبو هريرة ، فقال : اللهم إني أسألك بما سألك صاحباي ، وأسألك علماً لا ينسى ، فقال صلى الله عليه وسلم :

(١) فتح الباري ص ٢٠٣ ج ١ ، وأوله فيه قال أبو هريرة : قبل يا رسول الله ، ونحوه في مسند الإمام أحمد ص ٢٠٧ حديث ٨٠٥٦ ج ١٥ وطبقات ابن سعد ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ وص ٥٦ قسم ٢ ج ٤ .

آمين . قلنا : يا رسول الله ، ونحن نسأل الله علما لا يفسى ، فقال : « سَبَقَكُمْ بها الغلام الدوسي ^(١) » .

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « أَلَا تَسْأَلُنِي من هذه الغنائم التي يسألني أصحابك ؟ » قلت : أسألك أن تعلمني مما علمك الله ، ففرع نمرة كانت على ظهري ، فبسطها بيني وبينه ، حتى كأني أنظر إلى القمل يدب عليها ، فحدثني حتى استوعبت حديثه ، قال : « اجمعها فصرها إليك » فأصبحت لا أسقط حرفا مما حدثني ^(٢) .

هذه الأخبار — وغيرها كثير — تثبت حرص أبي هريرة الشديد على طلب العلم ، ودعاء الرسول له بتحقيق ما أراد .

وقد عرف الصحابة منزلته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يحدث في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويقف الناس بمحضره علماء الصحابة ، وكبارهم وكان بعضهم كزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس يميلون السائلين عليه ، فعن معاوية بن أبي عياش الأنصاري : أنه كان جالسا مع ابن الزبير ، فجاء محمد بن إياس بن بكير ، فسأل عن رجل طلق ثلاثا قبل الدخول ، فبعثه إلى أبي هريرة وابن عباس — وكانا عند عائشة — فذهب فسالهما ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أفنته يا أبا هريرة ، قد جاءتك معضلة ، فقال : الواحدة تبينها ، والثلاث تحرمها ^(٣) . لعل أبا هريرة أفنى بهذا بعد أن

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ وفيه سألنا صاحبنا والتصحيح من فتح الباري ص ٢٢٦ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

(٢) حلية الأولياء ص ٣٨١ ج ١ وتذكرة الحفاظ ص ٣٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٩ ج ٢ والنمرة : شئلة فيها خطوط بيض وسود . والحديث صحيح أخرجه البخاري . انظر فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ ،

أجرى عمر رضى الله عنه إيقاع الثلاث زجراً للناس ، أو أن السائل كان قد طلق ثلاثاً في مجالس متفرقة .

ويصف لنا محمد بن عمار بن عمرو بن حزم مجلساً لأبي هريرة ، فيقول : إنه قعد في مجلس فيه أبو هريرة ، وفيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بضمة عشر رجلاً ، فجعل أبو هريرة يحدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يتراجعون فيه فيعرفه بعضهم ، ثم يحدثهم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يعرفه ، حتى فعل ذلك مراراً ، قال : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وكان الناس يتواعدون لينطلقوا إليه فيسمعوا حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك ما روى عن مكحول ، قال : (تواعد الناس ليلة من الليالي إلى قبة من قباب معاوية ، فاجتمعوا فيها ، فقام أبو هريرة ، فحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حتى أصبح) (٢) .

وعن محمد بن سيرين أن أبا هريرة كان يقوم كل خميس فيحدثهم (٣) .
وكان أبو هريرة أميناً في حديثه عن الرسول الكريم ، وإذا قال في شيء برأيه قال : (هذه من كيسى) (٤) وقد ثبت هذا بأدلة كثيرة ، وأخبار عدة . منها : مارواه بكير بن الأشج ، قال : قال لنا بشر بن سعيد : (اتقوا الله وتحفظوا من

(١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ وقد أخرجه البخارى في تاريخه والبيهقى في

المدخل انظر فتح البارى ص ٢٢٥ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ وانظر البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ . والجامع

لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٤ : آ .

(٣) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٣ : ب .

(٤) إعلام الموقعين ص ٦٤ ج ١ .

الحديث ، فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة ، فيحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحدثنا عن كعب الأحبار ثم يقوم ، فأسمع بعض من كان معنا يجعل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب ، وحديث كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . فاتقوا الله وتحفظوا في الحديث (١) .

وقد روى كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول : (ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا يكتب) (٢) .

وقد استكثر بعض الصحابة حديث أبي هريرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم حين كانت سياستهم الاقلال من الرواية ، كيلا ينصرف الناس عن القرآن . وخوفاً من أن يشتغلوا بغيره . فقال لهم أبو هريرة : (انكم لتقولون : أ أكثر أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والله الموعود ، وتقولون : ما للمهاجرين لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأحاديث ، وإن أصحابي من المهاجرين كانت تشغلهم أرضهم والقيام عليها ، وإني كنت أمراً مسكيناً) (الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني (٣)) وكنت أكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحضر إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا) (٤) ثم ذكر قصة النخلة ، ودعاء الرسول له ، ثم قال : (فوالله ما كنت نسيت شيئاً سمعته منه) (٥) .

(١) البداية والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ ونحوه في سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ .

(٢) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ومسنند الإمام أحمد ص ١١٩ حديث ٧٣٨٣ ج ١٣ رواه الامام أحمد في مسند عبد الله بن عمرو كثيراً انظر رقم : ٦٥١٠ و ٦٨٠٢ و ٦٩٣٠ و ٧٠١٨ .
(٣) هذه العبارة من رواية الزهري في مسند الإمام أحمد ص ٢٦٨ حديث ٧٢٧٣ ج ١٢ لم يذكرها ابن سعد .

(٤ و ٥) طبقات ابن سعد ص ٥٦ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ وانظر فتح الباري ص ٢٢٤ ج ١ ومسنند الإمام أحمد ص ٢٧٠ ج ١٢ وحلية الأولياء ص ٣٧٨ ج ١ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ .

وكان يقول : وَايْمُ اللَّهِ لَوْلَا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُكُمْ بِشَيْءٍ أَبَدًا ،
ثُمَّ يَتْلُو : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ
لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّائِنُونَ ^(١) » .

وروى الوليد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : (مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَلَهُ قَبْرٌ طَافَ ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا وَتَبِعَهَا فَلَهُ قَبْرٌ طَافَ) فقال عبد الله بن عمر : انظر ما تحدث ، فإنك تكثر من الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخذه بيده ، فذهب به إلى عائشة ، فسألها عن ذلك فقالت : صدق أبو هريرة ! ثم قال يا أبا عبد الرحمن ، إنه والله ما كان يشغلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصنف في الأسواق ، إنما كان يهتف بكلمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنيها ، أو لقمة يطعمنيها ^(٢) ، وفي رواية : إنه لم يكن يشغلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس بالوادي ، وصفق بالأسواق ^(٣) . فقال ابن عمر : (أُنْتُ أَعْلَمُنَا - يَا أبا هريرة - برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحفظنا لحديثه) ^(٤) .

وقد شهد له إخوانه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة سماعه ، وأخذه عن رسول الله ، وهذه الشهادات تدفع كل ريب أو ظن حول كثرة حديثه ، حتى إن بعض الصحابة رَوَوْا عنه لأنه سمع من النبي الكريم صلى الله عليه وسلم .

(١) مسند الإمام أحمد من ١٢٣ حديث ٧٦٩٩ ج ١٤ وأظرف فتح الباري ص ١٤٤ ج ١ ، والآية المذكورة هي الآية (١٥٩) من سورة البقرة .

(٢) طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، ونحوه بإسناد صحيح في مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حديث ٧١٨٨ ج ١٢ .

(٣ و ٤) البدايه والنهايه من ١٠٧ ج ٨ وطبقات ابن سعد من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ . وقال الترمذي في قول ابن عمر (حين) انظر فتح الباري من ٢٢٥ ج ١ .

عليه وسلم ، ولم يسمعوا ، من هذا أن رجلا جاء إلى طلحة^(١) بن عبيد الله ، فقال : (يا أبا محمد ، أرايت هذا اليماني — يعني أبا هريرة — أهو أعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منك نسمع منه أشياء لا نسمعها منك ، أم هو يقول عن رسول الله ما لم يقل ؟ قال : أما أن يكون سمع ما لم نسمع فلا أشك ، سأحدثك عن ذلك : إنا كنا أهل بيوتات وغم وعمل ، كنا نأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار وكان مسكيناً ضيقاً على باب رسول الله ، يده مع يده ، فلا نشك أنه سمع ما لم نسمع ولا تجد أحداً فيه خير يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل^(٢)) .

وروى أشعث بن سليم عن أبيه قال : (سمعت أبا أيوب « الأنصاري » يحدث عن أبي هريرة ، فقيل له : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتحدث عن أبي هريرة ؟ فقال : إن أبا هريرة : قد سمع ما لم نسمع ، وإنني أن أحدث عنه أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — يعني ما لم أسمعه منه^(٣)) .

وكان جريئاً ، يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره^(٤) كما كان يسأل الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام . وكان كثير العلم واسع المعرفة ، يحدث إخوانه وطلابه ، وقد يقول لهم : رب كئيس عند أبي هريرة لم يفتحه — يعني من العلم^(٥) . وكان يقول : (حفظت من رسول الله صلى الله عليه

(١) في سير أعلام النبلاء (طلحة) والصواب طلحة كما في فتح الباري ص ٢٥٥ ج ١ .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ والبدابة والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ .

(٢) البدابة والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ .

(٤) انظر المرجع السابق ص ٤٣٠ ج ٢ رواه محمد بن راشد من مكحول .

وسلم وعادين ، فأما أحدهما فبيئته ، وأما الآخر فلو بيئته لقطع هذا البلعوم ^(١) .

فكان أبو هريرة حريصاً على أن يحدث الناس بما تدركه عقولهم ،
وحريصاً على ألا يحدثهم إلا بما ينتفعون به ، لذلك أبي أن يحدثهم
بكل ما يعلم .

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٤ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ . وانظر فتح الباري
ص ٢٢٧ ج ١ وحلية الأديباء ص ٣٨١ ج ١ والبداية والنهاية ١٠٥ ج ٨ وتذكرة الحفاظ
ص ٣٤ ج ١ . لقد ثبت أبو هريرة بين الناس وعاء مما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ولم يمت الوعاء الآخر ، خوفاً من أن يكذبه الناس فقد قال في رواية « لو أنبأتكم بكل ما أعلم
لرمانى الناس بالحرق ، وقالوا : أبو هريرة مجنون » . وفي رواية قال : « لم يمتوني بالبعر » . قال الحسن
- راوى الخبر - صدق والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقه الناس . طبقات ابن
سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ .

لقد خاف أن يكذبه الناس ، وخاف أن يقضى على حياته ولا بد للمرء أن يتساءل : ما هو
ذلك الوعاء المملوء علماً الذى لم يئته أبو هريرة ؟ وهل خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم
دون الأمة بذلك .

نظم من حديث أبي هريرة أن الرسول حله نوعين من العلم ، كل نوع لو كتبه لإنسان لكان
جراباً كبيراً ، أحدهما بيته ، والثانى لم يئته ، أما أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
اختص أبا هريرة بشيء من الأحكام فغير معقول ، لأنه يتناقض بتبليغ الرسالة ، وهل ما اختص به
من الآداب ؟ إن هذا بعيد جداً لأن الرسول صلى الله عليه وسلم إنما جاء ليتمم مكارم الأخلاق ،
ومنعه ذلك عن الأمة يتناقض بتبليغ الرسالة ، فليس من المنصور أن يلحق الرسول الكريم بعض
ما يتناقض بالأخلاق والآداب أبا هريرة ، ويترك الأمة من غير أن يفيدوا بشيء من هذا !!
من هنا يتأكد أن الوعاء الثانى لم يكن فيه ما يتناقض بالأحكام ولا بالآداب والأخلاق ،
وبرجح أن يكون بعض ما يتعلق بأشراط الساعة أو بعض ما يقع للأمة من فتن ، ومن يلونها
من أمراء السوء ، ويقوى هذا عندى أن أبا هريرة كان يكنى من بعض ذلك ، ولا يصرح به
خوفاً على نفسه ممن يئته ما يقوله ، كقوله (أعوذ بالله من رأس السنين وإمارة الصبيان) وقوله
(ويل للعرب من شر قد اقترب) انظر فتح الباري ص ٢٢٧ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠
ج ٢ ، وليس هذا الحديث ذريعة لمن يجعل للدين ظاهراً وباطناً حتى ينتهى به إلى التخلل من الدين ،
فأبو هريرة كان يحب أن يحدث الناس بما يعرفون حتى لا يكذب الله ورسوله إذا أخبرهم بما
لا تتصوره عقولهم ، وقد ذكر ابن تيمية بعض تنبؤات الرسول صلى الله عليه وسلم التي
أخبر عنها ووقعت فيما بعد في كتابه (الرد على المنفذين ص ٤٤٥) .

١٠ - حفظ أبي هريرة :

كان أبو هريرة حافظاً متقناً ، ضابطاً لا يروى ، دقيقاً في أخباره ، فقد اجتمعت فيه صفتان عظيمتان تتمم إحداهما الأخرى ، الأولى سعة علمه وكثرة مروياته ، والثانية قوة ذاكرته وحسن ضبطه ، وهذا غاية ما يتمناه أولو العلم . وسبق أن ذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له بعلم لا ينسى .

وإلى جانب هذا ، نشاط أبي هريرة وحرصه على طالب العلم ، وفي ذلك يقول : (صحبت النبي ثلاث سنين ما كنت سنوات قط أعقل مني ، ولا أحب إليّ أن أعي ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن)^(١) .

وكان يذاكر ما يسمعه من الرسول الكريم ، فيقضي شطراً من ليله في هذا ، قال أبو هريرة : جزأت الليل ثلاثة أجزاء ، ثلثاً أصلي ، وثلثاً أنام وثلثاً أذكر فيه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ويذكر لنا أبو الزعبيزة كاتب مروان ما ثبت اتقانه وحفظه فيقول : دعا مروان أبا هريرة فجعل يسأله ، واجلسني خاف السرير ، وجعلت أكتب عنه ، حتى إذا كان رأس الحول ، دعا به ، فأقعده من وراء الحجاب ، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب ، فما زاد ولا نقص ، ولا قدم ولا آخر^(٣) . وقد شهد له بذلك الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٤ قدم ٢ ج ٤ رواه قيس بن أبي حازم عن أبي هريرة .

(٢) انظر سنن الدرايم ص ٨٢ ج ١ ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص

١٨٠ : ب - ١٨١ : آ .

(٣) البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣١ ج ٢ وقد جمعت

بين الروايتين .

(٤) بدليل أذكر هذا تحت عنوان الثناء على أبي هريرة .

١١ - أبو هريرة والفتوى :

لم يكن أبو هريرة راوية للحديث فقط، بل كان من رؤوس العلم في زمانه ، في القرآن والسنة والاجتهاد ، فإن صحبته وملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتاحت له أن يتفقه في الدين ، وبشاهد السنة العمامة ، عظيمها ودقيقها فتكونت عنده حصيلة كثيرة من الحديث الشريف ، كما اطلع على حلول أكثر المسائل الشرعية ، التي كانت تعرض للمسلمين في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام .

كل ذلك هياً لأبا هريرة لأن يفتى المسلمين في دينهم نيفاً وعشرين سنة ، والصحابة كثيرون آنذاك . يقول زياد بن مينا : (كان ابن عباس ، وابن عمر ، وأبو سعيد ، وأبو هريرة ، وجابر ، مع أشباه لهم - يفتون بالمدينة ، ويحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من لدن توفي عثمان إلى أن توفوا . قال : هؤلاء الخمسة إليهم صارت الفتوى . ^(١)) .

وولى البحرين لعمر ، وأفتى الناس فيها ، وكانت فتاواه تتلاقى وفتاوى عمر بن الخطاب . ^(٢) وكان يفتى بحضور ابن عباس ^(٣) . وإن المقام يضيق بنا عن حصر فتاواه ، وإن نفرط في القول فندعى أنه كان من المكثرين في الفتيا ، بل كان من المتوسطين في ذلك ، كما ذكر الإمام أبو محمد بن حزم إذ قال : (والمتوسطون منهم فيما روى عنهم من الفتيا : أبو بكر ، وأم سلمة ، وأنس بن مالك ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو هريرة ، وعثمان بن عفان . . . فهؤلاء ثلاثة عشر يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغير جداً) ^(٤) .

(١) تاريخ الإسلام ص ٣٣٧ ج ٢ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ و ٤٤٦ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ و ٤٤٥ ج ٢ .

(٤) إمامنا العلامة ابن حجر عسقلاني في سير أعلام النبلاء عن الإمام وأصول الأحكام ص ٤٥١ ج ٢ .

روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب ، وروى عن بعض الصحابة كآبى بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، والفضل بن عباس ابن عبد المطلب ، وأبى بن كعب ، وأسامة بن زيد ، وعائشة أم المؤمنين ، وبصرة ابن أبى بصرة ، وروى عن كعب الحبر وهو من التابعين .

وقد روى عنه بعض الصحابة ، وأشهر من روى عنه منهم : ابن عباس ، وابن عمر ، وأنس بن مالك ، ووائل بن الأسقع ، وجابر بن عبد الله الأنصارى ^(١) وأبو أيوب الأنصارى ^(٢) .

وروى عنه خلق كثير من التابعين ، قال البخارى : (روى عنه نحو من ثمانمائة رجل أو أكثر من أهل العلم ، من الصحابة والتابعين وغيرهم) ^(٣) فيهم أئمة التابعين وأعلامهم فى الحديث والفقه ، منهم : بشير بن نهيك ، والحسن البصرى ، وزيد بن أسلم ، وزيد بن أبى عتاب ، وسعيد المقبرى ، وسعيد بن يسار ، وسعيد بن المسيب ، وسليمان بن يسار ، وشفي بن مانع ، وشهر بن حوشب ، وعامر الشعبي ، وعبد الله بن سعد مولى عائشة ، وعبد الله ابن عتبة الهذلى ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وعبد العزيز بن مروان ، وعروة بن الزبير ، وعطاء بن أبى رباح ، وعطاء بن يسار ، وعمر بن خليفة قاضى المدينة ، وعمر بن دينار ، وأنفاس بن محمد ، وقبيصة بن ذؤيب ، وكثير بن مرة ، ومحمد بن سيرين ، ومحمد بن مسلم الزهرى - ولم يلحقه -

(١) انظر الإصابة ص ٢٠١ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ .

(٣) انظر المراجع المذكور فى المائتين الأولى .

ومحمد بن المنكدر ، ومروان بن الحكم ، وميمون بن مهران ، وهام
ابن منبه - وقد كتب عن أبي هريرة صحيفة مشهورة - وأبو إدريس
الخلولائي ، وأبو بكر بن عبد الرحمن ، وأبو سعيد المقبري ، وأبو صالح
السمان ، وغيرهم^(١) .

١٣ - عدة ما روى عنه من الحديث :

أبو هريرة أكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ولن نستغرب هذا بعد أن عرفنا ملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وجراته في السؤال ، وجهه للعالم ، ومذاكرته حديث الرسول الكريم في كل
فرصة تسنح له .

روى له الإمام أحمد بن حنبل في مسنده (٣٨٤٨) حديثاً ، وفيها مكرر
كثير باللفظ والمعنى ، ويصفو له بعد حذف المكرر خير كثير .

وروى له الإمام بقي بن مخلد (٢٠١ - ٢٧٦ هـ) في مسنده (٥٣٧٤)
خمس آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً . وله في الصحيحين (٣٢٥)
ثلاثمائة وخمسة وعشرون حديثاً ، وانفرد البخاري أيضاً بـ (٩٣) ثلاثة وتسعين
حديثاً ومسلم بـ (١٨٩) تسع وثمانين ومائة حديث^(٢) .

(١) ما ذكرتهم هم بعض من روى عن أبي هريرة ، وأما الذين في كتب الأئمة الستة راجع
تهذيب التهذيب ص ٢٦٣ - ٢٦٥ ج ١٢ والإصابة ص ٢٠١ - ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام
النبله ص ٤١٨ - ٤٢٣ ج ١

(٢) انظر الباربع القصص في شرح الجامع الصحيح مخطوط دار الكتب المصرية ص ٩ : ب
عن مسند الإمام بقي بن مخلد في تاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ عدد أحاديثه (٥٣٧٠)
حديثاً ، وانظر شذرات الذهب ص ٦٣ ج ١ ، وفي سير أعلام النبلاء المتفق في البخاري ومسلم
منها (٣٢٦) حديثاً وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين ومسلم بثمانية وتسعين . وانظر الفصل المثل
والأهواء رائد لعل لابن حزم ص ١٣٨ ج ٤ .

١٤ - الثناء على أبي هريرة:

قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث »^(١) .

وعن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(أبو هريرة وعاء من العلم)^(٢) .

قال أبو هريرة : ما أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثاً مني عنه ، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو - رضى الله عنه - فإنه كان يكتب وكنت لا أكتب^(٣) .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد نهى أبا هريرة عن الإكثار من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما نهى غيره ، لأن سياسة عمر وبعض الصحابة الإِفلال من رواية الحديث ، لأن الإكثار مظنة الخطأ ، وفيه شغل الناس بالحديث عن القرآن . ومع هذا فقد سمح عمر رضى الله عنه لأبي هريرة بالتحديث ، بعد أن عرف ورعه وتقواه ، قال أبو هريرة : (بلغ عمر حديثي . فأرسل إلى فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قلت : نعم . وقد علمت لأى شيء سألتني . قال : ولم سألتك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : من كذب على متعمداً ، فليتبوأ مقعده من النار .

(١) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ وهو صحيح .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ في استناده مقال ، لاختلافهم في (زهد العمى) أحد رجال سنده أظهر ميزان الاعتدال ص ٣٦٣ ج ١ .

(٣) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ، وجامع بيان العلم ص ٧٠ ج ١ .

قال : أما لا ، فاذهب فحدث^(١) . (وهذا السماح توثيق لأبي هريرة من أمير المؤمنين .

قال عبد الله بن عمر : (يا أبا هريرة ، كنت لآزمننا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمنا بحديثه^(٢)) .

وقيل لابن عمر : (هل تنكر مما يحدث به أبو هريرة شيئا ؟ فقال : لا ، ولكنه اجتراً وجيناً^(٣)) .

وفي رواية قال ابن عمر : (أبو هريرة خير مني وأعلم بما يحدث^(٤)) . (وكان يكثر الترحم عليه ، ويقول : كان ممن يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين^(٥) .

قال أبي بن كعب : كان أبو هريرة جريئاً على النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن أشياء لا نسأله عنها^(٦) .

وحين أرسل ابن عمر يستفهم من السيدة عائشة عن حديث الجنازة الذي رواه أبو هريرة ، قالت : صدق أبو هريرة^(٧) .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢ إلا أن في سنده (يحيى بن عبيد الله) اختلف فيه انظر ميزان الاعتدال : ص ٢٩٧ ج ٣ . ولكنه ثابت من طريق آخر .
(٢) المحدث الفاضل ص ١٣٤ : آ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ ونحوه في طبقات ابن سعد ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ ، وفي فتح الباري (أعرفنا بحديثه) وقال فيه الترمذي (حسن) ص ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الإصابة ص ٢٠٤ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٧ ج ١٣ .

(٥) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

(٦) سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ .

(٧) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ والإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ .

قال طلحة بن عبيد الله : لا نشك أنه سمع ما لم نسمع ^(١) .

قال زيد بن ثابت لرجل سأل عن شيء : عليك بأبي هريرة ^(٢) .

جاء رجل إلى ابن عباس في مسألة ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أفته يا أبا هريرة ، فقد جاءتك معضلة ^(٣) .

قال كعب الأحبار : ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من أبي هريرة ^(٤) .

وقال محمد بن عمار بن عمرو بن حزم : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول الله ^(٥) . وذلك حين حضر مجلسه الذي كان فيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة يحدثهم ، فلا يعرف بعضهم الحديث ، ثم يترجعون فيه ، فيعرفونه .

قال أبو صالح السمان : كان أبو هريرة من أحفظ أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام الشافعي : أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره ^(٦) .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ رواه عن طليحة والنسجيج من الإصابة ص ٢٠٤ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٦ ج ٣ وطلحه هذا صاحب جليل رضى الله عنه توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنه .
(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ و ٤٤٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ والإصابة ص ٢٠٤ ج ٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

(٥) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ وفتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٦) تذكرة الحفاظ ص ٣٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ .

(٧) تذكرة الحفاظ ص ٣٤ ج ١ والبداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

قال البخاري : روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم ، وكان أحفظ من روى الحديث في عصره ^(١) .

وقال الإمام الذهبي (٦٧٣ - ٥٧٤٨) : أبو هريرة إليه المنتهى في حفظ ما سمعه من الرسول عليه السلام ، وأدائه بحروفه ^(٢) ، وقال في موضع آخر : كان أبو هريرة وثيق الحفظ ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث ^(٣) .

وقال ابن كثير (- ٧٧٤ هـ) : وقد كان أبو هريرة من الصدق والحفظ والديانة والعبادة والزهادة والعمل الصالح على جانب عظيم ^(٤) .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) : إن أبا هريرة كان أحفظ من كل من يروى الحديث في عصره ، ولم يأت عن أحد من الصحابة كلهم ما جاء عنه ^(٥) .

هذا غيض من فيض ، شهد به رؤوس العلم لأبي هريرة ، فسمعة علمه وكثرة حديثه لانتخفى على مسلم ، وماسقته من ثناء عايله إنما كان على سبيل الذكرى ، وإلا فاني أظلم راوية الإسلام إذا حاولت أن أحصر من أثنى عليه .

١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة :

حكى عن ابن المديني أن من أصح الأسانيد (إطلاقاً) حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ^(٦) .

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٥ ج ١٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ ج ٢ .

(٤) البداية والنهاية ص ١١٠ ج ٨ .

(٥) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٦) تدريب الراوى ص ٣٦ ، والكفاية ص ٣٩٨ .

وقال سليمان بن داود : أصح الأسانيد كلها يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة^(١) .

وأصح ما روى من الحديث عن أبي هريرة ما جاء عن :

الزهرى ، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

أبي الزناد ، عن الأعرج — عبد الرحمن بن هرمز — عن أبي هريرة .

ابن عون ، وأيوب عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة^(٢) .

مالك عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

سفيان بن عيينه عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

إسماعيل بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة .

معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة^(٣) .

(١) السكافية ص ٣٩٨ .

(٢) تدريب الراوى ص ٣٦ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٨ ج ١ ونوضح الألفكار ص ٣٥ ج ١ .

(٣) هذه الأسانيد خرجها الشيخ أحمد محمد شاكر رحمه الله من مسند أبي هريرة في مسند الإمام أحمد وهي من أصح الأسانيد لا سوغ قدم الرواة فيها ونشاء العلماء عليهم . انظر مسند الإمام أحمد ص ١٤٩ — ١٥٠ ج ١ .

الرد على السبه التي أُثِّرت حول أبي هريرة

ذلكم أبو هريرة الذي عرفناه قبل إسلامه وبعده ، عرفناه في هجرته ومحبتته للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، فكان صاحب الأمين ، والطالب المجتهد ، انتم السنة المطهرة ، في شبابه وهرمه ، وفي غناه وفقره ، فكان ورعاً تقياً ، كريماً متواضعاً ، له مواقف المشرفة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . عرفناه اعتزاله للفتن ، وجهه للجماعة ، وسعيه للخير ، وكشفنا عن روحه الطيبة المرححة ، ونفسه الصافية ، وأخلاقه السكرية ، وزهده في الدنيا ، وفنائه في الحق وعرفناه مكانته العلمية ، وكثرة حديثه ، وقوة حافظته ، ورأينا منزلته بين أصحابه ، وثناء العلماء عليه .

ولكن بعض الباحثين لم يسرهم أن يروا أبا هريرة في هذه المكانة السامية ، والمنزلة الرفيعة ، فدفتهم ميولهم وأهواؤهم إلى أن يصوره صورة تخالف الحقيقة التي عرفناها ، فأروا في محبته للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم غايات خاصة لأبي هريرة ، ليشمع بطنه ويروى نهيمه ، وصوروا أمانته خيانية ، وكرمه رياء ، وحفظه تدجيلاً ، وحديثه الطيب الكثير كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهتاناً ، ورأوا في فقره مطعناً وعاراً ، وفي تواضعه ذلاً ، وفي سره هذراً ، وصوروا أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر لوناً من الاحتيال للدعاع العامة ، ورأوا في اعتزاله الفتن تحزباً ، وفي قوله الحق انحيازاً ، واعتبروه صنعة الأمويين الذين طووه تحت جناحهم ، فكان أداتهم الداعية لما آرمهم

«السياسية» ، فهو في نظرهم من الكاذبين الواضعين للأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، افتراء وزورا ،

هكذا رآه بعض أهل الأهواء قديماً كالنظام ، والمريسي ، والبلخي ، وتابعهم في هذا العصر بعض المستشرقين أمثال (جولد تسهر) و (شبرنجير) وأغرب من هذا أن يطعن فيه وفي السنة بعض من ينسب إلى العلم ، فقد عثرت على كتاب تحت عنوان (أبو هريرة) ألفه عبد الحسين شرف الدين العاملي . وافترى فيه على أبي هريرة افتراءات يندى لها جبين العلم ، وتخز ضمير العلماء ، وتجرح الحق ، ولا تتفق معه ، حتى انتهى إلى تكفير أبي هريرة ، وقد حمّله على هذا عاملان : أولهما هواء ، وثانيهما تأويلاته التي لا تتمشى مع الحق ، ولا توافق التاريخ . .

وقد استقى من هذا الكتاب أيضاً محمود أبورية صاحب كتاب « أضواء على السنة المحمدية » . ، فكان أشد على أبي هريرة من أستاذه ، وأكثر مجانبة للصواب ، كما أن الأستاذ أحمد أمين كشف عن جانب من سيرة أبي هريرة دون أن يكشف عن الجوانب الأخرى فلم تكن صورته عنده مطابقة للحقيقة التاريخية .

ومن الصعب أن أفند جميع الشبهات التي أخذها بعضهم على أبي هريرة في هذا الكتاب ، لأنها تحتاج إلى كتاب ينفردها^(١) ، لذلك أرد هنا رداً مجملاً على أهم الشبهات التي أثاروها حوله ، ولولا مكانة أبي هريرة ونقله جانباً عظيماً من السنة لترك الرد على هذه الشبه ، ولكني رأيت من الواجب أن أبين الحق لأن الطعن فيه طعن صريح في جميع مروياته ، وترك الجانب لا يستهان به من السنة .

(١) فندت ما أثاره هؤلاء في كتاب تحت عنوان « أبو هريرة راوية الإسلام » .

١ - عمر وأبو هريرة رضي الله عنهما :

اتهم عبد الحسين شرف الدين وأبورية^(١) أبا هريرة بأنه سرق عشرة آلاف دينار حينما ولي البحرين لعمر ، فعزله وضربه بالدرة حتى أدماه .

لقد ذكرت جميع الروايات^(٢) المعتمدة أن عمر رضي الله عنه قاسمه كما قاسم غيره من الولاة^(٣) . وليس فيها أنه ضربه حتى أدماه . وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمر المؤمنين^(٤) . لم يحقد على عمر رضي الله عنه مع أنه يعلم أن ما قاسمه إياه إنما هو عطاياه وأسهمه وبعض غلة رقيقة . ولو أن عمر شك في أمانة أبي هريرة بعض الشك لحاكمه وعاقبه العقوبة الشرعية ، ولكنه عرف فيه الأمانة والإخلاص فعاد إليه بعد حين يطلبه للولاية فأبى أبو هريرة قبولها كما أسلفنا !!

هذا وجه الحق الذي أخفاه عبد الحسين وأبورية ، فعبد الحسين نقل رواية واحدة عن العقد الفريد لابن عبد ربه^(٥) ، حيث وجد فيها ما يوافق هواه ، ولم

(١) انظر : (أبو هريرة) لعبد الحسين شرف الدين ص ١٤ - ١٥ وانظر أضواء على السنة الحمديّة ص ١٩٢ - ١٩٣ .

(٢) انظر في هذا الكتاب القسم الأول من ترجمة أبي هريرة ص ٤١٥ وما بعدها .
(٣) بقول ابن عبد ربه : (ولا عزل عمر أبا موسى الأشعري من البصرة ، وشاطره ماله ، وعزل أبا هريرة عن البحرين وشاطره ماله وعزل الحارث بن كعب بن وهب وشاطره ماله) . انظر العقد الفريد ص ٣٣ ج ١ وروى ابن عمر أن عمر قاسم سعد بن أبي وقاص ماله حين عزله عن العراق . (طبقات ابن سعد ص ١٠٥ قسم ١ ج ٣) . فمهر لم يتهم أبا هريرة ولم يشاطره ماله وحده ، بل تلك كانت سياسته مع ولاته ، كيلا يطمع امرؤ في مال الله ، ويحذر المشيات . وكان يعزل ولاته لا عن شبهة بل من باب الاجتهاد وحسن رعاية أمور المسلمين ، انظر ذلك في العقد الفريد ص ٣٤ - ٣٥ ج ١ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٥) العقد الفريد ص ٣٤ ج ١ .

يتعرض لبقية الروايات التي تبين الحقيقة^(١) ، واكتفى أبو ريرة بالنقل عن عبد الحسين من غير أن يشير إلى المصدر ومن غير بحث أو مقارنة وتمحيص !!

٢ - هل تشيع أبو هريرة للأمويين ؟

ومما اتهم به أبو هريرة أنه تشيع الأمويين ووالاهم ، ووضع الحديث على الرسول صلى الله عليه وسلم ضد خصومهم وتأييداً لسياساتهم^(٢) .

ويظهر بطلان هذه الشبهة إذا علمنا أنه لا دلائل على تشيع أبي هريرة للأمويين بل ثبتت معارضته لهم في كثير من تصرفاتهم ، ولم يكن دائماً على صلة حسنة بمعاوية وإذا كان معاوية قد جعله على المدينة فقد كان يعزله كلما غضب عليه ، وبولى مروان بن الحكم مكانه ، كما أن أبا هريرة لم يكن يكره علماً وأهله إرضاء للأمويين ، بل كان محباً لأهل البيت ، ومن هذا ما رواه ابن كثير مما دار بين مروان بن الحكم وأبي هريرة حين أراد المسلمون دفن الحسن مع النبي صلى الله عليه وسلم . فكان مما قاله لمروان : (والله ما أنت بوال ، وإن الوالى لنيرك ، فدعه ، ولكنك تدخل فيما لا يعنك ، إنما تريد بهذا إرضاء من هو غائب عنك ، يعنى معاوية^(٣)) .

وكذلك نرى أبا هريرة ينكر على مروان في مواضع عدة ، فقد أنكر عليه عندما رأى في داره تصاوير ، فقال له : (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يقول الله عز وجل : ومن أعظم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقى ! فليخلقوا)

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ ، وحلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٢) انظر : (أبو هريرة) لعبد الحسين ص ٢٦ - ٣١ وما بعدها ، وانظر أضواء على السنة المحمدية ص ١٨٥ - ١٩٠ .

(٣) البداية والنهاية ص ١٠٨ ج ٨ .

ذرة) (١) ، كما أنكر عليه حين أبطأ بالجمعة ، فقام إليه قائلاً : (أنزل عند ابنة فلان تروحك بالراوح وتسقيك الماء البارد ، وأبناء المهاجرين والأنصار يصهرون من الحر ؟ لقد هممت أن أفعل وأفعل ، ثم قال : اسمعوا من أميركم (٢)) .

فهل هذا موقف التشيع لبني أمية ، النازل على رغباتهم في الحديث ، الداعي لهم !! أم أن هذا موقف ملئزم الحق ؟

لقد أنكر على الأمير تأخره ، وحفظ له حقه ، فأمر المسلمين بالسماع إليه ، وهذا دليل آخر على مكانة أبي هريرة بين المسلمين ، فلو كان حقيراً مهيناً — كما صوروه أعداؤه — ما سمع منه المسلمون ، وما تحمله مروان .

وكان يجدر بمن اتهم أبا هريرة بالتشيع الأمويين أن يتهمه بالتشيع لأهل البيت لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناقبهم ومدحهم ، مما ورد في صحاح السنة (٣) ، فهذا أولى لهم من أن يتبعوا الأحاديث الضعيفة والموضوعة على أبي هريرة في مدح الأمويين ، ليتهموه بموالاةهم وتأيدهم مع وضوح وضع تلك الأحاديث ، ومعرفة الكذبة الواضعين لها ، وجلاء أمرها ، ونتيجة لهذا المنهج الملتوى حكم عليه عبد الحسين وأبورية .

ومما قاله عبد الحسين في أن هريرة والأمويين : (استعبد بنو أمية أبا هريرة ببرهم ، فلكوا قياده ، واحتلوا سمعه وبصره وفؤاده ، فإذا هو لسان دعايتهم في سياساتهم ، يتطور فيها على ما تقتضيه أهواؤهم . فتارة يفتت

(١) مسند الإمام أحمد من ١٤٨ حديث ٧١٦٦ ج ١٢ باسناد صحيح ورواه البخاري .

(٢) المقدم الفريد من ٤٧ ج ١ .

(٣) أنظر على - بيل المثال لامي - بيل المحصر : مسند الإمام أحمد من ١٢٩ حديث ٧٣٩٢

و من ١٩٥ حديث ٧٤٥٥ ج ١٣ و من ٦٩ حديث ٧٦٣٦ ، و من ٢٦٠ حديث ٧٨٦٣

ج ١٤ وفتح الباري من ٧٦ و ٩٤ ج ٨ .

الأحاديث في فضائلهم . . . وتارة يلقق أحاديث في فضائل الخليفتين نزولا على رغائب معاوية وفتنه الباغية (١).

هكذا أراد أن يصوره عبد الحسين شرف الدين ، وقد عرفنا في سيرته وأخلاقه ما يدفع هذا الافتراء .

٣ - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذبا على رسول الله صلى الله

عليه وسلم ؟

لقد اتهم عبد الحسين ، وأبو رية أبا هريرة بالكذب على رسول الله إرضاء للأمويين ونكاية بالعلويين . (٢) وأبو هريرة من كل هذا براء . ولكنهما أوردا أخبارا ضعيفة وموضوعة لأصل لها . من هذا ما ذكره عبد الحسين فقال : (قال الإمام أبو جعفر الاسكافي : إن معاوية حل قوما من الصحابة وقوما من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي ، تقتضي الطعن فيه ، والبراءة منه ، وجعل لهم على ذلك جملا يرغب في مثله ، فاختلفوا له ما أَرْضاه ، منهم أبو هريرة ، وعمر بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ، ومن التابعين عمرو بن الزبير إلى آخر كلامه .) (٣)

وقال : (لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام الجماعة جاء إلى مسجد الكوفة ، فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه ، ثم ضرب صاعقه مرارا ١١ وقال : يا أهل العراق (٤) أتزعمون أني أ كذب على الله ورسوله

(١) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٣٥ وما بعدها .

(٢ و ٣) انظر (أبو هريرة) لعبد الحسين ص ٣٥ وما بعدها ، وأضواء على السنة المحمّدية ص ١٩٠ وما بعدها .

(٤) ساق مؤلف (أضواء على السنة) هذه الروايات في ص ١٩٠ - ١٩١ وعاقب في =

وأحرق نفسي بالنار؟ والله لقد سمعت رسول الله يقول: إن لكل نبي حرماً، وإن المدينة حرمى، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. قال: وأشهد بالله أن علياً أحدث فيها ١١ فلما بلغ معاوية قوله أجازه وأكرمه وولاه إمارة المدينة^(١).

هذه أخبار مختلفة استشهد بها عبد الحسين ليدعم زعمه أن أبا هريرة كان عميلاً للأمويين، وضاعاً للحديث ولكن هذه الأخبار مردودة سنداً ومتناً.

١ - أما من حيث السند: فإن ابن أبي الحديد صاحب شرح نهج البلاغة نقل هذه الأخبار عن شيخه محمد بن عبد الله أبي جعفر الإسكافي (٢٤٠ هـ) وهو من أئمة المعتزلة المتشيعين، والعداء مستحكم بين المعتزلة وأهل الحديث من أواخر القرن الأول الهجرى ثم أصبح متوارثاً بعد هذا القرن، وأترك التعريف بأبي جعفر وتركته لتلميذه ابن أبي الحديد إذ يقول: ذكر شيخنا أبو جعفر الإسكافي رحمه الله تعالى، وكان من المتحققين بموالاته على عاينه السلام والمبالغين في تفضيله، وإن كان القول بالتفضيل عاماً شائعاً في البغداديين من أصحابنا كافة، إلا أن أبا جعفر أشدهم في ذلك قولاً، وأخلصهم فيه اعتقاداً^(٢).

== الماشى على هذا الخبر فقال: يدل هذا القول على أن كذب أبي هريرة على النبي قد اشتهر حتى علم الآفاق، لأنه قال ذلك وهو بالمرأى وأن الناس جميعاً كانوا يتعدنون عن هذا الكذب في كل مكان. هامش الصفحة ١٩٠ من أضواء على السنة. انظر إلى هذا اللؤاف الذى أخذ من أستاذه وتفق عليه بالاستنباطات الخيالية، من غير أن يثبت من صحة الرواية، ولكن له وقفة بين يدي الله تعالى.

(١) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٣٨ - ٣٩

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٤٦٧ طبعة بيروت، وانظر ترجمته في لسان الميزان

هذه شهادة تلميذ لأستاذه لا يرقى إليها الشك ولا يعترىها الظن والتأويل ،
فالأستاذ من أهل الأهواء داع إلى هواء ، بل متعصب في ذلك ، بشهادة أقرب
الناس إليه ، وأعرفهم به ، فإذا سبق لأمثاله أن كذبوا الصحابة في الحديث
بل في نقل القرآن ، فليس بعيداً أن يكذبوا على أبي هريرة ، ويفتروا عليه وعلى
بعض الصحابة والتابعين . لكن روايته مردودة لسببين :

الأول : ضعف الإسكافي لعاملين :

العامل الأول : إنه معتزلي يناصب أهل الحديث العدا .
والعامل الثاني : إنه شيعي محرق . فقد اجتمع فيه عاملان يكفي أحدهما
لرد روايته .

الثاني : لم تذكر هذه الروايات في مصدر موثوق بسند صحيح علماً بأن الإسكافي
لم يذكر لها سنداً ، وهذا يرجح أنها موضوعة أو هي على الأقل ضعيفة لا يحتج بها .
٢ - وأما من حيث المتن ، فلم يثبت أن معاوية حل أحداً على الطعن في
أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، ولم يثبت عن أحد من الصحابة أنه تطوع بذلك ،
أو أخذ أجراً مقابل وضع الحديث ، والصحابة جميعاً أسمى وأرفع من أن ينحطوا
إلى هذا الخضيض ، ومعاذ الله أن يفعل هذا إنسان صاحب رسول الله وسمع
حديثه وزجره عن الكذب ، وإن جميع ما جاءنا من هذه الأخبار الباطلة إنما
كان عن طريق أهل الأهواء الداعين إلى أهوائهم ، المتعصبين لمذاهبهم ،
فتجروا على الحق ، ولم يعرفوا للصحة حرمتها ، فتسكلموا في خييار الصحابة ،
وانهموا بعضهم بالضللال والفسق ، وقذفوا بعضهم بالكفر ، وافتروا على أبي
بكر وعمر وعثمان وغيرهم^(١) .

وقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكذبة ، لذلك ناصبت أكثر الفرق أصحاب الحديث العداء ، فتنبعوا أحوالهم واخترعوا الأباطيل ، لتفقد الأمة الثقة بهم ، ومن ذلك ما فعله المعتزلة والروافض وبعض فرق الشيعة ، ومن أراد الاطلاع على بعض هذا فليراجع كتاب (قبول الأخبار) لأبى القاسم الباخرى .

ولكن الله أبى إلا أن يكشف أمر هذه الفرق ، ويميط اللثام عن وجوه المستترين وراءها ، فكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل ، بينوا حقيقة هؤلاء ، وأظهروا نواياهم وميولهم ، فما من حديث ، أو خبر يطعن فى صحابى ، أو يشكك فى عقيدة ، أو يخالف مبادئ الدين الحنيف إلا بين جهابذة هذا الفن يد صانعه ، وكشفوا عن علقته .

فادعاء هؤلاء مردود حتى يثبت زعمهم بحجة صحيحة مقبولة ، وكيف تتصور معاوية يخرض الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتاناً وزوراً ، ليطعنوا فى أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وقد شهد ابن عباس رضى الله عنهما لمعاوية بالفضل والعقل والفقہ ^(١) ، وقد ذكر ذلك البخارى فى صحيحه ، فهل لهؤلاء أن يتهموا حبر الأمة وعالمها بالكذب ، أو بالتشيع لمعاوية ^(٢) ؟ ! هذا لا يمكن ، وشهادة ترجان القرآن صحيحة ، وبهذا نفى تهمة عبد الحسين .

وقد افترى الإسكافى على الصحابة الذين ذكرهم ، وبين ابن العربى فى العواصم من القواصم جانباً من أمرهم ومكانتهم ووعدهم ، كما بينت كتب التراجم

(١) انظر فتح البارى ص ١٠٤ - ١٠٥ ج ٨ .

(٢) انظر أسواء على التاريخ ص ١٩١ وما بعدها . فلاستاذ محب الدين الخطيب كلمة قيمة

فى معاوية يردر الاطلاع عليها .

سيرتهم ، ثم إن روايات أهل الأهواء تسربت إلى التاريخ الإسلامي ، وخاصة ما يتعلق بأخبار الأمويين ، لأن كتب التاريخ كتبت بعد بني أمية ، فشوهت سيرتهم ^(١) ، ومع هذا لم يعدم التاريخ الرجال الأمناء المخلصين ، الذين دونوا حوادثه بأسانيدھا حتى يتميز الحق من الباطل ، فليس كل خبر في كتاب يقبل ويؤخذ به ، بل لابد من دراسته دراسة علمية — حسب منهج المحدثين الدقيق — سنداً ومتناً .

ثم إنا نستبعد صحة هذا الخبر ، فإن عروة ولد سنة (٥٢٢) ، فكان عمره في فتنة عثمان رضي الله عنه (١٣) سنة ، وعندما استشهد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه كان عمره (١٨) سنة ، فكيف يحمل خليفة معاوية عروة ابن الزبير على وضع أحاديث تطعن في علي رضي الله عنه ولا يزال عروة يافعا على عتبة العلم لم يشهر بعد ؟ فكان أخرى بمعاوية — لو صح الخبر — أن يقرى من هو أشهر منه وأعلم من كبار الصحابة والتابعين ، وإن قال قائل إنما استعان به أيام خلافته بعد استشهاد الخليفة الراشد الرابع ، فالجواب بدمي في أن كلمة المسلمين اجتمعت سنة (٤٠ هـ) عام الجماعة ، حين بايع الحسن معاوية بالخلافة وثبتت دعائم الحكم ، فلم تبق هناك أية ضرورة للدعاية للأمويين وهم الحكم ويبدم الزمام .

ولو سلمنا جدلا أن عروة قد قام بما ادعاه المؤاف — فهل يسكت عنه علماء الأمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وبينهم الأبطال الشجعان ، وفيهم الأقوياء والأفئدة ؟ لقد كانت الأمة الإسلامية واعية في ذلك العصر ، عرف أبنائها الحوادث جميعها وعاصروها واختبروها ، فام تعدم تخفي دقائقها

(١) انظر المواسم من القواصم ص ١٧٧ .

على أحد ، وعرف المسلمون قاداتهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنهم يكن من السهل أن يفتّر بعض الصحابة والتابعين وجه الحق - كما زعم عبد الحسين - لإرضاء الخليفة وإشباع ميوله ورغباته ، وإن من يحاول إثبات صحة هذا الخبر ليتجنّى على الأمة جميعها ، ويجعل من عاصروا تلك الحوادث بلهاً مغفلين ، يُعتمى عليهم الحق بالدعايات السكاذبة ، والأخبار الموضوعة ، والواقع يثبت خلاف ذلك ، ويثبت وضع الخبر وعدم صحته .

ثم إن الخبر الثاني - وهو قدوم أبي هريرة العراق - من رواية الإسكافي ، وهو سرود عندنا ، لضعف راويه ، ولو سلمنا صحته فليس في هذا ما يضير أبا هريرة ، لأنه يدفع عن نفسه ما أشاعه بعض خصوم الأوبين حوله ، وإن الحديث الذي روى عن أبي هريرة ليس فيه الزيادة التي اختلقت في ذم الإمام علي^(١) ، لينال أبو هريرة أجره من معاوية أو غيره .

٤ - كثرة حديثه :

أخذ النظام المعتزلي على أبي هريرة كثرة حديثه ، وتابعه بعض المعتزلة قديماً ، ومنهم بشر المريسي ، وأبو القاسم البلخي .^(٢) وقد ردّ ابن قتيبة على النظام في كتابه (تأويل مختلف الحديث) ، واقعت هذه الشبهة صدى في نفوس بعض المتأخرين كعبد الحسين شرف الدين الذي سود صفحات كثيرة من كتابه (أبو هريرة^(٣)) ، يشكك في مروياته ويستكثرها ، ويوم القاريء أن مارواه أبو هريرة أكثر مما رواه الصحابة الذين اشتغلوا بأمور الدولة

(١) انظر صحيح مسلم ص ٩٩٩ حديث ١٦٩ ج ٢ .

(٢) انظر كتابه قبول الأخبار ومعرفة الرواة .

(٣) انظر كتابه (أبو هريرة) ص ٤٥ وما بعدها .

وسياستها ، ويشير هذه الشبهة نفسها محمود أبورية في كتابه (أضواء على السنة الحمديّة^(١)) ، ويستشهد هؤلاء جميعاً بأخبار ضعيفة أو موضوعة أحياناً ، وبتأويلات وموازنات باطلة أحياناً أخرى ، وتلتقى أهواء هؤلاء بأهواء بعض المستشرقين أمثال (جولد تسهر) الذي استكثر أيضاً مرويات أبي هريرة^(٢) .

وقد حمل لواء الدفاع عن الحق قديماً وحديثاً بعض العلماء الذين كشفوا عن نوايا هؤلاء ، وبينوا الحق من الباطل ، ومازوا الخبيث من الطيب^(٣) .

وخلاصة أقوالهم ، أن أبا هريرة تأخر إسلامه ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٣٧٤) حديثاً ، وهي أكثر كثيراً مما رواه الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام ، وما يقوله عبد الحسين في هذا : فلينظر ناظر بعقله في أبي هريرة ، وتأخره في إسلامه ، وخوله في حسبه ، وأميته ، وما إلى ذلك مما يوجب إقلاله ، ثم لينظر إلى الخلفاء الأربعة ، وسبقهم واختصاصهم ، وحضورهم تشريع الأحكام ، وحسن بلائهم في اثنتين وخمسين سنة ، ثلاث وعشرين كانت بخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسع وعشرين من بعده ، ساسوا فيها الأمة ، وسادوا الأمم . . فكيف يمكن والحال هذه ، أن يكون المأثور عن أبي هريرة وحده أضعاف المأثور عنهم جميعاً ؟ أفئونا

(١) انظر أضواء على السنة الحمديّة ص ١٦٢ وما بعدها .

(٢) انظر دائرة المعارف الإسلامية - مادة حديث .

(٣) تعرض هؤلاء قديماً ابن قتيبة في كتابه تأويل مختلف الحديث ، والدارمي في كتابه (رد الدارمي على بشر للرسي) وتفرقت بعض الردود في كتب الصحاح وشروحا كفتح الباري . ومن المعاصرين من تولى الرد على هؤلاء : فلادكتور مصطفى السباعي (السنة ومكانتها و التشريع الإسلامي) رد فيه على المستشرقين وعلى أبي رية ، ولحمد عبد الرزاق حمزة (ظلمات أبي رية) ولعبد الرحمن المعلمي اليماني (الأوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والجزلة) رداً على أبي رية .

يا أولى الألباب !! وليس أبو هريرة كعائشة ، وإن أكرت أيضاً فقد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل إسلام أبي هريرة بعشر سنين ، فكانت في مهبط الوحي والتنزيل ، ومختلف جبرائيل وميكائيل ، أربعة عشر عاماً ، وماتت قبل موت أبي هريرة ببسيرة ، ثم وازن بينهما في الذكاء والفطنة ، ثم قال : (على أنها اضطرت إلى نشر حديثها ، إذ بثت دعائها في الأمصار ، وقادت إلى البصرة ذلك العسكر الجرار ، ومع هذا فإن جميع ما روى عنها إنما هو عشرة مسانيد ومائتا مسند وألفا مسند ، لحديثها كله أقل من نصف حديث أبي هريرة . . .) ثم يرى بعد ذلك أن حديث أبي هريرة (ما من أصحاب النبي أحداً أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب) - يعارض كثرة حديث أبي هريرة ، ويرى أنه إقرار صريح من أبي هريرة بأن ابن عمرو أكثر منه حديثاً ، وقد بلغ مسند عبد الله بن عمرو (٧٠٠) حديث .

ثم يزعم أن العلماء حاروا في أمر أبي هريرة ، ولم يروا مخرجاً له ، اللهم إلا ما عله ابن حجر القسطلاني والشيخ زكريا الأنصاري ، بأن عبد الله بن عمرو قطن مصر بينما سكن أبو هريرة المدينة مقصد المسلمين ، ومع هذا يرى كلام أبي هريرة صريحاً يحبط تأويل واعتذار القسطلاني والأنصاري .

ويعود ليقارن بين مقام أبي هريرة في المدينة وعبد الله بن عمرو في مصر ، ويفض جانب أبي هريرة ، ويجعله من المتهمين عند من يفد إلى المدينة ويقول : (وكثيراً ما كانوا ينقمون عليه إكثاره على رسول الله ﷺ فيقولون : إن أبا هريرة يكثر الحديث ، ويقولون : ما المهاجرين والأنصار لا يحدثون مثل حديثه . . .) وينتهي عبد الحسين من تحقيقه هذا في كثرة أحاديث أبي هريرة

إلى النتيجة الآتية حيث يقول : (والحق أن أبا هريرة إنما اعترف لعبد الله في أوائل أمره بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لم يكن مفرطاً هذا الإفراط الفاحش ، فإنه إنما تفاقم إفراطه وطمع فيه على عهد معاوية ، حيث لا أبو بكر ولا عمر ولا علي ولا غيرهم من شيوخ الصحابة الذين يحشاهم أبو هريرة ^(١)) .

من الغريب أن يعجب الكاتب لكثرة حديث أبي هريرة ، ومن العجيب أن يثير هذا في القرن العشرين !! فهل يعجب من قوة ذاكرة أبي هريرة أن تجميع (٥٣٧٤) حديثاً !! أم يجب أن يحمل هذه الكثرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ؟ .

إذا كان يعجب من قوة حافظة أبي هريرة فليس هذا مجالاً للدهشة والطمع ، لأن كثيراً من العرب قد حفظوا أضعافاً مضاعفة ما حفظه أبو هريرة فكثير من الصحابة حفظوا القرآن الكريم ، والحديث الشريف والأشعار ، فماذا يقول المؤلف في هؤلاء ؟ ماذا يقول في حفظ أبي بكر أنساب العرب ؟ وعثثة رضى الله عنها شعرهم ؟ وماذا يقول صاحبنا في حماد الراوية الذي كان أعلم الناس بأيام العرب وأشعارها وأخبارها وأسابيها وألقابها ؟ وماذا يقول فيه إذا علم أنه روى على كل حرف من حروف المعجم مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، من شعر الجاهلية دون الإسلام ^(٢) ؟ وماذا يقول في حفظ حبر الأمة عبد الله بن عباس ؟ وحفظ الإمام الزهري والشعبي وقتادة بن دعامة السدوسي ؟ فحفظ ابن هريرة ليس بدعاً وليس غريباً وخاصة إذا عرفنا أن تلك الأحاديث الـ (٣٧٤) ، مروية عنه ولم تسلم جميع طرقها ، فأبو هريرة لايتهم في حفظه وكثرة حديثه من هذا الوجه .

(١) انظر (أبو هريرة) لعبد الحنين ص ٥٥ وما بعدها .

(٢) انظر الأعلام ص ٣٠١ ج ٢ .

وإذا كان المؤلف بمجب من تحمل أبي هريرة هذه الأحاديث الكثيرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ، فقد غاب عن ذهنه أن أبا هريرة صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم في سنوات ذات شأن عظيم ، جرت فيها أحداث اجتماعية وسياسية وتشريعية هامة ، وفي الواقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تفرغ في تلك السنوات للدعوة والتوجيه بعد أن هادته قريش ، ففي السنة السابعة وما بعدها انتشرت رسله في الآفاق ، ووفدت إليه القبائل من جميع أطراف جزيرة العرب ، وأبو هريرة في هذا كله يرافق الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويرى بعينه ، ويسمع بأذنيه ، ويبقى بقلبه .

ثم إن مارواه لم يكن جميعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بل روى عن الصحابة رضی الله عنهم ، ورواية بعض الصحابة عن بعض مشهورة مقبولة لا مأخذ عليها ، فإذا عرفنا هذا زال العجب العجيب الذي تصوره مؤلف كتاب (أبو هريرة) وغيره .

ومن الخطأ الفاحش أن يُقارَن الخلفاء الراشدون وأبو هريرة في مجال الحفظ وكثرة الرواية ، لأسباب عدة أهمها :

١ - صحيح أن الخلفاء الراشدين الأربعة رضی الله عنهم سبقوا أبا هريرة في صحبتهم وإسلامهم ، ولم يرو عنهم مثل ماروى عنه ، إلا أن هؤلاء اهتموا بأمر الدولة ، وسياسة الحكم ، وأنفذوا العلماء والقراء والقضاة إلى البلدان ، فأدوا الأمانة التي حلوها ، كما أدى هؤلاء الأمانة في توجيه شئون الأمة فسكاً لانلوم خالد بن الوليد على قلة حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم لانشغاله بالفتوحات لانلوم أبا هريرة على كثرة حديثه لانشغاله بالعلم ، وهل لأحد أن يلوم عثمان بن عفان أو عبد الله بن عباس رضی الله عنهما لأنيهما لم يحملا

لواء الفتوحات شرقاً وغرباً ١١١٩ لا ، فكل امرئ ميسر لما خلق له .

٢ - انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم واعتزله السياسة ، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره ، يحمل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابقين أو الخلفاء الراشدين غير صحيحة ، بل هي خطأ كبير .

ثم إن عبد الحسين شرف الدين وأبا ربة يطعنان عليه في هذا المجال في حسبه ونسبه وأميته ، فهل لهذه النواحي أثر في كثرة الرواية وقتلها ؟ لم يقل بهذا أحد .

وما رددنا به عليه بالنسبة لمقارنته بالخلفاء الراشدين ، يرد بالنسبة لمقارنته بالسيدة عائشة رضي الله عنها ، ونضيف أن السيدة عائشة كانت تقي الناس في دارها ، وأما أبو هريرة فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوي ، كما كان أكثر احتكاكا بالناس من السيدة أم المؤمنين بصفته رجلا ، كثير الغدو والروح ، وأضيف إلى هذا أن السيدة الجليلة كان جل همها موجه نحو نساء المؤمنين ، وكان يتمنر دخول كل إنسان عليها ، ومع هذا لم يكف المؤلف لكتاب (أبو هريرة) لسانه عنها ، بل رأى أنها أكثر أيضا ١١ وهو في هذا يناقض نفسه .

أما أنه يرى حديث أبي هريرة أكثر من حديث السيدة عائشة وأم سلمة ، وحديث بقية أمهات المؤمنين والحسنين وأمهات مع حديث الخلفاء الأربعة - فقد سبق الرد عليه ، وأضيف إلى ذلك أن أم سلمة لم تكن مرجعا للناس كالسيدة عائشة رضي الله عنهما ، وأما الحسنان فهما من صفار الصحابة ، وقد اشتغلا في الأمور السياسية فبدهى أن تكون مروياتهما قليلة ؛ ومثل هذا يقال في أمهات سيدة نساء العالمين ؛ التي لم تفس سوى ستة شهور

بعد وفاة الرسول الكريم عليه وعلى آله أفضل الصلاة وأتم التسليم .

فالأمر ليس خطيرا يحتاج إلى تفكير أرباب العقول كما ادعى ١٩١
وهل يقصد بأرباب العقول النظام والملاحظ ٩١

إن نظرة مجردة عن الهوى تدرك أن ما روى عن أبي هريرة من الأحاديث لا يشير العجب والدهشة ، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذي اصطنعه أهل الأهواء ، وأعداء السنن ، وإن مارواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء أسمعته منه أم من الصحابة لا يشك فيه لقصر صحبته ، بل إن صحبته تحتمل أكثر من هذا ، لأنها كانت في أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً ، وتعلية وتوجيهاً في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام .

وأما طعنهم في حديث الوعائين ، ونهكهم على أبي هريرة ، واستهزؤهم بما في وعائه من العلم الذي لم ينشره ، وتساؤلهم عن ذلك العلم فكل هذا قد طرقة العلماء ، وبينوا أن ما عنده مما لم ينشر لا يتعلق بالأحكام أو الآداب ، وليس مما يقوم عليه أصل من أصول الدين ، بل هو بعض أشراف الساعة ، أو بعض ما يقع الأئمة من الفتن ^(١) ، ويدل على ذلك حديثه الذي ذكر بعضه مؤلف كتاب (أبو هريرة ^(٢)) ولم يذكر تعليق راويه الذي يبين قصد أبي هريرة ، قال أبو هريرة : (لو حدثتكم بكل ما في جوفى لم يمتعوني بالمر . قال الحسن - راوى الحديث عن أبي هريرة - : صدق ، والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ماصدقه الناس ^(٣)) (١١)

(١) انظر ما يش (١) ص ٦٢ ، من هذا الكتاب ، وراجع فتح الباري ص ٢٢٧ ج ٤

والرد على المضعفين ص ٤٤٥ - ٤٤٦ .

(٢) انظر (أبو هريرة) لعبد الحنين شرف الدين ص ٥٠ - ٥٢ .

(٣) طغيات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ وص ١١٩ قسم ٢ ج ٢

وأبو هريرة ليس بدعا في قوله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص بعض أصحابه بأشياء دون الآخرين ، من هذا حديثه لمعاذ بن جبل رضى الله عنه : (ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار . قال : يارسول الله ، أفلا أخبر به الناس ، فيستبشروا ؟ قال : إذا يتكلموا^(١) .) وأخبر به معاذ عند موته تأثما وخوفاً من أن يكون قد كتم العلم . ولم يكن معاذ ولى عهد ولا خليفته من بعده ، فالأمر لا يحتاج إلى ولاية عهد ، ولا إلى وصاية ، فلم ينكر المؤلف مثل هذا على أبي هريرة ، ولا ينكره على غيره ؟ ثم ليعرف المؤلف الأمين الذى أساء كثيراً إلى أبي هريرة ، وشتمه وكال له السباب كيلا — أن كتمان أبي هريرة لهذا الوعاء لم يكن لخوفه ألا يسمع الناس له ، لمهاتته وضعفه فيرمونه بالبعر وبالزابل ، بل لأنه أراد أن يحدث الناس على قدر عقولهم ، وأن يخاطبهم بما يفهمون ويعرفون ، وبهذا أوصى أمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٢) .

أما قول أبي هريرة : إن أبا هريرة لا يكتم ولا يكتب . فلا يتعارض مع حديث الوعاءين لأن أبا هريرة لا يكتم العلم النافع الضروري ، وما كتمه لم يكن من هذا ، بل كان بعض أخبار النتن والملاحم وما سيقع للناس ، مما لا يتوقف عليه شيء من أصول الدين أو فروعه ، وهذا النوع من العلم يجدر كتمانها ، ومن الصواب عدم نشره وإعلانه .

وأما ما استشهدوا به لدعم طعنهم في كثرة مرويات أبي هريرة ، واحتجاجهم بما قاله أبو هريرة نفسه : (ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

(١) فتح البارى ص ٢٣٦ ج ١ .

(٢) انظر فتح البارى ص ٢٣٥ ج ١ .

أحد أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا يكتب^(١) ، وبأن مرويات ابن عمرو لا تتجاوز سبعمائة حديث واستنباطهم من هذا أن أبا هريرة يقر ويعترف بقوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل - فهو استشهاد في غير موضعه بنى على تصور باطل ، وفهم للحديث على خلاف الواقع .

إن قول أبي هريرة يدل على أن عبد الله بن عمرو كان أكثر أخذاً للحديث من أبي هريرة ، لأنه كان يكتب وأبو هريرة لا يكتب ، ويحتمل أن يكون قول أبي هريرة هذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، قبل أن يدعو له بالحفظ أو قبل أن يكون لديه من الحديث من الكثرة ما أصبح عنده بعد حين ، وإذا استبعدنا هذا الفرض فكل ما في الأمر أن عبد الله بن عمرو حمل من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أبي هريرة . إلا أنه لم يتيسر له نشره لأسباب أهمها :

١ - أن اشتغال عبد الله بن عمرو بالعبادة كان أكثر من اشتغاله بالتعليم ، ولذلك قلت الرواية عنه ، وإن لم يقل تحمله .

٢ - كان مقامه بعد فتوح الأمصار في مصر والطائف ، وكان مقام أبي هريرة في المدينة متصدراً فيها للفتوى ، والتحديث إلى أن توفي ، وكان طلاب العلم يقصدون المدينة مهجر الرسول وعاصمة الإسلام ، أكثر مما يقصدون غيرها من بلاد الإسلام .

وأضيف إلى هذا ما اختص به أبو هريرة من دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم له بأن لا ينسى ما يسمعه منه ، وربما قلت الرواية عن عبد الله

ابن عمرو ، لأنه كان قد ظفر في الشام بحمل جل من كتب أهل الكتاب ، فكان ينظر فيها ، ويحدث منها ، فتجنب الأخذ عنه لذلك كثير من أئمة التابعين ^(١) .

وإلى جانب هذا لم يكن عبد الله بن عمرو على وفق مع معاوية وابنه يزيد ، فلم يفسح له مجال التحديث والاشتغال بالتعليم ^(٢) .

لقد تضافرت هذه العوامل فجعلت مرويات ابن عمرو أقل من مرويات أبي هريرة ، ولا ينبغي أن يثير هذا أى شك ، أو يدخل أية شبهة على مرويات أبي هريرة للكمية مع تصريحه بكثرة حديث عبد الله بن عمرو .

٥ - هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ويردون أحاديثه ؟

ذكر إبراهيم بن سيار النظام أبا هريرة فقال : أكذبه عمر وعثمان وعلى وعائشة ^(٣) رضوان الله عليهم أجمعين .

وقال بشر المريسي عن عمر بن الخطاب أنه قال : (أكذب المحدثين أبو هريرة ^(٤)) .

وقال أحمد أمين : وقد أكثر بعض الصحابة من نقد أبي هريرة على الإكثار من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشكوا فيه ،

(١) انظر فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ص ٦٤ ج ١٠ و ص ١٥٥ و ١٥٦ و ص ١٧٢ حديث ٦٩٥٢ .

ج ١١ وحديث ٦٨٦٥ منه أيضا .

(٣) تأويل مختلف الحديث ص ٢٧ .

(٤) رد الداعي على بشر المريسي ص ١٣٢ .

كما يدل على ذلك ما روى مسلم في صحيحه أن أبا هريرة قال : (إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ...) وفي حديث آخر : (يقولون : إن أبا هريرة قد أكثر ...)^(١)

وقال عبد الحسين شرف الدين : (أنكر الناس على أبي هريرة واستغفروا حديثه على هذه ... وحسبك أن في مكذبيه عطاء الصحابة^(٢)) ، ثم قال : (وبالجملة فإن إنكار الأجلاء « من الصحابة والتابعين » عليه وأهملهم إياه مما لا ريب فيه ، ما تورع منهم عن ذلك أحد حتى مضوا لسبيلهم ... ولعل جل المعتزلة على هذا الرأي ، قل الإمام أبو جعفر الإسكافي ما هذا نصه : وأبو هريرة مدخول عند شيوخنا غير مرضى الرواية ، (قال) ضربه عمر بالدرة ، وقال : قد أكثرت من الرواية فأحربك أن تكون كاذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ...)^(٣) .

وأما أبو رية فقد ساق بعض الأقوال السابقة ، وبعض استدراكات الصحابة على أبي هريرة ... واستشهد بقرائن لـ (جولد تسيهر) و (شبرنجر) ، وسرد أقوالاً مختصرة لبعض ما دار بين الصحابة وأبي هريرة ليكون من ذلك رأي في أبي هريرة ، ويجعله أول راوية لهم في الإسلام^(٤) .

كما سبق تبين لنا الشبه التي أوردتها بعضهم على موقف الصحابة من أبي هريرة ، وقد ساقوا تلك الشبه من غير أن يبينوا لنا أسبابها ، وإن بين

(١) فجر الإسلام ص ٢١٨ .

(٢) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٢٦٢-٢٦٤ .

(٣) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٦٧٢-٦٦٨ .

(٤) انظر أضواء على السنة المحمدية ص ١٦٦-١٧٢ .

بعضهم ذلك فإنما يحمل الحاشية على غير محلها .

لذلك سأبين موقف الصحابة من أبي هريرة وحديثه ، وقد اضطر إلى ذكر بعض الأحاديث والأخبار التي دارت بينهم ، أو اختلفوا من أجلها ، لأكشف عن حقيقة أسرارهم من رواية الإسلام ، ولا بد لي أن أشير إلى أن الصحابة ، لم يقفوا من أبي هريرة موقفاً خاصاً ، كما أنهم لم ينظروا إليه من زاوية معينة ، أو بمنظار الشك والريبة ، ولن أطيل بذكر مالا يقتضيه البحث .

(١) هل ضرب عمر أبا هريرة لكثرة روايته ؟

لم يثبت قط أن عمر رضى الله عنه ضرب أبا هريرة بدريته لأنه أكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما ذكره أبو رية في (ص ١٦٣) وما ذكره عبد الحسين في (ص ٢٦٨) من ضرب عمر لأبي هريرة رواية ضعيفة ، لأنها من طريق أبي جعفر الإسكافي ، وهو غير ثقة .

وأما تهديد عمر رضى الله عنه لأبي هريرة بالنفي - فهو ما رواه السائب ابن يزيد إذ قال : (سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله أو لألحقنك بأرض دوس ، وقال لكعب الأحبار لتتركن الحديث عن الأول أو لألحقنك بأرض القردة^(١)) ، ولكن عبد الحسين وأبارية قالوا إنه قال لأبي هريرة : (لألحقنك بأرض دوس أو بأرض القردة) قلا عن ابن عساكر ، وأشار أبو رية إلى البداية والنهاية وليس فيها هذا .

(١) البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ .

وليس في أية رواية تكذيب عمر لأبي هريرة أو ضربه ، وكل ما في الأمر أنه نهاء عن كثرة الرواية ، وقد قال ابن كثير عقب خبره : (وهذا محمول من عمر على أنه خشي من الأحاديث التي قد تضعها الناس على غير مواضعها ، وأنهم يتكلمون على ما فيها من أحاديث الرخص ، وأن الرجل إذا أكثر من الحديث ربما وقع في أحاديثه بعض الغلط ، أو الخطأ ، فيحملها الناس عنه أو نحو ذلك . اهـ^(١)) .

وروى أن عمر أذن لأبي هريرة بعد ذلك في التحديث ، بعد أن عرف ورعه وخشيته الخطأ ، قال أبو هريرة : (بلغ عمر حديثي فأرسل إلي ، فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قال ، قلت : نعم . وقد علمت لم تسألني عن ذلك ؟ قال : ولم سألنيك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . » قال : أما إذن فاذهب فحدث^(٢)) .

فصير لم يظن في أبي هريرة ، وكل ما صدر منه إنما كان تطبيقاً لمنهجه من التثبت في السنة والإقلال من الرواية . وأبو هريرة نفسه كان يذكر لأصحابه شدة عمر في تطبيق منهجه^(٣) .

وبدل على أن عمر لم يكذبه ، ولم يظن فيه ، ولم يهدده بالنفي إلى جبال دوس — هذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة قال : (أخذت

(١) البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

(٢) البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ وانظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢ .

(٣) انظر البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ وانظر ما ساقه أبو القاسم البلخي في كتابه قبول الأخبار ص ٥٧ - ٥٨ محاولاً الظن في أبي هريرة ولكنه لم يوفق . وقد أساء أبو ربة بسدم نقله التصريح كلمة من ابن كثير .

الناس ربح بطريق مكة ، وعمر بن الخطاب حاج ، فاشتدت عليهم ، فقال عمر لمن حوله : من يحدثنا عن الريح ؟ فلم يرجعوا إليه شيئاً ، فبلغني الذي سأله عنه عمر من ذلك ، فاستحثت راحتي حتى أدركته ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أخبرتك أنك سألت عن الريح ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «الريحُ من رَوْحِ الله ، تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسُبُّوها ، وسلوا الله خیرها ، واستمعوا له من شرها» (١) . ، إنه لم يجب عمر سوى أبي هريرة ، فهل يعقل بعد هذا أن يكذبه عمر ، أو يهدده بالنفي وقد عرف حفظه وانفاقه ؟ !!

وأما ادعاء بشر المريسي تكذيب القاروق لأبي هريرة - فهو باطل ، لا أصل له ، وما رواه عن عمر ، أنه قال : أ كذب المحدثين أبو هريرة . لم يذكر سنده . وقد تصدى له عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠ - ٢٨٠ هـ) فرد عليه رداً قوياً (٢)

(ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان :

لم يذكر مصدر موثوق به أن عثمان كذب أبا هريرة كما ادعى النظام وغيره ، كما لم يثبت أنه طعن فيه ، أو منعه من التحديث . وكل ما هنالك رواية ذكرها الرامهرمزي قال : حدثنا عبيد الله بن هارون بن عيسى - ينزل جبل رامهرمز - حدثنا إبراهيم بن بسطام ، حدثنا أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن محمد قال : أظنه ابن يوسف ، قال : سمعت السائب بن يزيد يحدث قال : (أرسلني عثمان بن عفان إلى أبي هريرة قال :

(١) مسند الإمام أحمد من ٥٢ حديث ٢٦١٩ ج ١٤ .

(٢) انظر رد الدارمي على بشر المريسي ص ١٢٢ وما بعدها .

قل له : يقول لك أمير المؤمنين : ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لقد أكرمت لتنتهين أو لألحقنك بجهال دوس^(١) . . .) ولكن هذا الخبر روى عن عمر بن الخطاب ، ولم نر إلا هذه الرواية عن عثمان رضى الله عنه ، ولو سححت فليس فيها طعن في أبي هريرة ، لأنه ينهاء عن الإكثار من الرواية عند ما لا تكون هناك حاجة إلى الإكثار منها ، وأبو هريرة نفسه لم ير في هذا مطعناً ، ولم يترك كل هذا أثراً في نفسه ، فتراهم يومئذ يدافع عن الخليفة الراشد الثالث رضى الله عنهما .

(ح) أبو هريرة وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما :

لم يذكر في مصدر موثوق به ما يدل على أن علياً رضى الله عنه كذب أبا هريرة أو ينهاء عن التحديث ، ولكن بعض أعداء أبي هريرة يستشهدون برواية ضعيفة عن أبي جعفر الاسكافي ، وهي أن علياً لما بلغه حديث أبي هريرة قال : ألا إن أكذب الناس - أو قال أكذب الأحياء على رسول الله - أبو هريرة الدوسي^(٢) . فهذه رواية مردودة لا تقبلها عن الاسكافي ، لأنه صاحب هوى داع إلى هواه .

وقد رد ابن قتيبة على جميع ما ألصقوه بالإمام على طعننا في أبي هريرة^(٣) .

(١) المحدث الفاضل بين الراوى والواعى ص ١٣٣ .

(٢) شرح منہج البلاغة طبعه بيروت ص ٦٨ : ١٠ وأبو هريرة ص ٢٧٢ .

(٣) انظر تأويل مختلف الحديث ٢٧ ص ٥١ وما بعدها . وما يؤسف له أن عداءهم لأبي هريرة أعمى بصيرتهم فساهموا إلى اختلاق أخبار على أمير المؤمنين على رضى الله عنه تحت مخالفتهم للسنن في سبيل معارضته أبا هريرة رضى الله عنه ، وأمير المؤمنين من كل هذا براء ، انظر كتابنا أبو هريرة راوية الإسلام الفصل الثانى (أبو هريرة وعلى رضى الله عنهما) .

(٥) أبو هريرة وعائشة رضی الله عنهما :

لقد طالت حياة عائشة أم المؤمنين وحياة أبي هريرة ، فكانت حاجة الناس إليهما بمتدار حياتهما فيهما ، ولهذا روى عنهما من الحديث ما لم يرو عن غيرها ، وقد كان أبو هريرة يحدث فتستدرك عليه السيدة عائشة تارة ، وتوافقه أخرى ، كما كان يحدث مع غيره من الصحابة ، فقد استدركت عائشة على أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وعلي ابن عمر ، وعلي أبي هريرة^(١) وكل ذلك كان من باب التفاهم والسؤال عن الحديث ، أو البحث عن الدليل في المسألة التي يفتى فيها ، كما استدرك غيرها عليها ، وكما كانت أحياناً توجه من يسألها إلى من هو أعرف منها بالسؤال عنه ، كما وجهت من سألها عن مسح الخلف إلى علي رضي الله عنهما^(٢) . . . وفي كل هذا لم يشعر الصحابة بغضاضة أو حرج ، لأن هدفهم جميعاً واحد ، هو تطبيق الشريعة ، وما كان الصحابة يكذب بعضهم بعضاً ، إلا أن من جاء بعدهم من أهل الأهواء الذين استغلوا ما دار بين الصحابة من نقاش على ، أو تثبت في الحديث ، وجعلوا منه مادة ينفذون همي خلالها إلى مآربهم ، ويحققون غاياتهم ، ولكنهم لم يفاجوا ، لأن الأمة لم تعدم العلماء المحققين ، الساهرين الناهيين ، الذين بينوا الحق من الباطل ، ووضوا كل شيء في موضعه .

وما من حادثة وقعت لأبي هريرة مع السيدة عائشة إلا بين العشاء وجه الحق فيها ، ولم يروا في عائشة موقف المكذب لأبي هريرة الطاعن

(١) جمع الإمام بدر الدين الزركشي كتاباً في هذا سماء (الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة) .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حديث ٩٠٦ ج ٢ ، ورواه الإمام مسلم .

في حديثه^(١)، ولم يفهم أحد مما دار بينهما أن أبا هريرة كذاب يتهمه الصحابة في صدقه وعظه، لم يفهم هذا إلا أهل الأهواء، وأعداء السنن.

ومما يؤسف له أنهم كانوا يؤولون الأخبار كما يريدون، ويفسرون الأحاديث كما يرغبون، ونظرون إلى جانب واحد من موقف الصحابة من أبي هريرة، وهو جانب المائعات المليئة، فيحسون أنهم وقفوا على غيبة دسمة، ونظنوا الأخبار الصحيحة، التي تبين صدق أبي هريرة وأمانته، وثناء الصحابة عليه، ويستشهدون ببعض الروايات الضعيفة، ويختارون من الثابت منها ما يحقق مآربهم، وأضرِب لهذا مثلا:

قالوا: إن عائشة أنكرت عليه حديثه، فإذا أنكرت؟ وكيف أنكرت عليه؟

عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة قالت: (ألا يسجك أبو هريرة! جاء فجلس إلى جانب حجرتي، يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، يسخرني ذلك، وكنت أسبج^(٢)، فقام قبل أن أقضى سبجتي، ولو أدركته لرددت عليه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسرديك^(٣)). كأنها تنقذ أبا هريرة في سرعة إلقاءه.

إن إنكار عائشة رضي الله عنها على أبي هريرة لم يكن موجها إلى ما يحدث

(١) انظر تيسيل هذه الروايات ولورد عليها في كتابنا (أبو هريرة راوية الإسلام) الفصل الثانيقرة (أبو هريرة وعائشة).

(٢) مني أسبج أصل غلط، وهي السجة، قيل للراود هنا صلات النعير. انظر فتح الباري

ص ٣٩٠ ج ٢.

(٣) الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة ص ١٣٥ وانظر صحيح مسلم ص ١٩٤٠

حديث ٢٤٩٣ ج ٢، وفتح الباري ص ٣٩٠ ج ٢.

به ، إنما أنكرت عليه أنه يسرد الحديث ، وبظهر هذا فيما روى عنها :
 (إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لو عده العاد لأحصاه ^(١)) .
 ولو أنكرت عائشة عليه غير سرده للحديث لقالت وينت ، وهي الجريرة الصريحة ،
 فأبو هريرة لم يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما كان يسرد
 الحديث ويكرر منه في مجلسه . فأى شيء يضيره إذا كان متيقظاً متنبهاً عارفاً
 لما يروى ؟

قال ابن حجر : (واعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية ، كثير
 المحفوظ ، فكان لا يتمكن من المهل عند إرادة التحديث ، كما قال بعض
 البلغاء : أريد أن اقنصر فتتزامم القوافي على) ^(٢) .

وقد أثبتت عائشة على أبي هريرة وصدقته ، من هذا أنه بلغ عبد الله بن عمر
 حديث عن أبي هريرة وهو (من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها
 حتى تدفن كان له قبراطان من أجر ، كل قبراط مثل أحد ، ومن صلى عليها
 ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد ^(٣)) فأرسل ابن عمر إلى عائشة يسألها عن
 قول أبي هريرة . فقالت لرسوله : صدق أبو هريرة . فضرب ابن عمر الأرض
 بحصى كان في يده ثم قال : (لقد فرطنا في قراريط كثيرة ^(٤)) . وفي رواية
 قال ابن عمر : (أنت أعلننا يا أبا هريرة برسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأحفظنا لحديثه ^(٥)) .

(١) فتح الباري ص ٣٨٩ ج ٧ .

(٢) فتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٣ و ٤) الإجابة لايراد ما استدركته عائشة على الصلبة ص ١١٧ وقد يولم الشيخان .

واظفر ص ٤٢٤ من هذا الكتاب .

(٥) اظفر طبقات ابن سعد ص ١١٨ رقم ٢ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

إن أعداء السنن يأبون أن يذكروا مثل هذه الرواية التي تقوض ما يبنون ،
وتأني على أساس ما يدعون ، فلم يكذب الصحابة أباً هريرة ولم ينهوه ،
وإن موقف ابن عباس منه وابن عمر والزبير وسروان بن الحكم وغيرهم لا يعدو
موقف المنثبت المتوخى للحق ، ولا يقصر عن موقف العالم الزبير ، وقد ثبت
— فيما سبق — ثناء الصحابة والعلماء عليه ، فهل يعقل أن يطعنوا فيه تارة ويثنوا
عليه أخرى ^(١) ؟

ومع هذا فإن بعض الكتاب والمؤلفين أمثال عبد الحسين وأبي رية لم يأبهوا
بكل هذا ، واستنجوا من تلك المناقشات العلمية كذب أبي هريرة ، حتى إن
عبد الحسين رأى فيما دار بين أبي هريرة والصحابة دليلاً قاطعاً على تجريجه ،
فقل : (وهيك تكذيب كل من عمر وثمان وعلي وعائشة له ، وقد تقرر
بالإجماع تقديم الجرح على التعديل في مقام التعارض ، على أنه لا تعارض هنا
قطباً ... ^(٢)) أي تكذيب هذا ؟ وأي تجريج بعد أن عرفنا حقيقة موقف
الصحابة من أبي هريرة ؟ فهل ندع هذه الأدلة الصحيحة ، التي تثبت إجلال
الصحابة له ، واحترامهم إياه ، وروايتهم عنه وتقبل ادعاءات وإهية لا تقوم
على دليل أو برهان ؟

ثم إن تحامل أعداء أبي هريرة واضح جداً ، فقد أهملوه بالتلذذ على
كعب الأحبار لروايته بعض الأحاديث التي وافقه عليها كعب ، وأسكروا
عليه إنكاراً شديداً ، علماً بأنه لم يتفرد بروايتها ، فلم يفتن منه هذا
الموقف ولا يتفونه من غيره من الصحابة الذين رووا ما رواه أبو هريرة ؟

(١) انظر كتابنا (أبو هريرة راوية الإسلام) حيث تفصيل ما دار بينه وبين الصحابة ،
الفصل الثاني تحت عنوان : هل كان الصحابة يكذبون أباً هريرة ، ويردون أحاديثه ؟ .

(٢) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٢٧٩ .

مثال ذلك قول أبي رية (وإليك مثلاً من ذلك نخم به ما نقله من الأحاديث التي رواها أبو هريرة عن النبي وهي في الحقيقة من الاسرائيليات حتى لا يطول بنا القول : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام . اقرؤا إن شئتم وظل ممدود . ولم يكذب أبو هريرة يروي هذا الحديث حتى أسرع كعب فقال : صدق والذي أنزل التوراة على موسى ، والفرقان على محمد . . . (١)) .

ما وجه الإنكار لهذا الحديث . وقد رواه غير أبي هريرة من الصحابة ؟ رواه سهل بن سعد وأبو سعيد الخدري (٢) ، فهل خدع كعب هذين الصحابين أيضاً ؟ وما هي غاية كعب في قوله هذا ؟ إنى أعجب من إنكار السكاتب عليه هذا الحديث ، فهل أنكر على أبي هريرة هذا الحديث لضخامة الشجرة ؟ وهل يستغرب وجود مثل هذه الشجرة في جنة قال فيها الله عز وجل : « . . . وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » (٣) ؟ أم أنكر عليه أن يسير الراكب مائة عام في ظلها ؟ أم أنكر عليه كل هذا لأنه لم يعمد في حياته مثلها ؟

هل يريد هؤلاء أن ينفوا كل ما لم تتصوره عقولهم وتفكيرهم ؟ فإن أرادوا هذا وجب عليهم أن ينفوا كثيراً من المخترعات التي نسمع بها ولا نراها ، أو ينفوا كثيراً مما جاء في القرآن الكريم ، بل على مثل هذا السكاتب أن

(١) أضواء على السنة المحمدية ص ١٧٧ ، وانظر مما استشهد به ص ١٩٨ وما بعدها .

(٢) انظر صحيح مسلم ص ٢١٧٥ و ٢١٧٦ ج ٤ .

(٣) ٢١ : الحديد . وأول الآية « سابقوا إلى مفرة من ربكم وجنة عرضها . . . »

يترك جانباً عظيماً من اللغة العربية ، ذلك لأن بعض ما جاء في السنة من ألفاظ وعبارات إنما جاء على نسق وسنن ما حكاه القرآن الكريم من عبارات سيقّت من باب المجاز لا من باب الحقيقة ، تخاطب الإحساسات النفسية ، والنفوس البشرية ، لتتصور عظمة ما يمثله القرآن الكريم من الثواب والعقاب . . . لذلك وجب علينا أن نصرف الألفاظ والعبارات التي لا تطابق الحقيقة إلى المجاز ، فلا عدد معنى خاص لا يتناول غيره ، وقد أجمع المفسرون على أن بعض ما ذكر من الأعداد في القرآن الكريم إنما جاء للتكثير لا للحصر ، وكذلك ما جاء في السنة — في مثل هذا المقام — من العبارات للكثرة التي لا تتناول حقيقة العدد . وهنا إنما ورد للتكثير وبيان اتساع ذلك الظل الذي أعده الله تعالى للمؤمنين ، فن الخطأ أن يحمل المؤلف الحقيقة والواقع ميزانا لتلك الألفاظ التي وردت من باب المجاز ، لأنه في ذلك سيجانب القواعد المسلمة في اللغة ، ويقع معها في أخطاء فادحة ، لا يقره عليها أحد ، ويلزم من هذا عدم فائدة الاستعارات والكنايات والمجازات العقلية ، التي تشكل جانباً عظيماً في تراثنا الأدبي ، مادام المؤلف سيصرف كل لفظ إلى حقيقته ! !

وقد سبق أن ذكرت ثناء الصحابة والعلماء على أبي هريرة ، وأكرر هنا قول الحافظ الذهبي فيه ، ليسكون رداً قاصداً لأهل الأهواء — : (وقد كان أبو هريرة وثيق الحفظ ما علمنا أنه أخطأ في حديث ^(١) .)

وهكذا نجا أبو هريرة من تلك الأعاصير التي عصفت حوله ، ومن تلك الأمواج التي تلاطمت على قدميه ، فبقى صامداً لها ، وانهار ما ادعاه أعداؤه أمام الصرح الشامخ الذي يحمي عدالته ، وتحطمت سهامهم الواهية على الحصن

الذيع الذى بناه بصدقه وأمانته واستقامته . فبقى أحد أعلام السنة وراوية الإسلام يحترمه الجمهور ، ويعرفون مكانته ومنزلته رضى الله عنه وأرضاه .

ولتسكن شهادة ابن خزيمة^(١) مسك الختام فى أبى هريرة ، ومن خلالها نظهر منزلته ومكانته ، قال : (وإنما يتسكلم فى أبى هريرة ، لدفع أخباره ، من قد أعى الله قلوبهم ، فلا يفهمون معانى الأخبار :

إما معطل جهنم ، بسمع أخباره التى يرونها خلاف مذهبهم — الذى هو كفر — فيشتمون أبا هريرة ، ويرمون به الله تعالى قد زهه عنه ، تمويهاً على الرءاء والسفل ، أن أخباره لا تثبتُ بها الحجة !

وإما خارجى ، يرى السيف على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى طاعة خليفة ولا إمام ، إذا سمع أخبار أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ، خلاف مذهبهم الذى هو ضلال ، لم يجد حيلة فى دفع أخباره بحجة ، كان مفزعه الوقعة فى أبى هريرة !

أو قدرى ، اعتزل الإسلام وأهله ، وكفراهل الإسلام الذين يتبعون الأقدار الماضية ، التى قدرها الله تعالى ، وقضاها قبل كسب العباد لها ، إذا نظر إلى أخبار أبى هريرة ، التى قد رواها عن النبى صلى الله عليه وسلم فى إثبات القدر ، لم يجد بحجة تؤيد^(٢) صحة مقالته التى هى كفر

(١) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمى (٢٢٣ — ٣١١ هـ) ، أحد مشايخ شيخنا الحاكم ، كان إمام نيسابور فى عصره ، جمع بين الفقه والاجتهاد ، عالم بالحديث ، رحل إلى بلاد كثيرة منها العراق ، والشام ، والجزيرة ومصر ، لقبه السبكي بإمام الأئمة ، له مصنفات كثيرة تروبو على (١٤٠) انظر طبقات السبكي ص ١٣٠ ج ٢ .

(٢) فى الأصل : (يريد) وما أنبأناه أسوب .

وشرك ، كانت حجته (عند نفسه ^(١)) . أن أخبار أبي هريرة لا يجوز الاحتجاج بها .

أو جاهل يتعاطى الفقه ويطلبه من غير مظانه ، إذا سمع أخبار أبي هريرة فيما يخالف مذهب من قد اجتنب مذهب واختاره ^(٢) تقليداً بلا حجة ولا برهان — تسكلم ^(٣) في أبي هريرة ، ودفع أخباره التي تخالف مذهب ، ويحتج بأخباره عن مخالفه إذا كانت أخباره موافقة لمذهبه ١١١

وقد أنكر بعض هذه الفرق على أبي هريرة أخباراً لم يفهموا معناها ١١١
أنا ذاكر بعضها بمشيئة الله عز وجل . . . ^(٤) (

• • •

(١) مكذاب الأصل .

(٢) في الأصل (أخباره) . وما أبتناه أكثر مناسبة للمعنى .

(٣) في الأصل (كلم) . وما أبتناه أصوب .

(٤) المشترك على الصحيحين للحاكم ص ٥١٣ ج ٣ .

عبد الله بن عمر بن الخطاب

(١٠ ق ٨ - ٨٧٣)*

أسلم عبد الله بن عمر صغيراً ، وهاجر إلى المدينة مع أبيه وقيل قبله ، وهو ابن إحدى عشرة سنة ، عرض على رسول الله يوم بدر ويوم أحد فاستصغره ، وأجازه يوم الخندق وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة ، فشهد الخندق وما بعدها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهد بعده اليرموك وفتح مصر وشمال أفريقيا .

اشتهر ابن عمر بحرصه على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناسي به^(١) . وكان يحضر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل من حضر إذا غاب عنها ، وفيه قال ابن الحنفية : (كان ابن عمر حبر هذه الأمة) .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي ذر ومعاذ وعائشة وغيرهم .

وروى عنه خلق كثير ، منهم جابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عباس ،

(*) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ص ١٠٥ - ١٣٨ قسم ١ ج ٤ ، وحلية الأولياء ص ٢٩٢ - ٣١٤ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ٣٥ - ١ ، والإصابة ص ١٠٧ ج ٤ والجمع بين رجال الصحيعين ص ٢٣٨ ج ١ ، والبارع الفصيح ص ٩ : ب والرياض المستطابة ص ٥١ . وأسماء الصحابة الرواة وما لكل واحد من العدد ص ١ .

(١) انظر بعض ما روى عنه في ص ٨٥ - ٩٠ من هذا الكتاب ، وكان يحيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا ذكره بكى وما مر على ربه إلا غمض عينيه . انظر تذكرة الحفاظ ص ٣٦ ج ١ .

وبنوه سالم وعبد الله وحزمة وبلال ، ومولاه نافع ، وأسلم مولى عمر ، وابن أخيه حفص بن عامر .

وروى عنه من كبار التابعين سعيد بن المسيب وعطمة بن وقاص^(١) ، وأبو عبد الرحمن النهدي ، ومسروق ، وجبير بن نفير ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، وروى عنه ممن بعدم عبد الله بن دينار ، وزيد وخالد ابنا أسلم ، وعروة بن الزبير ، وبشر بن سعيد ، وعطاء ، ومجاهد ، ومحمد بن سيرين ، وغيرهم .

قال فيه ابن مسعود : (إن أملك شباب قریش لنفسه عن الدنيا عبد الله بن عمر) وعن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال : (ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبد الله بن عمر .)

وكان جريئاً في الحق لا يخاف فيه لومة لائم ، وله مواقف كثيرة في ذلك . وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : (كان عمر في زمان له فيه نظراء ، وكان ابن عمر في زمان ليس له فيه نظير) .

كان مثالا رائعا في الورع والتقوى والعبادة ، وكان إذا قرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ^(٢) » بكى حتى يملأه البكاء ، وكان لا يصوم في السفر ولا يكاد يفطر في الحضر .

وكان كثير التواضع والتسامح والرحمة والكرم ، يكثر التصديق بما يشبهه من الطعام ويتقرب إلى الله بما يعجبه من ماله ، أنه في ليلة عشرة آلاف درهم ،

(١) هو عطمة بن وقاص الأبي ، وليس ابن أبي وقاص الزهري انظر تذكرة الحفاظ

ص ١٠٠ ج ١ .

(٢) ١٦ : الحديد .

فأبات حتى وزعها ، وكان في مجلس فأتى ببضعة وعشرين ألفاً فاقام من مجلسه حتى فرقها وزاد عليها ، وقد ينفد ما معه فيستدين ليعطى ذوى الحاجات . وكان لا يأكل طعاماً إلا على خوانه يقيم ، وما مات ابن عمر حتى أعتق ألف إنسان أو يزيد .

رشحه بعض الصحابة للخلافة بعد أبيه ، فأبى عمر وجعلها شورى بين الستة ، فوقف عبد الله بن عمر بعيداً عن جميع الفتن ، وتفرغ للعلم والعبادة . لذلك كان من المكثرين من الرواية ، وساعده على هذا تقدم إسلامه ، وطول عمره ، ومخاطبته للرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد كانت اخته حفصة زوجة النبي عليه الصلاة والسلام فسهل عليه دخوله وخروجه على الرسول الكريم .

روى عنه (٢٦٣٠) حديثاً ، أخرج له الشيخان البخارى ومسلم (٢٨٠) حديثاً ، اتفقا على (١٦٨) حديثاً منها ، وانفرد البخارى بـ (٨١) حديثاً ، ومسلم بـ (٣١) حديثاً ، وأحاديثه في الكتب الستة ، والمسانيد ، وسائر السنن . توفي في مكة سنة (٧٣ هـ) بعد مقتل عبد الله بن الزبير بثلاثة أشهر ، وقيل سنة (٧٤ هـ) ، وعمره أربعة وثمانون عاماً .

* * *

أنس بن مالك

(١٠ ق ٥ - ٩٩٣ هـ)

هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم الأنصاري الخزرجي النجاري ،
وأمه أم سليم بنت ملحان ، جاءت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه
المدينة وقالت : يا رسول الله ، هذا غلام يخدمك فقبله صلى الله عليه وسلم ،
فنشأ في بيت النبوة ، وأحبه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يقول أنس :
(خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما أمرني بأمر توانيت
عنه ، أو صنعتُه فلامني ، وإن لامني أحد من أهله قال : دعوه فلو قدر
— أو قال قُضيَ — أن يكون لسان .) ، فشهد أنس ما لم يشاهده غيره .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ،
وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن رواحة ، وعن فاطمة الزهراء ، وعبد الرحمن
ابن عوف ، وعن غيرهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى عنه الحسن ، وسليمان التيمي ، وأبو قلابة ، وأبو مجلز ، وعبد العزيز
ابن صهيب ، وإسحاق بن أبي طلحة ، وأبو بكر بن عبد الله المزني ، وقتادة
وثابت البناني ، ومحمد بن سيرين ، وأنس بن سيرين ، وابن شهاب الزهري ،
وربيعة بن عبد الرحمن ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وسعيد بن جبير ،
وخلق كثير غيرهم .

(*) أهم مراجع ترجمته : طبقات ابن سعد ص ١٠ ج ٢ وتذكرة الحفاظ ص ٤٢ ج ١
وتنزيه التهذيب ص ٣٧٦ ج ١ والبارع الفصيح ص ٩ ج ٢ . وأسماء الصحابة الرواة وما لاسكل
واحد من العدد ص ١ ، والرائض المتطابة ص ٨ .

كان كثير العبادة قليل الكلام ، قال فيه أبو هريرة : (ما رأيت أحدا أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن أم سليم .

وقد بعثه أبو بكر للسعاية^(١) على البحرين ، ثم استقر بالبصرة بعد المدينة ، وأصبح محط أنظار أهل العلم ، فروى عنه (٢٢٨٦) حديثاً وأخرج له الشيخان (٣١٨) حديثاً واتفقا على (١٦٨) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ (٨٠) حديثاً ومسلم بـ (٧٠) حديثاً .

وتوفي أنس في البصرة (سنة ٩٣ هـ) وهو آخر من توفي بالبصرة من الصحابة .

عن قتادة قال : لما مات أنس بن مالك قال مروق : ذهب اليوم نصف العلم قيل : كيف ذاك ؟ قال : كان الرجل من أهل الأهواء إذا خالفنا في الحديث قلنا : تعال إلى من سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم .

* * *

(١) السعاية : يقال لعامل الصدقات ساع وجمه سعاة ، وسعي المصدق يسمى سعاية إذا عمل على الصدقات وأخذها من أغنيائها وردعها في قرائها . انظر لسان العرب مادة (سعي) ص ١٠٨ - ١٩ .

عائشة أم المؤمنين

(٩٠٩ هـ - ٥٥٨ هـ)*

هي عائشة بنت أبي بكر الصديق ، إحدى أمهات المؤمنين ، بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال بعد وقعة بدر ، فأقامت في محبته ثمانية أعوام وخمسة أشهر ، وكانت أحب نساءه إليه ، وهي الطاهرة التي برأها القرآن الكريم مما رماها به أهل الألفك .

كانت ذكية فطنة طالبة للعلم ، يسر لها زواجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاطها به معرفة كثير من أحكام الإسلام . ولها الفضل الكبير في نقل كثير مما يتعلق بأمور النساء ، لذلك كانت أكثر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رواية عنه ، وتعد من أئمة الصحابة ، وقد شهد بعلمها وفقها الصحابة والتابعون ، كما كان لها علم بالطب ، قال عروة : ما رأيت أحداً أعلم بالطب منها ، وقال علي بن مسهر : أخبرنا هشام عن أبيه (عروة) أنه قال : ما رأيت أحداً من الناس أعلم بالقرآن ولا بفرضه ولا بحلال وحرام ولا بشعر ولا بحديث العرب والنسب من عائشة .

فلا غرابة أن يرى الصحابة والتابعين يلتفون حولها يتفقهون بها ، ويرجعون إليها في أمورهم . وفي هذا يقول قبيصة بن ذؤيب : كانت عائشة أعلم الناس بسألهما أكابر الصحابة .

(*) أهم مصادر ترجمتها : طبقات ابن سعد ص ٣٩ ج ٨ ، وتذكرة الحفاظ ص ٢٦ ج ١ ، والإصابة ص ١٣٩ ، ترجمة (٧٠١) ج ٨ ، تهذيب التهذيب ص ٤٣٣ ترجمة ٢٨٤١ ج ١٢ ، والبارع الفصيح ص ٩ : ب والجم بين رجال الصحابين ص ٦٠٩ ج ٢ والرياض المسطابة ص ٨٢ .

وعن أبي موسى قال : ما أشكل علينا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حديث قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علما .

وكانت كريمة وقوراً ، يحترمها كل من يلقاها ، وقد كرمها الصحابة والتابعون ، روت عائشة رضى الله عنها عن الرسول الكريم الكثير الطيب ، وروت عن أبيها ، وعن عمر ، وفاطمة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأسيد بن حضير ، وجذاعة بنت وهب ، وحزمة بن عمرو .

وروى عنها من الصحابة عمر ، وابنه عبد الله ، وأبو هريرة ، وأبو موسى ، وزيد بن خالد ، وابن عباس ، وربيعة بن عمرو الجرشي ، والسائب بن يزيد ، وغيرهم .

وروى عنها من كبار التابعين القاسم وعبد الله ابنا محمد بن أبي بكر ، وعروة ابن الزبير ، وعمرة بنت عبد الرحمن ، ومواليها : أبو بكر ، وذكوان وأبيونس . وسعيد بن المسيب ، وعمرو بن ميمون ، وعلقمة بن قيس ، ومسروق ، وعبد الله ابن حكيم ، والأسود بن يزيد ، وغير هؤلاء خلق كثير .

روى لها (٢٢١٠) ألفان ومائتان وعشرة أحاديث ، لها في الصحيحين (٣١٦) حديثاً ، اتفق الشيخان على (١٩٤) حديثاً منها ، وانفرد البخارى بـ (٥٤) حديثاً ، ومسلم بـ (٦٨) حديثاً ، وأحاديثها في الكتب الستة وسائر كتب السنن . توفيت سنة ثمان وخمسين ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند أكرمهم ، وقال بعضهم سنة سبع وخمسين .

عبد الله بن عباس

(٣٠٠ هـ - ٢٦٨ هـ)*

هو أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابن أخت زوجته ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين . ولد بالشعب حين حصر قريش بني هاشم ، وكانت سنة عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة . وقد ضمه الرسول عليه الصلاة والسلام إليه وقال : اللهم علمه الحكمة .

كان طلبة العلم ، وكان اقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاطه به أثر بعيد في تحمله الكثير الطيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أصبح ترجمان القرآن ، وكان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه . ولم يأل جهداً — بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم — في طلب العلم ، فكان يقصد الصحابة وبسألهم ، حتى إنه لينتظر الصحابي في قبولته ، فيتوسد رداءه على بابه ، والريح تسفي التراب على وجهه حتى يخرج إليه فيخبره بما أراد . ويقول له الصحابي : هلا أرسلت إلي فأتيتك ؟ فيقول : لا ، أنا أحق أن أتيتك . قال عمرو بن دينار : ما رأيت مجلساً كان أجمع لسكل خير من مجلس ابن عباس ، الحلال والحرام ، والعربية ، والأنساب ، والشعر .

وكان عمر رضي الله عنه إذا أعضلت عليه قضية دعا ابن عباس ، وقال له :

(*) أهم مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ص ٢٢٤ ج ٣ ، وتذكرة الحفاظ ص ٣٧ ج ١ والإصابة ص ٩٠ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٧٦ ج ٥ والجمع بين رجال الصحيحين ص ٢٣٩ ج ١ والبارع الفصيح ص ٩ ج ١ ، والرياض المستطابة ص ٥٢

أنت لها ولأمثالها ، ويأخذ بقوله وكان قوى الذاكرة ، سريع الحفظ .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن أبيه ، وأمه أم الفضل ، وعن أخيه الفضل ، وخالته ميمونة ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وعبد الرحمن ابن عوف ، ومعاذ بن جبل ، وأبي ذر الفقاري ، وأبي بن كعب ، وعن تميم الداري ، وخالد بن الوليد ، وهو ابن خالته ، وأسامة بن زيد ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي هريرة ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعن كثير غير هؤلاء .

وروى عنه خلق كثير ، من أشهرهم من الصحابة عبد الله بن عمرو بن ثعلبة بن الحسك الليثي ، والمسور بن مخرمة ، وأبو الطفيل ، وغيرهم ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وعبد الله بن الحارث بن نوفل ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، والقاسم بن محمد ، وعكرمة ، وعطاء ، وطاوس ، وكريب ، وسعيد ابن جبير ، ومجاهد ، وعمرو بن دينار ، وغيرهم .

وقد قال فيه ابن عمر : (ابن عباس أعلم أمة محمد بما أنزل على محمد) .

وقد روى له (١٦٦٠) حديثاً ، أخرج له الشيخان منها (٢٣٤) حديثاً ، اتفاقاً على (٧٥) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ (١١٠) حديث ، ومسلم بـ (٤٩) حديثاً ، وأحاديثه في الكتب الستة ركتب السنن .

استعمله على رضي الله عنه على البصرة أميراً ، ثم فارقها قبل استشهاده على رضي الله عنه وعاد إلى مكة يعلم الناس ، وكف بصره في آخر أيامه ، وتوفي بالطائف سنة (٦٨ هـ) ، وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال : اليوم مات رباني هذه الأمة .

جابر بن عبد الله الأنصاري

(١٦ ق ٥ - ٥٧٨)*

هو أبو عبد الله جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلمي
اللقبة مفتي المدينة في زمانه ، كان مع من شهد العقبة في السبعين من الأنصار ،
توفي والده في غزوة أحد وترك عيالاً وديناً ، فسرى عنه الرسول صلى الله عليه
وسلم وشمله بعطفه وكرمه ، ورعاه بعنايته حتى قضى دينه ، وكان يحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها إلا غزوتي بدر وأحد فإن أباه خلفه
على إخوته .

إن ضيق الحياة لم يمنع جابراً عن طلب العلم وتحصيله ، فتحمل حديثاً
كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورحل في طلب العلم بعد وفاته
حيث سمع من كبار الصحابة ، فروى عن الرسول الكريم ، وعن أبي بكر ،
وعمر ، وعلي ، وعن أبي عبيدة ، وطلحة ، ومعاذ بن جبل ، وعمار بن
ياسر ، وخالد بن الوليد ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وعبد الله بن
أنيس ، وغيرهم .

وروى عنه أولاده : عبد الرحمن وعقيل ومحمد ، وسعيد بن المسيب ،
ومحمود بن أبيد ، وعمرو بن دينار ، وأبو جعفر الباقر ، وابن عمه محمد بن

(*) أهم مصادر ترجمته أسماء الصحابة الرواة ١ والإصابة ص ٢٢٢ ج ١ وتهذيب التهذيب
ص ٣٩ ج ٢ ونذكره الحفاظ ص ٤٠ ج ١ والبارع الفصيح ص ٩ : ب والجمع بين رجال
الصحابين ص ٧٢ ج ١ والرياض المستطابة ص ١٠ .

عمرو بن الحسن ، ومحمد بن المنسكدر ، وعاصم الشعبي ، وغيرهم . وكان له حلقه
في المسجد النبوي يؤخذ عنه فيها العلم

روى له من الحديث (١٥٤٠) حديثا ، روى له الشيخان منها (٢١٢)
حديثا ، اتفقا على (٦٠) حديثا منها ، وانفرد البخاري بـ (٢٦) حديثا ،
ومسلم بـ (١٢٦) حديثا ، وله منسك صغير في الحج أخرجه الإمام مسلم
في صحيحه .

عاش جابر (٩٤) سنة وكف بصره في أواخر حياته وتوفي سنة
(٥٧٨) على أرجح الأقوال رضى الله عنه وأرضاه . وهو آخر من توفي
من الصحابة .

* • *

أبو سعيد الخدرى

(١٢ ق ٨ - ٨٧٤)*

هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الخدرى الأنصارى الخزرجى المدنى ، استشهد والده فى غزوة أحد ، فقاسى أبو سعيد شظف العيش ، وروى أنه كان من أهل الصفة ، استصغر يوم أحد ، ثم شهد معظم الغزوات مع النبى صلى الله عليه وسلم ، وشهد بيعة الرضوان ، وكان يحضر حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، فتحمل عنه الكثير الطيب حتى عد فى المكثرين عنه .

روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعن أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعن زيد بن ثابت ، وغيرهم من الصحابة وروى عنه من الصحابة ابن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وجابر ، ومحمود بن أبيب ، وأبو أمامة بن سهل ، وأبو الطفيل ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وأبو عثمان النهدى ، وطارق بن شهاب ، وغيرهم ، ومن بعدهم عطاء ، وعياض بن أبى سرح ، ومجاهد ، وغيرهم .

روى له من الحديث (١١٧٠) حديثاً ، أخرج له منها الشيخان (١١١) حديثاً ، اتفقا على (٤٣) حديثاً منها ، وانفرد البخارى بـ (١٦) حديثاً ، ومسلم بـ (٥٢) حديثاً ، أحاديثه فى الكتب الستة ، وروى عنه جميع أصحاب المسانيد والسنن . عرف أبو سعيد باستقامته الشديدة ، وحرصه على الحق ، فكان يصدع به لا يخاف فى الله لومة لائم ، وتوفى رضى الله عنه بالمدينة سنة (٨٧٤) ، وسنه (٨٦) سنة .

(*) حلية الأولياء ص ٣٦٩ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٣٧٩ ج ٣ ، وتذكره الحفاظ ص ٤١ ج ١ ، والإصابة فى تمييز الصحابة ص ٨٥ ، ج ٣ الجمع بين رجال الصبيح ص ٦٢١ ج ٢ والرياض السطابة ص ٢٤ والبارع المصباح ص ٩ : ب .

الفصل الثاني

بعض أعلام الرواة من التابعين

من يعد تابعيا : وأشهر التابعين :

- | | |
|-----------------------------------|-----------------------------|
| ١ - سعيد بن المسيب | ٢ - عروة بن الزبير |
| ٣ - ابن شهاب الزهري | ٤ - نافع مولى ابن عمر |
| ٥ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة | ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر |
| ٧ - إبراهيم النخعي | ٨ - عامر الشعبي |
| ٩ - علقمة النخعي | ١٠ - محمد بن سيرين |

من يعد تابعيا :

قال الخطيب البغدادي : (التابعى من صحب صحابيا^(١)) ، ولا يكفى مجرد الالتقاء ، بخلاف الصحابي فقد اكتفى فيه بذلك ، لشرف لقاء النبي صلى الله عليه وسلم ، والاجتماع به ، أو رؤيته ، فإن لذلك أثرا كبيرا فى إصلاح القلوب وزكية النفوس ، مما لا يتها لمن يلقى الصحابي من غير متابعة له ، وطول أخذ عنه .

وقال أكثر المحدثين : (إن التابعى من لقي واحداً من الصحابة فأكثر) وإن لم يصحبه ، ولهذا ذكر مسلم وابن حبان — سليمان بن مهران الأعمش فى طبقة التابعين ، وقال ابن حبان : أخرجناه فى هذه الطبقة لأن له اقبا وحفظا ، رأى أنس بن مالك وإن لم يصح له سماع المسند عنه . كما عُد الحافظ عبد الغنى بن سعيد — يحيى بن أبى كثير من التابعين ، لأنه لقي أنسا ، وعُد فيهم موسى بن أبى عائشة ، لكونه لقي عمرو بن حريث ، وعُد فيهم جرير بن أبى حازم لكونه رأى أنسا . وهذا إقرار منهم بأن التابعى من رأى الصحابي

واشترط ابن حبان أن يكون رآه فى سن من يحفظ عنه ، أى أن يكون مميزا ، فإن كان صغيرا لم يحفظ عنه فلا عبرة برؤيته ، كخلف بن خليفة ، فإنه عُد من أتباع التابعين وإن كان رأى عمرو بن حريث ، لكونه كان صغيرا لا يميز .

قال العراقي : وما اختاره ابن حبان له وجه ، كما اشترط فى الصحابي

(١) اظر تدريب الراوى ص ٤١٦ .

رَوَيْتَهُ وَهُوَ مِمِّزٌ ، قَالَ : وَقَدْ أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
بِقَوْلِهِ : « طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي ، وَطُوبَى لِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى
الْحَدِيثَ » فَكَتَفَى فِيهِمَا بِمَجْرَدِ الرَّوْيَةِ^(١) .

وعدد التابعين يفوق الحصر ، لأن كل من رأى صحابياً كان من التابعين ،
وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نيف ومائة ألف من الصحابة ،
رحلوا إلى مختلف البلدان ، وانتشروا في جميع الآفاق ، ورآهم ألوف الأتباع .
ولرجال الحديث اهتمام كبير بمعرفة الصحابة والتابعين لأن بهما يعرف
المرسل والمتصل من الأخبار .

ثم إن التابعين طبقات جعلها الحاكم خمس عشرة طبقة ، آخرهم من لقي أنس
ابن مالك من أهل البصرة ، ومن لقي عبد الله بن أبي أوفى من أهل الكوفة ،
ومن لقي السائب بن يزيد من أهل المدينة ، ومن لقي عبد الله بن الحارث بن جزء
من أهل مصر ، ومن لقي أبا أمامة الباهلي من أهل الشام^(٢) وذكر الحاكم غير
هؤلاء في بعض البلدان الأخرى^(٣) .

والعلماء كلام طويل في أفضل التابعين^(٤) .

وسنذكر فيما يلي بعض أعلام الرواة من التابعين :

-
- (١) انظر فتح الميث من ٥٢ - ٥٣ ج ٤ وتدريب الراوى من ٤١٦ .
(٢) انظر معرفة علوم الحديث من ٤٢ ، وفتح الميث من ٥٣ ج ٤ ، وتدريب الراوى من ١٧ :
(٣) انظر معرفة علوم الحديث من ٤٣ .
(٤) انظر الراجع السابقة في ذلك : تدريب الراوى من ٤٢١ . واداءت الميث من ١١٩ .
وفتح الميث من ٥٥ ج ٤ .

سعيد بن المسيب

(١٥ - ٨٩٤) *

هو أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن بن وهب القرشي الخزومي المدني ، أحد أعلام الدنيا ، وسيد التابعين . ولد سعيد سنة (١٥ هـ) لسنتين مضتا من خلافة عمر بن الخطاب ، وسمع منه ، ومن عثمان بن عفان ، وعلى ، وزيد ابن ثابت ، وعائشة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي هريرة ، وابن عباس . وابن عمر ، وجل روايته عن أبي هريرة ، فقد كان سعيد زوج ابنته .

كان غزير العلم ، قال فيه ابن عمر : (لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسره) ، وقال مكحول وقتادة والزهرى وغيرهم ، (مارأينا أعلم من ابن المسيب) ، وقال ابن المديني : (لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه ، وهو عندى أجل التابعين) .

وكان من أحفظ التابعين لأقضية الرسول صلى الله عليه وسلم ، والخلفاء الراشدين ، وكان يفتى وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياء ، وكان يقدم على فقهاء عصره . وكان عمر بن عبد العزيز يحمله ويحترمه ، وقد اشتهر بعبادته وورعه ، وعرف بجرأته في الحق ، وأبى أن يبايع بعض أولى الأمر ، وجلد على ذلك ، وبقي صامداً ثابت العزيمة^(١) .

(٥) طبقات ابن سعد ص ٨٨ - ١٠٦ ج ٥ ، الجمع بين رجال الصحيحين ص ١٦٨ ج ١ ، سير أعلام النبلاء مخطوط من ١٩٢ - ١٩٩ رقم ٢ ج ٤ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥١ - ٥٣ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٨٤ ج ٤ ، وشذرات الذهب ج ١ ص ١٠٢ .
(١) انظر بحته هذه في سير أعلام النبلاء ص ١٩٥ رقم ٢ ج ٤ .

أشهر من روى عنه :

روى عن سعيد بن المسيب جماعات من كبار التابعين ، من أشهرهم محمد بن مسلم الزهري ، وعمر بن دينار ، وغطاء بن أبي رباح ، ومحمد الباقر ، وقنادة بن دعامة السدوسي ، وبكير بن الأشج ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وغيرهم .

أجمع العلماء على إمامته وعلو مكانته . فقد كان رأس المدينة في الفقه والفتوى حتى كانوا يسمونه « فقيه القهاء » .

أجمع أهل الحديث على ثقته وورعه وضبطه ، وشدة حرصه على السنة ، ودأبه على العلم والبسادة ، حتى إنه كان لا يفارق المسجد من العتمة إلى العتمة . وقد ترفع عن قبول أموال المسلمين ، فكان لا يأخذ المطاء ، له أربعمائة دينار يتجر بها في الزيت ، ويتميش مما تملكه له . توفي سنة (٨٩٣ هـ) ، وقيل (٨٩٤ هـ) رضي الله عنه وأرضاه .

* * *

عروة بن الزبير

(٢٢ - ٨٩٤) *

هو أبو عبد الله عروة بن الزبير بن العوام الأسدي المدني التابعي الجليل ،
الفتية المحافظ ، ولد في آخر خلافة عمر سنة (٢٢ أو ٢٣ هـ) وقيل في خلافة عثمان
ابن عفان سنة (٢٩)^(١) .

حفظ عن والده وأمه وخالته عائشة . وروى عن علي ومحمد بن مسلمة
وأبي هريرة وعن زيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن الأرقم ،
وأبي أيوب ، والتميم بن بشير ، ومعاوية ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله
ابن عباس ، والمسور بن مخرمة ، وزينب بنت أبي سلمة ، وبشير بن أبي
مسعود الأنصاري .

وكان عروة طلبة للعلم ، كثير التردد على خالته عائشة أم المؤمنين ،
دقيقاً في تحمله ، ضابطة ، وقد شهد له بذلك أعلام عصره . حتى أصبح
أحد الفقهاء السبعة في المدينة ، وكان ممن اختارهم عمر بن عبد العزيز - أمير
المدينة آنذاك - في مجلس شورى المدينة .

وفيه قال الإمام الزهري : (رأيت بجرأ لا تسكدره الدلاء) ، وقال ابن
هينة : (كان أعظم الناس بحديث عائشة - ثلاثة : القاسم ، وعروة ، وعمر) .

(*) طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٥ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٣٩٤ ج ٢ ، وسير
أعلام النبلاء مخطوط ص ٢٤٥ - ٢٥٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥٨ - ٥٩ ج ١ ،
وتهذيب التهذيب ص ١٨٠ ج ٧ ، وشذرات الذهب ص ١٠٣ ج ١ .
(١) في سير أعلام النبلاء : ولادة سنة ٢٣ .

وقال ابنه هشام : (والله ما تعلمنا منه جزءا من ألفي جزء من حديثه) .
 وقال محمد بن سعد : « كان ثقة كثير الحديث ، فقيها مأمونا عالما ثبتا » .
 وإلى جانب حفظه للحديث الشريف كان عالما بالسيرة ، حافظا للقرآن ،
 عابداً بصوم الدهر ، وتوفى وهو صائم .

وعرف بحبه لنشر العلم ، فكان يتألف الناس على حديثه ، وبذا كر
 أبناء الحديث

وأشهر من روى عنه أولاده : عثمان وعبد الله وهشام ويحيى ومحمد ، وحفيده
 عمر بن عبد الله ، والزهرى ، وسليمان بن يسار ، وأبو الزناد ، وابن أبي مليكة ،
 وابن المنكدر ، وغيرهم كثير .

جمع عروة العلم والسيادة والعبادة ، وتوفى عن نيف وستين سنة ، سنة (٨٩٤)
 على أحد الأقوال .

• • •

محمد بن مسلم بن شهاب الزهري

(٥٠ - ١٢٤ هـ) *

١ - التعريف به - ولادته - نشأته

هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث ابن زهرة بن كلاب بن مرة القرشي الزهري المدني .

ولد الزهري سنة (٥٠) هـ على الأرجح ، في خلافة معاوية بن أبي سفيان ، ويروي أنه وفد على مروان بن الحكم في خلافته ، سنة (٦٤) وهو غلام محتمل ، وكان أبوه على قيد الحياة ، لأنه كان إلى جانب عبد الله بن الزبير في ثورته على عبد الملك بن مروان ، ثم وفد على عبد الملك بعد وفاة والده ، وكان ذلك سنة (٨٢) هـ على أرجح الروايات .

٢ - طلبه العلم :

حفظ القرآن في ثمانين يوماً ، وطلب الحديث في أواخر عصر الصحابة ، وله نيف وعشرون سنة ، وسمع من بعضهم ، وروى عنهم ، ومنهم أنس بن مالك ،

(*) أم المراجع التي اعتمدت عليها في ترجمة ابن شهاب : طبقات ابن سعد من ١٣٥ قسم ٢ ج ٢ وما بعدها جامع بيان العلم وفضله من ٧٣ و ٧٦ ج ١ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء الثالث مخطوط ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١٥٤ : آ و ١٥٥ : ب و ١٧٧ : آ و ١٨١ : آ وغيرها وحيمة الأولياء من ٣٦٩ وما بعدها ج ٣ ، والجرح والتعديل من ٢١ - ٧٤ قسم ١ ج ١ . وتاريخ دمشق مخطوط ، نسخة دار الكتب المصرية من ٤٨٧ - ٦١٩ ج ٣١ ، وتاريخ الإسلام من ١٣٦ ج ٥ وتهذيب التهذيب من ٤٤٨ ج ٩ ، وسأذكر موضع بعض الأخبار والنصوص تحت الضميمة .

وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وسهل بن سعد ، وأبو الطفيل ، والمسور
ابن مخزومة ، وغيرهم .

وروى عن كبار التابعين ، ومنهم : أبو إدريس الخولاني ، وعبد الله بن
الحارث بن نوفل ، والحسن وعبد الله ابنا محمد بن الحنفية ، وحرمة مولى أسامة
ابن زيد ، وعبد الله وعبيد الله وسالم بنو ابن عمر ، وعبد العزيز بن مروان ،
وخارجة بن زيد بن ثابت ، وسعيد بن المسيب ، وسليمان بن يسار ، وعبد الله
ابن أبي بكر بن حزم ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وعروة بن الزبير ،
والأعرج بن عبد الرحمن بن هرمز ، وعطاء بن أبي رباح ، والقاسم بن محمد بن
أبي بكر ، والمحرر بن أبي هريرة ، ومحمد ونافع ابنا جبير بن مطعم ، وعمره
بنت عبد الرحمن ، وروى عن غيرهم .

وقد سمع الزهري كثيراً من إمام التابعين سعيد بن المسيب ، وفي هذا
يقول : (مست ركبتي ركبة سعيد بن المسيب ثمانين سنين .) وقال : (تبعت
سعيد بن المسيب في طلب حديث ثلاثة أيام) ، ولزم عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة وخدمه ، وكان يستقي له الماء ليمسح منه ، وكان لا يفارقه
— قال الزهري — : حتى إن خادمه ليخرج فيقول من الباب ؟ فتقول
الجارية : غلامك الأعجمش — فتظن أني غلامه — وإن كنت لأخدمه حتى
لأستقي له وضوءه .

وكالزم ابن المسيب وعبيد الله لزم عروة بن الزبير ، وفيه يقول : (هروة
بحر لا ينزف) ، و (أما عروة فبحر لا تسكدره الدلاء) .

وكان جريئاً في طلب العلم ، يسأل عما يريد . وكان عبد الملك بن مروان
قد أمره بطلب العلم — عند ما وفد عليه أول مرة — فقال له : (فطلب

العلم، ولا تشاغل عنه بشيء، فإني أرى لك عينا حافظة، وقلها ذكيا، وأت
الأنصار في منازلهم .

وقال صالح بن كيسان : (اجتمعت أنا والزهرى نطلب العلم ، فقلنا :
السنن ، فكتبنا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : نكتب ما جاء
عن الصحابة فإنه سنة ، فقلت أنا : ليس بسنة فلا نكتبه ، قال فكتب ولم
أكتب ، فأبجح وضيئت .)

ويروى عن الزهرى أنه كان يكتب الحديث ، ويتذكره ، فإذا حفظه محام .
وكان من أنشط طلاب العلم في طلب الحديث يتردد كثيرا على حلقات
العلماء ولا يترك أحدا يعرف عنده شيئا من العام إلا قصده ، وفي هذا قال
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم : (قلت لأبي : بم فاقم ابن شهاب ؟ قال : كان
يأتى المجالس من صدورهما ، ولا يلقى فى المجلس كهلا إلا ساء له ولا شابا
إلا ساء له ، ثم يأتى الدار من دور الأنصار فلا يلقى فيها شابا إلا ساء له ولا كهلا
ولا عجوزا ولا كهلة إلا ساء له حتى يحاول ربات الحجال^(١) .)

قال أبو الزناد : (كننا نكتب الحلال والحرام ، وكان الزهرى يكتب
كل ما سمع فلما احتيج إليه علمت أنه أعلم الناس^(٢) .)

٣ - حفظه :

اشتهر الزهرى بذاكرته القوية ، وسرعة حفظه ، وكان يقول : ما استودعت
قلبي شيئا قط فنسيته ، وقال لما استحدث حديثا إلا مرة ، فمات صاحبه . فإذا
هو كما حفظت .

(١) تهذيب التهذيب ص ٤٤٩ ج ٩ .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٥٥ ب .

وقد سألناه هشام بن عبد الملك أن يملئ على بعض ولده شيئاً من الحديث ،
فدعا بكتاب . وأملئ عليه أربعمائة حديث ، فخرج الزهري من عند هشام فقال :
أين أنتم يا أصحاب الحديث ؟ فحدثهم بتلك الأربعمائة ، ثم أتى هشاماً بعد شهر
أو نحوه ، فقال للزهري إن ذلك الكتاب قد ضاع ، فقال : لا عليك ، فدعا
بكتاب فأملأها عليه ، ثم قابل هشام بالكتاب الأول فما غادر حرفاً واحداً^(١) .
قال الإمام مالك بن أنس : (حدث الزهري بمائة حديث ، ثم التفت ،
فقال : كم حفظت يا مالك ؟ قلت : أربعين حديثاً ، قال فوضع يده على جبهته
ثم قال : إنا لله كيف نقص الحفظ !!) .

وكان كثيراً ما يذاكر نفسه الحديث ، قال الليث بن سعد : جلس الزهري
ذات ليلة يذاكر نفسه الحديث ، فما زال ذلك مجلسه حتى أصبح .

وكان أحياناً (يبتغي العلم من عروة وغيره ، فيأتي جارية له نائمة فيوقظها
فيقول لها : حدثني فلان بكذا وفلان بكذا ، فتقول : مالي ولهذا ؟ فيقول :
قد علمت أنك لا تتنفعين به ، ولكن سمعت الآن فأردت أن أستاذك .)

٤ - علمه وآثاره :

اشتهر الزهري بغزارة علمه ، وطار صيته في الآفاق ، وأصبح محط أنظار
أهل الشام والحجاز ، قال الإمام مالك : (كان الزهري إذا دخل المدينة لم
يحدث بها أحد من العلماء حتى يخرج منها ، وأدركت بالمدينة مشايخ أبناء سبعين
وثمانين لا يؤخذ عنهم ، ويقدم ابن شهاب ، وهو دونهم في السن فيزدحم عليه) .
وكان يقول : (بقي ابن شهاب ، وماله في الدنيا نظير)^(٢) .

(١) المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٩ : ١ ج ٤ .

(٢) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل ص ٢٠ .

وقال عمر بن عبد العزيز لجلسائه : هل تأتون ابن شهاب ؟ قالوا : إنا لنفعل ،
 قال : فأتوه ، فإنه لم يبق أحد أعلم بسنة ماضيه منه ، قال الراوى : والحسن
 وضرباؤه يومئذ أحياء

وقال مكحول : ما رأيت أحدا أعلم بسنة ماضيه من الزهرى ١١

وقال عمرو بن دينار : جالست جابرا وابن عمرو ابن عباس وابن الزبير ،
 فلم أر أحدا أنسق للحديث من الزهرى ، وقال فى رواية — : ما رأيت أنص
 وأبصر بالحديث من الزهرى

وقال أيوب السخيتانى : ما رأيت أحدا أعلم من الزهرى .

وكان بارعا فى مختلف علوم الإسلام . وفى هذا يحدثننا الليث بن سعد فىقول :
 (ما رأيت عالما قط أجمع من ابن شهاب ، يحدث فى الترييب فتقول لا يحسن
 إلا هذا ، وإن حدث عن العرب والأنساب قلت : لا يحسن إلا هذا ، وإن حدث
 عن القرآن والسنة كان حديثه نوعا جامعا .)

وإلى جانب علمه بالسنة النبوية وعلوم الإسلام كان أحد الأعلام بالشعر
 والأنساب والسيرة ، وقيل إنه أول من ألف فى السيرة ، وقال بعضهم أول سيرة
 ألفت فى الإسلام سيرة المزهرى ^(١)

ولسمو مكانته ولاء يزيد بن عبد الملك القضاء ، ثم اختاره الخليفة
 هشام بن عبد الملك مؤدبا ومعلما لأولاده ، يفقههم ويعلمهم ويحج معهم
 فلم يفارقهم حتى مات ، ولذلك ذكره ابن حبيب مع أشرف المعلمين
 وفقهائهم ^(٢)

(١) انظر الرسالة المنطوقة ص ٧٩ - ٨٠ .

(٢) انظر المعبر ص ٤٧٦ .

وكان متمسكا بالسنة^(١) ، روى عنه الإمام الأوزاعي قوله : (من الله القول ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلينا التسليم ، أمروا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء بلا كيف^(٢))
ومن آثاره في السنة :

١ - كان الزهري أول من استجاب لطلب الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فدوّن له السنن في دفاتر ، ثم وزع الخليفة على كل أرض له عليها سلطان دفاتر ، وأجمع العلماء على أنه كان أول من دَوّن السنّة ، وقد بينت أنه أول من دَوّنها رسمياً بأمر الخليفة . وفصلت القول في ذلك في ، (خدمة عمر بن عبد العزيز للسنّة) .

٢ - تفرد ابن شهاب بسنن لولاه لضاعت ، قال الليث بن سعد : قال لي سعيد بن عبد الرحمن : يا أبا الحارث ، لولا ابن شهاب لضاعت أشياء من السنن ، وقال الإمام مسلم : (وللزهري نحو من تسعين حديثاً يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لا يشاركه فيه أحد بأسانيد جباد^(٣)) ، وقال الحافظ الذهبي : (وقد انفرد ابن شهاب بسنن كثيرة ، وبرجال عدة لم يرو عنهم غيره ، منهم مسلم ، وعدتهم بضع وأربعون نفساً^(٤)) .

٣ - كان ممن يحرص على ذكر الإسناد ، ويحث العلماء وطلاب العلم على

(١) انظر تاريخ دمشق ص ٥٧٨ ج ٣١ .

(٢) تاريخ الإسلام ص ١٤٤ ج ٥ وحلية الأولياء ص ٣٦٩ ج ٣ .

(٣) صحيح الإمام مسلم ص ١٢٦٨ ج ٣ .

(٤) تاريخ الإسلام ص ١٥١ ج ٥ .

الترامه ، سمع الزهري إسحاق بن عبد الله بالمدينة يحدث فيقول : (قال رسول
 صلى الله عليه وسلم ، فقال له : مالك قاتلك الله يا ابن أبي فروة ، ما أجراك
 على الله ١١١ اسند حديثك ، تحدثونا بأحاديث ليس لها خطم ولا أزمة^(١)) ،
 وقال الوليد بن مسلم : (خرج الزهري من الخضراء من عند عبد الملك بن
 مروان ، فجلس عند ذاك العمود فقال يأيتها الناس إنا كنا قد منعناكم شيئا قد
 بذلناه لهؤلاء ، فتعالوا حتى أحدثكم ، قال وسمعتهم يقولون : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا أهل الشام ، مالي أرى أحاديثكم ليس لها
 أزمة ولا خطم ، قال الوليد : فتمسك أصحابنا بالأسانيد من يومئذ^(٢) .)
 وقال الإمام مالك : (أول من أسند الحديث ابن شهاب^(٣) .) فيحمل قوله
 على أنه من أوائل من أنزموا الإسناد . وقد بينت هذا عندما تكلمت عن جهود
 الصحابة والتابعين لمقاومة الوضع .

٤ - كان الزهري يشجع طلاب العلم على دراسة الحديث ، وينفق على
 بعضهم ، قال له أحدهم : لا مال عندي حتى أطلب العلم ، فقال له : اتبعني
 واكفيك نفقتك .

وكان يكرم أصحاب الحديث ويطعمهم الثريد ويسقيهم العسل ، وكان إذا
 أبى أحد من أصحاب الحديث أن يأكل طعامه حلف أن لا يحدثه عشرة أيام .
 قال مالك بن أنس : (كان ابن شهاب يجمع الأعراب فيذاكرهم حديثه ، فإذا

(١) حلية الأولياء ص ٣٦٥ ج ٣ ، والخطم جمع خطام وهو الجبل الذي يقاد به البعير .
 انظر لسان العرب مادة (خطم) ص ٧٧ ج ١٥ . والأزمة جمع زمام والزمم مثل الخطام .
 انظر لسان العرب مادة (زم) ص ١٦٤ ج ١٥ . أقول كنى الزهري بهذا عن الأسانيد .
 (٢) تاريخ الإسلام ص ١٤٨ ج ٥ .
 (٣) مقدمة المعرفة لكتاب المرح والتمديد ص ٢٠ .

كان الشتاء شق لهم المكثل^(١) وجاءهم بالزبد ، وإذا كان الصيف شق لهم^(٢)
وجاءهم بالسمن^(٣) .

وكان كريما جوادا ، سمح النفس ، وأخبار سخائه كثيرة ونادر مثلها ، حتى
كان يجود بما عنده ، قال الليث ابن سعد : (وكان ابن شهاب من أسخى من
رأيت ، كان يعطى كل من جاء ، فإذا لم يبق معه شيء اقترض .) ، فكان
لا يخشى الفقر ، ولا يرض بالقليل ، ويأتيه السائل - وقد نفذ ما عنده -
فيقول له : أبشر فسوف يأتي الله بخير .

٥ - عدة حديثه ومنزلة روايته :

قال علي بن المديني له نحو ألفي حديث ، وقال أبو داود : حديثه ألفان
وراثا حديث ، النصف منها مسند ، وتعتبر أسانيد الزهري من أحسن الأسانيد .
قال الإمام أحمد : (الزهري أحسن الناس حديثا وأجود الناس اسنادا) .
وقال الترمذي : (أحسن أسانيد تروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أربعة :

للزهري عن علي بن الحسين بن أبيه عن جده ، والزهري عن عبيد الله
عن ابن عباس ، وأيوب عن محمد بن عبيدة عن علي ، ومنصور عن إبراهيم

(١) في الأصل (المكثل) وما أثبتناه أصوب . قال مكثل والسكنة الزبيل وقيل
السكثل شبه الزبيل يبع خنة عصر صاعا . انظر لسان العرب مادة (كثل) ص ١٠٢ ج ١ ،
والزبيل والزبيل الجراب وقبل الوعاء يحمل فيه . انظر لسان العرب مادة (زبل) ص ٣٢٠ ج ١٣ .
(٢) أي شق لهم الجراب أو الوعاء . وربما كانت أوعية من جلد كتلك التي يضع فيها
الأغراب سمنهم وجبنهم .

(٣) تاريخ دمشق ص ٦٠٩ ج ٣١ .

عن علقمة عن عبد الله^(١) .

قال أبو حاتم الرازي (أثبت أصحاب أنس الزهري) .

قال الحاكم : (وأصح أسانيد المسكتين من الصحابة ، لأبي هريرة - الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . . . ومن أصح الأسانيد أيضا محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن زهرة القرشي عن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشي عن عائشة . . . وأصح أسانيد أنس - مالك بن أنس عن الزهري عن أنس^(٢)) .

وقال الحاكم أيضا : (أصح أسانيد عمر - الزهري عن سالم عن أبيه عن جده^(٣)) .

وقال السيوطي : (وقيل أصحابها - أي الأسانيد - مطلقا ما رواه أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وهذا مذهب أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، صرح بذلك ابن الصلاح^(٤)) .

وقال ابن حزم : (أصح طريق يروى في الدنيا عن عمر - الزهري عن السائب ابن يزيد عنه^(٥)) .

٦ - أشهر من روى عنه :

روى عن الزهري خلق كثير من مختلف الأقاليم الإسلامية ، وأكثر عنه

(١) تهذيب التهذيب ص ٤٤٨ ج ١

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٥٥ .

(٣) تدريب الراوي ص ٣٦ .

(٤) المرجع السابق ص ٣١ - ٣٢ .

(٥) تدريب الراوي ص ٣٦ .

الحجازيون والشاميون ، ومن أشهر من روى عنه - عطاء بن أبي رباح ،
 وأبو الزبير المسكي ، وعمر بن عبد العزيز وعمرو بن دينار ، وصالح بن كيسان
 وأبان بن صالح ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، ويزيد بن أبي حبيب ،
 وأيوب السخيتاني ، ومعمار بن راشد ، وأبو عمرو الأوزاعي ، وعبد الملك
 ابن جريح ، ومالك بن أنس ، والليث بن سعد ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله
 ابن مسلم الزهري أخوه ، وغيرهم .

٧ - أقوال العلماء في ابن شهاب الزهري :

إلى جانب ما سقناه عن منزلة الزهري وعلمه نذكر آراء مشهورى العلماء
 والنقاد فيه .

قال أبوب السخيتاني : (ما رأيت أحدا أعلم من الزهري ، فقال
 له صخر بن جويرية : ولا الحسن ؟ قال : ما رأيت أحدا أعلم من
 الزهري^(١)) .

قال ابن سعد : (قالوا^(٢) : وكان الزهري ثقة كثير الحديث والعلم
 والرواية فقيها جامعاً^(٣)) .

وقال الإمام الأوزاعي : (ولا أدركت خلافة هشام - (ابن عبد الملك) -
 أحداً من التابعين أفقه منه^(٤)) .

(١) المرح والتمديد ص ٧٣ قسم ١ ج ٤ .

(٢) مكنا في الأصل ، والقاتلون هم أهل العلم ممن يثق بهم ابن سعد .

(٣) تاريخ الإسلام ص ١٤٤ ج ٥ . وتهذيب التهذيب ص ٤٤٨ ج ٩ .

(٤) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

وقال ابن حبان : (وكان من أحفظ أهل زمانه ، وأحسنهم سباقاً لمتون الأخبار ، وكان فقيهاً فاضلاً^(١)) .

قال الإمام ابن تيمية : (حفظ الزهري الإسلام — نحواً من سبعين سنة^(٢)) .

وقال الحافظ الذهبي : (الزهري علم الحفاظ) ، وقال : (الإمام أبو بكر القرشي الزهري أحد الأعلام وحافظ زمانه^(٣)) .

وقال ابن حجر : (محمد بن مسلم . . . القرشي الزهري الفقيه ، أبو بكر الحافظ المدني أحد الأئمة الأعلام ، وعالم الحجاز والشام^(٤)) .

وقال ابن الجزري : (أبو بكر الزهري المدني أحد الأئمة الكبار وعالم الحجاز والأمصارتابعي^(٥)) .

وقال ابن العماد : (الإمام أبو بكر الزهري المدني أحد الفقهاء السبعة وأحد الأعلام المشهورين^(٦)) .

وأحاديثه في الكتب الستة ، وفي سنن البيهقي ، وموطأ الإمام مالك ، ومسند الإمام أحمد ، وفي سائر كتب السنن والمسانيد .

وقد جمع أبو عبد الله محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن دؤيب الذُهلي النيسابوري أحد أعلام الحفاظ (٢٥٢ هـ) أحاديث

(١) ترتيب الثقات لابن حبان مخطوط نسخة دار الكتب المصرية .

(٢) شذرات الذهب ص ١٦٣ ج ١ .

(٣) تاريخ الإسلام ص ١٣٦ ج ٥ .

(٤) تهذيب التهذيب ص ٢٤٥ ج ٩ .

(٥) غاية النهاية في طبقات القراء ص ٢٦٢ ج ٢ .

(٦) شذرات الذهب ص ١٦٢ ج ١ .

الزهرى فى مجلدين سميت (الزهريات) ، وكان قد اعتنى به ، وهو أعلم الناس بمحدثه ^(١) .

كما جمع الإمام أبو على الحسن بن محمد الماسرجسى أحاديث الزهرى وزاد على الذهلى ، وكان جمعه فريداً لم يسبق إليه أحد .

وجمع حديث الزهرى أيضاً أبو بكر بن مهران النيسابورى ^(٢) .

٨ - وفاته :

توفى الإمام الزهرى بعد حياة علمية رفيعة ، عن نيف وسبعين سنة - ليلة الثلاثاء ، لتسع عشرة (أو سبع عشرة) ليلة خلت من شهر رمضان سنة أربع وعشرين ومائة على أرجح الأقوال فى قرية (أدامى ^(٣)) وهى خلف (شنب) و (بدآ ^(٤)) أول عمل فلسطين وآخر عمل الحجاز ، وبها ضيعة الزهرى ، وقد أوصى أن يدفن على قارعة الطريق ، لير ما يفيدوه له .

• • •

(١) انظر تاريخ الإسلام ص ١٥١ ج ٥ والرسالة المستطرفة ص ٨٢ - ٨٣ .

(٢) انظر الرسالة المستطرفة ص ٨٢ - ٨٣ .

(٣) انظر تاريخ دمشق لمخطوط نسخة دار الكتب المصرية ص ٦١١ ج ٣١ وقد شاهد الحسن بن المتوكل الصفلى قبر الزهرى فيها . وانظر تاريخ الإسلام ص ١٥٢ ج ٥ ، وفى روايات أخرى أنه توفى بـ شنب ، انظر تاريخ دمشق ص ٥٠٩ و ٦١٨ ج ٣١ ، وقال ياقوت (شنب) وهى ضيعة خلف وادى القرى كانت لازهرى وبها قبره . انظر معجم البلدان ص ٣٠٢ ج ٣ ولا خلاف بين القواين فن قال بـ شنب ذكر اسم المنطقة ومن قال (أدامى) عين القرية أو الضيعة فى تلك المنطقة .

(٤) بدا بالفتح والضم . واد قريب (أيلة) من ساحل البحر وقيل بوادى القرى وقيل بوادى عنزة قرب الشام . انظر معجم البلدان ص ٨٧ ج ٢ . و (أيلة) مدينة صغيرة . . . قبل هـ آخر الحجاز وأول الشام . انظر معجم البلدان ص ٣٩١ ج ١ .

رَدُّ الشُّبُهَاتِ الَّتِي أُثِرَتْ حَوْلَ الزُّهْرِيِّ

أقد عرفنا الزهري في نشأته ، وعرفناه في طلبه العلم ، واطلعنا على كثير من أخلافه ومزايده ، وأدركنا منزلته العلمية ، وقيمه بين علماء التابعين ، ومكانته بين أعلام رواة الحديث الشريف ، وخدماته الجليلة للسنة النبوية والطلاب العلم ، فكان بحق أحد أعلام الحفاظ الذين لمع اسمهم في صفحات التاريخ ، ورفعهم شهرتهم العظيمة إلى مرتبة الإمامة ، فكان بحق حافظ زمانه ، وإمام عصره .

إلا أنه لم يسل من اتهامات وجهها إليه بعض أتباع الفرق ، وأعداء الإسلام ، ظنهم بعض الشيعة بالسير في ركاب الأمويين وإرضائهم بوضع ما يروق لهم من الأحاديث التي تثبت دعائم ملكهم ، وترد على خصومهم ، ويرى هؤلاء في ادعائهم هذا أن الأمويين استعانوا ببعض العلماء من الصحابة والتابعين لإلباس حكمهم ثوب المشروعية الدينية ، وساعدوهم في نشر سلطانهم ، وتلقف بعض المستشرقين هذه الأفسكار ، وبنوا عليها أبحاثهم التي انتهت بنتائج تخالف النتائج التي وصل إليها العلماء المسلمون ، فشكوا في كثير من الأخبار ، وادعوا وضع كثير من أحاديث الصحاح^(١) ، وأنهموا بعض الرواة بما لا يتفق مع الواقع التاريخي ، وقد تولى كبر ذلك المستشرق (جوه نسيهر) ، ولم يكن بمحنة إلا حلقة في سلسلة الأبحاث التي ترمى إلى هدم الجانب التشريعي من الإسلام ، فكما افترى أعداء الإسلام على الصحابي الجليل أبي هريرة - افتروا على التابعي

(١) تعرضت لذلك ورددته في الفصل الثاني من الباب الثالث من هذا الكتاب ، انظر

المشهور الإمام الزهري ، قاصدين من وراء ذلك تشكيك المسلمين في مروياتهم
وهما الاذان روي كثيرا من الحديث النبوي ، ونقل إلى التابعين وأنبا عنهم جانبا
عظيما من السنة ، فإذا ما شك المسلمون في أوثق الرواة وأحفظهم شكوا في
جميعهم واستهانوا بمروياتهم . وحينئذ يتحقق لأعداء الإسلام بعض هدفهم ،
وهو تخلي المسلمين وإعراضهم عن الحديث الشريف ، الذي كان تطبيقاً عمليا
للشريعة الإسلامية ، وشرحا وافيا وبيانا واضحا للقرآن الكريم ، فإذا عرض
المسلمون — لاسمح الله — عن السنة اتسعت الهوة بينهم وبين الكتاب الكريم ،
وسهل على المبشرين زعزعة العقيدة في نفوس الناشئة ، وبث الإلحاد الذي يجر
وراءه العقائد الدخيلة ، والنظريات التي تخدم أعداءنا ، وفي هذا الطامة الكبرى
والخسارة العظمى للمسلمين في دينهم ودنياهم ، ولولا خطورة هذه الشبهات وبعدها
عن الحق ما تعرضنا لها ، فكما رددنا ما أثير حول أبي هريرة من شبهات
مصطنعة ، وعرفنا وجه الصواب ، نرد ما أثير حول الزهري من شبهات أيضا ،
ونحن في هذا لا نتمصب لأحد ، وإنما نتوخى الحق وسواء السبيل ، خدمة
للسنة الطاهرة .

قال اليعقوبي (٢٩٢ هـ) المؤرخ الشيعي : (ووقع عبد الملك أهل الشام
من الحج ، وذلك أن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجوا بالبيعة ، فلما رأى
عبد الملك ذلك منعهم من الخروج إلى مكة ، فضج الناس وقالوا : تمنعنا من
حج بيت الله الحرام وهو فرض من الله علينا ، فقال لهم : هذا ابن شهاب الزهري
يحدثكم أن رسول الله قال : لا تُشدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد
الحرام ، ومسجدي ، ومسجد بيت المقدس ، وهو يقوم لسكم مقام المسجد الحرام
وهذه الصخرة التي يروي أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء يقوم

اسم مقام السكبة ، فبنى على الصخرة قبة ، وعلق عليها ستور الديباج ، وأقام لها سدة ، وأخذ الناس بأن يطوفوا حولها كما يطوفون حول السكبة ، وأقام بذلك أيام بنى أمية ^(١)

وتبنى هذا الرأي (جولد تسهر) وقد نقله أستاذنا الدكتور مصطفى السباعي في كتابه السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي عن مسودة لأستاذ الدكتور (على حسن عبد القادر) كما أقيم على طلابه في الدرس ، ولا تزال المسودة بخط الدكتور (عبد القادر) محفوظة عند أستاذنا الدكتور السباعي .

وقد رد عليه الدكتور السباعي ردا علميا ، وفند افتراءاته الكثيرة ودحضها بحجج علمية قوية ، وأذكر هنا بعض ما جاء في مسودة الدكتور (عبد القادر) من رأى جولد تسهر قال : (إن عبد الملك بن مروان منع الناس من الحج أيام فتنة ابن الزبير ، وبنى قبة الصخرة في المسجد الأقصى ليحجج الناس إليها ويطوفون حولها بدلا من السكبة ، ثم أراد أن يحمل الناس على الحج إليها بعقيدة دينية ، فوجد الزهري - وهو ذائع الصيت في الأمة الإسلامية - مستعدا لأن يضع له أحاديث في ذلك ، فوضع أحاديث ، منها حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجدى هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى » ، ومنها حديث : (الصلاة في المسجد الأقصى تعدل ألف صلاة فيما سواه) وأمثال هذين الحديثين . والدليل على أن الزهري هو واضع هذه الأحاديث أنه كان صديقا لعبد الملك ، وكان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهري فقط ^(٢) . . .)

لم أعتبر على ما ذهب إليه اليعقوبى في تاريخه في أى مصدر إسلامي موثوق

(١) تاريخ اليعقوبى ص ٧ - ٨ ج ٣

(٢) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامى ص ٣٦٩ .

به ، فلم ينص الطبري ، ولا ابن سعد ، ولا ابن الأثير ، ولا ابن كثير ، ولا الذهبي - على شيء صريح عما ادعاه اليعقوبي كما أنه لم يعز لنا هذا الخبر إلى مصدره ، ويرجح عندي أن (جولدسيهر) اطلع على رأى اليعقوبي ، فرأى فيه ما يؤيد نظريته في وضع الحديث ، تلك النظرية التي تعرضت لها في بحث (الوضع في الحديث) وبيئت بطلانها ، فتعلق به ، وسنعرض هذا الخبر على الحقائق التاريخية ونناقشه ، ليظهر لنا وجه الحق فيه ، وتنجلي لنا من هذا الخبر النقاط الآتية :

- ١ - منع عبد الملك أهل الشام من الحج
- ٢ - بنى عبد الملك قبة للصخرة في المسجد الأقصى ليحج الناس إليها بدلا من الكعبة .
- ٣ - حاول حمل الناس على ذلك ، بوضع أحاديث من قبل الزهري المحدث المعروف في الأوساط الإسلامية .
- ٤ - الدليل على أن الزهري هو واضع هذه الأحاديث أنه كان صديقا لعبد الملك ، وأنه كان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهري فقط . .
- ١ - أما أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج فغير معقول ، لأن الحج فريضة على كل مسلم قادر ، فكيف يعطل عبد الملك شعائر الله ، ويمنع إقامتها ، وقد عرف بالعبادة والصلاح ، حتى عد من فقهاء المدينة ، قال أبو الزناد : (كان فقهاء المدينة أربعة : سعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وقبيصة ابن ذؤيب ، وعبد الملك بن مروان^(١)) . وقال نافع : (لقد رأيت عبد الملك

ابن مروان وما بالمدينة شاب أشد تشميراً ولا أطلب للعلم منه^(١)، ولا يعقل أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج وفيهم أئمة التابعين، وبسكتون عنه فلا ينكرون عليه أو يشقون عصا الطاعة . وهناك ما يثبت أن عبد الملك لم يمنع أهل الشام من الحج ، فقد ورد في الطبري : (وفي هذه السنة - سنة ٦٨) - وافت عرفات أربعة ألوية ، قال محمد بن عمر حدثني شرحبيل بن أبي عون عن أبيه قال : وقفت في سنة (٦٨) بعرفات أربعة ألوية : ابن الحنفية في أصحابه في لواء . وابن الزبير في لواء . . . ونجدة الحروري خلفهما ، ولواء بني أمية عن يسارهما^(٢) .)

٢ - لم تذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بنى قبة الصخرة ، بل ذكرت ابنه الوليد^(٣) ، ويقول الدكتور السباعي : (ولم نجد ذكرهم ولو رواية واحدة نسبة بنائها إلى عبد الملك ، ولا شك أن بناءها - كما يزعم جولد تسيهر - لتكون بمثابة السكينة يحج الناس إليها بدلا من السكينة - حادث من أكبر الحوادث وأهمها في تاريخ الإسلام والمسلمين ، فلا يعقل أن يمر عليه هؤلاء المؤرخون سر الكرام ، وقد جرت عادتهم أن يدوتوا ما هو أقل من ذلك خطرا أو أهمية ، كتدوينهم وفاة العلماء ، وتولى القضاة ، وغير ذلك ، فلو كان عبد الملك هو الذي بناها لذكروها ، ولكننا نراهم ذكروا بناءها في تاريخ الوليد ، وهؤلاء مؤرخون أثبات في كتابة التاريخ ، نعم جاء في كتاب الحيوان للدميري نقلا عن ابن خلسكان : أن عبد الملك هو الذي بنى القبة وعبارته هكذا « بناها عبد الملك وكان الناس

(١) طبقات ابن سعد ص ١٧٤ ج ٥ .

(٢) تاريخ الطبري ص ٥٩٥ ج ٤ .

(٣) انظر السكامل لابن الأثير ص ١٣٧ ج ٤ ؛ والبداية والنهاية ص ١٦٥ ج ١ .

يقفون عندها يوم عرفة ، ورغماً عما في نسبة بنائها لعبد الملك من ضعف ، ومن مخالفته لما ذكره أئمة التاريخ ، فإن هذا النص لا غبار عليه ، وليس فيه ما يدل على أنه بناها ليفعل الناس ذلك ، بل ظاهره أنهم كانوا يفعلون — هذا — من تلقاء أنفسهم ، وليس فيه ذكر الحج عند القبة بدلاً من الكعبة ، بل فيه الوقوف عندها يوم عرفة ، وهذه العادة كانت شائعة في كثير من أمصار الإسلام ، نص الفقهاء على كراهتها ، وفرق كبير بين الحج إليها بدلاً من الكعبة ، وبين الوقوف عندها . نشبها بوقوف الحج في عرفة ، ليشارك من لم يستطع الحج الحجاج في شيء من الأجر والثواب ، ولم يكن ذلك مقصوداً على قبة الصخرة ، بل كان كل مصر إسلامي يخرج أهله يوم عرفة إلى ظاهر البلد فيقفون كما يقف الحجاج ^(١) .

ثم إن بنساء عبد الملك قبة الصخرة لم يحج الناس إليها بدلاً من الحج إلى البيت الحرام كفر صريح لا يمكن أن يصدر عن مثله ، وهو الذي عرفنا مكانته العالمية وورعه .

وعما يدل على بطلان ما ادعاه (جولد تسيهر) موقف خصوم الأمويين من عبد الملك ، الذين لم يذكروا شيئاً من هذا في طعنهم له ، ولو صح بعض ما ادعاه اليعقوبي و (جولد تسيهر) لكان إعلان تكفير عبد الملك والتشهير به أول الطعون التي توجه إليه لاجترائه — حسب ادعاء جولد تسيهر — على حرمة الله ، والعبث بشعائر الإسلام .

ومما يدل على تحامل المستشرق (جولد تسيهر) على الأمويين ، وعلى عبد الملك ، وعلى الإمام الزهري — موقف غيره من المستشرقين الذين رجحوا

الرأى القائل بأن عبد الملك هو الذى بنى قبة الصخرة ، ولكنهم لم يذهبوا إلى ماذهب إليه (جولد نسيهر) فى ادعائه^(١) الذى افتراه على عهد الملك ، وإن كان أكثرهم بمعتقد سوء فى بنى أمية ، يقول المستشرق (وايوس فلهوزن) : «ولسكى يزيد خلفاء بنى أمية فى رجحان كفة الشام من الناحية السياسية حاولوا فيما حاولوا نقل مركز الشعائر الدينية إلى الشام ، وكان مما استوجب ذلك ، أن ابن الزبير ظل يحتل البيت الحرام فى مكة قرابة من عشر سنين ، فلم يكن أهل الشام يستطيعون الحج ، ما داموا على ولائهم للأسرة الأموية إلا بمشقة ، وقد استغل عبد الملك ذلك لمنع رعاياه من الحج إلى مكة ، وحضهم على أن يحجوا إلى بيت الله المقدس بدلا من أن يحجوا إلى مكة ، وهذا ما يحكيه (أوتينخيوس) على الأقل (فى كتابه التاريخ) ، أما الذى لا شك فيه فهو أن عبد الملك جهد فى أن يجعل لبيت المقدس — باعتباره مكانا مقدسا فى نظر الإسلام — مظهرا أدوع مما كان له ، وذلك أن الدليل على صدق الرواية القائلة بأنه هو الذى بنى قبة الصخرة موجود فى النقش الذى لا يزال باقيا فى الجزء القديم من هذا البناء ، أما النقش الحالى فيذكر فيه اسم المأمون الخليفة العباسى ، على أنه هو البانى ، واسكن (دى فوجى) اكتشف أن اسم المأمون إنما أدخل فى النقش الأصيل من طريق تصحيح لكتابة سابقة ، وقد فات على المصححين أن يصححوا التاريخ القديم الذى يبين السنة التى كان فيها البناء ، ويمكن على هذا أن يكون النص الأصيل على القطع هكذا : بنى هذه القبة فى سنة ٧٢ هـ عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين»^(٢) .

(١) انظر المغازى الأولى ومؤلفوها حيث بين المستشرق (يوسف موروفتش) رأيه

فى هذا ص ٥٢ .

(٢) تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

وفرق كبير بين أن يعتنى عبد الملك ببيت المقدس ، وبطهره ويجعل له مظهراً أروع مما كان له - وبين أن يجعله كعبة المسلمين ، وهذا ما اعترف به (فلهوزن) وعقب به على رأى (أوتيوخوس) الذى يتفق مع رأى جولد تسمهر . فلو صح نسبة بناء القبة إلى عبد الملك - وهو رأى يخالف المصادر الإسلامية الموثوق بها ومبنى على مجرد التخمين والاستنتاج - لكان قد بناها واعتنى بالمسجد الأقصى لمكانته عند المسلمين ، وهو أقدس الأماكن التى كانت تقع تحت سلطان عبد الملك آنذاك .

ومما يؤكد لنا أنه لم يحمل أحداً على الحج إليه ، بل كان عمله مجرد احترام لذلك المسجد - ما قام به بعد انتصاره على ابن الزبير سنة (٥٧٣) حين أمر بإعادة بناء الكعبة كما كانت عليه فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإزالة ما أدخله ابن الزبير فى بنائها سنة (٥٦٤) ، فمن الواجب أن يفرق بين اعتنائه بالمسجد الأقصى وجعله محجاً للمسلمين .

٣ - أما أنه حاول أن يحمل للناس على الحج إلى المسجد الأقصى بمساعدة الزهرى الذى وضع له الأحاديث فى ذلك فغير صحيح قطعاً ، وسنثبت هذا من طريقين ، الأول فى بيان صلة الزهرى بالأمويين ، والثانى فى استحالة هذا تاريخياً .

(١) صلة الزهرى بالأمويين :

صحيح أن الزهرى كان يتردد بين الحجاز والشام ، وكان يدخل على خلفاء بنى أمية ، ولكنه لم يكن ذلك الرجل الذى يستجدى أكفهم ، أو الذى يبيع دنياه بدينه ، فازهرى أرفع بكثير مما يتصوره أعداء الإسلام ، والزهرى أسى مما يراه اليعقوبى ، و (جولد تسمهر) وغيرهما ، فقد كان الإمام

الرهرى رجل صلاح واستقامة ، يبين للخلفاء الحق مهما كان مرا ،
 وكان يحملهم على سواء السبيل ولا يداهمهم أو يمالئهم ، ومن هذا ما رواه -
 ابن عساكر بسنده إلى الإمام الشافعى عن عمه قال : (دخل سليمان بن يسار
 على هشام فقال : يا سليمان ، من الذى تولى كبره منهم ؟ فقال له : عبد الله
 ابن أبي بن سلول ، فقال له : كذبت ، هو على بن أبي طالب ، قال :
 أمير المؤمنين أعلم بما يقول ، فدخل ابن شهاب ، فقال له : من الذى
 تولى كبره منهم ، فقال له : عبد الله بن أبي بن سلول ، فقال له : كذبت ،
 هو على بن أبي طالب ، فقال له : أنا أ كذب ، لا أبالك ؟ فوالله لو نادانى
 مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثنى هروة بن الوليد
 وسعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله وعلمة بن وقاص كلهم عن عائشة
 أن الذى تولى كبره منهم عبد الله بن أبي . فلم يزل القوم يفرون به ، فقال له
 هشام : ارحل فوالله ما كان ينبغى لنا أن نحمل عن مثلك ، فقال ابن شهاب
 ولم ذاك ؟ أنا اغتصبتك على نفسى ، وأنت اغتصبته على نفسى ؟ فخل عني ،
 فقال له : لا ، ولسكنك استدنت أنى ألف . فقال : قد علمت وأبوك قبلك
 أنى ما استدنت هذا المال عليك ولا على أبيك ، فقال : إنا نهيج الشيخ ،
 فيهم^(١) الشيخ ، ثم أمر^(٢) ففضى عنه من دينه ألف ألف ، وأخبر^(٣) بذلك ،
 فقال : الحمد لله « الذى هذا هو من عنده »^(٤) . (٥)

(١) فى الأصل يومهم ، وما أنبتاه أصوب لفة .

(٢) فى الأصل (فأمر) . فى الأصل (فأخبر) وآثرنا تصحيحه كما أنبتناه .

للتستقيم المباركة .

(٤) هكذا النص .

(٥) تاريخ دمشق ص ٥٩٤ - ٥٩٥ م ٣١ .

هذا ابن شهاب ، وهكذا كانت صلته بالأمويين ، فهل يعقل أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ! وهو الذي أبى أن يدهن الخليفة هشام ابن عبد الملك ، بل قال له — حين كانت السلطة بيده — (لا أبالك . فوالله لو ناداني مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت) ، ابن شهاب يخاطب أمير المؤمنين ، بل يشتمه عند ما يخاف الحق ، وهل أقسى من عبارة (لا أبالك) وهل أجراً من ابن شهاب بعد هذا ؟ وهل نصدق — بعد هذا — دعوى أعداء الإسلام وافتراءاتهم على إمام عصره وحافظ زمانه ؟

قال الإمام الأوزاعي : (ما أدهن ابن شهاب قط لك دخل عليه ^(١)) وقال أيوب : لو كنت كاتباً الحديث عن أحد كنت كاتبه عن الزهري ، من رجل أحبي علم تلك البلدة ، من رجل يصحب السلطان ^(٢) .

وأما ما روى عن يزيد بن يحيى أنه قال : (قل قليله أي رجل هو لولا أنه أفسد نفسه بصحبة الملوك ^(٣)) ، فهذا الخبر ضعيف واه لا يعتمد عليه ، ففي إسناده مجهولون ، وفي إسناده العباس بن الوليد بن صبيح الخلال الدمشقي ، قال الآجري : (سألت أبا داود عنه فقال : كان عالماً بالرجال والأخبار لا أحدث عنه ^(٤) .)

وزيد بن يحيى بن الصباح نفسه لا يعرف ، وقال أبو حاتم : ليس بالقوى ^(٥) .

(١) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٢) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٣) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٤) ميزان الاعتدال ص ٢٠ ترجمة ١٤٥ ج ٢ .

(٥) المرجع السابق ص ٣١٨ ترجمة ٢٧٣٩ ج ٣ .

فصلة الزهرى بالأمويين صلة شريفة سامية ، صلة العالم الصدوق الذى لا يخشى فى الله لومة لأثم .

ولا يرد علينا هنا أنه كان يعلم أبناء هشام بن عبد الملك ، وأنه ولى القضاء ليزيد بن عبد الملك ، فأى شيء يضيره فى تعليم أبناء الخليفة وتهذيبهم ؟ وأى شيء ينقصه إذا أدب أبناء أولى الأمر وفقهم ، ونشأهم النشأة الإسلامية الصحيحة ؟ إن فى هذا خدمة كبيرة للإسلام والمسلمين ، حين يرضى الزهرى أن يتعهد أبناء الخليفة بالعناية والرعاية والعلم ، ويحبهم اللهو والانغماس فى الشهوات ، فهم الذين سيتولون أمور الأمة ، ويوجهون سياستها ، ولسكن أعداء الإسلام لا يسرهم أن يروا ابن شهاب معلما شريفاً ، ومؤدباً حكيماً ، وقد افتخر به ابن حبيب ، فذكره مع أشراف المعلمين وفقهائهم .

وأى عيب يقترفه الزهرى إذا ولى القضاء ، وهو الرجل الذى عرفنا استقامته ونزاهته وعدالته .

هذا هو وجه الإمام الزهرى فى علاقته مع البيت الحاكم ، وجه مشرق نير ، ورأس مرفوع إلى العلياء ، لم تخفضه يوماً منة الملوك ولم تطفى نضارته وإشراقته أياديهم عليه ، وذلك سلوكه مع أمراء المؤمنين وولاتهم ، لا تعتريه شائبة ، ولا يتناوله شك .

كل هذا ينفى عن إمامانتهمة وضعه الحديث ، لإرضائهم ودعم ملكهم . وقد أثبت سابقاً أن الأمويين لم يشجعوا الوضع ^(١) .

(ب) استحالة ما ادعاه اليعقوبى و (جولد نسيهر) تاريخياً :

قال جولد نسيهر : (فوجد — عبد الملك — الزهرى وهو ذائع الصيت فى

(١) انظر ص ٤٤٥ ، ٤٤٦ . من هذا الكتاب .

الأمة الإسلامية مستعدا لأن يضع له أحاديث في ذلك ، فوضع أحاديث منها . .) .

هذا غير معقول ، لأن ابن شهاب ولد سنة (٥٠ هـ) على أرجح الأقوال . وكانت الخصومة بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان بين عامي (٦٥ و ٧٣) هـ . فإذا كان عبد الملك قد بنى قبة الصخرة — حسب ما ذهب إليه بعض المستشرقين — سنة (٥٧٢ هـ) ، فيكون عمر الزهري آنذاك (٢٢) اثنتين وعشرين سنة ، ولم يكن بعد مشهورا ، بل مازال في مقتبل العمر يطلب العلم ، لم يصل إلى مرتبة الشهرة في الأمة الإسلامية ، وكان هناك من هو أشهر منه ، من كبار التابعين ، كعبيد بن المسيب ، وقبيصة بن ذؤيب ، والقاسم بن محمد وغيرهم ، لم يحاول عبد الملك أن يستغل واحدا منهم ، علما بأن قبيصة بن ذؤيب كان على خاتمه ، ومن كبار العلماء حوله . وابن شهاب — فوق هذا — لم يفد على عبد الملك قبل سنة ثمانين ، قال الليث بن سعد : وفي سنة اثنتين وثمانين قدم ابن شهاب على عبد الملك ^(١) ، وهي السنة التي ذكرها ابن شهاب نفسه فقال : (قدمت دمشق زمن فحرك ابن الأشعث ^(٢)) فهل يضع الزهري الحديث بعد وفاة ابن الزبير بتسع سنين ؟؟ ولو فرضنا أن الزهري وفد على عبد الملك قبل استشهاد ابن الزبير ، ووضع هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل الناس على الحج إلى المسجد الأقصى — فهل سيصدق الناس ؟ وهل يسكت عنه صفار الصحابة وكبار التابعين في دمشق ؟ بل هل يسكت عنه علماء الحجاز والأمصار الأخرى ؟ وهل يعقل أن يخفى على الأمة صحة هذا الحديث ، وفي الأمة العلماء

(١) انظر تاريخ دمشق ص ٤٩١ ج ٣١ .

(٢) التاريخ الصغير ص ٩٣ .

الحفاظ ، والجماعذة النحارير ، والنقاد الأشداء ! هل بمقل أن يضع ابن شهاب حديثاً يُغيّر به مناسك الحج - كما يزعم جولد نسيهر - ثم يثق به العلماء وطلاب العلم ، وتزدحم عليه الجموع لتأخذ عنه كلما جاء إلى المدينة ، ويتركون كبار التابعين وشيوخ الصحابة ؟؟ وهل خفي على الأمة كلها جيلاً بعد جيل ما اقترفه ابن شهاب ، ليكشفه العقوى ويؤيده جولد نسيهر ؟؟؟ أم أن كل من أخذوا عنه ، وتلقوا العلم في حلقاته لا يعقلون ؟؟ أم أن من ابتدأ هذه الخبر مفتر ومن أيده متحامل لا يتوخى الحقيقة العلمية ؟!

لو صبح شيء مما افتراه هؤلاء على الزهري لصرح به النقاد ، وتركوا حديثه ، وحذروا طلاب العلم منه ، أو على أقل تقدير يشور عليه شيخه سعيد بن المسيب القدي روى الحديث المذكور عنه ، ولكن شيئاً من هذا لم يكن ، فظهر بطلان ما ادعوا وافترء ما اقترفوا .

٤ - استدلل جولد نسيهر على صحة ما ادعاه من أن الزهري هو القدي وضع أحاديث بيت المقدس ، بأنه كان صديقاً لعبد الملك ، وأنه كان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهري فقط ، وهذا مردود تنفيه الآثار ، وتدحضه الأخبار التاريخية ، فالزهري عندما قدم دمشق أدخله قبيصة بن ذؤيب على عبد الملك ، ليروي له (قضاء عمر في أمهات الأولاد) ، فسأله عبد الملك عن نسبه ، وذكره بأن أباه اشترك في الثورة مع ابن الزبير ، وأمره بطلب العلم ... فلو كان صديقاً لعبد الملك لا يحتاج إلى من يدخله عليه . كما لا يحتاج إلى أن يسأله عن نسبه . ويوصيه بطلب العلم . ثم كيف نصدق نشوء صداقة بين عبد الملك والزهري ؟ إذا كان مولد عبد الملك سنة (٢٦) ست وعشرين من الهجرة ، وانتقاله مع أبيه إلى الشام سنة (٦٤) أربع وستين ، (٣٣ - السنة)

حين لم يجاوز الزهرى آنذاك أربعة عشر عاما ، فهل يعقل أن تنشأ صداقة بين رجل في الثامنة والثلاثين من عمره مع غلام في الرابعة عشرة ؟ فاتفق العقل والنقل على عدم صحة قيام صداقة بين عبد الملك وابن شهاب قبل قدومه إلى دمشق .

ثم إن حديث (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد . .) روى من طرق مختلفة كثيرة غير طريق للزهرى ، فلم ينفرد به ابن شهاب ، وروته كتب السنة كلها .

فقد أخرجه الإمام البخارى من غير طريق الزهرى عن أبي الوليد عن شعبة ابن الحجاج عن عبد الملك عن قزعة مولى زياد عن أبي سعيد الخدري^(١) .

وأخرجه مسلم من ثلاث طرق ، إحداها من طريق الزهرى ، والثانية عن قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة جميعا عن جرير عن عبد الملك بن عمير ، عن قزعة ، عن أبي سعيد الخدري^(٢) ، والثالثة عن هارون بن سعيد الأيلي عن ابن وهب عن عبد الحميد بن جعفر عن عمران بن أبي أنس ، عن سلمان الأغر ، عن أبي هريرة^(٣) .

وأخرجه الإمام أحمد والإمام مالك . والترمذى وأبو داود والدارى والنسائى وابن ماجه^(٤) .

فالزهرى لم ينفرد بهذا الحديث ، كما زعم جولد تسهر ، ولم يضعه إرضاء

(١) صحيح البخارى بشرح السندى ص ٢٠٧ و ٣٤١ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم ص ٩٧٥ - ٩٧٦ حديث ٤١٥ ج ٢ .

(٣) المرجع السابق ص ١٠١٥ حديث ٥١٣ ج ٢ .

(٤) انظر مفتاح كنوز السنة : مادة (المدينة) ص ٤٦١ .

لعبد الملك ، بل شاركه في روايته غيره من كبار الصحابة والتابعين ومن تبعهم ، فالحديث صحيح لا ريب فيه ، وزعم اليعقوبي وجولد تسيهر باطل لا أصل له .

وهكذا خرج الإمام الزهري مما أحيط به من افتراءات واتهامات مرفوع الرأس ، يسكلاه غار النصر ، يتمتع بالثقة التامة عند جميع المسلمين ، ورواد البحث العلمي النزيه . ويكفيه فخرا أن حفظ السنة سبعين عاما ، وساهم في تدوينها ونشرها وتعليمها . وقد خلد التاريخ ذكره في مصاف العلماء العاملين ، والحفاظ المتقنين .

• • •

نافع مولى ابن عمر

(٠٠ - ١١٧ هـ) *

أبو عبد الله المدنى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ،
أحد أعلام التابعين . قيل أصله من المغرب . وقيل من الديلم شمالى العراق ،
أسر فى أحد الحروب بين المسلمين والفرس فكان من نصيب عبد الله بن عمر ،
فلزمه ما يقرب من ثلاثين سنة ، تعلم خلالها القرآن والسنة .

روى عن ابن عمر وأبى هريرة وأبى سعيد الخدرى ورافع بن خديج ،
وعن عائشة وأم سلمة ، وعبد الله وعبيد الله وسالم وزيد أولاد عبد الله بن عمر ،
وعن القاسم بن محمد ، وأسلم مولى عمر ، وعبد الله بن محمد بن أبى بكر
الصديق وغيرهم .

وروى عنه من التابعين أبو إسحاق السيمى والحكم بن عيينة ، ويحيى
الأنصارى ومحمد بن عجلان والزهرى ، وصالح بن كيسان وأيوب وحيد الطويل ،
وميمون بن مهران وموسى بن عقبة وابن عون والأعمش وغيرهم .

وروى عنه من غير التابعين ابن جريج والأوزاعى ومالك والليث ويونس
ابن عبيد ، وبنوه عبد الله وعمر وأبو بكر ، وابن أبى ليلى وكثير غيرهم .

كان كثير الحديث ثقة ضابطا صحيح الرواية ، لا يعرف له خطأ فى جميع
ما رواه . قال عبد الله بن عمر (لقد من الله علينا بنافع) . وقال مالك

(٥) تاريخ الإسلام ص ١٠ ج ٥ وتهذيب التهذيب ص ٤١٢ ج ١٠ . والجمع بين رجال
المصنفين ص ٥٢٨ ج ٢ وتذكرة الحفاظ ص ٩٤ ج ١ ، وخلاصة الخزرجي ص ٤٠٠ .

ابن أنس : (كنت إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي أن لا أسمعه من غيره) . وبلغ نافع مرتبة رفيعة من العلم فاختره عمر بن عبد العزيز ، وبعثه إلى مصر ليعلمهم السنن .

توفي نافع رحمه الله بالمدينة سنة (١١٧ هـ) على أرجح الأقوال .
قال الإمام البخاري : (أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر .)
وسمى المحدثون هذا الإسناد سلاسل الذهب .

• • •

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ

(٥٠ - ٥٩٨) *

هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المدني التابعي الجليل ، أحد الفقهاء السبعة ، كان إمام المدينة في زمانه ، اتفق العلماء على إمامته وجلالته ، واتفقوا للحديث ، وكثرة حفظه وضبطه له ، وكان ابن عباس يكرمه ، وفيه قال الإمام الزهري : (ماجالست عالماً إلا رأيت أني أتيت على ما عنده ، إلا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، فإني لم آتته إلا وجدت عنده علماً طريفاً) ولعلو مكانته وغزارة علمه اختاره عبد العزيز بن سروان مؤدباً لولده عمر بن عبد العزيز ، قال ابن سعد : (كان ثقة عالماً فقيهاً كثير الحديث) ، وإلى جانب هذا كان له شعر جيد ، أورد منه أبو الفرج في « أغانيه » .

تلقى عبيد الله علمه عن كثير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وأبو هريرة ، وعبد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو واقد الليثي ، وزيد بن خالد ، وعائشة ، وفاطمة بنت قيس ، وأم قيس بن محسن ، وغيرهم من الصحابة .

وروى عنه كثير من التابعين أشهرهم الإمام الزهري ، وصالح بن كيسان وأبو الزناد وغيرهم .

وقد كفّ بصره وتوفي بالمدينة سنة (٥٩٨) على أرجح الأقوال .

* * *

(*) تذكرة الحفاظ ٧٤ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء مخطوط من ٢٥٨ - ٢٥٩ قسم ٢

ج ٤ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٣٠١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٣ ج ٧ ، وخلاصة

الخروجي ص ٢٥١ ، والأغانى ص ١٣٩ ج ٩ .

سالم بن عبد الله بن عمر

(٥٠ - ١٠٦ هـ) *

هو التابعي الجليل أبو عبد الله سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، كان إماماً عاملاً زاهداً ، يلبس الثوب بدرهمين ، وكان أبوه عبد الله يقبله ويقول : شيخ يقبل شيخاً ، تلقى علمه في المدينة ، وسمع من الصحابة ، فروى عن أبيه وعن أبي أيوب الأنصاري ، وأبي هريرة ، وعائشة أم المؤمنين .

وروى عنه من التابعين عمرو بن دينار ، ونافع مولى ابن عمر ، والزهرى ، وموسى بن عقبة ، وحيد الطويل ، وصالح بن كيسان ، وغيرهم ، وروى عنه كثير من أتباع التابعين .

ولعلمه وجلالته عدوه من الفقهاء السبعة ، وكان ذا مكانة رفيعة حتى إن سليمان بن عبد الملك رحب به ، وأقدمه على سريره . قال محمد بن سعد : (كان سالم كثير الحديث عالماً في الرجال ورعاً) ، وقال إسحاق بن راهويه : أصح الأسانيد الزهرى عن سالم عن أبيه . توفي بالمدينة سنة (١٠٦ هـ) .

* * *

(*) طبقات ابن سعد ص ١٤٤ - ١٤٩ ج ٥ ، وتذكرة الحفاظ ص ٨٣ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٢٥٤ - ٢٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب ابن عساكر ص ٥٠ ج ٦ ، وحلية الأولياء ص ١٩٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب ص ٤٣٦ ج ٣ والجمع بين رجال الصحيحين ص ١٨٨ ج ١ .

ابراهيم بن يزيد النخعي

(٤٦ - ٨٩٦) *

هو أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي الكوفي ، أحد أعلام التابعين كان حافظاً ، كثير الحديث ، فقيها صالحاً قليل التكلف ، يتوق الشهرة دخل على السيدة عائشة أم المؤمنين صغيراً قبل أن يحتلم عند ما كان يحج مع عمه وخاله طلقة والأسود . وسمع من طلقة وخاله الأسود وعبد الرحمن ابني يزيد ، وروى عن مسروق وأبي معمر وهام بن الحارث وشریح القاضي وغيرهم ، ولم يثبت له سماع من عائشة ، وروى عنه جماعة من التابعين منهم الأعمش ، ومنصور بن المعتمر ، وعبد الله بن عون وحامد بن أبي سليمان ، ومنيرة بن مقسم الضبي ، وحبيب بن أبي ثابت ، وسماك بن حرب وغيرهم .

وابراهيم - وإن لم يحدث عن أحد من الصحابة مع أنه أدرك جماعة منهم - كان على جانب عظيم من العلم ، وشهد له بذلك كبار علماء عصره ، قال الشعبي حين توفي إبراهيم : (ما ترك أحداً أعلم منه أو أفقه ، قيل ولا الحسن وابن سيرين ؟ قال : ولا الحسن وابن سيرين ، ولا من أهل البصرة ، ولا الكوفة ، ولا الحجاز ، ولا الشام) .

(*) طبقات ابن سعد ص ١٨٨ - ١٩٩ ج ٦ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٥ ج ٣ ، وتذكرة الحفاظ ص ٦٩ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ١٧٧ ج ١ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ١٩ ج ١ .

وكان بارعا في الحديث حتى قال الأعمش فيه : (كان النخعي صيرفي الحديث) ، وقال أبو زرعة (النخعي عالم من أعلام الإسلام) .

وكان يقتدى بالصحابة ، ومن قوله : (لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يمسحوا إلا على ظفر ما غسلته التماس الفضل ، وحسبنا من إزراء على قوم — أن نسأل عن فقمهم ونخالفهم)

توفي بالكوفة مختفيا من الحجاج سنة (٩٦ هـ) وهو ابن تسع وأربعين سنة لم يستكمل الحسين .



عامر بن شراحيل السعبي

(١٩ - ١٠٣هـ) *

عامر بن شراحيل الحميري السعبي السكوني أبو عمرو ، الإمام العلم . علامة التابعين ولد لست^(١) سنين خلت من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، كان من أهل السنة والجماعة ، يكره الفرفة ، رحل إلى بلدان كثيرة ، وروى الحديث عن علي ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وزيد بن ثابت ، وقيس ابن سعيد بن عبادة ، وقرظة بن كعب ، وعبادة بن الصامت ، وأبي موسى الأشعري ، وأبي مسعود الأنصاري ، وأبي هريرة ، والمغيرة بن شعبة ، وأبي سعيد الخدري ، وعائشة أم المؤمنين ، وأم سلمة وغيرهم . قال أدركت خمسمائة من الصحابة .

وروى عنه أبو إسحاق السبيعي ، وسعيد بن عمرو واسماعيل بن أبي خالد وسعيد بن مسروق التوري والأعمش ، ومنصور ، وسماك بن حرب ، وعبد الله ابن هون ، وشعبة بن الحجاج . والشعبي أكبر شيوخ أبي حنيفة .

كان قوى الذاكرة يمتاز بحفظه ويقول : (ما كتبت سوداء في بيضاء) ، كان ذكيا فقيها أصبح على جانب عظيم من العلم حتى إنه كان يفتى في زمن

(*) طبقات ابن سعد ص ١٧٢ ج ٦ ، وتذكرة الحفاظ ص ٧٥ ج ١ وسير أعلام النبلاء مخطوط ص ٢١٣ - ٢١٩ رقم ٢ ج ٤ ، والجمع بين رجال الصحابين ص ٣٧٧ ج ١ ، وفيه وفاته سنة (١٠٦هـ) وهذا بعيد ، وتهذيب التهذيب ص ٦٨ ج ١ - ٢ .
الخرجي ص ١٨٤ .

(١) وقبل ولد سنة (٢١هـ) قاله شباب انظر سير أعلام النبلاء ص ٢١٣ رقم ٢ ج ١ .

الصحابة ، وقد اتفق العلماء على إمامته وثقته ، قال أبو مجلز : (مارأيت
 فيهم أفقه من الشعبي) ، وقال ابن عيينة : كانت الناس تقول : (ابن عباس
 في زمانه ، والشعبي في زمانه ، والثوري في زمانه) . وقال ابن سيرين لأبي بكر
 الهذلي : (الزم الشعبي فقد رأيتَه يستفتي والصحابة متوافرون) ، وأثنى معاصروه
 على علمه وتواضعه وفضله وأخلاقه . وقد ولى قضاء الكوفة اعمربن عبد العزيز ،
 وتوفي بالكوفة سنة (١٠٣ هـ) رحمه الله .



علقمة بن قيس النخعي

(٢٨ ق ٥ - ٦٢ هـ) *

هو أبو شبل علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي التابعي الجليل ، وهو عم الأسود بن يزيد بن قيس ، وأحد الأعلام المخضرمين ، روى عن عمر ابن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى ، وعبد الله بن مسعود ، وحذيفة ، وسلمان الفارسي ، وعن عائشة ، وأبي مسعود ، وأبي الدرداء ، وغيرهم . وروى عنه إبراهيم النخعي ، والشعبي ، ومحمد بن سيرين ، وابن أخيه عبد الرحمن بن يزيد .

كان علقمة من أصحاب ابن مسعود ، وأعلم الناس به ، وقد أجمع معاصروه على جلالته ووقاره وغازاة علمه . قال إبراهيم بن علقمة : (كان عبد الله - أي ابن مسعود - يشبه النبي في هديه وذله وشمته ، وكان علقمة يشبه بعبد الله .)

كان متواضعا يتوقى الشهرة ، قيل له : (لو صليت في المسجد وتجلس ونجاس مملك ، فتسأل ؟ فقال : أكره أن يقال هذا علقمة) ، وقيل له : (لو دخلت على الأمير فأمرته بخير ؟ فقال : لن أصيب من

(*) طبقات ابن سعد ص ٥٧ - ٦٢ ج ٦ ، وتذكرة الحفاظ ص ٤٥ - ٤٦ ج ١ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٣٩٠ ج ١ ، وفيه وفاته سنة اثنين وستين ومائة والأصح ما ذكرناه روى كان هذا خطأ من الناسخ . وتهذيب التهذيب ص ٢٧٦ ج ٧ ، وخلاصة الخرجي ص ٢٧١ .

دنياهم شيئاً إلا أصابوا من ديني أكثر منه .) وكان ثقة كثير الحديث ،
 يحضّ طلابه على مذاكرة العلم ويقول : (تذاكروا العلم فإن حياته ذكره) .
 قال مرة : (كان علقمة من الربانيين) .

توفي بالكوفة سنة (٦٢ هـ) اثنتين وستين عن (٩٠) سنة
 رحمه الله .

• • •

محمد بن سيرين

(٢٣ - ١١٠ هـ) *

هو أبو بكر بن أبي عمرة ، محمد بن سيرين التابعي الجليل البصري الأنصاري بالولاء ، كان أبوه مولى لأنس ، وقد ولد محمد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان رضي الله عنه سنة (٢٣ هـ) ونشأ في كنف أنس ، وكان بزازاً ، وتعلم القرآن وتفقّه وحفظ كثيراً من الحديث ، وكان متقناً ضابطاً ، يحدث بالحديث على حروفه ، وكان ورعاً فقيهاً رأى ثلاثين صحابياً وروى عن أنس بن مالك ، وزيد بن ثابت ، والحسن بن علي بن أبي طالب ، وعن أبي هريرة ، وابن عباس ، وابن عمر ، وغيرهم .

وروى عنه عامر الشعبي ، وثابت البناني ، وخالد الخذاء ، وداود بن أبي هند ، وعبد الله بن عون ، ويونس بن عبيد ، والأوزاعي ، ومالك بن دينار ، وهشام بن حسان ، وخلق كثير غيرهم .

شهد له بالعلم والورع والفقه والضبط والمداقة أئمة عصره . قال ابن عون : لم أر في الدنيا مثل ثلاثة : محمد بن سيرين بالعراق ، والقاسم بن محمد بالحجاز ، ورجاء بن حيوة بالشام ، ولم يكن في هؤلاء مثل محمد . وقال موريث السجلي : ما رأيت رجلاً أوقفه في ورعه ، ولا أروع في فقهه من محمد .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٤١ - ١٥٠ قسم ١ ج ٧ ، وتذكرة الخناط ص ٧٣ ج ١ ، والمحرر ص ٣٧٩ و ٤٨٠ ، والجمع بين رجال الصحابين ص ٤٣٩ ج ٢ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء الثالث مخطوطة دار الكتب المصرية ، وتهذيب التهذيب ص ٢١٤ - ٢١٧ ج ٩ ، وشذرات الذهب ص ١٣٨ ج ١ والأعلاق النفيسة ص ٢١٦ .

كان كثير العبادة والصيام ، قيل كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وكان شديد الحيلة في دينه . قال أنس بن سيرين : (لم يبلغ محمداً حديثان قط أحدهما أشد من الآخر إلا أخذ بأشدهما ، قال : وكان لا يرى بالآخر بأساً . . .) ، وقال أبو قلابة : وأينا يطيق ما يطيق محمد ! ! محمد يركب مثل حد السنان .

قال الشعبي : عليكم بذلك الأصم - يعنى - محمد بن سيرين . كان حليماً وقوراً يتأسى بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالخلفاء الراشدين والصحابة وكان يحث طلابه على التثبت في تحمل الحديث ، ويقول : (إن هذا العلم دين ، فانظروا عمن تأخذونه) .

وإلى جانب هذا كان مسرح النفس ، طيب المعشر . احتل مكانه في نفوس العلماء وطلاب العلم ، وتسلم ذروة الإمامة في عصره . قال محمد بن سعد : (كان ثقة مأموناً عالياً رفيقاً فقيهاً إماماً كثير العلم) .

توفي بالبصرة سنة (١١٠ هـ) رحمه الله .

* * *

هؤلاء من أشهر التابعين وأكثرهم حديثاً ، ويضيق المقام عن ذكرهم جميعاً ، فهناك من الأعلام المشهورين الحسن البصرى ، وسليمان الأعمش ، وقتادة بن دعامة السدوسي ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وغيرهم ممن ساهموا في حفظ السنة ونقلها ، جزاهم الله عنا أحسن الجزاء ، وأسكنهم فسيح الجنان .

الخاتمة

بعد هذا العرض لحياة السنة قبل التدوين ، عرفنا في الباب الأول الحقيقية التي كانت عليها السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا شخصية الرسول الكريم من حيث هو معلم ومرب ، وموقفه من العلم ، وسمو منهجه عليه الصلاة والسلام في تبليغ الإسلام وتطبيق أحكامه ، ونشجيته على طلب العلم ، ومعاملته أصحابه رضى الله عنهم ، كما عرفنا كيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا إخلاصهم في المحافظة على الشريعة الحنيفة ، وبذلهم السخى في سبيل ذلك ، وعرفنا عوامل انتشار السنة جنبا إلى جنب مع القرآن الكريم .

وعرفنا في الباب الثانى تأسى الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم وتمسكهم بسنته ، واحتياطهم وورعهم في رواية الحديث ، وثبتهم في قبوله الأخبار ، وأن تشدهم في قبول بعض الآثار لم يكن من باب تركهم للسنة أو عدم الأخذ بها ، بل كان من باب المحافظة عليها ، والتثبت والاستيثاق لها ، وإذا كان بعضهم في بعض الحالات والمواقف قد طلبوا لقبول الحديث راويين أو غير هذا ، فقد كانوا يقولون في غير تلك الحالات الخبر عن العدل إذا توافرت فيه شروط التحمل والأداء .

ولا يعنى تشدهم في قبول الحديث أن نغيرهم أن يتظاهروا بالاحتياط للسنة ، وهو يرفض ما قبلوه ، فإنه لا ينبغي أن يتخذ تشدهم ذريعة لتترك السنة ، في حين يجب أن يعتبر توثيقاً لما قبلوه منها .

وقد عرفنا في هذا الباب أيضاً حرص الصحابة والتابعين ومن تبعهم على رواية الحديث بلفظه كما سموه ، وإجازة بعضهم للعالم بفقه الحديث روايته بالمعنى إذا لم يحضره اللفظ ، ومنعهم هذا أكبر العالم بفقهه ، خوفاً من التحريف وتغيير الأحكام ، وأن رواية الحديث بالمعنى أحياناً لم تسمى إلى الحديث ، ولم تغير أحكامه كما ادعى بعض الباحثين .

ثم لمسنا النشاط العلمي الواسع في عصر الصحابة والتابعين ، وأدركنا اهتمام الأمة بحديث رسولها الكريم ، عندما بحثنا انتشار الحديث في ذلك العصر ، والرحلة في طلبه ، فكانت صورة صادقة عن الحيوية العلمية آنذاك .

وعرفنا في الباب الثالث نشأة وضع الحديث وأسبابه ، وأثر الأحزاب السياسية في هذا ، وخلصنا إلى أن الشيعة الذين استغلوا اسم (أهل البيت) هم الذين أساءوا إلى السنة بوضعهم الحديث لدعم دعواهم ومذهبهم ، وعرفنا أن أهل البيت براء من هذا كله ، وانتهينا إلى أن الخوارج لم يضعوا الحديث ، لأن الكذب في عقيدتهم من الكبائر .

وعرفنا أثر أعداء الإسلام ، وأثر التفرقة العنصرية والتعصب القبلي والمذهبي والإقليمي ، والتقصين ، وأثر الجهل مع الرغبة في الخير ، وأثر المالأة والتقرب إلى الحكام — عرفنا أثر هذا كله في وضع الحديث ، ووقوف الأمة وعلمائها أمام هذه الظاهرة ، ومقاومة الوضع باتباع أسلم قواعد التثبت العلمي من التزام الأسناد ، ومضاعفة النشاط العلمي ، وتبعية الكذبة ومعرفة أحوال الرواة ، ووضع علامات لتمييز الصحيح من السقيم والموضوع ، وبهذا سلمت السنة من أيدي أعدائها .

وعلى ضوء هذا نقدنا آراء جولد نيسبر وغاستون ويت وأحمد أمين ،

وأكدنا اهتمام العلماء بمتن الحديث وسنده ، وبيننا أن السنة لم تكن نتيجة لنضوج الإسلام وتطوره ، ووضع الأجيال المتعاقبة كما زعم جولد تسير ، وأثبتنا أنها التطبيق العلمي للإسلام ، الذي تم على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورفضنا إدعاء جولد تسير الذى ينهم فيه أئمة المذاهب الفقهية بوضع الحديث لدعم مذاهبهم ، وأدحضناه بالحجج القوية .

وأدر كنا عظمة الجهود التى بذلها الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم فى سبيل الحفاظ على السنة ، حينما عرضنا أشهر ما ألف فى الرجال والموضوعات ، وعرفنا أن المسلمين أعظم أمة فى التاريخ اهتمت بتراتها التشريعية ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما تدوين السنة فقد عرضنا فى الباب الرابع ماروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم فى الكتابة من أخبار حول منعها وإباحتها ، وخلصنا إلى أن الرسول صلى الله عليه وسلم أباح كتابة الحديث بعد منعها ، كما عرضنا ماروى عن الصحابة والتابعين فى الكتابة ، وانهبنا إلى أن جميع ماروى عنهم حول السماح بتدوين الحديث أو منع تدوينه لم يكن متعارضاً متضارباً ، بل كان متعاضداً فى سبيل حفظ القرآن والسنة ، فنموا الكتابة حين خشوا التباس القرآن بالسنة ، وانشغال الناس عن القرآن الكريم ، وسمحوا بها حين أمنوا ذلك . كما عرفنا خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة بتكليفه ابن شهاب الزهري وغيره بجمع الحديث ، وتدوينه ، ثم توزيعه على الأقطار الإسلامية ، وعرفنا اهتمامه بالسنة حين أمر المسؤولين فى مختلف أقاليم الدولة الإسلامية بالاعتناء بالحديث ، وتشجيع العلماء على عقد حلقات دراسته فى المساجد . وعرفنا أن مطلع القرن الهجرى الثانى كان بداية نهضة علمية فى تصنيف الحديث وتبويبها ، وقد

ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مراكز الإشعاع العلمي بالدولة الإسلامية ، وعرفنا المصنفين الأوائل في الحديث .

وفي الفصل الثاني من الباب الرابع عرفنا حركة التدوين بذكر أشهر الصحف التي دوت في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد الصحابة والتابعين ، وعرضها عرضاً تاريخياً دقيقاً ، وكان من أبرز ما عرضناه الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص ، وهي من أقدم مادون بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا منزلتها وقيمتها ، والصحيفة الصحيحة لهمام بن منبه ، وهي من أقدم مادون في عهد الصحابة في النصف الأول من القرن الهجري الأول ، وعرفنا منزلتها وقيمتها ، وأكدنا وصولها منفردة إلينا بأسناد صحيح ، إلى جانب ذكرها جميعها أو بعضها في مسند الإمام أحمد ، وفي كتب السنن والمسانيد الأخرى .

وأطلعنا على مراحل التدوين وجمع الحديث واختيار الصحيح منه ، حتى وصلنا في المدونات المشهورة

وقد تجلّى لنا من البحث كثرة الكتب والمدونات في أول القرن الهجري الثاني .

وعرضنا في الفصل الثالث من هذا الباب أيضاً بعض آراء في التدوين ، ولم نوافق الشيخ محمد رشيد رضا على رأيه : أن أول من كتب الحديث من التابعين في القرن الأول وجعل ما كتبه مصنفًا مجموعاً هو خالد بن معدان الحمصي ، وأثبتنا أن هناك من سبقه في حفظ مدوناته أمثال عبد الله بن عمرو بن العاص ، وهمام بن منبه ، وانتهينا إلى أن صحف خالد من أوائل الصحف التي ضمت عنه في ذلك القرن .

وعرضنا رأى السيد حسن الصدر ، الذى لا يوافق رأى جمهور المحدثين فى تدوين الحديث فى عهد عمر بن عبد العزيز ، وينكر ما ثبت هذا ، ليؤكد سبق الشيعة وتقدمهم فى جمع الأخبار ، وفندناه ورددنا عليه بالحجج والبراهين ، وأكدنا صحة ما ذهب إليه جمهور المحدثين ، وبيننا عدم تعارضه مع تدوين الإمام على وأصحابه ، وانتهينا إلى سبق أبى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتأليف والتصنيف إذا صح خبر تصنيفه كتاباً فى الحديث . وأكدنا أن صحة هذا الخبر لا تحملنا على أن ننفي ما ثبت تاريخياً من أخبار التدوين فى عهد عمر بن عبد العزيز .

ثم عرفنا مكانة الإمام زيد بن على ومجموعه ، وانتهينا إلى أن مجموعه دليل مادى على ما صنف فى مطلع القرن الهجرى الثانى ، وقد عرضنا نماذج مما جاء فيه ، لنقف على حقيقة .

ثم عرضت رأى فى التدوين الرسمى ، وهو ما تبين لى أثناء البحث حول محاولة أمير مصر عبد العزيز بن مروان تدوين الحديث ، بتكليف التابعى الجليل كثير بن مرة الحضرمى أن يكتب إليه ما سمع من حديث من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانتهيت إلى أنه إذا ثبت استجابة كثير بن مرة لطلب أمير مصر فقد ثبت أن بعض الحديث دَوَّنَ رسمياً قبل التدوين الرسمى المشهور بربع قرن . وأن اهتمام أمير مصر بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار جنباً إلى جنب مع الحفظ .

ثم عرضت آراء المستشرقين فى تدوين الحديث ، وناقشنا ، وعرفنا أن أبحاثهم لم تسلم من الخطأ ، وأن جولد نسيهر لم يصب فى استنباطه من الأخبار الواردة فى كراهة الكتابة وإماحتها . وتعموره قيام حزبين متخاصمين أهل رأى

يضعون ما ينفى التدوين ليطمعنوا في بعض الأحاديث ويرفضوها ، تبعاً لميولهم ، وأهوائهم ، وأهل حديث يضعون ما يروق لهم من الأخبار التي تثبت التدوين ، ليحتجوا ببعض الأحاديث التي تخدم غاياتهم وأهواءهم . وأكدنا أن علماء المسلمين وفقهاءهم أرفع بكثير عما تصوره جولد تسيهر ، وانتهينا إلى أنهم نهجوا جميعاً المنهج العلمى الدقيق في سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية

وعرفنا من الباب الخامس القلوب الواعية ، التي حفظت السنة ونقلتها ، وأدحضنا بالحجج والبراهين ما أثير من شبهات حول أبي هريرة وابن شهاب الزهري ، ورددنا كل ما أثاره أعداء السنن — من مستشرقين وباحثين مسلمين — حولها ، وظهرت لنا مكانتهما ، وتكشفت الغايات السيئة من وراء تلك الشبهات .

وعلى ضوء جميع ما تقدم أصبحنا على يقين من أن السنة حفظت على أسلم القواعد العلمية ، واهتم بها المسلمون اهتمامهم بالقرآن ، ولم تهمل حتى قبض لها من يجمعها في مصنفات الحديث بعد أكثر من قرنين — كما يزعم الزاعمون — بل كانت مصدر التشريع الإسلامى إلى جانب القرآن الكريم ، يحلها المسلمون ، ويحترمونها ، ويدينون بها ، وستبقى كذلك إلى ما شاء الله .

وقبل أن أختم الموضوع أذكر بعض المقترحات فيما يلى :

١ — أن نزيد العناية بدراسة الحديث ورجاله ، وخاصة الصحابة منهم ، في مختلف مراحل الدراسة ، بما يناسب المستويات التعليمية ، لتنشأ الأجيال المسلمة على هدى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهى على معرفة حسنة بمن نقل إليها أصول شريعته ، وألا يقتصر تدريس الحديث في المراحل الأولى على حصص مادة (التربية الإسلامية) بل يتعداه إلى حصص الأخلاق والتربية

الاجتماعية ، والمطالعة والتاريخ والصحة ، فيدرس في كل مادة ما يلائمها ،
ويسهل تطبيق هذا بتعاون المدرسين والمؤلفين.

٢ — أن يدرس تاريخ السنة بتوسع ، كما يدرس تاريخ الفقه في الكليات
المتخصصة ، ككليات الشريعة ، ودار العلوم وأصول الدين ، وكليات الحقوق ،
والألا يكتب بدراسة أحاديث الأحكام في الكليات الإسلامية المتخصصة ،
بل تقرر أحاديث في التربية ومكارم الأخلاق والآداب . وأن يؤلف كتاب
في السنة وتاريخها ، يشتمل على الأدلة والبراهين التي تثبت الحقيقة التاريخية
للسنة وحفظها وروايتها وانتقالها . . . وأرجو أن يهتم العلماء بهذا ، وحبذا
لو عنيت جهة إسلامية مسؤولة كالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بتوجيه جماعة
من العلماء المتخصصين إلى تأليف هذا الكتاب ، وطبعه ونشره ، ليصحح
بعض الأخطاء التي وقع فيها الباحثون المسلمون والمستشرقون .

٣ — وأرى أماماً للفائدة العلمية التي وصلنا إليها من بحثنا هذا :

(١) أن يفرد بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين وتابعيهم ،
كعبد الله ابن عمر ، وابن شهاب الزهري ، وسفيان الثوري ، وعبد الله بن
المبارك ، وسفيان بن عيينة ، بدراسات تكشف عن جهودهم في حفظ السنة ،
والاستيثاق لها ، ونشرها .

(ب) أن تحقق وتنشر بعض أمهات الكتب التي مازالت مخطوطة مجهولة
لسكثير من الباحثين أو العلماء ، مع فضلها وأثرها الواضح في نقل الحديث ،
وصيانتة وحفظه ، والتعميد لدراسته وروايته ، كالجامع لعبد الرزاق بن همام بن
نافع الحميري ، وكتب العلل للإمام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهما ،
وكتاب المحدث الفاصل بين الراوي والواعي للرازي ، وكتاب الجامع

لأخلاق الراوى وآداب السامع للخطيب البغدادى ، وإنى لأرجو الله أن يوفقنى إلى متابعة عملى لإخراج الكتائبين الأخيرين على نحو يخدم العلم والحقيقة إن شاء الله تعالى .

(ح) أن تفرد نشأة علم مصطلح الحديث ببحث واف ، يظهر تاريخ تفصيل قواعد مصطلح الحديث وأصوله ، التى صانت السنة وحفظتها وبننت صحيحها من سقيمها ، على نهج علمى بسهل الرجوع إليه ، ويتفق مع روح هذا العصر ، وإنى لأرجو الله أن أطرق هذا البحث ، فى متابعة دراستى العليا إن شاء الله تعالى .

(د) أن يفرد مادون من الحديث فى عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة بالبحث ، يجمع فى مؤلف يكون وثيقة تاريخية قيمة عن اهتمام المسلمين بتدوين حديثهم منذ عهده صلى الله عليه وسلم .

وهذا أرجو أن أكون قد وفقت إلى أداء واجبى ، ويكفينى منه أن عشت فى هذا الموضوع سنوات عدة ، مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الربى العظيم ، والمعلم الخالد الأمين ، ومع حديثه الطاهر ، ومحابته وأتباعهم ، فانتقلت بمشاعرى وعواطفى إلى عالم عظيم ، يسوده الإخاء والبذل والفناء فى سبيل الله ، وتعلوه نسمات الأرواح السامية والنفوس الكبيرة ، والهمم الطالية ، والعزائم الماضية ، فأفدت كثيراً ، ولهذا سأقف حياى على خدمة السنة ، سائلاً الله العظيم أن يجمع الأمة العربية والإسلامية على القرآن الكريم ، والسنة التى سمحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يوفقنا إلى التأسى برسول الإنسانية والسير على هده ، وفى هذا التوفيق والنجاح ، والحمد لله رب العالمين .

محمد عجاج الخطيب

ثم الكتائب بعون الله

ملحق

كنت قد ناقشت بعض من اشتبه عليه حديث « من اصطبغ كل يوم سبع تمرات لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل » . وعرضت قول بعض العلماء ، فيه ، وأكدت صحته سنداً ومقتناً في (ص ٢٥٧) وما بعدها من هذا الكتاب ، وبعد أن تم طبع ذلك نشرت « جريدة الأهرام » نصرياً للدكتور عبد العزيز شرف يؤيد ما ذهبت إليه ، فرأيت إلحاقه هنا زيادة للفائدة .

كتبت الأهرام تحت عنوان « البلح - علاج لأعراض العيون والجلد والانيما والنزيف ولين العظام والبواسير يساعد على الولادة بسهولة » .

(أثبتت الأبحاث العلمية التي أجريت أخيراً بالمركز القومى للبحوث أن البلح غذاء كامل ، ويفيد في وقاية الجسم وعلاجه من أمراض العيون وضعف البصر ، وعلاج الأمراض الجلدية كالبللجرا وأمراض الانيميا وحالات النزيف ولين العظام ، والبواسير ويساعد المرأة الحامل على الولادة بسهولة .

صرح بذلك الدكتور عبد العزيز شرف المشرف على وحدة بحوث الأدوية بالمركز القومى للبحوث ، وأضاف قائلاً : إن الأبحاث أثبتت كذلك أن البلح يعادل اللحم في قيمته الغذائية ، ويتفوق عليه بما يعطيه من سرعات حرارية ومواد معدنية وسكرية . وذلك بالإضافة إلى أنه غنى بالسكسيوم والفسفور والحديد ، ويحتوى على غالبية الفيتامينات المعروفة) . « جريدة الأهرام الإثنين ١٢ ذو الحجة ١٣٨٢ الموافق (٦) مايو ١٩٦٣ لسنة ٨٩ - العدد

فهارس الكتاب

- ١ - فهرس المصادر والمراجع .
- ٢ - فهرس الموضوعات .
- ٣ - فهرس آيات القرآن الكريم .
- ٤ - فهرس الأحاديث الشريفة .
- ٥ - فهرس الأحاديث الموضوعة .
- ٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات .
- ٧ - فهرس المكتب المعروف بها .
- ٨ - فهرس الأعلام .
- ٩ - فهرس الفهارس .

المصادر والمراجع^(١)

- ١ - القرآن الكريم :
- ٢ - أبو هريرة * : لعبد الحسين شرف الدين العامل الطبعة الأولى - صيدا .
- ٣ - الإجابة لايراد ما استدركته عائشة على الصحابة : لبدر الدين الزركشى بتحقيق محمد سعيد الأفغانى طبع دمشق لجمع العلمى .
- ٤ - الإحكام فى أصول الأحكام : لعلى بن أحمد (بن حزم) الأندلسى بتحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة الأولى طبع الخانجى بالقاهرة - ١٣٤٥هـ .
- ٥ - الإحكام فى أصول الأحكام : لسيف الدين على بن أبى على الأمدى طبع دار المعارف بالقاهرة ١٣٣٢هـ - ١٩١٤ م .
- ٦ - أخبار أهل الرسوخ فى الفقه والتحديث بمقدار المنسوخ من الحديث : لأبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى طبع مصر ١٣٢٢هـ .
- ٧ - الآداب الشرعية : لمحمد بن مفلح المقدسى مصر ١٣٤٨هـ .
- ٨ - الأدب المفرد : لمحمد بن اسماعيل البخارى واستوفى تخريج أحاديثه بحب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٩ .
- ٩ - ارشاد السارى : لشهاب الدين القسطلانى طبع مصر - ١٣٢٦هـ .
- ١٠ - الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى : لأبى العباس أحمد بن خالد الناعمرى سنة ١٩٥٤ طبع الدار البيضاء .

(١) تراجع الكتب المذكورة فى الفصل الرابع من الباب الثالث فقد آثرنا ألا ندرجها ثانية هنا .

(٢) رجعنا إليه الرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة ورواتها .

- ١١ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر يوسف بن عبد البر على هامش الإصانة لابن حجر طبع مصطفى محمد بالقاهرة ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م .
- ١٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين أبي الحسن بن الأثير الجزري طبع القاهرة ١٢٨٦ هـ .
- ١٣ - أسماء الصحابة الرواة وما لكل واحد من العدد لابن حزم الأندلسي مخطوط : دار الكتب المصرية .
- ١٤ - الإصابة في تمييز الصحابة لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي (بن حجر) العسقلاني طبع مصر ١٣٢٣ في ٨ مجلدات .
- ١٥ - أصول التشريع الإسلامي لفضيلة الأستاذ علي حسب الله الطبعة الثانية - دار المعارف بالقاهرة ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ١٦ - أضواء على التاريخ الإسلامي لفتحى عثمان طبع دار الجهاد : ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١٧ - أضواء على السنة المحمدية ^(١) لمحمود (أبو رية) طبع دار التأليف بمصر ١٣٧٧ هـ ١٩٥٨ م .
- ١٨ - الأعلام النفيسة لأحمد بن عمر بن رسته طبع ليدن - ١٩٨١ م .
- ١٩ - إعلام الموقعين من رب العالمين لشمس الدين محمد بن أبي بكر (ابن قيم الجوزية) تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - الطبعة الأولى مطبعة السعادة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ٢٠ - الأعلام لخير الدين الزركلى الطبعة الثانية ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .

(١) رجعتنا إليه للرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة ورواتها .

- ٢١ - الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ لمحمد بن عبد الرحمن السخاوى طبع دمشق : ١٣٤٩ هـ .
- ٢٢ - أقدم تدوين فى الحديث النبوى (صيغة همام بن منبه) للدكتور محمد حميد الله طبع المجمع العلمى العربى بدمشق ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ م .
- ٢٣ - ألفية السيوطى لجلال الدين السيوطى تحقيق أحمد محمد شاكر طبع عيسى البانى الحلبي بالقاهرة ١٣٥٣ هـ .
- ٢٤ - الأغاني لأبى الفرج الأصبهاني مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٣٦ م .
- ٢٥ - الإمام زيد لمحمد أبوزهرة دار الفكر العربى بالتاهرة الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .
- ٢٦ - الأموال للقاسم بن سلام طبع مصر ١٣٥٣ هـ .
- ٢٧ - الأنوار الكاشفة لما فى كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمجازفة لعبد الرحمن بن يحيى الملعسى البانى طبع المطبعة السلفية بالقاهرة : ١٣٧٨ هـ .
- ٢٨ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (للاحافظ بن كثير) لأحمد محمد شاكر طبع محمد على صبيح وأولاده بالقاهرة الطبعة الثانية : ١٣٧٠ - ١٩٥١ .
- ٢٩ - البارع الفصيح فى شرح الجامع الصحيح لأبى البقاء محمد بن خلف الأحمدى مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٣٠ - البداية والنهاية لأبى الفداء عماد الدين إسماعيل (بن كثير) مطبعة للسادة بالقاهرة ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

- ٣١ - تبيان والتعريف في أسباب ورود الحديث لإبراهيم بن كمال الدين
(ابن حمزة) طبع القاهرة ١٣٢٩ هـ .
- ٣٢ - تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام للسيد حسن المصدر طبعة شركة الطباعة
والنشر العراقية ببغداد ١٩٥١ م .
- ٣٣ - تأويل مختلف الحديث لعبد الله بن مسلم (بن قتيبة الدينوري) مطبعة
كرديستان العلمية بمصر : ١٣٢٦ هـ .
- ٣٤ - تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم حسن مطبعة لجنة البيان العربي
بالقاهرة الطبعة الرابعة : ١٩٥٧ م .
- ٣٥ - تاريخ الإسلام لحافظ شمس الدين الذهبي مكتبة القدسي بالقاهرة
الأجزاء (١ - ٥) ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م .
- ٣٦ - تاريخ الأمم والملوك لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري طبع بمصر :
١٣٥٧ هـ - ١٩٣٩ م .
- ٣٧ - تاريخ بغداد لأبي بكر أحمد بن علي (الخطيب البغدادي) طبع بمصر :
١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م .
- ٣٨ - تاريخ التريفة الإسلامية الدكتور أحمد شلبي مطابع دار الكشف
بيروت ١٩٥٤ م .
- ٣٩ - تاريخ التشريع الإسلامي لعبد اللطيف محمد السبكي ومحمد علي السائس
ومحمد يوسف البربري مطبعة الاستقامة بالقاهرة : الطبعة الثالثة :
١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م .
- ٤٠ - تاريخ التشريع الإسلامي لمحمد الخضرى مطبعة الاستقامة بالقاهرة
الطبعة السابعة : ١٩٦٠ م .

- ٤١ - تاريخ الخلفاء لجلال الدين السيوطى المطبعة المنيرية بمصر : ١٣٥١ هـ .
- ٤٢ - تاريخ داريا للقاضى عبد الجبار بن عبد الله الخولاني : بتحقيق سعيد الأتقاني دمشق الجمع العلمى ١٢٥٠
- ٤٣ - تاريخ دمشق لعلى بن الحسن هبة الله (ابن عساكر) مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٤٤ - تاريخ الدولة العربية ^(١) للمستشرق يوليوس فلهوزن تحقيق الدكتور محمد عبد الهادى أبو ريدة والدكتور حسين مؤنس : طبع مصر : ١٩٥٨ م .
- ٤٥ - التاريخ الصغير للإمام محمد بن اسماعيل البخارى طبع الهند ١٣٢٥ هـ .
- ٤٦ - تاريخ الفقه الإسلامى الدكتور محمد يوسف موسى طبع دار الكتاب العربى بمصر : ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م .
- ٤٧ - تاريخ فنون الحديث لمحمد عبد العزيز الخولى طبع : مطبعة الإستقامة بالقاهرة الطبعة الثالثة .
- ٤٨ - التاريخ الكبير للإمام البخارى مخطوط دار الكتب تحت رقم (١٨٩٠) والجزء الأول منه طبع الهند سنة ١٣٦٠ - ١٣٦١ هـ .
- ٤٩ - التاريخ الكبير وهو (تهذيب تاريخ ابن عساكر) لعبد القادر بدران طبع دمشق مطبعة روضة الشام ١٣٢٩ .
- ٥٠ - تاريخ يعقوبى ^(٢) لأحمد بن أبى يعقوب طبع النجف ١٣٥٨ هـ .
- ٥١ - التبصير فى الدين لأبى المظفر السمانى بتحقيق محمد زاهد الكوثرى طبع الخانجى بالقاهرة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .

(١) رجعتنا إليه الرد على بعض الشبهات .

(٢) رجعتنا إليه الرد على بعض الشبهات .

٥٢ - تحذير الجواص من أكاذيب القصاص لجلال الدين السيوطى طبع
مصر : ١٣٥١ هـ .

٥٣ - تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين لعبد الله
محمد البشير ظافر : طبع مصر : ١٣٢١ هـ - ١٩٠٣ م .

٥٤ - تدريب الراوى لجلال الدين السيوطى بتحقيق عبد الوهاب عبد العلي
مكتبة القاهرة بمصر الطبعة الأولى ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .

٥٥ - تذكرة الحفاظ لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي طبع
الهند ١٣٣٣ هـ .

٥٦ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر المقدسى طبع مصر ١٣٢٣ هـ .

٥٧ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر الهندي (الفتنى) طبع مصر ١٣٤٣ هـ .

٥٨ - ترتيب الثقات لابن حبان : لعلى بن أبي بكر الهيثمى مخطوط دار
الكتاب المصرية .

٥٩ - تفسير أبي السعود (ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم) لأبي
السعود محمد بن محمد الهادى . مطبعة محمد على صبيح بالقاهرة .

٦٠ - تفسير الطبرى (جامع البيان من تأويل آى القرآن) لمحمد بن جرير
الطبرى بتحقيق ومراجعة محمود وأحمد محمد شاكر دار المعارف بالقاهرة .

٦١ - مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازى
طبع الهند ١٩٥٢ .

٦٢ - تقييد العلم لأبي بكر أحمد بن على بن ثابت (الخطيب للبغدادى)
بتحقيق الدكتور يوسف العش دمشق ١٩٤٩ .

٦٣ - تلقیح فهم أهل الآثار لجمال الدين : ابن الجوزی مخطوط دار
الكتب المصرية .

٦٤ - تمیيز المرفوع عن الموضوع للملا علی القاری مخطوط دار الكتب المصرية .

٦٥ - التقنية والإشراف لأبی الحسن علی بن الحسین السعودی طبع دار
لصاوی بالقاهرة ١٣٥٧هـ - ١٩٣٨ م .

٦٦ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة لعلی (بن عراق)
الكنانی بمحقق عبد الوهاب عبد اللطیف طبع مكتبة القاهرة ١٣٧٨هـ .

٦٧ - تهذيب التهذيب لشهاب الدين أحمد بن علی (بن حجر) العسقلانی
للطبعة الأولى بالمهند حيدر آباد ١٣٢٥هـ .

٦٨ - توجيه النظر إلى أصول الأثر للشيخ طاهر الجزائري مصر :
١٣٢٨هـ - ١٩١٠ م .

٦٩ - توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار لمحمد بن اسماعيل الأمير الحسني
الصنعاني بمحقق محمد محيی الدين عبد الحميد مكتبة الخانجي بالقاهرة
الطبعة الأولى ١٣٦٦هـ .

٧٠ - الثقات لأبی حاتم بن حبان البستي مخطوط دار الكتب المصرية
(٢٠٨ طاعت مصطلح) .

٧١ - الثقافة المصرية (مجلة) نشأة تدوين العلم في الإسلام للدكتور يوسف
المش المدد (٣٥٢ و ٣٥٣) السنة السابعة .

٧٢ - جامع بيان العلم وفضله لأبی عمر يوسف بن عبد البر مصر إدارة
المطبعة المنيرية .

٧٣ - الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع للخطيب البغدادي مصورة -
دار الكتب المصرية .

٧٤ - الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي ٨ مجلدات طبع
الهد : ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

٧٥ - الجمع بين رجال الصحيحين لمحمد بن طاهر المقدسي طبع الهد ١٣٢٣ هـ .

٧٦ - حاشية لقط الدرر بشرح متن نخبة الفكر لعبد الله بن حسين طبع
مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ .

٧٧ - الحديث والمحدثون للدكتور محمد محمد أبو زهو مطبعة مصر بالقاهرة
الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م .

٧٨ - حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطي المطبعة
الشرفية سنة ١٣٢٧ هـ .

٧٩ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني طبع مصر :
١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

٨٠ - خزنة الأدب لعبد القادر بن عمر البغدادي القاهرة المطبعة الخيرية
الطبعة الأولى .

٨١ - خطط المقرئى = المواعظ والاعتبار : لأحمد بن علي تقي الدين المقرئى
طبع مصر سنة ١٢٧٠ هـ - ١٨٥٣ م .

٨٢ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال لصفي الدين الخزرجي طبع مصر : ١٣٠١ هـ .

٨٣ - دائرة المعارف الإسلامية^(١) ترجمة أحمد الشنتناوى وإخوانه .

(١) رجونا إليه للرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة ورواتها .

- ٨٤ - الرد على الجهمية (رد الدارمي على بشر المربسي) لعثمان بن سعيد
الدارمي مطبعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة : ١٣٥٨ هـ .
- ٨٥ - رسالة في الرواة الثقات لشمس الدين الذهبي مصر سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٨٦ - الرسالة للإمام محمد بن إدريس الشافعي بتحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة
الأولى ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م . مطبعة البابي الحلبي .
- ٨٧ - الرسالة المستطرفة لمحمد بن جعفر الكناني طبع بيروت ١٣٣٢ هـ .
- ٨٨ - رفع الملام عن الأئمة الأعلام : لشيخ الإسلام تقي الدين (ابن تيمية)
طبع الهند سنة ١٣١١ هـ .
- ٨٩ - الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير لشرف الدين الصنعاني
طبع مصر ١٣٤٧ هـ .
- ٩٠ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ليحيى
العاصري البيني طبع الهند سنة ١٣٠٣ هـ .
- ٩١ - سبل السلام لمحمد بن اسماعيل الأمير الصنعاني طبع مصر مصطفى
الهابي الحلبي .
- ٩٢ - سنن ابن ماجه بحاشية السندی لمحمد بن يزيد بن ماجه القزويني الطبعة
الأولى بالمطبعة العلمية ١٣١٣ هـ .
- ٩٣ - سنن أبي داود للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني
طبع مصر ١٣٦٩ .
- ٩٤ - سنن الدارمي لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي مطبعة
الاعتدال بدمشق ١٣٤٩ هـ .

٩٥ - سنن النسائي بحاشية السندی لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي
المطبعة الميمنية ١٣١٢ هـ .

٩٦ - السنن الكبرى لأحمد بن الحسين البيهقي طبع الهند - حيدرآباد .

٩٧ - السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي للدكتور مصطفى السباعي دار
العروبة بالقاهرة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ .

٩٨ - سير أعلام النبلاء شمس الدين الذهبي الجزء (١ و ٢ و ٣) طبع
دار المعارف بالقاهرة ١٩٥٥ - ١٩٦٢ ، وبقية الأجزاء مخطوطة في دار
الكتب المصرية .

٩٩ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الملك بن هشام بتحقيق محمد محي
الدين عبد الحميد المكتبة التجارية بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .

١٠٠ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي طبع القدسي بالقاهرة ١٣٥٠ هـ .

١٠١ - شرح الأربعين النووية ليحيى بن شرف الدين النووي الطبعة الثانية
شركة الشمري بمصر .

١٠٢ - شرح نهج البلاغة لعز الدين أبي حامد الشمير بابن أبي الحديد
بتحقيق نور الدين شرف الدين والشيخ محمد خليل الزين بيروت :
دار الفكر .

١٠٣ - شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي مخطوط دار الكتب المصرية .

١٠٤ - صحيح البخاري بحاشية السندی لمحمد بن عبد الهادي السندی طبع
دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة .

١٠٥ - صحيح مسلم الإمام مسلم بن الحجاج بتحقيق وتصحيح وتبويب

محمد فؤاد عبد الباقي طبع دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة
١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .

١٠٦ - صحيح مسلم بشرح النووي للإمام محيي بن شرف الدين النووي
المطبعة المصرية بالقاهرة ١٣٤٩ هـ .

١٠٧ - ضحى الإسلام لأحمد أمين مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة الطبعة
الخامسة ١٩٥٦ .

١٠٨ - طبقات الحفاظ لجلال الدين السيوطي طبع غوطا ١٨٣٣ م .

١٠٩ - طبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحمد بن تميم النيمى (تحقيق
ونشر الشيخ محمد بن أبي شنب) طبع الجزائر سنة ١٣٣٢ هـ .

١٠٠ - الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد كاتب الواقدي مطبعة بريل
بليدن ١٣٢٢ هـ .

١١١ - طبقات المدلسين لشهاب الدين أبي الفضل (بن حجر) العسقلاني
طبع مصر : ١٣٢٢ هـ .

١١٢ - ظلمات أبي رية لمحمد عبد الرزاق حمزة المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٩ هـ

١١٣ - المعقد الفريد لأحمد بن محمد بن عبدربه بتحقيق محمد سعيد العريان
الطبعة الثانية مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ .

١١٤ - العقيدة والشريعة في الإسلام ^(١) لأجناس جولد نسيهر ترجمة :

د محمد يوسف موسى ، وعلى حسن عبد القادر ، والأستاذ عبد العزيز
عبد الحق ، مطابع دار الكتاب العربى بمصر الطبعة الثانية
١٣٧٨ هـ ١٩٥٩ م .

(١) ورجعنا إليه لرد على بعض الشبهات التي أثيرت فيه حول السنة ودرواتها .

- ١١٥ - علم أصول الفقه لعبد الوهاب خلاف مطبعة النصر بالقاهرة الطبعة السابعة ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١١٦ - علوم الحديث = مقدمة ابن الصلاح تقي الدين الشهرزوري (ابن الصلاح) طبع مصر ١٣٢٦ هـ .
- ١١٧ - علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحي الصالح مطبعة جامعة دمشق ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ١١٨ - العواصم من القواصم لأبي بكر بن العربي بتحقيق محب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧١ هـ .
- ١١٩ - عيون الأخبار لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٤٣ هـ - ١٩٢٥ م .
- ١٢٠ - غاية النهاية في طبقات القراء لشمس الدين (ابن الجزري) طبع مصر ١٩٣٥ م .
- ١٢١ - غوطة دمشق لمحمد كرد علي دمشق الجمع العلمي ١٩٥٢ م .
- ١٢٢ - فتح الباري لشهاب الدين بن حجر العسقلاني مطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .
- ١٢٣ - فتح القفار بشرح المنار (مشكاة الأنوار في أصول المنار) لزين الدين ابن ابراهيم (ابن نجم الحنفي) مطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٦ م .
- ١٢٤ - فتح المغيب بشرح ألفية الحديث لعبد الرحيم العراقي طبع بالقاهرة : الطبعة الأولى : ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٧ م .
- ١٢٥ - فتوح البلدان لأبي الحسن البلاذري مطبعة السعادة بالقاهرة ١٩٥٩ م .
- ١٢٦ - فتوح مصر وأخبارها لعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الحكم طبع لبنان ١٩٢٠ م .

- ١٢٧ - فجر الإسلام لأحمد أمين نهضة مصر بالقاهرة الطبعة السابعة : ١٩٥٩ م.
- ١٢٨ - الفرق بين الحديث القدسي والقرآن والحديث النبوي لنوح بن مصطفى القونوي مخطوط بدار الكتب المصرية .
- ١٢٩ - الفرق بين الفرق لعبد القاهر بن محمد البغدادي طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ١٣٠ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة لمحمد بن علي الشوكاني بتحقيق عبد الرحمن بن يحيى الباني الطبعة الأولى ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م.
- ١٣١ - نواتج الرحوت في شرح مسلم الثبوت لعبد العلي محمد الاسكنوي طبع بالهند .
- ١٣٢ - قبول الأخبار ومعرفة الرجال لأبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٣٣ - قواعد التحديث لجمال الدين القاسمي طبع بدمشق ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٥ م.
- ١٣٤ - القياس في الشرع الإسلامي لتقي الدين أحمد بن تيمية المطبعة السلفية بالقاهرة : ١٣٧٥ هـ .
- ١٣٥ - الكامل في التاريخ لعل بن محمد عز الدين (ابن الأثير) الجزري المطبعة المنيرية بالقاهرة ١٣٤٨ هـ .
- ١٣٦ - الكامل في معرفة ضعفاء المحدثين وعلل الحديث لأبي أحمد عبد الله ابن عدي الجرجاني مخطوط دار الكتب المصرية ، تحت رقم (٩٥) مصطلح .
- ١٣٧ - كتاب العلم لزهير بن حرب مخطوط - المكتبة الظاهرية بدمشق .
- ١٣٨ - كتاب العلم لعبد الغني بن عبد الواحد المقدسي مخطوط - المكتبة الظاهرية بدمشق .

١٣٩ - الكشف الالهى عن شديد الضعف والموضوع والواهى لمحمد بن محمد
السندروسى مخطوط - دار الكتب المصرية .

١٤٠ - الكفاية فى علم الرواية للخطيب البغدادى طبع بالهند : ١٣٥٧ هـ .

١٤١ - الآلى المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة لجلال الدين السيوطى طبع
بمصر ١٣١٧ هـ .

١٤٢ - لسان العرب لأبى الفضل محمد بن مكرم المعروف بابن منظور
الأفريقى الطبعة الأولى ١٣٠٢ هـ .

١٤٣ - لسان الميزان لابن حجر طبع الهند : ١٣٢٩ هـ .

١٤٤ - اللطائف فى دقائق المعارف من علوم الحفاظ الأعارف للحافظ محمد بن
أبى بكر الأصبهانى المدنى . مخطوط الظاهرية بدمشق .

١٤٥ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيثمى طبع القدس
بالقاهرة ١٣٥٣ هـ .

١٤٦ - مجموعة الوثائق السياسية للدكتور محمد حميد الله الحيدر آبادى طبع
لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة : الطبعة الثانية ١٩٥٨ م .

١٤٧ - المحبر لمحمد بن حبيب طبع بالهند ١٣٦١ هـ - ١٩٤٢ م .

١٤٨ - المحدث الفاصل بين الراوى والواعى للحسن بن عبد الرحمن بن خلاد
الرامهرمزى مخطوط - دار المكتب المصرية .

١٤٩ - مختصر كتاب المؤمل الرد إلى الأمر الأول لأبى القاسم عبد الرحمن
ابن اسماعيل (أبو شامة) طبع مصر ضمن مجموعة : ١٣٢٨ هـ .

١٥٠ - المدخل إلى السنة وعلومها الدكتور محمد معروف الدواليبى مطبعة
الجامعة السورية بدمشق : ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .

- ١٥١ - المدخل إلى علم أصول الفقه للدكتور محمد معروف الدواليبي مطبعة
الجامعة السورية بدمشق الطبعة الثانية : ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٥٢ - المدخل في أصول الحديث لأبي عبد الله النيسابوري (الحاكم) طبع
بإشراف الشيخ راغب الطباخ بحلب .
- ١٥٣ - المدخل لدراسة القرآن الكريم للدكتور محمد أبو شهبة مطبعة
الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م .
- ١٥٤ - مسالك الأبصار في ممالك الأمصار لابن فضل الله العمري طبع دار
المكتب المصرية .
- ١٥٥ - المستدرك على الصحيحين لأبي عبد الله النيسابوري (الحاكم) طبع
حيدرآباد : ١٣٤١ هـ .
- ١٥٦ - مسند الإمام أحمد للإمام أحمد بن حنبل الشيباني بتحقيق أحمد محمد
شاكر طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ١٥٧ - مسند الإمام الشهيد زيد جمع عبد العزيز البغدادى طبع بالقاهرة :
١٣٤٠ هـ - ١٩٢٠ م .
- ١٥٨ - مسند عبد الله بن عمرو وصحيفته الصادقة للسيد محمد سيف الدين
عليش رسالة ماجستير في مكتبة كلية دار العلوم .
- ١٥٩ - مصادر الشعر الجاهلي للدكتور صارم الدين الأسد دار المعارف
بالقاهرة ١٩٥٦ م .
- ١٦٠ - المصباح المضيء لمحمد بن علي الأنصاري مخطوط - مكتبة الأوقاف بحلب .
- ١٦١ - مصنف ابن أبي شيبة لأبي بكر بن أبي شيبة مخطوط الظاهرية .
- ١٦٢ - معجم البلدان لياقوت الحموي مطبعة السعادة الطبعة الأولى :
١٣٢٣ هـ - ١٩٠٦ م .

- ١٦٣ - معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة مطبعة الشرق بدمشق ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م
- ١٦٤ - معرفة السنن والآثار لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي فيلم في معهد المخطوطات بالجامعة العربية عن مخطوط بالجامعة الأميركية في بيروت.
- ١٦٥ - المغازي الأولى ومؤلفوها للمستشرق يوسف هورفيس ترجمة حسين نصار طبع مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة .
- ١٦٦ - المقاصد الحسنة لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي بتحقيق عبد الله محمد الصديق مصر ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١٦٧ - مقدمة التمهيد لأبي عمر يوسف بن عبد البر مخطوط : مصورة معهد المخطوطات بالجامعة العربية .
- ١٦٨ - الملل والنحل لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني بتحقيق محمد بن فتح الله بدران الطبعة الأولى بمصر .
- ١٦٩ - المنار لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر (ابن قيم الجوزية) مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة .
- ١٧٠ - المنار (مجلة) بحث للسيد رشيد رضا حول كتابة الحديث .
- ١٧١ - المنتقى من منهاج الاعتدال لتقي الدين أحمد بن تيمية اختصره الذهبي من منهاج السنة بتحقيق محب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٤ هـ .
- ١٧٢ - المنهج الحديث في علوم الحديث للدكتور محمد محمد السامح مطبعة الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ - ١٩٥٨ م .
- ١٧٣ - منهج ذوي النظر لمحمد محفوظ بن عبد الله الترمسي مطبعة مصطفى البابي الحلبي الطبعة الثالثة : ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .

- ١٧٤ - الموطأ للإمام مالك بن أنس تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي طبع مصر
عيسى الحلبي ١٣٧٠ هـ .
- ١٧٥ - ميزان الاعتدال للحافظ شمس الدين الذهبي مطبعة السمادة بالقاهرة
الطبعة الأولى ١٣٢٥ هـ .
- ١٧٦ - النجوم الزاهرة ليوסף بن تغرى بردى مطبعة دار الكتب المصرية
بالقاهرة ١٣٤٨ هـ - ١٩٢٩ م .
- ١٧٧ - نظرة عامة فى تاريخ الفقه الإسلامى للدكتور على حسن عبد القادر
مطبعة العلوم بمصر الطبعة الثانية ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١٧٨ - نور اليقين لمحمد الخضرى بك طبع دار الأدب العربى بالقاهرة
الطبعة الثانية عشرة : ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٧٩ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأحمد بن محمود (ابن خلكان)
مصر المطبعة الميمنية : ١٣١٠ هـ .
- ١٨٠ - الولاة والقضاة : لأبى عمر محمد بن يوسف الكندى المصرى تحقيق
(رفن كست) طبع بيروت سنة ١٩٠٨ م .

• • •

المراجع الأجنبية^(١)

Histoire Générale des religions - Paris (VIIe) 1948 -
Quillet.

Shorter Encyclopaedia of Islam by H. A. R. Gill,
I. H. Kramer, 1953 London.

(١) رجعتنا إليها لنقل آراء بعض المستشرقين وأورد عليها .

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم الكتاب بقلم فضيلة الأستاذ على حسب الله	١
المقدمة	١
التمهيد ، وفيه :	٩
أولا - <u>التعريف بالسنة</u> :	١٤
١ - السنة في اللغة	١٤
٢ - السنة في الشرع	١٥
(١) السنة في اصطلاح المحدثين	١٦
(ب) السنة في اصطلاح علماء أصول الفقه	١٦
(ح) السنة في اصطلاح الفقهاء	١٨
٣ - معنى الحديث والخبر والأثر	٢٠
الحديث القدسي	٢٢
ثانياً - <u>موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم</u>	٢٣

الباب الأول

السنة في العهد النبوي	٢٩
تمهيد	٣١
١ - الرسول صلى الله عليه وسلم :	٣٢
(١) معلم ومرب	٣٢
(ب) تجاوبه مع دعوته	٣٤

الموضوع

الصفحة

- (ح) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم : ٣٦
- ١ - حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طاب العلم ٣٧
- ٢ - حضه صلى الله عليه وسلم على تبليغ العلم ٤٠
- ٣ - منزلة العلماء (المعلمين) ٤٢
- ٤ - منزلة طلاب العلم ٤٢
- ٥ - وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاب العلم ٤٤
- (د) منهجه صلى الله عليه وسلم في التعليم ٤٦
- تعليم النساء ٥١
- ٢ - مادة السنة ٥٦
- ٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٧
- (١) حوادث كانت تقع المرسول نفسه صلى الله عليه وسلم
- فيبين حكمها ٦٠
- (ب) حوادث كانت تقع للمسلمين فيسألون الرسول صلى الله عليه وسلم
- عليه وسلم فيجيبهم ٦١
- (ج) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول
- صلى الله عليه وسلم ، فنقلوها إلى خلفهم ٦٥
- ٤ - انتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم : ٦٨
- عوامل انتشار السنة : ٦٨
- ١ - نشاط الرسول صلى الله عليه وسلم ٦٩

- ٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد . . . ٦٩
- ٣ - نشاط أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم . ٦٩
- ٤ - أمهات المؤمنين رضي الله عنهن . . . ٦٩
- ٥ - الصحابييات رضوان الله عليهن . . . ٧٠
- ٦ - رسله صلى الله عليه وسلم وبموثه وولاته . ٧٠
- ٧ - غزوة الفتح الأعظم . . . ٧٢
- ٨ - حجة الوداع . . . ٧٣
- ٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع . ٧٣

الباب الثاني

٧٥ السنة في عصر الصحابة والتابعين

٧٧ الفصل الأول، وفيه أربعة مباحث : . . .

٧٧ بين يدي الفصل : . . .

المبحث الأول : اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم

٨٠ وتمسكهم بسنته . . .

٩٢ المبحث الثاني : احتياط الصحابة والتابعين في رواية الحديث .

٩٩ رأى ابن عبد البر في منهج عمر رضي الله عنه . . .

١٠٣ رأى الخطيب البغدادي في منهج عمر رضي الله عنه

مناقشة ما روى حول حبس عمر بعض الصحابة

١٠٦ لإكثارهم من رواية الحديث . . .

١١٢ المبحث الثالث : تثبت الصحابة والتابعين في قبول الحديث . . .

١١٢ (١) تثبت أن بكر الصديق رضي الله عنه في قبول الأخبار

الموضوع	الصفحة
(ب) ثبت عمر بن الخطاب رضى الله عنه في قبول الأخبار	١١٢
(ح) ثبت عثمان رضى الله عنه في الحديث	١١٦
(د) ثبت علي بن أبي طالب رضى الله عنه في الحديث	١١٦
(هـ) ثبت التابعين في قبول الأخبار	١٢٤
المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى ؟	١٢٦
الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :	١٤٤
المبحث الأول : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين	١٤٤
وفيه أم الأسس التربوية التي نهجها الصحابة والتابعون	
في التعليم :	١٥٣
١ - مراعاة أحوال المحدثين	١٥٣
٢ - الحديث لمن هو أهل له	١٥٣
٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم	١٥٥
٤ - عدم تتبع المنكر من الحديث	١٥٥
٥ - التنوع والتغيير دفعا لللل	١٥٦
٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم	
وتوقيده	١٥٨
٧ - مذاكرة الحديث	١٥٩
المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين	١٦٣
وفيه أم المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :	١٦٤
١ - المدينة المنورة	١٦٤

الصفحة	الموضوع
١٦٥	٢ - مكة المكرمة
١٦٧	٣ - الكوفة
١٦٧	٤ - البصرة
١٦٨	٥ - الشام
١٧٠	٦ - مصر
١٧١	٧ - المغرب والأندلس
١٧٣	٨ - اليمن
١٧٣	٩ - خراسان
١٧٦	المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث

الباب الثالث

١٨٥	الوضع في الحديث
١٨٧	الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه
١٨٧	أولاً - ابتداء الوضع
١٩٤	ثانياً - أسباب الوضع :
١٩٥	١ - الأحزاب السياسية :
١٩٥	(أ) أثر الشيعة وخصومهم في وضع الحديث
٢٠٤	(ب) الخوارج ووضع الحديث
٢٠٦	٢ - أعداء الإسلام (الزنادقة)
٢٠٨	٣ - التفرقة العنصرية والتعصب للقبيلة والبلد والامام
٢١٠	٤ - القصاصون

الموضوع الصفحة

٥ - الرغبة في الخير مع الجهل بالدين ٢١٣

٦ - الخلافات المذهبية والكلامية ٢١٥

٧ - التقرب من الحكم وأسباب أخرى ٢١٦

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين وأتباعهم في مقاومة الوضع

وحفظ الحديث : ٢١٩

أولاً - التزام الاسناد ٢٢٠

ثانياً - مضاعفة النشاط العلمي والتثبت في الحديث ٢٢٦

ثالثاً - تتبع الكذبة ٢٣٠

رابعاً - بيان أحوال الرواة ٢٣٢

خامساً - وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث ٢٣٩

(أ) علامات الوضع في السند ٢٣٩

(ب) علامات الوضع في المتن ٢٤١

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياء عنهم في السنة ونقدتها ٢٤٩

أولاً - رأى جولد تسيهر ، ومناقشته ٢٤٩

ثانياً - رأى غاستون ويت ، ومناقشته ٢٥٤

ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين ، ومناقشته ٢٥٥

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات وهو تمار جهود

العلماء في المحافظة على الحديث ٢٦٠

أولاً - أشهر الكتب التي ألفت في الصحابة ٢٦١

ثانياً - أشهر مصنف في تواريخ الرجال وأحوالهم ٢٦٤

- (١) كتب في تواريخ الرجال وأحوالهم . . . ٢٦٥
- (ب) كتب في طبقات الرواة . . . ٢٧٣
- ثالثاً - كتب في معرفة الأسماء والكنى والألقاب والأنساب : ٢٧٥
- (١) كتب في الأسماء والكنى والألقاب . . . ٢٧٦
- (ب) كتب الأنساب . . . ٢٧٩
- رابعاً - كتب في الجرح والتعديل . . . ٢٨٠
- خامساً - المؤلفات في الموضوعات . . . ٢٨٧

الباب الرابع

- ٢٩٣ متى دَوِّنَ الحديث ؟
- الفصل الأول : حول تدوين الحديث . . . ٢٩٥
- ١ - الكتابة عند العرب قبيل الإسلام . . . ٢٩٥
- ٢ - الكتابة في العصر النبوي وصدر الإسلام : ٢٩٨
- أولاً - ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . .
- في الكتابة . . . ٣٠٣
- (١) ما روى من كراهة الكتابة . . . ٣٠٣
- (ب) ما روى من إباحة الكتابة ، ومناقشة ذلك . . . ٣٠٣
- ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة : . . . ٣٠٩
- عرض ما روى عن الصحابة من أخبار في كراهة
الكتابة وإباحتها ، ومناقشة ذلك . . .

الموضوع	الصفحة
ثالثاً - التدوين في عصر التابعين :	٣٢١
عرض ماروى عن التابعين من كراهة الكتابة وإباحتها ومناقشة ذلك	
رابعاً - خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة	٣٢٨
خامساً - المصنفون الأوائل في الحديث	٣٣٧
أم نتائج هذا الفصل	٣٤٠
الفصل الثاني : مادون في صدر الإسلام	٣٤٣
عرض تاريخي دقيق لأكثر الصحف التي دونت في عهده صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام	
ومن أبرز ما عرضناه :	
الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص	٣٤٨
صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري	٣٥٢
الصحيفة الصحيحة لهام بن منبه	٣٥٥
الفصل الثالث : آراء في التدوين :	٣٦٢
١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا ، ومناقشته	٣٦٢
٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث :	٣٦٤
(١) رأى السيد حسن الصدر ، ومناقشته	٣٦٤
(ب) مجموع الإمام زيد :	٣٦٨
١ - الإمام زيد	٣٦٨
٢ - راوى المجموع	٣٦٩
٣ - المجموع	٣٧٠

الموضوع	الصفحة
٣ - رأى في التدوين الرسمي :	٣٧٣
وهو ماتين لى أثناء البحث حول محاولة أمير مصر	
عبد العزيز بن مروان تدوين الحديث	
٤ - المستشرقون وآراؤهم في تدوين الحديث	٣٧٥
تتأرجح هذا الفصل	٣٨١

الباب الخامس

٣٨٣	أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين
٣٨٥	الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة
٣٨٧	١ - تعريف الصحابي ، لغة وشرعاً
٣٩١	٢ - طبقات الصحابة
٣٩٣	٣ - كيف يعرف الصحابي ؟
٣٩٤	٤ - عدالة الصحابة
٣٩٨	١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب
٤٠٠	٢ - أدلة عدالة الصحابة من السنة
٤٠٥	٥ - عدد الصحابة
٤٠٧	٦ - علم الصحابي
٤٠٩	٧ - المكثرون من الصحابة :
٤١١	١ - أبو هريرة :
٤١١	١ - التعريف به
٤١٢	٢ - اسلامه

الموضوع	الصفحة
٣ - فقره وعفاهه	٤١٣
٤ - كرمه	٤١٤
٥ - ولايته على البحرين	٤١٥
٦ - اعتزاله الفن	٤١٦
٧ - مرجه ومزاحه	٤١٧
٨ - وفاته	٤١٨
٩ - حياته العلمية	٤٢٠
١٠ - حفظ أبي هريرة	٤٢٧
١١ - أبو هريرة والفتوى	٢٤٨
١٢ - شيوخه ومن روى عنه	٤٢٩
١٣ - عدة ما روى عنه من الحديث	٤٣٠
١٤ - الثناء على أبي هريرة	٤٣١
١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة	٤٣٤
<u>الرد على الشبه التي أثبت حول أبي هريرة:</u>	٤٣٦
١ - عمر وأبو هريرة رضى الله عنهما :	٤٣٨
٢ - هل نشيع أبو هريرة اللأمويين ؟	٤٣٩
٣ - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذباً على رسول الله	
صلى الله عليه وسلم ؟	٤٤١
٤ - كثرة حديثه : مناقشة ذلك	٤٤٦
٥ - هل كن الصحابة يكذبون بأباهريرة ويردون أحاديثه ؟	٤٥٥

- (أ) هل ضرب عمر أبا هريرة لكثرة روايته ؟ . . . ٤٥٧
- (ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان . . . ٤٥٩
- (ج) أبو هريرة وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما . . . ٤٦٠
- (د) أبو هريرة وعائشة رضى الله عنهما . . . ٤٦١
- وضوح تحمل أعداء السنن على أبي هريرة . . . ٤٦٤
- شهادة ابن خزيمة في أبي هريرة . . . ٤٦٧
- ٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب . . . ٤٦٩
- ٣ - أنس بن مالك . . . ٤٧٢
- ٤ - عائشة أم المؤمنين . . . ٤٧٤
- ٥ - عبد الله بن عباس . . . ٤٧٦
- ٦ - جابر بن عبد الله . . . ٤٧٨
- ٧ - أبو سعيد الخدري . . . ٤٨٠
- الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين : . . . ٤٨١
- من يعد تابعياً - وأشهر التابعين : . . . ٤٨٣
- ١ - سعيد بن المسيب . . . ٤٨٥
- ٢ - عروة بن الزبير . . . ٤٨٧
- ٣ - ابن شهاب الزهري . . . ٤٨٩
- ١ - التعريف به - ولادته - نشأته . . . ٤٨٩
- ٢ - طلبه العلم . . . ٤٨٩
- ٣ - حفظه . . . ٤٩١

الموضوع

الصفحة

- ٤ - علمه وآثره ٤٩٢
- ٥ - عدة حديثه ومنزلة روايته ٤٩٦
- ٦ - أشهر من روى عنه ٤٩٧
- ٧ - أقوال العلماء في ابن شهاب الزهري ٤٩٨
- ٨ - وفاته ٥٠٠
- رد الشبهات التي أثبتت حول الزهري ٥٠١
- رأى اليعقوبي وجوله تسير في ابن شهاب ٥٠٢
- تفنيد هذه الشبهات ، والرد عليها ٥٠٤
- ١ - ليس من المقول أن يمنع عبد الملك بن مروان أهل الشام من الحج ٥٠٤
- ٢ - لم تذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بنى قبة الصخرة ٥٠٥
- ٣ - لم يحمل عبد الملك الناس على الحج إلى المسجد الأقصى والزهري أرفع من أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٠٨
- (١) صلة الزهري بالأولين ٥٠٨
- (ب) استحالة ما ادعاه اليعقوبي وجوله تسير تاريخياً ٥١١
- ٤ - لم يكن الزهري صديقاً قديماً لعبد الملك ، ولم يتفرد وحده برواية الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس ٥١٣

- ٤ — نافع مولى ابن عمر ٥١٦
- ٥ — عبید الله بن عبد الله بن عتبة ٥١٨
- ٦ — سالم بن عبد الله بن عمر ٥١٩
- ٧ — إبراهيم بن يزيد النخعی ٥٢٠
- ٨ — عامر الشعبي ٥٢٢
- ٩ — عاقمة النخعی ٥٢٤
- ١٠ — محمد بن سيرين ٥٢٦
- الخاتمة ٥٢٨
- ملحق ٥٣٧

فهرس الآيات القرآنية الكريمة

الآية الرقم والسورة الصفحة

(١)

- اقرأ باسم ربك الذى خلق . . . (١ : العلق) ٣٦
 الذين يتبعون الرسول النبي الأمي . . . (١٥٧ : الأعراف) ٢٩٧
 اليوم أكملت لكم دينكم . . . (٣ : المائدة) ٧٤ ، ٢٥٢
 إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا . . . (٦ : الكهف) ٢٠
 إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون . . . (٩ : الحجر) ٢٩١
 ألم بأن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم . . . (١٦ : الحديد) ٤٧٠
 إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله . . . (١٠ : الفتح) ٢٤
 إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى (١٥٩ : البقرة) ٤٢٤
 إن الله عنده علم الساعة . . . (٣٤ : لقمان) ٢٤٤
 إنك لا تهدى من أحببت . . . (٥٦ : القصص) ٣٥

(ش)

- شهد الله أنه لا إله إلا هو . . . (١٨ : آل عمران) ٣٦

(ف)

- فأسألو أهل الذكر . . . (٤٣ : النحل) ٣٦
 فسوف يحاسب حسابا يسيرا . . . (٨ : الانشقاق) ٧٠
 فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك . . . (٦٥ : النساء) ٢٤ ، ٧٧
 فلعنك باخع نفسك . . . (٦ : الكهف) ٣٥
 فلو لا نفر من كل فرقة . . . (١٢٢ : التوبة) ٣٦

الآية الرقم والسورة الصفحة

(ق)

قال عليها عند ربي في كتاب . . . (٥٢ : طه) ٣٣٦ ، ٣٢٨

قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (٩ : الزمر) ٣٦

قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً . (١٥٨ : الأعراف) ٩

(ك)

كنتم خير أمة أخرجت للناس . . . (١١٠ : آل عمران) ٤٠٢ ، ١٣

(ل)

لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك . (١٨ : الفتح) ٣٩٩

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (٢١ : الأحزاب) ١٠١ ، ٨٦ ، ٨٥ ، ٨٠

للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (٨ : الحشر) ٣٩٨

(م)

ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . (٣ : الزمر) ١١

محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار (٢٩ : الفتح) ٣٩٨

من يطع الرسول فقد أطاع الله . . . (٨٠ : النساء) ٢٤

(ن)

نحن نقص عليك أحسن القصص . . . (٣ : يوسف) ٣١٢

(هـ)

هو الذي بعث في الأميين رسولاً . . . (٢ : الجمعة) ٢٩٦ ، ٣٣

(و)

وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب . (١٨٧ : آل عمران) ٣٦

وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله . . . (١٧٠ : البقرة) ١٢

وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله . . . (١٠٤ : المائدة) ١٢

الآية	الرقم والسورة	الصفحة
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول	(١٣٢ : آل عمران) ٧٨	
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول	(٩٢ : المائدة) ٢٤	
والذين آمنوا وهاجروا	(٧٤ : الأنفال) ٣٩٨	
والذين تبوءوا الدار والإيمان	(٩ : الحشر) ٣٩٨	
والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا	(١٠ : الحشر) ٣٩٩	
والذين يسكنون الذهب	(٣٤ : التوبة) ٤١	
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار	(١٠٠ : التوبة) ٣٩٨	
والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما	(٣٨ : المائدة) ٢٦	
والنجم إذا هوى	(١ : النجم) ١٩٨	
وأما بنعمة ربك فحدث	(١١ : الضحى) ٢٠	
وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا	(٩ : الحجرات) ٤٠٤	
وأندر عشيرتك الأقربين	(٢١٤ : الشعراء) ٩	
وأنزله الله عليك الكتاب والحكمة	(١١٣ : النساء) ٣٤	
وإنك لعلی خلق عظيم	(٤ : القلم) ٣٤	
وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون	(٤٤ : الزخرف) ١٣	
وجنة عرضها كعرض السماء والأرض	(٢١ : الحديد) ٤٦٥	
وداعياً إلى الله بإذنه	(٤٦ : الأحزاب) ٩	
وقل رب زدني علماً	(١١٤ : طه) ٣٦	
وكذلك جعلناكم أمة وسطاً	(١٤٣ : البقرة) ٤٠١	
وما آتاكم الرسول فخذوه	(٧ : الحشر) ٢٤ ، ٧٧	
(لا)		
لأننا كلوا أموالكم بينكم بالباطل	(٢٩ : النساء) ٢٦	

الآية الرقم والسورة الصفحة

(ى)

- يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ . (٦ : الحجرات) ٢٣٥
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك . . . (٦٧ : المائدة) ٩
يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات (١١ : المجادلة) ٣٦
يريدون أن يطفئوا نور الله . . . (٣٢ : التوبة) ٤٠٠
يسألونك عن الساعة أبان مرساها . . . (١٨٧ : الأعراف) ٢٤٤
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (١١ : النساء) ٢٥

فهرس الأاجادىث النبوىة

الصفحة

الحديث

(١)

٦٢	أترى بلدين أن ترعى
٤٩	أدنه أتنبه لأهلك
١١٤	إذا استأذن أحدكم
٥٠	إذا تكلم ، تكلم ثلاثاً
٤٣	إذا جاء الموت طالب العلم
٥٤	إذا رأيت الماء
٣٣	إذا سر استنار وجهه
١٢٠	إذا سمعتم به بأرض
٣٣	إذا ذكره شيئاً عرف في وجهه
٣٩	إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة
٧١	أذهب ، فإن الله تعالى سيثبت لسانك
٢٧	أرأيت إذا منع الله الثرة
٦١	ارجع فأحسن وضوءك
٥٨	ارجعوا إلى أهليكم
٤٣٠	استمعن على حفظك
١٧	أصبت السنة
٣٨	اغد عالم
٦٥	اقرأ يا هشام

الصفحة	الحديث
٣٠٤ ،	اكتب فو الذي نفسي بيده
٣٠٥ ،	اكتبوا لأبي شاه
٣٠٤ ،	اكتبوا ولا حرج
٣٠٠ ،	ألا تعلمين هذه رقية النملة
٧٣ ،	ألا هل بلغت ؟
٤٢ ،	العالم والمتعلم شريكان في الأجر
٤٢ ،	العلماء ورثة الأنبياء
٤٠٤	ابني هذا سيد ولعلّ الله أن يصلح به
٤٢١ ،	اجمعها فصرها إليك
٦٤	ألا أخبرتها ؟
٤٢١ ،	ألا تسألني من هذه الغنائم التي يسألني أصحابك
٤٠١	الله في أصحابي
٤٧٦، ٣٥٢	اللهم الهمة الحكمة
٣٩	اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع
٣٧٢ ،	أما هذا فلو خشع قلبه لخشعت جوارحه
٨١ ،	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
١٢١ ،	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة بأن تحل
٣٧ ،	الناس معادن
٤٠١	النجوم أمانة للسماء
٦١	إن أشد الناس عذاباً

الصفحة	الحديث
٢٣٥ ،	إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ
٤٦٥	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا
١٩١	إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ
٨٠ ،	إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعِمَ
٦٣ ،	إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ
١٤٦ ،	إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الْجُزْيَةَ
٣٤٧ ،	إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي بَقِيَّةِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ
٤٤٢ ،	إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَمًا وَإِنَّ الْمَدِينَةَ حَرَمٌ
٢٩٧ ،	إِنَّمَا أُمَةٌ أُمِيَّةٌ لَا تَكْتُبُ
١١٦ ،	إِنَّمَا لَانُورُ ثَمَارُكَنَا صَدَقَةٌ
٧١ ،	إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا
٥٣ ،	إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ
٤٦٣ ،	إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْدِثُ حَدِيثًا
٤٤ ،	إِنَّهُ سَيَأْتِي بَعْدِي قَوْمٌ
٦٦ ،	أَوْتَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
٧٨ ،	أَوْ صِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
٨٧ ،	إِنَّهَا لَا تَصِيدُ صَيْدًا
٦٦ ،	إِنِّي ذَكَرْتُ أَنِّي كُنْتُ جَنْبًا
١٤٦ ،	لَمَنِي لِأَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ
٣٠٩ ، ٣٠٥	إِنِّي تَوَنَّى بِكِتَابٍ أَكْتُبُ اسْمَ

(ب)

بش أخو العشيرة ٢٣٥ ،

(ت)

تركت فيكم أمرين ٧٧ ،

تركت فيكم شيئين ١

تسمعون ويسمع منكم ١٠٣ ، ٦٧ ،

تفترق أمتي ١٩

(ح)

حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ٩٠ ،

(خ)

خذوا عني في غير ما حدثت ١٠١ ،

خذوا عني مناسككم ٢٥ ،

خذوا القرآن من أربعة ١٦٦ ،

خير دينكم أبسره ٥٢ ،

خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ٤٠١ ،

(د)

دعوه فلو قدر أن يكون لكان ٤٧٢ ،

(ر)

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦٦ ،

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ٨٩ ،

الصفحة

الحديث

- رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا ٨٤ ،
 رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ ظَاهِرَهَا ٨٤ ،
 رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقَمْنَا ٨٦ ،
 رَجَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ١٤٦ ،
 رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثَ ١٢١ ،
 الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحَةِ ٤٥٩ ،

(س)

- سَبَقَكُمْ بِهَا الْغُلَامُ الدُّوسِيُّ ٤٢١ ،
 سَتَكُونُ فِتْنُ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ٤١٧ ،
 سَلَّ عَمَّا بَدَأَ لَكَ ٦٣ ،
 سَنُوا بِهِمْ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ ١٢١ ،
 سَيَأْتِيكُمْ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ ٤٥ ،

(ص)

- الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ ٦٧ ،
 الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى تَعْدِلُ أَلْفَ صَلَاةٍ ٥٠٣ ،
 صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلَى ٢٥ ،

(ط)

- طَلَبَ الْعَالَمَ فَرِيضَةً ٣٧ ،
 طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي، وَطُوبَى لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى ٤٨٤ ،

(ع)

- عَلِّمُوا وَابْسُرُوا ٥٢ ،

الصفحة

الحديث

- عائلكم بسنى وسنة الخلفاء المهديين ١٩
- عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور ٣٧٢
- عودوا إلى الذى كنتم فيه ٤٢٠

(ف)

- فضل العلم خير من فضل العبادة ٤٣
- فيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ٣٧
- فيما سقت السماء واليؤمن . . العشر ١٦

(ق)

- قتلوه ! ! قتلهم الله ! ! ألم يكن شفاء الى السؤال ؟ ! ٢٨
- قضى فيه بفرّة ١١٤
- قوموا عني ولا يبننى عندى التنازع ٣٠٥
- قيدوا العلم بالكتاب ٣٠٤

(ك)

- كان إذا تكلم بكلمة ٥١٣
- كان أشد حياء من العذراء ٣٣
- كان القرآن خفقه ٢٢
- كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموقف ٤٨
- كان لا يتردد الكلام ٥١٤
- كتاب غير كتاب الله ؟ ! ٣٠٣
- كنى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع ١٠٣

الصفحة

الحديث

- كلا إني رأيته في النار ٦١ ،
كيف تصنع إن عرض لك قضاء ١٧ ،

(ل)

- لقد تحجرت واسعاً ٥٢ ،
لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ٨٣ ،
لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث . . . ٤٣١ ، ٤٢٠ ، ٢١ ،
لم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً ٣٣ ،
ليس من أمتي من لم يحمل كبيرنا ٤٢ ،
ليس من أمير من أمصيام في امسفر ٥٠ ،
ليس منا من غش ٦٠ ،

(م)

- ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً ٨٤ ،
ما خير بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً . . . ٥٣ ،
ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله ٤٥٣ ،
ما من امرأة تقدم ثلاثكم من الولد ٥٤ ،
ما من خارج خرج من بيته ١٨٠ ،
ما من رجل يذنب ذنباً ١١٦ ،
مثل الذي يتعلم علماً ٤١ ،
مرحباً بطالب العلم ٤٤ ،

الحديث

الصفحة

- معاذ بن جبل أعلم الناس بحرام الله وحلاله ١٦٦ ،
- معلم الخير يستغفر له كل شيء ٤٢ ،
- ماحون من سرق تخوم الأرض ٣٤٣ ،
- من احتكر على المسلمين طعامهم ٨٢ ،
- من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ١٨ ،
- من اصطبح كل يوم سبع تمرات ٥٣٧ ، ٢٥٧ ، ٢٥٥ ،
- من القوم ؟ ٤٠ ،
- من أعمد على كذباً ١٩١ ، ٩٤ ،
- من حوسب عذب ٧٠ ،
- من روى عن حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين . . . ٩٥ ،
- من خرج مع جنازه من بيتها وصلى عليها ٤٦٣ ،
- من سئل عن علم فسكته ٤١ ،
- من ستر مؤمناً ١٧٧ ،
- من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً ١٨٠ ،
- من سن سنة حسنة ١٤ ،
- من صلى على جنازة فله قيراط ٤٢٤ ،
- من طلب علماً فأدركه ٤٣ ،
- من غدا إلى المسجد ٤٣ ،
- من قال على ما لم يقل فقد تبوأ مقعده من النار ٩٨ ،

الصفحة

الحديث

- من قال لا إله إلا الله وحده ٢٢٢ ،
- من كتب غنى غير القرآن فليمححه ٣٢٠ ،
- من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠٨ ، ٢١٤ ، ٤٣١ ، ٤٥٨ .
- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ٣٧ ،
- الموكلات : ترك السنة ١٤٥ ،
- موعد كن بيتُ فلان ٥٤ ،

(ن)

- نحن معاشر الأنبياء ٢٥ ،
- نضر الله امراً ١٣٤ ، ٤٠ ،
- نضر الله عبداً ١٠٣ ، ١٠١ ، ٤٠ ،
- نعم ، تربت يمينك ٥٤ ،
- نعم عبد الله وأخو المشيرة ٨٠ ،

(هـ)

- هل لك من إبل ؟ ٤٩ ،
- هل هو إلا بضعة منك ؟ ٦٢ ،
- هو الطهور ماؤه ١٦ ،

(و)

- والله إني لأنقاكم لله ٦٤ ،
- ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً ٤٣ ،

(لا)

- لا يتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ٨٨ ،
- لا نسبوا أحداً من أصحابي ٤٠٠ ،
- لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ٥١٤ ، ٥٠٣ ، ٥٠٢ ،
- لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم ٥٣ ،
- لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحه ٣٠٧ ، ٣٠٣ ،
- لا تمنعوا إماء الله أن يصلين في المسجد ٨٨ ،
- لا تنفخوا من الميتة ٣٤٤ ،
- لا حسد إلا في اثنتين ٣٨ ،
- لا ضرر ولا ضرار ١٦ ،
- لا تورث ما تركناه صدقة ١٤٦ ،
- لا وصية لوارث ١٦ ،
- لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة ٢٥٧ ، ٢٥٥ ،
- لا يرث القاتل ٢٦ ،
- لا يصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة ١٧ ،
- لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله ٢٤٥ ،
- لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء ٣١١ ،

(ي)

يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعتك ؟ ١٣٤

الصفحة	الحديث
١٤٦	يا بلال أصبحوا بالصبح
٣٩	يا زيد تعلم لى كتاب يهود
٦٦	يا عمر، أتدرى من السائل ؟
٧١	يسرا ولا تعسرا
٨٥	يعجب الربُّ من عبده
٦٢	يفسل ذكره ويتوضأ
٧٨	يوشك الرجل متكئاً على أريكته

فهرس الأحاديث الموضوعية

الصفحة	الحديث
	(١)
٢٠٠	أبشر يا أبا بكر ، الذى وضأك للصلاة جبريل
٢٠٩	أبغض الكلام إلى الله الفارسية
٢٠٣	أبو بكر أوزن أمتى وأرحمها
٢٠٣	أبو بكر وزيرى
٢٤٥	أخذ بيد على . . . وقال هذا وصي وأخى
٢٠١	أخذ القلم من يد على فدفعه إلى معاوية
٢٠٥	إذا أتاكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله
٢٠٩	أربع مدائن من مدن الجنة فى الدنيا
٢٠١	الأمناء عند الله ثلاثة
٢٠٣	ألا لعنة الله على مبغضى أبى بكر
٢٤٢	الباذنجان شفاء
٢٤٢	الباذنجان لما أكل له
٢٠٢	اللهم أركسهم فى الفتنة ركسا
٢٤٣	المؤمن حلو يحب الخلاوة
٢٤٣ ، ٢٠٧ ،	الحجرة التى فى السماء من عرق
٢١٨	الناس أكفاء إلا حائك أو حجام
١٩٨	النظر إلى على عبادة
٢٤٣	الهريرة تشد الظهر

الصفحة	الحديث
٢٠٣	إن الله أمرني أن اتخذ أبا بكر والهاً
٢٠٠	إن الله جعل أبا بكر خليفتي
٢٠٠	إن الله في السماء يكره أن يُخطأ أبو بكر
٢٠١	إن جماعة من بني هاشم
٢١١	إن في الجنة شجرة . . . ومن أسفلها خيل بلق
٢٠١ ،	إن في السماء الدنيا ثمانين ألف ملك يستغفرون لمن أحب أبا بكر
١٩٧	إن لسكل نبي وصياً ووارثاً
٢٠٩	إن كلام للذين حول العرش بالفارسية
	(ت)
٢٠٧	نحمله الهوام بقروها
	(ث)
٢٤٣	ثلاثة تزيد في البصر
	(ج)
٢٠١	جاء جبريل إلى النبي بورقة آسن خضراء
	(ح)
١٩٨	حب علي يأكل الميثاث كما نأكل النار الحطب
	(خ)
٢٠١	خذ هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة
١٩٨	خلقت أنا وعلى من نور
٢١٨	خير نجار تسكم البز

(د)

دعوني من السودان ٢٠٩

(س)

ستكون فتنة فإن أدركها أحد منكم فمليه بمحصلتين ١٩٨

سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ٢١٠

(ع)

هرج بي إلى السماء . . . وأبو بكر الصديق من خلفي ٢٠٠

هوج بن عنق الطويل (حديث) ٢٤٣

(ق)

قيل يا رسول الله مم ربنا ؟ ٢٠٧

(ك)

كل ما في السموات والأرض فهو مخلوق غير الله والقرآن ٢١٦

(ل)

لما أسرى بي رأيت في السماء ٢٠٠

لما أن هرج بالنبي . . . في دار من وقع هذا للنجم فهو خليفة . . . ١٩٧-١٩٨

لما هرج بي إلى السماء قلت: اللهم اجعل الخليفة من بعدى علي بن أبي طالب ، ١٩٩

لو كان الأرض رجلاً ٢٤٢

(م)

ما في الجنة شجرة إلا مكتوب ٢٠١

الحديث

الصفحة

١٩٨	مثل شجرة أنا أصلها وعلى فرعها
٢١٨-٢١٧	معلو صبيانكم شراركم
٢٤٤	مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة
٢٤٣	من اتخذ ديكا أبيض لم يقربه شيطان
١٩٨	من أحبني فليحب علياً
١٩٨	من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه . . . — فليُنظر إلى علي ، ١٩٨
٢١٦	من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له
٢١٨	من سيادة المرء خفة عارضيه
٢٠٣	من شتم الصديق فإنه زنديق
٢٤٧ ،	من فعل كذا وكذا أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة
٢٤٧	من قال لا إله إلا الله خلق الله من تلك الكلمة
٢١١	من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيراً
١٩٨	من لم يقل علي خيراً الناس فقد كفر
١٩٨ ،	من مات وفي قلبه بغض لعلي فليمت يهودياً أو نصرانياً

(و)

١٩٧	وصي وموضع سري . . . علي
٢٤٥	وضع الجزية عن أهل خيبر (حديث)

(لا)

٢١٧	لا سبق إلا في نصل . . . أو جناح
-----	---------------------------------

(ى)

- يا أبا الحسن أحبهما فحبهما تدخل الجنة ٢٠١
- يا أبا هريرة إن في جهنم كلاباً زرق الأعين ٢٠٢
- يا على أخصك بالنبوة ١٩٧
- يا على إن الله غفراك ١٩٩
- يركب هذا الفرس من يكون الخليفة من بعدى ١٩٩
- يكون في أمي رجل يقال له محمد بن أدریس أضر على أمي من إبليس ، ٢١٠
- ينادي مناد يوم القيامة . . أين أصحاب محمد ؟ فيؤتى بأبي بكر ٢٠٣

فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات

إشبيلية	١٧٣
إصهان	٢٧٥
أرض دوس	٢٥٧
أرض الروم	٨٨
أرض القردة	٤٥٧
أفريقية	١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ٢٧٥ ، ٤٦٩
ألمانيا	٢٧٧
الأردن	١٦٣ ، ١٦٩
الاندلس	١٦٣ ، ١٧١ ، ١٧٣
بخارى	١٧٤
بدا	٥٠٠
برقة	١٧١
برلين	٣٥٦
بصرى	٧٢
بغداد	٢١٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٣٥٩
بلنسية	١٧٣
بيت المقدس	٢١٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٢ ، ٥١٣
بيعة الرضوان	٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤٨٠
البحرين	٧٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٧٣
البصرة	١٢٩ ، ١٥١ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٣٣٧ ، ٣٦٠ ، ٤٤٨ ، ٤٧٣ ، ٤٧٧
	٤٨٤ ، ٥٢٠ ، ٥٢٧
البيع	٤١٧ ، ٤١٩
البيت الحرام	٢٢٤ ، ٢٤٦ ، ٣١٢ ، ٤٣٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٢٩

٢٤٦	تبوك (طام)
١٦٣	جبال البرانس
٤٦٠ ، ٤٥٨	جبال دوس
٤٦٣	جبل أحد
٤٥٩	جبل رامهرمز
٤٥٠ ، ٢٩٥ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ٧٤ ، ٧٣ ، ٦٨ ، ١٢	الجزيرة العربية
١٥٠	الجماجم
٤٠٦ ، ٣٩٢ ، ٢٤٥ ، ٧٣	حجة الوداع
١٤٤	حرب الردة
٣٤٧	حضر موت
١٥١ ، ٤	حلب
٣٧٤ ، ٣٧٣ ، ١٦٩ ، ١٥١	حمص
٢٦٦	حيدر آباد
٣٩٢ ، ٧٢	الحبشة
٤٩٩ ، ٤٩٢ ، ٣٦٨ ، ٢٥٩ ، ١٨٧ ، ١٧٧ ، ١٦٥ ، ١٢٩	الحجاز
٥٢٦ ، ٥٢٠ ، ٥١٢ ، ٥٠٨ ، ٥٠٠	
٣٩٩ ، ٢٩٧ ، ٣٩٥ ، ٣٩٢ ، ١٦٤ ، ٧٢ ، ٧١	الحديبية
٣٣٧ ، ١٩٠ ، ١٨٢ ، ١٧٣ ، ١٦٧ ، ٢٢ ، ٢١	خراسان
٦٨ ، ٤٧	دار الأرقم
١٩٤	دار الضرب
٢٩١ ، ٢٧٠	دار الكتب المصرية
٣٩٢	دار الذبوة
١٦٩	داريا
٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٢٨ ، ٢١٠ ، ١٦٩ ، ١٥١ ، ١٠٤ ، ٧٢ ، ٤	دمشق
٥١٤ ، ٥١٣ ، ٥١٢ ، ٣٧٩ ، ٣٥٦ ، ٢٩١	
٥١٦	الديلم

٣٣٨	الرى
١٧٤ ، ١٦٣	سمرقند
١٦٣	سوريا
٥٠٠	شغب
١٧٤	الشاس
٥٧ ، ١٢٠ ، ١٢٩ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٧ ،	الشام
١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢١١ ، ٢٢٨ ، ٢٦٨ ،	
٢٣٧ ، ٣٦٩ ، ٤٥٥ ، ٤٨٤ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٤٩٩ ، ٥٠٢ ،	
٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٣ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ ،	
٤٧٦ (شعب أبى طالب)	الشعب
٤٠٧ (مر)	صرار
٢٤٦ ، ١٩٥ (وقعة)	صفين
٤٨٠ ، ٤١٤ ، ٤١٢	الصفة
١٦٣	الصين
١٧١ (الغرب)	طرابلس
٤٧٧ ، ٤٥٤	الطائف
٧٢	عمان
١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٣٠ ، ٣١٩ ،	العراق
٣٦٨ ، ٤٤١ ، ٤٤٦ ، ٥١٦ ، ٥٢٦ ،	
٣٩٥ ، ٣٩٢ (أهل العقبة — بيعة العقبة)	العقبة
١٧٣	غرناطة
٥٧ ، ٣٩٣ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨ ، ٤٨٠ ،	غزوة أحد
٢٦٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٨٧ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ،	غزوة بدر
٤٦٩ ، ٤٧٤ ، ٤٧٨ ،	
٤٠٥	غزوة تبوك
٢١٢ ، ٢٤٥ ، ٦١	غزوة خيبر
٤٦٩ ، ٢٤٦	غزوة الحندق

٢٧٥	غوطه
١٦٣	فارس
١٧٤	فرياب
١٦٩ ، ١٦٣ ، ٥٠٠	فلسطين
٤٥١	الفسطاط
٣٩٢	قبا
٥١٢ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣	قبة الصخرة
٤٢٢	قبة من قباب معاوية
١٧٣	قرطبة
٥٠٠	قرية أدامى
٢٨٩ ، ٢٦٧ ، ٤	القاهرة
٢٢	القدس
١٧٣	القيروان
٢٣١	كلكتا
١١٩	كلية الشريعة بالأزهر
٥٠٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣	الكعبة المشرفة
٩٧ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ١٨٠ ، ١٩٠ ، ٢٢٨	الكوفة
٢٣٧ ، ٣٦١ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٩٣ ، ٤٤١ ، ٤٨٤ ، ٥٢٠	
٥٢٥ ، ٥٢٣ ، ٥٢١	
١٦٣	لبنان
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٨ ، ٢٧٤	لیدن
١٩٠	مرج راحط
٢٦٢	مرو
١٧٩	مسجد دمشق
٢١١	مسجد الرصافة
٤٤١	مسجد الكوفة

مصر (الديار المصرية) ٧٢ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٧ ، ٢٢٧ ،

٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ،

٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٣٨ ، ٣٥١ ، ٣٦٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٥ ،

٣٨١ ، ٤٤٨ ، ٤٥٤ ، ٤٦٩ ، ٤٨٤ ، ٥١٧ ، ٥٣٢ ،

١٢ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ١٢٧ ، ١٥١ ، ١٦٥ ،

١٨٢ ، ١٩٨ ، ٢٠٩ ، ٢٩٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٢ ، ٣٣٧ ،

٣٦٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٧ ، ٤٠٦ ، ٤٥٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٧ ،

٥٠٢ ، ٥٠٧ ،

مكة المكرمة

١٢ ، ٢٦ ، ٣٩ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٤ ، ٩٧ ،

١٠١ ، ١٠٩ ، ١٥١ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٧١ ،

١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٩٤ ،

١٩٦ ، ٢٠٩ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٩٥ ،

٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٤٥ ، ٣٥٥ ،

٣٦٠ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٨١ ، ٣٩٢ ، ٤٠٦ ،

٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٩ ، ٤٤٢ ،

٤٤٨ ، ٤٥٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ،

٤٨٤ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ،

٥١٣ ، ٥٠٧ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ،

المدينة المنورة

المركز القومي للبحوث ٥٣٧

المسجد الحرام ١٥١ ، ٢٢٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،

المسجد النبوي ٣٥٣ ، ٤٢١ ، ٤٧٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،

المغرب ١٧١ ، ٥١٦ ،

المكتبة الظاهرية ٢٩١

نجران ٢٤٦

بيسابور ١٧٤

هيدلبرج ٣٦٠

الهند

٢ ، ١١ ، ١٦٧ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ،

٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ،

٢٨٩

٢٣٤ ، ٢٣٧

٨٢ ، ٤٦٩

١٢ ، ٧٠ ، ٢٤٤

٤١٦ ، ٤٦٠

٣٥٤

٥٠٦

٧٢ ، ١٨١ ، ٢٢٨

١٧ ، ٧١ ، ٨٩ ، ١٥١ ، ١٧٣ ، ١٧٩ ، ١٨١ ،

٢٢٨ ، ٢٤٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٢ ، ٣٣٧ ، ٣٤٧ ، ٤١٢

واسط

وقعة اليرموك

يشرب

يوم حصار عثمان

يوم الحرة

يوم عرفة

اليامة

البن

فهرس الكتب المعرف بها

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٢	(أسد الغابة في معرفة الصحابة) لعلى بن محمد (ابن الأثير)
٢٧٣	(إسحاق المبطأ برجال الموطأ) لجلال الدين السيوطى
٢٧٩	(اقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواة الآثار) للرشاطى
٢٨٨	(الأحاديث الموضوعة التي يرويها العامة والقصاص) لعبد السلام (ابن تيمية)
٢٦٢	(الاستيعاب في معرفة الأصحاب) ليوسف بن محمد (ابن عبد البر)
٢٧٦	(الأسماء والكنى) لعلى بن عبد الله المدينى
٢٧٦	(الأسماء والكنى) لأحمد بن حنبل
٢٧٦	(الأسماء والكنى) للحاكم الكبير محمد بن محمد النيسابورى
٢٦٣	(الاصابة في تمييز الصحابة) لابن حجر العسقلانى
٢٨٦	(الاغتباط بمعرفة من رمى بالاختلاط) لسط ابن العجمى
٢٨٠	(الاكتساب في تلخيص كتب الأنساب) لمحمد بن محمد الخيضرى
	(الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلفات والمختلف من الأسماء والكنى
٢٧٧	والأنساب) لابن مأكولا
٢٨٠	(الأنساب) لعبد الكريم السمعاني
٢٧٩	(الأنساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والضبط) لمحمد بن طاهر المقدسى
٢٨٨	(الباعث على الخلاص من حوادث القصاص) لعبد الرحيم العراقى
٢٦٣	(البدر المنير في صحابة البشير للنذير) لمحمد قائم السندى
٢٨٥	(تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم) لأنى حفص (ابن شاهين)
٢٧١	(تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام) لمذهبي

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٧	(تاريخ بغداد) للخطيب البغدادي
٢٦٨	(تاريخ دمشق) لعلی بن الحسین (ابن عساكر)
٢٦٥	(تاريخ الرواة) ليحيى بن معين
٢٨٢	(تاريخ الضعفاء والمتروكين) لأحمد بن علي النسائي
٢٨٢	(تاريخ) في الثقات والضعفاء لأحمد بن أبي خيثمة النسائي
٢٦٧	(تاريخ نيسابور) لمحمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري
٢٦٢	(تجريد أسماء الصحابة) لمحمد بن أحمد الذهبي
٢٨٩	(تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة) لمحمد البشير ظافر
٢٧٨	(تحفة ذوي الأرب في مشكل الأسماء والنسب) لابن خطيب الدهشة
٢٨٩	(تذكرة الموضوعات) لمحمد بن طاهر الفتى
٢٨٧	(تذكرة الموضوعات) لمحمد بن طاهر المقدسي
٢٧١	(تهذيب تهذيب الكمال) لمحمد بن أحمد الذهبي
٢٧٧	(تكملة المؤلفات والمختلف) للخطيب البغدادي
٢٧٧	(تبايخ المتشابه في الرسم في أسماء الرواة) للخطيب البغدادي
	(تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة) لابن
٢٨٨	عراق السكتاني
٢٧٢	(تهذيب التهذيب) لابن حجر العسقلاني
٢٧٠	(تهذيب الكمال في أسماء الرجال) لجمال الدين المزي
٢٦٥	(التاريخ) لأحمد بن حنبل
٢٦٥	(التاريخ) لخليفة بن خياط الشيباني المصفرى

الصفحة

اسم الكتاب والمؤلف

- (التاريخ الكبير) لأبي عمر أحمد بن سعيد بن حزم ٢٦٦
- (التاريخ الكبير) لمحمد بن اسماعيل البخاري ٢٦٥
- (التبيين لأسماء المدلسين) لسبط ابن المعجم ٢٨٦
- (التذكرة برجال المشرة) لمحمد بن علي الحسيني الدمشقي . . ٢٧٢
- (التذكرة في الأحاديث المشتهرة) لبدر الدين الزركشي ٢٩٠
- (التدوين في ذكر أخبار قزوين) لعبد الكريم القزويني . . . ٢٦٩
- (التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد) لآل بن نقطه ٢٧٠
- (الثقات) لأبي حاتم بن حبان البستي ٢٨٤
- (الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة) لقاسم بن قطلوبغا . . . ٢٨٦
- (جامع الأصول لأحاديث الرسول) لمجد الدين (ابن الأثير) . . ٢٦٩
- (الجرح والتعديل) لإبراهيم بن يعقوب الجوزجاني ٢٨٢
- (الجرح والتعديل) لأحمد بن حنبل ٢٨١
- (الجرح والتعديل) لعبد الرحمن بن أبي حاتم ٢٨٢
- (الجمع بين رجال الصحيحين) لمحمد بن طاهر المقدسي . . . ٢٦٨
- (در السحابة في من دخل مصر من الصحابة) للسيوطي . . . ٢٦٣
- (الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة)
- تجدي العامري ٢٦٣
- (السابق واللاحق في تباعد ما بين وفاة الراويين عن شيخ واحد)
- خطيب البغدادي ٢٦٧
- (الضعفاء) لمحمد بن اسماعيل البخاري ٢٨٢

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٨٢	(الضعفاء) لمحمد بن عبد الله البرقي
٢٨٥	(الضعفاء المتروكين — أو أسماء الضعفاء الواضعين) لابن الجوزي
٢٧٤	(طبقات التابعين) لمسلم بن الحجاج القشيري
٢٧٤	(طبقات الحفاظ) للذهبي
٢٧٥	(طبقات الحفاظ) للسيوطي
٢٧٤	(طبقات الرواة) لخليفة بن خياط
٢٧٤	(طبقات المحدثين والرواة) لأبي نعيم الإصبهاني
٢٧٣	(الطبقات الكبرى) لمحمد بن سعد
٢٧٦	(فتح الباب في الكنى والألقاب) لمحمد بن اسحاق بن منده الإصبهاني
٢٨٩	(القوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) لمحمد بن علي الشوكاني
٢٨٩	(قانون الأخبار الموضوعة والرجال الضعفاء) لمحمد بن طاهر الفتني
٢٧٤	(كتاب التابعين) لمحمد بن حبان البستي
٢٦٢	(كتاب المعرفة) لعبد الله بن عيسى المروزي
٢٧٦	(كتاب الكنى والأسماء) لمسلم بن الحجاج النيسابوري
٢٧٨	(كشف النقاب عن الأسماء والألقاب) لابن الجوزي
٢٨٥	(الكامل) لعبد الله بن محمد بن عدي
٢٨٩	(الكشف الإلهي عن شديد الضعف والموضوع والواهي) لمحمد السندروسى
٢٦٩	(الكامل في أسماء الرجال) لعبد الغنى المقدس
٢٧٦	(الكنى) للبخارى وغيره
٢٧٦	(الكنى والأسماء) لأبي بشر الدولابي
٢٨٦	(لسان الميزان) لابن حجر العسقلاني

- (الآلء المصنوعة فى الأحادىث الموضوعة) لىسوطى ٢٨٨ . . .
- (الآلء المنشورة فى الأحادىث المشهورة) لابن حجر العسقلانى ٢٩٠ . . .
- (للأب) لعل بن محمد الشىبانى الجزرى ٢٨٠ . . .
- (ما اتفق من أسماء المحدثىن وأنسابهم غير أن فى بعضه زيادة حرف واحد) للخطيب البغدادى ٢٧٩ . . .
- (معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان) لعل بن عبد الله المدينى ٢٦١ . . .
- (مبزان الاعتدال) للذهبى ٢٨٦ . . .
- (المؤلف والمختلف فى أسماء نقلة الحديث) لعبد الفى الأسدى ٢٧٧ . . .
- (المدخل) للحاكم محمد بن عبد الله النيسابورى ٢٨٥ . . .
- (المستدرک على الاكمال لابن مأكولا) لابن نقطة ٢٧٨ . . .
- (المشبه فى أسماء الرجال) للذهبى ٢٧٨ . . .
- (المشبه فى النسبة) لعبد الفى الأسدى ٢٧٧ . . .
- (المعجم) فى تاريخ المحدثىن لعبد الكرىم السمعانى ٢٦٩ . . .
- (المغنى عن الحفظ والكتاب بقولهم لم يصح شىء فى هذا الباب) لعمر الموصلى ٢٨٨ . . .
- (المقاصد الحسنة فى بيان كثر من الأحادىث المشهورة على الأسنة) للسخاوى ٢٩٠ . . .
- (الموضوعات الكبرى) لعبد الرحمن بن الجوزى ٢٧٨ . . .
- (الموضوعات فى الأحادىث المرفوعات) للحسین بن ابراهیم الجوزى ٢٨٧ . . .
- (نزهة الألباب فى الألقاب) لابن حجر العسقلانى ٢٧٩ . . .
- (نسبة المحدثىن إلى الآباء والبلدان) لمحمد بن محمود (ابن النجار) ٢٨٠ . . .
- (الهداية والإرشاد فى معرفة أهل الثقة والساد) لاسكلابادى ٢٦٦ . . .

فهرس الأعلام

- ١ - فهرس الأسماء .
- ٢ - فهرس الكنى .
- ٣ - من نسب إلى أبيه أو جده .

فهرس الاسماء

- آدم عليه السلام ١٩٨
 أبان بن سعيد بن العاص ٢٩٩
 أبان بن صالح ٤٩٨
 أبان بن عثمان ٢٣٠ ، ٢٢٩
 ابراهيم بن آدم ١٤٩
 ابراهيم بن بسطام ٤٥٩
 ابراهيم الخليل عليه السلام ١٩٨
 ابراهيم بن الزبرقان ٢٧٠
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ٤٩١
 ابراهيم بن سيار النظام ٤٣٧ ، ٤٤٦ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩
 ابراهيم بن طهمان ٣٥٩
 ابراهيم بن علقمة ٥٢٤
 ابراهيم بن محمد الحلبي (سبط ابن العجمي) ٢٨٦
 ابراهيم بن ميسرة ١٢٩
 ابراهيم بن يزيد التيمي ٣٢٢
 ابراهيم بن يزيد النخعي ٧ ، ١٣٢ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ،
 ٢٣٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٤٨١ ، ٤٩٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٤
 أبي بن كعب ١١٤ ، ١١٥ ، ١٦٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٧٧
 الأجرى ٥١٠
 أحمد بن أبي خيشمة النسائي ٢٨٢
 أحمد أمين ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٥٩ ، ٤٢٧ ، ٤٥٥ ، ٦٢٩
 أحمد بن حفص الفقيه ١٧٤
 أحمد بن حنبل ١٠٣ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨ ، ٢٥٨
 ٢٦٥ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٢٩ ، ٢٥٠

٢٥٦ ، ٣٨٧ ، ٤٣٠ ، ٤٥٨ ، ٤٦٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٩ -

٥١٤ ، ٥٣١ ، ٥٣٤

أحمد بن سعيد بن حزم الصدقي ٢٦٦

أحمد بن سنان ٢٣١

أحمد بن شعيب الخراساني النسائي ٣٤٠

أحمد محمد شاكر ٣٠٧

أحمد بن محمد بن الحسين الكلابي ٢٦٦

أحمد بن محمد بن غالب الباهلي (غلام خليل) ٢١٥

أحمد بن علي الأصهباني ٢٦٨

أحمد بن علي بن ثابت = الخطيب البغدادي

أحمد بن علي النسائي ٢٧٠ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٤٩٦ ، ٥١٤

أحمد بن يحيى ١٠٤

أزد شنوءه (وفد) ٧٤

أسامة بن زيد ٨٠ ، ١٦٣ ، ٤٢٩ ، ٤٧٧ ، ٤٨٧

اسحاق بن ابراهيم (ابن راهوية) ٢٦٥ ، ٣٢٩ ، ٤٩٧ ، ٥١٩

اسحاق بن أبي طلحة ٤٧٢

اسحاق بن عبد الله ٤٩٥

اسحاق بن منصور ٢٨٣

أسد بن موسى الأموي ٣٢٩

اسرافيل (الملك) ٢٠٠

أسلم مولى عمر ٤٧٠ ، ٤١٦

أسماء بنت عميس ٣٤٦

اسماعيل بن أبي حكيم ٤٣٥

اسماعيل بن أبي خالد ٥٢٢

اسماعيل بن رجاء ١٥٢ ، ١٦١

اسماعيل بن عبد الله بن أويس ٣٥٩

٢٩٠	بدر الدين الزركشى
١٧٣	بريدة بن حصيب الأسلمى
١١٦	بشر بن سعيد
٤٧٠ ، ٤٢٢	بشر بن سعيد
٢٩٥	بشر بن عبد الملك السكونى
٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٤٦ ، ٤٣٧ ، ٣٥١	بشر المريسى
٢٣٦	بشر بن الفضل
١١١	بشر بن الوليد
٤٨٧	بشير بن أبى مسعود الأنصارى
٢٩٩	بشير بن سعد بن نعلبة
٢٢٢	بشير العدوى
٤٢٩ ، ٣٤٨ ، ٣١٨	بشير بن نهيك
٤٢٩	بصرة بن أبى بصرة
٢٥٨	بقراط
٤٣٠ ، ١٧٣	بقى بن مخلد
٣٧٩	بقية الكلاعى
٤٨٦ ، ٤٢٢ ، ٣٥٥	بكير بن عبد الله بن الأشج
١٧٢	بلال بن حارث المزنى
١٦٩ ، ١٤٦	بلال بن رباح
٤٧٠	بلال بن عبد الله بن عمر
١٦٨	بهز بن حكيم القشيرى
١٠١	بيان بن بشر
البخارى (محمد بن اسماعيل) الإمام ١١٨ ، ١٧٤ ، ٢٣٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ،	
٢٥٨ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ،	
٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٠٦ ،	
٣٣٩ ، ٣٤٦ ، ٣٥٦ ، ٣٦٤ ، ٣٧٧ ، ٣٨٠ ،	

٣٨٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ ،
 ٤٤٤ ، ٤٧١ ، ٤٧٣ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٩ ،
 ٤٨٠ ، ٥١٤

البدر الدماميني ١٤١
 البراء بن عازب ٥٩ ، ١٣٤ ، ٢٢١ ، ٢٤٠
 البلخي ٤٢٧
 البيروني ٢٩٠
 البيهقي ٤٩٩

(ت)

تيمم الداري ٤٧٧
 التاج السبكي ٢٦٦ ، ٢٦٧
 تميم (وفود) ٧٤
 الترمذي ٢٣٨ ، ٢٧٠ ، ٢٨١ ، ٣٢٩ ، ٤٠١ ، ٥١٤

(ث)

ثابت بن أسلم البناني ٩٤ ، ٢٣٠ ، ٣٥٣ ، ٤٧٢ ، ٥٢٦
 ثابت الخداد ١٢٥
 ثعلبة بن أبي مالك القرظي ١٨٤
 ثعلبة (وفود) ٧٤
 نور بن يزيد ١٧٠

(ج)

جابر الجعفي ٢٣٦
 جابر بن زيد ٣٢٢ ، ٣٢٤
 جابر بن عبد الله الأنصاري ٦ ، ١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٧٧ ، ٢٢٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ،
 ٣٨١ ، ٣٨٥ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧٨ ،
 ٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣

٢٥٨	جالينوس
٢٠٧، ٢٠٠، ٦٦	جبريل الملك
١٧٢	جبله بن عمرو
٤٩٠	جبير بن مطعم
٤٧٠	جبير بن نفير
٤٧٥	جذامة بنت وهب
٢٣١، ١٣١	جرير بن حازم
٥١٤، ٢٣٧	جرير بن عبد الحميد
٣٨٩	جرير بن عبد الله البجلي
١٤٦ -	جرير بن معاوية
٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠	جعفر بن الزبير
٣٦٨، ٣٥٨، ٣٥٥، ١٩٦، ١٣٢، ١٢٠	جعفر بن محمد (الصادق)
١٧٤	جعفر بن محمد القرياني
	جلال الدين السيوطي = السيوطي
	جولد تسيهر
٣٧٧، ٣٧٦، ٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٩	
٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٢، ٤٣٧، ٤٤٧، ٤٥٦	
٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٦، ٥٠٥، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠١	
٥٢٣، ٥٢٠، ٥٢٩، ٥١٥، ٥١٤، ٥١٣، ٥١١	

(ح)

١٧٢	حبان بن أبي جبلة
٢٤٦	حبة بن جوين
٥٢٠	حبيب بن أبي ثابت
٢٢٤	حبيب بن الشهيد
٥٢٤	حذيفه
٤٩٠	حرمله مولى أسامة بن زيد

٢٤٠	حسان بن زيد
٥٣٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٣٦٤	حسن الصدر
٣٥١	حسين بن شفي بن مائع الأصبحي
٣٢٦	حسين بن عقيل
٤٧٠	حفص بن عامر
٢٤٠ ، ١٥٥	حفص بن غياث
٤٧١ ، ٣٠٠	حفصة بنت عمر بن الخطاب
٤٠١	حكيم بن حزام
٥٢٠ ، ٢٢٥	حماد بن أبي سليمان
٤٤٩	حماد الراوية
٤٢٤ ، ٢٧٩ ، ٣٥٨ ، ٢٣١ ، ٢١٩ ، ٢٠٨ ، ١٩	حماد بن زيد
٢٣٦ ، ٢٢٥ ، ٢٠٥ ، ١٩٧ ، ١٥٣ ، ١٢٨	حماد بن سلة
٢٧٩ ، ٣٥٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٥	
٢٢٣	حماد بن سليمان
٢٣١	حماد المالكي
٢٣٢	حمزة الزيات
٤٧٠	حمزة بن عبد الله بن عمر
٤٧٥	حمزة بن عمرو
١٢٠	حل بن مالك
٣٩٣	حمزة بن أبي حمزة الدوسي
٥١٩ ، ٥١٦	حميد الطويل
٧٤	حمير (ملوك)
٨١	حويطب بن عبد العزى
١٧١	حيوة بن شريح
٧٢	الحارث بن أبي شمر
٢٢٦ ، ٢٢٢	الحارث الأعور

الحاكم النيسابورى ١٠٣ ، ١١٨ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢٦٧ ، ٢٨٥ ،
٣٠٩ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٤٨٤ ، ٤٩٧

الحجاج بن يوسف الثقفى ٣١٩ ، ١٩٠

الحسن بن أبى بكر ١٠٤

الحسن البصرى ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٦٨ ، ٢٢٤ ، ٢٣١ ، ٢٤٠ ،

٢٤١ ، ٣٢٦ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ، ٣٩٣ ، ٤٢٩ ،

٤٥٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٧

الحسن بن الحاجب ١٧٤

الحسن بن على بن أبى طالب ١٧١ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٨٨ ،

٤٠٤ ، ٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٥١

الحسن بن محمد بن الحنفية ٤٩٠

الحسن بن محمد الماسرجسى ٥٠٠

الحسين بن إبراهيم الجوزى ٢٨٧

الحسين بن على بن أبى طالب ١٧١ ، ١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٣٧٢ ، ٣٨٨ ،

٤٥١ ، ٥٢٦

الحسين بن محمد بن خسرو ٢٧٢

الحكم بن أبى العاص ١٦٦ ، ١٦٨

الحكم بن عتبة ٣٥٥

الحكم بن عمرو القفارى ١٧٣

الحكم بن عيينة ٥١٦

(خ)

خارجة بن حذافة ١٧٠

خارجة بن زيد بن ثابت ٤٩٠

خالد بن أسلم ٤٧٠

خالد بن أسيد ١٦٦

خالد بن زيد الجهنى ١٢٨

٦٢	خالد بن سعيد
١٤	خالد بن عتبة الهذلي
٥٣١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٢ ، ٣٥٤ ، ٣٢٨	خالد بن معدان الكلاعي
٥٢٦ ، ٣٣٥ ، ١٦٨ ، ١١١	خالد بن مهران الحذاء
٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٥٠ ، ٣٩٢ ، ١٦٩ ، ٨٠	خالد بن الوليد
٤١٢	خياب بن عروة
٤٨٣	خلف بن خليفة
٢٧٤ ، ٢٦٥	خليفة بن خياط الشيباني العصري
١٧١	خير بن نعيم الحضرمي
٢٦١	خير الدين الزركلي
٣٩٣	الخطابي
١٠٤ ، ١٠٣	الخطيب البغدادي (أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد البغدادي)
٢٨٢ ، ٢٧٩ ، ٢٧٧ ، ٢٦٧ ، ٢٠٥ ، ١٢٩ ، ١٠٩ ، ١٠٦	
٥٣٥ ، ٤٨٣ ، ٣٧٨ ، ٣٦٦ ، ٣٢١ ، ٣١٥ ، ٢٨٧	
٢٩٠	الخليلي

(د)

٣١٠	وانيال
٥٢٦	داود بن أبي هند
٢٧٨	دوجوتق
٣٧٧	دوزي
٥٠٧	ذي فوجي
	الدارامي = عثمان بن سعيد
٥٠٥	الدميري
٢٨١ ، ٢٧٦	الدرايني (محمد بن أحمد)

(ذ)

ذكوان مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

الذهبي (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد) ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٦ ،

١١٢ ، ١١٣ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٥٦ ، ٢٦٢ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ،

٢٧٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٤٣٤ ، ٤٦٦ ،

٤٩٤ ، ٤٩٩ ، ٥٠٤

الذهلي (محمد بن يحيى) ٤٩٩ ، ٥٠٠

(ر)

رافع بن خديج ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٥١٦

ربيعه بن عبد الرحمن ٤٧٢

ربيعه بن عمرو الجرشي ٤٧٥

رجاء بن حيوة ١٢٩ ، ١٧٠ ، ١٨٠ ، ٢٢٨ ، ٣٢٧ ، ٤٢٦

رفاعة بن رافع ١٧٣

رفاعة القرظي ٦٢

الرامهرمزي (أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد) ١١٠ ، ١٢٩ ، ١٣٣ ،

١٥٩ ، ٣٠٧ ، ٣٣٦ ، ٣٦٦ ، ٤٥٩

الربيع بن خثيم ١٦٧ ، ٢٢٢ ، ٢٤٧

الربيع بن صبيح ٣٣٧

(ز)

زائدة بن قدامة ٥١٤ ، ٣٥٩ ، ٣٧٩

زبر بن حبيش ١٨٠

زراعة بن أبي أوفى ١٣١

زكريا الأنصاري ٤٤٨

زهير بن معاوية ٢١٦

زياد بن أبي سفیان ٣١٩

زياد بن أنعم المعافري ١٧٣

زياد بن الحارث الصدائي ١٧٠

٤٢٨	زيد بن مينا
١٢٧ ، ٩٥	زيد بن أرقم
٢٣٣	زيد بن أبي أنيسة
٤٢٩	زيد بن أبي عتاب
٤٧٠ ، ٤٢٩ ، ٣٥٨	زيد بن أسلم
٣٢٤ ، ٣١٣ ، ٣٠٢ ، ١٦٥ ، ١٣٦ ، ٣٩	زيد بن ثابت
٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٣٣ ، ٤٢١ ، ٤٢٠	
٥٢٦ ، ٥٢٢	
٥١٨ ، ٤٧٥ ، ٨٣	زيد بن خالد الجهني
٥١٦	زيد بن عبد الله بن عمر
٣٧١ ، ٣٧٠ ، ٣٦٩ ، ٣٦٨ ، ١٩٦ ، ١٩٠	زيد بن علي
٥٣٢ ، ٣٨١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٢	
٢٢٩	زيد بن وهب
٤٨٧	زينب بنت أبي سلفة
٨٩	الزبير بن عري
٤٤٤ ، ١٧٠ ، ١١٦ ، ٩٤ ، ٩٢	الزبير بن العوام

(س)

٤٧٠	سالم بن أبي الجعد
٤٧٠ ، ٣٤٥ ، ٢٢٤ ، ١٦٥ ، ٨٨ ، ٦٦ ، ٧	سالم بن عبد الله بن عمر
٥١٩ ، ٥١٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٠ ، ٤٨١	
١٦٩	سالم بن عبد الله المحاربي
١٦٦	سالم مولى أبي حذيفة
٤١٢	سباح بن عرفة
٣٤٧	سبيعة الأسلمية
١٧٣	سحنون بن سعيد
١٠٩ ، ١٠٦	سعد بن إبراهيم

٥٧ ، ٩٤ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٦٧ ، ٤٧٥ ،

٥٢٢ ، ٤٨٥

٢٩٩

٢٤١ ، ٢١٧

٣٤٦

٢٤٦

٢٣٧

٣١٣ ، ٢٣٥ ، ١٦٧ ، ١٦٠ ، ١٥١ ، ٨٨ ، ٨٧

٤٧٧ ، ٤٧٢ ، ٣٢٥ ، ٣١٤

٥٢٢ ، ١٦٧ ، ٩٢

٤٩٤

٣٣٤

٥٢٢

١٧٣

٥٢٢

١٧٢

١٧٨ ، ١٦٥ ، ١٥٨ ، ١٢٥ ، ١١٩ ، ٨٤ ، ٧

٣٨٨ ، ٣٢٥ ، ٣٢٤ ، ٢٣٥ ، ٢٢٨ ، ٢٢٥

٤٣٥ ، ٤٢٩ ، ٤١٤ ، ٣٩٣ ، ٣٩١ ، ٣٨٩

٤٨١ ، ٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧٠

٥٠٩ ، ٥٠٤ ، ٤٩٧ ، ٤٩٠ ، ٤٨٦ ، ٤٨٥

٥١٣ ، ٥١٢

٤٢٩

٤٢٩

٢٢٨ ، ٢٢٣ ، ١٨١ ، ١٧٤ ، ١٥٢ ، ١٩

٢٣٦ ، ٢٣٤ ، ٢٣٣ ، ٢٣٢ ، ٢٣١ ، ٢٢٠

سعد بن أبي وقاص

سعد بن الربيع الخزرجي

سعد بن طريف

سعد بن عبادة الأنصاري

سعد بن معاذ

سعيد بن أبي عروبة

سعيد بن جبير

سعيد بن زيد بن عمرو

سعيد بن عبد الرحمن

سعيد بن عبد العزيز

سعيد بن عمرو

سعيد بن محمد الحداد

سعيد بن مسروق الثوري

سعيد بن مسعود التميمي

سعيد بن المسيب

سعيد المقبري

سعيد بن يسار

سفيان بن سعيد الثوري

٥٣٤، ٥٢٣، ٣٧٩، ٣٥٩، ٣٣٧، ٣٣٥، ٢٨٣

٢٣٦، ٢٣٤، ٢٢٤، ١٣٢، ١٢٩، ١٢٨

٥٣٤، ٥٢٣، ٤٩٨، ٤٨٧، ٤٣٥، ٢٨٣

سفيان بن عيينة

٥١٤ سليمان الاغر

٥٢٤ سليمان الفارس

١٧٢ سلة بن الاكوع

٣٥٨ سليمان بن أيوب (صاحب البصري)

٣٥٩ سليمان بن بلال

٤٧٢ سليمان التيمي

٣٣٩ سليمان بن الجارود الطيالسي

٤٣٥ سليمان بن داود

٣٤٨ سليمان بن سمرة بن جندب

٥١٩ سليمان بن عبد الملك

١٥٨، ١٥٥، ١٥٣، ١٥٢، ١٢٩، ١١١ سليمان بن مهران الاعمش

٣٥٤، ٢٣٦، ٢٢٩، ٢٢٥، ٢٢٤، ٢٢٣

٥٢٧، ٥٢٢، ٥٢١، ٥٢٠، ٥١٦، ٤٨٣، ٣٦١

١٢٤ سليمان بن موسى

٥٠٩، ٤٩٠، ٤٨٨، ٤٢٩، ١٧٢، ١٧١ سليمان بن يسار

٣٣٩ سليمان بن الاشعث السجستاني (أبو داود)

٣٥٣ سليمان اليشكري

٥٢٢، ٥٢٠ سماك بن حرب

٣٤٨، ٢٢٥ سمرة بن جندب

٤٩٠، ٤٦٥ سهل بن سعد

٣٧٦ سوفاجيه

٢٤١، ٢١٧ سيف بن عمر التيمي

٤٩٧، ٤٨٤، ٤٧٥، ٤٥٩، ٤٥٧، ١٧٢ السائب بن عامر بن هشام

٩٤ ، ٨١	السائب بن يزيد
٢٣٥ ، ٢٣٤	السخاوي
٣٥٩	السكري (أبو حمزة)
١٦٩	السماعي
٢٩٠	السمهودي
٢٠٤ ، ١٣٥	السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي)
٣٦٥ ، ٣٦٤ ، ٢٩٠ ، ٢٨٨ ، ٢٧٥ ، ٢٧٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٣	
٤٩٧ ، ٢٦٦	

(ش)

٤٥٦ ، ٤٣٧ ، ٣٧٨ ، ٢٣٨	شبر فخر
٥٠٥	شرح جليل بن أبي عون
١٦٩	شرح جليل بن حسنة
٥٢٠	شرح القاضي
١٠٧ ، ١١٠ ، ١٢٥ ، ١٥٤ ، ١٦١ ، ٢١٢	شعبة بن الحجاج
٢٣٣ ، ٢٣٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٥	
٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، ٢٨٣ ، ٣٣٥	
٣٥٣ ، ٣٥٩ ، ٣٥٩ ، ٣٨٩ ، ٥١٤ ، ٥٢٢	

٤٢٩	شفي بن ماته
٤٢٩	شهر بن حوشب
٢١١	شقيق
٢١٠ ، ١٩٧ ، ١٢٣ ، ١٣٢ ، ١٢٠	الشافعي (الإمام محمد بن إدريس)
٥٠٩ ، ٤٣٣ ، ٢٧٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٠	
٣٠٠	الشفاء بنت عبد الله

(ص)

٢٨٣	صالح بن أحمد بن حنبل
٥١٩ ، ٥١٨ ، ٥١٦ ، ٤٩٨ ، ٤٩١	صالح بن كيسان
٣٧٧	صباحي الصالح

صخر بن جويريه ٤٩٨

صفوان بن عسال المرادي ١٨٠ ، ٤٤

صفوان بن عيسى ١١٤

(ض)

ضراد بن مرة ١٥٨

ضمام بن ثعلبة ٣٩٣ ، ١٧٦ ، ٧٤ ، ٦٤ ، ٦٣

الضحاك بن سفيان ١١٩

الضحاك بن مزاحم ٣٣٣ ، ٣٢٦ ، ٣٠١

الضحاك بن قيس الفهري ١٩٠

(ط)

طابق بن شهاب ٤٨٠

طاوس بن كيسان ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٦٦ ، ١٧٣ ، ٢٢٢ ،

٢٣٧ ، ٤٧٧

طلحة بن عبد الملك ١٢٩

طلحة بن عبيد الله ٤٧٨ ، ٤٣٣ ، ٤٢٥ ، ١١٦

طلحة بن نافع ٣٥٣

الطبراني ٢٨٧

الطبري ٥٠٥ ، ٥٠٤

الطفاوي ٤١٥

الطفيل بن عمرو الدوسي ٤١٢

(ع)

عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين ٦ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٩ ،

١٢٣ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ،

١٦٥ ، ٢٢٤ ، ٢٣٥ ، ٣٠٩ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ،

٣٣١ ، ٣٨٥ ، ٤٠٨ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ،

٤٢٤ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥١ ،

٤٥٥ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ،

٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٧ ، ٥٠٩ ،

٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ،

١٦٨ ، ٢١١

٣٧٩

١٧٢

٧ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١١٠ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٥٤ ،

١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٩٦ ، ٢١١ ، ٢٢٢ ،

٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٢٣ ، ٢٣٥ ،

٢٣٨ ، ٣٥٣ ، ٣٦٨ ، ٣٩٣ ، ٤٢٩ ، ٤٤٩ ،

٤٧٩ ، ٤٨١ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ،

٥٢٦ ، ٥٢٧

٢٣١

٨٨ ، ٨٩ ، ١٦٨ ، ١٧٠ ، ٢٣٥ ، ٥٢٢

٢٨٣

٤٠٠ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ،

٤٤٢ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥١ ، ٤٥٦ ،

٤٥٧ ، ٤٦٤

عاصم بن سليمان الاحول

عاصم بن ضمرة

عاصم بن عمر بن الخطاب

عامر بن شراحيل الشعبي

عباد بن عباد

عبادة بن الصامت

عباس الدوري

عبد الحسين شرف الدين

عبد الحكم بن عمرو الجمحي

عبد الحميد بن جعفر

عبد الحى اللكنوى

عبد خير بن يزيد الخيواني

عبد الرحمن بن أبى الزناد

عبد الرحمن بن الأسود

عبد الرحمن بن جابر

عبد الرحمن بن حرملة

٣٠١

٥١٤

٢٨٩

٨٤

٤٥٩

١٧٢ ، ٣١٢

٤٧٨

٣٢٥

- عبد الرحمن بن رافع التنوخي ١٧٢
عبد الرحمن بن الزبير ٦٢
عبد الرحمن بن زياد ١٧٣
عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ١٧٢
عبد الرحمن بن سمرة ١٦٨
عبد الرحمن بن شريح الغافقي ١٧١
عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ٣١٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٩
عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ١٩ ، ٢٠ ، ١٧٠ ، ١٨١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٨
٢٣٦ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٥١٠
٥١٦ ، ٥٢٦
عبد الرحمن بن عوف ٨٣ ، ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٤٦ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧
عبد الرحمن بن غنم ١٦٩
عبد الرحمن بن القاسم ٢٢٤
عبد الرحمن بن أبي ليلى ٩٤ ، ٩٥ ، ١٤٩ ، ١٦ ، ١٦١ ، ١٨٠ ، ١٨١
٣٤٤ ، ٤٧٠ ، ٥١٦
عبد الرحمن بن مهدي ١٩ ، ١٩٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٥ ، ٢٣١ ، ٢٣٣
٢٣٤ ، ٢٨٣
عبد الرحمن بن هرمز (الأعرج) ٣٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ، ٤٩٠ ، ٥٢٧
عبد الرحمن بن يحيى الملعلي ١٣٩ ، ١٤٠
عبد الرحمن بن يزيد الأزدي الداراني ١٦٩ ، ٢٧٨ ، ٢٨٧
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ١٧٠
عبد الرحمن بن يزيد النخعي ٥٢٠ ، ٥٢٤
عبد الرزاق بن همام بن نافع الحيري ١٧٣ ، ٢١١ ، ٢٣٠ ، ٢٥٧ ، ٥٣٤
عبد السلام بن عبد الله (ابن تيمية) الحرائي = ابن تيمية
عبد العزيز بن أبي حازم ٣٥٩
عبد العزيز شرف ٥٣٧
عبد العزيز بن صهيب ٤٧٢

- عبد العزيز بن عبد الله الماجشون ٣٥٩
عبد العزيز بن مروان بن الحكم ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٤٢٩ ، ٤٩٠ ، ٥١٨ ، ٥٣٢
عبد الغنى بن سعيد الأزدي ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٤٨٣
عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسي ٢٦٩ ، ٢٧٠
عبد القادر بدران ٢٦٨
عبد القادر البغدادي ١٤١
عبد القيس ٧٤ ، ٤٠
عبد الكريم بن أبي العوجا . ٢٠٤ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٣٩
عبد الكريم بن محمد بن أبي المظفر السمعاني ٢٨٠
عبد الكريم بن محمد القزويني ٢٦٩
عبد الكريم بن منصور السمعاني ٢٦٩
عبد الله بن أبي بن سلول ٥٠٩
عبد الله بن أحمد ٣٠٥
عبد الله بن أبي أوفى ٢٠١ ، ٣٤٦ ، ٤٨٤
عبد الله بن أبي بكر بن حزم ٤٩٠
عبد الله بن أبي بكر ١١٤
عبد الله بن الأرقم ٤٨٧
عبد الله بن إدريس ٣٧٩
عبد الله بن أنيس ١٧٧ ، ٢٢٧ ، ٤٧٨
عبد الله بن جراد ١٩٩
عبد الله بن جعفر ٢٠ ، ١٧١
عبد الله بن الحارث بن جزء ١٧٠ ، ٤٨٤
عبد الله بن الحارث بن نوفل ٤٧٧ ، ٤٩٠
عبد الله بن حكيم ٤٧٥
عبد الله بن خازن الأسلمي ١٧٣ — ١٧٤
عبد الله بن خنيس ٣٢٠
عبد الله بن دينار ١٢٥ ، ٤٧٠

عبد الله بن ذكوان القرشي ٣٣٠

عبد الله بن الزبير ٩٤ ، ١٧١ ، ١٩٠ ، ٣٨٨ ، ٤٢١ ، ٥٤٤ ،

٤٧١ ، ٤٨٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ،

٥٠٨ ، ٥١٢ ، ٥١٣

عبد الله بن رواحة ٤٧٢

عبد الله بن سعد بن أبي سرح ١٧٠ ، ١٧١

عبد الله بن سعد مولى عائشة ٤٢٩

عبد الله بن السعدى ٨١

عبد الله بن سلام ٢٣٥

عبد الله بن سليمان الطويل ١٧١

عبد الله بن الشيخير ١٦٨

عبد الله بن شداد ١٦١

عبد الله بن طاهر ٢٦٥

عبد الله بن عامر اليحصبي ١٠٤

عبد الله بن عباس

٦ ، ٣٨ ، ٥٢ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ١٢٠ ، ١٣٦ ،

١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦١ ،

١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ٢٠١ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ،

٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٣٥ ، ٣٠٥ ، ٣٠٩ ، ٣١٣ ، ٣١٩ ،

٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٥٢ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٤٠٦ ،

٤٢١ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٩ ،

٤٥٠ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ،

٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٦ ، ٥١٨ ،

٥٢٣ ، ٥٢٦

عبد الله بن عبد الله بن أويس ٣٥٩

عبد الله بن عبد الله بن عمر ٤٧٠ ، ٤٩٠ ، ٥١٦ ،

عبد الله بن عتبة الهذلي ٣٤٧ ، ٤٢٩ ،

عبد الله بن عروة بن الزبير ٤٨٨

٣٤٤

عبد الله بن عكيم

عبد الله بن علي اللخمي الرشاطي ٢٧٩ ، ٢٨٠

عبد الله بن عمر

١٢١ ، ٩٤ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٥ ، ٦٦ ، ٦

٢٢٤ ، ١٦٥ ، ١٤٦ ، ١٣٦ ، ١٢٧ ، ١٢٥

٣٤٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٠ ، ٣١٤ ، ٣١٢ ، ٣١١

٤٢٨ ، ٤٢٤ ، ٤١٩ ، ٣٨٥ ، ٣٥٨ ، ٣٥٢

٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٤٣٢ ، ٤٢٩

٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٠

٥١٨ ، ٥١٧ ، ٥١٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٠ ، ٤٨٧

٥٣٤ ، ٥٢٦ ، ٥١٩

عبد الله بن عمرو بن نعلبة بن الحكم الليثي ٤٧٧

عبد الله بن عمرو بن العاص ٩٠ ، ٩١ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٩٤ ، ٣٠٢

٣١٩ ، ٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤ ، ٣٠٣

٣٥٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٤٣

٤٣١ ، ٤٢٣ ، ٣٨١ ، ٣٦٧ ، ٣٦٣ ، ٣٥٧

٥٣١ ، ٤٥٥ ، ٤٥٤ ، ٤٤٩ ، ٤٤٨

٣٢٣ ، ١٦٨ ، ١٦١ ، ١٣٢ ، ١٢٩ ، ١٢٥

عبد الله بن عون

٥٢٦ ، ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٥١٦ ، ٤٣٥

عبد الله بن عيسى المروزي ٢٦٢

عبد الله بن المبارك ١٩٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٣٥٩ ، ٥٣٤

عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق ٤٧٥ ، ٥١٦

عبد الله بن محمد بن الأصهباني ٢٧٥

عبد الله بن محمد بن الحنفية ٤٩٠

عبد الله بن محمد السندي ١٧٤

عبد الله بن مسلم الزهري ٣٢٨ ، ٤٩٨

عبد الله بن مسعود ٢٠ ، ٤٠ ، ٤٨ ، ٥٨ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ١٠٦

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ،
 ١٤٧ ، ١٥٣ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٩ ، ٢٠٣ ،
 ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،
 ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٤٧٠ ، ٤٧٢ ، ٤٩٧ ، ٥٢٤

٤٠١ ، ٨٧

عبد الله بن مغفل

عبد الله بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦

٣٣٨

عبد الله بن وهب

٢٣٠

عبد الملك بن إبراهيم الجدي

٤٩٨

عبد الملك بن جريج

٥١٤ ، ١٦٧

عبد الملك بن عمير

١٥١ ، ١٧٢ ، ١٩٠ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩٥ ،

عبد الملك بن مروان

٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ،

٥٠٨ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٥ ،

٣٢٧

عبيد الله بن أبي رافع

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ٧ ، ١٠٠ ، ١٦٥ ، ٤٨١ ، ٤٩٠ ،

٤٩٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٨

٥١٦ ، ٣٩٠

عبيد الله بن عبد الله بن عمر

٢٠٤

عبيد الله بن عمرو

٢٢٤

عبيد الله بن معاذ المنبري

٣٣٩

عبيد الله بن موسى العبسي

٤٥٩

عبيد الله بن هارون بن عيسى

١٥٧ ، ١٢٧

عبيد بن عمير

٤٥٥

عبيدة بن سفيان الحضرمي

١٨٠ ، ٢٢٨ ، ٣٢٢ ، ٤٩٦

عبيدة السلمياني

٤٠١ ، ١٦٦

عتاب بن أسيد

١٦٨

عتبة بن غزوان

٣١١

عتبة بن فرقد

٥١٤ ، ٢٣٩	عثمان بن أبي شيبة
٥١٤ ، ٤٥٩	عثمان بن سعيد الدارمي
١٦٦	عثمان بن أبي طلحة
١٦٨	عثمان بن أبي العاص
٢٤٠	عثمان بن أبي اليقظان
٤٨٨	عثمان بن عروة بن الزبير
٥٧ ، ٥٨ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٧ ، ١١٦ ، ٢١ ، ١٢٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٧١ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٥ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٢٠ ، ٣١٥ ، ٣٤٥ ، ٣٩٣ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٩ ، ٤٢٨ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥٠ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٥٢٦ ، ٥٢٤	عثمان بن عفان
٢٩٥	عدي بن زيد العبادي
١٩١ ، ١٦٥ ، ١٤٩ ، ١٣١ ، ٨٨ ، ٦٢ ، ٧ ، ٣١٠ ، ٣١٨ ، ٣٥٤ ، ٤٢٩ ، ٤٤١ ، ٤٦٢ ، ٤٧٠ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٨١ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٧ ، ٥٠٤ ، ٥٠٩	عروة بن الزبير
١٥١ ، ١٦٦ ، ١٧٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٨٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩٨	عروة بن الوليد
٨٤	عطاء بن أبي رباح
٢٢٨ ، ١٨٠	عطاء (بن أبي مسلم) الخراساني
٤٢٩ ، ٢٩٣ ، ١٦٠	عطاء بن يزيد
٢٢٧ ، ١٧٦ ، ١٧٠	عطاء بن يسار
١٧٧ ، ١٧١	عقبة بن عامر الجهني
	عقبة بن نافع

عقیل بن جابر بن عبد الله الأنصاری ۴۷۸

عقیل بن خالد بن عقیل ۳۵۸

عكاشة بن محسن ٣٩٣

عکرمه بن عبد الله مولى ابن عباس ۱۴۴، ۱۶۶، ۱۷۲، ۲۱۵، ۲۱۷، ۴۷۷

عكرمة بن عمار ٣٧٩

عقمة بن قيس النخعي ٧٠٩٤٠٠٠٢٢٠٣١٢٠٤٧٥٠٤٨١

020, 023, 020, 297

علقمة بن وقاص الليثي ٥٠٩، ٤٧٠

علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (زين العابدين) ١٢٠، ٤٩٦،

علي بن ربيعة ٨٤

علي بن أبي طالب

• ΛΓ ' ΛΞ ' ΥΙ ' ΓΓ ' ΓΥ ' ΓΥ ' ΟΥ ' Υ.

• 107, 147, 123, 122, 117, 98, 97

190, 189, 188, 187, 177, 170

‘ 2.3 ‘ 2.1 ‘ 199 ‘ 198 ‘ 197 ‘ 197

‘ २१० ‘ २३० ‘ २२७ ‘ २२० ‘ २२६ ‘ २२१

٣٦٧ ، ٣٤٥ ، ٣٢١ ، ٣١٧ ، ٣١٢ ، ٢٤٦

• २९० • २९२ • २९३ • २९४ • २९५ • २९६

٢٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢ ، ٤٤١ ، ٤٣٩

‘ १७१ ‘ १७० ‘ १०० ‘ १०३ ‘ ११९ ‘ ११७

· ξΛΥ , ξΛΟ , ξΛΟ , ξΥΛ , ξΥΥ , ξΤΞ

028, 022, 009, 897

۴ علی حسب الله

علي حسن عبد القادر ٥٠٣، ٢٤٩

علي بن عبد الله المدني ٢٣٣ ، ٢٦١ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٣٦٠

Σ 97, Σ 10, Σ 34, Σ 19, 371

٢٨٠ علي بن محمد الشيباني الجزري

٢٨٨ علي بن محمد بن عراق الكناني

٤٧٤ علي بن مسهر

٤٧٨ عمار بن ياسر

٢٧٩ عمر بن أبي عيسى الأصهباني

٢٨٥ عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين

٢٨٨ عمر بن بدر الموصلي الحنفي

١٧١ عمر بن الحارث

عمر بن الخطاب

١٩ ، ٢٠ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٨١ ، ٨٢ ،

٨٣ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٧ ،

٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،

١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،

١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٩ ،

١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٧ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،

١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ،

١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٢٥ ، ٢٣٥ ،

٢٣٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ،

٢٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٦٦ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٣٥ ،

٤٠٣ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤٢٢ ، ٤٣٨ ،

٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٨ ، ٤٤٣ ، ٤٤٩ ، ٤٥٥ ،

٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،

٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ،

٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ،

٤٩٧ ، ٥١٣ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤

عمر بن خلده ٤٢٩
 عمر بن عبد العزيز ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ،
 ٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٥ ، ٣٥٧ ، ٣٦٣ ،
 ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ،
 ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٥١٧ ،
 ٥١٨ ، ٥٢٣ ، ٥٣٠ ، ٥٣٢

عمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير ٤٨٨

عمر بن عبد المجيد الميمني ١١٨

عمر كحالة ٢٦١

عمر بن نافع مولى عبد الله بن عمر ٥١٦

عمران بن أبي أنس ٥١٤

عمران بن حدير ٢٣٢

عمران بن حصين ١٦٨ ، ٧٩

عمران بن عبد المعافى ١٧٣

عمران (بن مسلم) القصير ١٣١

عمرة بنت عبد الرحمن ٢٢٩ ، ٣٣١ ، ٤٧٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ،

عمرو بن أمية الضمرى ٣١٨

عمرو الأنماطى ٢٣١

عمرو بن أبي سفيان ٣١٦

عمرو بن حريث ٤٨٣

عمرو بن حزم ٣٠٥ ، ٣٤٧

عمرو بن خالد الواسطى ٢٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١

عمرو بن دينار ١٣٢ ، ٣٦٠ ، ٤٢٩ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،

٤٨٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٥١٩

- عمرو بن راشد بن مسلم الكشاني ١٧٣
 عمرو بن رفاعه بن التايوت ٢٠٢
 عمرو بن زدارة (الكاتب) ٢٩٥
 عمرو بن شعيب ٣٤٩
 عمرو بن العاص ١٤٨، ١٧٠، ١٧١، ١٩١، ٢٠٢، ٣٩٢، ٤٤١
 عمرو بن علي الفلاس ٢٨٣، ٢٨١
 عمرو بن مرة ١٣٢
 عمرو بن المهلب الأزدي ١٥٤
 عمرو بن ميمون الأودي ٩٣، ٢٢٢، ٤٧٥
 عمير بن هاني العنسي الداراني ١٦٩
 عوج بن عنق الطويل ٢٤٣
 عوف بن أبي جميلة العبدى ٣٥٨
 عوف بن مالك الأشجعي ١٦٩
 عون بن عبد الله ٣٢٦
 عياض بن أبي سرح ٤٨٠
 عياض بن غنم ١٦٩
 عيسى عليه السلام ٩
 عيسى بن موسى غنجار ١٧٤
 عيسى بن ميمون ٢٣١
 عيسى بن يونس ١٨١، ٣٧٩
 العباس بن عبد المطلب ٩٢، ١١٤، ٢١٧
 العباس بن الوليد الخلال الدمشقي ٥١٠
 العجلوني الجراحي ٢٩٠

٤٨٣ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨ ، ٣٢٩

العراق

١٦٩ ، ٧٨ ، ١٩

العرباض بن سارية

٢٨٧ ، ٢٨١

العقيل

٤٢٠ ، ٤١٥

العلاء الحضري

١٢٦

العلاء بن سعد

(ع)

٥٢٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤

غاستون ويت

٢١٧

غياث بن إبراهيم

٢٩٠

الغزي العامري

(ف)

٥١٨

فاطمة بنت قيس

فاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٨٠ ، ١٩٩ ، ٢٢١ ، ٣٦٩ ،

٤٧٥ ، ٤٧٢

٨٢

فروخ مولى عثمان

١٢٣

الفريفة بنت سنان

الفضل بن العباس بن عبد المطلب ١٦٩ ، ٤٢٩ ، ٤٧٧ ،

الفضيل بن حسن بن عمرو بن أمية الضمري ٣٤٧

(ق)

٢٨٦

قاسم بن قطلوبغا

٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥٠٤ ، ٤٢٩ ، ١١٢

قيصه بن ذؤيب

٥٩ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٥٦ ، ١٦٨ ، ٢٠١ ،

قتادة بن دعامة السدوسي

٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٢٧ ، ٢٥٣ ،

٣٦٠ ، ٣٩٣ ، ٤٤٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٨٥ ،

٥٢٧ ، ٤٨٦

٥١٤ ، ٢٢٢	قتيبة بن سعيد
١٧٤	قثم بن العباس
٥٢٢ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٧	قرظ بن كعب
٥١٤	قرعة مولى زياد
٣٥٥	قيس بن سعد المكي
٥٢٢	قيس بن سعيد بن عبادة
٦٢	قيس بن طلق
١٠٢	قيس بن عبادة
٤١٩ ، ٣٦٦ ، ١٠٠	القاسم بن سلام (أبو عيينة)
٣٧٠ — ٣٦٩	القاسم بن عبد العزيز
٤٢٩ ، ٣٣١ ، ٤٢٩ ، ٣٠٩ ، ١٢٩ ، ٦٠	القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق
٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ، ٥١٢ ، ٥١٦	
٥٢٦	

٢٣٩

القسم

(ك)

١٧٩	كثير بن قيس
٥٢٢ ، ٤٢٩ ، ٣٧٥ ، ٣٧٤ ، ٣٧٣	كثير بن مرة الحضرمي
٤٧٧	كريب بن أبي مسلم (مولى ابن عباس)
٢٩٥	كسرى
٨٣ ، ٨٤ ، ٤٢٣ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٥٧ ، ٤٦٤	كعب الجبر
٤٧٧ ، ٤٦٩ ، ٤٦٥	
٤٠٥	سعب بن مالك
١٦٧	كميل بن زيد النخعي

(ل)

١٧١ ، ٢٢٦ ، ٣٦٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٩ ، ٤٩٢

الليث بن سعد

٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٢ ، ٥١٦

(م)

٢٨٠

مارجنيوس

١٩ ، ٢٠ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٢٠ ، ١٣٠ ، ١٥٩

مالك بن أنس

١٧٠ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٢٤ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦

٢٣٧ ، ٣١٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٩

٢٧١ ، ٣٧٩ ، ٤٣٥ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٤٩٧

٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥١٤ ، ٦١٦ ، ٥١٧

١١٥

مالك بن أوس

٥٢٦

مالك بن دينار

٨٣

مالك بن عبد الله الزبدي

مبارك بن محمد (ابن الأثير) = ابن الأثير

١٥٤

مجالد بن سعيد

٨٥ ، ٩٤ ، ١٥١ ، ١٦٦ ، ٢٢٢ ، ٣١٩

مجاهد بن جبر

٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦ ، ٤٧٠ ، ٤٧٧

٤٨٠

محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم أشر إلى أرقام الصفحات التي تشرفت بذكر اسمه الكريم ، فلا تكاد تخلو صفحة من اسمه صلى الله عليه وسلم .

٢٨٣ محمد بن إبراهيم بن شعيب

٢٨٣ محمد بن أحمد بن البراء

محمد بن أحمد التميمي المغربي الإفريقي (أبو العرب) ٢٧٥

- محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي المالكي ٢٧٠
- محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الأنصاري الدولابي (أبو بشر) ٢٧٦
- محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي = الذهبي
- محمد بن إدريس الشافعي = الشافعي
- محمد بن إسحاق ٢٣٧٠ ، ٢١٥
- محمد بن إسحاق بن منذه الأصهباني ٢٧٧ - ٢٧٦
- محمد بن إسماعيل البخاري الإمام = البخاري
- محمد بن الأشعث ١٩٠
- محمد بن إلياس بن بكير ٤٢١
- محمد الباقر = محمد بن علي
- محمد البشير ظافر المالكي ٢٨٩
- محمد بن جابر بن عبد الله الأنصاري ٤٧٨
- محمد بن جبير بن مطعم ٤٩٠
- محمد بن حبان (أبو حاتم البستي) = ابن حبان
- محمد حميد الله ٢٥٦
- محمد بن الحنفية = محمد بن علي
- محمد أبو زهرة ٢٧٠
- محمد رشيد رضا ٥٣١ ، ٣٦٢
- محمد بن سعد بن منيع (كاتب الواقدي) ٢٢٥ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٥٢ ، ٣٩١
- ٤٨٨ ، ٤٩٨ ، ٥٠٤ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٢٧
- محمد بن سعيد ٣٤٦
- محمد بن سلام البيهقي ١٧٤
- محمد السماحي ٤٠١
- محمد بن سوقة ٣٥٨ ، ١٢٧

محمد بن سيرين

١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٦٨، ١٨٠، ٢٢٠،

٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٣٧، ٣٤٨، ٣٩٣،

٤٢٢، ٤٢٩، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٧٠، ٤٧٢،

٤٨١، ٤٩٦، ٥٢٠، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٦، ٥٢٧،

٣٦٠ محمد بن صالح الهاشمي

٢٨٩ محمد بن طاهر بن علي الفتي

محمد بن طاهر المقدس (أبو الفضل) ٢٦٨، ٢٧٩، ٢٨٧،

محمد بن عبد الرحمن الأنصاري ٣٤٥، ٣٦٦،

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ٣٣٧

محمد بن عبد الرحمن السخاوي ٢٩٠

محمد بن عبد الغني بن أبي بكر (معين الدين) = ابن نقطة

محمد بن عبد الله النيسابوي أبو عبد الله = الحاكم

محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهري ٢٨٢

محمد بن أبي عثمان الحازمي ١١٨

محمد بن عجلان ٥١٦

محمد بن عروة بن الزبير ٤٨٨

محمد بن عكاشة الكرماني ٢١٥

محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (أبو جعفر) ٣٤٣، ٣٥٤،

٣٥٨، ٣٦٨، ٤٨٦،

محمد بن علي بن حمزة الحسيني البمشقي ٢٧٢

محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم (ابن الحنفية) ١٩٦، ٣٤٥،

٤٦٩، ٤٧٧، ٤٩٠، ٥٠٥،

٢٨٩ محمد بن علي الشوكاني

- ١١٤ محمد بن عمار
 ٤٢٣ ، ٤٢٢ محمد بن عمارة بن عمرو بن حزم
 محمد بن عمر الواقدي = الواقدي
 ١٢٩ محمد بن عمرو
 ٤٧٩ - ٤٧٨ محمد بن عمرو بن الحسن
 محمد بن عيسى الترمذي = الترمذي
 ٢٦٣ محمد قائم بن صالح السندي
 ٢٦١ محمد الكتاني
 ٣٩٣ محمد بن كعب
 محمد بن محمد بن أحمد النيسابوري (الحاكم الكبير) ٢٧٦
 محمد بن محمد الحسيني السندروسى ٢٨٩
 محمد بن محمد الخيضرى الشافعى ٢٨٠
 محمد بن محمود : محب الدين بن النجار ٢٨٠ ، ٢٨٨
 محمد بن مسلم (بن شهاب) الزهرى = ابن شهاب الزهرى
 محمد بن مسلمة ١١٢ ، ١١٤ ، ٣٤٦ ، ٤٨٧
 محمد بن المطهر ٣٧٠
 محمد بن المنكدر ١٦٥ ، ٢٢٤ ، ٤٣٠ ، ٤٧٩ ، ٤٨٨
 محمد بن نصر المروزي ١٧٤
 محمد بن يحيى بن سعيد القطان ٢١٤
 محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلى النيسابورى = الذهلى
 محمد بن يوسف الفريابي ١٧٤
 محمد بن يوسف ٤٥٩
 محمود بن أحمد الهمداني (ابن خطيب الدهشة) ٢٧٩

٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨ ، ٤٣٧ ، ١٤٠ ، ١٣٩ ، ١٣٨	محمود أبو رية
٤٦٥ ، ٤٦٤ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦ ، ٤٥١ ، ٤٤٧ ، ٤٤١	
٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٩٧	محمود بن لبيد
١٧٠	محمية بن جزء
٣٥٥	مخرمة بن بكير
٥٢٥ ، ٢٣٢	مرة بن شراحيل الهمداني الكوفي
٤١٩ ، ٤١٨ ، ٤١٧ ، ٣٢٤ ، ٣١٣ ، ١٩٠	مروان بن الحكم
٤٨٩ ، ٤٦٤ ، ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٠ ، ٤٢٧	
٣٣٩	مسدد البصري
٥٢٠ ، ٤٧٥ ، ٤٧٠ ، ٤٠٧ ، ٢٢٨ ، ١٧٩ ، ١٧٨	مسروق بن الأجدع الهمداني
٣٤٥ ، ٣١٣ ، ٢٢٩ ، ١٢٤	مسعر بن کدام
١٧٨	مسعود بن الأسود البلوي
١٦٠	مسلم البطين
٢٢١ ، ١٣٨ ، ١١٤ ، ١٠٣ ، ١٠٢ (الإمام)	مسلم بن الحجاج النيسابوري
٢٦٨ ، ٢٦٧ ، ٢٥٤ ، ٢٤٦ ، ٢٣٤ ، ٢٣٢	
٣٠٦ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٤ ، ٢٧٠ ، ٢٦٩	
٤١٩ ، ٤٠٠ ، ٣٩٠ ، ٣٨٠ ، ٣٥٢ ، ٣٢٩	
٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٥٦ ، ٤٣٠	
٤٩٤ ، ٤٨٣ ، ٤٨٠ ، ٤٧٩	
١٧٧ ، ١٧٦ ، ١٧٠	مسئلة بن مخلد
١٧٣	مسئلة بن يسار الإفريقي
٨١	مسيبة الكذاب
٥٠٥ ، ٥٠٣ ، ٢٥٩ ، ٢٥٧ ، ٢٠٥ ، ١١٩	مصطفى السباعي
١٩٠	مصعب بن الزبير

مطرف بن عبد الله بن الشخير ٧٩ ، ١٥٢ ، ٢٢٥

١٧٠

معاذ بن أنس الجهني

١٧ ، ٧١ ، ١٠٣ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ،

معاذ بن جبل

١٦٩ ، ١٧٣ ، ٤٥٣ ، ٤٦٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨

١٧٠ ، ١٧١

معاوية بن حديج

٢٠٢

معاوية بن رافع

٨٨ ، ٨٩ ، ١٠٤ ، ١٦٩ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠ ،

معاوية بن أبي سفيان

١٩١ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ،

٣١٨ ، ٤٠٤ ، ٤١٧ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٤١ ،

٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٤٩ ،

٤٥٥ ، ٤٧٧ ، ٤٨٧ ، ٤٨٩

معاوية بن أبي عياش الأنصاري ٤٢١

معبد بن العباس بن عبد المطلب ١٧٢

١٦٨

معقل بن يسار

١٠٠ ، ١٧٣ ، ٢٢١ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،

معمر بن راشد

٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٣٥٧ ، ٤٣٥ ، ٤٩٨

٣١٣ ، ٣٤٥

معن بن زائدة

٥٢٠

مغيرة بن مقسم الضبي

٢١٧

مقاتل (بن سليمان)

١٣١ ، ١٥١ ، ١٧٠ ، ٢٣٧ ، ٣٥٤ ، ٤٢٢ ،

مكحول الدمشقي

٤٩٣ ، ٤٨٥

٤٩٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢

منصور بن المعتمر

٤٧٣ ، ٥٢٦

مورق العجلي

١٩٨ ، ٤٤٣ ، ٤٦٥

موسى عليه السلام

٣٨٩	موسى السبلائي
٤٨٣	موسى بن أبي عائشة
٥١٠ ، ٥١٦ ، ٣٥٨	موسى بن عقبة
٢١٥	ميسرة بن عبد ربه
٨٤	ميسرة بن يعقوب الطهوي
٥١٦ ، ٤٣٠ ، ١٥١	ميمون بن مهران
٤٧٧ ، ٤٧٦	ميمونة بنت الحارث الهلالية
٥٠٧	المأمون (الخليفة العباسي)
٢٤٠	المأمور بن أحمد
١٣٤	المأوردى
٤٩٠	المحرر بن أبي هريرة
٢٣٦ ، ١٩٠	المختار الثقفي
٤١٩ ، ٢٢٤	المدائني
٢٩٨	المسعودي
٤٩٠ ، ٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ١٧٢ ، ١١٤	المسور بن مخزومة
٢١٥	المسيب بن واضح
٢٣٦	المعافي بن عمران الموصلي
١٧٣	المغيرة بن أبي بردة
١٧٣	المغيرة بن سلة
١١٢ ، ٦٦٤ ، ١٩١ ، ٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٤٤١	المغير بن شعبه
٥٢٢	
١٧٨ ، ١٧٠ ، ١٢٣ ، ٦٢	المقداد بن الأسود
٧٢	المقوقس
٧٢	المنذر بن ساري

٢٩٠

المتوفى

المهدى (محمد بن عبد الله الخليفة العباسى) ٢١٧

المهدى (بن ميمون الأزدي) ٢٠٨

المولوى أمير على ٢٧٣

(ن)

نافع بن جبير بن مطعم ٤٩٠

نافع مول بن عمر ١٣٦٠٧ ، ٣٢٧٠ ، ٣٤٤٠ ، ٣٥٨٠ ، ٤٧٠ ، ٤٨١

٥١٩٠ ، ٥١٧٠ ، ٥١٦٠ ، ٥٠٤

٥٠٥

نجمدة المحرورى

١٤

نصيب (الشاعر)

نعم بن حماد الخزاعى المصرى ٣٣٩

٧٢

النجاثى

النسائى = أحمد بن على النسائى

١٤٩

النضر بن الحارث

٤٨٧

المنعمان بن بشير

(هـ)

٥١٤

هارون بن سعيد الأيل

٢١٧

هارون بن أبى عبيد الله

٢٧٢

هرقل

٥٢٦ ، ١٦٨

هشام بن حسان

٦٥

هشام بن حكيم

٢٣٦ ، ٢٢٩

هشام الدستوائى

٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٣٦٨ ، ٣٣٤ ، ٣٢٧ ، ١٦٩

هشام بن عبد الملك

٥١١٠ ، ٥١٠٠ ، ٥٠٩٠ ، ٤٩٨

٥١٤ ، ٤٨٨ ، ٤٤٧ ، ٤١٩ ، ٤١٨ ، ٢٢٣	هشام بن عروة
٢٧٩ ، ٢٣٧ ، ٢٢٦	هشيم بن بشير
٥٢٠	همام بن الحارث
٢٨١ ، ٢٦٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ١٧٣	همام بن منبه
٥٣١ ، ٤٣٥ ، ٤٢٠	
١٧٤	الهيثم بن كليب

(و)

٣٤٧	وائل بن حجر
٤٢٩ ، ١٣١	وائل بن الاسقع
٨٩	وبرة بن عبد الرحمن
٣٢٠	وراد (كاتب المغيرة بن شعبة)
٢٢٣	وكيع بن الجراح
٣٥٣ ، ١٧٣	وهب بن منبه
٢٧٧	وى دوح
٢٣٧	الوليد بن أبي السائب
٤١٩ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨	الواقدي (محمد بن عمر الواقدي)
٤٢٤	الوليد بن عبد الرحمن
٥٠٥	الوليد بن عبد الملك بن مروان
٤٩٥ ، ١٦٨	الوليد بن مسلم
٣٥٥	الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان

(ي)

٢٦٣	يحيى بن أبي بكر العامري البني
٣٥٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٣٤ ، ٢٢٣ ، ١٣٢	يحيى بن سعيد القطان

١٢٩ ، ٣٥٨ ، ٤٧٢ ، ٤٨٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٦	يحيى بن سعيد الأنصارى
٤٨٨	يحيى بن عروة بن الزبير
١٨٠ ، ١٨١ ، ٢٢٨ ، ٣٥٧ ، ٣٦٠ ، ٤٣٥ ، ٤٨٣	يحيى بن أبى كثير
٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨١	يحيى بن معين
٢٨٣ ، ٥٣٤	
١٧٣	يحيى بن يحيى
٣٧٩	يحيى بن اليمان
١٢٤ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ٢٧٣ ، ٤٩٨	يزيد بن أبى حبيب
١٦٨ ، ١٦٩	يزيد بن أبى سفیان
٤٩٣ ، ٥١١	يزيد بن عبد الملك
١٩٠ ، ٢٠٩ ، ٤٥٥	يزيد بن معاوية
١٧٣	يزيد بن أبى منصور
١٦٩	يزيد بن عبد الملك
١٦٢ ، ١٩٧ ، ٢٣٢	يزيد بن هارون
٥١٠	يزيد بن يحيى بن الصباح
٨٦	يعلی بن أمية
٤١٦	يوسف عليه السلام
٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢	يوسف بن عبد الرحمن المزى
٣٢٣ ، ٣٧٩	يوسف المش
٢٦٤	يوسف بن محمد بن مقلد
٥٠٧ ، ٥٠٨	يوسفلوزن
١١٢ ، ٣٥٨	يونس بن يزيد بن أبى النجاد
١٦٨ ، ٥١٦ ، ٥٢٦	يونس بن عبيد
٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥١١ ، ٥١٣ ، ٥١٥	اليقوبى (أحمد بن أبى يعقوب)

فهرس الكنى

من أسماء الرجال

٤٩٠ ، ٤٣٠ ، ١٦٩	أبو إدريس الخولاني
٢٨٢ ، ٢٨١	أبو إسحاق الجوزجاني السعدي (إبراهيم بن يعقوب)
٢٨٢ ، ٢٨١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ١٦٧	أبو إسحاق السبيعي (عمرو بن عبد الله)
٥٢٢ ، ٥١٦	
٢٣٦	أبو إسحاق الفزاري
٤٨٠	أبو أمامة بن سهل
٤٨٤ ، ١٤٨	أبو أمامة الباهلي
١٧٦ ، ١٧٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ، ٤٢٥ ،	أبو أيوب الأنصاري
٥١٩ ، ٤٨٧ ، ٤٢٩	
٢١١	أبو الأحوص
١٣١	أبو الأزهر
١٧٣ ، ١٦٨	أبو برزة الأسلي
٣٥٣	أبو بشر
١٧٠	أبو بصرة الغفاري
٢٢٩	أبو بكر بن الأنرم
=	أبو بكر بن حزم
٢٣٤	أبو بكر بن خلاد
٣٠٠	أبو بكر بن سليمان بن أبي حشمة
٤٣٠ ، ٣٤٦	أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
٤٧٢	أبو بكر بن عبد الله المزني
٣٦٤ ، ٣٦٣ ، ٣٣٢ ، ٣٣١ ، ٣٢٩	أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم

أبو بكر بن محمدان النيسابوري ٥٠٠

أبو بكر مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

أبو بكر بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦

أبو بكر الباقلاني ٣٩٠

أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) ١٩ ، ٢٠ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ٨٨ ،

٩٢ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١١٧ ،

١٢٢ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٩٩ ،

٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ،

٣٤٤ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤٠٨ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ،

٤٤٣ ، ٤٤٩ ، ٤٦١ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ،

٤٧٤ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠

أبو بكر الهذلي ٥٢٣

أبو جزي ٢٣٩

أبو جعفر الإسكافي (محمد بن عبد الله) ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ،

٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٦٠

أبو جعفر الباقر ٤٧٨

أبو جعفر (شيخ محمد بن سوقه: قيل هو كثير بن جهمان ، وقيل الباقر) ١٢٧

أبو جعفر بن محمد الطيالسي ٢١١

أبو جفينة ٢٩٥

أبو حاتم البستي = ابن حبان

أبو حاتم الرازي (محمد بن إدريس) ٢٨٢ ، ٤٩٧ ، ٥١٠ ،

أبو حنيفة النعمان (الإمام الفقيه) ١١١ ، ١٧٠ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢٢٦ ،

٢٧٢ ، ٥٢٢

أبو حكم الهمداني ٢٢٧

- ١٤١ أبو حيان
 ١٥٧ أبو خالد الوالى
 ٢١٢ أبو خليفة
 ٣١٧ ، ٢٨١ أبو خيشمة
 ، ٤٥٩ ، ٢٨٧ ، ٢٧٠ ، ٢٢٣ ، ٢٠٥ ، ١٠٣ (الإمام) أبو داود السجستاني
 ٥١٤ ، ٥١٠ ، ٤٩٦
 ٥٧ أبو دجانه
 ، ١١٠ ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٦ ، ٩٣ أبو الدرداء
 ، ١٦٩ ، ١٦٨ ، ١٥٧ ، ١٥١ ، ١٣٢ ، ١٣٠
 ٥٢٤ ، ٣١٢ ، ٢٢٨ ، ٢٠٣ ، ١٧٩
 ، ٢٠٣ ، ١٤٧ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ٨٤ ، ٨٣ أبو ذر الغفارى
 ٤٧٧ ، ٤٦٩
 ٤١٨ أبو رافع (تابعى)
 ، ٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٣٤٦ ، ٣١٩ أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٥٣٢
 ٢١٩ ، ٢١٦ أبو رجاء القدرى
 ، ٤٠٦ ، ٤٠٥ ، ٣٩٠ ، ٣٨٣ ، ٢٨٢ ، ٢٨١ أبو زرعة الرازى
 ٥٢١ ، ٥١٢
 ٢٢٣ ، ١٦٨ أبو زيد الانصارى
 ٤٩٨ ، ٣٥٣ أبو الزبير المكي
 ٤٢٧ أبو الوعيزة
 ٥١٨ ، ٥٠٤ ، ٤٩١ ، ٤٨٨ ، ٤٣٥ ، ٣٣١ أبو الزناد
 ١٧٠ أبو سعد الخير
 ١٢٢ ، ١١٧ ، ١١٣ ، ٤٥ ، ٤٤ ، ١٧٠ ، ٦ أبو سعيد الخدرى

١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٦٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،

٣٠٨ ، ٣١٤ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٨٥ ، ٤٠٠ ،

٤١٩ ، ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٦٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،

٤٨٠ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥٢٢ ،

٤٣٠ أبو سعيد المقبرى

أبو سفيان بن أمية بن عبد شمس ٢٩٥

أبو سلة بن عبد الرحمن ٤٣٥ ، ٤٧٠ ، ٤٧٧

أبو سليمان الداراني ١٦٩

أبو شاه ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩

أبو شيبة (قاضى واسط) ٢٣٤

أبو الشيخ ٢٨٨

أبو صالح (صاحب التفسير) ٢٣٠

أبو صالح السمان ١٦٠ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣

أبو الطفيل (عامر بن وائلة) ٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٩٠

أبو عاصم النبيل ٢١٤

أبو العالية ١٥٩ ، ١٧٨ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧

أبو عبد الرحمن السلى ٥٨ ، ٢١١

أبو عبد الرحمن النهدي ٤٧٠

أبو عبد الله بن البرى ١١٠

أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ١٧٤

أبو عبد الله النهاوندى ٢١٥

أبو عبيد = القاسم بن سلام

أبو عبيدة بن الجراح ٩٢ ، ١٢٠ ، ١٦٩ ، ٤٧٨

أبو عثمان النهدي ٣١١ ، ٤٨٠

أبو عصمة (نوح بن أبي مریم) ٢٣٩ ، ٢١٥

أبو علي الطوماري ١٠٤

أبو عمار المروزي ٢١٥

أبو عمرو الأوزاعي = عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي .

أبو الفرج الأصهباني ٥١٨

أبو قلابة ١١١ ، ١٤٧ ، ١٧٨ ، ٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٥٤

٤٧٢ ، ٥٢٦

أبو قيس بن عبد مناف بن ذهرة ٢٩٥

أبو القاسم البانخي ٢٠٧ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦

أبو مجلز ٤٧٢ ، ٥٢٣

أبو محمد بن حزم = ابن حزم

أبو مسعود الأنصاري ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤

أبو مسلم ١٩٠

أبو معشر ٤١٩

أبو معمر ٥٢٠

أبو منصور (والد يزيد بن منصور) ١٧٢

أبو موسى الأشعري ٧١ ، ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٢

١٦٧ ، ١٧٣ ، ٢٣٦ ، ٣١٤ ، ٣٩٣ ، ٤٠١

٤٧٥ ، ٥٢٢

أبو المظفر السمعاني المروزي ٣٨٨

أبو نصر الكلاباذي ٢٦٨

أبو نضرة ٧٩ ، ٣١٤

أبو نعيم (أحمد بن عبد الله بن أحمد) الأصهباني ٢٤٦ ، ٢٧٤ ، ٢٨٧

أبو هارون العبدی ٤٤

أبو هريرة

٦ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٩٥ ،
 ٩٦ ، ١٠٨ ، ١٣٦ ، ١٦٥ ، ١٩١ ، ٢٠٢ ،
 ٢١٧ ، ٢٢١ ، ٢٤١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ،
 ٣٠٧ ، ٣١٣ ، ٣١٨ ، ٣٢٧ ، ٣٤٧ ، ٣٥٥ ،
 ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٧٣ ، ٣٨١ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ،
 ٣٩٩ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ،
 ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ،
 ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،
 ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ،
 ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،
 ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ،
 ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،
 ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ،
 ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ،
 ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ،
 ٤٧٣ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ،
 ٤٩٧ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ،
 ٥١٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٦ ، ٥٣٣

أبو هلال الراسبي (محمد بن سليم) ٢٢٩

أبو وائل ٢١١ ، ٢٤٦

أبو واقد الليثي ٥١٨

أبو الوليد (الطيالسي) ٢١٢ ، ٥١٤

أبو يحيى الأعرج ١٦٠

أبو يعلى الفرضي ٢٧٨

أبو يوسف (الفقيه صاحب أبي حنيفة) ١١١
أبو يونس مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

الكنى من أسماء النساء

أم إسحاق (عليهما السلام) ٣٦٩
أم إسماعيل (عليهما السلام) ٣٦٩
أم سلة أم المؤمنين رضى الله عنها (هند بنت أمية بن المغيرة المخزومية)
٥٢٢ ، ٥١٦ ، ٤٥١ ، ٤٢٨ ، ٤١٩ ، ٦٤
أم سليم بنت ملحان الأنصارية (والدة أنس بن مالك) رضى الله عنهما
٤٧٣ ، ٤٧٢ ، ٥٤
أم سليمان يشكرى ٣٥٣
أم الفضل (زوج العباس بن عبد المطلب) وأخت ميمونة زوجة الرسول
صلى الله عليه وسلم ٤٧٧
أم قيس بنت محسن (الأسدية) ٥١٨ .

من نسب إلى أبيه أو جده

ابن الأثير (عز الدين علي بن محمد) المؤرخ الحافظ ٢٦٢ ، ٢٨٠ ، ٣٤٩ ، ٥٠٤

ابن الأثير (مجد الدين مبارك بن محمد) الحافظ ٢٦٩

ابن الأشعث (عبد الرحمن بن محمد) ٥١٢

ابن البيع = الحاكم النيسابوري

ابن تيمية (أحمد بن عبد الحليم) ١٨٩ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٨٨ ، ٤٩٩

ابن تيمية (عبد السلام بن عبد الله) ٢٨٨

ابن جار الله ٢٩٠

ابن جريج (عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج البصري) ١٢٩ ، ٣٣٧ ، ٥١٦

ابن الجوزي ٤٩٩

ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي أبو الفرج) ١٩٦ ، ٢١١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧

٢٨٨ ، ٢٨٧ ، ٢٨٥ ، ٢٧٨

ابن أبي حاتم (عبد الرحمن بن أبي حاتم) الرازي ٢٧٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣

ابن حبان (محمد بن حبان أبو حاتم البستي) ٢١٢ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ ، ٢٦٢

٢٧٤ ، ٢٨١ ، ٢٨٧ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٤٠١

٤٨٣ ، ٤٩٩

ابن حبيب (محمد بن حبيب) ١٧٣ ، ٤٩٣ ، ٥١١

ابن حجر (شهاب الدين أحمد بن علي الكنتاني العسقلاني) ١١٨ ، ٢٣٢

٢٣٨ ، ٢٤٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٦٩

٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٣٥٣ ، ٣٥٧ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥

٣٨٩ ، ٤٣٤ ، ٤٦٣ ، ٤٩٩

ابن حجر القسطلاني (شهاب الدين: أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني) ٤٤٨

ابن حزم (أبو محمد علي بن حزم الإمام الظاهري) ١٠٧ ، ١٢٢ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧

٤٩٧، ٤٢٨، ٤٠٨، ٤٠٧، ٣٩٩

• ٤٤٢، ١٩٩، ١٩٥

ابن أبي الحديد

ابن الحنفية = محمد بن علي

• ٤٦٧، ٣٩٣، ٢٨١

ابن خزيمة

• ابن خطيب الدهشه = محمود بن أحمد الحمداني القيومي

• ٥٠٥، ٢٧٨

ابن خلكان

٢٦٦

ابن خير

٢٤٢

ابن دقيق العيد

١٣٦

ابن أبي ربيعة (عمر الشاعر)

١٩٠

ابن زياد

ابن الزبير = عبد الله

ابن سعد = محمد بن سعد

ابن شهاب الزهري (محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب) الإمام الحافظ ٧،

١٥٧، ١٣٦، ١٢٩، ١٢٨، ١١٢، ١٠٠

١٩٤، ١٨١، ١٨٠، ١٧٨، ١٦٥، ١٦١

٢٢٩، ٢٢٨، ٢٦٠، ٢٢٨، ٢٢٤، ٢٢٣

٢٤٥، ٢٤١، ٢٣٤، ٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠

٢٦٤، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٦٠، ٢٥٨، ٢٥٥

٤٧٢، ٤٦٢، ٤٤٩، ٤٣٥، ٤٢٩، ٣٦٥

٤٨٩، ٤٨٨، ٤٨٧، ٤٨٦، ٤٨٥، ٤٨١

٤٩٥، ٤٩٤، ٤٩٣، ٤٩٢، ٤٩١، ٤٩٠

٥٠١، ٥٠٠، ٤٩٩، ٤٩٨، ٤٩٧، ٤٩٦

٥٠٩، ٥٠٨، ٥٠٦، ٥٠٤، ٥٠٣، ٥٠٢

٥١٦، ٥١٥، ٥١٣، ٥١٢، ٥١١، ٥١٠

٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٣٠ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤ .

ابن الصلاح (عثمان بن عبد الرحمن الشهر زورى) ١٤٢ ، ١٤٣ ، ٢٣٩ ،

٢٣٦ ، ٣٨٨ ، ٤٩٧ .

ابن الضائع ١٤١

ابن طاوس ١٧٣

ابن عبد البر (أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي) حافظ

المغرب ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١١١ ، ٣٢٢ ، ٢٢٤ ،

٢٢٥ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٣٤٣ ، ٣٦٥ .

ابن عبد ربه (أحمد بن محمد بن عبد ربه) ٤٣٨

ابن عدى (أبو أحمد عبد الله بن محمد) ٢٣٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

ابن عساكر (علي بن الحسن : هبة الله ابن عساكر) ٢٦٨ ، ٢٨٨ ، ٤٥٧ ،

٥٠٩ .

ابن عقيل ١٧٧ .

ابن علي (إسماعيل بن إبراهيم) ٣٧٩ .

ابن عون = عبد الله بن عون

ابن عيينه = سفيان بن عيينه .

ابن العربي ١١٨ ، ٤٤٤ .

ابن الهادي الحنبلي ٣٦٨ ، ٤٩٩ .

ابن أبي غنية ٢٣١ .

ابن فتحون الأندلسي ٢٦٤ .

ابن الغرضي ٢٦٦ .

ابن قتيبة (عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري) ٩٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٤٤٦ ، ٤٦٠ .

ابن قيم الجوزية (محمد بن أبي بكر : شمس الدين) ١٢٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،

٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥٨ .

ابن كثير (عماد الدين إسماعيل) ٤١٩ ، ٤٣٤ ، ٤٣٩ ، ٤٥٨ ، ٥٠٤ .

ابن لمبة (عبد الله) ١٧١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٣٦٠ .

ابن أبي ليلى = عبد الرحمن .

ابن ماكولا (علي بن هبة الله بن جعفر البغدادي) ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

ابن ماجه (محمد بن يزيد بن ماجه القزويني) الحافظ ٢٧٠ ، ٣٤٠ ، ٥١٤ .

ابن مالك (النحوي) ١٤٢ ، ١٤١ .

ابن محيريز ١٨٠ ، ٢٢٨ .

ابن مردويه ٢٨٧ .

ابن أبي مليكة (عبد الله بن عبيد الله) ٦٩ ، ١١٣ ، ٢٢٧ ، ٤٨٨ .

ابن الماجشون ٢٣٦ .

ابن المديني = علي بن عبد الله

ابن المنكدر = محمد بن المنكدر

ابن المهلب ١٩٠ .

ابن أبي نجيم ١٣٢ .

ابن نقطة (محمد بن عبد الغني البغدادي) ٢٧٠ ، ٢٧٨ .

ابن النجار = محمد بن محمود .

ابن وهب ٣٥٩ ، ٥١٤ .

بنو إسرائيل ٣١٤ .

بنو أمية ٥٩ ، ٢١٦ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٤٤٠ ، ٤٤٥ .

٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ .

بنو حنيفة ٧٤ .

بنو سعد بن بكر ٦٤ ، ٧٤ .

٧٤	بنو طى
٣٦٤ - ٣٦٥ .	بنو العباس
٤٩	بنو فزاره
١٧	بنو قريظة
٧٤	بنو كنده
٤٧٦	بنو هاشم

فهرس الفهارس

الصفحة	الفهرس
٥٤٠	١ - فهرس المصادر والمراجع
٥٥٧	٢ - فهرس الموضوعات
٥٧٠	٣ - فهرس الآيات القرآنية
٥٧٤	٤ - فهرس الأحاديث الشريفة
٥٨٥	٥ - فهرس الأحاديث لموضوعة
٥٩٠	٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات
٥٩٦	٧ - فهرس السكتب المعرف بها
٦٠١	٨ - فهرس الأعلام

رقم الايداع بدار الكتب ٣٤٥٩ / ٨٨

الترقيم الدولي ١٣٧-٥-٣٠٧-٩٧٧