

موسوعة السير

٧

خامس الخلفاء، الراشدين أمير المؤمنين

الحسين بن علي بن أبي طالب

شقيقه وعاصره

تأليف

الدكتور علي محمد محمد الصلاوي

دار ابن كثير

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

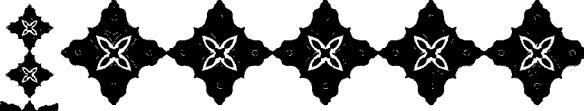
خامس الخلفاء، الراشدين، أمير المؤمنين

الحسين بن علي بن أبي طالب

شخصية وعصره



القدار (2009)
عاصمة الثقافة العربية
اتحاد الناشرين السوريين



الموضوع: سيرة - تراث
العنوان: موسوعة السير 10\1
(التأليف: الدكتور علي محمد محمد الصلاوي

الورق: كريم
اللوان الطباعة: لونان
عدد الصفحات: 5558
القياس: 24×17
التجليد: كرتوني
الوزن: 10 كغ

التنفيذ الطباعي:
مطبعة 53dots - بيروت
التجليد:
مؤسسة فؤاد البعينو للتجليد - بيروت



الطبعة الثانية
2009 هـ - 1430 م

حقوق الطبع محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع
و التصوير و النقل و الترجمة و التسجيل المرئي
و المسموع و الحاسوبي و غيرها من الحقوق
إلا بإذن خطي من

دار ابن قتيل
للطباعة و النشر و التوزيع

ISBN: 978-9953-520-38-4



9 789953 520384

دمشق - سوريا - ص.ب : 311

حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجابي
طالة المبيعات تلفاكس: 2228450 - 2225877

الأدارة تلفاكس: 2458541 - 2243502

بيروت - لبنان - ص.ب : 113/6318

برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي - بناء الحديقة
تلفاكس: 03 204459 - 01 817857 جوال:

www.ibn-katheer.com

info@ibn-katheer.com



مقدمة

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظمي سلطانك ، ولنك الحمد حتى ترضى ، ولنك الحمد إذا رضيت ، ولنك الحمد بعد الرضا .

أما بعد :

هذا الكتاب امتداد لدراسة عهد النبوة والخلافة الراشدة ، لقد صدرت مجموعة من الكتب في هذا الشأن ، وهي : السيرة النبوية ، عرض وقائع وتحليل أحداث ، الانشراح ورفع الضيق بسيرة أبي بكر الصديق ، وفصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، وتيسير الكريم المنان في سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان ، وأسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، لقد سميت هذا الكتاب ، خامس الخلفاء الراشدين أمير المؤمنين الحسن بن علي بن أبي طالب ، شخصيته وعصره .

ويتحدث هذا الكتاب عن أمير المؤمنين الحسن من مولده حتى استشهاده ، فيبدأ بالحديث عن اسمه ونسبة وكتنيته وصفته ولقبه ، وتسمية رسول الله ﷺ له ، وتأذين رسول الله ﷺ في أذنيه ، وخلق شعر رأسه ، وعقيقته ، ومرضعته أم الفضل رضي الله عنها ، وعن زوجاته وزوجاته والروايات التي حولهن ، وبيان حقيقة الروايات التي تزعم بأن الحسن رضي الله عنه كان مزواجاً مطلقاً ، كما يتحدث الكتاب عن أولاده ، وإخوانه وأخواته ، وأعمامه وعماته ، وأخواه وخالاته .

وعن والدته السيدة فاطمة رضي الله عنها ، عن مهرها وجهازها وزفافها ، ووليمة عرسها ، ومعيشتها وزهدها وصبرها ، ومحبة رسول الله ﷺ لها وغيرته عليها ، وصدق لهجتها وسيادتها في الدنيا والآخرة ، وبين الكتاب العلاقة بين الصديق والسيدة فاطمة ، وميراث النبي ﷺ . وحقيقة علاقة السيدة فاطمة مع أبي بكر رضي الله عنه ، وعن وفاة السيدة فاطمة رضي الله عنها .

وفصل الكتاب مكانة السيد الحسن عند جده الحبيب المصطفى ﷺ ، فأشار إلى محبة رسول الله ﷺ ورحمته بالحسن وملائعته ، والدروس المستفادة من هدي النبي في التعامل مع الأطفال ، كقبيلهم والرقة والرحمة بالأطفال ومداعبتهم وممازحتهم ، وأهمية الهدايا والعطایا التي تقدم لهم ، وحسن استقبالهم وتفقد أحوالهم والسؤال عنهم واللعب معهم .

وتكلم الكتاب عن الأحاديث التي أشارت إلى شبه الحسن بن علي رضي الله عنه بالنبي ﷺ ، وكون الحسن والحسين سيّدي شباب أهل الجنة ، قوله ﷺ : «هما ريحانتاي من الدنيا» ، وعن إعلان رسول الله ﷺ على الملاً عن كون الحسن السيد ولعل الله يصلح به بين فتئين من المسلمين عظيمتين .

وذكرت الأحاديث التي رواها الحسن بن علي عن جده رسول الله ﷺ ، ونقلت وصف رسول الله ﷺ ، كما رواه الحسن ، وذكرت ما جاء في فضائله ، كآية التطهير وحديث الكساء ، وناقشت آية التطهير ومناط الاختلاف بين أهل السنة والشيعة في هذه الآية ، وبينت التفسير الصحيح للآية على منهج علماء خير القرون ومن سار على هديهم ، وذكرت آية المباهلة ووفد نصارى نجران ، وبينت علاقة ذلك بالحسن .

وأشرت إلى أثر التربية الأسرية على الحسن بن علي رضي الله عنه وأثر الواقع الاجتماعي على تربيته .

وأفردت مبحثاً مستقلاً عن حياة الحسن في عهد الخلفاء الراشدين ، فتكلمت عن مكانة الحسن في عهد الصديق ، وأهم الأحداث التي أثرت في ثقافته في عصر أبي بكر ، وماذا استفاد من ذلك العهد الظاهر ، وكذلك في عهد عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم جميعاً ، وتحدثت عن استيعاب الحسن للفقه الراشدي في نظام الحكم ومفاهيم الإسلام وعلاقته الحميمة بالخلفاء الراشدين ، وتعرضت لمعركة الجمل وصفين و موقف الحسن منهم .

وتحدثت عن استشهاد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ووصية أمير المؤمنين علي للحسن والحسين رضي الله عنهم ، ونهي أمير المؤمنين علي عن المثلة بقتاله ، وخطبة الحسن بعد استشهاد أبيه ، وعن استقبال معاوية رضي الله عنه بخبر مقتل علي رضي الله عنه ، وعن بيعة الحسن وشرطه في البيعة ، وبطلان قضية النص على خلافته ، وإنما اختارته الأمة على وفق نظام الشورى المعروف ، وتكلمت عن مدة خلافة أمير المؤمنين الحسن ومعتقد أهل السنة في خلافته .

وأبى بأن خلافته كانت خلافة راشدة حقّة ؛ لأن مدته في الحكم كانت تتمّة لمدة الخلافة الراشدة التي أخبر النبي ﷺ أن مدتها ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً ، فقد روى الترمذى بإسناده إلى مولى رسول الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك»^(١) ، وقد علق ابنُ كثیر على هذا الحديث فقال : إنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي ، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول في سنة إحدى وأربعين ، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة ، وهذا من

(١) سنن الترمذى مع شرحها ، تحفة الأحرذى (٣٩٥ - ٣٩٧) حديث حسن .

دلائل النبوة ، صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسلیماً^(١) ، وبذلك يكون الحسن الخامس الخلفاء الراشدين^(٢) ، وعند الإمام أحمد من حديث سفينة أيضاً بلفظ : «الخلافة ثلاثون سنة ثم يكون بعد ذلك الملك»^(٣) ، وعند أبي داود بلفظ : «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتني الله الملك من يشاء - أو ملكه من يشاء»^(٤) ، ولم يكن في الثلاثين بعده بِكَلِيلٍ إِلَّا الخلفاء الأربع وأيام الحسن ، وقد قرر جمع من أهل العلم عند شرحهم لقوله بِكَلِيلٍ : «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة» ، أن الأشهر التي تولى فيها الحسن بعد موت أبيه كانت داخلة في خلافة النبوة ومكملاً لها ، وهذه بعض أقوال أهل العلم :

١ - قال القاضي عياض رحمه الله : لم يكن في الثلاثين سنة إلا الخلفاء الراشدون الأربع ، والأشهر التي بويع فيها الحسن بن علي ، والمراد في حديث : الخلافة ثلاثون سنة : خلافة النبوة ، فقد جاء مفسراً في بعض الروايات : خلافة النبوة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً^(٥) .

٢ - وقال ابن أبي العز الحنفي في شرح الطحاوية : وكانت خلافة أبي بكر الصديق سنتين وثلاثة أشهر ، وخلافة عمر عشر سنين ونصفاً ، وخلافة عثمان اثنين عشرة سنة ، وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر ، وخلافة الحسن ستة أشهر^(٦) .

٣ - وقال ابن كثير : والدليل على أنه أحد الخلفاء الراشدين الحديث الذي أوردناه في دلائل النبوة^(٧) من طريق سفينة مولى رسول الله بِكَلِيلٍ ، قال : «الخلافة بعدي ثلاثون سنة» ، وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي^(٨) .

٤ - وقال ابن حجر الهيثمي : هو آخر الخلفاء الراشدين بنص جده بِكَلِيلٍ ، ولـي الخلافة بعد مقتل أبيه بمبایعـة أهل الكوفة فأقام بها ستة أشهر وأياماً ، خليفة حق وإمام عدل وصدق تحقيقاً لما أخبر به جده الصادق المصدق بقوله : «الخلافة بعدي ثلاثون سنة»^(٩) ، فإن تلك السنة أشهر هي المكملة لتلك الثلاثين^(١٠) ، وهذه بعض أقوال أهل العلم في كون الحسن أحد الخلفاء الراشدين ،

(١) البداية والنهاية (١١ / ١٣٤).

(٢) مآثر الإنابة (١ / ١٠٥) ، مرويات خلافة معاوية ، خالد الغيث ، ص ١٥٥ .

(٣) فضائل الصحابة (٢ / ٧٤٤) إسناده حسن.

(٤) صحيح سنن أبي داود (٣ / ٧٧٩) ، سنن أبي داود (٢ / ٥١٥).

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم (١٢ / ٢٠١).

(٦) شرح الطحاوية ، ص ٥٤٥.

(٧) البداية والنهاية (١١ / ١٣٤).

(٨) المصدر السابق نفسه.

(٩) الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندة (٢ / ٣٩٧).

(١٠) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢ / ٧٤٨).

فأهل السنة يعتقدون أن خلافة الحسن كانت خلافة حقة، وأنها جزء مكمل لخلافة النبوة التي أخبر النبي ﷺ أن مدتها ثلاثون سنة^(١).

هذا وقد بينت بأن هناك خطبًا نسبت للحسن لا تصلح، وذكرت أقوال أهل العلم في بعض الكتب، كتاب الأغاني لأبي فرج الأصفهاني، والذي يعتبر من الكتب التي شوّهت تاريخ صدر الإسلام، وهذا الكتاب، كتاب أدب وسمر وغناء ومجون وليس كتاب علم وتاريخ وفقه، وله طنين ورنين في آذان أهل الأدب والتاريخ، وقد نقلت أقوال أهل العلم في الأصفهاني، وعدم ثقتهم فيه وتضعيقه واتهامه في نقله، وأثبتت بالحجج والبراهين والدراسة العلمية أن هذا الكتاب لا يصلح أساساً كمصدر للعلم أو مرجعاً للبحث في الأدب والتاريخ، ولقد كان لهذا الكتاب أثر كبير في تشويه تاريخنا ولذلك وجوب التحذير منه.

ومن الكتب التي ساهمت في تشويه تاريخ الصحابة بالباطل، كتاب نهج البلاغة، فهذا الكتاب مطعون في سنته ومتنه؛ فقد جُمع بعد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بثلاثة قرون ونصف بلا سند، وقد نسبت الشيعة تأليف نهج البلاغة إلى الشريف الرضي؛ وهو غير مقبول عند المحدثين لو أُسند خصوصاً فيما يوافق بدعته؛ فكيف إذا لم يُسند كما فعل في النهج؟ وأما المتهم بوضع النهج فهو أخوه علي، وقد بينت أقوال العلماء في نهج البلاغة.

إن كتاب نهج البلاغة يجب الحذر منه في الحديث عن الصحابة، ومن أراد الاستفادة منه فعليه أن يعرض المسائل العقائدية والأحكام الشرعية، وما يتعلق بالصحابة الكرام على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ؛ فما وافق الكتاب والسنة الصحيحة الثابتة عند علماء المسلمين، فلا مانع من الاستئناس به، وما خالف فلا يلتفت إليه، فكتاب الأغاني ونهج البلاغة وغيرهما من الكتب الواهية لا يمكن لطالب علم يحترم الحقيقة العلمية والموضوعية والحيادية أن يعتمد عليها في البحث التاريخي الجاد الذي يراد به وجه الله تعالى.

هذا وقد تبعت أهم صفات الحسن وحياته في المجتمع، وأثبتت بأن شخصيته تعتبر شخصية قيادية فدّة، وأنه رضي الله عنه اتصف بصفات القائد الرباني، فمن أهم الصفات التي أشرت إليها: بُعد نظره، واستيعابه للأحداث الجارية حوله، وقدرته على قيادة الجماهير، وعزيمته القوية في تنفيذ الأهداف المرسومة، وقد اتضحت هذه الصفات عند حديثنا عن مشروعه الإصلاحي العظيم بالإضافة إلى بعض الصفات الأخرى. كالعلم بالكتاب والسنة، والعبادة الخاشعة، وزهذه الكبير في السلطة وأمور الدنيا، وإنفاقه وكرمه وجوده وسخائه الذي لا يميز بين غني وفقير، أو صغير وكبير، أو قريب، أو بعيد، فقد كانت نفسه مجبولة على البذل والعطاء والكرم والحساء في مرضاه اللهم تعالى، وكان هذه الشخصية العظيمة مراد الشاعر:

(١) المصدر السابق نفسه.

إني لُتُطربنِي الخلال كريمة
وبيهُرْزني ذكرُ المروءة والندي
فإذا رُزقتَ خليقةً مهْمودةً
فالناس هذا حظه مال، وذا

طرب الغريب بأوبة ولاقِ
بین الشمائِل هزة المشتاقِ
فقد اصطفاكَ مقسّم الأرزاقِ
علمَ وذاك مكارم الأخلاقِ

ومن صفاته التي تحدث عنها: حلمه، وتواضعه، وسيادته، وشرحت مفهوم صفة السيادة من خلال سيرة الحسن، وبأن السيادة لا تكون بالقهر وسفك الدماء، أو إهار الأموال والحرمات، بل السيادة بصياتها وإزالة البغضاء والشحناه، فصلحه وحقنه لدماء المسلمين بلغ فيه رضي الله عنه ذرورة السيادة.

وعشت مع الحسن في حياته مع المجتمع، وكيف كان يرد على المعتقدات الفاسدة؟ ويهتم بقضاء حوائج الناس، ويغار على نسبه النبوى الشريف، ومعاملته لمن يسيء إليه، وحسن خلقه بين الناس، وبعده عن فضول الكلام، وتحدثت عن ثناء سادة المجتمع الإسلامى عليه، وجمعت جملة من أقواله وخطبه ومواعظه وشرحتها لكي تستفيد منها في حياتنا المعاصرة.

وأفردت مبحثاً عن أهم الشخصيات التي كانت حوله، واختارت قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي، فهو أول من بايع الحسن، وهو من دهاء عصره، ومن أهم القيادات في جيش الحسن، وعبيد الله بن عباس بن عبد المطلب فهو من قادة جيشه وولاته أبيه، وقد تعرض في بعض كتب التاريخ للتشويه بالزور والبهتان، ولذلك اخترته وبيت حقيقة مواقفه، ومن الشخصيات التي كانت حول الحسن ويعتبر من مستشاريه الكبار: عبد الله بن جعفر بن أبي طالب فقد استشاره الحسن في الصلح مع معاوية، فشجعه ودفعه إلى ذلك، فقد رأيت أن أترجم لهذه الشخصيات المهمة، وهذا ينسجم مع منهجي في الدراسة الذي يهتم بسيرة الحسن وعصره والشخصيات المؤثرة فيه، ومن خلال دراسة هذه الشخصيات يمكننا الوصول إلى بعض معالم روح ذلك العصر.

ووقفت مع صلح الحسن واعتبرته مشروعًا إصلاحياً عظيماً، ولذلك قمت بطرحه وفق هذه الرؤية التي وضعها الحسن وقام بتنفيذها، فذكرت أهم المراحل التي مرّ بها الصلح وماذا حدث في كل مرحلة، وتأملت في أهم أسباب الصلح ودوافعه، كرغبة الحسن فيما عند الله، وحرصه على حقن دماء المسلمين ووحدة الأمة، وتحقيق نبوة رسول الله ﷺ وغيرها من الدوافع والأسباب، وقد قمت بتوضيح أقوال الحسن التي كانت سبباً ودافعاً له على الصلح، والتي تدل على فهمه العميق لمقاصد الشريعة الغراء. وتحدثت عن شروط الصلح التي تمت بين الحسن ومعاوية، والنتائج التي ترتبت عليه، وبرهنت بالأدلة التاريخية أن الحسن رضي الله عنه تنازل عن الخلافة لمعاوية من موقف قوة، وليس كما يزعم بعض المؤرخين. وتنظر عظمة الحسن بن علي من خلال تصرفاته وموافقه في حياته والتي من أهمها: تصوّره للمشروع الإصلاحي وقدرته الفذة

على التنفيذ، فكم من الناس يملكون تصورات ونظريات إصلاحية ولكنهم يعجزون عن إسقاطها في دنيا الناس.

وقد ناقشتُ بعض الأكاذيب التاريخية في هذا الكتاب؛ مثل: زعم بعض المؤرخين أن الدولة الأموية في عهد معاوية عممت على منابرها شتم أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، فأثبتت بالبراهين والأدلة، والشواهد الصحيحة بطلان هذه الفرية والتي التقطها بعض كتاب التاريخ دون إخضاعها للنقد والتحليل، حتى صارت عند بعض المتأخرین من المسلمين التي لا مجال لمناقشتها، وهي دعوة مفتقرة إلى صحة النقل وسلامة السند من الجرح، والمتن من الاعتراض، ومعلوم وزن مثل هذه الدعوى عند المحققين والباحثين الجادين، علمًا بأن التاريخ الصحيح يثبت احترام وتقدير معاوية لأمير المؤمنين علي وأهل بيته الأطهار، كما بينت حقيقة التهم التي أصقتها بعض كتب التاريخ بمعاوية واتهامه وابنه بدسّ السم للحسن، وأثبتت بأن ذلك لا يثبت من حيث السند والمتن معاً، ومضيت مع الحسن بعد استقراره في المدينة وبعدما أصبح إمام ألفة الأمة، وقطب دائتها وزعيم وحدتها بدون منافس، قال الشاعر:

ينجهما في النيران سواها
في روض فاطمة نما غصنان لم
فأمير قافلة الجهاد وقطب دائـ
رة الوئام والاتحاد ابناها
حسن الذي صان الجماعة بعدما
أنسى تفرقها يحل عراها
ترك الإمامة ثم أصبح في الديار
إمام أفتها وحسن علاها
وأشرت إلى صلة الحسن بمعاوية رضي الله عنهم، بعد الصلح، والأيام الأخيرة من حياته
ووصيته للحسين رضي الله عنهم، وتفكره في ملکوت الله، واحتسابه نفسه عند الله، ثم استشهاده
ودفنه في البقيع بالمدينة رضي الله عنه .

إن سيرة الحسن بن علي رضي الله عنهمما توُضّح لنا أهمية امتلاك القائد لرؤيه مستقبلية يسير على هداها مستعيناً بالله، فالحسن ملك الرؤية الإصلاحية والقدرة على التنفيذ، مع وضوح المراحل، والأسباب والشروط والنتائج، ومعرفة العوائق وكيفية التعامل معها، وترك لنا معالِم نيرة في فقه الخلاف، والمصالح والمفاسد، ومقاصد الشريعة، والمفاضلات، والتغلب على أهواء النفوس وأمراضها ابتعاء ما عند الله، فالأسر الحاكمة، والأحزاب الناشطة، والمؤسسات القائمة، والحركات الإسلامية والجمعيات الهدافة في عالمنا الإسلامي الكبير في أشد الحاجة لفقهه مدرسة الحسن في رأب الصدع، وتوحيد الصف، وحقن الدماء وجمع الكلمة، فالحسن خليفة راشد، والاقتداء به والاهتمام بفقهه أرشدنا إليه رسول الله ﷺ حيث قال: «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي»^(١).

(١) سنن أبي داود (٤/٢٠١)، سنن الترمذى (٥/٤٤) حسن صحيح.

إن الباحث ليستغرب من ضعف وجود فقه الحسن في ذاكرة الأمة، كما أنه يتعجب من اختزال فقهه ومشروعه الإصلاحي العظيم في ثقافتنا، فنهضة الشعوب من عوامل نجاحها الالتفات إلى ماضيها لخدمة حاضرها واستشراف مستقبلها، فالتاريخ - كما هو معروف - ذاكرة الأمة، ومستودع تجاربها ومعارفها، وهو عقلها الظاهر والباطن وخزانة قيمها وما ثرها وأساس شخصيتها الغائرة في القدم والممتدة مع الزمن، وله عليه السلام سيرة لما تستكشف أعماقها، ولخلفائه الراشدين تاريخ حافل عظيم، ولأمته تاريخ يزهو على تاريخ الأمم والشعوب والدول، فعلينا أن نستفيد من هذا التاريخ العريق ونستخرج منه الدروس وال عبر والمواعظ والسنن، ونستوعب فقه الحضارات، ونستلهem من القصص القرآني، والهدي النبوي والبعد التاريخي، رؤية شاملة لنهضة أمتنا بما يتلاءم مع حاضرنا كي تقوم بدورها الحضاري المنشود في هداية الناس، ويتأكد للقرون الباقة من عمر الدنيا أن رسالة الإسلام الخالدة التي بعث بها نبينا محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه لم تفنَ ولن تفنى ، وأن القرآن الكريم هو كلمة الحق الباقة إلى يوم الدين ، وعلينا أن ننظر بعيوننا في أمورنا قبل أن نحتاج إليها لكي نبكي بها طويلاً .

هذا وقد حرصتُ بقدر الاستطاعة على تناول شخصية أمير المؤمنين الحسن من جوانبها المتنوعة، فحياته صفحة مشرقة في تاريخ الأمة، وهو من الأئمة الذين يتأسى الناس بهديهم وبأقوالهم وأفعالهم في هذه الحياة، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان والعاطفة الإسلامية الصحيحة والفهم السليم لهذا الدين، فتتعلم من سيرته فقه الخلاف، والمصالح والمفاسد، ومقاصد الشريعة، والاستعلاء على حظوظ النفوس، وكيف نعيش مع القرآن الكريم، ونهتدي بهديه ، ونقتدي برسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه ، ويعمق في قلوبنا فقه القدوم على الله من خلال أقواله وأفعاله، وأثر هذه العلوم في حياة الأمة، ونهوضها وقيامها بدورها الحضاري المنشود، فلذلك اجتهدت في دراسة شخصيته وعصره حسب وسعي وطاقتى ، غير مدعّ عصمة ، ولا متبرئ من زلة ، ووجه الله الكريم لا غيره قصدت ، وثوابه أردت ، وهو المسؤول في المعونة عليه ، والانتفاع به ، إنه طيب الأسماء وسميع الدعاء .

هذا وقد انتهيت من سلسلة تاريخ عصر الخلفاء الراشدين في ٢١ / صفر / ١٤٢٥ الموافق ١١ / ٤ / ٢٠٠٤ م الساعة العاشرة إلا ربع ليلاً والفضل لله من قبل ومن بعد وأسأله البركة والقبول ، وأن يكرمنا برقة الشّيدين والصادقين والشهداء والصالحين ، قال تعالى : ﴿مَا يفتح الله للناس من رحمة فلامسها وما يمسك فلا يرسل له من بعده وهو أعزير الحكيم﴾ [فاطر : ٢] .

وبهذا الكتاب أضع سلسلة عصر الخلفاء الراشدين بين يدي قارئها ، ولا أدعى الكمال فيها ، قال النّاظم :

وما بها من خطأ ومن خلل أذنت في إصلاحه لمن فعل

لـكـن بـشـرـطـ العـلـمـ وـالـإـنـصـافـ فـذـا وـذـا مـنـ أـجـمـلـ الـأـوـصـافـ
وـالـلـهـ يـهـ دـيـ سـبـلـ السـلـامـ سـبـحـانـهـ بـحـبـلـهـ اـعـتـصـامـيـ
فـلـلـهـ الـحـمـدـ عـلـىـ مـاـ مـنـ بـهـ عـلـيـ أـوـلـاـ وـآخـرـاـ،ـ وـأـسـأـلـهـ سـبـحـانـهـ بـأـسـمـائـهـ الـحـسـنـيـ وـصـفـاتـهـ الـعـلـاـ
يـجـعـلـ هـذـهـ السـلـسلـةـ التـارـيـخـيـةـ لـوـجـهـ خـالـصـةـ،ـ وـلـعـبـادـهـ نـافـعـةـ،ـ وـأـنـ يـثـبـيـنـيـ عـلـىـ كـلـ حـرـفـ كـتـبـتـهـ
وـيـجـعـلـهـ فـيـ مـيـزـانـ حـسـنـاتـيـ،ـ وـأـنـ يـثـبـيـ إـخـوـانـيـ الـذـيـنـ أـعـانـونـيـ بـكـافـةـ مـاـ يـمـلـكـونـ مـنـ أـجـلـ إـتـمـامـ هـذـاـ
الـجـهـدـ الـمـتـوا~ضـعـ،ـ وـنـرـجـوـ مـنـ الـقـارـئـ الـكـرـيمـ أـنـ لـاـ يـنـسـىـ الـعـبـدـ الـفـقـيرـ إـلـىـ عـفـوـ رـبـهـ وـمـغـفـرـتـهـ
وـرـحـمـتـهـ وـرـضـوـانـهـ فـيـ صـالـحـ دـعـائـهـ: ﴿رَبِّ أَوْزِعُنِيْ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىَّ وَلِدَيَّ وَأَنْ
أَعْمَلَ صَلَاحًا تَرَضَهُ وَأَتْخَلِّي بِرَحْمَتِكَ فِيِ عِبَادَكَ الْمُصَلِّيَّهِينَ﴾ [النمل: ١٩].

وـصـلـىـ اللـهـ عـلـىـ سـيـدـنـاـ مـحـمـدـ وـعـلـىـ آـلـهـ وـصـحـبـهـ وـسـلـمـ،ـ سـبـحـانـكـ اللـهـ وـبـحـمـدـكـ،ـ أـشـهـدـ أـنـ لـاـ
إـلـهـ إـلـاـ أـنـتـ،ـ أـسـتـغـفـرـكـ وـأـتـوـبـ إـلـيـكـ،ـ وـآخـرـ دـعـوـانـاـ أـنـ الـحـمـدـ اللـهـ رـبـ الـعـالـمـيـنـ.

الـفـقـيرـ إـلـىـ عـفـوـ رـبـهـ وـمـغـفـرـتـهـ

وـرـحـمـتـهـ وـرـضـوـانـهـ

عـلـيـ مـحـمـدـ مـحـمـدـ الصـلـاـبـيـ

ـهـ ١٤٢٥ـ /ـ صـفـرـ

الإخوة القراء الكرام

يسر المؤلف أن تصله ملاحظاتكم حول هذا الكتاب وغيره من كتبه من خلال دور النشر، ويطلب من إخوانه الدعاء في ظهر الغيب بالإخلاص والصواب، ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا.

* * *

الفصل الأول

الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم منذ ولادته حتى خلافته

المبحث الأول

اسمه ونسبة وكنيته وصفته وأسرته في عهد النبوة

أولاً - اسمه ونسبة وكنيته :

هو أبو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي القرشي^(١)، المدني الشهيد^(٢)، فهو سبط رسول الله ﷺ وريحاناته من الدنيا، وهو سيد شباب أهل الجنة، فهو ابن السيدة فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وأباوه أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وحفيد أم المؤمنين خديجة، وخامس الخلفاء الراشدين.

ثانياً - مولده وتسميه ولقبه، وفقه النبي في تسمية المواليد:

ولد رضي الله عنه وأرضاه في رمضان سنة ثلاثة من الهجرة النبوية على الصحيح، وقيل: ولد في شعبان، وقيل: ولد بعد ذلك؛ قال الليث بن سعد: ولدت فاطمة بنت رسول الله ﷺ الحسن بن علي في شهر رمضان من ثلاثة، وولدت الحسين في ليال خلون من شعبان سنة أربع^(٣)، وقال البرقي أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم: ولد الحسن في النصف من رمضان سنة ثلاثة من الهجرة النبوية^(٤)، ومثله قاله ابن سعد في طبقاته^(٥).

(١) سير أعلام النبلاء (٢٤٦/٣).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) نسب قريش (١/٢٣)، الدوحة النبوية، ص ٧١.

(٤) النزير الطاهرة للدولابي، ص ٦٩.

(٥) الطبقات (١/٢٢٦).

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: لما ولد الحسن سمّيته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني ما سمّيتّوه؟ قلنا: حرباً، قال: لا، بل هو حسن، فلما ولد الحسين سمّيته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني ما سمّيتّوه؟ قلنا: حرباً قال: بل هو حسين. فلما ولد الثالث سمّيته حرباً، فقال: بل هو محسن، ثم قال: إنّي سمّيّتهم بولد هارون: شبر وشبير ومشير^(١).

وقد فرح رسول الله ﷺ بهذا المولود الجديد وسارع الناس بتهنئة الأبوين بهذا السبط المبارك، وقد كان السلف الصالح رضي الله عنهم يسرعون في زف البشرى لأهل المولود الجديد، وقد ثبت عن الحسن البصري تهنئة لطيفة يقول فيها: بورك لك في الموهوب وشكّرت الواهب ورزقت بـه وبلغ أشدّه، ونلاحظ أن رسول الله ﷺ عندما سمي الحسن والحسين رضي الله عنهمما عدل بهما عن مسميات قبل الإسلام وما تدل عليه أسماؤها من القتال وسفك الدماء، فاختار لهما أكرم الأسماء وأجل المعاني^(٢).

وقد وصف الحسن رضي الله عنه بالسيد ولقبه بهذا اللقب جده الرسول الكريم محمد ﷺ كما جاء في الحديث الصحيح: «إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتئين من المسلمين»^(٣). ونتعلم من هدي النبي ﷺ قيمة مهمة في حياتنا؛ وهي الحرص على اختيار أجمل وأحسن الأسماء لأبنائنا، وهذا توجيه للآباء والأمهات على اختيار الاسم الحسن في اللفظ والمعنى في قالب النظر الشرعي واللسان العربي، فيكون: حسناً، عذباً على اللسان، مقبولاً للأسماع، يحمل معنى شريفاً كريماً، وووصفاً صادقاً، خالياً مما دلت الشريعة على تحريمها أو كراحته، مثل: شوائب التشبيه والمعانى الرّخوة؛ ومعنى هذا: أن لا يختار الأب المسلم اسماً إلا وقد قلب النظر في سلامته لفظه ومعناه على علم ووعي وإدراك، وأن يستشير بصيراً في سلامته مما يُحدّر، فهو أسلم وأحكى، ومن الجاري قولهم: حق الولد على والده أن يختار له أمّاً كريمة وأن يسميه اسم حسناً، وأن يورثه أدباً حسناً، وقد بين العلماء أن للأسماء المنشورة رتبة ومنازل، وهي مستحبة وجائزة، وهي على الترتيب كالتالي:

١- استحباب التسمية بهذه الأسمين: عبد الله وعبد الرحمن، وهما أحب الأسماء إلى الله تعالى، كما ثبت الحديث بذلك عن النبي ﷺ من الأسماء المتضمنة العبودية لله في معانيها، وميزة هذه الأسماء: أنها أصدق تعبير على حقيقة عبودية الإنسان لربه وفقره وذله له، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، حيث قال: «إن أحب أسمائكم إلى الله: عبد الله وعبد الرحمن»^(٤)، وذلك لاشتمالهما على وصف العبودية. وقد خصّهما الله في القرآن، بإضافة العبودية إليهما دون

(١) مسند أحمد (١/٩٨، ١١٨)، صحيح ابن حبان (١٥/٤١٠) إسناد الحديث صحيح.

(٢) الحسن بن علي ودوره السياسي ، فيتخان كردي ، ص ١٦ .

(٣) البخاري (٢/٣٠٦).

(٤) مسلم رقم (٢١٣٢).

سائر أسمائه الحسنى ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ [الجن : ١٩] ، قوله تعالى : ﴿ وَعَبَادُ الرَّحْمَنِ ﴾ [الفرقان : ٦٣] ، وجمع بينهما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَّاً مَا نَدْعُ فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ [الإسراء : ١١٠] ، وقد سمي النبي ﷺ ابن عمّه العباس : عبد الله رضي الله عنهم ، وفي الصحابة رضي الله عنهم نحو ثلاثة رجال كل منهم اسمه عبد الله ، وبه سُمي أول مولود للمهاجرين بعد الهجرة إلى المدينة ، عبد الله بن الزبير^(١) .

٣ - التسمية بأسماء الأنبياء الله ورسله : لأنهم سادات بني آدم ، وأخلاقهم أشرف الأخلاق ، وأعمالهم أزكي الأعمال ، فالتسمية بأسمائهم تذكّر بهم وبأوصافهم وأحوالهم ، وقد أجمع العلماء على جواز التسمية بهم ، ولنا في رسول الله أسوة حسنة حيث سمي ابنه إبراهيم ، وأفضل أسماء الأنبياء : اسم نبينا ورسولنا محمد بن عبد الله ﷺ وعلى إخوانه من النبّيين والمرسلين أجمعين^(٢) .

٤ - التسمية بأسماء الصالحين من المسلمين : وصحابة رسول الله إلى يوم الدين ، وقد كان لصحابه رسول الله نظر لطيف في ذلك ، فهذا الصحابي الزبير بن العوام رضي الله عنه يسمى أولاده - وهم تسعة - بأسماء بعض شهداء بدر رضي الله عنهم ، وهم : عبد الله ، المنذر ، عروة ، حمزة ، جعفر ، مصعب ، عبيدة ، وخالد .

٥ - ثم يأتي من الأسماء ما كان وصفاً صادقاً للإنسان : بشروطه وآدابه ، واسم المولود يكتسب الصفة الشرعية متى توفرت فيه ، وهذه شروط منه :

أن يكون حسن المبني والمعنى لغة وشرعاً ، ويخرج بهذا كل اسم محرم أو مكره إما في لفظه أو معناه أو فيهما كليهما وإن كان جارياً في نظام العربية ، كالتسمي بما معناه التزكية ، أم المذمة أو السب ، بل يسمى بما كان صدقأً وحقاً^(٣) ، وقد قام رسول الله ﷺ بذلك .

وقد دلت الشريعة على تحريم تسمية المولود في واحد من الوجوه الآتية :

١ - اتفق المسلمون على أنه يحرم كل اسم معبد لغير الله مثل عبد الرسول ، عبد النبي ، عبد علي ، عبد الحسين ، عبد الأمير - يعني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه - عبد الصاحب ، فالخلق كلهم مهما علوا فهم عباد خاضعون ذليلون فقراء الله ، والله تعالى هو المستحق وحده للعبادة ، فلا ينبغي التسمية بالتعييد لغير الله من خلقه .

٢ - التسمية بالأسماء الأعمجية المولدة للكافرين الخاصة بهم ، والمسلم المطمئن بدينه يبتعد عنها وينفر منها ولا يحوم حولها ، وقد عظمت الفتنة بها في زماننا ، فيلقيط اسم الكافر من

(١) تسمية المولود ، بكر عبد الله أبو زيد ، ص ٣٣ .

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ٣٥ ، ٣٦ .

(٣) تسمية المولود ، ص ٣٩ .

أوربة، وأمرية وغیرها، وهذا من أشد مواطن الإثم وأسباب الخذلان، ومنها: بطرس، جرجس، جورج، ديانا . . . وغيرها . وهذا التقليد للكافرين في التسميّي بأسمائهم، إن كان مجرد هوی وبلادة ذهن، فهو معصية كبيرة وإثم^(١)، وقد فصل الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد في كتابه (تسمية المولود) فمن أراد الزيادة والتوضيح فليراجعه^(٢).

ثالثاً- تأذين رسول الله في أذن الحسن:

لما ولد الحسن أذن رسول الله ﷺ في أذنيه بالصلوة كما روي ذلك عن أبي رافع^(٣)، والسر في ذلك وحكمته كما قال الدھلوي -رحمه الله- :

١- الأذان من شعائر الإسلام.

٢- إعلام الدين الإسلامي.

٣- ثم لا بد من تخصيص المولود بذلك الأذان بأن يصوت في أذنه.

٤- علمت أن من خاصية الأذان أن يفر منه الشيطان، والشيطان يؤذى الولد في أول نشأته، فقد ثبت أن النبي ﷺ قال: «ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسه فيستهل صارخاً من مس الشيطان^(٤) إلا مريم وابنها»^(٥)، وثبت قوله ﷺ : «إذا نودي للصلوة أدبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين»^(٦). وأضاف ابن القيم -رحمه الله- أسراراً أخرى للتأذين فقال:

٥- أن يكون أول ما يقع سمع الإنسان كلماته المتضمنة لكرياء الرب وعظمته ، والشهادة التي هي أول ما يدخل بها في الإسلام، فكان ذلك كالتلقين له شعار الإسلام عند دخوله الدنيا، كما يلقن التوحيد عند خروجه منها .

٦- وغير مستنكر وصول أثر التأذين إلى قلبه وتأثره به ، وإن لم يشعر مع ما في ذلك من فائدة أخرى وهي :

٧- هروب الشيطان من كلمات الأذان، وهو كان يرصده حتى يولد، فيقارنه للمحنة التي قدرها الله وشاءها ، فيسمع شيطانه ما يضعفه ويغيظه أول أوقات تعلقه به .

(١) المصدر السابق نفسه ، ص ٤٧ .

(٢) المصدر السابق نفسه .

(٣) سنن أبي داود (٥١٠٥) إسناده ضعيف فيه عاصم بن عبيد الله ، ضعفه ابن معين وقال البخاري: منكر الحديث كما في الكافش (٢٥٣٠) .

(٤) حجة الله البالغة (٣٨٥ / ٢) .

(٥) البخاري (١٩٦ / ٥) رقم ٤٥٤٨ .

(٦) المصدر السابق نفسه (١ / ١٧٠) رقم ٦٠٨ .

٨ - وفيه معنى آخر وهو أن تكون دعوته إلى الله وإلى دينه الإسلام وإلى عبادته، سابقة على دعوة الشيطان كما كانت فطرة الله التي فطر عليها على تغيير الشيطان لها ونقله عنها، ولغير ذلك من الحكم^(١).

وهكذا نتعلم من هدي النبي ﷺ استحباب الأذان في أذن المولود اليمنى، ثم تقام الصلاة في الأذن اليسرى، وبذلك يكون أول ما يلامس أذنيه الدعوة إلى الركن الركين في هذا الدين بعد توحيد رب العالمين^(٢).

رابعاً - تحنيك المولود:

وعن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ كان يؤتى بالصبيان، فيبرّك عليهم ويحنكهم^(٣)، فمن باب أولى أن يكون ﷺ برئ على الحسن وحنكه، يقول النووي -رحمه الله- معلقاً على قول عائشة رضي الله عنها: فيبرك عليهم: أي يدعوا لهم ويمسح عليهم، وأصل البركة: ثبوت الخير وكشرته، وقولها: فيحنكهم؛ قال أهل اللغة: التحنين أن يمضغ التمر أو نحوه ثم يدلك به حنك الصغير^(٤).

والتحنيك يكون عقب التأذين إن أمكن ذلك، ويفضل إن أمكن أن يقوم بالتحنيك رجل صالح، وفي ذلك تأسٌ بالصحابة الكرام حيث حرصوا على إرسال أبنائهم إلى النبي ﷺ ليحنكهم. ويُستخدم في التحنين التمر، فإن لم يوجد فشيء حلو، وسبب ذلك:

١ - لأن التمر مثل حليب الأم، يحمل جميع الفيتامينات التي يحتاجها جسم الغلام.

٢ - الغلام الصغير يولد بحسنة التذوق، فإذا استخدم معه التمر تنبهت هذه الحاسة وحرك لسانه وفمه، فكان بذلك أقدر على التقام ثدي أمه عند الرضاع.

٣ - المعدة تمتض السكريات بسرعة فائقة، وبذلك لا يشكل التحنين أي معاناة معوية للغلام^(٥).

يقول الدكتور فاروق مساهيل - مجلة الأمة القطرية عدد (٥٠) في مقالة تحت عنوان: اهتمام الإسلام بتغذية الطفل، معلقاً على حديث التحنين ما نصه -: والتحنيك بكل المقاييس معجزة

(١) منهج التربية النبوية للطفل ، محمد سعيد، نقلأً عن تحفة المودود لابن القيم، ص ٥٤ ، تحقيق فواز أحمد زمرلي .

(٢) موسوعة تربية الأجيال المسلمة ، نصر العتيري ، ص ٦٦ .

(٣) مسلم (٢٣٧ / ١) رقم (٢٨٦) .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم .

(٥) موسوعة تربية الأجيال المسلمة ، ص ٦٨ .

نبوية طبية مكثت البشرية أربعة عشر قرناً من الزمان لكي تعرف الهدف والحكمة من ورائتها، فلقد تبين للأطباء أن كل الأطفال الصغار وخاصة حديثي الولادة والرضع معرضون للموت لو حدث أحد أمرين:

- إذا نقصت كمية السكر في الدم بالجوع.

- إذا انخفضت درجة حرارة أجسامهم عند التعرض للجو البارد المحيط بهم^(١).

خامساً- حلق شعر رأس الحسن رضي الله عنه:

عن جعفر بن محمد، عن أبيه: أن فاطمة حلقت حسناً وحسيناً يوم سابعهما، فوزنت شعرهما فتصدق بوزنه فضة^(٢)، والأحاديث في هذا الباب صحيحة بمجموع طرقها^(٣). وقال الشيخ الدلهوي - رحمه الله - معلقاً على الحديث: السبب في التصدق بالفضة، أن الولد لما انتقل من الجنينية إلى الطفليّة كان ذلك نعمة يجب شكرها وأحسن ما يقع به الشكر ما يؤذن^(٤) أنه عوشه... وأما تخصيص الفضة فلأن الذهب أغلى ولا يجده إلا غني، وسائر المتعان ليس له بال وزنة شعر المولود^(٥).

سادساً- العقيقة:

عن ابن عباس رضي الله عنهم: أنَّ رسول الله ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ كَبِشَاً كَبِشَاً^(٦)، وفي رواية: كبسين كبسين^(٧)، وعن أبي رافع: أنَّ حسنَ بنَ عليٍّ لَمَّا ولَدَ أرَادَتْ أُمُّهُ أَنْ تَعْقَّ عَنْهُ بِكَبِشِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: لَا تَعْقِي عَنْهُ، وَلَكِنَّ الْحَلْقِيَّ شَعْرَ رَأْسِهِ فَتَصَدَّقَ بِوْزْنِهِ مِنَ الْوَرْقِ، ثُمَّ وَلَدَ الْحُسَيْنُ، فَصَنَعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ^(٨). إِنَّمَا صَرَفَهَا ﷺ عَنِ الْعَقِيقَةِ لِتَحْمِلُهُ عَنْهَا ذَلِكَ لَا تَرَكَّا بِالْأَصَالَةِ. يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ عَلَيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ (بِشَاهَةِ) وَقَالَ: يَا فَاطِمَةَ الْحَلْقِيَّ رَأْسِهِ وَتَصَدَّقَ بِزَنَّةِ شَعْرِهِ فَضَّةً، فَوَزَنَاهُ فَكَانَ وَزْنُهُ دَرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دَرْهَمٍ خَرَجَهُ التَّرْمِذِيُّ^(٩).

(١) منهج التربية النبوية، ص ٦٤.

(٢) الطبقات ، الطبقة الخامسة (١/٢٣١) إسناده مرسل.

(٣) موسوعة تربية الأجيال ص ٧٢.

(٤) يؤذن: يشعر.

(٥) حجّة الله البالغة (٢/٣٨٥).

(٦) سنن أبي داود في الأضاحي رقم ٢٨٤١، وفي إسناده ضعف.

(٧) سنن النسائي (٧/١٦٦) باب كم يقع عن الجارية. إسناده صحيح.

(٨) سنن أحمد (٦/٣٩٢)، وفي إسناده ضعف.

(٩) سنن الترمذى رقم ١٥١٩، حسن غريب، إسناده ليس متصلًا.

وقد روي عن فاطمة: أنها عَقَتْ عنهما وأعطيت القابلة فخذ شاة وديناراً واحداً^(١)، ولعل فاطمة باشرت الإعطاء، وكان مما عق به عليه السلام عن الحسن يوم سابعه بكشينيْن أَمْلَحِين، وأعطي القابلة الفخذ، وحلق رأسه وتصدق بزنة الشعر، ثم طلى رأسه بيده المباركة بالخلوق^(٢)، ثم قال: يا أسماء، الدم منْ فعل الجاهلية. فلما كان بعد حول ولد الحسين^(٣).

إن للحقيقة فوائد جمة، منها: أنها قربان عن المولود يقدم إلى الله مع خروج الغلام إلى الدنيا، وبذلك تقدم الشكر على ما أنعم الله عليك، وغير ذلك من الفوائد، وقد قال الشيخ الذهلي - رحمه الله -: يستحب لمن وجد الشاتين أن ينسك بهما عن الغلام، وذلك لما عندهم أن الذكران أَنْفَعْ لهم من الإناث فتناسب زيادة الشكر وزيادة التنويم، أما سبب الأمر بالحقيقة فهو أن العرب كانوا يعانون عن أولادهم، وكانت العقيقة أمراً لازماً عندهم وسنة مؤكدة، وكان فيها مصالح كثيرة راجعة إلى المصلحة المالية والمدنية والنفسية، فأباقها الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وعمل بها ورغم الناس فيها، إلا أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غير في تقاليدها، فمن بريدة رضي الله عنه قال: كنا في الجاهلية إذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة ولطخنا رأسه بدمها، فلما كان الإسلام كنا إذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة وحلقنا رأسه، ولطخنا رأسه بزعفران^(٤). فقد كانت منفعة للناس مشوبة ببعض الانحراف - تلطيخ رأس المولود بالدم - فلم يبحها مطلقاً بدعوى حاجة الناس إليها، وفي نفس الوقت لم يمنعها مطلقاً بسبب ما فيها من انحراف، وإنما حافظ على ما يتحقق المنفعة للناس في هذه العادة وأكده، ونهى عن العادة الجاهلية وحرمتها، وهذه حكمة نبوية جديرة بالاهتمام والتأمل.

سابعاً - ختان^(٥) الحسن بن علي رضي الله عنهمما:

عن جابر رضي الله عنه: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَ عن الحسن والحسين، وختنهما لسبعة أيام^(٦). وعن محمد بن المنكدر: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ختن الحسين لسبعة أيام^(٧). والختان من أمور الفطرة، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الفطرة خمس: الختان، والاستحداد، وقص الشارب، وتقليم الأظافر، وتنف الإبط»^(٨).

(١) تحفة المؤود لابن القيم ، ص ٥٥ .

(٢) الخلوق: ضرب من الطيب.

(٣) ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى ، لأبي العباس الطبرى ، ص ٢٠٧ .

(٤) المستدرك للحاكم (٤/ ٢٣٨) صحيح على شرط الشيفيين ، وأقره الذهبي .

(٥) الختان: لغة قطع القلفة، أي: الجلدة التي على رأس الذكر.

(٦) سنن البيهقي (٨/ ٣٢٤) إسناده ضعيف.

(٧) البخاري (٧/ ١٨٤) رقم ٦٢٩٧ .

(٨) مسلم رقم ٢٥٧ .

والختان صبغة الحنيفية، فهو للحنفاء بمنزلة الصبغ والتعميد عند عباد الصليب، فهم يطهرون أولادهم بزعمهم حين يصبغونهم في ماء المعمودية، ويقولون: الآن صار نصراينيًّا، فشرع الله سبحانه للحنفاء صبغة الحنيفية، وجعل ميسماها الختان^(١)، فقال عز من قال: ﴿ صَبَّغَ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنَ مِنْ اللَّهِ صِبَّغَهُ وَهُنَّ لَهُ عَنِيدُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٨] والمقصود: أن صبغة الله هي الحنيفية التي صبغت القلوب بمعرفته ومحبته والإخلاص له وعبادته وحده لا شريك له، وصبغة الأبدان بخصال الفطرة من الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظافر وتنف الإبط والمضمضة والاستنشاق والسواك والاستنجاء، فظهرت فطرة الله على قلوب الحنفاء وأبدانهم^(٢). ومن اللطائف الفقهية في أمر الختان ما ذكره الخطابي: أما الختان فإنه وإن كان مذكوراً في جملة السنن فإنه عند كثير من العلماء على الوجوب، وذلك أنه شعار الدين، وبه يعرف المسلم من الكافر إذا وجد المختون بين جماعة قتلى غير مختوين، صلى عليه ودفن في مقابر المسلمين^(٣).

ثامناً: مرضعة الحسن بن علي أم الفضل رضي الله عنهم:

عن أم الفضل قالت: قلت: يا رسول الله! رأيت في المنام كأن عضواً من أعضائك في بيتي -أو قالت: في حجري - فقال: تلد فاطمة غلاماً إن شاء الله فتكلفيه، قالت: فجئت به يوماً إلى النبي ﷺ، فبال على ظهره، فدحيت^(٤) في ظهره، فقال النبي ﷺ: مهلاً يرحمك الله! أو جعت ابني. قلت: ادفع إليّ إزارك فأغسله، فقال: لا، صبيّ عليه الماء فإنه يُصبت على بول الغلام ويغسل بول الجارية^(٥).

وأم الفضل هي امرأة العباس بن عبد المطلب، اسمها لتابة بنت الحارث الهلالية، وهي لبابة الكبرى، أسلمت قبل الهجرة^(٦)، وقال ابن سعد: أم الفضل أول امرأة آمنت بعد خديجة^(٧). وروت عن النبي ﷺ، وروى عنها ابنها عبد الله وتمام، وعمير بن الحارث مولاها، وكُرّيب مولى ابنها، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن الحارث بن نوفل، وآخرون. وأخرج الزبير بن بكار وغيره، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: الأخوات الأربع مؤمنات: أم الفضل، وميمونة، وهي

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٥٣.

(٢) موسوعة تربية الأجيال ص ٧٥.

(٣) منهج التربية النبوية للطفل، ص ٦٩.

(٤) في رواية أخرى: لطمته بيدها.

(٥) المستدرك (١٦٦/١) وصححه ووافقه الذهبي ، وهناك من ضعفه.

(٦) الطبقات لابن سعد (٢٧٧/٨).

(٧) المصدر السابق نفسه.

شقيقة أم الفضل، وأما أسماء وسلمى فأختاهما من أبيهما، وهما بنتا عميس الخثعمية^(١). وأم الفضل خالة خالد بن الوليد رضي الله عنه^(٢)، فأم خالد هي لبابة الصغرى بنت الحارث الهلالية^(٣). وكان يقال عن والدة أم الفضل بأنها أكرم الناس أصهار ميمونة زوج النبي ﷺ، والعباس تزوج أختها شقيقتها لبابة أم الفضل، وحمزة تزوج أختها سلمى، وجعفر بن أبي طالب شقيقتها أسماء، ثم تزوجها بعده أبو بكر الصديق، ثم تزوجها بعده علي بن أبي طالب^(٤) رضي الله عنهم جميعاً. وقد قال ابن عمر: كانت من المنجبات وكان النبي ﷺ يزورها^(٥).

وفي الصحيح: أن الناس شُكوا في صيام النبي ﷺ يوم عرفة، فأرسلت إليه أم الفضل بقدح لبن فشرب وهو بال موقف، فعرفوا أنه لم يكن صائماً^(٦)، وتحكي لنا أم الفضل رضي الله عنها عن آخر ما سمعت من رسول الله ﷺ؛ فعن ابن عباس رضي الله عنهمما: أنه قال: إن أم الفضل سمعته وهو يقرأ **«وَالْمَرْسَلُتِ عُرْفًا»** [المرسلات: ١]. فقالت: يا بني لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة، إنها آخر ما سمعت رسول الله ﷺ، يقرأ بها المغرب^(٧).

وعاشت أم الفضل إلى خلافة أبي بكر الصديق وخلافة الفاروق من بعده، وفي أثناء خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنهم جميعاً توفيت قبل زوجها العباس^(٨) رضي الله عنهمما، وقد ولدت للعباس ستة رجال لم تلد امرأة مثلهم؛ وهم: الفضل وبه كانت تُنكرني ويُنكري زوجها العباس أيضاً - أبو الفضل -، وعبد الله الفقيه، وعبد الله الفقيه، ومعبد، وقثم، وعبد الرحمن، وأم حبيبة سابعة.

وفي أم الفضل هذه يقول عبد الله بن يزيد الهلالي:

ما ولدت نجيبة مِنْ فحل	بَجَبَلِ نَعْلَمْ هَوَفَل
كستةٌ مِنْ بطنِ أمِ الفضل	أَكْرَمْ بَهَا مِنْ كَهْلَةٍ وَكَهْلَلِ
عُمَ النَّبِيِّ الْمَصْطَفَى ذِي الْفَضْل	وَخَاتَمِ الرَّسُلِ وَخَيْرِ الرَّسُلِ

(١) موسوعة عظماء حول الرسول ، خالد العنك (٢١٦٢/٣).

(٢) سيرة آل بيت النبي الأطهار ، مجدي فتحي ، ص ٣١ .

(٣) الاستيعاب ، رقم الترجمة ٦١٠ .

(٤) الإصابة في تمييز الصحابة (٨/٤٥٠).

(٥) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٤/١٩٠٨).

(٦) البخاري ، كتاب الحج رقم ١٦٦١ .

(٧) البخاري رقم ٧٦٣ .

(٨) الإصابة في تمييز الصحابة (٨/٤٥١).

(٩) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٤/١٩٠٨).

تاسعاً- زواج الحسن، وزوجاته والروايات التي حولهن:

وقد ذكر المؤرخون أن من زوجاته: خولة الفزارية، وجعدة بنت الأشعث، وعائشة الخشمية، وأم إسحاق بنت طلحة بنت عبد الله التميمي، أم بشير بنت أبي مسعود الأنصاري، وهند بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، وأم عبد الله وهو بنت الشليل بن عبد الله أخو جرير البجلي، وامرأة من بنى ثقيف، وامرأة من بنى عمرو بن أهيم المنقري، وامرأة من بنى شيبان من آل همام بن مرة، وربما تجاوز هذا العدد بقليل، وهو كما ترى لا يمت إلى الكثرة المزعومة بصلة بعرف ذلك العصر، وأما ما رواه رواة الآخر، في كونه تزوج سبعين، وفي بعض الروايات تسعين، والبعض الآخر متين وخمسين، والبعض الآخر ثلاثة...! وروي غير هذا، إلا أنه من الشذوذ بمكان، وهذه الكثرة المزعومة موضوعة:

وأما الروايات فهي كالتالي:

١ - الرواية الأولى: فقد ذكرها ابن أبي الحديد وغيره^(١)، وقد أخذوها عن علي بن عبد الله البصري الشهير بالمدائني المتوفى ٢٢٥هـ، وهو من الضعفاء الذين لا يعول على أحاديثهم، فقد امتنع مسلم من الرواية عنه في صحيحه^(٢)، وضعفه ابن عدي في الكامل فقال فيه: ليس بالقوى الحديث، وهو صاحب الأخبار، قلّ ما له من الروايات المسندة^(٣).

٢ - الرواية الثانية فهي مرسلة: والم Merrill من أنواع الضعيف.

٣ - وأما الرواية الثالثة والرابعة: فقد ذكرها صاحب قوت القلوب لأبي طالب المكي، وهو لا يعول على مؤلفه، وعلى كل حال فالرقم القياسي لكترة أزواج أمير المؤمنين الحسن مستند إليه ومحظوظة عنه، وقد اشتهر أبو طالب المكي بالزهد والوعظ، وذكر في (قوت) أشياء منكرة^(٤)، وذكر في كتابه أحاديث لا أصل لها^(٥)، فقد جاء في كتابه (قوت القلوب): وتزوج الحسن بن علي متين وخمسين، وقيل: ثلاثة، وكان علي يضجر من ذلك ويكره حياة من أهلهن إذا طلقهن، وكان يقول: إن حسناً مطلقاً فلا تنكحوه، فقال له رجل من همدان: والله يا أمير المؤمنين لننكحنه ما شاء، فمن أحب أمسك، ومن كره فارق، فسرّ علي بذلك وأشار إلى قول:

لو كنت بباباً على باب جنة لقلت لهم دان ادخلوا بسلام

(١) حياة الإمام الحسن بن علي (٤٤٥ / ٢) إلى (٤٦٠).

(٢) ميزان الاعتلال (٣ / ١٣٨).

(٣) لسان الميزان (٤ / ٢٥٢).

(٤) المصدر السابق نفسه (٥ / ٣٣٩).

(٥) البداية والنهاية (١١ / ٣٤١).

... وكان الحسن ربما عقد له أربعة، وربما طلق أربعة^(١). فهذه روايات لا تصح ولا تثبت، وبالتالي لا يعول عليها.

وقد جاءت قصص في أسانيدها ضعف شديد تتعلق بزواج الحسن؛ منها:

١ - عن الهذلي، عن ابن سيرين قال: كانت هند بنت سهيل بن عمرو^(٢) عند عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد^(٣) وكان أبواً لذرتها^(٤)، فطلقها فتزوجها عبد الله بن عامر بن كريز^(٥)، ثم طلقها، فكتب معاوية إلى أبي هريرة: أن يخطبها على يزيد بن معاوية، فلقيه الحسن بن علي فقال: أين ت يريد؟ قال: أخطب هند بنت سهيل بن عمرو على يزيد بن معاوية، قال: اذكرني لها، فأتاهَا أبو هريرة، فأخبرها الخبر فقالت: خِرْلِي، قال: أختار لك الحسن. فتزوجها، فقدم عبد الله بن عامر المدينة، فقال للحسن: إن لي عندها وديعة، فدخل إليها والحسن معه، وجلست بين يديه، فرق ابن عامر، فقال الحسن: ألا أنزل لك عنها، فلا أراك تجد محلًا^(٦) خيراً لكما مني، فقال: وديعيتي، فأخرجت سفينتين فيهما جواهر ففتحهما، فأخذ من واحد قبضة وتركباقي، فكانت تقول: سيدهم جميعاً الحسن، وأسخاهم ابن عامر، وأحباهم إلى عبد الرحمن بن عتاب^(٧)، وهذه القصة في إسنادها الهذلي، وهو أخباري متروك الحديث، وقال الذبيبي: مجمع على ضعفه^(٨).

٢ - عن سحيم بن حفص الأنصاري، عن عيسى بن أبي هارون المزنبي، قال: تزوج الحسن بن علي حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر^(٩)، وكان المنذر بن الزبير هو يها، فأبلغ الحسن عنها، فطلقها الحسن، فخطبها المنذر فأبأته أن تزوجه وقلت: شهرني، فخطبها عاصم بن عمر بن

(١) قوت القلوب (٢٤٦/١).

(٢) هند بنت سهيل بن عمرو بن عبد شمس، أسلم أبوها عام الفتح وكانت عند حفص بن عبد زمعة، وولدت له، ثم خلف عليها عبد الرحمن بن عتاب، ثم عبد الله بن عامر، ثم خلف عليها حسن بن علي، هكذا في نسب قريش، ص ٤٢٠.

(٣) عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد كان والده والي مكة لرسول الله ﷺ وكان عبد الرحمن مع علي يوم الجمل وقتل في المعركة انظر أنساب قريش ص ١٩٣.

(٤) العذرة: البكار، وقال ابن الأثير: العذرة ما للبكر من الاتحام قبل الافتراض، وجارية عذراء: بكر لم يمسها رجل، ويقال: فلان أبوها عذرتها إذا كان أول من افترعها وافتضاها. لسان العرب، مادة: عذر (٤/٥٥١).

(٥) عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة، منبني عبد شمس، ابن خال عثمان بن عفان، ولد على عهد النبي ﷺ، وجزم ابن حبان أن له رؤية للنبي ﷺ، وقد ذكرت سيرته في كتابي عثمان بن عفان، ص ٣١٩.

(٦) المحلل هو: الذي يتزوج امرأة قد بانت من زوجها الأول بقصد تحليلها للزوج الأول، وقد جاء النهي عن ذلك كما في الحديث: «لعن الله المحلل والمحلل له» انظر: الإرواء، رقم ١٨٩٧.

(٧) الطبقات الكبرى، الطبقة الخامسة من الصحابة (١/٣٠٣).

(٨) ديوان المتوكين والضعفاء، ص ٣٥٢.

(٩) حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، روت عن عمتها عائشة وخالتها أم سلمة.

الخطاب^(١) فتزوجها، فرقى إليه المنذر أيضاً شيئاً فطلقتها، ثم خطبها المنذر فقيل لها: تزوجيه، فيعلم الناس أنه كان يغضبه^(٢)، فتزوجته فعلم الناس أنه كذب عليها، فقال الحسن لعاصم بن عمر: انطلق بنا حتى نستأذن المنذر فندخل عليها، فدخل فكانت إلى عاصم أكثر نظراً منها إلى الحسن وكانت إليه أبسط في الحديث، فقال الحسن للمنذر: خذ بيدها، فأخذ بيدها، وقام الحسن وعاصم فخرجا وكان الحسن يهواها وإنما طلقها لما رقا إليه المنذر، فقال الحسن يوماً لابن أبي عتيق وهو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن، وحصة عمه: هل لك في العقيق؟^(٣) قال: نعم، فخرجا فمرا على منزل حفصة، فدخل إليها الحسن فتحدثا طويلاً ثم خرج، ثم قال الحسن مرة أخرى لابن أبي عتيق: هل لك في العقيق؟ فقال: يا بن أم لا تقول: هل لك في حفصة؟^(٤)، وفي إسناد هذا الحديث رجال لا توجد لهم ترجمة في كتب الجرح والتعديل، ويکفي في ضعفه نكارة متنه^(٥).

٣- حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، قال: قال علي: ما زال الحسن يتزوج ويطلق حتى خشيت أن يورثنا عداوة القبائل^(٦). وهذا الأثر مرسل ضعيف^(٧).

إن الروايات التاريخية التي تشير إلى الأعداد الخيالية في زواج الحسن بن علي رضي الله عنهما لا ثبت من حيث الإسناد، وبالتالي لا تصلح للاعتماد عليها نظراً للشبه والطعون التي حامت حولها، ويفيد افتعال تلک الكثرة أمور منها:

١- إنها لو صحت لكان للحسن بن علي رضي الله عنهما من الأولاد جمع غير يتناسب معها، والحال الذي ذكر له اثنان وعشرون ولداً ما بين ذكر وأنثى، وهذا العدد يعتبر طبيعياً بالنسبة لذلك العصر، وينافي كلباً مع تلك الكثرة ولا يلتقي معها بصلة.

٢- ومما يدل على وضع ذلك وعدم صحته ما روی: أن أمير المؤمنين رضي الله عنه كان يصعد المنبر ويقول: لا تزوجوا الحسن فإنه مطلق، كما ذكر ذلك صاحب (قوت القلوب)^(٨)، فهئي أمير المؤمنين الناس عن تزويجه ولده على المنبر لا يخلو إما أن يكون قد نهى ولده عن ذلك فلم يستجب له حتى اضطر إلى الجهر به وإلى نهي الناس عن تزويجه، وإما أن يكون ذلك النهي ابتداء

(١) عاصم بن عمر بن الخطاب من تابعي أهل المدينة، توفي ٧٠ هـ. تقرير التهذيب (١/ ٣٨٥).

(٢) العَصْهُ وَالْعَصْهُ وَالْعَصِيَّهُ: البهيمة؛ وهي: الإفك والبهتان.

(٣) العقيق: وادي بناحية المدينة فيه مزارع وبساتين.

(٤) الطبقات الكبرى: الطبقة الخامسة من الصحابة (١/ ٣٠٧).

(٥) المصدر السابق نفسه (١/ ٣٠٥).

(٦) المصدر السابق نفسه (١/ ٣٠١).

(٧) المصدر السابق نفسه.

(٨) قوت القلوب (٢/ ٢٤٦).

من دون أن يعرف ولده الحسن بغض والده وكراهية أبيه لذلك ، وكلا الأمرين بعيدان كل البعد؛ أما الأول : فهو بعيد لأن الحسن رضي الله عنه كان باراً بأبيه ولا يخالفه ولا يعصي أمره ، وأما الثاني : فبعيد أيضاً لأن الأولى بأمير المؤمنين أن يعرف ولده ببغضه وكراهته لذلك ولا يعلن ذلك على المنبر أمام الجماهير الحاشدة ، مما يسبب اضطراباً في العلاقات الأسرية بين الوالد ولده ، ومضارفاً إلى ذلك أن الأمر إما أن يكون سائغاً شرعاً أو ليس بسائغاً ؟ فإن كان سائغاً فما معنى نهي أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ؟ وإن لم يكن سائغاً ، فكيف يرتكبه الحسن ؟ إنما لا شك في افتعال هذا الحديث ووضعه من خصوم الحسن بن علي رضي الله عنهما ليشوهوه بذلك سيرته العاطرة^(١) ، والتي توجت بمساعيه في وحدة الأمة ، وهذه عادة الرواية الكذبة في تشويه سيرة المصلحين وتاريخ الأمة ، ومن هنا تتضح أهمية علم الجرح والتعديل والحكم على الروايات والدور العظيم الذي قام به علماء الحديث في بيان زيف مثل هذه الأخبار ، ولذلك ننصح الباحثين في تاريخ صدر الإسلام الاهتمام بنقد مثل هذه الروايات حتى يميزوا صحيحتها من سقيمها ، فيقدموا للأمة خدمة جليلة ولا يتورطوا مثل ما تورط فيه بعض السادة الذين لا نشك في نوایاهم بسبب اعتمادهم في بحوثهم على الروايات الضعيفة وال موضوعة .

٣ - وما يؤيد افتعال تلك الكثرة لأزواجه ما روي : أن الحسن بن علي رضي الله عنهمما لما وفاه الأجل المحتموم خرجت جمهرة من النساء حافيات حاسرات خلف جنازته وهن يقلن : نحن أزواج الإمام الحسن . إن افتعال ذلك صريح واضح ، فإنما لا تتصور ما يبرر خروج تلك الكوكبة من النساء حافيات حاسرات ، وهن يهتفن أمام الجماهير بأنهن زوجات الحسن ، فإن كان الموجب لخروجهن إظهار الأسى والحزن ، فما الموجب لهذا التعريف والسير في الموكب المزدحم بالرجال مع أنهن قد أمرن بالسترة وعدم الخروج من بيوتهن ؟ إن هذا الأثر وأمثاله لا يصح ولا يثبت من حيث الإسناد .

ومن الأخبار الموضوعة التي تشابه تلك الأخبار ما رواه محمد بن سيرين : أن الحسن رضي الله عنه تزوج بامرأة فبعث لها صداقاً مئة جارية مع كل جارية ألف درهم^(٢) ! ويستبعد أن يعطي الحسن بن علي رضي الله عنهمما هذه الأموال الضخمة مهراً لإحدى زوجاته ، فإن ذلك لون من ألوان الإسراف والتبذير وهو منهي عنه في الإسلام ، فقد أمر بالاقتصار على مهر السنة ، وسبب ذلك تسهيل أمر الزواج لئلا يكون فيه إرهاق وعسر على الناس ، ومن المؤكد أن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهمما لا يخالف سنة جده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ولا يسلك أي مسلك يتنافي مع شريعته ، إن هذا الحديث وأمثاله من الموضوعات تؤيد وضع كثرة الأزواج ، وتزيد في الافتعال وضوهاً وجلاً .

(١) حياة الإمام الحسن (٤٥١ / ٢).

(٢) البداية والنهاية (١١ / ١٩٧).

وعلى أي حال: فليس هناك دليل يثبت كثرة أزواج الحسن بن علي رضي الله عنهمَا سوى تلکم الروايات، ونظرًا لما ورد عليها من الطعون فلا تصلح دليلاً للإثبات^(١)، ولمعرفة كيف يستفيد الأعداء من الروايات الضعيفة والباطلة نقل ما قاله المستشرق لامنْس عن زواج الحسن بن علي رضي الله عنهمَا، وألصق به التهم وطعن برجاله وحماته، وقد كتب عن أزواج الحسن بن علي رضي الله عنهمَا ما نصه: ولما تجاوز -يعني الحسن- الشباب، وقد أتفق خير سني شبابه في الزواج والطلاق فأحصى له حوالي المئة زوجة، وألصقت به هذه الأخلاق السائبة لقب المطلق، وأوقعت علياً في خصومات عنيفة، وأثبتت الحسن كذلك أنه مبذر كثير السرف، وقد خصص لكل من زوجاته مسكنًا ذا خدم وحشم، وهكذا نرى كيف يعيش المال أيام خلافة علي التي اشتد فيها الفقر^(٢).

لقد اعتمد المستشرق الإنجليزي لامنْس في قوله: إن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهمَا كان كثير الزواج والطلاق على روايات موضوعة وأثار واهية، وزاد عليها لامنْس ، فذكر من البهتان والأكاذيب ما لم يقل به أحد غيره؛ فقد قال:

١ - إنه ألقى أباء في خصومات عنيفة بسبب كثرة زواجه وطلاقه، ولم يشر أحد ممن ترجم لأمير المؤمنين علي أو الحسن رضي الله عنهمَا إلى تلك الخصومات العنيفة التي زعمها المستشرق لامنْس.

٢ - وذكر أن أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهمَا خصص لكل من زوجاته مسكنًا ذا خدم وحشم، مع أن جميع المؤرخين الذين اطلعوا عليهم لم ينقلوا ذلك، وهذا من الكذب السافر والافتراء المفضح.

إن لجان التنصير المسيحي التي حاربت الإسلام وبغت عليه هي التي تدفع هذه الأفلام المأجورة وتزج بها للنيل من الإسلام، وإلى تشويه واقعه، والحط من قيم رجاله وأعلامه الذين أناروا الطريق للركب الإنساني ، ورفعوا منار الحضارة في العالم^(٣).

عاشرًا - أولاده:

وأما ذريته الشريفة، فهم: الحسن، وزيد، وطلحة، والقاسم، وأبوبكر، وعبد الله، وقد قتل هؤلاء مع عمهم الحسين الشهيد بكرباء، وعمرو، وعبد الرحمن، والحسين، ومحمد، ويعقوب، وإسماعيل، وحمزة، وجعفر، وعقيل، وأم الحسين، ولم يعقب من ذريته إلا الحسن، وزيد، فللحسن المشتى خمسة أولاد أعقابوا وفيه العدد والبيت، وأمه خولة بنت منظور

(١) حياة الإمام الحسن بن علي (٤٥٢/٢).

(٢) دائرة المعارف (٧/٤٠٠).

(٣) حياة الإمام الحسن بن علي (٤٥٥/٢).

الفزارية، ولزيد ابن هو الحسن بن زيد، فلا عقب له إلا منه، وأم زيد أم بشر بنت أبي مسعود الأنصاري البدرى. وقد ولـى إمرة المدينة لأبي جعفر المنصور وهو والد السيدة نفيسة، وله: القاسم، وإسماعيل، وعبد الله، وإبراهيم، وزيد، وإسحاق، وعلي، رضي الله عنهم أجمعين^(١)، وهذه سيرة مختصرة لبعض أولاد الحسن.

١- زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

رضي الله عنه؛ أمه أم بشير بنت أبي مسعود وهو عقبة بن عمرو بن ثعلبة، الخزرجية، فولد زيد بن حسن محمداً هلك لا بقية له وأمه أم ولد، وحسن بن زيد ولـى المدينة لأبي جعفر المنصور وأمه أم ولد، ونفيسة بنت زيد تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان فتوفيت عنده، وأمها لابنة بنت عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم.

وأخبرنا محمد بن عمر قال: أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الموال قال: رأيت الناس ينظرون إليه ويعجبون من عظيم خلقه ويقولون: جده رسول الله ﷺ.

وأخبرنا محمد بن عمر قال: أخبرني عبد الله بن أبي عبيدة قال: رددت أبي يوم مات زيد بن حسن، ومات ببطحاء ابن أزهر على أميال من المدينة فحمل إلى المدينة، فلما أوفينا على رأس الشنية بين المنارتين طُلُّ بزيد بن حسن في قبة على بغير ميتاً، وعبد الله بن حسن يمشي أمامه قد حزم وسطه بردائه ليس على ظهره شيء، فقال لي أبي: يا بُني انزل وأمسك بالركاب، فوالله لئن ركبت عبد الله يمشي لا تُبلّني عنده باللة أبداً، فركبت الحمار ونزل أبي فمشي، فما زال يمشي حتى أدخل زيداً داره ببني حذيلة، فغسل، ثم أخرج به على السرير إلى البقع^(٢).

٢- حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب:

وأمه حولة بنت منظور الفزارية، وولد حسن بن حسن محمداً؛ وأمه رملة بنت سعيد بن زيد بن عمرو بن نُقْيل بن عبد العزى، وعبد الله بن حسن مات في سجن أبي جعفر، وإبراهيم بن حسن مات في السجن أيضاً مع أخيه، وزينب بنت حسن تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان ثم فارقاها، وأم كلثوم بنت الحسن وأمهم فاطمة بنت حسين بن علي بن أبي طالب، وأمها أم إسحاق بنت طلحة بن عبد الله بن تيم، وعمر بن حسن، وداود، وفاطمة، وأم القاسم وهي قسيمة، ومُلِيكة، وأمهم أم ولد تُدعى حبيبة فارسية كانت لآل أبي أبس من جديلة، وأم كلثوم بنت حسن لأم ولد^(٣).

(١) جمهرة أنساب العرب لابن حزم، ص ٩٨ ، ٣٩ ، وسير أعلام النبلاء (٢٧٩/٣)، الدوحة النبوية الشريفة، ص ١٠٠ .

(٢) طبقات ابن سعد (٥/٣١٨ ، ٣١٩) .

(٣) سيرة آل بيت النبي الأطهار ، مجدى فتحى السيد، ص ٣١٢ .

ومن موافق الحسن بن الحسن قوله لرجل ممن غلو في أهل البيت: ويحكم أحبونا الله؛ فإن أطعنا الله فأحبونا، وإن عصينا الله فأبغضونا. قال: فقال له رجل: إنكم قربة رسول الله ﷺ وأهل بيته. فقال: ويحك لو كان الله مانعاً بقربة من رسول الله أحداً بغير طاعة الله لنفع بذلك من هو أقرب إليه منا أباً وأماً، والله إني لأخاف أن يضاعف للعاصي من العذاب ضعفين، وإني لأرجو أن يؤتى المحسن منا أجره مرتين. ويلكم اتقوا الله وقولوا فيما الحق فإنه أبلغ فيما تريدون ونحن نرضى به منكم. ثم قال: لقد أساء بنا آباءنا إن كان هذا الذي تقولون من دين الله ثم لم يطلعونا عليه ولم يُرغبونا فيه. قال: فقال له الرافضي: ألم يقل رسول الله عليه السلام لعلي: من كنت مولاه فعلي مولاه؟ فقال: أما والله لو يعني بذلك الإمارة والسلطان لأفصح لهم بذلك كما أفصح لهم بالصلة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت، ولقال لهم: هذا وليك من بعدي، فإن أنصح الناس كان للناس رسول الله - ﷺ - ولو كان الأمر كما تقولون أن الله ورسوله اختارا علياً لهذا الأمر والقيام بعد النبي عليه السلام، إن كان لأعظم الناس في ذلك خطأً و مجرماً؛ إذ ترك ما أمره به رسول الله - ﷺ - أن يقوم فيه كما أمره، أو يعذر فيه إلى الناس^(١). وهكذا يتبيّن موقف أهل البيت في محاربتهم للغلو.

الحادي عشر- إخوانه وأخواته:

ونتحدث عن ترجمة مختصرة عن أشقائه من أولاد السيدة فاطمة رضي الله عنها:

١- الحسين بن علي رضي الله عنهما:

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب، سبط رسول الله ﷺ، وريحاناته ومحبوبه، وابن بنت رسول الله، فاطمة رضي الله عنها، كان مولده سنة ٤ هـ، وقيل غير ذلك، ومات رضي الله عنه قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية بكريلاء من أرض العراق، فرضي الله عنه وأرضاه^(٢)، وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة؛ منها:
 أ- مارواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري رضي الله عنه: أنه خرج مع رسول الله ﷺ؛ يعني إلى طعام دعوا له، قال: فاستمثل رسول الله أمّا القوم، وحسين مع غلمان يلعب، فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه، فطُفِقَ الصبي يفر هنا مرة وهاهنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضااحكه حتى أخذه، قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه والأخرى تحت ذقنه ووضع فاه وقبله، وقال: «حسين مني وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط»^(٣)، وفي ذلك منقبة ظاهرة للحسين رضي الله عنه، إذ حث على محبته وكأنه ﷺ علم بنور الوحي ما سيحدث بينه وبين القوم

(١) طبقات ابن سعد (٥/٣١٩ ، ٣٢٠).

(٢) البداية والنهاية (٨/١٥٢)، الإصابة (١/٣٣١ ، ٣٣٤).

(٣) فضائل الصحابة رقم ١٣٦١، إسناد حسن.

فخصه بالذكر وأكَد على وجوب المحبة وحرمة التعرض له ومحاربته، وأكَد ذلك بقوله: أحب الله من أحب حسيناً، فإن محبته تؤدي لمحبة رسول الله، ومحبة الرسول تؤدي إلى محبة الله^(١).
بـ - ومنها ما رواه البخاري بإسناده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال: أتى عبيد الله ابن زياد^(٢)، برأس الحسين عليه السلام، فجعل في طست فجعل ينكت، وقال في حسنة شيئاً، فقال أنس: كان أشبههم برسول الله ﷺ، وكان مخصوصاً بالوسمة^(٣).

جـ - وفي رواية أخرى عن أنس أيضاً قال: لما أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين، جعل ينكت بالقضيب ثناياه يقول: لقد كان... أحسبه قال: جميلاً، فقلت: والله لأسوءك إنني رأيت رسول الله ﷺ يلثم حيث يقع قضيبك، قال: فانقبض^(٤).

٢- مُحَسَّن بن علي بن أبي طالب:

لا نعرف إلا في الحديث الذي يرويه هاني بن هاني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «لمَّا ولد الحسن جاء رسول الله ﷺ فقال: أروني ابني، ما سميتموه؟ قلت: سمّيته حرباً، قال: بل هو حسن، فلما ولد الحسين قال: أروني ابني، ما سميتموه؟ قلت: سمّيته حرباً، قال: بل هو حسين. فلما ولد الثالث جاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني، ما سميتموه؟ قلت: حرباً، قال: بل هو محسن، ثم قال: إني سميّتهم بأسماء ولد هارون شبر وشبيّر ومشبّر»^(٥). والظاهر: أنه مات طفلًا^(٦)، ويتبين لنا من هذه الرواية الصحيحة أن محسن مات في عهد النبي ﷺ، وهذا يبطل مزاعم الغلة والكذابين في رواياتهم الكاذبة الذين يزعمون أن عمر ضرب فاطمة وأسقط ابنها.

٣- أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنهمما:

زوج علي بن أبي طالب رضي الله عنه ابنته من فاطمة بنت النبي ﷺ من الفاروق حينما سأله زواجها منه رضي عنـه بما يطلب، وثقة فيه وإقراراً بفضلـه ومناقـبه، واعترافاً بمحـاسـنه وجـمالـ سـيرـته، وإظهـارـاً بأنـ بينـهمـ منـ العـلاقـاتـ الـوطـيدـةـ الطـيـبةـ والـصـلاتـ الـمـحـكـمةـ الـمـبارـكةـ ماـ يـحرـقـ قـلـوبـ الـحـسـادـ منـ أـعـدـاءـ الـأـمـةـ الـمـجـيـدةـ، وـيرـغـمـ أـنـوـفـهـمـ^(٧)، وـقـدـ وـلـدـتـ أمـ كـلـثـومـ بـنـتـ عـلـيـ منـ عمرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ اـبـنـةـ سـمـيـتـ «ـرـقـيـةـ»ـ، وـوـلـدـاـ سـمـتـهـ زـيـداـ، وـقـدـ روـيـ: أـنـ زـيـدـ بـنـ عـمـ حـضـرـ مشـاجـرـةـ فـيـ قـوـمـ مـنـ بـنـيـ عـدـيـ بـنـ كـعـبـ لـيـلـاـ، فـخـرـجـ إـلـيـهـمـ زـيـدـ بـنـ عـمـ لـيـصـلـحـهـمـ، فـأـصـابـتـهـ ضـرـبةـ شـجـتـ رـأـسـهـ

(١) تحفة الأحوذى (١٠/٢٧٩).

(٢) قتل عبيد الله عام ٧٦ هـ ، الأعلام (٤/١٩٣).

(٣) الوسمة: شجر باليمن يخضب بورقه ، البخاري رقم ٣٧٤٨ .

(٤) فضائل الصحابة (٢/٩٨٥) رقم ١١٩٧ ، إسناده حسن.

(٥) مسند أحمد (١/٩٨) إسناده صحيح.

(٦) التبيين في أنساب القرشيين ، لابن قدامة المقدسي ، ١٣٣ .

(٧) الشيعة وأهل البيت ، ص ١٠٥ .

ومات من فوره، وحزنت أمه لقتله ووَقَعَتْ مُغْشِيًّا عَلَيْهَا مِنَ الْحَزَنِ، فَمَاتَتْ مِنْ سَاعَتِهَا، وَدُفِنَتْ أُمَّ كَلْثُومَ وَابْنَهَا زَيْدَ بْنَ عُمَرَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، وَصَلَّى عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابَ، قَدَّمَهُ الْحَسَنُ أَبْنَى عَلَيْ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَصَلَّى خَلْفَهُ^(١)، وَقَدْ فَصَلَّتْ سِيرَتَهَا فِي كِتَابِي عَنْ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ.

٤ - زينب بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنهم:

ولدت في حياة النبي ﷺ، وكانت عاقلة لبيبة جزلة، زوجها أبوها ابن أخيه عبد الله بن جعفر، فولدت له أولاً داراً، وكانت مع أخيها لما قتل، فحملت إلى دمشق^(٢).

ومن أشهر إخوانه من أبيه:

٥ - محمد ابن الحنفية:

وكانت أمه من سبی بني حنيفة، اسمها خولة بنت جعفر، وكان فاضلاً عالماً ذا علم ودين وعبادة، وكان حامل راية أبيه يوم الجمل، وكان قويًا، وحكيمًا، ومما روی من كلامه أنه قال: ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعرفة من لا يجد من معاشرته بُدأ حتى يجعل الله له فرجاً ومحرجاً. وقال: إن الله تعالى جعل الجنة ثماناً لأنفسكم، فلا تبعواها بغيرها. وقال: من كرمت عليه نفسه لم يكن للدنيا عنده قدر. وقال: كل ما لا يتغنى به وجه الله يضمحل. توفي سنة ثلث وتسعين هجرية^(٣).

الثاني عشر - أعمامه وعماته:

وهذه نبذة مختصرة عن أعمامه وعماته:

١ - طالب بن أبي طالب: هلك مشركاً بعد غزوة بدر، وقيل: إنه ذهب فلم يرجع، ولم يذَرْ له موضع ولا خبر، وهو أحد الذين تاهوا في الأرض، وكان محبًا لرسول الله ﷺ، وله فيه مدائح، وكان خرج إلى بدر كرهاً، وجرت بيته وبين قريش حين خرجوا إلى بدر محاورة فقالوا: والله يا بني هاشم لقد عرفنا - وإن خرجتم معنا - أن هو أكرم مع محمد، فرجع طالب إلى مكة مع من رجع، وقال شعرًا وقصيدة ثناء على النبي ﷺ، وبكي فيها أصحاب بدر^(٤).

٢ - عقيل بن أبي طالب: فكان يكنى أباً يزيد، تأخر إسلامه إلى عام الفتح، وقيل: أسلم بعد الحديبية، وهاجر في أول سنة ثمان، وكان أسر يوم بدر ففداء عمّه العباس، ووقع ذكره في الصحيح في مواضع كثيرة، وشهد غزوة مؤتة، ولم يسمع له ذكر في الفتح وحنين، كأنه كان مريضاً، أشار إلى ذلك ابن سعد، لكن روى الزبير بن بكار بسنده إلى الحسين بن علي: أن عقيلاً

(١) أسد الغابة (٤٢٥/٧)، ونساء أهل البيت منصور عبد الحكم، ص ١٨٥.

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة (١٦٨/٨).

(٣) التبيين في أنساب القرشيين، ص ١٣٦.

(٤) الجوهرة في نسب النبي ﷺ وأصحابه من المرتضى للندوبي ، ص ٢٣.

كان من ثبت يوم حنين، ومات في خلافة معاوية. وفي تاريخ البخاري الأصغر بسند صحيح: أنه مات في أول خلافة يزيد قبل الحرة^(١)، وعمره ست وتسعون سنة^(٢).

٣ - جعفر بن أبي طالب: فهو أحد السابقين إلى الإسلام، وكان يحب المساكين ويجلس إليهم ويخدمهم ويخدمونه، ويحدثونه، وهاجر إلى الحبشة، فأسلم النجاشي ومن تبعه على يديه، ولقد تحدثت عنه في كتابي: السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث - واستشهد بمؤئله من أرض الشام مقبلاً غير مدبر^(٣).

٤ - أم هاني بنت أبي طالب: ابنة عم النبي ﷺ، فقيل: اسمها فاختة، وقيل: اسمها فاطمة، وقيل: هند، والأول أشهر، وكانت زوج هبيرة بن عمرو بن عائذ المخزومي، وكان له منها عمرو، وبه كان يكنى، وفي فتح مكة أجارت أم هاني رجلين من بني مخزوم، وقال لها رسول الله ﷺ: «أجرنا من أجرت يا أم هاني»، وروت أم هاني عن النبي ﷺ في الكتب الستة وغيرها^(٤)، قال الترمذى وغيره: عاشت بعد علي رضي الله عنه^(٥).

٥ - جمانة بنت أبي طالب: هي أم عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، ذكرها ابن سعد في ترجمة أمها فاطمة بنت أسد، وأفردها في باب بنتات عم النبي ﷺ وقال: ولدت لأبي سفيان بن الحارث ابنته جعفر بن الحارث، وأطعمها رسول الله ﷺ من خير ثلاثين وسقا^(٦).

الثالث عشر - أخواه وخالاته :

أما أخواه فقد ماتوا وهم صغار ولم يبلغ أحد منهم إلى سن البلوغ، وهم القاسم، وإبراهيم، وزاد الزبير بن بكار: عبد الله - وسمى بالطيب والطاهر - لأنه ولد بعد النبوة^(٧)، وعليه أكثر علماء النسب، وقيل: إن الطيب، والطاهر: ولدان آخران. ولكن عبد الله والطيب والطاهر قد ماتوا بمكة بإجماع العلماء^(٨)، وجميع أولاده صلوات الله وسلامه عليه من خديجة بنت خويلد، إلا إبراهيم فإنه من مارية القبطية التي أهدتها له مقوس مصر، عندما أرسل له الدعوة إلى الإسلام في السنة السادسة من الهجرة، وكان ﷺ يكنى بأبي القاسم، وقد قيل: إنه أكبر أولاده، وأول من

(١) الإصابة في تمييز الصحابة (٤٩٤ / ٢).

(٢) المرتضى لللندي، ص ٢٤.

(٣) المرتضى، ص ٢٤.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٢٥.

(٥) الإصابة في تمييز الصحابة (٩ / ٣١٧ - ٣١٨).

(٦) الإصابة (٤ / ٢٥٩)، المرتضى، ص ٢٧.

(٧) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٣١.

(٨) الاستيعاب (٤ / ٢٨١).

مات منهم، ولد بمكة قبل النبوة، ومات صغيراً، وقيل: بل عاش حتى بلغ سن التمييز، فقيل: إنه بلغ المشي^(١)، وقيل: بلغ أن يركب الدابة ويسير على النجية^(٢).
وأما حالاته فزيتب، ورقية، وأم كلثوم رضي الله عنهن:

١- زينب بنت رسول الله ﷺ

أكبر حالات الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم زينب، وأدركت الإسلام، وهاجرت، وكان رسول الله ﷺ محبًا لها، وقد كانت أول بناته زواجاً، فمن عائشة رضي الله عنها قالت: كان أبو العاص بن الربيع من رجال مكة المعدودين - مالاً وتجارة وأمانة - وهو ابن أخت خديجة، أمه هالة بنت خويلد أخت خديجة لأمها وأبيها، فقالت خديجة لرسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ لا يخالفها، وذلك قبل أن ينزل عليه الوحي، وكانت خديجة تعدد بمنزلة ولدها، فلما أكرم الله تعالى نبيه بنبوته آمنت خديجة وبناتها رضي الله عنهن، فلما بادى رسول الله ﷺ قريشاً بأمر الله تعالى، أتوا بال العاص بن الربيع، فقالوا: إنكم قد فرغتم محمداً من همه، فرددوا عليه بناته، فأشغلوه بهنّ، وقالوا لأبي العاص بن الربيع: فارق صاحبتك، ونحن نزوجك أي امرأة من قريش شئت، فقال: لاها الله إذاً، لا أفارق صاحبتي، ولا أحب أن لي بامرأتي امرأة من قريش. وكان رسول الله ﷺ يثنى على صهره خيراً^(٣). وجاء عنه أنه تذكر زينب وهو في تجارته في الشام فقال^(٤):

ذكرت زينب لما ورّكت^(٥) إرما^(٦)
فقلت: سقيا لشخص يسكن الحرما
بنت الأمين جزاهما الله صالحـة^(٧)
 وكلّ بعلٍ سـيئـني بالـذـي عـلـمـا

أ- وفاة زينب لزوجها:

وكما كان أبو العاص بن الربيع وفياً لزوجه زينب، كانت هذه كذلك له، فقد أبى أبو العاص أن يسلم بمكة، وأنقمت زوجه معه على إسلامها، حتى كانت معركة بدر، فحضرها أبو العاص في صفّ كفار قريش، فأسر فيمن أسر منهم، فلما بعث أهل مكة في فداء أسراهـم، بعثت زينب في فداء أبي العاص بمال، وكانت فيه قلادة لها كانت خديجة أدخلتها بها على أبي العاص حين بني

(١) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٣١، الذرية الطاهرة للدولابي، ص ٤٢.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) سيرة ابن هشام (٢٩٦/٢).

(٤) طبقات ابن سعد (٨/٣٢)، مستدرك الحاكم (٤٤/٤).

(٥) ورّكت: أي اضطجعت، يقال: ورك يرك وروكأ: إذا اضطجع ، أي كأنه وضع وركه في الأرض.

(٦) الإرم: الأحجار التي تنصب علامات في الطرق والمفاوز، والجمع: أرم وإرم.

(٧) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٣٨.

بها، قالت عائشة أم المؤمنين : فلما رآها رسول الله ﷺ رق لها رقة شديدة ، وقال للمسلمين : إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها ، وتردوا عليها مالها ، فافعلوا ، فقالوا : نعم يا رسول الله ، فأطلقوا ، ورددوا عليه الذي له^(١) . ويجدرون بنا أن نقف وقفه تأمل في خطابه لأصحابه وما تضمنه من سمو العبارة والأدب الرفيع مما ينفي أن تتحلى به في حياتنا . وكان رسول الله ﷺ قد أخذ عليه عهداً ، بأن يخلني زينب لتلحق به ، وكانت من المستضعفين بمكة من النساء واستكتمه رسول الله ﷺ ذلك ، وصدق في عهده وأرسل زينب ، وتعرضت لابتلاء شديد في طريقها إلى المدينة^(٢) .

ب-إسلام زوجها وأمانته :

وأقام أبو العاص بن الربيع بمكة ، وأقامت زينب عند رسول الله ﷺ بالمدينة حين فرق بينهما الإسلام ، حتى إذا كان قبيل الفتح خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام ، وكان رجلاً مأموناً ، بمال له ، وأموال لرجال من قريش أبغضوها معه ، فلما فرغ من تجارتة وأقبل قافلاً ، لقيته سرية لرسول الله ﷺ ، فأصابوا ما معه ، وأعجزوه هارباً ، فلما قدمت السرية بماليه ، أقبل أبو العاص تحت الليل حتى دخل على زينب بنت رسول الله ﷺ ، فاستجار بها فأجارته ، وجاء في طلب ماله ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى صلاة الصبح ، فكبّر الناس وراءه صرخت زينب من صفة النساء : أيها الناس إني قد أجرت أبي العاص بن الربيع ، فلما سلم رسول الله ﷺ من الصلاة أقبل على الناس ، فقال : أيها الناس هل سمعتم ما سمعت؟ قالوا : نعم . قال : أما والذى نفس محمد بيده ما علمت بشيء من ذلك حتى سمعت ما سمعت ، إنه يجير على المسلمين أدناهم . ثم انصرف .

فدخل على ابنته ، فقال : أي بنيه أكرمي مثواه ولا يخلص إليك ، فإنك لا تَحَلِّينَ له . وبعث رسول الله ﷺ إلى السرية الذين أصابوا المال ، فقال : إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم ، وقد أصبتم له مالاً ، فإن تحسنوا وتردوا عليه ماله الذي له فإننا نحب ذلك ، وإن أبيتم فهو في الله الذي أفاء عليكم ، فأنتم أحق به ، قالوا : يا رسول الله بل نرده عليه ، فردوه ، حتى إن الرجل ليأتي بالدللو ، والرجل يأتي بالشنة^(٣) والإداوة^(٤) ، حتى إن أحدهم ليأتي بالشطاط ، ثم احتمل إلى مكة فأدلى إلى كل ذي مالٍ من قريش ماله ، ومن كان أبغض معه . ثم قال : يا عشر قريش ، هل بقي لأحد منكم عندي مال لم يأخذته؟ قالوا : كلا ، فجزاك الله خيراً ، فقد وجدناك وفيأ كريماً ، قال : فأنَا أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهُدُ أَنْ مُحَمَّداً رَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا مَنَعَنِي مِنَ الْإِسْلَامِ عَنْهُ إِلَّا

(١) سير أعلام النبلاء (٤٧٢).

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي ، المغازي ، ص ٦٩.

(٣) الشنة هي : السقاء البالي .

(٤) الإداوة : مطهرة يتوضأ منها .

تخيّف أن تظنوا أني إنما أردت أن آكل أموالكم، فلما أذأها الله إليكم، وفرغت منها أسلمت، ثم خرج فقدم على رسول الله ﷺ^(١)؟ ! .

وجاء عن عامر الشعبي وغيره: أن أبي العاص بن الربيع لما قدم من الشام ومعه أموال المشركين، قيل له: هل لك أن تُسلِّم وتأخذ هذه الأموال، فإنها أموال المشركين؟ فقال أبو العاص: بئس ما أبدأ به إسلامي أن أخون أمانتي^(٢). ومن أقوال أبي العاص رضي الله عنه نتعلم قيمة عظيمة؛ وهي الأمانة والتحلي بمكارم الأخلاق حتى مع غير المسلمين، فلا ينبغي للمسلم أن يخون أمانته لأي سبب كان.

ولما قدم أبو العاص بن الربيع على رسول الله ﷺ مسلماً رد عليه زوجته زينب بالنكاح الأول، ولم يحدث نكاحاً جديداً^(٣)، وقد جاء في التحاقهما بالنبي ﷺ بالمدينة روايات أخرى إلا أنها تتفق على وفاة أبي العاص بن الربيع لرسول الله ﷺ، وتتفق على إيذاء المشركين لها في خروجها من مكة^(٤).

ج- وفاتها وذرّيتها:

فقد جاء عن عروة بن الزبير: «أن رجلاً أقبل بزینب بنت رسول الله ﷺ، فلحقه رجال من قريش، فقاتلاه حتى غلباه عليها، فدفعها حتى وقعت على صخرة، فأسقطت وأهرقت دماً، وذهبوا بها إلى أبي سفيان، فجاءته نساءبني هاشم فدفعها إليهن، ثم جاءت بعد ذلك مهاجرة، فلم تزل وجعة حتى ماتت من ذلك الوجع، فكانوا يرون أنها شهيدة، وكانت وفاتها في أول سنة ثمان من الهجرة النبوية»^(٥).

وقف رسول الله ﷺ على تجهيزها، فعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «لما ماتت زینب بنت رسول الله ﷺ، قال لنا: اغسلنها وتراً، ثلاثة أو خمساً، واجعلن في الخامسة كافوراً، أو شيئاً من كافور، فإذا غسلتها فأعلمتنى، قالت: فأعطانا حقوّة، وقال: أشعرنها إياه»^(٦). وهكذا نرى حجم المصائب التي تحملها الرسول ﷺ حتى وصلت إلى بناته، وقد استمر على طريق الدعوة صابراً محتسباً، ومنه نتعلم أن طريق إعزاز الإسلام يحتاج إلى صبر واستعداد للتضحية.

وقد أنجبت زینب رضي الله عنها من أبي العاص بن الربيع: أمامة، وعلياً، أما علي فقد مات

(١) التاريخ الإسلامي للذهبي ، المغازى ص ٧٠.

(٢) دلائل النبوة للبيهقي (١/١٥٤).

(٣) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٤١.

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) مجمع الزوائد للهيثمي (٩/٢١٦).

(٦) مسلم ، كتاب الجنائز (٢/٦٤٨)، طبقات ابن سعد (٨/٣٤).

وهو صغير، وقيل: مات في حياة الرسول ﷺ، وقد ناهز الحلم، ودخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح وهو مردفه على ناقته. وكانت أمامة عند رسول الله ﷺ بالموقع الكريم، والمحل العظيم، فقد كان يحملها على عاتقه وهو يؤم الناس في الصلاة، فعن أبي قتادة الأنباري قال: «رأيت رسول الله ﷺ يصلي وهو يحمل أمامة بنت أبي العاص ابنة ابنته على عاتقه، فإذا رأكم وضعها وإذا قام حملها»^(١)، وعن عائشة رضي الله عنها: أن التجاشي أهدى للنبي ﷺ حلية فيها خاتم من ذهب فصبه حبشي فأخذه وإنه لمعرض عنه، فأرسله إلى ابنة ابنته زينب، وقال: تحلّي بهذا يا بنية^(٢)، وفي رواية: أن رسول الله ﷺ دخل على أهلة ومعه قلادة جزع^(٣)، فقال: لأعطيتها إلى أحبكن إلي، فقلن: يدفعها إلى ابنة أبي بكر، فدعا بابنة أبي العاص من زينب فعقدها بيده^(٤)، وكان على عينها رمص، فمسحه بيده^(٥).

وأما أمامة فقد عاشت، وتزوجها علي بن أبي طالب بعد وفاة خالتها فاطمة الزهراء، وكان أبو العاص بن الربيع قد أوصى بابنته أمامة إلى الزبير بن العوام، فزوجها من علي بن أبي طالب، واستشهد علي رضي الله عنه وهي عنده، ثم تزوجت بعده المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وماتت عنده، ولم تنجب أمامة لعلي بن أبي طالب، ولا للمغيرة ابن نوفل، وقيل: ولدت للمغيرة ولداً سماه يحيى ومات، فانقطع بذلك نسل السيدة زينب عليها السلام.

٢- رقية بنت رسول الله ﷺ :

وقد ولدت على الأصح بعد زينب سنة ثلاط وثلاثين من عمر النبي ﷺ، وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة، وبأيام حين بايعه الناس، وكانت قد خطبها عتبة بن أبي لهب، فلما نزلت: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» [المسد: ١] قال له أبوه: رأسي من رأسك حرام إن لم تطلق ابنة محمد، وسأل رسول الله ﷺ عتبة طلاقها وسألته هي ذلك. ولم يكن قد دخل بها فقالت له أمه أم جميل - وهي حمالة الحطب -: طلقها يا بُنْيَ، فإنها قد صبأت، ففارقتها، فآخر جها الله من يده كرامة لها، وهو أنّ له، فتزوجت عثمان بن عفان بمكة، وهاجر بها إلى الحبشة، ثم إلى المدينة المنورة، فهي من هاجر المجرتين^(٦).

هذا وقد توفيت بالمدينة بعد انتهاء غزوة بدر، فعن ابن شهاب الزهري قال: تخلف عثمان بن عفان عن غزوة بدر على أمرأته رقية بنت رسول الله ﷺ، وكانت قد أصابتها الحصبة، وجاء زيد بن حارثة بشيرًا بوقعة بدر، وعثمان على قبر رقية، قال أبو عمر بن عبد البر: لا خلاف بين أهل السير

(١) المصدر السابق نفسه، رقم ٥٤٣.

(٢) مسنـدـ أـحمدـ (٦ـ ، ١٠١ـ /ـ ٢٦١ـ)ـ سنـدـهـ ضـعـيفـ ، الدـوـحةـ النـبـوـيـةـ الشـرـيفـةـ ، صـ ٤٣ـ .

(٣) الجزع: هو الخرز اليماني ، واحدته جزعة.

(٤) طبقات ابن سعد (٨ـ /ـ ٤٠ـ)ـ ، الاستيعاب لابن عبد البر (٤ـ /ـ ٢٤٥ـ)ـ ، الدـوـحةـ النـبـوـيـةـ الشـرـيفـةـ ، صـ ٤٣ـ .

(٥) الدـوـحةـ النـبـوـيـةـ الشـرـيفـةـ ، صـ ٤٤ـ ، تـفـسـيرـ القرـطـبـيـ (٤ـ /ـ ٢٤٢ـ)ـ .

أن عثمان بن عفان رضي الله عنه إنما تخلفَ عن بدر على أمرأته رقية بأمر رسول الله ﷺ ، وأنه ضرب له بسهمه وأجره^(١) ، وقد ولدت رقية رضي الله عنها لعثمان بالحبشة ولدًا سماه عبد الله ، وكان يُكْنَى به ، بلغ سنتين ، وقيل: ست سنين ، فتقر عينه ديك فتورم وجهه ومريض ومات ، وقيل: أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت عبد الله ، فمات ، ولم تلد له غيره حتى توفيت رضي الله عنها وأرضاها^(٢) ، قال ابن سعد في الطبقات: وهاجرت معه -أي: عثمان- إلى أرض الحبشة الهجرتين جميعاً .. وكانت في الهجرة الأولى قد أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت له بعد ذلك ولدًا سماه عبد الله ، وكان عثمان يُكْنَى به في الإسلام^(٣) ، وبهذا يكون نسلها قد انقطع^(٤) .

٣- أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ :

وأما حالة الحسن رضي الله عنه الثالثة فهي أم كلثوم ، فقد عرفت بكنيتها ، ولا يعرف لها اسم إلا ما ذكره الحاكم عن مصعب الزبيري: أن اسمها أمية ، وهي أكبر سنًا من فاطمة رضي الله عنها^(٥) ، وكانت قد تزوجها عتبة بن أبي لهب ، أخو عتبة الذي تزوج اختها رقية -ولم يدخلها بهما- ، فأمره أبوه وأمه أن يفارقها كما أخاه أن يفارق اختها. وجاء إلى النبي ﷺ فقال له: كفرت بيدينك ، وفارقتك ، لا تحبني ولا أحبك ، ثم سطا عليه فشق قميص النبي ﷺ ، وكان خارجاً إلى الشام ، فقال النبي ﷺ : أما إني أسألك أن يسلط عليك كلباً من كلابه ، فخرج في تجربة قريش -أي جماعة التجار- نحو الشام ، حتى نزلوا بمكان يقال له: الزرقاء ، فأطاف بهم الأسد في تلك الليلة ، فجعل عتبة يقول: أيا ويل أمي هو والله أكلي كما دعا عليّ محمد ، أقاتلي ابن أبي كبيش وهو بمكة وأنا بالشام؟! فعدا عليه الأسد من بين القوم ، فأخذ برأسه فضغمه ضغمة قتله^(٦) . ولما فارقها عتبة بن أبي لهب لم تزل بمكة مع رسول الله ﷺ ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله ﷺ ، وخرجت إليها مع عياله^(٧) .

أ- زواجها:

وقال سعيد بن المسيب: تأيَّم عثمان من رقية بنت رسول الله ﷺ وتائَمَتْ حفصة بنت عمر من زوجها، فمر عمر بعثمان، فقال: هل لك في حفصة، وكان عثمان قد سمع رسول الله ﷺ يذكرها

(١) الاستيعاب (٤/١٩٥٢).

(٢) الذرية الظاهرة للدولابي، ص ٥٣ ، الدوحة النبوية الشريفة، ص ٤٥.

(٣) الطبقات (٣٦/٨).

(٤) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٤٥.

(٥) المصدر السابق نفسه، ص ٤٦.

(٦) المعجم الكبير للطبراني (٤٣٥/٢٢ ، ٤٣٦) ، وفيه زهير بن العلاء وهو ضعيف ، الذرية الظاهرة للدولابي ، رقم ٧٦.

(٧) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٤٦.

فلم يعجبه، وذكر ذلك عمر للنبي ﷺ، فقال: هل لك في خير من ذلك؟ أتزوج حفصة وأزوج عثمان خيراً منها أم كلثوم^(١)، وكان زواج أم كلثوم من عثمان ابن عفان رضي الله عنهمما سنة ثلاث من الهجرة النبوية، في ربيع الأول، وينبئ بها في جمادى الآخرة^(٢). وجاء أن رسول الله ﷺ دخل على ابنته وهي تتغسل برأس عثمان رضي الله عنه، فقال: يا بنتي أحسني إلى أبي عبد الله ، فإنه أشبه أصحابي خلقاً^(٣).

ب-وفاتها:

ولم تزل أم كلثوم عند عثمان رضي الله عنهمما إلى أن توفيت في شعبان سنة تسع من الهجرة وصلى عليها رسول الله ﷺ، وجلس على شفير قبرها عليها السلام، فعن أنس بن مالك: أنه رأى النبي ﷺ جالساً على قبر أم كلثوم، قال: فرأيت عينيه تدمعان، فقال: هل منكم رجل لم يقارب الليلة؟ فقال أبو طلحة: أنا، قال: فائز في قبرها^(٤). وقد غسلتها أسماء بنت عميس، وصفية بنت عبد المطلب، وهي التي شهدت أم عطية غسلها، وحكت قول رسول الله ﷺ: أغسلنها ثلاثة، أو خمساً، أو أكثر من ذلك^(٥).

وجاء عند ابن سعد أن علي بن أبي طالب ، والفضل بن العباس ، وأسامه بن زيد ، قد نزلوا في حضرتها مع أبي طلحة ، وأن التي غسلتها هي أسماء بنت عميس ، وصفية بنت عبد المطلب^(٦).

ج-ذريتها:

اتفق العلماء على أن أم كلثوم، لم تلد ولم تعقب^(٧).

ومن الغريب أن بعض الشيعة الإمامية يطعون بصححة نسب بنت النبي ﷺ ، ومع ذلك يزعمون بأنهم يحبون النبي ﷺ مخالفين بذلك القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة والتاريخ، ويكفي في الرد عليهم قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِي قُلْ لِلْأَرْضَ حِكْمَةٌ وَبِنَائِكَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُذَكِّرُنَّ مِنْ جَلَبِيهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفَ فَلَا يُؤْذِنُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٩] فذكر بناته بالجمع.

* * *

(١) مستدرك الحاكم (٤٩/٤) صحيح.

(٢) سنن ابن ماجه رقم ١١٠ فيه ضعف ، الدوحة النبوية ، ص ٤٧ .

(٣) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (٩/٨١)، قال الهاشمي: فيه محمد بن عبد الله يروي عن المطلب ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات.

(٤) البخاري ، كتاب الجنائز (٣/٢٠٨) رقم ١٢٨٥ .

(٥) البخاري رقم ١٢٥٣ ، الاستيعاب رقم ٣٠٦٣ .

(٦) الطبقات (٨/٣٨ ، ٣٩) ، الاستيعاب رقم ٣٥٦٣ .

(٧) طبقات ابن سعد (٨/٣٨) ، الاستيعاب لابن عبد البر (٤/٤٨٧) ، الإصابة (٤/٤٨٩) ، مجمع الزوائد (٩/٢١٧) ، عيون الأثر لابن سيد الناس (٢/٣٨٠) الدوحة النبوية الشريفة ص ٤٩ .

المبحث الثاني

أم الحسن بن علي بن أبي طالب السيدة فاطمة الزهراء رضي الله عنها

هي فاطمة بنت إمام المتقين سيد ولد آدم رسول الله ﷺ، وأمها خديجة بنت خويلد، كانت تكنى بأم أبيها^(١)، ولدت رضي الله عنها قبلبعثة سنة حمس وثلاثين من مولد النبي ﷺ^(٢)، زوجها النبي ﷺ علي بن أبي طالب سنة اثنتين للهجرة بعد وقعة بدر، وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم، وزينب ومحسن، وكانت وفاتها بعد وفاة النبي ﷺ بستة أشهر، فرضي الله عنها وأرضاها^(٣).
أولاًً - مهرها وجهازها :

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: خطبت فاطمة إلى رسول الله ﷺ، فقالت مولاها لي: هل علمت أن فاطمة قد خطبت إلى رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، قالت: فقد خطبت، فما يمنعك أن تأتي رسول الله ﷺ فيزوجك. قلت: وعندي شيء أتزوج به؟ فقالت: إنك إن جئت رسول الله ﷺ زوجك. قالت: فوالله ما زالت ترجيني حتى دخلت على رسول الله ﷺ، فلما أن قعدت بين يديه أفحمت، فوالله ما استطعت أن أتكلم جلاله وهيبة. قال: لعلك جئت تخطب فاطمة؟ قلت: نعم، فقال: وهل عندك من شيء تستحلها؟ قلت: لا والله يا رسول الله. قال: ما فعلت درع سلطتكها؟ - فوالذي نفس علي بيده إنها لحطمية ما قيمتها أربعين درهم - قلت: عندي، فقال: قد زوجتكها، فابعث إليها بها فاستحلها بها، فإنها كانت لصدق فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٤).

وقد جهر رسول الله ﷺ فاطمة في خميل^(٥)، وقربة، ووسادة آدم^(٦) حشوها إذخر^(٧)، وقد جاء في روایات الشيعة مساعدة لعثمان بن عفان رضي الله عنه في الزواج الميمون حيث قال علي

(١) أسد الغابة (٥/٥٢٠)، الإصابة (٤/٣٦٥).

(٢) الطبقات لابن سعد (٨/٢٦).

(٣) حلية الأولياء (٢/٤٣، ٣٩)، سير أعلام النبلاء (٢/١١٨).

(٤) دلائل النبوة للبيهقي (٣/١٦٠) إسناده حسن.

(٥) خميل: القطيفة.

(٦) الأدم: الجلد.

(٧) إذخر: نبات، صحيح السيرة النبوية، ص ٦٦٧، مسند فاطمة الزهراء وما ورد في فضلها، تحقيق: فؤاد أحمد زمرلي، ص ١٨٩.

رضي الله عنه: فأخذت درعي فانطلقت به إلى السوق فبعثه بأربعمائة درهم من عثمان بن عفان، فلما قبضت الدراهم منه وقبض الدرع مني قال: يا أبا الحسن، ألس أولى بالدرع منك، وأنت أولى بالدراهم مني؟ فقلت: نعم، قال: فإن هذا الدرع هدية مني إليك، فأخذت الدرع والدراهم، وأقبلت إلى رسول الله ﷺ، فطرحت الدرع والدراهم بين يديه، وأخبرته بما كان من أمر عثمان، فدعاه النبي ﷺ بخير^(١).

ثانياً- زفافها:

قالت أسماء بنت عميس: كنت في زفاف فاطمة بنت رسول الله ﷺ، فلما أصبحنا جاء النبي ﷺ إلى الباب فقال: يا أم أيمن ادعني لي أخي، فقالت: هو أخوك وتنحّيه؟ قال: نعم يا أم أيمن، قالت: فجاء علي فنصح النبي ﷺ عليه من الماء ودعا له، ثم قال: ادعو إلى فاطمة، قالت: فجاءت عشر من الحباء، فقال لها رسول الله ﷺ: اسكنني فقد أنكحتك أحب أهل بيتي إلي، قالت: ونصح النبي ﷺ عليها من الماء ودعا لها، قالت: ثم رجع رسول الله ﷺ فرأى سواداً بين يديه، فقال: من هذا؟ قالت: أنا، قال: أسماء؟ قلت: نعم، قال: أسماء بنت عميس؟ قلت: نعم، قال: جئت في زفاف بنت رسول الله تكرمه له؟ قلت: نعم، قالت: فدعا لي^(٢)، وفي هذه القصة قيمة اجتماعية رفيعة وهي التعاون بين أفراد المجتمع في المناسبات المختلفة.

ثالثاً- وليمة العرس:

عن بريدة قال: لما خطب علي فاطمة، قال رسول الله ﷺ: إنه لا بد للعرس^(٣) من وليمة، قال: فقال سعد: علي كبش، وجمع له رهط من الأنصار أصعاً من ذرة، فلما كان ليلة البناء، قال: يا علي لا تحدث شيئاً حتى تلقاني.. فدعا النبي ﷺ بما فتوضاً منه ثم أفرغه على علي، فقال: اللهم بارك فيهما وبارك عليهم، وبارك في شبلهما^(٤).

رابعاً- معيشة علي وفاطمة رضي الله عنهمما:

كانت معيشة علي وفاطمة رضي الله عنهمما وهما من أحب الناس إلى رسول الله ﷺ، معيشة زهد وتقشف، وصبر وجهد، فقد أخرج هناد عن عطاء، قال: نبئ أن علياً رضي الله عنه قال: مكثنا أياماً ليس عندنا شيء، ولا عند نبي الله ﷺ، فخرجت، فإذا أنا بدينار مطروح على الطريق، فمكثت هنئه بأوامر نفسي في أخذه أو تركه، ثم أخذته لما بنا من الجهد، فأعطيت به الصفاطين^(٥) فاشتريت به دقيقاً، ثم أتت به فاطمة فقلت: اعجنى واحبزى، فجعلت تعجن وإن

(١) كشف الغمة للأربابي (٣٥٩/١)، نقلأ عن الشيعة وأهل البيت، ص ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٢) فضائل الصحابة (٩٥٥/٢) رقم ٣٤٢ إسناده صحيح.

(٣) للعرس: أي للعروس.

(٤) المعجم الكبير للطبراني (١١٥٣) ، فضائل الصحابة (٨٥٨/٢) إسناده صحيح.

(٥) الصفاطون: الحمالون والمكارون الذين يجلبون الدقيق من الخارج.

قصتها لتضرب حرف الجفنة من الجهد الذي بها - ثم خبزت، فأتيت النبي الله ﷺ ، فأخبرته، فقال : كلوا فإنه رزق رزقكموه الله عز وجل^(١).

وعن الشعبي ، قال : قال علي رضي الله عنه : تزوجت فاطمة بنت محمد رسول الله ﷺ ومالي ولها فراش غير جلد كبس نمام عليه بالليل ، ونعلف عليه ناضحنا بالنهار ، وما لي خادم غيرها^(٢) .

وعن مجاهد : قال علي : جعت مرة بالمدينة جواعاً شديداً، فخرجت أطلب العمل في عوالي المدينة ، فإذا أنا بامرأة قد جمعت مدرأ ، فظننتها تريد بله^(٣) ، فأتيتها فمقاطعتها^(٤) كل ذنوب^(٥) على نمرة ، فمددت ستة عشرة ذنوباً ، حتى مجلت يداي^(٦) ، ثم أتيت الماء فأصبت منه ، ثم أتيتها فقلت : يكفي هذا بين يديها^(٧) ، فعدت لي ست عشرة تمرة ، فأتيت النبي ﷺ ، فأخبرته ، فأكل معى منها^(٨) .

في هذا الخبر بيان لشدة الحال التي مر بها والد الحسن في المدينة ، ونأخذ منها صورة من السلوك المشروع في مواجهة الشدائد ؛ حيث خرج علي للعمل بيديه للكسب المشروع ، ولم يجلس متظراً ما تجود به أيدي المحسنين ، وصورة أخرى من قوة التحمل حيث قام بذلك العمل الشاق وهو يعني من شدة الجوع ما يضعف قوته ، وصورة أخرى من إثمار الأحبة والوفاء لهم ، فهو على ما به من شدة الجوع وبالرغم مما قام به من ذلك العمل الشاق قد احتفظ بأجرته من التمر حتى لقي النبي ﷺ فأكل معه^(٩) . إن من أهم الدروس في هذه القصة : هو أن فقر الإنسان أو غناه المادي لا يعبر بالضرورة على حب الله للعبد من عدمه ، وإنما المعيار الحقيقي هو تقوى الله عز وجل وينبغي أن يكون تقييمنا للناس على هذا الأساس .

خامساً - زهد السيدة فاطمة وصبرها :

كانت حياة والدة الحسن رضي الله عنهمَا في غاية البساطة ، بعيدة عن التعقيد ، وهي إلى شفط العيش أقرب منها إلى رغده^(١٠) ، وهذه القصة تصور لنا حال السيدة فاطمة من التعب و موقف رسول الله ﷺ منها عندما طلبت منه أن يعطيها خادماً من السبي ، قال علي لفاطمة ذات

(١) كنز العمل (٧/٣٢٨) ، المرتضى للندوي ، ص ٤١ .

(٢) المصدر السابق نفسه (٧/١٣٣) ، المرتضى للندوي ، ص ٤١ .

(٣) المدر : يعني الطين اليابس ، تريد بله : يعني بالماء .

(٤) مقاطعتها : أي انفقت معها على أجرا .

(٥) ذنوب : دلو .

(٦) مجلت : تقرّحت من العمل ، وتكون بين الجلد واللحم فيها ماءٌ بإصابة نارٍ ، أو مشقة ، أو معالجة الشيء الخشن .

(٧) يعني : بسطهما وضمها .

(٨) صفة الصفة (١٠/٣٢٠) ، الموسوعة الحديثية ، مستند أحمد ١١٣٥ . إسناده ضعيف لانقطاعه .

(٩) التاريخ الإسلامي للحميدي (٩٤٩/٤٩) .

(١٠) انظر : معين السيرة ص ٢٥٥ للشامي .

يوم : والله لقد سنت^(١) ، حتى لقد اشتكيت صدري ، قال : وجاء الله أباك بسي فاذهي ، فاستخدميه^(٢) ، فقالت : أنا والله قد طحنت حتى مجلت يداي ، فأتيت النبي ﷺ فقال : ما جاء بك أي بنية . قالت : جئت لأسلم عليك ، واستحيت أن تسأله ورجعت ، فقال علي : ما فعلت ؟ قالت : استحيت أن أسأله ، فأتينا جميعاً ، فقال علي : يا رسول الله والله لقد سنت حتى اشتكيت صدري ، وقالت فاطمة : قد طحنت حتى مجلت يداي^(٣) ، وقد جاءك الله بسي وسعة فأخدمنا ، فقال رسول الله ﷺ : والله لا أعطيكما وأدع أهل الصفة تطوي^(٤) بطنونهم ، لا أجد ما أنفق عليهم ، ولكنني أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم ، فرجعا فأتاهما النبي ﷺ وقد دخلوا في قطيفتها إذا غطيت رؤوسهما تكشفت أقدامهما ، وإذا غطيت أقدامهما تكشفت رؤوسهما ، فثارا ، فقال : مكانكم ، ثم قال : ألا أخبركم بما بخير مما سألتماني ؟ قالا : بلى . فقال : كلمات علمننهم جبريل عليه السلام ، فقال : تسبحان في دبر كل صلاة عشرأً ، وتحمدان عشرأً ، وتكبران عشرأً ، وإذا أويتما إلى فراشكما فسبحا ثلاثةً وثلاثين ، واحمدا ثلاثةً وثلاثين ، وكبرا أربعاً وثلاثين^(٥) .

وفي هذه القصة السالفة بعض القيم ؛ منها : أن هذه الحادثة تبين لنا كيف أدار النبي ﷺ الأزمة الاقتصادية التي مرت بدولة الرسول ﷺ في المدينة ، وذلك من خلال ترتيبه للأولويات ، فسد جوع أهل الصفة ضرورة ملحة ، وأما حاجة علي وفاطمة للخادم ، فليست بمرتبة احتياج أهل الصفة ، فقدم رسول الله أهل الصفة عليهم ، وكانت وسائل رسول الله ﷺ في حل الأزمة الاقتصادية كبيرة ، ولقد تأثر والد الحسن بن علي رضي الله عنهمما بهذه التربية النبوية ، ويمر الزمن بأمير المؤمنين علي فيصبح خليفة المسلمين ، فإذا به من آثار هذه التربية يترفع عن الدنيا وزخارفها وبهذه كنوز الأرض وخيراتها ، لأن ذكر الله يملأ قلبه ويغمر وجوده ، ولقد حافظ على وصية رسول الله ﷺ له ، وقد حدثنا عن ذلك فقال : فو الله ما تركتهن من علمننهم ، فسأله أحد أصحابه : ولا ليلة صفين ؟ فقال : ولا ليلة صفين^(٦) .

سادساًـ محبة رسول الله ﷺ للسيدة فاطمة وغيره عليها:

عن ثوبان رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا سافر آخر عهده بالمدينة إتيان فاطمة ، وأول من يدخل عليه إذا قدم من سفره فاطمة^(٧) . وفي رواية عن أبي ثعلبة الخشني قال : كان

(١) سنت : استقيت .

(٢) أي : أسأليه خادماً .

(٣) مسلم رقم ٢٧٢٧ السيرة النبوية للصلابي (٩٩/٢) .

(٤) تطوي : طوى من الجوع ، فهو خالي البطن جائع لم يأكل .

(٥) البخاري رقم ٣٧٠٥ ، مسلم رقم ٢٧٢٧ .

(٦) مسلم (٤/٢٠٩٢) .

(٧) مستند أحمد (٥/٢٧٥) ، الدوحة النبوية ، ص ٥٦ .

رسول الله ﷺ إذا قدم من غزو أو سافر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين، ثم يأتي فاطمة، ثم يأتي أزواجه^(١). وعن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رأيت أحداً أشبه سمتاً ولا دللاً برسول الله ﷺ في قيامه وقعوده من فاطمة بنت رسول الله، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته وأجلسته في مجلسها^(٢). وفي رواية: أنها كانت تقبل يديه^(٣). وعن أسامة بن زيد قال: قال رسول الله ﷺ: أحب أهل بيتي إلى فاطمة^(٤). وقد أراد على رضي الله عنه: أن يتزوج بنت أبي جهل على فاطمة، فخطب رسول الله ﷺ الناس -إن في رواية السيدة عائشة للحديث دليل على حقيقة المحبة بين السيدتين وليس كما يدعي المغرضون^(٥)- فقال: «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني»^(٦).

ومن المسور بن مخرمة رضي الله عنه: أنه سمع رسول الله ﷺ على المنبر يقول: «بني هاشم ابن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهما علي بن أبي طالب، فلا آذن لهم، ثم لا آذن لهم، ثم لا آذن لهم، إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنته وينكح ابنته، فإنما ابنتي بضعة مني، يربيني مارابها ويؤذني ما آذتها»^(٧).

وروى الترمذى بسنده إلى عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم: أن علياً ذكر بنت أبي جهل ،
فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «إنما فاطمة بضعة مني، يؤذني ما آذتها، ويعنني ما أتعبها»^(٨).

ومن مناقب السيدة فاطمة ما رواه الحاكم أيضاً بإسناده إلى بريدة رضي الله عنه قال: كان أحب النساء إلى رسول الله ﷺ فاطمة، ومن الرجال على^(٩). ولا يفهم من هذا الحديث معارضته لما ثبت في الصحيح من حديث عمرو بن العاص : «أنه سأله النبي ﷺ: أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، قال: من الرجال؟ قال: أبوها»^(١٠). فالمراد من هذا الحديث والله أعلم أن فاطمة أحب النساء إليه من أهله، وعلى من رجالهم، وفي ذلك يقول ابن العربي عند هذا الحديث: كان أحب الناس إلى رسول الله ﷺ أبو بكر، وأحب أزواجه إليه عائشة، وأحب أهله إليه فاطمة، وعلى من

(١) الاستيعاب (٤/٣٧٦) في سنده أبو فروة الراوی مضعف ، الدوحة النبوية ، ص ٥٦ .

(٢) مسلم رقم ٢٤٥٠ ، صحيح سنن أبي داود رقم ٥٢١٧ .

(٣) سنن أبي داود رقم ٥٢١٧ ، وصححه الألباني ، صحيح سنن أبي داود (٩٧٩/٣) .

(٤) مستند الطيالسي (٢/٢٥) حسن صحيح .

(٥) أسمى المطالب في سير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (١٣٦/١) .

(٦) البخاري رقم ٤١٧٣ .

(٧) المصدر السابق نفسه ، رقم ٥٢٣٠ .

(٨) فضائل الصحابة (٢/٧٥٦) رقم ١٣٢٧ ، إسناده صحيح .

(٩) المستدرک ، كتاب معرفة الصحابة (٣/١٥٥) صحيح الإسناد ، ووافقة الذهبي .

(١٠) البخاري رقم ٤٣٥٨ .

رجالهم، وبهذا الترتيب تألف الأحاديث ويرتفع عنها التعارض^(١).

سابعاً_صدق لهجتها:

روى الحاكم بإسناده إلى عائشة رضي الله عنها: أنها كانت إذا ذكرت فاطمة بنت النبي ﷺ
قالت: «ما رأيت أحداً كان أصدق لهجة منها إلا أن يكون الذي ولدها»^(٢).

وفي ذلك منقبة ظاهرة لها رضي الله عنها، فقد وصفتها أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بأنها
كانت تشبه النبي ﷺ هيئة وطريقة وحسن حال، كما كان التزامها للصدق أشبه له فرضي الله عنها
وأرضها^(٣).

ثامناً_سيادتها في الدنيا والآخرة:

جاءت الأحاديث الصحيحة عن الصادق المصدوق التي دلت على سيادتها في الدنيا
والآخرة، روى الترمذى بإسناده إلى أنس بن مالك : أن النبي ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين
مريم بنت عمران وخدیجة بنت خویلد وفاطمة بنت محمد وأسیا امرأة فرعون»^(٤). وروى الحاکم
بإسناده إلى أبي سعید الخدیري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «فاطمة سيدة نساء أهل
الجنة إلا ما كان من مریم بنت عمران»^(٥). وقال البخاری: باب مناقب فاطمة رضي الله عنها،
وقال النبي ﷺ : «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»^(٦).

تاسعاً_الصديق والسيدة فاطمة وميراث النبي ﷺ:

قالت عائشة رضي الله عنها: إن فاطمة والعباس رضي الله عنهمما أتيا أبو بكر رضي الله عنه
يلتمسان ميراثهما من رسول الله ﷺ ، وهما حينئذ يطلبان أرضه من فدك وسهمه من خيبر، فقال
لهمما أبو بكر: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا نورث ما تركتنا صدقة، إنما يأكل آل محمد ﷺ
من هذا المال^(٧).

وفي رواية: قال أبو بكر رضي الله عنه: لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت
به، فإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ^(٨).

(١) عارضة الأحوذى (١٣ / ٢٤٧ ، ٢٤٨) ، العقيدة في أهل البيت ، ص ١٣٧ .

(٢) المستدرک (٣ / ١٦٠ ، ١٦١) صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي .

(٣) العقيدة في أهل البيت ، ص ١٣٦ .

(٤) فضائل الصحابة (٢ / ٢٥٥) رقم ١٣٢٥ ، صححه الألباني ، المشكاة (٣ / ٧٤٥) .

(٥) المصدر السابق نفسه ، رقم ١٣٣٢ إسناده حسن لغيره .

(٦) البخاري ، كتاب فضل الصحابة (٤ / ٢٥٢) .

(٧) المصدر السابق نفسه ، رقم ٦٧٢٦ .

(٨) مسلم رقم ١٧٥٩ .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: إن أزواج النبي ﷺ، حيث توفي رسول الله ﷺ، أردن أن يعيش عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى أبي بكر، ليسألنه ميراثهن من النبي ﷺ، فقالت عائشة رضي الله عنها لهن: أليس قد قال رسول الله ﷺ: لا نورث ما تركنا صدقة^(١)؟!

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقتسم ورثتي ديناراً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملني فهي صدقة»^(٢). وهذا ما فعله أبو بكر الصديق رضي الله عنه مع فاطمة رضي الله عنها امتناعاً لقوله ﷺ، لذلك قال الصديق: لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به^(٣)، وقال: والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيه إلا صنته^(٤).

وقد تركت أم الحسن رضي الله عنها منازعته بعد احتجاجه بالحديث وبيانه لها، وفيه دليل على قبولها الحق وإذعانها لقوله ﷺ، وقد غلا الشيعة في قصة ميراث النبي ﷺ غلواً مفرطاً مجانين الحق والصواب، وقد ناقشتهم في كتابي أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(٥)، وبينت فيه حقيقة ما وقع بين الصديق والسيدة فاطمة في قضية الميراث.

عاشرأً - تسامح السيدة فاطمة مع أبي بكر رضي الله عنه:

وقد ثبتت عن فاطمة - رضي الله عنها - أنها رضيت عن أبي بكر بعد ذلك ، وماتت وهي راضية عنه ، على ما روى البيهقي بسنده عن الشعبي أنه قال: لما مرضت فاطمة أتتها أبو بكر الصديق ، فاستأذن عليها ، فقال علي: يا فاطمة هذا أبو بكر الصديق يستأذن عليك؟ فقالت: أتحب أن آذن له؟ قال: نعم ، فأذنت له فدخل عليها يتربّصاًها ، فقال: والله ما تركت الدار والمال ، والأهل والعشيرة ، إلا ابتغاء مرضاهما ، ومرضاة رسوله ، ومرضاتكم أهل البيت ، ثم ترّصّها حتى رضيت^(٦) ، قال ابن كثير: وهذا إسناد جيد قوي والظاهر: أن عامر الشعبي سمعه من علي أو ممن سمعه من علي^(٧) ، وبهذا تندحض مطاعن الشيعة على أبي بكر التي يعلقونها على غضب فاطمة عليه ، فلئن كانت غضبت في بداية الأمر فقد رضيت بعد ذلك وماتت وهي راضية عنه ، ولا يسع أحد صادق في محبته لها ، إلا أن يرضي عمن رضيت عنه^(٨).

ولا يعارض هذا ما ثبت في حديث عائشة: إنما يأكل آل محمد ﷺ هذا المال ، وأني والله لا أغير

(١) البخاري رقم ٦٧٣٠ ، مسلم رقم ١٧٥٨ .

(٢) المصدر السابق نفسه ، رقم ٦٧٢٩ .

(٣) مسلم رقم ١٧٥٨ .

(٤) البخاري رقم ٦٧٢٦ .

(٥) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي (١٩٩/١).

(٦) السنن الكبرى للبيهقي (٣٠١/٦).

(٧) البداية والنهاية (٥/٢٥٣).

(٨) الانتصار للصحاب والآل ، ص ٤٣٤ .

شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ، ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ ، فأبى أبو بكر أن يدفع لفاطمة منها شيئاً، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت^(١)، فإن هذا بحسب علم عائشة - رضي الله عنها ، راوية الحديث .

وفي حديث الشعبي زيادة علم، وثبتت زيادة أبي بكر لها وكلامها له ورضاها عنه ، فعائشة رضي الله عنها نفت ، والشعبي أثبت ، ومعلوم لدى العلماء : أن قول المثبت مقدم على قول النافي ، لأن احتمال الثبوت حصل بغير علم النافي ، خصوصاً في مثل هذه المسألة ، فإن زيادة أبي بكر لفاطمة - رضي الله عنها - ليست من الأحداث الكبيرة التي تشيع في الناس ، ويطلع عليها الجميع ، وإنما هي من الأمور العادية التي قد تخفي على من لم يشهدها ، والتي لا يعبأ بنقلها للعدم الحاجة لذكرها .

على أن الذي ذكره العلماء : أن فاطمة - رضي الله عنها - لم تعمد هجر أبي بكر رضي الله عنه تلك الفترة أصلاً ، ومثلها ينزعه عن ذلك لنهي النبي ﷺ عن الهجر فوق ثلاث ، وإنما لم تكلمه لعدم الحاجة لذلك^(٢) ، قال القرطبي صاحب المفهم في سياق شرحه لحديث عائشة المتقدم : ثم إنها (أي فاطمة) لم تلتقي بأبى بكر لشغله بمصيبتها برسول الله ﷺ ، ولم لا زمتها بيتها ، فعبر الراوي عن ذلك بالهجران ، وإنما فقد قال رسول الله ﷺ : «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(٣) ، وهي أعلم الناس بما يحل من ذلك ويحرم ، وأبعد الناس عن مخالفته رسول الله ﷺ ؛ كيف لا يكون كذلك وهي بضعة من رسول الله ﷺ وسيدة نساء أهل الجنة^(٤) .

لقد انشغلت فاطمة رضي الله عنها عن كل شيء يحزنها لفقدانها أكرم الخلق ، وهي مصيبة تزري بكل المصائب ، كما أنها انشغلت بمرضها الذي ألم بها الفراش عن أية مشاركة في أي شأن من الشؤون فضلاً عن لقاء خليفة المسلمين المشغول بكل لحظة من لحظاته بشؤون الأمة ، وحروب الربدة وغيرها ، كما أنها كانت تعلم بقرب لحوقها بأبيها ، فقد أخبرها رسول الله ﷺ بأنها أول من يلحق به من أهله^(٥) ، ومن كان في مثل علمها لا يخطر بباله أمور الدنيا ، وما أحسن قول المهلب الذي نقله العيني : ولم يرو أحد أنهما التقى وامتنعا عن التسليم ، وإنما لازمت بيتها ، فعبر الراوي عن ذلك بالهجران^(٦) . وقد دل على ذلك زيارة أبي بكر لها وترضيته لها كما مر معنا .

الحادي عشر - وفاة السيدة فاطمة رضي الله عنها :

ومما يدل على أن العلاقة كانت وطيدة بين الصديق والسيدة فاطمة إلى حد أن زوجة أبي بكر

(١) البخاري رقم ٤٢٤٠ ، رقم ١٧٥ .

(٢) الانتصار للصحاب والأآل ، ص ٤٣٤ .

(٣) البخاري رقم ٦٠٧٧ .

(٤) المفهم (١٢/٧٣) .

(٥) مسلم رقم ٢٤٥٠ .

(٦) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ، ص ١٠٨ .

أسماء بنت عميس هي التي كانت تمرض فاطمة بنت النبي ﷺ ورضي الله عنها في مرض موتها، وكانت معها حتى الأنفاس الأخيرة، وشاركت في غسلها وترحيلها إلى مثواها الأخير، وكان علي رضي الله عنه يمرضها بنفسه وتعينه على ذلك أسماء بنت عميس رضي الله عنها، وقد وصتها بوصايتها كفنهما ودفنها وتشييع جنازتها، فعملت أسماء بها^(١)، فقد قالت السيدة فاطمة لأسماء: إني قد اسقحت ما يصنع بالنساء أنه يطرح على المرأة الشوب فيصفها، فقالت أسماء: يا بنت رسول الله ﷺ: ألا أريك شيئاً رأيته بأرض الحبشة؟ فدعت بجرائد رطبة ففتحتها ثم طرحت عليها ثوباً، فقالت فاطمة: ما أحسن هذا وأجمله، به تعرف المرأة من الرجال^(٢). وعن ابن عبد البر: فاطمة رضي الله عنها أول من غطي نعشها في الإسلام، ثم زينب بنت جحش.

وكان الصديق دائم الاتصال بعلي من ناحية ليسأله عن أحوال بنت النبي ﷺ خلاف ما يزعمه القوم، فمرضت، أي فاطمة رضي الله عنها، وكان علي يصلى في المسجدصلوات الخمس، فلما صلّى قال له أبو بكر وعمر: كيف بنت رسول الله؟ ومن ناحية أخرى: كان الصديق يسأل زوجته أسماء بنت عميس حيث كانت هي المشرفة والممرضة الحقيقة لها، ولما قبضت فاطمة من يومها، فارتجمت المدينة بالبكاء من الرجال والنساء، ودهش الناس كيوم قبض فيه رسول الله ﷺ، فأقبل أبو بكر وعمر يعزيان علياً ويقولان: يا أبا الحسن، لا تسقينا بالصلة على ابنة رسول الله^(٣).

وقد توفيت ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة. عن مالك بن جعفر ابن محمد، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين، قال: ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء، فحضرها أبو بكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم، فلما وضعتم ليصلّى عليها، قال علي: تقدم يا أبا بكر، قال أبو بكر رضي الله عنه: وأنت يا أبا الحسن؟ قال: نعم، فوالله لا يصلّى عليها غيرك، فصلّى عليها أبو بكر رضي الله عنه ودفنت ليلاً. وجاء في روایة: صلّى أبو بكر الصديق رضي الله عنه على فاطمة بنت رسول الله، فكبّر عليها أربعاً^(٤). وفي روایة مسلم: صلّى عليها علي بن أبي طالب. وهي الروایة الراجحة^(٥).

وأما ما يوجد في بعض الكتب الشيعية من كون السيدة فاطمة أوصت علياً رضي الله عنهما، بأن لا يقوم على قبرها أحد من الذين ظلموها وجحدوا حقها لأنهم أعداؤها وأعداء أبيها، فهذا

(١) الشيعة وأهل البيت، ص ٧٧.

(٢) الاستيعاب (٤/٣٧٨).

(٣) الشيعة وأهل البيت، ص ٧٧، كتاب سليم بن قيس، ص ٢٥٥.

(٤) المختصر من كتاب المموافقة، ص ٦٨ في سنده ضعيف.

(٥) مسلم رقم ١٧٥٩.

من الأباطيل، ولا تصح روایاته، بل هي موضوعة، مثل التي ذكرها صاحب كتاب (حياة الإمام الحسن بن علي)^(١).

وهذه أبيات رقيقة وعذبة قالها محمد إقبال في قصيدة العصماء في السيدة فاطمة رضي الله عنها:

بقيت على طول المدى ذكرها
في مهد فاطمة فما أعلاها
من ذا يدانى في الفخار أباها
هادي الشعوب إذا ترور هداها
وكأنه بعد البلى أحياها
مثل العرائس في جديد حلامها
يترسم القمر المنير خطامها
ورأت رضا الزوج الكريم رضاها

نسبُ المسيح بَنَى لمريم سيرةً
والمجده يشرف في ثلاث مطالع
هي بنت من هي زوج من هي أم من
هي ومضة من نور عين المصطفى
من أيقظ الفطر النائم بروحه
وأعاد تاريخ الحياة جديدة
هي أسوة للأمهات وقدوة
جعلت من الصبر الجميل غذاءها

إلى أن قال:

وحذود شرعته ونحن فداتها
وغمرت بالقبلات طيب ثراها

لولا وقوفي عند شرع المصطفى
لمضيت للتطواف حول ضريحها
وقال في قصيدة في بيان أن السيدة فاطمة أسوة للنساء المسلمات:

حسنٌ خيرٌ حليمٌ وحسينٌ
حافظٌ وحدةٌ خيرٌ الأمّم
أطْفَأَ الْئِيْرَانَ بِيْنَ الإِخْرَوَةِ
أَسْوَةُ الْأَحْرَارِ فِي الْخَطْبِ الْعَمِيِّ
وَخَلَالُ الْخَيْرِ طَبْعُ الْأَمَهَاتِ
أَسْوَةُ النِّسَوَةِ فِي الْحَقِّ الْبَتُولِ
فِي الْفَمِ الْقُرْآنُ وَالْكَفَّ الرَّحَىِ
فِي مَصَالَاهَا يَفْوَقُ الْجَوْهَرَا^(٢)

وهي أم السَّيِّدِينَ الْأَكْرَمِينَ
ذَا سَرَاجٍ فِي ظَلَامِ الْحَرَمِ
ازدرى الْمَلَكُ ابْتَغَاءَ الْأَلْفَةِ
ذَاكَ فِي الْأَبْرَارِ رَبُّ الْعَالَمِ
سِيرَةُ الْأَوْلَادِ صَنْعُ الْأَمَهَاتِ
زَهْرَةُ فِي رَوْضَةِ الصَّدَقِ الْبَتُولِ
نُشِّئَتْ مَا يَبْنِي صَبَرُ وَرَضَا
دَمَعَهُ مَانِ خَشِيَّةَ اللَّهِ جَرَى

* * *

(١) حياة الإمام الحسن بن علي ، باقر القرشي (١/١٦٤).

(٢) ديوان محمد إقبال الأعمال الكاملة ، سيد عبد الماجد غوري (١/٢٣٥ ، ٢٣٦).

المبحث الثالث

مكانة الحسن عند جده الحبيب المصطفى ﷺ

كانت بشرى رسول الله ﷺ بمولد الحسن عظيمة، وكان يحمله ويداعبه، ويدعوه ليتسلق صدره ويلعب معه، وترعرع الحسن رضي الله عنه في حجر النبوة، ولاحظته عين الرعاية النبوية، والعناية المصطفوية، من ولادته حتى يفاعته، لاسيما شبهه بالنبي ﷺ ظاهر في محياته وأساريره، وقد تمت الحسن رضي الله عنه بمكانة كبيرة وتقدير عالٍ من جده الرسول الكريم ﷺ، وهذا ليس لكونه سبطه فحسب، بل لما تحمله نفس الحسن رضي الله عنه من صفات طيبة وخلق عالي وتواضع كريم^(١)، وهذه بعض الأحاديث والموافق التي تبين مكانة الحسن عند جده ﷺ.

أولاً - محبة رسول الله ﷺ ورحمته بالحسن وملاءعته له :

- ١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من أحب الحسن والحسين فقد أحبني ، ومن أبغضهما فقد أغضبني»^(٢).
- ٢ - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ يُصلّي والحسن والحسين يثبان على ظهره ، فيباعدهما الناس فقال : «دعوهما ، بأبيهما وأمي ، من أحبني فليحب هذين»^(٣).
- ٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال للحسن : «اللهم إني أحبه ، فأحبه ، وأحب من يحبه»^(٤) قال أبو هريرة : فما رأيته إلا دمعت عيناي^(٥).
- ٤ - وعن البراء بن عازب - رضي الله عنه - قال : رأيت الحسن بن علي على عاتق النبي ﷺ وهو يقول : «اللهم إني أحبه فأحبه»^(٦).
- ٥ - وعن عليٍّ رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ أخذ بيده حسن وحسين وقال : «من أحبني وأحب

(١) الحسن بن علي سيرته ودوره السياسي والإداري ، فتيخان كردي ، ص ٤٥ ، الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٧٢ .

(٢) سنن النسائي رقم ٨١٦٨ ، قام الشيخ عثمان الخميس بتخريج الحديث ، وحكم على درجة بأنه حسن لذاته ، في رسالته أحاديث بشأن السبطين ، ص ٣١٢ .

(٣) أحاديث بشأن السبطين ، ص ٢٩٣ ، عثمان الخميس ، حديث حسن .

(٤) مسنون أحمد (٢/ ٢٤٩ ، ٣٣١) سنه صحيح .

(٥) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٧٤ .

(٦) مسلم رقم ٢٤٢٢ .

هذين وأباهما وأمهما كان معى في درجتي يوم القيمة» أخرجه أحمد والترمذى وقال: «كان معى في الجنة» وقال: حديث غريب^(١).

٦ - وعن يعلى بن مرة قال: جاء الحسن والحسين يستبقان إلى رسول الله ﷺ فجاء أحدهما قبل الآخر، فجعل يدَه في عنقه فضمَّه إلى بطنه وقبل هذا ثم قبل هذا، ثم قال: «إني أحبهما، فأحبوهما. أيها الناس! الولد مبخلة مجينة»^(٢).

٧ - عن إسرائيل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحبَّ الحسن والحسين فقد أحبَّنِي، ومن أبغضهما فقد أبغضنِي»^(٣).

٨ - عن زهير بن الأفمر قال: قال رجل من الأزد: سمعت رسول الله ﷺ يقول للحسن بن علي: «من أحبَّنِي فليُحبَّه، فليبلغ الشاهد منكم الغائب». ولو لا عزمه رسول الله ﷺ ما حدثكم^(٤).

٩ - وعن أسامة بن زيد - رضي الله عنهما - قال: كان رسول الله ﷺ يأخذني فيقعدني على فخذه، ويقعد الحسن على فخذه الأخرى ويقول: «اللهم إني أرحمهما فارحمهما»^(٥).

١٠ - وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: دخل الأقرع بن حابس على النبي ﷺ فرأه يقبَّل إما حسناً وإما حسيناً فقال: تقبَّله،ولي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم! فقال رسول الله ﷺ: «إنه من لا يَرْحَمْ لَا يُرْحَم»^(٦).

١١ - عن معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - قال: كان رسول الله ﷺ يمسُّ لسان الحسن أو شفته، وإنَّه لن يُعذَّبَ لسانُ أو شفتان مصَّهما رسول الله ﷺ^(٧). ورواية معاوية للحديث تدل على محبته للحسن.

١٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه: أنه لقيَ الحسن بن عليٍّ في بعض طرق المدينة فقال له: اكشف لي عن بطنك - فداك أبي - حتى أقبَّلَ حيث رأيت رسول الله ﷺ يقبَّلَه. قال: فكشف عن بطنه، فقبَّلَ سرتَه^(٨).

١٣ - عن عكرمة عن أبي عباس قال: كان النبي ﷺ حاملاً للحسن بن علي رضي الله عنهما على

(١) مسنَدُ أَحْمَدَ (١/٧٧)، سُنْنَةُ التَّرْمِذِيِّ رَقْمُ ٣٧٣٤ ، سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٣/٢٥٤)، ثُمَّ قَالَ: إِسْنَادُه ضَعِيفٌ ، وَالْمُتَنَّ منكَرٌ ، وَأُورَدَه فِي الْمِيزَانِ (٣/١١٧).

(٢) مسنَدُ أَحْمَدَ (٤/١٧٢)، سُنْنَةُ ابْنِ ماجِهِ رَقْمُ ٣٦٦٦ فِي الْأَدْبِ، وَقَالَ الْبُوصِيرِيُّ فِي الزَّوَائِدِ: إِسْنَادُه صَحِيحٌ ، رَجَالُه ثَقَاتٌ. اَنْظُرْ: سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٣/٢٥٥).

(٣) ذَخَائِرُ الْعَقْبَى فِي مَنَاقِبِ ذُوِّ الْقَرْبَى، ص ٢١٥ ، المَسْنَد (٥/٢٨٨)، تَارِيخُ دِمْشِقٍ (١٤/٢٦).

(٤) مَسْتَدِرَكُ (٣/١٧٣ - ١٧٤)، سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٣/٢٥٣ ، ٢٥٤)، إِسْنَادُه صَحِيحٌ.

(٥) الإِحْسَانُ فِي تَقْرِيبِ صَحِيحِ ابْنِ حَبَّانِ (١٥/٤١٥)، ذَخَائِرُ الْعَقْبَى فِي مَنَاقِبِ ذُوِّ الْقَرْبَى، ص ٢١٦ . مُسْلِمُ رقم ٢٣١٨.

(٦) مسنَدُ أَحْمَدَ (٤/٩٣)، إِسْنَادُه صَحِيحٌ ، سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٣/٢٥٩).

(٧) المسْتَدِرَكُ (٣/١٦٣)، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَوَافَقَهُ الْذَّهَبِيُّ.

- عاتقه، فقال رجل: نعم المركب ركبت يا غلام، فقال النبي ﷺ: «ونعم الراكب هو»^(١).
- ٤ - وعن أبي الزبير، عن جابر قال: دخلت على النبي ﷺ، فإذا هو على أربع والحسن والحسين رضي الله عنهما على ظهره يحبهما في البيت، وهو يقول: «نعم الجمل جملكما، ونعم العدلان أنتما»^(٢).
- ٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنا نصلّي مع النبي ﷺ، فإذا سجد وثبت الحسن والحسين رضي الله عنهما على ظهره، فإذا رفع رأسه أخذهما فوضعهما على الأرض، فإذا عاد عادا حتى يقضي صلاته^(٣).
- ٦ - حدثنا ابن بريدة عن أبيه قال: بينما رسول الله ﷺ يخطب إذ أقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما، عليهما قميصان أحمران يمشيان ويتعثران، إذ نزل رسول الله ﷺ عن المنبر فرفعهما إليه وقال: «صدق الله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]، نظرت إلى هذين الصبيان يمضيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما»^(٤).
- ٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرجت مع رسول الله ﷺ في طائفة من النهار لا يكلمني ولا أكلمه، حتى جاء سوق بني قينقاع، ثم انصرف حتى أتى خباء^(٥) فاطمة فقال: «أئم لکع^(٦) أئم لکع» يعني «حسناً»، فظلت أنا أنه إنما تحبسه أمه لأن تغسله وتلبسه سخاباً^(٧)، فلم يلبث أن جاء يسعي حتى اعتنق كل واحد منهمما صاحبه^(٨).
- ٩ - وعن سلمة بن الأكوع قال: لقد قُدِّت بنبي الله ﷺ والحسن والحسين بغلته الشهباء حتى أدخلتهم حجرة النبي ﷺ، هذا قدامه، وهذا خلفه^(٩).
- فمن هذا المعين فليتعلم الآباء المحبة وليعترفوا العطف والحنان على الأبناء، وفيها الشيء الكثير من هدي النبي ﷺ لمحبته للحسن ورحمته به وملاءعته، وفيها إرشاد نبوى للمسلمين
-
- (١) الشريعة للأجري (٥٢١٦٠) إسناده ضعيف.
- (٢) المصدر السابق نفسه ، إسناده ضعيف فيه مسروق أبو شهاب: تكلم فيه ، قال العقيلي: لا يتبع عليه - أي على هذا الحديث - وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عن مسروق وعرضت عليه بعض حديثه فقال: يحتاج إلى التوربة من حديث باطل رواه عن الثوري. وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج بخبره لمخالفته الأثبات في كل ما يروي . المجرودين (١٩/٣) ، الميزان (٤/٩٧).
- (٣) الشريعة (٥/٢١٦١) إسناده ضعيف فيه محمد بن عيسى بن حبان المدائني . قال الدارقطني: ضعيف متوك.
- (٤) المصدر السابق نفسه (٥/٢١٦٢).
- (٥) خباء فاطمة: أي بيتها.
- (٦) لکع: يريده الصغير ، وإذا قيل للكبير ، فمعناه: قليل العلم.
- (٧) السخاب: القلادة ، وجمعه سخَب ، ويصنع من القرنفل والعود والسُك وغير ذلك ، وقيل: خيط فيه خرز.
- (٨) مسلم (٤/١٨٨٣ - ١٨٨٢).
- (٩) مسلم رقم ٢٤٢٣ .

في كيفية بناء نفس الطفل وتكوينه، وفيها إجابة لهذا السؤال المهم: كيف نبني عاطفة الطفل؟ ونؤدي له حقه ليكون إنساناً سوياً في مستقبله؟ فقد أشارت الأحاديث النبوية إلى مجموعة من الأسس التي بتطبيقاتها نسير على هدى ونور بين:

أ- الأساس العاطفي الأول: القبلة والرقة والرحمة للأطفال:

إن للقبلة دوراً فعالاً في تحريك مشاعر الطفل وعاطفته، كما أن لها دوراً كبيراً في تسكين ثورانه وغضبه، بالإضافة إلى الشعور بالارتباط الوثيق في تشييد علاقة الحب بين الكبير والصغير، وهي دليل رحمة القلب والرؤاد لهذا الطفل الناشئ، وهي برهان على تواضع الكبير للصغير، وهي النور الساطع الذي يهير فؤاد الطفل، ويشرح نفسه ويزيد من تفاعله مع من حوله، ثم هي أولاً وأخيراً السنة الثابتة في المصطفى ﷺ مع الأطفال^(١)، وإن الرحمة بالأطفال والشفقة عليهم صفة من صفات النبوة المحمدية، وهي طريق لدخول الجنة والفوز برضوان الله تعالى.

ب- الأساس الثاني: المداعبة والممازحة مع الأطفال:

وقد بينا بعض الأحاديث النبوية التي تدل على ذلك، وفيها دروس وعبر من هدي النبي ﷺ في مداعبة الأطفال، تارة بالحمل وأخرى بالمضاحكة.. وإلى غير ذلك، وقد اقتدى الصحابة رضوان الله عليهم برسول الله ﷺ، فسارعوا إلى ممازحة ومداعبة أطفالهم وينزلون منازلهم، ويتصابون لهم ويلاعبونهم، وقد قال عمر رضي الله عنه: ينبعي للرجل أن يكون في أهل كالصبي. أي: في الأنس والبشر وسهولة الخلق والمداعبة مع أولاده. وكان رسول الله ﷺ يلاعب الحسن والحسين رضي الله عنهمَا.

وبهذه المداعبة والملاءمة، كان تعامل رسول الله ﷺ مع الأطفال، وهو يغذى نفوسهم بهذه العاطفة الصادقة الطيبة، بعيداً عن الجفاء والقسوة وعدم إعطاء الطفل حقه^(٢).

ج- الأساس العاطفي الثالث: الهدايا والعطایا:

للهدایا أثر طيب في النفس البشرية عامة، وفي نفوس الأطفال أكثر تأثيراً وأكبر وقعًا، والرسول - ﷺ - بين لنا عملياً هذا الركن القوي في بناء عاطفة الطفل وتحريكتها وتوجيهها وتهذيبها، وقد بينا ما فعله رسول الله ﷺ مع ابنة خالة الحسن بن علي، أمامة بنت أبي العاص من بنت رسول الله زينب، فعن عائشة رضي الله عنها: أن النجاشي أهدى للنبي ﷺ حلية فيها خاتم من ذهب فصّه حبشي، فأخذته، وإنه لمعرض عنده، فأرسله إلى ابنته زينب، وقال: تحلّي بهذا يا بنية^(٣).

(١) منهاج التربية الإسلامية للطفل، ص ١٧٩.

(٢) منهاج التربية النبوية، ص ١٨٤.

(٣) سنن ابن ماجه رقم ٣٦٤٤ ، الدوحة النبوية الشريفة، ص ٤٣.

د- الأساس الرابع: مسح رأس الطفل :

وكان رسول الله ﷺ، يداعب عواظف الأطفال بمسح رؤوسهم، فيشعرون بذلك الرحمة والحنان والحب والعطف، الأمر الذي يشعر الطفل بوجوده وحب الكبار له، واهتمامهم به، وعن مصعب بن عبد الله قال: عبد الله بن ثعلبة ولد قبل الهجرة بأربع سنين وحمل إلى رسول الله ﷺ فمسح وجهه وبرك عليه عام الفتح، وتوفي رسول الله ﷺ وهو ابن أربع عشرة^(١).

هـ- الأساس الخامس: حسن استقبال الطفل :

إن اللقاء مع الطفل لا بد منه، وأهم ما في اللقاء اللحظات الأولى، فإذا كان اللقاء طيباً استطاع الطفل متابعة الحديث وفتح الحوار والتجاوب مع المتكلم، فيفتح قلبه وما يدور في خاطره ويعرض مشاكله ويتحدث عن أمانيه، كل ذلك يحصل إذا أحسن استقبال الطفل بفرح وحب ومداعبة^(٢)، وعن عبد الله بن جعفر رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ - إذا قدم من سفر تلقى الصبيان من أهل بيته، وأنه جاء من سفر، فسبق بي إليه، فحملني بين يديه، ثم جئ بأحد ابني فاطمة الحسن والحسين رضي الله عنهم فأرددت حلقه فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة^(٣).

و- الأساس السادس: تفقد حال الطفل والسؤال عنه :

ثانياً ما يمشي الطفل وحده فيفضل الطريق ويتبعه في الشارع، فإذا كان الوالدان مهتمين بحال الطفل تنبعها سريعاً لشروعه، وتم تتبع أثر الطفل والعنور عليه بأسرع ما يمكن، والعكس بالعكس، وهذه السرعة تلعب دوراً كبيراً في نفس الطفل فالتأخر عليه يزيد من مخاوفه وألامه وبكائه، ويشتدعذابه النفسي كلما زادت فترة تأخر وصول أحد والديه إليه، لهذا سارع رسول الله ﷺ - وأمر أصحابه بمساعدته والانتشار في الطرق حتى يتم العثور على الحسن والحسين^(٤)، فقد روى الطبراني عن سلمان رضي الله عنه قال: كنا حول رسول الله ﷺ - فجاءت أم أيمن رضي الله عندهما فقلت: يا رسول الله لقد ضل الحسن والحسين رضي الله عنهم، قال: وذاك وأد النهار - يقول ارتفاع النهار - فقال النبي ﷺ : قوموا فاطلبوا ابني، وأخذ كل رجل وجهة، وأخذت نحو النبي ﷺ فلم يزل حتى سفح جبل وإذا الحسن والحسين رضي الله عندهما ملتزق كل واحد منهما بصاحبه. وإذا شجاع - أي حية الذكر ، وقيل: الحية مطلقاً - قائم على ذنبه يخرج من فيه شرار النار، فأسرع إليه رسول الله ﷺ - فاللفت مخاطباً لرسول الله ﷺ ثم انساب - أي: جرى - فدخل بعض الأحجار ثم أتاهمَا، فأفرق بينهما، ثم مسح وجوههما وقال: بأبي وأمي أنتما ما أكر مكما على الله، ثم حمل أحدهما على عاتقه الأيمن والآخر على عاتقه الأيسر، فقلت: طوبى لكم انعم

(١) مستدرك الحاكم (٣٧٩ / ٣).

(٢) منهاج التربية النبوية للطفل، ص ١٨٥.

(٣) مسلم رقم ٢٤٢٨ ، سير أعلام النبلاء (٤٥٨ / ٣).

(٤) منهاج التربية النبوية للطفل، ص ١٨٦.

المطية مطيتكما، فقال رسول الله ﷺ: ونعم الرا��ان هما، وأبوهما خير^(١) منهما.

فأنت تلاحظ الخوف الذي حصل للحسن والحسين حيث التزق كل واحد بالآخر خائفاً من الحياة، ومسارعة الرسول - ﷺ - لفك هذا الخوف ثم التفريق بينهما.. ثم مسح وجههما ثم دعا لهما ثم أكررهما بحملهما على عاتقه ثم مدحهما، بقوله: ونعم الراڪان هما، وما ذلك إلا من شدة حبه وحرصه واهتمامه بالحسن والحسين^(٢).

ز- الأساس السابع: لعب الكبار مع الصغار والأطفال:

كان النبي ﷺ - وهو الرسول القائد - يلعب مع الحسن والحسين - كما مرّ معنا - وما هذا إلا ليربى الوالدين والكبار، وليقتدوا به ويلعبوا مع أطفالهم، وقد روي أن رسول الله ﷺ كان يشجع الحسن على الحسين؛ فعن ابن عباس قال: اتّحد الحسن والحسين عند رسول الله ﷺ ، فجعل يقول: هي يا حسن، خذ يا حسين، فقالت عائشة: تعين الكبير؟ قال: إن جبريل يقول: خذ يا حسين^(٣)، وجاء في رواية ضعيفة عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: قعد رسول الله ﷺ موضع الجنائز، فطلع الحسن والحسين فاعتبركا، فقال النبي ﷺ: إيهَا حسن. فقال عليٌّ: يا رسول الله! أعلى حسين تواليه؟ فقال: هذا جبريل يقول: إيهَا حسين^(٤)، فأنت شاهدت أنواعاً مختلفة من لعبه - ﷺ - مع الحسن والحسين وما ذاك إلا ليذلك النبي ﷺ إلى فكرة التنوع في اللعب مع الأطفال، وأنت لاحظت أيضاً ثناءه ومدحه لهما في اللعب وذلك ليزيد من نشاطهما النفسي في اللعب فيستمران بلا كلل ولا تعب، ويتابعان اللعب بحب وشغف، وذلك ليكون غذاءً جسمياً ونفسياً في آن واحد^(٥)، كما أن اللعب للأطفال فيه مجموعة من الفوائد والقيم منها جسدية، وتربيوية، واجتماعية، وخلقية، ذاتية، وعلاجية^(٦)... إلخ.

ثانياً - شبه الحسن بن علي رضي الله عنهم بالنبي ﷺ:

١ - عن أبي خالد، قال: قلت لأبي جحيفة: رأيت النبي ﷺ؟ قال: نعم؛ كان أشبه الناس به الحسن بن علي^(٧).

(١) معجم الطبراني (٣/٦٥) رقم ٢٦٧٧، وفي المجمع (٩/١٨٢)، وفيه أحمد بن راشد الهمالي وهو ضعيف ، ضعفه الذهبي في المغني (١/٣٩).

(٢) منهج التربية النبوية للطفل ، ص ١٨٧.

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٦) إسناده حسن.

(٤) سير أعلام النبلاء فيه انقطاع ضعيف جداً، بقوله: إيهَا: معناه التحرير والتتشجيع والاستحسان، والأصل فيها أنها للكف. انظر: سير أعلام النبلاء (٣/٢٨٤).

(٥) منهج التربية النبوية للطفل ، ص ٢٠٩ إلى ٢١٦.

(٦) المصدر السابق نفسه ، ص ٢١٦.

(٧) الطبقات الكبرى ، الطبقة الخامسة من الصحابة (١/٢٤٥)، أخرجه البخاري رقم ٣٥٤٤ إسناده صحيح.

٢ - عن عقبة بن الحارث ، قال : إني لمع أبي بكر إذ مَرَّ على الحسن بن علي فوضعه على عنقه ثم قال : بأبي شبيه النبي ليس شبيهاً بعلي ، قال : وعلى معه فجعل علي يضحك^(١) ، وفي رواية أخرى : عن عقبة بن الحارث ، قال : خرجت مع أبي بكر من صلاة العصر بعد وفاة النبي ﷺ بليلال وعلى يمشي إلى جنبه ، فمر بحسن بن علي وهو يلعب مع غلمان فاحتمله على رقبته وهو يقول : وبأبي شبه النبي ليس بشبه بعلي ، وعلى يضحك^(٢) ، ونرى حقيقة المحبة والانسجام بين أبي بكر وعلى ، وهذا ما تؤكده هذه الرواية الصحيحة ليس كما يدعى بعض الناس .

٣ - عن هانئ بن هانئ ، عن علي قال : الحسن أشبه رسول الله ﷺ ما بين الصدر إلى الرأس ، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل ذلك^(٣) .

٤ - عن عاصم بن كلبي ، قال : حدثني أبي : أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ : «من رأني في النوم فقد رأني ، فإن الشيطان لا يتحلني». قال أبي : فحدثت ابن عباس وأخبرته أنني قد رأيته^(٤) ، قال : رأيته؟ قلت : إِي والله لقد رأيته ، قال : فذكرت الحسن بن علي؟ قال : إِي والله ، لقد ذكرته وَتَفَقَّهَ^(٥) في مشيته^(٦) . قال ابن عباس : إنه كان يُشَبِّهُهُ^(٧) .

٥ - عن البهبي مولى الزبير قال : تذاكرنا من أشبه النبي ﷺ من أهل بيته؟ فدخل علينا عبد الله بن الزبير فقال : أنا أحدكم بأشبه أهله به ، أحبهم إليه : الحسن بن علي ، رأيته يجيء وهو ساجد فيركب رقبته ، أو قال : ظهره ، فما ينزله حتى يكون هو الذي ينزل ، ولقد رأيته يجيء وهو راكع فيخرج له بين رجليه حتى يخرج من الجانب الآخر^(٨) .

٦ - قال : قال عبد الرزاق : أخبرنا معمر ، عن الزهري : أخبرني أنس قال : لم يكن أحد أشبهه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي^(٩) . وعنده قال : كان الحسن بن علي من أشبههم وجهًا بالنبي ﷺ^(١٠) .

٧ - عن فاطمة بنت رسول الله - ﷺ - : أنها أتت بالحسن والحسين إلى رسول الله - ﷺ - في

(١) البخاري رقم ٣٧٥٠.

(٢) الطبقات ، الطبقة الخامسة من الصحابة (١٢٤٧) إسناده صحيح.

(٣) المصدر السابق نفسه (١٢٤٧) إسناده ضعيف.

(٤) أي : رأى النبي ﷺ في المنام.

(٥) تفيئه : أي تحركه يميناً وشمالاً . انظر : لسان العرب (١١٢٥) .

(٦) الطبقات ، الطبقة الخامسة (١٢٤٨).

(٧) المصدر السابق نفسه (١٢٤٨) إسناده حسن.

(٨) المصدر السابق نفسه (١٢٤٩) إسناده ضعيف.

(٩) الصحيح المسند من فضائل الصحابة للعدوي ، ص ٢٦٣ .

(١٠) ذخائر العقبى في مناقب ذوى القرى ، ص ٢٢١ .

شكواه الذي توفي فيه، فقالت: يا رسول الله هذان ابناك، فوراً ثهما شيئاً. فقال: «أما الحسن فله هيبي وسُودُّي، وأما حُسين فله جُرأتِي وجُودِي»^(١).

٨ - وعن أبي مليكة قال: كانت فاطمة رضي الله عنها تنزع الحسن وتقول: بني شبيه رسول الله عليه السلام، ليس بشيء على ^(٢) رضي الله عنهم.

٩ - ومن يشبه برسول الله عليه السلام: جعفر بن أبي طالب، والحسن بن علي، وأبو سفيان ابن الحارث، وقشم بن العباس، والسائل بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب^(٣).

١٠ - عن أبي إسحاق: أنه سمع هبيرة بن يَرِيم: أنه سمع علياً رضي الله عنه يقول: من سره أن ينظر إلى أشيه الناس برسول الله عليه السلام ما بين عنقه إلى وجهه وشعره فلينظر إلى الحسن بن علي، ومن سره أن ينظر إلى أشيه الناس برسول الله عليه السلام ما بين عنقه إلى كعبه خلقاً فلينظر إلى الحسين بن علي -رضي الله عنهمـ^(٤).

ثالثاً - الحسن والحسين سيداً شباباً أهل الجنة:

١ - عن حذيفة قال: «سألتني أمي: متى عهدك بالنبي عليه السلام? قال: قلت لها: منذ كذا وكذا. قال: فنالت مني وسبتي. قال: فقلت لها: دعوني فإنّي آتي النبي عليه السلام فأصلّي معه المغرب، ثم لا أدعه حتى يستغفر لي وللّك، قال: فأتيت النبي عليه السلام فصلّيت معه المغرب، فصلّى النبي عليه السلام العشاء ثم انفتل، فتبعته فعرض له عارض فناجاه ثم ذهب، فاتبعته فسمع صوتي، فقال: من هذا؟ فقلت: حذيفة. قال: ما لك؟ فحدثه بالأمر، فقال: غفر الله لك ولا ملك - ثم قال: أما رأيت العارض الذي عرض لي قبل؟ قال: قلت: بلى. قال: فهو ملك من الملائكة لم يهبط الأرض قبل هذه الليلة، فاستأذن ربّه أن يُسلم على ويشرني أن الحسن والحسين سيداً شباباً أهل الجنة، وأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»^(٥).

٢ - عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عليه السلام: «الحسن والحسين سيداً شباباً أهل الجنة»^(٦).

٣ - عن الحكم بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عليه السلام:

(١) الأحاديث الواردة بشأن السبطين، ص ٢٨٧. قال الشيخ عثمان الخميس: في ضوء دراسة إسناد الحديث تبين أنه ضعيف جداً لمكان محمد بن حميد وإبراهيم بن علي، ص ٢٨٩.

(٢) مجمع الروايات (٩/١٧٦) مرسل، وفيه زمعة بن صالح وهو لين.

(٣) التبيين في أسباب القرشيين، ص ١٠٢.

(٤) الشريعة للأجري (٥/٢١٤٦).

(٥) مسنّد أحمد (٥/٣٩١) الحديث فيه المنهال بن عمرو، تكلم فيه بعضهم لترك شعبة له ولكنّه مقبول الحديث على الصحيح، ثم هو قد توبع من قبل عدي بن ثابت وعاصم، وهذا وإن كان في الطريقين عندهما كلام إلا أنه يمكن أن يقوى بعضهما بعضاً. انظر: الأحاديث الواردة بشأن السبطين، ص ١٧٦.

(٦) الأحاديث الواردة بشأن السبطين، ص ١٨٢، حسن لغيره.

«الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، إلا ابني الخالة عيسى ويحيى بن زكريا عليهما السلام»^(١)، وقد قام الشيخ عثمان الخميس بدراسة طرق هذا الحديث وبين أنه روي عن ستة عشر صحابياً^(٢)، وقال: والحديث سئل عنه أحمد بن حنبل، فقال: صحيح^(٣)، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية، وقال: في أسانيده كلها ضعف^(٤)، وقال الذهبي: روی من وجوه يقوّي بعضها بعضاً^(٥). ثم قال عثمان الخميس: والذي يظهر لي أنه يمكن الجمع بين أقوال هؤلاء الأئمة، فهو كما قال الحافظ ابن كثير: في أسانيده كلها ضعف. انتهى، وبعضها حسن، وبعضها حسن لغيره، فيقوّي بعضها بعضاً، كما قال الحافظ الذهبي، وبالتالي فهو صحيح كما قال الإمام أحمد ولكن لغيره^(٦) والله أعلم.

رابعاً - هما ريحانتاي من الدنيا:

عن أبي نعيم، قال: سمعت عبد الله بن عمر وسألته عن المُحرِّم - قال شعبة: أحسبه يقتل الذباب - فقال: أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنته رسول الله - ﷺ ! وقال النبي ﷺ: هما ريحانتاي من الدنيا^(٧).

وعن الحسن، عن أبي بكرة قال:رأيت الحسن والحسين رضي الله عنهم يثبان على ظهر رسول الله ﷺ وهو يصلى، فيمسكمهما بيده حتى إذا استقر على الأرض تركهما، فلما صلّى أجلاسهما في حجره ثم مسح رؤوسهما، ثم قال: «إن ابني هذين ريحانتاي من الدنيا» ثم أقبل على الناس فقال: «إن ابني هذا سيد، وأرجو أن يصلح الله عز وجل به بين فتئين عظيمتين في آخر الزمان»^(٨)، قال محمد بن الحسين الأجري : يعني به الحسن رضي الله عنه^(٩)، وعن أبي بكرة قال: كان النبي ﷺ يصلى ، فكان إذا سجد جاء الحسن فركب ظهره ، فكان النبي ﷺ إذا رفع رأسه أخذه فوضعه على الأرض وضعاً رفياً ، فإذا سجد ركب ظهره ، فلما صلّى أخذه فوضعه في حجره ، فجعل يقبله ، فقال له رجل : أتفعل بهذا الصبي هكذا؟ فقال : «إنهما ريحانتاي ، وعسى الله عز وجل أن يصلح به بين فتئين من المسلمين»^(١٠).

(١) الشريعة للأجري (٥/٢١٤٤) إسناده حسن.

(٢) الأحاديث الواردة بشأن السبطين ، ص ٢١١ .

(٣) السؤال رقم ١٢٤ ، المتختب من العلل للخلال ، لابن المقدسي .

(٤) البداية والنهاية (٨/٢٠٨).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٢٨٣).

(٦) الأحاديث الواردة بشأن السبطين ، ص ٢١٢ .

(٧) البخاري رقم ٣٧٥٣ .

(٨) صحيح ابن حبان رقم ٦٩٦٤ .

(٩) الشريعة للأجري ، ص ٢١٥٧ .

(١٠) المصدر السابق نفسه ، ص ٢١٥٧ إسناده حسن .

خامساً - سيادته في الدنيا والآخرة:

أعلن رسول الله ﷺ مكانة الحسن بن علي رضي الله عنهمما وبين جلالة قدره، على مرأى ومسمع من الناس في غير ما مرة، وقد تواترت الروايات بقوله ﷺ عن الحسن: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ»، قال ابن عبد البر: وتواترت الآثار الصحاح عن النبي ﷺ أنه قال في الحسن بن علي: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَبْقِيَهُ حَتَّى يَصْلَحَ بَيْنَ فَتَيْنِ عَظِيمَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(١)، ورواه جماعة من الصحابة، وفي حديث أبي بكرة في ذلك: «وَأَنَّهُ رِيحَانَتِي مِنَ الدُّنْيَا، وَلَا أَسْوَدَ مِنْ سَمَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَيِّدًا»^(٢).

وعن أبي بكرة قال: سمعت النبي ﷺ على المنبر، والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعِلَّ اللَّهُ أَنْ يَصْلَحَ بَيْنَ فَتَيْنِ الْمُسْلِمِينَ»^(٣)، فهذا الحديث فيه منقبة للحسن رضي الله عنه، فقد أخبر النبي ﷺ بأنه سيد. قال ابن الأثير: قيل: أراد به الحليم لأنّه قال في تمامه: «إِنَّ اللَّهَ يَصْلَحُ بَيْنَ فَتَيْنِ عَظِيمَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(٤). وجاء في تحفة الأحوذى: فيه أن السيدة لا تختص بالأفضل، بل هو الرئيس على القوم، والجمع سادة، وهو مشتق من السؤدد، وقيل: من السواد لكونه يرأس على السواد العظيم من الناس: أي الأشخاص الكثيرة، ولعل الله أن يصلاح به بين فتئين ثانية فئة، وهي الفرقـة^(٥).

ووصفه عليه الصلاة والسلام لفتئين بالعظيمتين، كما في راوية عند البخاري^(٦)، لأن المسلمين كانوا يومئذ فرقتين؛ فرقة مع الحسن رضي الله عنه وفرقة مع معاوية، وهذه معجزة عظيمة من النبي ﷺ حيث أخبر بهذا فوقع مثل ما أخبر، وأصل القضية: أن عليّ بن طالب لما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي يوم الجمعة وليلة السبت، وتوفي ليلة الأحد لإحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة أربعين من الهجرة، وبوضع لابنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة، وأقام الحسن أياماً مفكراً في أمره، ثم رأى اختلاف الناس فرقة من جهةه وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الأمر، ورأى النظر في إصلاح المسلمين وحقن دمائهم أولى من النظر في حقه؛ سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وقيل: من ربيع الآخر، وقيل: في غرة جمادى الأولى، وكانت خلافته ستة أشهر إلا أياماً، وسمى هذا العام عام

(١) مستند أحمد (٥١/٥)، والبخاري بنحوه (٢٤٤/٣).

(٢) الاستيعاب (١/٤٣٧).

(٣) البخاري، فضائل الصحابة رقم ٣٧٤٦.

(٤) النهاية في غريب الحديث (٣/٤١٧).

(٥) تحفة الأحوذى (١/٢٧٧).

(٦) البخاري، فضائل الصحابة رقم ٣٧٤٦.

الجماعة، وهذا الذي أخبر به النبي ﷺ : «لعل الله أن يصلح به بين فتئين عظيمتين»^(١).

فالحديث فيه علم من أعلام النبوة، ومنتقبة للحسن بن علي فإنه ترك الملك لا لقلة ولا لذلة ولا لعنة بل لرغبته فيما عند الله لمارأه من حقن دماء المسلمين، فراعى أمر الدين ومصلحة الأمة.

وعن سعيد بن أبي سعيد قال: كنا مع أبي هريرة جلوساً، فجاء الحسن بن علي بن أبي طالب، فسلم علينا، فرددنا عليه، وأبو هريرة لا يعلم فمضى، فقلنا: يا أبو هريرة هذا حسن بن علي قد سلم علينا، فقام فلحته، فقال: يا سيدِي، فقلت له: تقول يا سيدِي؟ قال: إني سمعت رسول الله يقول: إنه لسيد^(٢)، وعن جابر بن عبد الله أنه قال: من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة، فلينظر إلى الحسن بن علي^(٣). وقد نقل إلينا خبر سيادة الحسن والحسين في الجنة جمع غفير من الصحابة، وما ذلك إلا لإعلان رسول الله ﷺ بذلك مرّة بعد مرّة، أو في محافل جامعة، ومنمن جاء منهم، عبد الله بن عمر، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، وعمر بن الخطاب، وعلى بن أبي طالب، وأساميـة بن زيد، وقرة بن إياـس، ومالك بن الحويرث، والبراء بن عازب، وأبو هريرة رضي الله عنـهم . . . وغيرـهم^(٤).

سادساً - أعود بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة:

عن ابن عباس رضي الله عنـهما: قال كان النبي ﷺ يُعَوِّذُ الحسن والحسين ويقول: «إنْ أباكمـاـ أي: إبراهيم عليه السلام - كان يُعَوِّذُ بها إسماعيل وإسحاق، أعود بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة^(٥) ومن كل عين لامة»^(٦)، وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يُعَوِّذُ الحسن والحسين يقول: «أعِيذُكُمَا بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة»، ويقول: هكذا كان إبراهيم يُعَوِّذُ إسحاق وإسماعيل عليهمـاـ السلام»^(٧).

وهذا علاج يتفرد به الطـبـ النـبـويـ للأطـفـالـ، وهو رـكـنـ منـ أـرـكـانـ المـحـافـظـةـ علىـ صـحةـ الطـفـلـ

(١) فتح الباري (٦٦/١٣).

(٢) مستدرك الحاكم (١٦٩/٣) وقال: صحيح ، وأقره الذهبي والطبراني رقم ٢٥٩٦ ، وقال الهيثمي في المجمع (٩/١٧٨): رجال ثقات.

(٣) صحيح ابن حبان (١٥/٤٢١ ، ٤٢٢) ، مناقب الحسن ، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية وذكر إسناده وقال: لا بأس به.

(٤) روایات هذه الأحادیث في مجمع الزوائد (٩/١٨٣) ، والمعجم الكبير (٣/٢٤) ، الدوحة النبوية الشـرـيفـةـ ، صـ ٨١ـ .

(٥) هـامـةـ: كل ذات سـمـ يـقـتلـ كالـجـمـيعـ وـغـيـرـهـ .

(٦) لـامـةـ: هيـ التيـ تصـيـبـ ماـ نـاظـرـتـ إـلـيـهـ بـسوـءـ ، البـخارـيـ رقمـ ٣٣٧١ـ .

(٧) سنـنـ التـرمـذـيـ رقمـ ٢٠٦٠ـ حـدـيـثـ حـسـنـ صـحـيحـ .

عند رسول الله ﷺ، وهذا ما فعله - ﷺ - مع الحسن والحسين^(١)، وفي هذا الحديث قيمة رفيعة حيث بين رسول الله ﷺ أهمية دعاء الوالدين لأبنائهم وما فيها من فوائد عظيمة؛ منها: جلب الراحة والطمأنينة والحفظ والبركة للأبناء والآباء من جهة، ومن جانب آخر: صرف الشر عنهم بإذن الله من الحسد والشيطان وهوام الأرض، وفوق هذا كله فإن الدعاء هو مخ العبادة كما قال رسول الله ﷺ، وفيه شعور بالفقر والالتجاء إلى الله وحده، وهذا من أهم مقاصد الإسلام.

سابعاً- الأحاديث التي رواها الحسن بن علي عن رسول الله ﷺ:

إن مما اتفق عليه المسلمون أن أصول العلم والمعرفة التي توصل إلى مرضاه الحق سبحانه وتعالى: القرآن الكريم، وما ثبت من أقوال وأفعال وتقريرات الحبيب المصطفى ﷺ وهذا ما يعرف بالسنة النبوية، وهي لا تُعرَفُ عبر الحقب والأجيال إلا بالنقل والرواية والأخبار، وقد اتجه أهل العلم والمعرفة إلى ضبط أسماء الرواوة ومعرفتهم، ثم البحث عن سيرهم وأحوالهم، ليخلصوا إلى التأكيد من أمرين اثنين وإعطاء كل رأٍ قدره في ميزانهما:

١ - العدالة: وهي استقامة السيرة، وصلاح الحال، والتقصي عن المحرمات بعد القيام بالواجبات، والتحلي بالمرءة وارتداء لبوسها الساجع.

٢ - الضبط والإتقان للحديث المروي والنص المنقول: والوعي والاستيعاب له، حفظاً أو كتابة أو هما معاً، وهذا الذي تقدم حكم عام شامل لجميع الرواية ونقلة السنة النبوية، خلا الصحابة، رضوان الله عليهم، لأنهم حملة الرسالة عن رسول الله ﷺ، وقد رياهم على عينه ونشأهم بكريم رعايته وعميق عنایته.

ولقد كان الأئمة من أهل البيت الكرام، رضوان الله عليهم محل تقدير علماء الحديث والرواية، في الأخذ عنهم ما رووه عن رسول الله ﷺ، لما تمعنوا به من عدالة وإتقان، وأمير المؤمنين علي رضي الله عنه وابنه الحسن والحسين من جلة الصحابة، فهم فوق التعديل والسؤال لكونهم من سادات الصحابة رضي الله عنهم. وأبو الحسن، أمير المؤمنين علي رضي الله عنه. روی له بقی بن مخلد الأندلسي المتوفی ٢٧٦ھـ في مسنده - وهو أوسع المسانيد في الإسلام - خمسمئة وستة وثمانين حديثاً^(٢). وروی له أحمد بن حنبل المتوفی ٤٤١ھـ في مسنده المتداول بين أيدينا ثمانمئة وتسعة عشر حديثاً بتكرار الطرق^(٣). وأخرج له أصحاب الكتب الستة: البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذی وابن ماجه، ثلاثة واثنين

(١) منهاج التربية النبوية للطفل، ص ٢٤٨.

(٢) الدوحة النبوية الشريفة، ص ١٣٩ مقدمة مسنده بقی بن مخلد، ص ٨٠.

(٣) مسنـدـ أـحـمـدـ (١٦٤).

وعشرين حديثاً (٣٢٢)^(١)، اتفق البخاري ومسلم على عشرين حديثاً منها (٢٠)، وانفرد البخاري بتسعة (٩)، ومسلم بخمسة عشر حديثاً (١٥)، وفي هذه الأحاديث من المضامين والمعاني ما يتعلّق بجمعية وسائل الحياة: العقائد والأحكام والتفسير وغيرها^(٢).

ويعتبر أمير المؤمنين علي أثّر الخلفاء الراشدين رواية لأحاديث رسول الله ﷺ، وهذا راجع إلى تأخر وفاته عن بقية الخلفاء، وكثرة الرواية عنه، وانتشار طلبة العلم من التابعين الذين كانوا يكتشون السؤال، ووقوع الأحاديث التي تقضي البلاغ والرواية في أمور كثيرة، فقلّوا عنه ما بلغهم بأمانة ونراهه^(٣)، وقد استفاد ابنه الحسن منه استفادة عظيمة، أما من جده ﷺ، فقد توفي ^{عليه السلام} ، والحسن صغير كما هو معلوم، فعقل عن رسول الله ﷺ أحاديث وأموراً ذكرها منسوبة لرسول الله ﷺ، كصغر الصحابة الآخرين، ابن عباس ومحمد بن الربيع، فقد حفظ الحسن عن جده وعن أبيه وأمه، وحدث عنه ابنه الحسن بن الحسن، وسعيد بن غفلة، وأبو الحوراء السعدي، والشعبي، وهبيرة بن زياد، وأصيغ بن نباتة، والمسئّل بن نجيبة^(٤)، وقد روی له بقى بن مخلد في مسنده عن رسول الله ﷺ ثلاثة عشر حديثاً (١٣)^(٥)، وروي له أحمدر في مسنده عشرة أحاديث (١٠)، وله في السنن الأربع ستة أحاديث^(٦)، وهذه الأحاديث منها:

١ - عن أبي الحوراء عن الحسن بن علي، قال: علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر: «اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت، فإنك تقضي ولا يقضى عليك، إنه لا يذل من واليت، تبارك ربنا وتعالى». ونرى هنا كيف حرص سيد البشر على تعليم الحسن محبة الله سبحانه وتعالى وعبوديته ودعاهه والتعلق بالله وحده لا شريك له وهذه هي حقيقة التوحيد الخالص الذي يجب أن يتحققه المسلم في حياته ويربّي عليه أبناءه.

٢ - عن هبيرة قال: خطبنا الحسن بن عليـ بعد قتل عليـ، فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس لم يسبقه الأولون بعلم، ولا يدركه الآخرون، كان رسول الله ﷺ يبعثه بالرایة، جبريل عن يمينه

(١) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف للزمي (٣٤٦/٧).

(٢) الدوحة النبوية الشريقة، ص ١٤٠ .

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) سير أعلام النبلاء (٢٤٦/٣).

(٥) تلقيح أهل الأثر في عيون التاريخ والسير لابن الجوزي، ص ٣٦٩ .

(٦) مسنّد أحمدر (١٦٧/٣) تحقيق: أحمد شاكر، مسنّد أهل البيت، تحقيق: عبد الله الليثي الانصارى، ص ٢٥ ، الدوحة النبوية، ص ١٤٢ .

(٧) المصدر السابق نفسه (١٦٨/٣) قال أحمد شاكر: إسناده صحيح.

وميكائيل عن شمالة، لا ينصرف حتى يفتح له^(١).

٣ - عن عمرو بن حبشي قال: خطبنا الحسن بن علي بعد قتل علي فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس، ما سبقه الأئلون بعلم، ولا أدركه الآخرون، إن كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليبعثه ويعطيه الراية، فلا ينصرف حتى يفتح له، وما ترك من صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم من عطائه، كان يرصدها لخادم أهله^(٢).

٤ - عن محمد بن علي عن الحسن بن علي: أنه مر بهم جنازة، فقام القوم ولم يُقْمِ، فقال الحسن: ما صنعتم؟ إنما قام رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تأديباً بريح اليهودي^(٣).

٥ - عن أبي الحوراء السعدي قال: قلت للحسن بن علي: ما تذكر من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ? قال: أذكر أننيأخذت تمرة من تمر الصدقة، فألقيتها في فمي، فانتزعاها رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بلعابي فألقاها في التمر، فقال له رجل: ما عليك لو أكل هذه التمرة؟ قال: «إنا لا نأكل الصدقة»، قال: وكان يقول: «دع ما يرببك إلى ما لا يرببك، فإن الصدق طمأنينة، وإن الكذب ريبة»، قال: وكان يعلمنا هذا الدعاء: «اللهم اهدني فيما هديت، واعفني فيما عافيت، وتولني فيما توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت، إنه لا يزال من واليت، وربما قال: تبارك ربنا وتعاليت»^(٤).

ومن خلال حديث رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يتضح أن آل بيت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا تحل لهم الصدقة، والصدقة نوعان: صدقة الفرض وهي الزكاة، وصدقه التطوع، يقول الله تعالى: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَنُرَكِّبُهُمْ بِهَا» [التوبه: ١٠٣] قال المفسرون: هي الزكاة، أي الصدقة المفروضة، وليس هناك خلاف في أن الصدقة ب نوعيها لا تحل لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وصدقه الفرض، كما تحرم عليه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تحرم على آل الله رضوان الله عليهم، ولكن في حرمة صدقة التطوع على آل البيت خلاف، فللشافعي رضي الله عنه فيها قولان، أصحهما بالحرمة، وسبب حرمة الصدقة أو الزكاة على آل البيت الطاهرين أوضحه الحبيب المصطفى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، في حديث شريف طويل، نأخذ منه قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد، إنما هي أوسع الناس»^(٥)، قال الإمام النووي في شرحه لهذا الحديث في صحيح مسلم: ومعنى أوسع الناس أنها تطهير لأموالهم ونفوسهم، كما قال تعالى: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَنُرَكِّبُهُمْ بِهَا» [التوبه: ١٠٣]، فهي كغسالة

(١) مستند أحمد (٣/١٦٧ ، ١٦٨) إسناده صحيح.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) مستند أحمد (٣/١٦٧ ، ١٦٩) إسناده ضعيف لأنقطعنه.

(٤) مستند أحمد (٣/١٦٧ ، ١٦٩) إسناده صحيح.

(٥) مسلم رقم ١٠٧٢.

الأوساخ . وفي هذا تزبيه لهم ، وإعلاه لمكانتهم ، والتنويه بطهارتهم^(١) ، رضي الله عنهم . ولهذا لم يكونوا يأخذون شيئاً من الصدقات في عهد رسول الله ﷺ ، ولا بعد ذلك ، وكانوا يأخذون نصيبهم من خمس الغنائم ، يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّا غَنِّيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ هُمْ سُهْلٌ وَلِرَسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى ﴾ [الأنفال: ٤١] . قال المفسرون : قوله تعالى : ﴿ وَلِرَسُولٍ ﴾ أي سهم من الخمس يعطى لرسول الله ﷺ ، ولذى القربى . وقد اختلف العلماء في المراد بالآل في الزكاة وفي تحديدتهم إلى قولين :

أ - ذهب أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية إلى أنهم بنو هاشم فقط وهم آل علي ، آل العباس ، آل جعفر ، آل عقيل ، آل الحارث بن عبد المطلب ، ولم يدخل فيهم أبو لهب فيجوز الدفع إلى بنيه ، لأن حرمة الصدقة لبني هاشم كرامة من الله تعالى لهم ولذرتهم حيث نصرروا النبي ﷺ في جاهليتهم وإسلامهم ، أما أبو لهب فكان حريصاً على أذى رسول الله ﷺ فلم يستحقها بنوه^(٢) ، وقال بعض علماء الحنابلة : ويدخل فيهم آل أبي لهب لأنهم من سلالة هاشم^(٣) ، وكيف لا يدخلون وقد أسلم من أبناء أبي لهب عتبة ومعتب يوم الفتح ، وسر النبي ﷺ يراسلهمَا ودعاهما ، وشهادا معه حنيناً والطائف ، ولهم عقب عند أهل النسب^(٤) .

ب-ويرى الشافعي أنهم بنو هاشم وبنو المطلب : واستدل على ذلك بما يلي :

أن النبي ﷺ أعطى سهم ذوي القربى من الخمس لبني هاشم وبني المطلب ولم يعط أحداً من قبائل قريش غيرهم ، كما أخرج البخاري من حديث جبير بن مطعم قال : مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى رسول الله ﷺ ، فقلنا : يا رسول الله أعطيت بني المطلب من خمس خمير وتركتنا ، ونحن وهم بمنزلة واحدة؟ فقال النبي ﷺ : «إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد»^(٥) . ووجه الدلالة من الحديث : أن بني المطلب مع بني هاشم في سهم ذوي القربى ، وهم آله ، فدل على أن بني المطلب آله^(٦) أيضاً ، وعلى أن الزكاة تحرم عليهم ، وأن هذه العطية إنما هي عوض عمما حرموه من الصدقة ، وبالتالي فإن هذا الحكم «منع الزكاة» يتعلق بذوي القربى ، كاستحقاق الخمس ، فوجب أن يستوي فيه الهاشمي والمطلي^(٧) ، وعن الإمام أحمد في بني المطلب روایتان :

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (٧/١٨٣-١٨٧).

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام (٢/٢٧٢-٢٧٤)، المتنقى للباجي (٢/١٥٣)، نيل الأوطار (٤/١٧٢).

(٣) الإنصاف للمرداوى (٣/٢٥٥-٢٥٦).

(٤) التبيين في أنساب القرشيين ، ص ١٤٣.

(٥) البخاري كتاب فرض الخمس رقم ٣١٤٠.

(٦) معاجم السنن للخطابي (٢/٧١)، الأم للشافعي (٢/٦٩)، المجموع للنووي (٦/٢٤٤)، العقيدة في

أهل البيت ، ص ١٨١.

أحدهما: تحرم عليهم الزكاة لقول النبي ﷺ: «إنا وبنو المطلب لم نفترق في جاهلية ولا إسلام، إنما نحن شيء واحد»^(١). وفي لفظ رواه الشافعي في مستنده: «إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه»^(٢)، ولأنهم يستحقون من خمس الخمس فلم يكن لهم الأخذ من الزكاة كبني هاشم.

ثانيهما: لهم الأخذ منها وفقاً لمذهب أبي حنيفة ومالك لدخولهم في عموم قوله تعالى: «إِنَّمَا أَصَدَّقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ» [التوبه: ٦]. لكن خرج بنو هاشم لقوله ﷺ: «إن الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد»^(٣)، فيختص المنع بهم^(٤)، وقالوا: إن قياسبني المطلب على بني هاشم غير صحيح؛ لأن بني هاشم أقرب إلى النبي ﷺ وأشرف، وأما مشاركتهم لهم في خمس الخمس فلم يستحقوا بذلك بمجرد القرابة، بل لنصرتهم لرسول الله ﷺ، والنصرة لا تقتضي المنع^(٥).

وقد تحدث الفقهاء عن حكم دفع الزكاة إليهم في حال منعهم من خمس الخمس، فإذا لم يعطوا حقهم من خمس الخمس لخلو بيت المال من الفيء أو الغنمة، أو لاستيلاء الظلمة واستبدادهم بهما، فقد قال بعض العلماء من المتقدمين والمتاخرين أنهم يعطون من الزكاة، فقد روی عن الإمام أبي حنيفة: أنه يجوز الدفع إلى بني هاشم في زمانه، لأن عوضهما وهو الخمس لم يصل إليهم، وإذا لم يصل إليهم العرض «الخمس» عادوا إلى الموضوع «الزكوة»^(٦)، وقال بعض المالكية: إذا حرموا حقهم من بيت المال وصاروا فقراء جاز أخذهم وإعطاؤهم من الزكوة^(٧)، وفي ذلك يقول أبو بكر الأبهري^(٨): قد حللت لهم الصدقات فرضها ونقلها^(٩)، وقال أبو سعيد الاصطخري من الشافعية: إن منعوا حقهم من الخمس جاز الدفع إليهم، إنما حرموا الزكاة لحقهم في خمس الخمس، فإذا منعوا منه وجب أن يدفع إليهم^(١٠)، وذلك لحديث: «إن

(١) سنن أبي داود ، الإمارة رقم ٢٩٨٠ .

(٢) سنن النسائي رقم ٤١٣٧ .

(٣) مسلم رقم ١٠٧٢ .

(٤) العقيدة في أهل البيت، ص ١٨١ .

(٥) المعني لابن قدامة (٤١١١-٤١١٢). .

(٦) حاشية ابن عابدين (٩١/٢). .

(٧) بلغة المسالك (١/٢٢٢)، حاشية الدسوقي (١/٤٥٢-٤٥٣). .

(٨) هو: محمد بن عبد الله بن محمد صالح أبو بكر التميمي شيخ المالكية في العراق توفي ٣٧٥ هـ: انظر: شذرات الذهب (٣/٨٥-٨٦). .

(٩) المتنقى للباجي (٢/١٥٣). .

(١٠) المجموع للنووي (٦/٢٤٤-٢٤٦). .

لكم في خمس الخمس ما يكفيكم، أو يغنيكم»^(١) ، فجعلوا الغنى عن الزكاة بخمس الخمس، فإذا عدم زال الغنى ، فخمس الخمس علة لاستغاثتهم وشرط لمنعهم ، فإذا زال الشرط انتفى المانع ، وقال بعض علماء الحنابلة : يجوز الأخذ من الزكاة إذا منعوا من خمس الخمس لأنه محل حاجة وضرورة^(٢) ، واختاره ابن تيمية^(٣) .

٦ - حدثنا ربيعة بن شيبان : أنه قال للحسن بن علي : ما تذكر من رسول الله ﷺ ؟ قال : «أدخلني غرفة الصدقة ، فأخذت منها تمرة فألقيتها في فمي ، فقال رسول الله ﷺ : ألقها فإنها لا تحل لرسول الله ولا لأحد من أهل بيته - ﷺ »^(٤) .

٧ - حدثنا بُريدة بن أبي مريم عن أبي الحوراء قال : كنا عند حسن بن علي ، فسُئل : ما عَقْلْتَ من رسول الله ﷺ ؟ - أو عن رسول الله ﷺ . قال : كنت أمشي معه فمرّ على جرّين من تم الصدقة ، فأخذت تمرة فألقيتها في فمي ، فأخذها بلعابي ، فقال بعض القوم : وما عليك لو تركتها ؟ قال : «إنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة» ، وعقلت منه الصلوات الخمس^(٥) .

٨ - عن أيوب بن محمد : أن الحسن بن علي وابن عباس رأيا جنازة ، فقام أحدهما وقعد الآخر ، فقال الذي قام : ألم يَقْرُمْ رسول الله ﷺ ؟ وقال الذي قعد : بلى وقد^(٦) .

هذه بعض الأحاديث التي رواها الحسن بن علي رضي الله عنهما ، عن جده ﷺ ، ويعتبر الحسن بن علي رضي الله عنهما من علماء الصحابة المفتين وهو من ضمن الطبقة الثالثة ، فقد قسم المحدثون علماء الصحابة إلى ثلاث طبقات ، وذلك نظراً إلى قلة أو كثرة فتاواهم . قال ابن القيم رحمة الله : كانوا بين مكثر منها ومقل ومتوسط .

أ - المكثرون من الفتيا : والذين حفظت عنهم الفتوى من أصحاب رسول الله ﷺ مئة ونيف وثلاثون نفساً ما بين رجل وأمرأة ، وكان المكثرون منهم سبعة : عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وعائشة أم المؤمنين ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله ابن عمر ، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم : قال أبو محمد بن حزم : ويمكن أن يجمع في فتوى كل واحد منهم سفر ضخم ، قال : وقد جمع أبو بكر محمد بن موسى بن يعقوب ابن أمير المؤمنين المأمون فتيا ابن عباس رضي الله عنهم في عشرين كتاباً ، وأبو بكر محمد المذكور أحد أئمة الإسلام في العلم والحديث .

(١) تفسير ابن كثير (٢/٣١٣) قال ابن كثير حديث حسن الإسناد.

(٢) الإنصاف للمرداوي (٣/٢٥٥) ، وكشاف القناع للبيهقي (٢/٢٩١).

(٣) الاختيارات (١٠٤) ، العقيدة في أهل البيت ، ص ١٨٦.

(٤) مستند أحمد (٣/١٧٠) إسناده صحيح . قاله أحمد شاكر.

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) المصدر السابق نفسه (٣/١٧١) إسناده صحيح . قاله أحمد شاكر.

بـ-المتوسطون في الفتيا: قال أبو محمد: والمتوسطون منهم فيما روي عنهم من الفتيا: أبو بكر الصديق، وأم سلمة، وأنس بن مالك، وأبو سعيد الخدري، وأبو هريرة، وعثمان بن عفان، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن الزبير... إلخ رضي الله عنهم.

جـ-المقلدون في الفتيا: والباقيون منهم مقلدون في الفتيا، ولا يروى عن الواحد منهم إلا المسألة والمسائلتان والزيادة اليسيرة على ذلك... وهم: أبو الدرداء، وأبو اليسر، وأبو سلمة المخزومي، وأبو عبيدة بن الجراح، والحسن والحسين ابنا علي بن أبي طالب، والنعمان ابن بشير، وأبي بن كعب، وأبو أيوب، وأبو طلحة، وأبو ذر، وأم عطية، وصفية أم المؤمنين، وحفصة، وأم حبيبة... وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين^(١).

ثامناً: صفة رسول الله ﷺ، كما يرويها الحسن بن علي:

١ - عن الحسن بن علي عن خاله هند بن أبي هالة قال: كان رسول الله ﷺ متواصلاً^(٢) بالأحزان، دائم الفكرة ليست له راحة ، طويل السكت لا يتكلم من غير حاجة، يفتح الكلام ويختمه بأشداقه^(٣)، ويتكلم بجموع الكلم^(٤)، كلامه فصل^(٥)، لا فضول ولا تقصير، ليس بالجافي^(٦) والمهين^(٧)، يعظم النعمة وإن دقت^(٨)، لا يذم منها شيئاً، غير أنه لم يكن يذم ذواماً^(٩)، ولا يمدحه، ولا تغضبه الدنيا ولا مكان لها^(١٠)، فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له، لا يغضب لنفسه، ولا ينتصر لها، إذا أشار وأشار بكته كلها، وإذا تعجب قلبها، وإذا تحدث اتصل بها وضرب براحته اليمنى بطن إبهامه اليسرى، وإذا غضب أعرض وأشاح^(١١)، وإذا فرح غرض طرفه، جُل^(١٢) ضحكته التبسم،

(١) إعلام الموقعين (١٢/١٣)، سيرة عائشة ، سليمان التدويني ، ص ٣٢٧.

(٢) أي : لا ينفك حزن عن حزن يعقبه.

(٣) جمع شدق بالكسر: طرف الفم، أي أنه يستعمل جميع فمه للتalking ولا يقتصر على تحريك الشفتين كفعل المتكلبين.

(٤) أي : بكلمات قليلة الحروف جامعة لمعانٍ كثيرة ، وقيل: الجواب القواعد الكلية المحتوية على الفروع المتكررة.

(٥) الفاصل بين الحق والباطل.

(٦) الجافي: الغليظ الطبع، السيئُ الخلق، العديم البر.

(٧) المهين: لم يكن غليظ الخلق ولا ضعيفه بل كان معتدلاً من أنواع المهابة والوقار والجلالة.

(٨) صغرت وقلت.

(٩) المأكول والمشروب، فعال بمعنى المفعول من الذوق.

(١٠) أي : ولا يغضبه أيضاً ما كان له علاقة بالدنيا.

(١١) جد في الإعراض وبالغ فيه.

(١٢) معظمه أو أكثره.

يفتر^(١) عن مثل حب الغمام^(٢)، وكان فخماً مفخماً^(٣) يتلألأ^(٤) وجهه تلألؤ القمر ليلة القدر، مسيح^(٥) القدمين يبنو^(٦) عنهم الماء، إذا زال زال^(٧) قلعاً، يخطو تكفيلاً^(٨)، ويمشي هوناً، ذريع المشية^(٩)، إذا مشي كأنما ينحط من صبب^(١٠)، وإذا التفت التفت جميعاً^(١١)، خافض الطرف، نظره إلى الأرض أكثر من نظره إلى السماء، جل نظره الملاحظة^(١٢)، يسوق أصحابه، يبدأ من لقبي بالسلام^(١٣).

٢ - وعن الحسن بن علي عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم جاء وصف النبي كالتالي : لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً^(١٤)، ولا صخباً^(١٥) في الأسواق ، ولا يجزي السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح^(١٦). ما ضرب بيده شيئاً قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ضرب خادماً، ولا امرأة، ما رأيته منتصرًا من مظلمة ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله تعالى شيء، فإذا انتهك من محارم الله تعالى كان من أشدتهم غضباً، وما حُرِّرَ بين أمرير إلا اختار أيسرها ، وإذا دخل بيته كان بشراً من البشر ؛ يغلي^(١٧) ثوبه ، ويحلب شاته ، ويخدم نفسه ، كان يخزن لسانه إلا فيما يعنده ، ويؤلفهم ولا ينفرهم ، ويكرم كل قوم ويوليه عليهم ، ويحذر الناس ويحترس

(١) من افتر: ضحكه ضحكاً حسناً حتى بدت أسنانه من غير قهقهة.

(٢) أي: البرد.

(٣) أي: عظيمًا في نفسه.

(٤) أي: المعظم في الصدور والعيون.

(٥) يتلألأ: أي يستثير.

(٦) مسيح القدمين: أملسهما.

(٧) يبنو: يتبعده ويتجافي.

(٨) أي: رفع رجله عن الأرض رفعاً باتناً بقوة لا كمن يمشي اختياراً ويقارب خطاه تبخراً.

(٩) جملة مؤكدة لما قبلها، وهو بكسر الفاء المشددة بعدها، أي: يمشي مائلاً إلى سنن المشي لا إلى طرفه، يقال: يتكلفاً؛ أي: يتمايل إلى قدام.

(١٠) أي: سريعها.

(١١) أي: محل منحدر.

(١٢) أي: لا يسارق النظر.

(١٣) وهي مفاعة من اللحظ وهو النظر باللحاظ، يقال: لحظه ولحظ إليه.

(١٤) مختارات من أدب العرب لأبي الحسن الندوبي ، ص ١٣ .

(١٥) أي: ولا المتتكلف به، أي: لم يكن الفحش له خلقياً ولا كسبياً.

(١٦) صخباً: صيحاً.

(١٧) صفح عنه: أعرض عنه وتركه ، بابه: فتح.

(١٨) فلي يغلي فليأرأسه أو ثوبه: نقاهما من القمل.

منهم من غير أن يطوي على أحد منهم بشره^(١)، ولا خلقه، ويتفقد^(٢) أصحابه ويسأل عما في الناس، ويحسن الحسن ويقويه، ويقيبح القبيح ويوهيه^(٣)، معتدل الأمر غير مختلف، ولا يغفل مخافة أن يغفلوا ويملاوا، لكل حال عنده عتاد^(٤)، لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه، الذين يلونه من الناس خيارهم، أفضلهم عنده أعمهم نصيحة، وأعظمهم عنده منزلة أحسنهم مواساة^(٥) ومؤازرة^(٦)، لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر، وإذا انتهى إلى قوم جلس حيث ينتهي به المجلس ويأمر بذلك، يعطي كل جلساًه بنصيبيه، لا يحسب جليسه أن أحداً أكرم عليه منه، من جالسه أو فاوشه^(٧)، في حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف، ومن سأله حاجته لم يرده إلا بها أو بميسور من القول، قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أباً، وصاروا عنده في الحق سواء، مجلسه مجلس علم وحياء وصبر وأمانة، لا ترفع فيه الأصوات، ولا تؤبن^(٨) فيه الحرم، ولا تنشى^(٩) فلتاته^(١٠)، متعادلين^(١١) يتفضلون فيها بالتقوى، متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب^(١٢).

٣ - عن الحسن بن علي، عن الحسين بن علي، عن علي رضي الله عنهم ملقطاً من جزء الشمائل للترمذى: كان دائم البشر، سهل الخلق، لين الجانب^(١٣)، ليس بفظ^(١٤)، ولا غليظ، ولا صخاب ولا فحاش ولا عياب ولا مشاح^(١٥)، يتغافل عما لا يشتهي ولا يؤ sis منه،

(١) بشره: بكسر الباء؛ طلاقة الوجه وبشاشةه.

(٢) يتفقد: يتعرف ويطلب من غاب منهم.

(٣) يوهيه: يضعفه.

(٤) العتاد: هو العدة والتأهب مما يصلح لكل ما يقع، اعتدّ وعند وأعدّة.

(٥) المواساة: المداراة ، وهي إصلاح أحوال الناس بالمال والنفس.

(٦) المواساة والمؤازرة: المعاونة.

(٧) فاوشه: عامله في حاجة أو خالقه.

(٨) ولا تؤبن: هو العيب والتهمة، أي: لا تندف ولا تعاب.

(٩) ولا تنشى: لا تشاع ولا تذاع.

(١٠) فلتاته: زلاته ومعايبه على تقدير وجود وقوعها، جمع فلتة.

(١١) متعادلين: متساوين.

(١٢) مختارات من أدب العرب لأبي الحسن الندوبي ، ص ١٥ .

(١٣) أي : سريع العطف، كثير اللطف، جميل الصفح، وقيل: قليل الخلاف، وقيل: كنایة عن السكون والوقار والخشوع والخضوع.

(١٤) الغليظ: السبيءُ الخلق، الخشنُ الكلام.

(١٥) اسم فاعل من باب المفعولة من الشع، وهو البخل، وقيل: أشدّه.

ولا يجيز^(١) فيه، قد ترك نفسه من ثلاثة: المراء^(٢)، والإكبار، وما لا يعنيه، وترك الناس من ثلاثة؛ كان لا يذم أحداً ولا يعيبه ولا يطلب عورته. ولا يتكلم إلا فيما رجا ثوابه، وإذا تكلم أطرق^(٣) جلساً وله كأنما على رؤوسهم الطير، فإذا سكت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث، ومن تكلم عنده أنصتوا له حتى يفرغ، حديثهم عنده حديث أولهم^(٤)، يضحك مما يضحكون، ويتعجب مما يتعجبون، ويصبر للغريب على الجفوة في منطقة ومسئلته حتى إن كان أصحابه يستجلبونهم ويقول: إذا رأيتم طالب حاجة يطلبها فأردوه^(٥)، ولا يقبل الثناء إلا من مكافئ^(٦)، ولا يقطع على أحد حديثه حتى يجوز فيقطعه بنهي أو قيام، أجود الناس صدراً وأصدق الناس لهجة^(٧)، وألينهم عريكة^(٨)، وأكرمهم عشيرة من رآه بديهية هابه، ومن خالطه معرفة أحبه، ويقول ناعته: لم أر قبله ولا بعده مثله ﷺ^(٩).

تاسعاً - آية التطهير وحديث الكسأء:

آية التطهير هي قول الله عز وجل: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الْجُنُسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا» [الأحزاب: ٣٣]، وأما حديث الكسأء، فقد روت عائشة رضي الله عنها، فقالت: خرج النبي ﷺ غداً وعليه مرحل^(١٠)، فأدخل علياً وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم، قال: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الْجُنُسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا» [الأحزاب: ٣٣]، وإن روایة عائشة للحديث يبين لنا كذب من يقول: إن الصحابة يكتمون فضائل علي، فهذه عائشة التي يدعون أنها تبغض علياً هي التي تروي هذا الفضل لعلي وفاطمة^(١١) والحسن والحسين رضي الله عنهم.

إن الخطاب في الآيات الكريمة كله لأزواج النبي ﷺ؛ حيث بدأ بهن وختم بهن، قال تعالى: «يَكَاهُهَا النَّبِيُّ قُلْ لَا إِرْؤِيقَ إِنْ كُنْتَ شَرِدَتِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَيْنَتَهَا فَنَعَالِمْ أُمْتَعَكْ وَأَسْرِحُكْ سَرَحَا

(١) أي: لا يجيز أحداً فيما لا يشتهي، بل يسكت عنه عفواً وتكرماً.

(٢) الجدال.

(٣) أملوا رؤوسهم وأقبلوا بأبصارهم إلى صدورهم.

(٤) أي: حديث أفضلهم أو كأول تكلمهم، أي: لا عن ملاحة وسامة.

(٥) الإرفاد: الإعطاء والإعانة.

(٦) أي: من مقارب في مدحه غير مجاوز به عن حد مثله، ولا مقصر به عمما رفعه الله إليه من علو مقامه.

(٧) اللسان.

(٨) الطبيعة.

(٩) مختارات من أدب العرب لأبي الحسن الندوبي، ص ١٦ نقلاً عن الشمائل للترمذى.

(١٠) كسأء من خز أو صوف أو كتان. لسان العرب (٤٠١/٧)، والمرحل: نقش فيه تصوير الرحال.

(١١) حقبة من التاريخ، ص ١٨٧.

جَيْلًا ﴿٦﴾ وَلِنْ كُنْ تُرِدَنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ فَإِنَّ اللَّهَ أَعْدَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧﴾ يَنْسَأَنَّ النَّبِيَّ مِنْ يَأْتِي مِنْكُنْ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعِّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضَعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَمَنْ يَقْنَتِ مِنْكُنَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَدِيقًا ثُرْفَهَا أَجْرَهَا مَرَتَيْنِ وَأَعْتَدَنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا » ﴿٩﴾ وَأَذْكُرْنَ مَا يُتَّسِّعُ فِي يُوتِكُنَّ مِنْ إِيمَانِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا حَيْرًا » [الأحزاب : ٢٨ - ٣٤] ، فالخطاب كله لأزواج النبي ﷺ ، ومعهن الأمر والنهي والوعيد، لكن لما تبين ما في هذا من المنفعة التي تعهن ونعم غيرهن من أهل البيت؛ جاء التطهير بضمير المذكر؛ لأنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث غالب المذكر، حيث تناول أهل البيت كلهم، وعلى فاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أخص من غيرهم بذلك، لذلك خصهم النبي ﷺ بالدعاء لهم، كما أن أهل بيته النبي ﷺ يتعدى علياً والحسن والحسين وفاطمة إلى غيرهم، كما في حديث زيد بن أرقم، وأنه لما قيل له: نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه، ولكن أهل بيته الذين حرموا الصدقة، وهم: آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس^(١).

وقد تعدد علماء الشيعة الثانية عشرية اقتطاع آية التطهير من السياق القرآني الذي جاءت فيه، والذي خاطب الله به نساء النبي ﷺ، إغفالاً لنساء النبي ﷺ من الخطاب، ثم ضموا إلى ذلك حديث الكسأ الذي رواه مسلم في صحيحه، عن أم المؤمنين عائشة، قالت: خرج النبي ﷺ غداة وعليه المرط^(٢) المرحل^(٣) من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي، فأدخله، ثم جاء الحسين، فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلتها، ثم جاء على فأدخله، ثم قال: « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا ».

وحدث أم المؤمنين أم سلمة لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ: « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا » قالت أم سلمة: وأنا معهم يا نبي الله؟ قال: أنت على مكانك، وأنت على خير^(٤). لتبسيط المعنى الذي يريدونه من الاستدلال بهذه الآية الكريمة^(٥)، ويرى علماء الشيعة: أن في آية التطهير دلالة على عصمة أصحاب الكسأ على فاطمة والحسن والحسين، من الخطايا والذنوب، صغیرها وكبیرها، بل ومن الخطأ والسلهو البشري^(٦)، ويعتقدون أن الحسن بن علي هو الإمام الثاني المعصوم عندهم.

(١) مسلم رقم ١٠٧.

(٢) مرط: يعني كسأ..

(٣) وهو الموسى المنقوش عليه صور رحال الإبل.

(٤) سنن الترمذى، كتاب المناقب، رقم: ٣٧٨٨.

(٥) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٦.

(٦) المصدر السابق نفسه.

إن عصمة الإمامة عند الشيعة الإمامية شرط من شروط الإمامة، وهي من المبادئ الأولى في كيانهم العقدي، ولها أهمية كبرى عندهم، ونتيجة لما أضفاه الشيعة الإمامية على أئمتهم من صفات وقدرات وموهاب علمية غير محدودة، ذهبوا إلى أن الإمام ليس مسؤولاً أمام أحد من الناس، ولا مجال للخطأ في أفعاله مهما أتى من أفعال، بل يجب تصديقه والإيمان بأن كل ما يفعله من خير لا شر فيه؛ لأن عنده من العلم ما لا قبل لأحد بمعرفته، ومن هنا قرر الشيعة الإمامية للإمام ضمن ما قرروا: العصمة، فذهبوا إلى أن الأئمة معصومون في كل حياتهم لا يرتكبون صغيرة ولا كبيرة، ولا يصدر عنهم أي معصية، ولا يجوز عليهم خطأ ولا نسيان^(١)، وقد نقل الإجماع على ذلك شيخهم المفيد، فقال: إن الأئمة القائمين مقام الأنبياء في تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود وحفظ الشرع وتأديب الأنام معصومون، كعصمة الأنبياء، وأنهم لا يجوز منهم كبيرة ولا صغيرة، وأنه لا يجوز منهم سوء في شيء من الدين، ولا ينسون شيئاً من الأحكام، وعلى هذا مذهب سائر الإمامية إلا من شدّ منهم، وتعلق بظواهر روايات لها تأويلاً على خلاف ظنه الفاسد من هذا الباب^(٢)، وقد تحدثت عن هذه العقيدة بنوع من التفصيل في كتابي أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(٣)، فمن أراد المزيد فليرجع إلى الله.

وأما حجة الشيعة الإمامية في آية التطهير فنقدتها من وجوه:

أـ- حديث أم سلمة السابق ، فقد ورد بعده صيغ :

فروي عن أم سلمة: أنها قالت: كان النبي ﷺ عندي وعليه وفاطمة والحسن والحسين، فجعلت لهم خزيرة، فأكلوا وناموا وغطى عليهم عباءة أو قطيفة، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرًا»، وفي رواية أخرى: أنه ﷺ أجلسهم على كساء، ثم أخذ بأطرافه الأربع بشماله، فضمه فوق رؤوسهم، وأوْمأ بيده اليمنى إلى ربه، فقال: «هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرًا»، وفي رواية أخرى أنه ﷺ أجلسهم على كساء، ثم أخذ بأطرافه الأربع بشماله، فضمه فوق رؤوسهم وأوْمأ بيده اليمنى إلى ربه، فقال: «هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرًا»، وهاتان الروايتان تتفقان مع رواية مسلم عن السيدة عائشة في دخول الخمسة الآية، ولكن هذا لا يحتم عدم دخول غيرهم ^(٤).

وقد وردت روایات عن أم سلمة فيها زيادات تشير إلى عدم دخولها مع أحاديث الكسأء، لا

(١) دراسات عن الفرق، د. أحمد جبل، ص ٢٠٣.

(٢) أوائل المقالات للمفید، ص. ٣٥.

(٣) أسمى المطالب في سرقة أمم المؤمنين عليه، يـ: أنه طالب (٣٠٢/٢).

(٤) ثم أصرت الحقيقة، ص ١٧٧.

يخلو أكثرها من الضعف، لكن صح منها من جملتها هذه الآية على النبي ﷺ: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيذْهَبَ عَنْكُمُ الْجِنِّسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطْهِرُكُمْ تَطْهِيرًا» في بيت أم سلمة، فدعا فاطمة وحسيناً وحسيناً، فجلّلهم بكساء، وعلى خلف ظهره فجلله بكساء، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالت أم سلمة: وأنا معهم يا نبي الله؟ قال: «أنت على مكانك وأنت على خير»^(١).

وهناك رواية هامة جداً رویت بإسناد حسن، تشير إلى أن أم سلمة قد دخلت في الكساء بعد خروج أهل الكساء منه^(٢)، ولعل التعليل في ذلك: أنه لا يصح أن تدخل أم سلمة مع علي بن أبي طالب تحت كساء واحد؛ فلذلك أدخلوها رسول الله ﷺ بعد خروج أهل الكساء منه، فعن شهر قال: سمعت أم سلمة زوج النبي ﷺ حين جاء نعي الحسين بن علي ، لعنت أهل العراق، فقالت: قتلوا قتلهم الله، غرّوه وذلوه لعنهم الله، فإنني رأيت رسول الله ﷺ جاءته فاطمة غدية ببرمة قد وضع فيها عصيدة تحملها في طبق لها، حتى وضعتها بين يديه، فقال لها: «أين ابن عمك؟» قالت: هو في البيت، قال: «اذبهي فادعيه وائتبني بابنيه»، قال: فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهم بيد، وعلى يمشي في إثراهما، حتى دخلوا على رسول الله ﷺ ، فأجلسهما في حجره، وجلس علي على يمينه، وجلست فاطمة على يساره، قالت أم سلمة: فاجبتد كساء خيرياً كان بساطاً لنا على المئامة، فلطف رسول الله ﷺ جميعاً، فأخذ بشماله طرف الكساء، وألوى بيده اليمنى إلى ربه عز وجل: قال: «اللهم أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قلت: يا رسول الله! ألسن من أهلك؟ قال: «بلى ، فادخلي في الكساء»، فدخلت في الكساء بعدما قضي دعاءه لابن عمه علي وابنيه وابنته فاطمة^(٣)، فشهد رسول الله ﷺ لأم سلمة أنها من أهل بيته، وأدخلتها في الكساء بعد دعائه لهم^(٤).

بـ- ومما يدلُّ على أن الآية ليست دالة على العصمة والإمامنة: أن الخطاب في الآيات لأزواج النبي ﷺ حيث بدأ بهن وختم بهن:

قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُلْ لَا إِرْؤَجَكُ إِنْ كُنْتُنَ تُرِدُنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرِزْقَنَهَا فَنَعَالِيَنَ أَمْتَعَنَ وَأَسْرَحَنَ سَرَلَحَا جَهَلَا ﴿١﴾ وَلَنْ كُنْتَنَ تُرِدُنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ فَإِنَّ اللَّهَ أَعْدَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْ كُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢﴾ يَنِسَاءَ أَنْتَيِ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَ فِي حِشْكَةٍ مُّبِينَةٍ يُصَعَّفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعَافِيْنَ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣﴾ وَمَنْ يَقْتَنْ مِنْكُنَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَلِحًا نُؤْتَهَا أَجْرُهَا مَرَّتَنَ وَأَعْتَدَنَا لَهَا رِزْقًا

(١) فضائل الصحابة (٢/٧٢٧) رقم ١٩٩٤، إسناده فيه ضعف وله طرق قوية.

(٢) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٧.

(٣) فضائل الصحابة (٢/٨٥٢) رقم ١١٧٠، إسناده حسن.

(٤) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٧٨.

كَرِيمًا ﴿٢١﴾ يَنِسَاءُ الَّتِي لَسْنَ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَطَمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرْضٌ وَقُلْنَ فَلَا مَعْرُوفًا ﴿٢٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبْرُجْنَ تَرْجَحَ الْجَهْلِيَّةَ الْأُولَى وَأَقْمَنَ الصَّلَاةَ وَعَانِتَنَ الرَّكْوَةَ وَأَطْعَنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الْرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيَطْهُرُكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٢٣﴾ وَأَذْكُرْنَكُمْ مَا يُشَلِّ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ إِيمَانِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَيْرًا ﴿٢٤﴾ [الأحزاب: ٢٨ - ٣٤].

فالخطاب كله لأزواج النبي ﷺ، ومعهن الأمر والنهي، والوعد والوعيد، لكن لما تبين ما في هذا من المنفعة التي تعمهن وتعم غيرهن من أهل البيت جاء التطهير بضمير المذكر، لأنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر، حيث تناول أهل البيت كلهم، وعلى وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أخص من غيرهم بذلك، لذلك خصمهم النبي ﷺ بالدعاء لهم، كما أن زوج الرجل من أهل بيته، وهذا شائع في اللغة كما يقول الرجل لصاحبه: كيف أهلك؟ أي: امرأتك ونساؤك، فيقول: هم بخير، وقد قال تعالى: «قَالُوا أَتَعْجِبُنَّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَتُ اللَّهِ وَرِكْنُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ» [هود: ٧٣]، والمخاطب بهذه الآية بالإجماع هي سارة زوجة إبراهيم عليه السلام، وهذا دليل على أن زوجة الرجل من أهل البيت^(١).

وقوله تعالى: «فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ إِلَيْهِ إِنَّمَا كُثُرَ إِنِّي أَفَسَّرْتُ نَارًا لَعْنِي عَلَيْكُمْ مِنْهَا بِخَيْرٍ أَوْ جَنْدُوْرَ مِنْ أَنْتَارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» [القصص: ٢٩]. والمخاطب هنا أيضاً زوجة موسى عليه السلام.

وقوله تعالى: «وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا لِّنِيَّةً ﴿٢٥﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَأَرْكَوْنَهُ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيَّا» [مريم: ٥٤ - ٥٥]. فمن أهلة الذين كان يأمرهم بالصلاوة؟ وهذا كقوله تعالى مخاطباً النبي ﷺ: «وَأَمْرَ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا» [طه: ١٣٢]. ولا شك في دخول زوجاته، أو خديجة رضي الله عنها على أقل تقدير في الأهل، باعتبار أن السورة مكية^(٢)، وقال تعالى: «وَاسْتَبِقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَفْنَى سِيدَهَا لَدَّا الْبَابِ فَأَتَتْ مَا جَرَأَهُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلَكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابَ أَلِيمٍ» [يوسف: ٢٥]، فالمخاطب هنا عزيز مصر، قولهما: ما جراء من أراد بأهلك سوءاً؟ أي: زوجتك، وهذا بائن^(٣).

ج- إذهاب الرجس لا يعني في لغة القرآن معنى العصمة:

يقول الراغب الأصفهاني في مفردات ألفاظ القرآن مادة رجس: الرجس: الشيء القدر،

(١) الإمامة والنصل ، فيصل نور ، ص ٣٨٦.

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ٣٩١.

(٣) ثم أبصرت الحقيقة ، ص ٣٩٣.

قال: رجل رجس، ورجال أرجاس، قال تعالى: «**رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَنِ**» [المائدة: ٩٠].. والرجس من جهة الشرع: الخمر والميسر.. وجعل الكافرين رجساً من حيث إن الشرك بالعقل أبشع الأشياء، قال تعالى: «**وَلَمَّا أَذْرَتِنَا فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادُهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ**» [التوبه: ١٢٥]، قوله تعالى: «**وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الظَّرِيرَتِ لَا يَعْقِلُونَ**» [يونس: ١٠٠].

قيل: الرجل النتن، وقيل: العذاب، وذلكم كقوله: «**إِنَّمَا أَمْشِرُكُوكَ بَحْسٌ**» [التوبه: ٢٨]، وقال: أو لحم خنزير؟ فإنه رجس، وبالجملة لفظ: «**الرِّجْسُ**» أصله القدر، يطلق ويراد به الشرك، كما في قوله تعالى: «**فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَكَ الْزُّورِ**» [الحج: ٣٠]، ويطلق ويراد به الخبائث المحرمة كالمطعومات والمشروبات، ونحو قوله: «**قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ**، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمَاءً سَفُوحاً أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا» [الأنعام: ١٤٥]، قوله تعالى: «**إِنَّمَا الْخَنْزِيرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَصَابُ وَالْأَذْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَنِ**» [المائدة: ٩٠]، ولم يثبت أن استخدم القرآن لفظ: «**الرِّجْسُ**» بمعنى مطلق الذنب بحيث يكون في إذهاب الرجل عنه إثبات عصمه^(١).

د- التطهير من الرجل لا يعني إثبات العصمة لأحد:

فكم أن كلمة «**الرِّجْسُ**» لا يراد بها ذنوب الإنسان وأخطاؤه في الاجتهد، وإنما يراد بها القدر والتتن والنجاسات المعنوية والحسية، فإن كلمة التطهير لا تعني العصمة، فإن الله عز وجل يريد تطهير كل المؤمنين وليس أهل البيت فقط، وإن كان أهل البيت هم أولى الناس وأحقهم بالتطهير، فقد قال الله تعالى عن صحابة رسوله: «**مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَيْنَكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَلَا كُنْ يُرِيدُ لِطَهْرَكُمْ وَلَا يُسْتَمِعُ فَعَمَّتُمْ عَيْنَكُمْ**» [المائدة: ٦]، وقال عز من قائل: «**خُذُّ مِنْ أَوْهَمِ صَدَقَةِ نُظَهَّرُهُمْ وَنَزِّكُهُمْ بِهَا**» [التوبه: ١٠٣]، وقال: «**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَبَينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ**» [البقرة: ٢٢٢]، فكم أخبر الله عز وجل بأنه يريد تطهير أهل البيت، أخبر كذلك بأنه يريد تطهير المؤمنين، فإن كان في إرادة التطهير وقوع للعصمة لحصل هذا للصحابية، ولعموم المؤمنين الذين نصت الآيات على إرادة الله عز وجل تطهيرهم، وقد قال تعالى عن رواد مسجد قباء من الصحابة: «**فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَنْظَهَرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ**» [التوبه: ١٠٨]، ولم يكن هؤلاء معصومين من الذنوب بالاتفاق، وقال تعالى عن أهل بدر وهم ثلاثة عشر رجلاً: «**وَيُنَزِّلُ عَيْنَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَا كَانُوا لِيُطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُذَهِّبَ عَنْكُمْ رِجَزَ الشَّيْطَنِ**» [الأنفال: ١١]، ولم يكن في هذا إثبات لعصمتهم مع أنه لا فرق يذكر في الألفاظ بين قول الله تعالى عن أهل البيت، ليذهب عنكم الرجل أهل البيت ويطهركم تطهيراً، وبين قوله في أهل بدر: «**وَيُذَهِّبَ عَنْكُمْ رِجَزَ الشَّيْطَنِ**»؛ فالرجز

والرجس متقاربان، ويظهركم في الآيتين واحد، لكن الهوى هو الذي جعل من الآية الأولى دليلاً على العصمة دون الأخرى.

والعجب في علماء الشيعة الإمامية: أنهم يتمسكون بالآية ويسرّونها إلى أصحاب الكساء، ثم يصرّون معناتها من إرادة التطهير إلى إثبات عصمة أصحاب الكساء، ثم يتنا夙ون في الوقت نفسه آيات أخرى نزلت في إرادة الله عز وجل لتطهير الصحابة، بل هم بالمقابل يقدّحون فيهم، ويقولون بانقلابهم على أعقابهم، مع أن الله عز وجل نصّ على إرادته تطهيرهم بنص الآية^(١): «وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِمَنْ نُورَ فَمَا مَلَأَ مِنْ نُورٍ» [النور: ٤٠].

- الإرادة في الآية إرادة شرعية، وهي غير الإرادة القدرية:

يعني: يحب الله أن يذهب عنكم الرجس، وقد تحدث علماء أهل السنة عن الإرادتين الشرعية الدينية، والإرادة القدرية الكونية، فقالوا:

- إرادة شرعية دينية: وهي تتضمن معنى المحبة والرضا، كقوله تعالى: «يُرِيدُ اللَّهُ يَكُنُّ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ يَكُنُّ الْعُسْرَ» [البقرة: ١٨٥]، وقوله تعالى: «وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَسْعَونَ أَشْهَوْتَ أَنْ يَمْلُؤُ مَيَالًا عَظِيمًا» [٢٧]، يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخْفِقَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَنُ ضَعِيفًا» [النساء: ٢٨-٢٧].

- إرادة قدرية خلقية: وهي بمعنى المشيئة الشاملة لجميع الموجودات، وذلك مثل الإرادة في قوله تعالى: «وَلَكُنَّ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ» [البقرة: ٢٥٣]، وقوله: «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِحُ إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ» [هود: ٣٤]، فالمعاصي إرادة كونية قدرية فهو لا يحبها ولا يرضها ولا يأمر بها، بل يبغضها ويستخطها، ويكرهها، ونهى عنها، هذا قول السلف والأئمة قاطبة، فيفرقون بين إرادته التي تتضمن محبته ورضاه، وبين إرادته ومشيئته الكونية القدرية التي لا يلزم منها المحبة والرضا^(٢)، ولا شك أن الله عز وجل أذهب الرجس عن فاطمة والحسن والحسين وعلى زوجات النبي ﷺ، ولكن الإرادة في هذه الآية إرادة شرعية، ولذلك جاء في الحديث: أن النبي ﷺ لما جللهم بالكساء قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، اللهم اذهب عنهم الرجس»^(٣).

هــ دعاء النبي ﷺ يحسم القضية:

آية التطهير لو كان فيها ما يدل على وقوع التطهير لأهل الكساء لما قام رسول الله ﷺ بتغطيتهم

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٨٢.

(٢) وسطية أهل السنة بين الفرق ، محمد بن عبد الله ، ص ٣٨٧.

(٣) سنن الترمذى ، كتاب مناقب أهل البيت ، رقم ٣٧٨٧.

بالكساء والدعاء لهم بقوله: «اللهم إن هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس»^(١)، بل في هذا دلالة واضحة على أن الآية نزلت في نساء النبي ﷺ، وأن رسول الله ﷺ أراد أن ينال أصحاب الكسae هذا الإخبار الرباني عن التطهير، فجمعهم وجللهم بالكساء ودعا لهم فقبل الله دعاءه لهم^(٢)، فطهرهم كما طهر الله نساء النبي بنص الآية^(٣).

و- من الردود الدالة على عدم دلالة الآية الإمامة والعصمة:

ومنها: أن ما اختص به أمير المؤمنين علي والحسين رضي الله عنهم من الآية بزعم القوم ثبت للسيدة فاطمة رضي الله عنها، وخصائص الإمامة لا تثبت للنساء، فلو كان هذا دليلاً لكان من يتصف بما في الآية يستحق العصمة والإمامية، وفاطمة رضي الله عنها كذلك وبذات الاعتبار، فدلل على أن الآية لا يراد بها الإمامة ولا العصمة، ومنها خروج تسعة من الأئمة المزعومين لعدم شمول الآية لهم، حيث اختصت الآية بثلاثة منهم^(٤) وهم:

- علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

- والحسن بن علي رضي الله عنه.

- والحسين بن علي رضي الله عنه.

عاشرأً- آية المباهلة ووفد نصارى نجران:

جاء وفد نجران إلى رسول الله ﷺ . فقالوا للرسول ﷺ : كنا مسلمين قبلكم ، فقال النبي ﷺ : «يمنعواكم من الإسلام ثلات: عبادتكم الصليب، وأكلكم الخنزير، وزعمكم أن الله ولدًا»^(٥) ، وكثير الجدال والحجاج بينه وبينهم ، والنبي ﷺ يتلو عليهم القرآن ويقريع باطلهم بالحججة ، وكان مما قالوه لرسول الله ﷺ : مالك تشتم صاحبنا ، وتقول: إنه عبد الله؟! فقال: أجل إنه عبد الله ورسوله ، وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتوء ، فغضبوها وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب ، فإن كنت صادقاً فارمله؟ فأنزل الله في الرد عليهم قوله سبحانه: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِٰ كَمَثَلِ إَدَمَ حَلْكَمُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾الْحُقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمْرَنِ﴾ [آل عمران: ٥٩ - ٦٠]. فكانت حجة دامغة شبه فيها الغريب بما هو أغرب منه^(٦).

(١) سنن الترمذى ، كتاب مناقب أهل البيت ، رقم ٣٧٨٧ ، صححه الألبانى .

(٢) ثم أبصرت الحقيقة ، ص ١٨٢ .

(٣) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي (٢ / ٣١٤) .

(٤) الإمامة والنصل ، ص ٣٨٧ .

(٥) زاد المعاد (٣ / ٦٣٣) ستده فيه ضعف .

(٦) زاد المعاد (٣ / ٦٣٨ - ٦٢٩) .

فلما لم تُجِدْ معهم المجادلة بالحكمة والموعظة الحسنة دعاهم إلى المباهلة^(١)، امثلاً لقوله تعالى: «فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْ تَدْعُ أَبْنَاءَكَ وَأَبْنَاءَكُنْتُمْ وَأَنْفَسَنَا وَأَنْفَسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجَعَكُلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَذَّابِينَ» [آل عمران: ٦١].

وخرج النبي ﷺ ومعه الحسن والحسين وفاطمة وقال: «إِذَا أَنَا دَعَوْتُ فَأَمْتُنُوا»^(٢)، فاتتمروا فيما بينهم ، فخافوا الهايكل لعلمهم أنه نبي حقاً، وأنه ما باهل قوم نبياً إلا هلكوا، فأبوا أن يلاعنوه، وقالوا: أحكم علينا بما أحبت، فصالحهم على ألفي حلة، ألف في رجب ، وألف في صفر^(٣). وهكذا يتضح المقصد الحقيقي لنزول الآية ومناسبتها، وأنه ليس لها علاقة لا من قريب ولا من بعيد على ما أدعاه الشيعة على إمامية علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالنص ، وقد ردت على زعمهم في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه)^(٤)، فمن أراد التوسيع فليرجع إليه .

الحادي عشر- أثر التربية الأسرية على الحسن بن علي رضي الله عنه :

نشأ الحسن بن علي رضي الله عنه في بيت النبوة ، وتربي على يدي جده ﷺ ووالده علي وأمه فاطمة رضي الله عنهما ، فأخذ عن جده ووالديه مفاهيم الإسلام ، ولهذه النشأة تأثير كبير في بناء وتكوين شخصيته القوية التي التزم بأوامر الإسلام ، واستقامت على تعاليمه ، فالرسول ﷺ يقول : «الناس معدن الفضة والذهب ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام»^(٥) ، فمعدن الحسن بن علي نادر الوجود ، ولم ينشأ في الجاهلية وإنما نشا في بيت النبوة ، مما جعله يكون سيداً بما تعني هذه الكلمة من معنى ، وقد اجتمع للحسن بن علي من أصالة النسب والتربية الأسرية ما لم يجتمع لغيره من الناس :

فجده الحبيب المصطفى - ﷺ - .

وأبوه علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

وأمها فاطمة الزهراء رضي الله عنها .

وجدته لأمه السيدة خديجة بنت خويلد رضي الله عنها .

وبعد وفاة رسول الله ﷺ تولى أمير المؤمنين علي تربية الحسن والحسين ، وأشرف عليهم

(١) السيرة النبوية لأبي شهبة (٥٤٧/٢).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي (٢/٣٣٤ إلى ٣٣٦).

(٥) البخاري ، رقم ٣٣٨٣

إشرافاً مباشراً، وكانت شخصية أمير المؤمنين تتوفّر فيها شروط الأب المربّي، ولا شك أنّه فهم واستوعب قول الله تعالى: ﴿يَتَائِبُهَا الَّذِينَ أَمَّا مَوْلَوْهُمْ أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَأْتِيكُهُ غَلَاطٌ شِدَّادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمْرَهُمْ وَيَقْعُلُونَ مَا يُؤْمِنُونَ﴾ [التحريم: ٦٦].

ومن الشروط الواجب توافقها في الأب المربّي المسؤول ما يلي:

١- الإخلاص والشعور بأهمية القضية والاهتمام بها:

فقد اهتم أمير المؤمنين علي بتربيّة وتعليم الحسن والحسين أبنائه، وشّمر عن ساعد الجد، وتعهدّهم بالرعاية والاهتمام، وكان هدفه من ذلك رضاء الله وثوابه والتّقرب إليه، بتربيّته على أولاده على طاعة الله وهدي نبيه ﷺ.

٢- إعطاء القدوة الحسنة للأبناء:

تعتبر القدوة من أهم وسائل التربية إن لم تكن هي أهمها على الإطلاق، وذلك لوجود تلك الغريزة الفطرية الملحة في كيان الإنسان، التي تدفعه نحو التقليد والمحاكاة، خاصة الأطفال الصغار^(١). يقول ابن خلدون: ويبدا التقليد غايته في سن الخامسة أو السادسة، ويستمر معتدلاً حتى الطفولة المتأخرة^(٢)، وكان أمير المؤمنين علي قدوة عظيمة لابنه الحسن، فهو من سادات الصحابة ومن الخلفاء الراشدين، وكان الحسن بن علي يقلد أبيه وأمه عن حب عميق.

٣- كان أمير المؤمنين علي رحيمًا رفيقًا ليناً في تربيته:

فقد كان أمير المؤمنين متاحلاً بالرحمة والحلم، وكان رفيقاً وليناً بالحسن والحسين في تربيتهم، ويعرف لهم فضلهم ومكانتهم من رسول الله ﷺ والسيدة فاطمة رضي الله عنها.

٤- التوشّط في المعاملة والعدل بين الأبناء:

ويظهر هذا الخلق جلياً في وصيته للحسن والحسين عندما أصبح من الدنيا راحلاً والأصحاب مفارقاً ولકأس المنية شارياً، وقد اتبع أمير المؤمنين علي رضي الله عنه التوجّهات القرآنية في تربيته وتعليمه وتوجيهه لأبنائه؛ مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لَقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُهُ يَبْيَنُ لَأَشْرَكَ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾[١٣] وَصَيَّنَا الْإِنْسَنَ بِوَالِدِيهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَّا عَلَى وَهَنِ فَصَلَّمُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدِيكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ [لقمان: ١٤ - ١٣].

ومقصود أن الهدي القرآني اهتم بتذكير الآباء بتربيّة الأبناء، وحياة أمير المؤمنين علي تطبق لأوامر الله عز وجل، وابتعد عن نواهيه، هذه بعض الصفات المهمة في شخصية أمير المؤمنين علي والتي ساعدته في تربية ابنيه الحسن والحسين.

(١) مسؤولية الأب ، عدنان با حارث ، ص ٦٥ .

(٢) مقدمة ابن خلدون نقلًا عن موسوعة تربية الأجيال المسلمة ، لنصر بن محمد العنقرى ، ص ٨٦ .

الثاني عشر- أثر الواقع الاجتماعي على تربية الحسن :

إن البيئة الاجتماعية المحيطة لها دور فعال ومهم في صناعة الرجال وبناء شخصيتهم، فالحسن بن علي رضي الله عنه عاش في زمن ساد فيه الصحابة، والرعييل الأول الذي تربى على يدي رسول الله ﷺ، فهيمنت الفضيلة والتقوى والصلاح على ذلك المجتمع الفريد، وكثير الإقبال على طلب العلم والعمل بالكتاب والسنّة؛ فهذه الحالة دفعت الحسن بن علي إلى الاستفادة والاقتداء بالمجتمع الذي يعيش فيه، فكان عدد الصحابة الذين استوطناوا المدينة في حياة الرسول كمّاً كبيراً، واستمر عدد كبير في المدينة بعد وفاة رسول الله ﷺ، وإن مجتمعًا عاش فيه الرسول ﷺ وتربي فيه على يديه النواة الأولى لخير أمة أخرجت للناس، فهو مجتمع لا يدانيه أي مجتمع آخر، فقد شاهد هذا المجتمع الوحي وصاحب الدعوة، ولازم رسول الله ﷺ، فكان لهذه الملازمة والصحبة آثار نفسية ومعانٍ إيمانية وتعلق روحي^(١)، فكان هذا المجتمع محل جذب الناس والتأثير فيهم بالسلوك والقول، وإن هذا المجتمع له قوة التأثير في صياغة شخصية الحسن بن علي التربوية والعلمية .



(١) الإمام الزهرى ، شرائب ، ص ٢٦ .

المبحث الرابع

الحسن بن علي في عهد الخلفاء الراشدين

أولاًً - مكانة الحسن بن علي في عهد الصديق رضي الله عنه :

كان للحسن والحسين بن علي رضي الله عنهم مكانة مرموقة لدى الصديق، وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم جميعاً، فقد كانوا يحبونهم ويتعاملون معهم بشكل خاص، فبينما كان أبو بكر وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم يمضيان بعد صلاة العصر، فرأى أبو بكر رضي الله عنه الحسن يلعب مع الغلمان، فأخذته أبو بكر فحمله على عنقه وقال :

بأنبي شبيهه بالنبي ليس شبيهه بعلي

وعلي يتسم^(١). وقد تأثر الحسن بن علي بسيرة الصديق حتى إنه سمي أحد أبنائه باسم أبي بكر، ولا يسمى أحد من الناس أسماء على شخص معين إلا نتيجة حب ومعرفة مفصلة بسيرته، وقد تعلم الحسن بن علي من عهد الصديق سواء في حياته أو بعد وفاته أبي بكر أموراً، منها :

١ - هول فاجعة وفاة الرسول ﷺ و موقف أبي بكر منها :

قال ابن رجب: لما توفي رسول الله ﷺ اضطرب المسلمين، فمنهم من دُهش فخولط، ومنهم من أقعد فلم يُطق القيام، ومن اعتقل لسانه فلم يطق الكلام، ومنهم من أنكر موته بالكلية^(٢)، وقال ابن إسحاق: ولما توفي رسول الله ﷺ عظمت به مصيبة المسلمين، فكانت عائشة فيما بلغني تقول: لما توفي النبي ﷺ ارتدت العرب واشرابت اليهودية والنصرانية، ونجم النفاق، وصار المسلمون كالغم المطيرة في الليلة الشاتية لفقد نبيهم^(٣).

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: . . . واضطربت الحال.. فكان موت النبي ﷺ قاصمة الظهر، ومصيبة العمر، فأماما علي فاستخفى في بيت فاطمة، وأماما عثمان فسكت، وأماما عمر فأهجر، وقال: ما مات رسول الله، وإنما واعده رباه كما واعد موسى، وليرجعن رسول الله، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم^(٤)، ولما سمع أبو بكر الخبر أقبل على فرس من مسكنه بالسُّنح،

(١) نسب قريش (١٢)، البخاري (٥/٩٣).

(٢) لطائف المعارف، ص ١١٤.

(٣) سيرة ابن هشام (٤/٣٢٣).

(٤) العواسم من القواصم، ص ٣٨.

حتى نزل، فدخل المسجد، فلم يكلم الناس، حتى دخل على عائشة فتيمّم رسول الله ﷺ وهو مغشى بثوب حبرة، فكشف عن وجهه، ثم أكبّ عليه فقبله وبكي ، ثم قال : بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتين ، أما الموته التي عليك فقد منها^(١) ، وخرج أبو بكر؛ وعمر يتكلّم ، فقال : اجلس يا عمر ، وهو ماضٍ في كلامه ، وفي ثورة غضبه ، فقام أبو بكر في الناس خطيباً بعد أن حمد الله وأثنى عليه ، فقال : أما بعد فإن من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الْرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِّلَ أَنْتَبَتْ عَلَيَّ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَى عَقِبِيهِ فَلَنْ يُضُرَّ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ أَشْكَارِنَ ﴾ [آل عمران : ١٤٤]. فتشجّع الناس بيكون .

وبهذه الكلمات القلائل ، واستشهاد الصديق بالقرآن الكريم خرج الناس من ذهولهم وحيرتهم ، ورجعوا إلى الفهم الصحيح رجوعاً جميلاً ، فالله هو الحي وحده الذي لا يموت ، وأنه وحده الذي يستحق العبادة ، وأن الإسلام باقٍ بعد موت محمد ﷺ ، كما جاء في رواية من قول الصديق : إن دين الله قائم ، وإن كلمة الله تامة ، وإن الله ناصر من نصره ، ومعز دينه ، وإن كتاب الله بين أظهرنا وهو النور والشفاء ، وبه هدى الله محمداً ﷺ ، وفيه حلال الله وحرامه ، والله لا نبالى من أجلب علينا من خلق الله ، إن سيف الله لمسئولة ما وضعنها بعد ، ولنجاهدن من خالفنَا كما جاهدنا مع رسول الله ، فلا يبغين أحد إلا على نفسه^(٢) .

كان موت محمد ﷺ مصيبة عظيمة ، وابتلاءً شديداً ، ومن خلالها وبعدها ظهرت شخصية الصديق كقائد فذّ للأمة لا نظير له ولا مثيل^(٣) ، فقد أشرق اليقين في قلبه ، وتجلّى ذلك في رسوخ الحقائق فيه ، فعرفحقيقة العبودية ، والنبوة ، والموت ، وفي ذلك الموقف العصي ظهرت حكمته رضي الله عنه ، فانحاز بالناس إلى التوحيد : (من كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت) ، وما زال التوحيد في قلوبهم غضاً طرياً ، فما إن سمعوا تذكير الصديق لهم حتى رجعوا إلى الحق^(٤) ، تقول عائشة رضي الله عنها : فوالله لكان الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر رضي الله عنه ، فتلقاها منه الناس ، فما يسمع بشر إلا يتلوها^(٥) .

ولا شك أن هذه الحادثة أخذت مكانها الطبيعي في ذاكرة الحسن بن علي ، وأصبحت من

(١) البخاري ، كتاب المغازي ، رقم ٤٤٥٢ .

(٢) استخلاف أبي بكر الصديق ، جمال عبد الهادي ، ص ١٦٠ .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي (٢١٨/٧) .

(٤) دولة - مجدي حمدي ، ص ٢٥ ، ٢٦ .

(٥) استخلاف أبي بكر الصديق ، ص ١٦٠ .

(٦) البخاري ، رقم ٢٤٢ ، ٢٤١ .

ضمن ثقافته ومعرفته، فقد كان عمر الحسن عندما مضى رسول الله إلى الرفيق الأعلى سبع أو ثمانين سنين، وهو طور تنمو فيه مدارك الطفولة، وتكون فيه فكرة الطفل كالعدسة اللاقطة تنقل إلى ذاكرته كثيراً من المشاهدات والصور، والحسن من الأطفال الأذكياء وله من الاستعداد لأن يستوعب مجريات ذلك العهد ويفهم الغايات السامية والأعمال العظيمة، والموافق المشهودة والقيم الكبرى التي قام بها الصديق، ولقد أثرت تلك الأعمال والموافقات على نفسية الحسن، وتملّك قلبه حبُّ الصديق، وسمى أحد أبنائه عليه. ومن أهم الدروس التي تعلمها الحسن من وفاة النبي هي: أن البقاء للمبادئ وليس للأشخاص، وأهمية التعلق بالله وحده؛ فهو الباقي وهو النافع والضار وهو على كل شيء قدير.

٢- سقيفة بنى ساعدة:

لما علم الصحابة رضي الله عنهم بوفاة رسول الله ﷺ، اجتمع الأنصار في سقيفة بنى ساعدة في اليوم نفسه؛ وهو يوم الإثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة، وتداولوا الأمر بينهم في اختيار من يلي الخلافة من بعده^(١)، والتَّفَّ الأنصار حول زعيم الخزرج سعد بن عبادة رضي الله عنه، ولما بلغ خبر اجتماع الأنصار في سقيفة بنى ساعدة إلى المهاجرين وهم مجتمعون مع أبي بكر لترشيح من يتولى الخلافة^(٢)، قال المهاجرون لبعضهم: انطلقوا بنا إلى إخواننا من الأنصار، فإن لهم في هذا الحق نصيباً^(٣) . . . فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بنى ساعدة، فإذا رجل مرمم بين ظهرانيهم، فقلت: من هذا؟ فقالوا: هذا سعد بن عبادة، فقلت: ما له؟ قالوا: يُوَاعِكُ، فلما جلسنا قليلاً شهَّدَ خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهل، ثم قال: أما بعد فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام، وأنتم معشر المهاجرين رهط، وقد دفت دافة من قومكم^(٤)، فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر^(٥)، فلما سكت أردت أن أتكلم - وكانت قد زررت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر، وكنت أداري منه بعض الحدة، فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر: على رسلك. فكرحت أن أغضبه، فتكلمت أبو بكر، فكان هو أحلم مني وأوقر، والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزويري إلا قال بيبيه مثلها أو أفضل منها حتى سكت، فقال: ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل، ولن يُعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش، هم أوسط العرب نسبياً ودارأً، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبایعوا أيهما شئتم -

(١) التاريخ الإسلامي (٩/٢١).

(٢) عصر الخلافة الراشدة للعمري، ص ٤٠.

(٣) عصر الخلافة الراشدة للعمري، ص ٤٠.

(٤) أي: عند قليل.

(٥) أي: يخرجوننا من أمر الخلافة.

فأخذ بيدي وبيد أبي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا - فلم أكره مما قال غيرها ، والله أن أقدم فضرب عقلي لا يُقرّبني ذلك من إثم أحب إلىَّ من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر ، اللهم إلا أن تُسُول إلىَّ نفسي عند الموت شيئاً لا أجده الآن . فقال قائل من الأنصار : أنا جُذيلها المحكّ ، وعذيقها المرحّب^(١) ، منا أمير ومنكم أمير يا معاشر قريش ، فكثر اللغط ، وارتقت الأصوات ، حتى فرقت من الاختلاف ، فقلت : ابسط يدك يا أبو بكر ، فبسط يده ، فبأيته وبأيته المهاجرون ثم بايته الأنصار^(٢) .

وفي رواية أحمد : فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فلم يترك شيئاً في الأنصار ولا ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره ، وقال : ولقد علمت أن رسول الله ﷺ قال : لو سلك الناس وادياً سلكت الأنصار وادياً سلكت وادي الأنصار . ولقد علمت يا سعد^(٣) : أن رسول الله ﷺ قال : وأنت قاعد : «قريش ولادة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم ، وفاجر الناس تبع لفاجرهم» ، قال : فقال له سعد : صدقتك نحن الوزراء وأنت المرأة^(٤) ..

وكان أبو بكر الصديق زاهداً في الإمارة ، وظهر زهده في خطبته التي اعتذر فيها من قبول الخلافة ؛ حيث قال : والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط ولا كنت فيها راغباً ولا سألتها الله عزّ وجل في سر وعلانية ، ولكنني أشفقت من الفتنة ، وما لي في الإمارة من راحة ولكن قلدت أمراً عظيماً ما لي به طاقة ولا يد إلا بتقوية الله عز وجل ، ولو ددت أن أقوى الناس عليها مكاني^(٥) .

وقد قام باستباء نفوس المسلمين من أي معارضة لخلافته واستحلفهم على ذلك فقال : أيها الناس ! اذكروا الله ، أيما رجل ندم على بيعتي لما قام على رجليه ، فقال علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، ومعه السيف ، فدنا منه حتى وضع رجلاً على عتبة المنبر ، والأخرى على الحصى وقال : والله لا نقيلك ولا نستقيلك ، قدّمك رسول الله فمن ذا يؤخرك^{(٦)؟} !

هذه هي الحقائق التي عرفها وتعلمها الحسن بن علي عن حادثة السقيفة لا كما يدعى مزوّرو التاريخ ، ولم يكن أبو بكر وحده الزاهد في أمر الخلافة والمسؤولية ، بل إنها روح العصر -

(١) الجزيل : عود ينصب للابل العجري لتحتك به ، والمحكك : الذي يحتك به كثيراً ، أراد أن يستشفى برأيه ، وعديق النخلة : أي الذي يعتمد عليها.

(٢) البخاري ، كتاب الحدود ، رقم ٦٨٣٠ .

(٣) يعني : سعد بن عبادة الخزرجي رضي الله عنه .

(٤) مستند أحمد (٥/١) ، صحيح لغيرة .

(٥) المستدرك (٦٦/٣) قال الحاكم : حديث صحيح ، وأقره الذهبي .

(٦) الأنصار في العصر الراشدي ، ص ١٠٨ ، الرياض النصرة (١/٢١٦) .

ويمكن الرجوع إلى النصوص التي تم ذكرها بتوسيع في كتابي الانشراح ورفع الضيق بسيرة أبي بكر الصديق^(١).

ويمكن القول: إن الحوار الذي دار في سقيفةبني ساعدة لا يخرج عن هذا الاتجاه، بل يؤكّد حرص الأنصار على مستقبل الدعوة الإسلامية واستعدادهم المستمر للتضحية في سبيلها، فما أن اطمأنوا على ذلك حتى استجابوا سراغاً لبيعة أبي بكر الذي قبل البيعة لهذه الأسباب، وإلا فإن نظرة الصحابة مخالفة لرؤيا الكثير منمن جاء بهم خالفوا المنهج العلمي، والدراسة الموضوعية، بل كانت دراستهم متناقضة مع روح ذلك العصر، وأمال وطلعات أصحاب رسول الله صلوات الله عليه وسلم من الأنصار وغيرهم، وإذا كان اجتماع السقيفة أدى إلى انشقاق بين المهاجرين والأنصار كما زعمه بعضهم^(٢)، فكيف قبل الأنصار بتلك النتيجة وهم أهل الديار وأهل العدد والعدة؟ وكيف انقادوا الخلافة أبي بكر ونفروا في جيوش الخلافة شرقاً وغرباً مجاهدين لتشيّت أركانها؟ لو لم يكونوا متحمسين لنصرتها؟ فالصواب اتضاح من حرص الأنصار على تنفيذ سياسة الخلافة والاندفاع لمواجهة المرتدين، وأنه لم يتخلّف أحد من الأنصار عن بيعة أبي بكر فضلاً عن غيرهم من المسلمين، وأن أخوة المهاجرين والأنصار أكبر من تخيلات الذين سطروا الخلاف بينهم في رواياتهم المغرضة^(٣)، والتي زعموا أن حادثة السقيفة أثرت في نفسية الحسن بن علي لمارأى من التآمر والمكر والخدع كما زعم صاحب كتاب حياة الإمام الحسن بن علي^(٤).

فالحقيقة التي يعرفها الحسن بن علي رضي الله عنهمما: أنه لم يحدث أزمات لا بسيطة ولا خطيرة، ولم يثبت أي انقسام أو فرق لكل منها مرشح يطمع في الخلافة كما زعم بعض كتاب التاريخ الذين اعتمدوا على روايات الإمامية، وكتب الأدب، وأكاذيب التاريخ، ولم يثبت النقل الصحيح تاماً حدث بين أبي بكر وعمر وأبي عبيدة لاحتقار الحكم بعد وفاة رسول الله صلوات الله عليه وسلم^(٥)، فهم كانوا أخشع الله، وأتقى من أن يفعلوا بذلك.

إن الحسن رضي الله عنه حدثنا بأنه عقل الصلوات الخمس في عهد الرسول صلوات الله عليه وسلم ، وكان يتردد على مسجد رسول الله ، ولا شك في أنه رأى رسول الله صلوات الله عليه وسلم يقدم أبي بكر على غيره أثناء مرضه صلوات الله عليه وسلم ، وقد علم بيعة المسلمين لأبي بكر بعد جده، فمعتقد الحسن بن علي رضي الله عنهمما في خلافة أبي بكر، معتقد أهل السنة والجماعة القائل بصحة وشرعية خلافة أبي بكر الصديق بعد النبي

(١) الانشراح ورفع الضيق بسيرة أبي بكر الصديق، ص ١٣٦ إلى ١٨٧ .

(٢) انظر : الإسلام وأصول الحكم ، محمد عمارة، ص ٧١ إلى ص ٧٤ .

(٣) الأنصار في العصر الراشدي .

(٤) انظر : حياة الحسن بن علي ، باقر شريف القرشي (١/١٢٣ إلى ١٣٩) .

(٥) استخلاف أبي بكر ، جمال عبد الهادي ، ص ٥١ ، ٥٠ .

لفضلة وسابقته، وتقديم النبي ﷺ إياه في الصلوات على جميع الصحابة، وقد فهم أصحاب النبي ﷺ مراد المصطفى عليه الصلاة والسلام من تقديميه في الصلاة، فأجمعوا على تقديميه في الخلافة، ومتابعته، ولم يختلف منهم أحد، ولم يكن الرب جلّ وعلا ليجمعهم على ضلاله، فباعوه طائعين، وكانوا لأوامره ممثليين ولم يعارض أحد في تقديميه^(١).

فعندما سُئل سعيد بن زيد: متى بُويغ أبو بكر؟ قال: يوم مات رسول الله ﷺ! كرهوا أن يبقوا بعض يوم وليسوا في جماعة^(٢)، وقد نقل جماعة من أهل العلم المعتبرين إجماع الصحابة ومن جاء بعدهم من أهل السنة والجماعة على أن أبو بكر رضي الله عنه أولى بالخلافة من كل أحد^(٣)، كالخطيب البغدادي^(٤)، وأبي الحسن الأشعري^(٥)، وعبد الملك الجوني^(٦)، وأبي بكر الباقلاني^(٧)، وقد استوعب الحسن بن علي رضي الله عنهما أسس الخلافة الإسلامية الراسدة، وبأنها تقوم على الشورى، والبيعة، وقد أجمع المسلمون على وجوب الخلافة، وأن تعين الخليفة فرض على المسلمين، يرعى شؤون الأمة، ويقيم الحدود، ويعمل على نشر الدعوة الإسلامية، وعلى حماية الدين والأمة بالجهاد، وعلى تطبيق الشريعة وحماية حقوق الناس ورفع المظالم، وتوفير الحاجات الضرورية لكل فرد^(٨).

هذا وقد قام أهل الحل والعقد في سقيفةبني ساعدة بيعة الصديق خاصة، ثم رشحوه للناس في اليوم الثاني، وبأياديه الأمة في المسجد البيعة العامة^(٩).

وقد تعلم الحسن رضي الله عنه مما دار في سقيفةبني ساعدة مجموعة من المبادئ؛ منها: أن قيادة الأمة لا تقام إلا بالاختيار، وأن البيعة هي أصل من أصول الاختيار وشرعية القيادة، وأن الخليفة لا يتولاها إلا الأصلب دينًا والأكفاء إدارة، فال اختيار الخليفة يكون وفق مقومات إسلامية، وشخصية، وأخلاقية، .. وأن الحوار الذي دار في سقيفةبني ساعدة قام على قاعدة الأمن النفسي السائد بين المسلمين؛ حيث لا هرج ولا مرج، ولا تكذيب ولا مؤامرات، ولا نقض

(١) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٥٥٠).

(٢) تاريخ الطبرى (٣/٢٠٧).

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٥٥٠).

(٤) تاريخ بغداد (١٠/١٣٠-١٣١).

(٥) الإبانة عن أصول الديانة، ص ٦٦.

(٦) كتاب الإرشاد، ص ٣٦١.

(٧) الإنصاف فيما يجب اعتماده ولا يجوز الجهل به، ص ٦٥.

(٨) الخلافة والخلفاء الراشدون، ص ١٦٣.

(٩) المصدر السابق نفسه، ص ٦٦، ٦٧.

للاتفاق ، ولكن تسليم للنصوص التي تحكمهم ؛ حيث المرجعية في الحوار إلى النصوص الشرعية^(١) .

٣- بعض ملامح الحكم في عهد الصديق :

إن الحسن بن علي رضي الله عنه قد استوعب هدي النبي ﷺ وهدي الخلفاء الراشدين ، ولذلك نجده عندما تنازل لمعاوية شرط عليه الالتزام بالكتاب والسنة ومنهج الخلفاء الراشدين ، وهذا يدللنا على أنه على علم ودرأة بعهد الصديق رضي الله عنهم ، وخطة الصديق عندما تولى القيادة تعتبر من عيون الخطب الإسلامية على إيجازها ، وقد قرر فيها قواعد العدل والرحمة في التعامل بين الحاكم والمحكوم ، وركز على أن طاعة ولي الأمر مرتبة على طاعة الله ورسوله ، ونص على الجهاد في سبيل الله لأهميته في إعزاز الأمة ، وعلى اجتناب الفاحشة لأهمية ذلك في حماية المجتمع من الانهيار والفساد^(٢) ، ومن خلال الخطبة ، والأحداث التي تمت بعد وفاة رسول الله ﷺ ، تعلم الحسن بن علي ملامح نظام الحكم في بداية عهد الخلافة الراشدة ، والتي من أهمها :

أ- القرآن الكريم والسنة النبوية : المرجعية العليا في دولة الصديق رضي الله عنه :

قال أبو بكر رضي الله عنه في خطبته : أطيعونني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم^(٣) .

ب- حق الأمة في مراقبة الحاكم ومحاسبيه : وجاء في خطبته : فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوّموني^(٤) .

ج- إقرار مبدأ العدل والمساواة بين الناس : وجاء في خطبته أيضاً : الضعيف فيكم قوي عندي حتى أرجع عليه حقه إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف حتى آخذ الحق منه إن شاء الله^(٥) .

د - الصدق أساس التعامل بين الحاكم والمحكوم : وجاء في خطبته أيضاً : الصدق أمانة والكذب خيانة^(٦) . إن الصدق بين الحاكم والأمة هو أساس التعامل ، في العهد الراشدي .

ه - إعلان التمسك بالجهاد وإعداد الأمة لذلك : قال أبو بكر رضي الله عنه : وما ترك قوم

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ، للشجاع ، ص ٢٥٦.

(٢) التاريخ الإسلامي (٩/٢٨).

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٠٦).

(٤) المصدر السابق نفسه (٦/٣٠٥).

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) المصدر السابق نفسه.

الجهاد في سبيل الله إلا خذلهم الله بالذل^(١)، وهذا ما فهمه الصديق من قول رسول الله ﷺ: إذا تباعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه، حتى ترجعوا إلى دينكم^(٢).

و- تطهير المجتمع من الفواحش: قال أبو بكر رضي الله عنه: ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمّهم الله بالبلاء^(٣)، والصديق هنا يذكر الأمة بقول النبي ﷺ: «لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلموا بها، إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا»^(٤).

هذه بعض الأهداف التي بينها الصديق في خطابه للأمة بعد البيعة العامة، والذي رسم فيه سياسة الدولة؛ فحدد مسؤولية الحاكم ومدى العلاقة بينه وبين المحكومين، وغير ذلك من القواعد المهمة في بناء الدولة وتربية الشعب^(٥).

٤- مبايعة والد الحسن للصديق رضي الله عندهما :

جاءت روایات صحيحة السند تفيد بأن علياً والزبير رضي الله عنهم بايعاً الصديق في أول الأمر، وقد ذكرت تفاصيلها في كتابي: «أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب»^(٦)، وقد رأى الحسن والده في موافقه الداعمة للصديق، فقد كان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه لا يفارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم ينقطع عنه في جماعة من الجماعات، وكان يشاركه في المشورة، وفي تدبير أمور المسلمين، وكان رضي الله عنه لأبي بكر عيبة نصح^(٧) له، مرجحاً لما فيه مصلحة للإسلام والمسلمين على أي شيء آخر، ومن الدلائل الساطعة على إخلاصه لأبي بكر ونصحه للإسلام والمسلمين، وحرصه على الاحتفاظ ببقاء الخلافة واجتماع شمل المسلمين؛ ما جاء في موقفه من توجيه أبي بكر رضي الله عنه بنفسه إلى ذي القصة، وعزمه على محاربة المرتدين، وقادته للتحركات العسكرية ضدهم بنفسه، وما كان في ذلك من مخاطرة وخطر على الوجود الإسلامي^(٨).

فعن ابن عمر رضي الله عندهما قال: لما بُرِزَ أبو بكر إلى ذي القصة واستوى على راحلته، أخذ

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) سنن أبي داود رقم ٣٤٦٢، صحيحه الألباني.

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٠٥).

(٤) صحيح ابن ماجة، للألباني، رقم ٤٠١٩.

(٥) الانشرح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر الصديق، ص ١٨٣.

(٦) «أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب» (١/١٨٧).

(٧) العيبة: وعاء من خوص ونحوه ينقل فيه الزرع المحصور، ووعاء من أدم يكون فيه المتع.

(٨) المرتضى للندوى، ص ٩٧.

علي بن أبي طالب رضي الله عنه بزمام راحلته، فقال: إلى أين يا خليفة رسول الله؟! أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: لَمْ سيفك ولا تفجعوا بنفسك، وارجع إلى المدينة، فوالله لشن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً، فرجع^(١)، فلو كان علي رضي الله عنه - أعاده الله من ذلك - لم ينشرح صدره لأبي بكر، وقد بايعه على رغم من نفسه، فقد كانت هذه فرصة ذهبية ينتهزها علي، فيترك أبويا بكر وشأنه، لعله يحدث به حديث فيستريح منه ويصفوه له الجو، وإذا كان فوق ذلك - حاشاه الله - من كراحته له، وحرصه على التخلص منه، أغري به أحداً يغتاله، كما يفعل السياسيون الانهزائيون بمنافسيهم، وأعدائهم^(٢).

وقد كان رأي علي رضي الله عنه مقاتلة المرتدين، وقال لأبي بكر لما قال لعلي: ما تقول يا أبو الحسن؟ قال: أقول: إنك إن تركت شيئاً مما كان أخذه منهم رسول الله، فأنت على خلاف سنة الرسول، فقال: أما لئن قلت ذاك لأقاتلتهم وإن منعوني عقالا^(٣).

ولا شك أن الحسن بن علي سمع والده في مدحه لأبي بكر وعمر؛ مثل قوله: لا يفضلني أحد على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفترى^(٤)، وقوله: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد أبي بكر وعمر^(٥)؟ وقد تواتر عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: خير الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر. وقد روی هذا عنه من طرق كثيرة قيل: إنها تبلغ ثمانين طريقاً^(٦)، وعن صلة بن زفر العبسي قال: كان أبو بكر إذا ذكر عند علي قال: السباق تذكرون، والذي نفسي بيده ما استبقنا إلى خير فقط إلا سبقنا إليه أبو بكر^(٧).

وقد كان علي رضي الله عنه يمثل أوامر الصديق؛ فعندما جاء وفد من الكفار إلى المدينة، ورأوا بال المسلمين ضعفاً وقلة لذهابهم إلى الجهات المختلفة للجهاد واستئصال شافة المرتدين والبغاء الطغاة، وأحسن منهم الصديق خطراً على عاصمة الإسلام والمسلمين، أمر الصديق بحراسة المدينة، وجعل الحرس على أنقابها يبيتون بالجيوش، وأمر علياً والزبير وطلحة وعبد الله بن مسعود أن يرأسوا هؤلاء الحراس، وبقوا بذلك حتى أمنوا منهم^(٨).

وللتعامل الموجود بينهم وللتعاطف والتواجد والوثائقي الكامل؛ كان عليّ وهو سيد أهل البيت

(١) البداية والنهاية (٦/٣١٤-٣١٥).

(٢) المرتضى للندوي، ص ٩٧.

(٣) المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة، للزمخشري، ص ٤٨.

(٤) فضائل الصحابة (١/٨٣) في سنده ضعف.

(٥) مسند أحمد (١/١٢٧، ١١٠، ١٠٦) صحيح أحمد شاكر.

(٦) منهاج السنة (٣/١٦٢).

(٧) الطبراني في الأوسط (٧/٢٠٧، ٢٠٨) إسناده ضعيف.

(٨) تاريخ الطبرى (٤/٦٤)، الشيعة وأهل البيت، ص ٧١.

ووالد سبطي الرسول صلوات الله وسلامه عليه، يتقبل الهدايا والتحف دأب الأخوة المتساوريين ما بينهم والمتحايين، كما قبل الصهباء الجارية التي سببت في معركة عين التمر، وولدت له عمر ورقية^(١)، وأيضاً منحه الصديق خولة بنت جعفر بن قيس التي أسرت مع من أسر في حرب اليمامة وولدت له أفضل أولاده بعد الحسن والحسين وهو محمد ابن الحنفية، وكانت خولة من سبي أهل الردة، وبها يعرف ابنتها ونسب إليها محمد ابن الحنفية^(٢).

يقول الإمام الجويني عن بيعة الصحابة لأبي بكر: وقد اندرجو تحت الطاعة عن بكرة أبيهم لأبي بكر - رضي الله عنه - وكان علي رضي الله عنه ساماً لأمره، وبائع أبو بكر على ملاً من الأشهاد، ونهض إلى غزوبني حنيفة^(٣).

ووردت روایات عديدة في قوله هو وأولاده الهدايا المالية والخمس من الغنائم وأموال الفيء من الصديق رضي الله عنهم أجمعين، وكان علي هو القاسم والمتولي في عهده على الخمس والفيء، وكانت هذه الأموال بيد علي، ثم كانت بيد الحسن، ثم بيد الحسين، ثم الحسن بن الحسن، ثم زيد بن الحسن^(٤).

وكان علي رضي الله عنه يؤدي الصلوات الخمس في المسجد خلف الصديق، راضياً بإمامته، ومظهراً للناس إتفاقه ووئمه معه^(٥)، وهذا ما عرفه الحسن بن علي في علاقة والده بالصديق، بالإضافة إلى المصاهرات بين الصديق وأهل البيت، وتسمية أهل البيت بعض أسمائهم باسم أبي بكر، فقد كانت صلة أبي بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ بأعضاء أهل البيت، صلة ودية تقديرية تليق به وبهم، وكانت هذه المودة والثقة متبدلة، وكانت من المتأنة بحيث لا يتصور معها التباعد والاختلاف مهما نسج المتآمرون الأساطير والأباطيل.

فالصديقة عائشة بنت الصديق بنت أبي بكر كانت زوجة جد الحسن بن علي عليه السلام، ومن أحب الناس إليه مما احترق الحساد ونقم المخالفون، فإنها حقيقة ثابتة، وهي ظاهرة مطهرة بشهادة القرآن مهما جحدها المبطلون وأنكروا المنكرون، ثم أسماء بنت عميس التي كانت زوجة لجعفر بن أبي طالب شقيق علي، فماتت عنها وتزوجها الصديق وولدت له ولداً سماه محمداً الذي ولد على مصر، ولما مات أبو بكر تزوجها علي بن أبي طالب فولدت له ولداً سماه يحيى^(٦)، وكان من

(١) الطبقات (٣/٢٠) المصدر السابق نفسه.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) الإرشاد للجويني، ص ٤٢٨ نقلاً عن أصول مذهب الشيعة للقفاري.

(٤) الشيعة وأهل البيت، ص ٧٢.

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) خلافة علي بن أبي طالب، وترتيب وتهذيب كتاب البداية والنهاية، للسلمي، ص ٢٢.

أحب أهل البيت للصديق، والتواتد ما بينهم أنهم سموا أبناءهم بأسماء أبي بكر، وهذا دليل على حب ومؤاخاة وإعظام علي للصديق رضي الله عنهمما، والجدير بالذكر أنه ولد له هذا الولد بعد تولية الصديق الخلافة والإمامية، بل بعد وفاته كما هو معروف بداهة، وعلى رضي الله عنه لم يسم ابنه بأبي بكر إلا متيناً بالصديق، وإظهاراً له المحبة والوفاء وحتى بعد وفاته، وإنما فلا يوجد فيبني هاشم رجل قبل علي سمي ابنه بهذا الاسم.

ثم لم يقتصر علي بهذا التيمن والتبرك وإظهار المحبة والصدقة للصديق بل بعده بنوه أيضاً مشوا مشيه ونهجوا نهجه، فالحسن والحسين سُمِّيَا كلُّ واحدٍ منهما أحداً أو لادِّه بأبي بكر، وحتى العقوبي والمسعودي ذكر ذلك، وهما من مؤرخي الشيعة^(١)، واستمر أهل البيت يسمون من أسماء أولادهم بأبي بكر، ولا شك أن العلاقة المتينة بين أبي بكر وعلي رضي الله عنهمما كان لها أثراًها البالغ في نفسية وقلب الحسن بن علي، مما ترتب عليه تقديره للصديق واحترامه ومعرفة فضله ومكانته في الإسلام.

٥- إنفاذ الصديق جيش أسامة رضي الله عنهمما:

ومن الأحداث المشهورة في عهد الصديق، والتي لها أثراًها الخاص في ثقافة الحسن وجيله: إنفاذ أبي بكر لجيش أسامة بعد وفاة الرسول ﷺ، وإصراره على ذلك تنفيذاً لوصية رسول الله ﷺ، فقد اقترح بعض الصحابة على الصديق رضي الله عنه بأن يُقيِّد الجيش، فقالوا: إن هؤلاء جل المسلمين، والعرب - كما ترى - قد انتقضت بك فليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين^(٢)، وأرسل أسامة من معسكره من الجرف عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالناس، وقال: إنَّ معي وجوه المسلمين وجلتهم، ولا آمن على خليفة رسول الله، وحرم رسول الله، والمسلمين أن يتخطفهم المشركون^(٣)، وبعد مناقشات ومداولات أمر الصديق بغضّ الاجتماع الأول، ثم دعاهم إلى اجتماع عام آخر في المسجد، وفي هذا الاجتماع طلب من الصحابة أن ينسوا فكرة إلغاء مشروع وضعه رسول الله بنفسه، وأبلغهم أنه سينفذ هذا المشروع حتى لو تسبب تنفيذه في احتلال المدينة من قبل الأعراب المرتدin؛ فقد وقف خطيباً وخطاب الصحابة^(٤) قائلاً: والذي نفس أبي بكر بيده، لو ظننت أن السباع تحطّبني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله ﷺ، ولو لم ييقَ في القرى غيري لأنفذته^(٥).

(١) تاريخ العقوبي (٢٢٨/٢).

(٢) البداية والنهاية (٣٠٨/٦).

(٣) الكامل لابن الأثير (٢٢٦/٢).

(٤) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٣.

(٥) تاريخ الطبرى (٤٤٥/٤).

وطلبت الأنصار رجلاً أقدم سناً من أسامة يتولى أمر الجيش، وأرسلوا عمر بن الخطاب ليحدث الصديق في ذلك، فقال عمر رضي الله عنه: فإن الأنصار طلبوا رجلاً أقدم سناً من أسامة رضي الله عنه، فوثب أبو بكر رضي الله عنه وكان جالساً وأخذ بلحية عمر رضي الله عنه وقال: تكلتك أملك يا بن الخطاب: استعمله رسول الله ﷺ، وتأمنني أن أعزله^(١) . . ثم خرج أبو بكر الصديق حتى أتاهم، فأمسك بهم، وشيعهم، وهو ماشي، وأسامة راكب، وعبد الرحمن بن عوف يقود دابة أبي بكر رضي الله عنهم، فقال له أسامة رضي الله عنه: يا خليفة رسول الله! والله لتركتن أو لأنزلن. فقال: والله لا تنزل، والله لا أركب. وما علىي أن أغبر قدمي في سبيل الله^(٢) . ثم قال الصديق رضي الله عنه لأسامة رضي الله عنه: إن رأيت تعيني بعمر رضي الله عنه فافعل، فأذن له^(٣) .

ثم توجه الصديق رضي الله عنه إلى الجيش فقال: يا أيها الناس قفوا أوصيكم عشر، فاحفظوها عنى: لا تخونوا ولا تغلوا، ولا تغدوا ولا تمثلو^(٤) ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لأكلة، وسوف تموتون بأقوام قد فرّغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهن وما فرّغوا أنفسهم له، وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآية فيهاألوان الطعام فإذا أكلتم منه شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها. وتلقيون أقواماً قد فحصوا^(٥) أو ساط رؤوسهم وترکوا حولها مثل العصائب، فأخفقوهم^(٦) بالسيف خفقاً. اندفعوا باسم الله^(٧) .

وأوصى الصديق أسامة رضي الله عنهمما أن يفعل ما أمر به النبي الكريم قائلاً: اصنع ما أمرك بهنبي الله ﷺ؛ ابدأ بيلد قضاة ثم ائت آبل^(٨) ، ولا تقصرن في شيء من أمر رسول الله، ولا تعجلنَ لما خلَفت عن عهده^(٩) ، ومضيأسامة بجيشه وانتهى إلى ما أمر به النبي ﷺ من بث الخيول من قبائل قضاة، والغارة على آبل، فسلِّم وغنم^(١٠) ، وكان مسيره ذاهباً وقادلاً أربعين يوماً^(١١) .

(١) المصدر السابق نفسه (٤٦/٤).

(٢) المصدر السابق نفسه (٤٦/٤).

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) ولا تمثلو: يقال: مثلت بالحيوان أمثل به مثلاً؛ إذا قطعت أطرافه وشوهدت به.

(٥) فحصوا: حلقوا.

(٦) فأخفقوهم: من أخفق فلاناً، أي صرعه.

(٧) تاريخ الطبرى (٤٦/٤).

(٨) آبل: منطقة في جنوب بلاد الأردن اليوم.

(٩) تاريخ الطبرى (٤٧/٤).

(١٠) المصدر السابق نفسه.

(١١) تاريخ الطبرى: (٤/٤٧)، تاريخ خليفة بن خياط، ص ١٠١.

وقد قُدِّمَ بمعنى رسول الله على هرقل وإغارة أسامة في ناحية أرضه خبراً واحداً، فقالت الروم: ما بال هؤلاء؟! يموت صاحبهم ثم أغروا على أرضنا^(١)، وقال العرب: لو لم يكن لهم قوة لما أرسلوا هذا الجيش^(٢)، فكفوا عن كثير مما كانوا يريدون أن يفعلوه^(٣).

ولقد اختلف بعض الشيعة الإمامية حديثاً نسبوه لرسول الله، لا أصل له في كتب السنة فقالوا: بأن رسول الله لعن من تخلف عن جيش أسامة، وهذا الحديث منكر لا أصل له، وهم ما احتجوا بهذا الحديث المخالف إلا ليجعلوا من أبي بكر وعمر أول الملعونين. فقد قالوا: وقد تخلف أبو بكر وعمر عن جيش أسامة! ولم يجد الإمامية الحديث مسندًا إلا من طريق منبود مجھول لدى الإمامية والسنة.

لقد استفاد الحسن بن علي رضي الله عنه وشباب ذلك الجيل من قصة إنفاذ جيش أسامة دروساً وعبرأً منها:

أ- الأحوال تتغير وتبدل والشدائـد لا تشغـل أهـل الإيمـان عن أمرـ الدين:

فقد علـم الصديق الأمـة إذا نزلـت بها الشـدة وأـلـمـت بها المصـيبة أـن تصـبر ، فالنصر مع الصـبر ، وأنـ لا تـيـأسـ ولا تـقـنـطـ من رـحـمـةـ اللهـ: ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦]. ولـيتذـكـرـ المسلمـ دائمـاًـ أنـ الشـدةـ مـهـمـاـ عـظـمـتـ ،ـ والمـصـيبةـ مـهـمـاـ اـشـتـدـتـ وـكـبـرـتـ فإنـ منـ سنـنـ اللهـ الثـابـتـةـ: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [٦-٥]ـ إـنـ الـمـسـلـمـ لأـمـرـهـ عـجـيبـ فيـ هـذـهـ الـدـنـيـاـ؛ـ فـقـدـ بـيـنـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺـ فـيـ قـوـلـهـ:ـ عـجـباًـ لـأـمـرـ الـمـؤـمـنـ،ـ إـنـ أـمـرـهـ كـلـهـ خـيـرـ،ـ وـلـيـسـ ذـلـكـ لـأـحـدـ إـلـاـ لـمـؤـمـنـ،ـ إـنـ أـصـابـتـهـ سـرـاءـ شـكـرـ،ـ فـكـانـ خـيـرـاـ لـهـ،ـ وـإـنـ أـصـابـتـهـ ضـرـاءـ صـبـرـ فـكـانـ خـيـرـاـ لـهـ^(٤). فالـشـدائـدـ وـالـمـصـائبـ مـهـمـاـ عـظـمـتـ وـكـبـرـتـ لاـ تـشـغـلـ أـهـلـ الإـيمـانـ عنـ أمرـ الدينـ،ـ فـوـفـاـةـ الرـسـوـلـ الـكـرـيمـ ﷺـ لـمـ تـشـغـلـ الصـدـيقـ عنـ أمرـ الدـينـ،ـ وـأـمـرـ بـيـعـثـ أـسـامـةـ فيـ ظـرـوفـ كـالـحـةـ مـظـلـمـةـ بـالـنـسـبةـ لـلـمـسـلـمـيـنـ،ـ وـلـكـنـ مـاـ تـعـلـمـهـ الصـدـيقـ مـنـ رـسـوـلـ اللهـ مـنـ الـاـهـتـمـامـ بـأـمـرـ الدـينـ مـقـدـمـ عـلـىـ كـلـ شـيـءـ،ـ وـبـقـيـ هـذـاـ الـأـمـرـ حـتـىـ اـرـتـحلـ مـنـ هـذـهـ الـدـنـيـاـ^(٥)ـ،ـ وـقـدـ تـعـلـمـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ رـضـيـ اللهـ عـنـهـمـاـ هـذـاـ الـدـرـسـ وـاسـتوـعـبـهـ وـعـاـشـ بـهـ فـيـ حـيـاتـهـ.

بـ- المسـيـرةـ الدـعـوـيـةـ لـأـتـرـيـطـ بـأـحـدـ،ـ وـوـجـوبـ اـتـبـاعـ النـبـيـ ﷺـ:

فقد تعلم الحسن بن علي من قصة إنفاذ جيش أسامة بأن مسيرة الدعوة لم ولن تتوقف، حتى

(١) عهد الخلفاء الراشدين للذهبي، ص ٢٠.

(٢) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، د. فضل إلهي، ص ١٤.

(٣) الكامل لأبن الأثير (٢٢٧/٢).

(٤) مسلم (٤/ ٢٢٩٥).

(٥) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٢٤.

بموت سيد الخلق ، وإمام الأنبياء وقائد المسلمين عليه السلام ، وقد كان الصديق رضي الله عنه قبل ذلك قد بيّن في خطبته التي ألقاها إثر بيعته عن عزمه على مواصلة بذل الجهود لخدمة هذا الدين^(١) ، وقد جاء في رواية قوله : فاتقوا الله أيها الناس ، واعتصموا بدينكم وتوكلا على ربكم فإن دين الله قائم ، وإن كلمة الله تامة ، وإن الله ناصر من نصره ، ومعز دينه ، والله لا نبالي من أجلب علينا من خلق الله ، إن سيف الله لمسلولة ، وما وضعناها بعد ، ولنجاهد من خالقنا كما جاهدنا مع رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه ، فلا يغيب أحد إلا على نفسه^(٢) .

ومن الدروس التي استفادها الحسن بن علي من قصة إنفاذ الصديق جيش أسامة رضي الله عنهم : أنه يجب على المسلمين اتباع أمر النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه ، في السراء والضراء ، فقد بيّن الصديق من فعله أنه عاض على أوامر النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه بالتواجد ومنفذها مهما كثرت المخاوف وشدّت المخاطر ؛ فمن أقوال الصديق الخالدة في تلك الحادثة : والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه ، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته^(٣) ، وقدّم بموقفه هذا صورة تطبيقية لقول الله تعالى : «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَغْرِيَةٌ مِّنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا» [الأحزاب : ٣٦] ، وقد تعلم المسلمون أن الله تعالى ربط نصر الأمة وعزها باتباع النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه ، فمن أطاعه فله النصر والتمكين ، ومن عصاه فله الذل والهوان ، فسُرِّ حياة الأمة في طاعتتها لربها واقتدائها بسنة نبيها صلوات الله عليه وآله وسلامه^(٤) .

ج - حدوث الخلاف بين المؤمنين ورده إلى الكتاب والسنّة :

ومما استفاده الحسن بن علي رضي الله عنه من هذه القصة أنه قد يحدث الخلاف بين المؤمنين الصادقين حول بعض الأمور ؛ فقد اختلفت الآراء حول تنفيذ جيش أسامة رضي الله عنه في تلك الظروف الصعبة ، وقد تعددت الأقوال حول إمارته ، ولم يصر أحد على رأي بعد وضوح فساده وبطلانه ، وعندما رد الصديق الخلاف إلى ما ثبت من أمر النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه ببعث أسامة ، وبين رضي الله عنه أنه ما كان ليفرط فيما أمر به رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه بعدهما وضجه لهم الصديق ، وكما أنه لا عبرة لرأي الأغلبية إذا كان مخالفًا للنص ، فقد رأى عامّة الصحابة حبس جيش أسامة ، وقالوا للصديق : إن العرب قد انقضت عليك ، وإنك لا تصنع بتفرق الناس شيئاً^(٥) ، فأولئك الناس لم يكونوا كعامة الناس ، بل كانوا من الصحابة الذين هم خير البشر الذين وجدوا على الأرض بعد الأنبياء والرسل

(١) المصدر السابق نفسه ص ٢٧ .

(٢) البداية والنهاية (٥/٢١٣ ، ٢١٤) .

(٣) تاريخ الطبرى (٤/٤٥) .

(٤) الانشراح ورفع الضيق بسيرة أبي بكر الصديق للصلابي ، ص ٢٢٧ ، قصة جيش أسامة ، ص ٢٢٧ .

(٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٢٧ .

عليهم السلام، لكن الصديق رضي الله عنه لم يستجب لهم؛ مبيناً أن أمراً من الرسول ﷺ أجل وأكرم، وأوجب من رأيهم كلهم^(١)، قال الحافظ ابن حجر تعليقاً على رأي الأكثريّة، حول وفاته ﷺ: فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهد قد يصيب ويخطئ الأكثريّة، فلا يتعين الترجيح بالأكثر^(٢).

فخلاصة الكلام: إن مما نستفيده من قصة تتنفيذ الصديق جيش أسامة رضي الله عنهمما: أن تأييد الكثرة لرأي ليس دليلاً على إصابته^(٣)، ومما يستفاد من هذه القصة: انتقاد المؤمنين وخضوعهم للحق إذا اتضح لهم، فعندما ذكرهم الصديق أن النبي ﷺ قد أمر بتنفيذ جيش أسامة، وهو الذي عين أسامة أميراً على الجيش، انقاد أولئك الأبرار للأمر النبوى الكريم^(٤).

د- جعل الدعوة مقرونة بالعمل :

فقد تعلم الحسن بن علي رضي الله عنهمما من قصة جيش أسامة أهمية جعل الدعوة مقرونة بالعمل، فقد علم أن الصديق لم يقتصر على الإصرار على إمارة أسامة فحسب بل قدم اعتراضاً عملياً بإمارته، وقد تجلى ذلك في أمرين:

* مشى أبو بكر رضي الله عنه مع أسامة رضي الله عنه، وهو راكب، وقد كان ابن عشرين سنة من عمره، وأصر على المشي مع أسامة رضي الله عنه، كما أصر علىبقاء أسامة راكباً لما طلب منه أسامة رضي الله عنه إما أن يركب هو، أو يأذن له بالنزول، فلم يوافق رضي الله عنه لا على هذا ولا على ذاك، وكأن الصديق بمشيه ذلك يخاطب الجيش فيقول: انظروا أيها المسلمين؛ أنا أبو بكر رغم كوني خليفة رسول الله ﷺ أمشي مع أسامة وهو راكب إقراراً وتقديراً لإمارته.

* كان أبو بكر الصديق يرحب في بقاء عمر بن الخطاب نظراً لحاجته إليه، لكنه لم يأمره بذلك، بل استأذن من أسامة في تركه إياه بالمدينة إن رأى هو ذلك مناسباً، وبهذا قدم الصديق رضي الله عنه صورة تطبيقية أخرى لاعترافه واحترامه لإمارة أسامة رضي الله عنه، وفيها بلا شك دعوة قوية للجيش إلى الإقرار والانقياد لإمارته، وهذا الذي اهتم به الصديق رضي الله عنه من جعل دعوته مقرونة بالعمل هو الذي أمر به الإسلام، ووبخ الرب عز وجل أولئك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم^(٥)، قال تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْيَرِ وَتَنْسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَتَنْتَوْنَ الْكِتَبَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ٤٤].

(١) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٤٤.

(٢) فتح الباري (١٤٦/٨).

(٣) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٤٦.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٥٢.

(٥) المصدر السابق نفسه، ص ٦٦.

هـ— مكانة الشباب في الإسلام:

ومما يتجلّى في هذه القصة كذلك منزلة الشباب العظيمة في خدمة الإسلام، فقد عين رسول الله ﷺ الشاب أسامة بن زيد رضي الله عنهما أميراً على الجيش المعدّ لقتال الروم - القوة العظمى في زعم الناس في ذلك الوقت - وكان عمره آنذاك عشرين سنة، أو ثمانى عشرة سنة، وأقره أبو بكر الصديق رضي الله عنه على منصبه رغم انتقاد الناس، وعاد الأمير الشاب بفضل الله من مهمته التي أسدت إليه غانماً ظافراً، وفي هذا توجيه للشباب في معرفة مكانتهم في خدمة الإسلام^(١). فعلى الدعاة والمربيين إعطاء هذا الجانب حقه بالاهتمام، وفتح المجال أمام الطاقات الشابة لكي تبدع في خدمة دينها، وهذه السنة النبوية تجدد الحيوية والنشاط في الأمة، وتساهم في تفجير طاقات خلائقه تقوم بالدور الحضاري المنوط بال المسلمين.

وـ صورة مشرقة من آداب الجهاد في الإسلام:

وتعلم الحسن بن علي رضي الله عنهما من قصة بعث أبي بكر لجيش أسامة المشرفة للجهاد الإسلامي، وقد تجلّت تلك الصورة المشرفة في وصية أبي بكر الصديق لجيش أسامة عند توديعه إياهم، ولم يكن أبو بكر الصديق رضي الله عنه في وصاياه للجيوش إلا مستنباً بستة المصطفى ﷺ؛ حيث كان عليه الصلاة والسلام يوصي الأمراء والجيوش عند توديعهم^(٢)، ومن خلال الوصية التي جاءت في البحث تظهر الغاية من حروب المسلمين؛ فهي دعوة إلى الإسلام، فإذا ما رأت الشعوب جيشاً يلتزم بهذه الوصايا لا يملك إلا الدخول في دين الله طوعية و اختياراً^(٣).

زـ أثر جيش أسامة على هيبة الدولة الإسلامية:

عاد جيش أسامة ظافراً غانماً بعدما أرعب الروم، حتى قال لهم هرقل وهو بمحصن بعد ما جمع بطارقته: هذا الذي حذرتم، فأيتم أن تقبلوا مني !! قد صارت العرب تأتي مسيرة شهر فتُغيّر عليكم، ثم تخرج من ساعتها ولم تُكلم^(٤). وأصاب القبائل العربية في الشمال الرعب والفزع من سطوة الدولة الإسلامية، وكان لهذه الغزوة أثر في حياة المسلمين وفي حياة العرب الذين فكروا في الثورة عليهم، وفي حياة الروم الذين تمتد بلادهم على حدودهم^(٥)؛ فقد فعل هذا الجيش بسمعته ما لم يفعله بقوته وعدده، فأحجم من المرتدين من أقدم، وتفرق من اجتمع،

(١) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة ، ص ٧٠ .

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ٨٠ .

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص ٢٦٩ .

(٤) ولم تُكلم: تصاب بالجروح .

(٥) الصديق- لهيكل باشا ، ص ١٠٧ .

وهادن المسلمين من أوشك أن ينقلب عليهم، وصنعت الهيبة صنيعها قبل أن يصنع الرجال، وقبل أن يصنع السلاح^(١)، حقاً لقد كان إرسال هذا الجيش نعمة على المسلمين، إذ أمست جبهة الودة في الشمال أضعف الجبهات، ولعل من آثار هذا أن الجبهة في وقت الفتوحات كان كسرها أهون على المسلمين من كسر جبهة العدو في العراق، كل ذلك يؤكّد أن أبي بكر رضي الله عنه كان في الأزمات، من بين جميع الباحثين عن الحل، أثبتهم نظراً، وأعمقهم فهماً^(٢)، وقد أثبتت الأحداث تأثير الحسن بن علي بالخلفاء الراشدين في إدارته للأزمات، فكان في خلافته من أعمق الناس فهماً وأبعدهم نظراً وأشدّهم حرضاً على وحدة المسلمين.

٦ - حروب الودة:

كان رأي الصديق في حرب المرتدين رأياً ملهمًا، وهو الرأي الذي تملّيه طبيعة الموقف لمصلحة الإسلام والمسلمين، وأي موقف غيره سيكون فيه الفشل والضياع والهزيمة والرجوع إلى الجاهلية، ولو لا الله ثم القرار الحاسم من أبي بكر رضي الله عنه في قتال أهل الودة للتغيير وجه التاريخ وتحولت مسيرة، ورجعت عقارب الساعة إلى الوراء، ولعادت الجاهلية تعيث في الأرض فساداً^(٣)، لقد تجلّى فهمه الدقيق للإسلام وشدة غيرته على هذا الدين في قوله: قد انقطع الوحي وتم الدين، أينقض وأنا حي^(٤)؟ ! .

لقد سمع أبو بكر وجهات نظر الصحابة في حرب المرتدين، وما عزم على خوض الحرب إلا أنه كان سريع القرار، حاسم الرأي؛ فلم يتردد لحظة واحدة بعد ظهور الصواب له، وعدم التردد كان سمة بارزة من سمات أبي بكر - هذا الخليفة العظيم - في حياته كلها^(٥)، ولقد اقتتن المسلمون بصحة رأيه ورجعوا إلى قوله واستصوبوه، وأصبح قوله: والله لو منعوني عقالاً^(٦) كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم على منعه^(٧)، من أقواله الخالدة التي حفظها لنا التاريخ ولم تهملها الليالي ولم تفصلها عنا حواجز الزمن ولا أسوار القرون، وقد استخدم في جهاده للمرتدين دهاء وحنكة سياسية ورؤى استراتيجية واضحة تمثلت في أساليب عدة؛ منها: النفسية، والدعوية، والاستخباراتية، والإعلامية، والعلمية، وتوجهه بجيوشه المظفرة التي قضت على حركة الودة

(١) عبقرية الصديق - للعقاد ص ١٠٧ .

(٢) حركة الودة، د. علي العتوم، ص ١٦٨ .

(٣) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٦ .

(٤) المرتضى لأبي الحسن الندوبي، ص ٧٠؛ مشكاة المصابيح (٦٠٣٤) .

(٥) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٧ .

(٦) العقال: هو الجبل الذي يعقل به البعير.

(٧) البخاري رقم ٦٩٢٤ .

في جزيرة العرب ، ولقد فهم وتعلم الحسن فقه الصديق في التعامل مع المرتدين ، ولم يمس بعض فقه التمكين في جهاده للمرتدين ، والتي من أهم معالمه :

- استقرار التنظيم الإداري في الجزيرة^(١) .

ولا شك أن حروب الردة وأسبابها ، وفقه الصديق في القضاء عليها أخذت بباب الحسن بن علي ، وشكلت جزءاً من ثقافته سواء عن طريق السمع أو المشاهدة .

- كما أن معالم السياسة الخارجية في دولة الصديق كانت واضحة في حسّ أبناء ذلك الجيل الذي من نوابعه الحسن بن علي رضي الله عنهما ، فقد رسمت خلافة الصديق رضي الله عنه أهدافاً في السياسة الخارجية للدولة الإسلامية ، والتي كان من أهمها :

- بذر هيبة الدولة في نفوس الأمم الأخرى .

- العدل بين الأمم المفتوحة والرفق بأهلها .

- رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة .

- مواصلة الجهاد الذي أمر به المولى عز وجل في القرآن .

- كما أن معالم التخطيط الحربي عند الصديق أصبحت من ثقافة ذلك الجيل وأدبياته ، خصوصاً لإطلاع القيادة الشبابية وعلى رأسهم الحسن بن علي ، فقد وضع الصديق مع مستشاريه من الصحابة خطوطاً رئيسة للخطة الحربية التي سار عليها ، وقد كانت هذه الخطة المحكمة عاملاً من عوامل نزول النصر والتمكين من الله عز وجل للمسلمين ، ومن هذه الخطوط :

- عدم الإيغال في بلاد العدو حتى تدين للمسلمين .

- التعبئة وحشد القوات .

- تنظيم عملية الإمداد للجيوش .

- تحديد الهدف من الحرب .

- إعطاء الأفضلية لمسارح العمليات .

- عزل ميدان المعركة .

- التطور في أساليب القتال .

- سلامة خطوط الاتصال مع القيادة .

- ذكاء الخليفة وفطنته^(٢) . فقد امتازت الخطط الحربية الإسلامية في بداية الفتوحات بوجود

(١) الانسراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر ، ص ٣٢٩ إلى ٣٦٥ .

(٢) الانسراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر ، ص ٤٥٤ إلى ٤٥٤ .

العقل المدبر ، ذي الفطنة والذكاء والكياسة والفراسة ، وهو الصديق ، وقد ساعد أبو بكر على فهمه الواسع للتخطيط العربي طول ملازمته للنبي ﷺ ، فقد تربى على تعليمه وتوجيهاته .

فكسب علوماً شتى ، وخبرات متنوعة ، فقام بعد رحيل رسول الله ﷺ في مقام الخلافة خير قيام ، فحمل البصيرة الوعية ، وزود الجيوش بالنصائح الغالية ، وأرسل الإمدادات في أوقاتها تسعف المجاهدين ، وتمدهم بالهمة والعزمية الماضية^(١) . إن الحسن بن علي رضي الله عنه تربى على كتاب الله وهدي رسوله ، وترتب هدى الخلفاء الراشدين المهديين والذين في مقدمتهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

ثانياً- في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

كان عمر رضي الله عنه شديد الإكراه لآل رسول الله ﷺ ، وإيثارهم حتى على أبنائه وأسرته ، وله في ذلك مواقف كثيرة منها :

١- أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر :

جاء فيما رواه الحسين بن علي رضي الله عنه : إن عمر قال لي ذات يوم : أيبني لو جعلت تأتينا وتغشانا؟ فجئت يوماً وهو خال بمعاوية ، وابن عمر بالباب لم يؤذن له ، فرجعت فلقيتني بعد ، فقال : يابني لم أرك تأتينا؟ قلت : جئت وأنت خال بمعاوية فرأيت ابن عمر رجع ، فرجعت ، فقال : أنت أحق بالإذن من عبد الله بن عمر ، إنما أنت في رؤوسنا ما ترى : الله ثم أنت ، ووضع يده على رأسه^(٢) .

٢- والله ما هنالى ما كسوتكم :

روى ابن سعد عن جعفر بن محمد الباقر ، عن أبيه علي بن الحسين ، قال : قدم على عمر حل من اليمن ، فكسا الناس فراحوا في الحلل ، وهو بين القبر والمنبر جالس ، والناس يأتونه فيسلمون عليه ويدعون له ، فخرج الحسن والحسين من بيت أمهما فاطمة رضي الله عنها يتخطيان الناس ، ليس عليهما من تلك الحلل شيء ، وعمر قاطب صاراً بين عينيه ثم قال : والله ما هنالى ما كسوتكم ، قالوا : يا أمير المؤمنين ، كسوت رعيتك فأحسنت ، قال : من أجل الغلامين يتخطيان الناس وليس عليهما من شيء ؟ كبرت عنهمما وصغراً عنها ، ثم كتب إلى والي اليمن أن ابعث بحلتين لحسن وحسين وعجل ، فبعث إليه بحلتين فكساهمما^(٣) .

(١) تاريخ الدعوة الإسلامية ، ص ٣٣٦ .

(٢) المرتضى ، ص ١١ ؛ كنز العمال (١٠٥ / ٧) ، الإصابة (١ / ١٣٣) .

(٣) المرجع السابق نفسه ؛ الإصابة (١ / ١٠٦) .

٣- تقديم الحسن والحسين وبني هاشم في العطاء :

عن أبي جعفر : أنه لما أراد عمر أن يفرض للناس بعد ما فتح الله عليه ، وجمع ناس من أصحاب النبي ﷺ ، فقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه : ابدأ بنفسك ، فقال : لا والله بالأقرب من رسول الله ﷺ ، ومن بني هاشم رهط رسول الله ﷺ ، وفرض للعباس ، ثم لعلي ، حتى والي ما بين خمس قبائل ، حتى انتهى إلى بني عدي بن كعب ، فكتب : من شهد بدرأً من بني هاشم ، ثم من شهد بدرأً من بني أمية بن عبد شمس ، ثم الأقرب ، فأقرب ففرض الأعطيات لهم^(١) ، وألحق الحسن والحسين بفريضة أبيهما مع أهل بدر لقربتهما من رسول الله ﷺ ؛ ففرض لكل واحد منهما خمسة آلاف درهم^(٢) . وفي هذه القصة تظهر حقيقة محبة عمر لآل البيت عموماً ، والحسن والحسين خصوصاً ، حيث خصهم بأن جعلهم مع الطبقة الأولى من سادات الصحابة في العطاء وما ذلك إلا محض المحبة لهما ، وتقدير الله لهم من مكانتهما من رسول الله ﷺ .

٤ - معاملة عمر بن الخطاب للسيدة فاطمة والدة الحسن رضي الله عندهما بعد وفاة رسول الله

ﷺ :

عن أسلم العدوبي قال : لما بُويع لأبي بكر بعد النبي ﷺ ، كان علي والزبير بن العوام يدخلان على فاطمة فيشاورانها ، فبلغ عمر فدخل على فاطمة ، فقال : يا بنت رسول الله ! ما أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك ، وما أحد من الخلق بعد أبيك أحب إلينا منك ، وكلّمهما ، فدخل علي والزبير على فاطمة فقالت : انصرفوا راشدين ، فما رجعوا إليها حتى بايعا^(٣) ، وهذا هو الثابت الصحيح ، والذي مع صحة سنته ينسجم مع روح ذلك الجيل وتزكيته الله له .

وقد زاد رواة الشيعة الإمامية في هذه الرواية واختلفوا إفكاً وبهتاناً وزوراً ، وقالوا بأن عمر قال : إذا اجتمع عندك هؤلاء النفر أحرق عليهم هذا البيت ، لأنهم أرادوا شق عصى المسلمين بتأخيرهم عن البيعة ، ثم خرج عنها ، فلم يلبث أن عادوا إليها ، فقالت لهم : تعلمون أن عمر جاءني وحلف بالله لأن أنتم عدتم إلى هذا البيت ليحرقنه عليكم ، وايم الله إنه ليصدقن فيما حلف عليه ، فانصرفا عنني فلا ترجعوا إليّ ، ففعلوا بذلك ، ولم يرجعوا إليها إلا بعد ما بايعوا^(٤) .

وهذه القصة الباطلة لم تثبت عن عمر رضي الله عنه ، ودعوى أن عمر رضي الله عنه هم بإحرق بيت فاطمة ، من أكاذيب الإمامية ، وقد أوردها مع أكاذيب أخرى الطبرسي في كتابه : دلائل

(١) الخراج لأبي يوسف ، ص ٢٤ ، ٣٥ ؛ المرتضى ، ص ١١٨ .

(٢) تاريخ دمشق الكبير (٦/١٤) .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ، المصنف (٥٦٧/١٤) إسناده صحيح .

(٤) عقائد الثلاثة والسبعين فرقة لأبي محمد اليمني (١/١٤٠) .

الإمامية^(١)، عن جابر الجعفي، وهو رافضي كذاب باتفاق أئمة الحديث كما في الميزان للذهبي^(٢)، وتهذيب التهذيب^(٣).

وزعم بعض الإمامية أن عمر ضرب فاطمة حتى أسقط ولدها محسناً وهو في بطنه، وهذه من الأكاذيب الإمامية التي لا أساس لها من الصحة، وما علموا أنهم يطعونون في علي رضي الله عنه؛ وذلك باتهامه بالجبن والسكوت عن عمر وهو من أشجع أصحاب النبي ﷺ^(٤)، بل إن بعض عقلاه الشيعة أنكر صحة هذا الذهبيان والزور^(٥). علمًا بأن محسن ولد في حياة النبي ﷺ كما ثبت ذلك بالرواية الصحيحة في مسند الإمام أحمد كما سبق.

٥- زواج عمر من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب:

كان عمر يكن لأهل البيت محبة خاصة لا يكتنها لغيرهم لقربتهم من رسول الله ﷺ، ولما أوصى به رسول الله ﷺ من إكرام أهل البيت ورعاية حقوقهم، فمن هذا الباعث خطب عمر أم كلثوم ابنة علي وفاطمة رضوان الله عليهم، وتؤكّد إليه في ذلك قائلاً: فوالله ما على الأرض رجل يرصد من حسن صحبتها ما أرصده، فقال علي: قد فعلت، فأقبل عمر إلى المهاجرين، وهو مسرور قائلاً: رفعوني . . ثم ذكر أن سبب زواجه منها ما سمعه من النبي ﷺ: «كل سبب ونسب منقطع يوم القيمة إلا ما كان من سببي ونبي»، فأححيت أن يكون بيني وبين رسول الله ﷺ سبب^(٦)، وقد قام الأستاذ أبو معاذ الإسماعيلي في كتابه (زواج عمر بن الخطاب من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب حقيقة وليس افتراء) بتتبع مراجع ومصادر الشيعة وأهل السنة فيما يتعلق بهذا الزواج الميمون، وقد ذكرت شيئاً من سيرتها وموافقها في حياتها في عهد الفاروق في كتابي (فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب، شخصيته وعصره).

٦- في غنائم المدائن:

عندما فتحت المدائن^(٧)، عام ١٦ هـ جاءت الأموال منها، فقام عمر رضي الله عنه بإعطاء

(١) دلائل الإمامة، ص ٢٦ نقلًا عن عقائد الثلاثة والسبعين (١ / ١٤٠).

(٢) الميزان للذهبي (١ / ٢٧٩).

(٣) تهذيب التهذيب (٢ / ٤٧).

(٤) حقبة من التاريخ، ص ٢٢٤.

(٥) مختصر التحفة الاثني عشرية، ص ٢٥٢.

(٦) إسناده حسن، أخرجه الحكم في المستدرك (٣ / ١٤٢) صحيح الإسناد، ولم يخرجه، وقال الذهبي متقدماً: منقطع ؛ وأورده الهيثمي في مجمع الروايد (٣ / ١٧٣) وقال: أورده الطبراني في الكبير والأوسط، ورجاله رجال الصحيح غير الحسن بن سهل، وهناك من ضعفه.

(٧) المدائن: بلدة بينها وبين بغداد ستة فراسخ، فتحت على يد سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

الحسن والحسين رضي الله عنهم ألف درهم لكل واحد منهم، وأعطى ابنه عبد الله خمسةٌ^(١)، وفي هذه الحادثة تأكيد على محبة عمر للحسن والحسين وتقديمه لهما.

* تأثر الحسن بن علي بالفقه الراشدي للفاروق :

قامت دولة الفاروق على فقه الخلافة الراشدة، وكان - بعد الله وتوفيقه - لعقبريه الفاروق أثر في تطوير مؤسسات الدولة والاجتهد في النوازل الفقهية، وإدارة الأزمات، ومما ساعد على تأثر الحسن بن علي بثقافته، وأدبيات عهد الفاروق؛ قرب والده أمير المؤمنين علي من الفاروق؛ فقد كان علي رضي الله عنه عضواً بارزاً في مجلس شورى الدولة العمرية، بل كان هو المستشار الأول، فقد كان عمر رضي الله عنه يعرف لعلي فضله، وفقهه، وحكمته، وكان رأيه فيه حسناً، فقد ثبت قوله فيه: أقضانا علي^(٢)، وكان لعلي اجتهادات في الأمور القضائية والمالية والإدارية في عهد الفاروق أخذ بها أمير المؤمنين عمر، وكان الفاروق يستشير علياً في الأمور الكبيرة منها والصغيرة، وقد استشاره حين فتح المسلمون بيت المقدس، وحين فتحت المدائن، وعندما أراد عمر التوجه إلى نهاوند وقتال الفرس، وحين أراد أن يخرج لقتال الروم، وفي موضع التقويم الهجري وغير ذلك من الأمور^(٣).

وكان علي رضي الله عنه طيلة حياة عمر مستشاراً ناصحاً لعمر محبأ له خائفاً عليه، وكان عمر يحب علياً، وكانت بينهما مودة ومحبة وثقة متبادلة، ومع ذلك يأبى أعداء الإسلام إلا أن يزوروا التاريخ، ويقصوا بعض الروايات التي تناسب أمزاجتهم ومشاربهم، ليصوروا لنا فترة الخلفاء الراشدين عبارة عن: أن كل واحد منهم كان يتربص بالآخر الدوائر لينقض عليه، وكل أمورهم كانت تجري من وراء الكواليس^(٤)!! إن من أبرز ما يلاحظه المتأمل في خلافة عمر تلك الخصوصية في العلاقة وذلك التعاون المتميز الصافي، بين عمر وعلي رضي الله عنهم، فقد كان علي هو المستشار الأول لعمر فيسائر القضايا والمشكلات، وما اقترح علي على عمر رأياً إلا واتجه عمر إلى تفويذه عن قناعة، وكان علي رضي الله عنه يمحضه النصح في كل شؤونه وأحواله^(٥)، فلا شك أن تلك العلاقة بين علي وعمر رضي الله عنهم لها انعكاساتها الثقافية والعلمية والتربوية على الحسن وأبناء ذلك الجيل.

والموافق التي تدل على قرابة العلاقة بين عمر وعلي كثيرة؛ منها:

(١) مقامات العلماء للغزالى، ص ١٦١ .

(٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ص ١١٠٢ .

(٣) علي بن أبي طالب مستشار أمين للخلفاء الراشدين، ص ٩٩ .

(٤) المصدر السابق نفسه ، ص ٩٩ .

(٥) فقه السيرة النبوية للبوطي، ص ٥٢٩ .

* كسانی هذا الثوب أخي وخليلي :

خرج علي عليه برد عدنی فقال: كسانی هذا الثوب أخي وخليلي وصفی وصدیقی امیر المؤمنین عمر^(١)، وفي رواية: عن أبي السفر قال: رؤی على على بن أبي طالب رضي الله عنه برد كان يکثر لبسه، قال: فقيل: يا أمیر المؤمنین! إنك لتکثّر لبس هذا البرد؟ فقال: نعم، إن هذا كسانیه خلیلی وصفی عمر بن الخطاب رضی الله عنه، ناصح الله فصصحه، ثم بكى^(٢) ومن هذه القصص وأمثالها عرف الحسن حقيقة محبة علي وأهل البيت لعمر، ومحبة عمر لهم.

* ما قاله علي في عمر بعد استشهاده :

قال ابن عباس كما في صحيح البخاري: وضع عمر على سريره فتكنفه الناس يدعون ويصلون، قبل أن يرفع، وأنا فيهن، فلم يرعني إلا رجل أخذ منكبی، إذا علي بن أبي طالب، فترحّم على عمر وقال: ماخلفت أحداً أحب إلىَّ ألقى الله بمثل عمله منك، وايم الله إن كنت لأنظن أن يجعلك الله مع صاحبيك، وحسبت أني كنت كثيراً ما أسمع النبي ﷺ يقول: «ذهبت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر»^(٣).

* إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله، فأنا أكرهه لذلك :

لما فرغ علي من وقعة الجمل، ودخل البصرة، وشیع أم المؤمنین عائشة لما أرادت الرجوع إلى مكة، سار من البصرة إلى الكوفة، فدخلها يوم الإثنين، لشئی عشرة ليلة خلت من رجب سنة ست وثلاثين، فقيل له: انزل بالقصر الأبيض، فقال: لا إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله فأنا أكرهه لذلك، فنزل في الرحبة، وصلی في الجامع الأعظم ركعتين^(٤).

* حب أهل البيت لعمر رضي الله عنه :

إن من دلالة محبة أهل البيت لعمر رضي الله عنه تسمية أبنائهم باسمه حباً وإعجاضاً بشخصيته، وتقديراً لما أتى به من الأفعال الطيبة والمكارم العظيمة، ولما قدم إلى الإسلام من الخدمات الجليلة، وإقراراً بالصلات الودية الوطيدة التي تربطه بأهل بيته، والرحم والصهر القائم بينه وبينهم، فأول من سمي ابنه باسمه أمیر المؤمنین علي بن أبي طالب سمي ابنه من أم حبيب بنت ربيعة البكرية عمر^(٥)، وقد جاء في كتاب صاحب الفصول، تحت ذكر أولاد

(١) المختصر من كتاب الموافقة، ص ١٤٠.

(٢) المصطف لابن أبي شيبة (٢٩/١٢).

(٣) البخاري، رقم ٣٦٨٥.

(٤) تاريخ الخلافة الراشدة ، محمد كتعان، ص ٣٨٣.

(٥) تاريخ اليعقوبي (٢١٣/٢)؛ الشيعة وأهل البيت ، ص ١٣٣ .

علي بن أبي طالب: وعمر من التغلبية؛ وهي الصهباء بنت ربيعة من السبي الذي أغار عليهم خالد بن الوليد بعين التمر، وعمر عمر هذا حتى بلغ خمساً وثمانين سنة، فهاز نصف ميراث علي رضي الله عنه، وذلك أن جميع إخوته وأشقائه؛ وهم: عبد الله وجعفر وعثمان قتلوا جميعهم قبله مع الحسين رضي الله عنهم -يعني: أنه لم يقتل معهم -بالطف فور them^(١)، هذا وتبعه الحسن في ذلك الحب لعمر بن الخطاب رضي الله عنهم فسمى أحد أبنائه عمر أيضاً^(٢)، وكذلك الحسين بن علي سمي عمر، ومن بعد الحسين ابنه علي الملقب بزين العابدين سمي أحد أبنائه باسم عمر^(٣)، وكذلك موسى بن الصادق الملقب بالكافظم سمي أحد أبنائه باسم عمر^(٤)، فهو لاء الأئمة من أهل البيت الذين ساروا على هدي النبي ﷺ، ومعالم منهج أهل السنة والجماعة بسيرته العطرة يظهرون لعمر الفاروق ما يكتونه في صدورهم من حبهم وولائهم له بعد وفاته بمدة، وقد جرى هذا الاسم وكذلك أبو بكر وعثمان في ذرية أهل البيت منمن ساروا على مذهب الحق، وهو منهج أهل السنة والجماعة إلى يومنا هذا، ونجد أسماء الصحابة وأمهات المؤمنين في البيوت الهاشمية التي التزمت بالكتاب والسنة، فقد سموا: طلحة، وعبد الرحمن، وعاشرة، وأم سلمة. ونحن ندعوا الشيعة اليوم، الاقتداء بعلي والحسن والحسين وسائر الأئمة من آل البيت، فيحبون أنصار دين الله وأصحاب رسوله، فيسمون بعض أبنائهم وبناتهم بأسماء الخلفاء الراشدين، وأمهات المؤمنين^(٥) . . . نرجو ذلك.

* قول عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب في عمر :

عن حفص بن قيس ، قال: سألت عبد الله بن الحسن عن المسع على الخفين ، فقال: أمسح ، فقد مسح عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال: فقلت: إنما أسألك: أنت تمسح؟ قال: ذاك أعجز لك ، أخبرك عن عمر وتسألني عن رأيي ، فعمري كان خيراً مني ومن ملء الأرض . فقلت: يا أبا محمد ، فإن أنساً يزعمون أن هذا منكم تقية ، قال: فقال لي - ونحن بين القبر والمنبر -: اللهم إن هذا قولي في السر والعلانية ، فلا تسمعني على قول أحد بعدي . ثم قال: من هذا الذي يزعم أن علياً رضي الله عنه كان مقهوراً ، وأن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم ينفذه . وكفى بإزارء على علي ومنقصة أن يزعم أن رسول الله ﷺ أمره بأمر ولم ينفذه^(٦) .

(١) الفصول المهمة ، ص ١٤٣ ؛ الشيعة وأهل البيت ، ص ١٣٣ .

(٢) الشيعة وأهل البيت ، ص ١٣٣ .

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ١٣٤ .

(٤) المصدر السابق نفسه ، ص ١٣٥ .

(٥) اذهبا فأنتم الرافضة ، عبد العزيز الزبيري ، ص ٢٣٠ .

(٦) النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب ، لمحمد عبد الواحد المقدسي ، ص ٥٧ .

ثالثاً- في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه :

كان ذو التورين على صلة وثيقة بالدعوة الإسلامية من سنتها الأولى، فلم يفتته من أخبار الثبوة الخاصة والعامة في حياة النبي ﷺ، ولم يفتته شيء بعدها من أخبار الخلافة في حياة الشيفيين، ولم يفتته بعبارة أخرى شيء مما نسميه اليوم بأعمال التأسيس في الدولة الإسلامية، وكان المنهج التربوي الذي تربى عليه عثمان بن عفان، وكل الصحابة الكرام القرآن الكريم، المتنزل من عند رب العالمين، كما أن الرافد القوي الذي أثر في شخصية عثمان بن عفان، وصقل موهابته، وفجر طاقته، وهذب نفسه هو مصاحبه لرسول الله ﷺ، وتلتمذه على يديه في مدرسة النبوة، ذلك : أن عثمان رضي الله عنه لازم الرسول ﷺ في مكة بعد إسلامه كما لازمه في المدينة بعد هجرته ، فقد نظم عثمان نفسه ، وحرص على التلمذة في حلقات مدرسة النبوة في فروع شتى من المعارف والعلوم على يدي معلم البشرية ، وهاديتها ، والذي أدبه ربه ، فأحسن تأدبيه .

ولم يكن عثمان بن عفان رضي الله عنه ممن تخلّفوا عن بدر لتقاعس منه ، أو هروب ينشده ، كما يزعم أصحاب الأهواء ممن طعن عليه في تغيبه عن بدر ، فهو لم يقصد مخالفته الرسول ﷺ ، لأن الفضل الذي حازه أهل بدر في شهود بدر طاعة الرسول ومتابعته ، وعثمان رضي الله عنه ، خرج فيمن خرج مع الرسول ﷺ ، فرده ﷺ للقيام على ابنته رقية التي اشتد بها المرض وماتت بسبب ذلك ، فكان عثمان في أجل فرض لطاعته لرسول الله ﷺ ، وتخلفه ، وقد ضرب له بسهمه ، وأجره ، وشاركهم في الغنيمة والفضل والأجر لطاعته المولى عز وجل رسوله ، وانقياده لهم .

وفي الحديثة : ذكر المحب الطبرى اختصاص عثمان بعدة أمور ، منها : اختصاصه بإقامته يد النبي ﷺ الكريمة مقام يد عثمان لما بايع الصحابة ، وعثمان غائب ، واختصاصه بتبلیغ رسالة رسول الله ﷺ إلى من بمكة أسرى من المسلمين ، وذكر شهادة النبي ﷺ في عثمان بموافقته في ترك الطواف لما أرسله في تلك الرسالة^(١) .

وفي فتح مكة : قبل رسول الله ﷺ شفاعة عثمان بن عفان في عبد الله بن أبي السرح في فتح مكة^(٢) .

ومن حياة عثمان رضي الله عنه الاجتماعية في المدينة : زواجه من أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ بعد وفاة رقية بنت رسول الله ، ووفاة عبد الله بن عثمان ، ثم وفاة أم كلثوم رضي الله عنها .

ومن مساهمته الاقتصادية في بناء الدولة : شراء بئر رومة بعشرين ألف درهم ، وجعلها عثمان رضي الله عنه للغنى والفقير وابن السبيل ، وتوسيعة المسجد النبوى ، وإنفاقه الكبير على جيش

(١) الرياض النصرة في مناقب العشرة ، ص ٤٩٠ ، ٤٩١ .

(٢) أضواء البيان في تاريخ القرآن ، لصابر أبو سليمان ، ص ٧٩ .

العسرة، وقد وردت أحاديث كثيرة في فضله مع غيره، ومنها ما ورد في فضله وحده، وقد أخبر رسول الله ﷺ عن الفتنة التي يقتل فيها عثمان، وكان رضي الله عنه من الصحابة وأهل الشورى الذين يؤخذون رأيهم في أممهم المسائل في عهد الصديق، فهو ثانٍ لاثنين في الحظوة عند الصديق، فعمر بن الخطاب للحزن والشدة، وعثمان للرقة والأنفة، وكان عمر وزير الخلافة الصديقية، وكان عثمان أميناً العام، وكاتبها الأكبر، وكان رضي الله عنه ذا مكانة عند عمر، فكانوا إذا أرادوا أن يسألوا عمر عن شيء رموه بعثمان وبعد الرحمن بن عوف، وكان عثمان يسمى الرَّدِيف - والرَّدِيف بلسان العرب: هو الذي يكون بعد الرجل - والعرب تقول ذلك للرجل الذي يرجونه بعد رئيس، وكانوا إذا لم يقدر هذان على عمل شيء، ثمثلاً بالعباس^(١).

وكان الحسن بن علي رضي الله عنه في عهد عثمان في عز الشباب وعنفوانه، فقد كان في سن يسمح لصاحبتها أن يستوعب ما يدور حوله، ويتعلم من الأحداث ومن سياسة الخليفة الراشد عثمان ومن حوله من أصحاب رسول الله ﷺ.

ومن أهم الدروس التي استوعبها الحسن بن علي هي:

١- الفقه العمري في الاستخلاف:

استمر اهتمام الفاروق رضي الله عنه بوحدة الأمة، ومستقبلها حتى اللحظات الأخيرة من حياته، رغم ما كان يعنيه من آلام جراحاته البالغة، وهي بلا شك لحظات خالدة، تجلّى فيها إيمان الفاروق العميق، وإخلاصه، وإيثاره^(٢)، وقد استطاع الفاروق في تلك اللحظات الحرجية أن يتذكر طريقة جديدة لم يسبق إليها في اختيار الخليفة الجديد، وكانت دليلاً ملماً واضحاً على فقهه في سياسة الدولة الإسلامية، لقد مضى قبله الرسول ﷺ، ولم يستخلف بعده أحداً بنصٍ صريح، ولقد مضى أبو بكر الصديق، واستخلف الفاروق بعد مشاورته كبار الصحابة، ولما طُلب من الفاروق أن يستخلف وهو على فراش الموت، فكر في الأمر ملياً، وقرر أن يسلك مسلكاً آخر يتناسب مع المقام، فرسول الله ﷺ ترك الناس، وكلهم مقرٌ بأفضلية أبي بكر، وأسبقيته عليهم، فاحتدم الخلاف، كان نادراً، وخصوصاً أن النبي ﷺ وجّه الأمة قولاً وفعلاً إلى أن آبا بكر أولى بالأمر من بعده، والصديق لما استخلف عمر، كان يعلم: أنّ عند الصحابة أجمعين قناعة بأنّ عمر أقوى، وأفضل من يحمل المسؤولية بعده، فاستخلفه بعد مشاورته كبار الصحابة، ولم يخالف رأيه أحد منهم، وحصل الإجماع على بيعة عمر^(٣).

(١) تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان للصلابي، ص ٢٧٤.

(٢) الخليفة الفاروق عمر بن الخطاب للعناني، ص ١٦١.

(٣) أوليات الفاروق للقرشي، ص ١٢٢.

وأما طريقة انتخاب الخليفة الجديد، فتعتمد على جعل الشورى في عدد مخصوص، وقد حصر ستة من صحابة رسول الله ﷺ كلهم يصلحون لتوسيع الأمر، ولو أنهم يتفاوتون، وحدّد لهم طريقة الانتخاب، ومدّتها، وعدد الأصوات الكافية لانتخاب الخليفة، وحدّد الحكم في المجلس، والمرجح إن تعادلت الأصوات، وأمر مجموعة من جنود الله لمراقبة سير الانتخابات في المجلس، وعقاب من يخالف أمر الجماعة، ومنع الفوضى بحيث لا يسمحون لأحد يدخل، أو يسمع ما يدور في مجلس أهل الحلّ والعقد^(١).

وهذا بيان ما أجمل في الفقرات السابقة:

أـ العدد الذي حدده للشوري، وأسماؤهم:

أما العدد، فهو ستة، وهم: علي بن أبي طالب، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، والزبير بن العوام، وطلحة بن عبد الله رضي الله عنهم جميعاً، وترك سعيد بن زيد، وهو من العشرة المبشرين بالجنة، ولعله تركه لأنه من قبيلةبني عدي^(٢)، وكان عمر رضي الله عنه حريصاً على إبعاد الإمارة عن أقاربه، مع أنَّ فيهم من هو أهل لها، فهو يُبعد قريبه سعيد بن زيد عن قائمة المرشحين للخلافة^(٣).

بـ طريقة اختيار الخليفة:

أمرهم: أن يجتمعوا في بيت أحدهم، ويتشاوروا، وفيهم عبد الله بن عمر يحضر معهم مشيراً فقط، وليس له من الأمر شيء، ويصلّي الناس أثناء التشاور صهيب الرّومي، وقال له: أنت أمير الصلاة في هذه الأيام الثلاثة. حتى لا يولي إماماً الصلاة أحداً من السّنة، فيصبح هذا ترشيحًا من عمر له بالخلافة^(٤)، وأمر المقداد بن الأسود، وأبا طلحة الأنباري أن يرقبا سير الانتخابات^(٥).

جـ مدة الانتخابات أو المشاورة:

حدّدها الفاروق رضي الله عنه بثلاثة أيام، وهي فترة كافية، وإن زادوا عليها، فمعنى ذلك أن شفقة الخلاف ستُنسَع، ولذلك قال لهم: لا يأتي اليوم الرابع إلا وعليكم أمير^(٦).

دـ عدد الأصوات الكافية لاختيار الخليفة:

آخر ابن سعد بإسناد رجاله ثقات: أنَّ عمر رضي الله عنه قال لصهيب: صل بالناس ثلاثة،

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٢٤.

(٢) البداية والنهاية (١٤٢/٧).

(٣) الخلفاء الراشدون للخالدي، ص ٩٨.

(٤) الخلافة والخلفاء الراشدون للبهنساوي، ص ٢١٣.

(٥) أثغر مشاهير الإسلام في الحرب والسياسة، ص ٦٤٨.

(٦) الطبقات لابن سعد (٣٦٤/٣).

وليخلُّ هؤلاء الرَّهط في بيت، فإذا اجتمعوا على رجل، فمن خالفهم فاضربوا رأسه^(١)، فعمر رضي الله عنه أمر بقتل من يريد أن يخالف هؤلاء الرَّهط ويشقّ عصا المسلمين، ويفرق بينهم، عملاً بقوله ﷺ: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل منكم يريد أن يشقّ عصاكما، أو يفرق جماعتكم فاقتلوه»^(٢).

وما جاء في كتب التأريخ من أن عمر رضي الله عنه أمرهم بالاجتماع، والتَّشاور، وحدّ لهم أنه إذا اجتمع خمسة منهم على رجل، وأبى أحدهم، فليضرب رأسه بالسيف، وإن اجتمع أربعة، ورضوا رجلاً منهم، وأبى اثنان فاضرب رؤوسهما^(٣)، فهذه من الروايات التي لا تصح سندًا، فهي من الغرائب، التي ساقها أبو مخنف -الرافضي الشيعي- مخالفًا فيها النصوص الصحيحة وما عرف من سير الصحابة رضي الله عنهم، فما ذكر أبو مخنف من قول عمر لصهيب: وقم على رؤوسهم -أي: أهل الشورى- فإن اجتمع خمسة، ورضوا رجلاً ، وأبى واحد، فاشدح رأسه بالسيف ، وإن اتفق أربعة ، فرضوا رجلاً منهم ، وأبى اثنان فاضرب رؤوسهما^(٤)؛ فهذا قول منكر، وكيف يقول عمر رضي الله عنه هذا، وهو يعلم: أنَّهم هم الصَّفوة من أصحاب رسول الله ﷺ ، وهو الذي اختارهم لهذا الأمر لعلمه بفضله وقدرهم^(٥).

وقد ورد عن ابن سعد: أن عمر قال للأنصار: «أدخلوهم بيتأً ثلاثة أيام، فإن استقاموا وإلا فادخلوا عليهم فاضربوا أنعناتهم»^(٦)، وهذه الرواية منقطعة، وفي إسنادها: «سماك بن حرب» وهو ضعيف، وقد تغير بأخره^(٧).

هـ- الحَكْمُ في حال الاختلاف:

لقد أوصى بأن يحضر عبد الله بن عمر معهم في المجلس، وأن ليس له من الأمر شيء، ولكن قال لهم: فإن رضي ثلاثة رجالاً منهم، وثلاثة رجالاً منهم، فحكموا عبد الله بن عمر، فأئُن الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر، فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، ووصف عبد الرحمن بن عوف بأنه مسدُّد رشيدٌ، فقال عنه: ونعم ذو الرأي عبد الرحمن بن عوف مسدُّد رشيدٌ، له من الله حافظ، فاسمعوا منه^(٨).

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) مسلم (١٤٨٠/٣).

(٣) تاريخ الطبرى (٢٢٦/٥).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى، د. يحيى ص ١٧٥ .

(٦) الطبقات لابن سعد (٣٤٢/٢).

(٧) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى ص ١٧٦ .

(٨) تاريخ الطبرى (٣٢٥/٥).

وـ جماعة من جنود الله تراقب الاختيار ، وتمنع الفوضى :

طلب عمر أبا طلحة الأنباريّ، وقال له : يا أبا طلحة ! إن الله - عَزَّ وَجَلَّ - أعزَّ الإسلام بكم ، فاختر خمسين رجلاً من الأنصار ، فاستحقَّ هؤلاء الرَّهط ، حتَّى يختاروا رجلاً منهم^(١) . وقال للمقداد بن الأسود : إذا وضعتموني في حفريٍ ، فاجمع هؤلاء الرَّهط في بيت حتَّى يختاروا رجلاً منهم^(٢) .

زـ جواز تولية المفضول مع وجود الأفضل :

ومن فوائد الشُّورى : جواز تولية المفضول مع وجود الأفضل ، لأنَّ عمر جعل الشُّورى في ستة أنفس مع علمه : لأنَّ بعضهم كان أفضل من بعض ، ويؤخذ هذا من سيرة عمر في أمرائه الذين كان يؤمرهم في البلاد ، حيث كان لا يراعي الفضل في الدين فقط ، بل يضمُّ إليه مزيد المعرفة بالسياسة مع اجتناب ما يخالف الشرع منها ، فاستختلف معاوية ، والمغيرة ابن شعبة ، وعمرو بن العاص مع وجود من هو أفضل من كلِّ منهم في أمر الدين ، والعلم كأبي الدرداء في الشَّام ، وابن مسعود في الكوفة^(٣) .

حـ جمع عمر بين التعيين ، وعدمه :

عرف عمر : أن الشُّورى لن تكون بين الستة فقط ، وإنما ستكون فيأخذ رأي الناس في المدينة ، فيمن يتولى الخلافة ، حيث جعل لهم أمد ثلاثة أيام ، فيمكنهم من المشاورة ، والمناظرة لتقع ولادة من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ ببلده التي هي دار الهجرة ، وبها معظم الصحابة ، وكلُّ من كان ساكناً في بلد غيرها كان تبعاً لهم فيما يتلقون عليه ، فما زالت المدينة حتى سنة ٢٣ هـ مجمع الصحابة ؛ بل لأنَّ كبار الصحابة فيها ، حيث استيقاهم عمر بجانبه ، ولم يأذن لهم بالهجرة إلى الأقاليم المفتوحة^(٤) .

طـ أهل الشورى أعلى هيئة سياسية :

إنَّ عمر رضي الله عنه أباطل بأهل الشُّورى وحدهم اختيار الخليفة من بينهم ، ومن المهم أن نشير إلى أنَّ أحداً من أهل الشُّورى لم يعارض هذا القرار الذي اتخذه عمر ، كما أنَّ أحداً من الصحابة الآخرين لم يثير أيَّ اعتراض عليه ، ذلك ما تدلُّ عليه النُّصوص التي بين أيدينا ، فنحن لا نعلم : أنَّ اقتراحآ آخر قد صدر عن أحد من الناس في ذلك العصر ، أو أنَّ معارضة ثارت حول أمر

(١) المصدر السابق نفسه (٥/٢٢٥).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المدينة النبوية فجر الإسلام والعصر الراشدي (٢/٩٧).

(٤) المصدر السابق نفسه.

عمر خلال الساعات الأخيرة من حياته، أو بعد وفاته، وإنما رضي الناس كافة عن هذا التدبير، ورأوا فيه مصلحة لجماعة المسلمين، وفي وسعنا أن نقول: إن عمر قد أحدث هيئة سياسية علياً مهمتها انتخاب رئيس الدولة، أو الخليفة، وهذا التنظيم الدستوري الجديد، الذي أبدعه عبقرية عمر لا يتعارض مع المبادئ الأساسية التي أقرّها الإسلام، ولا سيّما فيما يتعلق بالشُّورى، لأنَّ الغيرة من حيث النتيجة للبيعة العامة التي تجري في المسجد الجامع.

وعلى هذا لا يتوجَّه السؤال الذي قد يرد على بعض الأذهان، وهو: من أعطى عمر هذا الحقَّ؟ ما هو مستند عمر في هذا التدبير؟ ويكفي أن نعلم أنَّ جماعة من المسلمين قد أقرَّت هذا التدبير، ورضيت به، ولم يُسمع صوت اعتراف عليه، حتى تأكَّد: أنَّ الإجماع - وهو من مصادر التشريع - قد انعقد على صحته، ونفاذها^(١)، ولا ننسى أن عمر خليفة راشد. كما ينبغي أن نؤكِّد: أنَّ أهل الشُّورى أعلى هيئة سياسية قد أقرَّه نظام الحكم في الإسلام في العهد الرَّاشدي، كما: أنَّ الهيئة التي سماها عمر، تمتَّعت بمزايا لم يتمتع بها غيرها من جماعة المسلمين، وهذه المزايا مُنحت لها من الله، وبِلَغَها الرَّسُول، فلا يمكن عند المؤمنين أن يبلغ أحدٌ من المسلمين مبلغ هؤلاء العشرة، من التقوى، والأمانة.

هكذا اختُتم عمر رضي الله عنه حياته، ولم يشغله ما نزل به من البلاء، ولا سكرات الموت عن تدبير أمر المسلمين، وأرسى نظاماً صالحًا للشُّورى لم يسبقه عليه أحد، ولا يُشكُّ: أنَّ أصل الشُّورى مقرَّرٌ في القرآن الكريم، والشَّرعة القولية، والفعالية، وقد عمل بها رسول الله ﷺ وأبو بكر، ولم يكن عمراً مبتدعاً بالنسبة للأصل، ولكنَّ الذي عمله عمر هو تعين الطريقة التي يختار بها الخليفة، وحضر عدد معين جعلها فيهم، وهذا لم يفعله الرَّسُول ﷺ، ولا الصَّديق رضي الله عنه، بل أول من فعل ذلك عمر، ونعمَّ ما فعل، فقد كانت أفضل الطرق المناسبة لحال الصحابة في ذلك الوقت^(٢)، ولا شك بأنَّ هذا التطوير الرائع لفقه الخلافة والوعي السياسي وما تتطلبه المرحلة من اجتهادات عملية؛ ساهم في تثقيف وتعليم الحسن بن علي رضي الله عنهما، وأعطاه فهماً واسعاً ونظرًا ثاقبًا فيما بعد، مما جعله يختار أسلوباً جديداً لم يسبق إليه، ساهم في توحيد الأمة بعد الفرقَة والاختلاف، فالشخصيات الفذة، والعقربيات المبدعة لا تأتي من فراغ وإنما هي حصيلة لخبرة واسعة، واستفادة كبيرة من جهود من سبقها في البناء الحضاري الرباني الراشدي.

٢- منهج عبد الرحمن بن عوف في إدارة الشُّورى:

ومما عاصره الحسن بن علي في أمر بيعة عثمان منهج عبد الرحمن بن عوف في إدارة الشُّورى، والذي تمثل في الخطوات التالية:

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ للقاسمي (٢٢٧/٢٥٨).

(٢) أولئك الفاروق، ص ١٢٧.

أ-اجتماع الرّهط للمشاورة:

لم يكدر يفرغ الناس من دفن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حتى أسرع رهط الشُّورى وأعضاء مجلس الدّولة الأعلى إلى الاجتماع في بيت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، وقيل: إنّهم اجتمعوا في بيت فاطمة بنت قيس الفهرية أخت الصّحّاك بن قيس، ليقضوا في أعظم قضيّة عرضت في حياة المسلمين -بعد وفاة عمر-، وقد تكلّم القوم، وبسطوا آراءهم، واهتدوا بتوفيق الله إلى كلمة سواء، رضيّها الخاصة والكافحة من المسلمين^(١).

ب-عبد الرحمن يدعو إلى التنازل:

عندما اجتمع أهل الشُّورى قال لهم عبد الرحمن بن عوف: أجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم. فقال الرّبّير: جعلت أمري إلى عليٍّ. وقال طلحة: جعلت أمري إلى عثمان. وقال سعد: جعلت أمري إلى عبد الرحمن بن عوف. وأصبح المرشحون ثلاثة، علي بن أبي طالب، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف. فقال عبد الرحمن: أيّكما تبرأ من هذا الأمر، فنجعله إليه، والله عليه والإسلام لينظرنَّ أفضليّهم في نفسه، فأسكت الشّيخان، فقال عبد الرحمن بن عوف: أفتحلّونه إلى الله عليَّ أن لا آلو عن أفضلكما؟ قالا: نعم^(٢).

ج-تفويض ابن عوف بإدارة عملية الشُّورى:

بدأ عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه اتصالاته، ومشاوراته فور انتهاء اجتماع المرشّحين السّنة صباح يوم الأحد، واستمرّت مشاوراته، واتّصالاته ثلاثة أيام كاملة، حتى فجر يوم الأربعاء الرابع من المحرم، وهو موعد انتهاء المهلة التي حدّدها لهم عمر، وبدأ عبد الرحمن بن عوف بعليٍّ بن أبي طالب، فقال له: إن لم أبأيعك فأشر علىَّ، فمن ترشح للخلافة؟ قال عليٍّ: عثمان بن عفان، وذهب عبد الرحمن إلى عثمان، وقال له: إن لم أبأيعك، فمن ترشح للخلافة؟ فقال عثمان: عليٍّ بن أبي طالب.. وذهب ابن عوف بعد ذلك إلى الصحابة الآخرين، واستشارهم، وكان يشاور كلَّ من يلقاه في المدينة من كبار الصّحابة، وأشرفهم، ومن أمراء الأجناد، ومن يأتي للمدينة، وشملت مشاوراته النساء في خدورهنَّ، وقد أبدى رأيهنَّ، كما شملت الصّبيان، والعبيد في المدينة والمسلمين كانوا يشيرون بعثمان بن عفان، ومنهم من كان يشير بعليٍّ بن أبي طالب رضي الله عنهمَا.

وفي منتصف ليلة الأربعاء، ذهب عبد الرحمن بن عوف إلى بيت ابن أخيه: المسور بن مخرمة، فطرق البيت، فوجد المسور نائماً، فضرب الباب حتى استيقظ، فقال: أراك نائماً،

(١) عثمان بن عفان، لصادق عرجون، ص ٦٢، ٦٣.

(٢) البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي، رقم ٢٧٠٠.

فوالله ما اكتحلت هذه الليلة بكبير نوم ، انطلق فادع الزبیر ، وسعداً . فدعوتهما له : فشاورهما ثم دعاني ، فقال : ادع لي علياً ، فدعاوتة ، فناجاه حتی ابهار^(١) الليل ، ثم قام عليٌ من عنده .. ثم قال : ادع لي عثمان ، فدعوته فناجاه حتی فرق بينهما المؤذن بالصلوة^(٢) .

د- الاتفاق على بيعة عثمان رضي الله عنه :

وبعد صلاة صبح يوم البيعة ، اليوم الأخير من شهر ذي الحجة ٦٤٤ هـ / ٦ نوفمبر ٦٤٤ م وكان صهيب الزومي الإمام ، إذ أقبل عبد الرحمن بن عوف ، وقد اعتمَ بالعمامة التي عمّمه بها رسول الله ﷺ ، وكان قد اجتمع رجال الشورى عند المنبر ، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين ، والأنصار ، وأمراء الأجناد ، منهم : معاوية أمير الشام ، وعمير بن سعد أمير حمص ، وعمرو بن العاص أمير مصر ، وكانوا وافوا تلك الحجّة مع عمر ، وصاحبوه إلى المدينة^(٣) .

وجاء في رواية البخاري : . . فلما صلَّى للناس الصُّبح ، واجتمع أولئك الرهط عند المنبر ، فأرسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين ، والأنصار ، وأرسل إلى أمراء الأجناد ، وكانوا وافوا تلك الحجّة مع عمر ، فلما اجتمعوا ، تشهدَ عبد الرحمن ، ثم قال : أما بعد : يا عليٌ ! إني قد نظرت في أمر الناس ، فلم أرهم يعدلون بعثمان ، فلا تجعل بنفسك سبيلاً . فقال عبد الرحمن مخاطباً عثمان^(٤) : أبأيتك على سُنَّة الله ، ورسوله ، والخلفتين من بعده . فباعيه الناس : المهاجرون ، والأنصار ، وأمراء الأجناد ، والمسلمون^(٥) . وجاء في رواية صاحب التمهيد ، والبيان : أن عليٍ بن أبي طالب أول من بايع بعد عبد الرحمن بن عوف^(٦) .

هـ- حكمة عبد الرحمن بن عوف في تنفيذ خطة الشورى :

نقد عبد الرحمن بن عوف خطة الشورى بما دلَّ على شرف عقله ، ونبيل نفسه ، وإيثاره مصلحة المسلمين العامة على مصلحته الخاصة ونفعه الفردي ، وترك عن طواعية ورضا أعظم منصب يطمئن إليه إنسان في الدنيا ، ليجمع كلمة المسلمين ، وحقق أول مظهر من مظاهر الشورى المنظمة في اختيار من يجلس على عرش الخلافة ، ويوسوس أمور المسلمين ، فهو قد اصططع من الأنأة ، والصبر ، والحزم ، وحسن التدبير ما كفل له التجاج في أداء مهمته العظمى ، وقد كانت الخطوط التي اتخذها كالتالي :

(١) ابهار : أي : انتصف .

(٢) البخاري ، كتاب الأحكام ، رقم ٧٢٠٧ .

(٣) شهيد الدار ، ص ٣٧ ، وهناك خلاف في تحديد تاريخ البيعة .

(٤) فقال : أي عبد الرحمن مخاطباً عثمان .

(٥) البخاري ، كتاب الأحكام ، رقم ٧٢٠٧ .

(٦) التمهيد والبيان ، ص ٢٦ .

* - بسط برنامجه في أول جلسة عقدها مجلس الشورى في دائرة الزمن الذي حدد له عمر، وبذلك أمكنه أن يحمل جميع أعضاء مجلس الشورى على أن يدلوا برأيهم، فعرف مذهب كل واحد منهم، فسار في طريقه على بيته من أمره.

* - خلع نفسه وتنازل عن حقه في الخلافة، ليدفع الظنون ويستمسك بعروة الثقة الوثقى.

* - أخذ في تعرُّف نهاية ما يصبو إليه كل واحد من أصحابه، وشركائه في الشورى، فلم يزل يقلب وجوه الرأي معهم، حتى انتهى إلى شبه انتخاب جزئيٌّ، فاز فيه عثمان برأي سعد ابن أبي وقاص، ورأي الزبير بن العوام، فلاحت له أغلبية آراء الأعضاء الحاضرين معه.

* - عمد إلى معرفة كلٍّ واحد من الإمامين: عثمان، وعليٍّ في صاحبه بالنسبة إلى وزنه من سائر الرهط الذين رشحهم عمر، فعرف من كل واحد منها: أنه لا يعدل صاحبه أحداً إذا فاته الأمر.

* - أخذ في تعرُّف رأي مَنْ وراء مجلس الشورى من خاصة الأمة، وذوي رأيها، ثمَّ من عامتها، وضعفائها، فرأى أنَّ معظم الناس لا يعدلون أحداً بعثمان، فباع له، وباعه عامة الناس^(١).

لقد تمكَّن عبد الرحمن بن عوف بكياسته، وأمانته، واستقامته، ونسيانه نفسه بالتخلي عن الطمع في الخلافة، والرُّهُد بأعلى منصب في الدولة أن يجتاز هذه المحنَّة، وقد ركب الشورى بمهارة، وتجرد مما يستحقُّ أعظم التقدير^(٢).

قال الذهبي: ومن أفضل أعمال عبد الرحمن عزله نفسه من الأمر وقت الشورى، و اختياره للأمة مَنْ أشار به أهل الحل والعقد، فنهض في ذلك أتمَّ نهوض على جمع الأمة على عثمان، ولو كان محابياً فيها، لأنَّه لذاتها لنفسه، أو لولاه ابن عمٍّ وأقرب الجماعة إليه سعد بن أبي وقاص^(٣).

وبهذا تحققَّت صورة أخرى من صور الشورى في عهد الخلفاء الرَّاشدين: وهي الاستخلاف عن طريق مجلس الشورى، ليعيِّنوا أحدهم بعد أخذ المشورة العامة، ثمَّ البيعة العامة^(٤).

فهذا هو الذي تمَّ في عملية الشورى وما عاصره الحسن بن علي رضي الله عنه من أحداث، ولا ينظر للأباطيل الإمامية التي دست في قصة الشورى وشوهرت التاريخ الإسلامي، والتي تلقفها

(١) عثمان بن عفان رضي الله عنه - لصادق عرجون، ص ٧٠، ٧١.

(٢) مجلة البحوث الإسلامية، العدد (١٠) ص (٢٥٥).

(٣) سير أعلام النبلاء (٨٦/١).

(٤) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٢٧٨.

المستشرقون وقاموا بتوسيع نشرها، وتأثر بها الكثير من المؤرخين، والمفكرين المحدثين، ولم يمحصوا الروايات، ويتحققوا في سندتها ومتناها، فانتشرت بين المسلمين، لقد اهتم مؤرخو الشيعة الإمامية بقصة الشورى وتولية عثمان بن عفان الخلافة ودسوا فيها الأباطيل والأكاذيب، وألف جماعة منهم كتاباً خاصة، فقد ألف أبو مخنف كتاب الشورى، وكذلك ابن عقدة، وابن بابوية^(١)، ونقل ابن سعد تسع روايات من طريق الواقدي في خبر الشورى وبيعة عثمان وتاريخ تولية الخلافة^(٢)، ورواية من طريق عبيد الله بن موسى تضمنت مقتل عمر، وحصره للشورى في السنة ووصيته لكلٍّ من عليٍّ، وعثمان إذا تولى أحدهما أمر الخلافة، ووصيته لصهيب في هذا الأمر^(٣).

وقد نقل البلاذري خبر الشورى، وبيعة عثمان عن أبي مخنف^(٤) الرافضي المحترق، وعن هشام الكلبي، منها ما نقله عن أبي مخنف^(٥)، ونقل ابن أبي الحديد بعض أحداث قصة الشورى من طريق أحمد بن عبد العزيز الجوهري^(٦)، وأشار إلى نقله عن كتاب (الشورى) للواقدي^(٧).

وقد تضمنَت الرِّوایات الشیعیَّة عدَّة أمور مدسوسَة، ليس لها دليلٌ من الصَّحة، وهي:

*-اتهام الصحابة بالمحاباة في أمر المسلمين:

اتهمت الرّوايات الشّيعيّة الصّحابة بالمحاكاة في أمر المسلمين، وعدم رضا عليّ بأن يقوم عبد الرحمن بن عوف باختيار الخليفة، فقد ورد عن أبي مخنف، وهشام الكلبيّ عن أبيه، وأحمد الجوهرى : أنَّ عمر جعل ترجيح الكفتين إذا تساوتا بعد الرحمن بن عوف، وأنَّ عليًّا أحسنَّ بِأَنَّ
الخلافة ذهبت منه، لأنَّ عبد الرحمن سيقدّم عثمان للمصاهرة التي بينهما^(٨)، وقد نفي ابن تيمية
أي ارتباط في النسب القريب بين عثمان، وعبد الرحمن بن عوف ، فقال : فإنَّ عبد الرحمن ليس
أخًا لعثمان ، ولا ابن عمّه ، ولا من قبيلته أصلًا ، بل هذا من بني زهرة وهذا من بنى أمية ، وبنو
زهرة إلى بني هاشم أكثر ميلًا منهم إلى بني أمية ، فإنَّ بني زهرة أخواли النبي ﷺ ، ومنهم : عبد
الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص الذي قال له النبي ﷺ : «هذا خالي فليربني أمرؤ

(١) الذريعة الى تصانيف الشععة (١٤٦/٢٤٦).

(٢) الطبقات الكندية، (٣/٦٣، ٣/٧٧).

(٣) العصر: السلطة نفسه (٣/٣٤).

(٤) أولاً، الأشارة (١٨، ١٩).

(٢) ثانى الاقتـ (٤٩/٦)

(٦) سرچ نیچ ابتدعه (۱۹/۸) و شانش عذان اللہ لائے ۷۳

(٧) سرچ پیج ابتداء (٢٠٠)، حسین بن حنبل

(٨) أثر التشتت على الامانات والتاتر، خلق، ٣٢٢

حاله^(١)، فإنَّ النبي ﷺ لم يؤاخِب بين مهاجري ومهاجري، ولا بين أنصارِي وأنصارِي، وإنما أخى بين المهاجرين والأنصار، فآخى بين عبد الرحمن بن عوف، وسعد بن الربيع الأننصاري^(٢)، وحديثه مشهور ثابت في الصَّحاح وغيرها، يعرفه أهل العلم بذلك^(٣).

وقد بنت الروايات الشيعية محابة عبد الرحمن لعثمان للمصاهرة التي كانت بينهما، متناسية أن قوة النسب أقوى من المصاهرة من جهة، ومن جهة أخرى تناسوا طبيعة العلاقة بين المؤمنين في الجيل الأول، وأنها لا تقوم على نسب ولا على مصاهرة، وأما كيفية المصاهرة التي كانت بين عبد الرحمن وعثمان، فهي أنَّ عبد الرحمن تزوج أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط أخت الوليد^(٤).

* - حزب أمويٌّ، وحزب هاشميٌّ :

أشارت رواية أبي مخنف الرافضي إلى وقوع مشادةٍ بينبني هاشم، وبني أمية أثناء المبايعة، وهذا غير صحيح، ولم يرد ذلك برواية صحيحة ولا ضعيفة^(٥)، وقد انساق بعض المؤرخين خلف الروايات الشيعية الإمامية، وبنوا تحليلاتهم الخاطئة على تلك الروايات، فصور تشاور أصحاب الرسول ﷺ من تحديد الخليفة الجديد بصورة الخلاف العشائري، وأنَّ الناس قد انقسموا إلى حزبين: حزب أمويٌّ وحزب هاشميٌّ؛ وهو تصوُّر موهوم، واستنتاج مردود ولا دليل عليه، إذ إنَّه ليس نابعاً من ذلك الجو الذي كان يعيشه أصحاب رسول الله ﷺ حينما كان يقف المهاجري مع الأنصار ضدَّ أبيه، وأخيه، وابن عمِّه وبني عشيرته، وليس نابعاً من تصوُّر هؤلاء الصحابة لهم يضطُّحون بكلِّ شيء من حطام الدنيا في سبيل أن يسلم لهم دينهم، ولا من المعرفة الصحيحة لهؤلاء النخبة من المبشرين بالجنة، فالأحداث الكثيرة التي رويت عن هؤلاء تثبت: أنَّ هؤلاء كانوا أكبر بكثير من أن ينطلقوا من هذه الزاوية الضيقَة في معالجة أمورهم، فليست القضية قضيَّة تمثيل عائليٍّ، أو عشائريٍّ، فهم أهل شوري لمكانتهم في الإسلام^(٦).

* - أقوال نسبت زوراً وبهتاناً لوالد الحسن رضي الله عنهمَا :

قال ابن كثير: وما يذكره كثير عن المؤرخين كابن جرير، وغيره عن رجال لا يعرفون: أنَّ علياً قال لعبد الرحمن بن عوف: خدعوني، وإنك إثماً ولتيه لأنَّه صهرك، وليس اورك كلَّ يوم في شأنه،

(١) صحيح سنن الترمذى (٣/٢٢٠) رقم (٤٠١٨).

(٢) البخاري، كتاب مناقب الأنصار، رقم ٣٧٨٠.

(٣) منهاج السنة النبوية (٦/٢٧١، ٢٧٢).

(٤) الطبقات الكبرى (٣/١٢٧).

(٥) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى، ص ١٧٧، ١٧٨.

(٦) الخلفاء الراشدون، أمين القضاة، ص ٧٨، ٧٩.

وأنه تلّكأ حتى قال لعبد الرحمن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ تَكَثُرَ فِيمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ سَيِّدُ الْجَاهِلِيَّةَ أَحَدًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠]، إلى غير ذلك من الأخبار المخالفة لما ثبت في الصّحاح، فهي مردودة على قائلها، وناقلها، والله أعلم، والمظنوں من الصحابة خلاف ما يتوجه كثير من الرّافضة، وأغياء القصاصين الذين لا تميّز عندهم بين صحيح الأخبار، وضعيفها، ومستقيمهها، وسقيمهها، ومبادها، وقويمها، والله الموفق للصواب^(١).

في الدروس المهمة التي استفادتها من دراستي لمرحلة السيرة النبوية والخلافة الراشدة: أنه بجانب الرواية الصحيحة التي تظهر حقيقة الصورة المشرقة للصحاباة في دينهم وصفائهم ومحبتهم لبعضهم؛ هناك صورة أخرى مناقضة لها حرص أعداء الإسلام من الكذابين على نشرها حقداً على الإسلام، وروج لها المستشرقون وأذنابهم، وتورط فيها بعض الفضلاء عن جهل، وهي بطبيعة الحال تساهم في إضعاف الأمة وفقدان الأجيال التالية نموذج الاقتداء في سلفهم الصالح، فيجب على الغيورين من الباحثين في هذه الأمة كشف هذا الزيف والأباطيل والتحذير من الكتب التي تروج لها وتنشرها، وبيان الروايات الصحيحة، والترويج للكتب التي تبنيها دفاعاً عن الصحابة الكرام وابتغاء لمرضاة الله تعالى.

٣- معتقد الحسن بن علي في خلافة عثمان رضي الله عنهم:

إن معتقد الحسن بن علي في خلافة عثمان، هو ما ذهب إليه الصحابة، حيث أجمعوا على صحة خلافته بعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولم يخالف، أو يعارض في هذا أحد، بل الجميع سلم له بذلك، وقد قال أبو الحسن الأشعري : وثبتت إمامنة عثمان رضي الله عنه بعقد من عقد له الإمامة من أصحاب الشورى، الذين نصّ عليهم عمر، فاختاروه ورضوا بإمامته، وأجمعوا على فضله وعلمه^(٢)، وقال عثمان الصابوني مبيناً عقيدة أهل السنة، وأصحاب الحديث في ترتيب الخلافة بعد أن ذكر أنّهم يقولون أولاً بخلافة الصّدّيق، ثمّ عمر، قال: ثم خلافة عثمان رضي الله عنه بإجماع أهل الشورى . وإجماع الصحابة كافة، ورضاهم حتى جعل الأمر إليه^(٣) .

٤- الحسن بن علي في فتح إفريقية في جيش العبادلة:

كانت خطة عثمان في الفتوحات تتسم بالجسم والعزم، وتمثلت في الآتي: إخضاع

(١) البداية والنهاية (٧/١٥٢).

(٢) الإيّانة عن أصول الديانة، ص ٦٨.

(٣) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن الرسائل المنيرية (١/١٣٩).

المتمردين من الفرس، والروم، وإعادة سلطان الإسلام إلى هذه البلاد، واستمرار الجهاد والفتحات فيها وراء هذه البلاد لقطع المدد عنهم، وإقامة قواعد ثابتة يرابط فيها المسلمون لحماية البلاد الإسلامية، وإنشاء قوة بحرية عسكرية لافتقار الجيش الإسلامي إلى ذلك، وكانت معسكرات الإسلام ومسالكه (ثغوره) في عهد عثمان هي عواصم أقطاره الكبرى، فمعسكر العراق: الكوفة، والبصرة، ومعسكر الشام في دمشق بعد أن خلص الشام كله لمعاوية بن أبي سفيان، ومعسكر مصر، وكان مركزه الفسطاط، وكانت هذه المعسكرات تقوم بحماية دولة الإسلام، ومواصلة الفتوحات، ونشر الإسلام.

ومن أشهر قادة الفتوحات في عهد عثمان رضي الله عنه: الأحنف بن قيس، وسليمان ابن ربعة، وعبد الرحمن بن ربعة، وحبيب بن مسلمة.

وقد استفاد المسلمون من تلك الفتوحات العثمانية دروساً، منها: تحقق وعد الله للمؤمنين بالنصر والتمكين، والتطور في فنون الحرب والسياسة وركوب البحر، والقتال البحري، وجمع المعلومات على الأعداء، والحرص على وحدة الكلمة في مواجهة العدو.

وعندما أراد أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه أن يفتح إفريقياً استشار الأكابر من أصحاب رسول الله، فقد جاء في رياض النقوس: أن أمير المؤمنين عثمان جاءه من واليه على مصر عبد الله بن سعد: أن المسلمين يغيرون على أطراف إفريقياً فيصيبون من عدوهم، وأنهم قريبون من حوز المسلمين، فأعرب عثمان بن عفان رضي الله عنه -على إثر ذلك- للمسور بن مخرمة عن رغبته في بعث الجيوش لغزو إفريقياً.

جاء في هذا الصدد ما نصه: فما رأيك يا بن مخرمة؟ قلت: أغزهم. قال: أجمع اليوم الأكابر من أصحاب رسول الله، وأستشيرهم، فما أجمعوا عليه فعلته، أو ما أجمع عليه أكثرهم فعلته.. ايت علياً، وطلحة، والزبير، والعباس، وذكر رجالاً، فخلا بكل واحد منهم في المسجد، ثم دعا أبا الأعور سعيد بن زيد. فقال له عثمان: لم كرهت -يا أبا الأعور- من بعثة الجيوش إلى إفريقيا؟ فقال له: سمعت عمر يقول: لا أغزيها أحداً من المسلمين ما حملت عيناي الماء. فلا أرى لك خلاف عمر. فقال له عثمان: والله ما نخافهم وإنهم لراضون أن يقروا في مواضعهم، فلا يغزون، فلم يختلف عليه أحد من شاوره غيره، ثم خطب الناس، وندبهم إلى الغزو إلى إفريقيا، فخرج بعض الصحابة، منهم: عبد الله بن الزبير، وأبو ذر الغفاري^(١)، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن جعفر والحسن والحسين^(٢) وغيرهم كثير، وقد قدم المسلمون الغالي

(١) رياض النقوس (١١-٨-٩)، الجهاد والقتال لهيكل (٥٥٦/١).

(٢) ليبيا من الفتح العربي حتى انتقال الخلافة الفاطمية للدكتور صالح مصطفى، ص ٤١؛ الشرف والتسامي بحركة الفتح الإسلامي للصلabi، ص ١٩.

والرَّئِيْخِصُ فِي فَوْحَاتِ إِفْرِيقِيَّةِ، وَاسْتَشَهَدَ مِنْهُمُ الْكَثِيرُ، وَمَمَّنْ تَوَفَّى مِنْهُمْ بِإِفْرِيقِيَّةِ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ أَبُو ذُؤُيبِ الْهُذَلِيِّ وَكَانَ شَاعِرًا مَشْهُورًا، وَهُوَ الَّذِي قَالَ:

إِذَا الْمَنِيَّةُ أَنْشَبَتْ أَظْفَارَهَا أَفْيَتْ كُلَّ تَمِيمَةً لَا تَنْفَعُ
وَتَجَلَّدِي لِلشَّامِيَّةِ أَرِيهِمْ أَنِي لَرِيبِ الدَّهْرِ لَا أَتَضَعُضُ
وَبَعْدَ انتِصَارِهِمُ الْكَبِيرِ عَلَى أَعْدَائِهِمْ اتَّجَهَ الْحَسَنُ وَمَعَهُ ثَلَاثَةٌ مَبَارَكَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى عَاصِمَةِ الْخِلَافَةِ وَقَلْبِهِ مَفْعُمٌ بِالسُّرُورِ وَالْأَرْتِيَاحِ لِتَوْسِعِ النَّفُوذِ إِلَيْهِ، وَانْتِشارِ دِينِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

٥- موقف والد الحسن بن علي والصحابة في فتنة مقتل عثمان رضي الله عنه:

كانت هناك أسباب متنوعة ومتدخلة ساهمت في فتنة مقتل عثمان رضي الله عنه كالرخاء وأثره في المجتمع، وطبيعة التحول الاجتماعي، ومجيء عثمان بعد عمر رضي الله عنهما، وخروج كبار الصحابة من المدينة، والعصبية الجاهلية، وتأمر العاقدين، والتدبیر المحكم لإثارة المأخذ ضد عثمان، واستخدام الوسائل والأساليب المهيجة للناس، وأثر السببية في إحداث الفتنة، وقد فصلت وشرح تلك الأسباب في كتابي (تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان، شخصيته وعصره).

ولقد استخدم أعداء الإسلام في فتنة مقتل عثمان الأساليب والوسائل المهيجة للناس، من إشاعة الأراجيف حيث ترددت كلمة الإشاعة والإذاعة كثيراً، والتحريض والمناظرة والمجادلة لل الخليفة أمام الناس والطعن في الولاية، واستخدام تزوير الكتب واختلافها على لسان الصحابة رضي الله عنهم، عائشة وعلي وطلحة والزبير، والإشاعة بأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الأحق بالخلافة، وأنه الوصي بعد رسول الله ﷺ، وتنظيم فرق في كل من البصرة والكوفة ومصر، أربع فرق من كل مصر مما يدل على التدبیر المسبق، وأوهموا أهل المدينة أنهم ما جاؤوا إلا بدعوة الصحابة، وصعدوا الأحداث حتى وصلت إلى القتل^(١).

وإلى جوار هذه الوسائل، استخدمو مجموعة من الشعارات؛ منها: التكبير، ومنها: أن جهادهم هذا ضد المظالم، ومنها: أنهم لا يقومون إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومنها: المطالبة باستبدال الولاية وعزلهم، ثم تطورت المطالبة إلى خلع عثمان، إلى أن تمادوا في جرأتهم وطالبوها؛ بل سارعوا إلى مقتل الخليفة، وخاصة حينما صلهم الخبر بأن أهل الأمصار قادمون لنصرة الخليفة، فزاد حماسهم المحموم لتضييق الخناق على الخليفة، والتشوّق إلى قتله بأية وسيلة^(٢)، وكان التنظيم السبئي بقيادة عبد الله بن سبأ اليهودي خلف تلك الأحداث، والتي

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٤٠١.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٤٠٢.

بعدها كالجمل وصفين وغيرهما، وقد تحدثنا عن حقيقة عبد الله بن سبأ في كتابي (عثمان بن عفان)، وكتابي (أسمي المطالب في سيرة علي ابن أبي طالب) رضي الله عنهمما؛ فمن أراد المزيد فليرجع إليهما، ولقد تعرّضت في كتابي (عثمان بن عفان) للشبهات التي أصبت بتاريخ عثمان رضي الله عنه، وبينت كذبها وبطلانها، بالأدلة الدامغة والبراهين الساطعة، فقد كان عثمان رضي الله عنه بحق الخليفة المظلوم الذي افترى عليه خصومه الأوّلون، ولم ينفعه المتأخرون.

*- موقف علي رضي الله عنه في بداية الفتنة :

استمر علي رضي الله عنه في طريقه المعهود مع الخلفاء؛ وهي السمع والطاعة والإداء بالمشورة والنصائح، وقد عبر بنفسه عن مدى طاعته لل الخليفة عثمان والتزام أمره ولو كان شافقاً، بقوله: لو سيرني عثمان إلى صرار لسمعت وأطعت^(١)، وعندما نزل المتمردون في ذي المروءة قبل مقتل عثمان بما يقارب شهراً ونصفاً، أرسل إليهم عثمان علياً ورجالاً آخر لم تسمّ الروايات، والتقي بهم علي رضي الله عنه فقال لهم: تعطون كتاب الله، وتعتبون من كل ما سخطتم، فوافقوا على ذلك^(٢)، وفي رواية: أنهم شادُوه وشادُهم مرتين أو ثلاثة، ثم قالوا: ابن عم رسول الله، ورسول أمير المؤمنين يعرض عليكم كتاب الله، فقبلوا^(٣)، فاصطلحوا على خمس: على أن المنفي يقلب، والمحرّم يعطى، ويوفّر الفيء، ويعدل في القسم، ويستعمل ذو الأمانة والقوة، وكتبوا ذلك في كتاب، أن يرد ابن عامر على البصرة، وأن يبقى أبو موسى على الكوفة^(٤). وهكذا اصطلح عثمان رضي الله عنه مع كل وفد على حدة ثم انصرفت الوفود إلى ديارها^(٥).

وبعد هذا الصلح وعودة أهل الأ MCSار جميعاً راضين تبيّن لمشاعلي الفتنة أن خطتهم قد فشلت، وأن أهدافهم الدينية لم تتحقق، لذا خططوا تحطيطاً آخر يذكي الفتنة ويعيّسها يقتضي تدمير ما جرى من صلح بين أهل الأ MCSار، وعثمان رضي الله عنه، ويرز ذلك فيما يلي: في أثناء طريق عودة أهل مصر، رأوا راكباً على جمل يتعرض لهم، ويفارقهم، فكانه يقول: خذوني، فقبضوا عليه، وقالوا له: مالك؟ قال: أنا رسول أمير المؤمنين إلى عامله، فتحروا الكتاب، فإذا فيه أمر بصلبهم أو قتلهم أو تقطيع أيديهم وأرجلهم، فرجعوا إلى المدينة حتى وصلوها^(٦)، ونفي عثمان رضي الله عنه أن يكون كتب هذا الكتاب، وقال لهم: إنهم اثنتان: أن تقيموا رجلين من المسلمين، أو يمين بالله الذي لا إله إلا هو ما كتبت ولا أمللت، ولا علمت، وقد يكتب الكتاب

(١) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٢٢٥) سنده صحيح.

(٢) تاريخ دمشق، ترجمة عثمان، ص ٣٢٨؛ تاريخ خليفة، ص ١٦٩.

(٣) فتنة مقتل عثمان (١/١٢٩).

(٤) المصدر السابق نفسه (١/١٢٩).

(٥) المصدر السابق نفسه (١/٣٢٩).

(٦) تاريخ الطبرى (٥/٣٧٩).

على لسان الرجل وينقش الخاتم، فلم يصدقه^(١). وهو الصادق البار، لغاية في نفوسيهم.

وهذا الكتاب الذي زعم هؤلاء المتمردون البغاء المنحرفون أنه من عثمان وعليه خاتمه يحمله غلامه على واحد من إبل الصدقة إلى عامله بمصر ابن أبي سرح، يأمر فيه بقتل هؤلاء الخارجين؛ هو كتاب مزور مكذوب على لسان عثمان، وذلك لعدة أمور؛ منها^(٢): كيف علم العراقيون بالأمر وقد اتجهوا إلى بلادهم، وفصلتهم عن المصريين، الذين أمسكوا بالكتاب المزعوم - مسافة شاسعة، فالعراقيون في الشرق، والمصريون في الغرب، ومع ذلك عادوا جميعاً في آن واحد، لأنما كانوا على ميعاد؟ لا يعقل هذا إلا إذا كان الذين زوروا الكتاب استأجروا راكباً آخر انطلق إلى العراقيين ليخبرهم بأن المصريين قد اكتشفوا كتاباً بعث فيه عثمان لقتل المنحرفين المصريين، وهذا ما احتاج به علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقد قال: كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر، وقد سرت مراحل ثم طويتم نحونا^(٣)، بل أن علياً يحزم: هذا والله أمر أبرم بالمدينة^(٤).

إن هذا الكتاب المشؤوم ليس أول كتاب يزوره هؤلاء المجرمون، بل زوروا كتاباً على لسان أمهات المؤمنين، وكذلك على لسان علي وطلحة والزبير، فهذه عائشة رضي الله عنها تُتهم بأنها كتبت إلى الناس تأمرهم بالخروج على عثمان، فتنفي وتقول: لا والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت لهم سوداء في بيضاء حتى جلست مجلسي^(٥) هذا. ويعقب الأعمش فيقول: فكانوا يرون أنه كتب على لسانها^(٦)، ويتهם الوافدون عليها بأنه كتب إليهم أن يقدموا عليه بالمدينة، فينكر ذلك عليهم ويقسم: والله ما كتبت إليكم كتاباً^(٧)، كما ينسب إلى الصحابة كتابة الكتب إلى أهل الأمصار يأمرونهم بالقدوم إليهم، فدين محمد قد فسد وترك، والجهاد في المدينة خير من الرباط في التغور البعيدة^(٨)، ويعلق ابن كثير على هذا الخبر قائلاً: وهذا كذب على الصحابة، وإنما كتبت كتب مزورة عليهم، فقد كتب من جهة علي وطلحة والزبير إلى الخوارج - قتلة عثمان - كتب مزورة عليهم أنكروها، وكذلك زور هذا الكتاب على عثمان أيضاً، فإنه لم يأمر به، ولم يعلم به^(٩)، و يؤكّد كلام ابن كثير ما رواه الطبرى وخليفة من استنكار كبار

(١) فتنة مقتل عثمان (٥/١٣٢)؛ البداية والنهاية (٧/١٩١).

(٢) تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان للصلابي، ص ٤٠.

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٣٥٩).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٤).

(٦) تاريخ خليفة بن خياط، ص ١٦٩.

(٧) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥)؛ البداية والنهاية (٧/١٩١).

(٨) المصدر السابق نفسه (٧/١٧٥).

(٩) المصدر السابق نفسه.

الصحابة - علي وعائشة والزبير - أنفسهم لهذه الكتب في أصح الروايات^(١).

إن الأيدي المجرمة التي زَوَّرت الرسائل الكاذبة على لسان أولئك الصحابة هي نفسها التي أوقدت نار الفتنة من أولها إلى آخرها، ورتبت ذلك الفساد العريض، وهي التي زورت وروجت على عثمان تلك الأباطيل، وإنه فعل وفعل، ولقتها للناس، حتى قبلها الرعاع، ثم زَوَّرت على لسان عثمان ذلك الكتاب، ليذهب عثمان ضحية إلى ربه شهيداً سعيداً، ولم يكن عثمان الشهيد المجنى عليه وحده في هذه المؤامرة السبئية اليهودية، بل الإسلام نفسه كان مجنياً عليه قبل ذلك، ثم التاريخ المشوه المحرَّف، والأجيال الإسلامية التي تلقت تاريخها مشوَّهاً هي كذلك من جنِّ عليهم الخبيث اليهودي وأعوانه من أصحاب المطامع والشهوات والحدُّ الدفين، أما آن للأجيال الإسلامية أن تعرف تاريخها الحق، ويسير رجالاتها العظام؟ بل ألم يأنِ لمن يكتب في هذا العصر من المسلمين - أن يخاف الله ولا يتجرأ على تجريح الأبراء قبل أن يتحقق ويدقق حتى لا يسقط كما سقط غيره^(٢).

* موقف الحسن بن علي ووالده أثناء الحصار :

اشتد الحصار على عثمان رضي الله عنه، حتى منع من أن يحضر للصلوة في المسجد، وكان صابراً على هذه البلوى التي أصابته كما أمره رسول الله ﷺ بذلك، وكان مع إيمانه القوي بالقضاء والقدر، يحاول أن يجد حلاً لهذه المصيبة، فنراه تارة يخطب الناس عن حرمة دم المسلم، وإنه لا يحل سفكه إلا بحقه، وتارة يتحدث في الناس ويظهر فضائله وخدماته الجليلة في الإسلام، ويستشهد على ذلك ببقية العشرة رضوان الله عليهم^(٣)، وكأنه يقول: من هذا عمله وفضله هل من الممكن أن يطمع بالدنيا ويقدمها على الآخرة؟ وهل يعقل أن يخون الأمانة ويعبث بأموال الأمة ودمائها وهو يعرف عاقبة ذلك عند الله؟ وهو الذي تربى على عين النبي ﷺ، والذي شهد له وذكاً وكذلك أفضل الصحابة، وحتى بعد ما تجاوز السبعين وقارب الشمانين من عمره أهكذا تكون معاملته؟

واشتدت سيطرة المتمردين على المدينة حتى إنهم ليصلون بالناس في أغلب الأوقات^(٤)، وحينها أدرك الصحابة أن الأمر ليس كما حسبوا، وخشوا من حدوث ما لا يحمد عقباه، وقدبلغهم أن القوم يريدون قتله، فعرضوا عليه أن يدافعوا عنه، ويخرجوا الغوغاء عن المدينة، إلا أنه رفض أن يراق دم بسببه^(٥).

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٣٥).

(٢) عثمان بن عفان الخليفة الشاكر الصابر، ص ٢٣٨، ٢٢٩.

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد علي، ص ٨٥.

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٥).

(٥) فتنة مقتل عثمان (١/١٦٧)؛ المستند (١/٣٩٦) أحمد شاكر.

وأرسل كبار الصحابة أبناءهم دون استشارة عثمان رضي الله عنه، ومن هؤلاء: الحسن ابن علي رضي الله عندهما، وعبد الله بن الزبير، فقد كان عثمان يحب الحسن ويكرمه، فعندما وقعت الفتنة وحظر عثمان رضي الله عنه أقسم على الحسن رضي الله عنه بالرجوع إلى منزله وذلك خشية عليه أن يصاب بمكره^(١)، وقد قال عثمان للحسن رضي الله عنه: ارجع يا بن أخي حتى يأتي الله بأمره^(٢)، وقد صحت روایات: أن الحسن حُمِلَ جريحاً من الدار يوم الدار^(٣)، كما جرح غير الحسن، عبد الله بن الزبير، ومحمد بن حاطب، وموان ابن الحكم، كما كان معهم الحسين بن علي وابن عمر رضي الله عندهما^(٤).

وقد كان علي من أدفع الناس عن عثمان رضي الله عنه، وشهد له بذلك مروان بن الحكم^(٥)، كما أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: أن علياً أرسل إلى عثمان فقال: إن معي خمسينية دارع، فأذن لي، فأمنعك من القوم؛ فإنك لم تحدث شيئاً يستحل به دمك، فقال: جزيت خيراً، ما أحب أن يهرأ دم في سببي^(٦).

وقد وردت روایات عديدة تفيد وقوفه بجانب عثمان رضي الله عندهما، أثناء الحصار؛ فمن ذلك: أن الثنرين منعوا عن عثمان الماء حتى كاد أهله أن يموتاً عطشاً، فأرسل علي رضي الله عنه إليه بثلاث قرب مملوءة ماء فما كادت تصل إليه، وجرح الغوغاء على عثمان وقتلوه رضي الله عنه، أمية حتى وصلت^(٧)، ولقد تسارعت الأحداث؛ فوثب الغوغاء على عثمان وقتلوه رضي الله عنه، وأرضاه، ووصل الخبر إلى الصحابة وأكثرهم في المسجد، فذهبت عقولهم، وقال علي لأبنائه وآباء أخيه: كيف قتل عثمان وأنتم على الباب؟ ولطم الحسن، وكان قد جرح^(٨)، وضرب صدر الحسين، وشتم ابن الزبير وابن طلحة، وخرج غضباناً إلى منزله وهو يقول: تبأّلكم سائر الدهر، اللهم إني أبراً إليكم من دمه أن يكون قتلتُ أو مالأت على قتله^(٩).

وهكذا كان موقف علي رضي الله عنه، نصح وشوري، سمع وطاعة، ووقفة قوية بجانبه أثناء الفتنة، ومن أدفع الناس عنه، ولم يذكره بسوء قط، يحاول الإصلاح وسد الخرق بين الخليفة

(١) تاريخ المدينة لابن شبة (٤/١٢٠٨).

(٢) الرياض النصرة نقلاً عن الحسن بن علي ودوره السياسي، ص ٤٦.

(٣) الطبقات لابن سعد (٨/١٢٨) بسنده صحيح.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٧٤.

(٥) تاريخ الإسلام للذهبي، ص ٤٦ - ٤٦١ إسناده قوي.

(٦) تاريخ دمشق، ص ٤٠٣.

(٧) أنساب الأشراف للبلذري (٥ / ٧٦).

(٨) ابن أبي عاصم: الآحاد والمثاني (١/١٢٥) نقلاً عن خلافة علي، ص ٨٧.

(٩) مصنف ابن أبي شيبة (١٥ / ٢٠٩) إسناده صحيح.

والخارجين عليه، لكن الأمر فوق طاقته، وخارج إرادته، إنها إرادة الله عز وجل أن يفوز أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه بالشهادة^(١)، ويبيوء المفسدون بالإثم.

إن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أنكر قتل عثمان، وتبرأ من دمه، وكان يقسم على ذلك في خطبه، وغيرها: إنه لم يقتله ولا أمر بقتله، ولا مالاً عليه، ولا رضي، وقد ثبت ذلك عنه بطريق تفید القطع^(٢)، خلافاً لما تزعمه الإمامية من أنه كان راضياً بقتل عثمان رضي الله عنهما^(٣).

وقال الحكم بعد ذكر بعض الأخبار الواردة في مقتله رضي الله عنه: فأما الذي ادعته المبدعة من معونة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فإنه كذب، وزور، فقد تواترت الأخبار بخلافه^(٤). وقال ابن تيمية: وهذا كله كذب على علي رضي الله عنه، وافتراء عليه، فعلى رضي الله عنه لم يشارك في دم عثمان رضي الله عنه ولا أمر ولا رضي، وقد روی عنه ذلك، وهو الصادق البار^(٥)، وقد قال علي رضي الله عنه: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان^(٦).

وقد شوهت بعض كتب التاريخ مواقف الصحابة من فتنة مقتل عثمان، وذلك بسبب الروايات الإمامية التي ذكرها كثير من المؤرخين، والمتتبع لأحداث الفتنة في تاريخ الإمام الطبرى، وكتب التاريخ الأخرى من خلال روايات أبي مخنف، والواقدى، وابن أعشم، وغيرها من الأخبار يتبيّن ويشعر أن الصحابة هم الذين كانوا يحركون المؤامرة، ويثيرون الفتنة، فأبو مخنف ذو الميل الشيعية لا يتورع في اتهام عثمان بأنه الخليفة الذي كثرت سلطاته، فاستحق ما استحق، ويظهر طلحة في مروياته كواحد من التائرين على عثمان، والمؤليين ضده، ولا تختلف روايات الواقدى عن روايات أبي مخنف، وقد كثرت الروايات الإمامية التي تتهم الصحابة بالتآمر ضد عثمان رضي الله عنه، وأنهم هم الذين حرکوا الفتنة، وأثاروا الناس، وهذا كله كذب وزور^(٧).

وخلافاً للروايات الإمامية والموضوعة والضعيفة فقد حضرت لنا كتب المحدثين بحمد الله الروايات الصحيحة التي يظهر فيها الصحابة من المؤازرين لعثمان، والمنافحين عنه والمتبرئين من قتله، والمطالبين بدمه بعد مقتله، وبذلك يستبعد أي اشتراك لهم في تحريك الفتنة، أو إثارتها^(٨)، إن الصحابة جميعاً رضي الله عنهم أبرياء من دم عثمان رضي الله عنه، ومن قال خلاف

(١) خلافة علي بن أبي طالب علي عبد الحميد ، ص ٨٧ .

(٢) البداية والنهاية (٢٠٢ / ٧) .

(٣) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتغريب ، ص ١٢٩ ؛ حق اليقين ، عبد الله شبر ، ص ١٨٩ .

(٤) المستدرك (٣ / ١٠٣) .

(٥) مناجيح السنة (٤ / ٤٠٦) .

(٦) العقيدة في أهل البيت ، ص ١٣٠ ، إسناده حسن ؛ الطبقات (٣ / ٣) .

(٧) تحقيق مواقف الصحابة (٢ / ١٤ إلى ١٨) .

(٨) المصدر السابق نفسه .

ذلك، فكلامه باطل لا يستطيع أن يقيّم عليه أي دليل ينھض إلى مرتبة الصحة، ولذلك أخرج خليفة في تاريخه عن عبد الأعلى بن الهيثم، عن أبيه، قال: قلت للحسن: أكان فيمن قتل عثمان أحد من المهاجرين، والأنصار؟ قال: لا، كانوا أعلاجا^(١)، من أهل مصر. وقال الإمام النووي: ولم يشارك في قتله أحد من الصحابة، وإنما قتله همج، ورعام من غوغاء القبائل سفلة الأطراف والأراذل، تحرّبوا، وقصدوه من مصر، فعجزت الصحابة الحاضرون عن دفعهم، فحصروه حتى قتل، رضي الله عنه^(٢).

وقد وصفهم الزبير رضي الله عنه بأنهم غوغاء من الأمصار، ووصفتهم السيد عائشة بأنهم نزاع القبائل^(٣)، ووصفهم ابن تيمية بأنهم خوارج مفسدون وضالون، باغون معتدلون^(٤)، ووصفهم الذهبي بأنهم رؤوس شرٍّ، وجفاء^(٥)، ووصفهم ابن العماد الحنبلي في الشذرات بأنهم أراذل من أبواباً الشذرات^(٦)، ويشهد على هذا الوصف تصرُّف هؤلاء الرُّعاع مند الحصار إلى قتل الخليفة رضي الله عنه ظلماً، وعدواناً؛ فكيف يمنع الماء عنه، والطعام، وهو الذي طالما دفع من ماله الخاص ما يروي ظمأ المسلمين بالمجان^(٧)؟ وهو الذي يساهم بأموال كثيرة عندما يلِمُ بالناس مجاعة، أو مكرورة، وهو الدائم العطاء عندما يصيب الناس ضائقة، أو شدة من الشدائِد^(٨)، حتى إنَّ علياً رضي الله عنه يصف هذا الحال، وهو يؤنِّب المحاصرین بقوله: يا أيُّها الناس: إنَّ الذي تفعلونه لا يشيه أمر المؤمنين، ولا أمر الكافرين، فلا تمنعوا عن هذا الرجل الماء، ولا المادة -الطعام- فإنَّ الرُّوم، وفارس لتأسر، وتطعم، وتسقي^(٩).

لقد صحَّت الأخبار، وأكَّدت حوادث التاريخ على براءة الصحابة من التَّحرِيرِض على عثمان أو المشاركة في الفتنة ضده^(١٠)، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى (كتابي تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان)^(١١).

(١) العلَج: كل جاف شديد من الرجال.

(٢) شهيد الدار عثمان بن عفان، ص ١٤٨.

(٣) شرح النَّوْوَيِّ على صحيح مسلم (١٤٨/١٥).

(٤) منهاج السنة (٢٠٦-١٨٩).

(٥) دول الإسلام للذهبي (١٢/١).

(٦) تحقيق موقف الصحابة (٤٨٢/١)؛ شذرات الذهب (٤٠/١).

(٧) تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان للصلابي، ص ٤٥٠.

(٨) التمهيد والبيان، ص ٤٢٤.

(٩) تاريخ الطبرى (٤٠٠/٥).

(١٠) تحقيق موقف الصحابة (١٨/٢).

(١١) عثمان بن عفان للصلابي، ص ٤٥١ إلى ٤٦٦.

رابعاً- الحسن بن علي في عهد والده رضي الله عنهمما:

تمت بيعة علي رضي الله عنه بالخلافة بطريقة الاختيار، وذلك بعد أن استشهاد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه على أيدي المارقين الشاذون الذين جاؤوا من الآفاق، ومن أمصار مختلفة، وقبائل متباينة لا سابقة لهم، ولا أثر خير في الدين، فبعد أن قتلوا -رضي الله عنه- ظلماً وزوراً وعدواناً يوم الجمعة لثمناني عشرة ليلة مضت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين^(١)، قام كل من بقي بالمدينة من أصحاب رسول الله بمعايعة علي رضي الله عنه بالخلافة، وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق في ذلك الوقت، فلم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان رضي الله عنه، ولم يكن أبو السبطين رضي الله عنه حريراً عليها، ولذلك لم يقبلها إلا بعد العاج شديد من بقي من الصحابة بالمدينة، وخوفاً من ازدياد الفتنة وانتشارها، ومع ذلك لم يسلم من نقد بعض الجهال إثر تلك الفتنة كموقعة الجمل وصفين؛ التي أوقن نارها وأنشبتها الحاقدون على الإسلام كابن سباء وأتباعه الذين استخدموه، فأطاعوه لفسقهم ولزيغ قلوبهم عن الحق والهدى.

وقد روى الكيفية التي تم بها اختيار علي رضي الله عنه للخلافة بعض أهل العلم^(٢)، وقد ذكرت تلك الروايات بالتفصيل في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه)، وقد انعقد إجماع أهل السنة والجماعة على أن علياً رضي الله عنه كان متعيناً للخلافة بعد عثمان رضي الله عنه بيعة المهاجرين والأنصار له؛ لما رأوا الفضل له على من بقي من الصحابة، وأنه أقدمهم إسلاماً، وأوفرهم علمًا، وأقربهم بالنبي ﷺ نسباً، وأشجعهم نفساً، وأحబهم إلى الله ورسوله، وأكثرهم مناقب، وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة، وأشرفهم منزلة، وأشبههم برسول الله ﷺ هدياً وسمتاً، فكان رضي الله عنه متعيناً للخلافة دون غيره، وقد قام من بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة بعقد البيعة له بالخلافة بالإجماع، فكان حيئاً إماماً حقاً وجباً على سائر الناس طاعته ، وحرم الخروج عليه ومخالفته.

وقد نقل الإجماع على خلافته كثير من أهل العلم منهم: ابن سعد^(٣)، وابن قدامة^(٤)، وأبو الحسن الأشعري^(٥)، وأبو نعيم الأصبهاني^(٦)، وأبو منصور البغدادي^(٧)، والزهري^(٨)،

(١) الطبقات لابن سعد (٣١ / ٣).

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٢ / ٦٧٧).

(٣) الطبقات الكبرى (٣١ / ٣).

(٤) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين، ص ٧٧-٧٨ نقاً عن عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢ / ٦٨٩).

(٥) الإبانة عن أصول الديانة، ص ٧٨، مقالات الإسلاميين (١ / ٣٤٦).

(٦) كتاب الإمامية والرد على الرافضة، ص ٣٦٠-٣٦١.

(٧) كتاب أصول الدين، ص ٢٨٦-٢٨٧.

(٨) الاعتقاد، ص ١٩٣.

وعبد الملك الجوني^(١)، وأبو عبد الله بن بطة^(٢)، والغزالى^(٣)، وأبو بكر ابن العربي^(٤)، وابن تيمية^(٥)، وابن حجر^(٦)، والذى نستفیده من هذه النقوص المتقدمة للإجماع أن خلافة علي رضي الله عنه محل إجماع على أحقيتها وصحتها في وقت زمانها، وذلك بعد قتل عثمان رضي الله عنه؛ حيث لم يبق على الأرض أحد بها منه رضي الله عنه، فقد جاءت علي رضي الله عنه على قدر في وقتها ومحلها^(٧).

١- خروج أمير المؤمنين علي رضي الله عنه إلى الكوفة :

لم يكن بعض الصحابة رضي الله عنهم في المدينة يؤيدون خروج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من المدينة، وقد تبين ذلك حينما همّ علي بالنهوض إلى الشام لزيور أهلها وينظر ما هو رأي معاوية ، وما هو صانع^(٨)، فقد كان يرى أن المدينة لم تعد تمتلك المقومات التي تملكتها بعض الأمصار في تلك المرحلة، فقال: إن الرجل والأموال بالعراق^(٩)، فلما علم أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه بهذا الميل قال لل الخليفة: يا أمير المؤمنين ، لو أقمت بهذه البلاد لأنها الدرع الحصينة ، ومهاجر رسول الله ﷺ ، وبها قبره ومنبره ومادة الإسلام ، فإن استقامت لك العرب كنت كما كان ، وإن شعب عليك قوم رميتهم بأعدائهم ، وإن أجبت حيتند إلى السير سرت وقد أذرت .. ، فأخذ الخليفة بما أشار عليه أبو أيوب . وعزم المقام بالمدينة وبعث العمال على الأمصار^(١٠).

ولكن حصلت كثیر من المستجدات السياسية التي أرغمت الخليفة على مغادرة المدينة ، وقرر الخروج للتوجه إلى الكوفة ليكون قريباً من أهل الشام^(١١) ، وأنباء استعداده للخروج ، بلغ خروج عائشة وطلحة والزبير إلى البصرة ، فاستنفر أهل المدينة ودعاهم إلى نصرته ، وحدث تناقل من بعض أهل المدينة بسبب وجود الغوغاء في جيش علي ، وطريقة التعامل معهم ، فكثير

(١) كتاب الإرشاد إلى قواعد الأدلة في أصول الاعتقاد، ص ٣٦٢، ٣٦٣.

(٢) لوعان الأنوار البهية للإسفياني (٢٤٦/٢)، عقيدة أهل السنة (٦٩٢/٢).

(٣) الاقتصاد في الاعتقاد، ص ١٥٤.

(٤) العواسم من القواسم، ص ١٤٢.

(٥) الوصية الكبرى، ص ٢٣.

(٦) فتح الباري (٧٧٢/٧).

(٧) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام (٦٩٣/٢).

(٨) الثقات لابن حبان (٢٨٣/٢)، الأنصار في العصر الراشدي، ص ١٦١.

(٩) الإحالـة السابقة نفسها.

(١٠) الإحالـة السابقة نفسها.

(١١) استشهاد عثمان ووقعة الجمل، ص ١٨٣.

من أهل المدينة يرون أن الفتنة لا زالت مستمرة، فلا بد من التروي حتى تتجلّى الأمور أكثر، وهم يقولون: لا والله ما ندرى كيف نصنع، فإن هذا الأمر لم شتبه علينا ونحن مقيمون حتى يضيء لنا ويسفر، وروى الطبرى: أن علياً رضي الله عنه خرج في تعبيته التي كانت تعبأ بها إلى الشام، وخرج معه النشطة من الكوفيين والبصرىين متخفين في سمعة رجل^(١)، والأدلة على تناقل الكثير من أهل المدينة عن إجابة دعوة أمير المؤمنين للخروج كثيرة؛ منها: خطب الخليفة التي شكا فيها من هذا التناقل^(٢).

٢- نصيحة الحسن بن علي لوالده:

خرج أمير المؤمنين من المدينة، وعندما بلغ الربذة^(٣) عسّكر فيها بمن معه، ووفد عليه عدد من المسلمين بلغوا المئتين^(٤)، وفي الربذة قام إليه ابنه الحسن رضي الله عنهمما وهو بالك لا يخفي حزنه وتأثره على ما أصاب المسلمين من تفرق واختلاف، وقال الحسن لوالده: قد أمرتني فعصيتكم، فقتلتك غداً بمضيّعة لا ناصر لك، فقال علي: إنك لا تزال تخن خنین الجارية^(٥)، وما الذي أمرته فعصيتك؟ قال: أمرتك يوم أحبط بعثمان رضي الله عنه أن تخرج من المدينة، فيقتل ولست بها، ثم أمرتك يوم قتل أن لا تباع حتى يأتيك وفود أهل الأ MCSAR والعرب وبيعة كل مصر، ثم أمرتك حين فعل هذان الرجالان، ما فعلا أن تجلس في بيتك حتى يصطاحوا، فإن كان الفساد كان على يدي غيرك، فعصيتك في ذلك كله. قال: أيبني، أما قولك: لو خرجمت من المدينة حين أحبط بعثمان، فوالله لقد أحبط بنا كما أحبط به، وأما قولك: لا تباع حتى تأتي بيعة الأ MCSAR، فإن الأمر أمر أهل المدينة وكرهنا أن يضيع هذا الأمر، وأما قولك: حين خرج طلحة والزبير، فإن ذلك كان وهناً على أهل الإسلام، والله ما زلت مقوهاً مذلّة ولست، منقوصاً لا أصل إلى شيء مما ينبغي، وأما قولك: اجلس في بيتك؛ فكيف لي بما قد لزمني أو من تريدني؟ أتريدني أن أكون مثل الضبع التي يحاط بها، ويقال: دباب دباب^(٦)، ليست هاهنا حتى يحل عرقوبها ثم نخرج، وإذا لم أنظر فيما لزمني من هذا الأمر ويعنيني فمن ينظر فيه، فكف عنك أيبني.

ومن هذه الحادثة نلاحظ حسن تربية أمير المؤمنين علي لابنه، وكيف أعطاه مجالاً ليعبر عن ما في نفسه بدون ضغوط، ثم رد أمير المؤمنين على كل اعتراض، كما تبين ميل الحسن رضي الله

(١) المصدر السابق نفسه، (٤٨١ / ٥).

(٢) الطبقات (٢٣٧ / ٣)، الأنصار في العصر الراشدي، ص ١٦٣.

(٣) شرق المدينة المنورة تبعد ٢٤٠ كم.

(٤) أنساب الأشراف (٤٥ / ٢)؛ خلاقة علي بن أبي طالب، ص ١٤٣.

(٥) تاريخ الطبرى (٤٨٢ / ٥)؛ خن: آخر الصوت من خياشيمه.

(٦) دباب، كقطام: دعاء الضبع للضبع.

عنه المبكر للسلم والابتعاد عن استخدام القوة مهما كلف الأمر، أما أمير المؤمنين علي، فقد كان حازماً - والحق معه - في هذه المشكلة، واضحاً، ولم يستطع أحد أن يثنى عن عزمه وكان متريثاً في تنفيذ القصاص على قتلة عثمان فقد كان ينتظر حتى يستتب له الأمر، ثم ينظر في شأن قتلة عثمان، فحين طالب الزبير وطلحة ومن معهم بإقامة حد القصاص عليهم اعتذر لهم بأنهم كثير، وأنهم قوة لا يستهان بها، وطلب منهم أن يصبروا حتى تستقر الأوضاع وتهدا الأمور، فتوخذ الحقوق، لأن الظروف لم تكن مواتية من جلب المصالح، وقد ألمح أمير المؤمنين علي رضي الله عنه إلى اختيار أهون الشررين حين قال: هذا الذي ندعوكم إليه من إقرار - قتلة عثمان - وهو خير من شر منه: القتال والفرقة^(١).

لقد رأى أمير المؤمنين أن المصلحة تقتضي تأخير القصاص لا تركه، فأخر القصاص من أجل هذا، وكان رضي الله عنه يتضرر بقتلة عثمان أن يستوثق الأمن وتتجتمع الكلمة ويرفع الطلب من أولياء الدم، فيحضر الطالب للدم والمطلوب، وتقع الدعوة ويكون الجواب، وتقوم البينة ويجري القضاء في مجلس الحكم^(٢)، ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة وتشتيت الكلمة^(٣)، وأما ما أثير عن وجود قتلة عثمان في جيش أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وكيف يرضي أن يكون هؤلاء في جيشه، فقد أجاب الإمام الطحاوي عن ذلك بقوله: وكان في عسكر علي رضي الله عنه من أولئك الطغاة الخوارج الذين قتلوا عثمان من لم يعرف بعينه، ومن تنتصر له قبيلته، ومن لم تقم عليه حجة بما فعله، ومن في قلبه نفاق لم يتمكن من إظهاره كله^(٤)، وعلى كل حال، كان موقفه منهم موقف المحاط منهم، المتبرئ من فعلهم، وكان راغباً في الاستغناء عنهم بل الاقتراض منهم، لو وجد إلى ذلك سبيلاً، وقد فصلت ذلك في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب).

٣- أثر الحسن بن علي في استنفار أهل الكوفة:

كان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يمارس صلحياته ك الخليفة، وكان فيه من العزم والحزم بحيث لا يستطيع أحد أن يثنى عن عزمه، فأرسل علي رضي الله عنه من الريادة يستنفر أهل الكوفة ويدعوهم إلى نصرته، وكان الرسولان محمد بن أبي بكر الصديق، ومحمد بن جعفر، ولكنهما لم ينجحا في مهمتهما، إذ إن أبو موسى الأشعري والنبي الكوفة من قبل علي، ثبّط الناس ونهاهم عن الخروج والقتال في الفتنة، وأسمعهم ما سمعه من رسول الله ﷺ من التحذير من الاشتراك في

(١) تاريخ الطبرى (٤٦٠ / ٥).

(٢) تحقيق موقف الصحابة (٢ / ١٥٦).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي (٢ / ١٧١٨).

(٤) شرح الطحاوية، ص ٥٤٦.

الفترة^(١)، فأرسل علي بعد ذلك هاشم بن عتبة ابن أبي وقاص ، ففشل في مهمته ، لتأثير أبي موسى عليهم^(٢) ، فيبعث عبد الله بن عباس فأبطئوا عليه ، فأتبّعه بعمار بن ياسر والحسن بن علي ، وعزل أبي موسى الأشعري واستعمل قرظة بن كعب بدلاً منه^(٣).

وكان للقعقاع بن عمرو دور كبير في إقناع أهل الكوفة ، قام فيهم وقال: إنني لكم ناصح وعليكم شفيق ، وأحب أن ترشدوا ، ولاقولن لكم قوله^(٤) هو الحق ، . . . والقول الذي هو القول: إنه لا بد من إماراة تنظم الناس ، وتتنزع الظالم ، وتعز المظلوم ، وهذا على يلي ماولي ، وقد أنصف في الدعاء ، وإنما يدعوا إلى الإصلاح ، فانفروا وكونوا في هذا الأمر بمرأى ومسمع^(٥).

وكان للحسن بن علي أثر واضح ، فقد قام خطيباً في الناس وقال: أيها الناس ، أجيروا دعوة أميركم ، وسيراوا إلى إخوانكم ، فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه ، والله لأن يليه أولو النهى^(٦) ، أ مثل في العاجلة وخير في العاقبة ، فأجيروا دعوتنا وأعينوا على ما ابتلينا به وابتليتم^(٧) ، ولبي كثيرون من أهل الكوفة وخرجوا مع عمار والحسن إلى علي ما بين ستة إلى سبعة آلاف رجل ، ثم انضم إليهم من أهل البصرة ألفان من عبد القيس ، ثم توافدت عليه القبائل إلى أن بلغ جيشه عند حدوث المعركة اثنى عشر ألف رجل تقريباً^(٨) ، وعندما التقى أهل الكوفة بأمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال لهم: يا أهل الكوفة ، أنتم وليتم شوكة العجم وملوكيهم ، وفضضتم جموعهم ، حتى صارت إليكم مواريثهم ، فأعتم حوزتكم ، وأعتم الناس على عودهم ، وقد دعوكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة ؛ فإن يرجعوا فذلك ما نريد ، وإن يلجوا داويناهم بالرفق وبابناهم حتى يبدؤونا بظلم ، ولن ندع أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله ولا قوة إلا بالله^(٩).

٤ - محاولات الصلح :

كان علي رضي الله عنه حريصاً على أن يقضي على هذه الفرقـة والفتنة بالوسائل السلمية ، وتجنب المسلمين شـر القـتال والصدـام المسلح بكل ما أوتيـ من قـوة وجـهد ، وكـذلك الحال بالنسبة لـطلحة والـزبـير ، وقد اشـترك في مـحاـولات الـصلـح عـدد من الصـحـابة وكـبار التـابـعين ، وـكان من أـشهرـها مـحاـولة القـعـقـاعـ بنـ عمـروـ ، فـقدـ حـاورـ طـلـحةـ والـزـبـيرـ وـالـسـيـدةـ عـائـشـةـ ، وـقدـ تـأـثـرـواـ بما

(١) تاريخ الطبرى (٥١٤ / ٥)؛ مصنف ابن أبي شيبة (١٥ / ١٢) إسناده حسن.

(٢) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد؛ ص ٤٤ ، سير أعلام النبلاء (٣ / ٤٨٦).

(٣) فتح البارى (١٣ / ٢٥)؛ التاريخ الصغير (١ / ١٠٩).

(٤) تاريخ الطبرى (٥١٦ / ٥).

(٥) أولو النهى: أصحاب العقول.

(٦) تاريخ الطبرى (٥١٦ / ٥).

(٧) مصنف عبد الرزاق (٥ / ٤٥٦ - ٤٥٧) بسنـدـ صـحـيـحـ إـلـيـ الزـهـرـيـ.

(٨) تاريخ الطبرى (٥١٩ / ٥).

طرح، وسألت السيدة عائشة القعقاع عن رأيه في أمر قتلة عثمان، فقال: هذا أمر دواوئه التسكين، ولا بد من التأني في الاقتصاص من قتلة عثمان، وإن أنتم بايتم علياً^(١) واتفقتم معه، كان هذا علامة خير، وتبشير رحمة، وقدرة على الأخذ بثار عثمان، وإن أنتم أبيتم ذلك، وأصررتم على المكابرة والقتال كان هذا علامة شر، وذهبنا لهذا الملك، فاثروا العافية ترزقونها، وكونوا مفاتيح خير كما كنتم أولاً، ولا تعرضونا للبلاء، فتتعرضوا الله وإياكم، وايم الله إني لأقول هذا وأدعوكم إليه، وإنني لخائف ألا يتم، حتى يأخذ الله حجته من هذه الأمة التي قل متاعها، وزنزل بها ما نزل، فإن ما نزل بها أمر عظيم، وليس كقتل الرجل الرجل، ولا قتل النفر الرجل، ولا قتل القبيلة القبيلة. اقتنعوا بكلام القعقاع المقنع الصادق المخلص، ووافقوا على دعوته إلى الصلح، وقالوا له: أحسنت وأصبت المقالة، فارجع فإن قدم علي وهو على مثل رأيك صلح هذا الأمر إن شاء الله، وعاد القعقاع إلى علي في «ذي قار»، وقد نجح في مهمته، وأخبر علياً بما جرى معهم، فأعجب علي بذلك، وأوشك القوم على الصلح، كرهه من كرهه ورضيه من رضيه^(٢).

٥- دور السبيّة في نشوب القتال في معركة الجمل:

لما عاد القعقاع وأخبر أمير المؤمنين علي بما فعل، أرسل علي رضي الله عنه رسولين^(٣) إلى عائشة والزبير ومن معه يستوثق فيه مما جاء به القعقاع بن عمرو، فجاءا علياً، بأنه على ما فارقنا عليه القعقاع فاقدم، فارتاحلي على حتى نزل بحيالهم، فنزلت القبائل إلى قبائلهم؛ مضر إلى مصر، وربيعة إلى ربعة، واليمين إلى اليمين، وهم لا يشكون في الصلح، فكان بعضهم بحيال بعض، وبعضهم يخرج إلى بعض، ولا يذكرون ولا ينون إلا الصلح^(٤).

وكان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه لمانوي الرحيل قد أعلن قراره الخطير: ألا وإنني راحل غداً فارتحلوا؛ يقصد إلى البصرة، ألا ولا يرتحل غداً أحدٌ أuan على عثمان بشيء في شيء من أمور الناس^(٥)، وكان في معسكر علي رضي الله عنه من أولئك الطغاة والخوارج الذين قتلوا عثمان من لم يعرف بيته، ومن تنتصر له قبيلته، ومن لم تقم عليه حجة بما فعله، ومن في قلبه نفاق لم يتمكن من إظهاره^(٦)، وحرصن أتباع ابن سبأ على إشعال الفتنة وتوجيه نيرانها حتى يفلتوا من القصاص^(٧)، فلما نزل الناس منازلهم واطمأنوا؛ خرج علي وخرج طلحة والزبير، فتوافقوا

(١) المقصود: الانقياد التام لسياسة أمير المؤمنين علي في التعامل مع قتلة عثمان.

(٢) البداية والنهاية (٧/٧٣٩)؛ تاريخ الطبرى (٥٢١/٥).

(٣) تاريخ الطبرى (٥٢٥/٥).

(٤) تاريخ الطبرى (٥٣٩/٥).

(٥) المصدر السابق نفسه (٥٢٥/٥).

(٦) المصدر السابق نفسه (٥٢٦/٥).

(٧) المصدر السابق نفسه (٥٢٧/٥)، تحقيق موافق الصحابة (٢/١٢٠).

وتكلموا فيما اختلفوا فيه، فلم يجدوا أمراً هو أمثل من الصلح، وترك الحرب حين رأوا أن الأمر أخذ في الانفصال، فافترقوا على ذلك، ورجع علي إلى عسكره، ورجع طلحة والزبير إلى عسكريهما، وأرسل طلحة والزبير إلى رؤساء أصحابهما، وأرسل علي إلى رؤساء أصحابه ما عدا أولئك الذين حاصروا عثمان رضي الله عنه -فبات الناس على نية الصلح والعافية، وهم لا يشكرون في الصلح، فكان بعضهم بخيال بعض، وبعضهم يخرج إلى بعض، ولا ينون إلا الصلح.

وبات الذين أثاروا الفتنة بشر ليلة باتوها قط، إذ أشرفوا على الهلاك، وجعلوا يتشارون عن ليلتهم كلهم، وقال قائلهم: أما طلحة والزبير فقد عرفنا أمرهما، وأما علي فلم نعرف أمره حتى كان اليوم، وذلك حين طلب من الناس أن يرتحلوا في الغد، ولا يرتحل معه أحد أغان على عثمان بشيء -ورأى الناس فيما والله واحد، وأن يصطلحوا مع علي فعلى دمائنا^(١)، وتكلم ابن السوداء -عبد الله بن سباء وهو المشير فيهم - فقال: إن عزكم في خلطة الناس، فصانعوهم، وإذا التقى الناس غداً فانشبوا القتال، ولا تفرغوهם للنظر، وإذا أنتم معه لا يجد بدأً من أن يمتنع، ويشغل الله علياً وطلحة والزبير ومن رأى رأيهم عما تكرهون، فأبصروا الرأي وتفرقوا عليه والناس لا يشعرون^(٢)، فاجتمعوا على هذا الرأي بإنشاب الحرب في السر، فغدوا في الغلس وعليهم ظلمة، وما يشعر بهم جيرانهم، فخرج مضربيهم إلى مضربيهم، وربيعيهم إلى رباعيهم، ويمانيهم إلى يمانيهم، فوضعوا فيهم السيوف، فشار أهل البصرة، وثار كل قوم في وجه الذين باغتهم، فخرج الزبير وطلحة في وجه الناس واندلع القتال^(٣)، وقد تحدثت عن جولات معركة الجمل بالتفصيل في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب)، فقد كان أثر السبية في معركة الجمل مما يكاد يجمع عليه العلماء، سوى من أسموهم بالمسدسين أو بأواباش الطائفتين، أو أسماهما البعض بقتلة، أو بندهم بالسفهاء، أو بالغوغاء، أو أطلقوا عليهم صراحة السبية^(٤).

وهذه بعض النصوص التي تؤكد ذلك:

أ - جاء في أخبار البصرة لعمر بن شبة: أن الذين نسب إليهم قتل عثمان خشوا أن يصطلح الفريقان على قتلهم، فأنشبا الحرب بينهم حتى كان ما كان^(٥).

(١) تاريخ الطبرى (٥٢٦/٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٥٢٧/٥).

(٣) المصدر السابق نفسه (٥٤١/٥).

(٤) عبد الله بن سباء وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، ص ١٩٤.

(٥) فتح الباري (٥٦/١٣).

بـ- قال الإمام الطحاوي: فجرت فتنة الجمل على غير اختيار من علي ولا من طلحة، وإنما أثارها المفسدون وغير اختيار السابقين^(١).

جـ - وقال الباقلاني: ... وتمَ الصلح والتفرق على الرضا، فخاف قتلة عثمان من التمكّن منهم، والإحاطة بهم، فاجتمعوا، وتشاوروا واختلفوا، ثم اتفقت آراؤهم على أن يفترقوا فرقتين، ويبدؤوا بالحرب سحرة في المعسّكرين ويختلطوا، ويصبح الفريق الذي في معسّكر علي: غدر طلحة والزبير، ويصبح الفريق الذي في معسّكر طلحة والزبير: غدر علي، فتم لهم ذلك على ما دبروه، ونشبت الحرب، فكان كل فريق منهم دافعاً لمکروه عن نفسه، ومانعاً من الإشارة بدمه، وهذا صواب من الفريقين وطاعة الله تعالى إذا وقع، والامتناع منهم على هذا السبيل، فهذا هو الصحيح المشهور، وإليه نميل، وبه نقول^(٢).

دـ - ونقل القاضي عبد الجبار: أقوال العلماء، باتفاق رأي علي وطلحة والزبير وعائشة - رضوان الله عليهم - على الصلح، وترك الحرب، واستقبال النظر في الأمر، وأنَّ من كان في المعسّker من أعداء عثمان كرهوا ذلك، وخافوا أن تترنّج الجماعة لهم، فدبّروا في إلقاء ما هو معروف، وتمَ ذلك^(٣).

هـ - ويقول القاضي أبو بكر بن العربي: وقدم علي على البصرة، وتدانوا ليتراءوا، فلم يتركهم أصحاب الأهواء، وياذروا بإرادة الدماء، واشتجر الحرب، وكثرت الغوغاء على البوغاء، كل ذلك حتى لا يقع برهان، ولا يقف الحال على بيان، ويخفى قتلة عثمان، وإنَّ واحداً في الجيش يفسد تدبّره، فكيف بألف^(٤) .

وـ - ويقول ابن حزم: ... وبرهان ذلك: أنهم اجتمعوا ولم يقتتلوا ولا تحاربوا، فلما كان الليل عرف قتلة عثمان أن الإراغة والتدبّر عليهم، فبيتوا عسّكر طلحة والزبير وبدلوا السيف فيهم، فدفع القوم عن أنفسهم حتى خالطوا عسّcker علي، فدفع أهله عن أنفسهم كل طائفة تظن ولا شك أن الأخرى بدأتها القتال، واختلط الأمر اختلاطاً، لم يقدر أحد على أكثر من الدفاع عن نفسه، والفسقة من قتلة عثمان لا يفترون عن شنّ الحرب وإضرامها، فكلتا الطائفتين مصيبة في غرضها ومقصدها، مدافعة عن نفسها، ورجع الزبير وترك الحرب بحالها، وأتى طلحة سهم غارب، وهو قائم لا يدرِّيحقيقة ذلك الاختلاط، فصادف جرحًا في ساقه كان أصابه يوم أحد بين يدي رسول الله - ﷺ -، فانصرف ومات من وقته - رضي الله عنه -، وقتل الزبير بوادي السبع - بعد

(١) شرح العقيدة الطحاوية، ص ٥٤٦.

(٢) التمهيد، ص ٢٣٣.

(٣) ثبيت دلائل النبوة للهمذاني، ص ٢٩٩.

(٤) العواصم من القواصم، ص ١٥٦، ١٥٧.

انسحابه من المعركة - على أقل من يوم من البصرة، فهكذا كان الأمر^(١).

ز - ويقول الذهبي .. كانت وقعة الجمل أثارها سفهاء الفريقين اصطلاحاً وليس لعلي ولا لطلحة قصد القتال، بل ليتكلموا في اجتماع الكلمة، فترامي أبواباش الطائفتين بالنبل، وشبّت نار الحرب، وثارت النفوس^(٢). وفي دول الإسلام: والتجم القتال من الغوغاء: وخرج الأمر عن علي وطلحة والزبير^(٣). يقول الدكتور سليمان بن حمد العودة: ولنا بعد ذلك أن نقول: وما المانع أن تكون رواية الطبرى المصرحة بدور السبئية في الجمل، تفسر هذا التعميم وتحدد تلك المسمايات التي وردت في نقولات هؤلاء العلماء؟ وحتى ولو لم تكن هذه الطوائف الغوغائية ذات صلة مباشرة بالسبئية ولم تكن لها أهداف كأهدافهم، فأى مانع يمنع القول أن هذه شكلت أرضية استغلها ابن سباء وأعونه «السبئية» كما هي العادة في بعض الحركات الغوغائية التي تستغل من قبل المفسدين^(٤).

وقد كان الحسن رضي الله عنه يوم الجمل على الميمنة، وقيل: على الميسرة، وكان يكره القتال ويشير على أبيه بتركه^(٥).

٦ - عدد القتلى في الجمل :

أسفرت هذه الحرب الضروس عن عدد من القتلى اختلف في تقديره الروايات، وذكر المسعودي: أن هذا الاختلاف في تقدير عدد القتلى مرجعه إلى أهواء الرواة^(٦)، وقد أورد خليفة ابن خياط بياناً بأسماء من حفظ من قتلى يوم الجمل، فكانوا قريباً من المئة^(٧)، فلو فرضنا أن عددهم كان مئتين وليس مئة، فإن هذا يعني أن قتلى معركة الجمل لا يتجاوز المئتين. وهذا هو الرقم الذي ترجح لدى الدكتور خالد بن محمد الغيث في رسالته (استشهاد عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبرى دراسة نقدية)^(٨)، وأما ما ذكره أبو مخنف الرافضي الشيعي في كون القتلى يصل عددهم إلى عشرين ألفاً^(٩)، فهذا مبالغ فيه، وقد أساء هذا الكذاب

(١) الفصل في الملل والنحل (٤/١٥٧، ١٥٨).

(٢) العبر (١/٣٧)؛ عبد الله بن سباء للعودة، ص ١٩٥.

(٣) تاريخ الإسلام (١/١٥)؛ عبد الله بن سباء للعودة، ص ١٩٥.

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) تاريخ الدول، ص ١٩٦.

(٦) الوافي بالوفيات للصفدي (١٢/١٠٩).

(٧) مروج الذهب (٣/٣٦٧).

(٨) تاريخ خليفة، ص ١٨٧، ١٩٠.

(٩) استشهاد عثمان ووقعة الجمل، ص ٢١٥.

(١٠) تاريخ خليفة، ص ٨٦ بحسب مرسل.

من حيث يظن أنه أحسن، إذ ذكر أن العشرين ألفاً من أهل البصرة فقط^(١)، وأما سيف فيذكر أنهم عشرة آلاف نصفهم من أصحاب علي رضي الله عنه، ونصفهم من أصحاب عائشة رضي الله عنها، وفي روایة أخرى قال: وقيل: خمسة عشرة ألفاً، خمسة آلاف من أهل الكوفة، وعشرة آلاف من أهل البصرة، نصفهم قتل في المعركة الأولى، ونصفهم في الجولة الثانية^(٢)، والروايات ضعيفتان لانقطاع، وفيهما مبالغة أيضاً.

ويذكر عمر بن شبة: أن القتلى يزيدون على ستة آلاف، إلا أن الرواية ضعيفة سندًا^(٣)، وأما اليعقوبي، فقد جاوز هؤلاء جميعاً، إذ وضع عدد القتلى نيفاً وثلاثين ألفاً^(٤)، وهذه الأرقام مبالغ فيها جداً، وقد ذكرت في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب) أسباب المبالغة.

٧- نداء أمير المؤمنين بعد الحرب:

ما إن بدأت الحرب تضع أوزارها، حتى نادى منادي علي: أن لا يجهزوا على جريح، ولا يتبعوا مدبراً، ولا يدخلوا داراً، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن، وليس لجيشه من غنيمة إلا ما حمل إلى ميدان المعركة من سلاح وكراع، وليس لهم ما وراء ذلك من شيء، ونادى منادي أمير المؤمنين فيمن حاربه من أهل البصرة: من وجد شيئاً من متاعه عند أحد من جنده، فله أن يأخذه^(٥).

٨- تفُقُّدُه للقتلى وترحُّمه عليهم:

بعد انتهاء المعركة خرج أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يتفقد القتلى في نفر من أصحابه، فأبصر محمد بن طلحة السجاد، فقال: إنا لله وإنما إليه راجعون، أما والله لقد كان شباباً صالحاً، ثم قعد كثيراً حزيناً.. ودعا للقتلى بالغفرة وترحم عليهم، وأثنى على عدد منهم بالخير والصلاح^(٦).

٩- تأثره من مقتل طلحة رضي الله عنه:

.. وإن علياً لما دار بين القتلى رأى طلحة مقتولاً، فجعل يمسح عن وجهه التراب^(٧) ثم قال:

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٨٦.

(٢) تاريخ الطبرى (٥٤٢ / ٥٥٥ إلى ٥٤٢).

(٣) تاريخ خليفة بن خياط، ص ١٨٦ إسناده منقطع، وهو حسن إلا قنادة.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٥٤٦ / ٧)؛ فتح الباري (٦٢ / ١٣).

(٥) استشهاد عثمان وفقرة الجمل، ص ٢٠٢.

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٢٦١ / ١٥)؛ المستدرك (٣ / ٣٧٥، ١٠٤، ١٠٣) والإسناد حسن لغيره؛ خلاصة علي بن أبي طالب، ص ١٦٩.

(٧) البداية والنهاية (٧ / ٢٥٨).

عزيز عليّ أبا محمد أن أراك مُجنداً في الأودية، ثم قال: إلى الله أشكو عُجري وُبُجري^(١)، وترحم عليه وقال: ليتني مت قبل هذا بعشرين سنة^(٢).

١٠ - موقفه من قاتل الزبير رضي الله عنه:

لما غدر عمرو بن جرموز بالزبير وقتله احتز رأسه وذهب به إلى عليّ، ورأى أن ذلك يحصل له به حظوة عنده، فاستأذن فقال عليّ: بشر قاتل ابن صفية بالنار، ثم قال عليّ: سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «لكلّ نبيّ حواري وحواري الزبير»^(٣)، ولما رأى عليّ سيف الزبير قال: إن هذا السيف طالما فرج الكرب عن وجه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤). وفي رواية: منع أمير المؤمنين ابن جرموز بالدخول عليه، وقال للآذن: بشر قاتل ابن صفية بالنار^(٥)، ويقال: ابن عمرو بن جرموز قتل نفسه في عهد عليّ، وقيل: بل عاش إلى أن تأمر مصعب ابن الزبير على العراق فاختفى منه، فقيل لمصعب: إن عمرو بن جرموز هاهنا وهو مختلف، فهل لك فيه؟ فقال: مروه فليظهر فهو آمن، والله ما كنت لأقيد^(٦) للزبير منه، فهو أحقر من أن أجعله عدلاً للزبير^(٧).

وكان أمير المؤمنين قد وضع الأسرى في مساء يوم الجمل في موضع خاص، فلما صلى الغداة طلب موسى بن طلحة بن عبيد الله، فقربه ورحب به وأجلسه بجواره، وسألته عن أحواله وأحوال إخوته، ثم قال له: إنما لم نقبض أرضكم هذه ونحن نريد أن نأخذها، إنما أخذناها مخافة أن يتنهبها الناس، ودفع له غلتها وقال: يا بن أخي وإننا في الحاجة إذا كانت لك، وكذلك فعل مع أخيه عمران بن طلحة فباعاه، فلما رأى الأساري ذلك دخلوا على عليّ رضي الله عنه يباعونه، فباعهم وباع الآخرين على راياتهم قبيلة^(٨).

كما سأله عن مروان بن الحكم وقال: يعطفي عليّ رحم ماسة، وهو مع ذلك سيد من شباب قريش، وقد أرسل مروان إلى الحسن والحسين وابن عباس رضي الله عنهم ليكلموا عليّاً، فقال عليّ: هو آمن فليتوجه حيث شاء، ولكن مروان إزاء هذا الكرم والنبل، لم تطأعه نفسه أن يذهب حتى بايده^(٩)، كما أن مروان بن الحكم أثني على فعال أمير المؤمنين عليّ وقال لابنه الحسن: ما

(١) سرائي وأحزاني التي تموج في جوفي.

(٢) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٢٨.

(٣) فضائل الصحابة (٩٢٠/٢).

(٤) البداية والنهاية (٢٦١/٧).

(٥) الطبقات (٣/١٠٥) إسناده حسن؛ خلافة عليّ، عبد الحميد، ص ١٦٤.

(٦) أقيد: قود: القتل بالقاتل.

(٧) البداية والنهاية (٧/٢٦١).

(٨) الطبقات (٣/٢٢٤) بسنده حسن، المستدرك (٣/٣٧٦-٣٧٧).

(٩) سنن سعيد بن منصور (٢/٣٣٧) بسنده حسن.

رأيت أكرم غلبة من أبيك، ما كان إلا أن ولينا يوم الجمل حتى نادى مناديه: ألا يتبع مدبر، ولا يذفَّ على جريح^(١).

١١- أمير المؤمنين علي يرد عائشة إلى مأمنها معززة مكرمة:

جهز أمير المؤمنين علي عائشة بكل شيء ينفي لها من مركب وزاد أو متاع، وأخرج معها من نجا من خرج معها إلا من أحب المقام، واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات، وقال: تجهز يا محمد ابن الحنفية فبلغها، فلما كان اليوم الذي ترحل فيه جاءها حتى وقف لها، وحضر الناس، فخرجت على الناس، وودعواها وودعهم وقالت: يابني لا يعتب بعضنا على بعض استبطاء واستزادة ، ولا يعتدین أحد بشيء بلغه من ذلك ، إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحتمائها ، وإنه عندي على معتبرتي من الأخيار ، وقال علي : يا أيها الناس ، صدقوا الله وبرتو ، ما كان بيني وبينها إلا ذلك ، وإنها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة ، وخرجت يوم السبت لغرة رجب سنة ست وثلاثين ، وشييعها علي أمياً وأسرح بنيه معها يوماً^(٢).

١٢- ندمهم على ما حصل منهم:

قال ابن تيمية: . . وهكذا عامة السابقين ، ندموا على ما دخلوا فيه من القتال ، فندم طلحة والزبير وعلي وغيرهم ، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في القتال ، ولكن وقع الاقتتال بغير اختيارهم^(٣).

أ- فأمير المؤمنين علي ورد عنه، عندما نظر وقد أخذت السيوف مأخذها من الرجال فقال: لوددت أنني مت قبل هذا بعشرين سنة^(٤).

ب- وروى نعيم بن حماد، بسنده إلى الحسن بن علي: أنه قال لسليمان بن صرد: لقد رأيت علياً حين اشتد القتال وهو يلوذ بي، ويقول: يا حسن! لوددت مت قبل هذا بعشرين سنة^(٥).

ج- وعن حسن بن علي قال: أراد أمير المؤمنين علي أمراً، فتابعت الأمور، فلم يجد مترعاً^(٦).

د- وعن سليمان بن صرد، عن حسن بن علي: سمع علياً يقول - حين نظر إلى السيوف قد

(١) كتاب أهل البغي من الحاوي الكبير للماوردي، ص ١١١.

(٢) تاريخ الطبرى (٥٨١/٥).

(٣) المنتقى من منهاج الاعتدال، ص ٢٢٢.

(٤) الفتنة ، لنعميم بن حماد (٨٠/١).

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) الفتنة (٨١/١) نعيم بن حماد.

أخذت القوم - يا حسن أكل هذا فينا؟! ليتنى مت قبل هذا بعشرين أو أربعين سنة^(١).

هـ- قال ابن تيمية: فإن عائشة لم تقاتل، ولم تخرج لقتال، وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين، وظنت أن خروجها مصلحة للمسلمين، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى، فكانت إذا تذكرت خروجها تبكي حتى تبل خمارها، وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال، فنندم طلحة والزبير وعلي وغيرهم، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في القتال، ولكن وقع القتال بغير اختيارهم^(٢).

و- قال الذهبي : ولا ريب أن عائشة ندمت ندمة كلية على مسيرها إلى البصرة وحضورها يوم الجمل ، وما ظنت أن الأمر يبلغ ما بلغ^(٣) ، ومن أراد التوسع والمزيد من معركة الجمل التي حضرها الحسن بن علي رضي الله عنه فليراجع كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب).

ز- وقبل أن نودع الأحداث المؤلمة في الجمل نقف عند درس مهم نستخلصه منها : وهو أننا لا بد أن نعمل حساباً لكيد الأعداء ومكرهم في سبيل إفشال أي جهد مخلص لتوحيد الصف ، أو فيه خطر على مصالحهم ، فيجب في مثل هذه الحالة - إذا اتفقنا على الأفكار العامة - أن نرسم الخطط ونضع التدابير الالزمة ، لتنفيذ ما اتفقنا عليه وتفويت الفرصة على الأعداء في إفشاله ، وألا نترك الفرحة بجمع الكلمة تنسينا خطر الأعداء وما يمكن أن يقوموا به بالإضرار بالإسلام والمسلمين ، وقد استفاد الحسن من هذا الدرس وطبقه في مشروعه الإصلاحي الذي سيأتي تفصيله بإذن الله .

*-معركة صفين:

ومن الأحداث الكبيرة التي شاهدها الحسن بن علي في عهد والده : معركة صفين ، كما كان على اطلاع مفصل بالعلاقة بين أمير المؤمنين علي ومعاوية رضي الله عنهم ، فقد كان معاوية رضي الله عنه والياً على الشام في عهدي عمر وعثمان رضي الله عنهم ، ولما تولى علي الخلافة أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر ، فأبى عليه عبد الله بن عمر قبول ولاية الشام ، واعتذر في ذلك وذكر له القرابة والمصاهرة التي بينهم ^(٤) ، ولم يلزمه أمير المؤمنين علي وقبل منه طلبه بعدم الذهاب إلى الشام ، وأما الروايات التي تزعم أن علياً قام بالتهجم على عبد الله بن عمر رضي الله

(١) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص ٢١٧.

(٢) المتنقى من منهاج الاعتدال، ص ٢٢٢، ٢٢٣.

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/١٧٧).

(٤) المصطف لайн، أي، شنة (٧/٤٧٢) إسناده صحيح.

عنه لاعتزاله وعدم الوقوف بجانبه، ففي ذلك الخبر تحرير وكذب^(١).

وأقصى ما وصل إليه الأمر في قضية عبد الله بن عمر وولاية الشام ما رواه الذهبي من طريق سفيان بن عيينة، عن عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر قال: بعث إلى علي قال: يا أبا عبد الرحمن إنك رجل مطاع في أهل الشام، فسر فقد أمرتك عليهم، فقلت: أذكر الله وقرابتي من رسول الله وصحبتي إياه إلا ما أغفني، فأبى علي، فاستعنت بحفصة، فأبى، فخرجت ليلاً إلى مكة^(٢). وهذا دليل قاطع على مبادئ ابن عمر، ودخوله في الطاعة، إذ كيف يوليه علي وهو لم يبايع.

وبعد اعتذار ابن عمر من قبول ولاية الشام أرسل أمير المؤمنين علي سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام حتى أخذته خيل معاوية وقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيهلا بك، وإن كان بعثك غيره فارجع^(٣)، وكانت بلاد الشام تغلي غضباً على مقتل عثمان ظلماً وعدواناً فقد وصلهم قميصه مخضباً بدمائه، وبأصابع نائلة زوجه التي قطعت وهي تدافع عنه، وكانت قصة استشهاده أليمة فظيعة اهتزت لها المشاعر، وتآثرت بها القلوب، وذرفت منها الدموع، كما وصلتهم أخبار المدينة وسيطرة الغوغاء عليها، وهرول بني أمية إلى مكة، كل هذه الأمور وغيرها من الأحداث والعوامل كان لها تأثير على أهل الشام وعلى رأسهم معاوية رضي الله عنه، فقد كان يرى أن عليه مسؤولية الانتصار لعثمان، والقود من قاتليه، فهو ولد دمه والله عز وجل يقول: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظُلُومًا فَقَدْ جَعَلَنَا لِوَلِيَهُ سُلْطَنًا فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّمَا كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

ولذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان، وأنه قتل ظلماً وعدواناً على يد سفهاء منافقين لم يقدروا الدم الحرام، إذ سفكوه في الشهر الحرام في البلد الحرام، فثار الناس، واستذكروا، وعلت الأصوات، وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحد هم واسمه مرة بن كعب فقال: لو لا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت، وذكر الفتنة فقربها، فمر رجل متقنع في ثوب، فقال: هذا يومئذ على الهدى، فقمت إليه، فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم^(٤).

وهناك حديث آخر له تأثيره في طلب معاوية القود من قتلة عثمان، ومنشطاً ودافعاً قوياً للتصدي على تحقيق الهدف؛ وهو: عن النعمان بن بشير، عن عائشة رضي الله عنها قالت:

(١) استشهاد عثمان ووقعت الجمل، خالد الغيث، ص ١٦٠.

(٢) سير أعلام النبلاء (٢٢٤/٣) رجاله ثقات.

(٣) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤)؛ خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ١١٠.

(٤) صحيح سنن ابن ماجه (١/٢٤).

أرسل رسول الله ﷺ إلى عثمان ، فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه فقال : يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصاً ، فإن أرادك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني ثلاث ، فقللت لها : يا أم المؤمنين ، فأين كان هذا عنك ؟ قالت : نسيته والله ما ذكرته ، قال : فأخبرته معاوية بن أبي سفيان فلم يرض بالذي أخبرته حتى كتب إلى أم المؤمنين : أن اكتب إليّ به ، فكتبت إليه به كتاب^(١) .

فقد كان الحرص الشديد على تنفيذ حكم الله في القتلة السبب الرئيسي في رفض أهل الشام بزعامة معاوية بن أبي سفيان بيعة علي بن أبي طالب بالخلافة ، وليست لأطماء معاوية في ولاية الشام ، أو طلبه ما ليس بحق ، إذ كان يدرك إدراكاً تماماً أن هذا الأمر في بقية السنة من أهل الشورى ، وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر^(٢) ، ودليل ذلك ما أخرجه يحيى بن سليمان الجعفي بسند جيد ، عن أبي مسلم الخولاني : أنه قال لمعاوية : أنت تنازع علياً ، أم أنت مثله ؟ فقال : لا والله إني لا أعلم إنه لأعلم مني ، وأحق بالأمر مني ، ولكن ألستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً ، وأنا ابن عمّه ، والطالب بدمه ، فأتوه ، فقولوا له : فليدفع إليّ قتلة عثمان وأسلم لهم ، وأتوا علياً فكلموه ، فلم يدفعهم إليه^(٣) ، وفي رواية : فأتوه فكلموه فقال : يدخل في البيعة ويحاكمهم إليّ ، فامتنع معاوية^(٤) .

١- هل خروج معاوية على علي رضي الله عنهم بسبب أطماء دنيوية؟

إن الروايات التي تصور معاوية في خروجه عن طاعة علي بسبب أطماء ذاتية وأطماء دنيوية ، وبسبب التنافس والعداء الجاهلي القديم بينبني هاشم وبني أمية وغير ذلك من القذف والافتراءات والطعن على أصحاب رسول الله ﷺ مما اعتمد عليها الكتاب المعاصرون - كالعقاد في عبقرية علي ، وعبد العزيز الدوري في مقدمته في تاريخ صدر الإسلام ، وبنوا عليها تحليلاً لهم الباطلة ، هي روايات متروكة مطعون في رواتها عدلاً وضبطاً^(٥) .

مما قد شاع بين الناس قديماً وحديثاً : أن الخلاف بين علي ومعاوية رضي الله عنهم - كان سببه طمع معاوية في الخلافة ، وأن خروج هذا الأخير على علي وامتناعه عن بيعته كان بسبب عزله عن ولاية الشام ، ذكرها مؤرخو الشيعة الإمامية أو كتاب الإمامة والسياسية المنسوب زوراً وبهتاناً لابن قتيبة الدينوري ، فهذا الكتاب لا يثبت لابن قتيبة وإنما كاتبه إمامي محترق ، وهذه

(١) مسند أحمد باقي مسند الأنصار ، رقم ٤٥٤٠ حديث صحيح.

(٢) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد ، ص ١١٢ .

(٣) فتح الباري (٩٢/١٢)؛ البداية والنهاية (٨/١٢٩).

(٤) المصدر السابق نفسه ، استشهاد عثمان ، ص ١٦٠ .

(٥) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد علي ، ص ١١٢ .

مجموعة من الأدلة تبرهن على أن الكتاب المذكور منسوب إلى الإمام ابن قتيبة كذباً وزوراً، ومن هذه الأدلة:

- إن الذين ترجموا لابن قتيبة لم يذكر واحد منهم أنه ألف كتاباً في التاريخ يدعى الإمامة والسياسة، ولا نعرف من مؤلفاته التاريخية إلا كتاب المعارف.

- إن المتلصص للكتاب يشعر أن ابن قتيبة أقام في دمشق والمغرب، في حين أنه لم يخرج من بغداد إلا إلى الدينور.

- إن المنهج والأسلوب الذي سار عليه مؤلف «الإمامية والسياسة» يختلف تماماً عن منهج وأسلوب ابن قتيبة في كتبه التي بين أيدينا، فإن منهج ابن قتيبة أن يقدم لمؤلفاته بمقدمات طويلة يبين فيها منهجه والغرض من مؤلفه، وعلى خلاف ذلك يسير صاحب الإمامية والسياسة، فمقدمة قصيرة جداً لا تزيد عن ثلاثة أسطر، هذا إلى جانب الاختلاف في الأسلوب، ومثل هذا النهج لم نعهده في مؤلفات ابن قتيبة.

- يروي مؤلف الكتاب عن أبي ليلى بشكل يشعر بالتلقي عنه، وابن أبي ليلى هذا هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الفقيه: قاضي الكوفة، توفي سنة ١٤٨ هـ، والمعروف أن ابن قتيبة لم يولد إلا سنة ٢١٣ هـ، أي: بعده فاة ابن أبي ليلى بخمسة وستين عاماً.

- إن قسماً كبيراً من روایاته جاءت بصيغة التمريض، فكثيراً ما يجيء فيه: ذكروا عن بعض المصريين، وذكروا عن محمد بن سليمان عن مشايخ أهل مصر، وحدثنا بعض مشايخ أهل المغرب، وذكروا عن بعض المشيخة، وحدثنا بعض المشيخة. ومثل هذه التراكيب بعيدة كل البعد عن أسلوب وعبارات ابن قتيبة، ولم ترد في كتبه^(١).

- ابن قتيبة يحتل منزلة عالية لدى العلماء؛ فهو عندهم من أهل السنة، وثقة في علمه ودينه، يقول السلفي: كان ابن قتيبة من الثقات وأهل السنة، ويقول ابن حزم: كان ثقة في دينه وعلمه، وتبعه في ذلك الخطيب البغدادي، ويقول عنه ابن تيمية: وإن ابن قتيبة من المتنسبين إلى أحمد وإسحاق والمنتصرين لمذاهب أهل السنة المشهورة^(٢). ورجل هذه منزلته لدى رجال العلم المحققيين: هل من المعقول أن يكون مؤلف كتاب الإمامية والسياسة الذي شوّه التاريخ وألصق بالصحابة الكرام ما ليس فيهم^{(٣)؟!}.

إن مؤلف الإمامية والسياسة قدح في صحابة رسول الله قدحاً عظيماً؛ فصور ابن عمر رضي الله

(١) عقيدة الإمام ابن قتيبة، علي العلياني، ص ٩٠.

(٢) لسان الميزان (٣/٣٥٧)؛ تحقيق موافق الصحابة (٢/١٤٤).

(٣) تحقيق موافق الصحابة (٢/١٤٤).

عنهمَا جبَانًا، وسعد بن أبي وقاص حسودًا، وذكر محمد بن مسلمة بأنه غضب على علي بن أبي طالب لأنه قتل مرحباً اليهودي بخبير، وأن عائشة رضي الله عنها أمرت بقتل عثمان^(١)، والقبح في الصحابة من أظهر خصائص الرافضة وإن شاركهم الخوارج إلا أنَّ الخوارج لا يقدحون في عموم الصحابة^(٢).

- إن مؤلف الإمامة والسياسة كتب عن الخلفاء الثلاثة: أبي بكر وعمر وعثمان خمساً وعشرين صفحة فقط، وكتب عن الفتنة التي وقعت بين الصحابة مئتي صفحة، فقام المؤلف الإمامي باختصار التاريخ الناصع المشرق، وسود الصحائف بتاريخ زائف لم يثبت منه إلا القليل، وهذه من أخلاق الإمامية المعهودة نعوذ بالله من الضلال والخذلان.

- يقول محمود شكري الألوسي في مختصر الإثني عشرية: ومن مكايدهم - يعني الإمامية - أنهم ينظرون في أسماء الرجال المعتبرين عند أهل السنة؛ فمن وجدوه موافقاً لأحد منهم في الاسم واللقب أسندوا رواية حديث ذلك الشيعي إليه، فمن لا وقوف له من أهل السنة يعتقد أنه إمام من أئمتهم فيعتبر بقوله ويعد بروايته؛ كالسدي فإنهما رجلان: أحدهما: السدي الكبير، والثاني: السدي الصغير، فالكبير من ثقات أهل السنة، والصغير من الوضاعين الكاذبين وهو رافضي غال. وعبد الله بن قتيبة رافض غال، وعبد الله بن مسلم بن قتيبة من ثقات أهل السنة، وقد صنف كتاباً سماه بالمعارف، فصنف ذلك الرافضي كتاباً سماه بالمعارف أيضاً قصدأ للإضلal^(٣)، وهذا ما يرجح أن كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة الرافضي وليس لابن قتيبة السنى الثقة، وإنما خلط الناس بينهما لتشابه الأسماء^(٤).

وقد اعتمد كثير من المعاصرین على هذا الكتاب وساهموا في تشویه كثير من الصحابة الكرام، ولذلك وجب التحذير منه بطريقة علمية تعتمد على التحقيق والتوثيق والدليل والبرهان، وقد ذكر صاحب كتاب الإمامة والسياسة: أن معاوية ادعى الخلافة، وذلك من خلال الرواية التي ورد فيها ما قاله ابن الكواء لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: اعلم أن معاوية طليق الإسلام، وأن أباه رأس الأحزاب، وأنه ادعى الخلافة من غير مشورة؛ فإن صدقك فقد حلّ خلعه، وإن كذبك فقد حرم عليك كلامه^(٥)، وهذا كلام لا يثبت عن أمير المؤمنين علي وإنما هو من كلام الروافض، وقد امتلأت كتب التاريخ والأدب بالروايات الموضوعة والضعيفة التي تزعم

(١) الإمامة والسياسة (١/٥٤-٥٥).

(٢) عقيدة الإمام ابن قتيبة للعلباني، ص ٩١.

(٣) مختصر التحفة الاثني عشرية للألوسي، ص ٣٢.

(٤) عقيدة الإمام ابن قتيبة، ص ٩٣.

(٥) الإمامة والسياسة (١/١١٣).

أن معاوية اختلف مع علي من أجل الملك والزعامة والإمارة^(١)!

والصحيح: أن الخلاف بين علي ومعاوية رضي الله عنهمَا كان حول مدى وجوب بيعة معاوية وأصحابه لعلي قبل توقيع القصاص على قتلة عثمان أو بعده، وليس هذا من أمر الخلافة في شيء؛ فقد كان رأي معاوية - رضي الله عنه - ومن حوله من أهل الشام أن يقتصر عليّ - رضي الله عنه - من قتلة عثمان ثم يدخلون بعد ذلك البيعة^(٢).

ويقول القاضي ابن العربي: إن سبب القتال بين أهل الشام وأهل العراق يرجع إلى تباين المواقف بينهما: فهؤلاء - أي: أهل العراق - يدعون إلى عليّ بالبيعة وتأليف الكلمة على الإمام وهؤلاء - أي أهل الشام - يرجعون إلى التمكين من قتلة عثمان ويقولون: لا نباعي من يؤوي القتلة^(٣).

ويقول إمام الحرمين الجويني في لمع الأدلة: إن معاوية وإن قاتل علياً، فإنه لا ينكر إمامته ولا يدعها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظاناً منه أنه مصيب، وكان مخطئاً^(٤).

ويقول الهيثمي: ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة: أنّ ما جرى بين معاوية وعليّ - رضي الله عنهما - من الحروب، فلم يكن لمنازعة معاوية لعليّ في الخلافة للإجماع على أحقيتها لعليّ .. فلم تتحقق الفتنة بسببها، وإنما هاجت بسبب أن معاوية طالب بدم ابن عمّه فامتنع علي^(٥).

لقد تضافرت الروايات وأشارت إلى أنّ معاوية - رضي الله عنه - اتخذ موقفه للمطالبة بدم عثمان، وأنه صرخ بدخوله في طاعة عليّ رضي الله عنه - إذا أقيم الحد على قتلة عثمان. ولو افترض أنه اتخاذ قضية القصاص والثأر لعثمان ذريعة لقتال عليّ طمعاً في السلطان، فماذا سيحدث لو تمكّن عليّ من إقامة الحد على قتلة عثمان، حتماً ستكون النتيجة خضوع معاوية لعليّ وموبيعته له، لأنّه التزم بذلك في موقفه من تلك الفتنة، كما أن كل من حارب معه كانوا يقاتلون على أساس إقامة الحد على قتلة عثمان، على أن معاوية إذا كان يخفى في نفسه شيئاً آخر لم يعلن عنه، سيكون هذا الموقف بالتالي مغامرة، ولا يمكن أن يقدم عليها إذا كان ذا أطماع^(٦).

إن معاوية رضي الله عنه كان من كتاب الوحي ومن سادة المسلمين المشهورين بالحلم ويكفيه شرف الصحابة، فكيف يعتقد أن يقاتل الخليفة الشرعي ويهرق دماء المسلمين من أجل مُلك

(١) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١٤٥/٢).

(٢) العواصم من القواسم، ص ١٦٢.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) لمع الأدلة في عقائد أهل السنة والجماعة، ص ١١٥.

(٥) الصواعق المحرقة (٢/٦٢٢).

(٦) تحقيق مواقف الصحابة (٢/١٥٠).

زائل، وهو القائل: والله لا أخير بين أمرین، بين الله وبين غيره إلا اخترت الله على ما سواه^(١)، وقد ثبت عن رسول الله - ﷺ - أنه قال فيه: «اللهم اجعله هادياً مهدياً واهدِ به»^(٢)، وقال: «اللهم علمه الكتاب وقه العذاب»^(٣).

أما وجه الخطأ في موقفه في مقتل عثمان - رضي الله عنه - فيظهر في رفضه أن يبايع لعلي - رضي الله عنه - قبل مبادرته إلى الاقتصاص من قتلة عثمان، ويضاف إلى ذلك خوف معاوية على نفسه لمواقفه السابقة من هؤلاء الغوغاء وحرصهم على قتله، بل ويلتمس منه أن يمكنه منهم، مع العلم أن الطالب للدم لا يصح أن يحکم، بل يدخل في الطاعة، ويرفع دعواه إلى الحاكم، ويطلب الحق عنده^(٤)، وقد اتفق أئمة الفتوی على أنه لا يجوز لأحد أن يقتضي من أحد وأخذ حقه دون السلطان، أو من نصبه السلطان لهذا الأمر، لأن ذلك يفضي إلى الفتنة وإشاعة الفوضى^(٥).

ويمكن القول: إن معاوية - رضي الله عنه - كان مجتهداً متاؤلاً يغلب ظنه: أن الحق معه؛ فقد قام خطيباً في أهل الشام بعد أن جمعهم وذكرهم أنه ولی عثمان - ابن عمه - وقد قتل مظلوماً، وقرأ عليهم الآية الكريمة: «وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلَنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفْ فِي الْفَتْلِ إِنَّمَا كَانَ مَنْصُورًا» [الإسراء: ٣٣]. ثم قال: أنا أحب أن تعلموني ذات أنفسكم في قتل عثمان، فقام أهل الشام جميعهم وأجابوا إلى الطلب بدم عثمان، وبايدهم على ذلك، وأعطوه العهود والمواثيق على أن يذلوا أنفسهم وأموالهم حتى يدركون أثارهم أو يفني الله أرواحهم^(٦).

هذه الأحداث الجسام عاصرها الحسن بن علي وعرف موقف كل صحابي من الفتنة، وكان ميالاً للصلاح والسلم ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

٢- نهي أمير المؤمنين علي عن شتم معاوية ولعن أهل الشام بعد معركة صفين:

نشبت الحرب بين علي ومعاوية رضي الله عنهمما في صفين، وقد فصلت تلك الأحداث في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) وقد اشتد القتال وتوجه النصر فيها لأهل العراق على أهل الشام، وتفرقت صفوفهم، وكادوا أن ينهزموا، فعند ذلك رفع أهل الشام المصاحف فوق الرماح وقالوا: هذا بيننا وبينكم، قد فني الناس، فمن لغور أهل الشام بعد أهل الشام، ومن لغور أهل العراق بعد أهل الشام؟ فلما رأى الناس المصاحف قد رفعت،

(١) سير أعلام النبلاء (١٥١/٣).

(٢) صحيح سنن الترمذى للألبانى رقم ٣٠١٨ (٢٣٦/٣).

(٣) فضائل الصحابة (٩١٣/٢) إسناده صحيح.

(٤) تحقيق موافق الصحابة (١٥١/٢).

(٥) تفسير القرطبي (٢٥٦/٢).

(٦) صفين لابن مزراجم، ص ٣٢؛ تحقيق موافق الصحابة (١٥٢/٢).

قالوا: نجيب إلى كتاب الله عز وجل وننديب إليه^(١).

فالدعوة إلى تحكيم كتاب الله دون التأكيد على تسلیم قتلة عثمان إلى معاوية، وقبول التحكيم دون التأكيد على دخول معاوية في طاعة علي والبيعة له، تطور فرضته أحداث حرب صفين، إذ إن الحرب التي أودت بحياة الكثير من المسلمين، أبرزت اتجاهًا جماعيًّا رأى أن وقف القتال وحقن الدماء ضرورة تقتضيها حماية شوكة الأمة وصيانة قوتها أمام عدوها، وهو دليل على حيوية الأمة ووعيها وأثرها في اتخاذ القرارات^(٢)، فقد قبل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وقف القتال في صفين ورضي التحكيم، وعدَ ذلك فتحاً ورجع إلى الكوفة، وعلق على التحكيم آمالًا في إزالة الخلاف وجمع الكلمة ووحدة الصف، وتنمية الدولة، وإعادة حركة الفتوح من جديد، وكان أمير المؤمنين بعد نهاية الجولات الحربية في صفين يتقدّم القتلى، وقد وقف على قتلاه وقتلني معاوية فقال: غفر الله لكم، غفر الله لكم، للفريقين جميعاً^(٣).

وعن يزيد بن الأصم قال: لما وقع الصلح بين علي ومعاوية، خرج علي فمشى في قتلاه فقال: هؤلاء في الجنة، ثم خرج إلى قتلى معاوية فقال: هؤلاء في الجنة، وليسير الأمر إلى وإلى معاوية^(٤). وكان يقول عنهم: هم المؤمنون^(٥)، وقوله رضي الله عنه في صفين لا يكاد يختلف عن قوله في أهل الجمل^(٦)، وروي: أن علياً رضي الله عنه لما بلغه أن اثنين من أصحابه يظهران شتم ولعن أهل الشام، أرسل إليهما أن كفا عما يبلغني عنكما، فأتبأ فقالا: يا أمير المؤمنين ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ قال: بلِي ورب الكعبة المسدنة، قالا: فلِمَ تمنعنا من شتمهم ولعنهم؟ قال: كرهت لكم أن تكونوا العانيين، ولكن قولوا: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بیننا وبينهم، وأبعدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله، ويرعوي عن الغي من لج به^(٧).

وأما ما قيل من أن علياً كان يلعن في قنوطه معاوية وأصحابه، وأن معاوية إذا قنت لعن علياً وابن عباس والحسن والحسين؛ لا تثبت من ناحية السند؛ حيث فيها أبو مخالف لوط ابن يحيى الرافضي المحترق الذي لا يوثق في روایاته، كما أن في أصح كتب الشيعة عندهم جاء النهي عن

(١) تزية حال المؤمنين معاوية، ص ٣٦ نقلًا عن تاريخ الطبرى.

(٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص ٣٨.

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ٢٥٠.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٣٠٣) سند حسن.

(٥) تاريخ دمشق (١/٢٣١، ٢٣٩)؛ خلافة علي، ص ٢٥١.

(٦) خلافة علي، عبد الحميد، ص ٢٥١، تزية حال المؤمنين، ص ١٦٩.

(٧) الأخبار الطوال، ص ١٦٥ نقلًا عن تحقيق موقف الصحابة (٢/٢٣٢).

سب الصحابة، فقد أنكر على من يسب معاوية ومن معه فقال: إني أكره لكم أن تكونوا سبابين ولكنكم لو وصفتم أعمالهم، وذكرتم حالهم، كان أصوب في القول، وأبلغ في العذر، وقلتم مكان سبكم إياهم: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلاح ذات بیننا وبينهم^(١)، فهذا السب والتکفير لم يكن من هدى أمير المؤمنين علي باعتراف أصح كتاب في نظر الشيعة^(٢).

كما أن الحسن رضي الله عنه كان معاصرًا للأحداث وسمع ورأى موقف والده من أهل الشام، وهذه النظرة السليمة لأصحاب معاوية ساعدت الحسن بن علي في هندسته لمشروع الإصلاح الذي تقدم به لوحدة الأمة، والذي تحقق بفضل الله ثم فقهه العميق لمقاصد الإسلام، ومعرفته الدقيقة لعلم المصالح والمفاسد.

٣- مقتل عمّار بن ياسر رضي الله عنه بصفين وأثره على المسلمين:

بعد حديث رسول الله ﷺ لعمّار رضي الله عنه: «تقتلك الفتنة الباغية»^(٣) من الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، وقد كان لمقتل عمّار رضي الله عنه أثر في معركة صفين، فقد كان علمًا لأصحاب رسول الله يتبعونه حيث سار، وكان خزيمة بن ثابت حضر صفين وكان كافاً سلاحه، فلما رأى مقتل عمار سل سيفه وقاتل أهل الشام، وذلك لأنّه سمع حديث رسول الله عن عمّار: تقتل الفتنة الباغية^(٤)، واستمر في القتال حتى قتل^(٥)، وكان لمقتل عمّار أثر في قادة معسكر معاوية مثل عمرو بن العاص وابنه عبد الله بن عمرو، وأبي الأعور السلمي، عند شرعة الماء يسقون، وكانت هي شريعة الماء الوحيدة التي يستنقى منها الفريقان، وكان حديثهم عن مقتل عمّار بن ياسر، إذ قال عبد الله بن عمرو لوالده: لقد قتلنا هذا الرجل، وقد قال فيه رسول الله ﷺ: تقتل الفتنة الباغية. فقال عمرو لمعاوية: لقد قتلنا الرجل وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قال، فقال معاوية: اسكت فواهه ما تزال تدحض^(٦) في بولك! أتحن قتلناه؟ إنما قتله من جاء به^(٧).

فانتشر تأويل معاوية بين أهل الشام انتشار النار في الهشيم، وجاء في روایة صحيحة: أن عمرو بن حزم دخل على عمرو بن العاص فقال: قتل عمّار، وقد قال فيه رسول الله ﷺ: «تقتل الفتنة الباغية». فقام عمرو بن العاص فزعًا يرجع، حتى دخل على معاوية، فقال له معاوية: ما شأنك؟ فقال: قتل عمّار. قال: فماذا؟ قال عمرو: سمعت رسول الله ﷺ يقول له: «تقتلك الفتنة

(١) نهج البلاغة، ص ٣٢٣.

(٢) أصول مذهب الشيعة (٩٣٤/٢).

(٣) مسلم، رقم ٢٩١٦.

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) خلافة علي، ص ٢١١؛ مجمع الزوائد (٧٢٤٢) وقال فيه: ورواوه الطبراني وفيه عشر وهو لين.

(٦) الدحض: التلق، والداحض: من لا ثبات له ولا عزيمة في الأمور.

(٧) مصنف عبد الرزاق (١١/٢٤٠) بسنده صحيح.

الباغية» فقال له معاوية: دحضرت في بولك، أو نحن قتلناه؟ إنما قتله علي وأصحابه، جاؤوا به حتى ألقوه بين رماحنا، أو قال: بين سيفنا^(١).

وفي رواية صحيحة أيضاً: جاء رجلان عند معاوية يختصمان في رأس عمار يقول كل واحد منهما: أنا قاتلته، فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: ليط به أحد كما نفأاً لصاحبه، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تقتله الفتة الباغية، قال معاوية: فما بالك معنا؟ قال: إن أبي شكانى إلى رسول الله فقال: أطع أبيك مدام حياً ولا تعصه، فأنا معكم ولست أقاتل^(٢).

من الروايات السابقة نلاحظ أن الصحابي الفقيه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم حريص على قول الحق، والنصح، فقد رأى أن معاوية وجنده هم الفرقة الباغية لقتلهم عماراً، فقد تكرر منه هذا الاستنكار في مناسبات مختلفة، ولا شك أن مقتل عمار رضي الله عنه قد أثر في أهل الشام بسبب هذا الحديث، إلا أن معاوية رضي الله عنه أوى الحديث تأويلاً غير مستساغ، ولا يصح في أن الذين قتلوا عماراً هم الذين جاؤوا به إلى القتال^(٣)، وقد رد علي رضي الله عنه على قول معاوية بأن قال: فرسول الله ﷺ إذ قتل حمزة حين أخرجه، وهذا من علي إلزم لا جواب عنه، وحججة لا اعتراض عليها^(٤).

وقد أثر مقتل عمار كذلك على عمرو بن العاص، بل كان استشهاد عمار دافعاً لعمرو بن العاص للسعى لإنهاء الحرب^(٥)، وقد قال رضي الله عنه: وددت أني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة^(٦).

وقد جاء في البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كنا نحمل لبنة وعمار لبنيتين، فرأى النبي ﷺ، فينفض التراب عنه ويقول: «ويح عمار، تقتله الفتة الباغية، يدعوهن إلى الجنة ويدعونه إلى النار». قال عمار: أعود بالله من الفتنة^(٧).

وقال ابن عبد البر: توالت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال: «قتل عماراً الفتة الباغية»، وهذا من إخباره بالغيب وأعلام نبوته ﷺ، وهو من أصح الأحاديث^(٨)، وقال الذهبي بعد ما ذكر الحديث: وفي الباب عن عدة من الصحابة، فهو متواتر^(٩).

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) مسنـد أـحمد (١١ / ١٣٨ - ١٣٩).

(٣) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ٣٢٥.

(٤) التذكرة (٢ / ٢٢٣).

(٥) معاوية بن أبي سفيان، الغضبان، ص ٢١٥.

(٦) أسباب الأشراف (١ / ١٧٠)؛ عمرو بن العاص للغضبان، ص ٦٠٣.

(٧) البخاري، رقم ٤٤٧.

(٨) الاستيعاب (٣ / ١١٤٠).

(٩) سير أعلام النبلاء (١ / ٤٢١).

٤- فهم العلماء لحديث رسول الله ﷺ في عمار: «تقتلk الفئة الباغية»^(١):

أ- قال ابن حجر: وفي هذا الحديث علم من أعلام النبوة، وفضيلة ظاهرة لعلي وعمار، ورد على النواصب^(٢) الزاعمين: أن علياً لم يكن مصيباً في حروبه^(٣)، وقال أيضاً: دل الحديث: «تقتل عماراً الفئة الباغية»، على أن علياً كان المصيباً في تلك الحروب، لأن أصحاب معاوية قتلواه^(٤).

ب- يقول النووي: وكانت الصحابة يوم صفين يتبعونه حيث توجه لهم بأنه مع الفئة العادلة لهذا الحديث^(٥).

ج- قال ابن كثير: كان علي وأصحابه أدنى الطائفتين إلى الحق من أصحاب معاوية، وأصحاب معاوية كانوا باغين عليهم، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي سلمة عن أبي نصرة عن أبي سعيد الخدري، قال: حدثني من هو خير مني -يعني: أبا قتادة- أن رسول الله ﷺ قال لumar: «تقتلk الفئة الباغية»^(٦)، وقال أيضاً: وهذا مقتل عمار بن ياسر رضي الله عنهم مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قتله أهل الشام، وبأن وظهر بذلك سر ما أخبر به الرسول ﷺ من أنه قتله الفئة الباغية، وبأن بذلك أن علياً محق، وأن معاوية باع، وما في ذلك من دلائل النبوة^(٧).

د- وقال الذهبي: هي طائفة من المؤمنين، باغت على الإمام علي، وذلك بنص قول المصطفى صلوات الله عليه لumar: «تقتلk الفئة الباغية»^(٨).

هـ- قال القاضي أبو بكر بن العربي: في قوله تعالى: «وَلَنْ طَآفَنَانِ...» هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعدمة في حرب المتأولين، وعليها عول الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من هذه الأمة، وإياها عنى النبي ﷺ بقوله: «تقتل عماراً الفئة الباغية»^(٩).

(١) مسلم، رقم ٥٩١٦.

(٢) والمقصود بالنواصب هي أحد طوائف أهل البدع التي أصيّبت في معتقدها بعدم التوفيق للاعتقاد السديد في الصحابة، فقد زين لهم الشيطان اعتقاد عدم مجاهدة رابع الخلفاء الراشدين وأحد الأئمة المهدىين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وحملهم على التدين بغضنه وعداوته والقول فيه بما هو بريء منه، كما تدعى بغضهم إلى غيره من أهل بيته كابنه الحسين بن علي وغيره.

(٣) فتح الباري (٦٤٦/١).

(٤) المصدر السابق نفسه (٩٢/١٣).

(٥) تهذيب الأسماء واللغات (٣٨/٢).

(٦) البداية والنهاية (٦/٢٢٠).

(٧) البداية والنهاية (٧/٢٧٧).

(٨) سير أعلام النبلاء (٨/٢٠٩).

(٩) أحكام القرآن (٤/١٧١٧).

و- وقال ابن تيمية: وهذا يدل لصحة إمامية علي ووجوب طاعته، وأن الداعي إلى طاعته داعٍ إلى الجنة، والداعي إلى مقاتلته داعٍ إلى النار - وإن كان متأولاً - وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال علي، وعلى هذا فمقاتله مخطئ - وإن كان متأولاً - أو باع - بلا تأويل - وهو أصح القولين لأصحابنا، وهو الحكم بتخطئة من قاتل علياً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغة المتأولين^(١)، وقال أيضاً: مع أن علياً أولى بالحق من فارقه، ومع أن عمارة قتله الفتنة الباغية - كما جاءت به النصوص -، وعلينا أن نؤمن بكل ما جاء من عند الله ونفر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولا نتكلّم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، ذلك هو اتباع الكتاب والسنة، وأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرقـة والاختلاف^(٢).

ز - وقال عبد العزيز بن باز: وقال عليه السلام في حديث عمر: «قتل عمارة الفتنة الباغية». فقتله معاوية وأصحابه في موقعة صفين، فمعاوية وأصحابه باغة، لكن مجتهدوـن ظنوا أنـهم مصيـبون في المطالبة بـدم عـثمان^(٣).

ح - وقال سعيد حـوى: بعد أن قـتل عمـار الذي وردـت النصـوص مـبيـنة أنه قـتـلهـ الفتـنةـ الـبـاغـيـةـ، تـبيـنـ لـلـمـتـرـدـدـيـنـ أـنـ عـلـيـاـ كـانـ عـلـىـ حـقـ، وـأـنـ القـتـالـ مـعـهـ كـانـ وـاجـباـ، ولـذـاـ عـبـرـ اـبـنـ عـمـرـ عـنـ تـخـلـفـهـ بـأـنـ يـأسـىـ بـسـبـبـ هـذـاـ التـخـلـفـ، وـمـاـ ذـلـكـ إـلـاـ أـنـهـ تـرـكـ وـاجـباـ وـهـوـ نـصـرـةـ الإـمـامـ حـقـ عـلـىـ الـخـارـجـيـنـ عـلـيـهـ بـغـيـرـ حـقـ، كـمـاـ أـفـتـىـ بـذـلـكـ الـفـقـهـاءـ^(٤)، لـقـدـ كـانـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ عـلـىـ يـقـيـنـ رـاسـخـ وـمـعـرـفـةـ مـتـيـنةـ بـأـنـ وـالـدـهـ كـانـ عـلـىـ الـحـقـ.

٥- موقف الحسن بن علي من تلك الحروب:

كان موقف الحسن بن علي رضي الله عنه هو موقف أهل السنة والجماعة من الحرب التي وقعت بين الصحابة الكرام رضي الله عنـهمـ، وهو الإمامـكـ عـمـاـ شـجـرـ بـيـنـهـمـ إـلـاـ فـيـمـاـ يـلـيقـ بـهـمـ رـضـيـ اللهـ عـنـهـ؛ لما يـسـبـبـهـ الـخـوـضـ فـيـ ذـلـكـ مـنـ تـولـيدـ الـعـدـاوـةـ وـالـحـقـدـ وـالـبغـضـ لـأـحـدـ الـطـرـفـيـنـ، وـقـالـوـاـ: إـنـهـ يـجـبـ عـلـىـ كـلـ مـسـلـمـ أـنـ يـحـبـ الـجـمـيعـ وـيـتـرـضـىـ عـنـهـمـ وـيـتـرـحـمـ عـلـيـهـمـ وـيـحـفـظـ لـهـمـ فـضـائـلـهـمـ، وـيـعـرـفـ لـهـمـ بـسـوـابـقـهـمـ، وـيـنـشـرـ مـنـاقـبـهـمـ وـأـنـ الـذـيـ حـصـلـ بـيـنـهـمـ إـنـمـاـ كـانـ عـنـ اـجـتـهـادـ، وـالـجـمـيعـ مـثـابـونـ فـيـ حـالـتـيـ الصـوابـ وـالـخـطـأـ، غـيرـ أـنـ ثـوـابـ الـمـصـيبـ ضـعـفـ ثـوـابـ الـمـخـطـئـ فـيـ اـجـتـهـادـهـ، وـأـنـ الـقـاتـلـ وـالـمـقـتـولـ مـنـ الصـاحـبةـ فـيـ الـجـنـةـ، وـلـمـ يـجـوزـ أـهـلـ السـنـةـ وـالـجـمـاعـةـ الـخـوـضـ فـيـمـاـ شـجـرـ بـيـنـهـمـ، وـقـبـلـ أـنـ ذـكـرـ طـائـفـةـ مـنـ أـقـوـالـ أـهـلـ السـنـةـ الـتـيـ تـبـيـنـ مـوـقـعـهـمـ فـيـمـاـ شـجـرـ بـيـنـ الصـاحـبةـ، ذـكـرـ

(١) مجموع الفتاوى (٤٣٧ / ٤).

(٢) المصدر السابق نفسه (٤٤٩ / ٤ - ٤٥٠).

(٣) فتاوى ومقالات متنوعة (٨٧ / ٦).

(٤) الأساس في السنة (١٧١٠ / ٤).

بعض النصوص التي فيها الإشارة إلى ما وقع بين الصحابة من الاقتتال، وبما وصفوا به فيها، وتلك النصوص هي^(١):

أ— قال تعالى : « وَإِنْ طَابَنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلُوْا فَاصْلِحُوْهُ بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعْدَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوْا الَّتِي تَبَغِي حَقًّا فَنَزَّهَ إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوْهُ بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَفْسِطُوْهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ » [الحجرات: ٩]. ففي هذه الآية أمر الله تعالى بالإصلاح بين المؤمنين إذا ما جرى بينهم قتال لأنهم إخوة، وهذا الاقتتال لا يخرجهم عن وصف الإيمان، وإذا كان حصل اقتتال بين عموم المؤمنين لم يخرجهم ذلك من الإيمان؛ لأن الله ذكر في الآية التي بعدها: « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِحْوَةٌ فَاصْلِحُوْهُنَّ أَحْوَيْكُمْ »، فأصحاب رسول الله الذين اقتتلوا في موقعة الجمل وبعدها أول من يدخل في اسم الإيمان الذي ذكر في هذه الآية، فهم لا يزالون عند ربهم مؤمنين إيماناً حقيقياً، ولم يؤثر ما حصل بينهم من شجار في إيمانهم بحال؛ لأنه كان عن اجتهاد^(٢).

بـ وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق^(٣). والفرقـة المشار إليها في الحديث ما كان من الاختلاف بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، وقد وصف ﷺ الطائفتين معاً بأنهما مسلمتان، وأنهما متعلقتان بالحق، والحديث علم من أعلام النبوة: إذ وقع الأمر طبق ما أخبر به عليه الصلاة والسلام، وفيه الحكم بإسلام الطائفتين: أهل الشام وأهل العراق، لا كما يزعمه فرقـة الإمامية، والجهلة الطعام من تكثيرـهم أهل الشام، وفيه أن أصحابـ علي أدنىـ الطائفـتين إلى الحق وهذا هو مذهبـ أهلـ السنةـ والـجـمـاعـةـ والـذـيـ عـلـيـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ طـالـبـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـاـ:ـ أـنـ عـلـيـ هـوـ المـصـيبـ،ـ وـإـنـ كـانـ مـعـاوـيـةـ مـجـتـهـداـ وـهـوـ مـأـجـورـ إـنـ شـاءـ اللـهـ،ـ وـلـكـنـ عـلـيـ هـوـ الإـمـامـ فـلـهـ أـجـرـانـ،ـ كـمـاـ ثـبـتـ فـيـ صـحـيـحـ الـبـخـارـيـ:ـ إـذـ اـجـتـهـدـ الـحـاـكـمـ فـأـصـابـ فـلـهـ أـجـرـانـ،ـ وـإـذـ اـجـتـهـدـ فـأـخـطـأـ فـلـهـ أـجـرـ»^(٤).

جـ وـعـنـ أـبـيـ بـكـرـ قـالـ:ـ بـيـنـمـاـ النـبـيـ ﷺـ يـخـطبـ جـاءـ الـحـسـنـ فـقـالـ النـبـيـ ﷺـ:ـ (ابـنـ هـذاـ سـيدـ،ـ وـلـعـلـ اللـهـ أـنـ يـصـلـحـ بـهـ بـيـنـ فـتـيـنـ مـنـ الـمـسـلـمـيـنـ)ـ^(٥).ـ فـيـ هـذـاـ الـحـدـيـثـ شـهـادـةـ النـبـيـ ﷺـ بـإـسـلامـ الطـائـفـيـنـ أـهـلـ الـعـرـاقـ وـأـهـلـ الشـامـ،ـ وـالـحـدـيـثـ فـيـهـ رـدـ وـاضـحـ عـلـىـ الـخـوارـجـ الـذـيـنـ كـفـرـواـ عـلـيـاـ وـمـعـهـ،ـ وـمـعـاوـيـةـ وـمـنـ مـعـهـ بـمـاـ تـضـمـنـهـ الـحـدـيـثـ مـنـ الشـهـادـةـ لـلـجـمـيعـ بـإـسـلامـ وـلـذـاـ كـانـ يـقـولـ سـفـيـانـ بـنـ

(١) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢ / ٧٢٧).

(٢) العواسم من القواسم، ص ١٦٩ - ١٧٠؛ أحكام القرآن (٤ / ١٧١٧).

(٣) مسلم (٢ / ٧٤٥).

(٤) البخاري مع شرحه في فتح الباري (١٣ / ٣١٨).

(٥) البخاري، كتاب الفتن، رقم (٧١٠٩).

عينة: قوله فتئين من المسلمين يعجبنا جداً . قال البيهقي : وإنما أعجبهم لأن النبي ﷺ سماهم جميعاً مسلمين ، وهذا خبر من رسول الله بما كان من الحسن ابن علي بعد وفاة علي في تسليمه الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان^(١) ، فهذه الأحاديث المتقدم ذكرها فيها الإشارة إلى أهل العراق الذين كانوا مع علي وإلى أهل الشام الذين كانوا مع معاوية بن أبي سفيان ، وقد وصفهم النبي ﷺ بأنهم من أمته^(٢) ، كما وصفهم بأنهم جميعاً متعلقو بالحق لم يخرجوا عنه ، كما شهد لهم ﷺ بأنهم مستمرون على الإيمان ولم يخرجوا عنه بسبب القتال الذي حصل بينهم ، وقد دخلوا تحت عموم قوله تعالى : ﴿وَإِن طَائِفَتَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفَتَنَوْا فَاصْلُحُوهَا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩٠] .

وقد قدمنا أن مدلول الآية يتضمنهم رضي الله عنهم أجمعين ، فلم يكفروا ولم يفسقوا بقتالهم ، بل هم متأولون مجتهدون . وقد بين الحكم في قتالهم ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما مر معنا ، فالواجب على المسلم ، ومن زعم أنه محظوظ لأهل البيت أن يسلك في اعتقاده فيما حصل بين الصحابة الكرام مسلك الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة والذين من أئمتهم وسادتهم أمير المؤمنين علي وابنه الحسن والحسين ، وهو الإمساك بما حصل بينهم رضي الله عنهم ، ولا يخوض فيه إلا بما هو لائق بمقامهم .

٦- استشهاد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه :

تركت معركة النهروان في نفوس الخوارج جرحاً غائراً لم تزده الأيام والليالي إلا إيلاماً وحسرة ، فاتفق نفر منهم على أن يفتکوا بعلي رضي الله عنه ، ويثاروا لمن قتل من إخوانهم في النهروان ، واستطاع عبد الرحمن بن ملجم أن يقتل أمير المؤمنين علياً بالغدر ، وهذا محمد ابن الحنفية يروي لنا قصة مقتل أمير المؤمنين ، فقد قال :

كنت والله إني لأصلبي تلك الليلة التي ضرب فيها علي في المسجد الأعظم في رجال كثیر من أهل مصر ، يصلون قريباً من السدة ، ما هم إلا قيام وركوع وسجود ، وما يسامون من أول الليل إلى آخره ، إذ خرج علي لصلاة الغداة ، فجعل ينادي : أيها الناس ، الصلاة الصلاة ، فما أدرى أخرج من السدة ، فتكلم بهذه الكلمات أم لا؟ فنظرت إلى بريق ، وسمعت : الحكم لله يا علي لا لك ولا لأصحابك ، فرأيت سيفاً ، ثم رأيت ثانياً ، ثم سمعت علياً يقول : لا يفوتنكم الرجل وشد الناس عليه من كل جانب ، قال : فلم أبرح حتى أخذ ابن ملجم وأدخل على علي ، فدخلت فيما دخل من الناس ، فسمعت علياً يقول : النفس بالنفس ، أنا إن مت فاقتلوه كما قتلتني ، وإن بقيت رأيت فيه رأبي^(٣) .

وذكر أن الناس دخلوا على الحسن فزعين لما حدث من أمر علي ، فيبينما هم عنده وابن ملجم

(١) الاعتقاد للبيهقي ، ص ١٩٨ ؛ فتح الباري (٦٦/١٢) .

(٢) مسلم (٧٤٦/٢) .

(٣) تاريخ الطبرى (٦٢/٦) .

مكتوف بين يديه، إذ نادته أم كلثوم بنت علي وهي تبكي: أي عدو الله لا بأس على أبي، والله مخزيك، قال: فعلى من تبكي؟ والله لقد اشتريته بألف، وسمنته بألف، ولو كانت هذه الضربة على جميع أهل مصر ما بقي منهم أحد^(١).

وقد جمع الأطباء على رضي الله عنه يوم جرح وكان أبصراً هم بالطبع أثير بن عمر السكوني، وكان صاحب كسرى يتطلب، فأخذ أثير رئة شاة حارة، فتتبع عرقاً منها، فاستخرجه، فأدخله في جراحة علي، ثم نفخ العرق واستخرجه فإذا عليه بياض الدماغ، وإذا الضربة قد وصلت إلى أم رأسه، فقال: يا أمير المؤمنين! اعهد عهلك فإنك ميت^(٢)، وذكر أن جندي بن عبد الله دخل على علي فسألها، فقال: يا أمير المؤمنين إن فقدناك - ولا نفقدك - فنبأع الحسن؟ قال: ما أمركم وأنهاكم أنتم أبصر^(٣)، ومن هذا الأثر يظهر إيمان أمير المؤمنين علي بحق الأمة في اختيار خليفتها.

٧- وصية أمير المؤمنين علي للحسن والحسين رضي الله عنهم:

دعا أمير المؤمنين حسناً وحسيناً، فقال: أوصيكما بتقوى الله، وألا تبغيا الدنيا وإن بعثكما، ولا تبكيَا على شيء زُوي عنكما، وقولا الحق، وارحما اليتيم، وأغينا الملهوف، واصنعا للآخرة، وكونا للظالم خصمأً وللمظلوم ناصراً، واعملما بما في الكتاب، ولا تأخذكما في الله لومة لائم، ثم نظر إلى محمد بن الحنفية، فقال: هل حفظت ما أوصيت به أخيك^(٤)، قال: نعم، قال: فإني أوصيك بمثله، وأوصيك بتوقير أخيك، لعظيم حقهما عليك، فاتبع أمرهما، فلا تقطع أمراً دونهما ثم قال: أوصيكما به، فإنه ابن أبيكما، وقد علمتما أن أباكما كان يحبه، وقال للحسن: أوصيك أيبني بتقوى الله وإقام الصلاة لوقتها، وإيتاء الزكاة عند محلها، وحسن الوضوء فإنه لا صلاة إلا بظهوره، ولا تقبل صلاة من مانع زكاة، وأوصيك بغفر الذنب، وكظم الغيظ، وصلة الرحم، والحلم عند الجهل، والتتفقه في الدين، والتثبت في الأمر، والتعهد للقرآن، وحسن الجوار، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجتناب الفواحش^(٥).

فلما حضرته الوفاة أوصى فكانت وصيته: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أوصى به علي بن أبي طالب، أوصى: أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، ولو كره المشركون. ثم إن صلاتي ونسكري ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا من المسلمين، ثم أوصيك يا حسن وجميع أهلي وولدي بتقوى الله ربكم، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون، فاعتتصموا بحبل الله

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) الاستيعاب (٣/١١٢٨).

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٦٢).

(٤) المصدر السابق نفسه (٦/٦٣).

(٥) المصدر السابق نفسه.

جميعاً، ولا تفرقوا، فإني سمعت أبا القاسم يقول: «إن صلاح ذات البين أفضل من عامة الصلاة والصيام» انظروا إلى ذوي أرحامكم فصلوهم يهون الله عليكم الحساب، والله في الأيتام، فلا تعنوا أفوادهم، ولا يضيعن بحضرتكم، الله في جيرانكم فإنهم وصية نبيكم صلوات الله عليه ما زال يوصي به حتى ظننا أنه سيورثه، الله في القرآن، فلا يسقينكم إلى العمل به غيركم، والله في الصلاة فإنها عمود دينكم، والله في بيت ربكم فلا تخلوه ما بقيتم، فإنه إن ترك لم يناظر، والله في الجهاد في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم، والله في الزكاة فإنها تطفئ غضب الرب، والله في ذمة نبيكم فلا يظلمون بين أظهركم، والله في أصحاب نبيكم فإن الله أوصى بهم، والله في الفقراء والمساكين فأشركوه في معايشكم، والله في ما ملكت أيمانكم. الصلاة لا تخافن في الله لومة لائم، يكفيكم من أرادكم وبغي عليكم، وقولوا للناس حسناً كما أمركم الله، ولا تتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيولي الأمر شراركم، ثم تدعون فلا يستجاب لكم. وعليكم بالتواصل والتباذل، وإياكم والتدابير والتقاطع والتفرق، وتعاونوا على البر والتقوى ولا تتعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب، حفظكم الله من أهل بيت وحفظ فيكم نبيكم. أستودعكم الله وأقرأ عليكم السلام ورحمة الله، ثم لم ينطق إلا بلا إله إلا الله حتى قبض رضي الله عنه^(١).

وجاء في رواية أخرى: . . يا بني: أوصيكم بتقوى الله في الغيب والشهادة، وكلمة الحق في الرضا والغضب، والقصد في الغنى والفقير، والعدل على الصديق والعدو، والعمل في النشاط والكسل، والرضا عن الله في الشدة والرخاء، يا بني ما شر بعده الجنة بشّر، ولا خير بعده نار بخير، وكل نعيم دون الجنة حقير، وكل بلاء دون النار عافية، يا بني من أبصر عيب نفسه شغل عن عيب غيره، ومن رضي بقسم الله لم يحزن على ما فاته، ومن سل سيف بغي قتل به، ومن حفر لأخيه بثراً وقع فيها، ومن هتك حجاب أخيه كشف عورات نفسه، ومن نسي خططيته استعظم خططيته غيره، ومن أعجب برأيه ضلّ، ومن استغنى بعقله زل، ومن تكبر على الناس ذلّ، ومن خالط الأنذال احتقر، ومن دخل مداخل السوء اتهم، ومن جالس العلماء وقر، ومن مزح استخف به، ومن أكثر من شيء عرف به، ومن كثر كلامه كثر خطوه، ومن كثر خطوه قل حياؤه، ومن قل حياؤه قل ورעה، ومن قل ورעה مات قلبه، ومن مات قلبه دخل النار. يا بني، الأدب خير ميراث، وحسنخلق خير قرین، يا بني العافية عشرة أجزاء: تسعه منها في الصمت إلا من ذكر الله، وواحدة في ترك مجالسة السفهاء، يا بني زينة الفقر الصبر، وزينة الغنى الشكر، يا بني لا شرف أعلى من الإسلام، ولا كرم أعز من التقوى، ولا معقل أحرز من الورع ولا شفيع أنجح من التوبة، ولا لباس أجمل من العافية، الحرث مفتاح التعب ومطية النصب، التدبير قبل العمل

(١) تاريخ الطبرى (٦/٦٤).

يؤمنك الندم ، فبئس الزاد إلى المعاد العدوان على العباد ، طوبى لمن أخلص الله علمه وعمله وحبه وبغضه وأخذه وتركه ، وكلامه وصيته وقوله و فعله^(١) .

٨- نهي أمير المؤمنين علي عن المثلة بقاتله :

قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه : احبسوا الرجل ؛ فإن مث فاقتلوه ، وإن أعيش فالجروح قصاص^(٢) . وفي رواية أخرى قال : أطعموه واسقوه وأحسنوا إساره ، فإن صحت فأنا ولني دمي أغفو وإن شئت وإن شئت استقدت^(٣) ، وفي رواية أخرى زيادة ، وهي قوله : إن مت فاقتلوه قتلي ولا تعذروا إن الله لا يحب المعذرين^(٤) ، وقد كان علي نهى الحسن عن المثلة ، وقال : يابني عبد المطلب ، لا أفينكم تخوضون في دماء المسلمين ، تقولون : قتل أمير المؤمنين ، قتل أمير المؤمنين ، ألا لا يقتلن . انظر يا حسن ، إن من ضربته هذه فاضربه ضربة بضربة ، ولا تمثل بالرجل ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إياكم والمثلة ولو أنها بالكلب العور»^(٥) .

وقد جاء في شأن وصية أمير المؤمنين بأمر قاتله روایات كثيرة تتفاوت ؛ منها الصحيح ومنها الضعيف ، فالرواية التي فيها أمر علي رضي الله عنه بإحرق الشقي بعد قتله إسنادها ضعيف ، والروایات الأخرى تسير في اتجاه واحد ؛ فكلها فيها أمر علي رضي الله عنه بقتل الرجل إن مات من ضربته ونهاهم عما سوى ذلك ، فهذه الروایات يعصب بعضها بعضًا ، وتنهض للاحتجاج بها ؛ هذا من جهة ، كما أن أمير المؤمنين لم يجعله مرتدًا ، فيأمر بقتله ، بل نهاهم عن ذلك لما هم بعض المسلمين بقتله وقال : لا تقتلوا الرجل ، فإن برئت فالجروح قصاص ، وإن مت فاقتلوه^(٦) .

وتذكر الروایة التاريخية المشهورة : فلما قُبض علي رضي الله عنه بعث الحسن إلى ابن ملجم ، فقال للحسن : هل لك في خصلة ؟ إني والله ما أعطيت الله عهداً إلا وفيت به ، إني كنت قد أعطيت الله عهداً عند الحطيم أن أقتل علياً ومساعدة أو موت دونهما ، فإن شئت خليت بيني وبينه ، ولك الله علي إن لم أقتله - أو قتلتة - ثم بقيت ، أن آتيك حتى أضع يدي في يدك . فقال له الحسن : أما والله حتى تعاين النار ، ثم قدمه فقتله^(٧) . ثم إن الناس أخذوه ، فأحرقوه بالنار ، ولكن هذه الروایة منقطعة^(٨) .

(١) الشهـب الـلامـعة فيـ السـيـاسـة النـافـعـة لـابـن رـضـوانـ ، صـ ٦٣٢ ، ٦٣٣ .

(٢) فضائل الصحابة (٢/٥٦٠) بسنـد حـسنـ .

(٣) المـحنـ لـابـن أـبيـ العـربـ ، صـ ٩٤ـ ؛ خـلـافـةـ عـلـيـ ، عـبـدـ الـحـمـيدـ ، صـ ٤٣٩ـ .

(٤) الطـبقـاتـ (٣/٣٥ـ) .

(٥) تاريخ الطبرى (٦/٦٤ـ) .

(٦) منهاج السنة (٥/٢٤٥ـ) .

(٧) تاريخ الطبرى (٦/٦٤ـ) .

(٨) خـلـافـةـ عـلـيـ بـنـ أـبـيـ طـالـبـ ، عـبـدـ الـحـمـيدـ ، صـ ٤٤٠ـ .

والصحيح من الروايات والذي يليق بالحسن والحسين وأبناء أهل البيت: أنهم التزموا بوصية أمير المؤمنين علي في معاملة عبد الرحمن بن ملجم، وفيها يظهر خلق الإسلام العظيم في النهي عن المثلة، والالتزام بالقصاص الشرعي. ولا تثبت الرواية التي تقول: فلما دفن ، أحضروا ابن ملجم ، فاجتمع الناس ، وجاؤوا بالنفط والبواري ، فقال محمد ابن الحنفية ، والحسين ، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب : دعُونا نشتّف منه ، فقطع عبد الله يديه ورجليه ، فلم يجزع ولم يتكلّم ، فكحَلَ عينيه ، فلم يجزع ، وجعل يقول : إنك لتكحُل عيني عَمَّا ، وجعل يقرأ : ﴿أَقْرَا إِسْمَ رَبِّكَ الَّذِي حَلَقَ﴾ [العلق: ١] حتى ختمها ، وإن عينيه لتسيلان ، ثم أمر به فعلج عن لسانه ليُقطع فجزع ، فقيل له في ذلك . فقال : ما ذاك بجزع ولكنّي أكره أن أبقى في الدنيا فوافاً لا أذكر الله ، فقطعوا لسانه ، ثم أحرقوه ، وكان أسمراً ، حسن الوجه ، أفلج ، شعره من شحمة أذنيه ، وفي جبهته أثر السجود^(١).

وابن ملجم عند الإمامية أشقى الخلق في الآخرة ، وهو عندهم أهل السنة من نرجوله النار ، ونحوّز أن الله يتتجاوز عنه ، لا كما يقول الخوارج والإمامية فيه ، وحكمه حكم قاتل عثمان ، وقاتل الزبير ، وقاتل طلحة ، وقاتل سعيد بن جبیر ، وقاتل عمّار ، وقاتل خارجة ، وقاتل الحسين ، فكل هؤلاء نبراً منهم ونبغضهم في الله ، ونكل أمرهم إلى الله عز وجل^(٢) .

٩- خطبة الحسن بن علي رضي الله عنهمما بعد مقتل أبيه :

عن عمرو بن حُبشي قال: خطبنا الحسن بن علي بعد قتل علي رضي الله عنه، فقال: لقد فارقكم رجل أمس ، ما سبقه الأولون بعلم ولا أدركه الآخرون ، إن كان رسول الله ﷺ ليبعثه ويعطيه الراية ، فلا ينصرف^(٣) ، حتى يفتح له ، ما ترك من صفاء ولا يضاء إلا سبعمائة درهم من عطائه كان يرصدها لخادم أهله^(٤) .

١٠- استقبال معاوية خبر مقتل علي رضي الله عنهمما :

ولما جاء خبر قتل علي إلى معاوية جعل يبكي ، فقالت له امرأته : أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال : ويحك إنك لا تدررين ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(٥) ، وكان معاوية يكتب فيما ينزل به يسأل له علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن ذلك ، فلما بلغه قتله قال : ذهب الفقه والعلم بموموت

(١) طبقات ابن سعد (٣٩/٣)؛ الأخبار الطوال ، ص ٢١٥.

(٢) تاريخ الإسلام ، عهد الخلفاء الراشدين ، ص ٦٥٤.

(٣) فضائل الصحابة (٢/٧٣٧) إسناده صحيح . فلا ينصرف : يرجع .

(٤) المصدر السابق نفسه .

(٥) البداية والنهاية (٨/١٣٣).

ابن أبي طالب ، فقال له أخوه عتبة: لا يسمع هذا منك أهل الشام ، فقال له: دعني عنك^(١).

ولتعرف على شخصية علي عندما طلب معاوية رضي الله عنه في خلافته من ضرار الصدائي أن يصف له علياً، فقال: أعنني يا أمير المؤمنين قال: لتصفتَه ، قال: أما إذ لا بد من وصفه؛ فكان والله بعيد المدى ، شديد القوى ، يقول فصلاً^(٢) ويحكم عدلاً ، يتغجر العلم من جوانبه ، وتنطق الحكمة من نواحيه ، ويستوحش من الدنيا وزهرتها ، ويستأنس بالليل ووحشته ، وكان غزير العبرة ، طويل الفكر ، يعجبه من اللباس ما قصر ، ومن الطعام ما خشن ، وكان فيما كأحدنا ، يجيئنا إذا سألناه وينبئنا إذا استنبأناه ، ونحن والله - مع تقريبه إيانا وقربه منا - لا نكاد نكلمه هيبة له ، يعظم أهل الدين ويقرّب المساكين ، ولا يطمع القوي في باطله ، ولا يأس الضعيف في عدله ، وأشهد أنه قد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخي الليل سُدوِلَه^(٣) وغارت نجومه ، قابضاً على لحيته ، يتململ تململ السليم^(٤) ، ويكيكب كاء الحزين ، ويقول: يا دنيا غُرّي غيري ، إلي تعرّضت أم إلي تشوّفت: هيئات هيئات ، قد باینتك ثلاثة لا رجع فيها ، فعمرك قصير ، وخطرك قليل ، آه من قلة الزاد وبعد السفر ، ووحشة الطريق ، فبكى معاوية وقال: رحم الله أبو الحسن ، كان والله كذلك ، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟ قال: حزن من ذبح ولدها وهو في حجرها^(٥).

وعن عمر بن عبد العزيز قال: رأيت رسول الله ﷺ في المنام وأبو بكر وعمر جالسان عنده، فسلمت عليه وجلست، فبينما أنا جالس إذأتي بعلي ومعاوية فأدخلنا بيتاً وأجيف^(٦) الباب وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج علي وهو يقول: قضي لي ورب الكعبة، ثم ما كان بأسرع من أن خرج معاوية وهو يقول: غفر لي ورب الكعبة^(٧).

وروى ابن عساكر عن أبي زرعة الرازي أنه قال له رجل: إني أبغض معاوية ، فقال له: ولم؟ قال: لأنّه قاتل علياً ، فقال له أبو زرعة: ويحك إن رب معاوية رحيم ، وخصم معاوية خصم كريم ، فإيش دخولك أنت بينهما؟ رضي الله عنهمما^(٨).

* * *

(١) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

(٢) المصدر السابق نفسه (١١٠٧/٣).

(٣) سدوله: سدلته.

(٤) تململ السليم: يعني الملدوغ ، كانت العرب تسميه كذلك للتفاؤل ببرئه.

(٥) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

(٦) أجيف الباب: رد وأغلق.

(٧) البداية والنهاية (١٣٣/٨).

(٨) المصدر السابق نفسه.

الفصل الثاني

بيعة الحسن بن علي بن أبي طالب ، وأهم صفاته، وبعض مواقفه في الحياة الاجتماعية، ومشروعه الإصلاحي الذي توج بوحدة الأمة

المبحث الأول

بيعة الحسن بن علي رضي الله عندهما

كانت بيعة الحسن بن علي رضي الله عندهما في شهر رمضان من سنة ٤٠ هـ ، وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، على يد الخارجي عبد الرحمن ابن ملجم المرادي^(١) ، وقد اختار الناس الحسن بعد والده ، ولم يعيّن أمير المؤمنين أحداً من بعده ، فعن عبد الله بن سبع قال: سمعت علياً يقول: لتخذبن هذه من هذا^(٢) ، فما ينتظركي الأشقي^(٣) . قالوا: يا أمير المؤمنين ، فأخبرنا به نمير عترته^(٤) ، قال: إذن تائفة تقتلون بي غير قاتلي . قالوا: فاستختلف علينا ، قال: لا ، ولكن أترككم إلى ما تركتم إلهي رسول الله ﷺ ، قالوا: فما تقول لربك إذا أتيته ، قال وكيع^(٥) مرتة: إذا لقيته ، قال: أقول: اللهم تركتني فيهم ما بدا لك ، ثم قبضتني إليك وأنت فيهم ، فإن شئت أصلحتهم ، وإن شئت أفسدتهم^(٦) ، وفي رواية: أقول: اللهم استخلفتني فيهم ما بدا لك ، ثم قبضتني وتركتك فيهم^(٧) .

(١) الطبقات (٣٨-٣٥) ، تحقيق د. إحسان عباس.

(٢) أي: لتخذبن لحيته من دم رأسه.

(٣) مجمع الزوائد (٩/١٣٩)؛ مستند أحمد (٢/٣٢٥) حسن لغيره.

(٤) نمير عترته: نهلك أقرباءه . لسان العرب (٤/٥) (٤/٥٣٨).

(٥) وكيع بن الجراح: ثقة حافظ عابد، التقريب: ٥٨١.

(٦) مستند أحمد (٢/٣٢٥) حسن لغيره . الموسوعة الحديبية.

(٧) كشف الأستار عن زوائد البزار (٣/٢٠٤).

وبعد مقتل علي صلی الله عليه الحسن بن علي ، وكبر عليه أربع تكبيرات ، ودفن بالكوفة ، وكان أول من بايده قيس بن سعد ، قال له : ابسط يدك أبايعك على كتاب الله عز وجل ، وسنة نبيه ، وقاتل المُحَلِّين ، فقال له الحسن رضي الله عنه : على كتاب الله وسنة نبيه ، فإن ذلك يأتي من وراء كل شرط . فبأيده وسكت ، وبأيده الناس^(١) ، وقد اشترط الحسن بن علي على أهل العراق عندما أرادوا بيعته فقال لهم : إنكم سامعون مطيعون ، تسالمون من سالمت ، وتحاربون من حاربت^(٢) ، وفي رواية : قال لهم : والله لا أبايعكم إلا على ما أقول لكم ، قالوا : ما هو ؟ قال : تسالمون من سالمت ، وتحاربون من حاربت^(٣) ، وفي رواية ابن سعد : إن الحسن بن علي بن أبي طالب بايع أهل العراق بعد علي على بيعتين ، بايدهم على الإمارة ، وبأيدهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه ، ويرضوا بما رضي به^(٤) .

ويستفاد من الروايات السابقة : ابتداء الحسن رضي الله عنه في التمهيد للصلح فور استخلافه والذي سيأتي تفصيله لاحقاً بإذن الله تعالى . ومن دراستنا لبيعة الحسن نستنبط دروساً وعبرًا وفوائد؛ منها :

أولاًً : بطلان قضية النص على خلافة الحسن

عند حديثنا عن بيعة الحسن رضي الله عنه تبرز أمامنا قضية يرُوّج لها الشيعة الإمامية بقوة ؛ ألا وهي قضية النص على خلافة الحسن رضي الله عنه من قبل والده علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٥) ، وهذا الأمر يعد من المفتريات على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ؛ حيث لم يصح النقل عنه بذلك ، إن الشيعة الإمامية يعتقدون أن الإمامة كالنبوة لا تكون إلا بالنص من الله عز وجل على لسان رسوله ﷺ ، وأنها مثلها لطف من الله عز وجل ، ولا يجب أن يخلو عصر من العصور من إمام مفروض الطاعة منصوب من الله تعالى ، وليس للبشر حق اختيار الإمام وتعيينه ، بل وليس للإمام نفسه حق تعين من يأتي بعده ، وقد وضعوا على لسان أمتهم عشرات الروايات في ذلك ، منها ما نسبوه إلى الإمام محمد الباقر رحمه الله : أنه قال : أترون أن هذا الأمر إلينا نجعله حيث نشاء ؟ لا والله ما هو إلا عهد من رسول الله رجل فرجل مسمى حتى تنتهي إلى صاحبها^(٦) . ويعتقد الشيعة الإمامية أن الرسول ﷺ قد نص على الأئمة من بعده ، وعيّنهم بأسمائهم ، وهم الثنا عشر إماماً لا ينقصون ولا يزيدون ، وهم :

(١) تاريخ الطبرى (٦/٧٣).

(٢) المصدر السابق نفسه (٦/٧٧).

(٣) الطبقات ، تحقيق د. محمد السلمي (١/٢٨٦، ٢٨٧).

(٤) المصدر السابق نفسه (١/٣١٦، ٣١٧).

(٥) فرق الشيعة للنويختي ، ص ٣٤ ، مرويات خلافة معاوية.

(٦) الإمامة والنص ، فيصل نور ، ص ٨.

- ١- علي بن أبي طالب رضي الله عنه المرتضى ، توفي ٤٠ هـ.
- ٢- الحسن بن علي رضي الله عنه الزكي ، توفي ٥٠ هـ.
- ٣- الحسين بن علي رضي الله عنه سيد الشهداء ، توفي ٦١ هـ.
- ٤- علي بن الحسين - زين العابدين - ، توفي ٩٥ هـ.
- ٥- محمد بن علي الباقي ، توفي ١١٤ هـ.
- ٦- جعفر بن محمد الصادق ، توفي ١٤٨ هـ.
- ٧- موسى بن جعفر الكاظم ، توفي ١٨٣ هـ.
- ٨- علي بن موسى الرضا ، توفي ٢٠٣ هـ.
- ٩- محمد بن علي الجواد ، توفي ٢٢٠ هـ.
- ١٠- علي بن محمد الهادي ، توفي ٢٥٤ هـ.
- ١١- الحسن بن علي العسكري ، توفي ٢٦٠ هـ.
- ١٢- محمد بن الحسن المهدي ، توفي ٢٥٦ هـ.

وأساس عقيدة الوصية هو ابن سباء، وكان ينتهي بأمر الوصية عند علي رضي الله عنه، ولكن جاء فيما بعد من عمّها في مجموعة من أولاده، وكانت الخلايا الشيعية الإمامية تعمل بصمت وسرية، فينفون ذلك نفياً قاطعاً، كما فعل جدهم أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، ولذلك اخترع أولئك الكذابون على أهل البيت «عقيدة التقية» حتى يسهل نشر أفكارهم وهم في مأمن من تأثير الأتباع بموافقتهم أهل الصادقة والمعلنة للناس^(١).

إن من أخطر الأمور التي ابتدعها الشيعة: الوصية؛ وهي: أن رسول الله ﷺ أوصى بالخلافة بعد وفاته مباشرة إلى علي رضي الله عنه، وأن من سبقه مغتصبون لحقه كما جاء في كتابهم «الكافي»: من مات ولم يعرف إمامه مات ميتة جاهلية، وكان رسول الله ﷺ، وكان علياً عليه السلام^(٢)، ولكن بالاستقراء التاريخي لتاريخ الخلفاء الراشدين، لا نجد للوصية ذكرًا في خلافة أبي بكر، ولا في خلافة عمر رضي الله عنهمما، وإنما نجد بدأيه ظهورها في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان رضي الله عنه، عند بزوغ قرن الفتنة، وقد استنكر الصحابة هذا القول عندما وصل إلى أسماعهم، وبينوا كذبه، ومن أشهر هؤلاء: علي بن أبي طالب، وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهمما، ثم نرى هذا القول يتبلور في فكرة موجهة، وعقيدة تدعوا إلى الإيمان بها والدعوة

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢ / ٨٠٠).

(٢) أصول الكافي (٢ / ١٦ - ١٧).

إليها، وذلك في خلافة علي رضي الله عنه، وهذه الوصية التي تدعىها الإمامية فقد أثبت علماؤهم أنها من وضع عبد الله بن سباء، كما ذكر ذلك النويختي والكتشبي، وقد فصلت ذلك في كتابي (أسمى المطالب) في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه)، ويکفي في الرد على زعمهم الباطل ما ورد بالنقل الصحيح عن عدد من الصحابة -رضي الله عنهم-، ومنهم علي رضي الله عنه نفسه، والأدلة كثيرة منها:

١ - ذكر عند عائشة: أن النبي ﷺ أوصى إلى علي ، فقالت: من قاله؟ لقد رأيت النبي ﷺ وإنني لمستنته إلى صدرِي ، فدعا بالطست ، فانحنى ، فمات ، فما شعرت ؟ فكيف أوصى إلى علي (١) ، وتصريح عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ لم يوصي لعلي من أعظم الأدلة على عدم الوصية ، فإن النبي ﷺ توفي في حجرها ، ولو كانت هناك وصية لكانَت هي أدرى الناس بها (٢) .

٢ - وعن ابن عباس قال: إن عليًّا بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجده الذي توفي فيه ، فقال الناس: يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ فقال: أصبح بحمد الله بارئًا ، فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له: أنت والله بعد ثلاث عبد العصا ، وإنني والله لأرى رسول الله ﷺ سوف يتوفى في وجده هذا ، وإنني لأعرف وجوهبني عبد المطلب عند الموت ، اذهب بنا إلى رسول الله ، فلنسألُه فيما هذا الأمر ، إن كان فيما علمنا ذلك ، وإن كان في غيرنا علمنا فأوصى بنا ، فقال علي: إنما والله لشن سألناها رسول الله فمنعتناها ، لا يعطيناها الناس من بعده ، وإنما والله لا أسأله لرسول الله ﷺ (٣) .

وفي قوله رضي الله عنه شهادة للصحابة رضوان الله عليهم - على مدى التزامهم بتنفيذ أمر رسول الله ﷺ ، فلو كانت هناك وصية لما تخلف أحد عنه ، ولما عبرت الأنصار عن رأيها في السقيفة بحرية وشجاعة وصدق: منا أمير ومنكم أمير (٤) ، ولباقيوا من عهد إليه الوصية ، أو على الأقل سيذكر بعضهم ، ولو كان هناك نص قبل ذلك لقال علي للعباس: كيف نسألُه عن هذا الأمر فيما يكون وهو قد أوصى لي بالخلافة ، وقد توفي رسول الله ﷺ في نفس اليوم ، فلما لم يوجد شيء من ذلك تبين ما يُدعى من النص دعوى لا أساس لها من الصحة ، وكل ما أوردوه من ذلك من التنصيص على علي مردد ، لمخالفته هذا النص الصريح من علي رضي الله عنه ، لأن كل أدتهم السمعية إما أنها لا تدل على المدعى - وإما نصوص تدل على ذلك ، ولكنها موضوعة (٥) .

٣ - سُئل علي رضي الله عنه: أخصكم رسول الله بشيء؟ فقال: ما خصّنا رسول الله بشيء لم يعم

(١) البخاري ، رقم ١٤٧١ ، كتاب الوصايا.

(٢) بذلك المجهود في إثبات مشابهة الرافضة لليهود (١٩٠/١).

(٣) البخاري ، كتاب المغازي ، رقم: ٤٤٧ .

(٤) البخاري ، كتاب الحدود ، رقم ٦٨٣٠ .

(٥) الإمام والرد على الرافضة ، تحقيق: علي ناصر فقيهي ، ص ٢٣٨ .

به الناس كافة، إلا ما كان في قراب سيفي هذا، قال: فأخرج صحيفة مكتوب فيها: لعن الله من ذبح لغير الله، ولعن من سرق منار الأرض، ولعن الله من لعن والده، ولعن الله من آوى محدثا^(١). قال ابن كثير: وهذا الحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما عن علي رضي الله عنه يرد على فرقة الرافضة من زعمهم: أن رسول الله ﷺ أوصى إليه بالخلافة، ولو كان الأمر كما زعموا لما رد ذلك أحد من الصحابة، فإنهم كانوا أطوع الله ورسوله في حياته، وبعد وفاته من أن يفتتوا عليهم فيقدموا غير من قدمه، ويؤخروا من قدمه بنصه، حاشا وكلاً! ومن ظن بالصحابة رضوان الله عليهم ذلك فقد نسبهم بأجمعهم إلى الفجور والتواطؤ على معاندة الرسول ﷺ، ومصادتهم لحكمه ونصله، مع ما أنزل الله من ثناء عليهم بالقرآن، ومن وصل من الناس إلى هذا المقام فقد خلع ربة الإسلام، وكفر بإجماع الأئمة الأعلام^(٢)، قال النووي: فيه إبطال ما تزعمه الرافضة والشيعة الإمامية باللوصية لعلي وغير ذلك من اختراعاتهم^(٣).

٤ - وعن عمرو بن سفيان، قال: لما ظهر علي يوم الجمل قال: أيها الناس! إن رسول الله ﷺ لم يعهد إلينا من هذه الإمارة شيئاً حتى رأينا من الرأي أن نستخلف أبا بكر، فأقام واستقام حتى مضى لسيله^(٤).

٥ - روى أبو بكر البهقي بإسناده إلى شقيق بن سلمة، قال: قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا تستخلف علينا؟ فقال: ما استخلف رسول الله ﷺ فأستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدي على خيرهم، كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم^(٥). فهذا دليل واضح من أن دعوى النص عليه رضي الله عنه إنما من اختلاق الرافضة الذين ملئوا قلوبهم بالبغض والخذل لأصحاب رسول الله ﷺ بما فيهم علي وأهل بيته، وإنما يدعون حبهم تسترآليست لهم الكيد للإسلام وأهله^(٦).

بهذه النصوص القطعية يتضح بجلاء: أن لا أصل لللوصية المزعومة، وأن ما اعتمد عليه الإمامية هو من وضع عبد الله بن سبأ الذي هو أول من أحدث الوصية، ثم وضعت بعد ذلك أسانيد وركبت متون نسبوها زوراً وبهتاناً إلى النبي ﷺ، وهدفهم من ذلك الطعن في الصحابة رضوان الله عليهم لمخالفتهم أمر الرسول ﷺ، وإجماعهم على ذلك، ومن ثم الطعن ورداً ما نقلوه إلى أجيال المسلمين من قرآن وحديث^(٧).

(١) مسلم (١٥٦٧/٣)، رقم ١٩٧٨.

(٢) البداية والنهاية (٥/٢٢١).

(٣) شرح صحيح مسلم (١٣/١٥١).

(٤) الاعتقاد، ص ١٨٤، وقال البهقي في دلائل النبوة: سند حسن.

(٥) المصدر السابق نفسه، إسناده جيد.

(٦) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٦٢٠).

(٧) خلافة علي بن أبي طالب، علي عبد الحميد، ص ٦٥.

قال ابن تيمية - رحمه الله - في رده على الحجلي : وأما النص على علي فليس في شيء من كتب أهل الحديث المعتمدة ، وأجمع أهل الحديث على بطلانه ، حتى قال أبو محمد بن حزم : ما وجدنا قط رواية عند أحد في هذا النص المدعى إلا رواية إلى مجھول يکنی أبا الحمراء لا نعرف من هو في خلق الله^(١) ، وقال في موضع آخر : فعلم أن ما تدعيه الرافضة من النص هو مما لم يسمعه أحد من أهل العلم بأقوال رسول الله ﷺ قدیماً ولا حديثاً ، ولهذا كان أهل العلم بالحديث يعلمون بالضرورة كذب هذا النقل ، كما يعلمون كذب غيره من المنشولات^(٢) .

وقد جاء من الغلاة فيما بعد من أحيا نظرية ابن سباء في أمير المؤمنين علي ، ثم عمّوها على آخرين من سلالة علي والحسين في إثارة مشاعر الناس وعواطفهم ، والدخول إلى قلوبهم ، لتحقيق أغراضهم ضد الدولة الإسلامية في ظل هذا الستار ، وأول من بدأ يشيع القول بأن الإمامة محصورة بأناس مخصوصين في آل البيت ، شيطان الطاق الذي تلقبه الشيعة مؤمن الطاق^(٣) ، وأنه حينما علم بذلك زيد بن علي رحمه الله بعث إليه ليقف على حقيقة الإشاعة ، فقال له زيد : بلغوني أنك تزعم أن في آل محمد إماماً مفترض الطاعة؟ قال شيطان الطاق : نعم ، وكان أبوك علي بن الحسين أحدهم ، فقال : وكيف وقد كان يؤتى بلقبة وهي حارة فيبردها بيده ثم يلقعنها ، أفترى أنه كان يشفق علي من حر اللقمة ، ولا يشفق علي من حر النار؟ قال شيطان الطاق : قلت له : كره أن يخبرك ، فتكتفر ، فلا يكون له فيك شفاعة^(٤) .

وهذه القصة المروية في أوthic كتب الرجال عندهم تبين أن هذه النظرية كانت سرية التداول لدرجة أنها خفيت على إمام من أئمة أهل البيت وهو الإمام زيد ، وقد بيّن محب الدين الخطيب : أن شيطان الطاق هو أول من اخترع هذه العقيدة الضالة ، وحصر الإمامية والتشريع ، وادعى العصمة لأناس مخصوصين من آل البيت^(٥) .

وقد شارك شيطان الطاق رجل آخر هو هشام بن الحكم المتوفى ١٧٩ هـ^(٦) ، ويدو أن عقيدة حصر الإمامية بأناس معينين سرت في الكوفة^(٧) ، بسعى مجموعة من أتباع هشام وشيطان الطاق ، ففكرة حصر الأئمة بعدد معين قد وضع جذورها في القرن الثاني زمرة ممن يدعى الصلة بأهل

(١) المنهاج (٣٦٢/٨)؛ الفصل (٤/١٦١).

(٢) المنهاج (٧/٥٠).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨٠٠).

(٤) رجال الكشي ، ص ١٨٦.

(٥) مجلة الفتح ، ص ٥ ، العدد ٨٦٢ ، عام ١٣٦٧ هـ.

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨٠٣).

(٧) بحار الأنوار (١/٢٥٩) ، أصول الشيعة الإمامية (٢/٨٠٥).

البيت^(١)، أمثال شيطان الطاق وهشام بن الحكم^(٢).

ولقد اختلفت اتجاهات الشيعة وتبينت مذاهبهم في عدد الأئمة؛ قال في مختصر التحفة: أعلم أن الإمامية قائلون بانحصار الأئمة، ولكنهم مختلفون في مقدارهم، فقال بعضهم: خمسة، وبعضهم سبعة، وبعضهم ثمانية، وبعضهم:اثنا عشر، وبعضهم ثلاثة عشر^(٣)، والغريب أن القائلين بنظرية الإمامة الإلهية انقسموا إلى عدة فرق؛ كل فريق منهم ينقل روایات مناقضة للأخر في إمامية من يراه، ثم ينسبون ذلك لعلي رضي الله عنه. وكتب الشيعة الإمامية نقلت صورة هذا التباين والتناقض؛ سواء كانت من كتب الإمامية بمسائل الإمامة للناشئ الأكبر، أو الزينة لأبي حاتم الرازي، أو من كتب الإثنى عشرية؛ مثل: المقالات والفرق للأشعري القمي، وفرق الشيعة للنوبختي، وقضية الإمامة عندهم ليست بالأمر الفرعوي الذي يكون فيه الخلاف أمراً عادياً، بل هي أساس الدين وأصله المتن، ولا دين لمن لم يؤمن بإمامهم، ولذلك يكفر بعضهم بعضاً، ويلعن بعضهم بعضاً^(٤).

أما الآثنا عشرية فقد استقر قولها - فيما بعد - بحصر الإمامة في آثني عشر إماماً، ولم يكن في العترة النبويةبني هاشم على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمرو وعثمان وعلي رضي الله عنهم من يقول بإمامية الإثنى عشر^(٥)، إنما عرف الاعتقاد باثنى عشر إماماً بعد وفاة الحسن العسكري^(٦).

إن حصر الأئمة بعد معين عقيدة فاسدة باطلة، وأمير المؤمنين علي وأولاده وأحفاده براء منها، ففي كتب الشيعة المعتمدة في نهج البلاغة، عن علي رضي الله عنه قال: دعوني والتمسوا غيري، فإنما مستقبلون أمراً له وجوه وألوان، لا تقوم له القلوب، ولا تثبت عليه العقول^(٧)، وإن الآفاق قد أغامت^(٨)، والممحجة قد تنكرت، واعلموا أني إن أحبتكم ركبتم لكم ما أعلم، ولم أصغ إلى قول القائل وتعجب العاتب، وإن تركتموني فأنا كأحدكم، ولعلي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتمه أمركم، وأنا لكم وزيراً، خير لكم مني أميراً^(٩)، فلو كانت إمامية علي منصوصاً عليها من الله عز وجل لما جاز لعلي بن أبي طالب تحت أي ظروف أن يقول للناس: «دعوني

(١) أصول الشيعة (٢/٨٠٦).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) مختصر التحفة، ص ١٩٣.

(٤) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨٠٧).

(٥) منهاج السنة (٢/١١).

(٦) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨٠٨).

(٧) لا ت慈悲 له ولا تطبق احتماله.

(٨) أغامت: غطت بالغيم.

(٩) نهج البلاغة، خطبة رقم ٩٢، ص ٢٣٦.

والتمسوا غيري» ويقول: «أنا لكم وزيرًا خير لكم مني أميرًا» كيف والناس تربده وجاءت تباعده^(١).

ويقول في النهج كلاماً أكثر صراحة وأشد وضوحاً حين يقول: إنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوه عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار، ولا للغائب أن يرد، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على رجل سموه إماماً كان ذلك الله رضا، فإن خرج عن أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردوه إلى ما خرج منه، فإن أبي قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى^(٢)، وقد أثار أمير المؤمنين بهذه العبارة حقائق جديرة بالاهتمام حيث جعل:

- الشورى للمهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ، وبيدهم الحل والعقد.

- اتفاقهم على شخص سبب لمرضاة الله، وعلامة لموافقته سبحانه وتعالى إياهم.

- لا تعقد الإمامة في زمانهم دونهم وبغير اختيارهم.

- لا يرد قولهم ولا يخرج عن حكمهم إلا المبتدع الباغي المتبع غير سبيل المؤمنين، فأين هم الشيعة الاثني عشرية عن هذه التصریحات الهامة^(٣).

إن مسألة النص لا ثبت بأي وجه من الوجوه، ومسألة حصر الأئمة بعدد معين مردودة بالكتاب والسنة، كما أنه لا يقبلها العقل ومنطق الواقع، إذ بعد انتهاء العدد المعين هل تظل الأمة بدون إمام؟ ولذلك فإن عصر الأئمة الظاهرين عند الاثني عشرية لا يتعدى قرنين ونصف إلا قليلاً، وهم من ذلك الوقت إلى الآن بدون إمام بشكل فعلي وواقعي مما ترتب على وضعهم هذا فقدانهم كل ما يزعمون من مبرر ضروري، أو مصلحة ضرورية من وجود إمام معصوم، وهذا تناقض ظاهر، وقد اضطر الشيعة للخروج عن حصر الأئمة بمسألة نيابة المجتهد عن الإمام، واختلف قولهم في حدود النيابة، وفي هذا العصر اضطروا للخروج نهائياً عن هذا الأصل الذي هو قاعدة دينهم، فجعلوا رئاسة الدولة تتم عن طريق الانتخاب، ولكنهم خرجوها عن حصر العدد إلى حصر النوع، فقصروا رئاسة الدولة على الفقيه الشيعي^(٤)، وهو فعلياً غير معصوم بالاتفاق، ولا عنده نص يخوله للإمامية، وهم بهذا الأمر نسخوا فعلياً نظرية الإمامية التي شقوا بها صفو الأئمة، فأصبح الإنسان العادي حتى ولو كان من غير أهل البيت يستطيع أن يحكم ويقود بحججة أنه فقيه.

(١) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٥٨.

(٢) نوح البلاغة، كتاب إلى معاوية، رقم ٦ ص ٥٢٦.

(٣) ثم أبصرت الحقيقة، ص ١٦١.

(٤) الحكومة الإسلامية للخميني، ص ٢٤٨ ، أصول الشيعة (٢/٨١٤).

وقد فصل الأستاذ أحمد الكاتب تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه، وتحدث عن أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهم والشورى، وبين بوضوح أن الحسن بن علي لم يعتمد في دعوة الناس لبيعته على ذكر أي نص حوله من الرسول ﷺ، أو من أبيه أمير المؤمنين علي، وتحدث عن إيمان الحسن بن علي بنظام الشورى وحق الأمة في انتخاب إمامها، وقد تجلى هذا الإيمان مرة أخرى عند تنازله عن الخلافة إلى معاوية، واحتراطه عليه العودة إلى نظام الشورى بين المسلمين، ولو كانت الخلافة بالنص من الله والتعيين من الرسول، كما تقول النظرية الإمامية، لم يكن يجوز للإمام الحسن أن يتنازل عنها لأبي أحد تحت أي ظرف من الظروف، ولم يكن يجوز له بعد ذلك أن يباع معاوية أو أن يدعوا أصحابه وشيعته لبيعته، ولم يكن يجوز له أن يهمل الإمام الحسين، ولأشار إلى ضرورة تعينه من بعده، ولكن الإمام الحسن لم يفعل أي شيء من ذلك، وسلك مسلكاً يوحى بالتزامه بحق المسلمين في انتخاب خليفهم عبر نظام الشورى، وقد ظل الشهيد الحسين رضي الله عنه متزاماً ببيعة معاوية إلى آخر يوم من حياة الأخير، ورفض عرضاً من شيعة الكوفة بعد وفاة أمير المؤمنين الحسن بالثورة على معاوية، وذكر أن بيته وبينه وبين الإمام الحسين عهداً وعقداً لا يجوز له نقضه، ولم يدع إلى نفسه إلا بعد وفاة معاوية الذي عهد إلى ابنه يزيد بالخلافة بعده، حيث رفض الحسين البيعة له وأصرَّ على الخروج إلى العراق حيث استشهد في كربلاء عام ٦١ هـ^(١).

ثانياً - ما يحتج به الشيعة الاثنا عشرية في أمر تحديد عدد الأئمة بما جاء في كتب السنة:

عن جابر بن سمرة، قال رسول الله ﷺ: «يكون اثنا عشر أميراً». فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: «كلهم في قريش»^(٢). وفي مسلم عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثنى عشرة خليفة». ثم قال كلمة لم أفهمها. فقلت لأبي: ما قال؟ فقال: «كلهم من قريش»^(٣). وفي لفظ: «لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثنى عشر خليفة»^(٤)، وفي لفظ آخر: «لا يزال أمر الناس ماضياً ما ولهم اثنا عشر رجلاً»^(٥)، وعند أبي داود: «لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة، كلهم تجتمع عليهم الأمة»^(٦). وأخرجه أبو داود أيضاً من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بنحو ما مضى قال: وزاد: فلما راجع إلى منزله أتته قريش فقالوا: ثم يكون ماذا؟ قال: «الهرج»^(٧).

(١) تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه، ص ١٧ ، ١٨ .

(٢) البخاري، كتاب الأحكام، باب الاستخلاف (١٢٧/٨).

(٣) مسلم، كتاب الإمارة، باب الناس تبع لقريش (١٤٥٣/٢).

(٤) المصدر السابق نفسه (١٤٥٣/٢).

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) سنن أبي داود، كتاب المهدى (٤٧١/٤).

(٧) المصدر السابق نفسه (٤٧٢/٤)؛ فتح الباري (١٣/٢١١).

يتعلق الشيعة الائتية عشرية بهذا النص ويحتاجون به على أهل السنة ، لا لإيمانهم بما جاء في كتب السنة^(١) ، ولكن للاحتجاج عليهم بما يسلّمون به ، وبالتأمل في النص بكل حيدة و موضوعية نجد أن هؤلاء الائتية عشر وصفوا بأنهم يتولون الخلافة ، وأن الإسلام في عهدهم يكون في عزة ومنعة ، وأن الناس تجتمع عليهم ، ولا يزال أمر الناس ماضياً وصالحاً في عهدهم ، وكل هذه الأوصاف لا تنطبق على من تدعى الائتية عشرية فيهم الإمامية ، فلم يتولَّ الخلافة منهم إلا أمير المؤمنين علي والحسن ، كما لم يقم أمر الأمة في مدة أحد من هؤلاء الائتية عشر - في نظر الشيعة أنفسهم - بل ما زال أمر الأمة فاسداً . . ويتولى عليهم الظالمون بل الكافرون^(٢) ، وأن الأئمة أنفسهم كان يتسترُون في أمور دينهم بالتقية^(٣) ، وأن عهد أمير المؤمنين علي وهو على كرسي الخلافة عهد تقية ، كما صرَح بذلك شيخهم المفید^(٤) ، فلم يستطع أن يظهر القرآن ، ولا أن يحكم بجملة من أحكام الإسلام ، كما صرَح بذلك شيخهم الجزائري^(٥) ، واضطر إلى ممالة الصحابة ومجاراتهم على حساب الدين ، كما أقرَّ بذلك شيخهم المرتضى^(٦) . .

فالحديث في جانب ، ومزاعم هؤلاء في جانب آخر ، ثم إنه ليس في الحديث حصر للأئمة بهذا العدد ، بل نبوءة منه ، بأن الإسلام لا يزال عزيزاً في عصور هؤلاء ، وكان عصر الخلفاء الراشدين وبني أمية عصر عزة ومنعة^(٧) ، ولهذا قال ابن تيمية : إن الإسلام وشرائعه في بني أمية أظهر وأوسع مما كان بعدهم ، ثم استشهد بحديث : «لا يزال هذا الأمر عزيزاً إلى اثنى عشر خليفة كلهم من قريش». ثم قال : وهكذا كان ، فكان الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، ثم تولى من اجتمع الناس عليه وصار له عزة ومنعة ؛ معاوية وابنه يزيد ، ثم عبد الملك وأولاده الأربع وبنיהם عمر بن عبد العزيز ، وبعد ذلك حصل من النقص ما هو باقي إلى الآن . ثم شرح ذلك^(٨) .

ثم إنه قال في الحديث : كلهم من قريش^(٩) ، وهذا يعني : أنهم لا يختصون بعلي وأولاده ؛ ولو كانوا مختصين بعلي وأولاده لذكر ما يميزون به ، ألا ترى أنه لم يقل : كلهم من ولد إسماعيل ولا من العرب ، فلو امتازوا بكونهم من بني هاشم ، أو من قبيل علي لذكروا بذلك ، فلما جعلهم

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨١٥).

(٢) منهاج السنة (٤/٢١٠)؛ المنتقى، ص ٥٣٣.

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/٨١٦).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٧) أصول الشيعة (٢/٨١٦).

(٨) منهاج السنة (٤/٢٠٦).

(٩) مسلم (٢/١٤٥٣).

من قريش مطلقاً علم أنهم من قريش، بل لا يختصون بقبيلة، بل بنو تميم، وبنو عدي، وبنو عبد شمس، وبنو هاشم، فإن الخلفاء الراشدين كانوا من هذه القبائل^(١)، فإذا لم يبق من الأوصاف التي تنطبق على ما يريدون إلا مجرد العدد، والعدد لا يدل على شيء^(٢).

ثالثاً - مدة خلافة أمير المؤمنين الحسن، ومعتقد أهل السنة في خلافته:

استمر أمير المؤمنين الحسن بن علي بعد بيعته خليفة على الحجاز واليمن والعراق وغير ذلك نحو سبعة أشهر، وقيل: ثمانية أشهر، وكانت خلافته هذه المدة خلافة راشدة حقّة؛ لأن تلك المدة كانت تتمّة لمدة الخلافة الراشدة التي أخبر النبي ﷺ أن مدتها ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً^(٣)، فقد روى الترمذى بإسناده إلى مولى رسول الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك»^(٤)، وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ؛ فإنه توفى في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل نبوة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسلیماً^(٥)، وبذلك يكون الحسن بن علي رضي الله عنهم خامس الخلفاء الراشدين^(٦)، وعند الإمام أحمد من حديث سفينة أيضاً بلفظ: «الخلافة ثلاثة ثلاثون عاماً ثم يكون بعد ذلك الملك»^(٧). وعند أبي داود بلفظ: «خلافة النبوة ثلاثة ثلاثون سنة، ثم يؤتى الله الملك من يشاء، أو ملكه من يشاء»^(٨)، ولم يكن في الثلاثين بعده إلا الخلفاء الأربع وأيام الحسن، وقد قرر جمع من أهل العلم عند شرحهم لقوله عليه السلام: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة». أن الأشهر التي تولى فيها الحسن بن علي بعد موت أبيه كانت داخلة في خلافة النبوة، ومكملة لها فقد قال كل من:

١ - أبو بكر بن العربي رحمه الله: فنذر الوعد الصادق في قوله عليه السلام: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم تعود ملكاً». فكانت لأبي بكر وعمرو وعثمان وعلي، وللحسن منها ثمانية أشهر لا تزيد ولا تنقص يوماً، فسبحان المحيط لا رب غيره^(٩).

(١) منهاج السنة (٤/٢١١).

(٢) أصول الشيعة (٢/٨١٨).

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٧٤٣).

(٤) سنن الترمذى مع شرحها تحفة الأحوذى (٦/٣٩٥-٣٩٧)، حديث حسن.

(٥) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

(٦) مأثر الإنفافة (١/١٠٥)؛ مرويات خلافة معاوية، خالد الغيث، ص ١٥٥.

(٧) فضائل الصحابة (٢/٧٤٤)، إسناده حسن.

(٨) صحيح سنن أبي داود (٣/٨٧٩)؛ سنن أبي داود (٢/٥١٥).

(٩) أحكام القرآن لابن العربي (٤/١٧٢٠).

٢ - وقال القاضي عياض رحمه الله : لم يكن في ثلاثين سنة إلا الخلفاء الراشدون الأربع ، والأشهر التي بويغ فيها الحسن بن علي .. والمراد في حديث : «الخلافة ثلاثون سنة». خلافة النبوة ، فقد جاء مفسراً في بعض الروايات : «خلافة النبوة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً»^(١).

٣ - وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله : والدليل على أنه أحد الخلفاء الراشدين الحديث الذي أوردهناه في دلائل النبوة^(٢) من طريق سفيينة مولى رسول الله ﷺ قال : «الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً»، وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي^(٣).

٤ - وقال شارح الطحاوية : وكانت خلافة أبي بكر الصديق سنتين وثلاثة أشهر ، وخلافة عمر عشر سنين ونصفاً ، وخلافة عثمان اثنى عشرة سنة ، وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر ، وخلافة الحسن ستة أشهر^(٤).

٥ - وقال المناوي : بعد ذكره لقوله ﷺ : «أبى هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فترين عظيمتين من المسلمين»^(٥) ، قال : وكان ذلك ، فلما بويغ له بعد أبيه ، وصار هو الإمام الحق مدة ستة أشهر تكملة للثلاثين سنة التي أخبر المصطفى ﷺ أنها مدة الخلافة ، وبعدها يكون ملكاً^(٦).

٦ - وقال ابن حجر الهيثمي : هو آخر الخلفاء الراشدين بنص جدّه ﷺ ،ولي الخلافة بعد قتل أبيه بمباغة أهل الكوفة ، فأقام بها ستة أشهر وأياماً ، خليفة حق وإمام عدل وصدق ، تحقيقاً لما أخبر به جده الصادق المصدوق بقوله : الخلافة بعدى ثلاثون سنة^(٧) ، فإن تلك السنة الأشهر هي المكملة لثلاثين ، فكانت خلافته منصوصاً عليها وقام عليها إجماع من ذكر ، فلا مرية في حقيقتها^(٨).

إن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن خلافة الحسن بن علي كانت خلافة حقة ، وأنها جزء مكمل لخلافة النبوة التي أخبر النبي ﷺ أن مدتها ستة ثلاثين سنة^(٩).

رابعاً - خطب لا تصح للحسن بعد مقتل والده:

ونورد هذا المبحث لمعرفة الباطل والتحذير منه ، كما قال الشاعر :

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٠١/١٢).

(٢) البداية والنهاية (١٣٤/١١).

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) شرح الطحاوية ، ص ٥٤٥.

(٥) البخاري (٧/٩٤).

(٦) فيض القدير (٢/٤٠٩).

(٧) الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزنندة (٢/٣٩٧).

(٨) أثر اقع المحرقة على أهل الرفض والضلال والزنندة (٢/٣٩٧).

(٩) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٧٤٨).

عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الخير يقع فيه وقد اخترع الشيعة الإمامية الكثير من الخطب ونسبوها كذباً وبهتاناً للحسن بن علي رضي الله عنهمما؛ وإليك نماذج من ذلك؛ منها:

.. أيها الناس! من عرفني فقد عرفني، ومن لم يعرفي، فأنا الحسن بن علي. أنا البشير، أنا ابن النذير، أنا ابن الداعي إلى الله عز وجل بإذنه وأنا ابن السراج المنير، وأنا من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، والذين افترض الله مودتهم في كتابه إذ يقول: ﴿وَمَنْ يَقْرِئُ حَسَنَةً تَرْدُلَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ [الشورى: ٢٢]. فاقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت^(١).

ونسجوا خطبة لأبي الأسود الدؤلي إلى أن قالوا:

ثم بكى حتى اختلفت أصلاده، ثم قال: وقد أوصى بالإمامية بعده إلى ابن رسول الله عليه السلام، وابنه وسليله وشبيهه في خلقه وهديه، وإنني لأرجو أن يجبر الله به ما وهي، ويسد به ما انتلم، ويجمع به الشمل، ويطفئ به نيران الفتنة، فباعوه ترشدوا، فباعيت الشيعة كلها، وتختلف ناس من كان يرى رأي العثمانية وهرموا إلى معاوية^(٢).

وذكرروا رسائل مطولة من الحسن إلى معاوية يدعوه لبيعته ويدلي بحجته وأحقيته، وهي لا تثبت من حيث السنن والمتن، وإنما ذكرت في كتب الشيعة الرافضة العارية من الأسانيد الصحيحة، المتعارضة مع ما ثبت عن الحسن بن علي في خلافته^(٣)، ويكتفي أن تلك المراجع تحدث فيها علماء أهل السنة، وبينوا زيفها وبطلانها وأنها ليست بحججة في مجال الاعتقاد والأحكام والعلاقة بين الصحابة الكرام، ويكتفي أن النصوص السالفة الذكر من كتاب مقاتل الطالبيين، والأغاني للأصفهاني، ومن كتاب نهج البلاغة، وقد تحدث العلماء عن الأصفهاني وكتابه وكذلك نهج البلاغة، فقالوا:

١- الأصفهاني صاحب كتاب الأغاني:

يعتبر كتاب الأغاني لأبي فرج الأصفهاني كتاب أدب وسمر وغناء ومجون، وليس كتاب علم وتاريخ وفقه، وله طنين ورنين في آذان أهل الأدب والتاريخ، ولقد تحدث العلماء فيه قديماً فقالوا:

* قال الخطيب البغدادي: كان أبو الفرج الأصفهاني أكذب الناس، كان يشتري شيئاً كثيراً من الصحف، ثم تكون كل روایاته منها.

(١) مقاتل الطالبيين لأبي الفرج الأصفهاني، ص ٥١ - ٥٢.

(٢) الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني (١/١٢١).

(٣) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي، محمد ماهر حمادة، ص ٩٠ إلى ٩٥.

* قال ابن الجوزي: ... ومثله لا يوثق بروايته، يصح في كتبه بما يوجب عليه الفسق، ويهدون شرب الخمر، وربما حكى ذلك عن نفسه، ومن تأمل كتاب الأغاني، رأى كل قبيح ومنكر^(١).

* قال الذهبي: رأيت شيخنا تقى الدين ابن تيمية يضعفه ويتهمنه في نقله، ويستهول ما يأتي به^(٢).

وقد تحدث عنه بعض المعاصرین فقالوا:

* قال الأستاذ شوقي أبو خليل مقوماً مصادر فيليب حتى في كتابه (تاريخ العرب المطول) ما نصه: واعتمد حتى كتاب الأغاني للأصفهاني، وهو ليس كتاب تاريخ يعتمد أيضاً، إنه كتاب أدب، وهذا لا يعني مطلقاً أن كل كتاب أدب لا يؤخذ به، بل يعتمد إن كان صاحبه ثقة، معروفاً عنه الأمانة في النقل والرواية. إن كتاب الأغاني الذي جعله حتى مرجعاً تاريخياً معتمداً، صاحبه متهم في أمانته الأدبية والتاريخية، جاء في ميزان الاعتدال في نقد الرجال: أن الأصفهاني في كتابه الأغاني كان يأتي بالأعاجيب بحديثنا وأخبارنا. ومن يقرأ الأغاني يرى حياة العباسين لهؤلاء مجونةً وغناءً وشراباءً. وهذا يناسب المؤلف وخاليه وحياته، ومن يرجع إلى كتب التاريخ الصحيحة يجد صورة أخرى فيها علم وجihad وأدب، فكتاب الأغاني ليس كتاب تاريخ يحتاج به^(٣).

* وقال أبو عبيدة مشهور بن حسن آل مشهور: «... لا بد من ذكر أمر هام نفطن إليه بعض الباحثين، وهو: أن أهواء وميل أبي فرج الشيعية لها دور بارز ظهر فيما دونه في كتابه هذا، قال الدكتور محمد أحمد خلف الله في خاتمة كتابه (أبو الفرج الأصفهاني) ما نصه: ولقد وقنا على ما لأبي فرج من ميل وأهواء، فيجب أن نحذر هذه الميل وهذه الأهواء كلما حاولنا الاعتماد على ما خلف الرجل من مرويات، فقد يكون الرجل مضللاً، وقد يكون صاحب غرض وهو، وليس يخفى أنَّ للأهواء حكمها في التاريخ، وهو حكم قد يملئ رغبته لا في ذكر الأخبار فحسب وإنما أيضاً في الكتمان^(٤).

وأخيراً لماذا هذا التحذير؟ وقد يتساءل البعض: لماذا هذا التفصيل في التحذير من هذا الكتاب؟ والجواب: كان هذا التحذير لأسباب كثيرة هي:

(١) المتنظم (٤٠ / ٧).

(٢) ميزان الاعتدال (٣ / ١٢٣).

(٣) موضوعية فيليب حتى في كتابه تاريخ العرب المطول، ص ١٨٧.

(٤) أبو الفرج الأصفهاني، ص ٢٣٥؛ كتب حذر منها العلماء (٣٠ / ٢).

أ- لشهرة هذا الكتاب وصيته الذاع.

ب- لاعتماد كثير من أهل التغريب عليه.

ج- لما حواه من أخبار فيها قدح في الإسلام والصحابة والخلفاء والولاة الصالحين العادلين.

د- لحرص غير واحد من المعاصرين على إظهار ما فيه على أنه حق وصدق، وقد كتب في ذلك وحرص عليه شقيق جبري في كتاب (دراسة الأغاني) الذي وضعه بتشجيع من طه حسين، والخلاصة: أن هذا الكتاب على الرغم من قيمته الأدبية وأسلوبه القوي الأخاذ، إلا أن أخباره ومادته تحتاج إلى وقفات ونقدات^(١).

* قال الأستاذ وليد الأعظمي في كتابه السيف اليماني في نحر الأصفهاني في مقدمة كتابه بعد كلام: «من هنا بدأت أنظر إلى كتاب الأغاني نظرة جديدة، ورجعت إلى كتب التضعيف، والتوثيق والجرح والتعديل، فوجدت الأصفهانيَّ رجلاً غير مأمون، ولا يوثق به عند علمائنا الأجلاء المدققين الممحّصين، وسلخت من عمري ستيني كاملتين متفرغاً لكتاب الأغاني أتمّلَ نصوصه، وأقوله، وأقف عند كل خبر من أخباره، حتى فلّيت سطوره وكلماته، واستخرجت قمّله من بين شعراته، واصطبرت عليه اصطبار المجاهدين المرابطين على الشغور، فرأيت نيران الشعوبية والحقد وهي تغلي في الصدور كغلي القدر، وشعرت بنبال الأعداء تتوجّه إلينا، وسهامهم تثنّى علينا، ورددت قول الشاعر:

لو كان سهماً واحداً لانقضَّهُ ولكنَّه سهمٌ ثالثٌ

فشرمت عن ساعد الجد لأ Miz الهزل من الجد، والسم من الشهد، .. ورحت أفحص رجال السنن الذين روى عنهم الأصفهاني، وبحثت عنهم في كتب نقد الرجال، وقرأت ما جاء فيهم من أقوال، فوجدت فيهم كل داهية دهباء، وبلية سوداء عمياء، من الكذابين والمجروجين والمطعون عليهم، فعزلت أولئك الكذابين وعرفت بهم، ثم رحت أحصي روایات الأصفهاني عن كل واحد من هؤلاء، وهالني ما رأيت من الاعتماد على أولئك الكذابين والرواية عنهم، والاستقاء من دلائلهم، والاستضاعة بثارهم، ورأيت نفسي في وادٍ سحيق رهيب، ودخلت في كهف مظلم كثيب، وإذا كان أولئك الرواة يكذبون في رواية الحديث النبوى الشريف، فكيف بهم في أخبار الناس وقد توَّرّعوا إلى مذاهب وفرق وطوائف، تتجاوزهم الأهواء والمسارب والمنافع، وتتقاذف بهم المقاصد والأهداف؟

وإذا كان الأغاني كتاب أدب وسم وغناء وليس كتاب علم وتاريخ وفقه، فليس معنى ذلك أن نسكت عما ورد فيه من الدس والكذب الفاضح والطعن والمعايب، وقد جمع فيه الأصفهاني

(١) كتب حذر منها العلماء (٢/٣٠، ٣١).

كثيراً من أخبار السيرة والتفسير والفقه والأدب، إلى أن قال: .. واحتوى الفصل الثاني أخباراً وحكايات أوردها الأصفهاني عن آل البيت النبوى الشريف، وهي أخبار تسيء إليهم، وتجرح سيرتهم، وتشوه سلوكهم، وتوهن أمرهم بما يوافق هوى آل بويه الذين يزعمون الولاء لآل البيت كذباً وزوراً، وقد ناقشت تلك الأخبار وعلقت على كل حكاية بما يناسبها .. وجعلت الفصل الرابع للأخبار والحكايات المتفرقة التي طعن فيها الأصفهاني بالعقائد الإسلامية، ولعنة دين الإسلام وتفضيل الجاهلية على الإسلام، مع الكفر البواح والاستخفاف بالصلة والحج ويوم القيمة، مع دفاع عن البرامكة وإشادة بالفرس، وطعون مختلفة بأعلام العرب والمسلمين، وناقشت كل تلك الأخبار، وعلقت عليها بما يناسب أيضاً^(١).

إلى أن قال في الخاتمة: «بعد هذه الجولة الواسعة في كتاب الأغاني لأبي فرج الأصفهاني، والوقوف عند أخباره ومناقشتها والتعليق عليها، أرجو أن يكون القارئ الكريم قد تبين مقاصد هذا الشعوبى الحاقد اللثيم، وقد غضبت وصرفت القلم عن أخبار فطيعة وحكايات شنيعة لا يكتبها أشد الناس عداوة وبغضاً للعرب والمسلمين، فقد آتتهم كثيراً من أعلامهم باللواطة، وكريم نسائهم بالسحاق، وألصق بهم السخائم من ذميم الخصال وقبح الفعال، متستراً بطلال الأدب والسمر والمذاكرة والمؤانسة، كان ذلك لا يحصل إلا بشتم سلف هذه الأمة المجيدة في تاريخها وخلقها»^(٢).

* وقال أنور الجندي: ركز التغريب والغزو الثقافي على كتابي (الأغاني) و(ألف ليلة وليلة) تركيزاً شديداً، بهدف رفعهما إلى مرتبة المراجع الأساسية التي يعتمد عليها في تصوير المجتمع الإسلامي، مع تجاهل عيوب الكتابين التي تحول دون اعتمادها في المصادر الموثوق بها: أما الأول، فكتابه شعوبى عدو للإسلام، وأما الثاني، فهو كتاب لقطط ليس مؤلف.

أما كتاب الأغاني، فهو موسوعة في بعض وعشرين مجلداً، وضعها أبو فرج الأصفهاني ليسامر بها الأمراء والفارغين من المترفين في أسمار الليل، ولم يقصد بها إلى العلم أو التاريخ، وكان الأصفهاني في نفسه إنساناً رافضاً لمجتمع المسلمين والعرب، وله ولاء بالمولود والفكر جمياً إلى خصوم المسلمين والباطنية والرافضة وغيرهم، ولم يكن عمله هذا إلا نوعاً من الحرب العنيفة التي شنتها الشعوبية على الإسلام والمسلمين، رغبة في هدم فكرهم كوسيلة إلى هدم مجتمعهم، وقد حرص التغريب وأصحابه نظرية النقد الأدبي الغربي الواقدة على إلقاء الأضواء الساطعة على هذا الكتاب وإحيائه، واعتباره مرجعاً في الدراسات الأدبية ومصدراً لتصوير المجتمع الإسلامي، وكان الدكتور طه حسين جزاء الله بما هو أهل من أبرز من دعوا إلى

(١) السيف اليماني، ص ١٠ - ١٣.

(٢) السيف اليماني، ص ٢٦٤.

ذلك وألحووا عليه، فقد عمد إلى الأغاني نفسها، فأصدر اعتماداً على قصصها أحكاماً زائفة على مجتمع المسلمين وتاريخهم، أراد بها المساهمة في عملية التغريب الضخمة، والتي كانت تجري في الثلاثينيات من هذا القرن^(١).

وقال: على أن أقل مواجهة لسيرة الأصفهاني تكشف عن أنه كان من الشعوبين، وقد عرف بالتحايل والإغراء، وأثبتت كثير من الباحثين والمؤرخين أنه لم يكن مؤرخاً، وأكَّدوا أن كتابه لا يصلح لأن يكون مادة تاريخ، وإنما هو جماع لقصص وجدها في الكتب والأسواق، وأراد بها أن يسجل للأغاني والمعنى، وهو جانب واحد في حياة المجتمع الإسلامي العاشر بالجوانب السياسية والاجتماعية والفقهية والصوفية، وقد شهد عليه الكثير من معاصريه ومؤرخيه بالانحراف، ودمجه المؤرخ اليوسيفي بشهادة هي في نظر العلماء كمصدر موثوق به، إذ قال: إن أبا الفرج أكذب الناس، لأنه كان يدخل سوق الوراقين وهي عدة من الدكاكين مملوكة بالكتب، فيشتري منها شيئاً كثيراً في الصحف ويحملها إلى بيته، ثم تكون روایاته كلها منها^(٢)، وذكر عنه صاحب معجم الأدباء قوله: كان شأنه في معاقرة الخمر، وحب الغلمان، ووصف النساء شأن الشعرا والأدباء الذين كانوا في عصره أو قبله، حيث يقدم دهاقن الخمارين، وجلهم من النصارى واليهود والصابئين والمجوس، وقد عرف بمعاقرته للخمر، ولم تكن له عناية بتنظيف جسمه وثابه^(٣) . . .

ثم قال أنور الجندي: ولست أدرى كيف يصلح مثل هذا الكتاب مرجعاً في نظر الباحثين، أو يمكن أن يؤتمن على رأي أو قول؟! ولقد عودتنا مناهج الفكر الإسلامي أن ننظر إلى كاتبه، فإن وجدناه كريماً أميناً موضع تقدير الناس بالصدق والحق، قبلنا منه، وإلا رفضنا ما يقدمه ولو كان صادقاً في بعضه^(٤) .

ثم قال تحت عنوان: كتاب مجنون وخلاعة، ما نصه: فقد كان الأصفهاني مسرفاً، أشعن في الإسراف في الملذات والشهوات، وقد كان لهذا الجانب في تكوينه الخلقي أثر ظاهر في كتابه، فإن كتاب الأغاني أحفل كتاب بأخبار الخلاعة والمجون، وهو حين يعرض للكتاب والشعراء يهتم بسرد الجوانب الضعيفة في أخلاقهم الشخصية، وبهمل الجوانب الجدية إهاماً ظاهراً يدل على أنه كان قليل العناية بتدوين أخبار الجد والرزانة والتجمل والاغتسال، وهذه الناحية من الأصفهاني أفسدت كثيراً من آراء المؤلفين الذين اعتمدوا عليه، ونظرة فيما كتبه جرجي زيدان في

(١) مؤلفات في الميزان، ص ١٠٠ ، كتب حذر العلماء منها (٣٨ / ٢).

(٢) كتب حذر العلماء منها (٣٨ / ٢).

(٣) معجم الأدباء (٥ / ١٥٣).

(٤) مؤلفات في الميزان، ص ١٠٠ إلى ١٠٣ .

كتابه تاريخ آداب اللغة العربية ، وما كتبه طه حسين في حديث الأربعاء تكفي للاقتناع بأن الاعتماد على كتاب الأغاني جرّ هذين الباحثين إلى الحط من أخلاق الجماهير في عصر الدولة العباسية ، وحملها على الحكم بأن ذلك العصر كان عصر فسق وشك ومجون ، ولا شك أن إكثار الأصفهاني من تتبع سقطات الشعراء وتلمس هفوات الكتاب جعل في كتابه جوًّا مشيناً بأوزار الإثم ، والغواية ، وأذاع في الناس فكرة خاطئة هي اقتران العبرية بالترف والطيش^(١) .

إن الخطر كل الخطر أن يطمئن الباحثون إلى أن لروايات الأغاني قيمة تاريخية ، وأن يبنوا على أساسها ما يشرون من حقائق التاريخ ، ولقد كان من أخطر أعمال التغريب هو توجيه الباحثين إلى اتخاذ الأغاني مصدراً لدراسة المجتمع الإسلامي ، بينما قصر عند جانب واحد هو جانب اللهو ، ولم يتعرض للجوانب الأخرى الجادة في المجتمع وهي متعددة ، ومن هنا يوحى حين الاعتماد عليه كمصدر أن الحياة الإسلامية في القرن الثاني الهجري كانت لهواً ، وهو ما صرّح به طه حسين ورَدَّه الكثيرون وكشفوا زيفه . .

كذلك اعتمد المستشرق لامنس على كتاب الأغاني في كتابه (تاريخ بنى أمية) ، وكذلك ما أورده المستشرق فالهوزن في كتابه (الدولة العربية وسقوطها) ، ويحاول جبور عبد النور أن يدافع عن الأصفهاني فيسأل : ألمن الضوري إن كان المؤرخ فاسقاً أو مسرفاً يتبع الإسراف في اللذات والشهوات أن لا يكون مؤرخاً ، وألا يكون صادقاً فيما يروي أو يقول أو يكتب ؟ ونحن نقول له : نعم ، في فكرنا الإسلامي ، فإن لم يكن في الفكر الغربي كذلك ، فهذا أمر آخر ، إن فكرنا الإسلامي وضع قواعد البحث والنقد والعلم على أساس الارتباط الجذري بين علم الباحث وشخصيته ، فإن كان منحرفاً في حياته ، مضطرباً في شخصيته ، بعيداً عن الأخلاق والدين ، فنحن نرفضه مصدراً علمياً ولا نقبل له شهادة ، والأصفهاني بشهادة الجميع من أنصاره وخصومه على السواء مهدور الرأي ساقط الشهادة ، وإن فسقه الشخصي قد أدخل كثيراً من هواه على ما أورده ، فضلاً عن انحرافه الفكري والعقائدي والاجتماعي مما يفسد آراءه إفساداً ، بالإضافة إلى أن كتاب الأغاني ليس مرجعاً علمياً ، ولكنه من كتب التسلية والسمسر التي كتبت لتزجية فراغ بعض المترفين ، ومن هنا فإنه لا يصلح أساساً كمصدر للعلم أو مرجعاً للبحث في الأدب والتاريخ^(٢) . ولقد كان لهذا الكتاب أثر كبير في تشويه تاريخنا ولذلك وجب التحذير منه .

٢- نهج البلاغة :

من الكتب التي ساهمت في تشويه تاريخ الصحابة بالباطل كتاب نهج البلاغة ، فهذا الكتاب

(١) المصدر السابق نفسه ، ص ١٠٠ إلى ١٠٣ ، نقلأً عن كتب حذر العلماء منها (٢ / ٤٠) .

(٢) مؤلفات في الميزان ، ص ١٠٠ إلى ١٠٣ .

مطعون في سنته ومتنه، فقد جمع بعد أمير المؤمنين بثلاثة قرون ونصف بلا سند، وقد نسبت الشيعة الإمامية تأليف نهج البلاغة إلى الشريف الرضي؛ وهو غير مقبول عند المحدثين لو أستند، خصوصاً فيما يوافق بدعته؛ فكيف إذا لم يسند كما فعل في النهج؟ وأما المتهم - عند المحدثين - بوضع النهج فهو أخوه علي^(١)، فقد تحدث العلماء فيه فقالوا:

* قال ابن خلكان في ترجمة الشريف المرتضى: وقد اختلف الناس في كتاب نهج البلاغة المجموع من كلام الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه هل جمعه؟ أم جمع أخيه الرضي؟ وقد قيل: إنه ليس من كلام علي، وإنما الذي جمعه ونسبه إليه هو الذي وضعه^(٢). والله أعلم.

* وقال الذهبي في ترجمة المرتضى أبي طالب علي بن حسين بن موسى الموسوي المتوفى سنة ٤٣٦هـ: هو جامع كتاب نهج البلاغة المنسوبة لافتاظه إلى الإمام علي رضي الله عنه، ولا أسانيد لذلك، وبعضها باطل، وفيه حق، لكن فيه موضوعات حاشا الإمام من النطق بها، ولكن أين المنصف؟ وقيل: بل جمع أخيه الشريف الرضي^(٣). وقال أيضاً: وفي تواليفه سبُّ أصحاب رسول الله ﷺ، فنعود بالله من علم لا ينفع^(٤)، وقال أيضاً في ترجمته: وهو المتهم بوضع كتاب نهج البلاغة، وله مشاركة قوية في العلوم، ومن طالع كتابه نهج البلاغة، جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، ففيه السبُّ الصراح والحط على السيدتين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وفيه من التناقض والأشياء الركيكة والعبارات التي من له معرفة بنفس القرشيين الصحابة، وبنفس غيرهم ممَّن بعدهم من المتأخرین، جزم بأن الكتاب أكثُر باطل^(٥).

* وقال ابن تيمية: .. وأيضاً، فأكثر الخطاب التي ينقلها صاحب نهج البلاغة، بذلك الكلام، ولكن هؤلاء وضعوا أكاذيب وظنوا أنها مدح، فلا هي صدق ولا هي مدح، ومن قال: إن كلام علي وغيره من البشر فوق كلام المخلوق، فقد أخطأ، وكلام النبي ﷺ فوق كلامه، وكلاهما مخلوق .. وأيضاً فالمعنى الصحيحة التي توجد في كلام علي موجودة في كلام غيره، لكن صاحب نهج البلاغة وأمثاله أخذوا كثيراً من كلام الناس فجعلوه من كلام علي، ومنه ما يُحكى عن علي أنه تكلَّم به، ومنه ما هو كلام حقٌ يليق به أن يتكلَّم به، ولكن هو في نفس الأمر من كلام غيره، ولهذا، يوجد في كلام «البيان والتبيين» للجاحظ وغيره من الكتب كلام منقول عن غير علي، وصاحب «نهج البلاغة» يجعله عن علي، وهذه الخطاب منقوله في كتاب نهج البلاغة لو

(١) الأدب الإسلامي، نايف معروف، ص ٥٣.

(٢) الوفيات (٣/ ١٣٤).

(٣) كتب حذر منها العلماء (٢/ ٢٥٠)؛ الميزان (١/ ٢٠٠).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٧/ ٥٨٩، ٥٩٠).

(٥) ميزان الاعتدال (٣/ ١٢٤)؛ لسان الميزان (٤/ ٢٢٣).

كانت كلها عن علي من كلامه، وكانت موجودة قبل هذا المصنف، منقوله عن علي بالأسانيد وبغيرها، فإذا عرف من له خبرة بالمنقولات أن كثيراً منها «بل أكثرها» لا يُعرف قبل هذا علم أن هذا كذب، وإنما فليبيين الناقل لها في أي كتاب ذكر ذلك، ومن الذي نقله عن علي، وما إسناده؟ وإنما فالدعوة المجردة لا يعجز عنها أحد، ومن كان له خبرة بمعرفة طريقة أهل الحديث ومعرفة الآثار والمنقول بالأسانيد وتبين صدقها من كذبها، علِم أن هؤلاء الذين ينقلون مثل هذا عن علي من بعد الناس عن المنقولات، والتمييز بين صدقها وكذبها^(١).

* وقال العلامة المقبلي: أخرج البخاري عن علي رضي الله عنه أنه قال: اقضوا كما كتم تقضون، فإني أكره الخلاف حتى يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي. قال: وكان ابن سيرين يرى عامة ما يروون عن علي رضي الله عنه كذباً، وصدق ابن سيرين رحمه الله، فإن كل قلب سليم، وعقل غير زائف عن الطريق القويم، ولن تُدرِّب في مقاصد سالكي الصراط المستقيم، يشهد بكذب كثير مما في نهج البلاغة الذي صار عند الشيعة عديلاً كتاب الله بمجرد الهوى الذي أصاب كل عرق منهم ومفصل، ولاتهم سلكوا مسلك جلاميد الناس، وأوصلوا بذلك إلى علي برواية تسوغ عند الناس، وجادلوا عن رواتها، ولكن، لم يبلغوا بها مصنفها^(٢). ويمكن تلخيص أهم ما لاحظه القدامي والمحدثون على نهج البلاغة للتشكيك بصححة نسبة الإمام علي بما يلي:

- * خلوه من الأسانيد التوثيقية التي تعزز نسبة الكلام إلى صاحبه متناً ورواية وسندًا.
- * كثرة الخطب وطولها، لأن هذه الكثرة وهذا التطويل مما يتذرع حفظه وضبطه قبل عصر التدوين.
- * رصد العديد من الأقوال والخطب في مصادر وثيقة منسوبة لغير علي رضي الله عنه، وصاحب النهج يثبتها له.
- * اشتمال هذا الكتاب على أقوال تتناول الخلفاء الراشدين قبله بما لا يليق به ولا بهما، وتنافي ما عُرف عنه من توقير لهما بالأسانيد الصحيحة، ومن أمثلة ذلك ما جاء بخطبته المعروفة بـ«الشقشيقية» التي يظهر فيها حرصه الشديد على الخلافة، رغم ما شُهر عنه من التقشف والزهد.
- * شيوع السجع فيه، إذ رأى عدد من الأدباء أن هذه الكثرة لا تتفق مع البعد عن التكلف الذي عُرف به عصر الإمام علي رضي الله عنه، مع أن السجع العفواني الجميل لم يكن بعيداً عن روحه ومبناه.

(١) منهاج السنة (٨/٥٥-٥٦)؛ كتب حذر العلماء منها (٢٥٦/٢).

(٢) العلم الشامخ، ص ٢٣٧، كتب حذر العلماء منها (٢٥١/٢).

* الكلام المنمق الذي تظهر فيه الصناعة الأدبية التي هي من وَشْي العصر العباسي وزخرفه، ما نجد في وصف الطاووس والخفافش، والتحل والتمل، والزرع والسحاب وأمثالها.

* الصيغ الفلسفية والمقالات الكلامية التي وردت في ثناياه، والتي لم تُعرف عند المسلمين إلا في القرن الثالث الهجري، حين ترجمت الكتب اليونانية والفارسية والهندية، وهي أشبه ما تكون بكلام المناطقة والمتكلمين منه بكلام الصحابة والراشدين^(١).

إن هذا الكتاب يجب الحذر منه في الحديث عن الصحابة، ومن أراد الاستفادة منه فعليه أن يعرض المسائل العقائدية وحديثه عن الصحابة والأحكام التي فيه على كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ؛ مما وافق الكتاب والسنة، فلا مانع من الاستئناس به، وما خالف فلا يلتفت إليه.

لقد نقل صاحب كتاب الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي خطباً ورسائل وحوارات للحسن بن علي بن أبي طالب مع معاوية رضي الله عنه وال المتعلقة بخلافته وعهده أكثرها لا يصح^(٢)، واعتمد على مصادر ضعيفة واهية، كالاغاني ونهج البلاغة وغيرها من الكتب التي لا يمكن لطالب علم يحترم الحقيقة العلمية والموضوعية والحيادية أن يعتمد عليها في أبحاث التاريخي الجاد الذي يراد به وجه الله تعالى.

* * *

(١) الأدب الإسلامي، ص ٥٤، ٥٥.

(٢) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي، ص ٧٦ إلى ١٠٠.

المبحث الثاني

أهم صفاته وحياته في المجتمع

أولاًـ أهم صفاته :

إن شخصية الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما تعتبر شخصية قيادية ، وقد اتصف رضي الله عنه بصفات القائد الرباني ، فمن أهم هذه الصّفات : إيمانه العظيم بالله واليوم الآخر ، والعلم الشرعي ، والثقة بالله ، والقدوة ، والصدق ، والكفاءة ، والشجاعة ، والمرودة ، والرُّهد ، وحب التضحية ، والتواضع ، وقبول النصيحة ، والحلم والصَّبر ، وعلو الهمة ، والحزم ، والإرادة القوية ، والعدل ، والقدرة على حل المشكلات ، وغير ذلك من الصّفات ، وبسبب ما أودع الله فيه من صفات القيادة الربانية استطاع أن يقدم مشروعه الإصلاحي مع قدرته على التنفيذ ، والغلب على العوائق في الطريق ، وتوجّت جهوده الفذة بوحدة الأمة . ومن أهم تلك الصّفات التي نحاول تسلیط الأضواء عليها هي :

١ـ العلم :

تربيَ الحسن في بيت النبوة ، فتأثر بجده ﷺ والدته السيدة فاطمة في طفولته ، واستفاد من والده العلم الغزير ، فقد اهتم به اهتماماً كبيراً ، وكان أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يعلم الناس كتاب الله ، ومن بينهم أبناءه ، ومنهم أمير المؤمنين الحسن ، والحسين ، فتعلموا منه منهجه لبيان الحكم الشرعي وطريقته في الاستنباط ، والتي كانت ملامحها : الالتزام بظاهر القرآن الكريم ، حمل المطلق على المقيد ، وحمل المجمل على المفسر ، والعلم بالناسخ والمنسوخ ، والنظر في لغة العرب ، وفهم النص بنص آخر ، والسؤال عن مشكله ، والعلم بمناسبة الآيات ، وتخصيص العام ، ومعرفة عادات العرب وأحوالهم ، وقوة الفهم وسعة الإدراك ، وكان القرآن الكريم لذلك الجيل ومنهم الحسن بن علي هو المنهج التربوي ، ومع هدي النبي ﷺ وكانت للآيات القرآنية الكريمة التي سمعها من والده أمير المؤمنين علي أثراًها في علمه وصياغة شخصيته ، فقد تطهر قلبه وزكت نفسه ، وتفاعل معه روحه ، فأبصر الحقائق الكبرى في عالم الوجود .

وكان من شيوخه الذين حفظ عليهم القرآن الكريم : عبد الله بن حبيب بن ربيعة أبو عبد الرحمن السُّلْمي ، مقرئ الكوفة ، وكان لأبيه صحبة ، روى عن علي رضي الله عنه وعبد الله ابن مسعود وعثمان بن عفان ، وقد أخذ القراءة عنه عاصم وعطاء والحسن والحسين رضي الله عنهم ،

وكان يقرئ عشرين آية بالغداة وعشرين آية بالعشري، وكان فقيهاً، وتوفي في الكوفة في خلافة عبد الملك بن مروان، وكان ثقة كثير الحديث^(١)، وعن عبد الله بن المبارك عن عطاء بن السائب قال: دخلنا على أبي عبد الرحمن السُّلْمِي وهو يقضى -أي: ينزع- في المسجد، فقلنا له: لو تحولت إلى الفرش فإنه أوثر^(٢). قال: حدثني فلان: أن النبي ﷺ قال: «لا يزال أحدكم في صلاة ما دام في مصلاه يتنظر الصلاة»^(٣)، وفي رواية ابن سعد: «الملائكة تقول: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه». قال أبو عبد الرحمن السُّلْمِي: فأريد أن أموت وأنا في مسجدي^(٤). وكان منهجه رحمة الله في تعليم القرآن الكريم منهج الصحابة الكرام، فمن أبي عبد الرحمن السُّلْمِي قال: حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن -كعثمان بن عفان، وعبد الله بن مسعود، وغيرهما: أنَّهم كانوا إذا تعلَّمُوا من النبي ﷺ عشر آيات، لم يتجاوزوها حتى يتعلَّموا ما فيها من العلم، والعمل، قالوا: فتعلَّمنا القرآن والعلم، والعمل جميعاً، ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السُّورة^(٥). ويعتبر أبو عبد الرحمن السُّلْمِي شيخ الحسن بن علي في القرآن الكريم من أشهر تلاميذ عثمان بن عفان رضي الله عنه^(٦)، وقد سار الحسن بن علي على نفس الطريقة في حفظ وفهم والعمل بالقرآن الكريم.

* نظرة أمير المؤمنين الحسن لله والكون والحياة والجنة والنار:

قد عرف الحسن من خلال القرآن الكريم وتربيته والده أمير المؤمنين علي من هو الإله الذي يجب أن يعبد، فأصبحت نظرة الحسن بن علي إلى الله عز وجل -والكون، والحياة، والجنة والثَّار، والقضاء والقدر، وحقيقة الإنسان، وصراعه مع الشيطان؛ مستمدة من القرآن الكريم وهدي النبي ﷺ.

* فالله سبحانه وتعالى متنَّ عن النقائص، موصوف بالكلمات التي لا تنتهي؛ فهو سبحانه واحد لا شريك له، ولم يتخذ صاحبة ولا ولداً.

* وأنَّه سبحانه حدد مضمون هذه العبودية، وهذا التَّوحيد في القرآن الكريم^(٧).

* وأما نظرته للكون، فقد استمدَّها من قول الله تعالى: ﴿ قُلْ أَيُّنَّكُمْ لَتَكُفُّرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ

(١) تهذيب التهذيب (٥/١٨٣ - ١٨٤)، الطبقات (٢/١٧٣).

(٢) أوثر: أوطاً.

(٣) كتاب الزهد، رقم ٤٢٠، ص ١٤١ - ١٤٢.

(٤) الطبقات الكبرى (٦/١٧٤ - ١٧٥).

(٥) الفتاوي (١٣/١٧٧).

(٦) تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان، ص ٢٥.

(٧) منهاج الرسول في غرس الروح الجهادية، ص ١٠ إلى ١٦.

الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَيَحْمِلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَحَعَلَ فِيهَا رَوَسِيٌّ مِنْ فَرْقَهَا وَرَكَ فِيهَا وَقَدَرَ فِيهَا أَفْوَاهُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلشَّاهِلَيْنِ ﴿٧﴾ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِالْأَرْضِ أَتَيْتَ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَاتَلَنَا إِنَّا طَابِعِينَ ﴿٨﴾ فَقَضَيْنَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَدِّيقٍ وَحَفَظَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» [فصل: ٩ - ١٢].

* وأما هذه الحياة مهما طالت ، فهي إلى زوال ، وأن متعها مهما عظم ، فإنه قليل حقيق ، قال تعالى: «إِنَّمَا مُثُلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْنَاطَ بِهِ نَبَاتَ الْأَرْضِ مَنَا يَا كُلُّ النَّاسِ وَالْأَنْتَرْجُحُ إِذَا أَخْذَتِ الْأَرْضَ زُخْرُفَهَا وَأَرْبَيْتَ وَظَرَبَ أَهْلَهَا أَهْمَهُمْ قَدْرُونَ عَلَيْهَا أَتَنَاهَا أَمْرًا تَلِلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَانَ لَمْ تَقْتَ بِالْأَمْمَى كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَنْفَكِّرُونَ» [يونس: ٢٤].

* وأما نظرته إلى الجنة ، فقد استمدتها من خلال الآيات الكريمة فأصبح هذا التصور مهيمناً على نفسه ، فبرى المتنبئ لسير الحسن بن علي رضي الله عنهما عمق استيعابه لفقه القديم على الله عز وجل ، وشدة خوفه من عذاب الله ، وعقابه ، وأما مفهوم القضاء والقدر فقد استمدّه من كتاب الله ، وتعليم رسول الله ﷺ له ، فقد رسم مفهوم القضاء والقدر في قلبه كما قال تعالى : « قُلْ لَنَّ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلِيَسْوَكُّلُ الْمُؤْمِنُونَ» [التوبه: ٥١].

* وعرف الحسن بن علي رضي الله عنهما من خلال القرآن الكريم حقيقة الصراع بين الإنسان والشيطان ، وأن هذا العدو يأتي للإنسان من بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله يوسرى له بالمعصية ، ويستثير فيه كوامن الشهوات ، فكان مستعيناً بالله على عدوه إبليس وانتصر عليه في حياته .

* وتعلم من خطيئة آدم ضرورة توكل المسلم على ربّه ، وأهمية التوبة ، والاستغفار في حياة المؤمن ، وضرورة الاحتراز من الحسد ، والكبر ، وأهمية التخاطب بأحسن الكلام مع الصحابة لقول الله تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا إِلَيْهِ أَحَسَنٌ إِنَّ السَّيِّطَنَ يَنْزَعُ بِهِمْ إِنَّ السَّيِّطَنَ كَانَ لِلنَّاسِ عَدُوًّا مُّبِينًا» [الإسراء: ٥٣].

لقد أكرم المولى - عز وجل - الحسن بن علي رضي الله عنهما بالعيش مع القرآن الكريم ، فعاش به ، واستمد أصوله ، وفروعه من كتاب الله ، وهدي رسول الله ﷺ ، وأصبح من أئمة الهدى ، الذين يرسمون للناس خط سيرهم ، ويتأسى الناس بأقوالهم ، وأفعالهم في هذه الحياة ، وكان رضي الله عنه من أهل القرآن ، ولذلك كانت خطبه بالقرآن الكريم ؛ فقد روى عنه رضي الله عنه بأنه خطب يوم الجمعة فقرأ سورة إبراهيم على المنبر حتى ختمها^(١) ، وقد كان من هدي الرسول ﷺ فقد قرأ سورة ق حتى ختمها ، فقد روى مسلم عن أم هشام بنت حارثة قالت : ما

(١) الطبقات ، تحقيق السُّلْمَى : (١/٢٧٨) إسناده ضعيف .

أخذت ﴿قٰ وَالْقُرْءَانَ الْمَجِيدَ﴾ إلا من لسان رسول الله يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس^(١)، وروى ابن ماجه عن أبي بن كعب قال: فرأى رسول الله ﷺ يوم الجمعة «تبارك» وهو قائم، فذكرنا بأيام الله، وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمضني فقال: متى أنزلت هذه السورة؟ فإني لم أسمعها إلى الآن، فأشار إليه أن اسكت^(٢)، ولهذا قال الإمام ابن القيم رحمة الله في بيان هدي النبي ﷺ في خطبته: كان النبي ﷺ كثيراً ما يخطب بالقرآن^(٣)، ولذلك كان الحسن بن علي رضي الله عنهما يوجه الناس بآيات القرآن الكريم ويتلوها عليهم، ملتزماً بالمنهج النبوي في قراءته للقرآن بإتقان وتركيز وتذكرة وخشوع، وتحسين للصوت، فتهتز لها القلوب وتذرف لها الدموع. وإذا حاولنا أن نتأمل في سورة إبراهيم عليه السلام التي قرأها على المنبر كاملة نلاحظ بأن أهم مواضيعها هي:

- إثبات أصول العقيدة من الإيمان بالله وبالرسول وبالبعث والجزاء وإقرار التوحيد، والتعريف بالإله الحق خالق السموات والأرض، وبيان الهدف من إنزال القرآن الكريم، وهو إخراج الناس من الظلمات إلى النور، واتحاد مهمة الرسول ودعوته في أصول الاعتقاد والفضائل وعبادة الله والإنقاذ من الضلال.

- الوعد والوعيد: ذم الكافرين ووعيدهم على كفرهم وتهديدهم بالعذاب الشديد، ووعد المؤمنين على أعمالهم الطيبة بالجنة (الآية ٢، الآية ٢٣، الآيات ٢٨ - ٣١).

- الحديث عن إرسال الرسل بلغات أقوامهم، لتسهيل البيان والتفاهم (الآية: ٤).

- تسلية الرسول ﷺ ببيان ما حصل للرسول السابقين مع أقوامهم: قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم، والتذكير بعقابهم، كما في الآيات (٩ - ١٢) والآيات (١٣ - ١٨).

- ابتداء من بين قصص بعض الأنبياء المتقدمين عليهم السلام بمحاجرة موسى لقومه ودعوته إياهم لعبادة الله تعالى (الآيات ٥ - ٨).

- دعوات إبراهيم عليه السلام بعد بناء البيت الحرام لأهل مكة بالأمان والرزق وتعلق القلوب بالبيت الحرام، وتجنيبه وذرئته عبادة الأصنام، وشكره ربها على ما ولهه من الأولاد بعد الكبر، وتوفيقه وذرئته لإقامة الصلاة، وطلبه المغفرة له ولوالديه وللمؤمنين (الآيات ٣٥ - ٤١).

- بيان مشهد من مشاهد الحوار بين أهل النار في عالم الآخرة (الآيات ١٩ - ٢٣).

(١) مسلم، رقم ٨٧٣.

(٢) سنن ابن ماجه، رقم ١١١١، إسناده حسن.

(٣) زاد المعاد (٤٣ / ١).

- ضرب الأمثال لكلمة الحق والإيمان وكلمة الباطل والضلال بالشجرة الطيبة والشجرة الخبيثة (الآيات ٢٤ - ٢٧).

- التذكير بأهوال القيمة وتهديد الظالمين وبيان ألوان عذابهم (الآيات ٤٢ - ٥٢).

- بيان الحكمة من تأخير العذاب ل يوم القيمة، وهو ما ختمت به السورة^(١) (الآيات: ٥١ - ٥٢).

هذه أهم المواضيع التي اشتملت عليها سورة إبراهيم عليه السلام والتي خطب بها الحسن بن علي رضي الله عنهما على المنبر لخطبة الجمعة. كما كان الحسن بن علي رضي الله عنهما إذا أوى إلى فراشه قرأ سورة الكهف، وقد استهلت السورة ببيان وصف القرآن بأنه قيم مستقيم لا اختلاف فيه ولا تناقض في لفظه ومعناه، وأنه جاء للت بشير، ثم لفت النظر إلى ما في الأرض من زينة وجمال وعجائب تدل دلالة واضحة على قدرة الله تعالى، وتحدثت السورة عن ثلات قصص من روائع قصص القرآن الكريم؛ وهي : قصة أصحاب الكهف، قصة موسى مع الخضر، قصة ذي القرنين، أما قصة سورة الكهف (الآيات ٩ - ٢٦) فهي مثال عالٍ، ورمز سام للتضحية بالوطن والأهل والأقارب والأصدقاء والأموال في سبيل العقيدة الصحيحة واتباع الهدى، فقد فر هؤلاء الشباب الفتية المؤمنون بدينهم من بطش الملك الوثني، واحتموا في غار في الجبل، فأنامهم الله ثلاثة وتسعم سنين قمرية، ثم بعثهم ليقيم دليلاً حسياً للناس على قدرته على البعث، وأتبع الله تعالى القصة بأمر النبي ﷺ بالتواضع ومجالسة الفقراء المؤمنين وعدم الفرار إلى مجالسة الأغنياء لدعوتهم إلى الدين : «وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ رَبَّهُمْ» [الكهف: ٢٨]. ثم هدد الله تعالى الكفار بعد إظهار الحق، وذكر ما أعده لهم من العذاب الشديد في الآخرة : «وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» [الكهف: ٢٩] وقارن ذلك بما أعده سبحانه من جنات عدن للمؤمنين الصالحين (٣٠ - ٣١).

وأما قصة موسى مع الخضر في الآيات (٦٠ - ٧٨) فكانت مثلاً للعلماء في التواضع أثناء طلب العلم، وأنه قد يكون عند العبد الصالح من العلوم في غير أصول الدين وفروعه ما ليس عند الأنبياء، بدليل قصة خرق السفيهية، وحادثة قتل الغلام، وبناء الجدار، وأما قصة ذي القرنين في الآيات (٨٣ - ٩٩) فهي عبرة للحكام والسلطانين، إذ إن هذا الملك تمكّن من السيطرة على العالم، ومشارق الأرض وغاربها، وبنائه السد العظيم بسبب ما اتصف به من التقوى والعدل والصلاح.

وتخللت هذه السورة أمثلة ثلاثة بارزة رائعة مستمدّة من الواقع، لإظهار أن الحق لا يقترب بالسلطة والغنى، وإنما يرتبط بالإيمان، وأول هذه الأمثلة: قصة أصحاب الجنتين (٣٢ - ٤٤) للمقارنة بين الغني المغتر بماليه، والفقير المعتر بإيمانه، لبيان حال فقراء المؤمنين وحال أغنياء

المشركين. وثانيها: مثل الحياة الدنيا (٤٥ - ٤٦) لإذنار الناس بفنائهما وزوالها. وأردد ذلك بإيراد بعض مشاهد القيامة الرهيبة من تسير الجبال، وحشر الناس في صعيد واحد، ومفاجأة الناس بصحائف أعمالهم (٤٧ - ٤٩). وثالثها: قصة إيليس وإبائه السجود لأدم (٥٠ - ٥٣) للموازنة بين التكبر والغرور، وما أدى إليه من طرد وحرمان وتحذير الناس من شر الشيطان، وبين العبودية لله والتواضع، وما حرق من رضوان الله تعالى، وأردد ذلك بيان عناية القرآن بضرب الأمثل للناس للعظة والذكر، وإياضاح مهام الرسل للت بشير والإذنار والتحذير من الإعراض عن آيات الله (٥٤ - ٥٧).

وختمت السورة بموضوعات ثلاثة: أولها: إعلان تبديد أعمال الكفار وضياع ثمرتها في الآخرة (١٠٠ - ١٠٦). وثانيها: تبشير المؤمنين الذين عملوا الصالحات بالنعم الأبدى (١٠٧ - ١٠٨). وثالثها: أن علم الله تعالى لا يحده حدود ولا نهاية^(١) (١١٠ - ١٠٩).

وكان آخر آية في السورة ويعدما بين المولى عز وجل كمال كلامه ، أمر تعالى محمداً ﷺ بالتواضع فقال: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا شَرِيكٌ لِّمَلَكُوكُمْ يُوحَى إِلَيْنَا إِنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَحْدَهُ فَنَّ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلَيَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشَرِّكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، أي: قل يا محمد لهم: ما أنا إلا بشر مثلكم في البشرية، ليس لي صفة الملكية أو الأولوية، ولا علم لي إلا ما علمني الله، إلا أن الله تعالى أوحى إلى أنه لا إله إلا الله الواحد الأحد الصمد، فلا شريك له في أولهيته، فمعبودكم الذي يجب أن تعبدوه هو معبود واحد لا شريك له: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّلْكُوكُمْ يُوحَى إِلَيْنَا إِنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَحْدَهُ فَنَّ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلَيَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشَرِّكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ أي: فمن آمن بقاء الله، وطماع في ثواب الله على طاعته، فليقترب إليه بصالح الأعمال، وليخلص له العبادة، وليجتنب الشرك بعبادة الله أحداً من مخلوقاته، سواء أكان شركاً ظاهراً كعبادة الأوثان، أو ادعاء غير الله تعالى، أو النذر للمخلوقين، أو اعتقاد أن الخلق ينفعون أو يغيرون بما لا يقدر عليه إلا الله، أو صرف أنواع العبودية من خوف أو رجاء أو حب لغير الله مما لا ينبغي إلا لله، أم شركاً خفياً كفعل شيء رباء أو سمعة وشهرة^(٢)، والرياء هو الشرك الأصغر، فقد قال رسول الله ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر» قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: «الرياء، يقول الله يوم القيمة إذا جزي الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كتم تراؤون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(٣). وقد جمعت الآية الكريمة شرطى قبول الأعمال: اتباع الرسول ﷺ وهو قوله: ﴿ فَلَيَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا وَالْإِخْلَاصُ لِلَّهِ وَهُوَ قَوْلُهُ : وَلَا يُشَرِّكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾.

(١) التفسير المنير (١٦/١٩٧، ١٩٨، ١٩٩).

(٢) التفسير المنير (٦/١٦، ٤٣).

(٣) مسندي أحمد (٥/٤٢٨ - ٤٢٩)، إسناده حسن.

إن هذه المعاني الكريمة والأيات العزيزة كان الحسن بن علي يقرؤها كل يوم بتمثّلٍ وتدبرٍ، فكانت لها تأثيرها على نفسه وفي حياته . كما كان للحسن بن علي رضي الله عنهما اهتمام بالسيرة النبوية الشريفة ، فقد كانت من ثقافة ذلك الجيل تعلم السيرة النبوية ، فقد قال إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص : كان أبي يعلمنا مغازي رسول الله ﷺ يدها علينا ويقول : هذه مآثر آباءكم فلا تضيئوا ذكرها^(١) . وقال علي بن الحسن : كنا نعلم مغازي رسول الله كما نعلم السورة من القرآن^(٢) .

وأما السنة النبوية ، فقد كان والده أمير المؤمنين علي أكثر الخلفاء الراشدين روایة لأحاديث رسول الله ﷺ ، وهذا راجع إلى تأخر وفاته عن بقية الخلفاء ، وكثرة الرواية عنه ، وانتشار طلبه العلم من التابعين الذين كانوا يكترون السؤال ، ووقوع الأحاديث التي تقتضي البلاغ والرواية ، في أمور أخرى فنقولوا عنه ما بلغهم بأمانة ونزاهة ، وقد استفاد منه ابنه الحسن استفادة عظيمة .

أما من جده ﷺ فقد توفي ﷺ ، والحسن صغير كما هو معلوم ، فعقل عن رسول الله أحاديث وأموراً ذكرها منسوبة لرسول الله ﷺ قد بيّنتها فيما مضى .

وكان الحسن رضي الله عنه يبحث أولاً ده على طلب العلم ، فقد دعا بنيه وبني أخيه فقال : يا بنائي وبنائي إنكم صغاري قوم يوشك أن تكونوا كبار آخرين ، فتعلّموا العلم فمن لم يستطع منكم أن يرويه أو يحفظه فليكتبه ولি�ضعه في بيته^(٣) ، وكان رضي الله عنه خطيباً مفوهاً ، فقد قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه للحسن ذات يوم : قم فاخطب الناس يا حسن . قال : إني أهابك أن أخطب وأنا أراك ، فتغير عنه حيث يسمع كلامه ولا يراه ، فقام الحسن فحمد الله وأثنى عليه وتكلم^(٤) ، ثم نزل فقال علي : « ذرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَيِّعُ عَلِيمٌ » [آل عمران: ٣٤] .

وقد ورث الحسن من جده ﷺ والده رضي الله عنه الخطابة والفصاحة والبلاغة وقوفة البيان ، وقد ذكرت كتب التاريخ : أن علياً رضي الله عنه سأله ابنه -يعني : الحسن- عن أشياء من المروءة ، فقال : يا بُنْيَّي ما السَّدَادُ؟ قال : يا أباي السَّدَادُ دفع المنكر بالمعرفة . قال : فما الشرف؟ قال : اصطناع العشيرة وحمل العبرة . قال : فما المروءة؟ قال : العفاف وإصلاح المرء ماله . قال : فما الدَّقَّة؟^(٥) قال : النَّظرُ فِي الْيَسِيرِ وَمِنْ الْحَقِيرِ^(٦) . قال : فما اللُّؤْمُ؟ قال : إحرار المرء نفسه ،

(١) البداية والنهاية (٢/٢٤٢).

(٢) المصدر السابق نفسه ، السيرة النبوية للصلابي (٦/١).

(٣) الطبقات (١/٢٩٢)، إسناده حسن . تحقيق: السلمي .

(٤) المصدر السابق نفسه (١/٢٧٦)، إسناده ضعيف مرسل.

(٥) الدقة: الحقارة . النهاية (٢/١٢٧).

(٦) الحقير هنا: الشيء اليسير .

وبذله عرْسَه . قال : فما السماحة ؟ قال : البذل في العسر واليسر . قال : فما الشُّح ؟ قال : أن ترى ما في يديك شرفاً وما أنفقته تلفاً . قال : فما الإخاء ؟ قال : الوفاء في الشدة والرخاء . قال : فما الجُنُب ؟ قال : الجرأة على الصديق والتکول على العدو . قال : فما الغنيمة ؟ قال : الرغبة في التقوى ، والزهادة في الدنيا هي الغنيمة الباردة ، قال : فما الحلم ؟ قال : كظم الغيظ ومُلْك النفس . قال : فما الغنى ؟ قال : رضا النفس بما قسم الله لها وإن قل ، فإنما الغنى غنى النفس . قال : فما الفقر ؟ قال : شره النفس في كل شيء . قال : فما الذل ؟ قال : الفزع عند المصدوقه^(١) . قال : فما الجرأة ؟ قال : موافقة الأقران . قال : فما الكُفْفة ؟ قال : كلامك فيما لا يعنوك . قال : فما المجد ؟ قال : أن تعطي في الغرم وأن تعفو عن الجرم . قال : فما العقل ؟ قال : حفظ القلب كلَّ ما استرعنته . قال : فما الخُرُق ؟^(٢) قال : معاداتك إمامك ورفعك عليه كلامك . قال : فما الثناء ؟ قال : إتيان الجميل وترك القبيح . قال : فما الحزم ؟ قال : طول الأنأة والرفق بالولاة ، والاحتراس من الناس بسوء الظن هو الحزم . قال : فما الشَّرْف ؟ قال : موافقة الإخوان ، وحفظ العبران . قال : فما السَّفَه ؟ قال : اتباع الذُّنُوْب ، ومصاحبة العُوَاة . قال : فما الغفلة ؟ قال : تركك المسجد وطاعتك المفسد . قال : فما الحرمان ؟ قال : تركك حظك وقد عرض عليك . قال : فما السَّيِّد ؟ قال : الأحمق في المال ، المتهاون بعرضه ، يُشَتَّمُ فلا يجib ، المتحزن بأمر العشيرة^(٣) هو السيد .

ثم قال عليٌّ : يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا فقر أشد من الجهل ، ولا مال أعود من العقل ، ولا وحدة أو حش من العجب ، ولا مظاهره أو ثق من المشاورة ، ولا عقل كالتدبير ، ولا حسب كحسن الخلق ، ولا ورع كالكفت ، ولا عبادة كالتفكير ، ولا إيمان كالحياء ، ورأس الإيمان الصبر ، وأفة الحديث الكذب ، وأفة العلم النسيان ، وأفة الحلم السفه ، وأفة العبادة الفترة ، وأفة الظرف الصَّلَف ، وأفة الشجاعة البغي ، وأفة السماحة المن ، وأفة الجمال الخياء ، وأفة الحبـ الفخر ». ثم قال عليٌّ : يا بُنَيَّ ، لا تستخفنَ برجل تراه أبداً ؛ فإن كان أكبر منك فعُدْ أنه أبوك ، وإن كان مثلك فهو أخوك ، وإن كان أصغر منك ، فاحسب أنه ابنك . فهذا ما سأعل عليٌّ ابنه عن أشياء من المرءة .

قال القاضي أبو الفرج : ففي هذا الخبر من الحكمـة وجـزـيلـ الفـائـدةـ ماـ يـنـتـفـعـ بهـ مـنـ رـاعـاهـ وـحـفـظـهـ وـوـعـاهـ ، وـعـمـلـ بـهـ ، وـأـدـبـ نـفـسـهـ بـالـعـمـلـ عـلـيـهـ ، وـهـذـبـهـ بـالـرـجـوعـ إـلـيـهـ ، وـتـوـفـرـ فـائـدـتـهـ بـالـوـقـوـفـ عـنـدـهـ ، وـفـيـمـاـ روـاهـ أمـيرـ المؤـمنـينـ وـأـضـعـافـهـ عـنـ النـبـيـ ﷺـ مـاـ لـاـ غـنـىـ لـكـلـ لـبـيبـ عـلـيـمـ

(١) المصدوقه : الحملة الصادقة ليس لها مكتنوة .

(٢) الخرق : الجهل والحمق .

(٣) المـتحـزـنـ بـأـمـرـ العـشـيرـةـ : المـهـتمـ بـأـمـرـهـ .

ومدرة^(١) حكيم عن حفظه وتأمله ، والمسعود من هُدِي لتقْبِلَه ، والمجدود^(٢) من وفق لامتثاله وتقْبِلَه^(٣) .

وقد علق ابن كثير على هذا الأثر فقال : ولكنَّ هذا الأثر وما فيه من الحديث المرفوع ضعيف ، ومثل هذه الألفاظ في عبارتها ما يدل على ما في بعضها من النكارة ، على أنه ليس بمحفوظ والله أعلم^(٤) . وما دامت الأمور التي ذكرتها مع الكتاب والسنة لا تتعارض ولا تبني عليها عقيدة أو عبادة وإنما تدعو إلى مكارم الأخلاق ، فلامانع من الاستئناس بها .

وقد سأله أمير المؤمنين علي ابنه الحسن : كم بين الإيمان واليقين؟ فقال الحسن رضي الله عنه : أربع أصابع . فقال أمير المؤمنين علي : وكيف؟ فقال الحسن : الإيمان : كل ما سمعته أذناك وصدقه قلبك ، واليقين : ما رأته عيناك ، فأيقن به قلبك ، وليس بين العين والأذن إلا أربع أصابع^(٥) .

ومن أقواله : حسن السؤال نصف العلم^(٦) ، وسئل عن الصمت فقال : هو ستر العين ، أو زين العرض ، وفاعله في راحة ، وجلسه في أمان^(٧) ، ومن علمه : أنه أوصى بتعلم اللغة العربية^(٨) ، وتأكيده على تعلم اللغة العربية تأكيد على ضرورة تطبيق القواعد العلمية في القراءة وخاصة قراءة الآيات القرآنية ، لأن اللغة العربية هي اللغة التي أنزل الله بها القرآن كتابة ولفظاً ، وخاطب بها شرائع دينه وفرائض ملته ، وبها بلغ الرسول ﷺ رسالته وعلم بها سنته النبوية الشريفة المطهرة ، وبها ألفت الكتب الدينية والكتب العلمية وكتب الحكمة . فلا بد للناشئ من تعلمها ، وإلا كان جاهلاً بالدين منقوصاً في العلم ، إضافة إلى ما تمتاز به هذه اللغة من الفصاحة والبيان ، والطلابة على اللسان ، والحلابة في الأسماع والأذان^(٩) . ومن الأمور التي تؤكد تمكّن الحسن بن علي من اللغة العربية ، فقد كان يعد من فصحاء العرب ، فقد قال عمرو بن العلاء : ما رأيت أفضح من الحسن بن علي رضي الله عنهما^(١٠) .

(١) المدرة: زعيم القوم وخطيبهم والمتكلم عنهم.

(٢) المجدود: المحظوظ.

(٣) البداية والنهاية (١١/٢٠٢).

(٤) المصدر السابق نفسه؛ الطبراني الكبير، حديث موضوع.

(٥) التبيين في أنساب القرشيين، ص ١٢٧.

(٦) نور الأبصار للشبلنجي، ص ١٢٢؛ الحسن بن علي، رسالة ماجستير، ص ٣٨.

(٧) من أقوال الصحابة، ص ٦٧ نقلًا عن الحسن بن علي، رسالة ماجستير، ص ٣٨.

(٨) مفتاح السعادة، أحمد مصطفى (٢/٨٢)، نقلًا عن الحسن بن علي.

(٩) نصيحة الملوك، ص ٣٥٠، للماوردي.

(١٠) الكامل في التاريخ (٤/١٣٢).

وقد كان للحسن بن علي تلاميذ نجاء منهم: ابنه الحسن، والمسيب بن نجية، وسويد ابن غفلة، والعلاء بن عبد الرحمن، والشعبي، وهبيرة بن بريم، والأصبغ بن نباته، وجابر ابن خالد، وأبو الحوراء، وعيسى بن مأمون بن زراة ويقال: ابن المأمور، وأبو يحيى عمير بن سعيد التخعي، وأبو مريم قيس الثقفي، وطحرب العجلي، وإسحاق بن يسار والد محمد بن إسحاق، وسفيان بن الليل، وعمر بن قيس الكوفيون^(١). ويظهر غزارة علمه، ودقة فقهه في علم المصالح والمفاسد، ومعرفته العميقه بمقاصد الشريعة في تقديمها وحدة الأمة وحفظ الدماء على المصلحة الخاصة من ملك الدنيا عندما تنازل لمعاوية.

٢- عبادته :

كان الحسن بن علي رضي الله عنهم من المجتهدين في العبادة، ومارس مفهوم العبادة الشامل في حياته، فقد رضع لبان العبادة مع ما رضعه من معدن النبوة، وتربيه الزهراء التي جاءت إلى أبيها عليه الصلاة والسلام لطلب خادماً، فدللها على ما هو أفضل من ذلك؛ ألا وهو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير، وقال لها ولزوجها في الليل وهما في الفراش: «ألا تقومان تصليان؟» فأطل على الحياة في بيته الزهد والعبادة، والورع والتقوى، والحلم والصبر، وانغمس في هذه المفاهيم والمثل والمبادئ حتى غدا مثالاً من مثلها، ومثالاً بها يضرب، يشهد له بذلك معاصره من الصحابة الأبرار. ومن عاشره من الآخيار.

* فقد كان الحسن بن علي رضي الله عنهم عابداً بمعرفة، مقبلاً على الله بيقين، مدبراً عن الدنيا وشواغلها برضاء واطمئنان، ولهذا كان إذا توضأ وفرغ من الوضوء تغير لونه، فقيل له في ذلك فقال: حق من أراد أن يدخل على ذي العرش أن يتغير لونه^(٢)، وقد ذكر ابن سعد قوله: ما رأيت أخوف من الحسن بن علي وعمر بن عبد العزيز؛ لأن النار لم تخل إلا لهما^(٣)، فكلما اقترب العبد من مولاه، وتعرف على أسمائه وصفاته، ونحوت كماله، ازدادت هيبه وإجلاله له وخوفه منه؛ فهو سبحانه وتعالي يداول الأيام بين الناس قال تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُمَّ مَلِكَ الْمُلْكَ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ شَاءَ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ شَاءَ وَعُزِّزَ مَنْ شَاءَ وَشَذِّلَ مَنْ شَاءَ يُسَدِّكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦]. يقلب الدول، فيذهب بدوله، ويأتي بأخرى، والرسل من الملائكة - عليهم السلام - بين صاعد إليه بالأمر، ونازل من عنده به، وأوامره متعاقبة على تعاقب الآيات، نافذة بحسب إرادته، فما شاء كان كما يشاء في الوقت الذي يشاء على الوجه الذي يشاء من غير زيادة ولا نقصان، ولا تقدم ولا تأخر، وأمره وسلطانه نافذ في السماوات وأقطارها، وفي الأرض وما

(١) تاريخ دمشق (١٤) / ٥.

(٢) وفيات الأعيان (٢) / ٦٩.

(٣) الطبقات الكبرى (٥) / ٣٩٨.

عليها ، وفي البحار ، وفي الجو وفي سائر أجزاء العالم وذراته ، يقلبها ، ويصرفها ويحدث فيها ما يشاء^(١) ، قال تعالى : ﴿ يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفُ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ ﴾ [السجدة: ٥] . فهو سبحانه لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماوات ، ولا في قرار البحار ، ولا تحت أطباقي الجبال ، قال تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴾ [الأنعام: ٥٩] ، فاستشعار عظمة الله وجلاله ، ومعرفة أسمائه وصفاته تولد عند العبد خشية وخوفاً ومهابة من هذا الإله العظيم الذي يخضع له كل شيء^(٢) : ﴿ وَلَلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظَلَّلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ ﴾ [الرعد: ١٥] .

* وكان الحسن بن علي رضي الله عندهما إذا صلى الغداة في مسجد رسول الله ﷺ يجلس في مصلاه يذكر الله حتى ترتفع الشمس ، ويجلس إليه من يجلس من سادات الناس يتحدون عنده ، ثم يقوم فيدخل على أمهات المؤمنين فيسلم عليهم ، وربما أتحفته ، ثم ينصرف إلى منزله^(٣) .

إن من السعداء الذين تصلي عليهم الملائكة ، أولئك الذين يجلسون بعد أداء الصلاة في مصلاهم ، ومما يدل على ذلك ما يلبي : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «الملايكه تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه ، مالم يحدث^(٤) . اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه^(٥) ، وإن جلس ينتظر الصلاة صلت عليه الملائكة ، وصلاتهم عليه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه^(٦) . روى الإمام أحمد عن عطاء ابن السائب قال : دخلت على أبي عبد الرحمن السمعي ، وقد صلى الفجر ، وهو جالس ، فقلت : لو قمت إلى فراشك كان أو طأ لك . فقال : سمعت علياً رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من صلى الفجر ثم جلس في مصلاه صلت عليه الملائكة ، وصلاتهم عليه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . ومن ينتظر الصلاة صلت عليه الملائكة ، وصلاتهم عليه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه»^(٧) .

وقد سئل الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله : هل المكوث في المنزل بعد صلاة الفجر لقراءة القرآن حتى تطلع الشمس ، ثم يصلى ركتي الشروق ، له نفس الأجر الذي يحصل بالمكوث في

(١) الإيمان أو لاً فكيف نبدأ به ، مجدي الهلالي .

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ٧٦ .

(٣) البداية والنهاية (١١/١٩٣، ١٩٤) .

(٤) أي : حدثاً حقيقياً ، أي : مالم يبطل وضوءه .

(٥) مستند أحمد ، رقم ٨١٠٦ ، صحيحه أحمد شاكر .

(٦) المصدر السابق نفسه ، رقم ١٢١٨ ، حسنة أحمد شاكر .

(٧) المصدر السابق نفسه (٢/٣٥٥ - ٣٠٦) ، حسن إسناده أحمد شاكر .

المسجد؟ فأجاب: هذا العمل فيه خير كثير وأجر عظيم، لكن ظاهر الأحاديث الواردة في ذلك أنه لا يحصل له نفس الأجر الذي وعد به إلا من جلس في مصلاه في المسجد، لكن لو صلى في بيته صلاة الفجر لمرض أو خوف، ثم جلس في مصلاه، يذكر الله أو يقرأ القرآن حتى ترتفع الشمس، ثم يصلى ركعتين؛ فإنه يحصل له ما ورد في الأحاديث، لكونه معدوراً حين صلى في بيته، وهكذا المرأة إذا جلست في مصلاها بعد صلاة الفجر تذكر الله أو تقرأ القرآن حتى ترتفع الشمس، ثم تصلى ركعتين، فإنه يحصل لها ذلك الأجر الذي جاءت به الأحاديث^(١).

إن الحسن بن علي رضي الله عنهما يعلمنا أهمية الذكر في البكور، ويرغبنا في ترك النوم في ذلك الوقت من خلال سيرته الريانية، ولقد تحدث ابن القيم عن أهمية الذكر في البكور فقال: ومن المكروه عندهم: النوم بين صلاة الصبح وطلوع الشمس، فإنه وقت غنية، وللسير في ذلك الوقت عند السالكين مزية عظيمة حتى لو ساروا طول ليتهم لم يسمحوا بالقعود بذلك الوقت حتى تطلع الشمس، فإنه أول النهار ومفتاحه، ووقت نزول الأرزاق، وحصول القسم، وحلول البركة، ومنه ينشأ النهار، وينسحب حكم جميعه على حكم تلك الحصة، فيجب أن يكون نومها كنوم المضطرب^(٢)، ولشرف هذا الوقت، ولأهميةه في السير إلى الله، نجد الترغيب الشديد في إحياءه بالذكر، فعن أنس -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين كانت كأجر حجة وعمرة تامة تامة»^(٣). قال ابن رجب: لما كان الحج من أفضل الأعمال والنفوس تتوق إليه لما وضع الله في القلوب من الحنين إلى ذلك البيت المعظم، وكان كثير من الناس يعجز عنه ولا سيما كل عام، شرع الله لعباده أعمالاً يبلغ أجرها أجر الحج، فيتعرض بذلك العاجزون في التطوع^(٤).

ويقول الأستاذ البنا: أيها الأخ العزيز، أماك كل يوم لحظة بالغداة، ولحظة بالعشى، وللحظة في السحر، تستطيع أن تسمو فيها كلها بروحك الطهور إلى الملا الأعلى، فتذفر بخير الدنيا والآخرة وأمامك مواسم الطاعات، وأيام العبادات، وليلالي القربات التي وجهك إليها كتابك الكريم، ورسولك العظيم، فاحرص أن تكون فيها من الذاكرين لا من الغافلين ومن العاملين لا من الخماليين، واغتنم الوقت، فالوقت كالسيف، ودع التسويف فلا أضرّ منه^(٥).

* وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يقول إذا طلعت الشمس: سمع سامع بحمد الله

(١) مجموعة فتاوى ومقالات متنوعة، ابن باز (١١/٤٠٣-٤٠٤).

(٢) تهذيب مدارج السالكين، ص ٢٤٨.

(٣) سنن الترمذى ، وقال الترمذى: حديث حسن صحيح، رقم ٥٨٦.

(٤) لطائف المعارف ، ص ٣٥١ ، البدر في الحث على صلاة الفجر، الدكتور عماد علي ، ص ٨٦ .

(٥) الرائق، ص ١٨ نقلًا عن مجلة الدعوة العدد ٨ سنة ١٩٥١ م؛ الإيمان أولاً ، ص ٢٤٨ .

الأعظم لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قادر، سمع سامع بحمد الله الأوحد لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قادر^(١).

وقد لازم الحسن بن علي ما ثبت عن رسول الله ﷺ من أوراد وأذكار وأدعية، وكان يبحث الناس على الصلوات في المساجد، وكان يقول: من أدمي الاختلاف إلى المساجد رزقه الله إحدى خصال: أخاً مستفاداً، ورحمة مستترة له، أو علماً مستطرفاً، أو كلمة تدل على هدى، أو يترك الذنوب خشية أو حياء^(٢).

وكان رضي الله عنه من أهل القيام، فقد كان رضي الله عنه يأخذ نصيبيه من القيام في أول الليل، وكان الحسين رضي الله عنه يأخذه من آخر الليل^(٣)، فقيام الليل من الوسائل المهمة في إيقاظ الإيمان، جربها الصالحون فوجدوا لها أبلغ الأثر في إحياء القلوب، وقال ابن الحاج في المدخل: وفي قيام الليل من الفوائد جملة، فمنها: أنه يحط الذنوب كما يحط الريح العاصف الورق اليابس من الشجرة، ومنها: أنه ينور القلب، ومنها: أن موضعه تراه الملائكة من السماء يتراهى مثل الكوكب الدرى لأهل الأرض، ونفعحة من نفحات قيام الليل تعود على صاحبها بالبركات والأنوار والتحف التي يعجز عنها الوصف^(٤). إن قيام الليل شرف المؤمن كما قال رسول الله ﷺ: «شرف المؤمن صلاته بالليل، وعزه استغناوه عما في أيدي الناس»^(٥)، ومهما كثرت دعawi المحبة طولب أصحابها بالدليل، وشهدت عليهم ساعات الليل، فالبينة على من ادعى، فأهل القيام هم الأشراف بين الناس، أما أهل النوم والغفلة -من أمثالنا- فقد فضحتهم تلك الساعات، فأسقطت ذكرهم، وأدنت شرفهم^(٦)، ومن سيرة الحسن بن علي نتعلم أهمية قيام الليل، فالليل يتم الغرس، غرس بذور الإخلاص والصدق، وعلى قدر غرسك سيكون الخير في قلبك، وكلما ازدادت مساحته، ازداد توالي الهدايا عليه من كل جانب: «إِنَّ يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا» [الأనفال: ٧٠].

إن قيام الليل من أهم صور الشكر التي كان يمارسها الحسن بن علي رضي الله عنهما، فشكر الله -عز وجل- على نعمه التي لا تعد ولا تحصى غاية من غايات العبودية، والشكر عمل، والعبد الشكور هو الذي يظهر عليه أثر النعمة، وأبلغ أثر للنعمه ينبغي أن يظهر على العبد هو زيادة الذل

(١) الطبقات (١/٢٩١)، تحقيق: السلمي، إسناد صحيح.

(٢) عيون الأخبار (٣/٥)؛ الحسن بن علي، ص ٢٧.

(٣) الرهد لابن حنبل، ص ١٧١؛ رهبان الليل (١/٤٠٣) للعفاني.

(٤) الإيمان أولاً، ص ١٧٢.

(٥) صحيح الجامع، رقم ٣٧٠؛ السلسلة الصحيحة، رقم ١٩٠٣.

(٦) الإيمان أولاً، ص ١٧٣.

والانكسار والتعظيم لولي النعم^(١)، يقول تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَ الْإِنْسَنَ ضُرًّا دَعَاهُ مُبِينًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ بِعَمَّةٍ مِنْهُ سَيِّدَ مَا كَانَ يَدْعُونَا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلٍ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لَهُ لِتُصْلَى عَنْ سَبِيلِهِ فَلَمْ تَمْتَعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أَمَّنْ هُوَ فَتَنَتْ عَانَاءَ أَلْيَلَ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ فَلَمْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَذَكِّرُ أُولُوا الْأَلْئَبِ ﴾ [الزمر: ٩-٨].

فالآيات الكريمة تتحدث عن صنفين من الناس، أنعم الله عليهما بنعمة: الأول مرّ بتجربة شديدة، وكان في ضيق وهم فدعى الله بصدق ففرح بهم، وكشف كربه، لكنه أعرض عن شكره، وعاد إلى غيه، أما الآخر فقد سار في طريق الشكر بطول القنوت بالليل، والتضرع لله -عز وجل- ويعقب القرآن على الحالتين بقوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر: ٩]، لا يستوي الذين يعلمون حق الشكر على النعم والذين لا يعلمون ذلك^(٢)، قال الشاعر:

القانتون المختبون لربهم	الساطقون بأصدق الأقوال
يحيون لليهـم بطاعة ربهم	بتلاوة وتضرع، وسؤال
وعيونهم تجري بفيض دموعهم	مثل انهمال الوابل الهطل
في الليل رهبان عند جهادهم	لعدوهم من أشجع الأبطال
بوجوههم أثر السجدود لربهم	وبها أشعة نوره المتلاـلي ^(٣)

* وكان الحسن بن علي رضي الله عنه كثير الحج، فقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: ما ندمت على شيء فاتني في شبابي إلا أنني لم أحج ماشياً، ولقد حج الحسن بن علي خمساً وعشرين حجة ماشياً، وإن التجائب لتقاد معه، ولقد قاسم الله ماله ثلاثة مرات، حتى إنه يعطي الخف ويمسك النعل^(٤)، فهذا مثل من لزوم ما لا يلزم شرعاً يقوم به الحسن بن علي رضي الله عنهما، حيث لازم الحج ماشياً خمساً وعشرين حججاً، وهذا يدل على فضيلة المشي في الحج، كما يؤيد ذلك ندم ابن عباس رضي الله عنهما على عدم قيامه بذلك أيام شبابه، ومداومة الحسن على ذلك على ما فيه من مشقة تدل على قوة إيمانه ورغبة الصادقة في المزيد من الأعمال الصالحة، والمقصود بالمشي من الحج من مكة إلى عرفة ثم من عرفة إلى مكة، وليس المقصود أن يحج الحاج ماشياً من بلده^(٥)، ومن سيرة الحسن بن علي رضي الله عنهما نتعلم أهمية السياحة إلى البيت الحرام، كلما سمحت ظروفنا وتيسير حالنا، قال عليه السلام: «تابعوا بين الحج والعمرة، فإن متابعة

(١) الإيمان أولًا، ص ١٧٤.

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ١٧٥

(٣) رهبان الليل (١/٣٦٥).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٠).

(٥) التاريخ الإسلامي (١٩/٢٢١).

بينهما تنفي الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد»^(١)، ولذلك حج الحسن ماشياً ونجائه تقاد إلى جانبه خمساً وعشرين مرة في بعض الروايات^(٢)، وقال: إني أستحيي من ربِّي عز وجل أن ألقاه ولم أمش إلى بيته^(٣)، وكان رضي الله عنه كثير الصمت، متبعداً على منهج جده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

- زهذه:

فهم الحسن رضي الله عنه من خلال معايشته للقرآن الكريم وملازمه لوالده أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، ومن تفكره في هذه الحياة بأن الدنيا دار ابتلاء واختبار، فقد تربى على كتاب الله واستوعب الآيات التي تحدثت عن الدنيا وأخبرتنا بخستها وقلتها وانقطاعها وسرعة فنائها، وكان رضي الله عنه يقرأ كل يوم سورة الكهف ويمر على قوله تعالى: «وَاصْرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَاءِأَنْزَلَنَّهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْلَطَ بِهِ بَيْانَ الْأَرْضِ فَأَصَبَّهُ شَيْئاً نَذْرُهُ أَرْبَعَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْنِدُّا»^(٤) [الكهف: ٤٥، ٤٦]؛ فهذا المثل يدل على حقارنة الدنيا وقلة بقائها، ومصير ما فيها من النعيم والترف إلى الهلاك، ولما بين تعالى أن الدنيا سريعة الانقضاض والرزاول، بين أن المال والبنين زينة الحياة الدنيا في عرف الناس، وكل ما كان من زينة الدنيا فهو سريع الانقضاء والانقضاض، فيصبح بالعقل الافتخار به أو الفرح بسببه^(٥)؛ «وَالْبَيْقَيْثُ الصَّلِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلَا» أي: أن أعمال الخير وأفعال الطاعات، كالصلوات والصدقات، والجهاد في سبيل الله، ومساعدة الفقراء والأذكار أفضل ثواباً، وأعظم قربة عند الله، وأبقى أثراً، إذ ثوابها عائد على صاحبها، وخير أملأ حيث ينال صاحبها في الآخرة كل ما كان يؤمله في الدنيا^(٦).

وتربى الحسن بن علي على منهج جده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذي كان أعرف الخلق بالدنيا ومقدارها، إذ هو القائل^(٧): «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً شربة ماء»^(٨)، وقال^(٩): «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ فلينظر بما ترجع»^(١٠)، وقال^(١١): «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(١٢)، وقد تأثر أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنه

(١) الإيمان أولاً، ص ٢٤٩.

(٢) تاريخ ابن عساكر (٧٢/١٤).

(٣) المصدر السابق نفسه (٧١/١٤).

(٤) التفسير المنير (١٥/٢٥٩).

(٥) المصدر السابق نفسه (١٥/٢٦١).

(٦) سنن الترمذى رقم ٤١١٠ صحيح غريب.

(٧) مسلم رقم ٢٨٥٨.

(٨) المصدر السابق نفسه ، رقم ٢٨٥٦.

عنه بال التربية القرآنية والنبوية، فكان من أصدق النماذج الإسلامية في الزهد، فقد ضرب لنا أروع الأمثلة في الزهد وإليك التفصيل :

إن حرص المرء على الشرف والملك أشد من حرصه على المال، كما أن طلب شرف الدنيا والرفة فيها، والرياسة على الناس ، والعلو في الأرض أضر على العبد من طلب المال ، وضرره أعظم والزهد فيه أصعب ، فإن المال يبذل في طلب الرياسة والشرف ، والحرص على الشرف على قسمين :

أحدهما: طلب الشرف بالولاية السلطان والمال ، وهذا خطير جداً ، وهو في الغالب يمنع خير الآخرة وشرفها وكرامتها وعزّها . قال تعالى : ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ بِمَعْلَمَهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَقِيقَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص : ٨٣] . وقلَّ من يحرص على رياسة الدنيا بطلب الولايات فيوفقُ ، بل يُوكِلُ إلى نفسه^(١) ، كما قال ﷺ عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه : «يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة ؛ فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكُلْتَ إليها ، وإن أعطيتها عن غير مسألة أُعْنَتْ عليها»^(٢) ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إنكم ستُحرصون على الإمارة وستكون ندامة يوم القيمة فنعمت المرضعة^(٣) ، وبئست الفاطمة^(٤) .

إن حبَّ المال والرياسة والحرص عليهم يفسد دين المرء ، حتى لا يبقى منه إلا ما شاء الله ، فقد قال ﷺ : «ما ذُبَابٌ جائعاً أرسلنا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدنيه»^(٥) . وأصل محبة المال والشرف حبُّ الدنيا ، وأصل حبُّ الدنيا اتباع الهوى^(٦) ، قال وهب بن مُنبِّه : من اتبع الهوى الرغبة في الدنيا ، ومن الرغبة فيها حبُّ المال والشرف ، ومن حبُّ المال والشرف استحلال المحaram^(٧) . ولذلك قال تعالى : ﴿فَإِمَّا مَنْ طَغَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ الْحِجْمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۚ وَإِمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات : ٤١ - ٣٧] .

كما أن النفس تحب الرفعة والعلوٌ على أبناء جنسها ومن هنا نشأ الكبر والحسد ، ولكن العاقل ينافس في العلو الدائم الباقي الذي فيه رضوان الله وقربه وجواره ، ويرغب عن العلوِّ الغاني الزائل الذي يعقبه غضب الله وسخطه وانحطاط العبد وسفوله وبعده عن الله وطرده عنه ، فهذا العلوُّ الثاني الذي يُنَاهَىٰ وهو العتو والتكبر في الأرض بغير الحقٍّ . وأما العلوُّ الأول والحرص عليه ، فهو

(١) ماذبأن جائعاً لابن رجب ، ص ٣٣ .

(٢) البخاري ، رقم ٦٦٢٢ .

(٣) مثل ضربه للإمارة وما يصل إلى الرجل من المنافع فيها واللذات .

(٤) مثل ضربه للموت الذي يهدم عليه تلك اللذات ويقطع منافعها عنه ، البخاري ، رقم ٧١٤٨ .

(٥) الإحسان في تقويم صحيح ابن حبان ، رقم ٣٢١٨ ، حسن صحيح .

(٦) شرح حديث : ماذبأن جائعاً ، لابن رجب ، ص ٧١ .

(٧) المصدر السابق نفسه ، ص ٧١ .

محمود قال الله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَا فِي الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦]. وقال الحسن: إذا رأيت الرّجُل ينافسك في الدنيا فنافسه في الآخرة، وقال وهب بن الورد: إن استطعت أن لا يسبقك إلى الله أحد فافعل^(١). ففي درجات الآخرة الباقي يُشرّع التنافس وطلب العلو في منازلها والحرص على ذلك بالسعى في أسبابه، وأن لا يقنع الإنسان منها بالدون مع قدرته على العلو، - وأما العلو الفاني، المقطوع الذي يعقب صاحبه غداً حسرة وندامة وذلة وهواناً وصغراؤ فهو الذي يُؤثّر^(٢) الهدف والاعراض عنه.

وهذا الفقه العظيم والفهم العميق نتعلم منه من سيرة الحسن بن علي رضي الله عنهمما ؟ فقد ترك الملك والسلطان رغبة فيما عند الله وحقناً للدماء المسلمين ، فقد تركها وهو في قوة ومنعة ، فقد قال : كانت جماجم العرب بيدي ، يسالموهون من سالمت ، ويحاربون من حاربت ، فتركها ابتعاء وجه الله ^(٣) . وقال في رواية أخرى : .. ولكن خشيت أن يجيء يوم القيمة سبعون ألفاً أو ثمانون ألفاً ، أو أكثر أو أقلُّ ، كلهم تنضح أوداجهم دماً ، كلهم يستعدى الله فيما هُرِيق دمه ^(٤) !؟ ، لقد بايع الحسن بن علي بعد وفاة علي تسعون ألفاً ^(٥) ، فزهد في الخلافة ، فلم يردها وسلمها لمعاوية وقال : لا يهرق على يدي محجمة دم ^(٦) . وقال في رواية : ما أحبت أن ألي من أمّة محمد مثقال حبة من خردل يهراق فيه محجمة من دم ، قد علمت ما ينفعني مما يضرني ، فالحقوا بطيئكم ^(٧) .

۴- إنفاقه وكمه وجوده:

من الأخلاق القرآنية والتي تتصف بها النقوس الكريمة التي تجسدت في شخصية الحسن بن علي رضي الله عنهمَا: خلق الكرم والجود، وكثرة الإنفاق في سبيل الله تعالى ، وكان تنويه القرآن الكريم بأهل الكرم عظيمًا ، وقد كان هذا التنويه من أول القرآن الكريم ، حيث يقول سبحانه في مستهل ثاني سورة بعد البسمة: ﴿الَّمَّا ذَلِكَ الْكِتَبُ لَا يَرَبُّ فِيهِ هَذِهِ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيَعْمَلُونَ الصَّلَاةَ وَمَا زَرَقُهُمْ يَفْعَلُونَ﴾ ثم وصفهم بقوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هَدَىٰ مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١ - ٥] ، وقد تأثر أمير المؤمنين الحسن بالقيم القرآنية والنبوية ، والتربيَة العملية في حضن أمير المؤمنين علي ، وانعكس ذلك على نفسيته ، وترك لنا آثاراً بارزة دالة على تأصل خلق الجود والكرم والإنفاق في شخصيته العظيمة ، فقد كان على

(١) المصدر الساق نفسه، ص ٧٢.

(٢) المصدر الساق نفسه، ص ٧٣.

(٣) البداية والنهاية (١١/٢٠٦).

(٤) تاریخ دمشق، (١٤/١٠٤).

(٥) المصادر السابقة، نفسه (٤/٩٨).

(٦) المصدر، الساقية، نفسه.

(٧) بسطكم: طبة الشهباء - جهته ونواحه، تاريخ دمشق (١٤/٨٩).

جانب عظيم من السخاء والجود، وكيف لا يكون كذلك وقد شبَّ وكبر في بيت أكرم الكرماء سيدنا رسول الله ﷺ الذي كان يعطي عطاء من لا يخشى الفقر، وقد تسلسلت إليه هذه الخلة الكريمة وتشربتها نفسه في طفولته، وأخبار كرمه وجوده أصبحت مضرب الأمثال، وقدوة العظماء من الرجال^(١).

منها: قال محمد بن سيرين: ربما أجاز الحسن بن علي الرجل الواحد بمئة ألف^(٢)، وقال سعيد بن عبد العزيز، سمع الحسن رجلاً إلى جانبه يدعو الله أن يملأه عشرة آلاف درهم، فقام إلى منزله فبعث إليه^(٣)، وذكروا: أنه رأى غلاماً في حائط من حوائط المدينة يأكل من رغيف لقمة، ويطعم كلباً هناك لقمة، فقال له: ما حملك على هذا؟ فقال: إني أستحبني من أن آكل ولا أطعمه، فقال له الحسن: لا تبرح مكانك حتى آتيك، فذهب إلى سيده فاشتراه، واشترى الحائط الذي هو فيه، فأعتقه وملأه الحائط، فقال له الغلام: يا مولاً يقد وحبت الحائط للذي وهبتي له^(٤).

وقال أبو هارون العبدى: انطلقنا حجاجاً فدخلنا المدينة، فدخلنا على الحسن بن علي، فحدثناه بمسيرتنا، وحالنا، فلما خرجنا بعث إلى كل واحد منا بأربعينية، فرجعنا، فأخبرناه بيسارنا، فقال: لا تردوا على معرفتي، فلو كنت في غير هذه الحال لكان هذا لكم يسيراً، أما إني مزودكم، إن الله يباهى ملائكته بعباده يوم عرفة^(٥)، فهذا الحسن بن علي رضي الله عنهما قد أعطى أولئك الحجاج ذلك المال مع ظهور يسارهم، فكيف الحال لو كانوا محتاجين، وحينما أظهروا له عدم حاجتهم لم يقبل منهم رد ذلك المال، وهذا دليل على قوة الدافع في نفسه نحو السخاء والجود، ولم ينس أن يزودهم بما هو خير من ذلك، حيث ذكرهم بفضل يوم عرفة الذي يباهى الله تعالى به ملائكته عليهم السلام^(٦).

وعن عبد الله بن عمير قال: قال ابن عباس عن الحسن بن علي: ولقد قاسم الله ماله ثلاث مرات، حتى إنه يعطي الخف ويمسك النعل^(٧). وهذا مثال عزيز في الكرم، حيث قسم الحسن بن علي رضي الله عنهما ماله قسمين ثلاثة مرات، فكان يتصدق بنصف ماله، ولقد كان دقيقاً في محاسبته نفسه وكأنه يؤدي واجباً من الواجبات، حيث كان يعطي الخف ويمسك

(١) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٨٤.

(٢) تهذيب الكمال (٦/٢٣٤).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٠).

(٤) البداية والنهاية (١١/١٩٦).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦١).

(٦) التاريخ الإسلامي (١٧/١٣٦).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٠).

النعل مع أن أحدهما لا يعني عن الآخر ، وأنه في عمله هذا قد جعل من نفسه قدوة للمسلمين في أعمال الخير والإحسان^(١).

فقد كان رضي الله عنه من أsexى أهل زمانه^(٢) ، وعدّ رضي الله عنه من الأجواد^(٣) ، ومن أخبار جوده : أن معاوية بن أبي سفيان بعث إليه بمئة ألف فقسمها بين جلسائه ، فأصاب كل واحد منهم عشرة آلاف^(٤) ، ومن أخبار كرمه : أنه دخل على أسامة بن زيد وهو يجود بنفسه ويقول : واكرباه واحزناه ، فقال له الحسن : وما الذي أحزنك يا عم ، فقال له : أي ابن رسول الله عليٌّ دين مقداره ستون ألف درهم ولا أتمكن من رده ، فقال الحسن رضي الله عنه : سأردها عنك ، فقال له أسامة : فك الله رهانك يا بن النبي ، إن الله أعلم حيث يجعل رسالته^(٥) .

وكان الناس يشهدون للحسن رضي الله عنه بكرمه ، ودليل ذلك : أن إعرابياً قدم إلى المدينة يستعطي الناس ، فقيل له : عليك بالحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ، أو عبد الله بن جعفر ، أو سعيد بن العاص ، فلقي سعيد بن العاص ، فأكرمه وأعطاه ما أراد^(٦) .

ومن كرم الحسن رضي الله عنه : أنه قيل له : من أحسن الناس عيشاً؟ فقال : من أشرك الناس في عيشه ، وقيل له : من شر الناس؟ فقال : من لا يعيش في عيشه أحد^(٧) . ولقد سئل الحسن بن علي رضي الله عنهما : لأي شيء نراك لا ترد سائلاً وإن كنت على فاقة ، فقال : إني لله سائلاً ، وفيه راغب ، وإن الله تعالى عودني عادة ، عودني أن يفيض نعمه علي ، وعودته أن أفيض نعمه على الناس ، فأخشى إن قطعت عادي أن يمنعني عادته^(٨) .

وكان الحسن رضي الله عنه في سخاته وإيثاره لا يميز بين غني وفقير ، أو صغير وكبير ، أو قريب أو بعيد ، لأن النفس التي ترتاح للبذل والعطاء ، وجلبت على الكرم والسخاء لذتها في إسعاد الناس^(٩) ابتعاء مرضاعة الله وطلبًا للمثوبة والأجر ؛ تجد راحتها في ذلك . وكان الشاعر حافظ إبراهيم كان يعني الحسن عندما قال :

إنِي لَنْطَرِبْنِي الْخَلَالُ كَرِيمَةً طَرَبَ الْغَرِيبَ بِأَوْبَةٍ وَتَلَاقِ

(١) التاريخ الإسلامي (١٣٧ / ١٧).

(٢) المحسن والمساوئ ، ص ٥٥ ، الحسن بن علي ، ص ٣٢.

(٣) الحسن بن علي ، رسالة ماجستير ، ص ٣٢ ، لم تنشر.

(٤) البداية والنهاية ، نقلًا عن الحسن بن علي ، ص ٣٢.

(٥) المحسن والمساوئ ، ص ٥٧.

(٦) غاية المرام ، عز الدين القرشي (١ / ٩٥).

(٧) تاريخ البغوي (٢ / ٢٢٦ ، ٢٢٧).

(٨) نصيحة الملوك ، ص ٤٣٨ ، للماوردي.

(٩) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٨٤.

وبيه رُنْي ذكر المروءة والندي
فإذا رُزِقتَ خليقة م محمودة
فالناس هذا حظه مال، وذا
بين الشمائيل هزة المشتاق
فقد اصطفاك مقسم الأرزاق
علم وذاك مكارم الأخلاق

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أنه خطب الناس ثم قال: إن ابن أخيكم الحسن
ابن علي قد جمع مالاً، وهو يريد أن يقسمه بينكم، فحضر الناس، فقام الحسن فقال: إنما جمعته
للفقراء، فقام نصف الناس، ثم كان أول من أخذ منه الأشعث بن قيس^(١).

ومن سيرة الحسن بن علي نتعلم: أن بداية انطلاق النفس إلى رضاء الله، وتخلصها من
جواذب الأرض، وتطهيرها من الشع بدوام الإنفاق في سبيل الله حتى يصير سجية من سجاياها،
فتزهد في المال ويخرج حبه من القلوب، فلا يفرح صاحبه بزيادته ولا يحزن على نقصانه،
مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لَكُنَّ لَا تَأْسُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَنْقَرُوا إِيمَانَ أَتَكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالِفٍ فَخُورٌ﴾ [الحديد: ٢٣].

كما أن للصدقة أثراً عظيماً في تزكية النفوس، فإن لها فوائد أخرى عظيمة في الدنيا والآخرة؛
منها:

* فهي أفضل استثمار للمال:

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب
طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، فإن الله يقبلها بيمنيه، ثم يربيها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوه
حتى يكون مثل الجبل»^(٢).

* وهي حجاب من النار:

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة استري من النار ولو بشق
تمرة، فإنها تسد من الجائع مسدتها من الشبعان»^(٣).

* وهي ظل لصاحبتها يوم القيمة:

عن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل امرئ في ظل
صدقته حتى يُقضى بين الناس»^(٤).

(١) الطبقات (٢٧٨/١)، إسناده صحيح.

(٢) صحيح متفق عليه، والفلو: الفرس أول ما يولد.

(٣) صحيح الترغيب والترهيب للألباني، رقم ٨٥٥.

(٤) المصدر السابق نفسه، رقم ٨٢٢.

* والصدقة تدفع العذاب وقد ترد الحقوق بين الناس :

عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ : «يا معاشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار، فإني رأيتكم أكثر أهل النار، إنكم تكثرون اللعن، وتکفرن العشير»^(١). قال ابن حجر: وفي هذا الحديث: أن الصدقة تدفع العذاب، وأنها تکفر الذنوب بين المخلوقين^(٢). وأما في الدنيا ففوائدها كثيرة ومجزية، وجاءت الأحاديث التي تؤيد تلك الفوائد، فهي دواء للمرضى، وتدفع البلاء، وتيسر الأمور، وتجلب الرزق، وتنجي مصارع السوء، وتطفئ غضب رب، وتزيل أثر الذنوب^(٣).

إن للإنفاق في سبيل الله علاقة وثيقة بالسير إلى الله؛ فهو وسيلة مؤثرة غاية التأثير، كما أنه من الوسائل المحورية في إحياء القلب وإيقاظ الإيمان، ولنا في جود وكرم وإنفاق الحسن بن علي أسوة وقدوة حسنة؛ فإن الإنفاق في سبيل الله من أعظم أبواب الجنة، وهو مفتوح للموسرين أكثر من غيرهم، دخل من خلاله سادات الأمة الجنة، مثل عثمان وعبد الرحمن بن عوف والحسن وغيرهم، فعلى أغنياء المسلمين في العصر الحديث أن يقتسموا هذا الباب فيدعونا قضايا الإسلام العادلة، ومشاريع الدعوة إليه بما يستطيعون، فيكسبون رضا الله ودخول الجنة، والمساهمة في نصرة دين الله وإغاثة المحتاجين، ولا يبخلو فيضيق الله عليهم.

٥ - حلمه :

كان بين الحسن بن علي ومروان بن الحكم كلام، فأقبل عليه مرwan يجعل يغليظ له ، والحسن ساكت، فامتخط مروان بيمنيه، فقال الحسن رضي الله عنه: ويحك أما علمت أن اليمين للوجه والشمال للفرج، أَفْ لَكَ، فسكت مروان^(٤). وما سكتوت الحسن رضي الله عنه، إلا لما كان لحق نفسه ، فلما خالف مروان السنة، غضب الله وللسنة، وأبان له الصواب فيها^(٥)، ولما مات رضي الله عنه، بكى مروان بن الحكم في جنازته، فقال له الحسين: أتبكيه وقد كنت تجرّعه ما تجرّعه؟! فقال: إني كنت أفعل ذلك إلى أحلم من هذا، وأشار إلى الجبل^(٦).

وذكر ابن عائشة: أن رجلاً من أهل الشام، قال: دخلت المدينة على ساكنها أفضل الصلاة

(١) متفق عليه.

(٢) فتح الباري (١/٥٣٦).

(٣) الإيمان أولاً كيف نبدأ به، ص ١٨٨ إلى ١٨٩.

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٠).

(٥) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٨٧.

(٦) تهذيب الكمال (٦/٢٣٥).

والسلام، فرأيت رجلاً راكباً على بغلة، لم أرَ أحسن وجهاً ولا سمتاً، ولا ثوباً، ولا دابة منه، فمال قلبي إليه فسألت عنه، فقيل: هذا الحسن بن علي بن أبي طالب، فامتلاً قلبي بغضلاً له، وحسدت علياً: أن يكون له ابن مثله، فصرت إليه، فقلت: أنت ابن علي ابن أبي طالب؟ قال: أنا ابنه، قلت: فعل بك وبأبيك، أسبهما، فلما انقضى كلامي، قال لي: أحسبك غريباً، قلت: أجل، قال: مر بنا فإن احتجت إلى منزل أترنناك، وإن احتجت إلى مال آسيناك، أو إلى حاجة عاوناك، قال: فانصرفت عنه، وما على الأرض أحب إليَّ منه، وما فكرت فيما صنع وصنعت إلا شكرته وخزانت نفسك^(١).

وهذه المواقف الكريمة التي نتعلم منها الحلم من سيرة الحسن بن علي رضي الله عنهمَا، وكيفية كسب المخالفين، بالإحسان إليهم والترفق بهم والصبر على آذاهم ومحبة الخير لهم، وقد يغلب على كثير منهم الجهل وعدم معرفة الحقائق، تطبيق لقول الله تعالى: ﴿خُذِ الْعُفْوَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَهَلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] واقتداء بجده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقد بلغ عليه الصلاة والسلام الذروة والغاية في حلمه وعفوه وضبط نفسه إزاء التخرصات والمفتريات التي نُسبت إليه، إضافة إلى الإيذاء من مشركي العرب: كامرأة أبي لهب، وأبي جهل، وأبي بن خلف، وغيرهم من سفهاء مكة^(٢)، ووصفت السيدة عائشة رضي الله عنها خلق رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالت: ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح^(٣)، وعنها أيضاً قالت: ما ضرب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شيئاً قط بيده، ولا امرأة ولا خادماً، إلا أن يجاهد في سبيل الله، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه، إلا أن ينتهك شيئاً من محارم الله فینتقم الله عز وجل^(٤).

وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «من كظم غيطاً - وهو قادر على أن ينفذه^(٥) دعاه الله يوم القيمة على رؤوس الخلاق حتى يُخَيَّر من أي الحور العين^(٦) شاء^(٧)». وفي صفة الحلم يقول الشاعر:

وفي الحلم رد للسفيه عن الأدى وفي الخرق^(٨) إغراء فلا تك أخرقا

(١) وفيات الأعيان (٢/٦٨، ٦٧).

(٢) الأخلاق بين الطبع والتطبع، فيصل الحاشدي، ص ١٣٩.

(٣) رواه الترمذى، رقم ٢٠١٦، وصححه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى، رقم ١٦٤٠.

(٤) مسلم، رقم ٢٣٢٨.

(٥) ومنه العفو عند المقدرة.

(٦) الحور: نساء شديدات سواد العيون وبياضها.

(٧) سنن الترمذى، رقم ٤٧٧٧؛ حسنة الألبانى صحيح الجامع (٢/٦٥١٨).

(٨) الخرق: الجهل ضد الرفق.

فتندم إذ لا تفعنـك ندامـة كما نـدم المـبغـون لـمـا تـفرـقا^(١)
٦- تواضعه:

مرّ الحسن بن علي رضي الله عنـهما على جمـاعة من الفـقـراء قد وضعـوا على وجه الأرض كـسـيرـات من الخـبـز كانوا قد التـقطـوها من الطـرـيق ، وـهـم يـأـكـلـونـهـنـا ، فـدـعـوهـإـلـىـمـشـارـكـتـهـمـ فأـجـابـهـمـ إـلـىـذـلـكـ وـهـوـيـقـولـ: إـنـالـلـهـ لـاـيـحـبـ الـمـنـكـبـرـينـ . وـلـمـاـفـرـغـ مـنـتـنـاـوـلـ الطـعـامـ دـعـاهـمـ إـلـىـضـيـافـهـ ، فـأـطـعـمـهـمـ وـكـسـاـهـمـ وـأـغـدـقـهـمـ مـنـإـحـسـانـهـ^(٢) ، وـمـنـمـوـاقـفـ تـواـضـعـهـ ، أـنـهـ مـرـ عـلـىـصـبـيـانـ يـتـنـاـوـلـونـ الطـعـامـ ، فـدـعـوهـإـلـىـمـشـارـكـتـهـمـ ، فـأـجـابـهـمـ إـلـىـذـلـكـ ثـمـ حـمـلـهـمـ إـلـىـمـنـزـلـهـ فـمـنـحـمـبـهـمـ بـرـهـ وـمـعـرـوفـهـ ، وـقـالـ: الـيدـلـهـمـ لـأـنـهـمـ لـمـيـجـدـواـغـيـرـ مـاـأـطـعـمـونـيـ ، وـنـحـنـ نـجـدـمـاـأـعـطـيـنـاهـمـ^(٣) ، فـصـفـةـ التـواـضـعـ مـنـصـفـاتـ عـبـادـ الرـحـمـنـ ، قـالـالـلـهـ تـعـالـىـ وـتـبـارـكـ: ﴿ وَعَبـادـ الرـحـمـنـ اللـيـنـ يـمـشـونـ عـلـىـالـأـرـضـ هـوـنـاـ ﴾ [الـفـرـقـانـ: ٦٣ـ] ، وـالـتـواـضـعـ عـلـامـةـ مـنـعـلامـاتـ حـبـ اللهـ لـلـعـبـدـ ، قـالـالـلـهـ تـعـالـىـ: ﴿ يـكـاـيـهـاـ الـلـيـنـ مـاـأـمـنـواـ مـنـ يـرـتـدـ مـنـكـمـ عـنـ دـيـنـهـ فـسـوـقـ يـأـيـقـنـ اللـهـ يـقـوـمـ يـخـبـهـمـ وـيـخـبـهـنـهـ وـأـذـلـهـ عـلـىـ الـمـؤـمـنـينـ أـعـزـهـ عـلـىـ الـكـفـرـيـنـ يـجـهـدـهـنـ وـكـفـرـهـ فـسـيـلـ اللـهـ وـلـأـنـهـ لـمـيـخـافـعـونـ لـوـمـةـ لـأـيـمـعـ ذـلـكـ فـضـلـ اللـهـ يـؤـتـهـ مـنـ يـشـاءـ وـأـلـهـ وـاسـعـ عـلـيـهـ ﴾ [الـمـائـدـةـ: ٥٤ـ] ؛ فـمـنـ سـيـرـةـ الـحـسـنـ

بنـعليـ رـضـيـ اللهـ عـنـهـمـ نـتـعـلـمـ صـفـةـ التـواـضـعـ ، قـالـ الشـاعـرـ:

تواضعـ تـكـنـ كـالـنـجـمـ لـاحـ^(٤) لـنـاظـرـ عـلـىـ صـفـحـاتـ الـمـاءـ وـهـوـ رـفـيـعـ^(٥)
لـأـتـكـ كـالـدـخـانـ يـعـلـوـ بـنـفـسـهـ عـلـىـ طـبـقـاتـ الـجـوـ وـهـوـ وـضـيـعـ

٧- سـيـادـتـهـ:

ولـقـدـ أـعـلـنـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ مـكـانـهـ هـذـاـ إـلـمـامـ وـسـيـادـتـهـ وـجـلـالـهـ قـدـرهـ ، عـلـىـ مـرـأـيـ وـمـسـعـ منـ النـاسـ فيـ غـيـرـ مـرـةـ ، وـقـدـ تـوـاـتـرـ الرـوـاـيـاتـ بـقـوـلـهـ ﷺ عـنـ الـحـسـنـ: «إـنـ اـبـنـيـ هـذـاـ سـيـدـ». قـالـابـنـ عبدـ البرـ: وـتـوـاـتـرـ الـآـثـارـ الصـحـاحـ عـنـ النـبـيـ ﷺ: أـنـهـ قـالـ فـيـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ: «إـنـ اـبـنـيـ هـذـاـ سـيـدـ، وـعـسـيـ اللـهـ أـنـ يـبـقـيـهـ حـتـىـ يـصـلـحـ بـيـنـ فـتـيـنـ عـظـيـمـيـنـ مـنـ الـمـسـلـمـيـنـ»^(٦) ، وـجـاءـ مـنـ حـدـيـثـ جـابـرـ بـنـ عبدـ اللهـ: قـالـرـسـوـلـ اللهـ ﷺ: «إـنـ اـبـنـيـ هـذـاـ يـعـنيـ: الـحـسـنـ- سـيـدـ، وـلـيـصـلـحـ اللـهـ بـهـ بـيـنـ فـتـيـنـ مـنـ الـمـسـلـمـيـنـ»^(٧) ، وـعـنـ سـعـيدـ بـنـ أـبـيـ سـعـيدـ قـالـ: كـنـاـ مـعـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ جـلـوسـاـ، فـجـاءـ حـسـنـ بـنـ عـلـيـ بـنـ أـبـيـ طـالـبـ فـسـلـمـ عـلـيـنـاـ، فـرـدـدـنـاـ عـلـيـهـ، وـأـبـوـ هـرـيـرـةـ لـاـ يـعـلـمـ، فـمـضـىـ، فـقـلـنـاـ: يـاـ أـبـاـ هـرـيـرـةـ هـذـاـ حـسـنـ

(١) الأخـلـاقـ بـيـنـ الطـبـعـ وـالـتـطـيـعـ ، صـ ١٥١ـ.

(٢) حـيـاةـ الـإـلـمـامـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ (٢٩١/١).

(٣) صـلـاحـ الـأـمـةـ فـيـ عـلـوـ الـهـمـةـ (٤٣٧/٥).

(٤) الأخـلـاقـ بـيـنـ الطـبـعـ وـالـتـطـيـعـ ، صـ ١٢٨ـ . لـاحـ: ظـهـرـ وـبـرـزـ.

(٥) المـصـدـرـ السـابـقـ نـفـسـهـ.

(٦) البـخـارـيـ ، فـضـائـلـ الصـحـابـةـ (٩٤/٧).

(٧) الطـبـرـانـيـ فـيـ الـكـبـيرـ ، رقمـ ٢٥٩٧ـ.

بن علي قد سلم علينا ، فقام فللحقة ، فقال : يا سيدنا ، فقلت له : تقول يا سيدنا ؟ قال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إنه سيد»^(١) ، وعن جابر بن عبد الله أنه قال : من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة فلينظر إلى الحسن بن علي^(٢) ، وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٣) .

وقد نقل إلينا خبر سيادة الحسن والحسين في الجنة جمع غفير من الصحابة ، وما ذلك إلا لإعلان رسول الله ﷺ بذلك مرة بعد مرة ، أو في محافل جامعة^(٤) ، وقد أثبتت الأيام ومرور الشهور والأعوام على رسوخ صفة السيادة في الحسن ، وقد بلغت ذروتها في توفيق الله له في عقد الصلح مع معاوية ، وجمع الأمة على كلمة سواء ، فقد كان الحسن سيداً جليلًا ، ويعلمنا الحسن بأن السيادة لا تكون بالقهر وسفك الدماء ، أو إهدار الأموال والحرمات ، بل السيادة بصيانتها وإزالة البغضاء والشحناء ، فصلحه وحقنه لدماء المسلمين بلغ فيه ذروة السيادة التي لا يستطيعها من فكر بالقوية وهو يملك طرفاً منها ، وقد صالح الحسن معاوية وحوله الألوف ؟ فيهم من هو طامع مدسوس ، ولكن فيهم الكثير من المخلصين الأوفياء ، مما أراد أن تراق بسيبه قطرة دم ، أو يخدش مسلم في هذا السبيل ، وإن الرئاسة للأقوام إن لم تكن لصيانتها وحياطتها وحفظها ، وترقيتها ، فهي نوع من الطاغوت الأعمى والتهور الأحمق ، والمغامرة والمقامر التي تجلب معها الدمار والخراب ، والإذلال والبياب ، وينتهي أصحابها إلى غضب الله ، ولعنة التاريخ ، وهل تدافع أمواج الدماء البشرية عبر العصور والقرون إلا من الحرص على الرئاسة والسلطان والتکالب على الدنيا^{(٥) !؟} .

ـ صفاته الخلقية :

كان الحسن بن علي رضي الله عنهم سيداً وسيماً جميلاً ، أبيض اللون مشرباً بحمرة ، أدعج العينين سهل الخدين ، كث اللحية ، كان عنقه إبريق فضة ، عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكبين ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، من أحسن الناس وجهها ، جعد الشعر ، حسن البدن^(٦) ، ومن بركات الله سبحانه وتعالى على الحسن : أنه كان أشبه الناس بجده ﷺ^(٧) .

(١) المستدرك (٣/١٦٩)، وقال الحاكم : صحيح ، وأقره الذهبي .

(٢) صحيح ابن حبان (١٥/٤٢١ ، ٤٢٢)؛ مجمع الزوائد (٩/١٧٨).

(٣) مستدرك الحاكم (٣/١٦٦) ، وقد صح هذا الحديث من أوجه كثيرة .

(٤) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٨١ .

(٥) المصدر السابق نفسه ، ص ٩٤ .

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٤٩) ، أخبار الدول ، ص ١٠٥ .

(٧) الحسن بن علي ، فتيحان كردي ، ص ٢٤ .

ثانياً - من حياة الحسن بن علي في المجتمع :

ترك لنا الحسن بن علي مواقف متميزة من حياته في المجتمع الإسلامي الراشدي ، فقد كان حريصاً على تصحيح المفاهيم وقضاء حوايج الناس ، ومخالطتهم بالحسنى ، وإرشادهم بالمواعظ ، والحكم النادرة ، وغير ذلك . وإليك تفصيل ما أجملت :

١ - تفنيده لمعتقد الرجعة :

عن عمرو بن الأصم ، قلت للحسن : إن الشيعة تزعم أن علياً مبعوث قبل يوم القيمة ، قال : كذبوا والله ، ما هؤلاء بالشيعة ، لو علمنا أنه مبعوث ما زوجنا نساءه ، ولا اقتسمنا ماله^(١) ، وكان أول من قال بالرجعة ابن سباء ، إلا أنه قال بأنه غاب وسيرجع ولم يصدق بموته ، وكانت عقيدة الرجعة خاصة برجة الإمام عند السبئية الكيسانية وغيرها ، ولكنها صارت عند الاثني عشرية عامة للإمام وكثير من الناس ، ويشير الألوسي إلى أنَّ تحول مفهوم الرجعة عند الشيعة الرافضة من رجعة الإمام فقط إلى ذلك المعنى العام كان في القرن الثالث^(٢) ، وأما المفهوم العام لمبدأ الرجعة عند الاثني عشرية فهو يشمل ثلاثة أصناف :

* - الأئمة الاثني عشر ، حيث يخرج المهدى من مخبئه ، ويرجع من غيبته ، وباقى الأئمة يحيون بعد موتهم ويرجعون لهذه الدنيا .

* - ولادة المسلمين الذين اغتصبوا الخلافة - في زعمهم الباطل - من أصحابها الشرعيين «الأئمة الاثني عشرية» ، فيبعث خلفاء المسلمين وفي مقدمتهم أبو بكر وعمر وعثمان .. ومن قبورهم يرجعون لهذه الدنيا - كما يزعم الشيعة الإمامية - للاقتصاص منهم بأخذهم الخلافة من أهلها ، فتجري عليهم عمليات التعذيب والقتل والصلب .

* - عامة الناس ، ويخص منهم : من محض الإيمان محضاً ، وهم الشيعة عموماً - على حد زعمهم - وأن الإيمان خاص بالشيعة كما تتفق على ذلك روایاتهم وأقوال شيوخهم ، ومن محض الكفر محضاً وهم كل الناس ما عدا المستضعفين^(٣) . ولهذا قالوا في تعريف الرجعة : إنها رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيمة^(٤) ، وعودتهم إلى الحياة بعد الموت في صورهم التي كانوا عليها^(٥) .

وقد خالف الشيعة الإمامية علماء أهل البيت ومن ساروا على الهدى والحق : كتاب الله وسنة رسوله في معتقد الرجعة ، وعلى رأسهم الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، وجعلوا

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٣).

(٢) روح المعاني (٥/٢٧)؛ ضحى الإسلام، أحمد أمين (٣/٢٣٧).

(٣) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٥).

(٤) تفسير القرماني (٢/٧٦)، وضع عنواناً في أعلى الصفحة: أعظم دليل على الرجعة.

(٥) أوائل المقالات، ص ٩٥.

الرجعة من أصول المذهب الشيعي الرافضي، فمن رواياتهم التي اختلفت الرواة الكذبة: ليس منا من لم يؤمن بكتّبنا^(١)، وقال ابن بابويه في الاعتقادات: واعتقادنا في الرجعة أنها حق^(٢)، وقال المفيد: واتفقت الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات^(٣)، وقال الطبرسي والحر العاملي، وغيرهما من شيوخ الشيعة: بأنها موضع إجماع الشيعة الإمامية^(٤)، وأنها من ضروريات مذهبهم، وأنهم: مأمورون بالإقرار بالتوحيد والنبوة والإمامية والقيمة^(٥).

إن فكرة الرجعة عند الشيعة الإمامية بعد الموت مخالففة صريحة لنص القرآن الكريم، وباطلة بدلالة آيات عديدة من كتاب الله سبحانه وتعالى، قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ أَرْجَعُونَ لَعَلَّ أَعْمَلُ صَلِحًا فِيمَا تَرَكَتْ كَلَّا إِنَّهَا كُلَّمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرَّخَ إِلَيْهِ يَوْمَ يُبَعَّثُونَ ﴾ [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠]. فقوله سبحانه: ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرَّخَ إِلَيْهِ يَوْمَ يُبَعَّثُونَ ﴾ صريح في نفي الرجعة مطلقاً^(٦)، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذَا وُقْفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلْكِنُنَا نُرْدٌ وَلَا تُكَدِّبْ بِيَقِينِنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل بدالهم ما كانوا يخفون] من قبل وَلَوْ رُدُوا لَعَادُوا لِمَا هُنَّا عَنْهُ وَلَيَنْهُمْ لَكَذِبُونَ^(٧) [الأنعام: ٢٧ - ٢٨]. فهؤلاء جميعاً يسألون الرجوع عند الموت، وعند العرض على الجبار حلًّا في علاه، وعند رؤية النار يجابون، لما سبق من قضائه: أنهم لا يرجعون، ولذلك عد أهل العلم القول بالرجعة إلى الدنيا بعد الموت من أشد مراحل الغلو في بدعة التشيع^(٨).

وقد مر معنا موقف الحسن بن علي من رواية عمرو بن الأصم، وقد جاء في مستند أحمد: أن عاصم بن ضمرة - وكان من أصحاب علي رضي الله عنه - قال للحسن بن علي: إن الشيعة يزعمون أن علياً يرجع. قال الحسن: كذب أولئك الكاذبون، ولو علمنا ذلك ما تزوج نساؤه ولا قسمنا ميراثه^(٩)، والقول بالرجعة بعد الموت على الدنيا لمجازاة المسيئين وإثابة المحسنين ينافي طبيعة هذه الدنيا، وأنها ليست دار حباء، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّمَا تُوقَنُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِّزَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَّعُ الْغُرُورُ ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وقد كان لابن سينا اليهودي دور التأسيس لمبدأ الرجعة، إلا أنها رجعة خاصة بعلي، كما أنه ينفي وقوع الموت عليه أصلاً كحال الآثني عشرية مع مهديهم الذي يزعمون وجوده، وعقيدة

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٠٣).

(٢) الاعتقادات، ص ٩٠.

(٣) أوائل المقالات، ص ٥١.

(٤) مجمع البيان (٥/٥٢).

(٥) القاموس (٣/٢٨)؛ مجمع البحرين (٤/٣٣٤).

(٦) مختصر التحفة، ص ٢٠١.

(٧) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٢٤).

(٨) مستند أحمد (٢/٣١٢)، قال أبو محمد شاكر: إسناده صحيح.

الرجعة عند الشيعة الإمامية خلاف ما علم من الدين بالضرورة من أنه لا حشر قبل يوم القيمة، وأن الله كلما توعد كافراً أو ظالماً إنما توعده بيوم القيمة، كما أنها خلاف الآيات والأحاديث المتوترة المصرحة بأنه لا رجوع إلى الدنيا قبل يوم القيمة^(١). هذا من حيث النقل، وأما من حيث العقل: فإن الله جعل الدنيا دار ابتلاء ، وجعل الآخرة دار جزاء ، فلماذا يرجعهم للدنيا ليحاسبهم فيها مع وجود الآخرة؟! علماً بأن عذاب الآخرة أعظم وأشد لمن انحرف عن دينه ، ولم يحدث أن أرجع الله أحداً من الأموات ليحاسبه في الدنيا في تاريخ البشرية كلها .

٢- قضاء حوائج الناس :

جاء رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنهم ، فذكر له حاجته ، فخرج معه لحاجته ، فقال: أما إني قد كررت أن أعينك في حاجتي ، ولقد بدأت بحسين فقال: لو لا اعتكافي لخررت معك . فقال الحسن: لقضاء حاجة آخر لي في الله أحب إلي من اعتكاف شهر^(٢) ، وجاء في رواية أخرى: أنه ترك الطواف وخرج في حاجة إنسان له حاجة عند شخص معين^(٣) .

وجاء من كلام الحسن - وذكر بعض الكتاب أنه من كلام الحسين رضي الله عنهم -: إن حوائج الناس إليكم ، من نعم الله عليكم ، فلا تملوا النعم فتحور^(٤) نقاً ، واعلموا أن المعرف مكسب حمدًا ومعقب أجرًا ، فلورأيتم المعرفة رجالاً ، رأيتها حسنةً جميلاً يسر الناظرين ويقوّي العالمين ، ولو رأيتم اللؤم ، رأيتها سمعجاً^(٥) مشوهاً ، تنفر عنه القلوب والأبصار^(٦) .

وذكر صاحب كتاب الشعب اللامعة في السياسة النافعة: أن رجلاً رفع إلى الحسن بن علي رضي الله عنهم رقعة فقال: قد قرأتها ، حاجتك قضية ، فقيل له: يا بن بنت رسول الله ﷺ ، لو نظرت إلى رقعته وراجعته على حسب ما فيها ، فقال: أخاف أن أسأل عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأها^(٧) .

وهذه المواقف تدل على حسن أخلاقه وعظمتها ، مع تواضع كبير ، ولا تستغرب ذلك من سيدنا الحسن ، فهو القائل: مكارم الأخلاق عشرة: صدق اللسان ، وصدق البأس ، وإعطاء

(١) أصول الشيعة الإمامية (٢/١١٢٤).

(٢) تاريخ دمشق الكبير (١٤/٧٦).

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) فتحور: تراجع.

(٥) سمعج: قبيح. لسان العرب (٢/١٩٧).

(٦) الشعب اللامعة في السياسة النافعة ، ص ٤٤١.

(٧) الشعب اللامعة في السياسة النافعة ، ص ٤٣٩.

السائل، وحسن الخلق، والمكافأة بالصناعات، وصلة الرحم، والترجم على الجار، ومعرفة الحق للصاحب، وقرى الضيف، ورأسهن الحياة^(١).

وأيضاً قوله: أشد من المصيبة سوء الخلق^(٢).

وهذه المواقف الكريمة للحسن رضي الله عنه تطبق لتوجيهات رسول الله ﷺ ، فعن عبد الله بن دينار، عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ قال: قيل: يا رسول الله، من أحب الناس إلى الله؟ قال: «أنفعهم للناس». وإن أحب الأعمال إلى الله سرور تدخله على مؤمن، تكشف عنه كربلاً، أو تقضى عنه ديناً، أو تطرد عنه جوعاً، ولأنه مشي مع أخي المسلم في حاجة، أحب إلى مِنْ أن اعتكف شهرين في مسجد.. ومن مشي مع أخيه المسلم في حاجة حتى يتبأله، ثبت الله قدمه يوم تزل فيه الأقدام، وإن سوء الخلق ليفسد العمل، كما يفسد الخل العسل»^(٣). وعن مسلمة بن مخلد: أن النبي ﷺ قال: «من ستر مسلماً في الدنيا ستراه الله في الدنيا والآخرة، ومن نجى مكروباً فك الله عنه كُربَةً من كرب يوم القيمة، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته»^(٤).

٣- زواجه من بنت طلحة بن عبد الله رضي الله عنهم:

عن شعيب بن يسار: أن الحسن بن علي أتى ابناً لطلحة بن عبيد الله^(٥)، فقال: قد أتيتك لحاجة وليس لي مرد، قال: وما هي؟ قال: تزوجني أختك^(٦)، قال: إن معاوية كتب إلي يخطبها على يزيد، قال: مالي مرد إذ أتيتك فزوجها إياي، ثم قال: ادخل بأهلك، فبعث إليها بحلة ثم دخل بها، فبلغ ذلك معاوية، فكتب إلى مروان: أن خيرها، فخيرها فاختارت حسناً، فأقرها ثم خلف عليها بعده حسين^(٧).

٤- زواجه من خولة بنت منظور:

عن ابن أبي مليكة، قال: تزوج الحسن بن علي خولة بنت منظور، فباتت ليلة على سطح أجم^(٨)، فشدت خمارها برجله والطرف الآخر بخلخالها، فقام من الليل فقال: ما هذا؟ قالت:

(١) من أقوال الصحابة، محمد خورشيد، ص ٦٨ ، الحسن بن علي، ص ٣١.

(٢) تاريخ اليعقوبي (٢/٢٢٧).

(٣) سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ٩٠٦، وحسن الألباني إسناده في الصحيح الجامع.

(٤) مصنف عبد الرزاق، رقم ١٨٩٣٦، حديث صحيح.

(٥) هو إسحاق بن طلحة.

(٦) هي أم إسحاق.

(٧) الطبقات، تحقيق: السلمي (١/٢٩٢)، إسناده لا يأس به.

(٨) المصدر السابق نفسه (١/٣٠٧).

خفت أن تقوم من الليل بوسنك^(١) فتسقط ، فأكون أشأم سخلة^(٢) على العرب ، فأحبها ، فأقام عندها سبعة أيام^(٣) . فقال ابن عمر: لم نر أباً محمد منذ أيام ، فانطلقوا بنا إليه ، فأتوه ، فقالت له خولة: أتحبسهم حتى نهبي لهم غداء؟ قال: نعم ، قال ابن عمر: فابتدأ الحسن حديثاً ألهانا بالاستماع إعجاباً به حتى جاءنا الطعام^(٤) .

٥- لا يرى أمهات المؤمنين:

كان الحسن والحسين لا يريان أمهات المؤمنين . فقال ابن عباس: إنَّ رؤيتهن حلال لهما ، وعلق الذهبي فقال: الحل متيقن^(٥) . وهذا يدل على شدة حيائه.

٦- الغيرة في النسب النبوى:

دخل سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما السوق لحاجة يقضيها ، فساوم صاحب دكان في سلعة ، فأخبره بالسعر العام ، ثم علم أنه الحسن بن علي رضي الله عنهما سبط رسول الله ﷺ ، فنقص في السعر إجلالاً له وإكراماً ، ولكن الحسن بن علي رضي الله عنهما لم يقبل منه ذلك ، وترك الحاجة ، وقال: إنني لا أرضي أن أستفيد من مكانتي من رسول الله في شيء تافه^(٦) .

وهذا الحال كان مصاحبًا لأهل البيت ممن ساروا على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ؛ فهذا زين العابدين بن علي بن الحسين ، يقول عنه جويرية بن أسماء - وهو من أخص خدمه: ما أكل علي بن الحسين بقربابته من رسول الله ﷺ درهماً قط^(٧) ، وكان إذا سافر كتم نفسه ، فقيل له في ذلك ، فقال: أنا أكره أن آخذ برسول الله ﷺ مالاً أعطي به^(٨) . وكذلك روي عن أبي الحسن علي الرضا بن موسى الكاظم ، فقد قيل: إنه كان إذا سافر كتم نفسه ، فقيل له في ذلك ، فقال: أنا أكره أن آخذ برسول الله ﷺ مالاً أعطي به^(٩) ، فهو لاء السادة من أهل البيت كانوا غياري أشد الغيرة في

(١) الوسن: قيل: النوم الثقيل ، وقيل: أول النوم.

(٢) سخلة: السخلة: ولد الشاة من المعز والضأن ذكرًا كان أو أنثى ، ويطلق على المولود المحبب لوالديه ، والمراد: أشأم امرأة.

(٣) المعلوم من السنة: أن الرجل إذا تزوج امرأة على زوجته فإنه يقيم عندها سبعة أيام متواصلة إذا كانت بكرًا ، وثلاثة أيام إذا كانت ثياباً ، ثم يعود إلى القسم بينهن ، وخلوة عندما تزوجها الحسن لم تكن بكرًا؛ حيث سبقه عليها محمد بن طلحة بن عبيد الله كما في جمهرة أنساب العرب لابن حزم ، ص ٢٥٨ ، وحقها: ثلاثة ليال لا سبعاً . وهذا ما يؤكّد ضعف الرواية ، فإن إسنادها ضعيف جداً ، وهذه نكارة في المتن تؤكّد الصعف.

(٤) الطبقات ، تحقيق: السلمي (١/٣٠٧ ، ٣٠٨) إسناده ضعيف.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٥).

(٦) المرتضى للندوي ، ص ٢٢٨.

(٧) البداية والنهاية ، نقلاً عن المرتضى للندوي ، ص ٢٢٨ .

(٨) وفيات الأعيان (٢/٤٣٤).

(٩) المصدر السابق نفسه.

الرحم التي كانت تصلهم برسول الله ﷺ، فما كانوا يستغلون هذه النسبة لمصالح دنيوية، شأن أبناء أسر الزعماء الدينيين في الديانات الأخرى، ومن ينالون تقديرًا زائداً في كل حال، ويعاملون من أتباعهم كشخصيات تفوق البشر، وكانوا بعيدين عن كسب حطام الدنيا بأسمائهم، وبناء قصور الفخر على عظامهم واستغنانهم وعزة نفوسهم، تصور سيرتهم وسلوكياتهم تصويراً يختلف تماماً عن سيرة الطبقة المحترفة بالدين من البراهمة والكهنة في الديانات والملل الأخرى، فإنها تعتبر ذات قدسية وعظمة عن طريق الولادة، فهي لا تحتاج لكسب المعاش وتحقيق حاجات الحياة إلى بذل شيء من الجهد وال усили (١).

٧- صلاته على الأشعث بن قيس:

مات الأشعث بن قيس بعد مقتل أمير المؤمنين علي بأربعين ليلة، وصلى عليه الحسن ابن علي (٢)، وهو زوج بنت الأشعث بن قيس (٣)، وقد ذهبت بعض الروايات الضعيفة إلى تورط الأشعث بن قيس في دم أمير المؤمنين، وهذا ليس عليه دليل، وذلك لأن الأشعث ابن قيس عند استعراض دوره في خلافة علي رضي الله عنه نجده مخلصاً وفياً، فهو أول من حارب أهل الشام أثناء القتال على الماء، وأظهر العداوة للخوارج منذ نشأتهم، فهو الذي أبلغ علياً رضي الله عنه: أن الخوارج يقولون: إن علياً تاب من خطيبته ورجع عن التحكيم، وقاتل علي الخوارج في النهروان، وقد حرص كل الحرص على أن يوطد علاقته بعلي وأل بيته، فزوج ابنته من الحسن بن علي رضي الله عنهما، وعندما أراد الحسن أن يبني بها قامت كندة وجعلت أرديتها بسطاً من بابه إلى باب الأشعث (٤)، وقد مات الأشعث بعد مقتل علي، وصلى عليه الحسن بن علي كما مرّ، ولم ينقل عن آل علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أنهم اتهموا الأشعث بهذه التهمة، أو كشفوا أحداً من آل الأشعث بهذا السبب، ويظل قتل علي عملاً من تدبير الخوارج، جاء في الأرجح ثاراً لقتلي النهروان (٥).

٨- معاملته لمن يسيء إليه:

قدم رجل من المدينة وكان يبغض علياً، فقطع به فلم يكن له زاد ولا راحلة، فشكراً ذلك إلى بعض أهل المدينة، فقال له: عليك بالحسن بن علي، فقال له الرجل: ما لقيت هذا إلا في حسن وأبي حسن؟ فقيل له: فإنك لا تجد خيراً إلا منه، فأتاهم فشكراً إليه، فأمر له بزاد وراحلة، فقال

(١) المرتضى للندوي، ص ٢٢٨.

(٢) الكامل في التاريخ (٣/٤٤٤).

(٣) تهذيب التهذيب (٢/٣٠٠).

(٤) تهذيب الكمال (٦/٣٩٣ - ٣٩٤)؛ الطبقات (٦/٢٣).

(٥) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، بطاينة، ص ٥٢.

الرجل : الله أعلم حيث يجعل رسالته ، فقيل للحسن : أتاك رجل يبغضك ويغضنك فأمرت له بزاد وراحلة ، قال : أفلأشتري عرضي منه بزاد وراحلة^(١) .

٩ - من أدبه في المجالس :

كان ذات يوم جالساً في مكان ، فأراد الانصراف ، فجاءه فقير فرحب به ولاطفه ، وقال له : إنك جلست على حين قيام منا فأتناذن لي بالانصراف ؟ قال : نعم يا بن بنت رسول الله ﷺ^(٢) .

١٠ - حسن خلقه بين الناس :

عن عمير بن إسحاق قال : ما تكلم عندي أحد كان أحبَّ إلَيَّ إذا تكلَّمَ لا يسكت من الحسن ابن علي ، وما سمعت منه كلمة فحش قط إلا مرة ، فإنه كان بين الحسين بن علي وبين عمرو بن عثمان خصومة ، فقال الحسن : ليس له عندنا إلا ما رغِّمَ أنفه . فهذه أشد كلمة فحش سمعتها منه قط^(٣) .

١١ - ملاعبةه بالمداعحي^(٤) :

قال سليمان بن شديد : كنت ألاعب الحسن والحسين بالمداعحي ، فكنت إذا أصبحت مدحاته فكان يقول لي : يحل لك أن ترتكب بضعة من رسول الله ﷺ ! وإذا أصاب مدحاتي قال : أما تحمد ربك أن يركبك بضعة من رسول الله ﷺ^(٥) ! .

١٢ - بعده عن فضول الكلام :

كان الحسن بن علي أكثر دهره صامتاً ، فإذا قال بدَّ القائلين ، فالحسن بن علي يعلمنا الابتعاد عن فضول الكلام وهذا عن هدي النبي ﷺ ، فقد قال : «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه»^(٦) ، وقال ﷺ : «من كان يؤمِّن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^(٧) ، وجاء عنه : «من صمت نجا»^(٨) ، وسئل الرسول ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس

(١) تاريخ ابن عساكر (١٤/٧٦).

(٢) الطبقات (١/٢٨١)، تحقيق: السُّلْمَى، إسناده ضعيف، تاريخ الخلفاء، ص ٧٣.

(٣) البداية والنهاية (١١/١٩٨).

(٤) المداعحي : هي أحجار أمثال القرصَة ، كانوا يحفرون حفرة ويدحون فيها بتلك الأحجار ، فإن وقع الحجر فيها غالب صاحبها ، وإن لم يقع غالب . وهي لعبة يلعب بها أهل مكة ، وقد سئل ابن المسيب عن المرامة والمسابقة بها فقال : لا بأس به .

(٥) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (١/٢٩٤).

(٦) السلسلة الصحيحة ، رقم ٢٨٤١.

(٧) البخاري ، رقم ٦١٣٦ .

(٨) صحيح الجامع ، رقم ٦٣٦٧ .

النار؟ فقال: «الفم والفرج»^(١)، وقد سأله معاذ النبي ﷺ عن العمل الذي يدخله الجنة ويبعده من النار، فأخبره برأسه وعموده وذرورة سنانه ثم قال: «ألا أخبرك بملك ذلك كله؟» قال: بلى يا رسول الله، فأخذ بلسان نفسه، ثم قال: «كُفَّ عليك هذا». فقال: وإنما مؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال: «تكلتك أمرك يا معاذ! وهل يكتب الناس في النار على وجوههم - أو على مناخرهم - إلا حصاد أولستهم»^(٢).

ويقول ابن عبيد: ما من الناس أحد يكون لسانه منه على بال إلا رأيت ذلك صلحاً في سائر عمله^(٣)، وكان ابن الكاتب يقول: إذا سكن الخوف في القلب لم ينطق اللسان إلا بما يعنيه^(٤)، وقال الأوزاعي: كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رسالة: أما بعد: فإنه من أكثر ذكر الموت رضي بالدنيا باليسir، ومن عدَّ كلامه إلا فيما ينفعه، والسلام^(٥) فالحسن بن علي كان يعد كلامه من عمله، ولذلك أكثر الصمت.

١٣- إكرام الحسن بن علي أسامه بن زيد رضي الله عنهم:

عن حرملة - مولى أسامه - قال: أرسلني ابن زيد إلى عليٍّ بن أبي طالب رضي الله عنه، وقال لي: إنه سيسألك ويقول لك: ما خلَّف صاحبك؟ فقل له: يقول لك: لو كنت في شدق الأسد لأحببت أن أكون معك فيه، ولكن هذا أمر لم أرْه، قال: فأتيت علياً فلم يعطني شيئاً، فذهبت إلى حسن وحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم - فأوفروا لي راحتلي^(٦).

١٤- الحسن بن علي واليهودي الفقير:

اغسل الحسن رضي الله عنه وخرج من داره في بعض الأيام وعليه حالة فاخرة ووفرة ظاهرة ومحاسن سافرة، فعرض له في طريقه شخص من محاويج اليهود وعليه مسح من جلود، قد أنهكته العلة، وركبه القلة والذلة، وشمس الظهيرة قد شوت شواه وهو حامل جرة ماء على قفاه، فاستوقف الحسن رضي الله عنه وقال: يا بن بنت رسول الله، سؤال، قال: ما هو؟ قال: جدك يقول: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(٧). وأنت مؤمن وأنا كافر. فما أرى الدنيا إلا جنة لك تتنعم بها، وما أراها إلا سجناً على قد أهلكني ضرها وأجهضني فقرها، فلما سمع الحسن كلامه

(١) السلسلة الصحيحة، رقم ٦٦٩.

(٢) سنن الترمذى، وقال: حديث صحيح.

(٣) صفة الصفوة (٣٧٢/٣).

(٤) المصدر السابق نفسه (٤/٣٢٣).

(٥) سير أعلام النبلاء (٥/١٣٣).

(٦) ذخائر العقبى، ص ٢٣٧.

(٧) مسلم وابن ماجه، رقم ٤١١٣.

قال له : يا هذا لو نظرت إلى ما أعد الله لي في الآخرة لعلمت أنني في هذه الحالة بالنسبة إلى تلك في سجن ، ولو نظرت إلى ما أعد الله لك في الآخرة من العذاب الأليم لرأيت أنك الآن في جنة واسعة^(١) . لقد كان الحسن بن علي حاضر البديهة ، فأجاب بجواب مقنع مفحم ؛ حيث أوضح له : أن حالته التي يشكوا منها هي كالجنة بالنسبة إلى عذاب الآخرة الذي أعد للكافرين ، وأن حالة الحسن التي ظنها نعيمًا إنما هي كالسجن بالنسبة إلى نعيم الجنة الذي أعد للمتقين^(٢) .

١٥ - احترام وتقدير ابن عباس للحسن والحسين رضي الله عنهم :

قال مدرك أبو زياد : كنا في حيطان ابن عباس ، فجاء ابن عباس وحسن وحسين فطافوا في البستان ، فنظروا ثم جاؤوا إلى ساقية فجلسوا على شاطئها ، فقال لي حسن : يا مدرك أعندي غداء؟ قلت : قد خبزنا ، قال : إئت به . قال : فجئته بخبز وشيء من ملح جريش وطاقيتي بقل ، فأكل ثم قال : يا مدرك ما أطيب هذا؟ ثم أتى بعده ، وكان كثير الطعام طبيه . فقال : يا مدرك أجمع لي غلمان البستان ، قال : فقدم إليهم فأكلوا ولم يأكل ، فقلت : ألا تأكل؟ فقال : ذاك أشهى عندي من هذا ، ثم قاموا فتوضؤوا ، ثم قدّمت دابة الحسن فأمسك لها ابن عباس بالركاب وسوئي عليه ، ثم جيء بداعية الحسين فأمسك له ابن عباس بالركاب وسوئي عليه ، فلما مضيا قلت : أنت أكبر منهمما تمسك لهما وتسوئي عليهم؟ فقال : يا لُكْع أتدرى من هذان؟ هذان ابن رسول الله ﷺ ، هذا مما أنعم الله عليّ به لأنّك لهم وأسوئي عليهم؟^(٣) .

وهذا الاحترام والتقدير من ابن عباس للحسن والحسين دليل على محبته لهما ومعرفة فضلهما ، كما يدل على فضل ابن عباس فلا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أهله . وقد كان أمير المؤمنين علي يعامل عمه العباس والد عبد الله معاملة قلل نظيرها في الاحترام والتقدير ؛ فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : اعتلى أبي العباس ، فعاده عليٌّ ، فوجدني أضبط رجليه ، فأخذهما من يدي ، وجلس موضعي وقال : أنا أحق بعمرٍ منك ، إن كان الله عز وجل قد توفى رسول الله ﷺ وعمي حمزة وأخي جعفرًا فقد أبقى لي العباس . عمُ الرجل صنُوْأ أبيه ، وبِرُّه به كبرٌ بأبيه ، اللهم هب لعمي عافيةك ، وارفع له درجته ، واجعله عندك في عليين^(٤) .

١٦ - ثناء عبد الله بن الزبير رضي الله عنهمَا على الحسن :

قال عبد الله بن عروة : رأيت عبد الله بن الزبير قعد إلى الحسن بن علي في غداة من الشتاء باردة ، قال : فوالله ما قام حتى تفسخ جبينه عرقاً ، فغاظني ذلك ، فقمت إليه فقلت : يا عم ! قال :

(١) الحسن والحسين ، محمد رشيد رضا ، ص ٣٢ .

(٢) الحسن والحسين رضي الله عنهمَا ، ص ٣٣ .

(٣) تاريخ ابن عساكر (٦٩/١٤) .

(٤) ذخائر العقى ، ص ٣٣٧ .

ما تشاء؟ قال: قلت: رأيتك قعدت إلى الحسن بن علي، فأقمت إليه حتى تفسخ جبينك عرقاً، قال: يا بن أخي إنه ابن فاطمة، لا والله ما قامت النساء عن مثله^(١).

١٧- بين الحسن والحسين رضي الله عنهمَا:

ذكر ابن خلكان (بصيغة التمريض) وقيل: دار بين الحسن والحسين كلام فتقاطعاً، فقيل للحسين: لو أتيت أخاك فهو أكبر منك سنًا، فقال: فإن الفضل للمبتدئ وأنا أكره أن يكون لي الفضل على أخي، فبلغ ذلك الحسن فأتاه^(٢).

١٨- أكرم الناس أباً وأمّاً وجدة وخالاً وخالة وعمّاً وعمة:

قال معاوية - وعنه عمرو بن العاص وجماعة من الأشراف -: من أكرم الناس أباً وأمّاً، وجدةً وجدةً، وخالاً وخالة، وعمّاً وعمة؟ فقام التعمان بن العجلان الرّقاني، فأخذ بيد الحسن فقال: هذا أبوه علي، وأمه فاطمة، وجده رسول الله ﷺ، وجدته خديجة، وعمّه جعفر، وعمته أم هاني بنت أبي طالب، وخاله القاسم، وخالته زينب^(٣).

١٩- محبة الناس له ولأخيه الحسين، وازدحامهم عليهما في البيت الحرام:

قال أبو سعيد: رأيت الحسن والحسين صليا مع الإمام العصر، ثم أتيا الحجر فاستلماه، ثم طافا أسبوعاً وصليا ركعتين، فقال الناس: هذان ابنا بنت رسول الله ﷺ، قال: فحطمهمما الناس حتى لم يستطعوا أن يمضيا، ومعهما رجل من الركانات، وأخذ الحسين بيد الركاني^(٤)، وردد الناس عن الحسن - وكان يجهله، وما رأيتهما مِرّا بالركن الذي يلي الحجر من جانب الحجر إلا استلماه، قال: قلت لأبي سعيد^(٥): فعله بقي عليهما بقية من أسبوع قطعه الصلاة؟ قال: لا بل طافا أسبوعاً تماماً^(٦).

ثالثاً- من أقواله وخطبه ومواعظه التي حفظها عنه الناس :

١ - قال الحسن بن علي: هلاك الناس في ثلاثة: الكبر والحرص والحسد، فالكبر هلاك الدين، وبه لعن إبليس، والحرص عدو النفس، وبه أخرج آدم من الجنة، والحسد رائد السوء، ومنه قتل قابيل هابيل^(٧).

(١) تاريخ ابن عساكر (١٤ / ٧٠).

(٢) وفيات الأعيان (٢ / ٦٩).

(٣) تاريخ ابن عساكر (١٤ / ٧٠).

(٤) كأنه منسوب إلى ركانة بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد مناف المطلب، الذي صارعه النبي ﷺ مرتين، كما في مادة ركن من القاموس وشرحه.

(٥) القائل: الراوي، وهو عمارة بن معاوية الذهني.

(٦) تاريخ ابن عساكر (١٤ / ٦٩).

(٧) علموا أولادكم حب آل بيت النبي ﷺ، ص ٣١.

فهذه الأمراض القلبية حذر منها الحسن بن علي رضي الله عنهمَا ، وهي من أشد الأمراض علة وإليك بعض البيان :

أ- مرض الكبر : قول الحسن : فالكبير هلاك الدين وبه لعن إبليس :

الكبر تقىض التواضع ، وهو استعظام النفس واستكبار حالة نفسه ، والنظر إلى الآخرين بعين الاحتقار ، وهو من عظيم الآفات ، وعنه تتشعب أكثر البليات ، يستوجب به من الله عز وجل سرعة العقوبة والغضب ؛ لأن الكبر لا يحق إلا لله عز وجل ، ولا يليق ولا يصلح لمن دونه ، إذ كل من سواه عبد مملوك ، وهو الملك الإله القادر ، فيستحق المتكبر أن يقصمه الله عز وجل ويحرقه ويصغره ، إذ تعدى قدره ، وتعاطى ما لا يصلح لمخلوق^(١) .

- علامات الكبر :

ولل الكبر علامات في الظاهر تدل عليه ، فمنها : حب التقدم على الناس ، وإظهار الترفة عليهم ، وحب التصدر في المجالس ، والتبتخت في المشية ، والاستنكاف من أن يرد عليه كلامه وإن كان باطلًا ، والامتناع من قوله ، والاستخفاف بضعفاء المسلمين ومساكينهم ، ومنها تزكيته لنفسه والثناء عليها ، والفخر بالآباء والتبرج بالنسب ، والتكبر بالمال والعلم ، والعمل والعبادة ، والجمال والقوة ، وكثرة الأتباع والأنصار والعشيرة ، ونحو ذلك^(٢) .

* الوقاية والعلاج من هذا المرض :

* أن يسائل المسلم نفسه ، وأن يراقب قلبه ، هل هو متكبر ؟ هل يميل إلى التكبر ؟ فإن وجد نفسه ميالاً إلى التواضع ، كارهاً التكبر وأهله ، فليحمد الله عز وجل على ما أنعم عليه وأفضل ، وإلا عاتب نفسه ، وحاسبها وجاهدها ، وعاقبها بكثرة الذكر والعبادة والصيام والطاعة ، وحرمانها من كثير من الراحة واللهو والرغبات المباحة حتى تعود إلى رشدتها ، وتبتعد عن طريق غيها ، وتشفى من مرضها .

* وأن يضع المسلم نصب عينيه حقيقة هذا المرض ونتائجها في الدنيا والآخرة ، وحكمه في الشريعة ، وعقابه في الدنيا والآخرة ، ومن القرآن والسنة الواقع ، وقصص الصالحين وحياتهم ، فهذا القرآن الكريم يظهر أن الكبر من صفات الشيطان ، قال تعالى في إبليس اللعين : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةَ اسْجُدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَأَسْتَكَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٣٤] .

ومتكبر لا يحبه الله ، كما قال تعالى : ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلَمُونَ إِنَّمَا لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكِرِينَ ﴾ [النحل: ٢٣] .

(١) منهج الإسلام في ترکية النفس ، ص ٣٤٢.

(٢) المصدر السابق نفسه .

وقال سبحانه: ﴿وَلَا تُصِيرُ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْنَاطٍ فَحُوَرٍ﴾ [لقمان: ١٨].

فإن تكبر بالعلم والعبادة وهو أعظم آفات التكبر، فعليه أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أكثر من غيرهم، وأنه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم، وبالتكبر يعصي الله عز وجل عن علم فجئاته أفحش وخطره أعظم، وإن تكبر من جهة النسب، فليعلم أن هذا تعزز بكمال غيره، ثم يعلم أباه وجده، فإن أباه القريب نطفة قدرة، وأباه البعيد تراب، ومن اعتراه الكبر بالجمال، فلينظر إلى باطنه نظر العقلاء، ولا ينظر إلى ظاهره نظر البهائم، ومن اعتراه من جهة القوة، فليعلم أنه لو آلمه عرق عاد أعجز من عاجز، ومن تكبر بسبب الغنى فلينظر لمن هو أغنى منه: قارون وهامان وما حل بهما، من كل ذلك يجد نفسه أصغر من أن يتكبر، وما عليه إلا أن يتواضع فيرفعه الله ويعزه، ويعلو شأنه ويرضى الله عنه في الدنيا والآخرة، وأن يعتبر بالآخرين ممن ذكروا في القرآن الكريم أو السنة الشريفة، أو من قصص الأقدمين والحاضرين ممن تكبّروا، فما كان مصيرهم وما لهم وخزيهم في الدنيا والآخرة؟ يعتبر منهم فيقي نفسه من التكبر ويعالجها إن مرضت، وأن يصاحب المتواضعين من الصالحين ليتتفع منهم ويكسب من أخلاقهم وأقوالهم وطريقة معاملتهم للآخرين، ويبتعد عن المتكبرين ولا يجالسهم، حتى لا يكسب منهم ما يضره في الدنيا والآخرة، أو يتأثر بهم فنساق في، فهوائهم وضلالاتهم^(١).

بـ-الحر صـ: قول الحسن: والحر صـ عدو النفس، وبه أخرج آدم من الجنة:

قال رسول الله ﷺ : «ما ذئبان جائعان أرسلان في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدینه»^(٢) ، فهذا مثل عظيم جداً ضربه النبي ﷺ لفساد دين المسلم بالحرص على المال والشرف في الدنيا ، وأنَّ فساد الدين بذلك ليس بدون فساد الغنم بذئبين جائعين ضاريين باتاً في الغنم قد غاب عنها رِعاؤها ليلاً ، فهما يأكلان في الغنم ويفترسان فيها ، ومعلوم أنه لا ينجو من الغنم من إفساد الذئبين المذكورين والحالة هذه إلا قليل ، فأخبر النبي ﷺ أنَّ حرص المرء على المال والشرف إفساد لدینه ليس بأقلَّ من إفساد الذئبين لهذه الغنم ، بل إنما أن يكون مساوياً وإما أكثر . يشير إلى أنه لا يسلم من دين المسلم مع حرصه على المال والشرف في الدنيا إلا القليل ، فهذا المثل العظيم يتضمن غاية التحذير من شرِّ الحرث على المال والشرف في الدنيا .

(١) منهج الإسلام في تزكية النفس ، ص ٣٤٦.

(٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، رقم ٣٢١٨، حسن صحيح.

- حال من حرص على جمع المال :

فأما الحرص على المال فهو على نوعين :

* أحدهما : شدة محبة المال مع شدة طلبه من وجوهه المباحة ، والمباغة في طلبه ، والجدُّ في تحصيله واكتسابه من وجوهه مع الجهد والمشقة ، وقد ورد أن سبب الحديث كان وقوع بعض أفراد هذا النوع ، كما أخرجه الطبراني^(١) من حديث عاصم بن عديٰ رضي الله عنه قال : اشتربت مئة سهم من سهام خير ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : «ما ذئبان ضاريان ضلاًّ في غنم أضاعها ربُّها بأفسد في طلب المسلم المال والشرف لدنيه»^(٢) . وقد علق ابن رجب -رحمه الله- على الحديث فقال : ولو لم يكن في الحرص على المال إلا تضييع العمر الشريف في الذي لا قيمة له ، وقد يُمكّن صاحبه فيه اكتساب الدرجات العلي والنعيم المقيم ، فضيئه بالحرص في طلب رزق مضمون مقسم لا يأتي منه إلا ما قدر وقسم ، ثم لا يتفع به ، بل يتركه لغيره ، ويرتحل عنه ، فيبقى حسابه عليه ونفعه لغيره ، فيجمع لمن لا يحمده ، ويقدم على من لا يعذرها ، لكفاه بذلك ذمًا للحرص ، فالحريص يضييع زمانه الشريف ، ويخاطر بنفسه التي لا قيمة لها في الأسفار وركوب الأخطار لجمع مال يتفع به غيره ، كما قيل :

ومن ينفق الأيام في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر^(٣)
وقال ابن مسعود رضي الله عنه : اليقين أن لا ترضي الناس بسخط الله ، ولا تحسد أحداً على رزق الله ، ولا تلومن أحداً على ما لم يؤتك الله ، فإن الرزق لا يسوقه حريص ، ولا ترده كراهة كاره ، فإن الله بقوته جعل الروح والفرح في اليقين والرضا . وجعل لهم والحزن في الشك والسخط^(٤) .

وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله لحرص المرأة على الدنيا أخوف عليه عندي من أعدى أعدائه . وكان يقول : يا إخوتاه ! لا تغبطوا حريصاً على ثروته وسعته في مكسب ولا مال ، وانظروا له بعين المفت له في استغاله اليوم بما يرديه غداً في المعاد ، ثم يتکبر . وكان يقول : الحرص حرصان : حرص فاجع ، وحِرْص نافع ، فأما النافع فحرص المرأة على طاعة الله ، وأما الحرص الفاجع ، فحرص المرأة على الدنيا^(٥) .

وكتب بعض الحكماء إلى أخيه له كان حريصاً على الدنيا : أما بعد : فإنك أصبحت حريصاً على الدنيا تخدمها وهي تخربك من نفسها بالأعراض والأمراض والآفات والعلل ، كأنك لم تر حريصاً محروماً ولا زاهداً ممزوجاً . وقال بعض الحكماء : أطول الناس هماً الحسود ، وأهونهم

(١) الطبراني في الأوسط (٤٧٠ / ١)، رقم ٨٥٥.

(٢) الإحسان في تقرير صحيح ابن حبان، رقم ٣٢١٨، حسن صحيح.

(٣) ما ذئبان جائعان لابن رجب، ص ٢٣.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٢٦.

(٥) ما ذئبان جائعان، ص ٢٦.

عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص، وأخفضهم عيشاً أرفضهم للدنيا، وأعظمهم ندامة العالم المفِرط^(١). قال الشاعر:

بمن ترى إلا قليلا
والحرص صيرة ذليلة^(٢)

الحرص داء قد أضر
كم من حريص طامع
وقال الشاعر محمود الوراق:

عن الأحبة لا يدرؤن بالحال
لا يخطر الموت من حرص على بال
إن القنوع الغنى لا كثرة المال

ونازح الدار لا ينفك مغترباً
بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها
ولو قنعت أتك الرزق في دعة
وقال أيضاً:

يطلب الدنيا حريضاً جاهداً
فاجعل الهمين هماً واحداً^(٣)

أيها المتعب جهداً نفسك
ل لك الدنيا ولا أنت لها

* وأما النوع الثاني من الحرث على المال: أن يزيد على ما سبق ذكره في النوع الأول، حتى يطلب المال من الوجوه المحرامه ويمنع الحقوق الواجبة، فهذا من الشح المذموم، قال الله تعالى: «وَمَن يُوَقِّعْ شَحَّ نَفْسِهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» [التغابن: ١٦]. وفي سنن أبي داود: عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم؛ أمرهم بالقطيعة فقطعوا، وأمرهم بالبخل فبخلوا، وأمرهم بالفجور ففجروا»^(٤).

وقال طائفة من العلماء: الشح: هو الحرث الشديد الذي يحمل صاحبه على أن يأخذ الأشياء من غير حلها، ويعنها حقوقها^(٥)، والبخل: هو إمساك الإنسان ما في يده . والشح تناول ما ليس له ظلماً وعدواناً من مال أو غيره. حتى قيل: إنه رأس المعاصي كلها، وبهذا فسر ابن مسعود رضي الله عنه وغيره من السلف الشح والبخل^(٦)، وقد يستعمل الشح بمعنى البخل وبالعكس، ولكن الأصل هو التفريق بينهما على ما ذكرناه، ومتى وصل الحرث على المال إلى هذه الدرجة نقص بذلك الدين والإيمان نقصاً بيئناً، فإن منع الواجبات وتناول المحرمات ينقص بهما الدين والإيمان بلا ريب حتى لا يبقى منه إلا القليل^(٧).

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٧.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) ماذبيان جائعان لابن رجب ، ص ٢٩.

(٤) سنن أبي داود (٢/ ٣٢٤)، رقم ١٦٩٨ ، صحيحه الألباني.

(٥) ماذبيان جائعان ص ٣١.

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٧) المصدر السابق نفسه.

وأما حرص المرء على الشرف فهو أشد إهلاكاً من الحرص على المال ، فإن طلب شرف الدنيا والرفة فيها ، والرياسة على الناس ، والعلو في الأرض ، أضر على العبد من طلب المال ، وضرره أعظم ، والزهد فيه أصعب ، فإن المال يبذل في طلب الرياسة والشرف .

والحرص على الشرف . قسمين :

أحدهما : طلب الشرف بالولاية والسلطان والمال ، وهذا خطير جداً ، وهو في الغالب ، يمنع خير الآخرة وشرفها وكرامتها وعزّها ، قال تعالى : ﴿تِلَّكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ بِعَهْلِهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَقِبَةُ لِلْمُنْتَقِيِنَ﴾ [القصص : ٨٣] ، وقلّ من يحرص على رياضة الدنيا بطلب الولايات فيوفق ، بل يُوكِلُ إلى نفسه ، كما قال ﷺ لعبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه : «يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة ؛ فإنك إن أعطيتها عن مسألة وُكِلت إليها ، وإن أعطيتها من غير مسألة أُعنت عليها»^(١) . واعلم أنَّ الحرص على الشرف يستلزم ضرراً عظيماً قبل وقوعه : في السعي في أسبابه ، وبعد وقوعه : بالحرص العظيم الذي يقع فيه صاحب الولاية من الظلم والتكبر ، وغير ذلك من المفاسد^(٢) .

وأما القسم الثاني : طلب الشرف والعلو على الناس بالأمور الدينية كالعلم والعمل والزهد ، فهذا أفحش من الأول ، وأقبح فساداً وخطراً ، فإن العلم والعمل والزهد إنما يطلب به ما عند الله من الدرجات العلوى والنعيم المقيم ، والقرب منه ، والخلفي لديه^(٣) .

* علاج مرض الحرص :

وأما طريقة العلاج من الحرص المذموم ، فيكون بالزهد ، وفيه أسباب عديدة ؛ منها :

- نظر العبد إلى سوء عاقبة الشرف في الدنيا بالولاية والإمارة لمن لا يؤدي حقها في الآخرة .
- نظر العبد إلى عقوبة الظالمين والمتكبرين ، ومن ينazu الله رداء الكبراء .
- نظر العبد إلى ثواب المتواضعين لله في الدنيا بالرفة في الآخرة ، فإن من تواضع لله رفعه الله .
- وليس هو في قدرة العبد ، ولكنه من فضل الله ورحمته ما يعوض الله عباده العارفين به الزاهدين فيما يعني المال والشرف ، مما يعجله الله لهم في الدنيا من شرف التقوى وهيبة الخلق لهم في الظاهر ، ومن حلاوة المعرفة والإيمان والطاعة في الباطن ، وهي الحياة الطيبة التي وعدها الله لمن عمل صالحاً من ذكر أو أنشى وهو مؤمن ، وهذه الحياة الطيبة لم يذقهها الملوك في

(١) البخاري ، رقم ٦٦٢٢ .

(٢) ماذئيان جائعان ، ص ٣٥ ، ٤٣ .

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٤٧ .

الدنيا ولا أهل الرياسات، والحرص على الشرف كما قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف. ومن رزقه الله ذلك استغل به عن طلب الشرف الزائل، والرياسة الفانية^(١)، قال تعالى: ﴿وَلِبَاسُ الْقَوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦]، وقال: ﴿مَنْ كَانَ كَانَ يُرِيدُ الْعَزَّةَ فَلَلَّهِ الْعَزَّةُ جَمِيعًا﴾ [فاطر: ١٠]. فالحسن بن علي رضي الله عنهما يحذرنا من الحرص المذموم، ولذلك قال: الحرص عدو النفس وبه أخرج آدم من الجنة^(٢).

جـ- الحسد: قال الحسن: والحسد رائد السوء، ومنه قتل قابيل هابيل:

الحسد نقيس الحب الذي هو تمني الخير لآخرين، فهو تمني زوال النعمة عن المحسود، وهو مرض مهلك مذموم وقبيح، أمر الله عز وجل نبيه ﷺ بالاستعاذه من شر الحسد، كما أمره بالاستعاذه من شر الشيطان، فقال تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [الفلق: ٥]، وقد قال ﷺ: «لاتحسدوا، ولا تبغضوا، ولا تدبروا، وكونوا عباد الله إخواناً»^(٣).

وقال أنس: كنا يوماً جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: «يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة» قال: فطلع علينا رجل من الأنصار ينفض لحيته من وضوئه، قد علق نعليه في يده الشمال، فسلم، فلما كان الغد قال ﷺ مثل ذلك، فطلع ذلك الرجل، وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل، فلما قام النبي ﷺ بعه عبد الله بن عمرو بن العاص فقال له: إني لاحيت أبي، فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثة، فإن رأيت أن تأويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت، فقال: نعم، فباتت عنده ثلاثة ليال، فلم يره يقوم من الليل شيئاً، غير أنه إذا انقلب عن فراشه ذكر الله تعالى، ولم يقم إلا لصلاة الفجر، قال: غير أبي ما سمعته يقول إلا خيراً، فلما مضت الثلاث، وكدت أن أحقر عمله، قلت: يا عبد الله! لم يكن بيني وبين والدي غصب ولا هجر، ولكنني سمعت رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا، فأردت أن أعرف عملك، فلم أرك تعمل عملاً كثيراً، فما الذي بلغ بك ذاك؟ فقال: ما هو إلا ما رأيت، فلما وليت دعاني فقال: ما هو إلا ما رأيت، غير أبي لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه. قال عبد الله: فقلت له: هي التي بلغت بك، وهي التي لأنطيق^(٤).

والحسد له أسباب كثيرة؛ منها: العداوة والبغضاء والعجب وحب الرياسة، وخيث النفس وبخلها، وغيرها من أمراض القلب الأخرى، فالحسد جامع الآفات والأمراض، وهو من أشدتها مذهبًا للدين والإيمان والحب والإخاء، وهو مفسدة وأي مفسدة، ويكثر الحسد بين أقوام تكثر

(١) ما ذهب جائعاً، ص ٧٥، ٧٦.

(٢) علموا أولادكم حب آل بيت النبي ﷺ، ص ١٣١.

(٣) البخاري، رقم ٦٠٦٥.

(٤) مستند أحمد (٣/١٦٦)، إسناده صحيح.

بينهم الأسباب التي ذكرناها، ويقع ذلك غالباً بين الأقران، والأمثال والإخوة وبني العם، وأصحاب المهن والأعمال، وبين العلماء والتجار، لأن سبب التحاسد توارد الأغراض على مقاصد يحصل فيها فيشور التنافر والتبعاض، فأصل الحسد التزاحم على غرض واحد، ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا، والدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين^(١).

* علاج مرض الحسد:

هناك عدة أدوية تقي و تعالج من مرض الحسد منها:

- العلم بأن مرض الحسد ضرر على الحاسد في الدين والدنيا، وأنه لا يضر المحسود في الدين ولا في الدنيا، وأن النعمة لا تزول عن المحسود بحسد الحاسد، فماذا يستفيد الحاسد من حسده إلا البعض والألم والحرقة والانفعال وذهاب الدين والدنيا؟ فكيف يريد الحاسد زوال نعمة أنعمها الله عز وجل على المحسود؟ فالله أحب أن ينعم على عبده، والحسد يحب زوالها؛ فقد أحب ما كره الله، وكراه ما أحب الله، وهذا داء مزيل للإيمان، لأن صاحبه لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير.

- التذكر الدائم لمساوي هذا المرض في الدين والدنيا، وبغض الله عز وجل له وكراهية النبي ﷺ له، والت نتيجة التي ينالها الحاسد في الدنيا والآخرة ، كل ذلك يساعد على فهم حقيقة الحسد، والوقاية منه والبعد عنه وطلب العلاج .

- العبرة من الآيات والأحاديث والقصص وواقع الحاسدين، ونتائج حسدهم، كل ذلك يساعد على الوقاية والعلاج من هذا المرض الخطير.

- محاسبة النفس ومعاتبتها عند كل فكرة حسد تعرض عليه، ومحاولته كف نفسه عن المحسود، بل الثناء عليه، والدعاء له بالحفظ والزيادة، ولا مانع من أن يتمنى لنفسه مثل ذلك دون حسد الآخرين .

- الرضا بعطاء الله ومنحه ، والقناعة بذلك ، والإيمان بأن الرزق والعطاء والفضل من الله يؤتى به من يشاء وكيفما يشاء ، ولا أحد يستطيع أن يزيل نعمة أنعمها الله على عبد من عباده ، وأنه لا ينال عطاء الله إلا بفضل الله وإرادته ، ولا يملك العبد إلا الرضا والدعاء والالتجاء ، فلما لا يقف العبد على الباب الذي يجلب الخير؟ ولما يتبع عن المرض الذي يجلب الشر؟^(٢) فالحسن بن علي رضي الله عنه يحذرنا من الحسد ولذلك قال: والحسد رائد السوء ، ومنه قتل قايل هايل^(٣)، عندما حسد أخيه على تقبل الله منه ، ولم يتقبل منه هو .

(١) منهاج الإسلام في تركيبة النفس ، ص ٣٤٠ .

(٢) منهاج الإسلام في تركيبة النفس ، ص ٢٤١ .

(٣) علموا أولادكم محبة آل بيت النبي ﷺ ، ص ٣١ .

٢ - مقام الرضا بين الحسن وأبي ذر : قال أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد : قيل للحسن بن عليٍّ إن أبيا ذرًّ يقول : الفقر أحبٌ إلىَّ من الغنى ، والسمّم أحبٌ إلىَّ من الصحة ، فقال : رحم الله أبو ذرًّ ، أما أنا فأقول : من اتَّكل على حسن اختيار الله له لم يتمَّ أن يكون في غير الحالة التي اختارها الله لها ، وهذا حد الوقوف على الرّضا بما تصرَّف به القضاء^(١) .

إن الحسن بن علي رضي الله عنه في حديثه هذا يصف لنا شيئاً من أعمال القلوب ، وهذا دليل على معرفته بهذا العمل العزيز ، فالرضا من أعمال القلوب ، نظير الجهاد من أعمال الجوارح ، فإنَّ كل واحد منها ذرورة سنام الإيمان^(٢) .

فالرضا ثمرة من ثمار المحبة - الله عز وجل - ، وهو أعلى مقامات المقربين ، وحقيقةه غامضة على الأكثرين . وهو باب الله الأعظم ، ومستراح العارفين ، وجنة الدنيا ، فجدير بمن نصح نفسه أن تشتد رغبته فيه ، وأن لا يستبدل بغيره منه . ورضا الله على العبد أكبر من الجنة وما فيها ، لأن الرضا صفة الله ، والجنة خلقه ، قال تعالى : ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنْ أَكْبَر﴾ [التوبه : ٧٢] ، بعد قوله : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتٍ تَحْرِي مِنْ تَحْنِنِهَا الْأَنَهَرُ خَلِيلِينَ فِيهَا وَمَسِكَنَ طِيبَةَ فِي جَنَّتٍ عَدِينَ وَرِضْوَانٌ مِّنْ أَكْبَرِ ذَلِكَ هُوَ أَنْفُرُ الْعَظِيمِ﴾ [التوبه : ٧٢] . وهذا الرضا جزء من رضاه عنده في الدنيا ، ولما كان هذا الجزء أفضل الجزاء ، كان سببه أفضليّة الأفعال ، والسطخ بباب الهم والغم وشتات القلب ، وكُسُف البال ، وسوء الحال ، والظن بالله خلاف ما هو أهله ، والرضا يخلصه من ذلك كله ، ويفتح له باب جنة الدنيا قبل جنة الآخرة ، فالرضا يوجب له الطمأنينة وبرد القلب وسكنه وقراره ، والسطخ يُوجّب اضطراب قلبه ، وريبيته وازتعاجه ، وعدم قراره ، والسطخ يوجب تلون العبد ، وعدم ثباته مع الله ، فإنه لا يرضى إلا بما يلائم طبعه ونفسه ، والمقادير تجري دائمًا بما يلائمها وما لا يلائمها ، وكلما جرى عليها منه ما لا يلائمها أسطحه ، فلا تثبت له قدم على العبودية ، فإذا رضي عن ربه في جميع الحالات استقرت قدمه في مقام العبودية ، فلا يُرِيَلُ التلُّون عن العبد شيء مثل الرضا .

والرضا يفرّغ القلب من الله ، والسطخ يُفرّغ القلب من الرضا ، ملاً الله صدره غنيًّا وأمنًا وقناعة ، وفرغ قلبه لمحبته والإنبابة إليه والتوكّل عليه ، ومن فاته حظه من الرضا امتلاً قلبه بضد ذلك واشتغل عمّا فيه سعادته وفلاحه ، وبداية الرضا مكتسبة للعبد وهي من جملة المقامات ، ونهايته من جملة الأحوال وليس مكتسبة ، فأوله مقام ، ونهايته حال ، وقد مدح الله أهله وأثنى عليهم وندبهم إليه ، فدلل ذلك على أنه مقدور لهم .

(١) البداية والنهاية (١١٩/١١).

(٢) مدارج السالكين (٢/٢١٤).

وقد قال رسول الله ﷺ : «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربًا وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولًا»^(١) ، وقال رسول الله ﷺ : «من قال حين يسمع المؤذن: وأناأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، رضيت بالله ربًا، وبمحمد رسولاً، وبالإسلام ديناً. غفر الله له ما تقدم من ذنبه»^(٢) .

قال ابن القيم: وهذا الحديثان عليهما مدار مقامات الدين، وإليهما ينتهي. وقد تضمنا الرضا بربوبيته سبحانه وألوهيته، والرضا برسوله، والانقياد له، والرضا بدينه، والتسليم له. ومن اجتمعت له هذه الأربع، فهو الصديق حقاً، وهي سهلة بالدعوى واللسان، وهي من أصعب الأمور عند الحقيقة والامتحان، ولا سيما إذا جاء ما يخالف هوى النفس ومرادها، من ذلك تبيّن أن الرضا كان لسانه به ناطقاً، فهو على لسانه لا على حاله.

- فالرضا بإلهيته: يضمن الرضا بمحبته وحده، وخوفه، ورجائه، والإنابة إليه، والتبتُّل إليه، وإنجذاب قوى الإرادة والحب كلها إليه، فعل الراضي بمحبوبه كلّ الرضا، وذلك يتضمن عبادته والإخلاص له.

- والرضا بربوبيته: يتضمن الرضا بتدييره لعبده، ويتضمن إفراده بالتوكّل عليه، والاستعانت به، والثقة به، والاعتماد عليه، وأن يكون راضياً بكل ما يفعل به، فالأول: يتضمن رضاه بما يؤمر به، والثاني: يتضمن رضاه بما يقدّر عليه.

- وأما الرضا ببنية رسولاً: فيتضمن كمال الانقياد له، والتسليم المطلق إليه؛ بحيث يكون أولى به من نفسه، وأن يكون متميزاً بمكانته عن غيره من البشر فلا يشاركه أحدٌ مكانته ولا خصوصيته، فلا يتلقّى الهدى إلا من موقع كلماته، ولا يحاكم إلا إليه، ولا يحکم عليه غيره، ولا يرضي بحكم غيره البتة، ولا في شيء من أسماء الربّ وصفاته وأفعاله، ولا في شيء من آذواق حفائق الإيمان ومقاماته، ولا في شيء من أحكام ظاهره وباطنه، ولا يرضى في ذلك بحكم غيره، ولا يرضى إلا بحكمه، فإن عجز عنه كان تحكيمه غيره من باب غذاء المضططر إذا لم يوجد ما يعينه إلا من الميتة والدم، وأحسن أحواله: أن يكون من باب التراب، الذي إنما يُسَيِّمُ به عند العجز عن استعمال الماء الطهور.

وأما الرضا بدينه: فإذا قال، أو حكم، أو أمر، أو نهى: رضي كل الرضا، ولم يبق في قلبه حرج من حكمه، وسلّم له تسلیماً، ولو كان مخالفًا لمراد نفسه أو هواها أو قول مقلّده وشيخه وطائفته^(٣) ..

(١) مسلم، رقم ٤٣ / ٦٢.

(٢) مسلم، رقم ٣٨٦ / ٢٩٠.

(٣) مدارج السالكين (٢/١٧٢ - ١٧٣)؛ صلاح الأمة في علو الهمة (٤/٤٩١، ٤٩٢).

وقال: .. فإن الرضا آخر التوكل، فمن رسم قدمه في التوكل والتسليم والتغويض حصل له الرضا ولا بد، ولكن لعزته وعدم إجابة أكثر النفوس له، وصعوبته عليها - لم يُوجبه الله على خلقه، رحمة بهم، وتخفيقاً عنهم، لكن ندبهم إليه، وأثنى على أهله، وأخبر أن ثوابه رضاه عنهم، الذي هو أعظم وأكبر وأجل من الجنان وما فيها، فمن رضي عن ربِّه رضي الله عنه، بل رضا العبد عن الله من نتائج رضا الله عنه، فهو محفوف بنوعين من رضاه عن عبده: رضا قلبه، أوجب له أن يرضي عنه، ورضاً بعده وهو ثمرة رضاه عنه، ولذلك كان الرضا بباب الله الأعظم، وجنة الدنيا، ومستراح العارفين، وحياة المحبّين، ونعم العابدين، وقرة عيون المستاقين.

- كيف تحقق الرضا؟ :

إن من أعظم أسباب حصول الرضا: أن يلزم ما جعل الله رضاه فيه، فإنه يوصله إلى مقام الرضا ولا بد. قيل ليعيبي بن معاذ: متى يبلغ العبد مقام الرضا؟ فقال: إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يعامل به ربِّه، فيقول: إن أعطيتني قبلت، وإن منعني رضيت، وإن تركتني عبدت، وإن دعوتني أجبت.

وقال الجنيد: الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلب، فإذا باشر القلب حقيقة العلم، أداء إلى الرضا، وليس «الرضا والمحبة» كالرجاء والخوف، فإن الرضا والمحبة حالان من أحوال أهل الجنة، لا يفارقان المتلذّس بهما في الدنيا، ولا في البرزخ، ولا في الآخرة، بخلاف الخوف والرجاء، فإنهما يفارقان أهل الجنة بحصول ما كانوا يرجونه، وأمنهم مما كانوا يخافونه، وإن كان رجاؤهم لما ينالون من كرامته دائمًا، لكنه ليس رجاءً مشوباً بشكٍ، بل هو رجاءٌ واثقٌ بوعده صادق، من حبيب قادر، فهذا لون ورجاؤهم في الدنيا لون. وقال ابن عطاء: الرضا سكون القلب إلى قديم اختيار الله للعبد أنه اختار له الأفضل، فيرضى به^(١).

وقال بعض العارفين: من يتوكل على الله، ويرضى بقدر الله، فقد أقام الإيمان، وفرغ يديه ورجليه لكسب الخير، وأقام الأخلاق الصالحة التي تُصلح للعبد أمره، والرضا يفتح باب حُسن الخلق مع الله تعالى ومع الناس، فإن حسن الخلق من الرضا، وسوء الخلق من السخط، وحسن الخلق يبلغ بصاحبها درجة الصائم القائم، وسوء الخلق يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب، والرضا يُمر سرور القلب بالمقدور في جميع الأمور، وطيب النفس وسكنها في كل حال.. ولهذا سمى بعض العارفين الرضا: حسن الخلق مع الله، فإنه يوجب ترك الاعتراف عليه في ملكه، وحذف فضول الكلام التي تقدح في حسن خلقه^(٢).

(١) مدارج السالكين (٢/١٧٤ - ١٧٥).

(٢) صلاح الأمة (٤/٥١٢)، نقلًا عن مدارج السالكين.

قال الشاعر :

العبد ذو ضجر والرب ذو قدر
والخير أجمع في ما اختار خالقنا
وقال الشاعر :

ليتتمسوك حالاً بعد حمال
بحلمك عن حلول وارتحال
إليك مُعَرِّضين بلا اعتلال
إلى تدبرنا يا إذا المعالي^(١)

إذا ارتحل الكرام إليك يوماً
فإن رحالتا حطت لترضى
أنخنا في فنائك يا إلهي
فسُسْنَا كيف شئت ولا تكلنا

فهذه بعض المعاني في مقام الرضا توضح قول أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما عندما قال : من اتكل على حسن اختيار الله له ، لم يتمم أن يكون في غير الحالة التي اختار الله له ، وهذا حد الوقوف على الرضا بما تصرّف به القضاء^(٢) .

٣ - قال أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما : إنني أخبركم عن آخر لي كان من أعظم الناس في عيني ، وكان عظيم ما عظمته في عيني صغر الدنيا في عينه ، كان خارجاً عن سلطان بطنه ، فلا يشتهي ما لا يجد ، ولا يكثر إذا وجد ، وكان خارجاً من سلطان فرجه ، فلا يستخف له عقله ولا رأيه ، وكان خارجاً من سلطان الجهلة ، فلا يمد يداً إلا على ثقة المتنعة ، كان لا يسخط ولا يتبرم ، كان إذا جامع العلماء يكون على أن يسمع أحقر منه على أن يتكلم ، وكان إذا غلب على الكلام لم يغلب على الصمت ، كان أكثر دهره صامتاً ، فإذا قال بدّ الفائلين ، كان لا يشارك في دعوى ، ولا يدخل في مراء ، ولا يدلّي بحجّة حتى يرى قاضياً يقول ما لا يفعل ، وي فعل ما لا يقول تفضلاً وتكرماً ، كان لا يغفل عن إخوانه ، ولا يستحسن بشيء دونهم ، كان لا يلوم أحداً فيما يقع العذر بمثله ، كان إذا ابتدأه أمران لا يرى أيهما أقرب إلى الحقّ ، نظر فيما هو أقرب إلى هواه فخالفه^(٣) .

ففي هذا الأثر ترشيد وتوضيح وتعليم للناس نحو صفات كريمة وأخلاق حميدة ، وهذا منهج سلوكي رفيع ينبغي أن نربي عليه أنفسنا وأبناءنا حتى يتحول إلى واقع ملموس في الحياة . ونستفيد من ذلك الأثر دروساً وعبرأ منها :

أ - قول الحسن رضي الله عنه : وكان عظيم ما عظمته في عيني صغر الدنيا في عينه^(٤) : ولا تصغر الدنيا إلا في عين من عرف حقائق الأمور ، واستقر عنده التصور الصحيح عن الله والحياة والكون

(١) صلاح الأمة في علو الهمة (٥٢٩/٤).

(٢) البداية والنهاية (١١/١٩٩).

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) المصدر السابق نفسه.

والجنة والنار، والقضاء والقدر، واستوعب بعمق فقه القدوم على الله تعالى فعمل للباقي وترفع عن الغاني، وأيقن أن الدنيا دار اختبار وابتلاء، وعليه فإنها مزرعة للأخرة، ولذلك تحرر من سيطرة الدنيا بزخارفها، وزينتها، وبريقها، وخضع وانقاد وأسلم نفسه لربه ظاهراً وباطناً، وكان وصل إلى حقائق استقرت في قلبه سعادته على الزهد في هذه الدنيا. ومن هذه الحقائق:

* اليقين التام بأننا في هذه الدنيا أشبه بالغرباء أو عابري سبيل، كما قال النبي ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريب، أو عابر سبيل»^(١).

* إن هذه الدنيا لا وزن لها ولا قيمة عند رب العزة، إلا ما كان منها طاعة لله تبارك وتعالى، إذ يقول النبي ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(٢)، وقال ﷺ: «الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه، أو عالماً أو متعلماً»^(٣).

* إن عمرها قد قارب على الانتهاء، إذ يقول ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين» بالسبابة والوسطى^(٤). وتبدأ قيامة الإنسان بمותו، والعمر قصير، فإذا استثنينا منه فترة الطفولة والنوم والكدر فكم يصفى لنا منه.

* إن الآخرة هي الباقي، وهي دار القرار، كما قال مؤمن آن فرعون: ﴿يَقُولُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾٢٩﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْرَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُثْرٍ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْحُلُونَ الْجَنَّةَ يَرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: ٤٠ - ٣٩]، فإذا استقرت هذه الحقائق في قلب الأخ المسلم تصغر الدنيا في عينه.

ب- قول الحسن رضي الله عنه: كان خارجاً من سلطان بطنه، فلا يشتهي ما لا يجد ولا يكثر إذا وجد^(٥)، وفي هذا التوجيه دعوة إلى ترك فضول الطعام، لأنه داع إلى أنواع كثيرة من الشر، فإنه يحرك الموارح إلى المعاصي، ويقللها عن الطاعات؛ وحسبك بهذين شرآ، فكم من معصية جلبها الشبع وفضول الطعام، وكم من طاعة حال دونها، فمن وُقِي شر بطنه فقد وقى شرآ عظيمآ، والشيطان أعظم ما يتحكم من الإنسان إذا ملأ بطنه من الطعام^(٦)، ولذلك حذرنا ربنا سبحانه من اتباع وساوسه ومكائده التي تؤدي إلى طغيان شهوة البطن وعدم الاكتفاء بالحلال، فقال تعالى:

﴿يَأَيُّهَا أَنَّاسُمْ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا حُطُولَتَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ [البقرة: ١٦٨].

(١) الترمذى ، كتاب الزهد، رقم ٢٢٣٣ ، وهو حديث صحيح .

(٢) الترمذى ، كتاب الزهد، رقم ٢٣٢٠ .

(٣) المصدر السابق نفسه ، رقم ٢٣٢٢ ، وقال: حسن غريب .

(٤) مسلم ، كتاب الفتنة وأشراط الساعة ، رقم ١٣٢ - ١٣٥ .

(٥) البداية والنهاية (١١ / ١٩٩).

(٦) جهاد النفس ، علي الدهامي ، ص ٩٣ .

كما أرشد سبحانه إلى الاعتدال في الطعام والشراب لثلا يؤدي ذلك إلى تسلط شهوة البطن وانحرافها ، قال تعالى : « وَكُلُوا وَشْرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّمَا لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ » [الأعراف : ٣١]. فالأمور التي تدل على تسلط شهوة البطن : أن يكثر صاحبها من الطعام والشراب فوق الحاجة ، ويبالغ في الشبع ويفرط فيه ، وقد أشار النبي ﷺ إلى أخطار هذا الإسراف وضرره على الجسد والنفس ، وذلك فيما رواه الترمذى عن مقدام بن معدى كرب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما ملأ آدمي وعاء شرًّا من بطنه ، بحسب ابن آدم أكلات يُقْمن صلبه ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ فَثُلُثٌ لطعامه ، وثُلُثٌ لشرابه ، وثُلُثٌ لنفسه »^(١).

وفي هذا الحديث النبوى بيان للمنهج السوى الذى ينبغي التمسك به في الإقلال من الطعام والشراب ، وعدم الإسراف في شهوة البطن ؛ لأن هذا الإسراف يؤدى إلى الشر الكبير ، وليس المقصود بالشر هنا ما يتعلق بأمراض المعدة فحسب ، وإنما المقصود أيضاً الشر الذى يصيب النفس حينما تعتاد الشرة في الطعام والشراب ، وشدة التعلق بهما ، فيتحول الطعام من وسيلة للغذاء وتقوية البدن إلى غاية وهدف يسعى صاحبه من أجله ، ويصبح ذلك السعي شغله الشاغل حتى تصبح همته مصروفة إليه ، فمهما شبت بطنه لا تشبع نفسه ، لأن شهوة البطن أصبحت عنده مقاييس السعادة^(٢) ، فطغيان شهوة البطن لا يعني كثرة الأكل فحسب ؛ لأن كثرة الأكل عرض ظاهري لهذا المرض ، وإنما حقيقة المرض في شرء النفس وما ذيتها وتحول الطعام من وسيلة إلى غاية حتى يصبح الإنسان كالبهائم التي تسير لها شهواتها ، وفي ذلك يقول الله عز وجل : « وَالَّذِينَ كُفَرُوا يَتَعَنُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَمُ وَالنَّارُ مَشَوِّهُ لَهُمْ » [محمد: ١٢].

وقد روى الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « الكافر يأكل في سبعة أمعاء ، والمؤمن يأكل في معى واحد »^(٣) .

ومعنى هذا الحديث : أن من شأن المؤمنين التقليل من الأكل للاشتغال بأسباب العبادة ، والكافر بخلاف ذلك كله ؛ لأنه تابع لشهوة نفسه مسترسل فيها غير خائف من تبعات الحرام ، وإن أكل قليلاً فليس ذلك لزهده في الدنيا ، وإنما لمراعاة الصحة ورياضة الجسم ، فهو لشدة حرمه على الدنيا وتمسكه بها كأنه يأكل في سبعة أمعاء ، كما تقول : فلان يأكل الدنيا أكلًا ، وأما المؤمن فإنه يأكل في معى واحد ، فالرسول ﷺ يضرب المثل في هذا الحديث للمؤمن وزهده في الدنيا وللكافر وحرمه عليها^(٤).

(١) الترمذى ، كتاب الزهد ، رقم ٣٨٠ ، حديث حسن صحيح.

(٢) أمراض النفس ، د. أنس كرزون ، ص ١٠٩ .

(٣) مسلم ، رقم ٢٠٦٠ .

(٤) فتح الباري شرح البخارى (٩ / ٥٣٨ - ٥٣٩) .

وقد ذكر النووي - رحمه الله - توجيهياً آخر لهذا الحديث فقال: قيل: المراد بالسبعة سبع صفات: الحرث، والشره، وطول الأمل، والطعم، وسوء الطبع، والحسد، والسمن^(١).

وقد قال ابن القيم - رحمه الله - والمفسد له من ذلك نوعان: أحدهما: ما يفسده لعينه وذاته كالمحرمات، والثاني: ما يفسده بقدره وتعدى حده؛ كالإسراف في الحلال والشيع المفرط، فإنه يثقله عن الطاعات، ويشغله بمزاولة مؤنة البطننة ومحاولتها حتى يظفر بها، فإذا ظفر بها شغله بمزاولة تصرفها ووقاية ضررها، والتآذى بثقلها، وقوى عليه مواد الشهوة، وطرق مغارى الشيطان ووسعها، فإنه يجري من ابن آدم مجرى الدم، فالصوم يضيق مغاريه ويسد عليه طرقه، والشبع يطرقها ويوسعها، ومن أكل كثيراً شرب كثيراً فنام كثيراً فخسر كثيراً^(٢).

ج - قول الحسن رضي الله عنه: وكان خارجاً من سلطان فرجه، فلا يستخف له عقله ولا رأيه^(٣)، فالحسن رضي الله عنه يدعو إلى التحكم في شهوة الفرج، ولا يكون إشباعاً إلا بما شرع المولى عز وجل، لأن طغيانها يترب عليه نتائج خطيرة، كقسوة القلب وضعف الإيمان، فكلما تمادت شهوة الفرج في الطغيان ازداد القلب قسوة وظلمة ووحشة، ابتداء من النظر إلى ما حرم الله، ثم الاختلاط بين الجنسين وما يتبعه من ترجل النساء وتحنيث الرجال، وما ينتفع عنه من تهوين أمر الفاحشة والتمهيد لها حتى يقع فيها، وعندها يتمكن المرض من القلب، وتبتعد عنهحقيقة الإيمان، ومصداق ذلك قول رسول الله ﷺ: «لا يزني الزاني وهو مؤمن»، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن^(٤). قال البخاري - رحمه الله - عند روایته لهذا الحديث: أي لا يكون هذا مؤمناً تماماً، ولا يكون له نور الإيمان.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا زنى العبد خرج منه الإيمان، فكان فوق رأسه كالظللة، فإذا أخرج من ذلك العمل رجع إليه الإيمان»^(٥). فأصحاب الكبائر ينزع منهم نور الإيمان، ويضعف تعظيم الرب سبحانه من قلوبهم، إذ لو استشعر من أتى الكبائر مثل الزنى أو السرقة أو شرب الخمر وغير ذلك، فلا بد أن يذهب ما في قلبه من تلك الخشية والخشوع والنور، وإن بقي أصل التصديق في قلبه، وهذا من الإيمان الذي ينزع منه عند فعل الكبيرة^(٦).

ومن نتائج طغيان شهوة الفرج: كثرة الوقوع في المعاصي، فالمعصية ولو كانت صغيرة تمهد

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (١٤ / ٢٣).

(٢) مدارج السالكين (٤٥٨-٤٥٩).

(٣) البداية والنهاية (١١ / ١٩٩).

(٤) البخاري، كتاب الحدود (٨ / ١٣)؛ مسلم، رقم ٥٧.

(٥) صحيح الحاكم في المستدرك (١ / ٢٢) ووافقه الذهبي.

(٦) كتاب الإيمان، لابن تيمية، ص ٢٩.

الطريق لأنتها حتى تتابع المعاشي ، ويرون أمرها ، ولا يدرك صاحبها خطرها ، فالنظرة تؤدي إلى الفكرة ، ثم يتولد الخاطر في القلب وتحرك الشهوة ، وقد يؤدي ذلك إلى العزم على اقتراف الفاحشة ، فإن تيسر أسبابها وقع فيها ، ولهذا كانت النظرة مقدمة من مقدمات الرذى ، وباباً من الأبواب الموصلة إليه .

روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « كُتب على ابن آدم نصيه من الزنى ، مدرك ذلك لا محالة ، فالعينان زناهما النظر ، والأذنان زناهما الاستماع ، واللسان زناه الكلام ، واليد زناها البطش ، والرجل زناها الخطأ ، والقلب يهوى ويتمنى ، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه »^(١) ، وهكذا تدرج المعاشي في تسربها إلى قلب العبد وتتأثيرها عليه ، حتى لا يبالي بها ولا يقدر على مفارقتها ويطلب ما هو أكثر منها^(٢) .

وفي ذلك يقول ابن القيم - رحمه الله - : إن المعاشي تزرع أمثالها ، ويولد بعضها بعضاً حتى يعز على العبد مفارقتها والخروج منها .. حتى تصير هيئات راسخة وصفات لازمة وملكات ثابتة ، ولو عطل المجرم المعصية وأقبل على الطاعة لضافت عليه نفسه ، وضاق صدره حتى يعاودها ، حتى إن كثيراً من الفساق لي الواقع المعصية من غير لذة يجدها ، ولا داعية إليها إلا لما يجده من الألم بمفارقتها^(٣) .

ومن نتائج طغيان شهوة الفرج : ذهاب الحياة ، فإذا اعتاد العبد على مقارفة الآثام نتيجة لطغيان شهوته ، سيصل إلى حال لا يبالي فيه باطلاع الناس على أفعاله القبيحة ، بل إن كثيراً من هؤلاء يخبرون الناس بما يفعلونه ويتباهون به ؛ لأنهم انسلخوا من الحياة^(٤) .

وهكذا نجد أن التهاون في وقاية شهوة الفرج من الانحراف ولو كان يسيرأ ، سيؤدي شيئاً فشيئاً إلى ما هو أخطر ، وحتى لا يقع المرء فريسة طغيان الشهوة التي يصعب التخلص من شرورها ، وتؤدي في النهاية إلى طمس قلب صاحبها وانسلاخه من الأخلاق الفاضلة ، بالإضافة إلى ما يصيبه من الأمراض النفسية والجسدية^(٥) ، فقد شرع الإسلام تدابير وقائية تقي من طغيان شهوة الفرج ؛ منها :

* غض البصر وستر العورة :

لأن الطريق الذي تنفذ منه سهام الشهوة إلى القلب هو البصر ، ولذلك أمر الله عباده بغضّ

(١) مسلم ، رقم ٢٦٥٧.

(٢) أمراض النفس ، ص ١٢١ .

(٣) الجواب الكافي ، ص ٥٩ - ٦٠ .

(٤) أمراض النفس ، ص ١٢٢ .

(٥) المصدر السابق نفسه ، ص ١٢٣ .

البصر عمّا حرم عليهم، وستر عوراتهم عن لا يحل لهم، قال تعالى: ﴿فُلِلَّمُؤْمِنِينَ يَعْضُوُنَ مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزَكَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [النور: ٣٠]، وقال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد، ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد»^(١).

يقول ابن القيم -رحمه الله: قد جعل الله سبحانه العين مرآة القلب، فإذا غض البصر غض القلب شهوته وإرادته، وإذا أطلق بصره أطلق شهوته^(٢). ويقول أيضاً: النظرة تفعل في القلب ما يفعل السهم في الرمية، فإن لم تقتله جرحته، وهي يمنزلة الشرارة من النار ترمى في الحشيش اليابس، فإن لم تحرقه كله أحرقت بعضه، وقد قيل:

كل الحوادث مبداهما من النظر
كم نظرة فتك في قلب صاحبها
والمرء ما دام ذا عين يقلّبها
يسُرُّ مقتله ما ضرّ مهجه
* تحرير الاختلاط والأمر بمحاجبة النساء:

وقد ورد في بيان ذلك آيات قرآنية وأحاديث نبوية عديدة، ومنها: قوله تعالى: ﴿يَتَأَبَّهَا النَّيْنُ قُلْ لَا زَوْجَكَ وَبَنَائِكَ وَسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْفَأَ أَنْ يُعْرَفَنَ فَلَا يُؤْذِنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٩]. وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَّعًا فَسَعُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ جَهَابِ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقْلُوْبِكُمْ وَلِقُلُوبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ١٥٣].

وروى البخاري ومسلم عن عقبة بن عامر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والدخول على النساء». فقال رجل من الأنصار: أفرأيت الحمو؟ قال: «الحمو الموت»^(٤). والحمو: أخو الزوج، وما أشبهه من أقارب الزوج كابن الأخ والعم وابنه ونحوهم ممن ليس بمحرم، وقوله ﷺ: الحمو الموت. معناه: أن الخوف منه أكثر من غيره لتمكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنبي^(٥).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: «لا يخلونَ رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم، ولا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم»^(٦). كما ورد التشديد والوعيد في أحاديث عديدة من

(١) مسلم، رقم ٣٣٨.

(٢) روضة المحبين، ص ١٠٩.

(٣) المرجع السابق نفسه، ص ١١٤.

(٤) مسلم، رقم ٢١٧٢.

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم (١٥٣/١٤).

(٦) مسلم، رقم ١٣٤١.

تشبه الرجال بالنساء ، وتشبه النساء بالرجال في اللبس والحركة ، لما في ذلك من إثارة الشهوات وانحرافها ، روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «لعن رسول الله ﷺ المتتشبهين من الرجال بالنساء ، والمتتشبهات من النساء بالرجال»^(١) .

*- الترغيب في الصيام لتسكين الشهوة:

إذا لم يتيسر الزواج ولم يجد المرء المقدرة عليه لسبب من الأسباب ؛ فعليه أن يقي نفسه من تسلط الشهوة ، وذلك بالمبادرة إلى الصيام لما فيه من تسكين الشهوة وتحفيظ وطأتها ، وقد ورد في الإرشاد إلى ذلك الحديث الذي رواه الشیخان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «يا معشر الشباب ! من استطاع منكم الباة فليتزوج ، فإنه أبغض للبصر ، وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»^(٢) ، أي : أن الصوم يقطع الشهوة ، ويُلْحق بذلك التقليل من الأغذية المحركة للشهوة لكي يكسر من حدتها ويضعف تأثيرها ، فإذا لم يحرص المرء على هذه التدابير الوقائية ولم يلتزم بها ، فإن سهام الشهوة وسمومها لا بد أن تنفذ إلى القلب ما دام على أهبة الاستعداد لقبول هذا الانحراف ، وعندها سيتمامد في مرضه ، وتتمادى الشهوة في طغيانها يوماً بعد يوم حتى يقع صاحبه في حمأة الرذيلة^(٣) ، فقول الحسن بن علي رضي الله عنهما : كان خارجاً من سلطان فرجه ، فلا يستخفُ له عقله ولا رأيه^(٤) ، دعوة صريحة إلى كبح طغيان شهوة الفرج .

د- قول الحسن بن علي رضي الله عنهما : كان إذا جامع العلماء يكون على أن يسمع أحراص منه أن يتكلم^(٥) : وفي هذا احترام للعلماء وتقديرهم والاستفادة منهم ، فنوقيرهم واحترامهم من السنة ، يقول رسول الله ﷺ : «ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبرينا ، ويأمر بالمعروف وينه عن المنكر ، ويعرف لعلمنا حقه»^(٦) .

لقد كان سلف هذه الأمة يحترمون علماءهم احتراماً كبيراً ، ويتأدبون معهم ، ولقد أكثر أهل العلم من الكلام عن أسلوب التعامل مع العالم في مجلسه ، وأسلوب الحديث معه مما هو مذكور بتوسيع في كتب آداب العالم والمتعلم ، ومن أجمع ما رُوي في ذلك ما قاله علي ابن أبي طالب -رضي الله عنه- : إن من حق العالم ألا تكثر عليه السؤال ، ولا تعنته في الجواب ، وأن لا تُلْحَّ عليه

(١) البخاري ، كتاب النباس (٧/٥٥).

(٢) مسلم ، رقم ٤٠٠ .

(٣) أمراض النفس ، ص ١٢٦ .

(٤) البداية والنهاية (١١/١٩٩).

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) سنن الترمذى ، رقم ١٩٨٦ ؛ صحيحه ابن حبان ، رقم ١٩١٣ .

إذا كسل ، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ، ولا تفشنن له سراً ، ولا تغتابن عنده أحداً ، وإن زلَّ قبلت معدرتة ، وعليك أن توقره وتعظمه الله ما دام يحفظ أمر الله ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته^(١) . وقال : من حق العالم عليك إن أتيته : أن تسلم عليه خاصة ، وعلى القوم عامة ، وتجلس قدامه ، ولا تشر بيديك ، ولا تغمز بعينيك ، ولا تقل : قال فلان خلاف قولك ، ولا تأخذ بثوبه ، ولا تلح عليه في السؤال ؛ فإنه بمنزلة النخلة المرطبة لا يزال يسقط عليك منها شيء^(٢) .

وقال عبد الرحمن بن مهدي - رحمة الله - : كان الرجل من أهل العلم إذا لقي من هو فوقه في العلم فهو يوم غنيمة ، سأله وتعلم منه ، وإذا لقي من هو دونه في العلم علمه وتواضع له ، وإذا لقي من هو قرينه في العلم ذاكره ودارسه^(٣) .

ولقد ضرب السلف الصالح أبلغ المثل في الحرص على الطلب ، والسعى في الأخذ عن أهل العلم والاستماع إليهم ، واحترامهم وتقديرهم ؛ تشهد لذلك قصصهم التي ساقها الخطيب البغدادي وغيره في هذا المجال .

هـ- قول الحسن بن علي رضي الله عنهما : كان أكثر دهره صامتاً ، فإذا قال بدأ القائلين ، كان لا يشارك في دعوى ، ولا يدخل في مراء^(٤) : فالحسن بن علي رضي الله عنهما يدعو إلى التقليل من الكلام ، ومنابذة المرأة ، وفي الحديث : «إذا أصبح العبد فإن الأعضاء كُلُّها تُكْفُرُ اللسان ، تقول : آتَى اللهُ فِينَا ، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ ، فَإِذَا اسْتَقْمَنَا ، إِنَّا عَوْجَجْتُمْ عَوْجَجْنَا»^(٥) .

وقد كان السلف يحاسب أحدهم نفسه في كلامه ، لأن اللسان أيسر حركات الجوارح وهي أضرُّها على العبد ، وكان الصديق رضي الله عنه يمسك بلسانه ويقول : هذا أوردني الموارد^(٦) ، والكلام أسيرك ، فإذا أخرج من فيك صرت أنت أسيره ، والله عند لسان كل قائل : «مَا يَفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَيْدٌ» [ق: ١٨] .

وفي اللسان آفتان عظيمتان ؛ إن خلص من إحداهما لم يخلص من الأخرى : آفة الكلام ، وآفة السكوت ، وقد يكون كل منهما أعظم إثماً من الأخرى في وقتها ، فالساكت عن الحق شيطان آخرين ، عاصٍ لله ، مراء ، مداهن ؛ إذا لم يخف على نفسه ، والمتكلم بالباطل شيطان ناطق ،

(١) جامع بيان العلم وفضله (١٢٩/١).

(٢) المصدر السابق نفسه (١٤٦/١).

(٣) المحدث الفاصل للراوي مزي ، ص ٢٠٦ ؛ قواعد في التعامل مع العلماء ، عبد الرحمن بن معاذ الويحق ، ص ٦٨ .

(٤) البداية والنهاية (١١/١٩٩).

(٥) الترمذى ، رقم ٢٤٠٧ ، حسنة الألبانى فى الصحيح الجامع (٥١٣٦/١).

(٦) جهاد النفس ، ص ٧٦.

العاصِلَةُ، وَأَكْثَرُ الْخَلْقِ مُنْحَرِفٌ فِي كَلَامِهِ وَسُكُونِهِ؛ فَهُمْ بَيْنَ هَذِينِ النَّوْعَيْنِ، وَأَهْلِ الْوَسْطِ - وَهُمْ أَهْلُ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ - كُفُّوًا أَسْتَهِمُوا عَنِ الْبَاطِلِ، وَأَطْلَقُوهَا فِيمَا يَعُودُ عَلَيْهِمْ نَفْعَهُ فِي الْآخِرَةِ، فَلَا تَرَى أَحَدَهُمْ يَتَكَلَّمُ بِكَلْمَةٍ تَذَهَّبُ عَلَيْهِ ضَائِعَةً بِلَا مُنْفَعَةٍ، فَضْلًا عَنْ أَنْ تَضَرِّهِ فِي آخِرَتِهِ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لِيَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحَسَنَاتِ أَمْثَالِ الْجَبَالِ، فَيَجِدُ لِسَانَهُ قَدْ هَدَمَهَا عَلَيْهِ كُلَّهَا، وَيَأْتِي بِسَيِّئَاتِ أَمْثَالِ الْجَبَالِ، فَيَجِدُ لِسَانَهُ قَدْ هَدَمَهَا مِنْ كَثْرَةِ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَا اتَّصَلَ بِهِ^(١)، فَلَيَسَ الْكَلَامُ مَأْمُورًا بِهِ عَلَى الإِطْلَاقِ، وَلَا السُّكُوتُ كَذَلِكَ، بَلْ لَا يَدٌ مِنَ الْكَلَامِ بِالْخَيْرِ وَالسُّكُوتِ عَنِ الشَّرِّ، وَكَانَ السَّلْفُ كَثِيرًا مَا يَمْدُحُونَ الصِّمَتَ عَنِ الشَّرِّ، وَعَمَّا لَا يَعْنِي لِشَدَّتِهِ عَلَى النَّفْسِ، وَلَذِلِكَ بَقَعَ فِيهِ النَّاسُ كَثِيرًا، فَكَانُوا يَعْالِجُونَ أَنفُسَهُمْ، وَيَجَاهُونَهَا عَلَى السُّكُوتِ عَمَّا لَا يَعْنِيهِمْ^(٢).

قال الفضيل بن عياض - رحمه الله - : لا حرج، ولا رباط، ولا جهاد أشد من حبس اللسان. وقال : سجن اللسان سجن المؤمن ، ولو أصبحت يهمك لسانك ، أصبحت في غم شديد^(٣). و- قول الحسن بن علي رضي الله عنهما : كان إذا ابتدأه أمران^(٤) لا يرى أيهما أقرب إلى الحق ، نظر فيما هو أقرب إلى هواه فخالفه :

فالحسن رضي الله عنه، يبحث على مخالفة الهوى ، والهوى : ميلان النفس إلى ما تستلذه من الشهوات من غير داعية الشرع^(٥) ، ويعتبر الهوى من الأسباب التي لأجلها خالفت كثير من الأمم أنبياءها ، فاستكبروا ولم يقبلوا الحق والهدى والنور الذي جاءتهم به أنبياؤهم ، عليهم السلام . قال تعالى : ﴿لَقَدْ أَخَذَنَا مِيَتْنَقَ بَنَى إِسْرَائِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا كُلُّمَا جَاءَهُمْ هُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا يَهْوَى أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْسُطُونَ﴾ [المائدah: ١٠] ، كما أن الله تعالى أمر نبيه داود عليه السلام بمخالفة الهوى ، قال تعالى : ﴿يَدَأْوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحُقْقِ وَلَا تَنْتَزَعْ الْهَوَى فَيُضَلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضْلُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَسُّوْهُمْ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦].

ويقول ابن تيمية - رحمه الله - : ونفس الهوى - وهو الحب والبغض الذي في النفس - لا يلام عليه ، فإن ذلك قد لا يملك ، وإنما يلام على اتباعه^(٦) ، وقال في موضع آخر : ومجرد الحب والبغض هوى ، لكن المحرم اتباع حبه وبغضه بغير هدى من الله^(٧).

إن العلاج الناجع والبلسم الشافي لمن ابتلي بشيء من الهوى ، إلزام النفس بالكتاب والسنة ،

(١) الداء والدواء لابن القيم ، ص ٣٧٩.

(٢) جهاد النفس ، ص ٧٧.

(٣) جامع العلوم والحكم.

(٤) البداية والنهاية (١١/١٩٩).

(٥) التعريفات للجرجاني ، ص ٢٥٧.

(٦) الفتاوى (٢٨/١٣١).

(٧) المصدر السابق نفسه (٢٨/١٣٣).

وابتع منهج السلف الصالح، وتربية النفس باستمرار على التقوى والخشية من الله تعالى ، واتهام النفس ومحاسبتها دائمًا فيما يصدر منها ، وعدم الاغترار بأهوائها وتزييناتها وخداعها ، والإكثار من استشارة أهل العلم والإيمان واستجلاء آرائهم حول ما يريد أن يقوله ويفعله ، وكذلك ترويض النفس على استئصال الآخرين وتقبيل الآراء الصحيحة الصائبة وإن كانت مخالفه لما في النفس ، وتعويدها على التريث وعدم الاستعجال في إصدار الأحكام وإمضاء الأعمال ، والحذر من ردود الأفعال التي قد يكون فيها إفراط وتفرط وغلو أو تقصير ، وجهل وبغي وعدوان ، وإكثار المرء من الدعاء والتضرع إلى الله تعالى بأن يجنبه اتباع الهوى ومضلات الفتنة ، ويسأله تعالى أن يوفقه لقول كلمة الحق في الغضب والرضا ، ويكثر الدعاء الذي علمه رسول الله ﷺ لأمته : «وأسألك كلمة الحق في الرضا والغضب»^(١) . و قوله ﷺ : «اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواه»^(٢) .

٤ - قال الحسن رضي الله عنه : يجوز أن يظن السوء بمن علم السوء منه ، وبدت عليه أدله ، وليس ينبغي أن يظن به السوء بمجرد الظن ، فإن الظن يكذب كثيراً^(٣) : ومفهوم هذه الحكمة الحسنية : أن المؤمن الكيس الفطن يجوز له ظن السوء بمن علم من أحواله ، وتصرفاته ، وسلوكه وموافقته وأقواله ما يشير إلى السوء به ، فإن الإنسان يظهر بعض ما في نفسه على صفحات وجهه وفلتات لسانه ، وبعض موافقته ، وهذا الظن لا يبني عليه عقاب أو جزاء على الشخص المشكوك فيه بطبيعة الحال ، ولكن المقصد من قول الحسن رضي الله عنه الاحتراز والحذر والحيطة من أمثل هؤلاء ، حتى لا يقع الإنسان المسلم في مصائب وويلات بسبب حسن الظن بأمثال هؤلاء ، ومنعاً عشر الناس علم خطورة الثقة فيمن له سوابق من سوء الظن وقرائن تدل على ذلك ، وأما مجرد ظن السوء بالمسلم بلا دلائل ولا قرائن قوية فلا ينبغي للمسلم ، فقد قال تعالى : «يَأَيُّهَا الَّذِينَ أَمْنَوْا أَجَتَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّكُمْ بَعْضَ الظَّنِّ إِنَّمَّا [الحجرات : ١٢] . قال بعض العلماء في قوله تعالى : «إِنَّكُمْ بَعْضَ الظَّنِّ إِنَّمَّا» هو : أن تظنَّ بأهل الخير سوءاً ، فأنت أهل السوء والفسق فلنا أن نظن بهم مثل الذي ظهر لنا^(٤) ، وقال رسول الله ﷺ : «إِيَاكُمْ وَالظَّنُّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ»^(٥) .

وعد ابن حجر سوء الظن بالمسلم من الكبائر الباطنة حيث قال : .. وذلك أنَّ من حكم بشُرُور على غيره بمجرد الظن حمله الشيطان على احتقاره ، وعدم القيام بحقوقه ، والتَّواني في إكرامه ،

(١) النسائي ، كتاب السهو ، باب الدعاء بعد الذكر (٥٥/٣) ، صححه الألباني.

(٢) سنن الترمذى وصححه الألبانى ، كما في صحيح سنن الترمذى (١٨٣/٣) .

(٣) الشهـب الـلامـعـةـ فـيـ السـيـاسـةـ النـافـعـةـ لـلـمـالـقـىـ ، صـ ١٧٣ـ .

(٤) الأخـلـاقـ بـيـنـ الطـبـعـ وـالـتـبـعـ ، صـ ٢٤٣ـ .

(٥) البخارى ، رقم ٥١٤٣ ، مسلم ، رقم ٢٥٦٣ .

وإطالة اللسان في عرضه، وكل هذا مهلكات، وكل منرأيته يسيء الظنَّ بالناس، طالباً لإظهار معایبهم - فاعلم أنَّ ذلك لخبث باطنِه وسوء طويته، فإنَّ المؤمن يطلب المعاذير لسلامة باطنِه، والمنافق يطلب العيوب لخبث باطنِه^(١).

فهذه إطالة موجزة على قول الحسن بن علي رضي الله عنه: يجوز أن يظن السوء بمن علم السوء منه، وبدت عليه أدله، وليس ينبغي أن يظن به السوء بمجرد الظن، فإنَّ الظن يكذب^(٢) كثيراً.

٥ - قول الحسن بن علي رضي الله عنهمَا: والله ما تشاور قومٌ قط إلا هداهم الله لأفضل ما يحضرهم^(٣): فالحسن رضي الله عنه يحث الناس ويوصيهم بضرورة التشاور فيما بينهم في جميع أمورهم، وقد مارس الرعيل الأول الشورى وتعلمتها من هدي الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين، وقد شاور الحسن أخاه الحسين وابن عمِّه عبد الله بن جعفر وغيرهم من قادة دولته في الصلح مع معاوية رضي الله عنهم كما سيأتي بيانه، وتعتبر الشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين - من الأحكام - فعزله واجب، هذا ما لا خلاف فيه^(٤).

وقال الجصاص الحنفي - رحمه الله - في تفسيره بأحكام القرآن معقباً على قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]: وهذا يدل على جلالة موقع الشورى لذكرها مع الإيمان، وإقامة الصلاة، ويدل على أنها مأمرون بها^(٥). قال الطاهر بن عاشور: مجموع كلام الجصاص يدل على أن مذهب أبي حنيفة وجوبها^(٦).

وقال النووي - رحمه الله -: واحتَلَّفَ أَصْحَابُنَا هَلْ كَانَتِ الشُّورَى وَاجِبَةً عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ أَمْ كَانَتْ سَنَةً فِي حَقِّهِ كَمَا فِي حَقِّنَا؟ وَالصَّحِيحُ عِنْهُمْ وَجُوبُهَا، وَهُوَ الْمُخْتَارُ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَشَաوَرُهُمْ فِي الْأَئْمَةِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وَالْمُخْتَارُ الَّذِي عَلَيْهِ جَمْهُورُ الْفُقَهَاءِ وَمَحَقُّوُ الْأَصْوَلِ: أَنَّ الْأَمْرَ لِلْوُجُوبِ^(٧).

وقال ابن تيمية رحمه الله: لا غنى لولي الأمر عن المشاورة؛ فإنَّ الله تعالى أمر بها نبيه ﷺ، فقال

(١) الزواجر، ص ١١٤.

(٢) الشهب اللامعة في السياسة النافعة، ص ١٧٣.

(٣) تهذيب الرياسة، وترتيب السياسة للقلعي، ص ١٨٣.

(٤) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (٣/٣٧٩).

(٥) أحكام القرآن للجصاص (٣/٣٨٦).

(٦) التحرير والتنوير (٤/١٤٩).

(٧) شرح النووي على مسلم (٤/٧٦).

تعالى : ﴿فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَّمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

إن الشورى من قواعد النظام الإسلامي التي تساهم في إقامة المجتمع المسلم، وقد شرع نظام الشورى لحكم بالغة ومقاصد عظيمة، ولما فيها من المصالح الكبيرة، والفوائد الجليلة التي تعود على الأمة والدولة والمجتمع بالخير والبركة ومن ذلك :

- الشورى نوع من الحوار المفتوح، ومن أحسن الأساليب لوعية الرأي العام وتنويره، وتعزيز عوامل الحب والثقة بين الحاكم والمحكومين، والقائد والمقودين، والرئيس والمرؤوسين، وهو خير أسلوب في الحكم لعزل الشكوك، ونفي الهواجس، وإزالة الأوهام، ووقف الإشاعات التي تنموا عادة في ظل الاستبداد، وتنشر في عتمة الغوغائية.

- تقضي مبادئ الإسلام بأن يشعر كل فرد أن له دوراً في حياة المجتمع والجماعة، والشورى تتتيح الفرصة أمام كل فرد لكي يقدم ما يستطيع من جهود وأفكار وأراء ومهارات لخير المجتمع، كما تتيح الفرصة أمام كل فرد ليعبر عن رأيه في الشؤون العامة.

- إن الشورى تمنح الدفء العاطفي، والتماسك الفكري لأفراد الأمة، وفيها إشعار الفرد بقيمه الذاتية، وقيمه الفكرية، وقيمة الإنسانية، وتدفع أفراد المجتمع نحو الاجتهاد والإبداع والرضا، وتفجر الطاقات وتنكشف المواهب المغمورة في الأمة.

- إن الشورى تساهم في علاج ضروب الكبت الضاغطة، وكوامن الأحقاد الدفينة، وتطيح بكثير من الكظوم الخفية، تدفع رعايا الدولة للعطاء والحرص على ترسيخ النظام، وصدق الولاء.

- وفي نظام الشورى تذكر للأمة بأنها هي صاحبة السلطان، وتذكر لرئيس الدولة بأنه وكيل عنها في مباشرة الحكم والسلطان.

- وفي المشاورات امثال لأمر الله بها، واقتداء برسول الله ﷺ وهذه المزية أرجح المزايا المتقدمة، وهذا أهم العوامل في نجاح نظام الشورى^(١). فالحسن بن علي رضي الله عنهما يحث الناس على الاهتمام بالشورى وممارستها وتطبيقها، ولذلك قال : والله ما تشاور قوم قط إلا هداهم الله لأفضل ما يحضرهم^(٢).

٦ - قال الحسن بن علي رضي الله عنهما في بعض مواضعه للمسلمين : يا بن آدم عفت عن محارم الله تكن عابداً، وارض بما قسم الله لك تكن غنياً، وأحسن جوارك تكن مسلماً،

(١) الشورى بين الأصالة والمعاصرة لعز الدين التميمي ، ص ٣٣ ، ٣٤ .

(٢) تهذيب الرياسة وترتيب السياسة ، ص ١٨٣ .

وصاحب الناس بمثل ما تحب أن يصاحبوك بمثله تكن عادلاً . إنه كان بين أيديكم قوم يجمعون كثيراً، ويبنون مشيداً، ويأملون بعيداً، أصبح جمعهم بوراً وعملهم غروراً ومساكنهم قبوراً . يا بن آدم إنك لم تزل في هدم عمرك منذ سقطت من بطن أمك، فجد بما في يدك لما بين يديك فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع^(١) ، وتلا هذه الآية: ﴿وَتَرَوْدُوا فَإِنَّكَ حَيْرَ أَزَادَ الْنَّقْوَى﴾ [القرآن: ١٩٧]

أ- وهذا شرح موجز لهذه الخطبة الحسنة يا بن آدم عف عن محارم الله تكن عابداً^(٢) : فهذا توجيه من الحسن بن علي يحث فيه الناس على الابتعاد عن المحرمات ، ويعتبر الحسن بن علي من ترك المحرمات فهو العابد ، فاللوقوع في المحرمات توقع الإنسان في الغفلة وتعرضه لسخط الله وعقابه وغضبه ، كما أن الوقوع في المحرمات والغفلة عن طاعة الله سببان لمفاسد كثيرة وأضرار بلية في الدنيا والآخرة ، يقول ابن القيم: قلة التوفيق ، وفساد الرأي ، وخفاء الحق ، وفساد القلب ، وحمل الذكر ، وإضاعة الوقت ، ومضررة الخلق ، والوحشة بين العبد وبين ربه ، ومنع إجابة الدعاء ، وقسوة القلب ، ومحق البركة في الرزق والعمر ، وحرمان العلم ، ولباس الذل ، وإهانة العدو ، وضيق الصدر ، والابتلاء بقرينة السوء الذين يفسدون القلب ، ويضيئون الوقت ، وطول لهم والغم ، وضنك المعيشة ، وكسف البال ، كل هذه الأشياء تتولد من المعصية والغفلة عن ذكر الله كما يتولد الزرع من الماء ، والإحراق من النار ، وأضداد هذه تتولد من الطاعة^(٣) ، فالبعد عن المحرمات طريق للطاعات ، فيصبح المسلم عابداً ، ولذلك قال الحسن: عف عن محارم الله تكن عابداً^(٤) .

ب- وارض بما قسم الله لك تكن غنياً^(٥) :

يتحدث الحسن رضي الله عنه عن الرضا بما كتبه الله على العبد ، وأن الرضا يؤدي إلى الغنى بالله سبحانه وتعالى ، والرضا عن الله سبحانه وتعالى معناه: أن لا يكره العبد ما يجري به قضاء الله تعالى^(٦) . وأعلاه: سرور القلب ، وسكينة النفس إلى قضاء الله وقدره خيره وشره ، والإيمان بالقضاء والقدر أحد الأركان الستة ، حلوه ومره ، وهذا القسم من الرضا من أجل الأخلاق الإيمانية لأنه: آخذ بزمام مقامات الدين كلها ، إذ هو روحها وحياتها ، فإنه روح التوكل وحقيقةه ،

(١) نور الأ بصار ، الشبلنجي ، ص ١٢١ ؛ الحسن بن علي ، ص ٢٨ .

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ١٢١ .

(٣) الفوائد ، ص ٣٢ .

(٤) الحسن بن علي ، ص ٢٨ ؛ نور الأ بصار ، ص ١٢١ .

(٥) المصدر السابق نفسه ، ص ٢٨ .

(٦) المفردات للراغب ، ص ١٩٧ .

وروح اليقين ، وروح المحبة ، ودليل صحة محبة المحب ، وروح الشكر ودليله^(١) ، وهو أيضاً يفتح باب حسن الخلق مع الله تعالى ومع الناس ، فإن حسن الخلق من الرضا ، وسوء الخلق من السخط ، بل إن بعض العلماء عرف الرضا بحسن الخلق مع الله ، قال: لأنه يجب ترك الاعتراض عليه في ملكه ، وحذف فضول الكلام الذي يقدح في حسن خلقه . . . فلا يسمى شيئاً قط قضاه الله تعالى وقدرته باسم مذموم ، إذ لم يندهم الله تعالى ، لأنه ينافي الرضا^(٢) .

ولذلك كان هذا النوع من الرضا محل عنابة القرآن الكريم في التحدث عنه بآيات كثيرة يقول فيها عز وجل: ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ [التوبه: ١٠٠] ، مما يدل على أنه من أعلى مقامات الإيمان لما يعنيه من كمال الخلق مع الخالق جل وعلا ، لكل ما يقضيه الله عز وجل في خلقه وكونه وتشريعه ، فيقبله العبد بكل سرور واطمئنان وانشراح نفس ، فلا يجد في نفسه حرجاً مما قضاه الله تعالى له من خير أو شر - بل يرضى بمبر القضاء الذي قدره له - ، ولا على ما قضاه في الكون من تدبير وخلق وبناء بداية ، لما يعلمه من حكمته سبحانه في تدبيره الملوك كلهم ، ولا على ما شرعه لعباده من تشريع على ألسنة رسله ، وفي محكم كتابه ، لأنه كله هو الحق والهدى - فصاحب هذا الخلق يتلقى كل ذلك بالمحبة والسرور على مراد الله الذي قضاه في كل ذلك ، لعلمه أن الله عز وجل حكيم في فعله وتدبیره وقضاءه ، ودود مع عباده لا يفعل لهم إلا محض الخير مهما بدا لأنفسهم خلافه^(٣) .

وقد كان جدّ الحسن عليه السلام القدوة المثلى والأسوة الحسنة ، فقد بين لنا عليه السلام كيف كان رضاه عن الله تعالى فيما يبتليه به في الحياة من متاعب في النفس أو المال أو البنين أو الأقارب؟ فكان عليه السلام على ذلك التحول من الرضا كاماً وتماماً ، سواء فيما ناله من الأذية في نفسه من جراء دعوته إلى الله تعالى في مكة أو في الطائف أو في المدينة ، ولقد بلغت به الأذية أن جرت عليه عدة محاولات اغتيال فلم تفلح ، فلم يزد على تقرير المحاولين ما أرادوه ، ثم العفو عنهم ، وأما رضاه بما كان عليه من القلة في المال ، فلم تعرف البشرية رضاً مثله ، حيث بلغ به في حاله ذاك ، أن جعل يدعوه الله تعالى ويقول: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»^(٤) ، وأما في فقد الأولاد فلما مات خال الحسن ولد النبي عليه السلام الرضيع إبراهيم عليه السلام عن ثمانية عشر شهراً ، وقد رزق به على الكبر وبعد موت أبنائه الذكور من قبل ، لم يتزعزع رضاه عليه الصلاة والسلام لقضاء الله وقدره ، بل أعلن رضاه بذلك ، وقال فيما رواه عنه أنس بن مالك - رضي الله عنه -: «إن العين تدمع ، والقلب

(١) مدارج السالكين (٢١٨/٢).

(٢) المصدر السابق نفسه (٢٢٠/٢).

(٣) أخلاق النبي عليه السلام في القرآن والسنة (٩٦/١).

(٤) البخاري ، الرفاقت ، رقم ١٠٥٥.

يحزن ، ولا نقول إلا بما يرضي ربنا ، وإنما بفارقك يا إبراهيم لمحزونون»^(١) .

وأما أقاربه عليه السلام فقد صرعوا حوله بين يديه في الدفاع عنه وعن دعوته ، فلم يتبرم لذلك ، بل جاء أنه قال في حق عمه أسد الله وأسد رسوله : حمزة بن عبد المطلب^(٢) رضي الله عنه - الذي استشهد بأحد ، ومُثُلَّ به أئمَّا تمثيل : فنظر إلى منظر لم ينظر إلى منظر أوجع للقلب منه ، نظر إليه ، وقد مُثُلَّ به ، فما زاد على أن قال : رحمة الله عليك ، إن كنت ما علمتك إلا وصولاً للرحم ، فعلاً للخيرات ، والله لو لا حزن من بعدك عليك لسرني أن أتركك حتى يحضرك الله في بطون السبعاء^(٣) .

ومع ما كان عليه عليه السلام من كمال الرضا عن الله تعالى في كل أحواله ، فقد كان دائم الدعاء أن يرزقه الله تعالى المزيد من الرضا والثبات الدائم عليه^(٤) ، فكان من دعائه عليه السلام : «... وأسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، ولذة النظر إلى وجهك ، والشوق إلى لقائك ، وأعوذ بك من ضراء مضره ، وفتنة مضلة ، اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين»^(٥) .

ولم تقتصر أقواله عليه السلام في الرضا على ما كان يعبر به عن نفسه من ذلك الخلق العظيم ، بل كذلك كان ينوه بهذا الخلق العظيم ، ويبيّن ما له من عظيم الأجر والثواب عند الله ، ليحضر أمته عليه ، وذلك كما في قوله عليه السلام : «من قال حين يسمع المؤذن : وأناأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، رضيت بالله ربأ ، وبمحمد صلوات الله عليه وآله وسلام نبياً ورسولاً ، وبالإسلام ديناً ، غفر له ذنبه»^(٦) . ويلاحظ هنا كيف ربط النبي عليه السلام هذا الدعاء بأمر يتكرر يومياً خمس مرات ، ليصبح هذا الدعاء ومضمونه شيئاً راسخاً في نفس المؤمنين والمؤمنات ، وقوله عليه السلام : «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربأ ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلوات الله عليه وآله وسلام رسولاً»^(٧) . فقد بين في هذين الحديثين عظيم خلق الرضا عن الله تعالى ، حيث أبان أن هذا الخلق سبب لمحفظة الذنوب ، وشهاد له في الحديث الآخر أنه مما يوجد حلاوة الإيمان ، وذلك لأن صاحب هذا الخلق يعلم أنه ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وأن تدبير الله تعالى له خير من تدبيره لنفسه ، فيعيش قرير العين في هذه الحياة في السراء والضراء ، يحمد الله تعالى على الخير وغيره ، لأن ذلك كله

(١) مسلم ، رقم ٢٣١٥.

(٢) طبقات ابن سعد (٨/٣).

(٣) تفسير ابن كثير (٢/٥٩٢) عزاه ابن كثير إلى البزار ، وقال عنه بعد إيراده له بستنه: هذا إسناد فيه ضعف؛ وذكره بنحوه ابن هشام في سيرته (٣/١٧١) عن ابن إسحاق مرسلاً.

(٤) أخلاق النبي عليه السلام في القرآن والسنة (١/١٠٠).

(٥) سنن النسائي ، في السهو (٣/٥٥) من حديث عمار بن ياسر إسناده حسن.

(٦) مسلم ، رقم ٣٨٦.

(٧) المصدر السابق نفسه ، رقم ٢٧٥٨.

فعل الله تعالى وتصرفه في ملكه ، وأي راحة للمرء أكثر من أن يعيش في هذه الحياة على هذا النحو؟^(١) .

فالحسن بن علي رضي الله عنهم حثّ على هذا الخلق بلسان الحال ولسان المقال ، فقد قال :
وارضَ بما قسم الله لك تكون غنياً^(٢) .

ج - قوله : وأحسن جوارك تكن مسلماً^(٣) :

فالحسن رضي الله عنه يحث المسلمين على حسن الجوار ، فحق الجار على جاره من أعظم الحقوق ، قال تعالى : « وَإِنَّ الَّذِينَ إِنْ هُنَّا وَإِنْ ذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْجَارُونَ وَالْجَارُونَ الْجُنُبُ » [النساء: ٣٦] ، وقال النبي ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه^(٤) وذلك لشدة الوصية به وتأكيدها ، ومن حقوق الجوار وآدابه في الإسلام أمور منها :

- عدم إيذائه بأي شيء من قول أو عمل : فقد قال ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره^(٥) . فيجب على الإنسان أن يكتف بأذاه عن جاره ، وسواء كان بالقول ، أو بالفعل ، أو بالإشارة ، فإذا ذكره محرمة على كل حال .

- الإحسان إليه دائماً: وبكل صورة ممكنة ، كما قال ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، فليقل خيراً ، أو ليسكا^(٦) ». ونظرًا للأهمية الكبرى التي يعطيها الإسلام للجار ربط الرسول ﷺ بين صدق الإيمان بالله واليوم الآخر والإحسان للجار ، ولو طبقنا هذا التوجيه النبوى مع جيراننا في مجتمعاتنا لتحولت هذه المجتمعات إلى مجتمعات متعاونة ومتكاففة ، ولعاش أهلها حياة طيبة .

- تحمل أذى الجار والصبر عليه : وكما قيل : ليس حسن الجوار بفكّ الأذى عن الجار ، ولكن بتحمل أذاه . فينبغي للمسلم أن يصبر على أذى جاره ، وأن يتحمله ، وأن يقابلها بالإحسان . فإنّه بهذا يغلق الباب أمام نزع الشيطان .

- مواساته بالطعام ولا سيما إذا كان فقيراً : قال ﷺ : « ليس المؤمن بالذي يشبع وجاره جائع

(١) أخلاق النبي في القرآن والسنة (١/١٠١).

(٢) الحسن بن علي ، ص ٢٨؛ نور الأ بصار ، ص ١٢١.

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٢٨.

(٤) البخاري ، رقم ٦٠١٥.

(٥) البخاري ، رقم ٦٠١٨.

(٦) مسلم ، رقم ٤٨.

إلى جنبه»^(١) ، وقال ﷺ : «إذا طبخ أحدكم قدرًا فليكثر مرقها ، ثم ليناول جاره منها»^(٢) ، وقال ﷺ : «يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة»^(٣) . فينبغي لكل مسلم أن يتبعه إلى هذا الأدب الرفيع ، وألا يهمله ، فإن له أثراً عظيماً على الجار ، وهو دليل على اتصاف المجتمع المسلم بالتراحم ، والتعاطف ، والتكافل بين أفراده^(٤) ، ويفهم من الحديث الحرص على سد احتياجات الجار ما أمكن من ملابس وأدوية وغيرها.

- مشاركته الفرح والحزن : فإذا كان عند جاره مناسبة سارة فينبغي له أن يذهب إليه ، وأن يشاركه ويرقمه فرحة ، ما لم يكن فيه معصية ، وإذا حلّت به نازلة فينبغي له أن يحضره ، وأن يشاركه ويقاسمه حزنه ، ويواسيه بالكلمة الصالحة ، ويشد من أزره . وكل هذا من حق المسلم أصلاً على أخيه المسلم ، والجار أولى بهذه الحقوق من غيره .

- أن يعرض عليه البيت قبل غيره إذا أراد أن ينتقل من داره فليعرضها على جاره قبل غيره ، فقد يرغب في شرائها ، وكذلك أي أرض أو عقار ، وقد قال ﷺ : «من كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره»^(٥) . وهذا أطيب لخاطره ولقلبه ، وإذا فرط الناس في هذا الأمر فإنهم يفتحون باباً للمشاحنات والمنازعات والعداوات ، فالله المستعان .

- لا يمنع جاره من غرس خشبة في جداره : إذا احتاج الجار إلى ذلك ، فينبغي أن يسمح له بغرس هذه الخشبة ، ولا يمنعه من الانتفاع بها ، فقد قال ﷺ : «لا يمنع جار جاره أن يغرس خشبة في جداره»^(٦) . ثم قال أبو هريرة : ما لي أراك عنها معرضين؟ والله لأرمي بها بين أكتافكم . أي : لأصرحن ولأحدثن بها بينكم مهما ساءكم ذلك وأوجعكم^(٧) . ويفهم من الحديث كل مساعدة يحتاجها الجار ، ولا يترب عليها ضرر لجاره ، فالإسلام يبحث على تقديمها .

- تعظيم حرمة الجار وعدم خيانته : لا بإفشاء سره ، ولا بهتك عرضه ، ولا بالتجوّر بأهله ، فإنه من أقبح الكبائر ، قال ﷺ لما سُئل : أي الذنب أعظم؟ قال : «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك». قيل : ثم أي؟ قال : «أن تزاني حليلة جارك»^(٨) ، بل ينبغي أن يحفظه في نفسه وماليه

(١) المستدرك (٤/١٦٧)؛ السلسلة الصحيحة ، رقم ١٤٨ .

(٢) مجمع الفوائد (٨/١٦٥)؛ صحيح الجامع للألباني ، رقم ٦٧٦ .

(٣) مسلم ، رقم ١٠٣٠ .

(٤) موسوعة الآداب الإسلامية (١/٢٩٩) .

(٥) سنن ابن ماجه ، رقم ٢٤٩٣؛ صحيح ابن ماجه ، رقم ٢٠٢٢ .

(٦) البخاري ، رقم ٢٤٦٣ .

(٧) موسوعة الآداب الإسلامية (١/٣٠١) .

(٨) مسلم ، رقم ٨٦ .

وعرضه، حتى يأمنه جاره، فقد قال عليه السلام: «والله لا يؤمن -ثلاثاً-: الذي لا يأمن جاره بوائقه»^(١).
أي: غدره وخيانته^(٢). ولذلك كان الحسن بن علي رضي الله عنهمما يوصي الناس في مواعظه
وخطبته بحسن الجوار، والإحسان إلى الجار، فقد قال: وأحسن جوار من جاورك تكون
مسلمًا^(٣).

د- قوله : وصاحب الناس بمثل ما تحب أن يصاحبوك بمثله تكون عادلاً : فالحسن رضي الله عنه يحث المسلمين على إنصاف الناس ومصاحبتهم بالعدل وعدم ظلمهم ، فالإنصاف خصلة شريفة ، وخلة كريمة ، يدل على نفس مطمئنة ، وأفق واسع ، ونظر في العواقب بعيد ، ويعرف بأنه : استيفاء الحقوق لأربابها^(٤) ، واستخراجها بالأيدي العادلة ، والسياسة الفاضلة^(٥) ، وقال ابن القيم في إنصاف الناس : أن تؤدي حقوقهم ، وألا تطالبهم بما ليس لك ، وألا تحملهم فوق وسعهم ، وأن تعاملهم بما تحب أن يعاملوك به ، وأن تعوضهم مما تحب أن يعوضوك منه ، وأن تحكم لهم أو عليهم بما تحكم به لنفسك أو عليها^(٦) . الإنصاف والعدل توءمان نتيجتهما علوًّا الهمة ، وبراءة الذمة باكتساب الفضائل ، واجتناب الرذائل^(٧) .

وقد أمرنا الله سبحانه وتعالى بالإنصاف، ونهى أن يحملنا بغضنا للكفار على عدم الإنصاف، فقال عز وجل: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا فَوَّادِينَ لِلَّهِ شَهِدَاءَ بِالْقَسْطِ وَلَا يَجْرِي مِنْكُمْ شَنَآنٌ قَوْمٌ عَلَى أَلَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَأَتَقْوَى اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ حَسِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» [المائدة: ٨]. قال ابن تيمية - رحمه الله -: فنهى أن يحمل المؤمنين بغضهم للكفار على ألا يعدلوا، فكيف إذا كان البغض لفاسق، أو مبتدع، أو متاؤل من أهل الإيمان؟ فهو أولى أن يجب عليه ألا يحمله ذلك على ألا يعدل مع مؤمن، وإن كان ظالما له^(٨). وقال ابن كثير - رحمه الله -: أي: لا يحملنكم بعض قوم على ترك العدل، فإن العدل واجب على كل أحد في كل أحد في كل حال، وقال بعض السلف: ما عاملت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه^(٩). وقال سبحانه وتعالى: «وَلَا يَجْرِي مِنْكُمْ شَنَآنٌ قَوْمٌ أَنْ صَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا»^(١٠)

(١) البخاري، رقم ٦٠١٦.

(٢) موسوعة الآداب الإسلامية (١/٣٠١).

(٣) الحسن بن علي، ص ٢٨؛ نور الأنصار، ص ١٢١.

(٤) أرباب: أصحاب، مفهوم رب.

(٥) الأخلاق بين الطبع والتطبع، ص ٢٢٨.

(٦) زاد المعاذ (٤٠٧ / ٢) بتصریف.

(٧) التّوفّي، علّم مُؤمّنات التّعريف للمناهي، ص ٤٦.

(٨) الاستقامة (١ / ٣٨).

(V / 2) : ۱۵ : ۱۷ (۹)

[المائدة: ٢]. قال أبو عبيدة والفراء : أي لا يكسبنكم بغض قوم أن تعتدوا^(١) الحق إلى الباطل ، والعدل إلى الظلم^(٢) فما أجمل أن يتحلى المرء بالإنصاف ، فهو من صفات الربانيين الذين لا يرجون إلا الحق^(٣).

قال ابن القيم - رحمـه الله - :

يلقـ الردى بمذمـة وهوان^(٤)
ثوبـ التعصب بئـستـ الشـوبـان
زينـتـ بهاـ الأـعـطـافـ والـكـتفـان^(٥)

وـتـعـرـ منـ ثـوـبـيـنـ مـنـ يـلـبـسـهـمـاـ
ثـوـبـ منـ الجـهـلـ المـرـكـبـ فـوـقـهـ
وـتـحـلـ بـالـإـنـصـافـ أـفـخـرـ حـلـةـ

وقـالـ المـتـنبـيـ :

ولـمـ تـزـلـ قـلـةـ الإـنـصـافـ قـاطـعـةـ
وـمـنـ إـنـصـافـ الـعـبـادـ إـنـصـافـهـمـ فـيـ الـأـمـوـالـ وـالـمـعـاـمـلـاتـ ،ـ وـالـحـجـجـ وـالـمـقـالـاتـ ،ـ وـقـدـ عـابـ اللهـ
سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ الـذـيـنـ يـبـخـسـونـ النـاسـ أـشـيـاءـهـمـ ،ـ وـأـوـعـدـهـمـ بـالـخـسـارـةـ وـالـهـلاـكـ ،ـ فـقـالـ سـبـحـانـهـ
وـتـعـالـىـ :ـ «ـ وـيـلـ لـلـمـطـفـقـيـنـ ﴿٦﴾ الـلـيـنـ إـذـاـ أـكـلـوـاـ عـلـىـ أـنـنـاسـ يـسـتـوـفـوـنـ ﴿٧﴾ وـيـذـاـ كـأـلـوـهـمـ أـوـ زـرـوـهـمـ يـمـسـرـوـنـ ﴿٨﴾ـ»ـ
[المطففين: ١ - ٣]. قال ابن سعدي - رحمـهـ اللهـ - :ـ دـلـتـ الآـيـةـ الـكـرـيمـةـ عـلـىـ أـنـ الـإـنـسـانـ كـمـاـ يـأـخـذـ مـنـ
الـنـاسـ الـذـيـ لـهـ ،ـ يـجـبـ عـلـيـهـ أـنـ يـعـطـيـهـمـ كـلـ مـاـ لـهـمـ مـنـ الـأـمـوـالـ وـالـمـعـاـمـلـاتـ ،ـ بـلـ يـدـخـلـ فـيـ عـمـومـ
هـذـهـ الـحـجـجـ وـالـمـقـالـاتـ ،ـ فـإـنـهـ كـمـاـ الـمـتـنـاظـرـيـنـ قـدـ جـرـتـ الـعـادـةـ أـنـ كـلـ وـاحـدـ مـنـهـمـ يـحـرـصـ عـلـىـ
مـالـهـ مـنـ الـحـجـجـ ،ـ فـيـجـبـ عـلـيـهـ .ـ أـيـضـاـ .ـ أـنـ يـبـيـنـ مـاـ لـخـصـمـهـ مـنـ الـحـجـجـ التـيـ لـاـ يـعـلـمـهـاـ ،ـ وـأـنـ يـنـظـرـ
فـيـ أـدـلـةـ خـصـمـهـ كـمـاـ يـنـظـرـ فـيـ أـدـلـةـ هـوـ ،ـ وـفـيـ هـذـاـ الـمـوـضـعـ يـعـرـفـ إـنـصـافـ الـإـنـسـانـ مـنـ تـعـصـبـهـ
وـاعـتـسـافـهـ^(٦) ،ـ وـتـوـاضـعـهـ مـنـ كـبـرـهـ ،ـ وـعـقـلـهـ مـنـ سـفـهـ^(٧)ـ .ـ فـمـاـ أـجـمـلـ قـولـ الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهــ :ـ وـصـاحـبـ النـاسـ بـمـثـلـ مـاـ تـحـبـ أـنـ يـصـاحـبـوكـ بـمـثـلـهـ تـكـنـ عـادـلـاـ^(٨)ـ.

هـ - قولـ الـحـسـنـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ :ـ إـنـهـ كـانـ بـيـنـ أـيـدـيـكـمـ قـوـمـ يـجـمـعـونـ كـثـيرـاـ وـيـبـنـونـ مـشـيدـاـ،ـ
وـيـأـمـلـونـ بـعـيـداـ،ـ أـصـبـحـ جـمـعـهـمـ بـورـاـ وـعـلـمـهـمـ غـرـورـاـ وـمـسـاكـنـهـمـ قـبـورـاـ،ـ يـاـ بـنـ آـدـمـ إـنـكـ لـمـ تـزـلـ فـيـ

(١) تعـدـواـ :ـ تـتـجـاـزـرـواـ.

(٢) تـفـسـيرـ القرـاطـيـ (٤٥/٦).

(٣) الـأـخـلـاقـ بـيـنـ الطـبـعـ وـالـتـطـيعـ ،ـ صـ ٢٢٩ـ.

(٤) الـهـوـانـ :ـ الـخـزـيـ وـالـعـارـ.

(٥) الـأـعـطـافـ :ـ جـمـعـ عـطـفـ ،ـ وـهـوـ الـجـانـبـ.

(٦) الـاعـتـسـافـ :ـ أـشـدـ الـظـلـمـ.

(٧) تـفـسـيرـ ابنـ سـعـديـ ،ـ صـ ٩١٥ـ.

(٨) الـحـسـنـ بـنـ عـلـيـ ،ـ صـ ٢٨ـ.

هدم عمرك منذ سقطت من بطن أمك، فجد بما في يدك لما بين يديك، فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع، وتلا هذه الآية ﴿وَتَكَرُّدُوا فَإِنَّكَ خَيْرٌ أَلَّا تَنْقُوَى﴾ [البقرة: ١٩٧].

فالحسن رضي الله عنه يصف صنفًا من الناس منغمساً في الدنيا وزيتها، مشغولاً بالجمع والبناء، ومصاباً بمرض طول الأمل، فهذا حال أغلب الناس إلا من رحم ربى، فإذا الموت يأتي بغتة، فلم ينتفعوا بما جمعوا، فأصبحت أعمالهم ضائعة، ومساكنهم خالية، فالحسن بن علي رضي الله عنه يحدّر الناس من الاغترار بهذه الدنيا، ويحثّهم على الزهد فيها، وإنما ينشأ الزهد للبيتين بالتفاوت بين الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿فُلْ مَنْعَ الدُّنْيَا قَيْلٌ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا نُظَلَّمُونَ فَيُلْهَلَّ﴾ [النساء: ٧٧]. والقرآن يربّي المؤمن على الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة، وقد بين الله سبحانه وتعالى أن الكفار هم الذين يغترون بزينة الدنيا وزخرفها، فقال تعالى: ﴿رُّتِنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَسَخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آتَقَوْا فَوْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: ٢١٢].

وقد بين القرآن الكريم في كثير من المواقع: أن الدنيا حقيقة لا يجب أن تشغله عن طلب الآخرة، منها قوله تعالى: ﴿أَلَهُنَّكُمُ الْكَافِرُونَ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرُوْنَ الْجَحِيْمَ ثُمَّ لَرَوْنَهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ثُمَّ لَتُسْعَنَنَّ بِوَمَيْذِنَ عَنِ الْعَيْمِ﴾ [التكاثر: ١-٨]، أي: أشغلكم حب الدنيا ونعمتها وزهرتها عن طلب الآخرة وابتغائها، وتمادي بكم ذلك حتى جاءكم الموت وزرتم المقابر وصرتم من أهلها^(١).

وروى الإمام أحمد، عن عبد الله بن الشخير قال: انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو يقول: ﴿أَلَهُنَّكُمُ الْكَافِرُونَ﴾ يقول ابن آدم: مالي مالي، وما لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيت، أو لم تستفأليت، أو تصدقت، فأمضيت؟^(٢) . وقال رسول الله ﷺ: «يقول العبد: مالي مالي، وإنما له من ماله ثلاثة: ما أكل فأفني، أو لم يلبس فأبلى، أو تصدق فأمضى، وما سوى ذلك فذاهب وطاركه للناس»^(٣) ، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى معه واحد: يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله ويبقى عمله»^(٤) ، وعن

(١) معنى الزهد والمقولات وصفة الزاهدين لأبي سعيد البصري، ص ٩.

(٢) مسلم، رقم ٢٩٥٨.

(٣) المصدر السابق نفسه، رقم ٢٩٥٩.

(٤) البخاري، رقم ٦٥١٤.

أنس رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : «يهرم ابن آدم وتبقى معه اثنتان : الحرث والأمل»^(١)، وقال الأحنف بن قيس لما رأى في يد رجل درهماً : لمن هذا الدرهم؟ فقال الرجل : لي ، فقال : إنما هو لك إذا أنفقته في أجر ، أو ابتغاء شكر ، ثم أنسد الأحنف متمثلاً قول الشاعر :

أنت للمال إذا أمسكته فإذا أنفقته فالمال لك^(٢)

وفي قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ الْعِصْرِ ﴾ أي : ثم لتسألن يومئذ عن شكر ما أنعم الله به عليكم من الصحة والأمن والرزق وغير ذلك ، ما إذا قابلتم به نعمة من شكره وعبادته^(٣) . وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنِكَ إِلَى مَا مَاتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِتَقْتَلُوهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ حَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ ﴿١٣٢﴾ وَأَمْرُ أَهْلَكَ بِالصَّلَوةِ وَأَصْطَبَرَ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا تَحْنَ تَرْزُقَكَ وَالْعِنْقَةُ لِلنَّقْوَى ﴾ [طه: ١٣١ - ١٣٢] .

قال ابن كثير - رحمه الله - : يقول تعالى لنبيه محمد ﷺ : لا تنظر إلى هؤلاء المترفين وأشباههم ونظرائهم وما هم فيه من النعيم ، فإنما هو زهرة زائلة ونعمه حائلة لختبرهم بذلك ، وقليل من عبادي الشكور ، وقال مجاهد : ﴿ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ يعني : الأغنياء ، فقد آتاك الله خيراً مما آتاهم . ولهذا قال : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ حَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ ، فكان ﷺ أزهد الناس في الدنيا مع القدرة عليها إذا حصلت له ينفقها هكذا وهكذا في عباد الله ، ولم يدخل لنفسه شيئاً ، قال : «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح الله لكم من زهرة الدنيا» قالوا : وما زهرة الدنيا يا رسول الله؟ قال : «بركات الأرض»^(٤) . وقال قتادة والسدسي : (زهرة الحياة) يعني : زينة الحياة الدنيا . وقال قتادة : ﴿ لِتَقْتَلُوهُمْ فِيهِ ﴾ لنبليهم . وقوله : ﴿ وَأَمْرُ أَهْلَكَ بِالصَّلَوةِ وَأَصْطَبَرَ عَلَيْهَا ﴾ أي : استنقذهم من عذاب الله بإقام الصلاة ، واصبر أنت على فعلها ، كما قال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوَّا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا ﴾ [التحريم: ٦] . وقوله : ﴿ لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا تَحْنَ تَرْزُقَكَ ﴾ يعني : إذا أقمت الصلاة آتاك الرزق من حيث لا تحسب . كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقَنَ اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ بُخْرًا ﴾ ﴿ وَبِرْزُقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق: ٢ - ٣] ، ولهذا قال : ﴿ لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا تَحْنَ تَرْزُقَكَ ﴾ .

وقال الشوري : لا نسألك رزقاً : أي لا نكلفك الطلب . وقال ثابت : وكانت الأنبياء إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة^(٥) . وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من كانت الدنيا همه ؛ فرق الله عليه أمره ، وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع له أمره ، وجعل غناه في قلبه ، وأنته الدنيا وهي راغمة»^(٦) . وقوله :

(١) مسلم ، رقم ١٠٤٧ .

(٢) معنى الزهد والمقالات وصفة الزاهدين ، ص ١٠ .

(٣) المصدر السابق نفسه .

(٤) البخاري ، رقم ٦٤٢٧ .

(٥) معنى الزهد والمقالات وصفة الزاهدين ، ص ١١ .

(٦) سنن ابن ماجه ، رقم ٤١٠٥ ؛ وصححه الألباني ، صحيح الجامع ، ٦٥١٠ .

﴿وَالْعِقَبَةُ لِلنَّقْوَى﴾ أي: وحسن العاقبة في الدنيا والآخرة؛ وهي الجنة لمن اتقى.. انتهى^(١).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: اضطجع رسول الله ﷺ على حصير، فأثر في جنبه، فلما استيقظ جعلت أمسح عنه، فقلت: يا رسول الله، ألا آذتنا فبسطنا شيئاً يقيك منه، فتنام عليه، فقال: «ما لي وللدنيا، ما أنا والدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف، فقال تحت شجرة، ثم تركها»^(٢).

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم سائرين على نهج النبي ﷺ؛ فقد كانوا أزهد الناس وأرغبهم في الآخرة، فنظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية، وإلى الآخرة أنها باقية، فتزودوا من الدنيا زاد الراكب، ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم، فعلموا أنهم سينظرون إليها بقلوبهم وأعينهم، ولمّا علموا أنهم سيرتحلون منها بأبدانهم تعبوا قليلاً، وتنعموا كثيراً، كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم، فأحبوا ما أحبّ لهم، وكرهوا ما كره لهم.

قال ابن مسعود رضي الله عنه للتابعين: لأنتم أكثر عملاً من أصحاب رسول الله ﷺ، ولكنكم كانوا خيراً منكم، كانوا أزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة. فكان في التابعين من هو أكثر قياماً وصياماً وعبادة من الصحابة رضي الله عنهم، ولكن الصحابة رضي الله عنهم سبقوا بأحوالهم الإيمانية من الزهد واليقين، وصدق التوكل على الله عز وجل، ولا شك في أن الصحابة رضي الله عنهم تعلموا الزهد من رسول الله ﷺ، فقد كان النبي ﷺ يمر عليه الهلال ثم الهلال ثم الهلال، ثلاث أهلة في شهرين، ولا يُوقَد في بيته من أبياته نار^(٣).

وأما قول الحسن بن علي رضي الله عنهم: فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع وتلا هذه الآية: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الرَّازِدِ النَّقْوَى﴾ [البقرة: ١٩٧]. وفيها دعوة للتقوى، والالتزام بها، والتقوى: أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله، والمطلوب من العبد أن يتعلق قلبه بالله وحده محبة له، وإخلاصاً له في عبادته، ورغبة فيما عنده من نعيم أعده للمتقين، فخوفاً من سخطه وعقابه وعذابه.

وللتقوى ثمار يحتاج إليها كل مسلم، منها: المخرج من كل ضيق، والرزق من حيث لا يحتسب العبد، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ بَغْرِبَةً وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٤].

ومنها: تيسير العلم النافع، قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

ومنها: إطلاق نور البصيرة، قال تعالى: ﴿إِنَّ تَائِقَوْا اللَّهَ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأనفال: ٢٩].

(١) فدوا إلى الله، ص ٦٢، لأبي ذر القميوني بتصرف.

(٢) سنن الترمذى، رقم ٢٣٧٧؛ وصححة الألبانى صحيح الجامع، رقم ٥٦٦٨.

(٣) البخارى، رقم ٦٥٦٧؛ مسلم، رقم ٢٩٧٢.

ومنها: محبة الله عز وجل ومحبة ملائكته والقبول في الأرض، قال تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَوْفَ
بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ٧٦].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: أنه قال: «إذا أحب الله العبد قال لجبريل: قد أحببت فلاناً فأحبه. فيحبه جبريل عليه السلام، ثم ينادي في أهل السماء، إن الله قد أحب فلاناً فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض»^(١).

ومنها: نصرة الله عز وجل وتأييده وتسديده، وهي المعية المقصودة بقول الله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٩٤]؛ فهذه المعية هي معية التأييد والنصرة والتسديد، وهي معية الله عز وجل لأنبيائه وأوليائه، ومعيته للمتقين والصابرين، وهي تقتضي التأييد والحفظ والإعانة، كما قال تعالى لموسى عليه السلام وهارون: ﴿لَا تَخَافَا إِنَّمَا مَعَكُمْ
أَسْمَاعُ وَأَرْفَقُ﴾ [طه: ٤٦]، وأما المعية العامة مثال قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَنَّ مَا كُنْتُمْ
[الحديد: ٤]، قوله: ﴿وَلَا يَسْتَخِفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُتْسِنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ [النساء:
١٠٨]. والمعية العامة تستوجب من العبد الحذر والخوف ومراقبة الله عز وجل.

ومنها: البركات من السماء والأرض، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ إِمَّا
عَلَيْهِمْ بَرَكَتٌ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦].

ومنها: البشري في الحياة الدنيا، وهي الرؤيا الصالحة وثناء الخلق ومحبتهם ، قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلَيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزُنُونَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ
أَهُمُ
الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٢ - ٦٤]، والبشرى في الحياة: ما بشر الله المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه، وعن النبي ﷺ: «الرؤيا الصالحة من الله»^(٢). وعن النبي ﷺ: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات». قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة»^(٣). وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قلت لرسول الله ﷺ: الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس، فقال: «تلك عاجل بشري المؤمن»^(٤). وقد رأينا من الموقفين ثناء الناس على أعمالهم في الدنيا.

ومنها: الحفظ من كيد الأعداء ومكرهم، قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَسْتَقِنُوا لَا يَصْرُكُمْ
كَيْدُهُمْ سَيِّئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [آل عمران: ١٢٠]. يرشدهم تعالى إلى السلامة من شر الأشرار وكيد الفجار باستعمال الصبر والتقوى، والتوكل على الله الذي هو محيط بأعدائهم، فلا حول ولا قوة لهم إلا به، وهو الذي ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن^(٥).

(١) مسلم، كتاب البر والصلة، رقم ٦٩٣٧.

(٢) البخاري، كتاب الرؤيا، رقم ٦٩٨٦.

(٣) البخاري، رقم ٦٩٩٠.

(٤) مسلم، (٤/ ٢٠٣٤).

(٥) تفسير القرآن العظيم (١/ ٣٢٩).

ومنها: حفظ الذرية الضعاف بعنابة الله تعالى ، قال تعالى : « وَلَيَحْشُدَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ حَلْفِهِمْ ذُرْيَةً ضَعَلْفًا حَافُلًا عَيْتَهُمْ فَلَيَسْقُطُوا اللَّهُ وَلَيُقْلُو أَقْوًا سَدِيدًا » [النساء: ٩]. وفي الآية إشارة إلى إرشاد المسلمين الذين يخشون ترك ذرية ضعاف بالتقوى فيسائر شؤونهم حتى يحفظ أبناؤهم ، ويدخلون تحت حفظ الله وعنايته ، ويكون في إشعارها تهديد بضياع أولادهم إن فقدوا تقوى الله ، وإشارة إلى أن تقوى الأصول تحفظ الفروع ، وأن الرجال الصالحين يحفظون في ذريتهم الضعاف كما في الآية : « وَمَا الْجِدَارُ فَكَانَ لِعَلَمَيْنِ يَتَمَمَّ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَلَاحًا » [الكهف: ٨٢]. فإن الغلامين حفظا ببركة أبيهما في أنفسهما وما لهما^(١).

ومنها: سبب قبول الأعمال التي بها سعادة العباد في الدنيا والآخرة ، قال تعالى : « إِنَّمَا يَقْبِلُ اللَّهَ مِنَ الْمُنْتَقِيْنَ » [المائدة: ٢٧].

ومنها: سبب النجاة من عذاب الدنيا ، قال تعالى : « وَمَا تَمُودُ فَهَدَيْتَهُمْ فَأَسْتَحْبُو الْعَمَى عَلَى الْمُهَدَّى فَلَا خَذَّلْتَهُمْ صَعْقَةً الْعَذَابِ الْمُهُونُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » ١٧ وَجَعَلْنَا الَّذِينَ إِمَّا نَعْمَلُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ » [فصلت: ١٧ - ١٨].

ومنها: تكفير السيئات وهو سبب النجاة من النار ، وعظم الأجر ، وهو سبب الفوز بدرجة الجنة ، قال تعالى : « وَمَنْ يَتَقَّى اللَّهَ يُكَفَّرُ عَنْهُ سَيِّئَاتُهُ وَيُعَظَّمُ لَهُ أَجْرًا » [الطلاق: ٥].

ومنها: ميراث الجنة ، فهم أحق الناس بها وأهلها ، بل ما أعد الله الجنة إلا لأصحاب هذه الرتبة العلية والجوهرة البهية . قال تعالى : « إِنَّكَ لِجَنَّةَ الَّتِي تُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا » [مريم: ٦٣]. فهم الورثة الشرعيون لجنة الله عز وجل ، وهم لا يذهبون إلى الجنة سيرا على أقدامهم ، بل يحشرون إليها ركبانا مع أن الله عز وجل يقرّب إليهم الجنة ، تحية لهم ودفعاً لمشقتهم ، كما قال تعالى : « وَأَرْلَفَتِ الْجَنَّةَ لِإِمَّنَيْنِ عَيْرَ بَعِيْدٍ » [ق: ٣١] ، وقال تعالى : « يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِيْنَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدَأً » [مريم: ٨٥].

فالحسن رضي الله عنه يحث المسلمين على التقوى حرضاً منه على أن ينال المسلمين هذه الشمار في الدنيا والآخرة ، ولذلك قال: فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع ، وتلا هذه الآية: « وَتَرَوْدُ وَأَفِإْكَ خَيْرَ الرَّازِيِّ التَّقْوَى » ^(٢) [البقرة: ١٩٧].

* * *

(١) محسن التأويل للقاسمي (٤٧/٥).

(٢) الحسن بن علي ، ص ٢٨ ، نور الأبصار ، ص ١٢١.

المبحث الثالث

من أهم الشخصيات في خلافة الحسن بن علي

كانت الظروف التي أعقبت وفاة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه صعبة ومعقدة، إذ لا زالت الحرب قائمة مع معاوية بن أبي سفيان، وفي هذه الظروف بايع أهل الكوفة الحسن بن علي رضي الله عنهما بالخلافة عام ٤٠ هـ / ٦٦٠، ولذلك لم يكن لدى الحسن رضي الله عنه متسع من الوقت لإجراء تغييرات إدارية، أو تغيير الولاية، فأقر عمال أبيه على ولاياتهم، عدا الكوفة، فقد ولى عليها المغيرة بن نوفل^(١) بعد ما سار إلى معاوية بدلاً من واليها السابق هاني بن النخعي^(٢).

أما على المدائن، فقد استمر سعد بن مسعود الثقفي عاملًا عليها^(٣)، وقد كان عاملًا لل الخليفة علي بن أبي طالب رضي الله عنه على ذات المدينة^(٤)، وقد استبقاء الحسن إبان خلافته واستمر يشغل منصبه الإداري إلى نهاية عهد الحسن بن علي رضي الله عنهما وتنازل له لمعاوية.

أما على البصرة فقد جاء في بعض الروايات، بأن عبد الله بن عباس كان والياً عليها من قبل الخليفة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وبقي عليها لغاية عقد الصلح مع معاوية بن أبي سفيان، ثم خرج من البصرة متزلاًً السياسي قاصدًاً مكة المكرمة^(٥)، متفرغًاً للعلم والتعليم.

أما ولاية فارس فقد كانت لزياد بن أبي سفيان^(٦)، وكان علي رضي الله عنه قد بعثه إلى فارس لتأديب بعض المتمردين فيها، فظفر بهم وتمكن من القضاء عليهم^(٧)، ثم ولاه رضي الله عنه بعد ذلك على فارس فاستمرت ولايته لغاية عقد الصلح مع معاوية^(٨).

كما أبقى الحسن رضي الله عنه العمال أنفسهم الذين كانوا يعملون لوالده الخليفة علي ابن أبي

(١) التبيين في أنساب القرشيين، ص ٨٠-٨١.

(٢) تاريخ خليفة بن خياط، نقلًا عن الحسن بن علي، فتيحان، ص ٨٥.

(٣) أنساب الأشراف (٢١٤/٥)؛ نهاية الأرب (٢٦٦/٢).

(٤) التاريخ الكبير للبخاري (٤/٥٠).

(٥) الحلة السيراء للقضاء نقلًا عن الحسن بن علي، ص ٨٦.

(٦) الحسن بن علي، ص ٨٦.

(٧) المصدر السابق نفسه.

(٨) مروج الذهب (٣/١٥)؛ الحسن بن علي، ص ٨٦.

طالب رضي الله عنه، فقد استبقى عبيد الله بن أبي رافع كتاباً^(١)، وكذلك استبقى شريح بن الحارث قاضي الكوفة^(٢)، وأبقى معقل بن قيس الرياحي على الشرطة^(٣)، وكانت من أهم شخصيات عهد خلافته، شقيقه الحسين بن علي رضي الله عنهمَا، وهذا سفر له كتاباً خاصاً به بإذن الله تعالى، ومن أهم شخصيات عهده أيضاً: قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي، وعبيد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي، وقد رأيت أن أترجم للشخصيات الثلاثة الأخيرة.

أولاً- قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنه :

هو قيس بن سعد بن عبادة بن دُلِيم بن حارثة بن أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة بن كعب،الأمير المجاهد، أبو عبد الله سيد الخزرج وابن سيدهم، أبي ثابت، الأنصارىي الخزرجي الساعدي، صاحب رسول الله ﷺ وابن صاحبه^(٤)، كان من فضلاء الصحابة وأحد دهاء العرب وكرمائهم، وكان من ذوي الرأى الصائب والمكيدة في الحرب، مع النجدة والشجاعة، وكان شريف قومه غير مدافع، ومن بيت سيادتهم^(٥).

له عدة أحاديث عن رسول الله ﷺ، منها: عن ابن أبي ليلى قال: كان سهل بن حنيف، وقيس ابن سعد قاعدين بالقادسية، فمررت بهما جنازة فقاما، فقيل: إنّما هو من أهل الأرض، فقالا: إنّ رسول الله ﷺ مرت به جنازة فقام، فقيل: إنّما هي جنازة يهودي، فقال: «أليست نفساً»^(٦). وفي هذا الحديث تكريم الإنسان من حيث هو إنسان.

وعن أبي عمّار، عن قيس بن سعد قال: أمرنا النبي ﷺ أن نصوم عاشوراء قبل أن ينزل صيام رمضان، فلما نزل صيام رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا، ونحن نفعله^(٧).

وعن محمد بن شرحبيل، عن قيس بن سعد قال: أتانا رسول ﷺ فوضعنا له ماء فاغتسل، ثم أتیناه بملحفة ورسية، فالتحف بها، فكأنّي أنظر إلى أثر الورس على عكته^(٨).

روى عنه أنس، وثعلبة بن أبي مالك، وأبو ميسرة، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، وعروة^(٩)،

(١) محاضرة الأبرار، لابن العربي (٦٦/١)؛ الحسن بن علي، ص ٨٧.

(٢) مختصر التاريخ لابن الكنماروني، ص ٨٠.

(٣) نهاية الأربع (٥/٢٢٢).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/١٠٢).

(٥) أسد الغابة (٤/٤٥٠).

(٦) البخاري، رقم ١٣١٢.

(٧) مسند أحمد (٣/٤٢٢).

(٨) العكت: جمع عكتة، وهي الطي في البطن من السمن، تاريخ دمشق (٥٢/٢٧١).

(٩) الإصابة (٥/٣٦١).

وعبد الله بن مالك الجيشهاني ، وأبو عمّار الهمداني ، وميمون بن أبي شبيب ، وعربي بن حميد الهمداني ، والوليد بن عبدة وآخرون^(١) ، وقد حدث قيس بن سعد بالكوفة والشام ومصر^(٢) .

كان قيس ضخماً حسناً طويلاً ، إذ اركب الحمار خطف رجلاه الأرض^(٣) ، وكانت أمّه بنت عم أبيه ، واسمها : فكيهة بنت عبيد بن دليم^(٤) ، وكان موقعه من رسول الله ﷺ ، كصاحب الشرطة من الأمير ، وحمل لواءه ﷺ في بعض الغزوات ، واستعمله على الصدقة^(٥) ، وشهد مع رسول الله ﷺ المشاهد^(٦) ، وشارك في بعض السرايا منها :

١) سرية أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه إلى سيف البحر :

تعتبر سرية أبي عبيدة رضي الله عنه إلى سيف البحر ، استمرا رأسيّة النبي ﷺ العسكرية ، لإضعاف قريش ومحاصرتها اقتصادياً على المدى الطويل ، فقد بعث ﷺ أبو عبيدة بن الجراح في ثلاثة راكب قبائل الساحل ليصدوا عيراً القرىش ، وعندما كانوا ببعض الطريق فني الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزوال الجيش فجمع ، فكان قدر مزود تمر يقوتهم منه كل يوم قليلاً ، حتى كان أخيراً نصيّب الواحد منهم تمرة واحدة ، وقد أدرك الجنود صعوبة الموقف فتقبلوا هذا الإجراء بصدر رحمة دون تذمر أو ضجر ، بل إنهم ساهموا في خطة قائدتهم التقشفية ، فصاروا يحاولون الإبقاء على التمرة أكبر وقت ممكن^(٧) ، يقول جابر رضي الله عنه أحد أفراد هذه السرية : كنا نمصبها كما يمصب الصبي ، ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يومنا إلى الليل^(٨) ، وقد سأله وهب بن كيسان جابر رضي الله عنه : ما تغنى تمرة؟ فقال : لقد وجدنا فقدها حين فنيت^(٩) ، وقد اضطر ذلك الجيش إلى أكل ورق الشجر ، قال جابر رضي الله عنه : وكنا نشرب بعصينا الخبط^(١٠) ، ثم نبله بالماء فنأكله^(١١) ، فسمى ذلك الجيش جيش الخبط^(١٢) ، وقد أثر هذا الموقف في قيس بن سعد بن

(١) سير أعلام النبلاء (١٠٢ / ٣).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) الإصابة (٥ / ٣٦٠).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) البداية والنهاية (١١ / ٣٥٤).

(٦) الإصابة (٥ / ٣٦١, ٣٦٠).

(٧) السرايا والبعثة النبوية ، ص ١١٨.

(٨) شرح النووي على مسلم (١٣ / ٨٤).

(٩) فتح الباري (٧٧ / ٨).

(١٠) الخبط : ضرب الشجر بالعصا ليتاثر ورقها ، واسم الورق الساقط خبط.

(١١) شرح النووي (١٣ / ٨٤).

(١٢) فتح الباري (٧٨ / ٨).

عبادة رضي الله عنها و كان أحد جنود هذه السرية ، فنحر للجيش ثلاث جزائر^(١) ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم إن أبو عبيدة نهاد^(٢) .

وقد جاء ما فعله قيس بن سعد من كرم وجود مفصلاً في تاريخ ابن عساكر ، فعن داود بن قيس ، وإبراهيم بن محمد الأنباري وخارجية بن الحارث ، قالوا : بعث عليه السلام أبو عبيدة في سرية فيها المهاجرون والأنصار ، ثلاثة رجال إلى ساحل البحر ، إلى حين ، فأصابهم جوع شديد ، فقال قيس بن سعد أمن يشتري مني تمراً بجزر ، يوفيني الجزر هاهنا وأوفيء التمر بالمدينة ، . . . فوجد رجلاً من جهينة فقال قيس : يعني جزراً أوفيك أوسقة من تمر بالمدينة ، قال الجندي : والله ما أعرفك ، فمن أنت ؟ قال : أنا ابن سعد بن عبادة بن دليم ، قال الجندي : ما أعرفني بنسبك ، وذكر كلاماً ، فابتاع منه خمس جزائز كلَّ جزور بوسق من تمر ، فشرط عليه البدوي تمر دخرة مصلبة من تمر آل دليم ، يقول قيس : نعم ، قال : فأشهد له نفراً من الأنصار ، ومعهم نفر من المهاجرين ، قال قيس : أشهد من تحبّ ، فكان فيمن أشهد عمر بن الخطاب ، قال عمر : ما أشهد ، هذا يدين ولا مال له ، إنما المال لأبيه ، قال الجندي^(٣) : والله ما كان سعد ليُخْنِي بابنه في أوسقة من تمر ، وأرى وجهًا حسناً وفعلاً شريفاً . . . وأخذ قيس الجزر فنحرها لهم في مواطن ثلاثة كل يوم جزوراً ، فلما كان اليوم الرابع نهاد أميره ، وقال : تريد أن تخفر ذمتك ولا مال لك^(٤) .

وجاء في رواية أخرى : . . . أقبل أبو عبيدة ومعه عمر ، فقال : عزمت عليك أن لا تنحر ؟ أتريد أن تخفر ذمتك ؟ قال قيس : يا أبو عبيدة ، أترى أبو ثابت يقضى ديون الناس ويحمل الكل ، ويطعم في المجاعة لا يقضى عني أوسقة من تمر لقوم مجاهدين في سبيل الله ، فكاد أبو عبيدة أن يلين له ، وجعل عمر يقول : اعزِّم ، فعزم عليه وأبى أن ينحر ، وبقيت جزوران ، فقدم بهما قيس المدينة ظهراً يتعاقبون عليهما ، وبلغ سعداً فقال : ما صنعت في مجاعة القوم ؟ قال : نحرت ، قال : أصبت ، قال : ثم ماذَا ؟ قال : نحرت ، قال : أصبت ، قال : ثم ماذَا ؟ قال : نحرت ، قال : أصبت ، قال : ثم ماذَا ؟ قال : نهيت ، قال : من نهاك ؟ قال : أبو عبيدة أميري ، قال : وثم ؟ قال : زعم أنه لا مال لي ، وأن المال لأبيك ، فقلت : أبي يقضى عن الأبعد ، ويحمل الكل ، ويطعم الطعام في المجاعة ولا يصنع هذا بي ، قال : فلك أربع حوائط أدناها حائط منه تجذّب خمسين^(٥) وسقاً ، وقدم البدوي مع قيس فأوفاه أوسقته وحمله وكساه .

(١) جمع جزور ، والجزور : البعير ، أو خاص بالناقة .

(٢) فتح الباري (٨/٧٨).

(٣) أي : يسلمه ويخفر ذمته .

(٤) تاريخ ابن عساكر (٥٢/٢٨٠).

(٥) تاريخ ابن عساكر (٥٢/٢٨٠).

وجاء في رواية: أن الأعرابي قال: والله ما مثل أبيك ضيغت ولا تركت بغير مال ، فأبوك سيد من سادات قومك ، نهاني الأمير أن أبيعه ، فقلت: لم؟ قال: لا مال له ، فلما انتسب عرفته وتقدمت ، لما أعرف أنك تسمو إلى معالي الأخلاق وجسيمها ، وإنك غير مدبر ، ولا معرفة لديك ، فأعطي ابنه يومئذ أموالاً عظاماً^(١).

وفي هذه القصة قيم ودروس وعبر كثيرة ، منها:

أ- ضرورة الصبر لأصحاب الدعوة؛ لأنهم سيمررون بمشاق عظيمة.

ب- أهمية تربية الأبناء على الكرم والمرءة ومكارم الأخلاق ، وهذا واضح في تربية سعد لابنه قيس ، وإعطائه الأموال العظيمة تشجيعاً للمضي في طريق المرءة والكرم .

ج- أهمية وجود المال الصالح للعبد الصالح ، فلو لم يكن لسعد مال كثير لم يستطع قيس المساهمة في حل أزمة المجاعة .

د- وكان قيس بن سعد رضي الله عنهمما يقول: اللهم هب لي حمدًا ومجدًا ، لا مجدًا إلا بفعال ، ولا فعال إلا بمال ، اللهم لا يصلحني إلا القليل^(٢).

(٢)- في فتح مكة :

دخل رسول الله ﷺ مكة وعليه عمامة سوداء بغير إحرام^(٣) ، وهو واضح رأسه تواضعاً لله ، حين رأى ما أكرمه الله به من الفتح ، حتى إن ذقنه ليكاد يمس واسطة الرحل ، ودخل وهو يقرأ سورة الفتح^(٤) ، مستشعرًا بنعمة الفتح وغفران الذنوب ، وإفاضة النصر العزيز^(٥) ، وعندما دخل مكة فاتحاً - وهي قلب جزيرة العرب ومركزها الروحي والسياسي - رفع كل شعار من شعائر العدل والمساواة ، والتواضع والخصوص ، فأردف أسامة بن زيد^(٦) ، وهو ابن مولى رسول الله ﷺ ولم يردد أحداً من أبناءبني هاشم وأبناء أشراف قريش وهم كثير ، وكان ذلك صبح يوم الجمعة لعشرين ليلة خلت من رمضان ، سنة ثمان من الهجرة^(٧) ، وقد حرص النبي ﷺ على تأمين الجبهة الداخلية في مكة عند دخوله يوم الفتح ، ولذلك عندما بلغه مقوله سعد بن عبادة لأبي سفيان اليوم يوم الملحة ، اليوم نستحل الكعبة ، قال ﷺ : «هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ، ويوم تكسى فيه

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) تاريخ ابن عساكر (٢٨٤ / ٥٢).

(٣) مسلم ، رقم ١٣٥٨.

(٤) البخاري ، رقم ٤٢٨١ ، كتاب المغازي.

(٥) صورة وعبر من الجهاد النبوي في المدينة ، ص ٣٩٦.

(٦) البخاري ، رقم ٤٢٨٩.

(٧) السيرة النبوية لأبي الحسن الندوبي ، ص ٣٣٧.

الكعبة»^(١)، وأخذ الرأي من سعد بن عبادة وسلمها لابنه قيس بن سعد، وبهذا التصرف الحكيم حال دون أي احتمال لمعركة جانبية هم في غنى عنها، وفي نفس الوقت لم يُثره، ولا أثار الأنصار، فهو لم يأخذ الرأي من أنصاره وسلمها لمهاجر، أو أنصاري آخر بل أخذها من أنصاره وسلمها لابنه، ومن طبيعة البشر أن لا يرضي الإنسان بأن يكون أحد أفضل منه إلا ابنه^(٢)، وفي هذه الحادثة تظهر حكمة النبي ﷺ في كيفية تصحيح الخطأ، وأسلوبه في التعامل مع النفوس، فلم يترك خطأ سعد يمر وفي نفس الوقت راعى نفسيته، فصحح خطأ سعد وأعطى الرأي ابنه.

٣) في عهد الصديق رضي الله عنه :

كانت أواخر النسب بين الصديق وقيس بن سعد بن عبادة من القوة بمكان، فقد تزوج قيس رضي الله عنه قريبة بنت أبي قحافة اخت أبي بكر الصديق^(٣)، وقد ذكر ابن عبد البر خبراً حكم عليه بالصحة حيث قال: ... توفي - سعد بن عبادة - عن حمل لم يعلم به، فلما ولد - وقد كان سعد رضي الله عنهما قسم ماله في حين خروجه من المدينة بين أولاده فكلم أبو بكر وعمر رضي الله عنه في ذلك قيساً، وسألاه أن ينقض ما صنع سعد من تلك القسمة، فقال: نصيبي للمولود، ولا غير ما صنع أبي ولا أنقصه - خبر صحيح من رواية الثقات^(٤).

وهذا الخبر الصحيح يبين بطلان الرواية الباطلة التي تنسب لسيد الأنصار العمل على شق عصا المسلمين، والتذكر لكل ما قدمه من نصرة وجهاد وإيصال المهاجرين والطعن بإسلامه من خلال ما ينسب إلى سعد بن عبادة من قول: لا أبأيعكم حتى أرميكم بما في كناتي، وأخضب سنان رمحي، وأضرب سيفي، فكان لا يصلني بصلاتهم، ولا يجمع بجماعتهم، ولا يقضي بقضاءهم، ولا يفيض بإفاضتهم، حتى هلك أبو بكر^(٥).

فقد استغلت هذه الرواية الباطلة للطعن بوحدة المهاجرين والأنصار وصدق أخوتهم، فالراوي صاحب هوئ وهو إخباري تالف لا يوثق به^(٦)؛ ولا سيما في المسائل الخلافية، وهو لوط بن يحيى أبو مخنف متزوك، ولم يعتد بأبي مخنف ويعتبر بروايته ويعتمد عليها سوى الشيعة؛ فقد كان من أعظم مؤرخي الشيعة على قول ابن القمي^(٧)، وزعمت رواية أخرى في غاية

(١) البخاري، كتاب المغازي، (١٠٨/٥) رقم ٤٢٨٠.

(٢) قيادة الرسول السياسية والعسكرية، ص ١٩٦.

(٣) البداية والنهاية (١١/٣٥٥).

(٤) الاستيعاب (٣/١٢٨٩).

(٥) تاريخ الطبراني (٤/٤٢) لا يفيض بإفاضتهم: أبي في الحج.

(٦) ميزان الاعتadal في نقد الرجال (٣/٢٩٩٢).

(٧) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبراني: د. يحيى اليحيى، ص ٤٥، ٤٦.

الضعف بأن سعداً عاش حتى عهد عمر، حيث قالت: .. فلما ولّي عمر، لقيه فقال: إيه يا سعد: فقال: إيه يا عمر، فقال عمر: أنت صاحب ما أنت صاحبه؟ قال: نعم. وقد أفضى إليك هذا الأمر، وكان صاحبُك والله أحبَّ إلينا منك، وقد أصبحت كارهاً لجوارك. قال: من كره ذلك تحول عنه. فلم يلبث إلا قليلاً حتى انتقل إلى الشام. فمات بحوران^(١).

إن الرواية الصحيحة تبين بأن سعد بن عبادة مات في خلافة الصديق كما مرّ معنا، كما أن سعد بن عبادة رضي الله عنه بايع أبي بكر بالخلافة في أعقاب النقاش الذي دار في سفيحة بنى ساعدة، إذ إنه نزل عن مقامه الأول في دعوى الإمارة وبايع للصديق بالخلافة، وكان ابن عمه بشير بن سعد الأنصاري أول من بايع الصديق رضي الله عنه في اجتماع السفيحة، ولم يثبت النقل الصحيح أية أزمات، لا بسيطة ولا خطيرة، ولم يثبت أي انقسام أو فرق لكل منها مرشح يطمع في الخلافة كما زعم بعض كتاب التاريخ، ولكن الأخوة الإسلامية ظلت كما هي، بل ازدادت توئفاً كما يثبت ذلك النقل الصحيح، ولم يثبت النقل الصحيح تاماً حدث بين أبي بكر وعمر وأبي عبيدة لاحتقار الحكم بعد وفاة رسول الله^(٢) ﷺ . فهم كانوا أخشع الله وأتقى أن يفعلوا بذلك^(٣).

وقد حاول بعض الكتاب من المؤرخين من أصحاب الأهواء أن يجعلوا من السيد الكبير الشريف: أبي قيس الأنباري الخزرجي الساعدي المدني، التقيب سيد الخزرج^(٤) سعد ابن عبادة رضي الله عنه؛ منافساً للمهاجرين يسعى للخلافة بالشر، ويدير لها المؤامرات، ويستعمل في الوصول إليها كل أساليب التفرقة بين المسلمين. هذا الرجل - الذي هو والد قيس - إذا راجعنا تاريخه وتتبعنا مسلكه، وجدنا مواقفه مع الرسول^ﷺ تجعله من الصفة الأخيار الذين لم تكن الدنيا أكبر همهم، ولا مبلغ علمهم، فهو التقيب في بيعة العقبة الثانية، حتى لجأت قريش إلى تعقبه قرب مكة، وربطوا يديه إلى عنقه وأدخلوه مكة أسيراً، حتى ألغده منهم جبير بن مطعم بن عدي؛ حيث كان يخيمون في المدينة، وهو من الذين شهدوا بدرأ^(٥)، وحظي بمقام أهل بدر ومتزلفهم عند الله، وكان من بيت جود وكرم، وشهد له بذلك رسول الله^ﷺ ، وكان رسول الله^ﷺ يعتمد عليه - بعد الله - وعلى سعد بن معاذ كما في غزوة الخندق عندما استشارهم في إعطاء ثلث ثمار المدينة لعيينة بن حصن الفزارى، فكان رد سعد بن عبادة يدل على عمق الإيمان وكمال^(٦) التضحية؛ فمواقف سعد مشهورة ومعلومة.

(١) سير أعلام النبلاء (١/٢٧٧)، إسنادها في غاية الضعف لأن الواقدي متوك، ومحمد بن صالح التمار صدوق يخطئ، والزبير بن منذر مستور.

(٢) استخلاف أبي بكر - جمال عبد الهادي، ص ٥١، ٥٠، ٥٣.

(٣) أبو بكر الصديق، للصلabi، ص ١٤٤.

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٢٧٠).

(٥) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٢/٥٩٤).

(٦) الخلافة والخلفاء الراشدون، سالم البهنساوي، ص ٤٨.

فهذا الصحابي الجليل صاحب الماضي المجيد في خدمة الإسلام والصحبة الصادقة لرسول الله لا يثبت ولا يعقل أنه كان يريد أن يحيي العصبية الجاهلية في مؤتمر السقيفة؛ لكي يحصل في غمار هذه الفرقـة على منصب الخلافـة، كما أنه لم يثبت ولم يصح ما ورد في بعض المراجع من أنه -بعد بيعة أبي بكر- كان لا يصلـي بصلاتـهم ولا يفـضـي في الحجـجـ بإفـاضـتهم^(١)، لأنـما انـفصل سـعدـ بنـ عـبـادة رـضـيـ اللهـ عـنـهـ عنـ جـمـاعـةـ الـمـسـلـمـينـ^(٢)، فـهـذـاـ باـطـلـ وـمحـضـ اـفـتـراءـ، فـقـدـ ثـبـتـ منـ خـلـالـ الـرـوـاـيـاتـ الصـحـيـحةـ أـنـ سـعـداـ بـاـيـعـ أـبـيـ بـكـرـ، فـعـنـدـمـاـ تـكـلـمـ أـبـيـ بـكـرـ يـوـمـ السـقـيـفـةـ، فـذـكـرـ فـضـلـ الـأـنـصـارـ وـقـالـ: وـلـقـدـ عـلـمـتـ أـنـ رـسـوـلـ اللهـ قـالـ: «لـوـ سـلـكـ النـاسـ وـادـيـاـ، وـسـلـكـ الـأـنـصـارـ وـادـيـاـ أوـ شـعـبـاـ»؛ لـسـلـكـتـ وـادـيـ الـأـنـصـارـ، أـوـ شـعـبـ الـأـنـصـارـ^(٣). ثـمـ ذـكـرـ سـعـدـ بـنـ عـبـادةـ بـقـولـ وـحـجـةـ لـأـتـرـدـ فـقـالـ: وـلـقـدـ عـلـمـتـ يـاـ سـعـدـ أـنـ رـسـوـلـ اللهـ قـالـ^(٤) وـأـنـتـ قـاعـدـ: «قـرـيشـ وـلـاـ هـذـاـ الـأـمـرـ، فـبـرـ النـاسـ تـبـعـ لـبـرـهـمـ، وـفـاجـرـهـمـ تـبـعـ لـفـاجـرـهـمـ». قـالـ سـعـدـ: صـدـقـتـ نـحـنـ الـوـزـرـاءـ وـأـنـتـ الـأـمـرـاءـ^(٥)، فـتـبـاعـ الـقـومـ عـلـىـ الـبـيـعـةـ وـبـايـعـ سـعـدـ^(٦).

وبـهـذـاـ ثـبـتـ بـيـعـةـ سـعـدـ بـنـ عـبـادةـ، وـبـهـاـ يـتـحـقـقـ إـجـمـاعـ الـأـنـصـارـ عـلـىـ بـيـعـةـ الـخـلـيـفـةـ أـبـيـ بـكـرـ، وـلـاـ يـعـودـ أـيـ مـعـنـىـ لـلـتـرـوـيـجـ لـرـوـاـيـةـ باـطـلـةـ، بلـ سـيـكـونـ ذـلـكـ مـنـاقـضاـ لـلـوـاقـعـ وـاتـهـاماـ خـطـيرـاـ، أـنـ يـنـسـبـ لـسـيـدـ الـأـنـصـارـ الـعـلـمـ عـلـىـ شـقـ عـصـاـ الـمـسـلـمـينـ، وـالـتـنـكـرـ لـكـلـ مـاـ قـدـمـهـ مـنـ نـصـرـةـ وـجـهـادـ، وـإـثـارـ لـلـمـهاـجـرـينـ، وـالـطـعـنـ بـإـسـلـامـهـ مـنـ خـلـالـ مـاـ يـنـسـبـ إـلـيـهـ مـنـ قـوـلـ ثـبـتـ بـطـلـانـهـ، وـقـدـ بـيـنـاـ أـنـ إـسـنـادـهـ فـيـ غـاـيـةـ الـضـعـفـ، وـأـمـاـ مـتـنـهـ فـهـوـ يـنـاقـضـ سـيـرـةـ سـعـدـ بـنـ عـبـادةـ! وـمـاـ فـيـ عـنـقـهـ مـنـ بـيـعـةـ عـلـىـ السـمـعـ وـالـطـاعـةـ، وـلـمـارـوـيـ عـنـهـ مـنـ فـضـائـلـ^(٧).

هـذـاـ وـقـدـ كـانـ لـسـعـدـ وـصـيـةـ أـوـصـىـ بـهـاـ اـبـنـهـ جـاءـ فـيـهـاـ: يـاـ بـنـيـ أـوـصـيـكـ بـوـصـيـةـ فـاحـفـظـهـاـ، فـإـنـ أـنـتـ ضـيـعـتـهـاـ فـأـنـتـ لـغـيـرـهـاـ مـنـ الـإـمـرـةـ أـضـيـعـ، إـذـاـ تـوـضـأـتـ فـأـتـمـ الـوـضـوءـ، ثـمـ صـلـ صـلـةـ اـمـرـئـ مـوـدـعـ تـرـىـ أـنـكـ لـاـ تـعـودـ، وـأـظـهـرـ الـيـأـسـ مـنـ النـاسـ، فـإـنـهـ غـنـىـ، وـإـيـاكـ وـطـلـبـ الـحـوـائـجـ إـلـيـهـمـ فـإـنـهـ فـقـرـ حـاضـرـ، وـإـيـاكـ وـكـلـ شـيـءـ يـعـذرـ مـنـهـ^(٨).

٤) - في عهد علي رضي الله عنه :

استشهد عثمان رضي الله عنه، وعلى مصر محمد بن أبي حذيفة مغتصباً للولاية فيها، ولم

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٤٩.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) البخاري، كتاب التمني، رقم ٧٢٤٤.

(٤) السلسلة الصحيحة، رقم ١١٥٦؛ مستند أحمد، رقم ١٨.

(٥) الأنصار في العصر الراشدي، ص ١٠٢، تاريخ الطبرى (٢٢٣/٣).

(٦) المصدر السابق نفسه، ص ١٠٢، ١٠٣.

(٧) تاريخ ابن عساكر (١٨١/٢٢).

يقره عثمان عليها، وبعد وفاة عثمان أقره علي على مصر فترة من الوقت لم تطل، حيث وجه معاوية جيشاً إلى نواحي مصر، فظفر بمحمد بن أبي حذيفة فقبض عليه ثم سجن وقتل^(١)، وقد ذكر أن علياً لم يعين محمد بن أبي حذيفة على مصر، وإنما تركه على حاله، حتى إذا قتل عين عليٌّ قيس بن سعد الأنصاري على ولاية مصر^(٢)، فقال له: سر إلى مصر ولি�تكها، وانخرج إلى رحلك واجمع إليه ثقاتك ومن أحبيت أن يصحبك حتى تأتيها ومعك جند، فإن ذلك أربع لعدوك وأعز لوليك، فإذا أنت قدمتها إن شاء الله، فأحسن إلى المحسن واشتد على المربي، وارفق بالعامة والخاصة، فإن الرفق يمن^(٣).

وقد ظهر ذكاء قيس وحسن تصرفه في العديد من المواقف؛ فإنه حين توجه إلى مصر كان فيها مجموعة من غضبوا لمقتل عثمان، ومجموعة من اشترکوا في قتله ولقد لقيته خيل من مصر قبل دخوله إليها فقالوا: من أنت؟ قال: من فالة^(٤) عثمان، فأنا أطلب من أوى إليه فانتصر به الله، قالوا: من أنت؟ قال: قيس بن سعد، قالوا: امض، فمضى حتى دخل مصر، وهذا الموقف الذي لقيس هو الذي مكنته من دخول مصر، ثم أعلن بعد ذلك أنه أمير، وربما لو أنه أعلن لهؤلاء الأجناد أنه أمير لمنعوه من دخول مصر أصلاً، كما حدث لمن وجده علي إلى الشام فمنعته أجناد الشام من دخولها حينما علموا أنه قد بعث أميراً على الشام^(٥).

وحينما وصل قيس بن سعد إلى الفسطاط صعد المنبر وخطب في أهل مصر، وقرأ عليهم كتاباً من علي بن أبي طالب رضي الله عنه وطلب البيعة لعلي^(٦)، وهنا انقسم أهل مصر إلى فريقين؛ فريق دخل في بيعة علي وباعوها قيساً، وفريق توقف واعتزل، وكان قيس ابن سعد حكيمًا مع الذين بايعوا والذين امتنعوا، حيث لم يجبرهم على البيعة وكف عنهم وتركهم في حالهم^(٧)، ولم يكتف بذلك بل إنه بعث لهؤلاء أعطياتهم في مكان اعترزالهم، ووفد عليه قوم منهم فأكر لهم وأحسن إليهم^(٨)، فساعدت تلك المعاملة الطيبة على تجنب الصدام بهم، وبالتالي ساعدته على هدوء الأوضاع بمصر، حتى استطاع قيس أن ينظم الأمور فيها، فوزع الأمراء ونظم أمور الخراج

(١) ولاة مصر للكندي، ص ٤٢ ، ٤٣ ، الولادة على البلدان (٩/٢).

(٢) ولاة مصر، ص ٤٤ ، النجوم الزاهرة (١/٩٤).

(٣) الكامل في التاريخ (٢/٣٥٤).

(٤) الفالة: الجماعة المنهزمون، لسان العرب (١١/٥٣١).

(٥) الولاية على البلدان (٢/١٠)، نقلأً عن نهاية الأرب في تاريخ العرب للنويري.

(٦) تهذيب تاريخ دمشق (٤/٣٩).

(٧) ولاة مصر، ص ٤٤ .

(٨) المصدر السابق نفسه.

وعين رجالات على الشرطة^(١)، وبذلك استطاع أن يرتب ولاية مصر، وأن يسترضي جميع الأطراف فيها^(٢).

وأصبح قيس بن سعد في هذا الموقع يشكل ثقلاً سياسياً وخطراً عسكرياً على معاوية ابن أبي سفيان في الشام، ونظراً لقرب مصر من الشام ولترتيب قيس لها وتنظيمها، وما اشتهر عن قيس من حزم ودهاء، وخوف معاوية من حركات عسكرية مناوئة له تخرج من مصر، ولذلك فإنه أخذ يراسل قيس بن سعد في مصر مهدداً له، وفي الوقت نفسه يحاول إغراءه بالانضمام إليه، وكانت إجابات قيس على تلك الرسائل إجابات ذكية بحيث لم يستطع معاوية أن يفهم موقف قيس وما ينوي عمله، وقد تعددت بينهما الرسائل^(٣).

وقد انتشرت الروايات الشيعية من الرسائل بين معاوية وقيس بن سعد التي ذكرها أبو مخنف في كتب التاريخ ، وهي باطلة لا تصح ، فقد انفرد بها هذا الرافضي التالف الذي ضعفه رجال الجرح والتعديل ، بها وفي متن تلك الرواية الساقطة غرائب ؟ من أبرزها ما يلي :

أ - خطاب علي إلى أهل مصر مع قيس بن سعد وفيه : ثم ولني بعدهما والي ، فأحدث أحداناً ، فوجدت عليه الأمة مقالاً فقالوا ، ثم نقموا عليه فغيروا ، وهذا يعني أن الذين قاموا على عثمان رضي الله عنه ، رجال الأمة ، وأن الأمة قد غيرت هذا المنكر بقتل عثمان ، وعلى رضي الله عنه برئ من هذا القول ، وهو يعلم أن الذين قتلوا عثمان هم أرباش الناس ، وأن قتله ظلم وفجور ، وأقواله تدل على ذلك ، ومنها ما رواه ابن عساكر : أن محمد ابن الحنفية قال : ما سمعت علياً ذاكراً عثمان بسوء قط^(٤) .

ب - وأخرج الحاكم وابن عساكر أن علياً رضي الله عنه قال : اللهم إني أبرا إليك من دم عثمان ، ولقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وأنكرت نفسي ، وجاؤوني للبيعة فقلت : والله إني لاستحيي من الله أن أبایع قوماً قتلوا رجلاً قال له رسول الله ﷺ : «ألا تستحيي ممن تستحيي منه الملائكة» ، وإنني لاستحيي من الله أن أبایع وعثمان قتيل على الأرض لم يدفن بعد ، فانصرفا فلما دفن رجع الناس يسألونني البيعة ، فقلت : اللهم إني مشفع مما أقدم عليه ، ثم جاءت عزيمة فبأیعت ، فلما قالوا : أمير المؤمنين ؟ فكأنما صد عقلي وانسكب^(٥) بعيرة ، وقد أرسل الحسن

(١) الولاية على البلدان (٢/١١)؛ النجوم الظاهرة (١/٩٨).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) الكامل (٢/٣٥٥)؛ الولاية على البلدان (٢/١١).

(٤) تاريخ ابن عساكر ، ترجمة عثمان ، ص ٣٩٥.

(٥) المستدرك (٢/٣٥٥)، صحيح على شرط الشيفيين.

والحسين رضي الله عنهم للدفاع عن عثمان رضي الله عنه، وأقواله في هذا المعنى كثيرة^(١)، وقد جمعتها في كتابي (تيسير الكريم المنان في سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان)^(٢).

جـ- قول قيس بن سعد: أيها الناس إننا قد بايعنا خيراً ما نعلم بعد نبينا صلوات الله عليه ، وهذا مردود، إذ إن الثابت تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهم، على بقية الصحابة على علي رضي الله عنه، كما صح عن علي نفسه: أنه صرخ بذلك، وهذا لا يشك فيه أحد في ذلك الزمان من الصحابة وغيرهم، وعليه فلا يصح نسبة هذا الكلام لقيس بن سعد رضي الله عنه ولا لغيره من الصحابة، ولم يشتهر هذا إلا عند الشيعة الروافض المتأخرین^(٣)، قال ابن تيمية: الشيعة المتقدمون كلهم متفقون على تفضيل أبي بكر وعمر^(٤).

والأدلة في تفضيل أبي بكر وعمر كثيرة، منها ما رواه ابن عمر رضي الله عنهمما قال: كنا نخier بين الناس في زمن النبي صلوات الله عليه ، فنخier أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان^(٥)، والأحاديث في ذلك كثيرة^(٦)، ومشهورة، وحقيقة الأمر كما مر معنا في الروايات الصحيحة السابقة أن معاوية طلب من أمير المؤمنين تسلیمه قتلة عثمان ولم يتهم أمير المؤمنين علياً به.

دـ- رسالة معاوية إلى قيس بن سعد: وإشارته فيها إلى كون علي طرفاً في قتل عثمان، وهذا لا يصح صدوره من معاوية، ذلك أن الأمر واضح فيه براءة علي رضي الله عنه كما في الفقرة السابقة، وهذا لا يجهله معاوية رضي الله عنه فضلاً أن يُقرَّه لقيس بن سعد رضي الله عنهمما، وهذا محمد بن سيرين من كبار التابعين ومن الذين عاصروا ذلك المجتمع يقول: لقد قتل عثمان وما أعلم أحداً يتهم علياً في قتله^(٧)، ويقول أيضاً: لقد قتل عثمان يوم قتل وإن الدار يومئذ لغاصبة، فيهم عبد الله بن عمر، وفيهم الحسن بن علي في عنقه السيف، ولكن عثمان عزم عليهم أن لا يقاتلوا^(٨)، وأخرج ابن أبي شيبة بسندر جاله ثقات عن محمد بن الحنفية أن علياً قال: لعن الله قتلة عثمان في السهل والجبل والبر والبحر^(٩)، والنصوص الصحيحة في هذا المعنى كثيرة جداً^(١٠)،

(١) مرويات أبي مخنف، د. يحيى اليحيى ، ص ٢١١ .

(٢) عثمان بن عفان للصلابي ، ص ٤٠٧ ، ٤٠٩ .

(٣) مرويات أبي مخنف، ص ٢١١ .

(٤) منهاج السنة(١١١/١) .

(٥) البخاري ، رقم ٣٦٩٧ .

(٦) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى ، ص ٢١٢ .

(٧) تاريخ ابن عساكر ، ترجمة عثمان ص ٣٩٥ ؛ مرويات أبي مخنف ، ص ٢١٢ .

(٨) المصدر السابق نفسه ، ص ٣٥٠ .

(٩) المصنف(٢٦٨/١٥) .

(١٠) تاريخ ابن عساكر ترجمة عثمان ، ص ٣٩٥ .

مما يؤكد اشتهار كراهة علي رضي الله عنه لقتل عثمان^(١).

و- ما ذكره من اختلاق معاوية كتاباً على لسان قيس بن سعد، فهذا من الكذب الذي لا يعقل صدوره من معاوية، ذلك أن العرب كانوا يعدون الكذب من أقبح الصفات التي يتمنى عنها الرجال الكرام، وهذه قصة أبي سفيان وهو يومئذ على الشرك فيما أخرجه البخاري في قصة سؤال هرقل عن رسول الله ﷺ ، يقول أبو سفيان : فوالله لو لا الحياة من أن يؤثروا علي كذباً لكذبت عنه^(٣) ، فهذه منزلة الكذب عند العرب ، وعند المسلمين أشد وأحزى ، ولا يقول قائل : هذه خدعة ، والخدعة ليس معناها الكذب ، كما هو معلوم من كلام العرب ، ومعاوية رضي الله عنه أحذق من أن يفعل هذا^(٤) .

ز - رواية هذه الكتب الكثيرة بين قيس ومعاوية وعلي رضي الله عنهم بهذا التسلسل وبهذه الدقة تدخل الشك والريبة على القارئ لجهالة المطلع والناقل لها.

يقول الدكتور يحيى اليحيى : إن ولاية قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنهمَا على مصر من قبل أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه أمر مجمع عليه^(٥) ، وكل من ترجم لقيس لم يذكر هذه التفاصيل^(٦) ، أي التي ذكرها أبو مخنف في روایته - وحتى مؤرخو مصر المعتبرون لم يذكروا ذلك^(٧) ، هذا وقد نقل روایة أبي مخنف من الطبرى بعد حذف واختصار كل من : ابن الأثير ، وابن كثير ، وابن خلدون ، وابن تغري بردي^(٨) ، وقد أخرج الكندي أيضاً عن عبد الكريم الحارث قال : لما نقل مكان قيس على معاوية كتب إلى بعض بنى أمية بالمدينة : أن جزى الله قيس بن سعد خيراً ، واكتموه ذلك ، فإني أخاف أن يعز له علي إن بلغه ما بينه وبين شيعتنا ، حتى بلغ علياً فرقان من معه من رؤساء أهل العراق وأهل المدينة : بدل قيس وتحول ، فقال علي : ويحكم إنه لم

(١) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى، ص ٢١٣.

(٢) الطبقات (٣/٧٠)، سند صحيح.

(٣) رقم ٧ . السخاري ،

(٤) مرويات أبا مخنف في تاريخ الطبرى، ص ٢١٤.

(٥) تاريخ خلية، ص ٢٠١؛ فتوح مصر، ص ٢٧٤؛ سى أعلام النساء (٣/١٢).

(٦) طبقات ابن سعد (٦/٥٢)؛ تاریخ بغداد (١٧٧/١)؛ رسی أعلام النساء (٣/١٠٢).

(٧) النجوم الظاهرة (١/٩٧)؛ البداية والنهاية (٧/٢٥١).

(٨) مرويات أمي، مخفف في تاريخ الطبرى، ص ٢١٠.

يفعل ، فدعوني ، قالوا : لتعزلنـه فإنه قد بدـل ، فلم يزالـوا به حتى كـتب إـليه : إنـي قد احـتـجـتـ إلى قـرـبـكـ ، فـاستـخـلـفـ عـلـى عـمـلـكـ وـاقـدـمـ^(١) ، وـقـدـ رـجـعـ هـذـهـ الرـوـاـيـةـ الـدـكـتـورـ الـيـحـيـيـ فـيـ كـتـابـهـ الـقيـمـ (مـرـوـيـاتـ أـبـيـ مـخـفـ فيـ تـارـيـخـ الطـبـريـ) قال :

- إنـهاـ منـ روـاـيـةـ مـصـرـيـ ثـقـةـ ، وـهـوـ أـعـلـمـ بـقـطـرـهـ مـنـ غـيرـهـ .

- أـخـرـجـهاـ مـؤـرـخـ مـصـرـيـ .

- خـلـوـهـاـ مـنـ الغـرـائـبـ .

- مـتـنـهـاـ مـاـ يـتـفـقـ مـعـ سـيـرـةـ أـولـئـكـ الـرـجـالـ .

- بـيـنـتـ تـرـدـدـ عـلـيـ فـيـ عـزـلـ قـيـسـ حـتـىـ أـلـحـ عـلـيـ النـاسـ ، فـاستـبـقاـهـ عـنـهـ ، وـهـكـذـاـ القـائـدـ لـاـ يـفـرـطـ بـالـقـيـادـاتـ الـحـاذـقـةـ وـقـتـ المـحـنـ^(٢) .

هـذـاـ وـقـدـ تـدـخـلـ بـعـضـ النـاسـ لـلـإـفـسـادـ بـيـنـ عـلـيـ وـقـيـسـ بـنـ سـعـدـ لـكـيـ يـعـزـلـهـ ، وـفـيـ نـهـاـيـةـ الـمـطـافـ طـلـبـ بـعـضـ مـسـتـشـارـيـ عـلـيـ مـنـهـ أـنـ يـعـزـلـ قـيـسـاـ ، وـصـدـقـواـ تـلـكـ الإـشـاعـاتـ التـيـ قـيـلتـ فـيـهـ ، وـأـلـحـواـ فـيـ عـزـلـهـ ، فـكـتـبـ إـلـيـهـ عـلـيـ : إـنـيـ قدـ احـتـجـتـ إـلـىـ قـرـبـكـ فـاستـخـلـفـ عـلـىـ عـمـلـكـ وـاقـدـمـ^(٣) . كـانـ هـذـاـ الـكـتـابـ بـمـثـابـةـ عـزـلـ لـقـيـسـ عـنـ وـلـايـةـ مـصـرـ ، وـقـدـ عـيـنـ عـلـيـ مـكـانـهـ الـأـشـتـرـ التـنـخـيـ^(٤) ، عـلـىـ أـكـثـرـ الـأـقوـالـ ، وـقـدـ التـقـىـ عـلـيـ بـالـأـشـتـرـ قـبـلـ سـفـرـهـ إـلـىـ مـصـرـ ، فـحـدـثـهـ حـدـيـثـ أـهـلـ مـصـرـ وـخـبـرـهـ خـبـرـهـ أـهـلـهـاـ ، وـقـالـ : لـيـسـ لـهـاـ غـيرـكـ ، اخـرـجـ رـحـمـكـ اللهـ إـنـيـ إـنـ لمـ أـوـصـكـ اـكـتـفـيـ بـرـأـيـكـ ، وـاستـعـنـ بـالـلـهـ عـلـيـ مـاـ أـهـمـكـ فـاخـلـطـ الشـدـةـ بـالـلـيـنـ ، وـارـفـقـ مـاـ كـانـ الرـفـقـ أـبـلـغـ ، وـاعـزـمـ بـالـشـدـةـ حـينـ لـاـ يـغـيـرـ عـنـكـ إـلـاـ الشـدـةـ^(٥) .

قدـ تـوـجـهـ الـأـشـتـرـ إـلـىـ مـصـرـ وـمـعـهـ رـهـطـ مـنـ أـصـحـابـهـ ، إـلـاـ أـنـهـ حـيـنـمـاـ وـصـلـ إـلـىـ أـطـرـافـ بـحـرـ الـقـلـزـمـ - الـبـحـرـ الـأـحـمـرـ - مـاتـ قـبـلـ أـنـ يـدـخـلـ مـصـرـ ، وـقـدـ قـيـلـ : إـنـهـ سـقـيـ شـرـبـةـ مـسـمـوـةـ مـنـ عـسلـ فـمـاتـ مـنـهـ ، وـقـدـ اـتـهـمـ أـنـاسـ مـنـ أـهـلـ الـخـرـاجـ أـنـهـ سـمـوـهـ بـتـحـرـيـضـ مـنـ مـعـاوـيـةـ^(٦) ، وـالـتـهـمـةـ الـمـوجـهـ إـلـىـ مـعـاوـيـةـ فـيـ قـتـلـ الـأـشـتـرـ بـالـسـمـ لـاـ تـثـبـتـ مـنـ طـرـيقـ صـحـيـحـ ، وـاستـبـعدـ ذـلـكـ اـبـنـ كـثـيرـ^(٧) ، وـابـنـ خـلـدونـ^(٨) ،

(١) ولاية مصر، ص ٤٥-٤٦، وفيها المدائني، وهو صدوق، وبقية رجالها ثقات، إلا أنها مرسلة.

(٢) مـرـوـيـاتـ أـبـيـ مـخـفـ فيـ تـارـيـخـ الطـبـريـ، ص ٢١٠.

(٣) ولاية مصر، ص ٤٥-٤٦.

(٤) فتوح البلدان، ص ٢٢٩ ، الولاية على البلدان (١٢/٢).

(٥) النجوم الزاهرة (١/١٠٣).

(٦) المصدر السابق نفسه (١/١٠٤)؛ سير أعلام النبلاء (٤/٣٤).

(٧) البداية والنهاية (٨/٣٠٣).

(٨) تاريخ ابن خلدون (٤/١١٢).

وسار على نهجهم الدكتور يحيى اليحيى^(١) ، وملت إلى هذا القول.

هذا وقد مات الأشتر قبل أن يباشر عمله في مصر ، ومع ذلك فإن المصادر تتحدث عنه كأحد ولاة مصر لعلي بن أبي طالب ، وقد ولد عيشه على مصر محمد بن أبي بكر^(٢) ، وقد سبق لمحمد بن أبي بكر : أن عاش في مصر في عهد عثمان ، وتدل الروايات على أن محمد بن أبي بكر قد وصل إلى مصر قبل أن يغادرها الوالي الأول قيس بن سعد ، وقد دارت محاورة بين قيس بن سعد ومحمد بن أبي بكر ، قدم فيها قيس عدة نصائح لمحمد ، خصوصاً فيما يتعلق بالناس الغاضبين لمقتل عثمان ، والذين لم يبايعوا علياً بعده ، وقد قال قيس : يا أبا القاسم إنك قد جئت من عند أمير المؤمنين ، وليس عزله إياي بماء مال أن أنصح لك وله ، وأنا من أمركم هذا على بصيرة ، ودع هؤلاء القوم ومن انضم إليهم - يقصد الذين لم يبايعوا علياً ولا غيره - على ما هم عليه ، فإن أتوك ، فاقبلهم ، وإن تخلفوا عنك فلا تطلبهم ، وأنزل الناس على قدر منازلهم ، وإن استطعت أن تعود المرضي وتشهد الجنائز فافعل ، فإن هذا لا ينصلك^(٣) . ثم رجع قيس إلى المدينة ، وبعدها التحق بأمير المؤمنين علي رضي الله عنه بالكوفة ، وشهد معه معركة صفين وهو القائل يومها :

هذا اللواء الذي كُنا نحفُّ به مع النبي وجبريل لنا مدد
ما ضرَّ من كانت الأنصار^(٤) عيته أن لا يكون له من غيرهم أحد
قوم إذا حاربوا طالت أُفْهُمُ بالشرفية حتى يفتح البلد^(٥)

وبقي مع أمير المؤمنين علي حتى قتل . فصار مع الحسن وسار في مقدمته إلى معاوية ، فلما بايع الحسن معاوية - وسيأتي تفصيلها بإذن الله - دخل قيس في بيعة معاوية ، وعاد إلى المدينة^(٦) ، وأقبل على العبادة^(٧) .

٥- قول قيس : إننا لا نعود في شيء أعطيناه^(٨) :

عن موسى بن أبي عيسى : أن رجلاً استقرض من قيس بن سعد بن عبادة ثلاثة ألفاً ، فلم يرد لها عليه أبي أن يقبلها وقال : إننا لا نعود في شيء أعطيناه^(٩) .

(١) مرويات أبي مخنف ، ص ٢٢٤ .

(٢) النجوم الزاهرة (١٠٦/١) .

(٣) تاريخ ابن عساكر (١٨١/٢٢) .

(٤) عيبة الرجل : موضع سره .

(٥) المشرفية : سيف منسوبة إلى المشارف ، وهي قرى من أرض اليمن .

(٦) أسد الغابة (٤/٤٥٢) .

(٧) الاستيعاب (٣/١٢٩٠) .

(٨) المصدر السابق نفسه (٣/١٢٩١) .

(٩) المصدر السابق نفسه .

٦) قول قيس: لقد سألت فأحسنت^(١):

جاءت عجوز قيس بن سعد بن عبادة قد كان يعرفها، فقال لها: كيف أنت؟ فقالت: أَحْمَدَ اللَّهَ إِلَيْكَ مَا فِي بَيْتِكَ فَأَرَأَتْ تَدْبَّرًا، فقال: لقد سألت فأحسنت، لاملاًن عليك بيتك فأرأا، فأمر لها بدقيق كثير، وزيت وما يحتاج إليه معها، وانصرفت^(٢) وقد ذكرها ابن عبد البر وقال: مشهورة صحيحة^(٣).

٧) حال الرجل الذي تمنى قيس أن يعمل مثله^(٤):

قال قيس بن سعد: تمنيت أن أكون في حال رجلرأيته، أقبلنا من الشام، فإذا نحن بخباء، فقلنا: لو نزلنا هاهنا، فإذا امرأة في الخباء، فلم تلبث أن جاء رجل يذود له، فقال لأمرأته: من هؤلاء؟ فقالت: قوم نزلوا بك، فجاء بناقة فضرب عرقوبه ثم قال: دونكم، وقال: يا هؤلاء انحروها، قال: فنحرناها فأصبتنا من أطاييفها، فلما كان من الغد جاءنا بأخرى، فضرب عرقوبه، وقال: يا هؤلاء انحروها، قال: فنحرناها، فقلنا: اللحم عندنا كما هو، قال: إننا لا نطعم أضيافنا الغاب، قال: فقلت لأصحابي: إن هذا الرجل إن أقمنا عنده لم يبق عنده بغير، فارتاحلوا بنا، وقلت لقيمي: اجمع ما عندك، قال: ليس إلا أربعين درهم، قلت: هاتها، وهات كسوتي، فجمعنها فقلت: بادروه، فدفعناه إلى امرأته، ثم سرنا، فلم تلبث أن رأينا شخصاً، فقلت: ما هذا؟ قالوا: لا ندرى، فدنا، فإذا رجل على فرس يجرّ رمحه، فإذا أصحابنا، قلت: ووالله ما كان إلا ما رأيت، ولقد جمعنا ما كان عندنا، قال: إنني والله لم أذهب حيث تذهبون، فخذلوه، قلنا: فلا نأخذنه، قال: والله لا أميلن عليكم برمحي ما بقي منكم رجل أو تأخذونه، قال: فأخذناه فولى، وقال: إننا لا نبيع القري^(٥) - أي: الضيافة.

٨) هل أنسخ الناس قيس بن سعد، أم عبد الله بن جعفر، أم عراة الأوسى؟ :

امترى ثلاثة في الأجواد، فقال رجل: أنسخ الناس عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وقال آخر: أنسخ الناس في عصرنا هذا قيس بن سعد بن عبادة، وقال الثالث: أنسخ الناس عراة الأوسى، فتلاحوا وأفتروا وكثروا ضجيجهم في ذلك بفناء الكعبة، فقال لهم رجل: قد أكثرتם، فلا عليكم، يمضي كل منكم إلى صاحبه، يسأله حتى ينظر ما يعطيه، ونحكم على العيان، فقام صاحب عبد الله بن جعفر، فصادفه وقد وضع رجله في غرز راحلته، يريد ضيعة له، فقال له:

(١) تاريخ دمشق (٢٨٦/٥٢).

(٢) تاريخ دمشق (٢٨٦/٥٢).

(٣) الاستيعاب (١٢٩٢/٣).

(٤) تاريخ دمشق (٢٨٥/٥٢).

(٥) المصدر السابق نفسه.

يا بن عم رسول الله ﷺ . قال : قل ما تشاء ، قال : ابن سبيل ومنقطع به ، قال : فأنخر رجله من الغرز وقال : ضع رجلك واستو على الناقة ، وخذ ما في الحقيبة ، ولا تحد عن السيف ، فإنه من سيوف علي بن أبي طالب ، وأمض لشأنك قال : فجاء بالناقة والحقيقة فيها مطارف خَزْ ، وفيها أربعة آلاف دينار ، وأعظمها وأجلها خطراً السيف .

ومضى صاحب قيس بن سعد بن عبادة فلم يصادفه وعاد ، فقالت له الجارية : هو نائم فما حاجتك إليه؟ قال : ابن سبيل ومنقطع به ، قالت : فحاجتك أيسر من إيقاظه ، هذا كيس فيه سبعمئة دينار ، ما في دار قيس مال في هذا اليوم غيره ، وأمض إلى معاطن الإبل إلى مولانا بغلامينا ، فخذ راحلة مرحلة ، وما يصلحها ، وبعداً ، وأمض لشأنك ، فقيل : إن قيساً انتبه من رقدته ، فخبرته المولا بما صنعت ، فأعتقدها ، وقال لها : ألا نبهتني فكنت أزيده من عروض ما في منزلنا ، فلعل ما أعطيته لم يقع بحيث ما أراد .

ومضى صاحب عرابة الأوسي إليه فألفاه وقد خرج من منزله يريد الصلاة ، وهو متوكّى ، على عبدين ، وقد كُفَّ بصره فقال : يا عرابة ، قال : قل ما تشاء ، قال : ابن سبيل ومنقطع به ، قال : فخلّ عن العبددين ، ثم صفق بيده اليمنى على اليسرى ، ثم قال : أوه والله ما أصبحت ولا أمشي وقد تركت الحقوق لعرابة من مال ، ولكن خذهما فهما حرّان ، وإن شئت فأعتقد ، وإن شئت فخذ ، وأقبل يلتسم العحاظ بيده ، قال : فأخذهما وجاء بهما .

قال : فحكم الناس على ابن جعفر قد جاد بمالٍ عظيم ، وإن ذلك ليس بمستنكر له إلا أن السيف أجهلها ، وأن قيساً أحد الأجواد حَكَم مملوكة في ماله بغير علمه ، واستحسانه ما فعلته وعنته لها ، وما تكلم به ، وأجمعوا على أن أسعى الثلاثة عرابة الأوسي لأنّه جهد من مُقلٍ^(١) ، ومن قيم ذلك العصر الواضحة المعالم التنافس في الكرم والجود وفعل الخير .

٩) - خبر منسوب إلى قيس لا يصح إثباته :

بعث قيس إلى معاوية بن أبي سفيان : أن أبعث إلى سراويل أطول رجل من العرب ، فقال لقيس بن سعد : ما أظننا إلا قد احتجنا إلى سراويلك ، قال : فقام فتنتحى فجاء بها فألقاها إلى معاوية ، فقال معاوية : رحمك الله ، ما أردت إلى هذا؟ ألا ذهبت إلى منزلك ثم بعثت بها إلينا؟ فقال قيس :

سراويل قيس والوفود شهود
سراويل عادي نمه ثمود
وما الناس إلا سيد ومسيد

أردت بها كي يعلم الناس أنه
وأن لا يقولوا غاب قيس وهذه
وإنني من الحي اليماني لسيد

فكم بمثلي إن مثلني عليهم شديد وخلقني في الرجال مديد
 قال: فأمر معاوية أطول رجل في الجيش فوضعها على أنفه فوقعت بالأرض، قال: فدعا
 معاوية بسراويل، فلما جيء بها قال له قيس: نجّ عنك ثيابك هذه، فقال معاوية:
أما قريش فأقوام مسرولة واليثيريون أصحاب التبابين
 فقال قيس:

تلك اليهود التي يعني بيـلدـنـا كما قـريـشـ هـمـ أـهـلـ السـخـاخـينـ^(١)

و جاء في رواية أخرى: أن قيس روى أن قيس كتب إلى معاوية: إني قد وجهت إليك رجلين: أحدهما أقوى رجل بيلاطي، والأخر أطول رجل في أرضي، وقد كانت الملوك تتجارى في مثل هذا، وتحاجى به، فأخرج إليهما من في سلطانك من يقاوم كلّ واحد منهما، فإن غلب صاحباك حملت إليك من المال وأسارى المسلمين كما وكذا، وإن غلب صاحباي هادنتني ثلاثة سنين، فلما ورد كتاب قيس على معاوية أهمه وشاور فيه أصحابه، فقيل له: أما الأيد فادع لمناهضته إما محمد ابن الحنفية وإما عبد الله بن الزبير، فقال: فأحضر محمد بن علي والأيد الرومي حاضر، فأخبره بما دعا له، فقال محمد للروماني: ما تشاء؟ فقال: يجلس كلّ واحد منا ويدفع يده على صاحبه، فمن قلع صاحبه من موضعه أو رفعه عن مكانه فقد فلح عليه، ومن عجز عن ذلك وقهـرـهـ صاحـبـهـ قضـيـ بالـغـلـبةـ لهـ،ـ فقالـ محمدـ:ـ هذاـ لـكـ،ـ فـاخـتـرـ أـيـنـاـ يـيدـأـ بالـجـلوـسـ،ـ فقالـ لهـ:ـ اـجـلـسـ أـنـتـ،ـ فـجـلـسـ وـأـعـطـاهـ يـديـهـ،ـ فـجـعـلـ يـمارـسـهـ وـيـجـتـهـدـ فـيـ إـذـالـةـهـ عنـ مـوـضـعـهـ فـلـمـ يـتـحـرـكـ مـحـمـدـ،ـ وـظـهـرـ عـجزـ الرـوـمـيـ لـمـ حـضـرـ،ـ فـقـالـ لـهـ مـحـمـدـ:ـ اـجـلـسـ الـآنـ،ـ فـجـلـسـ وـأـخـذـ بـيـدـهـ فـمـاـ لـبـثـ أـنـ اـفـتـلـعـهـ وـرـفـعـهـ فـيـ الـهـوـاءـ ثـمـ أـلـقـاهـ عـلـىـ الـأـرـضـ،ـ فـسـرـ مـعـاوـيـةـ وـحـاضـرـوـهـ مـنـ مـسـلـمـيـنـ،ـ وـقـالـ مـعـاوـيـةـ لـقـيسـ بـنـ سـعـدـ وـالـرـوـمـيـ الطـوـالـ:ـ تـطاـولاـ،ـ فـقـالـ قـيسـ:ـ أـنـأـ خـلـعـ سـرـاوـيـلـيـ وـيـلـبـسـهـ هـذـاـ الـعـلـجـ،ـ إـنـ مـاـ بـيـنـنـاـ يـبـيـنـ بـذـلـكـ،ـ ثـمـ خـلـعـ سـرـاوـيـلـهـ،ـ وـأـلـقـاهـ إـلـىـ الرـوـمـيـ فـلـبـسـهـ،ـ فـبـلـغـتـ ثـدـيـهـ وـانـسـحـبـ بـعـضـهـ فـيـ الـأـرـضـ،ـ فـاسـتـبـشـ النـاسـ بـذـلـكـ،ـ وـجـاءـتـ الـأـنـصـارـ إـلـىـ قـيسـ فـقـالـ لـهـ:ـ تـبـذـلـتـ بـيـنـ يـديـ مـعـاوـيـةـ،ـ وـلـوـ كـنـتـ مـضـيـتـ إـلـىـ مـنـزـلـكـ وـبـعـثـتـ بـالـسـرـاوـيـلـ إـلـيـهـ؟ـ فـقـالـ:

أردت لكـيـماـ يـعـلـمـ النـاسـ أـنـهـاـ
 سـرـاوـيـلـ قـيسـ وـالـوـفـودـ شـهـرـودـ
 سـرـاوـيـلـ عـادـيـ نـمـتـهـ وـثـمـودـ
 وـمـاـ النـاسـ إـلـاـ سـيـدـ وـمـسـودـ
 وـبـاعـ بـهـ أـعـلـوـ الرـجـالـ مـدـيدـ^(٢)

(١) تاريخ دمشق (٥٢/٢٩٣ - ٢٩٤).

(٢) تاريخ دمشق (٥٢/٢٩٤).

قال أبو عمر بن عبد البر حافظ الأندلس الشهير : خَبْرُهُ فِي السَّرَاوِيلِ عَنْ مَعَاوِيَةَ كَذِبٍ وَزُورٍ مُخْتَلِقٌ لِنَفْسِهِ إِنْسَادٌ، لَا يُشَبِّهُ أَخْلَاقَ قَيْسٍ، وَلَا سِيرَتَهُ فِي نَفْسِهِ وَنَزَاهَتَهُ، وَهِيَ حَكَايَةٌ مُفْتَعَلَةٌ وَشِعْرٌ مَزَوَّرٌ^(١).

١٠) دهاء العرب حين ثارت الفتنة :

كان قيس بن سعد بن عبادة من ذوي الرأي من الناس ، قال ابن شهاب : وكان يعدون دهاء العرب حين ثارت الفتنة خمسة رهط ، يقال لهم : ذوو رأي العرب في مكيدتهم : معاوية بن أبي سفيان ، وعمرو بن العاص ، وقيس بن سعد ، والمغيرة بن شعبة ، ومن المهاجرين : عبد الله بن بُدْيل الْحُزَاعِي ، وكان قيس وابن بديل مع علي رضي الله عنه ، وكان المغيرة معتزاً بالطائف وأرضها حتى حكم الحكمان واجتمعوا بأذرح^(٢) ، وكان قيس يقول : لو لا الإسلام لمكرت مكرأ لاطيقه العرب^(٣) .

١١) لوددنا أن نشتري لقيس لحية بأموالنا^(٤) :

ذكر الزبير بن بكار : أن قيس بن عبادة ، وعبد الله بن الزبير ، وشريح القاضي ، لم يكن في وجوههم شعرة ولا شيء من لحية ، وذكر غير الزبير أن الأنصار كانت تقول : لوددنا أن نشتري لقيس بن سعد لحية بأموالنا . وكان مع ذلك جميلاً رضي الله عنه^(٥) .

١٢) قول قيس : لم ترين قل عوادي؟

باع قيس بن سعد مالاً من معاوية بتسعين ألفاً ، فأمر منادياً ، في أهل المدينة ، من أراد القرضاً فليأت متزل سعد ، فأقرض أربعين أو خمسين وأجاز الباقى ، وكتب على من أقرضه صكًا ، فمرض مرضًا قل عوادي ، فقال لزوجته قريبة بنت أبي قحافة أخت أبي بكر : يا قريبة لم ترين قل عوادي؟ قالت : للذى لك عليهم من الدين ، فأرسل إلى كلّ رجل بصكه^(٦) . وجاء في رواية . . . فمرض واستبطأ عوادي ، فقيل له : إنهم يستحiron من أجل دينك ، فأمر منادياً ينادي : من كان لقيس بن سعد عليه دين فهو له ، فأتاه الناس حتى هدموا درجة كانوا يصعدون عليها إليه^(٧) .

(١) الاستيعاب (١٢٩٣/٣).

(٢) تاريخ دمشق (٢٨٨/٥٢).

(٣) المصدر السابق نفسه (٢٨٧/٥٢).

(٤) الاستيعاب (١٢٩٢/٣).

(٥) المصدر السابق نفسه (١٢٩٢/٣).

(٦) تاريخ دمشق (٢٨٤/٥٢).

(٧) الاستيعاب (١٢٩٣/٣).

١٣) قيس بن سعد يطعم الناس في أسفاره:

كان قيس بن سعد يطعم الناس في أسفاره مع النبي ﷺ ، وكانت له صحفة يدار بها حيث دار، وكان إذا أخذ ما معه يستدرين ، قال: وكان ينادي في كل يوم: هلموا إلى اللحم ، والشريد^(١).

١٤) خبر لا يصح بين قيس ومعاوية رضي الله عنهمما :

قال معاوية لقيس بن سعد: إنما أنت حبر من أحبّار يهود ، إن ظهرنا عليك قتلناك ، وإن ظهرت علينا نزعناك ، فقال: إنما أنت وأبوك صنمان من أصنام الجاهلية ، دخلتكم في الإسلام كُرهاً وخرجتما منه طوعاً^(٢) ، قال الذهبي: هذا منقطع ، والمنقطع من أنواع الضعيف.

١٥) وفاة قيس بن سعد رضي الله عنهمما :

مات في أواخر خلافة معاوية ، وذهب إلى ذلك خليفة بن خياط^(٣) ، والذهبى^(٤) ، وقال ابن حبان مات سنة ٨٥ هـ في خلافة عبد الملك^(٥) ، ووافق ابن حجر خليفة والذهبى^(٦) . وقال ابن عبد البر: .. لزم قيس المدينة ، وأقبل على العبادة حتى مات بها سنة ستين هجرية ، وقيل: سنة تسع وخمسين في آخر خلافة معاوية ، وكان رجلاً طوال سنّاطاً^(٧) .

ثانياً - عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ، أبو محمد :

هو عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي ، ابن عم رسول الله ﷺ^(٨) ، وأمه أم الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث بن حزن بن بجير بن الهرَّام بن رُؤيَّة بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة^(٩) ، وأخوه عبد الله ، وكثير ، والفضل ، وقُثم ، ومعبد ، وتمّام^(١٠) .

١) أولاده وزوجاته:

ولد لعبيد الله بن العباس: محمد وبه كان يكنى ، وأمه الفرعنة^(١١) بنت قطن بن الحارث بن

(١) تاريخ دمشق (٥٢/٢٨٣).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/١١١).

(٣) الإصابة (٥/٣٦١).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/١١٢).

(٥) الإصابة (٥/٣٦١).

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٧) السنط: بالكسر ، وبالضم: لا لحية له أصلاً ، أو الخفيف العارض. أو لحيته في الذقن ، وما بالعارضين شيء.

(٨) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (١/٢١٤)؛ سير أعلام النبلاء (٣/٥١٢).

(٩) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (١/٢١٢).

(١٠) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٣).

(١١) المصدر السابق نفسه.

حزن بن بُجير بن الهُزم بن هلال بن عامر . والعباس^(١) ، والعالية ، تزوجها علي ابن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ، فولدت له محمد بن علي ، وفي ولده الخلافة من بنى العباس وميمونة ، وأمهم عائشة بنت عبد الله من مذجع^(٢) ، ولبابة ، وأم محمد ، وأمها عمرة بنت عَرِيب الحميري^(٣) ، وعبد الرحمن وقشم ، وأمهم أم حكيم بنت قارظ بن خالد الكنانية^(٤) ، وعبد الله وجعفر وأم كلثوم وعمره وأم العباس ، وأمهم أم ولد^(٥) .

٢) - عمره ورؤيته لرسول الله ﷺ :

كان عبد الله بن العباس أصغر سنًا من عبد الله بن العباس بستة^(٦) ، فكان رسول الله ﷺ قبض وهو ابن اثنين عشرة سنة ، وقد رأى النبي ﷺ وسمع منه^(٧) ، وقيل : له رؤية ، وله حديث عن النبي ﷺ في سنن النسائي : أن العميساء أو الرميصاء أتت النبي ﷺ تشتكي زوجها أنه لا يصل إليها ، فلم يلبث أن جاء زوجها ، فقال : يا رسول الله هي كاذبة ، وهو يصل إليها ، ولكنها تريد أن ترجع إلى زوجها الأول فقال رسول الله ﷺ : «ليس ذلك حتى تذوقي عسيلته»^(٨) . وأورده أحمد من طريق هشيم لنفس الإسناد ، ورجاله ثقات ، إلا أنه ليس بتصريح بأن عبد الله شهد القصة^(٩) ، وأورده الهيثمي في المجمع^(١٠) مختصرًا عن عبد الله والفضل ابني العباس ، وقال : رواه أبو يعلى ، ورجاله رجال الصحيح^(١١) ، وقال الذهبي عن حديثه في سنن النسائي : حكمه بأنه مرسلاً^(١٢) . وحدث عنه : ابنه عبد الله ، وعطاء ، وابن سيرين ، وسليمان بن يسار ، وغيرهم ، وكان أميراً ، شريفاً ، جواداً ، ممدحاً^(١٣) .

(١) الطبقات ، تحقيق : السلمي (٢١٢/١).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المصدر السابق نفسه (٢١٣/١).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) نسب قريش ، ص ٣١ ؛ الطبقات (٢١٤/١).

(٦) الاستيعاب (١٠٠٩/٣).

(٧) الطبقات ، تحقيق : السلمي (٢١٤/١).

(٨) سنن النسائي (١٤٨/٦) ، وقد تحرف في المطبوع من عبد الله إلى عبد الله .

(٩) مسندي أحمد (٢١٤/١) ، رجاله ثقات إلا أنه ليس بتصريح بأن عبد الله شهد القصة .

(١٠) المجمع (٤/٣٤٠) رواه أبو يعلى ، ورجاله رجال الصحيح .

(١١) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٣).

(١٢) المصدر السابق نفسه.

(١٣) المصدر السابق نفسه.

أ- كان رسول الله ﷺ يصف عبد الله وعبيد الله وكثيراً بني العباس :

عن عبد الله بن الحارث قال : كان رسول الله ﷺ يصف عبد الله وعبيد الله ، وكثيراً بني العباس ، ثم يقول : «من سبق إلى فله كذا». فيستبقون إليه ، فيقعون على ظهره وصدره فيقبلهم ويلزمهم^(١) .

ب- كان عبيد الله أحب إلى العباس من قثم :

قال عبد الله بن جعفر : لو رأيتني وقُثماً وعبيد الله بن العباس ونحن صبيان نلعب ، إذ مَرَ النبي ﷺ على دابة فقال : «ارفعوا إلى هذا» ، فحملني أمامه . وقال لقثم : ارفعوا إلى هذا ، فحمله وراءه ، قال : وكان عبيد الله أحب إلى العباس من قثم ، مما استحيا من عمه أن حمل قثماً وترك عبيد الله^(٢) .

٣) استعمال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عبيد الله على اليمن :

استعمل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عبيد الله بن العباس على اليمن ، وأمره على الموسم ، فحج بالناس سنة ست وثلاثين وسنة سبع وثلاثين ، فلما كان سنة ثمان وثلاثين بعثه أيضاً على الموسم ، وبعث معاوية في ذلك العام يزيد بن شجرة الرهاوي ليقيم الحج ، فاجتمعا فسأل كل واحد منهما صاحبه أن يسلم له ، فأبى ، واصطلح على أن يصلى بالناس شيئاً بن عثمان ، وفي هذا الخبر اختلاف بين أهل السير ، منهم من جعله لقثم ابن العباس ، وقال خليفة : في عام أربعين بعث معاوية بسر بن أرطأ العامري إلى اليمن ، وعليها عبيد الله بن العباس ، فلم يزل عليها حتى قتل علي رضي الله عنه^(٣) .

٤) بسر بن أرطأ وحقيقة قصة مقتل ولدي عبيد الله :

تذكر بعض كتب التاريخ بأن عبد الرحمن وقثم ابني عبيد الله بن العباس قتلهمما بسر بن أرطأة باليمن ، وقتل أيضاً بعض أنصار علي رضي الله عنهم هناك ثم رجع على الشام ، وكان أمير المؤمنين قد وجه جارية بن قدامة السعدي ، قيل : فعل مثلما فعل بسر ، وقتل بعض محبي عثمان في اليمن^(٤) قال ابن كثير : وهذا الخبر مشهور عند أهل السير ، وفي صحته عندي نظر^(٥) .

ولا شك أن قتل الأبرياء لم يحصل في تلك المرحلة حتى في أيام البصرة وصفين عندما قامت

(١) مسند أحمد (٤٥٩/١)، رقم ١٨٣٦.

(٢) تاريخ دمشق (٣٥٣/٣٩)؛ الطبقات ، تحقيق: السلمي (٢/١٤)، إسناده حسن.

(٣) الاستيعاب (٣/١٠٠٩).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٥٥).

(٥) البداية والنهاية (٧/٣٣٤).

الحرب بين الطرفين، فكيف يقتل الأطفال والأبرياء في مرحلة الهدنة، لذلك لا يمكن قبول هذه الأعراف المناقضة لأعراف المسلمين وقيمهم ودينهم^(١).

كما أن رواية قتل بسر بن أرطأة للطفلين، ذكرها ابن سعد من طريق الواقدي وهو متروك، وذكره الطبرى في تاريخه^(٢)، ذكر عن زياد البكائى عن عوانة قال: أرسل معاوية.. وهذا إسناد منقطع على ما في عوانة بن الحكم الأخباري من كلام^(٣)، وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب^(٤) قصة قتله لابن عبيد الله بن عباس من طريق هشام الكلبى عن أبي مخنف وهم متروkan^(٥)، فاما هشام بن محمد بن السائب الكلبى، اتفقوا على غلوه في التشيع، قال الإمام أحمد: من يحدث عنه؟! ما ظنت أحداً يحدث عنه وقال الدارقطنى: متروك^(٦). وقال ابن حبان: كان غالياً في التشيع^(٧)، وقال ابن عساكر: رافضي ليس بشقة^(٨)، وقال الذهبي: الرافضي النسبة^(٩)، وأما أبو مخنف، لوط بن يحيى، قال عنه ابن عدي: شيعي محترق، صاحب أخبارهم^(١٠)، وعده ابن تيمية في الشيعة وقال عنه: متروك كذاب^(١١)، ولم يذكر قتل بسر لشيعة علي باليمين أو الحجاز المؤرخثقة خليفة بن خياط في تاريخه^(١٢)، وطبقاته^(١٣)، وإنما ذكر خبر بعث معاوية له للاستيلاء على اليمين والحجاز، وكذلك البخاري في الكبير^(١٤)، والحاكم في المستدرك^(١٥)، ولا يصح أبداً قتل بسر بن أرطأة العامری لابني عبيد الله باليمين، ويرى أهل الشام بأن بسر بن أرطأة سمع من النبي ﷺ.

وهو أحد الذين بعثهم عمر بن الخطاب مددأً إلى عمرو بن العاص لفتح مصر، على اختلاف

(١) الإنصاف، د. حامد، ص ٥٧٥.

(٢) تاريخ الطبرى (١٣٩/٥)؛ الطبقات، تحقيق: السُّلْمَى (٢١٣/١).

(٣) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَى (٢١٣/١).

(٤) الاستيعاب (٨٩/١).

(٥) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَى (٢١٣/١).

(٦) المجروحين لابن حبان (٩١/٣)؛ تذكرة الحفاظ (٣٤٣/١).

(٧) المجروحين (٩١/٣).

(٨) سير أعلام النبلاء (١٠٢/١٠).

(٩) تذكرة الحفاظ (١/٣٤٣).

(١٠) الكامل في ضعفاء الرجال (٦/٢١١٠).

(١١) منهاج السنة (٥/٨٢).

(١٢) تاريخ خليفة، ص ١٩٨.

(١٣) طبقات ابن خياط، ص ٢٧.

(١٤) التاريخ الكبير في البخاري (٢/١٢٣).

(١٥) المستدرك (٣/٥٩١).

فيه، فيمن ذكره فيهم، قال: كانوا أربعة: الزبير، وعمير بن وهب، وخارجة ابن حذافة، وبسر بن أرطأة، والأكثرون يقولون: الزبير، والمقداد، وعمير بن وهب، وخارجة بن حذافة، وهو أولي بالصواب^(١).

وليس بن أرطأة عن النبي ﷺ حديثان:

أحدهما: «لا تقطع الأيدي في المغازي»^(٢).

والثاني: في الدعاء: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة»^(٣).

وأمام البحث النزيه لا يصح مقتل ولدي عبيد الله بن العباس على يدي بسر بن أرطأة العامري ، وما ترويه كتب التاريخ والأدب في الشعر المنسوب إلى عائشة بنت عبد الله والدة الطفليين من شعر ليس له أساس من الصحة ، حيث زعموا أنها قالت :

كالدُرَتِينْ تُشَظِّي عَنْهُمَا الصَّدَفَ
سَمِعِي وَعَقْلِي فَقْلُبِي الْيَوْمِ مُخْتَطِفٌ
مِنْ مِلْهُمْ وَمِنِ الْإِثْمِ الَّذِي اقْتَرَفُوا
مَسْحَوْذَةً وَكَذَاكَ الْإِثْمِ يُعْتَرِفُ
مَعْتَشِدُ هَذَا الشَّعْرُ، وَتَهْمِمُ عِلْمٌ وَجَهْمًا^(٤).

فزعمو أنها وسوسـت ، فكانت تقـف في الموسـم تـشد هذا الشـعـر ، وتهـيـم عـلـى وجـهـها^(٤) .
وكـذـلـكـ الشـعـرـ المنـسـوبـ لـعـبـيدـ اللهـ بنـ العـبـاسـ .ـلـيـسـ لـهـ أـسـاسـ مـنـ الصـحـةـ ، فـقـدـ ذـكـرـ المؤـرـخـونـ بـأـنـهـ
دخلـ عـلـىـ مـعاـوـيـةـ فـيـ خـالـفـتـهـ ، وـيـعـدـ حـدـيـثـ أـنـشـأـ عـبـيدـ اللهـ بنـ عـبـاسـ يـقـولـ :

من تقيسون بعد المطلب
عظموا المرء وخرّوا للركب
ثمت الفدية رأس في العرب
فيه الملك لكم أجرى الحقب
يُبَيِّنُ بُسر وبنّي فهر نسب
إِنْ هَذَا مِنْ بَوَاءِ الْعَجَبِ
ونضار القوم فِينَا كَالْغَرَبِ
سَبَّ القَتْلِ وَلِلْقَتْلِ سَبَّ

هامن أحسن بابني اللذين هما
هامن أحسن بابني اللذين هما
حدّثت بسراً وما صدّقت ما زعموا
أنحى على ودجي ابني مرهفة
فزعموا أنها وسوست، فكانت تقف في ا

و كذلك الشعر المنسوب لعبيد الله بن العباس -
دخل على معاوية في خلافته ، وبعد حديث أنس
يابن سخر وابن حربٍ تبَيَّنَ
من إذا رأت قريش وجهه
صاحب الفيل وساقي زمزم
وهدى آخرنا آخركم
إن بُسرًا قتل ابنَيِّ وما
فاقتل العبد بفرخي هاشم
أجعل الفضة فينا ذهبًا
لا يقر العين إلا قتال من

(١) الاستعاب (١/٨٨).

(٢) مسند أحمد (٤/١٨١)، الحديث الصحيح.

^(٣) مسند أحمد (٤/١٨١)، سنده حسن.

(٤) الاستيعاب (١/٨٩).

ذاك ما ذاك ابن حرب إنـه قـطب الشـر ولـلشـر قـطب^(١)

وزعموا أن معاوية رضي الله عنه رد عليه في أبيات منها :

إن بـسـراً قـتل ابـنـيك عـلـى
غـيرـجـرم قـاطـعاً مـنـكـ النـسب
وـعـلـى بـسـرـ مـنـ اللهـ الغـضـب
أـنـزـلـ اللهـ بـسـرـ بـأـسـه
ضـرـبـ العـبـدـ عـلـى يـافـوـخـه
فـي مـقـيلـ الدـهـرـ مـنـ ضـعـفـ بـه
ليـسـ هـذـاـ مـنـ مـنـافـ بـعـجـبـ^(٢)

٥) - قول عبيد الله : والله لهو أسعى منا وأجود ، وإنما أعطينا بعض ما نملك وجاد هو علينا وآثرنا على مهجة نفسه وولده^(٣) :

خرج عبيد الله بن العباس في سفر له ، ومعه مولى له ، حتى إذا كان في بعض الطريق رفع لهما بيت أعرابي ، قال : فقال لمولاه : لو أتـاـ مـضـيـنـا فـنـزـلـنـا بـهـذـاـ الـبـيـتـ وـبـتـنـاـ بـهـ؟ـ قالـ:ـ فـمـضـيـ ،ـ وـكـانـ عـبـيدـ اللهـ رـجـلـ جـمـيـلـاًـ جـهـيرـاًـ ،ـ فـلـمـاـ رـاهـ الأـعـرـابـيـ أـعـظـمـهـ وـقـالـ لـأـمـرـأـهـ:ـ لـقـدـ نـزـلـ بـنـارـجـلـ شـرـيفـ ،ـ وـأـنـزـلـهـ الأـعـرـابـيـ ،ـ ثـمـ إـنـ الأـعـرـابـيـ ،ـ أـتـىـ اـمـرـأـهـ فـقـالـ:ـ هـلـ مـنـ عـشـاءـ لـضـيـفـنـاـ هـذـاـ؟ـ فـقـالـتـ:ـ لـاـ ،ـ إـلـاـ هـذـهـ السـوـيـمـةـ^(٤)ـ التـيـ حـيـاةـ اـبـنـتـكـ مـنـ لـبـنـهـاـ .ـ قـالـ:ـ لـاـ بـدـ مـنـ ذـبـحـهـاـ :ـ قـالـتـ:ـ أـفـتـقـلـ اـبـنـتـكـ؟ـ قـالـ:ـ وـإـنـ !ـ قـالـ:ـ ثـمـ إـنـ أـخـذـ الشـاءـ وـالـشـفـرـةـ وـجـعـلـ يـقـولـ :

يـاـ جـارـتـيـ لـاـ تـوـقـظـيـ الـبـيـئـهـ إـنـ تـوـقـظـيـهـ اـتـتـحـبـ عـلـيـهـ
وـتـنـزـعـ الشـفـرـةـ مـنـ يـدـيـهـ^(٥)

ثم ذبح الشاء ، وهيا منها طعاماً ، ثم أتى به عبيد الله ومولاه ، فعشاهما وعبيد الله يسمع كلام الأعرابي لامرأته ومحاورتهم ، فلما أصبح عبيد الله قال لمولاه : هل معك شيء ؟ قال : نعم ، خمسينية دينار فضل من نفقتنا . قال : ادفعها إلى الأعرابي . قال : سبحان الله ! أتعطيه خمسينية دينار وإنما ذبح لك شاء ثمنها خمسة دراهم ؟ قال : ويحك ! والله لهو أسعى منا وأجود ، إنما أعطينا بعض ما نملك ، وجاد هو علينا وآثرنا على مهجة نفسه وولده . قال : فبلغ ذلك معاوية ، فقال : لله در عبيد الله ! من أي بيضة خرج ؟ ومن أي عرش درج ؟^(٦) وجاء في رواية : عبيد الله معلم الجود ، وهو والله كما قال الحطيبة :

(١) تاريخ دمشق (٣٩/٣٥٤ ، ٣٥٥).

(٢) المصدر السابق نفسه (٣٩/٣٥٥).

(٣) أسد الغابة (٣/٥٤٣).

(٤) السويمة : تصغير سائمة .

(٥) أسد الغابة (٣/٥٤٣).

(٦) المصدر السابق نفسه .

أولئك قوم إن بنوا أحسنوا البنى وإن عاهدوا أوفوا وإن عقدوا شدوا
وإن كانت التعمى عليهم جزوا بها وإن أنعموا لا كذرؤها ولا كذوا^(١)

٦)- بين عبد الله بن جعفر والحسن بن علي وعبد الله بن العباس رضي الله عنهم :

قال أبو الزناد : قيل : أي هؤلاء الثلاثة أ薪水 : عبد الله بن جعفر ، أو الحسن بن علي ، أو عبد الله بن العباس ؟ فقال : ما رأينا أحداً أعطى الجزيل من الحسن ، وما رأينا أحداً أعطى الجزيل وغير الجزيل من عبد الله بن جعفر ، وما مررنا بأبيات عبد الله بن العباس في ساعة قط إلا رأينا عنده قولناً رطباً ، قال : وكان ينحر كل يوم جزوراً في مجزرته ، وبه سميت مجزرة ابن عباس ، قال : فقتلت الجزر حتى بلغت خمسة عشر ديناراً وعشرين ديناراً ، فعاتبه عبد الله بن جعفر على ذلك وقال لا يقوم لهذا مال ، فقال : والله لا أدع ذلك أبداً^(٢) .

٧)- ضيوف جاؤوا البيت عبد الله بدون موعد :

أراد رجل بالمدينة أن يسوء عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ، ويضاره به ، فجعل يأتي وجوه أهل المدينة ، فيقول : قال لكم عبد الله بن العباس : تغدو عندي ، فجاء الناس حتى ملأوا عليه الدار ، وعيبد الله غافل ، فقال : ما شأن الناس ؟ قال : جاءهم رسولك أن يتغدو عندك ، فعلم ما أريده به ، فأمر بباب فأغلق ، وأرسل إلى السوق في أنواع الفاكهة ، وذكر الأترج^(٣) ، والعسل والموز فشغلهم ، وأمر بالأطعمة فطبخت وشويت ، فلم يفرغوا من الفاكهة حتى أتوا بالطعام حتى صدروا عنه . فقال عبد الله : موجود هذا كلما شئت ؟ فقالوا : نعم : قال : ما أبالي من أثاني^(٤) .

٨)- امرأة أصيبيت في بيتها :

قدمت امرأة إلى البصرة في سنة شهباء ومعها ابنان لها ، فلم يأت عليها الحول حتى دفنتهما فقعدت بين قبريهما فقالت :

قربيين مني والمزار بعيد	فلله عيناي اللذان نراهما
وشكّا سواد القلب ، فهو عميد	هماتركا عيني لا ماء فيهما
ولا يسألان الركب : أين يريد ؟	مقيمان بالبيداء لا يبرحانها

فقيل لها : لو أتيت عبد الله بن العباس فقصصت عليه القصة ، فأنته ، فقالت له : يا بن عم رسول الله ﷺ إني أصبحت لا عند قريب يحميني ، ولا عند عشيرة تؤونيني ، وإنني سألت عن

(١) تاريخ دمشق (٢٩/٣٦٠).

(٢) تاريخ دمشق (٣٩/٣٥٧) ، الطبقات (٢/٢٣)، إسناده ضعيف.

(٣) الأترج : شجريعلو ، ذكي الرائحة ، حامض كالليمون الكبار.

(٤) تاريخ دمشق (٣٩/٣٥٧).

المرجى سببه، المأمول نائله، المعطى سائله، فأُرشدت إليك، فاعمل بي واحدة من ثلاث : إما أن تقيم أودي ، أو تحسن صلتى ، أو تردد بي إلى أهلى ، فقال عبيد الله : كلّ يفعل بك^(١).

٩) - الجمال والفقه والسمخاء في دار العباس :

ذكر أبو العباس أحمد الطبرى المكى فى كتابه فى تراجم آل بيت رسول الله ﷺ (ذخائر العقبى) في مناقب ذوى القربى: . . . وكان يقال: من أراد الجمال والفقه والسخاء فليأت دار العباس، الجمال للفضل، والفقه لعبد الله، والسخاء لعبد الله^(٢).

١٠) خيري الدنيا والآخرة في دار ابن عباس:

من أراد الدنيا والآخرة فعليه بدار العباس بن عبد المطلب:

دخل أعرابي دار العباس بن عبد المطلب وفي جانبها عبد الله بن عباس لا يرجع في شيء يسأل عنه، وفي الجانب الآخر عبيد الله بن العباس يطعم كل من دخل، فقال الأعرابي : من أراد الدنيا والآخرة فعليه بدار العباس بن عبد المطلب، هذا يفتى ويفقه الناس ، وهذا يطعم الطعام^(٣) ، وعن مصعب بن عبد الله ، قال : قال بعض أهل العلم : كان عبد الله يوسعهم علمًا ، وكان عبيد الله يوسعهم طعاما^(٤) وكان عبيد الله يتجر^(٥) .

١١) - حكيم المعضلات وتيار الفرات:

كان عبد الله بن عباس يسمى حكيم المعضلات، وكان عبيد الله يسمى تيار الفرات، وكان يطعم كل يوم، فقال له أبوه: يا بُنْيَ مالك تغدي ولا تعشي؟ إذا غدّيت فعشّ، فقال عبيد الله لغلام له: يا بُنْيَ انحر غلودة وأنحر عشية^(٦).

١٢) - ما قيل في جوده من شعر :

كان معاوية يقول: إن عبيد الله بن عباس علم قريشاً الجود، وكان عبيد الله أجود العرب، وقد قال فيه شاعر من قريش:

تكن تأييه من شيم الكرام
نفى عنها بهالوم اللئام

وعلمه اعييده الله مالهم
ورثها مكارم ثابتات

(١) المصدر السابق نفسه (٣٩/٣٥٨).

(٢) ذخائر العقبى، ص ٣٩٤.

(٣) تاریخ دمشق (٣٥٦/٣٩).

(٤) المحاباة والسلبية لنفسه

(٦) الـ (٤) (٣٣)

٢) الإصابة (١١١).

(٦) تاريخ دمشق، (٣٥٦/٣٩)، الاصابة (٤/٣٣١).

وصيّة هاشم وبنـي أبـي قصـي والهـمام بـن الـهـمام^(١)
 ١٣)- صيامـه يـوم عـرفة:

عن عبد الله بن عباس: أنه دعا أخاه عبيد الله يوم عرفة إلى طعام، فقال: إني صائم. فقال: إنكم أئمة يقتدى بكم، قد رأيت رسول الله ﷺ دعا بحلاب في هذا اليوم فشرب^(٢).

١٤)- طلبه للعلم:
 قيل لعبيد الله بن العباس: لم تطلب العلم؟ قال: إذا نشطت فهو لذتي، وإذا اغتممت فسلوتي^(٣).

١٥)- إحسانـه لـعـجـوزـ وـأـلـادـهـ الـثـلـاثـةـ:

مرّ عـبـيدـ اللهـ بنـ العـبـاسـ بـقـرـبـ عـجـوزـ لـهـ أـلـادـ، فـأـكـرـمـهـ وـأـحـسـنـ وـفـادـهـمـ، فـأـرـادـ عـبـيدـ اللهـ أـنـ يـصـلـحـ مـنـ شـأـنـهـمـ وـيـحـسـنـ إـلـيـهـمـ، فـلـمـ اـجـتـمـعـواـعـنـدـ عـبـيدـ اللهـ أـدـنـاهـمـ مـنـ مـجـلسـهـ، وـقـالـ: إـنـيـ لـمـ أـبـعـثـ إـلـيـكـمـ وـلـاـ إـلـىـ أـمـكـمـ لـمـ تـكـرـهـونـ، قـالـواـ: فـمـاـ بـعـدـ هـذـاـ؟ـ قـالـ: أـحـبـ أـنـ أـصـلـحـ مـنـ أـمـرـكـمـ، وـأـلـمـ مـنـ شـعـثـكـمـ، قـالـواـ: إـنـ هـذـاـ قـلـ مـاـ يـكـوـنـ إـلـاـعـنـ سـؤـالـ أـوـ مـكـافـأـةـ لـفـعـلـ قـدـيمـ، قـالـ: مـاـ هـوـ لـشـيءـ مـنـ ذـلـكـ، وـلـكـ جـاـورـتـكـمـ فـيـ هـذـهـ الـلـيـلـةـ، وـخـطـرـ بـبـالـيـ أـنـ كـنـاـ فـيـ خـفـضـ مـنـ الـعـيشـ، وـكـفـافـ مـنـ عـزـ وـجـلـ، قـالـواـ: يـاـ هـذـاـ، إـنـ الـذـيـ يـحـبـ اللـهـ لـاـ يـحـبـ لـنـاـ إـنـ كـنـاـ فـيـ خـفـضـ مـنـ الـعـيشـ، وـكـفـافـ مـنـ الرـزـقـ، فـإـنـ كـنـتـ هـذـاـ أـرـدـتـ فـوـجـهـهـ نـحـوـ مـنـ يـسـتـحـقـهـ، وـإـنـ كـنـتـ أـرـدـتـ النـوـالـ مـبـدـئـاـ لـمـ يـتـقدـمـهـ سـؤـالـ فـمـعـرـوفـكـ مـشـكـورـ، وـبـرـكـ مـقـبـولـ، فـأـمـرـ لـهـمـ عـبـيدـ اللهـ بـعـشـرـةـ الـآـفـ دـرـهـمـ، وـعـشـرـينـ نـاقـةـ، وـحـوـلـ أـنـقـالـهـ إـلـىـ الـبـغـالـ وـالـدـوـابـ، وـقـالـ: مـاـ ظـنـنـتـ أـنـ فـيـ الـعـربـ وـالـعـجمـ مـنـ يـشـبـهـ هـذـهـ الـعـجـوزـ وـهـوـلـاءـ الـفـتـيـانـ. فـقـالـتـ الـعـجـوزـ لـفـتـيـانـهـ: لـيـقـلـ كـلـ وـاحـدـ مـنـكـمـ شـيـئـاـ مـنـ الشـعـرـ فـيـ هـذـاـ الشـرـيفـ، وـلـعـلـيـ أـنـ أـعـيـنـكـمـ فـقـالـ الكـبـيرـ:

شـهـدـتـ عـلـيـكـ بـطـيـبـ الـكـلامـ وـطـيـبـ الـفـعـالـ وـطـيـبـ الـخـبـرـ
 وـقـالـ الـأـوـسـطـ:

تـبـرـعـتـ بـالـجـودـ قـبـلـ السـؤـالـ فـعـالـ كـرـيـمـ عـظـيـمـ الـخـطـرـ
 وـقـالـ الـأـصـغـرـ:

وـحـقـ لـمـنـ كـانـ ذـاـ فـعـلـةـ بـأـنـ يـسـتـرـقـ رـقـابـ الـبـشـرـ
 وـقـالـتـ الـعـجـوزـ:

(١) المصدر السابق نفسه (٣٩/٣٥٥).

(٢) الإصابة (٤/٣٣١)، سند صحيح.

(٣) الإصابة (٤/٣٣٢)، تاريخ دمشق (٣٩/٣٦٤).

فَعَمَ رَكَّ اللَّهُ مِنْ مَاجِدٍ وُوْقِيتَ سُوءَ الرَّدِّي وَالْحَدَرِ^(١)

(١٦) - وفاته :

اختلف في تحديد سنة وفاته على عدة أقوال: قال البخاري^(٢) والفسوي^(٣): مات زمن معاوية^(٤)، وقال خليفة^(٥): وغيره سنة ثمان وخمسين^(٦)، وقال أبو عبيد، وأبو حسان الزبيادي: مات سنة سبع وثمانين^(٧)، وقيل توفي أيام يزيد، وهو الأكثر، وكان موته بالمدينة، وقيل: باليمن، والأول أصح^(٨)، ولنا في وفاة إخوة عبيد الله عبرة وذكرى لأصحاب القلوب العية، فعبد الله بن عباس، دفن بالطائف، واستشهد معبد إيفريقيا، واستشهد قثم بسمرقند^(٩)، وعبيد الله بالمدينة، وكلهم أبناء أب واحد وأم واحدة، قال تعالى: ﴿وَمَا تَدَرِّي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ خَيْرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

ثالثاً - عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنهما :

هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، السيد العالم، أبو جعفر القرشي الهاشمي، الحبشي المولد، المدني الدار، الجود بن الجود ذي الجناحين^(١٠)، وأمه أسماء بنت عميس الخثعمية أخت ميمونة بنت الحارث لأمها، ولدت عبد الله بن جعفر بالحبشة وهو أول من ولد لها من المسلمين^(١١)، وولدت هناك: محمداً وعوناً^(١٢)، ثم ولد للنجاشي بعدهما ولدت أسماء ابنتها عبد الله بأيام ابنه، فأرسل إلى جعفر: ما سميتك ابني؟ قال: عبد الله. فسمى النجاشي ابنته عبد الله، وأخذته أسماء بنت عميس، فأرضعته حتى فطمته بلبن عبد الله بن جعفر، ونزلت أسماء بذلك عندهم متزلاة، فكان من أسلم من الحبشة يأتي أسماء بعد فيخبرها

(١) الإصابة (٤/٣٣٢)، تاريخ دمشق (٣٩/٣٦٤).

(٢) البخاري في تاريخه الصغير، ص ٧٣.

(٣) المعرفة والتاريخ (٣/٣٢٢).

(٤) تاريخ الإسلام ، حوادث سنة ٨١-١٠٠ هـ، ص ١٤٧ .
في تاريخه، ص ٢٢٥ .

(٥) تاريخ الإسلام ، حوادث سنة ٨١-١٠٠ هـ، ص ١٤٧ .
المصدر السابق نفسه.

(٦) أسد الغابة (٣/٥٤٤).

(٧) تاريخ دمشق (٣٩/٣٥٠).

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/٤٥٦).

(٩) الإصابة (٤/٣٦).

(١٠) الطبقات ، للسلمي (٢/٧).

(١١) سير أعلام النبلاء (٣/٤٥٦).

خبرهم^(١) ، وقد تزوجت أسماء بعد استشهاد جعفر ، أبا بكر الصديق ، فولدت محمداً ، ثم تزوجها علي فولدت له يحيى^(٢) ، فيكون عبد الله بن جعفر أخا محمد بن أبي بكر الصديق ، ويحيى بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم لأمهم^(٣) ، ويعتبر عبد الله بن جعفر آخر من رأى النبي ﷺ من بني هاشم وفاة^(٤) .

١) أولاده وأزواجها :

ولد لعبد الله بن جعفر : جعفر الأكبر وبه كان يكفي ، وأمه الأممية ، وتكنى أم عمرو بنت خراش العبسية^(٥) ، وعلى وعون الأكبر ، ومحمد وعباس ، وأم كلثوم وأمهما زينب بنت علي بن أبي طالب ، وأمهما فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، وحسين درج ، وعون وعون الأصغر قتل مع الحسين بن علي لا بقية له^(٦) ، وأمهما جمانة بنت المسيب بن نجدة بن ربيعة بن عوف من بني فزاره^(٧) ، وأبو بكر وعبد الله ، ومحمد ، وأمهما الخوصاء بنت خصافة بن ثقف بن عاصي بن عابدين بن عدي بن الحارث بن تيم الله بن ثعلبة بن بكر بن وائل^(٨) ، وصالح لا بقية له . ويحيى وهارون لا بقية لهما ، وموسى لا بقية له ، وجعفر وأم أبيها وأم محمد ، وأمهما ليلى بنت مسعود بن خالد ، وحميد والحسن لأم ولد ، وجعفر ، وأبا سعيد ، وأمهما أم الحسن بنت كعب بن عبد الله بن أبي بكر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة^(٩) ، ومعاوية وإسحاق وقثم لا بقية له ، وأم عون لأمهات أولاد شتي^(١٠) .

٢) مجيء جعفر بن أبي طالب بأسرته من الحبشة إلى المدينة :

قدم جعفر بن أبي طالب وصحابه من مهاجري الحبشة على رسول الله ﷺ يوم فتح خير ، ومعه زوجته أسماء وأولاده عبد الله ، وعون ومحمد ، وفرح لقدومه رسول الله ﷺ فرحاً عظيماً ، وكان رسول الله ﷺ قد أرسل في طلبهم من النجاشي : عمرو بن أمية الضرمي ، فحملتهم في سفينتين

(١) الطبقات ، للسلمي (٢/٧).

(٢) الإصابة (٤/٣٧).

(٣) أسد الغابة (٣/١٩٩).

(٤) البداية والنهاية (١٢/٣٠٠).

(٥) الطبقات الكبرى (٦/٢) تحقيق السلمي.

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٧) المصدر السابق نفسه.

(٨) المصدر السابق نفسه.

(٩) المصدر السابق نفسه.

(١٠) المصدر السابق نفسه.

(١١) المصدر السابق نفسه.

ووافق قدومهم عليه يوم فتح خيبر ، وقد رافق جعفر في قدومه أبو موسى الأشعري ومن بصحبته من الأشعيين ، فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : بلغنا مخرج النبي ﷺ ونحن باليمين ، فخرجن مهاجرين إليه أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهم أبو بردة ، والآخر أبو رهم ، إما قال : في بعض ، وإما قال : في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي ، فركبنا السفينة ، فألقتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة ، فوافقتنا جعفر بن أبي طالب ، فأقمنا جميعاً ، فوافقنا النبي ﷺ حين افتحت خيبر^(١) .

٣) - لكم أنتم أهل السفينة هجرتان :

فعن أبي موسى : . . . كان أناس يقولون لنا سبقناكم بالهجرة ، ودخلت أسماء بنت عميس على حصة زوج النبي ﷺ زائرة - وكانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر - فدخل عمر على حصة وأسماء عندها ، فقال حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت أسماء : ابنة عميس . قال عمر : الحبشية هذه ؟ البحريّة هذه ؟ قالت أسماء : نعم ! قال عمر : سبقناكم بالهجرة ، فنحن أحق برسول الله منكم ، فغضبت وقالت : كلا والله ، كنتم مع رسول الله يطعم جائعكم ويعظ جاهلكم . وكنا في أرض البداء البغضاء بالحبشة ، وذلك في الله وفي رسول الله ، وايم الله لا أطعم طعاماً ولا أشرب شراباً حتى ذكر ما قلت لرسول الله وأسئلته ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه ، فلما جاءت النبي ﷺ قالت : كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم ، ولوه ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم - أهل السفينة - هجرتان^(٢) ، فأخذت أسماء والدة عبد الله بن جعفر هذا الوسام وزعنته على جميع أعضاء الوفد حيث كانوا^(٣) ، كما قالت : يأتوني أرسالاً يسألونني عن هذا الحديث ، ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في نفوسهم مما قال لهم النبي ﷺ^(٤) ، وقد أشركهم النبي ﷺ مغامم خيبر بعد أن استأذن من الصحابة رضي الله عنهم الذين شاركوا في فتحها^(٥) .

٤) - استشهد جعفر بن أبي طالب في مؤته :

عن يحيى بن أبي يعلى ، قال : سمعت عبد الله بن جعفر يقول : أنا أحفظ حين دخل رسول الله ﷺ على أمي فنعني لها أبي ، فأنظر إليه وهو يمسح على رأسي ورأس أخي ، وعيناه تهُرّقان الدموع حتى ت قطر لحيته ، ثم قال : «اللهم إن جعفرًا قد قدم إلى أحسن الشواب ، فاخلفه في ذريته بأحسن ما خلقت أحدًا من عبادك في ذريته» ، ثم قال : يا أسماء ! ألا أبشرك ؟ قالت : بلى بأبي أنت وأمي ،

(١) البخاري ، كتاب المغازي ، رقم ٤٢٣٠ ، ٤٢٣١ ، معين السيرة ، ص ٢٥٣ .

(٢) البخاري ، كتاب المغازي ، رقم ٤٢٣١ .

(٣) فقه السيرة للغضبان ، ص ٥٣٥ .

(٤) مسلم ، رقم ٢٥٠٢ ، ٢٥٠٣ .

(٥) الصراع مع اليهود لأبي فارس (٩٦/٣) .

قال: إن الله جعل لجعفر جناحين يطير بهما في الجنة. قالت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، فأعلم الناس بذلك، فقام رسول الله ﷺ وأخذ بيدي يمسح رأسي حتى رقا على المنبر، وأجلسني أمامه على الدرجة السفلية، والحزن يعرف عليه، فتكلم فقال: «... إلا إن جعفراً قد استشهد، وقد جُعل له جناحان يطير بهما في الجنة». ثم نزل رسول الله ﷺ فدخل بيته وأدخلني معه، وأمر بطعم فصنع لأهلي، وأرسل إلى أخي فتغدىنا عنده والله غداء طيباً مباركاً، عمدْت سَلَمَى خادِمه إلى شعير فطحنته ثم نسّفته^(١)، ثم أنضجته.. فتغدىت أنا وأخي معه^(٢).

٥- لا تبكوا أخي بعد اليوم :

قال عبد الله بن جعفر: إن النبي ﷺ أتاهم بعدهما أخبارهم بقتل جعفر بعد ثلاثة، فقال: لا تبكوا أخي بعد اليوم، ثم قال: إئتوني ببني أخي، فجيء بنا كأننا أفرخ، فقال: ادعوا لي الحلاق فأمره، فحلق رؤوسنا، ثم قال: «أما محمد فشبه عمنا أبي طالب، وأما عبد الله؛ فشبه خلقني وخُلقي»، ثم أخذ بيدي، فأشالها. ثم قال: «اللهم اخلف جعفراً في أهله، وبارك عبد الله في صفتة» قال: فجاءت أُمّنا، فذكرت يُمّنا. فقال: العيلة تخافين عليهم وأنا ولهم في الدنيا والآخرة؟!^(٣). معنى العيلة: الفقر.

٦- حمل النبي ﷺ له على دابته :

عن عبد الله بن جعفر قال: كان النبي ﷺ إذا قدم من سفر تُلَقَّى بالصبيان من أهل بيته، قال: وإنَّه قد من سفر فُسِيقَ بي إليه، قال: فحملني بين يديه. قال: ثم أتي بأحد ابني فاطمة- إما حسن وإما حسين- فاردفه خلفه. قال: فدخلنا المدينة ثلاثة على الدابة^(٤).

٧- دعاء النبي ﷺ له :

عن عمرو بن حرث: أن رسول الله ﷺ مرّ بعد عبد الله بن جعفر وهو يلعب مع الغلمان أو الصبيان فقال: «اللهم بارك عبد الله في بيته أو في صفتة»^(٥)، وعن عبد الله بن جعفر: أن رسول الله ﷺ مسح على رأسه ثلاثة كلما مسح قال: «اللهم اخلف جعفراً في ولده»^(٦).

٨- ذكر بيعته للنبي ﷺ :

عن هشام بن عروة، عن أبيه عبد الله بن الرّبير وعبد الله بن جعفر بایعا النبي ﷺ وهما ابنا سبع

(١) نسفته: نَفَّتْ الجيد من الرديء، لسان العرب ٩/٣٢٨.

(٢) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَى (٢/٨)، إسناده ضعيف جداً، وله شواهد.

(٣) مستند أحمد (١/٢٤) من طريق وهب بن جرير، عن أبيه بهذا الإسناد وهو قوي.

(٤) مسلم، رقم ٢٤٢٨.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٤٥٨)؛ مجمع الزوائد (٩/٢٨٦)، رجالهما ثقات.

(٦) مستند أحمد (١/٢٠٤) من طريق وهب بن جرير عن أبيه بهذا الإسناد، وهو قوي.

سنين ، وأن رسول الله ﷺ لما رأهـما تبـسم وبـسط يـده فـبـاعـهـما^(١) ، والـصـحـيـحـ أنـ عـبـدـ اللهـ بـنـ الزـبـيرـ ولـدـ عـامـ الـهـجـرـةـ^(٢) .

٩- تـفـقـدـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ لـأـبـنـاءـ جـعـفـرـ :

قال جابر بن عبد الله : إنـ النـبـيـ ﷺ قـالـ لـأـسـمـاءـ بـنـ عـمـيـسـ : «ـمـاـ شـأـنـ أـجـسـامـ بـنـيـ أـخـيـ ضـارـعـةـ أـتـصـبـيـهـمـ حـاجـةـ؟ـ»ـ قـالـتـ :ـ لـاـ ،ـ وـلـكـنـ تـسـرـعـ إـلـيـهـمـ العـيـنـ^(٣)ـ ،ـ أـفـأـرـقـيـهـمـ؟ـ قـالـ :ـ «ـوـبـمـاـذـاـ؟ـ»ـ فـعـرـضـتـ عـلـيـهـ ،ـ فـقـالـ :ـ «ـأـرـقـيـهـمـ»ـ^(٤)ـ ،ـ وـعـنـيـ ضـارـعـةـ :ـ الضـارـعـ :ـ النـحـيفـ الضـاوـيـ جـسـمـ .ـ

١٠- عـلـمـتـنـيـ أـسـمـاءـ شـيـئـاـ أـمـرـهـاـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ أـنـ تـقـولـ عـنـ الـكـرـبـ :

عـنـ عـبـدـ اللهـ بـنـ جـعـفـرـ ،ـ قـالـ :ـ عـلـمـتـنـيـ أـمـيـ أـسـمـاءـ بـنـ عـمـيـسـ شـيـئـاـ أـمـرـهـاـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ أـنـ تـقـولـ عـنـ الـكـرـبـ :ـ «ـالـلـهـ اللـهـ رـبـيـ لـأـشـرـكـ بـهـ شـيـئـاـ»ـ^(٥)ـ .ـ

١١- شـكـوـيـ الـجـمـلـ لـرـسـوـلـ اللهـ ﷺ :

عـنـ عـبـدـ اللهـ بـنـ جـعـفـرـ قـالـ :ـ أـرـدـفـيـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ دـاتـ يـوـمـ خـلـفـهـ ،ـ فـأـسـرـ إـلـيـ حـدـيـثـاـ لـأـحـدـثـ بـهـ أـحـدـاـ أـبـدـاـ ،ـ وـكـانـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ أـحـبـ ماـ اـسـتـرـ بـهـ فـيـ حـاجـتـهـ هـدـفـاـ^(٦)ـ ،ـ أـوـ حـائـشـ^(٧)ـ نـخـلـ .ـ زـادـ يـزـيدـ بـنـ هـارـونـ فـيـ هـذـاـ حـدـيـثـ بـهـاـ إـسـنـادـ :ـ فـدـخـلـ يـوـمـاـ حـائـطـاـ مـنـ حـيـطـاـنـ الـأـنـصـارــ يـعـنـيـ :ـ النـبـيـ ﷺـ فـإـذـاـ جـمـلـ قـدـ أـتـاهـ فـجـرـجـرـ^(٨)ـ وـذـرـفـتـ عـيـنـاهـ ،ـ فـمـسـحـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ سـرـأـتـهـ^(٩)ـ ،ـ وـذـفـرـاهـ^(١٠)ـ ،ـ فـسـكـنـ فـقـالـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ :ـ «ـمـنـ صـاحـبـ هـذـاـ جـمـلـ؟ـ»ـ ،ـ فـجـاءـ فـتـىـ مـنـ الـأـنـصـارـ فـقـالـ :ـ هـوـ لـيـ يـاـ رـسـوـلـ اللهــ .ـ قـالـ :ـ «ـأـمـاـ تـقـيـ اللـهـ فـيـ هـذـهـ الـبـهـيـةـ التـيـ مـلـكـهـاـ اللـهـ ،ـ إـنـ شـكـاـ إـلـيـ أـنـكـ تـعـيـجـهـ وـتـدـبـهـ»ـ^(١١)ـ .ـ

هـذـاـ وـكـانـ عـمـرـهـ عـشـرـ سـنـينـ عـنـ مـوـتـ النـبـيـ ﷺـ ،ـ وـقـدـ ثـبـتـ صـحـبـتـهـ لـرـسـوـلـ اللهــ ،ـ وـرـوـيـ عـنـ النـبـيـ ﷺـ أـحـادـيـثـ ،ـ وـرـوـيـ عـنـ أـمـهـ أـسـمـاءـ بـنـ عـمـيـسـ ،ـ وـعـمـهـ عـلـيـ بـنـ أـبـيـ طـالـبـ ،ـ وـرـوـيـ عـنـهـ

(١) المستدرك (٣/٥٦٦-٥٦٧)، في سنده إسماعيل بن عياش ضعيف عن غير أهل بلده.

(٢) الإصابة (٤/٣٨).

(٣) ما يصيب المرأة إذا نظر إليها عدو أو حسود، فأثرت فيه فمراض بسيبها.

(٤) الرقيقة: العوذة التي يرقى بها صاحب الأفة كالحمى والمصرع وغير ذلك.

(٥) الطبقات، تحقيق: السلمي (٢/١١)، إسناده ضعيف.

(٦) الهدف: كل بناء مرتفع مشرف.

(٧) الحائش: النخل الملتف المجتمع.

(٨) الجرجة: صوت البعير عند الفجر، النهاية في غريب الحديث (١/٢٥٥).

(٩) سراته: أي ظهره.

(١٠) وذفراه: ذفر البعير: أصل أذنيه، النهاية في غريب الحديث (١/١٦١).

(١١) تدبب: تكلده وتتبعبه. الطبقات، تحقيق السلمي (٢/١٣ ، ١٤) إسناده صحيح.

(١٢) الإصابة (٤/٣٧).

بنوه، إسماعيل، وإسحاق، ومعاوية، ومحمد بن علي بن الحسين، والقاسم بن محمد، وعروة بن الزبیر، وسعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن ملیکة، وعبد الله بن شداد بن الہاد، والشعبي، وعباس بن سهل بن سعد، ومورق العجلی، وخالد بن سارة، ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي رافع الفہمی^(۱).

١٢) سلام ابن عمر على عبد الله بن جعفر:

قال الشعبي: كان ابن عمر إذا سلم على عبد الله بن جعفر، قال: السلام عليك يا بن ذي الجناحين^(٢):

١٣) - حرص أمير المؤمنين علي على تعلیم عبد الله بن جعفر :

عن عبد الله بن شداد: أن علياً قال لعبد الله بن جعفر - رضي الله عنه: ألا أعلمك كلمات لم أعلمهن حسناً ولا حسيناً، إذا سألت الله مسألة فأردت أن تنجح^(٣)، فقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له العلي العظيم، لا إله إلا هو وحده لا شريك له الحليم الكريم^(٤). وقد صاحب عبد الله بن جعفر عمّه علياً رضي الله عنهم، وكان أحد أمرائه يوم صفين^(٥).

رابعاً- من أخبار كرمه وجوده:

كان عبد الله بن جعفر جواداً، ظريفاً، حليماً، عفيفاً، سخياً يسمى بـ«بحر الجود»^(٦)، وكان يقال له قطب السخاء^(٧)، ويقال: إنه لم يكن في الإسلام أسمى منه - أي: في عصره - ويقولون: إن أجود العرب في الإسلام عشرة، فأجود أهل الحجاز: عبد الله بن جعفر، وعبيد الله بن عباس بن عبد المطلب، وسعيد بن العاص، وأجود أهل الكوفة: عتاب بن ورقاء أحدبني رياح بن يربوع، وأسماء بن خارجة بن حصن الفزاري، وعكرمة ابن ربيع الفياض أحدبني تيم الله بن شعلة، وأجود أهل البصرة: عمرو بن عبيد بن معمر، وطلحة بن عبد الله بن خلف الخزاعي، ثم أحدبني مليح وهو طلحة الطلحات، وعبيد الله ابن أبي بكرة، وأجود أهل الشام: خالد بن عبد الله بن خالد بن أسد بن أبي العاص بن أمية ابن عبد شمس، وليس في هؤلاء كلهم أجود من عبد الله بن جعفر، ولم يكن مسلم يبلغ مبلغه في الجود، وعوتب في ذلك فقال: إن الله عوّذني عادة،

(١) تاريخ دمشق (٢٩/٦٩).

(٢) سی اعلام النساء (٤٥٩/٣)، آخر حه المخارق، (٧/٦٢).

(٣) نجح : نجح فلان وَأَنْجَح ، إِذَا أَصَابَ طَلْبَتُهُ وَأَنْجَحَتْ حَاجَتُهُ .

(٤) الطبقات، للسلّم، (١٦/٢)، أسناده صحيح.

(٥) الإصابة (٤/٣٧).

(٦) الاستيعاب (٣/٨٨١).

الإصابة (٤/٣٧) (٧)

وعودت الناس عادة، فأنا أخاف إن قطعتها قطعت عنِي^(١)، وعن علي بن حسين عن الحسين رضي الله عنه قال: علمنا عبد الله بن جعفر السخاء^(٢)، وهذا من تواضع الحسين رضي الله عنه، وإلا فله ولأخيه الحسن القدح المعلى في الجود والكرم والإنفاق، وإليك بعض أخبار جود عبد الله ابن جعفر في الكرم والجود.

١ - ما عندنا من نصلك ولكن عليك باب جعفر:

ذكر أن أعرابياً وقف في الموسم على مروان بالمدينة، فسأله فقال: ما عندنا من نصلك ، ولكن عليك بباب جعفر، فأنا الأعرابي فإذا ثقله قد سار ، وراحلة بالباب عليها متاعه وسيف معلق ، فخرج عبد الله ، فأنشأ الأعرابي يقول :

صلاتهـم للمسلمـين طهـور
وأنت عـلى ما فـي يـديكـ أمـير
جـناـحـانـ فـي أعلىـ الجنـانـ يـطـير
فـلاـ تـرـكـنيـ بـالـفـلـاةـ أـدـورـ^(٣)
قال: يا أعرابي سار الثقل ، فعليك الراحلة بما عليها ، وإياك أن تُخدع عن السيف ، فإني أحذته بألف دينار^(٤).

٢ - وهل أعطيناـهـ إـلـاـ ماـ يـبـلـىـ وـيـفـنـىـ ، وـأـعـطـانـاـ مـدـحـأـ يـرـوـىـ وـثـنـاءـ يـبـقـىـ :

مدحه نصيب - أحد الشعراء - فأعطاه إيلًا وخيلاً وثياباً ودنانير ودراجم ، فقيل له: تعطي لهذا الأسود مثل هذا؟ فقال: إن كان أسود فشعره أبيض ، ولقد استحق بما قال أكثر مما نال ، وهل أعطيناـهـ إـلـاـ ماـ يـبـلـىـ وـيـفـنـىـ ، وـأـعـطـانـاـ مـدـحـأـ يـرـوـىـ وـثـنـاءـ يـبـقـىـ ، وقد قيل: إن هذا الخبر إنما جرى لعبد الله بن جعفر مع عبد الله بن قيس الرقيات^(٥) ومن شعره في عبد الله بن جعفر:
رأى المال لا يبقى فابقى له ذكر^(٦)
وما كنت إلا كالآخر بن جعفر

ومن شعره أيضاً في عبد الله بن جعفر:

نفذت بي الشبهاء نحو ابن جعفر
يزور امرءاً قد يعلم الله أنه

سواء عليهـاـ لـيـلـهـاـ وـنـهـاـرـهـاـ
تجـودـلـهـ كـفـ قـلـيلـ غـرـأـهـاـ

(١) الاستيعاب (٣/٢٨٨ ، ٢٨٩).

(٢) تاريخ دمشق (٢٩/١٨٧).

(٣) تاريخ الإسلام ، حوادث ووفيات (٦١ - ٨٠ ص ٣١).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٤٥٩).

(٥) الاستيعاب (٣/٨٨٢)، وقد ذكر أن اسمه عبد الله.

(٦) الإصابة (٤/٣٨).

فوالله لولا أن تزور ابن جعفر
أتبتك أثني بالذى أنت أهله
ذكرتك إذ فاض الفرات بأرضنا
إإن مت لم يوصل صديق ولم تقم
وقال مصعب بن عبد الله : قال عبد الملك بن مروان : أي ويحك يا بن قيس أما اتقيت حين
تقول في ابن جعفر :

أَتَتْ رِجَالًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّهُ يَجُودُ لَهُ كَفَّ فَلِيلٍ غَرَارَهَا
أَلَا قَلْتَ: قَدْ يَعْلَمُ النَّاسُ، وَلَمْ تَقُلْ: قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ، قَالَ لَهُ ابْنُ قَيْسٍ: قَدْ وَاللَّهُ عَلِمَهُ اللَّهُ وَعَلِمْتَهُ،
وَعَلِمَهُ النَّاسُ^(۲).

وقال الشماخ بن ضرار يمدح عبد الله بن جعفر :

إنك يا بن جعفر نعم الفتى
ونعم مأوى طارق إذا أتى
ورَبَّ ضيف طرق الحَيَّ سُرِي
صادف زاداً وحدِيَاً ما اشتهى^(٣)

وجاء أعرابي إلى عبد الله بن جعفر وهو مغموم ، فأنشأ يقول :

لِجُودِ الْمَكْرِمَاتِ مِنْ قَلْقَكْ
فِي نُومِكَ الْمَعْتَرِي وَفِي أَرْقَكْ
أَخْرَجْ ذَمَّ الْفِعَالِ مِنْ عَنْقَكْ

كَمْ لِوَعَةِ الْنَّدَى وَكَمْ قَلْقَ
الْأَبْسَكَ اللَّهُ مِنْهُ عَافِيَةَ
أَخْرَجْ مِنْ جَسْمِكَ السُّقَامَ كَمَا
فَأْمَرْ لَهُ بِمِئَةِ أَلْفِ دِينَارٍ^(٤).

و ذات يوم كان عبد الله بن جعفر في سفر له فمرّ بفتیان يوقدون تحت قدر لهم فقام إليه أحدهم فقال:

أَفْوَلُ لِهِ حِينَ أَفْيَتَهُ عَلَيْكَ السَّلَامُ أَبَا جَعْفَرٍ
فُوقَفَ وَقَالَ : وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللهِ ، فَقَالَ :
وَهَذِي ثِيَابِي قَدْ أَخْلَقْتَ وَقَدْ عَفَنِي زَمْنٌ مُنْكَرٌ
قَالَ : فَهَذِي ثِيَابِي مَكَانُهَا ، وَعَلَيْهِ جَبَّةٌ خَرَّ وَبَعْنَى عَلَى زَمْنِكَ ، فَقَالَ :
فَأَنْتَ كَرِيمُ بْنِ هَاشِمٍ وَفِي الْبَيْتِ مِنْهَا الَّذِي يُذَكَّرُ

(١) المصد، السابة، نفسه.

(٢) تاريخ دمشق (٢٩/١٨٥)

(٣) الاصابة (٤/٣٩).

(٤) (٤) (٢٩ / ١٩٤)

قال : يا بن أخي ، ذاك رسول الله ﷺ^(١)

وكتب رجل إلى عبد الله بن جعفر رقعة فجعلها في ثني الوسادة التي يتكئ عليها ، فقلب عبد الله الوسادة ، فنظر بالرقعة ، فقرأها فردها في موضعها ، وجعل مكانها كيساً فيه خمسة آلاف دينار ، فجاء الرجل فدخل عليه ، فقال : أقلب المرفقة فانظر ما تحتها فخذه ، فأخذ الرجل الكيس وخرج وأشار يقول :

زاد معروفك عندك عظماً أنه عندك مستور حير
تنساها كأن لم تأتها وهو عند الله مشهور كبير^(٢)

٣-ديون الزبير بين عبد الله بن الزبير وعبد الله بن جعفر :

أسلف عبد الله بن جعفر الزبير ألف ألف ، فلما توفي ، قال ابن الزبير لعبد الله بن جعفر : إني وجدت في كتب أبي أن له عليك ألف ألف درهم ، قال : هو صادق ، فاقبضها إذا شئت ، ثم لقيه بعد فقال : إنما وهمت عليك ، المال لك عليه ، قال : فهو له ، قال : لا أريد ذلك^(٣) . قال الذبيبي : هذه الحكاية من أبلغ ما بلغنا في الجود^(٤) ، وجاء في رواية ابن عساكر عندهما قال عبد الله بن الزبير لعبد الله بن جعفر : لا أريد ذاك ، قال ابن جعفر : فاختر إن شئت فهو له ، وإن كرهت ذلك فلك فيه نظرة ما شئت ، فإن لم تُرِدْ ذلك فبعني من ماله ما شئت ، قال : أبيعك ، ولكنني أقوّم ، فقوم الأموال ثم أتاه فقال : أحب أن لا يحضرني وإياك أحد ، فقال له ابن جعفر : يحضرنا الحسن والحسين فيشهادن لك ، قال ما أحب أن يحضرنا أحد ، قال : انطلق فمضى معه ، فأعطيه خراباً وسباخاً لا عمارة له ، وقوّمه عليه حتى إذا فرغ قال عبد الله لغلامه : ألق لي في هذا الموضع مصلّى ، فألقى له في أغلفظ موضع من تلك المواضع مصلّى ، فصلّى ركتعين وسجد ، فأطال السجود يدعوه ، فلما قضى ما أراد من الدعاء قال لغلامه : أحفر في موضع سجودي ، فحفر ، فإذا عين ، فملا نبطها فقال له ابن الزبير : أقلني ، قال : أما دعائي وإجابة الله إياي فلا أقيلك فصار ما أخذ منه أعمّر مما في يدي ابن الزبير^(٥) .

٤- لئن والله وعِدنا نعيم الآخرة ، فقد عجلت نعيم الدنيا^(٦) :

عن محمد بن عبيد الله بن أبي مليكة ، عن أبيه ، عن جده ، قال : دخل ابن عمار - وهو يومئذ

(١) المصدر السابق نفسه (٢٩/٢٩).

(٢) المصدر السابق نفسه (٢٩/٢٩).

(٣) تاريخ الإسلام ، حوادث ووفيات (٦١/٨٠ ، ص ٤٣١).

(٤) المصدر السابق نفسه ، ص ٤٣١.

(٥) تاريخ دمشق (٢٩/١٨٧).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٤٦١).

فقيه أهل الحجاز - على نخاس يعترض منه جارية ، فعرض عليه جارية بأكثر مما كان معه من الشمن ، وكانت حسنة الوجه جداً ، فعلق بها ، وأخذه أمر عظيم ، ورآه النَّحَاسُ فتباعد عليه في الشمن ، واستهُرَ بذكرها فمشى إليه عطاء وطاوس ومجاحد يعذلونه ، فكان جوابه أن قال :

يلومني فيكِ أقوام أجالِسُهم **فما أبالي أطار اللوم أو وقعا**
 قال : بلغ خبره عبد الله بن جعفر ، بعث إلى مولى الجارية ، فاشترتها منه بأربعين ألف درهم ، وأمر قيمة جواريه أن تزيتها وتحليلها ففعلت ، وقدم المدينة ، فجاءه الناس يسلمون عليه ، وجاءه جلة أهل الحجاز فقال : مالي لا أرى ابن أبي عمار زائرًا؟ فأخبر الشيخ ، فأتاه ، فلما أراد أن ينهض استجلسه فقال له ابن جعفر : ما فعل حُبُك فلانة ، قال : في اللحم والدم والمُخ والعصب والعظم ، فقال له : أتعرفها إن رأيتها؟ قال جعلت فداك ، هي مصورة في نصب عيني عند كل خطرة وفكرة ، قال : والله ما نظرت إليها منذ ملكتها ، يا جارية أخرجها ، فأخرجت ترفل في **الحلبي والحلل** فقال : هي هذه؟ فأنشأ يقول :

هي التي هام قلبي من تذكرها **والنفس مشغولة أيضاً بذكرها**
 قال : فشأنك بها ، فخذها ، فبارك الله لك فيها ، قال : جعلت فداك ، لقد تفضلت بشيء ما كان يتفضل به إلا الله - على حد زعمها - فلما ولّ بها قال : يا غلام احمل معها مئة ألف درهم ، كي لا يهتم بها ، ولا تغتم به ، فبكى ابن عمّار - سروراً ، ثم قال : الله يعلم حيث يجعل رسالته ، والله جعلت فداك ، لئن كان الله وعدنا نعيم الآخرة ، لقد عجلت نعيم الدنيا^(١) .

٥- ما غلبنا بالسخاء إلا الشيخ العذری :

عن بُديع مولى عبد الله بن جعفر قال : خرجت مع عبد الله بن جعفر في بعض أسفاره ، فنزلنا إلى جانب خباء من شَعْرٍ ، قال : وإذا صاحب الخبراء رجل منبني عدرة ، قال : فيينا نحن كذلك ، إذا نحن بأعرابي قد أقبل يسوق ناقة ، حتى وقفت علينا ثم قال : أي قوم أبغوني شفرة ، فناولناه الشفرة ، فوجأ في لبتها وقال : شأنكم بها ، قال : وأقمنا اليوم الثاني ، وإذا نحن بالشيخ العذری ، يسوق ناقة أخرى ، فقال : أي قوم أبغوني شفرة ، قال : فقلنا : إنّ عندنا من اللحم ، قال : فقال : أحضرتني تأكلون الغاب^(٢) ، ناولني الشفرة ، فوجأ في لبتها ، ثم قال : شأنكم بها ، وبقينا اليوم الثالث ، فإذا نحن بالعذری يسوق أخرى حتى وقف علينا ، فقال : أي قوم أبغوني شفرة ، قال : فقلنا : إن معنا من اللحم ما ترى ، قال : أحضرتني تأكلون الغاب ، إني لأحسبكم قوماً لئاماً ، ناولوني الشفرة ، فوجأ في لبتها ثم قال : شأنكم بها ، قال : وأخذنا في الرحيل ، فقال ابن جعفر لجارية : ما معك؟ قال : رزمه ثياب وأربعين دينار ، قال : اذهب بها إلى الشيخ العذری ، قال :

(١) تاريخ دمشق (١٩٥/٢٩).

(٢) أغب اللحم : أتنـ ؟ كفـ ، وأغـ القوم : جاءـهم يومـ وتركـ يومـ كفـ عنـهم .

فذهب بها، فإذا جارية في الخبراء، فقال: يا هذه خذى هدية ابن جعفر، قالت: إنما قوم لا نقبل على قرى^(١) أجرأً، قال فجاء إلى ابن جعفر، فأخبره، فقال: عُد إليها فإن هي قبلت، وإنما فارم بها على باب الخيمة، فعادوها فقالت: اذهب عنا بارك الله فيك، فإنما قوم لا نقبل على قرانا أجرأً، فوالله لئن جاء شيخي فرأك هنا لتلقين منه أدي، قال: فرمى بالرزمة والصرة على باب الخبراء، ثم ارتحلنا فما سرنا إلا قليلاً حتى إذا نحن بشخص يرفعه السراب مرة ويضعه أخرى، فلما دنا إذا نحن بالشيخ العذرى ومعه الصرة والرزمة، فرمى بذلك إلينا ثم ولّ مدبراً، فجعلنا ننظر في قفاه هل يلتفت، فهياهات قال: فكان ابن جعفر يقول: ما غلبنا بالشخاء إلا الشيخ العذرى^(٢).

٦- ما سمعت بأعجب من هذا:

خرج عبد الله بن جعفر حاجاً، حتى إذا كان ببعض الطريق تقدم ثقله على راحلة له، فانتهى إلى أعرابية جالسة على باب الخيمة، فنزل عن راحلته ينتظر أصحابه، فلما رأته قد نزل، قامت إليه، فقالت: إلى بواك الله مساكن الأبرار، قال: فأعجب بمنطقها، فتحول إلى باب الخيمة، فألفت إليه وسادة من أدم، فجلس عليها، ثم قامت على عنيزة لها في كسر الخيمة، فما شعر حتى قدمت منها عضواً، فجعل يندهش، وأقبل أصحابه فلما رأوه نزلوا، فاتتهم بالذى بقي عندها من العز، فطعموا وأخرجوه سُفَرْهم، فقال عبد الله: ما بنا إلى طعامكم حاجة سائر اليوم، فلما أراد أن يرحل دعا مولاه الذي كان يلي نفقته فقال: هل معك من نفقتنا شيء؟ قال: نعم، قال: وكم هو؟ قال: ألف دينار، قال: أعطِها خمسمئة واحتبس لنفقتك باقيها، قال: فدفعه إليها، فأبىت أن تقبل، فلم ينزل عبد الله يكلّمها وهي تقول: أي والله أكره عذر بعلي^(٣)، فطلب إليها عبد الله حتى قبلت، فوَدَّعها وارتحل هو وأصحابه، فلم يلبث أن استقبله أعرابي يسوق إبلًا له، فقال عبد الله: ما أراه إلا المحذور، فلو انطلق بعضكم فعلم لنا علمه ثم لحقنا، فانطلق بعض أصحابه راجعاً متذمراً حتى نزل قريباً منه، فلما أبصرت المرأة الأعرابي مقلاً قامت إليه تندّاه وتقول: بأبي أنت وأمي:

(١) ضيافة:

(٢) تاريخ دمشق (٢٩ / ١٩٠).

(٣) العاشر: النوح.

(٤) تاريخ دمشق (٢٩/١٩٢).

أبعتِ معرفك بما أرى من الأحجار؟ قالت: إني والله قد كرهت ذلك ، وخفت العذل ، قال: وهذه؛ لم تخافي العار ، وخفت العذل؟ كيف أخذ الركب؟ فأشارت إلى الطريق ، قال: وهذا يعني: الرجل الذي أرسله عبد الله ، فقال: أسرجي لي فرسي ، قالت: تصنع ماذا؟ قال: الحقُّ القوم ، فإن سلموا لي معروفي وإلا حاربتهم ، قالت: أنشدك الله أن تفعل فتسوءهم ، فأقبل عليها ضرباً ، وقال: ركنت إلى إمحاق المعروف؟ قال: وركب فرسه ، وأخذ رمحه ، فجعل الرجل صاحب عبد الله يسير معه ويقول له: ما أراك تدرك القوم ، فقال: والله لآتينهم ولو بلغوا كذا وكذا ، فلما رأى الرجل أنه غير متنه ، قال: على رسليك ، أدرك لك القوم وأخبرهم خبرك ، فتقدم الرجل ، فأخبار ابن جعفر ، وقصص عليه القصة ، فقال: عبد الله: قد كانت حذرة من المسؤول ، فقال: فرِهْقَهُم ، فسلم عليه ابن جعفر وأخبره بحسن صنيع المرأة ، فقال: والله ما رأيت ذلك بتمامه ، فلم يزل يكلمه ، وسأله ، فأبي الأعرابي إلا ردها ، فلما رأى عبد الله ذلك قال: للناظر ما عنده ، ما نحب أن يرجع إلينا شيء قد أمضيناها ، قال فقام من بين يديه ، ففتحى ، فصلّى ركتين ثم قام فركب فرسه ، وأخرج قوسه وبنله ، فقال له عبد الله: ما هاتان الركعتان؟ قال: استخرت فيها ربِّي عز وجل في محاربتكم ، وقال: فعلى ما عزم لك من ذلك؟ قال: عزم لي عليه رشداً أو تُرجعون أحجاركم وتسلمون لنا معروفنا ، فقال له عبد الله: نفع ، فأمر بالدانير فقبضت ، فولى الأعرابي منصراً ، فقال له عبد الله: ألا نزودك طعاماً؟ قال: الحي قريب فهل من حاجة؟ قال: نعم ، قال: وما هي؟ قال: المرأة تخبرها بسوء فعلك ، فاستضحك الأعرابي ، وولى منصراً ، فقدم عبد الله بن جعفر بعد ذلك على يزيد بن معاوية ، فحدثه حديث الأعرابي ، فقال يزيد: ما سمعت بأعجب من^(١) هذا.

٧- إن الله لا يحب المسرفين :

جاءت امرأة إلى عبد الله بن جعفر بدجاجة مسموطة في مكتلٍ فقالت: بأبي أنت ، هذه الدجاجة كانت مثل بُنَيَّتي آكل من بيضها وتوئسني ، فلَيْلَتْ أن لا أدفعها إلا في أكرم موضع أقدر عليه ، ولا والله ما في الأرض موضع أكرم من بطنك ، قال: خذوها منها ، واحملوا إليها من الحنطة كذا ، ومن التمر كذا ، وأعطوهَا من الدّرَاهِمِ كذا ، فعَدَّدَ شيئاً ، فلما رأت ذاك قالت: بأبي ، إن الله لا يحب المسرفين^(٢) .

٨- كسد سلعة مجلوبة إلى سوق المدينة :

جلب رجل من أهل البصرة سكرراً إلى المدينة ، فكسد عليه ، فذكر عبد الله ، فأمر قهرمانه^(٣) ،

(١) تاريخ دمشق (٢٩/١٩٣).

(٢) تاريخ الإسلام (٦١/٨٠)، ص ٤٣ - ٤٣٢.

(٣) الْقَهْرَمَانُ: كلمة فارسية ، وهو كالخازن والحافظ لما تحت يده.

أن يشتريه فيدعوه الناس **فَيُنْهِبُهُمْ**^(١) إيه^(٢) ، وفي رواية قالوا للرجل : إئت عبد الله بن جعفر ، فأتاه فأشتراه منه بده داورده ، وقال : من شاء أخذ ، فقال الرجل : آخذ معهم؟ قال : خذ^(٣) .

٩- إنفاقه مالاً وصله من يزيد بن معاوية :

وَجَهَ يَزِيدَ بْنَ مَعَاوِيَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ مَالًا جَلِيلًا هَدِيَةً ، فَفَرَّقَهُ فِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَلَمْ يُدْخِلْ مَنْزِلَهُ مِنْهُ شَيْئًا ، وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ قَيسِ الرَّقِيَّاتِ :

وَمَا كُنْتَ إِلَّا كَأَغْرِيَ ابْنَ جَعْفَرَ رَأَى الْمَالَ لَا يَبْقَى لَهُ ذَكْرًا^(٤) وَعِنْدَمَا وَفَدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرَ عَلَى يَزِيدَ ، أَمْرَ لَهُ بِأَلْفِيَ الْأَلْفِ^(٥) ، وَعَلَقَ الْذَّهَبِيُّ فَقَالَ : مَا ذَاكَ بِكَثِيرٍ ، جَائِزَةُ مَلِكِ الدُّنْيَا لِمَنْ هُوَ أَوْلَى بِالْخَلَافَةِ مِنْهُ^(٦) .

١٠- دعاء أعرابي لعبد الله بن جعفر رضي الله عنهمما :

قال أعرابي لعبد الله بن جعفر : لا ابتلاك الله ببلاء يعجز عنه صبرك ، وأنعم الله عليك نعمة يعجز عنها شكرك^(٧) .

١١- ذاك مالي جدت به :

رُئيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرَ (يَمَاكِسْ) فِي دَرْهَمٍ ، فَقَيْلَ لَهُ : تَمَاكِسٌ فِي دَرْهَمٍ وَأَنْتَ تَجُودُ مِنَ الْمَالِ بِكَذَا أَوْ كَذَا؟ فَقَالَ : ذَاكَ مَالِيْ جُدْتُ بِهِ ، وَهَذَا عَقْلِيْ بَخَلَتْ بِهِ^(٨) .

١٢- هذا رجل أراد أن يبخل الناس ، أمطر المعروف مطرًا :

ذكر بعض أهل العلم ، أن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهمما أنسد :
إِنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تَكُونُ ضَيْعَةً حَتَّى يُصَابَ بِهَا طَرِيقُ الْمَقْنَعِ
فقال محمد بن عبد الله المهراني : هذا رجل أراد أن يبخل الناس ، أمطر المعروف مطرًا ، فإن صادفت موضعًا فذاك ما أردت ، إلا رجع إليك^(٩) .

١٣- إنما الجoward الذي يُبدئ المعروف :

قال عبد الله بن جعفر ذي الجناحين : ليس الجoward الذي يعطي بعد المسألة ، لأن الذي يبذل

(١) ينهبهم إيه : أي يعطيه لهم نهبي بدون ثمن .

(٢) الطبقات ، للسلمي . (١٩/٢).

(٣) تاريخ دمشق (٢٩/٢٩). (١٩٣).

(٤) الإصابة (٤/٣٨).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٤٥٧).

(٦) المصدر السابق نفسه .

(٧) تاريخ دمشق (٢٩/٢٠١).

(٨) المصدر السابق نفسه (٢٩/٢٠١) ، والمماكسه : هي محاولة تنزيل السعر من البائع .

(٩) تاريخ دمشق (٢٩/٢٠١).

السائل من وجهه وكلامه أفضل مما يبذل من نائله ، وإنما الجواب الذي يُبدي المعرفة^(١) .

١٤ - إننا لا نأخذ على المعرفة ثمناً :

أن دُهقاناً من أهل السّواد كَلَم ابن جعفر في أن يكلم أمير المؤمنين علياً في حاجة ، فكلّمه فيها ، فقضها له ، فبعث إليه الدّهقان أربعين ألفاً ، فقالوا: أرسل الدّهقان الذي كلامت له ، فقال للرسول: قل له: إننا أهل بيت لا نبيع المعرفة^(٢) ، وفي رواية: .. إننا لا نأخذ على المعرفة ثمناً^(٣) .

١٥ - هو والناس في ماله شركاء :

قيل لمعاوية بن عبد الله بن جعفر: ما بلغ من كرم عبد الله بن جعفر؟ قال: كان ليس له ما دون الناس ، هو والناس في ماله شركاء ، كان من سأله أعطاءه ، ومن استمنحه شيئاً منحه ، لا يرى أنه يقتصر فيقتصر ، ولا يرى أنه يحتاج فيدخل^(٤) .

خامساً - من أخبار عبد الله بن جعفر مع معاوية :

كان عبد الله بن جعفر يفُد على معاوية ، وعلى عبد الملك ، وكان كبير الشأن كريماً ، جواداً ، يصلح للإمامية^(٥) ، وكانت علاقته بمعاوية متميزة وقوية ، حتى إنه سمي أحد أولاده بمعاوية.

وعن أبيان بن تغلب ، قال: ذكر لنا أن عبد الله بن جعفر قدم على معاوية وكانت له وفادة في كل سنة ، يعطيه ألف ألف درهم ، ويقضي له مئة حاجة^(٦) ، وقد ذكرت كتب الأدب والتاريخ روايات بين معاوية ، وابن جعفر لا تثبت ولا تصح وهي كثيرة:

منها: ما قال يحيى بن سعيد بن دينار: بينما عبد الله بن جعفر ذات ليلة عند معاوية بالخضراء^(٧) ، بدمشق ، إذ ورد على معاوية كتاب غَمِّه من حسين بن علي ، فضرب به الأرض ، ثم قال: من يعذرني من ابن أبي تراب ، والله لهممت أن أفعل به وأ فعل . قال: فجعل عبد الله بن جعفر يجيئه بنحو مما يشتهي ويداريه حتى قام ، فانصرف ، قال: وكانت بينهما خوخة ، فلما صار على منزله دعا براوحله فقد علية وخرج من ساعته متوجهاً إلى المدينة ، قال: ودخل معاوية

(١) المصدر السابق نفسه (٢٩/٢٠٠).

(٢) المصدر السابق نفسه (٢٩/١٨٦).

(٣) المصدر السابق نفسه (٢٩/١٨٧).

(٤) المصدر السابق نفسه (٢٩/١٩٨).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٥٨/٣).

(٦) المصدر السابق نفسه (٣/٤٥٩).

(٧) قصر معاوية بدمشق.

على امرأته^(١) بنت قرظة مغتمماً، فقال : ماذا صنعت الليلة بابن جعفر ، فحشت عليه وأسمعته في ابن عمه ما يكره ، وحال ابن جعفر حاله وحبه لنا وموته إيانا . فقالت : بئس والله ما صنعت ، ما أقيبح ما أتيت إليه ؛ فبات ليلته مغتمماً يتذكر صنيعه به ولا يأخذن النوم حتى أسرح ، فقام فتوضاً وقال : والله لا ينبعه من فراشه غيري ، فمشى إليه ، فدخل فإذا ليس فيه أحد ، فسأل عنه فقيل له : رحل إلى المدينة ساعة خرج من عندك ، فبعث في إثره ، وقال : أدركوه فردوه ولو دخل منزله ، فلحقوه فردوه إليه ، فجعل معاوية يعتذر إليه منه تلك الليلة ، وقال : قد أقطعتك ووهبت لك كل شيء^(٢) ، مررت به في مسيرك ، قال : وقد كان ، بإبل وغنم كثيرة لمعاوية فأمر بها فقبضها وذهب ما كان في نفسه^(٣) .

هذا الخبر لا يصح ؛ لأن إسناده ضعيف منقطع ، فيحيى بن سعيد بن دينار السعدي ، شيخ اللواقدي ، مجهول^(٤) ، فهذا الأثر على سبيل المثال لا الحصر .

وتذكر كتب التاريخ والأدب مساجلات شعرية بين معاوية وعبد الله بن جعفر :

منها : عن يونس بن ميسرة بن حليس يقول : بلغ معاوية أن عبد الله بن جعفر أصابه خفق وجهد هذا أو نحوه ، فكتب إليه بيبيتين من شعر :

لمال المراء يصلحه فيغني
يسد به نوائب تعتريه
وكتب إليه يأمره بالقصد ويرغبه فيه ، وينهاه عن السَّفَر ويعييه عليه ، قال : فأجابه عبد الله بن جعفر :

سللي الطارق المعتر يا أم خالد
أبسط وجهي أنه أول القرى
وقد أشتري عرضي بمالي وما عسى
يؤدي إلي الليل إتيان ماجد
فأعجب معاوية ما كتب إليه ، وبعث بأربعين ألف دينار عوناً له على دينه^(٥) .

سادساً - ابن جعفر وسماع الغناء :

نسبت كثير من كتب التاريخ والأدب إلى عبد الله بن جعفر سماعه للغناء ، وانشغل

(١) هي فاختة بنت قرظة بنت عمرو بن نوفل بن عبد مناف .

(٢) المراد : كل شيء نملكه .

(٣) الطبقات (٢٠، ١٩) تحقيق : السَّلْمِي ، إسناده ضعيف منقطع .

(٤) المصدر السابق نفسه (٢٠، ١٩) .

(٥) تاريخ دمشق (٢٩٠، ٢٠٠) .

بالجواري ؟ وهذا لا يصح ، ولا يثبت ، وإنما جاءت روايات ضعيفة ، فقد ذكر ابن عساكر رواية مطولة ، عن جماعة من مشايخ قريش من أهل المدينة قالوا ، وذكر فيها قصة المعنية عمارة ، وأنه كان يجد بها وجداً شديداً^(١) ، وذكر ابن كثير القصة بصيغة قيل^(٢) ، وقال أبو عمر بن عبد البر: ويقال: . . . وكان لا يرى بسماع الغناء يأساً^(٣) ، وأما الذهبي فلم يذكر في تقريره أي إسناد يعتمد عليه^(٤) ، فهذه أقوال لا سلام لها ولا خطام ، وبعضها مشكوك في أصله ، وعليه لا يمكنني التسليم بأن عبد الله بن جعفر كان يستمع لغناء الجواري وكان له معهن قصص من الحب والغرام ، كما تزعم الروايات.

سادساً - وفاته:

توفي عبد الله بن جعفر سنة ثمانين ، وهو عام الجحاف^(٥) نسبة إلى السيل الجحاف بمكة ، لأنّه جحف على كل شيء مزبه ، وحمل الحجاج من بطنه مكة والجمال بما عليها ، والرجال والنساء لا يستطيع أحد أن يتقدّم منه ، وبلغ الماء إلى الحجون^(٦) ، وغرق خلق كثير ، وقيل : إنّه ارتفع حتى كاد أن يُعطي البيت^(٧) ، وقيل : إنه توفي سنة أربع أو خمس وثمانين ، وهو ابن ثمانين سنة ، ورجح ابن عبد البر وفاته عام ٨٠ هـ ، وصلّى عليه أبان بن عثمان وهو يومئذ أمير المدينة^(٨) ، في عهد عبد الملك بن مروان ، وقد وضع على قبره بيته من الشعر جاء فيها :

مقيم إلى أن يبعث الله خلقه لقاوك لا يرجى وأنت قريب
تزيد بلئ في كل يوم وليلة وتنسى كما تلئ وأنت حبيب^(٩)

* * *

(١) المصدر السابق نفسه (٢٩٥ / ٢٩).

(٢) البداية والنهاية (١٢ / ٣٠١).

(٣) الاستيعاب (٣ / ٨٨١).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣ / ٤٦٢).

(٥) نسبة إلى سيل الجحاف. الطبقات ، تحقيق: السلمي (٢ / ٢٥).

(٦) الحجون: جبل بأعلى مكة. معجم البلدان (٢ / ٢١٥).

(٧) البداية والنهاية (١٢ / ٢٩٦).

(٨) الاستيعاب (٣ / ٨٨١).

(٩) تاريخ دمشق (٢٩ / ٢٠٠).

المبحث الرابع

صلح الحسن بن علي مع معاوية رضي الله عنهم

بويع الحسن رضي الله عنه بيعة عامة، وبابيعه الأمراء الذين كانوا مع والده، وكل الناس الذين بايعوا لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وباشر سلطته ك الخليفة، فرتب العمال وأمر الأمراء وجند الجنود وفرق العطایا، وزاد المقاتلة في العطاء مئة مائة فاكتسب بذلك رضاهم^(١)، وكان في وسعه أن يخوض حرباً لا هوادة فيها ضد معاوية، وكانت شخصيته الفذة من الناحية السياسية والعسكرية والأخلاقية، والدينية تساعد على ذلك، مع وجود عوامل أخرى، كوجود قيس بن سعد بن عبادة، وحاتم بن عدي الطائي وغيرهم من قادة المسلمين الذين لهم من القدرات القيادية الشيء الكبير، إلا أن الحسن بن علي، مال إلى السلم والصلح لحقن الدماء، وتوحيد الأمة، ورغبة فيما عند الله وزهذه في الملك وغير ذلك من الأسباب التي سيأتي بيانها وتفصيلها.

وقد قاد الحسن بن علي مشروع الإصلاح الذي توج بوحدة الأمة، وظل زمام الموقف في جانبه وببيده ويد أنصاره، وكانت جبهته العسكرية قوية كما جاء في رواية البخاري وقد عبر عن ذلك عمرو بن العاص عندما قال: إني لأرى كتائب لا تولي حتى تقتل أقرانها^(٢)، وقال الحسن بن علي: كانت جماجم العرب بيدي تحارب من حاربت وتسالم من سالت^(٣).

ولو لم يكن الحسن مرهوب الجانب لما احتاج معاوية رضي الله عنه إلى أن يفاوضه ويوافق على ما طلب من الشروط والضمادات، ولكن عرف ضعف جانب الحسن وانحلال قوته عن طريق عيونه، ولدخل الكوفة من غير أن يكلف نفسه مفاوضة أحد أو ينزل على شروطه، ومطالبه، وتفوق جانب معاوية على الحسن لا مرأء فيه ، فهل صالح الحسن معاوية لهذا السبب؟^(٤).

قال ابن تيمية في منهاج السنة:

فقد كان بمقدور الحسن أن يقاتل معاوية بمن كان معه وإن كان أقل من كان مع معاوية،

(١) تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص ٦٧ ، مقاتل الطالبيين، ص ٥٥ .

(٢) البخاري، كتاب الصلح ، ٢٧٠٤ .

(٣) المستدرك (٣/١٧٠)، صحيح على شرط الشيفيين .

(٤) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، بطانية، ص ٦٠ ، ٦١ .

صنيع الذين قاتلوا خصومهم على قلة من كان معهم من الأعوان والأنصار ، ولكن الحسن كان ذا خلق يجذب إلى السلم وكرأة الفتنة ونبذ الفرقـة ، جعل الله به رأب الصدع ، وجمع الكلمة^(١) .

وكان رضي الله عنه يملك رؤية إصلاحية واضحة المعالم ، خضعت لمراحل ، وبواعث ، وتغلب على العوائق ، وكتبت فيها شروط ، وترتبت عليها نتائج ، وأصبح هذا الصلح من مفاخر الحسن بن علي رضي الله عنهما على مر العصور وتواли الأزمان ، حتى قال الدكتور خالد الغيث حفظه الله: كان الحسن رضوان الله عليه في صلحه مع معاوية رضي الله عنه ، وحقنه لدماء المسلمين ، كعثمان في جمعه للقرآن ، وكأبي بكر في الردة^(٢) ، ولا أدل على ذلك في كون هذا الفعل من الحسن يعد علمـاً من أعلام النبوة ، والحجـة في ذلك ما أخرجه البخاري من طريق أبي بكرة رضي الله عنه قال: رأيت النبي ﷺ على المنبر ، والحسن بن علي على جنبـه ، وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول: «إن ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمـتين من المسلمين»^(٣) . إن صلح الحسن مع معاوية رضي الله عنه من الأحداث العظام في تاريخ الأمة الإسلامية .

وقد أسهمـ في تبـؤـ هذا الحـدـث لهـذـه المـنـزلـة عـدـة أـسـبـاب مـنـها:

- ١- كونـه عـلـمـاً من أـعـلامـ النـبـوـةـ .
- ٢- إنـ منـ ثـمـارـ هـذـا الصـلـحـ حقـنـ دـمـاءـ الـمـسـلـمـينـ وـجـمـعـ كـلـمـتـهـمـ عـلـىـ إـمـامـ وـاحـدـ بـعـدـ سـنـوـاتـ مـنـ الفـرـقـةـ .
- ٣- كـوـنـ الحـسـنـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ أـوـلـ خـلـيـفـةـ يـتـنـازـلـ عـنـ مـنـصـبـهـ وـيـخـلـعـ نـفـسـهـ طـوـاعـيـةـ ، وـبـدـونـ أيـ ضـغـوطـ ، وـمـنـ مـرـكـزـ قـوـةـ لـاـ مـنـ مـرـكـزـ ضـعـفـ ، مـنـ أـجـلـ إـصـلـاحـ ذاتـ بـيـنـ الـمـسـلـمـينـ .
- ٤- كـوـنـ الحـسـنـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ آخـرـ خـلـفـاءـ مـرـحـلـةـ النـبـوـةـ .

من هذه الأسباب وغيرها امتلأت كتب العقيدة والسنـةـ والتـارـيـخـ والأـدـبـ وـغـيرـهـ من المصادر بأـخـبـارـ صـلـحـ الحـسـنـ معـ مـعـاوـيـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـماـ ، وـالـقـارـىـءـ لـتـلـكـ المـصـادـرـ بـمـاـ فـيـهاـ تـارـيـخـ الطـبـريـ - يـلاـحظـ كـثـرـةـ روـاـيـاتـ الـصـلـحـ وـتـضـارـبـهـاـ مـعـ بـعـضـهـاـ ، وـاـخـتـلاـطـ ضـعـيفـهـاـ بـصـحـيـحـهـاـ ، وـتـشـابـهـ بـعـضـ أـحـدـائـهـاـ ، يـضـافـ إـلـىـ ذـلـكـ عـدـمـ مـرـاعـةـ الـمـصـادـرـ لـتـرتـيـبـ الزـمـنـيـ لـوـقـعـ الـحـدـثـ ، مـعـ أـنـ التـسلـسلـ الـزـمـنـيـ لـمـجـرـيـاتـ الـصـلـحـ يـعـدـ بـالـغـ الأـهـمـيـةـ لـفـهـمـ الـحـدـثـ^(٤) .

ولـقـدـ قـامـ الـأـخـ الـكـرـيـمـ الـدـكـرـيـ خـالـدـ الـغـيـثـ بـجـهـدـ كـبـيرـ فـيـ درـاسـةـ تـلـكـ الـمـصـادـرـ وـاستـخـراـجـ

(١) منهاج السنـةـ (٤/٥٣٦) ، درـاسـةـ فيـ تـارـيـخـ الـخـلـفـاءـ الـأـمـوـيـنـ ، صـ ٦١ـ .

(٢) مـرـوـيـاتـ خـلـافـةـ مـعـاوـيـةـ فيـ تـارـيـخـ الطـبـريـ ، خـالـدـ الـغـيـثـ ، صـ ١٣٤ـ .

(٣) الـبـخـارـيـ ، رقمـ ٧١٠٩ـ .

(٤) مـرـوـيـاتـ خـلـافـةـ مـعـاوـيـةـ فيـ تـارـيـخـ الطـبـريـ ، صـ ١٢٥ـ .

الروايات الصحيحة منها، واعتمدتها في ترتيب أحداث الصلح ترتيباً زمنياً، كما استفاد من بعض الروايات الضعيفة المتوافقة مع الروايات الصحيحة -وفقاً للمنهج الذي بينه في رسالته المعروفة، بمروريات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى من أجل استكمال تفاصيل الحديث^(١)، ولقد استفادت من ذلك الجهد الرائع، والترتيب المبدع، والتسلسل الجميل لمجريات الصلح.

أولاًً - أهم مراحل الصلح :

المرحلة الأولى :

دعوة الرسول ﷺ للحسن بأن يصلح الله به بين فتئين عظيمتين من المسلمين، فتلك الدعوة المباركة التي دفعت الحسن رضي الله عنه إلى الإقدام على الصلح بكل ثقة وتصميم^(٢)، فقد قال ﷺ : «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فتئين عظيمتين من المسلمين»^(٣)، فلم تكن نبوءة رسول الله ﷺ عن الحسن بن علي أنه سيصلح الله به بين فتئين من المسلمين مجرد إنباء يسمعه الحسن والمسلمون ويصدقونه كالنبوءات البوبية الأخرى، بل كانت الكلمة الموجهة الرائدة للحسن بن علي رضي الله عنهما في اتجاهاته وتصرفاته ومنهج حياته، لا بد أنها حلّت في قراره نفسه، واستولت على مشاعره، وامتزجت بلحمه ودمه، واعتبرها كوصية من الرسول ﷺ - وهو نبيه وجده - يتكلم بهذه الكلمات رأى السرور في أسارير وجهه، والبريق في عينيه ﷺ ، فتمسك بها كهدف من أهداف حياته، وكالمثل الأعلى له في مستقبله.

وقد ظهرت آثار هذه النبوءة في جميع حركاته وسكناته، حتى في الحديث مع والده الكبير الذي يحبه حب الأبناء البررة للأباء العظام الذين خصهم الله بموهاب ومناقب، فلما يشاركونه فيها أفراد الأمة، وكان من أعرف الناس بها بحكم البنوة والصحبة، ويجله إجلال العارفين والمعجبين، وقد أشار على أبيه علي بن أبي طالب بعد مقتل عثمان أن يعتزل الناس إلى حيث شاء من الأرض، حتى تثوب إلى العرب عواذب أحلامها، وقال له: لو كنت في جحر ضَب لاستخر جوك منها فباقعوك دون أن تعرض نفسك لهم، ولما عزم علي على قتال أهل الشام، وعزّم على التجهيز، وخرج من المدينة وهو عازم على أن يقاتل بمن أطاعه من عصاه، جاء إليه الحسن بن علي وقال: يا أبا دع هذا، فإن فيه سفك دماء المسلمين ووقوع الاختلاف بينهم^(٤).

ولكنَّ علياً لم يقبل ما أشار به الحسن، ولم يكن ليترك الناس في فتنه دون أن يؤدي ما يدين الله به من أمر بمعرفه ونهي عن منكر، وردَّ الأمر إلى نصابه، والحق إلى أصحابه ولُكُّ وجهة هو

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) البخاري، رقم ٧١٠٩.

(٤) البداية والنهاية (٧ - ٢٣٠)؛ نقلًا عن المرتضى للتدوي، ص ١٩٨.

مولّيها^(١) ، وكان علي رضي الله عنه مصيباً في رأيه ، وقد ظهرت المعجزة النبوية ، وبلغت ذرورتها بتربية الحسن بن علي التربية الإسلامية الربانية ، من كون هذا الإمام الفذ سيداً جليلًا .

وليست السيادة بالقهر وسفك الدماء ، أو إهدار الأموال والحرمات ، بل السيادة بصيانتها وإزالة البغضاء والشحنة ، فصلحه وحقنه لدماء المسلمين بلغ فيه ذروة السيادة ، التي لا يستطيعها من فكر بالقوة وهو يملك طرفاً منها ، وقد صالح الحسن معاوية وحوله الألوف فيهم من هو طامع مدسوس ، ولكن فيهم الكثير الكثير من المخلصين الأولياء ، فما أراد أن تراق بسيبه قطرة دم ، أو يخدر مسلم في هذا السبيل ، وإن الرئاسة للأقوام إن لم تكن لصيانتها ، وحياطتها وحفظها ، وترقيتها فهي نوع من الطاغوت الأعمى والتهور الأحمق ، والمعنفة والمغامرة التي تجلب معها الدمار والخراب ، والإذلال والسباب وينتهي أصحابها إلى غضب الله ، ولعنة التاريخ ، وهل تدَافعُ أمواج الدماء البشرية عبر العصور والقرون إلا من الحرمن على الرئاسة والسلطان والتكالب على الدنيا^{(٢)؟!} .

لقد كان الحسن زاهداً في الدنيا والملك والرئاسة ، ولو أرادها لأدار الحرب الطحون سنين وسنين ، ولكنه كان ينظر إلى الدار الآخرة ، ويريد حفظ دماء أمّة محمد ﷺ ، قال الحسن البصري : فلما ولِيَ الحسن ما أهْرِيقَ فِي سَبِيلِهِ مَحْجَمَةَ دَمٍ^(٣) . وكان يعلنها صريحة ويفتخرون بذلك ويعترضون بتنفيذها للوصية النبوية ، وسلوكه مسلك التربية الإيمانية^(٤) ، فقد أصلح الله بالحسن بين أهل العراق والأمة كلها ، فجعل النبي ﷺ الإصلاح من فضائل الحسن ، مع أن الحسن نزل عن الأمر وسلم الأمر إلى معاوية ، فلو كان القتال هو المأمور به دون ترك الخلافة ومصالحة لم يمدحه النبي ﷺ على ترك ما أمر به وفعل ما لم يؤمر به ، ولا مدحه على ترك الأولى و فعل الأدنى ، فعلم أن الذي فعله الحسن هو الذي كان يحبه الله ورسوله لا القتال^(٥) .

المرحلة الثانية :

شرط البيعة الذي وضعه الحسن رضي الله عنه أساساً لقبوله مبايعة أهل العراق له ، ذلك الشرط الذي نص على أنهم يسامون من يسامون ويحاربون من يحارب^(٦) ، فعن ميمون بن مهران ، قال : إن الحسن بن علي بن أبي طالب بايع أهل العراق بعد علي على بيعتين ، بايعهم على الإمارة ،

(١) المرتضى للندوي ، ص ١٩٨ .

(٢) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٩٤ .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي (٤٤٣ / ٦) ؛ الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٩٥ .

(٤) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٩٥ .

(٥) الفتاوي (٣٠٠ / ٢٨) .

(٦) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ١٥٦ .

وابياعهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه ويرضوا بما رضي به^(١)، وفي رواية أخرى، من طريق خالد بن مصرب، قال: سمعت الحسن بن علي يقول: والله لا أباعكم إلا على ما أقول لكم، قالوا: ما هو؟ قال: تساملون من سالمت وتحاربون من حاربت^(٢)، ويستفاد من الروايتين ابتداء الحسن رضي الله عنه في تبييته لنية الصلح قبل استخلافه، وذلك تحقيقاً منه لنبوة المصطفى^(٣)، وأدخل الحسن رضي الله عنه بشرطه في عقلية العراقيين بأن خيار السلم قابل للنقاش والأخذ والعطاء، وليس فيه تقديم إرادة السلم على الحرب، فهو يشتمل عليهمَا معاً، وإن كان يوحى بالسلم، وهذا دليل على عقرريته وحسن قيادته، ومعرفته بالأمور، كما أنه رضي الله عنه تقدم للخلافة لما كانت مصلحة الإسلام والمسلمين في ذلك.

المرحلة الثالثة :

وقوع المحاولة الأولى لاغتيال الحسن رضي الله عنه بعد أن كشف عن نيته في الصلح مع معاوية رضي الله عنه، وهذه المحاولة يبدو أنها قد جرت بعد استخلافه بقليل، وهو ما أشارت إليه الروايات التالية: ما أخرجه ابن سعد في طبقاته من طريق أبي جميلة^(٤): أن الحسن بن علي لما استخلف حين قتل علي، فبينما هو يصلبي إذ وُثب عليه رجل فطعنه بخنجر - وزعم حصين بن عبد الرحمن السلمي أنه بلغه أن الذي طعنه رجل من بني أسد - وحسن ساجد، قال حصين: وعمي أدرك ذلك، قال: فيزعمون أن الطعنة وقعت في وركه، فمرض منها أشهراً ثم برئ، فقعد على المنبر فقال: يا أهل العراق اتقوا الله فيما، فإننا أمراؤكم وضيفانكم، أهل البيت الذين قال الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الْجِنَّسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطْهِرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣]. قال: فما زال يقول ذلك حتى مارأي أحد من أهل المسجد إلا وهو يخن^(٥) بكاء^(٦).

وما أخرجه ابن سعد في طبقاته من طريق هلال بن يساف^(٧)، قال: سمعت الحسن بن علي وهو يخطب وهو يقول: يا أهل الكوفة، اتقوا الله فيما إلينا أمراؤكم وإلينا أضيفانكم، ونحن أهل البيت الذين قال الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الْجِنَّسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطْهِرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾ قال: فما رأيت يوماً قط أكثر باكيًا من يومئذ^(٨).

(١) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَي (١/ ٣١٦، ٣١٧)، إسناده حسن.

(٢) المصدر السابق نفسه (١/ ٣٨٦، ٣٨٧)، إسناده صحيح.

(٣) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى، ص ١١١.

(٤) ميسرة بن يعقوب، أبو جميلة الطهوي الكوفي، ذكره ابن حبان في ثقاته (٥/ ٤٢٧).

(٥) الخين: البكاء في الأنف، القاموس المحيط، ص ١٥٤١.

(٦) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَي (١/ ٣٢٣).

(٧) هلال بن يساف الأشعجي، أخرج له البخاري حدیثه معلقاً، ومسلم، والأربعة: التقریب، ص ٥٧٦.

(٨) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَي (١/ ٣٨١)، إسناده صحيح.

المرحلة الرابعة:

خروج الحسن رضي الله عنه بجيش العراق من الكوفة إلى المدائن، وإرساله للقوة الضاربة من الجيش وهي شرطة الخميس إلى مسكن بقيادة قيس بن سعد بن عبادة^(١)، وقد أشار ابن سعد في طبقاته إلى ذلك في الرواية التي أخرجها من طريق الشعبي، قال: بايع أهل العراق بعد علي بن أبي طالب الحسن بن علي، ثم قالوا له: سر إلى هؤلاء القوم الذين عصوا الله ورسوله؛ ارتكبوا العظيم وابتزوا^(٢) الناس أمرهم، فإنما نرجو أن يمكن الله منهم، فسار الحسن إلى أهل الشام، وجعل على مقدمته قيس بن سعد بن عبادة في اثنى عشر ألفاً، وكانوا يسمون شرطة الخميس^(٣).

من خلال الرواية السابقة يتضح أن أهل العراق هم الذين دفعوا الحسن رضي الله عنه إلى الخروج لقتال أهل الشام من غير رغبة منه، وهذا الأمر قد أشار إليه ابن كثير رحمة الله بقوله: ولم يكن في نية الحسن أن يقاتل أحداً، ولكن غلبوه على رأيه، فاجتمعوا اجتماعاً عظيماً لم يُسمع بمثله، فأمر الحسن بن علي، قيس بن سعد بن عبادة، على المقدمة في اثنى عشر ألفاً بين يديه، وسار هو بالجيوش في أثره قاصداً بلاد الشام، فلما اجتاز بالمدائن نزلها وقدم المقدمة بين يديه^(٤)، وقد أظهر الحسن حنكة كبيرة دلت على سعة أفقه ودهائه وبصيرته، عندما لم يشاً أن يواجه أهل العراق من البداية بميله إلى مصالحة معاوية وتسليميه الأمر؛ لأنه يعرف خفتهم وتهورهم، فأراد أن يقيم من مسلكهم الدليل على صدق نظرته فيهم، وعلى سلامته ما اتجه إليه، فوافقهم على المسير لحرب معاوية وعباً جيشه^(٥)، وكان خروج الحسن بن علي من الكوفة إلى المدائن على ما رأجه الدكتور خالد الغيث في شهر صفر من السنة التالية وهي سنة ٤١ هـ^(٦).

المرحلة الخامسة:

خرج معاوية رضي الله عنه من الشام وتوجه إلى العراق بعد أن وصل خبر خروج الحسن من الكوفة إلى المدائن بجيشه، يقول ابن سعد في طبقاته: وأقبل معاوية في أهل الشام يريد الحسن حتى نزل جسر منيح^(٧). ثم أضاف قائلاً: فأقبل من جسر منيح إلى مسكن في خمسة أيام وقد دخل يوم السادس^(٨)، وقد تأخر خروج معاوية وكان ذلك بعد سماعه لخروج الحسن بجيشه،

(١) المصدر السابق نفسه (٣٢١/١).

(٢) الابتزاز:أخذ الشيء بجفاء وقهر.

(٣) الطبقات، تحقيق: السُّلَمِي (٣١٩/١ - ٣٢١/١)، إسناده لا يأس به.

(٤) البداية والنهاية (١١/١٣٢).

(٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي، د. عبد الشافي محمد، ص ١٠١.

(٦) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبراني، ص ١٣٠.

(٧) جسر منيح: قرية في الجزيرة الفراتية، الطبقات، السُّلَمِي (٣٢١/١).

(٨) الطبقات، تحقيق: السُّلَمِي (٣٢٣/١).

وكان معاوية قد أصيب إصابة بليغة من جراء محاولة الاغتيال التي تعرض لها من قبل الخارجي البرك بن عبد الله التميمي، حين خرج لصلاة الفجر، وهي المحاولة التي نفذت في نفس فجر اليوم الذي اغتيل فيه علي رضي الله عنه، وهو فجر يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان سنة ٤٠ هـ على الصحيح المشهور من الأقوال^(١).

وقد أشار الخلاّل إلى شدة إصابة معاوية رضي الله عنه في الرواية التي أخرجها من طريق جندي قال: كنا مع سعد بن أبي وقاص في ركب فنزل سعد ونزلت وأغتنمت نزوله قال: فجعلت أمشي إلى جانبه، فحمدت الله وأثنى عليه وقلت: إن معاوية طعن علينا يَبِنَا لا أراها إلا قاتلته، وإن الناس^(٢) قاتلون بقية أصحاب الشورى، وبقية أصحاب رسول الله ﷺ، فأنشدك الله إن وليت شيئاً من أمرهم، أو تشق عصاهم وأن تفرق جمعهم، أو تدعوهم إلى أمر هلكة. فحمد سعد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد؛ فوالله لا أشق عصاهم ولا أُفْرِق جمعهم، ولا أدعُهم إلى أمر هلكة حتى يأتونني بسيف يقول: يا سعد هذا مؤمن فدعه، وهذا كافر فاقتله^(٣).

وبينما الحسن في المدائن، إذ نادى منادٍ من أهل العراق إن قيساً قد قتل، فسرت الفوضى في الجيش، وعادت إلى أهل العراق طبعتهم في عدم الثبات، فاعتذروا على سرادي الحسن ونهبوا متاعه حتى إنهم نازعوه بساطاً كان تحته، وطعنوه وجرحوه، وهنا حدثت حادثة لها دلاله كبيرة؛ فقد كان والي المدائن من قبل علي: سعد بن مسعود الثقي، فأتاه ابن أخيه المختار بن أبي عبيد ابن مسعود، وكان شاباً، فقال له: هل لك في الغنى والشرف؟ قال: وما ذاك؟ قال: توثيق الحسن، وتستأمن به إلى معاوية، فقال له عمه: عليك لعنة الله، أثبت على ابن بنت رسول الله ﷺ، فأوثقه بئس الرجل أنت^(٤)، فلم يرأى الحسن صنع أصحابه أیقّن أنه لا فائدة منهم، ولا نصر يُرجى على أيديهم، وهذه كانت قناعته من البداية^(٥)، فدفعه ذلك إلى قطع خطوات أوسع والاقتراب أكثر من الصلح.

المرحلة السادسة:

تبادل الرسل بين الحسن ومعاوية، ووقوع الصلح بينهما رضوان الله عليهما، فقد سجل الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه تلك اللحظات الحرجية من تاريخ الأمة المسلمة حين التقى الجماعان، جمع أهل الشام وجمع أهل العراق، وذلك في الرواية التي أخرجها من طريق الحسن

(١) البداية والنهاية (١٣١ / ١١).

(٢) يقصد الخارج.

(٣) السنة للخلال، تحقيق: د. الزاهري، ص ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، إسناده صحيح.

(٤) تاريخ الطبرى (١٥٩ / ٥)، نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص ١٠١ .

(٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص ١٠١ .

البصري، قال: استقبل - والله - الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال، فقال عمرو بن العاص: إني لأرى كتائب لا تولي حتى تقتل أقرانها، فقال له معاوية - وكان والله خير الرجالين -: أي عمرو، وإن قتل هؤلاء هؤلاء، وهؤلاء هؤلاء، من لي بأمور الناس، منْ لي بنسائهم، من لي بضياعتهم؟^(١) فبعث إليه رجلين من قريش منبني عبد شمس - عبد الرحمن بن سمرة، وعبد الله ابن عامر بن كريز؛ فقال: اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضوا عليه، وقولا له، واطلبا إليه. فأتياه، فدخلوا عليه، فتكلما، وقالا له، وطلبا إليه.

فقال لهما الحسن بن علي: إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال^(٢)، وإن هذه الأمة قد عاشت في دمائها قالا: فإنه يعرض عليك كذا وكذا، ويطلب إليك ويسألك قال: فمن لي بهذا؟^(٣) قالا: نحن لك به^(٤)، فما سألهما شيئاً إلا قالا: نحن لك به، فصالحه فقال الحسن، أي البصري: ولقد سمعت أبا بكرة يقول: رأيت رسول الله ﷺ على المنبر - والحسن ابن علي إلى جنبه - وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى، ويقول: إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فتئين عظيمتين من المسلمين^(٥)، وقد تحدث ابن حجر رحمه الله عن الفوائد المستنبطة من رواية الصلح فقال:

- ١) وفي هذه القصة من الفوائد علم من أعلام النبوة.
- ٢) ومنقبة للحسن بن علي، فإنه ترك الملك لا لقلة، ولا لذلة، ولا لعنة، بل لرغبته فيما عند الله لمارأه من حقن دماء المسلمين، فراعى مصلحة الدين ومصلحة الأمة.
- ٣) وفيها رد على الخوارج الذين كانوا يكفرون عليناً ومن معه، ومعاوية ومن معه، بشهادة النبي ﷺ بالطائفتين بأنهم من المسلمين.
- ٤) وفيها فضيلة الإصلاح بين الناس، ولا سيما في حقن دماء المسلمين.
- ٥) ودلالة على رأفة معاوية بالرعية، وشفقته على المسلمين، وقوته نظره في تدبير الملك، ونظره في العواقب.

(١) قال ابن حجر رحمه الله: يشير - يقصد معاوية - إلى أن رجال العسكريين معظم من في الإقليمين، فإذا قتلوا ضاع أمر الناس وفسد حالهم بعدهم وذرارיהם، والمراد بقوله: ضياعهم؛ الأطفال والضعفاء سموا بما يؤول إليه أمرهم، لأنهم إذا تركوا ضاغعوا العدم استغلالهم بأمر المعاش.

(٢) أي: فرقنا منه في حياة علي وبعده ما رأينا في ذلك صلاحه، فنبه على ذلك خشية أن يرجع عليه بما تصرف فيه. الفتح (٦٩/١٣)، (٧٠).

(٣) أي: من يضمن لي الوفاء من معاوية. الفتح (٧٠/١٣).

(٤) أي: نحن نضمن، لأن معاوية كان فوض لهما ذلك الفتح (٧٠/١٣).

(٥) البخاري، رقم ٧١٠٩.

٦) - وفيه ولادة المفضول للخلافة مع وجود الأفضل؛ لأن الحسن ومعاوية ولهم كل منهما الخلافة، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد في الحياة وهما بدريان.

٧) - وفيه جواز خلع الخليفة نفسه، إذا رأى في ذلك صلحاً لل المسلمين، والنزول عن الوظائف الدينية والدنيوية بالمال، وجوائز أخذ المال على ذلك وإعطائه، بعد استيفاء شرائطه، بأن يكون المتزول له أولى من النازل، وأن يكون المبذول من مال الباذل؛ فإن كان في ولاية عامة وكان المبذول من بيت المال اشترط أن تكون المصلحة في ذلك عامة^(١).

كما أخرج ابن سعد رحمة الله رواية لا تقل أهمية عن رواية البخاري في الصلح، وتعد مكملاً لها، وهي من طريق عمرو بن دينار^(٢): إن معاوية كان يعلم أن الحسن أكره الناس للفتنة؛ فلما توفي عليّ بعث إلى الحسن، فأصلاح الذي بينه وبينه سراً، وأعطاه معاوية عهداً إن حدث به حدث والحسن حي لِيُسَمِّيَهُ^(٣)، ول يجعلن هذا الأمر إليه، فلما توثق منه الحسن، قال ابن جعفر^(٤): والله إني لجالس عند الحسن إذ أخذت لأقوم فجذب بشوبي وقال: أقعد يا هناء^(٥)، واجلس، فجلست قال: إني قد رأيت رأياً وأحب أن تتبعني عليه، قال: قلت: ما هو؟ قال: قد رأيت أن أعمد إلى المدينة فأنزلها وأخلِّي بين معاوية وبين هذا الحديث، فقد طالت الفتنة، وسقطت فيها الدماء، وقطعت فيها الأرحام، وقطع السبل، وعطلت الفروج -يعني التغور- فقال ابن جعفر: جزاك الله عن أمة محمد، فأنا معك على هذا الحديث، فقال الحسن: ادع لي الحسين، فبعث إلى الحسين فأتاه فقال: يا أخى قد رأيت رأياً وإنى أحب أن تتبعني عليه.

قال : ما هو ؟ قال : فقصّ عليه الذي قال لابن جعفر ، قال الحسين : أعيذك بالله أن تكذب علياً في قبره وتصدق معاوية . قال الحسن : والله ما أردت أمراً قط إلا خالفتني إلى غيره ، والله لقد هممت أن أقذفك في بيت فأطيئه عليك حتى أفضي أمري . قال : فلما رأى الحسين غضبه قال : أنت أكبر ولد على ، وأنت خليفته ، وأمرنا لأمرك تبع ، فافعل ما بدا لك^(٦) ، ويلاحظ على روایتی

(١) فتح الیاری (٧٢، ٧١/١٣).

(٢) عمرو بن دينار المكي الجمحي مولاهم، ثقة ثبت، من الطبقة الرابعة مات ١٢٦ هـ، أخرج له الستة.
التقریب، ص ٤٢١.

(٣) أي: يرشحه للخلافة من بعده، وعندما تتعرض لشروط الصلح، بإذن الله، سوف نبين أن الأمر الذي استقر هو أن يكون بعد وفاة معاوية شورى بين المسلمين.

(٤) أي: عبد الله بن جعفر.

(٥) **بـا هـنـاه:** بـا رـجـالـ

(٦) الطبقات، تحقيق: السلم، (١/٣٣٠، ٣٣١).

البخاري وابن سعد اتفاقيهما على أن معاوية رضي الله عنه كان صاحب المبادرة في الاتصال بالحسن رضي الله عنه وعرض الصلح عليه^(١).

* من المبادر إلى الصلح الحسن أم معاوية؟

وهنا قد يسأل سائل : من المبادر إلى الصلح ، أهو الحسن رضي الله عنه - الذي ورد حديث الرسول في الصلح بحقه ، والذي كاد أن يقتل في المحاولة الأولى لاغتياله بسبب شرط البيعة الذي اشترطه على أهل العراق ، والذي يفهم منه عزمه على صلح معاوية - أم معاوية رضي الله عنه؟

وجواب ذلك : أن الرغبة في الصلح كانت موجودة لدى الطرفين ، فقد سعى الحسن رضي الله عنه إلى الصلح ، وخطط له منذ اللحظات الأولى لمبايعته ، ثم جاء معاوية فأكمل ما بدأه الحسن ، فكان عمل كل واحد منهما مكملاً للآخر رضوان الله عليهم أجمعين^(٢) ، والقديح المعلى في السعي في نجاح الصلح للحسن .

المرحلة السابعة :

* محاولة أخرى لاغتيال الحسن رضي الله عنه :

بعد نجاح مفاوضات الصلح بين الحسن ومعاوية رضي الله عنهم ، شرع الحسن رضي الله عنه في تهيئة نفوس أتباعه على تقبل الصلح الذي تم ، فقام فيهم خطيباً ليبين لهم ما تم بينه وبين معاوية ، وفيما هو يخطب هجم عليه بعض عسكره محاولين قتله ، لكن الله سبحانه وتعالى أتجاه كما أتجاه من قبل ، وقد أورد البلاذري خطبة الحسن التي ألقاها في أتباعه ، ومحاولة قتله رضي الله عنه فقال :

إني أرجو الله أن أكون أنسخ خلقه لخلقه ، وما أنا محتمل على أحد ضغينة ، ولا حقداً ، ولا مریداً به غائلة ، ولا سوءاً ، ألا وإن ما تكرهون في الجماعة خير لكم مما تحبون في الفرقة ، ألا وإنني ناظر لكم خيراً من نظركم لأنفسكم ، فلا تخالفوا أمري ، ولا تردوا علي ، غفر الله لي ولكلم .

فنظر بعض الناس إلى بعض وقالوا : عزم والله على صلح معاوية ، وضعف وخبار ، وشدوا على فساطه ، فدخلوه ، انتزعوا مصلاه من تحته ، وانتهبا ثيابه ، ثم شد عليه عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي جعال الأزدي ، فنزع مطرفة^(٣) عن عاتقه ، فبقي متقلداً سيفه فدُهش ثم رجع ذهنه ، فركب فرسه ، وأطاف به الناس ، فبعضهم يعجزه ويضعفه ، وبعضهم ينحي أولئك منه ، وينعنهم منه .

(١) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ١٣٨ .

(٢) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ١٤١ .

(٣) مطرفة : أي : رداءه . الفيروز آبادى ، القاموس المحيط ، ١٠٧٥ .

وانطلق رجل من بني أسد بن خزيمة من بني نصر بن قعین بن الحارث بن ثعلبة بن دودان بن أسد، يقال له: الجراح بن سنان^(١)، وكان يرىرأى الخوارج- على مظلم سباط^(٢) ، فقد عدل فيه ينتظره، فلما مر الحسن دنا من دابته فأخذ بلجامها، ثم أخرج معولاً^(٣) ، وكان معه وقال: أشركت يا حسن كما أشرك أبوك من قبل، وطعنه بالمعول في أصل فخذه، فشق في فخذه شقاً كاد يصل إلى العظم، وضرب الحسن وجهه، ثم اعتنقوا وخرأ إلى الأرض، ووثب عبد الله بن الخضل الطائي^(٤) ، فترعرع المعول من يد الجراح، وأخذ ظبيان بن عمارة التميمي^(٥) ، بأنفه فقطعه، وضرب بيده إلى قطعة آجرة فشدا بها وجهه ورأسه حتى مات، وحمل الحسن إلى المدائن . . . ثم إن سعد بن مسعود أتى الحسن بطبيب، وقام عليه حتى برئ وحوله إلى أبيض المدائن^{(٦)(٧)} .

وقد يعرض بشأن خطبة الحسن رضي الله عنه، وأنها وردت عند البلاذري وأبي حنيفة الدينوري قبل صلح الحسن ومعاوية رضي الله عنه .

وجواب ذلك: أن ما ورد في رواية البخاري من وصف لجيش الحسن، يفيد قوة جيش الحسن وتماسكه مما يعني أن جيش العراق قد قابل جيش الشام وهو في أحسن حالاته المادية والمعنوية، وحيث إن جيش أهل العراق قد اضطرر حاله بعد خطبة الحسن فإن هذا يعني انتفاء مقابلة جيش العراق لجيش الشام بعد الخطبة، لذا فإن الأقرب للواقع أن خطبة الحسن في معسكره كانت بعد التقاء الجيشين العراقي والشامي، وبعد وقوع الصلح بين الحسن ومعاوية رضي الله عنهم^(٨) ، هذا بالإضافة إلى أن خطبة الحسن هذه كانت مدخلاً وتمهيداً منه رضي الله عنه لإخبار أتباعه بالصلح الذي تم بينه وبين معاوية وهذا ما تبينه الروايات التالية:

ما أخرجه ابن سعد من طريق رياح بن الحارث^(٩) : إن الحسن بن علي قام بعد وفاة علي رضي

(١) الجراح بن سنان الأستدي له سابقة في الشر، حيث كان من الذين بهتوا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه . وسعوا في عزله في الكوفة أيام خلافة عمر، فدعاه عليهم سعد، فكان له من سوء الخاتمة نصيب، الطبرى (١٤١/٤).

(٢) سباط المدائن: موضع على الضفة الغربية لنهر دجلة، ومظلم: موضع هناك، معجم البلدان (١٦٦/٣)(١٥٢).

(٣) معولاً: حديده يتقر بها الصخر، القاموس المحيط، ص ١٣٤٠.

(٤) عبد الله بن الخضل الطائي، قائد التوابين الذين طالبوا بدم الحسين ٦٥ هـ.

(٥) ظبيان بن عمارة، يروى عن علي من تابعي أهل الكوفة.

(٦) يسمى القصر الأبيض، يقع على الضفة الشرقية لنهر دجلة، الروض المعطار، ص ٩.

(٧) أنساب الأشراف للبلاذري، مخطوطة نقلًا عن مرويات خلافة معاوية، ص ١٤٢ .

(٨) مرويات خلافة معاوية رضي الله عنه، ص ١٤٢ .

(٩) رياح بن الحارث: ثقة، التقريب، ص ٢١١ .

الله عنه ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن كل ما هو آت قريب ، وإن أمر الله واقع ، وإن كره الناس ، وإن الله ما أحببت أن ألي من أمر أمّة محمد ما يزن مثقال حبة من خردل يهراق فيه محجمة من دم ، قد علمت ما يضرني مما ينفعني ، فالحقوا بطريقكم^(١) ، وقد يقول قائل: إن هذه الرواية قد قيلت في الكوفة ، وليس في المدائن ، والجواب على ذلك: أن أحمد بن حنبل أخرج الرواية نفسها من طريق رياح بن الحارث وبإسناد صحيح^(٢) ، وفيها: أن الناس اجتمعوا إلى الحسن بن علي بالمدائن^(٣) . ثم ذكر بقية رواية ابن سعد ، وحيث إن هذه الخطبة قد قيلت في المدائن فإن الأرجح أنها قيلت بعد صلح الحسن مع معاوية رضي الله عنهم - حيث يرد بشأنها ما ورد بشأن خطبة الحسن التي عند البلاذري - بل لعلها كانت جزءاً من خطبة الحسن التي أوردها البلاذري ، وأسفرت عن اضطراب معسكر الحسن .

وقد بقيت الإشارة إلى موقف الحسن رضي الله عنه تجاه ما حصل له في معسكره ، وهو ما أخرجه ابن سعد من طريق هلال بن خباب^(٤) ، قال: جمع الحسن بن علي رؤوس أصحابه في قصر المدائن ، فقال: يا أهل العراق ، لو لم تذهب نفسي^(٥) ، عنكم إلا لثلاث خصال لذهلت: مقتلكم أبي ، ومطعنكم بغلتي ، واتهابكم ثقلتي ، أو قال: ردائي عن عاتقي ، وإنكم قد بايعتموني أن تسالموا من سالمت وتحاربوا من حاربت ، وإنني قد بايعت معاوية فاسمعواه وأطاعوا ، قال: ثم نزل فدخل القصر^(٦) .

١) موقف شرطة الخميس من الصلح :

أما موقف شرطة الخميس - وهم مقدمة جيش العراق إلى مسكن - من الصلح ، فقد أخرج الحاكم عن أبي الغريف^(٧) ، قال: كنا في مقدمة جيش الحسن بن علي اثنى عشر ألفاً ، تقطر أسيافنا من الحدة على قتال أهل الشام ، وعليينا أبو العمّرة^(٨) ، فلما أتانا صلح الحسن بن علي ومعاوية كأنما كسرت ظهورنا من الحرد^(٩) والغيط ، فلما قدم الحسن بن علي على الكوفة ، قام

(١) بطريقكم: أي بوجهتكم ، لسان العرب (٢/١٥).

(٢) الطبقات ، تحقيق: السلمي (١/٣١٧).

(٣) فضائل الصحابة (٢/٧٧٣).

(٤) المصدر السابق نفسه ، إسناده صحيح.

(٥) هلال بن خباب العبدلي ، صدوق ، التقريب: ٥٧٥.

(٦) تذهب نفسي: تسلو نفسي ، لسان العرب (١١/٢٥٩).

(٧) الطبقات ، تحقيق: السلمي (١/٣٢٤).

(٨) عبد الله بن خليفه الهمданى المرادي ، صدوق ، رمي بالتشيع ، التقريب: ٣٧٠.

(٩) اسمه عمير بن يزيد الكندي ، شارك في حركة حجر بن عدي سنة ٥١ هـ ، تاريخ الطبرى (٥/٢٥٩)، مرويات معاوية ، ص ١٤٦.

(١٠) الحرد: الغضب. القاموس المحيط ، ص ٣٥٣.

إليه رجل منا يكفي أبا عامر سفيان بن الليل^(١)، فقال: السلام عليك يا مذل المؤمنين، فقال الحسن: لا تقل ذلك يا أبا عامر، لم أذل المؤمنين، ولكنني كرهت أن أقتلهم في طلب الملك^(٢)، ويبدو أن أبا العمرّة كان أميراً على مجموعة من جيش الخميس في المقدمة، وكان فيهم أبو الغريف، لأنّه من الثابت أن جيش الخميس كان عليه قيس بن سعد رضي الله عنه، كما أن الروايات الصحيحة لا تذكر أي وجود لعبد الله بن العباس على جيش الخميس، مما يشير الشك حول وجود عبد الله بن العباس في العراق في هذه الفترة^(٣)، ولا يلتفت إلى الروايات الساقطة والموضوعة التي تزعم أن عبد الله خان الحسن مقابل رشاوى مالية من معاوية.

أما قيس بن سعد فقد تردد في الدخول في الصلح، واعتزل بما أطاعه ثم شرح الله صدره، ودخل في الصلح وبایع معاوية رضوان الله عليهم أجمعين، وفي الروايات التالية بيان موقف قيس حين جاءه خبر الصلح، أخرج ابن حجر من طريق حبيب بن أبي ثابت^(٤)، أنه قال: . . . بعث الحسن بالبيعة إلى معاوية، فكتب بذلك الحسن إلى قيس بن سعد، فقال قيس بن سعد في أصحابه فقال: يا أيها الناس، أتاكم أمران، لا بد لكم من أحدهما: دخول في الفتنة، أو قتل مع غير إمام، فقال الناس: ما هذا؟ فقال: الحسن بن علي، قد أعطى البيعة معاوية، فرجع الناس، فبایعوا معاوية^(٥).

تشير الرواية السابقة إلى دخول قسم كبير من شرطة الخميس في الصلح فور سماعهم نباء وقوع الصلح بين الحسن ومعاوية رضي الله عنهم، ولكنها لا تذكر دخول قائدتهم قيس ابن سعد في الصلح، وقد أشار ابن كثير رحمه الله إلى ذلك بقوله: وبعث الحسن بن علي إلى أمير المقدمة قيس بن سعد: أن يسمع ويطيع، فأبى قيس بن سعد قبول ذلك، وخرج من طاعتهما جميعاً، واعتزل بمن أطاعه، ثم راجع الأمر، فبایع معاوية^(٦)، كما تحدث ابن أبي شيبة عن موقف قيس بن سعد رضي الله عنه - ومن تابعه من شرطة الخميس - من الصلح، فقال: عن هشام بن عروة عن أبيه، قال: كان قيس بن سعد بن عبادة مع الحسن ابن علي رضي الله عنه على مقدمته، ومعه خمسة آلاف قد حلقوها رؤوسهم بعدما مات علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ، وتبايعوا على الموت، فلما دخل الحسن في بيعة معاوية أبي قيس أن يدخل ، وقال لأصحابه: ما شئتم، إن شئتم جالدت بكم حتى يموت الأعجل منا، وإن شئتم أخذت لكم أماناً، فقالوا: خذ لنا أماناً،

(١) من الذين شاركوا المختار النقفي في الطلب بدم الحسين ٦٦ هـ.
 (٢) المستدرك (٣/١٧٥).

(٣) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى، ص ١١٤.

(٤) حبيب بن أبي ثابت بن دينار الأسدي: التقريب ١٥٠.

(٥) المطالب العالية (٤/٣١٧-٣١٩)، هذا الإسناد صحيح.

(٦) البداية والنهاية (٨/١٦).

فأخذ لهم كذا وكذا ، وألا يعاقبوا بشيء ، وأنه رجل منهم ، ولم يأخذ لنفسه خاصة شيئاً فلما ارتحل نحو المدينة ومضى بأصحابه جعل ينحر لهم كل يوم جزوراً حتى بلغ^(١) ، وفي الرواية السابقة - على ما فيها من تقديم وتأخير في تسلسل الأحداث - إشارة لعدد الذين تابعوا قيساً من المجموع الكلي لتعداد شرطة الخميس الذي هو اثنا عشر ألفاً^(٢) .

٢) مواقف أمراء علي رضي الله عنه من الصلح :

اتسمت مواقف أمراء علي رضي الله عنه من الصلح بالتباهي والتفاوت ، حيث قبله بعضهم وكرهه بعضهم الآخر ، وفيما يلي تبيان لتلك المواقف :

- أ- موقف القبول والاستحسان ، ويأتي في مقدمة هؤلاء عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه .

- ب- موقف الرفض ثم القبول ، ويأتي في مقدمة هؤلاء قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنهم ، وزياد بن أبيه .

- ج- وهناك فريق ثالث دخل في الصلح وهو كاره له ، هؤلاء ينقسمون إلى قسمين :
 - قسم يرى أن الصلح ملزم له في ظل حياة الحسن رضي الله عنه فقط ، ويمثل هؤلاء حجر ابن عدي رضي الله عنه .

- قسم يرى أن الصلح ملزم له في ظل حياة الحسن ومعاوية رضي الله عنهم ، أو الآخر موت منهما ، ويمثل هؤلاء الحسين بن علي رضي الله عنهم .

المرحلة الثامنة :

تنازل الحسن بن علي عن الخلافة ، وتسليمها الأمر إلى معاوية رضوان الله عليهم أجمعين : بعد أن أتى الله سبحانه وتعالى الحسن بن علي من الفتنة التي وقعت في معسكره ، ترك المدائن وسار إلى الكوفة ، وقد تحدث البلاذري عن مسيرة الحسن إلى الكوفة فقال : قالوا : ولما أراد الحسن المسير من المدائن إلى الكوفة ، حين جاءه ابن عامر^(٣) ، وابن سمرة^(٤) ، بكتاب الصلح ، وقد أعطاه فيه معاوية ما أراد ، خطب فقال في خطبته : وعسى أن تكرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراً كثيراً ، وسار إلى الكوفة^(٥) ، بعد ذلك سار معاوية رضي الله عنه من مسكن إلى النخيلة^(٦) ، وفي

(١) البداية والنهاية (٨/١٦).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٧/٤٧٢).

(٣) هو عبد الله بن عامر رضي الله عنه .

(٤) هو عبد الرحمن بن سمرة .

(٥) أنساب الأشراف ، مخطوط ٤٤٧ ، نقلأً عن مرويات معاوية ، ص ١٥٠ .

(٦) النخيلة موضع قرب الكوفة على سمت الشام ، معجم البلدان (٥/٢٧٨).

ذلك يقول البلاذري : قالوا : وشخص معاوية من مسكن إلى الكوفة ونزل بين النخلة ودار الرزق^(١).

ثم خرج الحسن رضي الله عنه من الكوفة إلى النخلة ليقابل معاوية رضي الله عنه ويسلم الأمر له ، فعن مجالد^(٢) ، عن الشعبي^(٣) ، قال : شهدت الحسن بن علي رضي الله عنه بالنخلة حين صالحه معاوية رضي الله عنه ، فقال معاوية : إذا كان ذا قلم فكلم وأخبر الناس أنك قد سلمت هذا الأمر لي ، وربما قال معاوية : أخبر الناس بهذا الأمر الذي تركته لي ، فقام خطب على المنبر فحمد الله وأثنى عليه - قال الشعبي : وأنا أسمع - ثم قال : أما بعد فإن أكييس الكيس^(٤) الثقى ، وإن أحمق الحمق الفجور ، وإن هذا الأمر الذي اختلفت فيه أنا ومعاوية إما كان حقًا لي تركته لمعاوية إرادة صلاح هذه الأمة وحقن دمائهم ، أو يكون حقًا كان لامرئ كان أحق به مني ففعلت ذلك ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّمُ فَتَنَّةً لَكُمْ وَمَنَعَ إِلَى حِينٍ﴾^(٥) [الأنبياء: ١١١].

كما أخرج هذه الرواية ابن سعد^(٦) ، والحاكم^(٧) ، وأبو نعيم الأصفهاني^(٨) ، والبيهقي^(٩) ، وابن عبد البر^(١٠) ، كلهم بنحو رواية الطبراني من طريق الشعبي ، كذلك أخرج رواية البيعة أحمد بن حنبل من طريق أنس بن سيرين ، قال : قال الحسن بن علي يوم كلم معاوية : ما بين جابلس وجابلق^(١١) رجل جده نبي غيري ، وإنني رأيت أن أصلح بين أمة محمد^ص ، وكنت أحمق بذاك ، إلا إنما قد بايعنا معاوية ولا أدرى لعله فتنت لكم ومتع إلى حين^(١٢) .

وجاء في رواية ابن سعد من طريق عمرو بن دينار ، وفيها : .. فقام الحسن فقال : أيها الناس ، إني كنت أكره الناس لأول هذا الحديث ، وأنا أصلحت آخره الذي حق أدبت إليه حقه أحق به مني ، أو حق جدت به لصلاح أمة محمد ، وإن الله قد ولأك يا معاوية هذا الحديث لخير يعلم

(١) أنساب الأشراف نقلًا عن معاوية ، ص ١٥٠.

(٢) مجالد بن سعيد الهمданى ، فيه كلام.

(٣) عامر الشعبي ثقة.

(٤) أكييس : أعقل ، والكيس العقل لسان العرب (٢٠١/١٦).

(٥) المعجم الكبير (٢٦/٣) إسناده حسن.

(٦) الطبقات ، تحقيق : السلمي (١/٣٢٩).

(٧) المستدرك (١٧٥/٣).

(٨) حلية الأولياء (٣٧/٢).

(٩) دلائل النبوة (٤٤٤/٦).

(١٠) الاستيعاب (١/٣٨٩-٣٨٨).

(١١) جابلس وجابلق : مدستان ، إحداهما بالشرق والأخرى بالمغرب.

(١٢) فضائل الصحابة (٢/٧٦٩) ، إسناده صحيح.

عندك أو لشر يعلمه فيك ﴿ وَلَمْ يَأْدِي لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَنْتَ إِلَى حِينٍ ﴾ ثم نزل . وأما الرواية التي تشير أن عمرو بن العاص وأبا الأعور السلمي قالوا معاوية لما بايع الحسن بن علي معاوية قالوا له : لو أمرت الحسن فصعد المنبر فتكلّم ؛ عبي^(١) عن المنطق فيزهد فيه الناس ، فقال معاوية : لا تفعلوا ، فوالله لقد رأيت رسول الله ﷺ يمْضي لسانه وشفته ، ولن يَعْيَ لسان مصبه النبي ﷺ أو شفتين ، فأبوا على معاوية ، فصعد الحسن المنبر فحمد الله وأثنى عليه .. فهذه رواية باطلة من حيث الإسناد والمتن ، فإسنادها ضعيف ومتناها منكر^(٢) وليس معاوية بمن يجهل القدرات البلاغية والخطابية للحسن .

و جاء في رواية البلاذري أن الحسن دخل بقيس على معاوية لبياعه ، فعن جرير بن حازم ، قال سمعت محمد بن سيرين يقول : لما بايع الحسن معاوية ، ركب الحسن إليه إلى عسكره ، وأردف قيس بن سعد بن عبادة خلفه ، فلما دخل المعسكر ، قال الناس : جاء قيس ، جاء قيس ، فلما دخل على معاوية ، بايعه الحسن ، ثم قال لقيس : بايع . فقال قيس بيده : هكذا . وجعلها في حجره ولم يرفعها إلى معاوية ، و معاوية على السرير ، فبرك معاوية على ركبتيه ، ومدّ بيده حتى مسح على يد قيس ، وهي في حجره قال - جرير بن حازم - : وحكي لنا محمد بن سيرين صنيعه ، وجعل يضحك ، وكان قيس رجلاً جسمياً^(٣) .

وبتنازل الحسن بن علي عن الخلافة و مبايعته معاوية رضوان الله عليهم أجمعين تنتهي بذلك فترة خلافة النبوة وهي ثلاثون سنة ، والحججة في ذلك قول الرسول ﷺ : «خلافة النبوة ثلاثة وثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله الملك ، أو ملكه من يشاء»^(٤) ، وقال ﷺ : «الخلافة في أمتي ثلاثة وثلاثون سنة ، ثم ملك بعد ذلك»^(٥) . وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال : وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي ، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين ، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة ، وهذا من دلائل النبوة لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وسلم وتسليمًا^(٦) ، وبذلك يكون الحسن بن علي رضي الله عنه خامس الخلفاء الراشدين^(٧) .

(١) عبي : العبي : خلاف البيان ، وعي في المنطق عبي : أي حصر في الكلام ، فلم يستطع البيان . لسان العرب (٥/١١٢-١١٣).

(٢) الطبقات ، تحقيق السلمي (١/٣٢٥)، إسناده ضعيف ومتناه منكر.

(٣) أنساب الأشراف نقلًا عن مرويات خلافة معاوية ، ص ١٥٤ ، إسناده صحيح.

(٤) سنن أبي داود مع شرح عون المعبود (١٢/٢٥٩)؛ صحيح سنن أبي داود الألباني (٣/٨٧٩).

(٥) سنن الترمذى مع شرحها تحفة الأحوذى (٦/٣٩٥-٣٩٧)، قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

(٦) البداية والنهاية (٨/٦).

(٧) مأثر الإنابة (١/١٠٥)؛ مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ١٥٥ .

- أهم أسباب ودوافع الصلح:

كانت هناك عوامل وأسباب متعددة ساهمت في دفع أمير المؤمنين الحسن للصلح مع معاوية رضي الله عنهم؛ فمنها:

أولاًـ الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة:

قال الحسن بن علي رضي الله عنهم؛ رداً على نفير الحضرمي عندما قال له: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة. فقال: كانت جمامج العرب بيدي، يسالمو من سالمت، ويحاربون من حاربت، فتركتها ابتغاء وجه الله^(١).

وقال في خطبته التي تنازل فيها لمعاوية: . . . إما كان حقاً لي تركته لمعاوية إرادة صلاح هذه الأمة^(٢)، إن استحضار الحسن رضي الله عنه إرادة وجه الله تعالى وتقدير ذلك، والحرص على إصلاح ذات البين من أسباب الصلح ودواجهه عند الحسن بن علي رضي الله عنهم، فمكانة الصلح في الإسلام عظيمة، وهو من أجل الأخلاق الاجتماعية، إذ به يرفع الخلاف وينهي المنازعات التي تنشأ بين المتعاملين مادياً أو اجتماعياً، ويعود بسيبه الود والإخاء بين المتنازعين، لكونه يرضي طرف النزاع ويقطع دابر الخصوم، ولذلك كان الصلح من أسمى المطالب الشرعية لتحقق به الأخوة التي ينشدها لهم ويفهمون بها، كما في قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوهُمْ بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠]، وهي الأخوة التي يذهبها الخلاف والنزاع فيما بينهم^(٣)، ولذلك اعني القرآن الكريم بالصلح كثيراً، أمرأ به، وترغيباً فيه، وتنويهاً به وبأهلة وإليك البيان.

١ـ الأمر بالإصلاح:

ففي مثل قوله سبحانه وتعالي: ﴿سَأَلُوكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَاقْتُلُوا أَلَّا وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنَكُمْ وَأَطْبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١].

وقوله: ﴿وَإِنْ طَابَنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلُوكَ عَنِ الْأَنْفَالِ فَاصْلِحُوهُمْ بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعْثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرِي فَقَتِلُوكَ إِلَيْهِ تَبْغِي حَقَّ تَبْغِي إِلَى أَمْرِ اللَّهِ إِنْ فَآتَتْ فَاصْلِحُوهُمْ بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوهُمْ بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات: ٩ - ١٠].

فترى أن الله تعالى أمر عباده بأن يصلحوا ذات بينهم لما بينهم من الإخاء، كما صرحبه في آية الحجرات حيث قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوهُمْ بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ﴾ إذ بينت هذه الآية عليه الأمربالإصلاح بين المؤمنين بصيغة القصر، المفيدة لحصر حالهم في حال الأخوة، مبالغة في تقرير

(١) البداية والنهاية (١١/٢٠٦).

(٢) المعجم الكبير للطبراني (٣/٢٦) إسناده حسن.

(٣) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة (٢/٩٦٩).

هذا الحكم بين المسلمين، لما بينهم من انتساب إلى أصل واحد وهو الإيمان الذي هو منشؤه البقاء الأبدى في الجنات، فأشارت جملة: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾، إلى وجوب الإصلاح بين المؤمنين، . . .

ومن هذه الأوامر القرآنية يعلم أن الإصلاح بين الناس ليس من نافلة القول، بل هو تكليف إلهي للقادرين عليه، حتى لا تفسد أو أواصر الأخوة الإيمانية بين المؤمنين، وهو مع ذلك من التعاون على البر والتقوى، ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر اللذين أمر الله تعالى بهما في غير ما آية، ومعلوم أن هذين من الواجبات الشرعية التكليفية على المؤمنين في علاقتهم الاجتماعية، فكل هذه الأمور تحتم على المسلم القيام بالإصلاح بين المسلمين بل وبين الناس عامه، ولتستقر الحياة الاجتماعية عامرة باللود والإخاء^(١)، كانت هذه الأوامر دافعة للحسن بن علي رضي الله عنهما للسعى في الإصلاح.

٢)- الترغيب في القيام بالإصلاح:

ولقد رتب الله تعالى على القيام به فضلاً كبيراً وأجرأً عظيماً، يناله القائم بذلك ابتغاء مرضات الله تعالى، كما قال الله جل شأنه: ﴿لَا خَيْرٌ فِي كَثِيرٍ مِّنْ تَجْوِيْهِمْ إِلَّا مَنْ أَمْرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَبْتَغِيَّةَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ تُؤْتَهُ أَجْرًا عَظِيْمًا﴾ [النساء: ١١٤]. ووعد القائمين به مغفرة ورحمة، كما يفيده قوله جل ذكره: ﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَنْقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء: ١٢١] فإن في هذه الآية إشارة إلى مغفرة الله ورحمته للمصلحين، كما أذن به ختم الآية بصفتي المغفرة والرحمة لله سبحانه وتعالى^(٢)، ومثل هذه الآية قوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُؤْسِنِ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٨٢]، فإن فيها من الإشارة إلى مغفرته ورحمته سبحانه للمصلح ما في سابقتها، بدلة نفي الإثم، وتذليلها بصفتي المغفرة والرحمة، وهي إشارة جلية^(٣)، وقد وصف سبحانه نفسه بقوله: ﴿إِنَّا لَا نُنْهِيْعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ﴾ [آل عمران: ١٧٠].

٣)- التنويه بالصلح والقائمين عليه:

وتكرار هذا الوعيد يدل على شأن الإصلاح بين الناس عند الله تعالى ، ولذلك أجزل للقائم به تلك المثوبة الكريمة والأجر العظيم ، وقد دل على ذلك أيضاً تنويه الله تعالى به بمثل قوله سبحانه: ﴿وَالصَّلْحُ حَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨]، فإن وصفه بالخيرية دليل على علو منزلته عند الله تعالى ، وذلك لماله من عظيم الأثر في إصلاح ذات البين بين الناس ، الذي طالما تشوف الشارع الحكيم

(١) المصدر السابق نفسه (٩٧١/٢).

(٢) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة (٩٧١/٢).

(٣) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة (٩٧١/٢).

إليه في المجتمعات الإنسانية، ولما له من دلالة على كريم أخلاق القائم به أو الراضي عنه، ولهذا كان من أبرز أخلاق الرسل عليهم الصلاة والسلام، كما قال الله تعالى على لسان شعيب عليه السلام: ﴿إِنَّ أُرِيدُ إِلَّا إِلْصَاحًا مَا أَسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللهِ عَلَيْهِ تَوْكِيدُ وَالْأَئِمَّةُ﴾ [هود: ٨٨]، كما قال على لسان موسى وهو يخاطب أخاه هارون عليهما السلام: ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَلْهَفْنِي فِي قَوْمٍ وَأَصْلَحْنِي وَلَا تَنْهَيْ سَبِيلَ الْمُقْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٢] إلى غير ذلك من الآيات، والإصلاح في مثل هاتين الآيتين عام فيشمل الإصلاح في الدين والدنيا، ومنه الإصلاح بين الناس عند حدوث المقتضى لذلك من نزاع ونحوه مما لا يخلو منه مجتمع من المجتمعات البشرية^(١).

فهذا المقصد القرآني الكريم، كان دافعاً للحسن بن علي في الصلح، وقد تتبع خطوات جده في الحرص على الصلح، فقد كان النبي ﷺ يجهد نفسه في الإصلاح ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، فقد حدث ذات يوم أن أهل قباء اقتتلوا^(٢)، حتى ترموا بالحجارة، فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال: «اذهبو بنا نصلح بينهم»^(٣)، فانظر كيف أن النبي ﷺ لم يتوان عن الذهاب للإصلاح بين المسلمين حينما بدر الشقاق بينهم ليحسّم الخلاف، ويعيد الوئام قبل أن يستفحّل الأمر ويتسع الخرق على الواقع^(٤).

ولأهمية الصلح بين الناس وفضله أجاز الإسلام الكذب فيه إذا كان القصد من ذلك الإصلاح بين المتخاصلين، فقد قال ﷺ: «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيبني خيراً أو يقول خيراً»^(٥)، وقال رسول الله ﷺ: «لا يحل الكذب إلا في ثلاثة: الرجل يحدث أمرأته ليرضيها، والكذب في الحرب، والكذب ليصلح بين الناس»^(٦)، وما ذلك إلا لعظم خطر الخلاف بين المسلمين وفساد ذات بينهم كما بينه ﷺ: «إياكم وسوء ذات البين فإنها العالقة»^(٧) أي: الخصلة التي من شأنها أن تحلق، أراد أنها خصلة سوء تذهب الدين كما تذهب الموسى الشعر^(٨).

ولقد بين عليه الصلة والسلام ما للصلح من أجر عظيم بقوله: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلة والصدقة؟» قالوا: بلى يا رسول الله! قال: «إصلاح ذات البين، فإن فساد ذات

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) أي: فعلوا فعلاً يودي بهم إلى القتل من مضاربة بالأيدي والعصي.

(٣) البخاري، كتاب الصلح، رقم ٢٦٩٠.

(٤) أخلاق النبي ﷺ في ضوء القرآن والسنة (٩٧٩/٢).

(٥) البخاري، كتاب الأدب، رقم ٤٩٠٠.

(٦) سنن أبي داود مع عون المعبود (١٣/٢٦٣)، رقم ٤٩٠٠.

(٧) سنن الترمذى، رقم ٢٥٠٨، قال عنه الترمذى: صحيح غريب من هذا الوجه.

(٨) جامع الأصول لابن الأثير (٦/٦٦٨).

البين هي الحالقة»^(١)، ولذلك كان من أمله الكبير ورجائه العظيم في نسله المبارك الحسن السبط - رضي الله عنه - أن يصلح الله به فساد ذات البين الذي أعلمته الله بحدوثه في أمته بعد وفاته، فمن حديث أبي بكرة رضي الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى، ويقول : «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فتئين عظيمتين من المسلمين»^(٢)، فرغبة الحسن بن علي رضي الله عنهمَا في الأجر والمثوبة وإرادته للإصلاح دفعته لهذا الصلح المبارك .

ثانياً - إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتئين عظيمتين من المسلمين :

إن دعوة الرسول ﷺ بأن يصلح به بين فتئين عظيمتين من المسلمين دفعت الحسن إلى التخطيط والاستعداد النفسي للصلاح، والتغلب على العوائق التي في الطريق، فقد كان هذا الحديث الكلمة الموجة الرائدة للحسن في اتجاهاته وتصرفاته ومنهج حياته، فقد حلّت في قرارة نفسه، واستولت على مشاعره وأحساسه، واختلطت بلحمه ودمه، ومن خلال هذا التوجيه واستيعابه وفهمه له بني مشروعه الإصلاحي، وقسم مراحله، وكان متيقناً من نتائجه ، فالحديث النبوى كان دافعاً أساسياً وسبباً مركزياً في اندفاع الحسن للإصلاح .

ثالثاً - حقن دماء المسلمين :

قال الحسن رضي الله عنه : . . . خشيت أن يجيء يوم القيمة سبعون ألفاً، أو أكثر أو أقل ، كلهم تنضح أوداجهم دماً، كلهم يستعدى الله فيما هرِيقَ دمه!^(٣) وقال رضي الله عنه : لا إن أمر الله واقع إذ ليس له دافع وإن كره الناس ، إنني ما أحبيت أن ألي من أمّة محمد مثال حبة من خردل يهرّق فيه محجمة من دم ، قد علمت ما ينفعني مما يضرني أحقوا بطيتكم^(٤) .

وقال في خطبته التي تنازل فيها لمعاوية عن الخلافة وتسليمها الأمر إليه : . . إما كان حقاً لي تركته لمعاوية إرادة صلاح هذه الأمة وحقن دمائهم^(٥) .

تلحظ من كلام سيدنا الحسن رضي الله عنه شدة خوفه من الله تعالى ذلك الخوف الذي دفعه إلى الصلاح، وقد مدح الله الأنبياء عليهم السلام وأولياء بمحافظتهم الله تعالى : «إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَكِّرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَكَ رَغْبًا وَرَهْبًا وَكَانُوا لَنَا خَائِشِينَ» [الأنبياء: ٩٠] ، وقال

(١) سنن الترمذى ، رقم ٢٥٠٩ ، وقال الترمذى : حديث صحيح .

(٢) البخارى ، رقم ٧١٠٩ .

(٣) البداية والنهاية (٢٠٦/١١) .

(٤) بطيتكم : جهتكم ونواحيفكم .

(٥) تاريخ دمشق (١٤/٨٩) .

(٦) المعجم الكبير للطبراني (٢٦/٣) ، إسناده حسن .

سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَصْلُونَ مَا أَمْرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْسِرُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحُسَابِ﴾ [الرعد: ٢١] فالخوف المحمود من الله يحث على العلم، ويذكر جميع الشهوات، ويزعج القلب عن الركون إلى الدنيا، ويدعوه إلى التجافي عن دار الغرور، دون الحديث النفسي الذي لا يؤثر في الكف عن المعاصي، والتحت على فعل الطاعات، ودون الوصول إلى اليأس الموجب للقنوط^(١).

فالحسن بن علي رضي الله عنهما أراد أن يحقن دماء المسلمين قربة إلى الله عز وجل ، وخشى على نفسه من حساب الله يوم القيمة في أمر الدماء ، ولو أدى به الأمر إلى ترك الخلافة فكان ذلك دافعاً له نحو الصلح ، فالحسن بن علي رضي الله عنهما يعلم خطورة سفك الدماء بين المسلمين ، لأن ذلك من أخطر الأمور التي تهز كيان البشرية ، ولذلك ورد تحريمها والوعيد عليه ، وتحديد عقوبتها في كثير من نصوص الكتاب والسنة ، والقتل أول ما يقضى فيه بين الناس يوم القيمة ، مما يدل على عظم شأن قتل النفس والاعتداء على حرمة الإنسان .

فقد روى البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ : «أول ما يقضى بين الناس في الدماء»^(٢) ، فأمر الدماء عظيم يوم القيمة ، والعمل على حفظها في الدنيا من مقاصد الشريعة ، ولذلك حرص الحسن على الصلح حفظاً لدماء المسلمين .

لقد عنيت الشريعة الإسلامية التي فهمها واستوعبها الحسن رضي الله عنه ، بالنفس عناية فائقة ، فشرعت من الأحكام ما يجلب المصالح لها ، ويدفع المفاسد عنها ، وذلك مبالغة في حفظها وصيانتها ، ودرء الاعتداء عليها لأنه يتعرض الأنسنة للضياع والهلاك يفقد المكلف الذي يتبع الله سبحانه وتعالى ، وذلك بدوره يؤدي إلى ضياع الدين ، والمقصود من الأنسنة التي عنيت الشريعة بحفظها: هي الأنفس المعصومة بالإسلام؛ الجزية أو الأمان^(٣) ، ولهذا لما قيل للحسن من بعض المعارضين على الصلح: يا عار المؤمنين ، قال: للعار خير من النار^(٤) . وفي رواية ابن سعد: ... إنني اخترت العار على النار^(٥) .

ونلحظ أن الحسن بن علي كان يناقش أتباعه ويبين لهم دوافعه ويرتقي بهم نحو قناعته ، ولم يكن ممن تقوده الجماهير ، وهم ما يطلبهم المستمعون ، وإنما شق طريقه وفق تصوراته وفهمه لحقائق الأمور ، ونأتي بنفسه أن يتأثر بضغط عوام الناس ما دامت الخطوات التي يسير بها فيها رضا الله ، ومصلحة المسلمين ، وهذا درس كبير لكثير من القيادات الإسلامية ، في كون القائد هو

(١) جامع العلوم والحكم ، ص ٣٦٣؛ الإيمان أولاً ، ص ١١٧ .

(٢) البخاري ، كتاب الديات ، رقم ٦٨٦٤ .

(٣) روضة الطالبين (١٤٨/٩)؛ مقاصد الشريعة الليبي ، ص ٢١١ .

(٤) تاريخ دمشق (١٤/٨٨) .

(٥) الطبقات ، تحقيق السلمي (١/٣٢٩) ، إسناده ضعيف جداً .

الذي يقود عامة الناس ويرتقي بهم نحو أهدافهم ، وفي مثل ظروف الحسن عادة يكون الزعماء بين أمور :

أـ- ما تطلبه الجماهير .

بـ- من لا يهتم ولا يرد على أحد .

جـ- عمل الصواب والحق والارتقاء بالجماهير .

ونرى الحسن بن علي اختار الطريق الثالث ، وهو عمل الصواب والحق والارتقاء بالجماهير نحو الأهداف السامية التي رسماها ، ولذلك قام بتقديم رؤية واضحة وخطوات تنفيذية عبر مراحل وتمهيدات ووضع شروط وتغلب على العوائق ، واهتم بإقناع المخالفين لوجهة نظره ، وهذا هو الصواب والله أعلم .

رابعاً- حرصه على وحدة الأمة :

قام الحسن بن علي خطيباً رضي الله عنهما في إحدى مراحل الصلح فقال : أيها الناس ، إنني قد أصبحت غير محتمل على مسلم ضعينة^(١) ، وإنني ناظر لكم كنظري لفسي ، وأرى رأياً فلا تردوا علي رأيي ، إن الذي تكرهون من الجماعة أفضل مما تحبون من الفرقة^(٢) ، وقد تحقق بفضل الله ثم حرص الحسن على وحدة الأمة ذلك المقصد العظيم ، فقد ارتأى رضي الله عنه أن يتنازل عن الخلافة حقناً لدماء المسلمين ، وتجنبناً للمفاسد العظيمة التي ستلحق الأمة كلها في المال إذا بقي مصرأً على موقفه ، من استمرار الفتنة ، وسفك الدماء ، وقطع الأرحام ، واضطراب السبل ، وتعطيل الشعور وغيرها ، وقد تحققت - بحمد الله - وحدة الأمة بتنازله عن عرض زائل من أغراض الدنيا ، حتى سمي ذلك العام عام الجماعة^(٣) ، وهذا يدل على فقه الحسن في معرفته لاعتبار المآلات ومراعاته نتائج التصرفات ، ولهذا الفقه مظاهره في كتاب الله وشواهده ، فقد رتب المولى عز وجل الحكم على مقتضى التائج والشواهد ، ومثال ذلك :

١ـ النهي عن سب المشركين :

قال تعالى : ﴿ وَلَا تُسْبِّحُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيُسْبِّحُوا اللَّهَ عَدَوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: الآية ١٠٨]. رغم أن سب آلهة المشركين أمر جائز لما فيه من إهانة الباطل ونصرة الحق إلا أن الشارع الحكيم لم يقف نظره واعتباره عند هذه الغاية القردية ، بل نظر إلى نتيجة هذا العمل المشروع ، وما سيتجرّ عنده من آثار غير مشروعة ، ثم قضى بعدم سب آلهة المشركين سداً لذرية سبّهم الله

(١) الضغينة : الحقد.

(٢) الأخبار الطوال ، ص ٢٠٠.

(٣) اعتبار المآلات ومراعاة نتائج التصرفات ، ص ١٦٧.

تعالى انتقاماً لآلهتهم، وانتصاراً لباطلهم، إذ إن المصلحة التي ستحصل من إهانة آلهتهم أهون بكثير من مفسدة سبهم لرب العالمين؛ والمفسدة إذا أربت على المصلحة قدم درء المفسدة على جلب المصلحة^(١).

٢- النهي عن الجهر والمخالفته في القراءة:

قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَيِّلًا﴾ [الإسراء: ١١٠] حيث نهى المولى عز وجل سبحانه نبيه ﷺ عن الجهر بالقراءة في الصلاة؛ التفاتاً إلى مآل ذلك إذا سمع المشركون قراءته؛ فيحملهم ذلك على سبّ الله تعالى وشتم دينه وكلامه^(٢)، يقول ابن عباس رضي الله عنهم في سبب نزول هذه الآية: إن الكفار -يعني بمكّة-، حين كان ﷺ متحفياً -كانوا إذا سمعوا القرآن سبّوه ومن أنزله، ومن جاء به؛ فقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ﴾ أي: بقراءتك فيسمع المشركون فيسبّوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾ عن أصحابك فلا يسمعون، ﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَيِّلًا﴾^(٣).

٣- خرق الخضر للسفينة:

قال تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِسَكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٩]. الاعتداء على ملك الغير بغير حقٍ من الأمور المحظورة على وجه القطع في الشرع، لكننا رأينا الخضر عليه السلام يهوي على السفينة بالخرق الذي هو في ظاهر الحال تعيبٌ، وإلحاق للخسارة بأهلها؛ ولما أنكر عليه موسى عليه السلام فعله، وقرره بالجميل الذي أسداه إليهما أهل السفينة حين أركبوهما بغير أجرة؛ بين له أن هذه المفسدة لم تُرتكب إلا لما فيها من دفع مفسدة أعظم وهي غصب السفينة وذهبها جملة؛ حيث إن وراءهم ملِكًا يأخذ كل سفينة سالمة من العيوب غصباً، ولا شك أن ارتکاب ضرر يسير في الحال إذا كان فيه دفع لمفسدة أعظم في المال؛ يعتبر أمراً محموداً؛ والشريعة جارية على ملاحظة النتائج ودفع المفاسد العظيمة المتوقعة في الأجل؛ حتى وإن كان ذلك بارتكاب مفاسد أقل منها في الحال، ثم إن مفسدة خرق السفينة وتعييدها يمكن تداركها بالإصلاح؛ بينما ذهاب ذات السفينة إذا تحقق؛ لم يتعلّق بعودتها أمل^(٤).

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٢٤.

(٢) اعتبار المآلات، ص ١٢٥.

(٣) أسباب النزول للواحدي، ص ٢٢٣ ، ٢٢٤.

(٤) اعتبار المآلات، ص ١٢٦.

٤ - ومن مظاهر اعتبار المال في السنة النبوية وشواهده، دفع أعظم المفسدتين بأدناهما،
كالامتناع عن قتل المنافقين :

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كنا في غزوة ، فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال الأنصاري : يا للأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فسمّعها رسول الله ﷺ ، قال : «ما هذا؟» فقالوا : كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال الأنصاري : يا للأنصار ؛ وقال المهاجري : يا للمهاجرين ؛ فقال النبي ﷺ : «دعوها فإنها متنته» ؛ قال جابر : وكانت الأنصار حين قدم النبي ﷺ أكثر ، ثم كثر المهاجرون بعد ؛ فقال عبد الله بن أبي : أو قد فعلوا؟ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : دعني يا رسول الله ! أضرب عنق هذا المنافق ؛ قال النبي ﷺ : «دعه؛ لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»^(١) ، إن قتل المنافقين واستئصالهم فيه مصلحة ظاهرة للمسلمين ، وتطهير لصفهم من أن تندس إليه عناصر التخديل والإفساد ؛ لكن لما كان في ذلك هرثة بال المسلمين وزرع لقالة السوء عنهم بحيث ينتشر في الناس : أن النبي ﷺ يعامل الذين يعتنقون دينه بالقتل والتصفية الجسدية ، فإن الأمر يتغير ، وأصبح التغاضي عن قتلهم مصلحة أعلى وأولى من المصالح الأخرى التي تتأتى من استئصالهم ، ورغم أن بقاء المنافقين فيه من المفاسد المحققة ما لا ينكره عاقل ؛ إلا أنّ في القضاء عليهم مفسدة أعظم من مفسدة بقائهم ؛ لذا اقتضت حكمة المصطفى ﷺ أن تُدفع المفسدة العظمى بالمفسدة الصغرى^(٢) .

ومن هدي النبي ﷺ في اعتبار المآلات ومراعاة نتائج التصرفات ، ترك تجديد الكعبة على قواعد إبراهيم ، وهو ما ثبت من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ : «لولا حداة عهد قومك بالكفر ، لنقضت الكعبة ولجعلتها على أساس إبراهيم - فإن قريشاً حين بنت البيت استقررت - ولجعلت لها خلفاً»^(٣) ، لما كانت الكعبة المشرفة تمثل مهوى أفتدة المؤمنين ، ومجلّ تاريخ النبوّات الأولى ، كان الأصل أن تبقى على ما تركها عليه الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم - لكن قريشاً حين أرادت تجديد بنائها في الجahلية ؛ لم يكن معها من المال الحالل ما يكفي لإعادة البناء إلى ما كان عليه ، فانتهت لها الاستطاعة إلى تشييدها على النحو الذي كانت عليه في عهد المصطفى ، وقد كانت نفس النبي ﷺ تستشرف إلى تدارك ما قصرت عنه نفقة قريش غير أنه ترك المصلحة المحققة في إعادة بناء البيت على قواعده الأصلية التي أسسها إبراهيم عليه السلام ، خشية اهتزاز حُرمة البيت من التفوس ، وخوف نفور الناس من

(١) البخاري ، كتاب التفسير ، رقم ٤٩٠٥ .

(٢) اعتبار المآلات ، ص ١٣٨ - ١٣٩ .

(٣) البخاري ، كتاب الحج ، رقم ١٥٨٥ .

الإسلام لاعتقادهم أن ذلك جرأة على الكعبة واعتداء على حرمتها^(١).

إن الحسن بن علي رضي الله عنه في فهمه العميق لفقه اعتبار المآلات ومراعاة التصرفات، كان نتيجة طبيعية لتربيته على القرآن الكريم وسنة سيد المرسلين، فقد كان مستوعباً لمقاصد الشريعة قادرًا على التطبيق بين هدي الشريعة والواقع الفعلي الذي عاشه، فكانت اجتهاداته فريدة، في مجال السياسة الشرعية، فتحت لل المسلمين آفاقاً رحبة في تحقيق وحدة الأمة وتلاحم صفها، وقوة شوكتها، وإعادة دورها الحضاري، وهذا الفقه الدقيق والفهم العميق نحن في أشد الحاجة لفهمه والعمل به في حياتنا المعاصرة.

فالحسن بن علي يعلمنا أصلًا عظيمًا من أعظم أصول الإسلام؛ المحافظة على الجماعة؛ وهو الاعتصام بحبل الله جميًعاً، وأن لا يتفرقوا - وهو من أعظم أصول الإسلام، ومما عظمت وصية الله تعالى به في كتابه، ومما عظم ذمه لمن تركه من أهل الكتاب وغيرهم، ومما عظمت به وصية رسول الله ﷺ في مواطن عامة وخاصة^(٢)؛ فقد قام الحسن ابن علي بمحاربة التفرق والاختلاف، وعمل بالتجيئات القرآنية الهدافية لتوحيد الأمة قال تعالى: ﴿ وَاعْصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَخْلَقُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ هُنَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَبَيَّضُ وُجُوهٌ وَسَوْدٌ وَجُوهٌ ﴾ [آل عمران: ١٠٦ - ١٠٣].

خامساً - مقتل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه:

ومن الأسباب التي دعت أمير المؤمنين الحسن بن علي إلى الصلح ما روى به من مقتل أبيه، فقد ترك ذلك فراغاً كبيراً في جبهة العراق، وأثر اغتياله على نفسية الحسن رضي الله عنه، فترك فيها حزناً وأسى شديدين، فقد قتل هذا الإمام العظيم بدون وجه حق، ولم يرعى الخوارج سابقته في الإسلام ولا فضائله العظيمة، ولا خدماته الجليلة التي قدمها للإسلام، فقد كانت حياته حافلة بالقيم والمثل والعمل على تكريس أحكام الشريعة على مستوى الدولة والشعب، لقد كان علي رضي الله عنه معلماً من معالم الهدى وفارقًا بين الحق والباطل، فكان من الطبيعي أن يتأثر المسلمين لفقدده ويسعروا بالفراغ الكبير الذي تركه، فقد كان وقع مصيبة مقتله على المسلمين عظيماً، فجلّ لهم الحزن، وفاضت ماقيهم بالدموع ولهجت ألسنتهم بالثناء والترحم عليه رضي الله عنه، وكان مقتله سبباً في تزهيد الحسن في أهل العراق أولئك الذين غمرتهم مكارم أخلاق أمير المؤمنين وشرف صحبته، فأضلتهم الفتنة والأطماء، وانحرفوا عن الصراط المستقيم، ونستشني من أولئك الصادقين المخلصين لدينهم وخليقتهما الرحال العظيم رضي الله عنه وأرضاه؛ فقد كان مقتله ضربة قوية وجهت لعهد الخلافة الراشدة، وكانت من أسباب زوالها فيما بعد.

(١) اعتبار المآلات ومراعاة نتائج التصرفات، ص ١٤٨ - ١٤٩.

(٢) رسالة الألفة بين المسلمين ، لابن تيمية ، ص ٢٧ .

سادساً—شخصية معاوية رضي الله عنه :

إن تسليم الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية مع أن معه أكثر من أربعين ألفاً بايعوه على الموت ، فلو لم يكن أهلاً لها لما سلمها السبط الطيب إليه ، ولحاربه^(١) ، فمعاوية رضي الله عنه لم يتزعم أهل الشام من فراغ ، فقد ذكر المترجمون لهذا الصحابي الكريم فضائل جمة ، وإليك شيئاً منها :

١ - من القرآن الكريم :

اشترك معاوية رضي الله عنه في غزوة حنين ، قال تعالى : ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودَ الْأَرْضِ تَرَوُهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة : ٢٦] .

ومعاوية رضي الله عنه من الذين شهدوا أغزوة حنين ، وكان من المؤمنين الذين أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عليهم مع النبي ﷺ^(٢) .

٢ - من السنة :

دعاة الرَّسُول ﷺ لمعاوية رضي الله عنه ، ومن ذلك قوله ﷺ : «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًّا^(٣) مَهْدِيًّا^(٤) ، وَاهْدِهِ^(٥) ». وقوله ﷺ : «اللَّهُمَّ عِلْمَ معاوية الْكِتَابِ ، وَالْحِسَابِ ، وَقِهِ الْعَذَابِ»^(٦) . وقال رسول الله ﷺ : «أُولُّ جَيْشٍ مِّنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ أُوجِبُوا»^(٧) . قالت أم حرام : قلت : يا رسول الله ! أنا فيهم ؟ قال : «أَنْتَ فِيهِمْ». ثم قال النبي ﷺ : «أُولُّ جَيْشٍ مِّنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قِيسَرَ^(٨) مَغْفُورُ لَهُمْ». فقلت - أي : أم حرام - : أنا فيهم يا رسول الله ؟ قال : «لَا»^(٩) . قال المهلب^(١٠) : في هذا الحديث منقبة لمعاوية ؛ لأنَّه أُولُّ من غزا البحار^(١١) .

(١) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ، ص ٥٧.

(٢) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، خالد الغيث ، ص ٢٣.

(٣) هادياً للناس ، أو دالاً على الخير.

(٤) مهدياً : أي مهدياً في نفسه.

(٥) صحيح سنن الترمذى للألبانى (٢٣٦ / ٣).

(٦) موارد الظمان (٧ / ٢٤٩) ، إسناده حسن.

(٧) أوجبوا : أي : فعلوا فعلاً وجبت لهم به العجنة ، فتح الباري (٦ / ١٢١).

(٨) مدینة قيسار : يعني القسطنطينية.

(٩) البخاري ، رقم ٢٩٢٤.

(١٠) المهلب بن أحمد الأندلسى ، مصنف شرح صحيح البخاري ، توفي ٤٣٥ هـ.

(١١) فتح الباري (٦ / ١٢٠).

٣- نظرات أهل العلم على معاوية رضي الله عنه .

أ- ثناء عبد الله بن عباس رضي الله عنهم :

قيل لابن عباس رضي الله عنهم : هل لك في أمير المؤمنين معاوية ، فإنما ما أوتر إلا بواحدة ، قال : إنه فقيه^(١) .

ب- ثناء عبد الله بن المبارك على معاوية رضي الله عنه :

قال عبد الله بن المبارك : معاوية عندنا محنّة ، فمن رأيناها ينظر إليه شرراً اتهمناه على القوم ، يعني : الصحابة^(٢) .

ج- ثناء أحمد بن حنبل :

سئل الإمام أحمد - رحمه الله - : ما تقول رحمة الله فيمن قال : لا أقول : إن معاوية كاتب الوحي ، ولا أقول : إنّه خال المؤمنين ، فإنّه أخذها بالسيف غصباً؟^(٣) قال أبو عبد الله : هذا قول سوء رديء ، تجانون هؤلاء القوم ، ولا يجالسون ، ونبيّن أمرهم للناس^(٤) .

د- ثناء القاضي ابن العربي على معاوية رضي الله عنه :

تحدّث ابن العربي عن الخصال التي اجتمعت في معاوية رضي الله عنه ، فذكر منها : . . . قيامه بحماية البيضة ، وسد الشغور ، وإصلاح الجناد ، والظهور على العدو ، وسياسة الخلق^(٥) ، وقد علق محب الدين الخطيب على هذا النصّ بقوله : وقد بلغ من همّته - يعني معاوية - وعظيم عنایته بذلك أنه أرسل يهدّد ملك الروم وهو في مجمعنة القتال مع عليّ في صفين ، وقد بلغه : أنَّ ملك الروم اقترب من الحدود في جنود عظيمة^(٦) ، وفي ذلك يقول ابن كثير : وطمع في معاوية ملك الروم بعد أن كان قد أخشاه ، وأذله ، وقهر جنده ، ودحاه ، فلما رأى ملك الروم اشتغال معاوية بحرب عليّ تدانى إلى بعض البلاد في جنود عظيمة ، وطمع فيه ، فكتب معاوية إليه : والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك يا لعين ، لأصطلحُ أنا وابن عمّي عليك ، ولآخر جنّتك من جميع بلادك ، ولأضيقنَ عليك الأرض بما رحبت ؛ فعند ذلك خاف ملك الروم ، وبعث يطلب الهدنة^(٧) .

(١) فتح الباري (٧/١٣٠).

(٢) مرويات خلافة معاوية ، ص ٢٨.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) السنة للخلال ، تحقيق : عطيه الزهراني (٢/٤٣٤).

(٥) العواصم من القواسم ، ص ٢١٠ ، ٢١١.

(٦) مرويات خلافة معاوية ، ص ٣١.

(٧) البداية والنهاية (٨/١١٩).

هـ- ثناء ابن تيمية على معاوية رضي الله عنه :

قال عنه ابن تيمية : فإن معاوية ثبت عنه بالتواتر : أَنَّهُ أَمْرَهُ النَّبِيُّ ﷺ ، كَمَا أَمْرَ غَيْرِهِ ، وَجَاهَدَ مَعَهُ ، وَكَانَ أَمِينًا لَهُ بِالْوَحْيِ ، وَمَا اتَّهَمَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي كِتَابِ الْوَحْيِ ، وَوَلَاهُ عُمَرُ بْنُ الخطَّابِ الَّذِي كَانَ مِنْ أَخْبَرِ النَّاسِ بِالرِّجَالِ ، وَقَدْ ضَرَبَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِهِ وَقَلْبِهِ ، وَلَمْ يَتَهَمِهِ فِي وَلَايَتِهِ^(١) .

وـ- ثناء ابن كثير عليه :

قال عنه ابن كثير : وأجمعوا الرّعاعيَا عَلَى بَيْعَتِهِ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَأَرْبَعينَ . . . فَلِمْ يَزِلْ مُسْتَقْلًا بِالْأَمْرِ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ إِلَى هَذِهِ السَّنَةِ الَّتِي كَانَتْ فِيهَا وَفَاتَهُ ، وَالْجَهَادُ فِي بِلَادِ الْعُدُوِّ قَائِمٌ ، وَكَلْمَةُ اللَّهِ عَالِيَّةٌ ، وَالْغَنَائِمُ تَرِدُ إِلَيْهِ مِنْ أَطْرَافِ الْأَرْضِ ، وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ فِي رَاحَةٍ وَعَدْلٍ ، وَصَفْحٍ ، وَعَفْوٍ ، وَقَالَ أَيْضًا : كَانَ حَلِيمًا^(٢) ، وَقُورًا ، رَئِيسًا ، سَيِّدًا فِي النَّاسِ ، كَرِيمًا ، عَادِلًا ، شَهَمًا^(٣) . وَقَالَ عَنْهُ أَيْضًا : كَانَ جَيْدَ السِّيرَةِ ، حَسَنَ التَّجَازُرِ ، جَمِيلَ الْعَفْوِ ، كَثِيرَ الْسُّرُرِ حَمَّهُ اللَّهُ تَعَالَى^(٤) .

٤ - روایته للحديث :

يعدُّ معاوية رضي الله عنه من الذين نالوا شرف الرّواية عن رسول الله ﷺ ، ومرد ذلك إلى ملازمته لرسول الله ﷺ بعد فتح مكة ، لكونه صهره ، وكاتبه ، رضي الله عنه هذا وقد روى معاوية رضي الله عنه مئة وثلاثاً وستين حديثاً عن رسول الله ، اتفق له البخاري ومسلم على أربعة أحاديث ، وانفرد البخاري بأربعة ، ومسلم بخمسة^(٥) .

وكان سيرة معاوية رضي الله عنه مع الرّعاعيَّةِ في ولايته من خير سير الولاة ، مما جعل الناس يحبونه ، وقد ثبت في الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : «خِيَارُ أَئِمَّتِكُمْ - حَكَامُكُمْ - الَّذِينَ تَحِبُّونَهُمْ ، وَيَحِبُّونَكُمْ وَتَصْلُونَ عَلَيْهِمْ - تَدْعُونَ لَهُمْ - وَيَصْلُونَ عَلَيْكُمْ ، وَشَرَارُ أَئِمَّتِكُمْ الَّذِينَ تَبغَضُونَهُمْ ، وَيَبغَضُونَكُمْ ، تَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ»^(٦) .

٥ - قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب على إمارته :

عن سفيان بن الليل قال : قلت للحسن بن علي لما قدم الكوفة إلى المدينة : يا مذل المؤمنين ، قال : لا تقل ذلك ، فإني سمعت أبي يقول : لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك معاوية ، فلمنت

(١) الفتاوى (٤/٤٧٢)؛ سير أعلام النبلاء (٣/١٢٩).

(٢) أفرد ابن أبي الدنيا ، وأبو بكر بن أبي عاصم تصنيفاً في حلم معاوية.

(٣) البداية والنهاية (٨/١١٨).

(٤) المصدر السابق نفسه (٨/١٢٦).

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ٢٣ .

(٦) مسلم ، كتاب الإمارة ، رقم ٦٥ .

أنَّ أمرَ الله واقعٌ، فكرهتُ أنْ تهراقَ بيَنِي وبينَ دماءِ المسلمين^(١). وفي رواية: عن عليٍ رضي الله عنه، قال: لا تكرهوا إمارةً معاوية، فوالله لئن فقدتموه لترون رؤوساً تندر عن كواهلها كأنَّها الحنظل^(٢)، فهذه آثارٌ تشير إلى قدرة معاوية على الإمارة.

كما أنَّ أسلوبَ معاوية في التفاوض والتعامل مع الحسن أو جد قواسم مشتركة للوصول إلى الإصلاح، وإن كان المهندس الفعلي لمشروع الإصلاح هو الحسن بن عليٍ، إلا أنَّ شخصية معاوية وسعةُ أفقه ورحابة صدره، وما أبداه من المرونة ساعدَ على نجاحِ الصلح، وقد كان رضي الله عنه يتَّدِّب إلى الحسن ويكرمه ويروي فضائلَ أهلِ البيت، فهذا يدلُّ على إيهامِه الحق مع المنازعة والمخالفة التي سبقت بقدرِ الحق سبحانه^(٣)، وقد أخرجَ أحمد في مسنده عن معاوية قال: كان رسولُ الله يمْصَّ لسانَ الحسن وشفتيه، وإنَّه لن يعذبَ الله لساناً أو شفَّةً مصها رسولُ الله عليه السلام^(٤).

وكان رضي الله عنه صريحاً مع نفسه معتراً بذنبه، طالباً مغفرة ربِّه، وطاماً في رحمته وحلمه، فعن ابن شهاب، عن عروة: أنَّ المسورَ أخبره: أنه قدمَ على معاوية، فقال: يا مسُورَ ما فعلَ طعنك على الأئمة؟ قال: دعنا من هذا، وأحسنَ فيما جئنا به. قال: لتتكلّمُني بذاتِ نفسك مما تعيبُ علىي؟ قال: فلم أترك شيئاً إلا بينته، فقال: لا أبرأاً من الذنب، فهل تعدُّنا بما نلَّي من الإصلاح في أمرِ العامة، أم تعدُّ الذنوب، وتترك الإحسان؟ قلت: نعم. قال: فإنَّا نعترفُ لله بكل ذنب، فهل لك من ذنبٍ في خاصيَّتك تخشاها؟ قال: نعم. مما يجعلك الله برجاء المغفرة أحقَّ مني، فوالله ما ألي من الإصلاح أكثرَ مما تلَّى، ولا أخَيَّر بينَ الله وبينَ غيره إلا أخترتُ الله على سواه، وإنَّي لعلى دين يقبل فيه العمل، ويُجزي فيه بالحسنات، قال: فعرفتُ أنه قد خصمَني، قال عروة: فلم أسمعَ المسورَ ذكرَ معاوية إلا صَلَّى عليه^(٥) - أي: دعاه -.

والحديث عن معاوية بالتفصيل سوف يأتي بإذن الله تعالى، إنَّ أعطانا الله القوة ويسر الأسباب بمنه وكرمه وجوده في حديثنا عن الدولة الأموية، ومع هذه النية المبيتة للحديث عن معاوية رضي الله عنه بالتفصيل، فلا يمنع من ذكر هذه القصة التي تبين خوفه وخشيته من الله تعالى، فعندما كان يروي في مجلسه حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، في أنَّ أولَ من تسرَّ بهم النار يوم القيمة، من أمة محمد صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: القارئُ المرائيُّ، والمنافقُ المرائيُّ، والمجاهدُ المرائيُّ،

(١) تاريخ دمشق (١٠٥/١٢).

(٢) المصدرُ السابقُ نفسه.

(٣) النهاية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص ٥٧.

(٤) المستند، رقم ١٦٨٤٨، إسناده صحيح.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٩٢/٣).

وبين رسول الله ﷺ ذلك وقال لأبي هريرة : « يا أبا هريرة أول ثلاثة أول خلق الله تسرع بهم النار يوم القيمة »^(١) ، فكان معاوية يقول عندما يسمع هذا الحديث : فقد فعل هؤلاء هذا ؟ فكيف بمن بقي من الناس ؟ فقال الرواية : ثم بكى معاوية بكاء شديداً ، حتى ظننا أنه هالك ، ثم أفاق ومسح عن وجهه ، وقال : صدق الله ، رسوله : ﴿ مَنْ كَانَ رُبِّيْدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِيَّنَهَا نُوْفٌ إِلَّا هُمْ أَعْمَلُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخِسُونَ ﴾^(٢) أوَلَيْكَ الَّذِينَ لَيْسُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا اتَّسْأَرُ وَحَكِّيَطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَيَنْظُلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٣) [هود: ١٥ - ١٦].

إن شخصية معاوية رضي الله عنه وتاريخه في خدمة الإسلام كان عاملاً مهمًا في نجاح الصلح ، ولا نزعم بأنه من طبقة الخلفاء الراشدين ، المهديين ولكنه من الملوك العادلين ، كما أن سيرته غنية بالفقه السياسي والإداري والعسكري ، والاقتصادي والاجتماعي ، وهذا يحتاج إلى دراسة متأنية لعصره وسائل الله أن يوفقنا إلى ذلك .

سابعاً- اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة :

كان لخروج الخوارج أثر في إضعاف جيش أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ، كما أن الحروب في الجمل وصفين والنهروان ، تسببت في ملل أهل العراق للحرب ونفورهم منها ، وخاصة أهل الشام في صفين ، فإن حربهم ليس كحرب غيرهم ، فمعركة صفين الطاحنة لم تفارق مخيلتهم ، فكم يتّمّت من الأطفال ورمت من النساء ، بدون أن يتحقق مقصودهم ، ولو لا الصلح أو التحكيم الذي رحب به أمير المؤمنين علي وكثير من أصحابه ل كانت مصيبة على العالم الإسلامي لا يتخيل أثارها السيئة ، فكان هذا التخاذل عن المسير مع علي رضي الله عنه إلى الشام مرة أخرى أحب إلى فريق منهم ، وتميل إليه نفوسهم وإن كانوا يعلمون أن علياً على حق^(٤) .

ومن المعضلات التي أوهنت جانب أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ، خروج فرقه تغالي في تعظيم أمير المؤمنين علي وترفعه إلى مقام الألوهية ، حتى بدا للبعض أن هذا رد فعل للخوارج الذين يبرؤون من علي ويکفرونـه^(٥) ، ولكن هؤلاء كان مقصدهم سيئاً ، وهو إدخال معتقدات فاسدة على المسلمين لهم الدين وإضعاف المسلمين عامة وليس جيش علي فقط^(٦) ، ولقد تصدى لهم أمير المؤمنين علي رضي الله عنه - كما بينـا - بحزم وقوة ، ولا شك أن مبادئ الخوارج وقتلهم أضعف جانب علي كثيراً.

(١) رواه الترمذى والحاكم عن أبي هريرة ، وصححه الألبانى ، رقم ١٧١٣ .

(٢) النهاية في الفتـن والملاحم (٥٢/٢).

(٣) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد علي ، ص ٣٤٥ .

(٤) نظام الخلافة في الفكر الإسلامي ، ص ١٥ ، ١٦ ، مصطفى حلمي .

(٥) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد ، ص ٣٥٠ .

ثم تابعت الفتوح على علي من بعد، فخرج الخريت بن راشد، وقيل اسمه الحارث بن راشد في قومه من بني ناجية، وكان من ولادة علي على الأهواز، فدعا إلى خلع علي، فأجابه خلق كبير واحتوى على البلاد وجبي الأموال، فبعث إليه علي جيشاً بقيادة معقل بن قيس الرياحي فهزمه وقتلته^(١).

وطمع أهل الخراج في ناحية علي في كسر الخراج، وانتفض أهل الأهواز، ولا بد أن علياً واجه من أجل ذلك بعض الصعوبات المالية والعسكرية، وقد روی عن الشعبي في هذا الخصوص قوله: لما قتل علي أهل النهروان، خالفه قوم كثير، وانتفضت عليه أطراfe، وخالفه بنو ناجية، وقدم ابن الحضرمي البصرة، وانتفض أهل الأهواز، وطماع أهل الخراج في كسره، وأخرجو سهل بن حنيف عامل علي بن أبي طالب من فارس^(٢) وقد استلم الحسن رضي الله عنه الخلافة، وجيش العراق مضطرب وأهل الكوفة متددون في أمرهم.

وقد جاء في المجتبى لابن دريد: قام الحسن بعد موت أبيه فقال: والله ما ثنا عن أهل الشام شك ولا ندم، وإنما كنا نقاتلهم بالسلامة والصبر، فثبتت السلامة بالعداوة، والصبر بالجزع، وكنتم في متدبكم إلى صفين دينكم أمام دينكم، فأصبحتم ودنياكم أمام دينكم، إلا وإن لكم كما كنا، ولستم لنا كما كنتم، إلا وقد أصبحتم بين قتيلين؛ قتيل بصفين تكون عليه، وقتل بالنهروان طلبون ثأره، فأما الباقى فخاذل، وأما الباقي فثار، إلا وإن معاوية دعانا إلى أمر ليس فيه عز ولا نصفة، فإن أردتم الموت رددناه عليه، وإن أردتم الحياة قبلناه اليوم من كل جانب: التقية التقية. فلما أفردوه أمضى الصلح^(٣).

وإني وإن كنت أشك في صحة نسبة هذه الخطبة، ولكنها تصور نفسية سيدنا الحسن وأتباعه، مما عجل بالصلح بينه وبين معاوية^(٤) رضي الله عنه.

وقد تحدث الحسن عن ما فعله به بعض أهل العراق وما قدموا إليه من الإساءات والإهانات، وأظهر القول وجهر به فقال: أرى والله معاوية خيراً لي من هؤلاء يزعمون أنهم لي شيعة، ابتغوا قتلي وأخذوا مالي، والله لأن أخذ من معاوية عهداً أحقر به دمي وآمن به في أهلي خير من أن يقتلوني فيضع أهل بيتي وأهلي، والله لو قاتلت معاوية لأخذوا بعنقي حتى يدفعوا بي إليه سلماً، والله لئن أسالمه وأنا عزيز خير من أن يقتلني وأنا أسير، أو يمن عليَّ فيكون منه على بني هاشم آخر الدهر، ولمعاوية لا ينزل يمن بها وعقبه على الحي منا والميت^(٥).

(١) تاريخ الطبرى (٦/٤٧-٢٧).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/٥٣).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٩).

(٤) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٩٣.

(٥) الشيعة وأهل البيت، ص ٣٧٩، نقلًا عن الاحتجاج للطبرسي، ص ١٤٨.

وقال أيضاً: عرفت أهل الكوفة وبلوتهم، ولا يصلح لي من كان منهم فاسداً، إنهم لا وفاء لهم ولا ذمة في قول ولا فعل إنهم مختلفون ويقولون لنا إن قلوبهم معنا، وإن سيوفهم لمشهورة علينا^(١).

فالحسن لم يعد يثق بأهل الكوفة بعد ما فعلوه بأبيه، وبعد أن حاولوا قتله وأنهبو ماتعه، وقد عبر عن ذلك في خطبته عندما قال: يا أهل العراق، لو لم تذهب نفسي^(٢) عنكم إلا لثلاث خصال لذهبتم: مقتلكم أبي، ومطعنكم بغلتي، وانتهابكم ثقلتي، أو قال: ردائي عن عاتقي^(٣).

وقيل للحسن: ما حملك على ما فعلت؟ فقال: كرهت الدنيا، ورأيت أهل الكوفة قوماً لا يُقْنَعُ بهم أحد أبداً إلا غلب، ليس أحد منهم يوافق آخر في رأي ولا هوئي، مختلفين لازمة لهم، في خير ولا شر، لقد لقي أبي منهم أموراً عظاماً، فليت شعرى لمن يصلحون بعدي^(٤).

وهذا ليس على إطلاقه فجيش الحسن يمكن تقويته كما أنه هناك فصائل منه على استعداد للقتال؛ على رأسهم قيس بن سعد الخزرجي وغيره من القادة.

ثامناً - قوة جيش معاوية رضي الله عنه:

وفي الجانب الآخر كان معاوية رضي الله عنه يعمل بشتى الوسائل سراً وعلانية على إضعاف جانب أهل العراق منذ عهد علي رضي الله عنه فاستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، فأرسل جيشاً إلى مصر بقيادة عمرو بن العاص - رضي الله عنه - سيطر عليها وضمها إليه، وقد ساعده على ذلك عدة عوامل منها:

١ - انشغال أمير المؤمنين علي بالخارج.

٢ - عامل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه على مصر محمد بن أبي بكر لم يكن على قدر من الدهاء كسلفة قيس بن سعد بن عبادة الساعدي الأنباري، فدخل في حرب مع المطالبين بدم عثمان، ولم يسايسمهم كما كان يصنع الوالي السابق فهزمه.

٣ - اتفاق معاوية مع المطالبين بدم عثمان في مصر في الرأي فساعدته في السيطرة عليها^(٥).

٤ - بعد مصر عن مركز أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وقربها من الشام.

٥ - طبيعتها الجغرافية؛ فهي متصلة بأرض الشام عن طريق سيناء وتمثل امتداداً طبيعياً، وقد

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٣٧٦.

(٢) تذهب نفسي: تسلو نفسي، لسان العرب (١١/٢٥٩).

(٣) الطبقات، تحقيق: الشلمي (١/٣٢٤)، إسناده حسن.

(٤) الكامل في التاريخ (٢/٤٤٨).

(٥) الطبقات لأبي سعد (٣/٨٣٩)؛ خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد، ص ٣٥١، سنه صحيح.

أضافت مصر قوة كبيرة لمعاوية رضي الله عنه قوة بشرية واقتصادية كبيرة، وكذلك أرسل أمير المؤمنين علي من يصدّها^(١).

و عمل معاوية رضي الله عنه على استمالة كبار أعيان القبائل وعمال علي رضي الله عنه - فقد حاول سحب قيس بن سعد رضي الله عنه عامل علي على مصر إليه فلم يستطع ، ولكنه استطاع أن يثير شك حاشية علي ومستشاريه فيه فعزله^(٢) ، وكان عزل سعد بن قيس مكسباً كبيراً لمعاوية ، كما حاول سحب زياد بن أبيه عامل علي رضي الله عنه على فارس ففشل في ذلك^(٣) ، وقد استطاع معاوية رضي الله عنه أن يؤثر على بعض الأعيان والولاة بسبب ما يمنيهم ويعدهم ، ولما يروه من علو أمره وتفرق أمر علي رضي الله عنه ، حتى إنه قال في إحدى خطبة : لا إن بسراً قد اطلع من قبل معاوية ، ولا أرى هؤلاء القوم إلا سيظهرون عليكم باجتماعهم على باطلهم ، وتفرقكم عن حكمكم ، وبطاعتهم أميرهم ومعصيتكم أميركم ، وبأدائهم الأمانة وبخيانكم ، استعملت فلاناً فقتل وغدر وحمل المال إلى معاوية ، واستعملت فلاناً فخان وغدر وحمل المال إلى معاوية ، حتى لو اتمنت أحد هم على قدح خشيت على علاقته ، اللهم إني أبغضتهم وأبغضوني ، فأرجهم مني وأرجني منهم^(٤) .

واستمر معاوية رضي الله عنه في الاتصال بالأعيان والزعماء في العراق حتى بعد مقتل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ، فقد اجتمعت لمعاوية رضي الله عنه عوامل ساعدت على قوة جبهته ؛ منها : طاعة الجيش له ، اتفاق الكلمة عليه من أهل الشام ، خبرته الإدارية في ولاية الشام ، وثبات مصادره المالية ، وعدم تحرجه في دفع الأموال من أجل تحقيق أهدافه التي يراها مصلحة للأمة .

*-شروط الصلح :

تحديث الكتب التاريخية والمصادر الحديثية وأشارت إلى حصول الصلح وفق شروط وضعها الطرفان ، وقد تناشرت تلك الشروط بين كتاب التاريخ ، وحاول بعض العلماء جمعها وترتيبها ، واستثناساً إلى ما وصلوا إليه نحو اول ترتيبها على وفق ما وصل إليه اجتهادي مع التعليق على كل مادة من مواد الصلح بما يناسبها :

أولاً- العمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء :

ورواية البخاري ذكرت : أن الحسن ما سأله الوفد (عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر) شيئاً إلا قالا له : نحن لك به ، والتذكير بالعمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء الراشدين

(١) تاريخ خليفة ، ص ١٩٨ بدون سند.

(٢) الاستيعاب (٢/٥٢٥-٥٢٦).

(٣) ولادة مصر ، ص ٤٥-٤٦.

(٤) التاريخ الصغير للبخاري (١/١٢٥)، سنه منقطع وله شواهد.

يتناسب مع الحالة التي تم فيها الصلح، وهو نوع من التذكير والإلزام لمعاودة بالسير على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفاء الراشدين، ولا نافق ما ذهب إليه بعض المؤرخين ومنهم أستاذي وشيفي الدكتور محمد بطاینة في كون إيراد ذلك ضمن شروط الصلح تعريض من الرواية بمعاودة واتهامه بمجافاة ذلك ، مما ينفي أن يكون هذا الشرط من شروط الصلح بين الجانبين^(١).

وقد ذكر هذا الشرط مجموعة من العلماء منهم ابن حجر الهيثمي حيث ذكر صورة الصلح بين الحسن ومعاودة وجاء فيها: . . صالحه على أن يُسلم إليه ولادة المسلمين ، وأن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفاء الراشدين^(٢) ، وحتى بعض كتب الشيعة ذكرت هذا الشرط ، وهذا دليل على توقير الحسن بن علي لأبي بكر وعمر وعثمان وعلي إلى حد جعل من أحد الشروط على معاودة بن أبي سفيان رضي الله عنه : أنه يعمل ويحكم في الناس بكتاب الله وسنة رسوله ، وسيرة الخلفاء الراشدين^(٣) - وفي النسخة الأخرى : الخلفاء الصالحين^(٤) - ففي هذا الشرط ضبط لدولة معاودة في مرجعيتها ومنهجها في الحياة ، وفهم من هذا الشرط أموراً منها:

١- مصادر التشريع في عهد الخلافة الراشدة:

أ- القرآن الكريم :

قال تعالى: «إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ إِمَّا أَرَيْكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِفِينَ خَصِيمًا» [النساء: ١٠٥].

فهو المصدر الأول الذي يشتمل على جميع الأحكام الشرعية التي تتعلق بشؤون الحياة، كما يتضمن مبادئ أساسية وأحكاماً قاطعة لإصلاح كل شعبة من شعب الحياة، كما بين القرآن الكريم للMuslimين كل ما يحتاجون إليه من أسس تقوم عليها.

ب- السنة المطهرة:

هي المصدر الثاني الذي يستمد منه الدستور الإسلامي أصوله، ومن خلالها يمكن معرفة الصيغ التنفيذية لأحكام القرآن^(٥) ، وقد أمر المولى عز وجل بطاعة الرسول ﷺ حيث قال: «فُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنْ تَوَلُّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكُفَّارِ» [آل عمران: ٣٢]. وقد بين المولى عز وجل خطورة من يخالف أمر الرسول ﷺ ، قال تعالى: «فَلَيَحْدَدِ الَّذِينَ يَخْالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبُهُمْ فَتْنَةٌ أَوْ يُصِيبُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» [النور: ٦٣].

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٨ .

(٢) الصواعق المحرقة (٢/٣٩٩).

(٣) الشيعة وأهل البيت ص ٥٤ .

(٤) متنهى الآمال (ج ٢١٢/٢)، نقلًا عن الشيعة وأهل البيت ، ص ٥٤ .

(٥) فقه التمكين في القرآن الكريم للصالحي ، ص ٤٣٢ .

ونفي الخيار عن المؤمنين إذا صدر حكم عن رسول الله ﷺ ، قال تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قُضِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ هُمُ الظَّاهِرُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ » [الأحزاب : ٣٦].

وقد أمر المولى عز وجل بالرد إلى الرسول عند النزاع ، قال تعالى : « فَإِنْ تَنْزَعُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ » [النساء : ٥٩]. وجعل الرد إلى الرسول ﷺ عند النزاع من موجبات الإيمان ولو ازمه قال تعالى : « فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » [النساء : ٥٩].

فكأن من الطبيعي أن تكون السنة المطهرة من مصادر التشريع في عهد الخلافة الراشدة.

إن دولة الخلافة الراشدة خضعت للشريعة ، وكانت سيادة الشريعة الإسلامية فيها فوق كل تشريع وفوق كل قانون ، وأعطت صورة مضيئة مشرقة على أن الدولة الإسلامية دولة شريعة ، خاصة بكل أجهزتها لأحكام هذه الشريعة ، والحاكم فيها مقيد بأحكام لا يتقدم ولا يتاخر عنها^(١). ففي عهد الخلافة الراشدة وفي مجتمع الصحابة ، الشريعة فوق الجميع ، يخضع لها الحاكم ، والمحكوم ، ولهذا قيد الصديق طاعته التي طلبها من الأمة بطاعة الله ورسوله ، فقال : أطیعونی ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصیت الله ورسوله فلا طاعة لي عليکم^(٢).

٢- أهمية سنة الخلفاء الراشدين :

كان الحسن بن علي رضي الله عنه كما مرّ معنا - مستوًعبًا لعهد الخلافة الراشدة ، وقد ذكرنا أهم الدروس وال عبر والفوائد التي استفاد منها من عهد الصديق والفاروق وذي التورين ، ووالده علي رضي الله عنهما أجمعين ، فالعهد الراشدي تجلّى أهميته بصلته بالعهد النبوي وقربه منه ، فكان العهد الراشدي امتداداً للعهد النبوي ، مع المحافظة الكاملة والتامة على جميع ما ثبت في العهد النبوي ، وتطبيقه بحذافيره وتنفيذها بنصه ومعناه ، والسير في ركابه والاستمرار في الالتزام به ، كما أن العهد الراشدي وضع التنظيمات الجديدة المتعلقة بمؤسسات الدولة لترسيخ دعائمها ومواجهة المستجدات المتنوعة ، على أصول قواعد الشورى . وحدثت اجتهادات جديدة في مجالات متعددة استفادت الدولة والأمة الإسلامية منها ، ويكفي للبرهان على أهمية عهد الخلافة الراشدة للحكام المسلمين إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها قول رسول الله ﷺ : « عليکم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي »^(٣) ، وقول رسول الله ﷺ : « اقتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر وعمر »^(٤).

(١) نظام الحكم في الإسلام ، ص ٢٢٧.

(٢) البداية والنهاية (٣٠٦ / ٦).

(٣) سنن أبي داود (٢٠١ / ٤) ، الترمذى (٤٤ / ٥) ، حسن صحيح.

(٤) صحيح سنن الترمذى للألبانى (٣ / ٢٠٠).

٣- من معالم الخلافة الراشدة :

أـ- كان خلفاء الرسول عليه الصلة والسلام ينطلقون من حكمهم وتصرفاتهم ورعايتهم لأمور الدولة ومعالجتها للأحداث من الإسلام ، وباسم الإسلام ، وشورى من المسلمين .

بـ - لم يتول أحد منهم أمر المسلمين بفرض نفسه عليهم ، أو بفرضه من قبل من سبقه في رئاسة الدولة ، بدءاً من أبي بكر وانتهاء بعلي ، بل كان كل ذلك بشورى من المسلمين ، ولكن هذه الشورى قد اتخذت صوراً متعددة ، مما يدل على أن الإسلام لم يفرض كيفية معينة لاختيار الخليفة ، بل إن ذلك متrox.

جـ- بعد الاختيار المنبثق من الشورى تتم مبايعة الخليفة علناً ، ولا يُلتفت لما قد يحصل من مخالفة البعض ، فالعبرة بما تراه غالبية الأمة وسواتهم الأعظم ، ثم إذا حصلت البيعة لا يجوز نقضها إلا حين يكون كفراً بواحاً .

دـ - الأمة مسؤولة عن محاسبة الخليفة في كل تصرفاته ، بدءاً من الشؤون المالية ، وانتهاء بشؤون السياسة والحكم والولاية ، ولكن ذلك ضمن إطار حدودها الإسلام ، ويتم ذلك عن طريق أهل الحل والعقد ، ولا يجوز للأمة أن تثور بشكل غوغائي لأن ذلك يؤدي إلى الفتنة وانتشار الإشاعات كما حدث في فتنة عثمان رضي الله عنه^(١) ، ومبدأ محاسبة الحاكم وحق الأمة في مراقبته قرر الخلفاء الراشدون بأقوالهم وأفعالهم ؛ فأبو بكر رضي الله عنه يقول : فإن أحستت فأعينوني ، وإن أساءت فقوّموني^(٢) ، وعمر يقول : أحب الناس إلى من رفع إليَّ عيوبِي^(٣) ، وقال : إني أخاف أن أخطئ فلا يردني أحد منكم تهيا^(٤) . وما قاله عثمان : إن وجدتم في كتاب الله أن تضعوا رجلي في القيد فضعوا رجلي في القيد^(٥) ، وقال علي رضي الله عنهم جميعاً : إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق إلا من أمرتم ، إلا أنه ليس لي أمر دونكم^(٦) .

وقد جرى العمل في عهد الخلفاء الراشدين على التسليم للأمة بحق الرقابة على الحكم ، ولم ينكحه أحد ، فدل ذلك على الإجماع^(٧) ، كما أن إجماع الصحابة - حكامًا ومحكومين في عهد

(١) الخلفاء الراشدون أعمال وأحداث ، د. أمين القضاة ، ص ١٣ .

(٢) البداية والنهاية (٦ / ٣٠٥).

(٣) الشیخان أبو بکر وعمر من رواية البلاذري ، ص ٢٣١ .

(٤) المصدر السابق نفسه ، ص ٢٣١ ؛ نظام الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ، ص ١٩٨ .

(٥) مستند أحمد الموسوعة الحديثية ، رقم ٥٢٤ ، ثبت إسناده إلى عثمان .

(٦) تاريخ الطبرى (٤٤٩ / ٥ ، ٤٥٧) .

(٧) الدولة والسيادة في الفقه الإسلامي ، فتحي عبد الكريم ، ص ٣٧٨ .

الخلافة الراشدة له معنى واحد وهو الفهم الصحيح للكتاب، والطريق السليم للعمل بالسنة^(١).

هـ - لل الخليفة أن يقوم بما يراه من إجراءات تنظيمية فيما لا نص فيه تحت شعار: المصالح المرسلة، وفي ظلال الشورى حسب ما يراه مناسباً لتحقيق المصلحة العامة.

كما فعل أبو بكر في جمع القرآن، وكما فعل عمر في أرض السواد وقضائه التنظيمية، كديوان الجند والخارج، وعثمان في نسخه للمصحف وتوزيعه على الأمصار.

وـ اختلاف علماء الأمة وعظمائها أمر طبيعي، ولكن في ظلال الأخوة والتناصح والبحث عن مصلحة الأمة، فتفاوت العقول يؤدي إلى تفاوت الآراء واختلاف وجهات النظر، كما حصل في سقية بنى ساعدة، وحروب الردة وجمع القرآن، ويجب أن لا يصل ذلك إلى تفرق الأمة وتنازعها، فذلك مؤذٌ إلى الفشل، لا محالة، والحكم في ذلك كتاب الله وسنة نبيه ﷺ^(٢).

ز - يمكن انتزاع ملامح الخلافة الراشدة في النظام السياسي إلى المرجعية العليا للكتاب والسنة: حكم الشريعة، دولة القانون؛ ولكنه السماوي، والتطبيق الشامل له الحاكم منتخب، الحاكم أجير، بيت المال للأمة وليس للحاكم، نظام الشورى الشاملة، وله آلية تراضي بين أفراد المجتمع، الأمة فاعلة ومشاركة في الأحداث.

وأما في البناء الاجتماعي: تميز عهد الخلافة الراشدة في مجمله بالإعداد النفسي الإيماني، وقوة الوازع الداخلي، ومحاربة العنصرية؛ والإعداد الشامل للإنسان المسلم، وحماية حقوق الإنسان عموماً، وحماية الوحدة الداخلية، وحماية حدود الدولة، والمسؤولية الحضارية على الجميع حكامًا ومحکومين، فهذه هي المفاهيم الأساسية في الدولة الإسلامية والتي أصبحت نموذجاً ومقاييساً لكل العصور، وعبر عنه المسلمون بلفظ الخلافة الراشدة تميّزاً له عن أي شكل آخر من أشكال الحكم الأخرى^(٣)، ولذلك اشترط الحسن بن علي في صلحه مع معاوية رضي الله عنهم؛ العمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين.

ثانياً - الأموال:

ذكر البخاري في صحيحه: أن الحسن قال لوفد معاوية عبد الرحمن بن سمرة، وعبد الله بن عامر بن كريز: إننا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال.. فمن لي بهذا؟ قالا: نحن لك به^(٤). فالحسن يتحدث عن أموال سبق أن أصابها هو وغيره منبني عبد المطلب، يريد الحسن: أن لا

(١) علي بن أبي طالب، للصلابي (١/ ٣٤٥).

(٢) علي بن أبي طالب، للصلابي (١/ ٣٤٥).

(٣) الذكرة التاريخية للأمة، د. قاسم محمد، ص ٧٠.

(٤) البخاري، كتاب الصلح، رقم ٢٧٠٤.

يطالبهم معاوية ، ولا ذكر لأموال يطلب من معاوية أن يدفعها إليه من قادم^(١) .

وذكر ابن أثيم أن الحسن قال : أما المال فليس لمعاوية أن يشترط لي فيء المسلمين^(٢) ، وذكر أبو جعفر الطبرى برواية عوانة بن الحكم : أن أهل البصرة حالوا بين الحسن وبين خراج دارابجرد ، وقالوا : فيئنا^(٣) ، والمعلوم أن جباية الخراج من مهام الدولة ، ولا علاقة مباشرة بين الحسن وأهل البصرة في هذا الجانب ، ولكن الرواية أشارت إلى أن خراج دارابجرد لم يكن في الأموال التي صيرت إلى الحسن^(٤) .

وروى أن الحسن قال لمعاوية : إن عليّ عِدَاتٍ وَدُيُونًا ، فأطلق له من بيت المال نحو أربعين ألف أو أكثر^(٥) ، وذكر ابن عساكر : يُسلِّمُ له بيت المال فيقضي منه ديونه ومواعيده التي عليه ، ويتحمل منه هو ومن معه عيال أهله وولده وأهل بيته^(٦) ، وذهب بعض المؤرخين إلى أن إبقاءه ما في بيت المال معه (خمسة ملايين درهم) ، استبقاء لأولئك المحاربين الذين كانوا معه ، يوزّعه بينهم ، ويبقى لمعيشه له والأهل بيته ولأصحابه^(٧) ، ولا شك أن توزيع الأموال على بعض الجنود يساعد في تخفيف شدة التوتر .

إن الذي جاء في رواية البخاري هو الذي أميل إليه ، فالأمر لا يكون تجاوز طلب العفو عن الأموال التي أصابها الحسن والله في الأيام الخالية^(٨) .

وأما الروايات التي تشير بأن يجري معاوية للحسن كل عام مليون درهم ، وأن يحمل إلى أخيه الحسين مليوني درهم في كل عام ويفضلبني هاشم في العطاء والصلات علىبني عبد شمس^(٩) ، وكأن الحسن باع الخلافة لمعاوية ، فهذه الروايات ، وما قيل حولها من تحليل وتفسير لا تقبل ، ولا يعتمد عليها ، لأنها تصور إحساس الحسن بمصالح الأمة يبدو ضعيفاً أمام مصالحه الخاصة^(١٠) .

وأما حقه من العطاء فليس الحسن فيه بوحد من دون المسلمين ، ولا يمنع أن يكون حظه منه

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٤ .

(٢) الفتوح (٢٩٣/٣) .

(٣) تاريخ الطبرى (١٦٥/٥) .

(٤) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٤ .

(٥) تاريخ الإسلام ، عهد معاوية ، ص ٧ .

(٦) تاريخ دمشق (٩٠/١٤) .

(٧) في التاريخ الإسلامي ، شوقي أبو خليل ، ص ٢٦٨ .

(٨) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٤ .

(٩) الأخبار الطوال ، ص ٢١٨ .

(١٠) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٣ .

أكثر من غيره، ولكنه لا يصل إلى عشر معاشر ما ذكرته الروايات^(١).

ثالثاً - الدماء:

ويتضمن اتفاق الصلح بين الجانبين أن الناس كلهم آمنون لا يؤخذ أحد منهم بهفوة أو أحنة، ومما جاء في رواية البخاري أن الحسن قال لوفد معاوية: ... وأن هذه الأمة عاثت في دمائها، فكفل الوفد للحسن العفو للجميع فيما أصابوا من الدماء^(٢).

ولكن الرواية عن الزهرى ذكرت أن عبيد الله بن عباس قائد جيش الحسن لما علم بما يرید الحسن من معاوية، بعث إلى معاوية يسأله الأمان، وشرط لنفسه على الأموال التي قد أصاب ، ثم خرج إليهم ليلاً ولحق بهم، وأن قيس بن سعد الذي خلفه على الجيش تعاهد والجيش على قتال معاوية حتى يشترط لشيعة علي ولمن كان اتبعه على أموالهم ودمائهم^(٣)، وقد حاول المستشرق فلهوزن أن يلصق هذه التهمة الباطلة بعد الله بن عباس ، وذكر أن قائد الجيش كان عبد الله بن عباس ، واستند فلهوزن في ذلك إلى أن الاسم الذي ورد في بعض النسخ المخطوطة من تاريخ الطبرى هو عبد الله بن عباس ، وأن الاختلاف بين المخطوطات في عبد الله وعبيد الله ليس مرجعه إلى الناسخ وإنما إلى الرواة الذين لم يريدوا أن يلحق هذا العار بعد الله بن عباس جد العباسين ، وأما أخوه عبيد الله فلم يروا بأساساً من التخلص عن الدفاع عنه^(٤).

والحقيقة التاريخية تقول: إن قائد الجيش كان الحسن بن علي ، وإن قائد مقدمته كان دقیس بن سعد، ولا ذكر لعبد الله بن عباس أو أخيه عبيد الله في هذا الجانب^(٥)، إلا في الروايات الضعيفة، والتي لا يقوم عليها دليل ، كما أنه مما ورد عند أبي حنيفة الدینوری في الأخبار الطوال^(٦) ، وابن حجر في المطالب العالية^(٧) ، وابن أعثم في الفتوح^(٨) : أن قطبي الرحمى في الجيش كانوا الحسن بن علي وقيس بن سعد، ولا ذكر لعبد الله بن عباس وعبيد الله بن عباس^(٩).

وتؤكد فلهوزن على أن عبد الله بن عباس كان قائداً للجيش لا عبيد الله ، واحتجاجه على ذلك

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٣ .

(٢) البخاري ، كتاب الصلح (٩٦٣/٢).

(٣) تاريخ الطبرى (٥/١٦٣-١٦٤).

(٤) تاريخ الدولة العربية ، ص ١٠٣-١٠٦ .

(٥) تاريخ الطبرى (٥/١٥٩-١٦٠).

(٦) الأخبار الطوال ، ص ٢١٧ .

(٧) المطالب العالية (٤/٣١٨، ٣١٩).

(٨) الفتوح (٣/٢٨٩).

(٩) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٦ .

بما سبق الإشارة إليه؛ يخالفه ما نقله زياد بن عبد الله البكائي عن عوانة بن الحكم الذي لا يتهم بمحاباة العباسين قال: إن عبيد الله بن عباس كان والياً لعلي على اليمن، ولما بلغه مسيرة بسر بن أرطأة إليه استخلف على اليمن عبيد الله بن عبد المدائن الحارثي وهرب إلى علي بالكوفة، وذلك عام أربعين للهجرة، وأرسل علي بن أبي طالب جيشاً إلى اليمن يتعقب جيش بسر، وقتل علي في نفس العام، ولم يرد ما يشير إلى أن عبيد الله بن عباس ترك الكوفة إلى اليمن^(١).

وسواء كان قائداً للجيش عبد الله بن عباس أو عبيد الله أو غيرهما فإن دواعي اتصال قائد جيش الحسن بمعاوية وطلب الأمان منه غير قائمة، فجيش الحسن قوي وممتنع كما جاء عند البخاري، والاتصالات بين الحسن وقيادته موجودة نقلًا وعلقًا، والحسن ولی الأمر ورأسه، وقد جرت المفاوضات بينه وبين وفد معاوية، وأخذ الأمان لأتباعه ومن كان في جانبه فضلاً عنبني العباس وغيرهم منبني عبدالمطلب بشأن الدماء والأموال، وأعلم الحسن قيادته بالصلح وتنازله عن الخلافة لمعاوية، وأمرهما بالدخول في الجماعة ومباعدة معاوية، ولما رأى قيس ومن معه أنهم لم يعودوا مع إمام مفترض الطاعة، تركوا القتال وبايعوا معاوية، ودخلوا في الجماعة^(٢) ولكن في رواية الزهري ثناء على قيس دون الحسن وولدي العباس من غير ما ضرورة^(٣).

إن الحسن بن علي اشترط على معاوية: أن لا يطلب أحداً من أهل المدينة والنجاشي والعراق بشيء^(٤)، والذي يلاحظه المؤرخ: أنه من ذلك الوقت ترك الطلب بدم عثمان^(٥)، وقد تم الاتفاق على عدم مطالبة أحد بشيء كان في أيام علي، وهي قاعدة بالغة الأهمية تحول دون الالتفات إلى الماضي، وتركز على فتح صفحة جديدة تركز على الحاضر والمستقبل^(٦)، وقد تم التوافق المبني على الالتزام والشرعية؛ حيث تم الصلح على أساس العفو المطلق عن كل ما كان بين الفريقيين، قبل إبرام الصلح، وبالفعل لم يعاقب معاوية أحداً بذنب سابق؛ وتأسس بذلك صلح الحسن على الإحسان والعفو، تأليفاً لقلوب الجماعة، خاصة وأنه كان بالخيار، وهذا هو العمل العظيم الذي قام به الحسن؛ حيث أعاد للأمة وحدتها ولحمتها من جديد، وقد تم بسط الأمن وحفظ الدماء في عهد معاوية إلى حد كبير، وقد اجتهد في قضايا سيأتي بيانها وتفصيلها في محله يا ذن الله تعالى:

(١) تاريخ الطبرى (٥/١٣٩-١٤٠)، دراسة في تاريخ الخلفاء الامويين، ص ٦٦.

(٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص ٦٧.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) التسن في أنساب القُشَّين، ص ١٢٧.

(٦) الدور السياسي للصحفية في صدى الإسلام، ص ٣٤١

رابعاً - ولاية العهد، أم ترك الأمر شورى بين المسلمين:

قيل: وما اتفق الجانبان عليه من الشروط: أن يكون الأمر من بعد معاوية للحسن^(١)، وإن معاوية وعد إن حدث به حديث والحسن حبي ليسمّيه ول يجعلن الأمر إليه^(٢)، ولكن ابن أعثم روى في هذا الخصوص عن الحسن: أنه قال: أما ولاية الأمر من بعده، فما أنا بالراغب في ذلك، ولو أردت هذا الأمر لم أسلمه^(٣).

وجاء في نص الصلح الذي ذكره ابن حجر الهيثمي: . . . بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين^(٤) وعند التدقيق في روایات طلب الحسن الخلافة بعد معاوية، نجد أنها تتنافى مع آنفه وقوه وكرم الحسن، فكيف يتنازل عن الخلافة حقناً لدماء المسلمين وابتغاء مرضات الله، ثم يوافق على أن يكون تابعاً يتطلب أسباب الدنيا، وتشرب عنقه للخلافة مرة أخرى، والدليل على أن هذا غير صحيح ما ذكر جبير بن نضير قال: قلت للحسن بن علي: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة، فقال: كانت جماجم العرب بيدي يسالمومن من سالمت، ويحاربون من حاربت، فتركتها ابتغاء مرضات الله^(٥).

ومن الملاحظ أن أحداً من أبناء الصحابة أو الصحابة لم يذكروا خلال بيعة يزيد شيئاً من ذلك، فلو كان الأمر كما تذكر الروایات عن ولاية عهد الحسن بعد معاوية، لاتخذها الحسين بن علي رضي الله عنه حجة، ولكن لم نسمع شيئاً من ذلك على الإطلاق مما يؤكّد على أن مسألة خلافة الحسن لمعاوية لا أساس لها من الصحة، ولو كان الحسن رضي الله عنه أسد إلينه منصب ولاية العهد في الشروط لكان قريباً بعد معاوية من إدارة الدولة أو تولى إحدى الأقاليم الكبرى، لأن يذهب إلى المدينة وينعزل عن إدارة شؤون الحكم، كما أن روح ذلك العصر يشير إلى مبدأ اختيار الأمة للحاكم عن طريق الشورى هو الأصل.

- سبُّ أمير المؤمنين علي بين معاوية والحسن: تذكر كتب التاريخ أنه اشترط على معاوية ألا يسبَّ عليٌّ وهو يسمع: وكان الحسن عفا عن سب علي رضي الله عنه وهو لا يسمع، ولذلك قال أستاذي وشيخي الدكتور محمد بطائنة: فقد لا تكون هذه القضية بحثت بين الحسن ومعاوية^(٦)، وقد اتهم الشيعة الإمامية معاوية رضي الله عنه بحمل الناس على سب علي ولعنه فوق منابر

(١) فتح الباري (١٣ / ٧٠).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣ / ٢٦٤).

(٣) الفتوح (٤ / ٣) (٢٩٣).

(٤) الصواعق المرسلة (٢ / ٢٩٩).

(٥) البداية والنهاية (١١ / ٢٠٦).

(٦) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص ٦٨.

المساجد، فهذه الدعوة لا أساس لها من الصحة، والذي يقصم الظهر أن الباحثين قد التقطوا هذه الفربة على هوانها دون إخضاعها للنقد والتحليل، حتى صارت عند المتأخرین من المسلمين التي لا مجال لمناقشتها، ولم يثبت قط في رواية صحيحة، ولا يعوّل على ما جاء في كتب الدميري واليعقوبي وأبي الفرج الأصفهاني، علماً بأن التاريخ الصحيح يؤكّد خلاف ما ذكره هؤلاء^(١) من احترام وتقدير معاوية لأمير المؤمنين علي وأهل بيته الأطهار، فحكاية لعن علي على منابر بنى أمية لا تتفق مع منطق الحوادث، ولا طبيعة المتخاصمين.

فإذا رجعنا إلى الكتب التاريخية المعاصرة لبني أمية، فإننا لا نجد فيها ذكرًا لشيء من ذلك أبداً.. وإنما نجده في كتب المتأخرین الذين كتبوا تاريخهم في عصر بنی العباس، بقصد أن يسيئوا إلى سمعة بنی أمية في نظر الجمهور الإسلامي، وقد كتب ذلك المسعودي الشيعي الرافضي في مروج الذهب وغيره من كتاب الشيعة الروافض، وقد تسربت تلك الأكذوبة إلى كتب تاريخ أهل السنة ولا يوجد فيها رواية صريحة صريحة، فهذه دعوة مفتقرة إلى صحة النقل، وسلامة السندي من الجرح، والمتن من الاعتراض، ومعلوم وزن مثل هذه الدعوى عند المحققين والباحثين، فكيف بها وقد صدرت من الروافض الحاذدين، ومعاوية رضي الله عنه متزه عن مثل هذه التهم، بما ثبت من فضله في الدين، وكان محمود السيرة في الأمة، أثني عليه بعض الصحابة ومدحه خيار التابعين، وشهدوا له بالدين والعلم، والعدل والحلم، وسائل خصال الخير^(٢).

١- فعن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- قال لما ولأه الشام : لا تذكروا معاوية إلا بخير^(٣).

٢- وعن علي رضي الله عنه قال بعد رجوعه من صفين : أيها الناس لا تكرهوا إمارة معاوية، فإنكم لو فقدتموهرأيتم الرؤوس تندر عن كواهلها كأنها الحنظل^(٤).

٣- وعن ابن عمر أنه قال : ما رأيت بعد رسول الله ﷺ أسود^(٥) من معاوية ، فقيل : ولا أبوك؟ قال : أبي عمر -رحمه الله - خير من معاوية ، وكان معاوية أسود منه^(٦).

٤- وعن ابن عباس قال : ما رأيت رجلاً كان أخلق بالملك من معاوية^(٧). وفي صحيح البخاري : أنه قيل لابن عباس : هل لك في أمير المؤمنين معاوية ؟ فإنه ما أوتر إلا بواحدة ، قال :

(١) الحسن والحسين ، محمد رضا ، ص ١٨ ، كلام المحقق د. أحمد أبو الشباب.

(٢) الانتصار للصحابي والأآل ، ص ٣٦٧ ، للمرحيلي.

(٣) البداية والنهاية (٢٥ / ٨).

(٤) البداية والنهاية (١٣٤ / ٨).

(٥) من السيادة ، وسمي سيداً لأنّه يسود سواد الناس . لسان العرب (٣ / ٢٢٩).

(٦) السنة للخلال (١ / ٤٤٣)؛ سير أعلام النبلاء (٢ / ١٥٢).

(٧) البداية والنهاية (١٣٧ / ٨).

إنه فقيه^(١)، وذكر عند ابن عباس معاوية، فقال: الله تلاد ابن هند ما أكرم حسبي، وأكرم مقدرته، والله ما شتمنا على منبر فقط، ولا بالأرض ضننا منه بأسبابنا وحسبيه^(٢).

٥ - وعن عبد الله بن الزبير: أنه قال: الله در ابن هند، يعني: معاوية، إنا كنا لنفرقه^(٣)، وما الليث على براثنه بأجرأ منه، فيتفارق لنا، وإن كنا لنخدعه وما ابن ليلة من أهل الأرض بأدھي منه فيتخادع لنا، والله لو ددت أنا متعنا به ما دام في هذا الجبل حجر، وأشار إلى أبي قبيس.

٦ - وعن الزهري قال: عمل معاوية بسيرة عمر بن الخطاب سنين لا يخرم منها شيئاً، والآثار عن الصحابة والتابعين، واتباعهم كثيرة وإنما ذكرنا جزءاً منها.

كما أثني على معاوية -رضي الله عنه- العلماء المحققون في السير والتاريخ، ونقاد الرجال:

١ - يقول ابن تيمية -رحمه الله-: واتفق العلماء على أن معاوية أفضل ملوك هذه الأمة، فإن الأربعية قبله كانوا خلفاء نبوة، وهو أول الملوك، كان ملكه ملكاً ورحمة^(٤). وقال: فلم يكن أحد من ملوك المسلمين خيراً من معاوية، ولا كان الناس زمان ملك من الملوك خيراً منهم في زمان معاوية^(٥).

٢ - وقال ابن كثير في ترجمة معاوية رضي الله عنه: وأجمعوا الرعايا على بيعته في سنة إحدى وأربعين . . فلم يزل مستقلًا بالأمر في هذه المدة إلى هذه السنة التي كانت فيها وفاته ، والجهاد في بلاد العدو قائم ، وكلمة الله عالية ، والغائم ترد إليه من أطراف الأرض ، والمسلمون معه في راحة وعدل ، وصفح وغفو^(٦) .

٣ - وقال ابن أبي العز الحنفي: وأول ملوك المسلمين معاوية ، وهو خير ملوك المسلمين^(٧) .

٤ - وقال الذهبي في ترجمته: أمير المؤمنين ملك الإسلام^(٨) . وقال: معاوية من خيار الملوك الذين غلب عدتهم على ظلمهم^(٩) .

وإذا ثبت هذا في حق معاوية -رضي الله عنه- فإنه من أبعد المحال على من كانت هذه سيرته، أن يحمل الناس على لعن علي -رضي الله عنه- على المتأبر ، وهو من هو في الفضل ، وهذا يعني: أن أولئك السلف وأهل العلم من بعدهم الذين أثروا عليه ذلك الثناء البالغ ، قد مالقوه على الظلم

(١) البخاري ، رقم ٣٧٦٥ .

(٢) تاريخ دمشق (١٢٨/٦٢ ، ١٢٩) .

(٣) الفرق: الخوف والفرج .

(٤) مجموع الفتاوى (٤٧٨/٤) .

(٥) منهاج السنة (٢٣٢/٦) .

(٦) البداية والنهاية (١٢٢/٨) .

(٧) شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٢٢ .

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/١٢٠) .

(٩) المصدر السابق نفسه ص ٣٧١ .

والبغى ، واتفقوا على الضلال^(١) ، وإن هذا من البهتان العظيم لأولئك العلماء من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم من العلماء الريانين ، ومن علم سيرة معاوية - رضي الله عنه - في الملك ، وما اشتهر به من الحلم والصفح ، وحسن السياسة للرعاية ظهر له أن ذلك من أكبر الكذب عليه ، فقد بلغ معاوية - رضي الله عنه - في الحلم مضرب الأمثال ، وقدوة الأجيال^(٢) وإليك بعض الأمثلة .

١ - قال عبد الملك بن مروان وقد ذكر عنده معاوية : ما رأيت مثله في حلمه واحتماله وكرمه^(٣) .

٢ - قال قبيصة بن جابر : ما رأيت أحداً أعظم حلماً ، ولا أكثر سؤدداً ، ولا أبعد أناة ، ولا ألين مخرجاً ، ولا أرحب باعاً بالمعروف من معاوية^(٤) .

٣ - ونقل ابن كثير : أن رجلاً أسمع معاوية كلاماً سيئاً شديداً ، فقيل له : لو سطوت عليه؟ فقال : إني لاستحيي من الله أن يضيق حلمي عن ذنب أحد من رعيتي^(٥) .

٤ - وقال رجل لمعاوية : ما رأيت أندل منك ، فقال معاوية : بلى من واجه الرجال بمثل هذا^(٦) ، فهل يعقل بعد هذا أن يسع حلم معاوية رضي الله عنه ، سفهاء الناس وعامتهم المجاهرين له بالسب والشتائم ، وهو أمير المؤمنين ، ثم يأمر بعد ذلك بلعن الخليفة الراشد علي ابن أبي طالب رضي الله عنه على المنابر ، ويأمر ولاته بذلك في سائر الأ MCSAR والبلدان؟! ويبقى هذا السب إلى أن يأتي عمر بن عبد العزيز رحمة الله فيلغى ذلك؟! والحكم في هذا لكل صاحب عقل وفهم^(٧) .

وأما ما استدل به الإمامية على تلك الفريدة من صحيح مسلم فليس فيه ما يدل على زعمهم ، فعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، قال : أمر معاوية بن أبي سفيان سعداً فقال : ما منعك أن تسب أبي تراب؟ فقال : أما ما ذكرت ثلاثة قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه ، لأن تكون لي واحدة منهم أحب إليّ من حمر النعم^(٨) . قال النووي : قول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعداً

(١) البداية والنهاية (١٣٨/٨).

(٢) المصدر السابق نفسه ص ٣٧١.

(٣) البداية والنهاية (١٣٨/٨).

(٤) البداية والنهاية (١٣٨/٨).

(٥) البداية والنهاية لابن كثير (١٣٨/٨).

(٦) المصدر السابق نفسه.

(٧) الانتصار للصحب والآل ، ص ٣٧٢.

(٨) مسلم ، كتاب فضائل الصحابة (٤) (١٨٧١).

بسه، وإنما سأله عن السبب المانع له من السب . كأنه يقول : هل امتنعت تورعاً أو خوفاً، أو غير ذلك ، فإن كان تورعاً وإجلالاً له عن السب فأنت مصيبة محسن ، وإن كان غير ذلك فله جواب آخر ، ولعل سعداً قد كان في طائفة يسبون فلم يسب معهم ، وعجز عن الإنكار ، أو أنكر عليهم ، فسأله هذا السؤال .

قالوا : ويحتمل تأويلاً آخر : أن معناه : ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وأنه أخطأ^(١)؟

وقال أبو العباس القرطبي صاحب المفہم معلقاً على وصف ضرار الصدائي لعلي - رضي الله عنه - وثنائه عليه بحضور معاوية ، وبكاء معاوية من ذلك وتصديقه لضرار فيما قال : وهذا الحديث يدل على معرفة معاوية بفضل علي رضي الله عنه ، و منزلته ، وعظيم حقه ، ومكانته ، وعند ذلك يبعد عن معاوية أن يصرح بلعنه وبسيه ، لما كان معاوية موصوفاً به من العقل والدين ، والحلم وكرم الأخلاق ، وما يروى عنه من ذلك فأكثره كذب لا يصح ، وأصح ما فيها قوله لسعد بن أبي وقاص : ما يمنعك أن تسب أبا تراب؟ وهذا ليس بتصریح بالسب ، وإنما هو سؤال عن سبب امتناعه ليستخرج ما عنده من ذلك ، أو من نقیضه ، كما قد ظهر من جوابه ، ولم اسمع ذلك معاوية ، سکن وأذعن ، وعرف الحق لمستحقه^(٢) ، قال الدكتور إبراهيم الرحيلي صاحب الكتاب النفیس القيم (الانتصار للصحاب والآل من افتراءات السماوي الضال) : والذي يظهر لي في هذا والله أعلم : أن معاوية إنما قال ذلك على سبيل المداعبة لسعد ، وأراد من ذلك استظهار بعض فضائل علي - رضي الله عنه - ؛ فإن معاوية - رضي الله عنه - كان رجلاً فطناً ذكياً ، يحب مطارحة الرجال واستخراج ما عندهم ، فأراد أن يعرف ما عند سعد في علي - رضي الله عنه - فألقى سؤاله بهذا الأسلوب المثير . وهذا مثل قوله - رضي الله عنه - لابن عباس : أنت على ملة علي؟ فقال له ابن عباس ولا على ملة عثمان ، أنا على ملة رسول الله ﷺ^(٣) . فظاهر : أن قول معاوية هنا لابن عباس جاء على سبيل المداعبة ، فكذلك قوله لسعد هو من هذا الباب ، وأما ما ادعى الإمامية من الأمر بالسب ؛ فحاشا معاوية رضي الله عنه أن يصدر منه مثل ذلك^(٤) ، والمانع من هذا عدة أمور :

- ١ - أن معاوية نفسه ما كان يسب علياً - رضي الله عنه - كما تقدم حتى يأمر غيره بسبه ، بل كان معظماً له ، معترفاً له بالفضل والسبق إلى الإسلام ، كما دلت على ذلك أقواله الثابتة عنه .

أ - قال ابن كثير : وقد ورد من غير وجه : أن أبا مسلم الخولاني وجماعة معه دخلوا على

(١) شرح صحيح مسلم (١٧٥/١٥).

(٢) المفہم للقرطبي (٦/٢٧٨).

(٣) الإبانة لابن بطة (١/٣٥٥) الكبير ، شرح أصول اعتقاد لالكائني (١/٩٤).

(٤) الانتصار للصحاب والآل ، ص ٣٧٤.

معاوية فقالوا له : هل تنازع علياً أم أنت مثله؟ فقال : والله إني لأعلم أنه خير مني وأفضل ، وأحق بالأمر مني^(١) .

ب - ونقل ابن كثير أيضاً عن جرير بن عبد الحميد عن المغيرة قال : لما جاء خبر قتل علي إلى معاوية جعل يبكي ، فقالت له امرأته : أتبكيه وقد قاتلته؟ ! فقال : ويحك إنك لا تدررين ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(٢) ، فهل يسوغ في عقل ودين أن يسب معاوية علياً ، بل ويحمل الناس على سبه وهو يعتقد فيه هذا^(٣) !! .

٢ - أنه لا يعرف بنقل صحيح : أن معاوية رضي الله عنه تعرض لعلي رضي الله عنه بسبب أو شتم أثناء حربه له في حياته ، فهل من المعقول أن يسبه بعد انتهاء حربه معه ووفاته ، فهذا من أبعد ما يكون عند أهل العقول ، وأبعد منه أن يحمل الناس على سبه وشتمه .

٣ - أن معاوية رضي الله عنه كان رجلاً ذكياً مشهوراً بالعقل والدهاء ، فلو أراد حمل الناس على سب علي - حاشاه ذلك - أفكان يطلب ذلك من مثل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، وهو من هو في الشجاعة والفضل والورع ، مع عدم دخوله في الفتنة أصلاً؛ فهذا لا يفعله أقل الناس عقلاً وتدبيراً ، فكيف بمعاوية .

٤ - أن معاوية - رضي الله عنه - انفرد بالخلافة بعد تنازل الحسن بن علي رضي الله عنه - له ، واجتمعت عليه الكلمة ودانت له الأنصار بالملك ، فأي نفع له في سب علي؟ بل الحكمة وحسن السياسة تقتضي عدم ذلك ، لما فيه من تهديدة النفوس ، وتسكين الأمور ، ومثل هذا لا يخفى على معاوية - رضي الله عنه - الذي شهدت له الأمة بحسن السياسة والتدبير .

٥ - أنه كان بين معاوية - رضي الله عنه - بعد استقلاله بالخلافة وأبناء علي من الألفة والتقارب ، ما هو مشهور في كتب السير ، والتاريخ^(٤) ، ومن ذلك : أن الحسن والحسين وفدا على معاوية فأجازهما بمئتي ألف . وقال لهم : ما أجاز بهما أحد قبلني ، فقال له الحسين : ولم تعط أحداً أفضل منا^(٥) ، ودخل مرة الحسن على معاوية فقال له : مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ ، وأمر له بثلاثمائة ألف^(٦) . وهذا مما يقطع الكذب ما يدعي في حق معاوية من حمله الناس على سب علي ، إذ كيف يحصل هذا مع ما بينه وبين أولاده من هذه الألفة والمودة والاحتفاء

(١) المصدر السابق نفسه (٨/١٣٣).

(٢) الانتصار للصحاب والأآل ، (٨/١٣٣).

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٣٧٥.

(٤) الانتصار للصحاب والأآل ، ص ٣٧٦.

(٥) البداية والنهاية (٨/١٣٩).

(٦) المصدر السابق نفسه (٨/١٤٠).

والتكريم، وبهذا يظهر الحق في هذه المسألة، وتتجلى الحقيقة^(١).

كما أن ذلك المجتمع في عمومه مقيد بأحكام الشرع حريصاً على تنفيذها، ولذلك كانوا أبعد الناس عن الطعن واللعن والقول الفاحش والبذيء، فعن ابن مسعود رضي الله عنه - مرفوعاً - «ليس المؤمن بالطعن ولا باللعن ولا بالفاحش ولا البذيء»^(٢) وقد نهى رسول الله ﷺ عن سب الأموات المشركين؛ فكيف بمن يسب أولياء الله المصلحين، فعن عائشة رضي الله عنها - مرفوعاً : لا تسبوا الأموات؛ فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا^(٣).

وبعد أن تم الصلح تنازل الحسن عن الخلافة - وتم بيان ذلك في حديثنا عن المراحل ، وبذلك طويت صفحة من الخلاف والفرقة ، واجتمعت الكلمة ، وصار معاوية خليفة مجتمع عليه ، قيل : عام الأربعين للهجرة^(٤) ، ولكن ابن إسحاق^(٥) والواقدي^(٦) ، وخليفة بن خياط^(٧) ، يجعلون ذلك عام واحد وأربعين للهجرة ، ويختلفون في الشهر الذي وقع فيه الصلح من ذلك العام فهو ربيع الأول أو ربيع الآخر ، أو جمادى الأولى ، أو جمادى الآخرة^(٨) ، ومضي معاوية يقود مسيرة الأمة من غير أن يجعل للفتنة وأحداثها سبيلاً^(٩).

- موقف معاوية من قتلة عثمان:

وقد يسأل سائل عما فعل معاوية بقتلة عثمان بعد صيرورة الخلافة إليه ويجيب ابن قتيبة في عيون الأخبار قائلاً : إن معاوية بن أبي سفيان لما قدم بعد عام الجماعة ، دخل دار عثمان بن عفان ، فصاحت عائشة بنت عثمان بن عفان وبكت ونادت أباها ، فقال معاوية : يا بنته أخي ، إن الناس أعطونا طاعة ، وأعطيناهما أماناً ، وأظهرنا لهم حلمًا تحته غضب ، وأظهرروا لنا ذلاً تحته حقد ، ومع كل إنسان سيفه ويرى موضع أصحابه ، فإن نكثناهم نكثوا بنا ، ولا ندرى أعلينا تكون أم لنا ، لأن تكوني ابنة عم أمير المؤمنين خير من أن تكوني امرأة من عرض الناس^(١٠) .

والذي يعتقد به من كلام ابن قتيبة ما جاء عن العهود والمواثيق التي أبرمت بين معاوية

(١) الانتصار للصحاب والآل ، ص ٣٧٧.

(٢) صحيح ابن حبان ، رقم ٤٧ ، صصحه الألباني في الصحيح ، رقم ٣٢٠.

(٣) البخاري ، رقم ٦٥١٦.

(٤) المعجم الكبير للطبراني (٢٦/٣) ؛ دراسة في الخلفاء الأمويين ، ص ٦٩.

(٥) تهذيب التهذيب (٢٩٩/٢) ، ترجمة الحسن بن علي .

(٦) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٩.

(٧) تاريخ خليفة ، ص ٢٠٣.

(٨) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٦٩.

(٩) المصدر السابق نفسه .

(١٠) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٧٠.

والحسن ، وقضت بالصلح بين الناس ، ووضع الحرب ، وحقن الدماء ، وعدم تهيج النفوس ، وإضافة إلى ذلك فإن السنوات الخمس التي احتضنت المعارك في الجمل وصفين والنهروان ومصر وغيرها ذهبت بأولئك الذين ترددت أسماؤهم بتهمة قتل عثمان ، ومع ذلك فإن مسألة قتل عثمان ظلت حاضرة في ذهن الخلفاء منبني أمية ونوابهم في الأغلب .

وأما انتصاربني أمية لعثمان كان حقيقة لا شبهة فيها^(١) كما أن الصحابة الذين بايعوا معاوية رضي الله عنهم جميعاً يستحال أن يرضاوا بسب علي على منابر الدولة الأموية ولا يتكلم منهم أحد أو يأمرها بالمعروف وينهوا عن المنكر وإليك أسماؤهم ، فقد روی عن الأوزاعي أنه قال : أكدت خلافة معاوية عدة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم : سعد ، وأسامة ، وجابر ، وابن عمر ، وزيد بن ثابت ، ومسلمة بن مخلد ، وأبو سعيد الخدري ، ورافع بن خديج ، وأبو أمامة ، وأنس بن مالك ، ورجال أكثر مما سميت أضعافاً مضاعفة ، كانوا مصابيح الهدى ، وأوعية العلم ، حضروا من الكتاب تنزيله ، وأخذوا عن رسول الله تأويلاً ، ومن التابعين لهم بإحسان إن شاء الله ، منهم : عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث ، وسعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وعبد الله بن محيريز في أشباء له ، لم ينزعوا يده عن مجامعة في أمّة محمد ﷺ^(٢) .

*-من نتائج الصلح :

أولاًً- توحّد الأمة تحت قيادة واحدة :

سجل في ذاكرة الأمة عام الجمعة وأصبح هذا الحدث من مفاخرها التي تزهو به على مر العصور ، وتولي الدهور ، فقد التقت الأمة على زعامة معاوية ، ورضيت به أميراً عليها ، وابتهج خيار المسلمين بهذه الوحدة الجامعة ، بعد الفرقـة المشـتـتـة ، وكان الفضل في ذلك للـه ثم للـسيد الكبير مهندس المشروع الإصلاحـي العظـيم الحـسن بن عـلـي بن أـبـي طـالـب رـضـي الله عـنـهـما ، وـيـعـدـ عام الجمعة من عـلـامـة نـبـوـة المصـطـفـى ﷺ وـفـضـيـلـة باـهـرـة من فـضـائـلـ الحـسـن .

ولا يلتفت إلى ما قاله العقاد في عام الجمعة في هجومه المخاطئ على المؤرخين الذين سموا سنة إحدى وأربعين هجرية بعام الجمعة ، فقد قال : فليس أضل ضلالاً ، ولا أحـلـ جـهـلـ منـ المؤـرـخـينـ الـذـيـنـ سـمـواـ سـنةـ إـحـدـىـ وـأـرـبـعـينـ هـجـرـيـةـ بـعـامـ الـجـمـعـةـ ؟ لأنـهاـ السـنـةـ الـتـيـ اـسـتـأـثـرـ فـيـهاـ مـعـاوـيـةـ بـالـخـلـافـةـ فـلـمـ يـشارـكـهـ أـحـدـ فـيـهاـ ، لأنـ صـدـرـ الـإـسـلـامـ لـمـ يـعـرـفـ سـنـةـ تـفـرـقـتـ فـيـهاـ كـمـاـ تـفـرـقـتـ فـيـ تـلـكـ السـنـةـ ، وـوـقـعـ فـيـهاـ الشـتـاتـ بـيـنـ كـلـ فـتـأـتـهاـ كـمـاـ وـقـعـ فـيـهاـ^(٣) .

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ، ص ٧٠.

(٢) البداية والنهاية (٨/٣٣) ، نقاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ، عبد الله الخرمان ، ص ٨٣.

(٣) معاوية بن أبي سفيان ، للعقاد ص ١٢٥.

والعقد رحمة الله لم يأتٍ بجديد في حكمه الخاطئ بل سبقه إليه كثير من مؤرخي الشيعة الإمامية، ويكفي معاوية فخرًا أن كل الصحابة الأحياء في عهده بايعوه، فقد بايع معاوية جمٌّ غفير من صحابة رسول الله ﷺ^(١)، وفي ذلك يقول ابن حزم : فبوع الحسن ثم سلم الأمر إلى معاوية ، وفي بقایا الصحابة من هو أفضل منهما بلا خلاف فمن أافق قبل الفتح وقاتل ، وكلهم أولهم عن آخرهم بايع معاوية ، ورأى إمامته^(٢).

ونتعلم من فقه الحسن و موقف الصحابة من بيعة معاوية فهمهم العمق لآيات النهي عن الاختلاف ، قال تعالى : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَنِعِّمُوا السُّبُّلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَدَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَنَقُّلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣] ، فالصراط المستقيم هو : القرآن ، والإسلام ، والفطرة التي فطر الله الناس عليها ، والسبيل هي : الأهواء ، والفرق ، والبدع ، والمحدثات ، قال مجاهد : ﴿وَلَا تَنِعِّمُوا السُّبُّلَ﴾ يعني : البدع ، والسببات ، والصلالات^(٣).

ونهى الله سبحانه وتعالى هذه الأمة عمًا وقعت فيه الأمم السابقة من الاختلاف والتفرق من بعد ما جاءتهم **البيانات** ، وأنزل الله إليهم الكتب ، فقال سبحانه : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَخْتَلُفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥] . ونهى الأمة أن تكون من المشركين ، الذين فرقوا دينهم ، وكانوا شيعاً ، فقال عز من قائل : ﴿فَإِنَّمَا وَجَهَكُلِّيَّنَ حَيْثِمَا فَطَرَ اللَّهُ أَلَّيْقَ طَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِلْ لِحَلَقَ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِينَ أَقْرَبُوا إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَعْلَمُوْنَ﴾ **﴿مُنْبِينَ إِلَيْهِ وَأَقْوَهُ وَأَفْيَوْا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ﴾** **﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَقُوا دِيَّنَهُمْ وَكَانُوا أَشِيْعًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾** [الروم: ٣٢-٣٠].

وأخبر سبحانه وتعالى : أن الرسول ﷺ بريء من الذين يفرقون دينهم ويكونون شيعاً وأحزاباً^(٤) ، وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَقُوا دِيَّنَهُمْ وَكَانُوا شَيْكًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ مُمَّا يُتَّبِعُهُمْ إِمَّا كَانُوا يَقْعُلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩] ، وقد أمر الله تعالى بالاعتصام بحبله قال تعالى : ﴿وَأَعْصِمُوْهُ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

لقد تحقق بفضل الله تعالى شم بنجاح الحسن بن علي في صلحه مع معاوية مقصد عظيم من مقاصد الشريعة من وحدة المسلمين واجتماعهم وهذا المقصد من أهم أسباب التمكين لدين الله تعالى ، ونحن مأمورون بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر ، فلا بدّ من تضافر الجهود بين الدّعاء ، وقادرة الحركات الإسلامية ، وبين علماء المسلمين ، وطلبة العلم لإصلاح ذات البين

(١) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ١٦٧ .

(٢) الفصل (٦/٥) .

(٣) تفسير مجاهد ، ص ٢٢٧ .

(٤) دراسات في الأهواء والفرق والبدع ، ناصر العقل ، ص ٤٩ .

إصلاحاً حقيقياً لا تلفيقياً، لأن أنصاف الحلول تفسد أكثر مما تصلح وقد تحدث الشيخ عبد الرحمن السعدي عن الجهاد المتعلق بالمسلمين بقيام الألفة، واتفاق الكلمة وبعد أن ذكر الآيات، والأحاديث الدالة على وجوب تعاون المسلمين ووحدتهم، قال: فإن من أعظم الجهاد السعي في تأليف قلوب المسلمين، واجتماعهم على دينهم، ومصالحهم الدينية والدنيوية^(١)، إن الأخذ بالأسباب نحو تأليف قلوب المسلمين، وتوحيد صفهم من أعظم الجهاد، لأن هذه الخطوة مهمة جداً في إعزاز المسلمين، وإقامة دولتهم، وتحكيم شرع ربهم، وهذا من فقه الخلفاء الراشدين، ويتجلى في أبهى صورة في تنازل الحسن بن علي رضي الله عنه لمعاوية رضي الله عنهما من أجل وحدة الأمة، وحفظ دمائها، والأجر والمثوبة عند الله.

ثانياً - عودة الفتوحات إلى ما كانت عليه:

إن دعوة الناس للدخول في دين الله تعالى من مقاصد الإسلام الكبرى ومن الوسائل التي استخدمت في عهد الراشدين حركة الفتوحات المباركة، وتعد الفتنة التي أدت إلى استشهاد عثمان رضي الله عنه أكبر معمق أصاب الدعوة الإسلامية بعد حركة الردة أيام أبي بكر رضي الله عنه، حيث أدى استشهاد عثمان إلى توقف الجهاد، واتجاه سيف المسلمين إلى بعضهم في فتنة كادت تعصف بالأمة الإسلامية لو لا أن تداركتها رحمة الله - سبحانه وتعالى بصلاح الحسن بن علي رضي الله عنهما مع معاوية رضي الله عنه، وقد امتنلت المصادر بالنصوص التي تبين أثر الفتنة في انحسار حركة الجهاد^(٢)، وفيما يلي بعضها:

١ - عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال: قدرأيت أن أعمد على المدينة فأنزلها وأخلي بين معاوية وبين هذا الحديث ، فقد طالت الفتنة، وسقطت فيها الدماء، وقطعت فيها الأرحام، وقطعت السبل، وعُطلت الفروج - يعني الشغور^(٣) .

٢ - ما أخرجه أبو زرعة الدمشقي بإسناده، قال: لما قبل عثمان، واختلف الناس، لم تكن للناس غازية، ولا صائفة، حتى اجتمعت الأمة على معاوية^(٤) .

٣ - قول أبي بكر المالكي : فوّقت الفتنة .. واستشهد عثمان رضي الله عنه، وولي بعده علي رضي الله عنه، وبقيت إفريقية على حالها إلى ولاية معاوية رضي الله عنه^(٥) .

(١) وجوب التعاون بين المسلمين ، ص ٥ .

(٢) مرويات خلافة معاوية ، ص ٣٠٩ .

(٣) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَيِّ (٣٣١/١) .

(٤) مرويات خلافة معاوية ، ص ٣١٠ .

(٥) رياض النفوس (١) ٢٧/١ .

فمن نتائج الصلح: عودة حركة الفتوحات إلى ما كانت عليه، وأصبحت في عهد معاوية ثلاث جبهات رئيسية هي:

١- جبهة الروم:

وتعتبر هذه الجبهة من أهم الجبهات، وأخطرها، نظراً لقوة الروم، ومجاورتهم لبلاد المسلمين، هذا فضلاً عن امتلاكهم لجيوش بحرية وأساطيل بحرية على درجة كبيرة من التنظيم والخبرة، مما دفع المسلمين ل الحرب الروم في البر والبحر معاً.

٢- جبهة المغرب:

وهذه الجبهة ترتبط بجبهة الروم برباط وثيق، وذلك لوجود مستعمرات رومية على بلاد المغرب كان لها أثر كبير في عرقلة حركة الفتوحات الإسلامية في المنطقة.

٣- جبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر^(١):

تعتبر سجستان وخراسان من أوائل البلاد التي انتقضت على المسلمين بعد استشهاد عثمان^(٢) رضي الله عنه. وقد ترك معاوية رضي الله عنه معالم واضحة في سياسته الجهادية أوردها خليفه بن خياط في تاريخه حيث قال: كان آخر ما أوصاهم به معاوية أن شُدُّوا خناق الروم، فإنكم تضيّبون بذلك غيرهم من الأمم^(٣)، وقد سلك معاوية خطوات لتحقيق هذه السياسة في أثناء خلافته:

أ- التركيز على عمليات الصوائف والشواطيء ، من أجل تحقيق عدة أهداف منها:

* استنزاف قوى الروم.

* انزاع زمام المبادرة من الروم وجعلهم في حالة دفاع مستمر.

* إرغام الروم على توزيع قواتهم بحيث لا يستطيعون القيام بهجمات حاسمة وقوية ضد الدولة الإسلامية.

ب- مهاجمة الروم في عقر دارهم ومحاصرة عاصمتهم، وما يترتب على ذلك من إضعاف معنوياتهم، وقذف الرعب في قلوبهم.

ج- تقليل النفوذ البحري للروم عن طريق فتح الجزر الواقعة في بحر الشام، وما يترتب على ذلك من حرمان سفن الروم من قواعدها البحرية، وأما سياسة معاوية رضي الله عنه في جبهة المغرب فكانت كالتالي.

(١) يقصد بمصطلح ما وراء النهر: تلك البلاد الواقعة وراء نهر جيحون.

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص ٣١٤.

(٣) تاريخ خليفة، ص ٢٣٠.

١ - أولى معاوية رضي الله عنه جبهة المغرب اهتماماً خاصاً، تمثل بارتباط هذه الجبهة به شخصياً، حيث كان معاوية رضي الله عنه المرجع المباشر لقادة هذه الجبهة إلى سنة ٤٧ هـ، وهي السنة التي صُمت فيها جبهة المغرب إلى والي مصر.

٢ - عمل معاوية رضي الله عنه على إقامة قاعدة جهادية متقدمة في قلب بلاد المغرب تكون عرضاً للإسلام والمسلمين وذلك ببناء مدينة القيروان^(١).

وأما سياسة معاوية رضي الله عنه في جبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر فكانت:

١ - استعاناً معاوية رضي الله عنه بفتح سجستان وخراسان أيام عثمان رضي الله عنه، وهو عبد الله بن عامر رضي الله عنه، وتکلیفه بإعادة فتحها مرة أخرى.

٢ - العمل على ثبيت الحكم الإسلامي، ونشر دعوة الإسلام في هذه المنطقة عن طريق إسكان خمسين ألفاً من العرب بعيالاتهم في خراسان^(٢). فلو لا الله سبحانه وتعالى ثم تنازل الحسن بن علي لمعاوية ما عادت حركة الجهاد والفتوات إلى ما كانت عليه، فمن نتائج الصلح تحقيق هذا المقصد الشرعي العظيم، فالوحدة بين المسلمين على كتاب الله وسنة رسوله لها ثمار طيبة في دنيا المسلمين، فلو استواعت الأمة عموماً وقيادتها خصوصاً هذا المقصد العظيم وطبقتها في حياتها لكان حالها في صعود وارتفاع.

ثالثاً - تفرغ الدولة للخوارج:

من نتائج الصلح: تفرغ الدولة الإسلامية للخوارج، فقد استطاع معاوية أن يضعف من شوكتهم وقوتهم، وتصدى لحركة فروة بن نوفل الأشجعي، وحركة المستورد بن علف التيمي، وحركة حيان بن ظبيان السلمي، وهذه الحركات ظهرت في الكوفة^(٣)، وأما حركة يزيد الباهلي وسهم الهجيمي، وحركة قريب الأزدي وزحاف الطائي، وغيرهم فكانت بالبصرة^(٤).

ولستنا في محل تفصيل هذا الصراع بين الدولة الإسلامية والخوارج، ولكننا في محل تقرير نتيجة طبيعية من نتائج الصلح، وهي التضييق والتصدي للخوارج، ولذلك اتسمت حركة الخوارج في عهد معاوية رضي الله عنه؛ بالعشوانية والارتجال وقلة التنظيم، وكانت أشبه ما يكون بعمليات انتشار جماعي، لأنهم يخرجون بعثات قليلة لا تثبت أن تستأصل، افتقارهم إلى قيادة واعية ومحنكة تستطيع استثمار شجاعتهم وفروسيتهم لتحقيق أهدافهم، تكرارهم لأخطاء

(١) مرويات خلافة معاوية، ص ٣٦٣.

(٢) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٣٦٤ - ٣٦٥.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٧٩ - ١٩٦.

(٤) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى، ص ١٩٧ إلى ٢٠٨.

بعضهم وعدم استفادة كل حركة من تجربة سابقتها، استبعادهم لأسلوب الحوار والمناظرة في دعوتهم، ومحاولة فرض فكرهم على المجتمع المسلم بالقوة، اختلاط الدوافع الدينية التي دعتهم للخروج -بزعمهم- مع دوافع العصبية الجاهلية في حركاتهم، والمتمثلة بخروج بعضهم ثاراً لمن قتل من أصحابهم، شعورهم بالغرابة داخل المجتمع المسلم، ونفورهم منه، واقتناعهم أن قتال أهل القبلة أولى من جهاد الكفار، عدم بحثهم عن أرض جديدة لنشر دعوتهم، واقتصارهم على بعض مدن العراق، وخاصة الكوفة والبصرة^(١)، فمن نتائج الصلح الملمسة التضييق على حركة الخوارج.

- انتهاء عهد الخليفة الراشدة:

انتهى عهد الخليفة الراشدة على منهج النبوة بتنازل الحسن بن علي لمعاوية رضي الله عنهم، فقد قال رسول الله ﷺ : « تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها الله إذا شاء ، وأن يرفعها ، ثم تكون خلافة على منهج النبوة ، فتكون ما شاء الله أن تكون ، يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون ملكاً عاصياً فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون ملكاً جريحاً فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون خلافة على منهج النبوة » ثم سكت^(٢) . وقد بيّن رسول الله ﷺ فقال : « خلافة النبوة ثلاثة سنّة ، ثم يؤتي الله الملك ، أو ملكه من يشاء »^(٣) ، وقوله ﷺ : « الخليفة في أمتي ثلاثون سنة ، ثم ملك بعد ذلك »^(٤) ، وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن ، فإنه نزل عن الخليفة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين ، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة ، وهذا من دلائل النبوة لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(٥) وبذلك تكون مرحلة خلافة النبوة قد انتهت بتنازل الحسن رضي الله عنه عن الخليفة لمعاوية في شهر ربيع الأول من سنة ٤١ هـ^(٦) ؛ فالحديث النبوي الكريم أشار إلى مراحل تاريخية وهي :

١ - عهد النبوة .

٢ - عهد الخليفة الراشدة .

(١) المصدر السابق نفسه ص ٢٠٩ ، ٢١٠ .

(٢) مستند أحمد (٤ / ٣٧١-٢٧٢) ، سلسلة الأحاديث الصحيحة .

(٣) سنن أبي داود شرح عون المعبود (١٢ / ٢٥٩)؛ صحيح سنن الألباني (٣ / ٨٧٩).

(٤) سنن الترمذى شرح تحفة الأحوذى (٦ / ٣٩٥-٣٩٧)، حديث حسن .

(٥) البداية والنهاية (٨ / ١٦).

(٦) مرويات خلافة معاوية ص ١٦٥ .

٣- عهد الملك العضوض^(١).

٤- عهد الملك الجبري.

٥- ثم تكون خلافة على منهاج النبوة.

وقد بين رسول الله ﷺ بأنه ستكون خلافة نبوة ورحمة، ثم يكون ملك ورحمة^(٢) ويجوز تسمية من أتوا بعد الخلفاء الراشدين خلفاء وإن كانوا ملوكاً، ولم يكونوا خلفاء الأنبياء، بدليل ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل يسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفهنبي، وإنه لا نبي بعدي، وستكون خلفاء فتكثرا». قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «وفوا بيعة الأول، فال الأول، ثم أعطوه حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم»^(٣)، فقوله: فتكثرا دليل على من سوى الراشدين فإنهم لم يكونوا كثيراً، وأيضاً قوله: «وفوا بيعة الأول فال الأول» دل على أنهم يختلفون؛ والراشدون لم يختلفوا، وقوله: «فأعطوه حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم» دليل على مذهب أهل السنة؛ في إعطاء الأمراء حقهم من المال والمغمض^(٤)، فمعاوية رضي الله عنه أفضل ملوك هذه الأمة، والذين كانوا قبله خلفاء نبوة، وأما هو فكانت خلافته ملكاً، وكان ملوكه ملوكاً ورحمة، وكان في ملوكه من الرحمة والحلم ونفع المسلمين، ما يعلم أنه كان خيراً من ملك غيره^(٥)، ومعاوية رضي الله عنه وإن كان عالماً ورعاً عدلاً، دون الخلفاء الأربع في العلم والورع والعدل، كما ترى من التفاوت بين الأولياء؛ بل الملائكة والأنبياء، فإماماته وإن كانت صحيحة بإجماع الصحابة وتسليم الحسن - رضي الله عنه - إلا أنها ليست على منهاج خلافة من قبله، فإنه توسع في المباحثات، وتحرز عنها الخلفاء الأربع، وأما رجحان الخلفاء الأربع في العبادات والمعاملات فظاهر مما لا سترة فيه^(٦).

وقد حدد ابن خلدون مدى التغير الذي حدث، فقرر أن الخلافة وإن كانت تحولت إلى ملك، فإن معاني الخلافة قد بقيت - بعضها -، وإنما كان التغير في الوازع، وبعد أن كان ديناً انقلب عصبية وسيفياً: يقصد بذلك أنه بعد أن كان الناس يتصرفون بوازع الدين، والخلافة شورى، صار الحكم مستنداً إلى العصبية والقوة، ولكن معاني الخلافة؛ أي: مقاصدها وأهدافها بقيت؛ أي:

(١) العضوض: الشديد فيه عسف وعنف وظلم.

(٢) سنن الدارمي (١١٤/٢) الأشربة ، الفتاوى (١٤/٣٥).

(٣) البخاري، رقم ٣٤٥٥.

(٤) الفتاوى (١٥/٣٥).

(٥) الفتاوى (٢٩٢/٤).

(٦) النهاية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص ٧٨.

أن غaiات هذا الملك كانت لا تزال تحقيق مقاصد الدين والحكم وفق الشريعة الإسلامية بالعدل وتتنفيذ الواجبات التي يأمر بها الإسلام: أي أن الحكم أو الملك استمر إسلامياً وشرعياً^(١).

ولخص الأدوار التي مرت بها الخلافة فقال: فقد تبين أن الخلافة قد وجدت بدون الملك أولاً، ثم التبست معاناتها واختلطت بالملك، ثم انفرد الملك حيث افترقت عصبية الخلافة، والله مقدر الليل والنهر^(٢): فالدور الأول الذي يشير إليه هو عصر الخلفاء الراشدين، وهو عصر الخلافة الخالصة أو الكاملة، والدور الثاني هو عصر الخلفاء الأمويين والعباسيين - ولا يمنع كذلك العثمانيين -، وهذا عصر الخلافة المختلطة بالملك أو الملك المختلط بالخلافة: أي الذي يتحقق في الوقت مقاصد الخلافة، أما الدور الثالث فهو عصر الملك الممحض الذي صار يقصد لذات الملك والأغراض الدنيوية، وانفصل عن حقيقة الخلافة أو معاناتها الدينية، فهذا وصف أو تفسير ابن خلدون المؤرخ الفقيه للتطور الذي حدث والأدوار التي مرت بها الخلافة^(٣).

إن الخلافة الحقيقة أو الكاملة أو خلافة النبوة استمرت ثلاثين عاماً، وهو عصر الخلفاء الراشدين، ثم تحولت إلى ملك ، ولكن لكي نعبر عن الحقيقة يجب أن يراعى هذا التحديد، وهو أن الخلافة لم تنته أو تذهب كلية، وإنما بقيت معاناتها أو مقاصدها، وأن التغيير حصل في الأساس الذي قامت عليه، أما حقيقتها فقد بقىت، فالالتغير إذن لم يكن كلياً ولكن جزئياً: أي أن الخلافة في العصر الأول كانت هي الخلافة الكاملة المثالية، ثم نقصت عن المثال من وجه أو بعض الوجوه، لكن معظم عناصره بقىت، فهي خلافة أقل في الرتبة أو خلافة مختلطة بالملك^(٤)، والرأي العام في الإسلام يتمسك بالمثال ، أو خلافة النبوة، أو الخلافة الكاملة، وهي تلك التي تقوم على الشورى والاختيار التام من الأمة، وأنه إذا كانت الظروف الواقعية والعوامل الاجتماعية قد حتمت أو أدت إلى هذا التطور، فإن تحمل ذلك أو قبوله لا يكون إلا مؤقتاً أو من باب الضرورة ، ولكن يلزم أن يكون المثل الكامل حاضراً دائماً في فكر الرأي العام، وبمجرد أن تزول تلك العوامل والظروف تجب العودة إلى تحقيق المثل الكامل ، ولذا فإن الكتابات الإسلامية الأصيلة ظلت ملتزمة ومتشببة بالمثال الكامل ، ولا تستخلص مبادئها إلا منه، وتفرق بين الخلافة وهي الخلافة الحقيقة الشرعية، والخلافة الواقعية التي بعدهت قليلاً أو كثيراً عن الحقيقة^(٥).

(١) النظريات السياسية للرئيس ، ص ١٩٤ ، نقلأ عن المقدمة.

(٢) مقدمة ابن خلدون ، النظريات السياسية ، ص ١٩٥ .

(٣) المصدر السابق نفسه .

(٤) المصدر السابق نفسه ، ص ١٩٦ .

(٥) المصدر السابق نفسه ، ص ١٩٧ .

وقد ذكر ابن تيمية: أن مصير الأمر - إلى الخلافة - إلى الملوك ونوابهم من الولاية والقضاة والأمراء ليس لنقص فيهم فقط، بل لنقص في الراعي والرعاية جميعاً، فإنه كما تكونوا يولى عليكم، وقد قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤْلِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾^(١) [الأنعام: ١٢٩]، لقد ذهبت دولة الخلفاء الراشدين، وصار ملكاً ظهر النقص في الأمراء، وكذلك في أهل العلم والدين وجمهور الصحابة انقرضاً بانفراط خلافة الخلفاء الأربع، حتى إنه لم يبق من أهل بدر إلا نفر قليل، وجمهور التابعين بإحسان انقرضاً في أواخر عصر أصحاب الصدقة في إماراة الزبير وعبد الملك، وجمهور تابعي التابعين انقرضاً في أواخر الدولة الأموية، وأوائل الدولة العباسية^(٢).

- هل معاوية رضي الله عنه يعتبر أحد الخلفاء الاثني عشر؟

عن جابر بن سمرة رضي الله عنه: دخلت مع أبي على النبي ﷺ، فسمعته يقول: «إن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنان عشر خليفة»، قال: ثم تكلم بكلام خفي عليه^(٣) ، قال: فقلت لأبي: ما قال، قال: «كلهم من قريش»^(٤) ، وفي رواية أخرى عن جابر: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثنين عشر خليفة.. كلهم من قريش»^(٥) ، وفي رواية أخرى عنه: «لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثنين عشر خليفة.. كلهم من قريش»^(٦) ، زاد أبو داود في سنته، بإسناده عن جابر رضي الله عنه قال: فلما راجع إلى منزله، أتته قريش فقالوا: ثم يكون ماذا؟ قال: «ثم يكون الهرج»^(٧) .

وقد شرح ابن كثير هذا الحديث فقال: ومعنى هذا الحديث البشاراة بوجود اثنين عشر خليفة صالحةً يقيم الحق ويعدل فيهم، ولا يلزم من هذا توالיהם وتتابع أيامهم، بل قد وجد منهم أربعة على نسق؛ وهم: الخلفاء الأربع أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، ومنهم عمر بن عبد العزيز بلا شك عند الأئمة، وبعض بنى العباس، ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة، والظاهر أن منهم المهدى المبشر به في الأحاديث الواردة بذلك.. . وليس هذا بالمنتظر الذي توطئه الرافضة وجوده ثم ظهوره من سردار سامراء^(٨) ؟ فإن ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية، بل هو من هوس العقول السخيفة، وتوهم الخيالات الضعيفة - وليس المراد

(١) الفتوى (٣٥ / ١٥).

(٢) الفتوى (١٠ / ٢٠٧).

(٣) صحيح مسلم على شرح النووي (١٢ / ٥٠٢).

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) صحيح مسلم على شرح النووي (١٢ / ٢٠٣).

(٦) هرج الناس: وقعوا في فتنة واحتلال وقتل، القاموس المحيط، ص ٢٦٨.

(٧) سنن أبي داود مع شرحها عن المعبود (١١ / ٢٤٩)؛ صحيح سنن الألباني (٣ / ٨٠٧).

(٨) سامراء: مدينة بين بغداد وتكريت على شرق دجلة.

بهؤلاء الخلفاء الاثني عشر الأئمة الاثني عشرة الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية من الروافض لجهلهم وقلة عقليهم^(١).

وإضافة لمن ذكرهم ابن كثير نضيف خامس الخلفاء الراشدين أمير المؤمنين الحسن رضي الله عنه، وقد ناقشت معتقد أهل السنة والشيعة الإمامية في المهدى المنتظر في كتابي (أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب شخصيته وعصره)، فمن أراد التفصيل فليرجع إليه مشكوراً، وبالنسبة لمراحل الخلفاء الاثني عشر فإنه استناداً إلى الوجه الذي ذكره ابن كثير، فإن هذه المرحلة تمتاز بأن مداها الزمني يتخلل المراحل الأخرى كلها، وخلفاء هذه المرحلة يكون ظهورهم في الأمة متتابعاً ومتفرقاً - وهذا من رحمة الله سبحانه وتعالى بهذه الأمة - ويبدأ ظهورهم من وفاة الرسول ﷺ - أي: بخلافة أبي بكر رضي الله عنه، وتنتمي هذه المرحلة بظهور آخرهم في آخر الزمان حيث يعقب خلافته الهرج^(٢).

وقد ذكر ابن كثير أن من خلفاء هذه المرحلة عمر بن عبد العزيز رحمه الله، ولما كان معاوية رضي الله عنه أفضل من عمر بن عبد العزيز؛ فهذا يعني دخول معاوية رضي الله عنه في خلفاء هذه المرحلة، هذا والله تعالى أعلم. وقد تقدم بيان شيء من فضائل معاوية رضي الله عنه.

هل الحسن بن علي رضي الله عنهمَا تنازل لمعاوية من موقف قوة أو موقف ضعف؟

تناول الحسن بن علي رضي الله عنهمَا لمعاوية من موقف قوة، وهناك دلائل تُشير إلى ذلك؛

منها:

١- الشرعية التي كان يملكتها الحسن:

فقد كانت بيته في شهر رمضان من سنة ٤٠ هـ، وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وقد اختير الحسن بعده اختياراً سورياً، وأصبح الخليفة الشرعي على الحجاز واليمن والعراق، وكل الأماكن التي كانت خاضعة لوالده، وقد استمر في خلافته ستة أشهر، وتلك المدة تدخل ضمن الخلافة الراشدة التي أخبر عنها رسول الله ﷺ بأن مدتها ثلاثون سنة، ثم تصير ملكاً، فقد روى الترمذى بإسناده إلى رسول الله ﷺ؛ حيث قال: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك»^(٣).

وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: إنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من

(١) التفسير (٢/٣٤).

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص ١٦٥.

(٣) سنن الترمذى مع شرحها تحفة الأحوذى (٦/٣٩٥-٣٩٧)، حديث حسن.

موت رسول الله ﷺ ؛ فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل النبوة لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(١) . وبذلك يكون الحسن بن علي خامس الخلفاء الراشدين^(٢) .

وقد تحدث عن شرعية الحسن بالخلافة كثير من علماء أهل السنة، منهم: أبو بكر بن العربي^(٣) ، والقاضي عياض^(٤) ، وابن كثير^(٥) ، وشارح الطحاوية^(٦) ، والمناوي^(٧) ، وابن حجر الهيثمي^(٨) .

ولو أراد الحسن أن يتبع معاوية بحكم أن الشرعية معه لأمكن ذلك ، ولرتب حملة إعلامية منظمة في أوساط أهل الشام ، لكسب ثقفهم ، أو على الأقل زعزعة موقف معاوية بينهم ، فقد كان يملك قوةً معنوية ونفوذاً روحيًا لا يستهان به بحكم الشرعية التي يستند إليها ، ولكونه حفيد الرسول ﷺ .

٢- تقييم الحسن بن علي للموقف وقدراته القيادية :

فعندما قال له نفير بن الحضرمي: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة ، فقال: كانت جماجم العرب بيدي ، يسامرون من سالمت ، ويحاربون من حاربت ، فتركتها ابتغاء وجه الله^(٩) . فهذه شهادة من الحسن رضي الله عنه، بأنه كان في وضع قوي ، وبأن أتباعه على استعداد لمحاربة من يريد أو مسامتهم ، كما كان رضي الله عنه يملك من الملكات الخطابية والفصاحة البيانية ، وصدق العاطفة وقوة التأثير ، والقرابة من رسول الله ﷺ ما يجعله أكثر قوة وتماسكاً ، ودليلنا على ذلك ، ما قام به من استئثار أهل الكوفة للخروج مع والده ، وكان أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قد ثبط الناس ونهاهم عن الخروج والقتال والفتنة ، وأسمعهم ما سمعه من رسول الله ﷺ من التحذير من الاشتراك في الفتنة^(١٠) ، فقد أرسل علي رضي الله عنه قبل الحسن محمد بن أبي بكر ، ومحمد بن جعفر ، ولكنهما لم ينجحا في مهمتهما ، وأرسل علي بعد ذلك هاشم بن

(١) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

(٢) مأثر الإنابة (١/١٠٥)؛ مرويات خلافة معاوية ، ص ١٥٥.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي (٤/١٧٢).

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (١٢/٢٠١).

(٥) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

(٦) شرح الطحاوى ، ص ٥٤٥.

(٧) فيض القدير (٢/٤٠٩٩).

(٨) الصواعق المحرقة (٢/٣٩٧).

(٩) البداية والنهاية (١١/٢٠٦).

(١٠) تاريخ الطبرى (٥/٥١٤)؛ مصنف ابن أبي شيبة (١٥/١٢)، إسناده حسن.

عتبة بن أبي وقاص ، ففشل في مهمته لتأثير أبي موسى عليهم^(١) ، وأتبعه علي بعد الله بن عباس ، فأبطئوا عليه ، فأتبعه بعمار بن ياسر والحسن^(٢) ، وكان للحسن أثر واضح ، فقد قام في الناس خطيباً وقال : أيها الناس ، أجيروا دعوة أميركم ، وسيراوا إلى إخوانكم ، فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه ، والله لأن يليه أولو النهى^(٣) ، أمثل في العاجلة وخير في العاقبة ، فأجيروا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا به^(٤) وابتليتم . ولبى كثير من أهل الكوفة وخرجوا مع عمار والحسن إلى علي ما بين الستة إلى سبعة آلاف رجل^(٥) ، ولا ننسى أن أبو موسى الأشعري كان والياً على الكوفة ، ومن قيادات العراق المحبوبين من عهد عمر ، وهو من هو في علمه وزهذه ومكانته عند الناس ، ومع ذلك فقد استطاع الحسن أن يكسب أهل الكوفة لصفه وخرجوا معه .

٣- أن صف الحسن بن علي كان يملك من القيادات الكبيرة :

كأنجيه الحسين ، وابن عمه عبد الله بن جعفر ، وقيس بن سعد بن عبادة - وهو من دهاء العرب - وعدي بن حاتم ، وغيرهم ؛ فلو أراد الخليفة لأعطي المجال لقياداته للتحرك نحو تعبئة الناس والدخول في الحرب مع معاوية ، وعلى الأقل يكون خليفةً على دولته إلى حين .

٤- كانت له قدرات خاصة في التعامل مع أهل العراق ومعرفة نفوسهم :

ولذلك زاد لهم في العطاء منذ بداية خلافته ، كما أن مهمته التي قادها في نجاح مشروعه الإصلاحي كانت أصعب من حربه لمعاوية ، ومع ذلك تغلب على الكثير من العوائق التي واجهته ، فقد حاولوا اقتله ، ورفض بعض الناس الصالح وغير ذلك من العوائق ، إلا أنه تغلب عليها كلها وحقق الأهداف التي رسمها من حقن الدماء ، ووحدة الأمة ، وأمن السبيل ، وعودة حركة الفتوح . . . إلخ ، مما يدل على قدراته القيادية الفذّة .

٥- تقسيم عمرو بن العاص ، ومعاوية لقوات الحسن رضي الله عنه :

فقد جاء في البخاري : استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال ، فقال عمرو بن العاص : إني أرى كتائب لا تُولي حتى تقتل أقرانها . فقال معاوية - وكان خير الرجلين - : أي عمرو ، إن قتل هؤلاء هؤلاء من لي بأمور الناس ؟ من لي بنسائهم ؟ من لي بضيوعهم ؟ فبعثت إليه رجلين من قريش من بنى عبد شمس - عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كريز - فقال :

(١) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد ؛ ص ١٤٤ ، سير أعلام النبلاء (٤٨٦ / ٣) .

(٢) فتح الباري (١٣ / ٥٣) ؛ علي بن أبي طالب للصلابي (٦٠ / ٢) .

(٣) تاريخ الطبرى (٥١٦ / ٥) . أولو النهى : أصحاب العقول .

(٤) المصدر السابق نفسه .

(٥) مصنف عبد الرزاق (٥ / ٤٥٦ - ٤٥٧) بسنده صحيح إلى الزهرى .

اذهبا إلى هذا الرجل ، فاعرضا عليه ، وقولا له ، واطلبا إليه^(١) .

أ - فعمرو بن العاص رضي الله عنه القائد العسكري الشهير والسياسي المحنك والذي عركته الحروب ، يقول : إني أرى كتائب لا تولي حتى تقتل أقرانها .

ب - وأما معاوية رضي الله عنه ، فتقييمه للموقف العسكري : بأنه لا يستطيع أحد أن يتصر ويفحقق حسماً عسكرياً إلا بعد خسائر فادحة للطرفين ، ولا يستطيع معاوية حتى لو كان هو المنتصر أن يتحمل تركة الحرب من أرامل وأيتام وقتل خير المسلمين ، وما يترتب على ذلك من مفاسد كبرى اجتماعية وسياسية واقتصادية وأخلاقية للأمة الإسلامية وغيرها .

ج - ولذلك اختار معاوية رضي الله عنه شخصيتين كبيرتين من أصحاب رسول الله ﷺ ومن أصحاب النفوذ في المجتمع الإسلامي ، ولهم حضور واحترام عند الحسن رضي الله عنه ، وهما من قريش :

* عبد الرحمن بن سمرة بن عبد شمس بن عبد مناف ، أبو سعيد القرشي العبشميالأمير: أسلم عبد الرحمن يوم الفتح وكان أحد الأشراف ، نزل البصرة ، وغزا سجستان^(٢) ، وهو الذي قال له رسول الله ﷺ : « يا عبد الرحمن ، لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها ، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها»^(٣) . وله في مسنده بقى بن مخلد أربعة عشر حديثاً ، وحدث عنه : ابن عباس ، وسعيد بن المسيب ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، وحيان بن عمير ، وابن سيرين ، والحسن ، وأخوه سعيد بن أبي الحسن ، وحميد بن هلال ، وقيل : كان اسمه عبد كلال ، فغيره رسول الله ﷺ إلى عبد الرحمن ، مات بالبصرة سنة خمسين ، وقيل : توفي سنة إحدى وخمسين^(٤) ، فعبد الرحمن بن سمرة صحابي جليل مجاهد له مكانته في ذلك العهد ، وشارك في الفتوحات ، وتولى إمارة جيوش الفتح في عهد عثمان ، وفتح سجستان صلحاً ثم افتتح فيما بعد بست وما يليها ، ومضى إلى كابل وزابلستان فافتتحهما جميعاً ، وبعث بالغنائم إلى ابن عامر^(٥) .

* عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي

(١) البخاري ، كتاب الصلح ، رقم ٢٧٠٤ .

(٢) سير أعلام النبلاء (٢ / ٥٧١) .

(٣) مسلم ، كتاب الإيمان ، رقم ١٦٥٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء (٢ / ٥٧٢) .

(٥) المصدر السابق نفسه .

(٦) تاريخ دمشق (٢٦ ، ٢٨٩ / ٢٩٠) .

العشمي^(١): ولد في عهد رسول الله ﷺ، وذلك في السنة الرابعة من الهجرة^(٢)، وعندما اعتمر الرسول الكريم ﷺ في السنة السابعة للهجرة عمرة القضاء، ودخل مكة، حمل إليه عبد الله بن عامر، قال ابن حجر: ... فتلمس وتباءب، فتغل رسول الله ﷺ في فيه، وقال: «هذا ابن السُّلْمِيَّةِ؟» قالوا: نعم، فقال: «هذا أشبهنا»، وجعل يتغل في فيه، ويغدوه، فجعل يبتلع ريق النبي ﷺ، فقال: «إِنَّه لِمَسْقِيٌّ»، فكان لا يعالج أرضاً إلا ظهر له الماء^(٣). وقد ترجمت له في كتابي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عند حديثي عن مؤسسة الولادة في عهد ذي التورين^(٤)، وهو الرجل الذي له من الحسنات والمحبة في قلوب الناس ما لا يُنكر كما يقول ابن تيمية^(٥)، وقال فيه الذهبي: وكان من كبار أمراء العرب، وشجعانهم، وأجوادهم، وكان فيه رفق وحلم^(٦). وهو من اعتزل القتال في الجمل وصفين.

فالشخصيات الثلاث أرسلهما معاوية رضي الله عنه تدل على حرصه على نجاح الصلح مع الحسن بأي ثمن ممكن، وقد ظلل زمام الموقف بيد الحسن بن علي رضي الله عنهم ويد أنصاره، وكانت جبهته العسكرية قوية كما مرّ معنا في رواية البخاري والروايات الأخرى، وأما ما تعرض له الحسن رضي الله عنه من محاولة القتل والاعتداء فإنه يعود إلى أسباب تتصل بظروف القتال والصلح مع معاوية، حقيقة أو إشاعة كما مر معنا، وقد هزم المرجفون وقتل الرجل الذي قام بالاعتداء عليه، وتقدم هو من بعد ذلك واجتمع بمعاوية، ولو لم يكن الحسن مرهوب الجانب لما احتاج معاوية إلى أن يفاوضه ويوافق على ما طلب من الشروط والضمادات، ولكن عرف ضعف جانب الحسن وانحلال قوته عن طريق عيونه، ولدخل الكوفة من غير أن يكلف نفسه مفاوضة أحد أو ينزل على شروطه ومطالبته^(٧)، وقد كان بمقدور الحسن أن يقاتل معاوية، بمن كان معه من الأنصار والأعوان ولكن الحسن كان ذا خلق؛ يجنب للسلم ويكره الفتنة وينبذ الفرقة، وقد رأب الله به الصدع، وجمع الكلمة، وقد كان رسول الله ﷺ أشار^(٨) إلى ذلك فقال: «إن أبني هذا سيد، ولعل الله يصلاح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٩).

(١) البداية والنهاية (٩١/٨).

(٢) تهذيب التهذيب (٢٧٢/٥).

(٣) الطبقات (٣١/٥)؛ تهذيب التهذيب (٢٧٢/٥).

(٤) عثمان بن عفان للصلabi ص ٣٠٢.

(٥) منهاج السنة (١٨٩/٣)، (١٩٠).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٢١).

(٧) دراسة في تاريخ خلفاء الدولة الأموية ص ٦١.

(٨) المصدر السابق نفسه ص ٦١.

(٩) البخاري رقم ٧١٠٩.

- الحسن والزهد في الملك :

فالحسن بن علي رضي الله عنهما قدوة للمسلمين في الترفع عن حطام الدنيا وطلب ما عند الله تعالى واحتساب الأجر والمثوبة ، فالزهد في المناصب والكراسي من الأمور الثقيلة على النفس البشرية ، فالإخوان والأصحاب والأقارب يقاتلون على الكراسي والمناصب ، فانظر إلى التاريخ القديم والحديث ترى العجب العجاب ، فالزهد في الرئاسة أقل ما يكون في دنيا الناس ، وكم من أناس زهدوا في المال والنساء وغيرها من الأمور ، ولكنهم أمام الزعامة والرئاسة والمناصب ينهزمون ، فالزهد في الرياسة أقل ما يكون في دنيا الناس ، وقيل : بأنه آخر ما ينزع من صدور الصالحين وتأمل مقوله سفيان الثوري ، فقد قال : ما رأيت الزهد في شيء أقل منه في الرياسة ؟ ترى الرجل يزهد في المطعم والمشرب والممال والثياب ، فإن نوزع حامي عليها وعادى^(١) . إياك وحب الرياسة ، فإن الرجل تكون الرياسة أحب إليه من الذهب والفضة ، وهو باب غامض لا يبصره إلا البصير من العلماء السماسرة ، فتفقد نفسك واعمل بنية ، واعلم أنه قد دنى من الناس أمر يشتهي الرجل أن يموت^(٢) ، فالحسن بن علي يعلمنا كيف ترك المناصب والكراسي إذا كان تركها رضاء لله ، ومصلحة للأمة ، وحقناً لدمائهما ، وعملاً على توحيدها ، ومن الأمور التي تساعدنا على الزهد في الدنيا : قصر الأمل ، وذكر الموت ، وزيارة القبور ، وكان الحسن بن علي مكتوب على خاتمه :

قدم لنفسك ما استطعت من الثقى
إن المنية نازل بك يافتى
أصبحت ذا فرح كأنك لا ترى
أحباب قلبك في المقابر والبلى^(٣)

لقد كان الحسن بن علي من زهاد عصره ، ونال في مقام الزهد القدر المعلى ، فقد ترك الدنيا وحطامها واشتغل برضاء الله تعالى ، وكان له في ذلك شغل عن طلب المنزلة عند الخلق ، ومع هذا فقد أعطاه الله المنزلة في قلوب الخلق والشرف عندهم ، وإن كان لا يريد ذلك ولا يقف معه ، بل يهرب منه أشد الهرب خشية أن يقطعه الخلق عن الحق جل جلاله ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدًا﴾ [مريم: ٩٦] . أي : في قلوب عباده .

وفي الحديث : «إن الله إذا أحب عبداً نادى : يا جبريل إني أحب فلاناً، فيحبه جبريل ، ثم يحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض^(٤) »، وبكل حال فطلب شرف الآخرة يحصل معه شرف في الدنيا ، وإن لم يرده صاحبه ولم يطلبه ، وطلب شرف الدنيا لا يجامع شرف الآخرة ، ولا

(١) سير أعلام النبلاء (٧/٢٦٢).

(٢) حلية الأولياء (٦/٣٧٦) ؛ فقه الفتن ، عبد الله بن شعبان ، ص ١٤٢ .

(٣) تاريخ دمشق (١٤/٨٦).

(٤) مسلم ، رقم ٢٦٣٧.

يجتمع معه ، والسعيد من آثر الباقي على الفاني قال أبو الفتح البستي :
 أمران مفترقان لست تراهما يتشارقان لخلطة وتلاقي
 طلب المعاد مع الرياسة والعلى فدع الذي يفني لما هو باقي^(١)

إن الحسن بن علي رضي الله عنهم يعلمنا كيف نزهد في الجاه والسلطان والملك والشهرة ابتعاداً مرضات الله تعالى ؛ فالحسن رضي الله عنه ازداد رفعة وسيادة بتنازله في الدنيا ، وأصبح رمزاً لنكران الذات ومعلماً للإيثار ومدرسة وفخرًا للأمة عبر الأجيال في تقديم مصلحة الأمة في حدتها وحفظ دمائها على أي مصلحة أخرى ، ولقد بلغت شهوة حب الجاه في قلوب الكثيرين مداها ، وأصبحوا يتنافسون على بلوغها ، ويذلون من أجلها الأموال والطاقات ، ويتحايلون على الوصول إليها بالحيل والخداع ، ويقدمونها على شهوة حب المال ؛ وذلك للأسباب التالية :

- ١ - لأن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى الجاه ، فالعالم أو العايد الذي تقرر له جاه في القلوب ؛ لو أراد اكتساب المال ليذل له الناس من أموالهم وأعمالهم ما يحقق له ذلك .
- ٢ - أن المال معرض للتلف أو الزوال ويطرق إليه الخطر ، أما الجاه فإنه إذا دخل القلوب ملكها واستقر فيها ، فلا تمتد إليه الأخطار إلا إذا حصل ما يغير نظره الناس إلى صاحب الجاه .
- ٣ - أن ملك القلوب يسري ويتراءد من غير حاجة إلى تعب ومقاساة ، فالناس إذا أعجبوا بشخص أكثر وأمدحه والحديث عنه ، وانتشر صيته بينهم^(٢) .

وهناك تداخل كبير بين شهوتي حب النفس وحب الجاه ، ويتبع عن هذا التداخل المعتقد أمراض نفسية ؛ منها : الرياء ، والكبر ، والتعالي على الناس ، والإعجاب بالنفس ، وحب المدح بين الناس ، والأنانية ، والشح ، والحسد ، وكثرة الغضب ، والذل ، والمداهنة ؛ وهي في الحقيقة محرمات قلبية تحتاج لمجاهدة وتربيه سلوكية على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

كما أن من يحرص على بلوغ الجاه عند أهل الدنيا ، ويجعل من ذلك شغله الشاغل ، فإنه سيذل لهم من دينه وكرامته لكي ينال ما يطمح إليه ، ويذل لهم ليكسب رضاهم^(٣) ، وفي ذلك يقول ابن تيمية رحمه الله : وكذلك طالب الرياسة والعلو في الأرض قلبه رقيق لمن يعينه عليها ، ولو كان في الظاهر مقدمهم والمطاع فيهم ، فهو في الحقيقة يرجوهم ويخافهم فهو في الظاهر رئيس مطاع ، وفي الحقيقة عبد مطيع لهم^(٤) .

(١) أمراض النفس ، د. أنس كرزون ، ص ٧٧.

(٢) أمراض النفس ، د. أنس كرزون ، ص ٧٧.

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٧٨ إلى ٩٢.

(٤) العبودية لابن تيمية ، ص ٤٨ - ٤٩.

وهذا كلام خطير على القيادات الإسلامية أن تستوعبه وتحتقر من رقة القلب ولينه أمم مطالب الجماهير ، عندما تكون مطالبهم لا تخدم دين الله وشرعيه ، فالحسن بن علي يعلمنا الاستعلاء بالمبادئ والقيم على حضوظ النفس الخفية ، فقد تعرض لهجوم كاسح من بعض أتباعه الذين لا يريدون الصلح مع معاوية ، ومع هذا رد عليهم رداً جيلاً وحاول الارقاء بهم ، وبين لهم دوافعه التي دفعته للتنازل لمعاوية ، من حفظ الدماء ، ووحدة الأمة ، وابتغاء ما عند الله تعالى ، ونجح في قيادة الأمة بأسرها لتحقيق مشروعه العظيم ، ولم يتأثر بضغوط القواعد الشعبية ، ولا بغيرها ، وهكذا القادة الربانيون يفعلون .

لقد كان الحسن رضي الله عنه في صلحه مع معاوية مصيبةً باراً راشداً ممدوهاً ، وليس يجد في نفسه حرجاً ولا تلوماً ولا ندماً ، بل هو راضٍ بذلك مستبشر به^(١) ، وكان رضي الله عنه يرد على منتقديه بأدب جم وحججة ظاهرة ، فعندما قال له أبو عامر سفيان بن الليل : السلام عليك يا مذل المؤمنين ، فقال له الحسن : لا تقل هذا يا أبا عامر لست بمذل المؤمنين ، ولكنني كرهت أن أقتُلهم على الملك^(٢) وعندما قال لهم : العار خير من النار^(٣) ، فقول الحسن رضي الله عنه : العار خير من النار ؛ يفتح لنا آفاقاً واسعة في فقه القدوم على الله تعالى ، فقد كان رضي الله عنه عاماً به في حياته ، مستوعباً لأبعاده ، يظهر ذلك في سكناته وحركاته و اختياراته رضي الله عنه وأرضاه .

- من حياة الحسن في المدينة بعد الصلح :

ترك الحسن الكوفة بعد تنازله لمعاوية ورجع بمن معه من أصحابه وبني هاشم إلى المدينة واستقر بها ، وكان الهاشميون محل الإجلال والتكرير والاحترام من معاوية رضي الله عنه ، وكانت زعامتهم عند الحسن بن علي رضي الله عنه ، وكانت المدينة في تلك الفترة يسكنها عدد كبير من علماء الصحابة ، يضاف إليهم عدد من التابعين من تلمذ على الصحابة العلماء ، وساروا بسيرتهم ونهجوا نهجهم ، وهؤلاء كانوا خليطاً من المهاجرين والأنصار ، ومن غير المهاجرين والأنصار ، وقد جعل هؤلاء القوم همهم العبادة وتعليم الناس ، ورواية ما حفظوه من أحاديث رسول الله ﷺ ، وكانوا يدخلون فيما دخلت فيه الأمة ، ولا ينزعون يداً من جماعة ؛ ومن هؤلاء : عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن العباس ، وأبو هريرة ، وأبو سعيد الخدري ، وجابر بن عبد الله^(٤) . كانت أجواء المدينة خيراً على الحياة العلمية ، حيث تفرغ طلاب العلم فيها لرواية الحديث ، وتفسير القرآن ، واستنباط الأحكام الفقهية ، فقصدتها الناس من أجل العلم ، فقد كان بها الهدوء والاطمئنان الذي يساعد على العلم والبحث^(٥) .

(١) البداية والنهاية (١٤١ / ١٢).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المصدر السابق نفسه (٢٠٤ / ١٢).

(٤) تاريخ الطبرى (٨٠ / ٦) ؛ المدينة في العصر الأموي شرّاب ، ص ٨٤ .

(٥) المدينة في العصر الأموي ، شرّاب ، ص ٦٢ .

١- العلاقة بين الحسن ومعاوية رضي الله عنهمما بعد الصلح :

كان الحسن بن علي يقدم على معاوية في خلافته، فقدم عليه ذات مرة، فقال له معاوية: لأجيزنك بجائزة ما أجزت بها أحداً قبلك، ولا أجيز بها أحداً بعدك، فأعطيه أربعين ألف، فقبلها^(١).

وجاء في رواية: . . . أن الحسن بن علي كان يفدي كل سنة إلى معاوية، فيصله بمئة ألف درهم ، فقعد سنة عنه ولم يبعث إليه معاوية بشيء ، فدعا بدواة ليكتب إليه فأغفى قبل أن يكتب ، فرأى النبي ﷺ في منامه كأنه يقول : يا حسن أنتكتب إلى مخلوق تسأله حاجتك وتدع أن تسأل ربك؟ ! قال : فما أصنع يا رسول الله وقد كثر ديني؟ قال : قل : اللهم إني أسألك من كل أمر ضعفت عنه قوتي وحيليتي ، ولم تنته إليه رغبتي ، ولم يخطر بيالي ، ولم يبلغه أ ملي ، ولم يجر على لساني من اليقين الذي أعطيته أحداً من المخلوقين الأولين والمهاجرين والآخرين إلا خصصستني ، يا أرحم الراحمين . قال الحسن : فانتبهت ، وقد حفظت الدعاء ، فكنت أدعو به ، فلم يلبث معاوية أن ذكرني ، فقيل له : لم يقدم السنّة ، فأمر له بمئتي ألف درهم^(٢) .

وجاء في رواية: بأن الدعاء الذي علمه رسول الله للحسن في المنام هو: اللهم اقذف في قلبي رجاءك ، وأقطع رجائي عمّا سواك حتى لا أرجو أحداً غيرك . اللهم! ما ضعفت عنه قوتي وقصر عنه عملي ، ولم تنته إليه رغبتي ، ولم تبلغه مسألي و لم يجر على لساني مما أعطيت أحداً من الأولين والآخرين من اليقين فخصبني به يا رب العالمين . قال: فوالله ما ألححت به أسبوعاً حتى بعث إليّ معاوية بألف ألف وخمسمائة ألف ، فقلت: الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ، ولا يخيب من دعاه ، فرأيت النبي ﷺ في المنام فقال: يا حسن كيف أنت؟ فقلت: بخير يا رسول الله ، وحدثته حديثي فقال: يا بُني هكذا من رجا الخالق ، ولم يرج المخلوق^(٣) .

٢- صلات معاوية للحسن والحسين وابن الزبير رضي الله عنهم :

أمر معاوية للحسن بن علي بمئة ألف ، فذهب بها إليه فقال لمن حوله: من أخذ شيئاً فهو له . وأمر للحسين بن علي بمئة ألف فذهب بها إليه وعنه عشرة فقسمها عليهم عشرة آلاف عشرة آلاف . وأمر لعبد الله بن جعفر بمئة ألف^(٤) .

وكان معاوية إذا تلقى الحسن بن علي قال له: مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ ، وإذا تلقى عبد الله بن الزبير قال له: مرحباً بابن عمّة رسول الله ﷺ ، وأمر للحسن بن علي بثلاثمائة

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٢٦٩).

(٢) تاريخ دمشق (٨/١٤).

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) تاريخ دمشق (٦٢/١٣٣).

ألف، لعبد الله بن الزبير بمئة ألف^(١)، وجاءت بعض الروايات بسند حسن بأن معاوية كان دائم الوصول للحسين، ويسارع في تلبية مطالبه وحاجاته، وكان يغدق عليه العطاء^(٢)، ولقد اعترف الشيعة أنفسهم بعطائهم معاوية للحسن والحسين وعبد الله بن جعفر^(٣).

ويبدو أن صلات الحسين بمعاوية كانت طيبة، واستمرت العلاقات بين الطرفين تتسم بكل احترام وتقدير، ولم تقطع علاقة أهل الكوفة بالحسن والحسين بعد خروجهما من الكوفة واستقرارهما في المدينة، بل استمرت العلاقة بين الجانبين عن طريق الرسائل التي يبعث بها الكوفيون باستمرار، ولقد كانت تلك الرسائل - كما يبدو - تحمل دعوة لمعارضة الحكم القائم، كما تحمل تأكيداً بأحقيتهم في الخلافة، واستنهاض هممهم إليها، وما كانت تلك الكتب لتأثير على الحسن بل أعطته انطباعاً وتصوراً واضحأً عن أهل التشيع في الكوفة، وأنهم أهل شر وفتنة، ولا يريدون اجتماع الأمة ووحدة كلمتها^(٤)، قال يزيد ابن الأصم : جاءت الحسن إضمارة^(٥) من الكتب فقال : يا جارية هات المخضب، فصب فيه الماء، وألقى الكتب في الماء، فلم يفتح منها شيئاً ولم ينظر إليها، فقلت : يا أبي حمد : من هذه الكتب؟ قال : من أهل العراق من قوم لا يرجعون إلى حق ولا يقترون عن باطل، أما إني لست أخشاهم على نفسي ولكني أخشاهم على ذلك وأشار إلى الحسين^(٦).

ولما توفي الحسن بن علي اجتمعت الشيعة في دار سليمان بن صرد وكتبوا إلى الحسين كتاباً بالتعزية في وفاة الحسن، وقالوا في كتابهم : إن الله قد جعل فيك أعظم الخلق من مرضي ، ونحن شيعتك المصابة بمصيبتك ، المحزونة بحزنك ، والمسورة بسرورك ، المنتظرة لأمرك^(٧) ، فرد الحسين على كتابهم : إني لأرجو أن يكون رأي أخي رحمه الله في المواجهة ، ورأي أخي في جهاد الظلمة رشداً وسداداً ، فالصقوا بالأرض ، وأخفوا الشخص ، واكتموا الهوى ، واحترسوا في الأضنان ما دام ابن هند حياً ، فإن يحدث به حدث وأنا حي يأتكم رأيي إن شاء الله^(٨).

ولقد كانت مكانة الحسين رضي الله عنه من المسلمين بعد وفاة الحسن مكانة لا تُنكر ، وأصبح

(١) المصدر السابق نفسه.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٩٤ / ١١) بسند حسن ، مواقف المعارضة في خلافة يزيد بن معاوية ، ص ١٧٧ .

(٣) انظر جلاء العيون للمجلسي ، ص ٣٧٦ ، والكافي في الفروع ، كتاب الحقيقة ، باب الأسماء والكنى (١٩)؛ الأمالي للطوسي (٢٣٤ / ٢٢)؛ شرح ابن أبي الحديد (٢ / ٨٢٣)، وقد فصل الدكتور محمد الشيباني في كتابه : مواقف المعارضة في خلافة يزيد حول الحسين ، ص ١٧٧ .

(٤) مواقف المعارضة في خلافة يزيد بن معاوية ، ص ١٧٨ .

(٥) إضمارة: الإضمارة: الحُزْمَةُ مِنَ الصُّحْفِ ، لسان العرب (٤ / ٤٧٩).

(٦) المعرفة والتاريخ (٢ / ٧٥٦) بإسناد حسن ؛ معجم الطبراني ، وقال في المجمع (٦ / ٢٤٣)؛ ورجال الصحيح غير عبد الله بن الحكم بن أبي زياد ، وهو ثقة .

(٧) أنساب الأشراف (٣ / ١٥٢) بإسناد جمعي ؛ الأخبار الطوال ، ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٨) المصدر السابق نفسه (٣ / ١٥٢)، مواقف المعارضة ، ص ١٧٩ .

هناك شعور قوي بأن المرشح الوحيد بعد وفاة معاوية للخلافة هو الحسين بن علي رضي الله عنهما، وقد كان يزوره كبار أهل الحجاز وزعماء الكوفة وهم لا يشكون في أنه سيكون الخليفة بعد معاوية^(١)، ولم تقتصر محاولات الكوفيين على طلب الحسين فقط ، بل إنهم طلبوا من محمد ابن الحنفية القديم عليهم ، فانتبه إلى خطورة أهل الكوفة عليه وعلى آل علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فأخذ يحذر الحسين من الانجرار وراءهم وتصديق مزاعمهم ، ومما قاله للحسين : إن القوم يريدون أن يأكلوا بنا ويشيروا دماءنا^(٢) .

ولقد أثارت تلك الرسائل المتبادلة بين الحسين وأهل الكوفة ، مخاوفبني أمية في المدينة ، فكتبو إلى معاوية يستشيرونه بشأن الحسين : فكتب إليهم بأن لا يتعرّضوا له مطلقاً^(٣) ، ولا يمكن أن تخفي تلك الرسائل على معاوية ، ولا العلاقات الوثيقة التي تربط بين الحسين وبين الكوفيين ، ولهذا فقد طلب معاوية من الحسين : أن يتقي الله عز وجل ، وأن لا يشق عصا المسلمين ، ويدركه بالله في أمر المسلمين^(٤) . ولقد كان الحسن والحسين رضي الله عنهم مخلصين لعهدهما ، والتزم ما يعتهما لمعاوية ، وكان الحسين يرى أن الصلح له ملزم في ظل حياة الحسن ومعاوية ، وكذلك بذلك بعد وفاة أخيه .

٣- هل يصح انكار معاوية باسم الحسن بن علي رضي الله عنهم؟ :

ذكرت بعض الروايات : أن الحسن بن علي توفي متأثراً بالسم الذي وضع له ، وقد اتجهت أصابع الاتهام نحو زوجة الحسن : جعدة بنت الأشعث بن قيس أمير كندة ، فهذه أم موسى سرية عليتهم جعدة بأنها دست السم للحسن ، فاشتكى منه شكاً ، فكان يوضع تحته طست^(٥) وتترفع أخرى نحوأ من أربعين يوماً^(٦) . وهذه رواية إسنادها لا يصح وهي ضعيفة^(٧) ، وحاول البعض من الأخباريين والرواة أن يوجد علاقة بين البيعة ليزيد ووفاة الحسن ، وزعموا أن يزيد بن معاوية أرسل إلى جعدة بنت قيس : أن سمي حسناً ، فإني سأتزوجك ، ففعلت ، فلما مات الحسن بعثت جعدة إلى يزيد تسأله الوفاء ، فقال : إنما والله لم نرضك له أفترضاك لأنفسنا^(٨) ! وفي سندها يزيد بن عياض ، ابن جعدية ؛ كذبه مالك وغيره^(٩) .

(١) المصدر السابق نفسه (٣/١٥٢) بإسناد جمعي ، نقلأ عن مواقف المعارضة في خلافة يزيد ، ص ١٧٩ .

(٢) الطبقات لابن سعد (٥/٣٥٦) . يشطروا دماءنا : يسفكونا دماءنا .

(٣) أنساب الأشراف (٣/١٥٢) ؛ مواقف المعارضة ، ص ١٧٩ .

(٤) المصدر السابق نفسه ص ١٨٠ .

(٥) طست : إناء معلوم .

(٦) الطبقات ، تحقيق : السلمي (١/٣٣٨) ، إسناده ضعيف .

(٧) المصدر السابق نفسه .

(٨) تهذيب الكمال (٦/٤٥٣) ، وفي السند يزيد بن عياض كذبه مالك وغيره .

(٩) تقرير التهذيب ، ٦٠٤ .

و QUIA من هذه الرواية جاءت في مقاتل الطالبين ، بإسناده عن أحمد بن عبد الله بن عمار ، وهو من رؤوس الشيعة^(١) ، وفي أسانيده أيضاً عيسى بن مهران رافضي كذاب ، قال عنه الخطيب : من شياطين الرافضة^(٢) . وذكر البلاذري^(٣) بسند عن الهيثم بن عدي : أن الذي بعث لها معاوية بمئة ألف هي هند بنت سهيل بن عمرو زوجة الحسن ، والهيثم بن عدي كذاب^(٤) ، وقد شربت هذه الروايات في كتب السنة بدون تمحیص ، مع العلم أن أسانيد تلك الروايات ضعيفة^(٥) ، وأما كتب الشيعة الإمامية في اتهام معاوية في قتل الحسن بالسم فحدث ولا حرج ، وليس لهم روایات صحیحة يعتمد عليها ، والقوم متخصصون في الكذب والبهتان وإلصاق التهم الباطلة ، والروايات الظالمة في الطعن في الصحابة وخصوصاً معاوية ، وقد تحدث العلماء المحققون عن هذه التهمة الباطلة فقالوا :

أ - قال ابن العربي : فإن قيل : دس على الحسن من سمه ، قلنا : هذا محال من وجهين : أحدهما : أنه ما كان ليتقي من الحسن بأساً وقد سلم الأمر ، الثاني : أنه أمر مغيب لا يعلمه إلا الله ، فكيف تحملونه بغير بينة على أحد من خلقه ، في زمن متباعد ، ولم نثق فيه بنقل ناقل ، بين أيدي قوم ذوي أهواء ، وفي حال فتنه وعصبية ، ينسب كل واحد إلى صاحبه ما لا ينبغي ، فلا يقبل منها إلا الصافي ، ولا يسمع فيها إلا من العدل الصميم^(٦) .

ب - وقال ابن تيمية : وأما قوله : معاوية سمّ الحسين ، فهذا مما ذكره بعض الناس ، ولم يثبت ذلك ببينة شرعية ، أو إقرار معتبر ، ولا تقدّم يجزم به ، وهذا مما لا يمكن العلم به ، فالقول به قول بلا علم^(٧) . وقد جاء عن ابن تيمية في رده عن اتهام معاوية بسم الحسن ، وأنه أمر الأشعث بن قيس بتتفيد هذه الجريمة ، وكانت ابنته تحت الحسن ؟ ما يدل على قدرة ابن تيمية للنقد العلمي القوي للروايات التاريخية ؟ حيث قال : وإذا قيل : إن معاوية أمر أباها كان هذا ظناً محضاً ، والنبي ﷺ قال : «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث...» ثم إن الأشعث بن قيس مات سنة أربعين ، وقيل : سنة إحدى وأربعين ، ولهذا لم يذكر في الصلح الذي كان بين معاوية والحسن بن علي في العام الذي كان يسمى عام الجماعة وهو عام واحد وأربعين ، وكان الأشعث حما

(١) ميزان الاعتدال (١/١١٨).

(٢) لسان الميزان (٤/٤٠٦).

(٣) أنساب الأشراف (٣/٥٩)، فيه الهيثم بن عدي بن كلاب.

(٤) مواقف المعارضة ، ص ١٢٢.

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ، ص ٣٩٣.

(٦) العواصم من القواسم ، ص ٢٢٠-٢٢١.

(٧) منهاج السنة النبوية (٤/٤٦٩).

الحسن ابن علي ، فلو كان شاهدًا لكان يكون له ذكر في ذلك ، وإذا كان قد مات قبل الحسن بن نحو عشر سنين ؛ فكيف يكون هو الذي أمر ابنته^(١) !؟

ج - قال الذهبي : قلت : هذا لا يصلح فمن الذي اطلع عليه^(٢) !؟

د - قال ابن كثير : روى بعضهم : أن يزيد بن معاوية بعث إلى جعدة بنت الأشعث : أن سُمِّيَ الحسن وأنا أتزوجك بعده ، ففعلت ، فلما مات الحسن بعثت إليه ، فقال : إنما والله لم نرضك للحسن أفترضاك لأنفسنا ؟! وعندى : أن هذا ليس ب صحيح ، وعدم صحته عن أبيه معاوية بطريق الأولى والأخرى^(٣) .

ه - قال ابن خلدون : وما نقل من أن معاوية دس إليه السم مع زوجته جعدة بنت الأشعث ، فهو من أحاديث الشيعة وحاشا لمعاوية من ذلك^(٤) .

و - الدكتور جميل المصري : وقد علق على هذه القضية بقوله : . . . ثم حدث افتعال قضية سم الحسن من قبل معاوية أو يزيد .. ويبدو أن افتعال هذه القضية لم يكن شائعاً آنذاك ، لأننا لا نلمس لها أثراً في قضية قيام الحسين ، أو حتى عتاباً من الحسين لمعاوية^(٥) .

وقد ناقش الدكتور خالد الغيث في كتابه (مرويات معاوية في تاريخ الطبرى) الجانب الطبيعى في المرويات التي تحدثت عن وفاة الحسن ، وفيما يلي النصوص الخاصة بالجانب الطبيعى في هذه المسألة . فقد أخرج ابن سعد بإسناده : أن الحسن رضي الله عنه : دخل كنيفًا له ، ثم خرج فقال : . . . والله لقد لفظت الساعة طائفه من كبدي ، قلبتها بعود كان معى ، وإنى سقيت السم مراراً فلم أستقم مثل هذا^(٦) ، وأخرج ابن سعد بإسناده : أن الحسن رضي الله عنه قال : إني سقيت السم غير مرة وإنى لم أستقم مثل هذه ، إني لأضعف كبدي^(٧) ، وأخرج ابن سعد بإسناده ، قال : كان الحسن بن علي سقي السم مراراً ، كل ذلك يفلت منه ، حتى كان المرة الأخيرة التي مات فيها ، فإنه كان يختلف^(٨) كبده^(٩) .

(١) المنتقى من منهاج الاعتدال ، ص ٢٦٦ .

(٢) تاريخ الإسلام ، عهد معاوية ، ص ٤٠ .

(٣) البداية والنهاية (٤٣/٨) .

(٤) تاريخ ابن خلدون (٥٢٧/٢) .

(٥) أثر أهل الكتاب في الفتنة والحرروب الأهلية ، ص ٤٨٢ ؛ مرويات خلافة معاوية ، ص ٣٩٥ .

(٦) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (٣٣٥/١) ، إسناده ضعيف .

(٧) المصدر السابق نفسه (٣٣٨/١) ، إسناده ضعيف .

(٨) يختلف : المراد يتردد على العمام مما به من الألم ، حتى إن كبده تقطع وتنزل من المخرج .

(٩) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (٣٣٩/١) ، إسناده ضعيف .

وقد عرضت النصوص المتعلقة بالجانب الطبي في هذه المسألة على أ. دكمال الدين حسين الظاهر، أجاب بقوله : لم يشتكِ المريض^(١) من أي نزف دموي سائل ، مما يرجح عدم إعطائه أي مادة كيميائية (أو سُمّ) ذات قدرة على إحداث تثبيط لعوامل تخثر الدم ، فمن المعروف أن بعض الكيميائيات ، والسموم ، تؤدي إلى التزيف الدموي ، وذلك لقدرتها على تثبيط التصنيع الكبدى لبعض العوامل المساعدة على تخثر الدم ، أو لمضادات تأثيراتها في عملية التخثر ؛ ولذلك فإن تعاطي هذه المواد سيؤدي إلى ظهور نزف دموي في مناطق متعددة من أعضاء الجسم مثل العين ، والأنف ، والفم والجهاز المعدى - المعموى -؛ يخرج الدم بشكل نزف دبرى سائل ، منفرداً أو مخلوطاً مع البراز ، ولا يظهر في شكل جمادات أو قطع دموية ، صلبة كانت أو إسفنجية ، أو في شكل قطع من الكبد ، ولذلك يستبعد إعطاء ذلك المريض أحد المواد الكيميائية ، أو السموم ذات القدرة على إحداث نزيف دموي^(٢) .

وعن طبيعة قطع الدم المتجمد التي أشارت الروايات إلى أنها قطع من الكبد ، يقول أ. دكمال الدين حسين الظاهر : هنالك بعض أنواع سرطانات ، أو أورام الجهاز المعدى المعموى ، الثابتة أو المتنقلة عبر الأمعاء ، أو بعض السرطانات المخاطية التي تؤدي إلى التزيف الدموي المتجمد ، المخلوط مع الخلايا ، وبطانات الجهاز المعدى - المعموى -، وقد تخرج بشكل جمادات - قطع من الكبد كما في الروايات -، ولذلك فإني أرجح أن ذلك المريض قد يكون مصاباً بأحد سرطانات ، أو أورام الأمعاء^(٣) .

وهذا التحليل الطبي اعتمد روايات ضعيفة ، وبالتالي يصعب التسليم بالنتيجة التي وصل إليها ، وبالنسبة لسم الحسن رضي الله عنه ، فنحن لا ننكر هذا ، فإذا ثبت أنه مات مسموماً فهذه شهادة له وكرامة في حقه^(٤) .

وأما اتهام معاوية وابنه فهذا لا يثبت من حيث السند ، كما مر معنا ، ومن حيث المتن ، وهل جعدة بنت الأشعث بن قيس بحاجة إلى شرف أو مال - كما تذكر الروايات . حتى تسارع لتنفيذ هذه الرغبة من يزيد ، وبالتالي تكون زوجة له؟! أليست جعدة ابنة أمير قبيلة كندة كافة وهو الأشعث بن قيس؟! ثم أليس زوجها وهو الحسن بن علي أفضل الناس شرفاً ورقة بلا منازعة؟! إن أمه فاطمة ، وجده الرسول ﷺ وكفى به فخرآ ، وأبوه علي بن أبي طالب أحد العشرة المبشرين بالجنة ورابع الخلفاء الراشدين ، إذاً ما هو الشيء الذي تسعى إليه جعدة وتحصل عليه حتى تنفذ

(١) مرويات خلافة معاوية ، ص ٣٩٦ . المراد بالمريض : الحسن بن علي .

(٢) مرويات خلافة معاوية ، ص ٣٩٦ .

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٣٩٧ .

(٤) منهاج السنة (٤/٤٢) .

هذا العمل الخطير^(١)؟ إن هناك الكثير الذين هم أعداء للوحدة الإسلامية، وزادهم غيظاً وحققاً ما قام به الحسن بن علي، كما أن قناعتهم قوية بأن وجوده حياً صمام أمان للأمة، فهو إمام ألفتها، وبالتالي حتى تضطرب الأحداث وتعود الفتنة إلى ما كانت عليه فلا بد من تصفيته وإزالته، فالملتهم الأول في نظرى هم السبئية أتباع عبد الله ابن سبأ؛ الذين وجه لهم الحسن صفة قوية عندما تنازل لمعاوية وجعل حداً للصراع، ثم الخوارج الذين قتلوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وهم الذين طعنوه في فخذه، فربما أرادوا الانتقام من قتلامهم في النهر والنهران وغيرها^(٢).

٤- رؤية الحسن بن علي في المنام واقتراب أجله :

عن عمران بن عبد الله بن طلحة، قال: رأى الحسن بن علي كأن بين عينيه مكتوب: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فاستبشر به وأهل بيته، فقصوها على سعيد بن المسيب فقال: إن صدقتك رؤياه فقل ما بقي من أجله، فما بقي إلا أياماً^(٣).

٥- الأيام الأخيرة من حياة الحسن :

وفي حياته بالمدينة سقي السم مراراً، ثم لما كانت المرة الأخيرة جاء الطبيب فقال: هذا رجل قد قطع السم أمعاه^(٤)، وقال عمير بن إسحاق: دخلت أنا ورجل من قريش على الحسن بن علي، فقام فدخل المخرج، ثم خرج فقال: لقد لفظت طائفة من كبدى أقبلها بهذا العود، ولقد سقيت السم مراراً، وما سقيت السم مرة هي أشد من هذه، قال: وجعل يقول لذلك الرجل: سلني قبل أن لا تسألني، قال: ما أسألك شيئاً، يعافيك الله، قال: فخرجننا من عنده، ثم عدنا إليه من غدو وقد أخذ في السوقـ أي: نزع الموتـ فجاء حسين حتى قعد عند رأسه، فقال: أي أخي! من صاحبك؟ قال: ت يريد قتله؟ قال: نعم، قال: لئن كان صاحبي الذي أظن؛ الله أشد لي نعمة، وإن لم يكنه، ما أحب أن تقتل بي بريئاً^(٥).

أـ وصية الحسن للحسين رضي الله عنهم :

قال ابن عبد البر: وروينا من وجوه: أن الحسن بن علي لما حضرته الوفاة قال للحسين أخيه: يا أخي! إن أباانا رحمه الله تعالى لما قبض رسول الله ﷺ استشرف لهذا الأمر، رجاء أن يكون صاحبه، فصرفة الله عنه، ووليها أبو بكر، فلما حضرت أبو بكر الوفاة تشوف لها أيضاً، فصرفت عنه، إلى عمر، فلما احتضر عمر جعلها شورى بين ستة هو أحدهم، فلم يشك أنها لا تعدوه،

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد بن معاوية، ص ١٢٣.

(٢) مواقف المعارضة في خلافة يزيد بن معاوية، ص ١٢٤.

(٣) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (١/٣٣٤)، إسناده منقطع ، عمران لم يدرك الحسن .

(٤) الدوحة النبوية الشريفة، ص ٩٧، ٩٨ .

(٥) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَى (١/٣٣٥)، إسناده ضعيف .

فصرفت عنه إلى عثمان فلما هلك عثمان بوعي ، ثم نوزع حتى جرّد السيف وطلبتها ، فما صفي له شيء منها ، وإنني والله ما أرى أن يجمع الله فينا أهل البيت ، النبوة والخلافة ، فلا أعرفك ما استخفك سفهاء الكوفة فأخرجوك^(١) ، ولم يذكر ابن عبد البر أسانيده في الرواية ، وأما المتن ففيه نكارة ، كما أنه ينافي ما ثبت عن علي رضي الله عنه في تقديميه لأبي بكر وعمر في الخلافة ، وقد بينت ذلك في كتبتي عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهمـ .

بـ- تفكره في ملوكوت السماء واحتسابه نفسه عند الله :

لما حضر الحسن بن علي قال : أخرجوني إلى الصحن حتى أنظر في ملوكوت السموات - يعني الآيات - ، فأخرجوا فراشه ، فرفع رأسه ، فنظر فقال : اللهم إني أحتسب نفسي عندك ، فإنها أعز الأنفس علىـ . قال : فكان مما صنع الله له أنه احتسب نفسه عنده^(٢) . وجاء في رواية : اللهم إني أحتسب نفسي عندك ، فإني لم أصب بمثلها ، غير رسول الله ﷺ^(٣) ، ويظهر في هذا الموقف العظيم والمشهد الرهيب صدق توجه الحسن لله وحده المتفرد بالكربلاء والعظمة والجبروت ، وفي هذه العبارات تتفجر معاني الخصوص والتدليل لله عز وجل ، مع كمال الرجاء وتعلق قلبه بالله وحده ، فلا ينبغي أن تتعقل قلوبنا بغير الله عز وجل .

كما أنه وهو يوادع هذه الدنيا لا ينسى عبادة التفكير في ملوكوت السموات وما فيها من المخلوقات المتنوعة ، قال تعالى : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ الْسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِرَتِ لَهُمَا لَذَّاتٍ لَا يُؤْلِمُ الْأَلْبَنِ﴾ [آل عمران : ١٩٠] .

ثم نظر إلى نفسه التي هي أعز الأنفس عليه غير رسول الله ﷺ ، فاحتسبها عند الله تعالى : ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبَصِّرُونَ﴾ [الذاريات : ٢١] ؛ فإن التأمل والتفكير في الكون والنفس وآيات الله المنظورة داعٍ قوي للإيمان ، لما في هذه الموجودات من عظمة الله الخالق الدالة على قدرة خالقها وعظمته ؛ وما فيها : من الحسن والانتظام ، والإحكام الذي يحيّر الألباب ، الدال على سعة علم الله ، وشمول حكمته ؛ وما فيها من أصناف المنافع والنعم الكثيرة التي لا تعد ولا تحصى ، الدالة على سعة رحمة الله ، وجوده وبره ، وذلك كلـ يدعـ إلى تعظيم مبدعها ، وباريـها ، وشكـره واللهمـ بذكره ؛ وإخلاص الدين له ، وهذا هو روح الإيمان وسره^(٤) .

وإذا تأمـلـنا في مخلوقات الله كلـها ، نجدـها مضطـرة ومحـتاجـة إلى ربـها من كلـ الوجـوه ، وأنـها لا تستـغـني عنـه طـرفة عـين ، خـصـوصـاً ما تـشاهـدـه في نفسـك من أدـلة الافتـقار وقوـة الاضـطرـار ، وذـلك

(١) الاستيعاب (٣٩١ / ١).

(٢) البداية والنهاية (٢٠٩ / ١١).

(٣) صفة الصفوة (٧٦٢ / ١).

(٤) شجرة الإيمان للسعدي ، ص ٤٩ ؛ الوسطية في القرآن الكريم للصالحي ، ص ٢٣٩ .

يوجب للعبد كمال الخضوع وكثرة الدعاء والتضرع إلى الله: في جلب ما يحتاجه من منافع دينه ودنياه، ودفع ما يضره في دينه ودنياه، ويوجب له قوة التوكل على ربه، وكمال الثقة بوعده، وشدة الطمع في بره وإحسانه، وبهذا يتحقق الإيمان، ويقوى التعبد؛ فإن الدعاء من العبادة وأصلها^(١).

فالحسن بن علي رضي الله عنهم أتقن عبادة التفكير وهو في لحظاته الأخيرة من هذه الحياة الدنيا، وعلمنا معنى عظيماً وكبيراً في المفهوم الشامل للعبادة، فقد احتسب نفسه عند ربه، وهكذا يفهم الصحابة معاني الاحتساب عند الله، وكان معاذ رضي الله عنه قد أجاب أبا موسى الأشعري عندما قال له: فكيف تقرأ يا معاذ؟ قال: أنام أول الليل فأقوم وقد قضيت جزئي من النوم، فأقرأ ما كتب الله، فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي^(٢)، فالأكل وجماع الرجل لأهله، إذا احتسبه المسلم عند الله فيه الأجر والمثوبة من الله تعالى، والحسن بن علي يحتسب نفسه عند الله، ويودع الدنيا بعبادة التفكير وعباده الاحتساب في المصائب، فقد كان رضي الله عنه لسان حاله قول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَمَسْكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِقِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١١] لا شريك له وبذلك أمرتُ وأنا أول المسلمين﴾ [الأنعام: ١٦٣ - ١٦٤].

ج- يا أخي إني أدخل في أمر من أمر الله لم أدخل في مثله قط، وأرى خلقاً من خلق الله لم أر مثله قط^(٣):

قال أبو نعيم^(٤): لما اشتد بالحسن بن علي الوجع جزع، فدخل عليه رجل فقال له: يا أبا محمد، ما هذا الجزء؟! ما هو إلا أن تفارق روحك جسدك، فتقدم على أبويك عليٌّ وفاطمة، وعلى جَدِّيك النبي ﷺ وخدیجة، وعلى أعمامك حمزة وجعفر، وعلى أخواك القاسم والطیب وإبراهیم، وعلى خالاتك رقیة وأم كلثوم وزینب. قال: فسرّي عنه^(٥).

وفي رواية: أن القائل له ذلك الحسين، وأن الحسن قال له: يا أخي، إني أدخلُ في أمر من أمر الله لم أدخل في مثله قطّ، وأرى خلقاً من خلق الله لم أر مثله قط. قال: فبكى الحسين رضي الله عنه^(٦). وفي رواية: يا أخي إني أقدم على أمر عظيم وهو لم أقدم على مثله قط^(٧).

(١) التوضیح والبيان لشجرة الإيمان، ص ٥١؛ الوسطية للصلابي، ص ٢٣٩.

(٢) البخاري، كتاب المغازي، رقم ٤٣٤٢.

(٣) البداية والنهاية (١١/٢١٠).

(٤) هو الفضل بن دكين.

(٥) البداية والنهاية (١١/٢١٠).

(٦) تاريخ دمشق (١٤/١٠٩).

(٧) تهذيب الكمال (٦/٢٥٤)؛ سكب العبرات (١/١٤٨).

إِيٰ وَاللَّهُ، وَقَدْ بَيَّنَ الْمَوْلَى عَزَّ وَجْلَ فِي كِتَابِهِ وَسَنَةِ رَسُولِهِ تَفْصِيلَ مَسِيرَةِ الْإِنْسَانِ مِنْذِ خَرْجِ رُوحِهِ إِلَى أَنْ يَسْتَقِرَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ وَأَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ، وَلِذَلِكَ كَانَ السَّلْفُ يَخَافُونَ مِنْ سُوءِ الْخَاتَمَةِ، فَلَا يَدْرِي أَحَدٌ بِمَاذَا يُخْتَمُ لَهُ؟ فَالْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ، وَالْمُؤْمِنُونَ يَخَافُونَ مِنْ سُوءِ الْخَاتَمَةِ عِنْدَ كُلِّ خَطْوَةٍ وَعِنْدَ كُلِّ حَرْكَةٍ، وَهُمُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَلُوبُهُمْ وَجَهَهُمْ﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: ٦٠]، وَيَخَافُونَ مِنْ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ، وَقَبْضِ الرُّوحِ، وَمَعْرِفَةِ الْمَصِيرِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ هُونَ عَلَيْكَ سَكَرَاتُ الْمَوْتِ»^(١). وَمَعَ الْخَوْفِ مِنْ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ يَكُونُ أَيْضًا الْخَوْفُ مِنْ صُورَةِ مَلِكِ الْمَوْتِ، وَدُخُولِ الرُّوحِ وَالْخَوْفُ مِنْهُ عَلَى الْقَلْبِ^(٢)، يَقُولُ الْقَرْطَبِيُّ: وَأَمَّا مَشَاهِدَةُ مَلِكِ الْمَوْتِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَمَا يَدْخُلُ عَلَى الْقَلْبِ مِنْهُ مِنَ الرُّوحِ وَالْفَزْعِ، فَهُوَ أَمْرٌ لَا يُعْبَرُ عَنْهُ لِعَظَمِ هُولِهِ، وَفَضَاعَةِ رُؤْيَتِهِ، وَلَا يَعْلَمُ حَقِيقَةَ ذَلِكَ إِلَّا الَّذِي يَتَبَدَّلُ لَهُ، وَيَطْلُعُ عَلَيْهِ^(٣). وَمَعَ الْخَوْفِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَلَازِمَنَا مِنْ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ وَصُورَةِ مَلِكِهِ فَإِنَّ الْأَمْرَ الْخَطِيرَ الَّذِي مِنْ شَانِهِ أَنْ يَزِيدَنَا خَوْفًا عَلَى خَوْفِنَا هُوَ: ظَهُورُ نَتْيَاجَةِ امْتِحَانِ الدُّنْيَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ؛ فَهَلْ سَنَكُونُ مِنْ قَوْلِ لَهُمُ الْمَلَائِكَةِ: ﴿أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَشْرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [صَلَتْ: ٢٣٠] أَمْ سَنَكُونُ: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذَا يَتَوَفَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْلَأْتِكَهُ يَصَرِّيْوْنَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَدَوْهُوْا عَذَابَ الْحَرَقِ﴾ [الْأَنْفَال: ٥٠]؟

قال النبي ﷺ : «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه». فقالت عائشة: إلّا لنكره الموت، فقال: «ليس ذاك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بُشرَ برضوان من الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله، وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حضره الموت بُشرَ بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه، فكره لقاء الله، وكراه الله لقاءه»^(٤).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا خرجت روح العبد المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها - فذكر من طيب ريحها - ويقول أهل السماء : روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك ، وعلى جسد كنت تعمرينه ، فينطلق به إلى ربه ثم يقول : انطلقوا به إلى آخر الأجل ، وإن الكافر إذا خرجت روحه - فذكر من نتنها - ويقول أهل السماء : روح خبيثة جاءت من قبل الأرض ، فيقال : انطلقوا به إلى آخر الأجل ^(٥) وللثقب ضمة وضغطة لا ينجو منها

(١) الترمذى، كتاب الجنائز، رقم ٩٧٨.

(٢) الإيمان أولاً، ص ٩٤.

الذكرة (١١٣/١) (٣)

(٤) البخاري، رقم ٦٥٠٧.

(٥) صحيح مسلم، صحيح الجامع، رقم ٤٥٠.

أحد». كما قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ لِلْقَبْرِ ضُغْطَةً لَوْ نَجَا أَحَدٌ مِنْهَا لَنْجَا سَعْدُ بْنُ مَعَاذَ»^(١) ، والقبر - كما قال ﷺ : «حَفْرَةٌ مِنْ حَفْرِ جَهَنَّمَ أَوْ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ»^(٢) .

وأمانتنا الحشر ومجيء الساعة وقيام القيمة، قال تعالى: «يَأَيُّهَا النَّاسُ أَتَقْوَارَبُكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَدِّ عَظِيمٌ» [الحج: ١]، إنه يوم عصيب: «يَوْمَ يَهُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» [المطففين: ٦]، فالجميع سيحشر بداية من أبي البشر حتى آخر إنسان تقوم عليه الساعة^(٣): «ذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّسْهُودٌ» [هود: ١٠٣]، وقد تحدث القرآن الكريم والرسول عليه الصلاة والسلام على أحوال يوم القيمة، قال تعالى: «كَلَّا إِذَا دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكَّا دَكَّا ١١ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفَّاصَفًا ١٢ وَجَاءَ يَوْمَئِنْ بِهِنْمٍ يَوْمَئِنْ يَنْذَكِرُ الْإِنْسَنُ وَأَنَّ لَهُ الْذَّكْرُ ١٣ يَقُولُ يَلَيْسَنِي فَنَمَّتْ لِيَقَاتِي» [الفجر: ٢٤-٢٥]. وقال ﷺ : «يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زَمَامٍ، مَعَ كُلِّ زَمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ يَجْرُونَهَا»^(٤)، فيا له من مشهد مهيب تنطره منه القلوب^(٥)، ولذلك قال الحسن بن علي رضي الله عنهما: العار خير من النار^(٦)، ولذلك خشي على نفسه الركبة أن تحاسب بين يدي الله يوم القيمة، وقد قال ﷺ : «أَوْلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فِي الدَّمَاءِ»^(٧) .

ومن مشاهد يوم القيمة المفزعة قول رسول الله ﷺ : «يُجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاصِيَتِهِ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ، وَأَوْداجُهُ تَشَخُّبُ دَمًا»، فيقول: يا رب سل هذا فيم قتلني؟ حتى يُدْنِيَهُ من العرش^(٨)، نعم إنها أحوال عليها قادمون، فإذا كان سيد شباب أهل الجنة يخشى على نفسه في دخوله على أمر من أمر الله لم يدخل في مثله قط، فكيف بأمثالي وأمثالك يا أيها القاريء الكريم، فيجب أن نعتبر ونعمل لمثل هذا الموقف العصيب، نسأل الله أن يرحمنا ويعفو عننا برحمته وعفوه، إنه كريم حليم وودود رحيم.

٦- دفنه في البقع:

لما احتضر الحسن بن علي قال للحسين: ادفنوني عند أبي - يعني: النبي ﷺ - إلا أن تخافوا الدماء، فإن خفتم الدماء فلا تهريقوا في دمًا، ادفنوني عند مقابر المسلمين، فلما قبض تسليح الحسين وجمع مواليه، فقال له أبو هريرة: أنشدك الله وصية أخيك؛ فإن القوم لن يدعوك حتى

(١) مسند أحمد (٥٥/٦)، رجاله رجال الصحيح.

(٢) سنن الترمذى، رقم ٢٥٧٨، حديث غريب.

(٣) الإيمان أولًا فكيف نبدأ به، ص ٩٦.

(٤) مسلم، كتاب صفة النار، صحيح الجامع، رقم ٨٠٠١.

(٥) رحلة إلى الدار الآخرة، ص ٣٩٠.

(٦) البداية والنهاية (١٢/٢٠٤).

(٧) أخرجه البخاري، ومسلم، وأحمد بن مسعود، صحيح الجامع، رقم ٢٥٧٧.

(٨) رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع، رقم ٨٠٣١.

يكون بينكم دماء . وكان مروان بن الحكم قد عارض دفنه في جوار النبي ﷺ وقال: لا يدفن هناك أبداً، فلم يزل به أبو هريرة، وجابر بن عبد الله، وابن عمر، وعبد الله بن جعفر، والمسور بن مخرمة وغيرهم، حتى رجع، ثم دفنه في بقيع الغرقد بجانب أمه الزهراء البتول^(١).

وقد احتللت الروايات الضعيفة في حادثة دفن الحسن بن علي رضي الله عنهما، ووُجد أصحاب الأغراض مجالاً للدس والتشويه والتزوير، فقد زعم بعضهم بأن السيدة عائشة رفضت دفن الحسن بجانب رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وقالت: لا يكون لهم رابع أبداً، وإنه لبitti أعطانيه رسول الله ﷺ في حياته . فإن هذا لا يثبت وإسناده مظلم^(٢).

وقد أثبت ابن تيمية بأن السيدة عائشة أذنت للحسن بأن يدفن في حجرتها ، ولكن كره ذلك ناس آخرون، ورأوا أن عثمان - رضي الله عنه - لما لم يدفن فيها فلا يدفن فيه غيره، وكادت تقوم فتنة^(٣)، وما تزعمه كتب التاريخ بأن أبا عثمان بن عفان قال: إن هذا فهو العجب العجاب، يدفن ابن قاتل عثمان مع رسول الله وأبي بكر وعمر ، ويدفن أمير المؤمنين المظلوم الشهيد ببقيع الغرقد^(٤)، فهذا إسناده ضعيف جداً، وفي متنه نكارة^(٥).

وهناك روايات ذكرت اعتراض مروان بن الحكم على دفن الحسن بجانب النبي ﷺ، إلا أن أسانيدها ضعيفة ، وقد ذكرها الدكتور محمد صالح السُّلْمَيْ في تحقيقه لكتاب الطبقات^(٦)، وإنما الرواية الصحيحة في هذا المقام هي ما رواه أبو حازم؛ حيث قال: لما احضر الحسن ، قال للحسين : ادفنوني عند أبي - يعني : النبي ﷺ - إلا أن تخافوا الدماء ، فإن خفتم الدماء فلا تهريقوا في دماً ، ادفنوني عند مقابر المسلمين ، قال : فلما قبض ؛ تسلح الحسين وجميع مواليه ، فقال أبو هريرة : أشدك الله ووصية أخيك ، فإن القوم لن يدعوك حتى يكون بينكم دماً ، قال : فلم يزل به حتى رجع . قال : ثم دفنته في بقيع الغرقد^(٧) ، فقال أبو هريرة : أرأيتم لو جيء بابن موسى ليدفن مع أبيه فمُنْعِنَ أكانوا قد ظلموا؟^(٨) قال : فقالوا : نعم ، قال : فهذا ابن نبي الله قد جيء به ليُدفن مع أبيه^(٩) .

(١) الدوحة النبوية الشريفة ، ص ٩٨.

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٢٧٦).

(٣) الفتاوى (٢٧/٢٢٢).

(٤) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَيْ (١/٣٥٥)، إسناده ضعيف جداً.

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَيْ (١/٣٦٤، ٣٥٧، ٣٥٦)، فقد بين ضعف أسانيد الروايات.

(٧) الغرقد: مقبرة أهل المدينة، والغرقد: كبار العوسرج، وبه سميت المقبرة.

(٨) الطبقات ، تحقيق: السُّلْمَيْ (١/٣٤٠)، إسناده صحيح.

(٩) المصدر السابق نفسه.

وقد صلّى على الحسن بن علي سعيد بن العاص وكان يبكي، وكان مرضه الذي مات فيه أربعين يوماً^(١)، وقد قدم الحسين بن علي سعيد بن العاص للصلوة على الحسن، لأنّه كان والياً على المدينة لمعاوية، وقد اعترض الفتنة ولم يقاتل مع معاوية، وقد ولّي إمرة الكوفة لعثمان بن عفان، وفيه يقول الفرزدق:

تُرِيَ الْغُرْ^(٢) الْجَحَاجَح^(٣) مِنْ قُرِيشٍ إِذَا مَا الْأَمْرُ ذُو الْحَدَثَانِ^(٤) عَالًا^(٥)
قِيَامًا يَنْظَرُونَ إِلَى سَعِيدٍ كَأَنَّهُمْ يَرَوْنَ بِهِ هَلَالًا^(٦)

وقد كان سعيد بن العاص أحد من ندب عثمان لكتاب المصحّف لفصاحته، وشبه لهجته بلهجة رسول الله ﷺ^(٧).

ووقف أبو هريرة على مسجد رسول الله يبكي وينادي بأعلى صوته: يا أيها الناس مات اليوم حب رسول الله ﷺ فابكوا^(٨)، وقد اجتمع الناس لجنازته، حتى ما كان البقيع يسع أحداً من الرحام^(٩)، ولو طرحت إبرة ما وقعت إلا على رأس إنسان^(١٠).

وقد كان الحسن رضي الله عنه، حليماً ورعاً فاضلاً، دعاه ورעה إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله، وقال عنه الذهبي: وكان هذا الإمام سيداً وسيماً، جميلاً عاقلاً، رزيناً، جواداً، ممدحاً، خيراً، ديناً، ورعاً، محششاً، كبير الشأن^(١١)، فرحمه الله ورضوانه على هذا السيد الجليل، وجمعنا الله به مع النبيين والصديقين، والشهداء والصالحين. ففي سيرته عبرة لمن اعتبر، وتبصرة لمن اذكر، ورحم الله العالمة محمد إقبال إذ قال:

يُنْجِبُهُمَا فِي النَّيَّرَاتِ سُوَاهَا
الْوَئَامُ وَالْإِتْحَادُ ابْنَاهَا
أَمْسَى تَفْرِقُهَا يَحْلُّ عُرَاهَا
فِي رُوضِ فَاطِمَةِ نَمَاءِ غَصْنَانِ لَمْ
فَأَمِيرُ قَافْلَةِ الْجَهَادِ وَقَطْبُ دَائِرَةِ
حَسَنِ الَّذِي صَانَ الْجَمَاعَةَ بَعْدَمَا

(١) المستدرك على الصحيحين (١٩٠/٣).

(٢) الغُرْ: جمع غُرٌّ: وهو الأبيض الغرة.

(٣) الجحاجح: جمع جحجاج: السيد السمع الكريم.

(٤) الحدثان: ما يحدث من نوائب الدهر.

(٥) عال: أنقل وقدح.

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٤٤٥).

(٧) المصدر السابق نفسه (٣/٤٤٨، ٤٤٩).

(٨) البداية والنهاية (١٢/٢١١)؛ الدوحة النبوية الشريفة، ص ٩٨.

(٩) البداية والنهاية (١٢/٢١١).

(١٠) الطبقات، تحقيق: السُّلْمَى (١/٣٥١)، إسناده ضعيف.

(١١) سير أعلام النبلاء (٣/٢٥٣).

ترك الإمامة ثم أصبح في الديار إمام الفتها وحسن علامها^(١)

٦- التحقيق في سنة وفاته وعمره:

كانت وفاة الحسن بن علي على أكثر الآراء في سنة تسع وأربعين من الهجرة^(٢)، وقيل: سنة الخمسين^(٣)، وقيل: سنة إحدى وخمسين^(٤) وقد رجح الدكتور خالد الغيث بأن وفاة الحسن بن علي في سنة ٥١ هـ^(٥)، وهو قول البخاري^(٦)، وإليه أميل، وقال جعفر بن الصادق: عاش الحسن سبعاً وأربعين سنة^(٧)، وعلق الذهبي بقوله: وغلط من نقل عن جعفر أن عمره ثمان وخمسون سنة^(٨)، وقال الدكتور خالد الغيث: توفي وعمره ثمان وأربعون^(٩)، وأكمل ما ذهب إليه بقول ابن عبد البر: إن ولادة الحسن بن علي: في النصف من شهر رمضان سنة ثلاثة من الهجرة، هذا أصح ما قيل في ذلك^(١٠)، وبذلك جزم ابن حجر^(١١)، وبذلك يكون عمر الحسن عند وفاته ثمانى وأربعين سنة، وأنه توفي سنة ٥١ هـ. والله تعالى أعلم^(١٢).

وهكذا خرج الحسن بن علي من الدنيا شهيداً رضي الله عنه، بأيدي الغدر والخيانة، بعد أن قدم عملاً جليلًا ومشروعًا إصلاحياً فريداً ساهم في وحدة الأمة، وأعاد دورها الحضاري في نشر دين الله في الآفاق، واستظل الأمة الإسلامية مدينة لهذا السيد الجليل الذي حمل لواء الوحدة والألفة، وحفظ الدماء، وساهم في الإصلاح بين الناس، وقدم بجهاده الرائع، وبصبره الجميل، مثلاً يقتدى به على مر العصور، وكز الدهر وتولي الأزمان، فمواقفه الشامخة واستعلاوه الكبير على حطام الدنيا، حفظها لنا التاريخ ولم تهملها الليالي ولم تفصلها عن حواجز الزمن ولا أسوار الفرون.

* * *

(١) الدوحة النبوية الشريفة ص ٩٩.

(٢) تاريخ خليفة ص ٢٠٩، أنساب الأشraf (٣/٦٤)، تهذيب الكمال (٦/٢٥٦).

(٣) الإباء بأبناء وتاريخ الخلفاء، فتح الباري (٧/١٢٠).

(٤) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٤٠٢.

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٢٧٧).

(٧) المصدر السابق نفسه.

(٨) المصدر السابق نفسه.

(٩) مرويات خلافة معاوية ص ٤٠٢.

(١٠) الاستيعاب (١/٣٨٤).

(١١) الإصابة (٢/٦٨).

(١٢) مرويات خلافة معاوية ص ٤٠٢.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب في ٢١ صفر ١٤٢٥ هـ، الموافق ٤/١١ م الساعة العاشرة إلا ربع ليلاً.

والفضل لله من قبل ومن بعد وأسئلته سبحانه وتعالى أن يتقبل هذا العمل المتواضع، ويشرح صدور العباد للانتفاع به وبيان كرمه وجوده، قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسَلٌ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢].

ولا يسعني في نهاية هذا الكتاب إلا أن أبتهل إلى الله وأتضرع إليه بقلب خاشع منيب، معترفاً بإنعماته وفضله وكرمه وجوده وتوفيقه، وأسئلته سبحانه بأسمائه الحسنى وصفاته العلي أن يجعل عملي لوجهه خالصاً ولعباده نافعاً، وأن يثبني على كل حرف كتبته، ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثبت إخوانى الذين أعاذونى بكافة ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجوا من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب أن لا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه، قال تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزُعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَلِيَّ وَأَنْ أَهْلَكَ صَلَاحَاتَ رَضَنِهِ وَأَذْخُلَنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩].

سبحانك الله وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغرك وأتوب إليك، وأخر دعوانا: أن الحمد لله رب العالمين.

الفقير إلى عفوه ومغفرته ورحمته ورضوانه

علي محمد محمد الصالabi

١٨ ذي الحجة ١٤٢٤ هـ

أهم المصادر والمراجع

- ١) سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة- بيروت، ١٤٠٢ هـ.
- ٢) نسب قريش: أبو عبد الله مصعب بن عبد الله الزبيري، دار المعارف- القاهرة.
- ٣) الدوحة النبوية الشريفة، د. فاروق حمادة، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ- ٢٠٠٠ م.
- ٤) الذرية الظاهرة النبوية: لمحمد بن أحمد بن حماد الدولابي. وأخرج أحاديثه سعد المبارك الحسن، نشر الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ- ١٩٨٦ م.
- ٥) الطبقات الكبرى، محمد سعد بن منيع الزهري، دار صادر- بيروت، بدون تاريخ.
- ٦) مسند أحمد، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- ٧) صحيح ابن حبان، أبو حاتم بن حبان البستي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، وحسين الأسد، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
- ٨) المستدرك على الصحيحين، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- ٩) معجم الطبراني الكبير، لأبي القاسم، سليمان بن أحمد الطبراني، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ- ١٩٨٥ م.
- ١٠) منهاج التربية النبوية للطفل، محمد نور بن عبد الحفيظ سويد، مؤسسة الريان، بيروت- لبنان، مكتبة المتنار الإسلامية، الطبعة الخامسة ١٤١٤ هـ- ١٩٩٤ م.
- ١١) الحسن بن علي ودوره السياسي، فتيخان كردي، رسالة ماجستير لم تطبع بعد.
- ١٢) صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤١١ هـ- ١٩٩١ م.
- ١٣) تسمية المولود، بكر عبد الله أبو زيد، دار العاصمة، الطبعة الثالثة ١٤١٦ هـ- ١٩٩٥ م.
- ١٤) تحفة المودود بأحكام المولود، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ- ٢٠٠١ م.

- ١٥) موسوعة تربية الأجيال ، نصر الصنفري ، دار الإيمان ، الطبعة الأولى .
- ١٦) صحيح مسلم ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء التراث العربيّ ، بيروت - لبنان ، الطبعة الثانية ١٩٧٢ م .
- ١٧) سنن الترمذى ، أبو عيسى ، محمد بن عيسى الترمذى ، دار الفكر ، ١٣٩٨ هـ .
- ١٨) ذخائر العقبى في مناقب ذوى القربى ، لأبي العباس أحمد بن محمد الطبرى المكىّ ، مكتبة الصحابة - الإمارات العربية .
- ١٩) المعجم الصغير للطبرانى ، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى .
- ٢٠) موسوعة عظاماء حول الرسول ، خالد العك .
- ٢١) سيرة آل بيت النبي الأطهار ، مجدى فتحى السيد ، المكتبة التوفيقية .
- ٢٢) الإصابة في تمييز الصحابة ، أحمد بن علي بن حجر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م .
- ٢٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر ، دار الجيل ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢-١٩٩٢ م .
- ٢٤) ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، تحقيق: علي البجاوى ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، الطبعة الأولى .
- ٢٥) لسان الميزان ، أحمد بن علي بن حجر ، حيدر آباد الڈکن ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، ١٣٣١ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٢٦) البداية والنهاية ، أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقى ، دار الرّيان ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٢٧) تقريب التهذيب لابن حجر .
- ٢٨) دائرة المعارف البريطانية .
- ٢٩) جمهرة أنساب العرب ، علي بن أحمد بن حزم الأندلسي ، تحقيق: عبد السلام هارون ، القاهرة ، ١٣٨٢ هـ .
- ٣٠) فضائل الصحابة ، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ، دار ابن الجوزي ، السعودية ، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م .
- ٣١) تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذى ، محمد عبد الرحمن المباركفورى ، تصحيح عبد الرحمن محمد عثمان ، مطبعة الاعتماد ، نشر محمد عبد المحسن الكتبى .
- ٣٢) منهاج السنة لابن تيمية ، تحقيق: محمد رشاد سالم ، مؤسسة قرطبة .
- ٣٣) التبيين في أنساب القرشيين ، موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسى ، حققه: محمد نايف الدليلي ، عالم الكتب ، الطبعة الثانية .

- ٣٤) الشيعة وأهل البيت، إحسان إلهي ظهير، الناشر: إدارة ترجمان السنة، توزيع دار السلام الرياض، الطبعة العاشرة.
- ٣٥) نساء أهل البيت منصور عبد الحكيم، التوفيقية.
- ٣٦) المرتضى أبو الحسن علي بن أبي طالب، لأبي الحسن الندوبي، دار القلم.
- ٣٧) السيرة النبوية لابن هشام، دار إحياء التراث، الطبعة الثانية، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٣٨) تاريخ الإسلام للذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٣٩) دلائل النبوة للبيهقي.
- ٤٠) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٢ هـ.
- ٤١) سنن ابن ماجه، الحافظ أبو عبد الله محمد بن زيد القزويني، دار الفكر.
- ٤٢) أسد الغابة في معرفة الصحابة، لعز الدين بن الأثير، أبي الحسن بن عليّ بن محمد الجزرى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- ٤٣) حلية الأولياء، وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٤٤) صحيح السيرة النبوية، إبراهيم العلي، دار التفاسيس، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨ هـ.
- ٤٥) صفة الصفوة الإمام أبي الفرج ابن الجوزي، دار المعرفة، بيروت.
- ٤٦) التاريخ الإسلامي مواقف وعبر، د. عبد العزيز عبد الله الحميدى، دار الدعوة، الإسكندرية، دار الأندرس الخضراء، جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.
- ٤٧) من معين السيرة، صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.
- ٤٨) السيرة النبوية، لعلي محمد الصَّلَابي، دار الإيمان - الإسكندرية.
- ٤٩) صحيح سنن أبي داود، محمد ناصر الدين الألباني، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ.
- ٥٠) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، د. علي محمد الصَّلَابي، دار الفجر للتراث القاهرة.
- ٥١) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط، د. سليمان بن سالم بن رجاء السُّجِيمِي، مكتبة الإمام البخاري، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٥٢) السنن الكبرى للبيهقي، للحافظ أحمد بن الحسين البيهقي، طبع دار المعارف، بيروت، لبنان، توزيع مكتبة المعارف - الرياض.

- ٥٣) الانتصار للصحاب والآل من افتراطات السّماوي الضال، الدكتور إبراهيم الرحيلي ، مكتبة الغرباء الأثرية ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٤٤) ديوان محمد إقبال ، الأعمال الكاملة ، سيد عبد الماجد غوري ، دار ابن كثير ، الطبعة الأولى ٢٠٠٣ م.
- ٥٥) أحاديث بشأن السبطين ، عثمان الخميس ، رسالة ماجستير لم تطبع حتى الآن.
- ٥٦) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ، لأبي الحسين الأمير علاء الدين علي بن بلبان ، قدم له وضبط نصه : كمال يوسف الحوت ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٨٧ م.
- ٥٧) الشريعة للأجري ، دراسة وتحقيق : د. عبد الله الدميжи ، دار الوطن ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٥٨) النهاية في غريب الحديث ، لابن الأثير ، تحقيق : طاهر أحمد الزاوي ، ومحمد الطناحي .
- ٥٩) فتح الباري ، ابن حجر العسقلاني ، دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- ٦٠) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف للمزي ، جمال الدين أبو الحاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن المزي ، الدار القمية .
- ٦١) شرح النووي على صحيح مسلم للإمام النووي أبي زكريا محيي الدين يحيى بن شرف ، المتوفى ٦٧٦ هـ - ١٣٤٩ هـ .
- ٦٢) شرح القدير ، لكمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام ، مطبعة دار الفكر ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٧ هـ .
- ٦٣) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد ، لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي ، دار إحياء التراث العربي .
- ٦٤) معالم السنن ، للخطابي لأبي سليمان بن محمد الخطابي ، المكتبة العلمية ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠١ هـ ، مصور عن الطبعة الأولى ١٣٥٢ هـ .
- ٦٥) الأم للشافعي ، لمحمد بن إدريس الشافعي ، تصحيح : محمد زهري النجار ، نشر دار المعرفة ، بيروت .
- ٦٦) المجموع شرح المذهب ، للنووي ، الناشر دار الفكر .
- ٦٧) حاشية رد المحتار على الدر المختار المعروف بحاشية ابن عابدين ، لمحمد أمين عمر الدمشقي الشهير بابن عابدين ، الطبعة الثانية ، مطبعة البابي الحلبي ، مصر .
- ٦٨) بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك ، أحمد بن محمد الصاوي المالكي ، دار المعرفة ، بيروت ١٣٩٨ هـ .
- ٦٩) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ، لمحمد أحمد بن عرفة الدسوقي ، نشر دار الفكر .

- ٧٠) شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، لأبي الفلاح عبد الحفيظ بن العماد الحنفي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٧١) المتنقى شرح موطأ مالك لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي ، دار الكتاب العربي ، الطبعة الرابعة ١٤٠٤ هـ ، مصور عن الأولى ١٣٢٢ هـ .
- ٧٢) الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : لعلاء الدين أبي الحسن بن علي بن محمد البعلبي ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، دار المعرفة - بيروت .
- ٧٣) إعلام الموقعين لابن القيم ، دار الجيل ، بيروت - لبنان .
- ٧٤) مختارات من أدب العرب للندوي ، دار ابن كثير ، دمشق .
- ٧٥) حقبة من التاريخ ، عثمان الخميس ، دار الإيمان - الإسكندرية .
- ٧٦) ثم أبصرت الحقيقة ، محمد سالم الخضر ، دار الإيمان - الإسكندرية ، طبعة ٢٠٠٣ م .
- ٧٧) دراسات في الفرق ، د. أحمد جلي ، شركة الطباعة العربية السعودية ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- ٧٨) الإمامة والنصل ، فيصل نور ، كتاب لم يطبع حتى الآن .
- ٧٩) وسطية أهل السنة بين الفرق ، د. محمد باكر يحيى محمد با عبد الله ، دار الرأية ، الرياض ، السعودية ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م .
- ٨٠) زاد المعاد في هدي خير العباد ، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ ، دار الرسالة .
- ٨١) السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ، محمد أبو شهبة ، دار القلم ، دمشق ، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م .
- ٨٢) مقدمة ابن خلدون .
- ٨٣) الإمام الزهراني ، محمد شراب ، دار القلم - دمشق .
- ٨٤) استخلاف أبي بكر الصديق ، جمال عبد الهادي د. محمد رفعت جمعه ، دار الوفاء ، المنصورة ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٨٥) أبو بكر رجل الدولة ، مجدي حمدي ، دار طيبة - الرياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- ٨٦) عصر الخلافة الراشدة ، د. أكرم ضياء العمري ، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م .
- ٨٧) الأنصار في العصر الراشدي ، حامد محمد الخليفة ، دار الصحابة ، ٢٠٠٣ م .
- ٨٨) الانشراح ورفع الضيق بسيرة أبي بكر الصديق ، علي محمد الصَّلَابِي ، دار الإيمان - الإسكندرية .
- ٨٩) الإسلام وأصول الحكم ، محمد عمارة .

- ٩٠) عقيدة أهل السنة في الصحابة الكرام، د. ناصر بن علي عائض حسن الشیخ، مکتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م.
- ٩١) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، د. إبراهيم علي شعوط، المکتب الإسلامي، الطبعة السادسة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ٩٢) تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان.
- ٩٣) الإبانة عن أصول الديانة، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، الطبعة الثانية، الجامعة الإسلامية ١٤٠٥ هـ.
- ٩٤) الإنصاف فيما يجوز اعتقاده - ولا يجوز الجهل به -، لأبي بكر بن الطيب الباقلاني، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، نشر عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٨٦ م.
- ٩٥) الخلافة والخلفاء الراشدون بين الشورى والديمقراطية، سالم بهنساوي، مکتب المنار الإسلامي، الكويت، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٩٦) دراسات في عهد النبوة والخلافة الرشيدة، د. عبد الرحمن الشجاع، دار الفكر المعاصر، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ٩٧) صحيح سنن ابن ماجه، لمحمد ناصر الدين الألباني، منشورات المکتب الإسلامي.
- ٩٨) تاريخ الأمم والملوک لأبي جعفر الطبری، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٩٩) معجم الطبراني الأوسط لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني.
- ١٠٠) أصول مذهب الشيعة الإمامية الثانية عشرية، د. ناصر القفاری، دار الرضا بمصر، الطبعة الثالثة.
- ١٠١) الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، أبو المعالي الجوني، تحقيق: محمد يوسف موسى - علي عبد المنعم، بمکتبة الخانجي؛ مصر.
- ١٠٢) خلافة علي بن أبي طالب وترتيب وتهذيب كتاب البداية والنهاية، محمد صامل السلمي، دار الوطن، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٠٣) تاريخ اليعقوبي، دار بيروت للطباعة والنشر، طبعة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- ١٠٤) الكامل في التاريخ، أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشيباني المعروف بابن الأثير، تحقيق: علي شيري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى.
- ١٠٥) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، عز الدين التميمي، دار البشير، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- ١٠٦) تاريخ خليفة بن خيّاط، أبو عمر خليفة بن خيّاط بن أبي هيبة الليثي، تحقيق: أكرم ضياء العمري، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، ودار القلم، طبعة ١٣٩٧ هـ.

- ١٠٧) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، د. فضل إلهي، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الثانية، ٢٠٠٠ هـ-١٤٢٠ م.
- ١٠٨) تاريخ الدعوة إلى الإسلام في زمن الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين، د. جميل عبد الله المصري، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ-١٩٨٧ م.
- ١٠٩) عبرية الصديق، عباس محمود العقاد، المكتبة العصرية، بيروت.
- ١١٠) الصديق أبو بكر، محمد حسين هيكل، دار المعارف بمصر، الطبعة ١٩٧١ م.
- ١١١) حركة الردة، د. علي العتوم، مكتبة الرسالة الحديثة-عمان، الطبعة الثانية ١٩٩٧ م.
- ١١٢) مشكاة المصايب، تحقيق: ناصر الدين اللبناني، المكتب الإسلامي.
- ١١٣) فقه التمكين في القرآن الكريم، د. علي محمد الصَّلَابِي، دار الوفاء-المنصورة، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ-٢٠٠١ م.
- ١١٤) تفسير الطبرى، لأبي جعفر الطبرى.
- ١١٥) تاريخ دمشق الكبير، لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعى، دار إحياء التراث العربى، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ-٢٠٠١ م.
- ١١٦) الخراج لأبي يوسف، منشورات مكتبة الرياض الحديثة، بدون تاريخ الطبع.
- ١١٧) مصنف في الأحاديث والآثار، لأبي شيبة، دار التاج، بيروت، لبنان.
- ١١٨) عقائد الثلاثة والسبعين فرقة، لأبي محمد اليمىنى، تحقيق ودراسة: محمد عبد الله زربان الغامدى، مكتبة دار العلوم، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ١١٩) تهذيب التهذيب، أحمد بن علي بن حجر، دار صادر، بيروت، لبنان.
- ١٢٠) مختصر التحفة الاثنى عشرية، لمحمود شكري الألوسي ، تحقيق: محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٧٣ هـ.
- ١٢١) علي بن أبي طالب مستشار أمين للخلفاء الراشدين، د. محمد عمر الحاجي، دار الحافظ بدمشق، الطبعة الأولى ١٩٩٨ م.
- ١٢٢) فقه السيرة، محمد سعيد رمضان البوطي، الطبعة الحادية عشرة، ١٩٩١ م، دار الفكر، دمشق.
- ١٢٣) المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة، للزمخشري ، تحقيق: سيد إبراهيم صادق، دار الحديث، إمام جامعة الأزهر.
- ١٢٤) النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب، لمحمد عبد الواحد المقدسي ، تحقيق: عبد الرحمن التركى ، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.
- ١٢٥) الرياض النبرة في مناقب العشرة، لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحب الطبرى، المكتبة القيمة-القاهرة.

- (١٢٦) أضواء البيان في تاريخ القرآن، صابر حسن محمد أبو سليمان، دار عالم الكتب، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.
- (١٢٧) تيسير الكريم المتن في سيرة عثمان بن عفان، د. علي محمد الصَّلَابِي، دار ابن كثير، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- (١٢٨) الخليفة الفاروق عمر بن الخطاب، عبد الرحمن عبد الكريم العاني، د. حسن فاضل زعيم، دار الشؤون الثقافية العامة - بغداد، طبعة ١٩٨٩ م.
- (١٢٩) أوليات الفاروق للقرشي، د. غالب عبد الكافي القرشي، المكتب الإسلامي - بيروت، مكتبة الحرمين - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- (١٣٠) الخلفاء الراشدون، للخالدي، دار القلم - دمشق.
- (١٣١) الخلافة والخلفاء الراشدون بين الشورى والديمقراطية، سالم البهنساوي، مكتبة المنار الإسلامية، الكويت، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- (١٣٢) أشهر مشاهير الإسلام في الحرب والسياسة، رفيق العظم، دار الرائد العربي، بيروت، لبنان، الطبعة السادسة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٣ م.
- (١٣٣) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى، يحيى إبراهيم اليحيى، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- (١٣٤) المدينة النبوية، فجر الإسلام والعصر الراشدي، محمد محمد حسن شرتاب، دار القلم - دمشق، الدار الشامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م.
- (١٣٥) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، ظافر القاسمي، دار النفائس، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- (١٣٦) عثمان بن عفان، لصادق عرجون، الدار السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- (١٣٧) شهيد الدار، عثمان بن عفان، أحمد الخروف، دار البيارق، دار عمّار، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- (١٣٨) التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان، محمد بن يحيى بن أبي بكر المالقي الأندلسي، د. محمود يوسف زايد، دار الدوحة، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- (١٣٩) مجلة البحوث الإسلامية، العدد (١٠).
- (١٤٠) أثر التشيع على الروايات التاريخية، د. عبد العزيز نور ولي، دار الخضرى، المدينة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- (١٤١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث، ضمن الرسائل المنبرية، للبهيج إسماعيل الصَّابُوني، نشر محمد أمين، رمح ١٩٧٠ م.

- ١٤٢) رياض النقوس للمالكى، أبي بكر عبد الله بن محمد المالكى، دار الغرب الإسلامى، بيروت، لبنان، طبعة عام ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ١٤٣) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، محمد خير هيكل، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.
- ١٤٤) ليبيا من الفتح العربي حتى انتقال الخلافة الفاطمية، للدكتور صالح مصطفى مفتاح المزيني، منشورات جامعة فارغونس، بنغازى، الطبعة الثالثة ١٩٩٤ م.
- ١٤٥) الشرف والتسامي بحركة الفتح الإسلامي، د. علي محمد الصالabi، مكتبة الصحابة، الشارقة، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- ١٤٦) فتنة مقتل عثمان، د. محمد عبد الله الع bian، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ١٤٧) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة من روایات الطبرى، والمحدثين، د. محمد أمحزون، دار طيبة، مكتبة الكوثر، الرياض الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- ١٤٨) عثمان بن عفان الخليفة الشاكر الصابر، عبد الشيخ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م.
- ١٤٩) تاريخ المدينة، أبو زيد عمر بن شبة النميري البصري، تحقيق: محمود شلتوت، نشر السيد حبيب محمود أحمد، المدينة، ١٣٩٣ هـ.
- ١٥٠) منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين، مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة، رقم ٢٥٣.
- ١٥١) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبي الحسن الأشعري، مكتبة النهضة المصرية.
- ١٥٢) لوامع الأنوار البهية للإسفرايني، المكتب الإسلامي.
- ١٥٣) الوصية الكبرى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبع دار المطبعة السلفية ومكتبتها، نشر قصي محب الدين الخطيب، الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ.
- ١٥٤) الثقات لابن حبان، محمد بن حبان، مكتبة العلم، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٣٩٣ هـ.
- ١٥٥) استشهاد عثمان ووقعة الجمل في مرويات سيف بن عمر في تاريخ الطبرى - دراسة نقدية، د. خالد بن محمد الغيث، دار الأندلس الخضراء - جدة.
- ١٥٦) أحكام القرآن، لابن العربي، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
- ١٥٧) شرح الطحاوية، للعلامة محمد بن علي بن محمد الأذري، المكتب الإسلامي ، بيروت.
- ١٥٨) التاريخ الصغير، للبخاري.

- (١٥٩) عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام، سلمان بن حمد العودة، دار طيبة، الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٢ هـ.
- (١٦٠) العواصم من القواسم، القاضي أبو بكر بن العربي، تحقيق: محب الدين الخطيب، دار الثقافة- قطر- الدوحة، الطبعة الثانية ١٩٨٩ م.
- (١٦١) ثبيت دلائل النبوة للهمданى.
- (١٦٢) الفصل في الملل والنحل، لأبي محمد بن حزم الظاهري، مكتبة الخانجي، مصر.
- (١٦٣) دول الإسلام، للذهبي.
- (١٦٤) الوفي بالوفيات للصفدي.
- (١٦٥) مروج الذهب ومعادن الجوهر لأبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي، دار الكتاب اللبناني، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ.
- (١٦٦) سنن سعيد بن منصور، دار الصميحي، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- (١٦٧) كتاب أهل البغي من الحاوي الكبير للماوردي.
- (١٦٨) المنتقى من منهاج الاعتدال، للحافظ أبي عبد الله محمد بن عثمان الذهبي، دار البيان، وحققه وعلق على حواشيه: محب الدين الخطيب.
- (١٦٩) الفتن، نعيم بن حماد.
- (١٧٠) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، د. عبد العزيز دخان، مكتبة الصحابة، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ ٢٠٠٣ م.
- (١٧١) تهذيب ابن عساكر، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م.
- (١٧٢) عقيدة الإمام ابن قتيبة، علي العلياني، مكتبة الصديق- السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ ١٩٩١ م.
- (١٧٣) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة، مؤسسة الحلبي، القاهرة.
- (١٧٤) الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندة، لأبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ ١٩٩٧ م.
- (١٧٥) تفسير القرطبي، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- (١٧٦) وقعة صفين، لابن مازحم، تحقيق: عبد السلام هارون، الطبعة الثانية - القاهرة ١٣٨٢ هـ.
- (١٧٧) تنزيه خال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من الظلم والفسق في مطالبه بدم أمير المؤمنين عثمان، لأبي يعلى محمد الفراء، تحقيق: دار النباء- عمان، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.

- ١٧٨) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، د. محمد ضيف الله بطانية، دار الفرقان، الأردن - عمان.
- ١٧٩) الأخبار الطوال، لأبي حنيفة أحمد بن داود، تحقيق: عبد المنعم عامر، مراجعة: د. جمال الدين الشيال، مكتبة المتنبي - بغداد.
- ١٨٠) نهج البلاغة، شرح محمد عبده، دار البلاغة - لبنان.
- ١٨١) معاوية بن أبي سفيان، صحابي كبير، وملك مجاهد، منير محمد الغضبان، دار القلم - دمشق، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- ١٨٢) مجموع فتاوى ابن تيمية، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد قاسم، الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ.
- ١٨٣) الأساس في السنة، سعيد حوى، دار السلام، القاهرة.
- ١٨٤) الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة، لأبي بكر أحمد بن الحسين البهقي الناشر، حديث أكاديمي، نشاط آباد - فيصل آباد.
- ١٨٥) المحن، لابن أبي العرب.
- ١٨٦) بذل المجهود في إثبات مشابهة الرافضة لليهود، عبد الله الجميلي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.
- ١٨٧) الإمام والرد على الرافضة، تحقيق: علي ناصر فقيهي.
- ١٨٨) تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولادة الفقيه، أحمد الكاتب.
- ١٨٩) الحكومة الإسلامية، للخميني.
- ١٩٠) مقاتل الطالبين، لأبي الفرج الأصفهاني.
- ١٩١) الأغاني، لأبي الفرج الأصفهاني.
- ١٩٢) المتنظم في تاريخ الملوك والأمم، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٩٣) كتب حذر منها العلماء، لأبي عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار الهيبي - السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
- ١٩٤) السيف اليماني في نحر الأصفهاني، وليد الأعظمي، دار الوفاء، الطبعة الثانية، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م، مصر.
- ١٩٥) معجم الأدباء، ياقوت الحموي، دار صادر.
- ١٩٦) الأدب في الإسلام، نايف معروف، دار النفائس، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- ١٩٧) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلkan، أبو العباس شمس الدين أحمد: تحقيق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت.

- (١٩٨) منهج الرسول في غرس الروح الجهادية في نفوس أصحابه، السيد محمد نوح، جامعة الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م.
- (١٩٩) التفسير المنير، د. وهبة الزحيلي، دار الفكر المعاصر - بيروت، دار الفكر - دمشق - ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م الطبعة الأولى.
- (٢٠٠) الإيمان أولاً فكيف نبدأ به، مجدي الهلالي، دار التوزيع والنشر الإسلامية - مصر.
- (٢٠١) عيون الأخبار، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- (٢٠٢) تهذيب مدارج السالكين، لابن القيم، هذبه: عبد المنعم صالح العلي العزي مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م.
- (٢٠٣) الرقائق، لمحمد أحمد الراشد، دار البشير - مصر.
- (٢٠٤) صحيح الجامع الصغير، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي - بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- (٢٠٥) السلسلة الصحيحة، للألباني، المكتب الإسلامي .
- (٢٠٦) رهبان الليل، د. سيد بن حسين العفاني، مكتبة معاذ بن جبل، مصر.
- (٢٠٧) ما ذبان جائنان، لابن رجب، تحقيق: محمد صبحي حلاق، مؤسسة الريان، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
- (٢٠٨) جواهر الأدب للهاشمي، السيد أحمد الهاشمي، مؤسسة المعرفة، بيروت، لبنان.
- (٢٠٩) صحيح الترغيب والترهيب، للمنذري .
- (٢١٠) الأخلاق بين الطبع والتطبع، لأبي عبد الله فيصل بن عبد الحاשدي، دار الإيمان - الإسكندرية .
- (٢١١) صلاح الأمة في علو الهمة، د. سيد بن حسين العفاني ، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٩٩٧ م.
- (٢١٢) جهاد النفس، علي بن محمد الدهامي ، دار طيبة، الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- (٢١٣) جامع العلوم والحكم، لابن رجب .
- (٢١٤) الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، محمد رضا، المكتبة العصرية، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- (٢١٥) علموا أولادكم حب آل بيت النبي ، محمد عبده يمانى ، دار القبلة للثقافة الإسلامية ، جدة، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.

- ٢١٦) منهج الإسلام في تزكية النفس، د. محمد خير فاطمة، دار الخير، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م.
- ٢١٧) مدارج السالكين، لابن القيم، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٣٩٢هـ.
- ٢١٨) أمراض النفس، دراسة تربوية لأمراض النفوس ومعوقات تزكيتها وعلاج ذلك، د. أنس أحمد كرزون، دار ابن حزم، الطبعة الثالثة ١٤٢٤هـ.
- ٢١٩) الجواب الكافي، لابن القيم.
- ٢٢٠) جامع بيان العلم وفضله، لأبي عمر يوسف بن عبد البر، الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.
- ٢٢١) المحدث الفاصل للرامه مزي.
- ٢٢٢) قواعد في التعامل مع العلماء، عبد الرحمن بن معاً اللويحق، دار الوراق، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.
- ٢٢٣) الداء والدواء لابن القيم.
- ٢٢٤) التعريفات للجرجاني.
- ٢٢٥) سنن النسائي، أحمد بن شعيب بن علي النسائي، دار الفكر-بيروت.
- ٢٢٦) الرواجر لابن حجر الهيثمي.
- ٢٢٧) الشهب اللامعة في السياسة النافعة، لعبد الله بن يوسف بن رضوان المالقي، دار المدار الإسلامي-لبنان، الطبعة الأولى.
- ٢٢٨) أحكام القرآن، أحمد بن علي الرازي المعروف بالجصاص، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ٢٢٩) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية، أبي محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي، تحقيق: المجلس العلمي بفاس، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالمغرب.
- ٢٣٠) التحرير والتنوير، للشيخ محمد الطاهر ابن عاشور، دار الكتب الشرقية-تونس.
- ٢٣١) الفوائد، لابن القيم، محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، دار الريان للتراث، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٢٣٢) تفسير ابن كثير، دار الفكر، ودار القلم، بيروت-لبنان، الطبعة الثانية.
- ٢٣٣) تفسير السعدي المسمى تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، لعبد الرحمن ناصر السعدي، المؤسسة السعودية بالرياض.
- ٢٣٤) معنى الزهد والمقالات وصفة الزاهدين للإمام أبي سعيد أحمد بن محمد، دار الكتب العلمية-بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م.

- (٢٣٥) محسن التأويل للقاسمي ، محمد جمال الدين القاسمي ، دار الفكر ، بيروت .
- (٢٣٦) نهاية الأرب في فنون الأدب ، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري ، مطبعة كوتتسا توماسي بالقاهرة .
- (٢٣٧) صور وعبر من العجہاد النبوی فی المدینة ، د . محمد فوزی فیض الله ، دار القلم - دمشق ، الدار الشامية - بيروت ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م .
- (٢٣٨) قيادة الرسول السياسية والعسكرية ، أحمد راتب عرموش ، دار الفائس ، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- (٢٣٩) ولادة مصر ، أبو يوسف محمد يوسف الكندي ، تحقيق د . حسين نصار ، دار صادر ، بيروت ، بدون تاريخ .
- (٢٤٠) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي ، وزارة الثقافة والإرشاد القوميّ ، القاهرة ، بدون تاريخ .
- (٢٤١) المعروجين من المحدثين ، أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد ، تحقيق : إبراهيم محمود زايد ، حلب ، دار الوعي .
- (٢٤٢) تذكرة الحفاظ ، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، بيروت ، دار إحياء التراث .
- (٢٤٣) الكامل في ضعفاء الرجال ، للإمام الحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني ، دار الفكر ، بيروت - لبنان ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٥ هـ .
- (٢٤٤) المعرفة والتاريخ ، ليعقوب بن سفيان الفسوی ، تحقيق : أكرم ضياء العمري ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية ١٤٠١ هـ .
- (٢٤٥) فقه السيرة ، منير الغضبان ، معهد البحوث العلمية وإحياء التراث - مكة المكرمة .
- (٢٤٦) الصراع مع اليهود ، لأبي فارس ، دار الفرقان ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .
- (٢٤٧) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبری ، خالد محمد الغیث ، دار الأندلس الخضراء - السعودية ، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م .
- (٢٤٨) مجموعة الفتاوى ، تقي الدين أحمد بن تيمية الحرّانی ، دار الوفاء ، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م .
- (٢٤٩) السنة ، لأبي بكر الخلال ، تحقيق : عطية الزهراني ، دار الرایة ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .
- (٢٥٠) المطالب العلية بزوات المسانيد الثمانية ، المطبعة العصرية ، ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- (٢٥١) أخلاق النبي ﷺ في القرآن والسنة ، د . أحمد بن عبد العزيز قاسم الحداد ، دار الغرب الإسلامي ، لبنان ، الطبعة الثانية ١٩٩٩ م .

- ٢٥٢) جامع الأصول من أحاديث الرسول، للإمام مبارك بن الجزري، تحقيق: حامد الفقي، إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد-الرياض-١٣٧٠هـ.
- ٢٥٣) مقاصد الشريعة الإسلامية وعلاقتها بالأدلة الشرعية، محمد سعد اليبي، دار الهجرة.
- ٢٥٤) اعتبار المآلات ومراعاة نتائج التصرفات، د. عبد الرحمن بن معمر السنوسي، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى رجب ١٤٢٤هـ، السعودية.
- ٢٥٥) أسباب التزول، للواحدي، علي بن أحمد الواحدي، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- ٢٥٦) رسالة الألفة بين المسلمين، لابن تيمية.
- ٢٥٧) النهاية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، عبد العزيز بن أحمد بن حامد، غرّاس للتوزيع- الكويت، الطبعة الأولى.
- ٢٥٨) نظام الخلافة في الفكر الإسلامي، مصطفى حلمي، دار الدعوة-الإسكندرية.
- ٢٥٩) الشیخان أبو بکر وعمر، روایة البلاذري في أنساب الأشراف، تحقيق: د. إحسان صدقی العمد، المؤمن للنشر، السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٢٦٠) الدولة والسيادة في الفقه الإسلامي، فتحي عبد الكريم، مكتبة وهبة، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
- ٢٦١) الذاكرة التاريخية للأمة، د. قاسم محمد.
- ٢٦٢) الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام، السيد عمر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.
- ٢٦٣) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، د. عبد الله عبد الرحمن الخرعان، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٢٦٤) دراسات في الأهواء والفرق والبدع و موقف السلف منها، د. ناصر بن عبد الكريم العقل، مركز دار إشبيليا، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
- ٢٦٥) وجوب التعاون بين المسلمين، لعبد الرحمن السعدي، دار المعارف، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ.
- ٢٦٦) سنن الدارمي، لأبي عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان.
- ٢٦٧) النظريات السياسية، محمد ضياء الرئيس.
- ٢٦٨) قضاء الحوائج لأبي بكر ابن أبي الدنيا، دار ابن حزم، تحقيق: محمد خير رمضان يوسف.
- ٢٦٩) فيض القدير شرح الجامع الصغير، عبد الرؤوف المناوي، دار الفكر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ-١٩٧٢م.

- ٢٧٠) مآثر الإنابة في معالم الخلافة، للقلقشندى، تحقيق: عبد الستار أحمد الفرج، عالم الكتب، بيروت.
- ٢٧١) العبودية: لابن تيمية.
- ٢٧٢) المدينة في العصر الأموي، محمد حسن شرّاب، مؤسسة علوم القرآن - دمشق.
- ٢٧٣) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، محمد الشيباني، دار البيارق، عمان،الأردن.
- ٢٧٤) تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للمزمي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ٢٧٥) أثر أهل الكتاب في الفتن والحروب الأهلية في القرن الأول الهجري، الطبعة ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م.
- ٢٧٦) الوسطية في القرآن الكريم، علي الصَّلَّابِي، دار الصحابة، الإمارات، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- ٢٧٧) التوضيح والبيان لشجرة الإيمان عبد الرحمن السعدي.
- ٢٧٨) المرتضى سيرة أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب، لأبي الحسن الندوى، دار القلم، دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ٢٧٩) تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، د. علي حسن الخريبوطي، دار المعارف بمصر.
- ٢٨٠) المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم، لأبی العباس احمد عمر القرطبی، تحقيق: محیی الدین مستو، یوسف بدیوی، دار ابن کثیر، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

* * *

فهرس الموضوعات

الإهداء	٤
المقدمة	٥
الفصل الأول : الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهمما منذ ولادته حتى خلافته	١٤
المبحث الأول : اسمه ونسبة وكنيته وصفته وأسرته في عهد النبوة	١٤
أولاًً : اسمه ونسبة وكنيته	١٤
ثانياًً : مولده وتسميته ولقبه وفقه النبي في تسمية المواليد	١٤
١ - استحباب التسمية بهذين الاسمين : عبد الله وعبد الرحمن	١٥
٢ - التسمية بأسماء أنبياء الله ورسله	١٦
٣ - التسمية بأسماء الصالحين من المسلمين	١٦
ثالثاً : تأذين رسول الله في أذن الحسن	١٧
رابعاًً : تحنيك المولود	١٨
خامساً : حلق شعر رأس الحسن رضي الله عنه	١٩
سادساً : العقيقة	١٩
سابعاً : ختان الحسن بن علي رضي الله عنهمما	٢٠
ثامناً : مرضعة الحسن أم الفضل رضي الله عنهمما	٢١
تاسعاً : زواج الحسن وزوجاته والروايات التي حولهن	٢٣
عاشرًاً : أولاده	٢٧
الحادي عشر : إخوانه وأخواته	٢٩
الثاني عشر : أعمامه وعماته	٣١
الثالث عشر : أخوالي وخالاته	٣٢
المبحث الثاني : أم الحسن بن علي بن أبي طالب السيدة فاطمة الزهراء رضي الله عنها	٣٩
أولاًً : مهرها ومجهازها	٣٩
ثانياًً : زفافها	٤٠

ثالثاً: وليمة العرس .. .	٤٠
رابعاً: معيشة علي وفاطمة رضي الله عنهمما .. .	٤٠
خامساً: زهد السيدة فاطمة وصبرها .. .	٤١
سادساً: محبة رسول الله ﷺ للسيدة فاطمة وغيره عليها .. .	٤٢
سابعاً: صدق لهجتها .. .	٤٤
ثامناً: سيادتها في الدنيا والآخرة .. .	٤٤
ناسعاً: الصديق والسيدة فاطمة وميراث النبي ﷺ .. .	٤٤
عاشرًا: تسامح السيدة فاطمة مع أبي بكر ورضي الله عنه .. .	٤٥
الحادي عشر: وفاة السيدة فاطمة رضي الله عنها .. .	٤٦
المبحث الثالث : مكانة الحسن عند جده الحبيب المصطفى ﷺ	٤٩
أولاً : محبة رسول الله ﷺ ورحمته بالحسن وملاءعته له .. .	٤٩
ثانياً : شبه الحسن بن علي رضي الله عنهمما بالنبي ﷺ .. .	٥٤
ثالثاً: الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة .. .	٥٦
رابعاً : هما ريحانتاي من الدنيا .. .	٥٧
خامساً: سيادته في الدنيا والآخرة .. .	٥٨
سادساً: أعود بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة .. .	٥٩
سابعاً: الأحاديث التي رواها الحسن بن علي عن رسول الله ﷺ .. .	٦٠
ثامناً: صفة رسول الله ﷺ كما يرويها الحسن بن علي .. .	٦٦
تاسعاً: آية التطهير وحديث الكساء .. .	٦٩
عاشرًا: آية المباهلة ووفد نصارى نجران .. .	٧٦
الحادي عشر: أثر التربية الأسرية على الحسن رضي الله عنه .. .	٧٧
الثاني عشر: أثر الواقع الاجتماعي على تربية الحسن .. .	٧٩
المبحث الرابع : الحسن بن علي في عهد الخلفاء الراشدين	٨٠
أولاً: مكانة الحسن بن علي في عهد الصديق .. .	٨٠
ثانياً: في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه .. .	٩٨
ثالثاً: في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه .. .	١٠٤
رابعاً: الحسن في عهد والده رضي الله عنهمما .. .	١٢٤
١ - خروج أمير المؤمنين علي رضي الله عنه إلى الكوفة .. .	١٢٥
٢ - نصيحة الحسن بن علي لوالده .. .	١٢٦

٣-أثر الحسن بن علي في استنفار أهل الكوفة	١٢٧
٤-محاولات الصلح	١٢٨
٥-دور السبيّة في نشوب القتال في معركة الجمل	١٢٩
٦-عدد القتلى في الجمل	١٣٢
٧-نداء أمير المؤمنين بعد الحرب	١٣٣
٨-فقدته للقتلى وترحّمه عليهم	١٣٣
٩-تأثيره من مقتل طلحة رضي الله عنه	١٣٣
١٠- موقفه من قاتل الزبير رضي الله عنه	١٣٤
١١-أمير المؤمنين علي يرد عائشة إلى مأتمها معززة مكرمة	١٣٥
١٢-ندمهم على ما حصل منهم	١٣٥
معركة صفين	١٣٦
١-هل خروج معاوية على علي رضي الله عندهما بسبب أطماع دنيوية	١٣٨
٢-نهي أمير المؤمنين علي عن شتم معاوية ولعن أهل الشام بعد معركة صفين	١٤٢
٣-مقتل عمّار بن ياسر رضي الله عنه بصفين وأثره على المسلمين	١٤٤
٤-فهم العلماء لحديث رسول الله ﷺ في عمار: تقتل الفئة الباغية	١٤٦
٥- موقف الحسن بن علي من تلك الحروب	١٤٧
٦-استشهاد أمير المؤمنين علي رضي الله عنه	١٤٩
٧-وصية أمير المؤمنين للحسن والحسين رضي الله عندهما	١٥٠
٨-نهي أمير المؤمنين علي عن المثلة بقاتله	١٥٢
٩-خطبة الحسن بن علي رضي الله عندهما بعد مقتل أبيه	١٥٣
١٠-استقبال معاوية خبر مقتل علي رضي الله عندهما	١٥٣
الفصل الثاني : بيعة الحسن بن علي بن أبي طالب وأهم صفاته وبعض مواقفه في الحياة الاجتماعية وم مشروعه الإصلاحي الذي توج بوحدة الأمة	١٥٥
المبحث الأول : بيعة الحسن بن علي رضي الله عندهما	١٥٥
أولاً: بطلان قضية النص على خلافة الحسن	١٥٦
ثانياً: ما يحتاج به الشيعة الائتية عشرية في أمر تحديد عدد الأئمة بما جاء في كتب السنة	١٦٣
ثالثاً: مدة خلافة أمير المؤمنين الحسن ومعتقد أهل السنة في خلافته	١٦٥
رابعاً: خطب لا تصح للحسن بعد مقتل والده	١٦٦
١-الأصفهاني صاحب كتاب الأغاني	١٦٧
٢-نهج البلاغة	١٧٢

١٧٦	المبحث الثاني : أهم صفاته وحياته في المجتمع
١٧٦	أولاً: أهم صفاته
١٧٦	١- العلم
١٨٥	٢- عبادته
١٩٠	٣- زهده
١٩٢	٤- إنفاقه وكرمه وجوده
١٩٧	٥- حلمه
١٩٨	٦- تواضعه
١٩٨	٧- سيادته
١٩٩	٨- صفاته الحَلْقِيَّة
٢٠٠	ثانياً: من حياة الحسن بن علي في المجتمع
٢٠٠	١- تفنيده لمعتقد الرجعة
٢٠٢	٢- قضاء حوائج الناس
٢٠٣	٣- زواجه من بنت طلحة بن عبيد الله رضي الله عنهم
٢٠٣	٤- زواجه من خولة بنت منظور
٢٠٤	٥- لا يرى أمهات المؤمنين
٢٠٤	٦- الغيرة في النسب النبوى
٢٠٥	٧- صلاته على الأشعث بن قيس
٢٠٦	٨- معاملته لمن يسيء إليه
٢٠٦	٩- من أدبه في المجالس
٢٠٦	١٠- حسن خلقه بين الناس
٢٠٦	١١- ملاعبةه بالمداعي
٢٠٦	١٢- بعده عن فضول الكلام
٢٠٧	١٣- إكرام الحسن بن علي أسامه بن زيد
٢٠٧	١٤- الحسن بن علي واليهودي الفقير
٢٠٨	١٥- احترام وتقدير ابن عباس للحسن والحسين رضي الله عنهم
٢٠٨	١٦- ثناء عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم على الحسن
٢٠٩	١٧- بين الحسن والحسين رضي الله عنهم
٢٠٩	١٨- أكرم الناس أباً وأمّاً وجداً وجدة وخالاً وخالة وعمّاً وعمّة
٢٠٩	١٩- محبة الناس له ولأخيه الحسين وأزدحامهم عليهم في البيت الحرام

ثالثاً: من أقواله وخطبه ومواعظه التي حفظها عنه الناس مع شرحها والتعليق	عليها
٢٠٩	
المبحث الثالث : من أهم الشخصيات في خلافة الحسن بن علي	٢٤٤
أولاً: قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنه	٢٤٥
ثانياً: عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب	٢٦٢
ثالثاً: عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهمما	٢٧١
المبحث الرابع : صلح الحسن بن علي مع معاوية رضي الله عنهمما	٢٨٧
- أهم مراحل الصلح	٢٨٩
المرحلة الأولى	٢٨٩
المرحلة الثانية	٢٩٠
المرحلة الثالثة	٢٩١
المرحلة الرابعة	٢٩٢
المرحلة الخامسة	٢٩٢
المرحلة السادسة	٢٩٣
المرحلة السابعة	٢٩٦
١ - موقف شرطة الخميس من الصلح	٢٩٨
٢ - مواقف أمراء علي رضي الله عنه من الصلح	٣٠٠
المرحلة الثامنة	٣٠١
- أهم أسباب ودافع الصلح	٣٠٣
أولاً: الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة	٣٠٣
١ - الأمر بالإصلاح	٣٠٣
٢ - الترغيب في القيام بالإصلاح	٣٠٤
٣ - التنويه بالصلح والقائمين عليه	٣٠٤
ثانياً: إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتئين	٣٠٦
ثالثاً: حقن دماء المسلمين	٣٠٦
رابعاً: حرصه على وحدة الأمة	٣٠٨
خامساً: مقتل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه	٣١١
سادساً: شخصية معاوية رضي الله عنه	٣١٢
سابعاً: اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة	٣١٦
ثامناً: قوة جيش معاوية	٣١٨

٣١٩	-شروط الصلح
٣١٩	أولاً: العمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء
٣٢٣	ثانياً: الأموال
٣٢٥	ثالثاً: الدماء
٣٢٧	رابعاً: ولادة العهد أم ترك الأمر شوري بين المسلمين
٣٢٧	-سب أمير المؤمنين علي بين معاوية والحسن
٣٣٣	- موقف معاوية من قتلة عثمان
٣٣٤	-من نتائج الصلح
٣٣٤	أولاً: توحد الأمة تحت قيادة واحدة
٣٣٦	ثانياً: عودة الفتوحات إلى ما كانت عليه
٣٣٨	ثالثاً: تفرغ الدولة للخوارج
٣٣٩	-انتهاء عهد الخلافة الراشدة
٣٤٢	-هل معاوية رضي الله عنه يعتبر أحد الخلفاء الثاني عشر؟
٣٤٣	-هل الحسن بن علي تنازل لمعاوية من موقف قوة أم من موقف ضعف؟
٣٤٣	١- الشرعية التي كان يملكها الحسن
٣٤٤	٢- تقدير الحسن بن علي للموقف وقدراته القيادية
٣٤٨	-الحسن والزهد في الملك
٣٥٠	-من حياة الحسن في المدينة بعد الصلح
٣٥١	١- العلاقة بين الحسن وعاوية بعد الصلح
٣٥١	٢- صلات معاوية للحسن والحسين وابن الزبير رضي الله عنهم
٣٥٣	٣- هل يصح اتهام معاوية باسم الحسن بن علي؟
٣٥٧	٤- رؤية الحسن بن علي في المنام واقتراب أجله
٣٥٧	٥- الأيام الأخيرة من حياة الحسن
٣٥٧	أ- وصية الحسن للحسين
٣٥٨	ب- تفكره في ملوك السماء واحتسابه نفسه عند الله
٣٦١	٦- دفنه في البقير
٣٦٤	٧- التحقيق في سنته وفاته و عمره
٣٦٦	- فهرس المراجع والمصادر
٣٨٣	- فهرس الكتاب

المؤلف في سطور

علي محمد محمد الصَّلَابِي

- * ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م .
- * حصل على درجة الإجازة العالية (الليسانس) من كلية الدّعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز ، وكان الأول على دفعته عام ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م .
- * نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م .
- * نال درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية .
- * صدرت له عدّة كتب :
 - ١ - من عقيدة المسلمين في صفات رب العالمين .
 - ٢ - الوسطية في القرآن الكريم .
- سلسلة (صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي) .
- ٣ - صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي والشمال الإفريقي .
- ٤ - عصر الدولتين الأموية ، والعباسية ، وظهور فكر الخوارج .
- ٥ - الدولة العبيدية (الفاطمية) الرأفاضية .
- ٦ - فقه التّمكين عند دولة المرابطين .
- ٧ - دولة الموحدين .
- ٨ - الدولة العثمانية ، عوامل التّهوض ، وأسباب السُّقوط .
- ٩ - الحركة السنّاوية في ليبيا .
- (أ) الإمام محمد بن علي السنّوسي ، ومنهجه في التّأسيس .
- (ب) محمد المهدى السنّوسي ، وأحمد الشّريف .
- (ج) إدريس السنّوسي ، وعمر المختار .
- ١٠ - فقه التّمكين في القرآن الكريم .
- ١١ - السيرة النبوية ، عرض وقائع ، وتحليل أحداث .