

تَفْسِيرُ
كَبْرِ الدَّقَائِقِ
وَمَجْمَعِ الْغُرَرِ

لِلْعَلَمَاءِ الْمُفَسِّرِ الْحَدِيثِ الْأَدِيبِ
السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ رِضَا الْمُفَنِّي الشَّهِيدِ

لِلنَّجَّارِ الْأَعْلَى

تَفْسِيرُ

كِتَابِ الدَّقَائِقِ

وَجَزْءِ الْغُرُوبِ



مرکز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

کتابخانه

مرکز تحقیقات کتب و ترویج علوم اسلامی

شماره ثبت: ۰۰۲۲۸۶

تاریخ ثبت:

تَفْسِیرُ

کِتَابِ الدَّقَائِقِ

وَجَزِّ الْغُرُائبِ

لِلْجَزْءِ الْأَوَّلِ

لِلْعَلَّامَةِ الْمُفَسِّرِ الْمُحَدِّثِ الْأَدِيبِ

الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ رِضَا الْفُطَيْي الْمَشْهَدِيِّ

مِنْ أَعْلَامِ الْقَدْنِ الثَّانِي عَشَرَ

تَحْقِيقُ

حسین درکاھی



مؤسسة الطبع والنشر

وزارة الثقافة والارشاد الاسلامي

تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب

تأليف: محمد بن محمد رضا القمي المشهدي

تحقيق: حسين درگاهي

الطبعة الاولى: اسفند ۱۳۶۶ ه.ش.

العدد: ۳۰۰۰ نسخة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرکز تحقیقات کامپیوتر و علوم اسلامی

المدر

الى :

إمامنا ومحقق زماننا ،

اليوم الموعود ،

والشاهد والمشهود ،

والنور الازهر ،

والضياء الانور ،

المنصور بالرعب ،

والمظفر بالسعادة ،

فصلّ اللهم عليه ، عدد الثمر واوراق الشجر وأجزاء المدر وعدد

الشعر والوبر ، وعدد ما أحاط به علمك واحصاه كتابك ،

صلاة يغبطه به الاولون والآخرين .

فهرس الكتاب

١١	يادداشت محقق
٥٧	تقاريض على الكتاب
	مقدمة المؤلف
٦	سورة الفاتحة
١٠	فضل البسملة
١٩	بسم الله
٢٨	الرحمن الرحيم (١)
٣٩	الحمد لله
٤٣	رب العالمين (٢)
٥٢	الرحمن الرحيم (٣)
٥٣	مالك يوم الدين (٤)
٥٨	اياك نعبد واياك نستعين (٥)
٦٤	اهدنا الصراط المستقيم (٦)
٧٣	صراط الذين انعمت عليهم
٧٨	غير المغضوب عليهم
٧٩	ولا الضالين (٧)
	سورة البقرة
٩٠	الم (١)



١٠٣	ذلك ... (٢)
١١٣	الذين يؤمنون ... (٣)
١٢٤	والذين يؤمنون بما أنزل ... (٤)
١٣١	اولئك على هدى من ... (٥)
١٣٩	ان الذين كفروا ... (٦)
١٤٨	ختم الله على قلوبهم ... (٧)
١٥٧	ومن الناس من يقول آمنا ... (٨)
١٦٦	يخادعون الله والذين آمنوا ... (٩)
١٧٤	في قلوبهم مرض ... (١٠)
١٨٣	واذا قيل لهم لا تفسدوا ... (١١)
١٨٦	ألا انهم هم المفسدون ... (١٢)
١٨٧	واذا قيل لهم آمنوا ... (١٣)
١٩٣	واذا لقوا الذين آمنوا ... (١٤)
١٩٦	الله يستهزئ بهم ... (١٥)
٢٠٠	اولئك الذين اشتروا ... (١٦)
٢٠٤	مثلهم كمثل الذي ... (١٧)
٢١٢	صم بكم عمي فهم ... (١٨)
٢١٦	او كصيب من السماء ... (١٩)
٢٢٦	يكاد البرق يخطف ابصارهم ... (٢٠)
٢٣٧	يا ايها الناس اعبدوا ... (٢١)
٢٤٣	الذي جعل لكم الارض ... (٢٢)
٢٥٥	وان كنتم في ريب مما نزلنا ... (٢٣)
٢٦٧	فان لم تفعلوا ولن تفعلوا ... (٢٤)
٢٧٣	فبشر الذين آمنوا وعملوا ... (٢٥)
٢٨٥	ان الله لا يستحي ان يضرب ... (٢٦)
٣٠٣	الذين ينقضون عهد الله ... (٢٧)
٣٠٧	كيف تكفرون بالله وكنتم ... (٢٨)
٣١٠	هو الذي خلق لكم ما في ... (٢٩)



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

٣١٨	واذ قال ربك للملائكة... (٣٠)
٣٤١	وعلم آدم الاسماء كلها... (٣١)
٣٤٦	قالوا سبحانك لا علم لنا... (٣٢)
٣٤٨	قال يا آدم انبئهم... (٣٣)
٣٥٠	واذ قلنا للملائكة اسجدوا... (٣٤)
٣٦٠	وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك... (٣٥)
٣٦٤	فأرلها الشيطان عنها... (٣٦)
٣٧٤	فتلقى آدم من ربه كلمات... (٣٧)
٣٩١	قلنا اهبطوا منها جميعاً... (٣٨)
٣٩٢	والذين كفروا وكذبوا بآياتنا... (٣٩)
٣٩٢	يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي... (٤٠)
٣٩٦	وآمنوا بما انزلت... (٤١)
٣٩٩	ولا تلبسوا الحق بالباطل... (٤٢)
٤٠٠	واقموا الصلوة... (٤٣)
٤٠٣	اتأمرؤن الناس... (٤٤)
٤٠٨	واستعينوا بالصبر... (٤٥)
٤١٠	الذين يظنون... (٤٦)
٤١١	يا بني اسرائيل اذكروا... (٤٧)
٤١٢	واتقوا يوماً لا تجزى... (٤٨)
٤١٦	واذ انجيناكم من... (٤٩)
٤٢٣	واذ خرقنا بكم البحر... (٥٠)
٤٢٩	واذا واعدنا موسى اربعين ليلة... (٥١)
٤٣٣	ثم عفونا عنكم... (٥٢)
٤٣٤	واذ آتينا موسى الكتاب... (٥٣)
٤٣٦	واذا قال موسى لقومه... (٥٤)
٤٣٩	واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك... (٥٥)
٤٤٢	ثم بعثناكم... (٥٦)
٤٤٥	وظللنا عليكم الغمام... (٥٧)





مرکز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

یادداشت محقق :



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد نبينا وآله
الطيبين الطاهرين ولا سيما بقية الله في الارضين واللعنة الدائمة
على أعدائهم أجمعين .

در اوائل سال ۱۳۶۱ ، توسط دوستی عالم و محقق ، از وجود تفسیر نفیسی
احیاء نشده ، بنام «کنز الدقائق و بحر الغرائب» آگاه شدم ؛ تفسیری که در میان
تفاسیر موجود شناخته شده شیعی اگر بی نظیر نباشد ، کم نظیر است ؛ تفسیری که
در آن در ظاهر آیات ، بحث مستوفی می شود و روایات وارده از ناحیه مقدسه
حاملان علوم قرآن - صلوات الله علیهم اجمعین - در ذیل آیات ، ارائه می گردد .
شوقی برای احیاء آن در دلم افتاد . اقدام به تهیه مقدمات تصحیح آن کردم ، در
حالی که خود قصد نداشتم که شخصاً بآن اقدام کنم .
کار ، در همان سال ، در همان سطح تهیه مقدمات متوقف شد ، تا اینکه در

نیمه اول سال ۱۳۶۴ ، بسبب امکاناتی که فراهم شد ، دوباره قصد سابق را دنبال کردم . وبالاخره با عنایات الهی وتوجهات حضرت نبی اکرم - صلی الله علیه وآله - توفیق این مهم ، رفیق نگارنده شد - الحمد لله كما هو أهله ومستحقه .

نگارنده در انجام یافتن وبه ثمر رسیدن این امر ، از همیاری وهمکاری کسانی بهره برده واین را خود از جلوه های همان عنایات وتوجهات می داند . ونیز بر خود می داند که در اینجا ، جهت سپاسگزاری ، یادی از آنان کرده باشد :

استاد محقق جناب آقای سید عبدالعزیز طباطبائی ، که بی منت وتکلف - همچنانکه سنت سنیه شان می باشد - اطلاعات خود را در اختیار گذاشتند .

مسئولین انتشارات وزارت ارشاد اسلامی که با دلسوزی واعتقاد ، وسائل وامکانات چاپ ونشر این اثر را فراهم آوردند .

وبالاخره ، برادر فاضل ومحققم جناب آقای سید حسن قمی نجل مرحوم حجة الاسلام والمسلمین سید ماجد حسینی قمی ، که در مراحل استنساخ ومقابله واستخراج مصادر ، حضور فعال ویاری ییدریغ داشتند .

ونیز دوست فاضل وادیبم صباح صالح هندای که در بازبینی کارهای انجام شده ، یاریم کردند - جزاهم الله عن القرآن وأهله وخیر الجزاء .

گوشه‌هایی از زندگی مفسر

و شماری از آثار او *

مفسر ما ، آنچنانکه خود را در دیباچه آثارش و از جمله این تفسیر ، معرفی می‌کند ، میرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین القمی المشهدی است . و باز بنا بر تصریح وی ، در بعضی از دیباچه‌ها ، غرضش از « قمی » ، قمی

* در مآخذ ذیل ترجمه وی آمده است . ارجاعات بدون ذکر صفحه و جلد ، به مآخذ

ذیل در این نوشته ، بدلیل ذکر آنها در این جاست :

شیخ حر عاملی ، أمل الامل ۲/ ۲۷۲ .

میرزا عبدالله افتدی ، ریاض العلماء ۵/ ۱۰۴ .

حاج میرزا حسین نوری ، الفیض القدسی ، بحار الانوار ۱۰۵/ ۱۰۰ .

میرزا باقر موسوی خوانساری ، روضات الجنات ۷/ ۱۱۰ - ۱۱۱ .

سید محسن امین ، اعیان الشیعة ۴۵/ ۳۲۸ - ۳۲۹ یا ۹/ ۴۰۷ - ۴۰۸ .

حاج شیخ عباس قمی ، فوائد الرضویة ۶۱۸ .

شیخ آقا بزرگ تهرانی ، الذریعة الی تصانیف الشیعة ۱۲/ ۱۵۱ - ۱۵۲ و ۱۳/ ۱۴۵

و ۲۳/ ۱۳۶ و ۲/ ۳۶۳ ، الکواکب المتشرة فی القرن الثانی بعد المشرقة (مخطوط)

۱۶۹/ .

الاصل بودن و مقصودش از «مشهدی»، مشهدی المولد والمسکن بودن می باشد. وی معاصر بزرگانی از علماء، چون: علامه مجلسی، محقق سبزواری (صاحب الکفایة فی الفقه) محقق خوانساری (آقا جمال الدین)، شیخ حرعاملی و ملا خلیل قزوینی (صاحب شرح عدة الاصول و کافی) بوده است. ولی اطلاعی از تاریخ تولد و وفات و اساتید و شاگردان و محل دفن او در دست نیست.

بدلالت یکی از آثار خود او (شرح الترصیف المنظوم، فی علم التصریف) و اثری که از یکی از فرزندان او بدست آمده (کتابخانه ملک تهران، مجموعه ۷۹۲)، وی دو پسر بنامهای اسماعیل و محمدرضا، و بدلیل وقفنامه ای که درظهر یکی از نسخ ربع سوم تفسیر موجود می باشد، فرزند دختری نیز داشته است. با توجه به شواهد و قرائن موجود، بعضی از اقوال مترجمین، در باره احوال او، قابل بررسی می باشد:

۱ - گفته اند که او مجاز از علامه مجلسی بوده است.^{۱)}

۲ - گفته اند که او شاگرد علامه مجلسی بوده است.^{۲)}

میرزا محمد علی مدرس تبریزی، ریحانة الادب ۳۲۰/۵ - ۳۲۱.

حاج محمد هاشم خراسانی، منتخب التواریخ ۶۴۱/۱ و ۶۷۹.

اسماعیل پاشا بغدادی، هدیه العارفین ۳۰۴/۲، ایضاح المکتون ۳۸۵/۲ و ۶۲۵.

عمر رضا کحاله، معجم المؤلفین ۲۱۷/۱۱.

عادل نویهنض، معجم المفسرین ۶۲۹/۲.

سید مصلح الدین مهدوی، زندگینامه علامه مجلسی ۸۳/۲ - ۸۴.

مجله تراثنا، المجلد الرابع، السنة الاولى، ربيع ۱۴۰۶/۱۵۸ و ۲۰۹ - ۲۱۱.

۱ - الفیض القدسی، فوائد الرضویة، الذریعة، الکواکب المنشرة فی القرن

الثانی بعد العشرة، زندگینامه علامه مجلسی.

۲ - اعیان الشیعة، فوائد الرضویة، الذریعة، منتخب التواریخ، زندگینامه

علامه مجلسی، تراثنا.

۳ - عددای او و محمد بن رضای قمی را فردی واحد تلقی کرده‌اند^۱.
 ۴ - گفته شده که بعد از فتنه افغان ، در اصفهان ، بسال ۱۱۳۵ هـ ، اطلاعی از او یافته نمی‌شود . شاید که در آن واقعه ، به شهادت رسیده باشد^۲.
 نگارنده بدون اینکه قصد رد هیچکدام از مطالب فوق را داشته باشد ، نظر اهل تحقیق را به مطالب زیر جلب می‌کند :

بررسی قول اول (مجاز بودن از علامه مجلسی) :

حاج میرزا حسین نوری ، در الفیض القدسی ، ظاهراً ، اولین کسی است که صاحب تفسیر را مجاز از علامه مجلسی دانسته است . در صورتیکه :
 الف - معاصران صاحب ترجمه ، یعنی : شیخ حر عاملی ، در أمل الامل و میرزا عبدالله افندی ، در ریاض العلماء ، ذکری از این اجازه نکرده‌اند .
 ب - از ظاهر عبارت حاجی نوری ، می‌توان استنباط کرد که وی چنین استظهار کرده است که علامه مجلسی در ضمن تقریظ خود ، بر تفسیر صاحب ترجمه ، اجازه نیز به او داده است . عبارت حاجی نوری بشرح ذیل است :
 « رأیت علی ظهر المجلد الاول منه ، مدحاً عظيماً وثناءً و بليغاً ، من العلامة المجلسی (ره) له و لتفسیره و اجازته له ره »^۳ .

۱ - هدیة العارفين ، ايضاح المكنون ، معجم المؤلفين ، الذريعة . الكواكب المنتثرة ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثنا .

۲ - تراثنا .

۳ - چنین برداشتی را مرحوم شیخ آقا بزرگک ، در الذريعة ، صراحتاً ، بیان می‌فرمایند :

(الذريعة ۱۳۶/۲۳ - ۱۳۷)

« منظومة فی المعانی والبیان : . . . هو للمیرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین القمی المجاز من المجلسی الثانی ، علی ظهر تفسیره الموسوم بکنز الحقایق . . . » .

در حالیکه همان تقریظ، که خود حاجی نوری نیز آنرا در هامش کتابش نقل کرده و هم اکنون نیز بر ظهر نسخه یاد شده از تفسیر موجود می باشد^{۱)}، عبارتی که نشان دهنده اجازه علامه به مفسر باشد در آن نیست.

ج - مصححین جلد ۱۰۵ از چاپ جدید بحار (طبع آخوندی) ، درباره اجازه علامه مجلسی به او ، در تکمیل عبارت حاجی نوری ، در پاورقی همان مدرک ، گفته اند :

« یأني في باب الاجازات وفي تتميم أمل الامل » .
در صورتیکه :

اولا - در باب اجازات بحار، اجازه‌ای از علامه مجلسی ، به صاحب تفسیر، یافت نمی‌شود .

ثانیا - نسخ خطی بدست آمده از تتمیم امل الامل شیخ عبدالنبی قزوینی (ره)، تا با امروز ، تا حرف « ش » را بیشتر نداشته است . لذا ترجمه مفسر ما در آنجا نمی‌تواند باشد ، فضلا از اینکه اجازه‌ای از علامه برای او در آنجا یافت شود .
ثالثا - ممکن است که گفته شود که منظور پاورقی نویسان ، از تتمیم امل الامل، تکملة أمل الامل ، سید حسن صدر (ره) بوده است . ولی باید گفت که در این کتاب نیز خبری از صاحب ترجمه نیست .

بررسی قول دوم (شاگردی علامه مجلسی) :

الف - سید محسن امین در اعیان الشیعة ، حاج شیخ عباس قمی در فوائد الرضویه و شیخ آقابزرگ تهرانی در الذریعه ، اولین کسانی هستند که او را بعنوان

۱ - ر: فهرست کتابخانه آیت الله مرعشی ۲۴۲/۳، شماره ۱۰۵۴ ، کتابخانه مجلس خطی شماره ۱۲۰۷۳ .

شاگرد علامه مجلسی، معرفی کرده‌اند، در حالیکه در منابع اسبق از اینها و حتی معاصر مفسر ما مانند: أمل الامل، ریاض العلماء، روضات الجنات والفيض القدسی - که اصلاً در خصوص علامه مجلسی و احوال و آثار و اساتید و شاگردان او نوشته شده - ذکری از این مطلب نیست. و بنظر می‌رسد که این سخن استظهار و استنباط قائلین آن باشد.

گمان نگارنده بر آن است که سبب چنین برداشتی شاید این باشد که حاجی نوری در الفیض القدسی، از مفسر ما، در مقام ثانی کتاب خود که در ذکر اسامی شاگردان علامه مجلسی و راویان از اوست، یاد کرده است. و همچنانکه در « بررسی قول اول » گذشت، حاجی نوری، مفسر ما را مجاز از علامه میدانسته. پس علت ذکر او در چنین بخشی از کتاب، باین دلیل می‌تواند باشد. در حالیکه صاحبان تراجم بعد از حاجی نوری، بصرف عنوان بخش مذکور، از صاحب ترجمه، بعنوان شاگرد و مجاز از علامه مجلسی یاد کرده‌اند.

ب - لازمه شاگردی علامه مجلسی، اقامت در اصفهان است. در حالیکه صاحب ترجمه، در آثار متعددی که از او بجا مانده، و در سنوات مختلف نیز تصنیف و تألیف شده است، خود را مشهدی المولد والمسکن معرفی می‌کند و حتی تألیف آنرا در مشهد یاد آور می‌شود.

مؤید ادعای فوق، اثری است که از یکی از فرزندان مفسر یادگار مانده است: این اثر، ترجمه و شرح قصیده سید اسماعیل حمیری است که به همراه دو رساله دیگر، یکی تصحیح و ترجمه لغات قصیده سید اسماعیل حمیری، از محمد قاسم هزارجریبی (شاگرد علامه مجلسی و مجاز از او) و دیگری ترجمه حدیث غمامه و وساده، با شماره ۷۹۲، در کتابخانه ملك تهران، نگهداری می‌شود:

در دیباچه این رساله چنین آمده است:

« . . . این رساله ایست مشتمل بر دو حدیث ، که دلالت می کند بر فضیلت سید اسمعیل حمیری و شرح قصیده او که مترجم آن هست ، خادم محبان علی بن ابی طالب ، بر وجه اختصار ، محمد رضا بن میرزا محمد بن محمد رضا بن اسمعیل القمی اصلاً ، مشهدی مولداً و مسکناً . . . »

تاریخ کتابت مجموعه که ظاهراً ، بیک قلم می باشد ، جمادی الثاني سال ۱۱۲۳ است . و در فهرست کتابخانه مذکور ، ۱۷۷/۵ - ۱۷۸ ، کاتب را صاحب رساله اول^(۱) ، یعنی : فرزند مفسر ، شناسانده اند .

شاهد دیگر بر ادعای مذکور ، وقفنامه دختر مفسر می باشد که بر ظهر نسخه ای از مجلد سوم تفسیر نوشته شده است . توضیح اینکه این نسخه در سال ۱۱۱۱ کتابت شده و متن آن بشرح ذیل است :

« بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الواقف على الضمائر والصلوة على محمد وآله اولي البصائر يوم تبلى السرائر . وبعد وقف مؤبد وحبس مخلص مخلص نمود ابتغاء لوجه الله وطلباً لمرضاته بنت مرحوم مغفور مبرور مولانا میرزا محمد الشهير بخياط ومؤلف هذا الكتاب که موسوم گردیده بکنز الغرائب وبحر الدقائق ، بر کافه مؤمنین و متوطنین مشهد مقدس که مطالعه و مباحثه نموده ، در ثوابات و اجور و واقف و مؤلف شریک بوده باشند . و متولی وقف نمود ارشد و اصلح و اعلم اولاد مرحوم مشار الیه را بطناً بعد بطن ، بنظارت حاجی الحرمین الشریفین حاجی محمد رفیع و بعد وفاته بتجویز اصلح اولاد مومی الیه ، مشروط آنکه اگر متولی و ناظر خود در کار داشته باشند فبها و الا بهر یک از صلحا و زوار ساکنین مشهد مقدس که معتمد بوده باشند بدهند و زیاده از سه ماه نزد کسی نباشد مگر بتجدید اذن ، و از حصار بند مشهد مقدس بیرون نبرند و نفروشدند و رهن ننمایند و هبه ننمایند . فمن بدله بعد ما سمعه

۱ - در آن مدرک ، رساله از آن میرزا محمد بن محمد رضا مشهدی [پدر] دانسته شده است که البته اشتباه است .

فانما ائمه على الذين يبدلونه والله سميع عليم . «
 همه اینها ، شواهد و اماراتی هستند براینکه مفسر در مشهد متولد شده و در
 آنجا توطن اختیار کرده و تشکیل خانواده داده و چه بسا همانجا فوت کرده است
 و این همه کجا و توطن در اصفهان کجا ؟

بررسی قول سوم (اتحاد محمد بن رضا قمی با صاحب ترجمه) :

شیخ حر عاملی ، در أمل الامل گفته :
 « مولانا محمد بن الرضا القمي فاضل معاصر . له شرح منظومة في المعاني
 والبيان . مائة بيت . سماها [۱] نجاح المطالب . »

صاحب ریاض العلماء ، در ذیل ترجمه محمد بن رضای قمی ، همین عبارت
 را ، بی کم و کاست ، در کتاب خود آورده است بجز عبارت یاد شده ، در دو کتاب
 فوق ، مطلب دیگری راجع به « محمد بن رضا قمی » « و یا محمد بن محمد رضا
 ابن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی » نیست .

اما صاحبان تراجم بعد از این :

صاحبان الفيض القدسي ، اعيان الشيعة وريحانة الادب ، اصلا ، متعرض این
 معنا نشده اند .

صاحبان روضات الجنات و فوائد الرضوية ، احتمال داده و بعید ندانسته اند
 که این دو ، يك نفر بوده باشند .

اما در آثاری مانند هديه العارفين و ايضاح المكنون (قبل از دیگران) ، الذريعة
 و الكواكب المنتشرة ، معجم المؤلفين ، زندگینامه علامه مجلسی ، مجله تراثنا ،
 با ذکر شرح ارجوزه ای در معانی و بیان ، بنام انجاح المطالب ، بعنوان یکی از
 آثار مفسر ، عملا ، این دو فرد را واحد دانسته اند .

در این باره باید اضافه کرد که این اختلاف ناشی از تفاوت و اختلاف معرفی صاحبان یا صاحب آثار ، در دیباچه آنها می باشد . و این در حالی است که مفسر ما در مقدمه آثارش ، خود را تا جدش معرفی کرده و بعضاً ، این معرفی را در پایان کتاب نیز تکرار می کند . لذا رعایت اختصار در مواردی مشابه ، حتی نقل ناقص اسم پدر ، از کسی چون او ، قابل توجه می تواند باشد .

نکته قابل ذکر دیگر در این مورد اینست که :

مدت زمان تألیف أمل الامل ۱۰۹۶-۱۰۹۷ هـ^(۱) ، و از ریاض العلماء ۱۱۰۷ هـ - ۱۱۳۰ هـ بوده و در ضمن احوال علماء تا سال ۱۱۱۹ هـ . در آن آمده است^(۲) . و مدت زمان تفسیر کنز الدقائق و بحر الفرائض ، که بزرگترین و مهمترین اثر صاحب ترجمه هست ، بدلاّت نسخ موجود از آن ، از ۱۰۹۴ تا ۱۱۰۳ هـ . می باشد . پس در زمان تألیف هر دو کتاب أمل و ریاض ، صاحب ترجمه ، صاحب تفسیری مهم و نفیس بوده است .

مرکز تحقیقات کتب و علوم اسلامی

حال اگر محمد بن رضا قمی ، همان صاحب تفسیر است ، پس چرا از او ، فقط بایک اثر ، آنهم اثری کم اهمیت در میان آثار دریگه او ، یاد شده است ؟ چرا از این همه آثار ، خصوصاً مهمترین آنها که همین کنز الدقائق باشد ، ذکری به میان نیامده است ؟ و اهمیت این تفسیر بین آثار او بعدی است که در الفیض القدسی ، او را فقط بهمین کتاب معرفی کرده است و دیگر صاحبان تراجم نیز مهمترین اثر او را همین تفسیر دانسته و او را بخاطر همین کتاب ، ستوده اند . و اگر محمد بن رضا قمی ، صاحب تفسیر نباشد ، پس چرا از محمد بن

۱ - الدررمة ۲ / ۳۵۰ .

۲ - همان ۱۱ / ۳۳۱ .

محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی ، با آن همه آثار و خصوصاً تفسیر مورد نظر و نیز معاصر و حاضر در زمان مؤلفین آن دو کتاب ، بادی نشده است ؟

در صورت عدم صحت اتحاد این دو شخص ، آثاری مانند «انجاح المطالب» «تفسیر تبیان سلیمانی» ، «جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علی الشیعة» ، «معاد وحشر اجساد» و «رساله ای در وجود» ، از مفسر ما نباید باشد .

بررسی قول چهارم (زنده بودن مفسر تا فتنه افغان ، در اصفهان) :

الف - قائل این قول يك مأخذ بیش نیست (مجله تراثنا) . و آنهم آخرین و جدیدترین ترجمه ایست که برای مفسر نگاشته شده است . و با توجه باینکه در هیچ مأخذی از مأخذ ترجمه مفسر ، چنین مطلبی نیامده ، بنظر می رسد که چنین قولی فقط يك حدس و احتمال باشد . آنهم بر مبنای نقل قول فهرست کتابخانه مرکزی دانشگاه ، از منتخب التواریخ ، که گفته صاحب تفسیر « از شاگردان مجلسی و گورش به اصفهان است »^{۱)} .

ب - و اما در مورد آن نقل قول باید گفت که صاحب منتخب التواریخ ، یعنی حاج محمد هاشم خراسانی ، از صاحب تفسیر ، در دو موضع از کتابش ، یاد کرده ، بدون اینکه متذکر یکی بودن ، این دو فرد باشد :

در صفحه ۶۴۱ ، در ضمن « ذکر عرفا و صوفیة خراسان » می گوید :

دهم - جناب آقا میرزا محمد المشهدی الطوسی ، صاحب تفسیر کنز

۱ - فهرست کتابخانه اهدائی آقای سید محمد مشکوة به کتابخانه دانشگاه تهران

الحقائق و بحر الدقائق ، ابن مولانا اسمعیل . ایشان از تلامذه مرحوم فیض بوده ، تاریخ ولادت و رحلت و محل دفنشان معلوم نیست .

و در صفحه ۶۷۹ ، « ذکر مدفونین [از علماء خراسان] در اصفهان » می گوید :
بیست و سوم - محمد بن محمد رضا القمی صاحب تفسیر کنز الدقائق ،
در چهار مجلد . ایشان از تلامذه مرحوم علامه مجلسی بوده . و مجلسی ثناء بلیغی
از ایشان و از تفسیر کنز الدقائق فرموده .

قابل توجه اینست که صاحب منتخب در این باب از کتابش ، مدرك و مأخذ
مدفون بودن در اصفهان کسانی را که نام می برد ، نشان داده و یا حتی محل دفن
آنها را در آنجا ، مشخص می کند و فقط در مورد صاحب ترجمه است که در ذکر
اخیرش از او ، بدون هیچ سند و مدرکی ، او را مدفون در اصفهان می داند .
و شاید ایشان ، شاگرد علامه مجلسی بودن را ، قرینه از این مطلب گرفته است .
که البته آن خود مورد تردید جدی بوده و بررسی آن گذشت . و در واقع حق
همانست که در قول اولش آمده است . و این در حالی است که در آثاری مانند تذکره
القبور مولی عبدالکریم جزئی اصفهانی و تکمله های آن ، که در خصوص مدفونین
از علماء ، در اصفهان می باشد ، اثری از گم شده ما یافت نمی شود .

در ضمن آنچه در مورد تولد و تسوطن مفسر در مشهد ، در بررسی قول دوم
گفته شد ، در اینجا نیز صادق خواهد بود .

وصف مفسر در بیان دیگران :

خصوصیات علمی و مراتب و مقامات معنوی صاحب ترجمه ، اگرچه باجمال ،
در تقریظهایی که توسط بزرگان از علماء زمان او ، یعنی علامه مجلسی و محقق
خوانساری بر تفسیر او نوشته اند و نیز در تعبیراتی که صاحبان تراجم ، از او

کرده اند ، می تواند نمایان باشد :

علامه مجلسی : المولی الاولی الفاضل الکامل المحقق المدقق البدل النحریر ،
کشاف دقائق المعانی بفکره الثاقب ، ومخرج جواهر الحقائق برأیه الصائب ؛
أعني الخسیر الأسعد ، مولانا میرزا محمد ...

محقق خوانساری : جناب المولی العالم العارف الألمعی الفاضل ، مجمع
فضائل الشیم ، جامع جوامع العلوم والحکم ، عالم معالم التنزیل وأنواره ، عارف
معارف التأویل وأسراره ، حلال کل شبهة عارضة ، کشاف کل مسألة دقيقة غامضة ،
الذی أحرق بشواظ طبعه الوقاد شوك الشکوک والشبهات ، ونقد بلحاظ ذهنه
التقاد نقسود احکام الشریعة المستفادة من الايات والروایات ؛ أعني المکرم
بکرامة الله الاحد الصمد ، مولانا میرزا محمد ...

صاحب الروضات : کان فاضلاً عالماً عاملاً جامعاً ادیباً محدثاً فقیهاً مفسراً نبیهاً
موثقاً وجیهاً .

صاحب فیض القدسی : العالم الجلیل والمفسر النبیل المتبحر الفاضل
اللودعی .

صاحب فوائد الرضویة : عالم جلیل ومفسر نبیل ومحدث کامل ومتبحر فاضل ،
کشاف دقائق المعانی بفکره الثاقب ، ونقاد جواهر الحقائق برأیه الصائب .
صاحب ریحانة الادب : عالمی است عامل جامع ادیب فاضل بارع فقیه
مفسر محدث موثق ، ازاعاظم علماء عهد مجلسی ومحقق سبزوارى وفیض کاشانی .
وتوجهی به آثارش ، شاید کمکی به تفصیل یافتن این اجمال بکند . که : ان
آثارنا تدل علینا ، وباین ترتیب مشی ومشرّب اعتقادی وفکری وذوقی ومهارت های
علمی او را نمایانتر می کند :

۱ - یکی از آثار او « ستة ضروریه » است . بی در مقدمه رابعه آن می گوید :

پس لازم باشد ، بر هر کسی ، که آنقدر سعی نماید که کتاب خدا و احادیث رسول و ائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل ، از کلام ایشان حاصل نماید .

و در مقدمه خامسه می گوید :

از تقریر سابق معلوم شد ، که بر هر مکلف لازم است که سعی نماید که قول خدا و رسول را بفهمد و بآن عمل کند و تقلید غیر معصوم نکند و اگر سعی نکند ، مؤاخذه و اعمال او ، باطل خواهد بود .

۲ - یکی از آثار او رساله در وجود است . که رد قول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) ، در رساله مشهورش بنام « الاشتراك اللفظی والمعنوی فی الوجود » می باشد .

۳ - او اگرچه ادیب است و طبعاً اهل ذوق ، ولی با این همه ، متناسب با مشرب اعتقادی خاصی که در دو بند اخیر ، نشانه های آن گذشت ، سرسازگاری با صوفیه را ندارد ، در تفسیر آیه شریفه « اهدنا الصراط المستقیم » ، بعد از نقل قولی از صوفیه می گوید :

ولا يخفى عليك ، أن هذا وما سبق من التأويل وما سيأتي منه ، مبني على ما ذهب اليه الصوفية ، من الأصول الفاسدة . والغرض من نقله ، الاطلاع على فساد . و در تفسیر آیه شریفه « ومن الناس من يقول آمنا . . . البقرة » باز بعد از نقل قولی از آنها می گوید :

والغرض من أمثال هذه المباحث ، الاطلاع على الآراء الكاسدة والأهواء المضلة . فان الحق يعرف بضده .

۴ - تعدادی از آثار او را تصنیفات ادبی تشکیل می دهند . و حاشیه های او بر کشف و حاشیه شیخ بهائی بر تفسیر بیضاوی و خصوصاً مباحث ادبی تفسیر حاضر ید طولای او را در ادبیات نشان می دهد .

۵ - عمدتاً ، مجموع آثار او در دو حوزه ادبی و روایی ، قرار دارند. و اوج این ترکیب در او ، در بزرگترین اثر او ، یعنی همین تفسیر ، بروز کرده است .

آثار مفسر :

آثار مفسر بجز تفسیر حاضر - که توضیحات بیشتری نسبت به آن بعداً خواهد آمد - بشرح زیر می باشد . قبلاً ، یادآور می شود که آثار مذکور در ذیل ، اعم از آثار محمد بن محمد رضا . . . قمی مشهدی و محمد بن رضای قمی می باشند :

۱ - انجاح المطالب في الفوز بالمآرب : شرحی است از مؤلف ، برارجوزه بائیهای در معانی و بیان که از ابن شحنة حلبی (م ۸۱۵) است .
در الذریعه گفته^{۱)} :

« وما وقع في « الأمل » و « الروضات » من التعبير بنجاح المطالب ، لعله من تصحيف النساخ » .

نسخه هائی از آن ، که نگارنده بر آنها اطلاع یافته است :

الف - نسخه ای در کتابخانه آیت الله مرعشی ، قم ، بشماره ۱۵۸۷ .

ب - دو نسخه در کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره های ۳۹۸۵ و ۴۰۳۵ .
شارح در دیباچه آن گفته :

« أما بعد فيقول المحتاج الى الله الغني ميرزا محمد بن رضا القمي : هذه فوائد علقنها على الأرجوزة المنظومة في فن البلاغة . لأنها فائقة على سائر ما

۱ - الذریعة ۳۶۳/۲ ، أمل الامل ، رياض العلماء ، روضات الجنات ، فوائد الرضوية ، هدية العارفين ، معجم المؤلفين ، الكواكب المنشرة ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثا . البته عده ای متن این شرح را نیز از مفسر دانسته اند ، که چنین نیست . ر . تراثا العدد الرابع ، السنة الثانية .

صنف في هذه الصناعة ، لكونها قليلة اللفظ، كثيرة المعاني، قريبة الى فهم المقاصد
للأجانب والأداني . وسميتها بإنجاح المطالب ومن الله الفوز بالمآرب » .
و در پایان آمده :

« قد فرغ من تأليف انجاح المطالب في الفوز بالمآرب ، أقل عباد الله وأذل
خلق الله محمد بن رضا القمي - بلغهما الله الى آمالهما - يوم السبت التاسع
والعشرين ، من شهر رمضان المبارك، سنة ألف وأربع وسبعين، مضت من الهجرة
النبوية ، في شهر ثامن الأئمة، علي بن موسى الرضا - عليه التحية والثناء . . . » .
۲ - التحفة الحسنية : فارسی ، در آداب نماز و مقدمات و تعقیبات و نوافل
شبهانه روزی آن و آداب وصیت و احکام اموات و اعمال هفته و ماه و سال و آداب
سفر و ادعیه اعراض و امراض .

آغاز : الحمد لله الذي رفع درجات الصالحين . . .

مؤلف آنرا باسم شاه سلطان حسین صفوی، تألیف کرده و بربك مقدمه و چند
باب، شامل هفت فصل و خاتمه ای که شامل بیست و سه فائده است، مرتبش ساخته
است .

صاحب الذریعه نسخه ای از آن را در کاظمین ، نزد سید محمد واعظ
خوانساری اصفهانی دیده است^(۱) .

۳ - حاشیه بر کشف : که در ابتدای تفسیر حاضر، اشاره بآن کرده است^(۲) .

۴ - حاشیه بر حاشیه شیخ بهائی بر تفسیر بیضاوی : که در ابتدای تفسیر
حاضر از آن یاد کرده است^(۳) .

۱ - الذریعة ۴۲۹/۳ .

۲ - ر . الذریعة ۴۶/۶ ، فوائد الرضوية ، اعیان الشیعة ، ریحانة الادب .

۳ - در اعیان الشیعة و ریحانة الادب ، جزء آثار مفسر بشمار آمده است .

۵ - جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علی الشيعة ، از مولی محمد مشهدی ، متوفی بسال ۱۲۵۷ . تمامی آن در « مطلع الشمس » محمد حسن خان مراغی آورده شده است^۱ .

در میان مترجمین احوال مفسر ، فقط صاحب ریحانة الادب این کتاب را از آثار مفسر شمرده است . او در پایان مطالب خود می گوید^۲ :

« سال وفاتش بدست نیامد . و در عنوان « جواب اعتراضات » از جلد پنجم ذریعه ، سال وفات او را برقم هندی ۱۲۵۷ نوشته است . و این تاریخ با طبقه معاصرین مذکور فوق او که از روضات الجنات نقل شده ، منافات کلی دارد » .

۶ - تبیان سلیمانی : فارسی ، تفسیر روائی قرآن .

از این تفسیر دو جزء در کتابخانه آستان قدس رضوی ، به شماره های ۹۴۳۸ و ۹۴۳۹ موجود است .

جزء اول ، از ابتدای قرآن تا پایان سوره مائده ، بتاریخ ۱۰۸۵ و جزء دیگر ، از سوره توبه آیه ۹۵ تا سوره عنکبوت ، آیه ۴۴ ، و تاریخ کتابت آن ۱۱۱۱ می باشد . این تفسیر را کسی از صاحبان تراجم ، برای مفسر ما ، نام نبرده و در الذریعة نیز یادی از آن نیست . ولی در فهرست کتابخانه رضوی ، از او شمرده شده است . در ضمن ، احتمال دارد نسخه ای از « تفسیر فارسی میرزا محمد بن رضای قمی » را که در دفتر پنجم نسخه های خطی ، صفحه ۶۱۳ ، شناسانده شده است ، همین تفسیر باشد . و نیز مفسر در تفسیر آیه « ما کادوا یفعلون » (البقرة / ۷۱) از تفسیر دیگری از خود بنام « تبیان » یاد کرده است ، که محتمل است همین تفسیر « تبیان سلیمانی » باشد .

۱ - الذریعة ۱۷۵/۵ .

۲ - ریحانة الادب ۳۲۱/۵ .

مفسر در دیباچه جزء اول چنین گفته : « اما بعد این فقیر حقیر کثیر التقصیر ،
 أحقر عباد الله القدير ، میرزا محمد بن رضا القمی - أحسن الله أحوالهما - چون
 مدتی بود که در خاطر داشت که تفسیری بزبان فارسی ، که موافق احادیث ائمه
 - علیهم السلام - و طرق علماء شیعه - رضوان الله علیهم - بوده باشد ، در سمط
 تحریر و سلك تقریر منتظم سازد و بواسطه قصور بضاعت و کوتاهی دست فطنت ،
 از اجرای این عزم عظیم و فوز باین مرتبه جسیمه متقاعد بود ، تا از پردگیان سرا
 پرده توفیق اشارت بحل این عقده ، شرف صدور یافت. بعد از استخاره و توکل
 عنان مرکب سعی را بعرضه جهد ، منعطف ساخته ، از ارواح ائمه - صلوات
 الله علیهم أجمعین - مستمد گردیده ، درنوشتن این تفسیر ، مبادرت نمود. و بشارت
 باین اشارت ، در زمان دولت پادشاه جم... أعني شاه سلیمان الحسینی الموسوی
 الحیدری الصفوی بهادرخان - خلد الله ملکه و سلطانه - شد... و این کتاب را
 تبیان سلیمانی موسوم ساخت - والله الموفق والمعين .

و پایان همان جزء چنین است : « ثم الجزء الاول من التفسير الموسوم بالتبيان
 السلیمانی ، علی يد مؤلفه الفقیر میرزا محمد بن رضا المشهدی ، فی منتصف رجب
 المرجب سنة ۱۰۸۵ . »

۷ - ستة ضرورية : فارسی ، شامل شش مقدمه که بنای ایمان بر آنهاست .
 نسخه ای از آن در کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۴۳ ، نگهداری
 می شود .

مصنف در دیباچه آن گفته : « اما بعد چنین گوید فقیر حقیر میرزا محمد بن
 محمد رضا القمی اصلا ، المشهدی مولداً و مسکناً که : این چند مسئله است که
 باعتقاد فقیر مبنای ایمان است. و بگوش خاص و عام رسانیدن آن لازم... آن مسائل
 را بزبان فارسی کرد که همه کس بفهمند ، بیان نمود ، تا موالیان امیر المؤمنین

منتفع گردند و ثواب آن روزگار فرخنده آثار آن نامدار [شاه سلطان حسین صفوی] عاید شود . و آن بیان مشتملست بر شش مقدمه که در هر مقدمه بیان شده امری که مبنای بسیاری از قواعد دینست . و ضرور است که هر مکلف او را بداند . و از این جهت بر ساله سته ضروریه مسمی گردید . والله الموفق والمعین . «

شش مقدمه‌ای که در این کتاب آمده ، با استفاده از عبارات و تعبیرات خود مصنف ، بشرح زیر است :

مقدمه اولی - نهب امام معصوم که هر چه در دین و دنیا ضرور شود و مردم از او بپرسند و او از روی علم جواب گوید و بر مردم حجت باشد .

مقدمه ثانیه - در بیان آنکه در زمان حضور ما که امام - علیه السلام - غایب است ، سبب غیبت آن امام یا مقتضی غیبت و وجود مانع از ظهور است یا وجود مقتضی غیبت یا وجود مانع از ظهور .

مقدمه ثالثه - در بیان آنکه مانع از ظهور امام - علیه السلام - چه چیز است ؟

مقدمه رابعه - متفرع بر این قاعده ، پس لازم باشد بر هر کسی که آنقدر سعی نماید که کتاب خدا و احادیث رسول و ائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل^{۱)} از کلام ایشان حاصل نماید .

مقدمه خامسه - از تقریر سابق معلوم شد که بر هر مکلف لازم است که سعی نماید که قول خدا و رسول را بفهمد و بآن عمل کند و تقلید غیر معصوم نکند و اگر سعی نکند ، مؤاخذ و اعمال او باطل خواهد بود .

مقدمه سادسه - نتایج تقریرها [ی] سابق : بدانکه از مقدمات مذکوره لازم آمد که بر هر کس لازم باشد که طلب آن نماید که علم بخدا و رسول و ائمه که

۱ - اصل : علم .

اوصیای رسولند، بهم رساند . و علم بکیفیت اعمال که بر او واجب است ، از قول ایشان بهم رساند . و این واجب عینی است .

۸ - سلم درجات الجنة في معرفة فضائل أبي الائمة : فارسی ، ترجمه و شرح چهل حدیث در فضائل امیر المؤمنین - صلوات الله علیه . نسخه ای از آن ، به نسخی خوش و احتمالا بخط احمد نیریزی ، بشماره ۵۹۲۰ ، در کتابخانه ملک ، موجود است .

مؤلف در دیباچه آن می گوید : « وبعد چنین گوید اقل عباد الله میرزا محمد ابن محمد رضا بن اسمعیل بن جمال الدین القمی که این رساله ایست در ترجمه بعض احادیث مشتمل بر فضائل ابی الائمة امیر المؤمنین ، مسمی به « سلم درجات الجنة في معرفة فضائل أبي الائمة » . وبعد از اتمام ، تحفه مجلس شهنشاه سلیمان بارگاه . . . شاد سلطان حسین بهادر خان . . . که طبع شریف او و نزدیکانش ، در نشر فضائل ائمه اهتمام عظیم دارند ، خواهند نمود . و این رساله مشتمل است بر مقدمه و چهل حدیث و خاتمه . »

و در پایان نسخه دارد : تمت ۱۰۵۵ . و در ضمن ، « خاتمه » را ندارد . صاحب الذریعة ، نسخه ای از این کتاب را ضمن مجموعه ای در نجف دیده و تاریخ کتابت آن ۱۱۱۷ بوده است^۱ .

۹ - شرح التصريف المنظوم في علم التصريف ، مسمی به « الفوائد الشارحة لمشكلات المنظومة الصرفية » ، که آنرا در مشهد برای پسرش اسماعیل تصنیف کرده است .

آغاز : الحمد لمصرف الامور والصلاة على من أرسله لنظم الدهور وآله

۱ - ر . الذریعة ۱۲ / ۲۲۰ . و در الکواکب المنتشرة و زندگینامه علامه مجلسی به نقل از الذریعة . از این کتاب بعنوان یکی از آثار مفسر ، نام برده شده است .

الشفعاء يوم النشور ...

از اتمام آن در ظهر روز سه شنبه ، پنجم جمادی الثانیه سال ۱۰۹۰ هـ . فراغت یافته است . و نزدیک به چهار هزار بیت است^۱ .

صاحب الذریعة ، نسخه ای از این کتاب را در سامراء دیده است^۲ .

۱۰ - شرح الزيارة الرجیة : فارسی .

آغاز : بعد از ادای ستایش و ظائف خالق . . .

شارح ابتدا سند زیارت را تا شیخ حسین بن روح نوبختی ذکر می کند . و روش او در این کتاب چنین است که اول اعراب و سپس لغت و پس از آن ترجمه و معنی را متذکر می شود .

او این اثر را در مشهد رضوی بسال ۱۰۸۷ تألیف کرده است . نسخه ای از آن نزد شیخ نصر الله شبستری در تبریز بتاریخ کتابت سال ۱۰۹۷ بوده است^۳ .
۱۱ - شرح الصحيفة السجادية^۴ : نسخی از آن در کتابخانه های ذیل یافت می شود :

الف - کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۰۱۲۰ .

ب - کتابخانه آیت الله مرعشی ، بشماره ۲۵۲۲ .

ج - کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، بشماره ۳۷ .

۱ - همان ۱۴۵/۱۳ و ۳۴۳/۱۶ . این کتاب نیز در دو مصدر یسار شده در بند اخیر ، بعنوان یکی از آثار مفسر ، نام برده شده است .

۲ - همان .

۳ - ر . الذریعة ۷۹/۱۲ و ۳۰۶/۱۳ .

۴ - یاد این اثر در الذریعة ۳۵۶/۱۳ آمده و الکواکب المنتشرة و زندگینامه علامه مجلسی جزء آثار مفسر نام برده شده است .

د - کتابخانه مجلس ، شماره ۴۷۴۴^۱.

شارح در دیباچه آن می گوید : « اما بعد ، فیقول الفقیر الی الله الغنی میرزا محمد بن محمد رضا المشهدی : هذه فوائد اتفقت مني على الصحيفة الكاملة السجادية الملقبة بزبور أهل البيت وانجيل آل محمد - صلى الله عليه وآله . كتبها تذكرة للخلان والاخوان وتبصرة لذوي الافهام والاذهان ... »

ونسخه چنین پایان می یابد : « قد وقع الفراغ من تسويد هذه الاوراق يوم الجمعة ثامن شوال ، بعد الشروع فيه ، في اول شهر رمضان المبارك ، بعد مضي ألف وتسعين سنة من الهجرة النبوية ، في مشهد ثامن الاثمة على مشرفها ألف ألف سلام وتحية ، على يد مؤلفه الفقير المفتاح الی الله العزيز الغني ، میرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین القمی . راقمه العبد القاصر الی رحمة ربه الغافر ابن محمد تقی شهرزادی محمد باقر ... »^۲

۱۲ - کتاب الصيد والذیائح : کبیر استدلالی^۳.

۱۳ - کاشف الغمة : در شرح حال معصومین - علیهم السلام . مؤلف از تألیف آن در شب ۱۶ ربیع الاول ۱۰۷۵ ، در مشهد - ظاهراً - فراغت یافته است . نسخه ای از آن در کتابخانه مجلس ، شماره ۲۰۰۰ یافت می شود^۴.

۱۴ - مراصد العصمة والضلالة ، که مصنف آنرا در مقدمه « کاشف الغمة »

۱ - در ضمن شیخ آقا بزرگ در الذریعة ۱۳/۶ : ۳ و الکواکب المنتشرة فرموده که نسخه ای از آن در کتابخانه آقای محمد محیط ، در تهران ، موجود است .

۲ - این کاتب ، کاتب یکی از نسخه های تفسیر حاضر کسه مورد استفاده در تصحیح آن بوده است ، نیز می باشد . (نسخه اصل) .

۳ - الذریعة ۱۵/۱۰۷ ، روضات الجنات ، فوائد الرضوية ، اعیان الشیعة ، زند گینامه علامه مجلسی .

۴ - زند گینامه علامه مجلسی ، به نقل از فهرست کتابخانه مجلس ۹ ، جزء ۲ ، ص ۷۰۴ .

یاد کرده است^{۱۱}.

۱۵ - معاد وحشر اجساد : از میرزا محمد مهدی ، فارسی ، در بیان حقیقت معاد وحشر اجساد و ارواح و تحقیق در معنی ایمان و کفر .
او این اثر را با اسم شاه سلیمان صفوی (۱۰۷۷ - ۱۱۰۵) تألیف کرده است .
شامل يك تبصره و يك مطلب که در آن چهار رکن و فصل و سپس يك تکمله و آن نیز حاوی چند فصل می باشد .
آغاز : زیباترین کلام ، در هر مرام ، ذکر ملك علام است که رشحه‌ای از بحر رحمت او ...

در آن ، از « شرح حکمة الاشراق » حلی نقل می کند .
نسخه‌ای از آن در کتابخانه مجلس ، شماره ۵۶۷۳ یافت می شود^{۱۲}.
۱۶ - رسالة فی الوجود : رساله فارسی ، از میرزا محمد مهدی که در آن رد قول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) را ، در رسالة مشهور او بنام « اشتراك لفظی و معنوی در وجود » می کند .
نسخه‌ای از آن را ، صاحب الذریعة ، در تبریز ، نزد سید محمد علی طباطبائی قاضی ، که در دنباله نسخه‌ای از « کافی » ، که بتاريخ ۱۰۸۵ نوشته شده بوده ، دیده است^{۱۳}.

۱۷ - مفسر ، نسخه‌ای از شرح شواهد ابن النازم را در سال ۱۰۸۷ هـ . تصحیح و آنرا به شیخ لطف الله مهدی رضوی هدیه کرده است . نسخه مذکور بگفته مرحوم شیخ آقا بزرگ تهرانی ، نزد سید محمد موسوی جزائری بوده است^{۱۴}.

۱ - ر . همان .

۲ - الذریعة ۲۱ / ۱۷۴ .

۳ - ر . همان .

۴ - ر . الکواکب المنتشرة / ۱۶۹ .



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب

همانطوریکه گذشت ، بزرگترین و آخرین اثر بجا مانده از محمد بن محمد رضای قمی مشهدی ، تفسیر «کنز الدقائق وبحر الغرائب» است . علماء و صاحبان تراجم از این تفسیر چنین یاد کرده اند :

علامه مجلسی : ... مولانا میرزا محمد ، مؤلف هذا التفسير ، لازال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلفد أحسن وأتقن وأجاد ، فسر الايات البينات ، بالاثار المروية ، عن الائمة الأطياب . فامتاز من القشر الباب . وجمع بين السنة والكتاب . وبذل جهده ، في استخراج ما تعلق بذلك ، من الاخبار . وضم اليها لطائف المعاني والأسرار . جزاه الله عن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين . وحشره مع الائمة الطاهرين - صلوات الله عليهم أجمعين .

محقق خوانساری : ... مولانا میرزا محمد - أعانه الله في كل باب وأثابه جزيل الثواب - اذوفقه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم في تفسير القرآن ، وجمعه من التفاسير المعتبرة وسائر كتب الاخبار المشتهرة . فهو كاسمه كنز الدقائق وبحر الغرائب . الذي يصادف بفوص النظر فيه أصداف درر الحقائق . فنفع الله به الطالبين

وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل ، يوم الدين .

صاحب روضات الجنات : وله كتاب كبير في التفسير ، بأحاديث أهل بيت العصمة - المنزل في شأنهم آية التطهير - في نحو من مائة وعشرين ألف بيت تقريباً . لم يسبقه الى وضعه أحد من العلماء قديماً وجديداً . وذلك لأن تفسير نور الثقلين الذي مرت الإشارة الى ذلك ، مؤلفه المرحوم ، في أوائل باب العين ، وإن سبقه^١ الى اعمال هذه الروية^٢ ، إلا أنه أسقط أسانيد الاخبار الموردة فيه ، بالكلية . ولم يتكلم فيه على ربط ألفاظ القرآن وحل مشكلاته ووجود اعرابه ولغاته وقرائاته ولم يوجد النقل فيه - أيضاً - عن كتاب تفسير الايات الباهرة في شأن العترة الطاهرة وبعض آخر من التفاسير النادرة ، كما ينقل عنهما جميعاً في هذا الكتاب ، وإن لم يحط مع ذلك كله بجميع الاحاديث المتعلقة بأطراف الابواب .

صاحب الفيض القدسي : . . . من أحسن التفاسير وأجمعها وأتمها . وهو أنفع من الصافي وتفسير نور الثقلين .
صاحب فوائد الرضوية : وابن تفسير أحسن تفاسيروا جمع وأتم ازهمه است وأنفع است از تفسير صافي ونور الثقلين . از خداوند عالم مسئلت مي نمايم كه وا دارد يكي از اهل خير را كه اين كتاب شريف را طبع نمايد ، تا نسخه اش منتشر ونفعش عام گردد .

صاحب الذريعة : كنز الحقائق وبحر الدقائق في تفسير القرآن - كما في بعض المواضع - والصحيح ، كنز الدقائق وبحر الغرائب يأتي . . . وهذا التفسير ، مقصور على ما ورد عن أهل البيت - عليهم السلام - نظير تفسير نور الثقلين . لكنه أحسن منها بجهات : المذكور الأسانيد وبيان ربط الايات وذكر الاعراب . . . وكأنه مقتبس منه لكنه بزيادات ، فصار أكبر حجماً . وإن كان كل منهما في أربع مجلدات .

١ - المصدر : سبقه .

٢ - المصدر : الرواية .

ویدکر تمام « القرآن » - اولاً - مع الشرح المزجي . ثم يشرع في نقل الاخبار . وقد يتكلم بما هو مخالف لما في نور الثقلين - كما ذكره في « الروضات » . صاحب ریحانة الادب : كنز الدقائق و بحر الغرائب ، که تفسیری است کبیر در رشته خود بی نظیر . تمامی قرآن را با اخبار خانواده عصمت - علیهم السلام - تفسیر کرده . و وجوه اعراب و قرائات و لغات مشکله و ربط الفاظ قرآنی را شرح داده و به نقل تفاسیر نادره نیز نپرداخته است .

در هر حال ، مفسر در خطبه تفسیر ، چنین می گوید :

وقد كنت فيما مضى ، قد رفمت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة الزمخشري وأجلت النظر فيه ، ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير الشيخ الكاملي بهاء الدين العاملي . ثم سئح لي أن أولف تفسيراً يحتوى على دقائق أسرار التنزيل ونكات أبكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ، من الأئمة الأطهار والهداة الأبرار . إلا أن قصور بضاعتى بمنعني عن الإقدام ، وبسطنى عن الانتصاب في هذا المقام . حتى وقفتي للشروع في ما قصدته والاتبان بما أردته . وفي نيتي أن أسميه بعد تمامه ، بكنز الدقائق و بحر الغرائب ، ليطابق اسمه ما احتواه ولفظه ، معناه .

آنچه که او در این تفسیر گفته و آورده ، به تفکیک مباحث ، از قرار ذیل است :

- ۱ - قرائت .
- ۲ - وجوه اعراب الفاظ و جملات .
- ۳ - سایر بحث های صرفی و نحوی و معانی و بیانی - بمقدار ضرورت مقام .
- ۴ - ربط الفاظ و آیات بیکدیگر .
- ۵ - نقل و نقد اقوال دیگران ، در زمینه مباحث خود مفسر .
- ۶ - نشان دادن صحت بعضی از آن اقوال . در موافقت آن قول ، با روایات

وارد از ناحیه مقدسه معصومین - صلوات الله عليهم اجمعين .

۷ - بحث مستوفی در شناخت لغات و الفاظ و مفردات .

اوبعضاً ، در این زمینه مطالبی را گوشزد می کند که نشان دهنده صاحب نظر بودن او در واژه شناسی و مشی او در آنست ، مثل : عدم تغییر معنی کلمه جامد ، با بهم ریختن حروف آن .

۸ - نقل روایات وارده در ذیل آیات .

او بیشترین استفاده را در بحث های ادبی خود از أنوار التنزیل بیضاوی می کند و سپس از تفاسیر دیگری مانند کشاف و مجمع البیان ، ولی اودر این استفاده ، به نقل تنها قناعت نکرده ، بلکه آنها را بسط و تفصیل داده و با تکمیل و پخته تر می کند . و بعضاً نیز نظرات آنها را نپذیرفته و دست به نقد آنها می زند . و دیگر این که ، مفسر - بعضاً - جهت تکمیل مطالب خود نقلی از اقوال صوفیه می کند ، اما با عباراتی که دایر بر اعتقاد او به بطلان آنهاست ، از آنها می گذرد . گویا که بطلان اعتقادات آنان را واضح تر از آن می داند که نیازی به بررسی داشته باشد . ولی با این همه ، او اقوالی را از « بعضی فضلاء » - به تعبیر خودش - نقل می کند که در آن ذوق عرفانی اصطلاحی ، بروشنی پیدا است .

و در قسمت نقل روایات ، حق همانست که صاحب روضات و صاحب الذریعه فرموده اند : آنچه که در تفسیر نور الثقلین آمده ، در این تفسیر نیز هست ، باضافه اسانید آن روایات . و در ضمن در نور الثقلین از تفاسیری مانند شرح الایات الباهرة ، نقل نشده ، ولی مفسر ما این استفاده را از آن تفسیر برده است .

ظن قوی نگارنده بر آنست که مفسر بعد از اتمام ربع اول تفسیر خود ، آنرا عمدتاً با استفاده از تفسیر نور الثقلین و تفسیر تأویل الایات الباهرة تکمیل کرده است . بر این معنا ، نسخ موجود از تفسیر ، که در تصحیح آن مورد استفاده بوده

و شرح آنها خواهد آمد ، و نیز شواهد و قرائن متعددی در مقایسه بین تفسیر نور الثقلین و تفسیر موجود ، دلالت می کند . والله اعلم .

در پایان این قسمت یاد آور می شود که بدلالت پایان نسخ موجود از تفسیر :
اتمام ربع اول تفسیر در روز پنجشنبه ، جمادی الاخری ، سال ۱۰۹۴ ، در مشهد بوده . و شامل تفسیر قرآن از اول تا پایان سوره مائده می باشد .
اتمام ربع دوم تفسیر در مشهد و شامل تفسیر قرآن از ابتدای سوره انعام تا پایان کهف .

اتمام ربع سوم در صبح عید غدیر سال ۱۰۹۷ در مشهد و شامل تفسیر سوره های مریم تا ملائکه .

و اتمام ربع چهارم در ظهر دوم ماه ذی الحجة سال ۱۱۰۳ و شامل تفسیر سوره پس تا پایان قرآن مجید می باشد .

این تفسیر ظاهراً در زمان مفسر ، ترجمه شده است . نسخه ای از ربع اول تفسیر مترجم در کتابخانه آیت الله مرعشی ، در قدم بشماره ۴۶۱۹ موجود می باشد . و در ضمن نسخه ناقصی از ربع چهارم که شامل ترجمه نیز می باشد در کتابخانه آستانه قدس بشماره ۱۵۰ نگهداری می شود ، احتمالاً ادامه همان ربع اول مترجم می تواند باشد .



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

نسخ خطی

فهرست شده از تفسیر (۱)

- « ۱ - المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف ، وعليه تقریظ العلامة المجلسي بتاريخ يوم عيد الغدير سنة ۱۱۰۲ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة قم ، رقم ۱۰۵۴ ، مذكورة في فهرسها ۲۴۲/۳^۱ .
- ۲ - المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۲۳۴۸ مذكورة في فهرسها ۳۲۴/۶ .
- ۳ - المجلد الأول، نسخة تنتهي الى نهاية سورة المائدة ثم تفسير سورة يس في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۳۰۹ ، مذكورة في فهرسها ۳۵۱/۱ .
- ۴ - المجلد الأول ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۲۶۹۹ ، مذكورة في فهرسها ۲۷۱/۷ .
- ۵ - المجلد الأول ، نسخة جيدة في مكتبة الخلاني العامة ببغداد .

۱ - تراثنا / ۱۵۸ ، ۱۵۹ .

۲ - راجع به این نسخه مطابقی است که بعداً خواهد آمد .

- ٦ - المجلد الأول، نسخة الى سورة المائدة ، كتبت سنة ١١٠٤ ، في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٧٣٥٣ .
- ٧ - المجلد الأول ، نسخة أخرى ، في مكتبة جامعة طهران ، رقم ١٤ .
- ٨ - المجلد الأول ، نسخة أخرى الى نهاية سورة المائدة ، مكتوبة في حياة المؤلف . كانت عند الاستاذ شانجي ، وانتقلت في ضمن مخطوطاته الى مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد .
- ٩ - المجلد الثاني ، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف سنة ١١٠٥ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ١٢٨٣ ، مذكورة في فهرسها ٨٣/٤ .
- ١٠ - المجلد الثاني ، من سورة الأنعام الى نهاية سورة الكهف ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ٣٠٧ ، مذكورة في فهرسها ٣٥٠/١ .
- ١١ - نسخنا المجلدين الثاني والثالث ، في مكتبة سپهسالار ، في طهران مذكورة في فهرسها ١٦٢/١ و ٤٥٠/٥ ورقم ٢٠٥٤ و ٢٠٥٥ .
- ١٢ - المجلد الثالث ، نسخة في جامعة طهران ، رقم ٧٣٥٤ ، مذكورة في فهرسها ٥١٧/١٦ .
- ١٣ - المجلد الثالث ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ٢٩٦٩ ، مذكورة في فهرسها ١٥٠/٨ .
- ١٤ - المجلد الثالث ، نسخة كتبت في حياة المؤلف ، في مكتبة العلامة السفور له الشيخ علي النمازي الشاهرودي ، نزيل مشهد .
- ١٥ - نسخة تحوي تفسير سورة بني اسرائيل فحسب ، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام ، رقم ١٥٠ من التفسير المخطوط .
- ١٦ - المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد رقم ١٣٥٢ تفسير مخطوط ، مذكورة في فهرسها ٤٤٩/٤ .
- ١٧ - نسخة كاملة ، كتبت سنة ١٢٦٥ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم

رقم ۳۰۶ ، مذکوره في فهرسها ۳۴۹/۱ .

۱۸ - المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، كتبت سنة ۱۱۰۷ . في دارالكتب الوطنية في طهران (کتابخانه ملی) ، رقم ۴۶۶۱ ، مذکوره في فهرسها ۱۳۲/۸ .

۱۹ - المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد ، رقم ۱۵۴۱ ، مذکوره في فهرسها ۴۴۹/۴ .
۲۰ - المجلد الرابع ، نسخة مكتوبة سنة ۱۱۰۳ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۱۲۸۴ ، مذکوره في فهرسها ۸۳/۴ .

۲۱ - المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة - قم ، رقم ۳۰۸ ، مذکوره في فهرسها ۳۵۱/۱ .



بجز نسخ یاد شده ، نسخه‌ای شامل ربع اول و دوم ، که بر آنها تقریظهای علامه مجلسی و محقق خوانساری می باشد ، در کتابخانه مجلس موجود و تحت شماره ۱۲۰۷۳ نگهداری می شود . این نسخه ، ظاهراً ، همانی می باشد که صاحب اعیان الشیعة آنرا دیده و در ترجمه مفسر از آن یاد کرده است .

دیگر ، نسخه‌ای از ربع چهارم ، بشماره ۱۲۰۷۴ در همان کتابخانه ، و دیگری نسخه‌ای از ربع سوم با حواشی محمد جعفر شریف ، شاگرد فاضل هندی ، در کتابخانه علامه فقید میر جلال الدین محدث ارموی ، موجود می باشد .

و در ضمن بنا به اظهار مسئولین کتابخانه حضرت آیت الله مرعشی ، در قم نسخ دیگری از تفسیر که هنوز فهرست نشده اند ، در آن کتابخانه یافت می شود . لازم به یادآوریست که اصالت نسخه ۱۲۰۷۳ مجلس و تقریظهایی که بر آن است (تقریظ علامه مجلسی و محقق خوانساری) با توجه به دست خط آنها که

معلوم و معروف نزد اهل فن می باشد ، مسلم است . و درست بهمین دلیل جعلی بودن تقریظ علامه مجلسی بر ظهر نسخه ۱۰۵۴ موجود در کتابخانه آیت الله مرعشی نیز مسلم می باشد . و همین مسأله ، امر را در اینکه نسخه مذکور در حیات مفسر نوشته شده باشد ، نیز مشکوک می نماید - والله العالم .



مرکز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

نسخ مورد استفاده در تصحیح



در ربع اول :

- ۱ - نسخه موجود در دانشگاه تهران ، شماره ۱۴ (ا) .
 - ۲ - نسخه ای تا آخر سوره مائده ، مکتوب در زمان مؤلف و بلکه در همان سال تألیف. نسخه از آن استاد شانه چی بوده که ضمن مخطوطات ایشان به کتابخانه آستان قدس رضوی منتقل شده است (اصل) .
 - ۳ - نسخه دیگری تا پایان سوره مائده ، که در همان سال تألیف نوشته شده و در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، شماره ۷۳۵۳ نگهداری می شود (ز) .
- توضیحاً عرض می شود که : متن اولیه نسخه ۲ (اصل) همان متن موجود در نسخه ۱ (ا) است ، با این تفاوت که بعضی از عبارات و مطالب ، در آن خط خورده و در عوض مطالب و خصوصاً روایاتی در حاشیه ، بآن افزوده شده است.
- این حواشی با الفاظی نظیر : منه ، منه سلمه الله . منه دام ظله العالی ، منه ادام

الله بقاؤه و یا صح ، امضاء شده‌اند . و در جسابجای حاشیه آن « بلغ » و « بلغ قبلا » دیده می‌شود .

نسخه ۳ ، در واقع همان نسخه ۲ می‌باشد که در آن تصحیحات و حواشی ، در متن اعمال گردیده . و عبارات خط خورده نیز از آن حذف شده‌اند .

اختلاف نسخه‌های موجود بین نسخه ۱ (ا) و دو نسخه دیگر ، بروشنی نشان می‌دهد که متن اولیه تألیف شده ، همان نسخه بوده ولی بعداً و بلافاصله بعد از اتمام ربع اول ، مفسر آنرا تصحیح و تکمیل کرده است . و این در حالی بوده که نسخ تصحیح و تکمیل نشده اولیه ، استنساخ و تکثیر شده و بدست علاقمندان رسیده و باین ترتیب باقی مانده است .

نسخه ۲ بدلیل تصحیح و تکمیل اعمال شده از قبل مفسر ، متن اصلی و اساس قرار داده شد .

در بررسی سایر نسخه‌های موجود از ربع اول معلوم گردید که نسخه شماره ۲۳۴۸ موجود در کتابخانه آیت‌الله مرعشی مطابق نسخه شماره ۱۴ دانشگاه و بقیه نسخه‌ها با توجه به مجموع متن و حاشیه ، با نسخه اصل مطابقت دارند . در ضمن در حل مشکلات مربوط به نسخه اصل ، از نسخه ۱۲۰۷۳ مجلس نیز کمک گرفته شد .

عمل ما در تصحیح :

- ۱ - سعی در ارائه متن أصح و اکمل ، بر مبنای نسخ یاد شده .
- ۲ - استخراج روایات و مقابله آنها با متن .
- ۳ - نشان دادن اختلاف‌های حایز اهمیت بین نسخ و بین نسخ و مصادر .
- ۴ - استخراج اقوال .

در ضمن تعلیقات و استدراکات مربوطه، بعد از پایان متن اصلی، در مجلدات
جداگانه، تقدیم خواهد شد - ان شاء الله تعالی .

الحمد لله أولاً و آخراً .

سه‌شنبه نیمه شعبان ۲۵/۱۴۰۷ فروردین ۱۳۶۶

حسین درگاهی



مرکز تحقیقات کتب و علوم اسلامی

[illegible]

[illegible]

نهاية نسخة ١٤ (أ) ، مكتبة جامعة طهران .

[illegible]

ثم الربع الاول من كتاب كسر الدواوين في العرب بسجد بدين
 مؤلفه الفقيه الفاضل ميرزا محمد بن محمد باقر السمعاني في شهر ربيع الثاني
 سنة ثمان من الائمة يوم الخميس السابع من جمادى اخيرة سنة اربع من الائمة
 سنة بعد اربع من الهجرة النبوية ورواه له نفسه في الائمة من ربيع
 الثاني والحمد لله الاول والاخر اربعة اعمه الحاج
 الى رحمة ربه الفاضل ميرزا محمد بن محمد باقر السمعاني
 عفا الله عنه وارضاه له ولوالديه
 .. والحمد لله في الزمان والاخرين
 الفايخ من نعمة تسليخ شهرين
 المبارك سنة المذقون



مركز تحقيقات كليات علوم اسلامی

نهاية نسخة الأصل ، مكتبة الامام الرضا - عليه السلام .

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا يَقُولُوا هَذَا مِثْلُ مَا قُلْنَا
 بِعَرَبٍ مُجْرِبَةٍ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ فِي الْبُيُوتِ وَالْمَسَاجِدِ وَالْعُكُوفِ
 يَعْلَمُ الْغَيْبُ الْمُنْتَهَى مِنْ جِبْرِيلَ الْأَخْرَجَ مِنْ بَيْتِ رَبِّهِ وَتَجَسَّسَ عَلَى الْمَلَكِ
 مِنَ الْهَرَجِ النَّبِيِّ وَيَتْلُوهُ تَفْصِيلاً
 الْأَنْعَامُ فِي الرَّبْعِ الثَّلَاثِ
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى

نهایة نسخه ۱۲۰۷۳ ، مكتبة البرلمان الإيراني



مرکز تحقیقات کتب و علوم اسلامی

تقاريض على الكتاب

لقد اطلع على هذا الكتاب جماعة من اعلام معاصري المؤلف - رحمه الله - فكان له وقع حسن في نفوسهم . وقرضوه بتقاريض تنم عن اكبارهم لعمل المؤلف . فمن التقاريض ما كتبه العلامة المحدث الاكبر المولى محمد باقر المجلسي الاصفهاني قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

« لله درالمولى الأولى الفاضل الكامل المحقق المدقق البدل التحرير كشاف دقائق المعاني بفكره الثاقب ومخرج جواهر الحقائق برأيه الصائب ، أعني الخبير الأسعد الأرشد مولانا ميرزا محمد ، مؤلف هذا التفسير لا زال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلقد أحسن وأتقن وأفاد وأجاد ، فسر الايات المينات بالانوار المروية عن الائمة الأطياب . فامتاز من القشر اللباب . وجمع بين السنة والكتاب . وبذل جهده في استخراج ما تعلق بذلك من الاخبار . وضم إليها لطائف المعاني والأسرار - جزاه الله عن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين وحشره مع الائمة الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين .

كتب ينماه الوازرة الدائرة أقر العباد الى عفو ربه الغني محمد باقر بن محمد تقى - أوتيا كتابهما يمينهما وحوسبا حساباً يسيراً - في يوم عيد الغدير المبارك من سنة ألف ومائة واثنين. والحمد لله أولاً وآخراً والصلاة على سيد المرسلين محمد وعترته الأكرمين الأطهرين .»

* * *

وقرضه كذلك العلامة الفيلسوف المعروف جمال الدين محمد بن الحسين الخونساري بما هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

«... أما بعد فقد أبد الله تعالى بفضل الكمال ، جناب المولى العالم العارف الألمي الفاضل مجمع فضائل الشيم ، جسامع جوامع العلوم والحكم ، عالم معالم التنزيل وأنواره ، عارف معارف التأويل وأسراره ، حلال كل شبهة عارضة، كشف كل مسألة دقيقة غامضة، الذي أحرق بشواظ طبعه الوقاد شوك الشكوك والشبهات . ونقد بلحاظ ذهنه النقاد نقود الأحكام الشرعية المستفادة من الايات والروايات ؛ أعني المكرم بكرامة الله الأحمد الصمد، مولانا ميرزا محمد - أعانه الله في كل باب وأثابه جزيل الثواب - اذ وقفه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم، في تفسير القرآن وجمعه من التفاسير المعتبرة وسائر كتب الأخبار المشتهرة . فهو كاسمه كنز الدقائق وبحر الغرائب الذي يصادف بغوص النظر فيه أصداف درر الحقائق . فنفع الله به الطالبين ، وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل يوم الدين .

وانا العبد المفتقر الى عفوره الباري، جمال الدين محمد بن حسين الخونساري اعانها الله تعالى يوم الحساب وأوتيا فيه يمينهما الكتاب . وقد كتب ذلك في شهر محرم الحرام من شهور سنة ١١٠٧ هـ .»

رَبِّ يَسِّرْ وَتَقِّمْ بِالْخَيْرِ



الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وجعله للناس بشيراً ونذيراً ، وبين فيه لأولى الأبواب بينات ، وجعله تبيان كل شيء وسراجاً منيراً ، أنزله بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتب ، وأنطقه بالصدق لما يعول عليه من السرب . يقضي له بصفة القدم كل شيء بجوهريته ، يقضي إلى الحكم بمرمديته حدوث معلولاته وسماته فيأله من حكيم بماله من قدرته في كل ما دبر وأنقن من أفعاله ، أثبت حكمته أن يرضى لخلقه السوء والفحشاء وارتفعت قدرته أن يجري في ملكه إلا ما شاء .

والصلاة والسلام والتحية من كل الأنعام على خير الأنبياء ونير الأصفياء ، السمدعو بحبيب الله في الأرض والسماء ، محمد المصطفى على البرية بالخلق والفضائل المرضية ، المبعوث بكتاب أزعج بفصاحته مصانع الخطباء وابعم ببلاغته شقائق البلغاء ، وعلى الأئمة الهادين من عترته الراشدين ، صلاة تامة دائمة توازي غنائهم وتجازي عناهم وسلم تسليماً كثيراً كثيراً .

أما بعد: فيقول الفقير إلى رحمة ربه الغني ميوزا محمد المشهدي بن محمد
رضا بن اسمعيل بن جمال الدين القمي :

ان أولى ما صرفت في تحصيله كنوز الأعمار ، وأنفقت في نيله المهج والأفكار
علم التفسير ، السذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ، ومبنى قواعد الشرع
وأساسها ، الذي لا يتم لتعاطيه وإجالة النظر فيه ، الا من فاق في العلوم الدينية
كلها والصناعات الادبية بأنواعها .

وقد كنت فيما مضى ، قد رقت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة
الزمخشري ، وأجلت النظر فيه . ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير
الشيخ الكامل بهاء الدين العاملي ، ثم سئح لي أن أولف تفسيراً يحتوي على
دقائق اسرار التنزيل ونكات أبكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ،
عن الائمة الأطهار والهداة الأبرار ، الا أن قصور بضاعتى ، بمنعني عن الاقدام ،
ويثبطني عن الانتصاب في هذا المقام ، حتى وفقني ربي للشروع في ما قصدته ،
والاينان بما أردته . ومن نيتي أن أسميه بعد تمامه بكنز الدقائق وبحر الغرائب
ليطابق اسمه ما احتواه ، ولفظه معناه :

فراث بن ابراهيم الكوفي ، أستاذ المحدثين في زمانه ، قائل في تفسيره ^(١) :
حدثنا أحمد بن موسى ، قال : حدثني الحسن بن ثابت ، قال : حدثني أبي . عن
شعبة بن الحجاج ، عن الحكم ، عن ابن عباس - رضي الله عنه ^(٢) - قال : أخذ
النبي - صلى الله عليه وآله - يد ^(٣) علي - عليه السلام - فقال : ان القرآن أربع ^(٤)

١ - تفسير الفرات ٢ / .

٢ - الى هنا ليس في أ .

٣ - المصدر : بيد .

٤ - المصدر : أربعة .

أرباع : ربع فينا أهل البيت خاصة ، وربع في أعدائنا ، وربع حلال وحرام ، وربع فرائض وأحكام . وأنزل^(١) لنا كرائم القرآن .

وقال^(٢) - أيضاً : حدثنا أحمد بن [موسى ، قال : حدثنا] الحسن^(٣) بن اسماعيل بن صبيح والحسن بن علي بن الحسن بن عبيدة بن عقبة^(٤) بن نزار بن سالم السلولي ، قالوا : حدثنا محمد بن الحسن بن مطهرة ، قال حدثنا صالح - يعني ابن الأسود - عن جميل بن عبد الله النخعي ، عن زكريا بن ميسرة ، عن أصبغ بن نباتة ، قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : أنزل^(٥) القرآن أربع أرباع : فربع فينا ، وربع في أعدائنا^(٦) ، وربع سنن^(٧) وأمثال ، وربع فرائض وأحكام . ولنا كرائم القرآن .

وقال^(٨) - أيضاً : حدثنا أبو الخير مقدار بن علي الحجازي المدني ، قال : حدثنا أبو القاسم عبد الرحمن العلوي الحسيني ، قال : حدثنا « الفاضل أستاذ المحدثين في زمانه ، فرات بن إبراهيم الكوفي رحمة الله عليه ، قال : حدثني^(٩) محمد بن سعيد بن وخيم^(١٠) الهمداني ومحمد بن عيسى بن زكريا ، قال :

١ - ليس في المصدر .

٢ - تفسير الفرات ٢ / .

٣ - النسخ : حدثنا أحمد بن الحسن .

٤ - المصدر : عتبة .

٥ - المصدر : نزل .

٦ - المصدر : عدونا .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - تفسير الفرات ١ / .

٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - المصدر : رحيم .

حدثنا عبدالرحمن بن سراج ، قال : حدثنا حماد بن أعين ، عن الحسن ^(١) بن عبدالرحمن ، عن الأصمغ بن نبانة ، عن أمير المؤمنين ^(٢) علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال : القرآن أربعة أرباع : ربع فينا ، وربع في أعدائنا ^(٣) ، وربع فرائض وأحكام ، وربع حلال وحرام . ولنا كرايم القرآن .

واعلم ان للقرآن بطناً وللبطن بطن ، وله ظهر . وللظهر ظهر . فاذا جاءك عنهم - صلوات الله عليهم - شيء وله باطن ، فلا تنكره ، لأنهم أعلم به .

يدل على هذا ، ما رواه صاحب شرح الايات الباهرة ^(٤) ، عن علي بن محمد ، عن محمد بن الفضل ^(٥) ، عن شريس ، عن جابر بن يزيد قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن شيء من تفسير القرآن ، فأجابني . ثم سأله ثانية ، فأجابني بجواب آخر .

فقلت : جعلت فداك ، أجبني ^(٦) في هذه المسألة بجواب غير هذا . فقال لي : يا جابر ! ان للقرآن بطناً . وللبطن بطن ، وله ظهر والظهر ظهر . وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن . وان الآية ينزل أولها في شيء وآخرها في شيء ، وهو كلام متصل ، يتصرف عن وجوه .

ويؤيده ما رواه ^(٧) ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، بإسناده الى الفضل بن

١ - المصدر : الحسين .

٢ - المصدر : علي ، أمير المؤمنين

٣ - المصدر : عدونا .

٤ - تأويل الايات الباهرة / ٢ .

٥ - المصدر : الفضيل .

٦ - المصدر : كنت أجبتي ؛

٧ - نفس المصدر / ٣-٢ .

شاذان ، عن داود بن كثير قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام : أنتم الصلاة في كتاب الله عز وجل ؟ وأنتم الزكاة ؟ [وأنتم الصيام ؟] ^(١) وأنتم الحج ؟ . فقال : يا داود ! نحن الصلاة في كتاب الله - عز وجل . ونحن الزكاة . ونحن الصيام . ونحن الحج . « ونحن الشهر الحرام » ^(٢) . ونحن البلد الحرام . ونحن كعبة الله . ونحن قبله الله . ونحن وجهه الله ، قال الله تعالى : « فأينما تولوا فثم وجه الله » ^(٣) . ونحن الآيات . ونحن البيئات . وعدونا في كتاب الله ، الفحشاء والمنكر والبغى والخمر والميسر والأنصباء والأزلام والأصنام والأوثان والجبت والطاغوت والميتة والدم ولحم الخنزير .

يا داود ! ان الله خلقنا ، فأكرم خلقنا ، وفضلنا . وجعلنا أمناه وحفظته وخزانه على ما في السماوات وما في الأرض . وجعل لنا أصدقاء وأعداء . فسمانا في كتابه وكنى عن ^(٤) أسمائنا بأحسن الأسماء ، وأحبها إليه ، تكنية عن العدد . وسمى أصدقاءنا وأعداءنا في كتابه . وكنى عن أسمائهم وضرب لهم الأمثال ^(٥) في كتابه ، في أبغض الأشياء ^(٦) إليه وإلى عباده المتقين .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - البقرة / ١١٥ :

٤ - المصدر : في .

٥ - المصدر : الأسماء مثال .

٦ - المصدر : الأسماء .

سورة فاتحة الكتاب

في مجمع البيان ^(١) : روى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وآله [انه قال] ^(٢) : لما أراد الله - عز وجل - أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك - الى قوله - بغير حساب ، تعلقن بالعرش - وليس بينهن وبين الله حجاب - وقلن : يا رب ! تهبطنا الى دار الذنوب والى من يعصيك ؟ ونحن معلقات بالطهور والقدس ^(٣) .

فقال : وعزتي وجلالي ! ما من عبد قرأكن في دبر كل صلاة ^(٤) ، الا أسكنته حظيرة القدس على ما كان فيه . ونظرت اليه ^(٥) بعيني المكنونة ، في كل يوم سبعين نظرة . والا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة ، أدناها المغفرة . والا أعدته من كل عدو ، ونصرته عليه . ولا يمنعه من دخول الجنة الا الموت ^(٦) .

١ - مجمع البيان ٤٢٦/١ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - المصدر : بالعرش .

٤ - المصدر : صلاة مكتوبة .

٥ - المصدر : والانظرت اليه .

٦ - المصدر : أن يموت .

وفي كتاب ثواب الأعمال^(١) بإسناده : قال أبو عبد الله - عليه السلام : اسم الله الأعظم منقطع في أم الكتاب .

وفي كتاب الخصال^(٢) عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : رنّ ابليس أربع رنات : أولهن يوم لعن ، وحين أهبط الى الأرض ، وحين بعث محمد - صلى الله عليه وآله - على حين فترة من الرسل ، وحين أنزلت أم الكتاب .

وعن الحسن بن علي - عليهما السلام - في حديث طويل^(٣) : قال : جاء نفر من اليهود الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - فسأله أعلمهم عن أشياء ، فكان فيما سأله : أخبرنا عن سبع خصال أعطاك الله من بين النبيين وأعطى امتك من بين الامم .

فقال النبي - صلى الله عليه وآله : أعطاني الله فاتحة الكتاب - الى قوله - صدقت يا محمد ! فما جزاء من قرأ فاتحة الكتاب ؟
فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله : من قرأ فاتحة الكتاب أعطاه الله تعالى بعد كل آية نزلت من السماء ، ثواب تلاوتها .

وعن جابر ، عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل^(٤) - يقول فيه - عليه السلام - حاكياً عن الله تعالى : وأعطيت أمتك كنزاً من كنوز عرشي ؛ فاتحة الكتاب .

وفي أصول الكافي^(٥) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع ، عن عبد الله بن الفضل النوفلي - رفعه - قال : ما قرأت الحمد على وجع ، سبعين مرة ، الا سكن .

١ - ثواب الاعمال / ١٣٢ . ٥ - الكافي / ٢ / ٦٢٣ ، ح ١٥ .

٢ - الخصال / ٢٦٣ ، ح ١٤١ وله تمة .

٣ - نفس المصدر / ٣٥٥ ، ضمن ح ٣٦ .

٤ - نفس المصدر / ٤٢٥ - ٤٢٦ ضمن ح ١ .

محمد بن يحيى^(١)، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن سلمة بن محرز، قال: سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول: من لم يبرئه الحمد، لم يبرئه شيء.

علي بن ابراهيم^(٢)، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: لو قرأت الحمد على ميت، سبعين مرة، ثم ردت فيه الروح، ما كان عجباً^(٣).

وفي عيون الأخبار^(٤): حدثنا محمد بن القاسم، المفسر المعروف بأبي الحسن الجرجاني - رضي الله عنه - قال: حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد ابن سيار، عن أبيهما، عن الحسن بن علي، عن أبيه، علي بن محمد، عن أبيه، محمد بن علي، عن أبيه الرضا عن آبائه، عن علي - عليهم السلام - أنه قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول: إن الله - تبارك وتعالى - قال لي: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم»^(٥)، فأفرد «عليّ الامتنان»^(٦) بفاتحة الكتاب، وجعلها بإزاء القرآن العظيم. وإن فاتحة الكتاب أشرف ما في كنوز العرش. وإن الله - عز وجل - خص^(٧) محمداً - وشرفه بها، ولم يشرك معه فيها أحداً من أنبيائه، ما خلا سليمان - عليه السلام - فإنه أعطاه منها «بسم الله الرحمن

١ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٦، ح ٢٢.

٢ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٣، ح ١٦.

٣ - المصدر: ذلك عجباً.

٤ - عيون الأخبار ١ / ٣٠١ - ٣٠٢. مع اختصار في السند واسقاط في صدر الحديث.

٥ - الحجر / ٨٧.

٦ - المصدر: الامتنان على.

٧ - ر: شرف.

الرحيم . « ألا ترى » ^(١) يحكي عن بلقيس ، حين قالت : « (اني) ^(٢) ألقى اليّ كتاب كريم . انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم » ^(٣) ؟

ألا فمن قرأها معتقداً لموالاة محمد - صلى الله عليه وآله - وآله الطيبين ، منقاداً لأمرهما ^(٤) ، مؤمناً بظاهرهما وباطنهما ، أعطاه الله تعالى بكل حرف منها حسنة ، كل واحدة منها أفضل له من الدنيا وما فيها ، من أصناف أموالها وخيراتها . ومن استمع الى قارئ يقرأها ، كان له قدر ^(٥) ما للقارئ . فليستكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم ، فانه غنيمة لا يذهبن أوانه . (فيبقى في قلوبكم) ^(٦) الحسرة . وفي تفسير الامام أبي محمد الحسن العسكري ^(٧) - عليه وعلى آبائه السلام : قال : ألا فمن قرأها - الى آخر ما نقلنا عن العمون - بأدنى تغيير . وفي تفسير العياشي ^(٨) : عن الحسن بن علي بن أبي حمزة البطائني ، قال : قال أبو عبد الله - عليه السلام : اسم الله الأعظم ، مقطع في أم الكتاب . عن محمد بن سنان ^(٩) ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه - عليهما السلام - قال : قال لأبي حنيفة : ما سورة أولها تحميد وأوسطها اخلاص وآخرها دعاء ؟

١ - ليس في المصدر .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - النمل / ٣٠ .

٤ - المصدر : لأمرها .

٥ - المصدر : بقدر .

٦ - المصدر : فيبقى قلوبكم في .

٧ - تفسير العسكري / ١٣ .

٨ - تفسير العياشي / ١ / ١٩ .

٩ - تفسير العياشي / ١ / ١٩ .

فبقى متحيراً ، ثم قال : لا أدري .

فقال أبو عبدالله - عليه السلام : السورة التي أولها تحميد وأوسطها اخلاص
وآخرها دعاء ، سورة الحمد .

عن اسماعيل بن أبيان ^(١) ، يرفعه السى النبي - صلى الله عليه وآله - قال :
قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لجابر بن عبدالله : يا جابر ! ألا أعلمك
أفضل سورة أنزلها الله في كتابه ؟

قال : فقال جابر : بلى - بأبي أنت وأمي - يا رسول الله ، علمنيها .

قال : فعلمه الحمد لله ؛ أم الكتاب .

قال : ثم قال ^(٢) : يا جابر ، ألا أخبرك عنها ؟

قال : بلى - بأبي أنت وأمي - فأخبرني .

قال : هي شفاء من كل داء إلا السام ؛ يعني الموت :

عن أبي بكر الحضرمي ، [قال : ^(٣) قال أبو عبدالله - عليه السلام ^(٤) : إذا

كانت لك حاجة فأقرأ المثنائي وسورة أخرى ، وصل ركعتين ، وأدع الله .

قلت : أصلحك الله وما المثنائي ؟

قال : فاتحه الكتاب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الحمد لله رب العالمين » .

مكية قيل ^(٥) ، ومدنية ايضاً . لأنها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة ، وبالمدينة

لما حولت القبلة إليها .

١ - نفس المصدر ١ / ٢٠ .

٢ - المصدر : قال له .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - تفسير العياشي ١ / ٢١ .

٥ - اليبضاوي ، أنوار التنزيل ١ / ٥١ .

سبع آيات - بالاتفاق .

الا أن بعضهم عد « بسم الله الرحمن الرحيم » آية ، دون « أنعمت عليهم » ، وهم الامامية وقرّاء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي . ومنهم من عكس ، وعليه قرّاء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي ^(١) .

واستدلّت الامامية بما روي في تفسير أبي محمد العسكري - عليه السلام ^(٢) - عنه ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب ، وهي سبع آيات ، تمامها بيسم الله الرحمن الرحيم ^(٣) .

وفى تفسير العياشي ^(٤) : عن يونس بن عبد الرحمن ، عن رفعه ، قال : سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن قول الله تعالى « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم » . قال : هي سورة الحمد ، وهي سبع آيات ، منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما سميت « المثاني » ، لأنها تثنى في الركعتين .

وعن أبي حمزة ^(٥) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سرقوا أكرم آية في كتاب الله : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفى تهذيب الأحكام ^(٦) : محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن محمد ابن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن « السبع المثاني والقرآن العظيم » ^(٧) ، هي الفاتحة ؟

١ - مجمع البيان ١ / ١٨ انوار التنزيل ١ / ٥ .

٢ - تفسير العسكري ١٣ / .

٣ - كذا في المصدر وفي النسخ : بسم الله الرحمن الرحيم .

٤ - تفسير العياشي ١ / ١٩ .

٥ - تفسير العياشي ١ / ١٩ .

٦ - تهذيب الأحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٧ .

٧ - الحجر ٨٧ / .

قال : نعم .

قلت : « بسم الله الرحمن الرحيم » من السبع المثاني ^(١) ؟ قال : نعم ، هي أفضلهن .

وفي عيون الأخبار ^(٢) - بإسناده إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل وفيه : قيل لأمير المؤمنين - عليه السلام : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أهى آية من فاتحة الكتاب ؟

فقال : نعم . كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقرأها ، ويعدها آية منها ، ويقول : فاتحة الكتاب هي السبع المثاني .

وبإسناده ^(٣) عن الرضا - عليه السلام - عن آبائه - عليهم السلام - عن علي - عليه السلام - أنه قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب . وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفيه ^(٤) : عن الرضا - عليه السلام - قال : والاجهار « بسم الله الرحمن الرحيم » في جميع الصلوات ، سنة .

وعن الرضا - عليه السلام ^(٥) - أنه كان يجهر « بسم الله الرحمن الرحيم » في جميع صلواته بالليل والنهار .

وفي الكافي ^(٦) : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام : اذا قمت الصلاة ، أقرأ

١ - ليس في المصدر .

٢ - عيون الأخبار ١ / ٣٠١ ، ذيل ح ٥٩ .

٣ - نفس المصدر ١ / ٣٠٣ ، صدر ح ٦٠ .

٤ - نفس المصدر ٢ / ١٢٣ .

٥ - نفس المصدر ٢ / ١٨٢ - ١٨٣ .

٦ - الكافي ٣ / ٣١٢ ، ح ١ .

« بسم الله الرحمن الرحيم » في فاتحة الكتاب ؟^(١).

قال : نعم .

قلت : فاذا قرأت فاتحة الكتاب أقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » مع السورة ؟

قال : نعم .

محمد بن يحيى^(٢) عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار ، عن يحيى ابن أبي عمران الهمداني ، قال : كتبت الى أبي جعفر - عليه السلام : جعلت فداك ، ما تقول في رجل ابتداء « بسم الله الرحمن الرحيم » في صلاته ، وحده في أم الكتاب ، فلما صار الى غير أم الكتاب من السورة ، تركها ؟ فقال العباسي : ليس بذلك بأس .

فكتب بخطه ، يعيدها مرتين ، على رغم أنفه ؛ يعني ، العباسي .

محمد بن يحيى^(٣) ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن القسم^(٤) ابن محمد ، عن صفوان الجمال ، قال : صليت خلف أبي عبدالله - عليه السلام - يوماً . فكان اذا كانت صلاة لا يجهر فيها ، جهر « بسم الله الرحمن الرحيم » . وكان يجهر في السورتين ، جميعاً .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٥) : عن ابن أذينة قال : قال ابو عبدالله - عليه السلام : « بسم الله الرحمن الرحيم » أحق ما أجهر به . وهي الآية التي قال الله - عز وجل : « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »^(٦).

١ - المصدر : فاتحة القرآن .

٢ - نفس المصدر ٣ / ٣١٣ ، ح ٢ .

٣ - نفس المصدر ٣ / ٣١٥ ، ح ٢٠ .

٤ - المصدر : القاسم .

٥ - تفسير القمي ١ / ٢٨ .

٦ - الاسراء / ٤٦ .

وفي مجمع البيان ^(١) : عن رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان الله تعالى من " عليّ بفاتحة الكتاب من ^(٢) كنز الجنة فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » الآية التي يقول الله (تعالى) ^(٣) : « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً » ^(٤) .

وفي تفسير العياشي ^(٥) : عن أبي بصير ^(٦) عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - يجهر « بسم الله الرحمن الرحيم » . ويرفع بها صوته . فاذا سمعها المشركون ولوا مدبرين . فأنزل الله « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً » ^(٧) .

وفيه ^(٨) : عن عيسى بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي - عليه السلام - قال : ان أناساً ينزعون « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : هي آية من كتاب الله ، أنساهم أباهم الشيطان .

عن خالد بن المختار ^(٩) ، قال : سمعت جعفر بن محمد - عليه السلام - يقول : ما لهم - قاتلهم الله - (و) ^(١٠) عمدوا الى اعظم آية في كتاب الله ، فزعموا أنها بدعة اذا أظهروها ، وهي « بسم الله الرحمن الرحيم » .

١ - مجمع البيان ١ / ٣١ .

٢ - النسخ : فيها من .

٣ - المصدر : الله فيها .

٤ - الاسراء / ٤٦ .

٥ - تفسير العياشي ١ / ٢٠ ، ج ٦ .

٦ - المصدر : أبي حمزة .

٧ - الاسراء / ٤٦ .

٨ - تفسير العياشي ١ / ٢١ ، ج ١٢ .

٩ - تفسير العياشي ١ / ٢١ ، ج ١٦ .

١٠ - ليس في المصدر .

وفي كتاب الخصال^(١) : عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد - عليهما السلام - انه قال : والاجهار « بسم الله الرحمن الرحيم » في الصلاة ، واجب . واعلم : ان بعض تلك الأخبار يدل على أنها آية . وبعضها يؤيده .
وأما فضلها : ففي تفسير العياشي^(٢) : عن صفوان الجمال ، قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - ما أنزل الله من السماء كتاباً الا وفاتحته « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما كان يعرف انقضاء السورة ، بنزول « بسم الله الرحمن الرحيم » ابتداء للآخرى .

وفي الكافي^(٣) : محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب ، عن عمرو بن مصعب ، عن فرات بن أخصف^(٤) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سمعته يقول : أول كل كتاب نزل من السماء ، « بسم الله الرحمن الرحيم » . فاذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » « فلا تبال أن لا »^(٥) تستعيز . واذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم سترتك فيما بين السماء والارض . ويمكن الجمع بين هذين الخبرين . وخبر سليمان السابق ، أن غير سليمان أعطي البسمة ، بغير العربية . وسليمان ، أعطيها بالعربية .

وفي أصول الكافي^(٦) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل بن دراج ، قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام : لاتدع « بسم الله الرحمن الرحيم » وان كان بعده شعر .

١ - الخصال / ٦٠٤ ، ضمن ح ٩ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ١٩ ، ح ٥ .

٣ - الكافي ٣ / ٣١٣ ، ح ٣ .

٤ - المصدر : أخف .

٥ - المصدر : فلا تبالى الا .

٦ - الكافي ٢ / ٦٧٣ ، ح ١ .

عدة من أصحابنا^(١)، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن الحسن بن علي، عن يوسف بن عبد السلام، عن سيف بن هرون، مولى آل جعدة، قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام: أكتب «بسم الله الرحمن الرحيم» من أجود كتابك، ولا تمد الباء حتى ترفع السين.

عنه^(٢): عن علي بن الحكم، عن الحسن بن السري، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: تكتب «بسم الله الرحمن الرحيم» لفلان. ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان.

عدة من أصحابنا^(٣)، عن سهل بن زياد، عن إدريس الحارثي، عن محمد ابن سنان، عن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام: احتجبوا^(٤) من الناس كلهم، «بسم الله الرحمن الرحيم» و«بقل هو الله أحد»، اقرأها عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك ومن فوقك ومن تحتك. وإذا دخلت على سلطان جائر، فاقرأها حين تنظر إليه، ثلاث مرات، واعقد بيدك اليسرى. ثم لا تفارقها حتى تخرج من عنده.

وفي كتاب التوحيد^(٥): بإسناده إلى أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل وفيه: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله: من حزنه أمر يتعاطاه^(٦) فقال «بسم الله الرحمن الرحيم» وهو يخلص^(٧) الله ويقبل بقلبه إليه، لم ينفك من إحدى اثنتين: أما بلوغ حاجته في الدنيا، وأما يعد له عند ربه، ويدخر لديه. ومما عند الله خير

١ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢، ح ٢.

٢ - نفس المصدر ٢ / ٦٧٢، ح ٣.

٣ - نفس المصدر ٢ / ٦٢٤، ح ٢٠.

٤ - نفس المصدر: يا مفضل، احتجز.

٥ - التوحيد / ٢٣٣، ذيل ح ٥.

٦ - المصدر: تعاطاه.

٧ - المصدر: مخلص.

وأبقى للمؤمنين .

وفيه ^(١) : عن الصادق - عليه السلام - حديث طويل - وفيه : ولربما ترك بعض شيعتنا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم » . فيمتحنه الله - عز وجل - بمكروه لينبئه على شكر الله - تبارك وتعالى - والثناء عليه ، ويمحق عنه وصمة تقصيره عند تركه قول « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفي تهذيب الأحكام ^(٢) : محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه - عليهما السلام - قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب إلى اسم الله الأعظم من ناظر العين إلى بياضها .

وفي مهج الدعوات ^(٣) : بإسناده إلى محمد بن الحسن الصفار ، من كتاب فضل الدعاء ، بإسناده إلى معاوية بن عمار ، عن الصادق - عليه السلام - أنه قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، اسم الله الأكبر . أو قال : الأعظم .

وبرواية ابن عباس ^(٤) : قال - صلى الله عليه وآله - : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الأكبر . وما بينه وبين اسم الله الأكبر ، الا كما بين سواد العين . وبياضها .

وفي عيون الأخبار ^(٥) : بإسناده إلى محمد بن سنان ، عن الرضا ^(٦) - عليه السلام - قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها .

١ - نفس المصدر / ٢٣١ ، ضمن ح ٥ .

٢ - تهذيب الأحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ .

٣ - مهج الدعوات / ٣١٦ .

٤ - مهج الدعوات / ٣١٩ .

٥ - عيون الأخبار ٢ / ٥ .

٦ - المصدر : الرضا ، علي بن موسى .

وفي كتاب علل الشرائع^(١) : باسناده الى الصادق - عليه السلام - حديث طويل - يقول فيه - عليه السلام - بعد أن حكى عن النبي - صلى الله عليه وآله - ما رأى ، اذ عرج به وعلة الأذان والافتتاح : فلما فرغ من التكبير والافتتاح قال الله - عز وجل : الآن وصلت الي . فسمّ باسمي !

فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فمن ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » في أول السورة^(٢) .

ثم قال له : أحمديني .

فقال : « الحمد لله رب العالمين » .

وقال النبي - صلى الله عليه وآله - في نفسه : شكراً .

فقال الله : يا محمد ! قطعت حمدي . فسم باسمي .

فمن^(٣) ذلك جعل في « الحمد لله » ، « الرحمن الرحيم » مرتين .

فلما بلغ « ولا الضالين » ، قال النبي - صلى الله عليه وآله - : « الحمد لله رب العالمين » ، شكراً .

فقال العزيز الجبار : قطعت ذكري . فسم باسمي .

[فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم »]^(٤) .

فمن [أجل]^(٥) ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » ، بعد الحمد ، في

استقبال السورة الأخرى .

١ - علل الشرائع / ٣١٥ .

٢ - المصدر : كل سورة .

٣ - المصدر : فمن أجل .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

وفي تفسير العياشي^(١) : قال الحسن بن خرزاد ، وروي عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : إذا أم الرجل القوم ، جاء شيطان الى الشيطان الذي هو قريب الامام ، فيقول : هل ذكر الله ؟ يعني : [هل]^(٢) قرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » ؟ فان قال : نعم . هرب منه ، وان قال : لا . ركب عنق الامام ، ودلى رجله في صدره . فلم يزل الشيطان أمام القوم حتى يفرغوا من صلاتهم .

وفي الكافي :^(٣) علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ومحمد بن اسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير وصفوان بن يحيى - جميعاً - عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : فإذا جعلت رجلك في الركاب فقل « بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله والله أكبر » .
« بسم الله »

« الباء » ، متعلقة بمحذوف . تقديره ، بسم الله أقرأ ، لان الذي ينلوه مقروء . وكذلك يضم كل فاعل ما يجعل التسمية ، مبتدأ له ، دون أبدء لعدم ما يطاق به ، أو ابتدائي ، لزيادة اضمار فيه .

وتقديم المفعول هنا ، كما في « بسم الله مجريها ومرسيها »^(٤) . لأنه أهم . لكونه أدل على الاختصاص ، وأدخل في التعظيم ، وأوفق للوجود .

فان اسمه تعالى ، متقدم على القراءة ، من حيث أنه جعل آله لها ، من أجل أن الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعاً ، ما لم يصدر باسمه تعالى^(٥) .

« فالباء » للاستعانة . وقيل^(٦) : للمصاحبة . والمعنى : متبركاً باسم الله أقرأ .

١ - تفسير العياشي ١ / ٢٠ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - الكافي ٤ / ٢٨٥ ، ضمن ح ٢ .

٤ - هود / ٤١ .

٥ - أنور التنزيل ١ / ٥ .

٦ - نفس المصدر .

وهو أحسن ، لرعاية الأدب . ولم يزد في هذا المقام على هذين الاحتمالين .
وهذا وما بعده ، مقول على السنة العباد ، ليعلموا كيف يتبرك باسمه ، ويحمد
على نعمه .

ويحتمل أنه تعالى ، صدر كتابه به للاشعار بأن التصدير به في كل فعل ، وتأليف
أمر ، واجب . وإن كان مؤلفه هو الله سبحانه .

والتعبير بلفظ الغائب ، للتعظيم . كقول بعض الخلفاء : الأمير ، يأمر بكذا .
وكسر الباء ولام الامر ولام الاضافة ، داخلا على المظهر . وحق الحروف
المفردة ، الفتح ، لاختصاصها بلزوم الجر والامتيار عن لام الابتداء . وإنما كان
حقها ذلك . لأنه أخت السكون في الخفة .

والاسم عند أهل البصرة ، من الأسماء المحذوفة الأعجاز ، لكثرة الاستعمال
المبنية أوائلها على السكون . وهي عشرة : اسم وأست وابن وابنة وابنم واثنان
واثنتان وامرء وامرأة وأيمن في القسم عند البصرية ، أدخل عليها مبتدأ بها همزة
الوصل . لأن من دأبهم أن يبتدئوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن .

ومنهم : من ابتدأ بتحريك الساكن ، فقال : سم وسم . فقال : « بسم » الذي
في كل سورة ، سمه . واشتقاقه من السمّ ، لأنه رفعة للمسمى ، وإشارة إليه .
وبدل عليه تصريفه على أسماء وأسامي وسمى وسميت . ومجىء سمي كهدي . قال :
والله أسماك سمي مبارك آثرك الله به تباركا

ومن المقلوبة الأوائل عند الكوفيين أصله « وسم » ، قلبت واوه همزة .

وقيل ^١ : حذفت واوه ، وعوضت عنها همزة الوصل ، ليقل اعلاله .

ورد بأن الهمزة لم يعهد داخلة على ما حذف صدره في كلامهم .

ورد بأن كلمة « أنصر » قد حذفت منها الناء وأدخلت عليها الهمزة . ورد ذلك
بأن غير المعهود ، ما حذف صدره ، وأدخلت عليه الهمزة وهو ليس كذلك . وأجيب

بكلمة « أكرم » . فإنه حذف منه الهمزة التي صدره ، وأدخل عليه همزة المتكلم .
فتأمل ! والمراد منه اللفظ المغاير^(١) للمسمى ، الغير المألف من الأصوات ، المتحد
باختلاف الأمم والأعصار . وإرادة المسمى منه ، بعيد لعدم اشتغاره بهذا المعنى .
وقوله تعالى : « سبحانه اسم ربك الأعلى »^(٢) ، المراد منه ، تنزيه اللفظ . أو
هو مقحم فيه ، كقوله : إلى الحول ثم اسم السلام عليكما .

قيل^(٣) : رأي أبي الحسن الأشعري ، أن المراد بالاسم ، الصفة وهي ينقسم
عنده ، إلى ما هو نفس المسمى ، وإلى ما هو غيره ، وإلى ما ليس هو ، ولا غيره .
قيل : وهو عند أهل الظاهر ، من الألفاظ .

فعلى هذا لا يصح قوله : الاسم عين المسمى .
وعند الصوفية : عبارة عن ذات الحق ، والوجود المطلق . إذا اعتبرت مع
صفة معينة ، وتجلي خاص . « فالرحمن » - مثلاً - هو مع الذات الالهية ، مع صفة
الرحمة . « والقهار » مع صفة القهر .

فعلى هذا ، الاسم عين المسمى - بحسب التحقق والوجود ، وإن كان غيره
بحسب التعقل . والأسماء الملفوظة ، هي أسماء هذه الأسامي .

واضافته إلى الله - على التقديرين - لامية ، والمراد به ، بعض أفرادها ، الذي
من جملتها « الله » و« الرحمن الرحيم » .

ويمكن أن يراد به ، هذه الأسماء بخصوصها ، بقرينة التصريح بها . ويحتمل
أن تكون الإضافة بيانية . أما على التقدير الثاني ، فظاهرة . وأما على الأول ، فبأن
يراد بالأسماء الثلاث ، أنفسها ، لا معانيها . ويكون « الرحمن الرحيم » جاريتين

١ - من أول الكتاب إلى هنا ليس في نسخة أ .

٢ - الأعلى / ١ .

٣ - أنوار التنزيل ١ / ٦ .

على الله ، على سبيل الحكاية ، عما أريد به من المعنى والاستعانة والتبرك بالألفاظ، بأجرائها على اللسان ، واططار معانيها بالبال، وبالمعاني باخطارها بالبال، وأجراء أساميها على اللسان . وأقبح الأسم ، لكون التبرك والاستعانة باسمه ، والفرق بين اليمين والتيمين . ولم يكتب الألف لكثرة الاستعمال وتطويل الباء ، عوض عنه .

و« الله » : أصله « الاله » . فحذفت الهمزة وعوضت عنها حرف التعريف . ولذلك قيل : يا الله - بالقطع - علم للذات الواجب المستحق لجميع المحامد . وقد يستعمل في المعبود بالحق ، مجازاً .

والدليل على الأول : ان كلمة « لا اله الا الله » تفيد التوحيد ، من غير اعتبار عهد وغلبة - ضرورة ، وبالاتفاق من اللغات . فلولم يكن علماً لم يكن مفيداً . وهو الظاهر .

وعلى الثاني : قوله تعالى : « وهو الله في السماوات » .

قيل : لو لم يكن علماً ، فالمراد بكلمة « اله » الواقعة اسم « لا » ، امامطلق المعبود ، فيلزم الكذب . أو المعبود بالحق ، فيلزم استثناء الشيء عن نفسه . ورد بأن المراد المعبود بالحق . ولا يلزم استثناء الشيء عنه . لأن كلمة « الله » صارت بالغلبة ، مختصة بفرد من مفهومها .

وقيل^١ : لانه يوصف ولايوصف به . ولانه لايد له من اسم يجري عليه صفاته . ولايصلح له مما يطلق عليه سواه .

ورد بأنه يمكن أن يقال أنه كان في الاصل وصفاً . لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره ، وصار كالعلم ؛ مثل : الثريا والصعق ، أجري مجراه في اجراء الوصف عليه .

واستدل الذاهبون الى أنه كان في الأصل وصفاً، فغلب ، بأن ذاته - من حيث هو - بسلا اعتبار أمر حقيقي أو غيره ، غير معقول للبشر . فلا يمكن أن يدل عليه بلفظ . وبأنه لودل على مجرد ذاته المخصوصة، لما أفاد ظاهر قوله تعالى : « وهو الله في السماوات »^(١)، معنى صحيحاً . وبأن معنى الاشتقاق هو كون أحد اللفظين مشاركاً للآخر في المعنى والتركيب ، وهو حاصل بينه وبين بعض الألفاظ .
والجواب عن الأول : أنه يكفي في الوضع ملاحظة الذات المخصوصة بوجه ، أو هو معقول للبشر .

وعن الثاني : بأنا قد بينا أنه قد يطلق على مفهوم المعبود ، مجازاً .
وعن الثالث : بأن اشتقاقه من لفظ آخر ، لا ينافي علميته لجواز اشتقاق لفظ من لفظ ، ثم وضعه لشيء مخصوص .
واشتقاقه من « أله » ، « آله » و « ألوهة » و « ألوهية » بمعنى « عبد » ومنه « تأله » و « استأله » . فالأله : المعبود .

أو من أله ؛ اذا تحير ، اذ العقول تحير في معرفته .
أو من ألّهت « فلاناً » أي ، سكنت اليه . لأن القلوب تطمئن بذكره والأرواح تسكن الى معرفته .

أو من « أله » ، اذا فزع من أمر نزل عليه .
أو « الهه » : أجاره ، اذ العابد يفزع اليه . أو هو يجيره حقيقة ، أو بزعمه ، اذا أطلق على غير^(٢) الله ، كاطلاقهم الاله على الصبح .
أو من « أله » الفصل ، اذا ولع بأمه ، اذ العباد يولعون بالتضرع اليه في الشدائد .

١ - الانعام / ٣ .

٢ - ليس في أ .

أومن « وله » ، اذا تحير وتخبط عقله . وكان أصله « ولاه » فقلت الواو ، همزة ، لاستئفال الكسرة عليها ، استئفال الضمة في وجوه .
ف قيل « اله » ، كاعاد وأشاح . ويرده الجمع على « آلهة » دون « أولهة » .
وقيل : أصله « لاه » مصدر « لاه يليه » ، « ليها » « ولاها » ، اذا احتجب وارفع
لانه تعالى محجوب عن ادراك الأبصار ، ومرتفع على كل شيء ، وعما لا يليق به .
ويشهد له قول الشاعر :

كحلفة من أبي رباح يسميها لاه الكبار

وقيل : أصله « لاها » ، بالسيريانية . فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال
اللام عليه .

وقيل : تفخيم لاه ، اذا انفتح ما قبله ، أو انضم سته .
وقيل : مطلقاً ، وحذف ألفه ، لحن يفسد به الصلاة . ولا ينقد به صريح
اليمين . وقد جاء لضرورة الشعر :

ألا لا بارك الله في سهيل اذا ما بارك الله في الرجال

هذا أصله . ثم وضع علماً للذات المخصوصة ^(١) .

قيل : وهو اسم الله الاعظم ، لانه لا يخرج بالتصرف فيه ما يمكن عن معنى .
(وفي عيون الاخبار ^(٢) ، حديث ذكرته في شرح « قل هو الله أحد » . وفيه :
قلت : « الأحد » ، « الصمد » . وقلت : لا يشبه شيئاً . والله ، واحد ، والآنسان ،
واحد . أليس قد تشابهت الوجدانية ؟

قال : يافتح ! أحلت - ثبنتك الله - انما التشبيه في المعاني ، فأما في الاسماء ،
فهي واحدة . وهي دلالة على المسمى .

١ - اليبضاوي ، أنوار التنزيل ١/٦ .

٢ - عيون الاخبار ١/١٢٧ ، ج ٢٣ .

وباسناده ^(١) الى محمد بن سنان ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - عن الاسم ، ما هو ؟ قال : صفة لموصوف .
وباسناده ^(٢) الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - عن « بسم الله » ، قال : معنى قول القائل « بسم الله » ؛ أي : اسم على نفسي بسمه من سمات الله - عز وجل - وهي العبادة ^(٣) .
قلت له : ما السمة ؟ قال : العلامة .

وفي كتاب التوحيد ^(٤) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل - وقد سأله بعض الزنادقة عن الله - عز وجل - وفيه : قال السائل : فما هو ؟
قال : أبو عبد الله - عليه السلام - : هو الرب ، وهو المعبود ، وهو الله . وليس قولي « الله » اثبات هذه الحروف : أ - ل - ه . و « لكن راجع » ^(٥) الى معنى : هو ^(٦) خالق الأشياء وصانعها . وقعت عليه هذه الحروف . وهو المعنى الذي سُمِّي به « الله » و « الرحمن » و « الرحيم » و « العزيز » وأشباه ذلك من أسمائه . وهو المعبود - جل وعز .

وباسناده ^(٧) الى أمير المؤمنين - عليه السلام - انه قال - وقد سئل ما الفائدة في حروف الهجاء ؟ ما من حرف الا وهو اسم من أسماء الله - عز وجل .

١ - نفس المصدر ٢٩/١ ، ح ٢٥ .

٢ - نفس المصدر ٢٦٠/١ ، ح ١٩ .

٣ - المصدر : العبودية .

٤ - التوحيد / ٢٤٥ ، ح ١ .

٥ - المصدر : لكني أرجع .

٦ - المصدر : هو شيء .

٧ - نفس المصدر ٢٣٥/٢ ، ح ٢ .

وبإسناده ^(١) إلى هشام بن الحكم ، أنه سأل أبا عبد الله - عليه السلام - عن أسماء الله - عز وجل - واشتقاقها. فقال: «الله» هو مشتق من «اله». و«اله» يقتضى ما لوهاً. والاسم غير المسمى . فمن عبد الاسم دون المعنى، فقد كفر. ولم يعبد شيئاً. ومن عبد الاسم والمعنى، فقد أشرك وعبد اثنين. ومن عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد. أفهمت ياهشام ؟

قال : قلت : زدني .

قال : لله - عز وجل - تسعة وتسعون اسماً . فلو كان الاسم هو المسمى ، لكان كل اسم منها هو الهاً، ولكن الله - عز وجل - معنى يدل عليه هذه الأسماء. وكلها غيره .

ياهشام ! الخبز ، اسم للمأكل . والماء ، اسم للمشروب . والثوب ، اسم للملبوس . والنار ، اسم للمحرق . أفهمت ياهشام ؟ فهماً تدفع به وتنافر به أعداءنا والملحدين في الله والمشركين مع الله - عز وجل - غيره ؟

قلت : نعم .

قال : نفعلك الله به . وثبتك ياهشام .

قال هشام : فوالله ما قهرني أحد في التوحيد [حينئذ] ^(٢) ، حتى قمت مقامي هذا .

وبإسناده ^(٣) إلى عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل - قال - عليه السلام - في آخره: والله يسمى بأسمائه . وهو ^(٤) غير أسمائه . والأسماء

١ - نفس المصدر / ٢٢١ ، ح ١٣ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ١٤٣ - ١٤٢ ، ح ٧ .

٤ - المصدر : فهو .

غيره .

وفيه : واسم الله ، غير الله . وكل شيء وقع عليه اسم شيء ، فهو مخلوق ، ما خلا الله .

وباسناده ^(١) الى الحسن بن راشد ، عن أبي الحسن ، موسى بن جعفر - عليهما السلام - قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استولى على ما دق وجل .

وفى كتاب معاني الأخبار ^(٢) ، باسناده الى أبي اسحاق الخزازي ، عن أبيه ، قال : دخلت مع أبي عبد الله - عليه السلام - على بعض مواليه ، يعودده . فرأيت الرجل بكثرت من قول « آه » .

فقلت له : يا اخي ، أذكر ربك ، واستغث به .

فقال أبو عبد الله - عليه السلام : أن « آه » ، اسم من أسماء الله - عز وجل . فمن قال « آه » ، فقد استغاث بالله - تبارك وتعالى ^(٣) .

(وفي تهذيب الأحكام ^(٤) : محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه - عليهما السلام - قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أقرب الى اسم الله الأعظم من ناظر العين الى بياضها .

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ ، ح ٤ .

٢ - معاني الأخبار / ٣٣٦ ، ح ١ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - تهذيب الأحكام ٢/ ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ ، مجمع البيان ١/ ١٨ ، عيون الأخبار

٥/ ٢ وتفسير البرهان نقلا عن التهذيب ١/ ٤١ .

وفي مهج الدعوات ^(١) : باسنادنا الى محمد بن الحسن الصفار، من كتاب فضل الدعاء ، باسناده الى معاوية بن عمار ، عن الصادق - عليه السلام - أنه قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » من ^(٢) اسم الله الأكبر . وقال : الأعظم . وبرواية ابن عباس ^(٣) ، قال - صلى الله عليه وآله : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الأكبر . وما بينه وبين اسم الله الأكبر ، الا كما بين سواد العين وبياضها ^(٤) .

« الرحمن الرحيم » : صفتان للمبالغة . من « رحم » ، بالضم . كالغضبان من غضب . والعليم من علم ، بعد نقله الى فعل . وهي انعطاف ^(٥) للقلب . يصير سبب الاحسان . ومنه الرحم ، لانعطافها على ما فيها . وأسماء الله تعالى ، تؤخذ باعتبار الغايات التي هي الأفعال دون المبادئ التي هي الانفعالات .

في نهج البلاغة ^(٦) : رحيم لا يوصف بالرفقة .

وفي كتاب الأهلبيجة ^(٧) : قال الصادق - عليه السلام - : ان الرحمة وما يحدث لنا، منها شفقة ومنها جود. وان رحمة الله ، ثوابه لخلقه . والرحمة من العباد شيان : أحدهما : يحدث في القلب الرأفة والرفقة ، لما يرى بالمرحوم من الضرر والحاجة وضروب البلاء .

١ - مهج الدعوات / ٣١٧ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ٣١٩ .

٤ - ما بين القوسين في « ر » و « أ » .

٥ - ر : وهي بالضم . والرحمة انعطاف . . .

٦ - نهج البلاغة ، ط / ١٧٩ .

٧ - بحار الانوار / ٣ / ١٦٩ .

والاخر : ما يحدث منا بعد ^(١)الرأفة واللفظ على المرحوم . والرحمة منا بما نزلت به .

وقد يقول القائل : أنظر الى رحمة فلان ، وانما يريد الفعل الذي أحدث ^(٢) عن الرأفة ^(٣)التي في قلب فلان . وانما يضاف الى الله - عز وجل - من فعل « ما عني » ^(٤)من هذه الأشياء .

وأما المعنى الذي في ^(٥)القلب ، فهو منفي عن الله . كما وصف عن نفسه فهو رحيم ، لا رحمة ^(٦)رقة .

وفي « الرحمن » من المبالغة ، ما ليس في « الرحيم » ، لأن زيادة البناء يكون لزيادة المعنى ، كما يكون الإلحاق والتزيين . ويكون ذلك باعتبار الكمية أو الكيفية .

فعلى الأول : يقال : رحمان الدنيا ، لأنه يعم المؤمن والكافر . ورحيم الآخرة ، لأنه يخص المؤمن .

وعلى الثاني : رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ، لأن النعم الآخروية ، كلها جسام .

وأما الدنيوية فجليلة وحقيرة وقدم . والقياس يقتضي الترقى من الأدنى الى الأعلى ، لأنه صار كالعلم ، من حيث أنه لا يوصف به غيره .

١ - أ : يحدث منا ما بعد الرأفة . المصدر : ما يحدث منا من بعد الرأفة .

٢ - المصدر : حدث .

٣ - المصدر : الرقة .

٤ - أ : ما حدث بحال . المصدر : ما حدث عنا .

٥ - المصدر : هو في .

٦ - أ : ليس للرحمة في .

أو ، لأن « الرحمن » لما دل على أصول النعم ، ذكر « الرحيم » ليشمل ما يخرج منها ، فيكون كاللتممة له .

أو ، للمحافظة على رؤوس الآي .

أو ، لتقدم نعم الدنيا .

أو ، لما ذهب إليه الصوفية ، من أن الرحمة هي الوجود .

فان اعتبرت من حيث وحدتها واطلاقها ، نظراً الى وحدتها ، اشتق منه « الرحمن » . وان اعتبرت من حيث تخصصها وتخصيصها باعتبار متعلقاتها ، اشتق منه « الرحيم » . ولاشك أن الحيثية الأولى متقدمة على الثانية . وهو غير منصرف ، حملاً على نظيره في بابه ، وان منع اختصاصه بالله ، أن يكون له مؤنث على فعلى أو فعلانة .

(وفي مجمع البيان ^١ : وروى أبو سعيد الخدري عن النبي - صلى الله عليه وآله - : ان عيسى بن مريم قال : « الرحمن » ، رحمن الدنيا . و « الرحيم » ، رحيم الآخرة .

وروى عن الصادق - عليه السلام - : « الرحمن » اسم خاص ، بصفة عامة . و « الرحيم » اسم عام ، بصفة خاصة .

وفي عيون الأخبار ^٢ : باسناده عن الرضا - عليه السلام - انه قال في دعائه : رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما . صل على محمد وآل محمد .

وفي شرح الايات الباهرة : وذكر في تفسير الامام الحسن العسكري - عليه السلام ^٣ - قال : وتفسير قوله - عز وجل - « الرحمن » ، أن « الرحمن » مشتق من الرحمة .

وقال : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : سمعت رسول الله - صلى

١ - مجمع البيان ٢١/١ .

٢ - عيون الأخبار ١٦/٢ ، ٣٧ ح .

٣ - تفسير العسكري ١٧/١ .

الله عليه وآله - يقول : قال الله تعالى : أنا الرحمن . وهي من ^(١) الرحم . شققت لها أسماء من اسمي . من وصلها وصلته . ومن قطعها قطعته ^(٢) . ثم قال أمير المؤمنين - عليه السلام - : إن الرحم التي اشتقها الله تعالى من اسمه ^(٣) بقوله « أنا الرحمن » ، هي رحم محمد ^(٤) - صلى الله عليه وآله - . وإن من اعظام الله ، اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - وإن من اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - ، اعظام رحم محمد . وإن كل مؤمن ومؤمنة من شيعتنا ، هو من رحم محمد ^(٥) . وإن اعظامهم من اعظام محمد - صلى الله عليه وآله - . فالويل لمن استخف بشيء من « حرمة رحم محمد - صلى الله عليه وآله » ^(٦) . وطوبى لمن عظم حرمة وأكرم رحمه ، ووصلها .

وقال الامام - عليه السلام : وأما قوله : « الرحيم » ، فإن أمير المؤمنين - عليه السلام - قال : رحيم بعباده المؤمنين . ومن رحمته أنه خلق مائة رحمة وجعل منها رحمة واحدة في الخلق كلهم . فيها تتراحم الناس ، وترحم الوالدة ولدها ^(٧) ، وتحن الأمهات من الحيوان على أولادها . فإذا كان يوم القيامة ، أضاف هذه الرحمة الواحدة ^(٨) الى تسع وتسعين رحمة ، فيرحم بها أمة محمد - صلى الله عليه وآله - ثم يشفعهم فيمن يحبون له الشفاعة من أهل الملة ، حتى أن الواحد ليجيء الى مؤمن

١ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : قطعه .

٣ - المصدر : رحمته .

٤ - المصدر : آل محمد .

٥ - أيضاً .

٦ - المصدر : حرمة .

٧ - المصدر : لولدها .

٨ - ليس في المصدر .

من الشيعة ، فيقول له ^(١) : اشفع لي !

فيقول له ^(٢) : أي حق لك عليّ ؟

يقول : سقنيك يوماً ماء .

فيذكر ذلك ، فيشفع له ، فيشفع فيه .

ويجيء آخر فيقول : أنا ^(٣) لي عليك حق [فاشفع لي !] ^(٤) .

فيقول : [و] ^(٥) ما حقك ؟

فيقول : استظللت بظل جداري ساعة في يوم حارّ .

« فيشفع له » ^(٦) فيشفع فيه . فلا يزال يشفع حتى يشفع في جيرانه وخلطائه

ومعارفه . وإن المؤمن أكرم على الله تعالى مما يظنون .

وفي كتاب التوحيد ^(٧) : بإسناده إلى عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله -

عليه السلام - عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ،

فقال : الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، مجد الله - وروى بعضهم :

ملك الله - . و« الله » ، اله كل شيء . « والرحمن » ، بجميع خلقه . و« الرحيم » ،

بالمؤمنين ، خاصة .

وفي أصول الكافي ^(٨) مثله ، سواء .

وفي كتاب التوحيد ^(٩) - أيضاً - : بإسناده إلى صفوان بن يحيى ، عن حماد بن عمار ،

١ و ٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : ان .

٤ و ٥ - يوجد في المصدر .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - التوحيد / ٢٣٠ .

٨ - الكافي / ١ / ١١٤ .

٩ - التوحيد / ٢٣٠ .

عن أبي عبد الله - عليه السلام - : انه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال : الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : « الله » ؟

قال : الف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولابتنا . واللام ، الزام الله خلقه

ولابتنا .

قلت : فالحاء ؟

قال : هو ان لمن خالف محمداً وآل محمد - صلوات الله عليهم - .

قلت : « الرحمن » ؟

قال : بجميع العالم .

قلت : « الرحيم » ؟



قال : بالمؤمنين خاصة . *مركز تحقيقات كتب وعلوم اسلامی*

وفيه ^(١) - أيضاً : حدثنا محمد بن القاسم الجرجاني المفسر - رحمه الله -

قال : حدثنا أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد وأبو الحسن علي بن محمد بن

سيار - وكانا من الشيعة الامامية - عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد -

عليهم السلام - ، في قول الله - عز وجل - « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فقال :

« الله » هو الذي يتأله اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع

الرجاء من كل من دونه ^(٢) . وتقطع الاسباب ^(٣) عن جميع ما سواه يقول : بسم الله ؛

أي : أستعين على أموري كلها بالله . الذي لا تحقق العبادة الا له . المغيث اذا استغيث

المجيب اذا دعي . وهو ما قال رجل للصادق - عليه السلام - : يا بن رسول الله!

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ - ٢٣٢ .

٢ - المصدر : من هو .

٣ - المصدر : من .

دلّني على الله ، ما هو ؟ فقد كثر^(١) عليّ المجادلون . وحيروني .

فقال له : يا عبد الله ! هل ركبت سفينة قط ؟

قال : نعم .

قال : فهل كسر بك حيث لاسفينة تنجيك ولا سباحة تعينك^(٢) ؟

قال : نعم .

قال : فهل تعلق قلبك هنالك أن شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك من

ورطتك ؟

قال : نعم .

قال الصادق - عليه السلام : فذلك الشيء هو الله ، القادر على الانجاء ، حيث لا منجي . وعلى الاغاثة ، حيث لا مغيث . [ثم قال الصادق]^(٣) : وقام رجل الى علي بن الحسين - عليهما السلام - فقال : أخبرني ما^(٤) معنى « بسم الله الرحمن الرحيم » ؟

فقال علي بن الحسين - عليهما السلام - : حدثني أبي ، عن أخيه ، الحسن عن أبيه ، أمير المؤمنين عليهم السلام - : ان رجلاً قام اليه . فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، ما معناه ؟

فقال : [ان]^(٥) قولك « الله » أعظم اسم من أسماء الله - عز وجل - وهو الاسم الذي لا ينبغي أن يسمى به غير الله . ولم يتسم به مخلوق .

١ - المصدر : أكثر .

٢ - المصدر : تغنيك .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : عن .

٥ - يوجد في المصدر .

فقال الرجل : فما تفسير قول ^(١) « الله » ؟

فقال : هو الذي يتأله اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع الرجاء من جميع من [هو] ^(٢) دونه . وتقطع الأسباب من كل من سواه . وذلك أن كل مترانس في هذه الدنيا ومتعظم فيها وان عظم غناؤه وطغيانه وكثرت حوائج من دونه اليه ، فانهم سيحتاجون حوائج لا يقدر عليها هذا المتعظم . وكذلك هذا المتعظم يحتاج حوائج لا يقدر عليها ، فيقطع الى الله عند ضرورته وفاقته ، حتى اذا كفى همه ، عاد الى شركه . أما تسمع الله - عز وجل - يقول : « قل أرايتكم ان أتيتكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين . بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء . وتنسون ما تشركون » ^(٣) . فقال الله - جل جلاله - لعباده : أيها الفقراء الى رحمتي ! اني قد ألزمتكم الحاجة الي ، في كل حال وذلة العبودية في كل وقت . قال : فافزعوا في كل أمر تأخذون فيه وترجون تمامه وبلوغ غايته ، فاني ان أردت أن أعطيكم ، لم يقدر غيري على منعكم . وان أردت أن أمنعكم ، لم يقدر غيري على إعطائكم . فأنا أحق من سئل . وأولى من تضرع اليه . فقولوا عند افتتاح كل أمر صغير ، أو عظيم : « بسم الله الرحمن الرحيم » ؛ أي : أستعين على هذا الامر ، بالله . الذي لاتحق العبادة لغيره . المغيث اذا استغيث . المعجيب اذا دعى . الرحمن الذي يرحم ، ويبسط الرزق علينا . الرحيم بنا ، في أدياننا ودنيانا وآخرتنا . وخفف علينا الدين ، وجعله سهلا خفيفا وهو يرحمنا بتمييز من أعدائه ^(٤) .

١ - المصدر : قوله .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - الانعام / ٤١ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

(وفي الحديث ^(١) : إذا قال العبد : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال الله - عز وجل - : بدأ عبدي باسمي . حق عليّ أن أتمم ^(٢) أموره ، وأبارك له في أحواله . وفي الكافي ^(٣) : محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب ، عن عمر بن مصعب ، عن فرات بن أحنف ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : سمعته يقول : أول كتاب نزل من السماء « بسم الله الرحمن الرحيم » فإذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فلا تبالي الا تستعيز . إذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، سدّتك فيما بين السماء والأرض .

وفي أصول الكافي ^(٤) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل بن دراج ، قال أبو عبد الله - عليه السلام - : لا تدع « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وإن كان بعده شعر .

عدة من أصحابنا ^(٥) ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن الحسن بن علي ، عن يوسف بن عبد السلام ، عن سيف بن هارون ، مولى آل جعدة قال : لا تكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » لفلان ، ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

عدة من أصحابنا ^(٦) ، عن سهل بن زياد ، عن إدريس الحارثي ، عن محمد ابن سنان ، عن مفضل بن عمر ، قال : قال أبو عبد الله - عليه السلام - : أكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » من أجود كتابك . ولا تمد الباء ، حتى ترفع السين .

١ - تفسير العسكري ٢٧/ - ٢٨ .

٢ - المصدر : أتم له .

٣ - الكافي ٣/ ٣١٣ ح ٣ .

٤ - نفس المصدر ٢/ ٦٧٢ ، ح ١ .

٥ - نفس المصدر ٢/ ٦٧٢ ، والسند سند ح ٢ والمتن متن ح ٣ .

٦ - نفس المصدر ، والسند سند ح ٢٠ ، ٢٢٤/ ٢ والمتن متن ح ٢ ، ٦٧٢/ ٢ .

عنه ^(١): عن علي بن حكم ، عن الحسن بن السري ، عن أبي عبد الله عليه السلام - : احتجبوا ^(٢) من الناس - كلهم - « بسم الله الرحمن الرحيم » ، و « بقل هو الله أحد » ، اقرأها عن يمينك وعن شمالك [ومن بين يدبك] ^(٣) ومن خلقتك ومن فوقك ومن تحنك . واذا ^(٤) دخلت على سلطان جائر ، فاقرأها ، حتى ^(٥) تنظر اليه ثلاث مرات . واعقد بيدك اليسرى . ثم لا تفارقها (حتى) تخرج من عنده . وفي كتاب التوحيد ^(٦) : باسناده الى أبي عبد الله - عليه السلام - في حديث طويل - فيه : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : من حزنه أمر يتعاطاه ، فقال « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وهو مخلص لله ويقبل بقلبه اليه ، لم ينفك من إحدى اثنتين : اما بلوغ حاجته في الدنيا ، وما يعد له ويدخر لده . وما عند الله خير وأبقى للمؤمنين .

وفيه ^(٧) : عن الصادق - عليه السلام - ، في حديث طويل ، فيه : ولربما ترك بعض شيئا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فيمتحنه الله - عز وجل - بمكروه . ولينبهه على شكر الله - تبارك وتعالى - والثناء عليه . ويمحق عنه وصمه وتقصيره عند تركه قول « بسم الله [الرحمن الرحيم] » ^(٨) .

١ - نفس المصدر ، والسند سند ح ٣ ، ٦٧٢/٢ والمتن متن ح ٢٠ ، ٦٢٤/٢ .

٢ - المصدر : قال أبو عبد الله - عليه السلام - : يا مفضل احتجز .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : فاذا .

٥ - المصدر : حين .

٦ - التوحيد / ٢٣٢ .

٧ - نفس المصدر / ٢٣١ .

٨ - يوجد في المصدر .

وفي عيون الاخبار^(١)، في تأويل « بسم الله الرحمن الرحيم » : باسناده الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - ، عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال : معنى قول القائل « بسم الله » : اسم على نفسي بسمة من سمات الله - عز وجل - وهي العبادة .

قلت له : ما السمة ؟

قال : العلامة .

وبالاسناد^(٢) ، الى عبدالله بن سنان ، قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال^(٣) : الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، مجسد الله - وروى بعضهم : ملك الله^(٤) - و« الله » ، الله كل شيء . « الرحمن » ، بجميع خلقه .

و« الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

وفي كتاب التوحيد^(٥) باسناده الى صفوان بن يحيى ، عن حدثه ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - ، أنه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : الله ؟

قال : الألف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولائنا^(٦) . واللام ، الزام الله

١ - عيون الاخبار ٢٦/١ .

٢ - الكافي ١١٤/١ ح ١ .

٣ - المصدر : عن تفسير .

٤ - المصدر : قال .

٥ - المصدر : الميم ، ملك الله .

٦ - التوحيد / ٢٣٠ .

٧ - المصدر : بولائنا .

خلقه ولايتنا .

قلت : فالهاء ؟

قال : هو ان لمن خالف محمداً وآل محمد - صلوات الله عليهم .

قلت : الرحمن ؟

قال : بجميع العالم .

قلت : الرحيم ؟

قال : بالمؤمنين خاصة .

وباسناده ^(١) الى الحسن بن أبي راشد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر -

عليهما السلام - قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استوى على ماديّ وجلّ . وخص التسمية بهذه الاسماء ، ليعلم العارف

أن الحقيقي لأن يستعان به في جميع الامور ، هو المعبود الحقيقي ، الذي هو مولى النعم ، كلها ، عاجلها وآجلها ، جليلها وحقيقها . فيتوجه بشرائه الى جنبه ^(٢) .

« الحمد لله » :

« الحمد » : هو الثناء باللسان ، على الجميل الاختياري ، من نعمة أو غيرها .

والمدح : هو الثناء على الجميل ، مطلقاً .

وفي الكشف ^(٣) : انهما اخوان لتخصيصه المدح ، أيضاً ، بالجميل الاختياري .

وقد صرح به في تفسير قوله تعالى : « ولكن الله حبيب اليكم الايمان » ^(٤) .

لا يقال : اذا خص « الحمد » بالجميل الاختياري ، لزم أن لا يحمد الله تعالى

على صفاته الذاتية ، كالعلم والقدرة والارادة . بل اختص بأفعاله الصادرة عنه ،

١ - نفس المصدر / ٢٣٠ .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أ .

٣ - لم نثر عليه في الكشف ولكنه موجود في أنوار التنزيل ٧/١ .

٤ - الحجرات ٧/ .

باختياره . لآنا نقول : تجعل تلك الصفات ، لكون ذاته كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية ، يستقل بها فاعلها .

ولا يخفى على المتأمل ، أن ذلك الجعل ، لا يقتضي صحة « الحمد » على الصفات الذاتية . بل يقتضي صحة اطلاق لفظ « الحمد » ، على الثناء على صفاته ، تجوّزاً . وأين أحدهما عن الآخر ؟

وحقيقته عند العارفين ، اظهار كمال المحمود - قولاً أو فعلاً أو حالاً - سواء كان ذلك الكمال اختيارياً ، أو غير اختياري .

والشكر ، مقابلة النعمة - قولاً وعملاً واعتقاداً .

قال :

أفادتكم النعماء مني ثلاثة  يدي ولساني والضمير المحجب

فهو أعم منها ، من وجه . وأخص من آخر . ولما كان « الحمد » من شعب « الشكر » ، أشيع للنعمة ، وأدل على مكانها ، لخفاء الاعتقاد وما في آداب الجوارح ، من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه .

فقال - عليه السلام - : « الحمد لله » ، رأس الشكر . ما شكر الله من لم يحمده .

« والدم » ، نقيض « الحمد » .

والكفران ، نقيض الشكر .

ورفعه بالابتداء . وخبره ، لله . وأصله النصب . وقد قرئ به ^(١) .

وانما عدل به الى الرفع ، دلالة على الدوام والثبات .

وقرئ « الحمد لله » باتباع الدال اللام ، وبالعكس - تنزيلاً لهما - لكثرة

استعمالهما معاً ، بمنزلة كلمة واحدة . كقولهم منحدر ^(٢) الجبل ومغيره .

١ - أنوار التنزيل ١ / ٧ .

٢ - ر : ظهر .

و« اللام » فيه لتعريف الجنس . وهو الإشارة الى ما يعرفه كل أحد من معنى « الحمد » ، بناءً على أن الاختصاص ، يكون حيثئذ مستفاداً من جوهر الكلام ، من غير استعانة بالامور الخارجة . ويكون مستلزماً ، لاختصاص جميع الافراد ، أو للاستغراق ، بناءً على أن المتبادر الى الذهن ، من المحلى بلام الجنس ، في المقامات الخطائية ، هو الاستغراق . وهو الشائع في الاستعمال . وحيثئذ يكون اختصاص الافراد ، مصرحاً به .

فان قلت : لا يصح تخصيص جنس الحمد ، ولا تخصيص أفراده به . فان خلق الأفعال ، ان كان من عند الله ، فللكسب فيه مدخل . فيرجع اليه بهذا الاعتبار . وأما عند المعتزلة : فلأن خالق الأفعال ، هو العبد . وبمجرد تمكين الله واقداره عليها ، لا يختص « الحمد » به . بل يرجع اليه سبحانه - أيضاً - كل باعتبار . وهو لا يفيد التخصيص ، بل الاشتراك .

قلت : لا يبعد أن يقال : انه جعل الجنس ، في المقام الخطائي ، منصرفاً الى الكامل . كأنه كل الحقيقة . فاختص الجنس ، من حيث هو أو أفراده به سبحانه . فان قلت : كيف يصح قصد تخصيص الجنس ، أو أفراده ، والحال ان قوله تعالى : « الحمد لله » ، كان في الأصل : أحمد الله حمداً ، أو نحمده حمداً . فلا يكون المراد ، الا الحمد المستند الى المتكلم الواحد ، أو مع الغير . فبعدافادة الكلام التخصيص ، لا يفيد الا تخصيص المخصوص ، لا مطلقاً .

قلت : كما أنه في صورة الرفع ، يتجرد الكلام ، عن التجدد والحدوث ، كذلك يتجرد عن ^(١) النسبة الى فاعل مخصوص . وأيضاً ، يمكن أن يكون ، صيغة المتكلم مع الغير ، على السنة جميع الحامدين ، حقاً وخلقاً .

ثم قيل : اعلم ! انه اذا كان الحامد ، في مقام الجمع ، فالمناسب أن يحمل

اللام على الجنس . وان كان في مقام الفرق قبل الجمع ، فالمناسب الاستغراق ، ولكن بالتأويل . وان كان في مقام الفرق بعد الجمع ، فالمناسب ، الاستغراق ، ولكن بلا تأويل . وان كان في مقام جمع الجمع ، فالمناسب الجنس والاستغراق - معاً - من غير احتجاب بأحدهما ، عن الآخر .

ثم اعلم ! انه يمكن أن يراد « بالحمد » ، الحامدية والمحمودية - جميعاً - بناءً على أنه مشترك معنوي . فانه فعل واحد بين الحامد والمحمود . واذا اعتبر نسبته^(١) الى الحامد ، يكون حامدية . وان اعتبرت الى المحمود ، يكون محمودية . أولفظي . ويجوز استعمال المشترك ، في معنيه أو معانيه . كما ذهب اليه المحققون . أو يكون مجازاً ، عن معنى مشترك بين المعنيين .

(وفي كتاب الخصال^(٢) : باسناده الى علي بن الحسين - عليه السلام - قال :

ومن قال : « الحمد لله » ، فقد أدى شكر كل نعمة لله تعالى .

وفي أصول الكافي^(٣) : محمد [بن يحيى]^(٤) عن أحمد ، عن علي بن الحكم ،

عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قال لي : ما أنعم الله

على عبده^(٥) بنعمة ، صغرت أو كبرت ، فقال : « الحمد لله » الا أدى شكرها .

وباسناده^(٦) الى حماد بن عثمان ، قال : خرج أبو عبد الله - عليه السلام - من

المسجد . وقد ضاعت دابته .

١ - أ : نسبة .

٢ - الخصال ٢٩٩/١ ، ح ٧٢ .

٣ - الكافي ٩٦/٢ ، ح ١٤ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : عبد .

٦ - نفس المصدر ٩٧/٢ ، ح ١٨ .

فقال : لئن ردها الله عليّ ، لأشكرن الله حق شكره .

قال : فما لبث ان أتى بها .

فقال : « الحمد لله » .

فقال « قائل له » ^(١) : جعلت فداك . أليس قلت : لأشكرن الله حق شكره ؟

فقال أبو عبد الله - عليه السلام - : ألم تسمعنني قلت : « الحمد لله » ؟ ^(٢)

« رب العالمين » :

« الرب » في الأصل ، هو المالك .

فهو اما صفة مشبهة ، من فعل متعد ، لكن بعد جعله لازماً من « ربه » « يربه »

بفتح العين في الماضي ، وضمها في الغابر .

واما وصف بالمصدر ، للمبالغة . كما وصف بالعدل . وهو مفرداً . لا يطلق

على غير الله ، الا نادراً .

وقرىء بالنصب على المدح ، أو النداء ، أو بالفعل الذي دل عليه الحمد .

« قيل : هذا الاسم ، يفيد اثبات خمسة أحكام للحق - سبحانه وتعالى - .

وهي : الثبات والسيادة والاصلاح والملك والتربية . لأن « الرب » في اللغة ، هو

المصلح والسيد والمالك والثابت والمربي . ففيه دليل على أن الممكنات ، كما

هي مفتقرة الى المحدث ، حال حدوثها ، مفتقرة الى المبقي ، حال بقائها .

« والعالم » ، اسم لما يعلم به . كالحاتم ، لما يختم به . غلب فيما « يعلم

به » ، « الصانع » مما سوى الله ، من الجواهر والاعراض . فانها لامكانها ، وافتقارها

الى مؤثر ، واجب لذاته ، تدل على وجوده .

١ - المصدر : له قائل .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

وقيل : اسم ، [وضع]^(١) لذوي العلم ، من الملائكة والنفيلين . وتناولوه لغيرهم ، على سبيل الاستتباع .

وقيل : عني به ، « الناس » ، هنا ^(٢) . فان كل واحد منهم ، عالم من حيث أنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير ، (من جنس واحد مما سمي به ، أو الى حقيقة القدر) ، ^(٣) من الجواهر والأعراض ، يعلم بها الصانع . كما يعلم بما أبدعه في العالم . ولذلك سوى بين النظر فيهما . وقال ^(٤) : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون »^(٥) وانما جمع ، لئلا يتوهم أن القصد الى استغراق أفراد جنس واحد ، مما سمي به . أو الى حقيقة القدر المشترك .

فلما جمع وأشير بصيغة الجمع ، الى تعدد الأجناس ، وبالتعريف الى استغراق أفرادها ، أزال التوهم بلا شبهة . وانما جمعه بالواو والنون ، مع أنه مختص بصفات العقلاء ، أو ما في حكمها من أعلامهم ، لمشابهته الصفة في دلالة على الذات ، باعتبار معنى هو كونه يعلم أو يعلم به .

واختصاصه بأولي العلم ، حقيقة أو تغليباً .

وقيل : وصفية « العالمين » انما هي بتقدير باء النسبة . يعني ، العالميين ، كالأعجميين . بمعنى ، الأعجميين ، واختصاصه بأولي العلم ، على سبيل التغليب . ويمكن أن يجعل جمعه بالواو والنون ، اشارة الى سريان الصفات الكمالية من العلم والحياة وغيرهما ، في كل موجود من الموجودات . فالكل أولو العلم .

١ - يوجد في المصدر (أنوار التنزيل) .

٢ - المصدر : ههنا .

٣ - ما بين القوسين في أول ليس في المصدر .

٤ - الذاريات ٢١ / .

٥ - أنوار التنزيل ٨ / ١ .

وقد ذهب اليه بعض ، كما يعلم من عبارة بعض .

(وفي كتاب التوحيد^(١) ، كلام للرضا - عليه السلام - في التوحيد وفيه : ورب
اذ لا مربوب .

وفيه^(٢) ، عن علي - عليه السلام - مثله^(٣) .

وعن أبي جعفر - عليه السلام - في حديث طويل^(٤) وفيه : لعلك ترى أن الله
انما خلق هذا العالم الواحد ، أو^(٥) ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم . بلى والله
لقد خلق ألف ألف عالم ، وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم ، وأولئك
الادميين .

وفي كتاب الخصال^(٦) : باسناده الى أبي عبد الله - عليه السلام - انه قال -
في حديث طويل - : ان [علم]^(٧) عالم المدينة^(٨) ينتهي الى حيث لا يقفوا الاثر
ويزجو^(٩) الطير . ويعلم في اللحظة الواحدة ، مسيرة الشمس . تقطع اثني عشر
« برجاً ، واثني عشر برأ ، واثني عشر بحراً ، واثني عشر عالماً »^(١٠) .

١ - التوحيد / ٥٧ ، ضمن حديث طويل .

٢ - نفس المصدر / ٤٢ ، ضمن خطبة طويلة .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - نفس المصدر / ٢٧٧ ، ضمن ح ٢ .

٥ - المصدر : و .

٦ - الخصال / ٢ / ٤٩٠ .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - أ : المدينة .

٩ - المصدر : يزجر .

١٠ - ليس في أ .

وبإسناده ^(١) إلى العباد ^(٢) بن عبد الخالق ، عن حدثه ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ان لله - عز وجل - اثني عشر ألف عالم . كل عالم منهم ^(٣) أكبر من سبع سماوات وسبع أرضين . ما يرى ^(٤) عالم منهم ان لله - عز وجل - عالماً غيرهم . وأنا الحجة عليهم .

وفي عيون الأخبار ^(٥) : حدثنا محمد بن القاسم الاسترابادي المفسر - رضي الله عنه - قال : حدثني ^(٦) يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، « عن أبيه عن جده » ^(٧) - عليهم السلام - قال : جاء رجل إلى الرضا - عليه السلام - فقال له : يا ابن رسول الله ! أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمد لله رب العالمين » ما تفسيره ؟

فقال : لقد حدثني أبي ، عن جدي ، عن الباقر ، عن زين العابدين ، عن أبيه - عليهم السلام - : ان رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال : « الحمد لله » ، هو أن عرّف عباده بعض نعمه عليهم ، جملاً ، اذ لا يقدرّون على معرفة جميعها ، بالتفصيل . لأنها أكثر من أن تحصى ، أو تعرف ، فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، « رب العالمين » ، وهم الجماعات ،

١ - نفس المصدر ٦٣٩ / ٢ .

٢ - أ : العباسي .

٣ - ليس في أ .

٤ - المصدر : ما ترى .

٥ - عيون الأخبار ٢٨٤ / ١ ، ح ٣٠ .

٦ - المصدر : حدثنا .

٧ - ليس في أ .

من كل مخلوق من الجمادات والحيوانات. فأما ^(١)الحيوانات، فهو يقبلها في قدرته .
ويغذوها من رزقه. ويحوطها بكنفه. ويدبر كلا منها بمصلحته . وأما الجمادات ،
فهو يمسكها بقدرته . ويمسك المتصل منها أن يتهافت . ويمسك المتهافت منها
أن يتلاصق . ويمسك السماء أن تقع على الأرض ، الاباذنه . ويمسك الأرض أن
تنخسف الا بأمره . انه بعباده رؤوف ^(٢)رحيم .

[و] ^(٣)قال - عليه السلام - : « رب العالمين » ، مالكمم وخالقهم وسائق
أرزاقهم اليهم ، من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون . فالرزق مقسوم . وهويأتي
ابن آدم ، على أي سيرة سارها من الدنيا . ليس تقوى متقي ، بزائده . ولا فجور
فاجر ، بناقصه . وبينه وبينه ستر وهو طالبيه . فلو أن أحدكم يفر من رزقه ، لطلبه
رزقه . كما يطلبه الموت . فقال الله - جل جلاله - : قولوا : « الحمد لله » على
ما أنعم به علينا ، وذكرنا به من خير في كتب الاولين ، قبل أن نكون ^(٤).

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد - صلوات الله عليهم - وعلى
شيعتهم ، أن يشكروه بما فضلهم . وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وآله -
قال : لما بعث الله - عز وجل - موسى بن عمران - عليه السلام - واصطفاه
نجياً وخلق له البحر ونجى بني إسرائيل وأعطاه التوراة والالواح ، رأى مكانه من
ربه - عز وجل - فقال : يارب ! لقد أكرمتني بكرامة ، لم تكرم بها أحداً قبلي .
فقال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت « أن محمداً ، أفضل عندي » ^(٥)

١ - المصدر: وأما .

٢ - المصدر : لرؤوف .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - أ : يكون ، ر : تكون .

٥ - المصدر : أن محمداً عندي أفضل .

من جميع ملائكتي وجميع خلقي ؟ .

قال موسى : يا رب ! فان كان محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - أكرم عندك من جميع خلقك ، فهل في آل الأنبياء ، أكرم من آلي ؟ .

قال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت أن فضل آل محمد على جميع آل النبيين ، كفضل محمد على جميع المرسلين ؟

فقال موسى : يا رب ! فان كان آل محمد كذلك ، فهل في أمم الأنبياء ، أفضل عندك من أمتي ؟ ؛ ظلمت عليهم الغمام . وأنزلت عليهم المن والسلوى . وفلقت لهم البحر .

فقال الله - جل جلاله - : يا موسى ! أما علمت ، أن فضل أمة محمد على جميع الأمم ، كفضله على جميع خلقي ؟

فقال موسى - عليه السلام : يا رب ! ليتني كنت أراهم .

فأوحى الله - عز وجل - إليه : يا موسى ! انك لن تراهم . وليس هذا أوان ظهورهم ، ولكن سوف تراهم ، في الجنات ، جنات عدن والفردوس ، بحضرة محمد في نعيمها يتقلبون ، وفي خيراتها يتحبسون . أفتحب أن أسمعك كلامهم ؟ قال ^(١) : نعم الهي ! .

قال الله - جل جلاله - : قم بين يدي ! واشدد مثزرك ! ، قيام العبد الذليل بين يدي الملك الجليل .

ففعل ذلك موسى - عليه السلام - فنادى ربنا - عز وجل : يا أمة محمد ! فأجابوه كلهم . وهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم : لبيك . اللهم ! لبيك . لبيك . لا شريك لك . لبيك . ان الحمد والنعمة والملك لك . لا شريك لك . لبيك ^(٢) .

١ - المصدر : فقال .

٢ - ليس في أوفى المصدر أيضاً .

قال : فجعل الله - عز وجل - تلك الاجابة ، شعار الحج ^(١) . ثم نادى ربنا عز وجل : يا أمة محمد ! ان قضائي عليكم ، أن رحمتي سبقت غضبي . وعفوي قبل عقابي . فقد استجبت لكم ، من قبل أن تدعوني . وأعطيتكم من قبل أن تسألوني . من لقيني منكم بشهادة أن لا اله الا الله ، وحده لا شريك له . وأن محمداً ، عبده ورسوله ، صادق في أقواله ، محق في أفعاله ، وأن علي بن أبي طالب ، أخوه ووصيه من بعده ، ووليه ، ويلتزم طاعته ، كما يلتزم طاعة محمد ، وأن أوليائه ، المصطفين الطاهرين المطهرين المنبئين ^(٢) بعجائب آيات الله ودلائل حجج الله من بعدهما ، أولياؤه ، أدخلته جنتي ، وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر .

قال - عليه السلام - : فلما بعث الله - عز وجل - نبيناً ، محمداً - صلى الله عليه وآله - ، قال : يا محمد ! وما كنت بجانب الطور ، إذ نادينا أمتك بهذه الكرامة . ثم قال الله - عز وجل - لمحمد - صلى الله عليه وآله - قل : « الحمد لله رب العالمين » ، على ما اختصني به ، من هذه الفضيلة ، وقال لأمة : قولوا أنتم : « الحمد لله رب العالمين » على ما اختصنا به من هذه الفضائل .

(وفي شرح الايات الباهرة : قال الامام أبو محمد الحسن العسكري ^(٣) - عليه السلام - : حدثني أبي عن جدي ، عن الباقر ، عن زين العابدين - عليهم السلام - : أن رجلاً أتى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال له : أخبرني عن قول الله - عز وجل - « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال : « الحمد لله » ، هو أن الله قد عرّف عباده بعض نعمه عليهم ، جملاً ، إذ لا يقدرّون على معرفة جميعها ، بالتفصيل . لأنها أكثر من أن تحصى ، أو تعرف .

١ - المصدر و أ : الحاج .

٢ - أ : المبين .

٣ - تفسير العسكري ١٣ / ١٤ - مع تفاوت في النقل .

فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، وذكرنا به من خير ، في كتب الأولين ، من قبل أن نكون .

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد ، « لما فضلهم به »^(١) ، وعلى شيعتهم ، أن يشكروه ، بما فضلهم به على غيرهم .

وفي كتاب الخصال^(٢) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - أربع من كنّ فيه ، كان في نور الله الأعظم - الى قوله - ومن أصاب خيراً ، قال : « الحمد لله رب العالمين » .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٣) : في الموثق عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قوله : « الحمد لله » ، قال : الشكر لله : وفي قوله : « رب العالمين » ، قال : خالق المخلوقين .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤) : وفيما ذكره الفضل ، من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - انه قال : « الحمد لله » ، انما هو أداء لما أوجب الله - عز وجل - على خلقه ، من الشكر . وشكر لما وفق عبده من الخير . « رب العالمين » ، توحيد له . وتحميد^(٥) واقرار بأنه هو الخالق المالك ، لا غيره .

وفي مجمع البيان^(٦) : وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله تعالى ،

١ - المصدر : بما فضله وفضلهم .

٢ - الخصال ٢٢٢/١ ، ح ٤٩ .

٣ - تفسير القمي ٢٨/١ .

٤ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣/١ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧/٢ ، ح ١٠ .

٥ - المصدر : تمجيد .

٦ - مجمع البيان ٣١/١ .

من "علي" بفاتحة الكتاب - الى قوله - « الحمد لله رب العالمين » دعوى أهل الجنة، حين شكروا الله ، حسن الثواب .

وفي أصول الكافي ^(١) : بإسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : من قال أربع مرات ، اذا أصبح : « الحمد لله رب العالمين » ، فقد أدى شكر يومه . ومن قالها ، اذا أمسى ، فقد أدى شكر ليلته .

وبإسناده ^(٢) الى أبي عبدالله - عليه السلام - : قال كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - اذا أصبح ، قال : « الحمد لله رب العالمين » كثيراً ، على كل حال ، ثلاثمائة وستين مرة . واذا أمسى قال مثل ذلك .

علي بن ابراهيم ^(٣) ، عن ابن ابي عمير ، عن بعض أصحابه ، قال : عطس رجل عند أبي جعفر - عليه السلام - فقال : « الحمد لله » . فلم يشمته أبو جعفر - عليه السلام - وقال : نقصنا حقنا . ثم قال : اذا عطس أحدكم ، فليقل : « الحمد لله رب العالمين » وصلى الله على [نبيه] ^(٤) محمد وأهل بيته .

قال : فقال الرجل . فشمته أبو جعفر - عليه السلام .

وبإسناده ^(٥) الى مسمع بن عبد الملك ، قال : عطس أبو عبدالله - عليه السلام - فقال : « الحمد لله رب العالمين » . ثم جعل أصبعه على أنفه ، فقال : رغم أنفي لله ، رغماً داخراً .

وبإسناده ^(٦) الى محمد بن مروان ، رفعه ، قال : قال أمير المؤمنين - عليه السلام - :

١ - الكافي ٥٠٣/٢ ، ح ٥ .

٢ - نفس المصدر ٥٠٣/٢ ، ح ٤ .

٣ - نفس المصدر ٦٥٤/٢ ، ح ٩ .

٤ - في ر .

٥ - نفس المصدر ٦٥٥/٢ ، ح ١٤ .

٦ - نفس المصدر ٦٥٥/٢ ، ح ١٥ .

من قال اذا عطس « الحمد لله رب العالمين » على كل حال، لم يجد وجع الأذنين والأضراس .

وباسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : من عطس ثم وضع يده على قصة أنفه ثم قال : « الحمد لله رب العالمين [حمداً] » ^(١) كثيراً ^(٢)، كما هو أهله وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم ، خرج من منخره الأيسر طائر أصغر من الجراد وأكبر من الذباب ، حتى يصير تحت العرش ، يستغفر الله له السى يوم القيامة ^(٣).

(وفي الحديث ^(٤) : اذا قال العبد : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله : حمدني عبدي . وعلم أن النعم التي له من عندي . وأن البلايا التي اندفعت ^(٥) عنه ، بتطولي . أشهدكم أنني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الآخرة . وأدفع عنه بلايا الآخرة ، كما دفعت عنه بلايا الدنيا) ^(٦)

الرحمن الرحيم : قد مر تفسيرهما . وكرره للتفصيل .

وقيل : يحتمل أن يكون المراد « بالرحمن الرحيم » ، في البسملة ، هو المتجلي بصور الأعيان الثابتة ، بفيضه الاقدس . فانه تعالى ، باعتبار عموم هذا الفيض واطلاقه ، هو « الرحمن » . وباعتبار تخصصه وتخصصه ، هو « الرحيم » . والمراد بهما فيما بعدها ، هو المتجلي بصور الأعيان الوجودية ، بالاعتبارين المذكورين .
وقيل : ذكر الرحمة بعد ذكر « العالمين » وقبل ذكر « ملك يوم الدين » ،

١ - موجود في المصدر .

٢ - ليس في ر .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - عيون الاخبار ١ / ٣٠٠ .

٥ - المصدر : دفعت .

٦ - ما بين القوسين يوجد في أ .

ينطوي على فائدتين عظيمتين ، في تفصيل مجاري الرحمة :
أحدهما : تنظر الى الرحمة في خلق العالمين . وأنه خلقه على أكمل أنواعها
وأثاها كلما احتاجت اليه .

وأخرهما : يشير الى الرحمة في المعاد ، يوم الجزاء ، عند الانعام بالملك
المؤبد ، في مقابلة كلمة وعبادة .

وهو يلائم ما ورد من قولهم : يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة ، حيث قورن
« الرحمن » ، « برب العالمين » ، المشير الى المبدأ ، و« الرحيم » ، « بملك يوم
الدين » ، المشير الى المعاد .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(١) : فيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا - عليه
السلام - أنه قال - بعد أن شرح « رب العالمين » : « الرحمن الرحيم » ،
استعطاف ، وذكر لآلائه ونعمائه ، على جميع خلقه .
وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٢) : في الموثق ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - ،
أنه قال - بعد أن شرح « الحمد لله رب العالمين » : « الرحمن » ، بجميع خلقه .
« الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

(وفي الحديث ^(٣) : إذا قال العبد : « الرحمن الرحيم » ، قال الله تعالى :
شهد لي بأني « الرحمن الرحيم » . أشهدكم لاوقرن من رحماني حظه ، ولاجزلن
من عطائي نصيبه) ^(٤) .

« ملك يوم الدين » : وقرئ « مالك » و« ملك » - بتخفيف اللام - ،
و« ملك » ، بصيغة الفعل . ونصب « اليوم » .

١ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣/١ ، مقطع من ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧/٢ .

٢ - تفسير القمي ٢٨/١ .

٣ - عيون الاخبار ٣٠٠/١ .

٤ - بن القوسين غير موجود في ر .

وملك ومالك ، بالنصب على المدح والحال . ويحتمل النداء .
 و« مالك » ، بالرفع ، منوئاً ومضافاً ، على أنه خبر مبتدأ محذوف .
 ويعضد قراءته على اسم الفاعل ، قوله تعالى : « يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً
 والأمر يومئذ لله »^(١) . وعلى الصفة المشبهة ، قوله تعالى : « لمن الملك »^(٢) . وهي
 أولى . لأنه قراءة أهل الحرمين . ولأن بعض معاني « الرب » ، هو المالك .
 فذكره ثانياً ، لايخلو عن تكرار . ولأن الآخر وهو سورة الناس ، نظير الأول .
 والمذكور فيها بعد ذكر « الرب » هو « الملك » . لا « المالك » . ولأن للملك ،
 زيادة عموم ، ليست للمالك . لأن ما تحت حياطة الملك ، من حيث أنه ملك ،
 أكثر مما تحت حياطة المالك .
 فان الشخص ، يوصف بالمالكية ، نظراً الى أقل قليل . ولا يوصف بالملكية ،
 الا بالنظر الى أكثر كثير . وللتناسب الحاصل بينه وبين الايتين الاولتين .
 و« يوم الدين » : يوم الجزاء . وقيل^(٣) : زمان الجزاء . ومنه : كما تدين
 تدان . وبيت الحماسة : « ولم يبق سوى العدوان دناهم كما دانوا » .
 وفي اختياره على سائر الأسامي ، رعاية للفاصلة ، وافادة للعموم . فان الجزاء ،
 يتناول جميع أحوال القيامة ، الى السرمذ .
 و« للدين » معان أخر ، مثل العبادة والطاعة والشريعة والشأن .
 و« دانه » - في اللغة - : أذله واستعبده وساسه وملكه .
 ويمكن حمله على كل واحد ، بل على الكل بالمرة . وقد يظهر وجهه بصدق
 التأمل .

١ - الانفطار ١٩ / .

٢ - غافر ١٦ / .

٣ - الكشاف ١١ / ١ ، انوار التنزيل ٨ / ١ .

واما اضافة « ملك يوم الدين » ، فمن قبيل اضافة الصفة المشبهة ، الى غير معمولها . كما في « رب العالمين » . فتكون حقيقة ، لا لفظية . فان اللفظية ، اضافتها الى الفاعل . لاغير . فيصح جعله صفة لله .

وأما اضافة « مالك يوم الدين » [فمن قبيل اضافة اسم الفاعل الى الظرف ، على سبيل التجويز . وهي أيضاً حقيقة . لان المراد به الاستمرار أو الماضي لا الحال أو الاستقبال . ويصح جعل مالكية اليوم مستمرة ، مع أن يوم الدين] ^(١) وما فيه ، ليس مستمراً في جميع الأزمنة ، لكونه لتحقق وقوعه وبقائه أبداً ، كالتحقق المستمر كما يصح جعله لتحقق وقوعه ، كالماضي . وتخصيص « اليوم » ، بالاضافة ، اما لتعظيمه أو لتفردّه تعالى ، بنفوذ الأمر فيه . ولما دل بلامي التعريف والاختصاص ، على أن جنس الحمد ، مختص به ، وحق له ، أجرى عليه تلك الاوصاف العظام ، ليكون حجة قاطعة ، على انحصار الحمد فيه ، واستحقاقه اياه ، فذكر أولاً : ما يتعلق بالابداء ، من كونه رباً مالكا للأشياء ، كلها ، بافاضة الوجود عليها ، وأسباب الكمالات لها .

وثانياً : ما يتعلق بالبقاء ، من اسباغه عليها ، نعماً ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة . وثالثاً : ما يتعلق بالاعادة من كونه مالكا للأمر ، كله ، يوم الجزاء . فلا يستأهل غيره أن يحمد فضلاً عن أن يعبد .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٢) : في الموثق ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - انه بعد أن شرح « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين » ، قال : يوم الحساب .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير القمي ١ / ٢٨ .

وفي مجمع البيان ^(١) : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله - : ان الله تعالى ، من عليّ بفتح الكسرة الكتاب - الى قول « مالك يوم الدين » - قال جبرئيل : ما قاله مسلم الا صدقه الله وأهل سمائه .

وفيه ^(٢) : وقيل : « الدين » : الحساب .

وهو المروي عن أبي جعفر - عليه السلام .

وفي أصول الكافي ^(٣) : باسناده الى الزهري ، قال : كان علي بن الحسين - عليهما السلام - اذا قرأ « مالك يوم الدين » ، يكررها حتى كاد ^(٤) أن يموت . وفي من لا يحضره الفقيه ^(٥) : وفيما ذكره الفضل من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - ، انه قال : « مالك يوم الدين » ، اقرار له بالبعث [والحساب] ^(٦) والمجازاة . وايجاب ملك الاخرة له ، كايجاب ملك الدنيا .

وفي شرح الايات الباهرة : ^(٧) قال الامام الحسن العسكري عليه السلام ^(٨) : قال ، أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : « يوم الدين » ، هو يوم الحساب . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ألا أخبركم بأكيس الكيسين وأحق الحمقى ؟ .

قالوا : بلى يا رسول الله !

-
- ١ - مجمع البيان ٣١/١ .
 - ٢ - نفس المصدر ٢٤/١ .
 - ٣ - الكافي ٦٠٢/٢ ، ح ١٣ .
 - ٤ - النسخ : يكاد ، والمتن موافق المصدر .
 - ٥ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣/١ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧/٢ .
 - ٦ - يوجد في المصدر .
 - ٧ - ما بين القوسين ليس في أ .
 - ٨ - تفسير العسكري ١٧ .

قال: أكيس الكيسين ، من حاسب نفسه ، وعمل لما بعد الموت . وإن أحق الحمقى ، من اتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله تعالى الأمانى .

فقال الرجل : يا أمير المؤمنين ! فكيف يحاسب الرجل نفسه ؟

قال : إذا أصبح ثم أمسى ، رجع الى نفسه ، فقال : يا نفس ! إن هذا يوم مضى عليك ، لا يعود اليك ، أبداً . والله تعالى يسألك عنه ^(١) ، بما أفניתه وما الذي عملت فيه . أذكرت الله ؟ أحمدته ^(٢) ؟ أقضيت « حق أخ » ^(٣) مؤمن ؟ أنفست عنه كربته ؟ أحفظته بظهر الغيب في أهله وولده ؟ أحفظته بعد الموت في مخلقيه ؟ أكففت عن غيبة أخ مؤمن بفضل جاهك ؟ أعنت مسلماً ؟ ما الذي صنعت فيه ؟ فيذكر ما كان منه . فإن ذكر أنه جرى منه خير ، حمد الله تعالى وشكره ^(٤) ، على توفيقه . وإن ذكر معصية أو تقصيراً ، استغفر الله تعالى . وعزم على ترك معاودته . ومحي ذلك عن نفسه ، بتجديد الصلاة على محمد وآله الطيبين ، وعرض بيعة أمير المؤمنين علي - عليه السلام - على نفسه وقبولها ^(٥) لها ، وإعادة لعن أعدائه وشائبه ودافعيه عن حقوقه . فإذا فعل ذلك ، قال الله - تعالى عز وجل - : لست أناقشك في شيء من الذنوب ، مع موالاتك أوليائي ومعاداتك أعدائي .

وفي تفسير العياشي ^(٦) : عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله - عليه السلام - أنه كان يقرأ « ملك يوم الدين » ، عن فرقد .

قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقرأ ما لا أحصى « ملك يوم الدين » .

١ - أ : منه .

٢ - المصدر : حمدته .

٣ - المصدر و أ : حوائج ، وهو الظاهر .

٤ - المصدر : كبره .

٥ - المصدر : قبوله .

٦ - تفسير العياشي ٢٢/١ . وهي ليس في أ .

وفي الحديث ^(١) : إذا قال العبد : مالك يوم الدين ، قال الله تعالى : أشهدكم كما اعترف بأنني مالك يوم الدين ، لأسهلن يوم الحساب ، حسابه . ولا ثقلن حسناته . ولا تجاوزن عن سيئاته ^(٢) .

« أياك نعبد وأياك نستعين » : ذهب الزجاج ، الى أن « ايتا » ، مظهر مبهم ، أضيف الى الشيء بعده ، ازالة لابهامه . وكان « اياك » بمعنى ، نفسك . والخليل ، الى أنه مضمّر مضاف الى ما بعده . واحتج بما حكاه عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين ، فإياه وإيا الشواب .

ورد بأن الضمير لا يضاف ، وما نقل عن بعض العرب ، شاذ . لا يعتمد عليه . وابن كيسان وبعض الكوفية ، الى أن الكاف وأخواته ، هي الضمائر التي كانت متصلة . و « ايا » دعامة لها ، لتصيرها منفصلة .

وقوم من الكوفة ، الى أن « اياك » بكماله هو الضمير . والأخفش ، الى أن « ايا » ضمير منفصل ، ولواحقه حروف ، لا محل لها من الاعراب ، تدل على أحوال ما أريد به من الخطاب والتذكير والافراد وما يقابلها ^(٣) . وقرئ « اياك » ، بتخفيف الياء . و « أياك » ، بفتح الهمزة ، وتشديد الياء . و « هياك » بقلبها هاء .

و « العبادة » ، هي أقصى غاية الخضوع والتذلل . ومنه طريق معبد ؛ أي ؛ مذلل . وثوب ذوعبدة ، إذا كان في غاية الصفاقة . ولذلك لا يستعمل الا في الخضوع لله .

« والاستعانة » ، طلب المعونة . وهي اما ضرورية ، لا يتأتى الفعل بدونها .

١ - عيون الاخبار ٣٠١/١ .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ - ر . الكشف ١٣/١ ، مجمع البيان ٢٥/١ .

كإقتدار الفاعل وتصوّره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها . وعند استجماعها ، يوصف الرجل بالاستطاعة . ويصح أن يكلف بالفعل وغير ضرورية ، يسهل الفعل به ، كالراحلة في السفر ، للقادر على المشي . أو يقرب الفاعل الى الفعل . ويحثّه عليه . وهذا القسم ، لا يتوقف عليه ، صحة التكليف . هكذا قيل ، يقال : استعانه واستعان به ، بمعنى . وإنما اختير استعماله بلا واسطة الحرف إشارة الى أن العبد ينبغي أن لا يرى بينه وبين الحق سبحانه ، واسطة ، في الاستعانة ، بأن يقصر نظره عليه ، أو يرى الوسائط منه .

وتقديم المفعول ، لقصد الاختصاص .

وتكريره ، ليكون نصاً في اختصاص كل من العبادة والاستعانة به سبحانه . وفي إيراد « اياك » دون « اياه » ، كما هو مقتضى الظاهر ، التفات من الغيبة الى الخطاب . ومن النكتة الخاصة ، في الالتفات من الغيبة الى الخطاب ، في هذا المقام ، بعد اشتماله على فائدة عامة ، من جهة المتكلم ، وهي التصرف والافتنان في وجوه الكلام وإظهار القدرة عليها ، ومن جهة المخاطب ، وهي نظرية نشاطه في سماع الكلام ، وإيقاظه للاصغاء اليه . أنه لما قيل : « اياك » بدل « اياه » ، فقد نزل الغائب بواسطة أو صافه المذكورة التي أوجب تميزه وانكشافه ، حتى صار كأنه تبدل خفاء غيبته ، بجلاء حضوره ، منزلة المخاطب في التمييز والظهور . ثم أطلق عليه ، ما هو موضوع للمخاطب . ففي إطلاقه ملاحظة لتلك الأوصاف فصار الحكم ، مرتباً على الأوصاف . كأنه قيل : أيها الموصوف المتميز بهذه الأوصاف ! نخصك بالعبادة ، والاستعانة .

فيفهم منه ، عرفاً ، أن العبادة والاستعانة ، لتميزه بتلك الصفات .

ومنها : التنبيه على أن القراءة ، إنما يعتد بها ، إذا صدرت عن قلب حاضر وتأمل وافر ، بجهد القارئ ، في ابتداء قراءته ، محرراً . نحو الإقبال على منعمه ،

الذي أجرى حمده على لسانه . ثم يزداد قوة ذلك المحرك ، بحسب اجراء تلك الصفات العظام ، حتى اذا آل الأمر الى خاتمته ، أوجب اقباله عليه ، وخطابه بحصر العبادة والاستعانة فيه .

ومنها : الاعلام بأن «الحمد» «والثناء» ، ينبغي أن يكون على وجه ، يوجب ترقّي الحامد ، من حضيض ، بعد الحجاب والمغاية ، الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة .

ومنها : الاشارة الى أن العبادة المستطابة والاستعانة المستجابة ، في مقام العبودية ، انما يليق بهما ، ان تعبد ربك كأنك تراه وتخطبه .

ومنها : الاشارة الى أنه ينبغي أن يكون تالي كلامه سبحانه ، بحيث يتجلى له المتكلم فيه ، ويصير مشهوداً له . فيخطبه بتخصيص العبادة والاستعانة به .

كما روي عن الصادق - عليه السلام -^(١) ، أنه قال: لقد تجلى الله تعالى لعباده^(٢) في كلامه . ولكن لا يبصرون .

وعنه^(٣) - أيضاً - : انه خرّ مغشياً عليه - وهو في الصلاة - . فستل عن ذلك . فقال : ما زلت أردد الآية ، حتى سمعتها من المتكلم بها .

والضمير المستكن في الفعلين ، للقارئ ومن معه ، من الحفظة أو حاضري الجماعة ، أو له ولسائر الموحدين ، أو له ، فقط ، لاستجماعه القوى والحواس . فكان^(٤) لكل منها عبادة واستعانة . (أو لأن العبادة ، وسيلة)^(٥) .

قيل : أو لوصوله الى مقام الجمع . فيرى العبادات والاستعانات ، كلها ،

١ - المحجة البيضاء ٢/ ٢٤٧ ، نقلا عن أسرار الصلاة ، للشهيد / ٢٠٤ .

٢ - المصدر : لخلقه .

٣ - بحار الأنوار ٨٤/ ٢٤٧ ح ٣٩ نقلا عن فلاح السائل .

٤ - ر : فكأنه .

٥ - ما بين القوسين يوجد في أ .

صادرة عنه .

وتقديم العبادة على الاستعانة ، لرعاية الفاصلة . أو لأن العبادة ، وسيلة الى الاستعانة ، ان كان المراد بها الاستعانة على ماعدا العبادة ، من المهمات . ولا شك أن تقديم الوسيلة ، أدخل في استيجاب الاجابة ، وان كان المراد بها ، الاستعانة على العبادة ، أو الاستعانة ، مطلقاً ، بحيث يدخل فيه العبادة ، أيضاً . فوجه تقديمها ظاهر ، أيضاً . لأنها مقصودة بالنسبة الى الاستعانة . وان كان طلب المعونة على الشيء ، مقدماً عليه .

وقيل : لا يبعد أن يجعل العبادة ، اشارة الى الفناء في الله . لأن غاية الخضوع ، هي الرجوع الى العدم الأصلي . والاستعانة ، اشارة الى طلب البقاء ، بعد الفناء ، لتيسر السير في الله . وحينئذ وجه التقديم ، ظاهر ، كما لا يخفى . وفيه ما لا يخفى . وانما أطلق الاستعانة ، ولم يقيد بها بكل مستعان فيه ولا ببعض ، ليحتمل الكل ، ويحمله القارئ على ما يناسب حاله .

« وقرىء » نستعين ، بكسر النون ، وهي لغة تميم . فانهم يكسرون حروف المضارعة ، سوى الياء ، اذا لم ينضم ما بعدها ^(١) .

« وقيل : الواو للحال . والمعنى نعبذك : مستعينين بك » ^(٢) .

فأقول : لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه ، أوهم ذلك تبجحاً واعتداداً منه ، بما صدر عنه . فعقبه بقوله : « وإياك نستعين » ، ليدل على أن العبادة : أيضاً - مما لا يتم ولا يستتب ، الا بمعونة الله .

(وفي من لا يحضره الفقيه ^(٣) : وفيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا -

١ - ر . أنوار التنزيل ٩ / ١ .

٢ - نفس المصدر .

٣ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٣ / ١ - ٢١٤ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ١٠٧ / ٢ .

عليه السلام: «اياك نعبد»، رغبة وتقرب الى الله تعالى ذكره، واخلاص له بالعمل، دون غيره. و«اياك نستعين»، استزادة من توفيقه وعبادته واستدامة، لما أنعم الله عليه ونصره.

وفي مجمع البيان^(١): قال رسول الله - صلى الله عليه وآله: ان الله - تبارك وتعالى - من عليّ بفاتحة الكتاب - الى قوله - «اياك نعبد»، اخلاص للعبادة. «واياك نستعين»، أفضل ما طلب به العباد، حوائجهم.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن الحسن بن محمد الجمال، عن بعض أصحابنا، قال: بعث عبدالملك بن مروان الى عامل المدينة، أن وجه الي محمد بن علي بن الحسين ولا تهيج ولا تروعه. واقض له حوائجه. وقد كان ورد على عبدالملك، رجل من القدرية. فحضر جميع من كان بالشام. فأعياهم جميعاً.

فقال: ماله^(٣) الا محمد بن علي.

فكتب الى صاحب المدينة، أن يحمل محمد بن علي اليه. فأتاه صاحب المدينة، بكتابه.

فقال له أبو جعفر - عليه السلام -: اني شيخ كبير لا أقوى على الخروج. وهذا جعفر، ابني، يقوم مقامي. فوجه اليه.

فلما قدم على الأموي ازدراه^(٤) لصغره. وكره أن يجمع بينه وبين القدري، مخافة أن يغلبه. وتسامع الناس، بالشام، بقدوم جعفر، لمخاصمة القدري. فلما كان من الغد، اجتمع الناس، لخصومتها.

١ - مجمع البيان ٣١/١.

٢ - تفسير العياشي ٢٣/١، ح ٢٤.

٣ - المصدر: لهذا.

٤ - المصدر: ازدراه.

فقال الأموي لأبي عبدالله - عليه السلام: انه قد أعيانا، أمر هذا القدري، وانما كتبت اليك لأجمع بينك وبينه . فانه لم يدع عندنا أحداً ، الا خصمه .
فقال : ان الله يكفيناه .

[قال :] ^(١) فلما اجتمعوا قال القدري لأبي عبدالله - عليه السلام : سل عما شئت !
فقال له : اقرأ سورة الحمد !

قال : فقرأها . فقال الأموي - أنا معه : مافي سورة الحمد علينا، انا لله وانما اليه راجعون . [قال :] ^(٢) فجعل القدري يقرأ سورة الحمد ، حتى بلغ قول الله - تبارك وتعالى - « اياك نعبد و اياك نستعين » .

فقال له جعفر - عليه السلام : قف ! بمن تستعين؟ وما حاجتك الى المعونة ؟
ان الأمر اليك . « فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين » ^(٣) .

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي ^(٤) - رحمه الله - حديث عن النبي - صلى الله عليه وآله - وفيه : يقول لأصحابه : قولوا ! « ايساك نعبد » ؛ أي: [نعبد] ^(٥) وحدك ^(٦) . ولا نقول كما قالت الدهرية : ان الأشياء لا بدع لها، وهي دائمة . ولا كما قالت الثنوية «الذين قالوا» ^(٧) : ان النور والظلمة، هما المدبران . ولا كما قال مشركو العرب : ان أوثاننا ، آلهة .

فلا نشرك بك شيئاً . ولا ندعو من دونك الهاً كما يقول هؤلاء الكفار ، « ولا

٢٥١ - يوجد في المصدر .

٣ - البقرة / ٢٥٨ .

٤ - الاحتجاج ٢٥ / ١ .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : واحداً .

٧ - ليس في المصدر .

كما تقول النصارى واليهود ^(١) ، ان لك ولداً . تعاليت عن ذلك « علواً كبيراً » ^(٢) . وفي شرح الايات الباهرة: قال الامام ^(٣) عليه السلام: « اياك نعبد واياك نستعين » ، قال : قال الله تعالى : قولوا أيها الخلق المنعم عليهم : « اياك نعبد » أيها المنعم علينا . ونطيعك مخلصين ، مع التذلل والخضوع ، بلارياء ولاسمعة . « واياك نستعين » ، منك نسأل المعونة على طاعتك ، لنؤديها كما أمرت . وننقي من دنيانا ، ما « عنه نهيت » ^(٤) . ونعتصم من الشيطان [الرجيم] ^(٥) ومن سائر مردة [الجن و] ^(٦) الانس ، المضلين و [من] ^(٧) المؤذنين الظالمين ، بعصمتك ^(٨) .

(وفي الحديث ^(٩) : اذا قال العبد : « اياك نعبد » ، قال الله : صدق عبدي ، اياي يعبد . أشهدكم ، لأثيبه على عبادته ، ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته لي . فاذا قال : « واياك نستعين » ، قال الله : بي استعان . والي التجأ . أشهدكم « لاعيته في شدائده » ^(١٠) ولاآخذن بيده ، يوم نوائبه ^(١١) .

« اهدنا الصراط المستقيم » : بيان للمعونة المطلوبة ، أو افراد ، لما هو المقصود الأعظم .

و « الهداية » : دلالة ، بلطف . ولذلك يستعمل في الخير . فقوله تعالى :

١ - المصدر : لانقول كما قالت اليهود والنصارى .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - تفسير العسكري / ١٨ .

٤ - المصدر : نهيت عنه .

٥ و ٦ - يوجد في المصدر .

٨ - ما بين القوسين ليس في أ .

٩ - عيون الاخبار ٣٠١ / ١ .

١٠ - المصدر : لاعيته على أمره ولا غيته في شدائده .

١١ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

« فاهدوهم الى صراط الجحيم »^(١) ، على التهكم . ومنه « الهدية » ، وهوادي الوحش لمقدماتها ، والفعل منه هدى . وأصله أن يعدى باللام و « الى » . فعومل معه كـ معاملة « أختار » ، في قوله تعالى : « واختار موسى قومه »^(٢) .

ومن هنا يظهر أن لافرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بالحرف .

لكن ، نقل عن صاحب الكشاف : أن هداه لكذا والى كذا ، انما يقال : اذا لم يكن في ذلك فيصل بالهداية اليه . وهداه كذا ، لمن يكون فيه . (فيزداد أو يثبت وللمن لا يكون فيصل . وقد يقال لانزاع في الاستعمالات الثلاث ، الا أن منهم ، من فرق بأن معنى المتعدي بنفسه ، هو الايصال الى المطلوب ، ولا يكون الافعل الله . فلا يسند الا اليه . كقوله : « لنهدينهم سبلنا »^(٣) . ومعنى المتعدي بحرف الجر ، هو الدلالة على ما يوصل اليه . فيسند تارة الى القرآن وأخرى الى النبي - صلى الله عليه وآله - .

« قيل »^(٤) وهداية الله تعالى ، تتنوع أنواعاً . لا يحصيها عد . لكنها تنحصر في أجناس مترتبة :

الأول - اغاضة القوى التي يتمكن بها من العبد ، الاهداء الى مصالحه ، كالقوى العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة .

والثاني - نصب الدلائل الفارقة ، بين الحق والباطل ، والصالح والفساد .

والثالث - الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب .

الرابع - أن يكشف على قلوبهم السرائر . ويربهم الاشياء ، كما هي ، بالوحي

١ - الصافات / ٢٣ .

٢ - الاعراف / ١٥٥ .

٣ - ر . انوار التنزيل / ٩ / ١ .

٤ - المنكوبت / ٦٩ .

٥ - ر . أنوار التنزيل / ١٠ / ١ - ٩ .

والمنامات الصادقة . وهذا القسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء .

وطلب الهداية وغيرها ، من المطالب قد يكون بلسان القول . وقد يكون بلسان الاستعداد . فما يكون بلسان الاستعداد ، لا يتخلف عنه المطلوب . وما يكون بلسان القول ووافقه الاستعداد ، استجيب . والأفلا .

فان قلت : فعلى هذا ، لاجابة الى لسان القول .

قلت : يمكن أن يحصل في بعض استعداد المطلوب ، من الطلب بلسان القول . فالاحتياط أن لا يترك الطالب الطلب ، بلسان القول . فبالنسبة الى بعض المراتب ، يطلب بلسان الاستعداد ، وفي بعضها بلسان القول - انتهى كلامه .

وطلب الهداية ، بعد الاهتداء ، فان من خصص « الحمد » ، بالله سبحانه . وأجرى عليه تلك الصفات العظام . وحضر العبادة والاستعانة فيه ، كان مهتدياً ، محمول على طلب زيادة الهداية أو الثبات عليها .

وقيل : اذا كان السالك ، في مقام السير الى الله ، ولم يصل الى مطلوبه ، فلا شك أن بينه وبين مطلوبه ، مسافة ، ينبغي أن يقطعها ، حتى يصل اليه ، فلا بد له من طلب الهداية ، ليقطع تلك المسافة . واذا كان في السير في الله ، فليس لمطلوبه نهاية . ولا ينتهي سيره أبد الأبد ، فلا بد له - أيضاً - من طلب الهداية .

ولا يخفى عليك ، أن هذا وما سبق من التأويل وما سيأتي منه مبني على ما ذهب اليه الصوفية ، من الأصول الفاسدة . والغرض من نقله ، الاطلاع على فساده . فبالجملة ، لا بد من طلبها ، وان كانت حاصلة في بعض المراتب . وهذه الصيغة ، موضوعة لطلب الفعل ، مطلقاً . لكنه من الأعلى أمر ، ومن الأدنى دعاء ، ومن المساوي التماس . واعتبر بعضهم في الامر الاستعلاء ، وفي الدعاء التضرع ، وفي التماس عدمهما .

و« السراط » : الجادة . سمي به على ما توهم أنه يتلجج سالكه ، أو يبتلعه سالكه . كما يقال : أكلته المفازة ، اذا أضمرته ، أو أهلكته . وأكل المفازة اذا

قطعها . ولذلك سمي باللقم ، لانه يلتقمهم أو يلتقمونه .

وقيل : يناسب ابتلاع الصراط السالك ، السير الى الله . فان هذا السير ، ينتهي الى فناء السالك ، وذلك هو ابتلاع الصراط ايّاه . وابتلاع السالك الصراط ، يناسب السير في الله . فان السالك حينئذ ، يبقى يقياء الله سبحانه . ويسير في صفاته . ويتحقق بها ، فكأنه يتلعبها ويتغذى بها .

و« الصراط » ، من قلب السين ، صاداً ، لأجل الطاء . لأنها مستعليه . فتوافقها الصاد ، لكونها - أيضاً - من المستعليه . بخلاف السين ، فانها من المنخفضة . ففي الجمع بينهما ، بعض الثقل . ويشم الصاد ، صوت الزاي ، ليكنسى بذلك نوع جهر فيزداد قربها من الطاء . وقيل : ليكون أقرب الى المبدل عنه . وقرئ بهن ، جميعاً . والأفصح ، اخلاص الصاد . وهي لغة قريش . والجمع ، سرط ؛ ككتب .

و« الصراط » ، يذكرويونث ؛ كالطريق لا والسبيل . وقرأ ابن مسعود ، أرشدنا . قيل : المراد « بالمستقيم » ، ما يؤدي الى المقصود ، سواء كان أقرب الطرق ، أم لا . فغير المستقيم ، مالا يؤدي الى المقصود ، أصلاً .

أو المراد ، أقرب الطرق ، الى المقصود . فان أقرب خط ، وصل بين نقطتين ، هو المستقيم . فغير المستقيم ، على هذا ، لا يجب أن يكون من طرق الضلال المطلق . بل يكون أعم .

أو المراد به ، أعدل الطرق ، وهو غير المائل عنه ، يمينة ويسرة .

قيل : فطلب الهداية الى الأول ، يناسب أهل السعادة ، مطلقاً .

والى الثاني ، يناسب المتوجهين اليه ، بالوجه الخاص . فانه أقرب الطرق .

والى الثالث ، يناسب طالبي مرتبة الجمع بين الجمع والفرق . فان طريقهم ،

غير مائل الى يمين الجمع ولا الى يسار الفرق .

وقيل ^(١) : المراد به ، ملة الاسلام .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٢) : وفي ما ذكره الفضل من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - أنه قال : « اهدنا الصراط المستقيم » ، استرشاد لدينه . واعتصام بهجته . واستزادة في المعرفة ، لربه - عز وجل - ولعظمته وكبريائه .
وفي مجمع البيان ^(٣) ، قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله تعالى ، من عليّ بفاتحة الكتاب - الى قوله - « اهدنا الصراط المستقيم » ، صراط الأنبياء . وهم الذين أنعم الله عليهم .

وفيه ^(٤) : قبل في معنى « الصراط » وجوده . أحدها ، أنه كتاب الله . وهو المروي عن النبي - صلى الله عليه وآله - وعن علي - عليه السلام .
وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٥) : في الموثق ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : الطريق ومعرفة الامام .
وباسناده ^(٦) ، الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : والله ! نحن « الصراط المستقيم » .

وفي كتاب المعاني الاخبار ^(٧) : باسناده ، الى أبي عبدالله - عليه السلام - في قول الله عز وجل « وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم » ^(٨) ، وهو أمير المؤمنين -

١ - ر . الكشاف ١٥/١ ، أنوار التنزيل ١٠/١ .

٢ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٤/١ .

٣ - مجمع البيان ٣١/١ .

٤ - نفس المصدر .

٥ - تفسير القمي ٢٨/١ .

٦ - نفس المصدر ٦٦/٢ .

٧ - معاني الاخبار ٢٨/٢ ، ح ٣ .

٨ - يوجد في المصدر ، وهي في الزخرف ٤/١ .

عليه السلام - في أم الكتاب في قوله - عز وجل - «اهدنا الصراط المستقيم» .
وباسناده ^(١) ، الى المفضل بن عمر ، قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام -
عن « الصراط » .

فقال : هو الطريق الى المعرفة الله - عز وجل . وهما صراطان، صراط في
الدنيا ، وصراط في الآخرة .

فأما الصراط [الذي] ^(٢) في الدنيا ، فهو الامام المفترض الطاعة . من عرفه
في الدنيا واقتدى بهداه ، مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ، ومن
لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة . فتردى في نار جهنم .
وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٣) : - أيضاً - باسناده الى حفص بن غياث ، قال :
وصف أبو عبدالله - عليه السلام - « الصراط » ، فقال : ألف سنة ، صعود ، وألف
سنة ، هبوط ، وألف سنة ، حذاك ^(٤) .

والى سعدان بن مسلم ^(٥) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألته عن
« الصراط » .

قال : هو أدق من الشعر وأحد من السيف . فمنهم من يمر عليه ، مثل البرق .
ومنهم من يمر عليه ، مثل عدو الفرس . ومنهم من يمر عليه ، ماشياً . ومنهم من يمر
عليه ، حبواً . ومنهم من يمر عليه متعلقاً ، فتأخذ النار منه شيئاً وتترك منه شيئاً .

١ - نفس المصدر / ٢٨ ، ح ١ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - تفسير القمي ٢٩ / ١ .

٤ - المصدر : حذال .

٥ - تفسير القمي ٢٩ / ١ .

وفي كتاب معاني الأخبار^(١) - أيضاً - باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال : « الصراط المستقيم » ، أمير المؤمنين .

حدثنا^(٢) محمد بن القاسم^(٣) الأسترآبادي المفسر . قال : حدثني يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار^(٤) ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - في قوله : « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : أدم لنا توفيقك الذي به أطعناك في ما مضى من^(٥) أيامنا ، حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا . و« الصراط المستقيم » ، هو الصراطان : صراط في الدنيا ، وصراط في الآخرة . فأما الطريق المستقيم^(٦) ، في الدنيا ، فهو ما قصر عن الغلو ، وارتفع عن التقصير ، واستقام ، فلم يعدل الى شيء من الباطل . و^(٧) الطريق الآخر ، [فهو]^(٨) طريق المؤمنين ، الى الجنة ، الذي هو مستقيم .

لا يعدلون عن الجنة الى النار ، ولا الى غير النار ، سوى الجنة .

قال : وقال جعفر بن محمد الصادق - عليه السلام - في قوله .. عز وجل : « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم . أرشدنا للزوم

١ - معاني الأخبار / ٢٨ ، ح ٢ .

٢ - نفس المصدر / ٢٩ ، ح ٤ .

٣ - المصدر : القاسم .

٤ - المصدر : سيار .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : وأما الصراط المستقيم .

٧ - المصدر : وأما .

٨ - يوجد في المصدر .

الطريق المؤدي الى محبتك، والمبلغ دينك، والمانع من أن نتبع هوانا^(١)، فنعطيه، أو نأخذ بآرائنا، فنهلك .

وباسناده^(٢) الى محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، قال : حدثني ثابت الثمالي، عن سيد العابدين؛ علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : نحن أبواب الله . ونحن « الصراط المستقيم » .

وباسناده^(٣) الى سعد بن طريف ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : يا علي ! اذا كان يوم القيامة ، أقعد أنا وأنت وجبرئيل، على الصراط . فلم يجز أحد الا من كان معه كتاب ، فيه براءة بولايتك . وفي أصول الكافي^(٤) : باسناده الى أبي جعفر - عليه السلام - قال : أوحى الله تعالى الى نبيه - صلى الله عليه وآله - : فاستمسك بالذي أوحى اليك . انك على صراط مستقيم^(٥) .

قال: انك على ولاية علي - عليه السلام - وعلي - عليه السلام - هو « الصراط المستقيم » .

علي بن محمد^(٦) عن بعض أصحابنا ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن الفضيل عن أبي الحسن الماضي - عليه السلام - قال : قلت : « أفمن يمشي مكباً على

١ - المصدر : أهوانا .

٢ - نفس المصدر / ٣١ ، ح ٥ .

٣ - نفس المصدر / ٣١ ، ح ٦ .

٤ - الكافي / ١ / ٤١٦ ، ح ٢٤ .

٥ - الزخرف / ٤٣ .

٦ - الكافي / ١ / ٤٣٣ .

وجهه أهدي ، أم من يمشي سوياً على صراط مستقيم ^(١) .

قال: ان الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي ، كمثله ^(٢) من يمشي على وجهه لايهتدي لأمره . وجعل من تبعه سوياً على صراط مستقيم . و « الصراط المستقيم » أمير المؤمنين - عليه السلام - .

وفي شرح الايات الباهرة ^(٣) : قال الامام - عليه السلام - : قال جعفر بن محمد الصادق - عليهما السلام - فقوله عز وجل : « اهدنا الصراط المستقيم » : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم ، للزوم الطريق المؤدي الى محبتك والبلغ [الى] ^(٤) جنتك ، والمانع من أن تتبع أهواءنا ، فنعطب ، او نأخذ بآرائنا ، فنهلك . وقال أمير المؤمنين - عليه السلام - : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - عن جبرئيل ، عن الله - عز وجل - « انه قال » ^(٥) : يا عبادي ! كلكم ضال ، الا من هديته . فسلوني الهدى أهدكم .

ومنه : يا عبادي ! اعملوا أفضل الطاعات وأعظمها لأسامحكم ^(٦) ، وان قصرتم فيما سواها . واثركوا أعظم المعاصي وأقبحها لثلاً ^(٧) أناقشكم في ركوب مآعدها . ان أعظم الطاعات ، توحيدني وتصديق نبيي والتسليم لمن نصبه بعدي ، وهو علي ابن أبي طالب والائمة الطاهرون - عليهم السلام - من نسله . وان أعظم المعاصي

١ - الملك / ٢٢ .

٢ - المصدر : كمن

٣ - تأويل الايات الباهرة / ٥ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : قل .

٦ - المصدر : لاني مسامحكم .

٧ - المصدر : لاني لا .

عندي ، الكفري وبنيي ومناذرة وصي محمد من بعده ، علي بن أبي طالب وأوليائه بعده. فان أردتم أن تكونوا عندي، في المنظر الأعلى، والشرف الأشرف، فلا يكونن أحد من عبادي آثر عنده من محمد، وبعده من أخيه علي ، وبعدهما من أبنائهما ، القائمين بأمور عبادي ، بعدهما . فان من كانت تلك عقيدته ، جعلته من أشرف ملوك جناتي .

واعلموا ان أبغض الخلق الي ، من تمثل بي وادعى ربوبيتي . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بمحمد ونازعه نبوته ، وادعاها . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بوصي محمد - صلى الله عليه وآله - ونازعه محله وشرفه ، وادعاها . وأبغض الخلق الي من بعد هؤلاء ، المدعين لما به ^(١) السخطى ، يتعرضون من كان لهم على ذلك من معاونين . وأبغض الخلق الي بعد هؤلاء ، من كان بفعلهم من الراضين وان لم يكن لهم من معاونين . ^(٢) مركزية كويتية علوم دينية

وكذلك أحب الخلق الي، القوامون بحقي. وأفضلهم لدي واکرمهم عليّ ، محمد ، سيد الوری، واکرمهم وأفضلهم بعده ، علي ، أخو المصطفى ، المرتضى ثم بعدهما ، القوامون بالقسط ، من ^(٣) أئمة الحق . وأفضل الناس بعدهم ، من أعانهم على (حقهم . وأحب الخلق الي) ^(٤) بعدهم ، من أحبهم وأبغض أعداءهم وان لم يمكنه معاونتهم .

« صراط الدين أنعمت عليهم » : بدل من الاول ، بدل الكل ، لفائدتين :
احداهما: التأكيد بذكر « الصراط » ، مرتين ، لفظاً . وتكرير العامل ، تقديرأ .
ويلزمهما تكرير النسبة .

١ - المصدر : فيه .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - ليس في المصدر .

وثانيتها : الايضاح بتفسير المبهم . وفيه - أيضاً - نوع تأكيد . فان ذكر الشيء مبهماً وتفسيره ، يفيد تقريره وتأكيد .

وقرىء « من أنعمت عليهم » . و« عليهم » في محل نصب ، على المفعولية . و« الانعام » ، ايصال النعمة . وهي في الأصل ، الحالة التي يستلذها الانسان . فأطلقت على ما يستلذه ، من النعمة ، وهي التمتع . ونعم الله وان كانت لا تحصى كما قال : « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها »^(١)

تتخصر في جنسين : دنيوي وآخروي .

والأول قسمان : موهبي وكسبي .

والموهبي قسمان : روحاني ؛ كالروح وما يتبعه من القوى ؛ كالفهم والفكر والنطق . وجسماني ؛ كالبدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء .

والكسبي ؛ تزكية النفس عن الرذائل ، وتحليتها بالأخلاق والملكات الفاضلة ، وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة ، والحلى المستحسنة ، وحصول الجاه والمال . والثاني : أن يغفر ما فرط منه ، ويرضى عنه ، ويؤثّر في أعلى عليين ، مع الملائكة المقربين ، أبد الأبد .

والمراد ، هو القسم الأخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر . وما عدا ذلك ، يشترك فيه المؤمن والكافر . فالمراد بالمنعم عليهم ، هم المؤمنون - مطلقاً . وأطلق الانعام ولم يقيد بنعمة خاصة ، ليشمل كل انعام . ووجه صحة الشمول هو ادعاء أن من أنعم الله عليه ، بنعمة الاسلام ، لم يبق نعمة الاصابته . وقيل : الانبياء - عليهم السلام - وقيل : أصحاب موسى^(٢) وعيسى - عليهما السلام - قبل التحريف

١ - ابراهيم / ٤٣ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

والنسخ .

وفي كتاب معاني الأخبار^(١) : باسناده الى جعفر بن محمد - عليهما السلام - قال : قول الله - عز وجل - في « الحمد » : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ يعني : محمداً وذريته - صلوات الله عليهم .

حدثنا^(٢) محمد بن القاسم الاسترابادي [، المفسر]^(٣) : حدثني يوسف بن « المتوكل ، عن »^(٤) محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - في قول الله تعالى : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ أي : قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، بالتوفيق لدينك وطاعتك . وهم الذين قال الله - عز وجل^(٥) : « ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » . وحكى هذا بعينه عن أمير المؤمنين - عليه السلام - قال : ثم قال : ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال وصحة البدن . وإن كان كل هذا ، نعمة من الله ، ظاهرة . ألا ترون أن هؤلاء ، قد يكونون كفاراً أوفساقاً . فما ندبتم الى أن تدعوا ، بأن ترشدوا الى صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء الى أن^(٦) ترشدوا ، الى صراط الذين أنعم عليهم ، بالإيمان بالله وتصديق رسوله وبالولاية لمحمد وآله الطيبين وأصحابه

١ - معاني الأخبار / ٣١ ، ح ٧ .

٢ - نفس المصدر / ٣٢ ، ح ٩ .

٣ - يوجد في ر .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - النساء / ٦٩ .

٦ - المصدر : بأن .

الخيرين المتجيبين^(١) وبالتقية الحسنة التي يسلم بها ، من شر أعداء^(٢) الله ، ومن الزيادة ، في آثام أعداء الله وكفرهم ، بأن تداريهم^(٣) ولا تغريهم^(٤) ، بأذاك وأذى المؤمنين ، وبالمعرفة ، بحقوق الاخوان من المؤمنين .

(حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، قال : حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال : حدثني عبيد بن كثير ، قال : حدثنا محمد بن مروان ، قال : حدثنا عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - في قول الله - عز وجل : « صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ، قال : شيعة علي - عليه السلام - الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام - . لم يغضب عليهم ولم يضلوا^(٥) .

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٦) : بإسناده الى خيثمة الجعفي ، عن أبي جعفر - عليه السلام - حديث طويل ، وفيه يقول - عليه السلام - : ونحن الطريق الواضح ، و « الصراط المستقيم » الى الله - عز وجل . ونحن من نعمة الله علي خلقه .

(وفي شرح الايات الباهرة : ذكر أبو علي الطبرسي - رحمه الله - في

١ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : عباد .

٣ - أ : تداريهم .

٤ - المصدر : ولا تغريهم .

٥ - المصدر : حدثني .

٦ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

٧ - كمال الدين وتمام النعمة ٢٠٥/١ ، ح ٢٠ .

تفسيره ^(١) : انهم النبي والائمة - صلوات الله عليهم - بدليل قوله : « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين » ^(٢) . (الآية) ويؤيد ذلك ما جاء في تفسيره ^(٣) - عليه السلام - قال الامام - صلوات الله عليه : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ أي : قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، بالتوفيق لدينك وطاعتك . وهم الذين قال الله : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . » وليس هؤلاء المنعم عليهم ، بالمال والولد وصحة البدن . وان كان كل ذلك ^(٤) ، نعمة من الله ، ظاهرة . ألا ترون أن هؤلاء قديكونون كفاراً او فساقاً؟ فما ندبتم الى ^(٥) أن تدعوا بأن ترشدوا الى صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء ، أن ترشدوا الى صراط الذين أنعم عليهم ، بالايمان بالله وتصديق رسوله والولاية ^(٦) لمحمد وآله الطيبين وأصحابه الخيرين المنتجبين ، وبالتقية الحسنة التي تسلم بها من شر أعداء ^(٧) الله ومن الزيادة ^(٨) في آثام ^(٩) أعداء الله وكفرهم ^(١٠) بأن تداريهم ، ولا تغريهم ^(١١) بأذاك ولا أذى المؤمنين ،

١ - مجمع البيان ٣٠ / ١ .

٢ - النساء ٦٩ .

٣ - تفسير العسكري ٢٢ / ٢٣ .

٤ - المصدر : هذا .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : بالولاية .

٧ - المصدر : عباد .

٨ - المصدر : شر الزنادقة .

٩ - المصدر : ايام .

١٠ - المصدر : بكفرهم .

١١ - المصدر : فلا تغريهم .

وبالمعرفة بحقوق الاخوان من المؤمنين. فانه ما من عبد ولا أمة والى محمداً وآل محمد وأصحاب محمد، وعادى أعداءهم^(١)، الا «كانا قد اتخذنا»^(٢) من عذاب الله حصناً منيعاً وجنة حصينة^(٣).

« غير المغضوب عليهم » : بدل من « الذين أنعمت عليهم »^(٤)،
أو صفة له . مبنية ، بناءً على اجراء الموصول ، مجرى النكرة ؛ كقوله : ولقد
أمر على اللثيم يسبني .

أو على جعل « غير المغضوب عليهم » معرفة ، بناءً على اشتهار المنعم عليهم ،
بمغايرة « المغضوب عليهم » ؛ كما في قولك : عليك بالحركة^(٥) ، غير السكون .
أو يقيد^(٦) على معنى ، أن المنعم عليهم ، هم الذين جمعوا بين النعمة المطلقة ،
وهي نعمة الايمان ، وبين السلامة من الغضب والضلال .
وقرىء بالنصب ، على الحال . وذوي الحال ، الضمير في عليهم . والعامل ،
أنعمت . أو باضمار أعني . أو بالاستثناء ، ان فسر النعم ، بما يعم القبيلين .
و« الغضب » : ثوران النفس ، ارادة الانتقام . فاذا أسند الى الله ، أريد الانتهاء
والغاية .

و« عليهم » ، في محل الرفع ، على الفاعلية . وانما جاء بالانعام ، مبنياً للمفاعل ،

١ - المصدر : من عاداهم .

٢ - المصدر : كان قد اتخذ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ليس في أ و ر .

٥ - ليس في أ .

٦ - أ : يقتله .

ليدل على ثبوت انعام الله ، عليهم . وبالعصب ، مبنياً للمفعول ، لأن ^(١) طلبت منه الهداية .

ونسب اليه « الانعام » ، لا يناسبه نسبة الغضب اليه . لأن المقام ، مقام تطف وترضي ^(٢) ، لطلب الاحسان . فلا يحسن مواجهته ، بصفة الانتقام .

وفي كتاب الأهليلة ^(٣) : قال الصادق - عليه السلام - : وأما الغضب ، فهو من ، اذا غضبنا ، تغيرت طبائعنا ، وترتعد - أحياناً - مفاصلنا ، وحالت ^(٤) ألواننا . ثم نجى ^(٥) من بعد ذلك بالعقوبات . فسمي « غضباً » . فهذا كلام الناس المعروف .

والغضب شيان : أحدهما في القلب ، وأما المعنى الذي هو في القلب ، فهو منفي عن الله - جل جلاله ، وكذلك رضاه وسخطه ورحمته ، على هذه الصفة .

(وفي كتاب الاحتجاج ^(٦) ، للطبرسي - رحمه الله - : وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها ، عن أبي الحسن العسكري - عليه السلام - أن أبا الحسن الرضا قال : ان من تجاوز بأمر المؤمنين ، العبودية ، فهو من « المغضوب عليهم ومن الضالين » ^(٧) .

« ولا الضالين » : وقرئ « وغير الضالين » . و« لا » هذه ، هي المسماة بالمزيدة ، عند البصريين . وهي انما ^(٨) ، تقع بعد الواو ، في سياق النفي ، للتأكيد

١ - أ : الا من :

٢ - أ : ترقى .

٣ - بحار الانوار ١٩٦/٣ .

٤ - أ : مالت .

٥ - أ : يجيء .

٦ - الاحتجاج ٢٣٣/٢ .

٧ - يوجد في أ .

٨ - ر : وانما هي :

والتصريح، بتعلق النفي، بكل من المعطوفين، لئلا يتوهم أن المنفي، هو المجموع، من حيث هو، فيجوز - حيثئذ - ثبوت أحدهما. والنفي الذي، وقعت « لا » بعد الواو، في سياقه، هو ما ينضمه «غير». تقول: أنا زيدا غير ضارب. مع امتناع قولك: أنا زيدا مثل ضارب. لأنه بمنزلة قولك: أنا زيدا لا ضارب. وقال الكوفيون: هي بمعنى «غير». وهذا قريب من كونها زائدة. فانه لو صرح «بغير» كان للتأكيد، أيضاً.

(وقرئ « ولا الضالون » بالرفع « ولا الضالين »، بالهمزة، على لغة من جد في الهرب، عن التقاء الساكنين)^١.

و«الضلال»: العدول عن الطريق السوي - عمداً أو خطأ. وله عرض عريض والتفاوت ما بين أدناه وأقصاه، كثير.

قيل^٢: «المغضوب عليهم». اليهود، لقوله تعالى: «اعنه الله وغضب عليه»^٣. و«الضالين»، النصارى، لقوله تعالى: «قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً»^٤ [وقد روى مرفوعاً]^٥.

وقيل^٦: يتجه أن يقال: «المغضوب عليهم»، العصاة، «والضالون»، الجاهلون بالله. لأن المنعم عليه، من وفق للجمع بين معرفة الحق، لذاته والخير للعمل به.

١ - ما بين القوسين ليس في أ.

٢ - ر. البيضاوي، أنوار التنزيل ١١/١.

٣ - المائدة / ٦٠.

٤ - المائدة / ٧٧.

٥ - يوجد في المصدر.

٦ - ليس في المصدر.

فكان ^(١)المقابل له ، من اختل احدى قوَّيه العاقلة والعاملة . والمخل بالعمل ، فاسق ، فمغضوب ^(٢)عليه ، لقوله تعالى ، في القاتل عمداً : « وغضب الله عليه » ^(٣)! والمخل بالعلم ، جاهل ضال ، لقوله تعالى : « فماذا بعد الحق الا الضلال » ^(٤) . وأقول : يحتمل أن يكون المراد ، « بالمغضوب عليهم » ، الكفار ، الذين غضب عليهم . فلم يهتدوا الى طريق من طرق الحق ، أصلاً . و« بالضالين » ، الذين منَّ الله عليهم ، بالاسلام ، وأدخلهم في زمرة أهل الايمان . فضلوا الطريق . ولم يتفطنوا لما هو المرام .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٥): حدثني أبي ، عن حماد ، عن حريز ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - ، « اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، اليهود والنصارى .

وعنه ^(٦): عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قوله : « غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، الشكك الذين لا يعرفون الامام .

وفي كتاب معاني الاخبار ^(٧): حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، قال :

١ - المصدر : وكان .

٢ - المصدر : مغضوب .

٣ - النساء / ٩٢ .

٤ - يونس / ٣٢ .

٥ - تفسير القمي ١ / ٢٩ .

٦ - نفس المصدر .

٧ - معاني الاخبار / ٣٢ ، ح ٨ .

حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال : حدثنا عبيد بن كثير ، قال : حدثنا محمد بن مروان ، قال : حدثني عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - في قول الله - عز وجل : « صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ، قال : شيعة علي - عليه السلام - الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام - لم يغضب عليهم ولم يضلوا .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(١) : وفيما ذكره الفضل من العلل ، عن الرضا - عليه السلام - أنه قال : « صراط الذين أنعمت عليهم » ، توكيد في السؤال والرغبة ، وذكر لما قد تقدم من نعمه ، على أوليائه ، ورغبة في مثل تلك النعم .
« غير المغضوب عليهم » ، استعانة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبأمره ونهيه .

« ولا الضالين » ، اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله ، من غير معرفة . وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

وفي مجمع البيان ^(٢) : وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله : ان الله تعالى ، من علي ، بفاتحة الكتاب - الى قوله - « غير المغضوب عليهم » ، اليهود . « ولا الضالين » ، النصارى .

وفي كتاب الاحتجاج ^(٣) ، للطبرسي - رحمه الله : وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها ، عن أبي الحسن العسكري - عليه السلام : ان أبا الحسن الرضا - عليه السلام - قال : ان من تجاوز بأمر المؤمنين ، العبودية ، فهو من « المغضوب عليهم » ومن

١ - من لا يحضره الفقيه ٢٠٤ / ١ ، عيون الاخبار ١٠٧ / ٢ ، ح ١ .

٢ - مجمع البيان ١ / ٣١ .

٣ - الاحتجاج ٢ / ٢٣٣ .

« الضالين » .

وفي الاستبصار^(١) : روى الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية ابن وهب ، قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام - أقول : آمين - إذا قال الإمام : « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » .

قال : هم اليهود والنصارى .

وفي تهذيب الأحكام^(٢) : محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسين^(٣) بن موسى الخشاب ، عن غياث بن كلوب ، عن اسحاق بن عمار ، عن جعفر ، عن أبيه - عليه السلام - أن رجلين من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - اختلفا في صلاة رسول الله - صلى الله عليه وآله - فكتبنا إلى أبي بن كعب : كم كانت لرسول الله - صلى الله عليه وآله - من سكتة ؟

فقال^(٤) : كانت له سكتتان : إذا قرغ من أم القرآن، وإذا فرغ من السورة . وفي شرح الآيات الباهرة : قال الإمام^(٥) - عليه السلام - : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : أمر الله - عز وجل - عباده أن يسألوه^(٦) ، طريق المنعم عليهم ، وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون . وأن يستعينوا به ، من طريق «المغضوب عليهم» ، وهم اليهود [الذين] ^(٧) قال الله تعالى فيهم^(٨) : « قل هل أنبئكم

١ - الاستبصار ٣١٩/١ ، ح ١١٨٨ .

٢ - تهذيب الأحكام ٢٩٧/٢ ، ح ١١٩٦ .

٣ - المصدر : الحسن .

٤ - المصدر : قال .

٥ - تفسير المكرى / ٢٤ .

٦ - النسخ : يسألوا .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المائدة / ٦٠ .

بشر من ذلك مثوبة عند الله ، من لعنه الله . وغضب عليه . « وجعل منهم القردة والخنازير »^(١) وأن يستعيذوا به ، من طريق « الضالين » ، وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « قل : يا أهل الكتاب : لا تغلوا في دينكم غير الحق . ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل . وأضلوا كثيراً . وضلوا عن سواء السبيل » ، وهم النصارى .

وفي عيون الأخبار^(٢) : حدثنا محمد بن القاسم ، المفسر الاسترآبادي - رضي الله عنه - قال : حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي (بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب)^(٣) ، عن أبيه ؛ علي بن محمد ، عن أبيه ؛ محمد بن علي ، عن أبيه ؛ علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ؛ موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : قال الله عز وجل : قسمت فاتحة الكتاب بيني وبين عبدي ، فنصفها لي ونصفها لعبدي . ولعبدي ما سأل .

إذا قال العبد : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال الله - جل جلاله : بدأ عبدي باسمي وحق علي أن أتم له أموره ، وأبارك له في أحواله .

فإذا قال : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله - جل جلاله : حمدني عبدي وعلم أن النعم التي له من عندي . وأن البلايا التي دفعت عنه ، فبطلولي^(٤) . أشهدكم ، اني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الآخرة . وأدفع عنه بلايا الآخرة ؛ كما دفعت عنه بلايا الدنيا .

١ - ليس في المصدر .

٢ - عيون الأخبار .

٣ - ما بين القوسين ليس في المصدر .

٤ - المصدر : فبطلولي .

واذا ^(١) قال : « الرحمن الرحيم » ، قال الله - جل جلاله : شهد لي عبدي أنني الرحمن الرحيم . أشهدكم لاوقرن من رحمتي ، حظه . ولاجزلن من عطائي ، نصيبه .

فاذا قال : «مالك يوم الدين» ، قال الله تعالى : أشهدكم ، كما اعترف أنني أنا الملك يوم الدين ، لأسهلن يوم الحساب ، حسابه ، ولأتجاوزن عن سيئاته .
فاذا قال العبد ^(٢) : « اياك نعبد » ، قال الله - عز وجل : صدق عبدي اياي يعبد .
أشهدكم لأثبته على عبادته ، ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته لي .

فاذا قال : «واياك نستعين» ، قال الله تعالى : بي استعان عبدي . و« الي التجأ » ^(٣) .
أشهدكم لأعينته على أمره ، ولأغيثه في شدائده ، ولأخذن بيده يوم نوابئه .
فاذا قال : « اهدنا الصراط المستقيم » - الى آخر السورة - قال الله - جل جلاله : هذا لعبدي . ولعبدي ما سأل . فقد استجبت لعبدي . وأعطيته ما أمل وأمنته ما منه وجل ^(٤) .

(وقرئ « ولا الضالون » ، بالرفع . « ولا الضالين » ، بالهمزة ، على لغة من جد في الهرب عن التقاء الساكنين .

وفي الحديث ^(٥) : اذا قال العبد : « اهدنا الصراط المستقيم » - الى آخرها - قال الله : هذا لعبدي . ولعبدي ما سأل . قد استجبت لعبدي . وأعطيه ما أمل وأمنته ما منه وجل .

١ - المصدر : فاذا .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : التجأ الى .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - عيون الاخبار ٣٠١/١ .

وروى علي بن ابراهيم^(١) ، باسناده ، عن علي بن عتبة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ان ابليس رنّ رنّين^(٢) ، لما بعث الله نبيه - صلى الله عليه وآله - على حين فترة من الرّسل ، وحين نزلت أم الكتاب .

وروي عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » آية من فاتحة الكتاب . وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول : ان الله - عز وجل - قال لي^(٣) : يا محمد ! ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم . فأفرد الامتان عليّ بفاتحة الكتاب . وجعلها بإزاء القرآن العظيم . وان فاتحة الكتاب ، أشرف ما في كنوز العرش . وأن الله - عز وجل - خصّ محمداً وشرفه بها . ولم يشرك معه فيه^(٤) أحداً من أنبيائه ما خلا سليمان . فانه أعطاه منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . ألافمن قرأها معتقداً لموالة محمد وآله الطاهرين ، منقاداً^(٥) لأمرهم ، مؤمناً بظاهرهم وباطنهم^(٥) ، أعطاه الله - عز وجل - بكل حرف منها ، حسنة ، كل حسنة^(٦) منها ، أفضل من الدنيا وما فيها ، من أصناف أموالها وخيراتها . ومن استمع قارئاً يقرأها ، كان له مال للقرىء . فليكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم . فانه غنيمة لا يذهب أوانه . « فيبقى

١ - تفسير القمى ٢٩ / ١ .

٢ - المصدر : أنيناً .

٣ - الحجر / ٨٧ .

٤ - المصدر : فيها .

٥ - المصدر : لأمرهما ، مؤمناً بظاهرهما وباطنهما .

٦ - المصدر : كل واحدة .

في قلوبكم الحسرة^(١) .

واعلم ! أن « آمين » ليس من القرآن . ولا يجوز قراءته بعد فاتحة الكتاب ، عند الشيعة ، لا للإمام ولا للمأموم ولا للمنفرد . وعليه الآثار الواردة عن الأئمة - رضوان الله عليهم - .

روي في الصحيح^(٢) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - أنه قال : إذا كنت خلف إمام ، فقرأ « الحمد » وفرغ من قراءتها ، فقل أنت^(٣) : « الحمد لله رب العالمين » . ولا تقل : آمين .

وروي^(٤) - أيضاً - أن (محمد بن علي الحلبي)^(٥) قال : سألت أبا عبد الله - (عليه السلام) - أقول إذا فرغت من فاتحة الكتاب : آمين ؟ قال : لا .

(وفي عيون الأخبار^(٦) : باب ذكر أخلاق الرضا ووصف عبادته : وكان إذا فرغ من الفاتحة ، قال : الحمد لله رب العالمين)^(٧) .

لكن المتسنة ، ذهبوا إلى أن قراءته بعد فاتحة الكتاب للمأموم ، مستحبة ، لكنه ليس عندهم من القرآن ، الا عند مجاهد . وذكروا في ذلك أحاديث ، تدل على تأكد استحبابها . لانعرفها .

١ - المصدر : فيبقى قلوبكم في الحسرة .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أ ومشطوب في المتن .

٣ - الكافي ٣ / ٣١٣ ، ح ٥ ، تهذيب الاحكام ٢ / ٧٤ ، ح ٢٧٥ .

٤ - ليس في أ .

٥ - تهذيب الاحكام ٢ / ٧٤ ، ح ٢٧٦ .

٦ - أ : محمد بن الحلبي ، المصدر : محمد الحلبي .

٧ - عيون الاخبار ٢ / ١٨٣ .

٨ - ما بين القوسين ليس في أ .

قالوا: ^١قال - عليه السلام: علمني جبرئيل ، « آمين » ، عند فراغي من قراءة الفاتحة .

وقال : انه كالمختم ، على الكتاب .
وفي معناه ، قول علي - عليه السلام: آمين ، خاتم رب العالمين . ختم به دعاء عبده .

يعني ، كما أن المختم ، يحفظ الكتاب ، عن فساد ظهور مضمونه على غير المكتوب اليه ، كذلك يحفظ قول « آمين » ، دعاء العبد ، عن فساد ظهور الخيبة وعدم الاجابة فيه .

وعن النبي ^٢ - أيضاً - قال: اذا قال الامام: « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » قال الملائكة: آمين . فقولوا: آمين . فمن وافق تأمينه ، تأمين الملائكة ، غفر له ما تقدم من ذنبه .

وأحاديثنا الصحيحة ، تدل على وضع تلك الاخبار . كما مر .
وبالجملة ، هو اسم فعل ، معناه : استجب . مبني على الفتح . وفيه لغتان: المد والقصر .

وقيل : تشديد الميم ، خطأ . لكنه يجوز التشديد ، من أم ، اذا قصد : أي : حال كوننا قاصدين نحوك .

سورة البقرة

أي ، سورة يذكر فيها ، قصة البقرة . وانما سميت بها ، لغرابة قصتها وامتيان
هذه السورة بها ، عن سائر السور .
وهي مدنية : بل أول سورة نزلت بالمدينة . الا آية نزلت يوم النحر ، بمنى ،
في حجة الوداع ، « واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله »^(١) (الآية) .
وآيها ، مائتان وسبع وثمانون .

بسم الله الرحمن الرحيم (٢)

في كتاب ثواب الاعمال^(٣) ، باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال :
من قرأ سورة البقرة وآل عمران جاء^(٤) يوم القيامة ، تظلائه على رأسه مثل الغيابتين .
وفيه^(٥) : عن علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : قال رسول الله - صلى

١ - البقرة / ٢٨١ .

٢ - ليس في أ .

٣ - ثواب الاعمال / ١٣٣ .

٤ - المصدر : جاءنا .

٥ - نفس المصدر .

الله عليه وآله من قرأ أربع آيات من أول البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاث آيات من آخرها ، لم ير في نفسه وماله شيئاً يكرهه ، ولا يقربه الشيطان ، ولا ينسى القرآن .

وفي مجمع البيان ^(١) : وسئل رسول الله - صلى الله عليه وآله : أي سور القرآن أفضل ؟
قال : البقرة .

قال : أي آية ^(٢) القرآن ^(٣) أفضل ؟
قال : آية الكرسي .

وفي تفسير العياشي ^(٤) : عن سعد الاسكاف ، قال : سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - أعطيت الطوال ، مكان التوراة . وأعطي المائتين ، مكان الانجيل . وأعطي المئتين ، مكان الزبور . وفضلت بالمنصل سبع وستين سورة .

« بسم الله الرحمن الرحيم آلم » ^(٥) : وسائر الألفاظ التي يتهجى بها ، أسماء مسمياته الحروف المبسوطة التي ركبت منها . وقد روي في هذه ^(٦) التسمية ، لطيفة ، وهي أن المسميات ، لما كانت كأسمائها ، وهي حروف وحدان

١ - مجمع البيان ٣٢/١ .

٢ - ليس في ر وفي المصدر .

٣ - ليس في أ و ر .

٤ - المصدر : آي البقرة .

٥ - تفسير العياشي ٢٥/١ .

٦ - مشطوبة في المنن وغير موجودة في ر .

٧ - ليس في أ .

والأسامي، عدد حروفها مرتق الى الثلاثة، اتجه لهم طريق الى أن يدلوا في التسمية على المسمى ، فلم يغفلوها . وجعلوا المسمى ، صدر كل اسم كما ترى ^(١) الا في « الألف » فانهم استعاروا الهمزة ، مكان مسماها . لأنه لا يكون الا ساكناً . وانما كانت أسماء المدخولها في حد الاسم واعتوار ما يختص به من ^(٢) التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها .

وبه صرح الخليل وأبو علي . وما روى ابن مسعود أنه - عليه السلام - قال : من قرأ حرفاً من كتاب الله ، فله حسنة . والحسنة بعشر أمثالها . لا أقول : « الم » حرف . بل ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف ^(٣) .

فالمراد ، فيه من الحرف الكلمة . فيحتمل أنه سبحانه أراد بها ، الحروف الملفوظة ^(٤) ، على قصد تعديدها ، أو تسمية بعض السور ، أو القرآن ، أو ذاته سبحانه ، بقسم ، أو غير قسم . فالنكتة في ذلك التعديد أو التسمية ، على هذا الوجه أمران :

الاول : انه لما كانت مسميات هذه الأسماء ، بسائط الكلام ، التي يتركب منها ، افتتحت السور ، بطائفة منها ، على وجه التعديد أو التسمية بها ، تنبيهاً ^(٥) لمن تحدى بالقرآن ، على أن المتلو عليهم ، كلام منظوم مما ينظمون منه ، كلامهم . فلو كان من عند غير الله ، لما عجزوا عن الاتيان بما يدانيه .

والثاني : أن يكون أول ما يقرع ^(٦) الأسماع ، مستقلاً بنوع من الاعجاز .

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في أ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٢/١ .

٤ - أ الاصل : الملفوظ .

٥ - أ : تنبيها .

٦ - أ : تفرع .

فإن النطق بأسماء الحروف، مخصوص بمن خط ودرس. فأما الأمي الذي لم يخالط أهل الكتاب، فمستبعد مستغرب خارق للعادة، كالتلاوة والكتابة. وقد راعى في ذلك، ما يعجز عنه الأديب الأريب الفائق في فنه، من إيراد نصف أسماء الحروف بحيث ينطوي على انصاف^(١) مسمياتها، تحقيقاً وتقريباً، في تسعة وعشرين سورة، على عدد الحروف، مع نكات أخر.

فيل^(٢): ويمكن أن يكون تلك الحروف الملفوظة، باعتبار مخارجها، إشارة إلى معان دقيقة لطيفة، كما يشيرون «بالآف»، باعتبار مخرجها الذي هو أقصى الحلق، إلى مرتبة الغيب، و«بالميم»، باعتبار مخرجها الذي هو الشفة، إلى مرتبة الشهادة، وبمخرج «اللام» الواقع بينهما، إلى ما يتوسط من المراتب.

فالمشار إليه بقوله^(٣) «الم»، مرتبة الغيب والشهادة وما بينهما. وذلك المشار إليه، هو الكتاب الوجودي، الذي لا يخرج منه شيء.

ويمكن حملها على معانيها الحسائية، إشارة إلى مدد أقوام وآجال، أو غير ذلك، بحساب ذلك وبدل عليه.

(وروي^(٤): انه - عليه السلام - لما أتاه اليهود، تلا عليهم «آلم - البقرة».

فحسبوا. وقالوا: كيف ندخل في دين، مدته إحدى وسبعون سنة؟

فتبسم رسول الله - صلى الله عليه وآله.

فقالوا: وهل غيره؟

فقال: آلمص وآلر وآلمر.

١ - أ: انصاف.

٢ - ر. انوار التنزيل ١/٦٣.

٣ - ليس في أ.

٤ - معاني الاخبار ٢٢.

فقالوا : خلطت علينا . فلا ندري بأيها نأخذ .

فان تلاوته ، اياها ، بهذا الترتيب . وتقريرهم على استنباطهم ، دليل على ذلك .^(١)

وقيل^(٢) : يمكن حمله على الاشارة بصورها الكتابية الرقمية ، الى معان أخر كما يشيرون « بالالف » ، الى الوجود النازل من علو غيب الاطلاق ، الى مراتب التقيد ، من غير انعطاف .

و« باللام » (اليه مع انعطاف من غير أن يتم دائرته « بالميم » الى تمام دائرته ، فيعم مراتب الوجود .

وقيل : يمكن أن يجعل تلك الحروف ، اشارة الى كلمات ، هي منها اقتصر عليها)^(٣).

« فالالف » ، آلام الله . « واللام » ، لطفه . « والميم » ، ملكه .

وروي : أن « ألم » ، معناه : أنا الله أعلم . وأن « الألف » من الله . « واللام » من جبرئيل . والميم من محمد ؛ أي^(٤) : القرآن منزل من الله ، على لسان جبرئيل الى محمد - صلى الله عليه وآله .

(عن أبي محمد الحسن العسكري - عليه السلام - قال^(٥)) قال الصادق - عليه السلام [ثم] « الألف » حرف من حروف قولك « الله » . دل « بالالف »

١ - ما بين القوسين مشطوب في الاصل وغير موجود في ر .

٢ - ر . أنوار التنزيل ١٣/١ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ليس في أ .

٥ - تفسير العسكري ٢٩/ - ٣٠ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

على قولك « الله » . ودل « بإسلام » على قولك « الملك العظيم القاهر للخلق أجمعين » . ودل « بالميم » على أنه « المجيد المحمود في كل أفعاله » .
(وفي شرح الايات الباهرة ^(١) :) ^(٢) :

روى ^(٣) علي بن ابراهيم - رحمه الله - عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن المفضل ، عن جابر ، عن أبي جعفر - عليه السلام - [أنه] ^(٤) : « الم » وكل حرف في القرآن ، منقطعة من حروف ، اسم الله الأعظم ، الذي يؤلفه الرسول والامام - عليهما السلام - فيدعو [به] ^(٥) ، فيجيب .

(وفي كتاب معاني الأخبار ^(٦) : باسناده الى أحمد بن زياد بن جعفر [الهمداني] ^(٧) عن ^(٨) علي [بن ابراهيم] ^(٩) ، عن أبيه عن يحيى بن [أبي] ^(١٠) عمران ، عن يونس [ابن عبد الرحمن] ^(١١) ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : « الم » ، هو حرف من حروف اسم الله الأعظم ، المقطع في القرآن ، الذي يؤلفه النبي (ص) والامام . فاذا دعا به أجيب .

وباسناده ^(١٢) الى سفيان بن سعيد الثوري ، عن الصادق - عليه السلام - حديث

١ - تأويل الايات الباهرة / ٦ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - المصدر : قال .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - معاني الأخبار / ٢١ ، ح ٢ .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المصدر : قال حدثنا .

٩ ، ١٠ و ١١ - يوجد في المصدر .

١٢ - نفس المصدر / ١٩ ، ضمن ح ١ .

طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : أما « الم » في أول البقرة ، فمعناه : أنا الله الملك .

وباسناده ^(١) الى محمد بن قيس قال : سمعت أبا جعفر - عليه السلام - يقول : ان حياً وأبا ياسر ؛ ابني أخطب ، ونفراً من يهود أهل نجران ، أتوا رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقالوا له : أليس فيما تذكر فيما أنزل الله عليك « الم » ؟ قال : بلى .

قالوا : أتاك بها جبرئيل من عند الله ؟

قال : نعم .

قالوا : لقد بعثت ^(٢) أنبياء قبلك وما نعلم نبياً منهم أخبرنا ^(٣) مدة ملكه ، وما أجل أمته ، غيرك .

قال : فأقبل حيي بن أخطب على أصحابه ، فقال لهم : « الالف » واحد . و « اللام » ، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون . فهذه إحدى وسبعون سنة . فعجب أن ^(٤) يدخل في دين ، مدة ملكه وأجل أمته ، إحدى وسبعون سنة .

قال : ثم أقبل على رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقال له : يا محمد !

هل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : فهاته ^(٥) !

قال : « المص » .

١ - نفس المصدر ٢١ / ح ٣ .

٢ - النسخ : بعث .

٣ - المصدر : أخبرنا .

٤ - المصدر : ممن .

٥ - المصدر : هاته .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » ، واحد . « واللام » ، ثلاثون . و « الميم » أربعون . و « الصاد » ، تسعون . فهذه مائة واحد وستون سنة .

ثم قال لرسول الله - صلى الله عليه وآله : فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « الر » .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » واحد . و « اللام » ثلاثون . و « الراء » مائتان .

ثم قال لرسول الله - صلى الله عليه وآله : فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « المر » .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » واحد . و « اللام » ثلاثون . و « الميم »

أربعون . و « الراء » مائتان .

ثم قال له : فهل ^(١) مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قالوا : قد التبس علينا أمرك . فما ندري ما أعطيت .

ثم قاموا عنه .

ثم قال أبو ياسر لحيي^(٢) : أخيه : ما يدريك ، لعل محمداً قد جمع له هذا كله

وأكثر منه .

قال : فذكر أبو جعفر - عليه السلام - أن هذه الآيات ، أنزلت فيهم ، « منه

١ - المصدر : هل .

٢ - المصدر : للحيي .

آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات»^(١). قال : وهي تجري^(٢) في وجه آخر على غير تأويل حيي وأبي ياسر وأصحابهما .

وفيه^(٣) : في حديث طويل ، عن أبي محمد العسكري - عليه السلام - وجعل هذا القول ، حجة على اليهود . وذلك أن الله تعالى ، لما بعث موسى بن عمران ثم من بعده من الأنبياء ، إلى بني إسرائيل ، لم يكن فيهم قوم^(٤) إلا أخذوا عليهم العهود والمواثيق ، ليؤمنن بمحمد العربي الأمي المبعوث بمكة ، الذي يهاجر إلى المدينة ، يأتي بكتاب ، بالحروف^(٥) المقطعة ، افتتاح بعض سوره . يحفظه أمته ، فيقرؤنه قياماً وقعوداً ومشاة وعلى كل الأحوال . يسهل الله - عز وجل - حفظه عليهم [و]^(٦) يقرنون بمحمد - صلى الله عليه وآله - أخاه ووصيه علي بن أبي طالب - عليه السلام - الآخذ عنه علومه ، التي علمها . والمتخذ عنه الأمانة التي قلدها^(٧) ويدلل^(٨) كل من عاند محمداً بسيفه الباتر ، ويفحم كل من حاوله^(٩) وخاصمه بدليله القاهر^(١٠) . يقاتل عبادة الله على تنزيل كتاب الله ، حتى يقودهم إلى قبوله طائعين

١ - آل عمران ٧/ .

٢ - النسخ : بحرى .

٣ - نفس المصدر ٢٢/ - ٢٥ ، ح ٤ .

٤ - المصدر : أحد .

٥ - المصدر : من الحروف .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - المصدر : قدرها .

٨ - المصدر : مذل .

٩ - المصدر : جادله .

١٠ - المصدر : الظاهر .

وكارهين. ثم اذا صار محمد الى رضوان الله - عزوجل - ارتد^(١) كثير ممن كان أعطاه ظاهر الايمان ، وحرفوا تأويلاته، وغيروا معانيه ، ووضعوها على خلاف وجوهها. قاتلهم بعد ذلك على تأويله ، حتى يكون ابليس الغاوي لهم ، هو الخاسر^(٢) الدليل المطرود المغلول .

قال : فلما بعث الله محمداً، وأظهره بمكة ، ثم سيره منها الى المدينة ، وأظهره بها ، ثم أنزل عليه^(٣) الكتاب ، وجعل افتتاح سورته^(٤) الكبرى ، « بآلم » ؛ يعنى : «الم ذلك الكتاب». وهو ذلك الكتاب الذي أخبرت الأنبياء^(٥) السالفين ، اني سأنزله عليك ، يا محمد «لأريب فيه». فقد ظهر كما أخبرهم به أنبياءهم ، أن محمداً ، ينزل عليه كتاب مبارك لا يمحوه الباطل. يقرؤه هو وأمنه على سائر أحوالهم . ثم اليهود ، يحرفونه عن جهته ويتناولونه^(٦) على غير وجهه . ويتعاطون التوصل الى علم ما قد طواه الله عنهم ، من حال آجال هذه الأمة ، وكم مدة ملكهم .

فجاء الى رسول الله - صلى الله عليه وآله - جماعة منهم^(٧) . فولى رسول الله - صلى الله عليه وآله - علياً - عليه السلام - مخاطبتهم^(٨) .

فقال قائلهم : ان كان ما يقول محمد حقاً ، لقد علمناكم قدر ملك أمته ، هو

١ - المصدر : وارتد .

٢ - المصدر : الخاسر .

٣ - المصدر : اليه .

٤ - النسخ : سورة ؛

٥ - المصدر : أنبيائي .

٦ - المصدر : يتناولونه .

٧ - المصدر : منهم جماعة .

٨ - المصدر : فخطبهم .

احدى ^(١) وسبعون سنة ، « الألف » ، واحد. و« السلام »، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون .

فقال علي - عليه السلام - فما تصنعون « بالمص » ؟ وقد أنزلت ^(٢) عليه .

فقالوا ^(٣) : هذه احدى وستون ومائة سنة .

قال : فما ذا تصنعون « بالر » ؟ وقد أنزلت عليه .

فقالوا : هذه اكثر . هذه مائتان وحدى وثلاثون سنة .

فقال علي - عليه السلام - فما تصنعون بما أنزل عليه « المر » ؟

قالوا : هذه مائتان وحدى وسبعون سنة .

فقال علي - عليه السلام - فواحدة من هذه له أوجميتها له ؟

فاختلط كلامهم . فبعضهم قال له واحدة منها . وبعضهم قال بل يجمع له كلها

وذلك سبعمائة وأربع [وثلاثون سنة] ^(٤) ثم يرجع الملك البنا، يعني الى اليهود .

فقال علي - عليه السلام - : أكتاب من كتب الله - عز وجل - نطق بهذا ؟ أم

آراؤكم دلنكم عليه ؟

فقال ^(٥) بعضهم : كتاب الله نطق به . وقال آخرون منهم : بل آراؤنا دلت عليه .

فقال علي - عليه السلام - : فأتوا بالكتاب من عند الله ، ينطق بما تقولون .

فمجزوا عن ايراد ذلك .

وقال ^(٦) للآخرين : فدلونا على صواب هذا الرأي .

١ - النسخ : أحد .

٢ - المصدر : أنزل .

٣ - المصدر : قالوا .

٤ - يوجد في المصدر وهو الصواب، وفي النسخ : سبعمائة وأربع سنين .

٥ - المصدر : قال .

٦ - المصدر : فقال .

فقالوا : صواب رأينا ، دليله . ان هذا حساب الجمل .

فقال علي - عليه السلام- : كيف دل على ماتقولون ؟ وليس في هذه الحروف
الاما افترحتم بلايان. أرايتم ان قيل لكم : ان هذه الحروف ليست دالة على هذه
المدة ، لملك أمة محمد - صلى الله عليه وآله - ولكنها دالة على أن كل واحد
منكم ، قد لعن بعدد هذا الحساب . أو أن عدد ذلك ، لكل واحد منكم ومنا ، بعدد
هذا الحساب ، دراهم^(١) أو دنانير . أو أن لعلي [علي] كل واحد منكم ، دين^(٢) ،
عدد ماله مثل عدد هذا الحساب .

فقالوا : يا أبا الحسن ! ليس شيء مما ذكرته ، منصوصاً عليه في « المص »
و « المر » و « الر » و « المر » .
فقال علي - عليه السلام- : ولا شيء مما ذكرتموه ، منصوصاً عليه في « المص »
و « المر » و « الر » و « المر » . فان بطل قولنا لما قلنا ، بطل قولك لما قلت .
فقال خطيبهم ومنطيقهم : لا تفرح ، يا علي ! بأن عجزنا عن اقامة حجة [فيما
نقول]^(٣) ، على دعوانا . فأى حجة لك في دعواك . الا أن تجعل عجزنا حجتك .
فاذا مالنا حجة فيما نقول ولا لكم حجة فيما نقولون .

قال علي - عليه السلام- : لا سواء^(٤) ، ان لنا حجة ، هي المعجزة الباهرة .
ثم نادى جمال اليهود : يا ايها الجمال ! اشهدي لمحمد ولوصيه .

١ - ليس في المصدر .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - النسخ : ديناً .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : لا سواء .

٦ - يوجد في المصدر والنسخ : أيها .

فتبادرت^(١) الجمال : صدقت صدقت يا وصي محمد . وكذب هؤلاء اليهود .
فقال علي - عليه السلام : هؤلاء جنس من الشهود . ياثياب اليهود ! التي
عليهم ، اشهدى لمحمد ولوصيه .

فقطقت ثيابهم - كلهم : صدقت صدقت يا علي . نشهد أن محمداً ، رسول الله
حقاً وانك يا علي ! وصيه حقاً . لم يثبت محمداً قدماً في مكرمة ، الاوطئت على
موضع قدمه ، بمثل مكرمته . فانتما شقيقان ، من أشرف^(٢) أنوار الله . تميزتما^(٣)
اثنين . وأنتما في الفضائل شريكان . الا أنه لانبى بعد محمد - صلى الله عليه وآله .
فعند ذلك خرست اليهود . وآمن بعض النظارة منهم ، برسول الله - صلى
الله عليه وآله - وغلب^(٤) الشقاء ، على اليهود وسائر النظارة الاخرين . فذلك ما قال
الله تعالى : « لاريب فيه » . انه كما قال محمد ووصي محمد ، عن قول محمد - صلى
الله عليه وآله - عن قول رب العالمين : *كتبه علي بن ابي طالب*

وفي مجمع البيان^(٥) : اختلف العلماء في الحروف المعجمة المفتحة^(٦) بها
السور . فذهب بعضهم الى أنها من المتشابهات التي استأثر الله بعلمها . ولا يعلم
تأويلها الا هو . وهذا هو المروي عن أئمتنا عليهم السلام .

وروت^(٧) العامة عن أمير المؤمنين - عليه السلام - انه قال : لكل كتاب صفوة

١ - المصدر : فتبادر .

٢ - المصدر : اشراق .

٣ - المصدر : فميزتما .

٤ - المصدر : فغلب .

٥ - مجمع البيان ٣٢/١ - ٣٣ .

٦ - كذا المصدر والنسخ : المفتح .

٧ - كذا المصدر والنسخ : روى .

وصفوة هذا الكتاب ؛ حروف التهجي .

وروى أبو اسحاق الثعلبي ، في تفسيره مسنداً ^(١) الى علي بن موسى الرضا - عليه السلام - قال : سئل جعفر بن محمد الصادق - عليه السلام - عن قوله «الم» فقال : في «الالف» ، ست صفات من صفات الله - عزوجل :
الابتداء ، فان الله - عزوجل - ابتداء ^(٢) لجميع الخلق . و «الالف» ، ابتداء الحروف .

والاستواء ، فهو عادل غير جائر . و «الالف» مستو في ذاته .
والانفراد ، فالله فرد . و «الالف» فرد .
واتصال الخلق بالله . والله لا يتصل بالخلق . وكلهم «يحتاجون اليه» ^(٣) .
والله غني عنهم . و «الالف كذلك» ^(٤) ، لا يتصل بالحروف . والحروف متصلة به ، وهو منقطع عن ^(٥) غيره .
والله تعالى بائن بجميع صفاته من خلقه .
ومعناه من الألفة . وكان ^(٦) الله عزوجل سبب ألفة الخلق ، فكذلك الالف ، عليه تألفت الحروف . وهو سبب ألفتها . ^(٧)

واقول ^(٨) : ويحتمل أن يكون الكل ، مع احتمالات آخر ، لا ينافي الشرع .

١ - كذا المصدر والنسخ : سنداً .

٢ - المصدر : ابتداءً .

٣ - المصدر : يحتاجون الى الله .

٤ - المصدر : كذلك الالف .

٥ - المصدر : من .

٦ - المصدر : فكما ان .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - ليس في أ .

ليس هاهنا موضع ذكرها ، مراداً^(١) . والله أعلم بحقيقة الحال .

وهذه الأسماء ، معربة . وانما سكنت سكون زيد وعمر وبكر ، حيث لا يمسها اعراب ، لفقد مقتضيه . والدليل على أن سكونها ، وقف ، أنه يقال : « صر » و « ق » و « ن » ، مجموعاً ، فيها بين الساكنين . وإذا وقف على آخرها ، قصرت . لأنها في تلك الحالة ، خليقة بالأخف الاوز ، ومدت في حال الاعراب . وهي اما مفردة ؛ كص . أو على زنة مفرد ؛ كحم . فانه كهابل ، أولاً .

الأول : يجوز فيه الاعراب والحكاية .

والثاني : ليس فيه الا الثاني .

فقوله « الم » ، في محل النصب ، على حذف حرف القسم ، واعمال^(٢) فعله . أو الجر على تقديره . أو الرفع على أنه مبتدأ ، ما بعده خبره . أو خبر محذوف المبتدأ .

« ذلك » : اسم اشارة ، مركب من اسم وحرفين . فالاسم « ذا » للمذكر الواحد :

أما ذكورة المشار اليه . فلتأثيره في نفس المخاطب . وانتاجه فيها ، معرفة الحق وصفاته سبحانه .

وأما افراده . فلأن المشار اليه وان كان متعدد في نفسه . لكنه ملحوظ ، من حيث أحدية الجمعية ، كما تدل عليه الاخبار عنه ، « بالكتاب » ، المنبئ عن الجمعية أو توصيفه به .

وأحد الحرفين ، « اللام » . الدال بتوسطه ، بين اسم الاشارة والمخاطب ،

١ - أ : مراراً .

٢ - أ : اعماله .

على بعد المسافة بينه وبين المشار إليه. ووجه البعد، عدم إمكان احاطة فهم المخاطب، بما يقصد به .

والآخر «الكاف». الدال على ذكورة المخاطب وافراده. وأما ذكورة المخاطب فلأن المخاطب ، أولا هو النبي - صلى الله عليه وآله - بحسب حقيقة مرتبة الأبوة، بالنسبة الى جميع أفراد الادميين ، كما قيل بلسان مرتبته :
وانسي وان كنت ابن آدم صورة

فلسي فيه معنى شاهد بأبوتي

وأما افراده ، فلانحاء كثرته النسبية ، في الوحدة الحقيقية .

« الكتاب » : الكتب، الجمع. يقال : كتبت القرية؛ أي: جمعتها. ومنه الكنية للجيش . والكتاب بمعناه . سمي به المفعول ، مبالغة .

وقيل : فعال^١، بني للمفعول كاللباس . ثم أطلق على الحبارات المنظومة ، قبل الكتابة. لأن من شأنها أن تكتب. والحقائق العلمية، ان كانت معتبرة، لأبأحوالها، يسمى حروفاً غيبية . ومع أحوالها كلمات عيبية والوجودية ، بلا أحوالها حروفاً وجودية. ومع أحوالها كلمات وجودية . والدالة على جملة مفيدة ، آية . والبعض الجامع ، لتلك الجمل ، سورة. ومجموع تلك المعقولات والموجودات، « كتاباً » و« فرقاناً » و« قرآناً » - أيضاً - باعتباري التفصيل والجمع .

وفي تركيب قوله « الم » مع ما بعده، أوجه: أن جعلت « الم » اسماً للسورة، أو للقرآن . أن يكون « الم » مبتدأ ، و« ذلك » مبتدأ ثانياً ، « والكتاب » ، خبره. والجملة ، خبر المبتدأ الأول . ومعناه ، ان ذلك الكتاب ، هو الكتاب الكامل . كان ما عداه من الكتب في مقابلته^٢ ناقص . وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتاباً، كما نقول:

١ - ليس في أ .

٢ - أ : مقابله .

هو الرجل ؛ أي: الكامل في الرجولية ، الجامع لما يكون في الرجال، من مرضي الخصال .

وأن يكون « الم » خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هذه الم . ويكون « ذلك » ، خبراً ثانياً ، أو بدلاً على أن « الكتاب » صفة .

وان يكون ^(١) « هذه الم » ، جملة ، و« ذلك الكتاب » ، جملة أخرى .

وان جعلت « الم » ، بمنزلة الصوت، كان « ذلك » ، مبتدأ ، خبره « الكتاب » ؛ أي : ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل .

أو « الكتاب » صفته ^(٢) وما بعده خبره . أو قدر مبتدأ محذوف ؛ أي: هو، يعني: المؤلف من هذه الحروف ، « ذلك الكتاب » .

وقرأ عبدالله : الم تنزيل الكتاب . وتأليف هذا ، ظاهر .

وليس شيء منها ، آية عند غير الكوفيين . وأما عندهم « فالم » في مواقعها . والمص وكهيعص وطه وطسم ويس وحام ، آية . وحام عسق ، آيتان . والبسواقي ليست بآيات ^(٣) .

قيل: ان المفسرين متفقون على أن « ذلك » في موضع الرفع. فاما أن يكون خبراً عن « الم » ، أو عن محذوف . أو مبتدأ وخبره « الم » .

وأقول : المبتدأ والخبر ، اذا كانا معرفتين ، وجب تقديم المبتدأ . فالخبر في هذه الصورة ، مع كونه معرفة ، كيف يجوز تقديمه ؟

« لا ويب فيه » : « الرب » في الأصل ، مصدر . رابني الشيء ، اذا حصل

١ - أ : كان .

٢ - أ : صفة .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٤ / ١ .

فيه الريبة . وهي قلق^(١) النفس واضطرابها^(٢) .

قال - عليه السلام - يدع ما يريبك ، الى ما لا يريبك . فان الشك ، ريبة . والصدق ، طمأنينة^(٣) .

أي: كون الأمر مشكوكاً فيه، مما ينفلق^(٤) النفس له. ولا يستقر. وكونه صحيحاً صادقاً ، مما يطمئن له . ويسكن . ومنه « ريبة الزمان » ، لما يطلق النفوس ، من نوائبه . فالمراد به ، الشك . لا معناه المصدري .

وضمير فيه، راجع الى الحكم السابق ان كان هناك، حكم ، أو الى « الكتاب » ، أو الى « ذلك » .

وانما نفى الريب ، مع كثرة المرثئين ، لأن الريب ، مع وضوح مزيجه^(٥) ، كلابيب .

ويحتمل أن يكون المراد ، أن القرآن ليس مظنة للريب. بمعنى أن العاقل اذا رجع الى عقله وترك العناد ، ظهر حقيقته وصدقه عليه ، غاية الظهور . ولم يبق مع شك وريب ، أصلاً .

وأن يكون أن « لا ريب فيه » ، « للمتقين » ، و« هدى » ، حالاً عن الضمير المجسور .

وأن يكون الريب المنفي ، هو الريب بمعناه المصدري ؛ أي: ليس فيه إيقاع شك ، بأن يكون فيه، شيء يوقع في الشك. كالاختلاف المذكور في قوله تعالى: ^(٦)

١ - أ : قلق .

٢ - مجمع البيان ٣٧/١ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٥/١ .

٤ - أ : ينفلق .

٥ - أ : مزيجه .

٦ - النساء ٨٢/١ .

« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » .

وأن يكون أنه لا ريب فيه، في الواقع. وإن كانوا مظهرين للريب. كما روي عن أبي محمد العسكري ^(١)، أنه قال - عليه السلام - « لا ريب فيه »، لاشك فيه، لظهوره عندهم . كما أخبرهم أنبياءهم : أن محمداً نزل ^(٢) عليه كتاب، لا يمحوه الماء . يقرؤه ^(٣) هو وأمته على سائر أحوالهم .

ولم يقدم الظرف ، كما قدم في قوله لا فيها غول . لأنه لم يقصد هنا ، انحصار نفي الريب فيه . كما قصد هناك انحصار نفي الغول ، في خمرة الجنة .

وقرأ أبو الشعثاء ^(٤) « لا ريب فيه » بالرفع . والفرق « الأول ونظيره » ^(٥)، بينها وبين القراءة المشهورة ، أن المشهورة توجب الاستغراق . وهذه تجوزها . والوقف على فيه، هو المشهور .

وعن نافع وعاصم : انهما وقفاً ، على « لا ريب » . ولا بد للواقف من أن ينوي خبراً ، لينتم الكلام الأول . ونظيره قوله تعالى : « قالوا لا ضير » ^(٦) ، وقول العرب : « لا بأس » . وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز . والتقدير : « لا ريب فيه » ، فيه .

فعلى التقدير الأول ، يحتمل أن يكون « فيه » ، صفة « للريب » ، والخبر ، محذوفاً ، وأن يكون هو الخبر ، والمجموع ، جملة . وقعت مؤكدة « لذلك الكتاب » ،

١ - تفسير العسكري / ٢٨ .

٢ - المصدر : ينزل .

٣ - المصدر : يقرء .

٤ - أ : الشعثاء .

٥ - يوجد في أ .

٦ - الشعراء / ٢٦ .

أو خبراً بعد خبر « لذلك » ، أو لقوله « الم » .
وعلى التقدير الثاني ، يحتمل أيضاً تلك الاحتمالات ، وأن يكون « فيه »
الثاني ، خبر « الهدى » مقدماً عليه .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم ^١) : حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ،
عن يونس ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله - عليه السلام -
قال : « الكتاب » ، علي - عليه السلام - لا شك فيه ^٢ .
« هدى » : هو مصدر ، على فعل ؛ كالسرى والبكى . وهو الدلالة الموصلة ،
الى البغية . بدليل وقوع الضلالة في مقابلته . قال الله تعالى « أولئك الذين اشتروا
الضلالة بالهدى » ^٣ .

ويقال : « مهدي » في موضع المدح ؛ كمهندس . ولأن « اهتدى » ، مطاوع
« هدى » . ويكون ^٤ المطاوع ، في خلاف معنى أصله . ألا ترى الى قولهم ^٥ : غمه ،
فاغتم ، وكسره ، فانكسر . وأشباه ذلك ؟

وهو اما مبتدأ ، خبره مقدم عليه ، أو محذوف . وعلى التقديرين ، فهو على
حقيقته ^٦ ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر ، أو حال ، كما سبق .
اما على المبالغة . كأنه نفس الهدى . أو على حذف المضاف ؛ أي بذو هداية .
أو على وقوع المصدر . بمعنى اسم الفاعل .

١ - تفسير القمي ٣٠ / ١ .

٢ - ما بين القوسين يوجد في أ .

٣ - البقرة / ١٧٥ .

٤ - أ و ر : وأن يكون .

٥ - أ : نحو .

٦ - أ : حقيقة .

(قال أبو جعفر ^(١) - عليه السلام -: « الكتاب » أمير المؤمنين ، لاشك فيه ، انه امام هدى) ^(٢) .

« للمتقين » (٣ : « المتقي » ، اسم فاعل من قولهم « وقاه ، بقي » . والوقاية : فرط الصيانة وشدة الاحتراس من المكروه . ومنه فرس واق ، اذا كان يقى ^(٣) حافره أذى ^(٤) شيء ، يصيبه .

وهو في عرف الشرع ، اسم لمن يقى نفسه عما يضره في الآخرة . وله ثلاث مراتب :

الاولى - التقوى عن الشرك المفضي الى العذاب المخلد . وعليه قوله تعالى : « وألزمهم كلمة التقوى » ^(٥) .

والثانية - التجنب ، عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم . وقيل : الصحيح أنها لا يتناولها . لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر .

والثالثة - أن يتنزّه عما يشغل سره عن الحق . ويتبتل اليه ، بكليته . وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى « واتقوا الله حق تقاته » ^(٦) .

قيل : ومن جملة معاني باب الافتعال ، الاتخاذ . فمعنى « اتقى » على هذا ، اتخذ الوقاية . ولهذا قال بعض العلماء في قوله تعالى : « يا أيها الناس ! اتقوا ربكم » ^(٧) اجعلوا ما ظهر منكم ، وقاية لربكم ، واجعلوا ما بطن منكم ، وهو ربكم

١ - تفسير القمي ١ / ٣٠ .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في الاصل وغير موجود في ر .

٣ - أ : بقي .

٤ - أ : اذا .

٥ - الفتح / ٢٦ .

٦ - آل عمران / ١٠٢ .

٧ - النساء / ١ .

وقاية . فان الأمر ، ذم وحمد . فكونوا وقايته في الذم . واجعلوه وقايتكم في الحمد
تكونوا أدباء عالمين . فان توحيد الأفعال يقتضي اسناد المحامد والمذام ، الى الله
فالسالك اذا أسندهما اليه ، قبل زكاه ^(١) النفس وطهارتها ، يقع في الاباحة . وبعد
طهارتها يكون مسيئاً للأدب ، باسناد القبائح اليه . فعلى هذا المتقون ، هم الذين
يتخذون ربهم ، وقاية لأنفسهم . وينسبون الكمالات الى ربهم ، لا الى أنفسهم .
ليكون لهم الخلاص ^(٢) من ظهورياتهم ^(٣) . ويتخذون أنفسهم وقاية لربهم . وينسبون
النقائص الى أنفسهم ، لا الى ربهم . ولو كانت في حقيقة التوحيد ، منسوبة الى
الله تعالى . لثلا يسيئون الأدب اليه سبحانه .

وانما قال : « هدى للمتقين » ، مع أن المتقين مهتدون ، اما بناء على أن المراد
بالمتمقين ، المشارفون على التقوى ، أو المقصود زيادة هدايتهم . بأن يراد بالهدى
زيادة الهدى الى مطلب آخر ، أو التثبت على ما كان حاصله لهم .

ويحتمل أن يراد بالمتقي ، الموحّد - مطلقاً .

روى الصدوق في كتاب التوحيد ^(٤) : باسناده ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله
- عليه السلام - في قول الله - عز وجل - « هو أهل التقوى وأهل المغفرة » ^(٥) قال :
قال الله - تبارك وتعالى - : أنا أهل أن اتقى . ولا يشرك بي عبدي ^(٦) شيئاً . وأنا
أهل أن لم يشرك بي عبدي شيئاً ، أن أدخله الجنة .

١ - أ : تكاء .

٢ - أ : اخلاص .

٣ - أ : امنياتهم .

٤ - التوحيد / ٢٠ .

٥ - المدثر / ٥٦ .

٦ - ليس في أ .

قال صاحب الكشف^(١) : الأظهر ، أنه لا يحتاج الى أحد التجوزين ، من حمل « الهدى » على الازدياد ، « والمتقي » على المشارف . لأنه اذا قيل : السلاح ، عصمة للمعتصم أو عصام له . والمال غنى للغني ، على معنى سبب غنائه ، لم يلزم أن يكونا سببي عصمة وغنى ، حادثين غير مساهما ؛ أي : المعتصم والغني فيه ، اذ لا دلالة له^(٢) على الزمان .

وأجيب ، بأن المتبادر الى الفهم ، من تعلق الفعل بشيء ، هو انتصاف ذلك المتعلق بما عبر عنه عند اعتبار المتعلق^(٣) ، حتى يقال فيه : شفاء للمريض ، ومرض للصحيح . ولوعكس لم يصح الا بتأويل .

وعن أبي محمد العسكري^(٤) - عليه السلام - : ان معناه بيان وشفاء للمؤمنين ، من شيعة محمد وعلي - عليهما السلام - اتقوا انواع الكفر . فتركوها . واتقوا الذنوب الموبقات . فرفضوها . واتقوا اظهار أسرار الله تعالى وأسرار أزكياء عباده الأوصياء بعد محمد - صلوات الله عليهم - فكنتموها . واتقوا ستر العلوم عن أهلها المستحقين لها . ففيهم^(٥) نشرها .

(وفي شرح الايات الباهرة^(٦) : - في الحديث المنقول سابقاً - عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قلت : قوله « ذلك الكتاب لا ريب فيه » .

قال^(٧) : « الكتاب » ، أمير المؤمنين - عليه السلام - لاشك فيه انه امام « هدى

١ - الكشف والبيان ، مخطوط والنسخة التي عثرنا عليها ، ناقصة الاول .

٢ - ليس في أ .

٣ - ر : التعلق .

٤ - تفسير العسكري / ٣٠ .

٥ - المصدر : وفيهم .

٦ - تأويل الايات الباهرة / ٦ .

٧ - المصدر : فقال .

للمتقين » .

وفي كتاب معاني الأخبار^(١) : حدثنا محمد بن القسم الاستبرآباد ، المعروف بأبي الحسن الجرجاني المفسر - رضي الله عنه - قال : حدثني أبو يعقوب يوسف ابن محمد بن زياد وأبو الحسن علي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما ، عن الحسن ابن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - صلوات الله عليهم أجمعين - أنه قال : كذبت قريش واليهود بالقرآن . وقالوا : سحر مبين [تقول]^(٢) .

فقال الله : ألم ذلك الكتاب .

أي : يا محمد ! هذا الكتاب ، الذي أنزلته^(٣) عليك هو بالحروف المقطعة التي منها الف ، لام ، ميم ، وهي بلغتكم ، وحروف هجائكم ، فأتوا بمثله ان كنتم صادقين . واستعينوا على ذلك بسائر شهادتكم ، ثم بين أنهم لا يفدرون عليه بقوله^(٤) : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لا يأتون بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » . ثم قال الله : ألم ، هو القرآن الذي افتتح « بالم » هو « ذلك الكتاب » الذي أخبرت به موسى ، فمن بعده من الأنبياء . فأخبروا بني اسرائيل أنني سأنزله عليك ، يا محمد ! كتاباً عزيزاً « لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد »^(٥) ، « لا ريب فيه » لاشك فيه ، لظهوره عندهم . كما أخبرهم [به]^(٦)

١ - معاني الأخبار / ٢٢ ، ح ٤ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - المصدر : أنزلناه .

٤ - الاسراء / ٨٨ .

٥ - فصلت / ٤٢ .

٦ - يوجد في المصدر .

أنبياءهم ، أن محمداً ينزل عليه كتاب لا يلحقه ^(١) الباطل . يقرؤه هو وأمنه على سائر أحوالهم . « هدى » بيان من الضلالة « للمتقين » الذين يتقون الموبقات ، ويتقون تسليط السفه على أنفسهم . حتى إذا علموا ما يجب عليهم علمه ، عملوا بما يوجب لهم رضا ربهم ^(٢) .

« الذين يؤمنون » : يحتمل الرفع والنصب والجبر . والظاهر ، الجبر . على أنه صفة « للمتقين » . كما هو الظاهر . أو بدل . أو عطف بيان . فاما الرفع ، فاما على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين يؤمنون . أو مبتدأ ، خبره « أولئك على هدى » .

وأما النصب ، فعلى المدح بتقدير أعني . وإذا كان صفة ، فهي اما مقيدة ان فسر التقوى ، بترك ما لا ينبغي ، كما هو المناسب لمعناه اللغوي ، وهو الاحتراز . فحينئذ يراد بالمتقي ، من يحترز عن المعاصي ؛ أي : فعل القبائح والمنهيات . سواء يمثل الأوامر ويأتي بالحسنات ، أم لا . فعلى هذا تكون الصفة ، مقيدة مخصصة .

فان قلت : اجتناب المعاصي ، كلها ، يستلزم الاتيان بالطاعات ، لان ترك الطاعة ، معصية .

قلت : ان المراد بالمعاصي ، كما هو المتبادر ، ما يتعلق به صريح النهي وترك الأمور به ، منهى عنه - ضمناً . أو أن مبنى هذا الكلام ، على أن المعصية ، فعل مانهى عنه ، وأن الترك ليس بفعل . وكذا ، ان أريد بالتقوى ، الأولى ، من مراتبها الثلاث . فان المراد بالمتقين - حينئذ - من يجتنبون عن الشرك . فتوصيفهم « بالذين يؤمنون » ، لا يكون الا تقييداً وتخصيصاً أو كاشفة ، ان فسر بما يعم فعل الحسنات

١ - المصدر : بمحوه .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

وترك السيئات، وحمل « الذين يؤمنون » - الى آخره - على ما يساويه ، والتقوى بهذا المعنى ، بعينه هو المرتبة الثانية ، من مراتبه . وهو حقيقة معناه ، عند الجمهور . وأما اذا أريد به المرتبة الثالثة ، التي لا يتحقق بها الا الخواص . فيمكن أن يكون أيضاً صفة (١) كاشفة ، يظهر وجهه للمتأمل الصادق ، فيما سيأتي من بعض بطون الآية .

أو مادحة . ذكرت لمجرد المدح والثناء . وتخصيص ما ذكر ، اظهاراً لفضله على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى . وقد فرق بين المدح صفة والمدح اختصاصاً ، بأن الوصف في الأول ، أصل ، والمدح ، تبع . وفي الثاني ، بالعكس . وبأن المقصود الأصلي من الأول ، اظهار كمال الممدوح والاستلذاذ بذكره . ومن الثاني اظهار أن تلك الصفة ، أحق باستقلال المدح ، من باقي صفاته الكمالية . اما مطلقاً ، أو بحسب ذلك المقام .

و« الايمان » : افعال ، من الامن . المتعدي الى مفعول واحد . والهمزة للتعدية الى مفعولين . تقول : أمنت عمرو أو أمنيته زيدا ؛ أي جعلني آمناً منه .

« وقيل : الهمزة للضرورة . نحو أعشب المكان بمعنى صار ذا عشب . فمعنى آمن ، صار ذا أمن .

وقيل : المطاعة . نحو كبه فأكبه (٢) أي ، أمنه ، فأمن . ثم نقل الى التصديق ووضع له لغة . ثم انك اذا صدقت زيدا ، فقد اعترفت بكلامه . فعدى بالباء على تضمين معنى الاعتراف .

وفي عرف الشرع ، هو التصديق ، بما علم بالضرورة ، من دين محمد - صلى

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير البحر المحيط ٣٨/١ .

الله عليه وآله - كالتوحيد والنبوة والامامة والبعث والجزاء - كما هو ظاهر .
وقيل : مجموع ثلاثة أمور ، اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه -
وهذا مذهب المعتزلة والخوارج - فمن أخل بالاعتقاد وحده ، فهو منافق . ومن
أخل بالاقرار فكافر . ومن أخل بالعمل ففاسق ، وفاقاً . وكافر عند الخوارج ،
خارج عن الايمان ، غير داخل في الكفر ، عند المعتزلة ^(١) .

واختلف القائلون ، بأن الايمان ، هو التصديق وحده في أن مجرد التصديق
بالقلب ، هل هو كاف في المقصود ؟ أولا بد من انضمام الاقرار للمتمكن ^(٢) منه ؟
ولعل الحق ، هو الثاني . لأنه تعالى ذم المعاند ، أكثر من ذم الجاهل المقصر
وللمانع أن يجعل الذم للانكار ، لالعدم الاقرار .

ولأبأس علينا أن نذكر معنى « التضمنين » هنا . فانه يناسبه .

فقول : « التضمنين » أن يقصد بفعل معناه الحقيقي ، ويلاحظ معه ، فعل آخر
يناسبه ، ويدل عليه بذكر شيء من متعلقات الآخر ؛ كقولك : أحمد اليك فلاناً .
فانك لما جعلت فيه ، مع الحمد ، معنى الانهاء . ودللت عليه بذكر صلته ؛ أعني :
كلمة « الى » . كأنك قلت : أنهى حمده اليك . ثم انهم اختلفوا . فذهب بعضهم
الى أن اللفظ ، مستعمل في معناه الحقيقي ، فقط .

والمعنى الآخر ، مراد بلفظ محذوف . يدل عليه ، ذكر ما هو من متعلقاته .
فتارة يجعل المذكور - أصلاً . والمحذوف ، قيداً ، على أنه حال . وتارة يعكس .
وذهب آخرون ، الى أن كلا المعنيين ، مراد بلفظ واحد ، على طريق الكناية
اذ يراد بها معناه الأصلي ، ليتوسل بفهمه ^(٣) الى ما هو المقصود الحقيقي . فلاحاجة

١ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١٦ .

٢ - أ : للتمكن .

٣ - أ : يفهمه .

الى تقدير ، الا لتصور المعنى .

وفيه ضعف . لأن المعنى المكنى به في الكناية ، قد لا يقصد ثبوته . وفي « التضمنين » يجب القصد الى ثبوت كل من المضمن والمضمن فيه . والظاهر أن يقال : اللفظ مستعمل في معناه الأصلي ، فيكون هو المقصود ، أصالة . لكن قصد بتبعيته ^(١) معنى آخر ، يناسبه من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ ، ويقدر لفظ آخر . فلا يكون من باب الكناية . ولأن الاضمار . بل من قبيل الحقيقة التي قصد بمعناها الحقيقي ، معنى آخر ، يناسبه . ويتبعه في الإرادة . فاحفظ هذه المسألة . فانها مفيدة ^(٢) .

« بالغيب » : « الغيب » ، مصدر غاب غيباً . حمل على الغائب ، مبالغة . أو على حذف مضاف . أو على جعل المصدر ، بمعنى اسم الفاعل . واما مخفف فاعل ، كهين وهين وأمثاله . *مركز تحقيق التراث مكتبة جامعة القاهرة*

ورد ذلك بأن : هذا لا يدعى الا فيما يسمع مثقلاً ^(٣) ، كنظائره . وذلك ليس من هذا القبيل . والمراد به الخفي ، الذي لا يكون محسوساً ، ولا في قوة المحسوس كالمعلومات ببديهة العقل . وذلك كذاته سبحانه وأسمائه الحسنى وصفاته العلى وأحوال الآخرة ، الى غير ذلك من كل ما يجب على العبد أن يؤمن به . وهو غائب عنه . لا يشاهده ولا يعاينه . فالإيمان لا يكون عن المؤمن ، الا عن غيب ، سواء كان تقليداً أو نظراً أو استدلالاً .

قيل ^(٤) : فاذا ارتفع عن درجة الإيمان ، كان عارفاً مشاهداً . ولهذا فرق جبرئيل

١ - أ : بتبعيته .

٢ - أ : مفيدة .

٣ - أ : مثقلاً .

٤ - ليس في أ .

بين درجة الايمان وما فوقه عند سؤاله النبي ^(١) - صلى الله عليه وآله - حيث قال:
يا محمد ! أخبرني ما الايمان وما فوقه ؟

قال-عليه السلام:- الايمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتب والنبين وتؤمن
بالقدر كله .

ثم قال : يا محمد ! أخبرني ما الاحسان ؟

قال : أن تعبد الله كأنك تراه . فإن لم تكن تراه ، فإنه يراك .

فقوله : « أن تعبد الله كأنك تراه » أي: تعبدته حين تراه ، بعين بصيرتك وقوة
يقينك ، كأنك تراه . فكما أن المبصر بعين البصر ، لا يحتاج الى الاستدلال ،
فكذلك بعين البصيرة وقوة اليقين ، لا يحتاج اليه . فهو بالنسبة اليك ، بمنزلة المشهود
المحسوس .

فدرجة الاحسان ، فوق درجة الايمان . وانما سمي ذلك احساناً ، لأنه انعام
من الله تعالى ، وفضل . ليس للبعد فيه تسبب . بخلاف الايمان ، فإنه مكتسب .
ويمكن أن يراد « بالغيب » ، غيب الغيوب ، الذي هو ذاته المطلقة وهويته
الغيبية السارية ، في الكل ، علماً وعياً .

والباء على هذه التقادير ، للتعدية . متعلقه المضمن للايمان .

ويمكن أن يكون للمصاحبة . متعلقة بمحذوف ، يقع حالا .

و« الغيب » بمعناه المصدري ؛ أي : يؤمنون حال كونهم متلبسين بغيبتهم ،
عن المؤمن به . أو بغيبة المؤمن به ، عنهم . أو المعنى ، أنهم يؤمنون غائبين
عنكم . لا كالمناققين . « الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى
شياطينهم قالوا انا معكم » ^(٢) .

١ - سنن الترمذی ١٢٠ / ٤ ، ضمن حديث طويل مع بعض الاختلاف .

٢ - البقرة / ١٤٤ .

وأن يكون للاستعانة ؛ أي: يؤمنون باستعانة غيوبهم، التي هي نفوسهم الناطقة وأرواحهم المجردة ، التي هي غيب وجوداتهم . فإن نسبة الحق سبحانه الى العالم ، كنسبة النفس الناطقة الى البدن . فبالقياس اليها ، يعرفون الحق سبحانه ويؤمنون به وبصفاته الكمالية .

وعلى هذا ، حمل بعضهم قوله - عليه السلام - من عرف نفسه فقد عرف ربه . « وقيل: المراد « بالغيب » ، القلب؛ أي^١ : يؤمنون بقلوبهم . لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم »^٢ .

ومفعول « يؤمنون » ، على هذه التقادير ، محذوف يعسم جميع ما يجب أن يؤمن به .

ويحتمل أن يكون المراد « بالغيب » ، قيام القائم - عليه السلام - .
(وفي تفسير علي بن ابراهيم^٣ : حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «الذين يؤمنون بالغيب» ، قال : يصدقون بالبعث والنشور والوعد والوعيد . وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^٤ : باسناده الى عمر بن عبدالعزيز ، عن غير واحد [من أصحابنا ،]^٥ عن داود بن كثير الرقي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله عز وجل : « هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب » .
قال : من أقر بقيام القائم - عليه السلام - أنه حق .

١ - المصدر : لانه مستور والمعنى .

٢ - ر ، انوار التنزيل ١/١٧ .

٣ - تفسير القمي ١/٣٠ .

٤ - كمال الدين وتمام النعمة ٢/٣٤٠ ، ح ١٩ .

٥ - يوجد في المصدر .

وباسناده ^(١) الى علي بن أبي حمزة ، عن يحيى بن أبي القاسم . قال: سألت الصادق ، جعفر بن محمد - عليهما السلام - عن قول الله - عز وجل : « الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال: « المتقون » ، شيعة علي - عليه السلام - و« الغيب » هو الحجة الغائب . وشاهد ذلك ، قول الله - عز وجل - : « ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه ؟ فقل انما الغيب لله . فانتظروا اني معكم من المنتظرين » ^(٢) .

فأخبر - عز وجل - أن « الآية » ، هي « الغيب » . و« الغيب » هو « الحجة » وتصديق ذلك ، قول الله - عز وجل : « وجعلنا ابن مريم وأمه ، آية » ^(٣) ؛ يعني : حجة .

وفي مجمع البيان ^(٤) : « يؤمنون بالغيب » ، قيل : بما غاب عن العباد ، علمه ، عن ابن مسعود وجماعة من الصحابة . ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من [زمان] ^(٥) غيبة المهدي [عليه السلام] [ووقت خروجه] ^(٦) .

(ويدل عليه ، ما روي ^(٧) عن داود [بن كثير] الرقي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « (هدى للمتقين) ^(٨) الذين يؤمنون بالغيب »

١ - نفس المصدر ٣٤٠ / ٢ ، ح ٢٠ .

٢ - الاعراف ٧١ / .

٣ - المؤمنون / ٥٠ .

٤ - مجمع البيان ٣٨ / ١ .

٥ و ٦ - يوجد في المصدر .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - كمال الدين وتمام النعمة / ٣٤٠ ، ح ١٩ ، تفسير البرهان ٥٣ / ١ .

٩ - ما بين القوسين ليس في المصدر .

قال : من أقر بقيام القائم - عليه السلام - أنه حق .
وروى ^(١) - أيضاً - بإسناده عن يحيى بن أبي القاسم . قال سألت الصادق - عليه السلام - عن قول الله - عز وجل - « آلم ذلك الكتاب لأريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال : المتقون ، شيعة علي - عليه السلام - والغيب ، هو الحجة الغائب ^(٢) .
« و يقيمون الصلاة » :

« القيام » في الأصل ، الانتصاب . واقامة الشيء ، جعله منتصباً . فكانهم يجعلون الصلاة ، منتصبة من حضيض ذل العدم أو النقصان ، الى ذروة عن الوجود أو الكمال ؛ أي : يحصلونها أو يأتون بها ، على ما ينبغي . وأيضاً « قيام الشيء » ، وجوده . ومنه قولهم : انه قائم بنفسه أو غيره . وقولهم : القيوم ، هو القائم بنفسه ، المقيم لغيره . والقوام ، لما يقام به الشيء ؛ أي : يحصل .

فعلى هذا ، معنى « اقامة الصلاة » ، تحصيلها وإيجادها . كما في الوجه الأول ، من الاقامة ، بمعنى الانتصاب . ويلائم الوجه ^(٣) الثاني ، جعله من اقام العود ، اذا قومه ؛ أي : سواء على أن يستعار من تسوية الأجسام ؛ كالعود ونحوه . لتعديل الأركان ، نقلاً من المحسوس الى المعقول .

ويحتمل أن يجعل من « قامة السوق » . اذا نفقت ؛ أي : راجت . وأقامها ؛ أي : جعلها نافذة راثجة ^(٤) . ويقصد بها ، الدوام ، والمحافظة عليها . لأنها اذا حوفظت عليها ، كانت كالشيء النافق . الذي يتوجه اليه الرغبات . واذا عطلت

١ - نفس المصدر .

٢ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ - أ : الوجود .

٤ - أ : راثجة .

وأضيعت ، كانت كالشيء الكاسد . الذي لا يرغب فيه .

وأن يجعل من قولهم : قام بالأمر أي : تجلد وتشمرك له . فاقامة الصلاة ، على هذا ، جعلها متجلدة متشمرة ^(١) لـ «إخراج المصلي» ، عن عهدة أدائها ، أو انقازها ، عن تبعه تركها . ولا يتيسر ذلك إلا بتجلد المصلي وتشمرك لها . فجعل كناية عنه . وبالجمل ، فالمراد باقامتها ، تحصيلها . الذي هو أدائها - مطلقاً . أو تعديل أركانها الظاهرة ، وتقديم حقائقها الباطنة . أو الدوام والمحافظة عليها . أو التجلد والتشمرك ، لأدائها .

و « الصلاة » ، فعلة ، من « صلى » . كالسزكاة ، من زكى ، كتبت بالواو على لفظ المفخيم اسم الفاعل . والتفخيم هنا ، أماليتها نحو الواو .

وقيل : للدلالة على أنها واوية . والمشهور أنها في اللغة ، بمعنى « دعا » . وورود « الصلاة » ، بمعنى « الدعاء » ، في كلام العرب ، قبل شرعية الصلاة ، المشتملة على الأركان المخصوصة . وفي كلام من لا يعرفها ، دليل على ذلك . ثم نقلت الى ذات الأركان ، لاشتمالها على الدعاء .

أو لأنها دعاء بتمامها ، بالأسنة الثلاثة ، القول والفعل والحال . ووجه إطلاق المصلي على الداعي ، ظاهر .

« وقيل : أنها من « صلى » بمعنى حرك الصلوتين ^(٢) أي : طرفي الالبتين . وذلك لأن أول ما يشاهد من أحوال الصلاة ، إنما هو تحريك الصلوتين ، للركوع . فان القيام ، لا يختص بالصلاة . وإنما سمي الداعي ، مصلياً ، تشبيهاً له ، في تخضعه بالركاع والساجد واقامة الصلاة ، أعم من المفروضات والمسنونات .

« ومما رزقناهم ينفقون (٣) » :

« الرزق » ، في الأصل ، الإخراج . لأن التركيب وقلبه ، أعني زرق . يدلان

١ - المتشمرة .

٢ - ر . انوار التنزيل ١٧/١ .

عليه . وشاع في اللغة ، أولاً على اخراج حظ الى آخر ، ينتفع به . وهذا يلائم ما يذهب اليه بعضهم . حيث يجعلون الرزق عاماً ، بحيث يتناول كل غذاء جسماني ، كالأطعمة والأشربة وغيرهما ، وروحاني كالعلوم والمعارف . ثم شاع - استعمالاً وشرعاً - على اعطاء الحيوان ، ما ينتفع به . ويستعمل بمعنى المرزوق كثيراً . والمعتزلة ، لما استحالوا من الله أن يمكن من الحرام ، لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه ، قالوا : الحرام ليس برزق .

وأسند الرزق هنا ، الى نفسه ايذاناً . بأنهم ينفقون الحلال [المطلق] ^(١) فان انفاق الحرام لا يوجب المدح . وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله ، بقوله : « قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً » ^(٢) .
والأشعرية جعلوا الاسناد ، للتعظيم والتحريص ، على الانفاق . والذم ، لتحريم ما لم يحرم . واختصاص ما رزقناهم بالحلال ، للقرينة . وتمسكوا في شمول الرزق له ، بقوله - عليه السلام - في حديث عمرو بن قره : لقد رزقك الله طيباً ، فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه ، مكان ما أحل الله لك من حلاله . وبأنه لو لم يكن رزقاً ، لم يكن المغتذي به طول عمره ، مرزوقاً . وليس كذلك لقوله تعالى « وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها » ^(٣) . وأنفق الشيء وأنفده اخوان . وكذا كل ما كان فاؤه ، نوناً وعينه ، فاء ، يدل على معنى الذهاب والخروج .

والمراد من « انفاق ما رزقهم الله » ، صرف المال في سبيل الخير ، من الفرض والنفل ^(٤) . ومن فسر بالزكاة ، ذكر أفضل انواعه . والأصل فيه أوخصصه

١ - يوجد في المصدر .

٢ - يونس / ٥٩ .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١ / ١٧٠ .

٤ - هود / ٦ .

٥ - أ : النقل .

بها ، لاقتراانه بما هو شقيقها .

وتقديم المفعول ، للاهتمام ، أولتخصيص الاتفاق ، ببعض المال الحلال -
تأكيداً - لما يقيد^(١) « من » التبعيضية ، أوللمحافظة على رؤوس الآي .

« وما » المجرورة ، موصولة ، أو موصوفة . والعائد ، محذوف . والتقدير ،
رزقنا هموه ، أورزقناهم إياه . وإنما حذف العائد ، الذي هو كناية عن الرزق .
لالعائد الى المرزوقين . ليكون الوجود اللفظي ، على طبق الوجود العيني ،
لانطواء الرزق في المرزوق واختفائه فيه .

ويحتمل أن يكون « ما » ، مصدرية . ويكون المصدر ، بمعنى المفعول . وأن
يكون من لا ابتداء الغاية . لا للتبعيض .

أقول : إنما كنى بضمير الجمع ، عن نفسه . وهو واحد لا شريك له . لانه
خطاب الملوك . وهو مالك الملوك .

ووجه ذلك عند بعضهم ، أن ما يصدر عن الله سبحانه ، من الأفعال ، إنما « هو
بواسطة »^(٢) الأسماء . وللأسماء جهتان : وحدة حقيقية من حيث الذات ، وجهة كثرة .
نسبته^(٣) من حيث النسب والاعتبارات . فإذا اقتضى المقام ، اعتبار الجهة الأولى
أنى بما يدل على الوحدة^(٤) (وإذا اقتضى المقام ، اعتبار الجهة الثانية أنى بما
يدل على الكثرة)^(٥) ولما اعتبر هنا ، جانب المرزوقين ، روعيت الجهة الثانية .
فان لكل مرزوق ، استعداداً خاصاً ، يطلب رزقه من اسم خاص ، يناسبه .

١ - أ : يفيد .

٢ - أ : بواسطة .

٣ - أ : نسبة .

٤ - أ : الكثرة .

٥ - ما بين القوسين غير موجود في أ .

قيل : ولا يبعد أن يقال : المراد « بالاتفاق » ، أنهم يتصدقون للفطر ، حين يصومون ، ولأداء الزكاة ، عند وجود النصاب ، وحولان الحول . وينفقون لأداء الحج ، للزاد والراحلة ، لأنفسهم ولرفقائهم . فيكون قوله تعالى « بالغيب » ، إشارة الى أول ركن من أركان الاسلام . وقوله « وبقيمون » ، الى ثانيها . وقوله « ومما رزقناهم » ، الى الثلاثة الباقية .

وقد^(١) روي^(٢) في معنى الآية ، ان المتقين ، هم الشيعة ، الذين يؤمنون بالغيب . وهو ، البعث والنشور وقيام القائم والرجعة . و« مما رزقناهم ينفقون » ، مما علمناهم من القرآن يتلون .

(وفي مجمع البيان^(٣) : « ومما رزقناهم ينفقون » ، روى محمد بن مسلم ، عن الصادق - عليه السلام - أن معناه ، ومما علمناهم يتنون^(٤) .

« والذين يؤمنون بما أنزل إليك » : مرفوع أو منصوب . عطفاً على « الذين يؤمنون بالغيب » . أو مجرور ، عطفاً عليه ، أو على « المتقين » .

فعلى الاول ، يكون دخوله ، تحت « المتقين » ، دخول أخصيين ، تحت أعم . اذا المراد « بأولئك » ، « الذين آمنوا » . عن شرك وانكار . وبهؤلاء ، مقابلوهم . فيكون الايتان ، تفصيلاً للمتقين .

وعلى الثاني ، لا يكون مندرجاً تحت « المتقين » . والمعنى « هدى للمتقين » ، عن الشرك . و« الذين آمنوا » من أهل الملل .

فعلى هذا ، يكون المراد بالاولين ، المؤمنين عن الشرك وبالاخيرين ، المؤمنين

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العياشي ٢٦/١ .

٣ - مجمع البيان ٣٩/١ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

من أهل الكتاب . كعبد الله بن سلام وأضرابه .
وعلى التقديرين ، يحتمل أن يراد بهم ، الأولون بأعيانهم . ووسط العاطف
كما وسط في قوله :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكنية في المزدحم
وقوله :

يا كهف ^(١) زياة للحارث الصالح والغانم ^(٢) فالايب
والمعنى ، أنهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل - جملة - والايان
بما يصدق من العبادات البدنية والمالية ، وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع .
وكرر الموصول ، تنبيهاً على تباین السبيلين . أوطائفة منهم . وهم مؤمنوا
أهل الكتاب . ذكرهم مخصصين عن الجملة - كذكر جبرئيل وميكائيل بعد
الملائكة ، تعظيماً لشأنهم وترغيباً لامثالهم ^(٣) .

ويحتمل أن يكون مع ما عطف عليه ، مبتدأ . « وأولئك » ، خبره .
والانزال ، تحريك الشيء من العلو الى السفلى . فالمراد بالمنزل ، ان كان
الكلام ، الذي هو صفته ، فانزاله ، تحريكه بالحركة المعنوية الى مظاهره السفلية
بعد ظهوره في المظاهر العلوية . فانه يظهر أولاً في المظاهر العقلية ، ثم النفسية ،
ثم المثالية ثم الحسية .

(وان كان كلامه الذي هو القرآن المنتظم من الحروف والكلمات ، وانزاله
تحريكه من المعاني العلمية الالهية العقلية النفسية ، ثم الى صور الحروف والكلمات

١ - المصدر : يالهم .

٢ - المصدر : فالغانم .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١٨ / ١ .

المثالية ، ثم الحسية)^(١).

وعلى هذا ، يكون الانزال مستعملاً في معناه المجازي. فيكون من قبيل المجاز في المفرد . ولك أن تجعله من قبيل المجاز في الاسناد ، بأن يكون الانزال مستعملاً في معناه الحقيقي . ويسند الى القرآن ، باعتبار حامله الذي هو جبرئيل - صلوات الله عليه - وانما جاء بصيغة الماضي وان كان بعضه مترقياً تغلياً^(٢) للموجود ، على ما لم يوجد . أو تنزيلاً للمنتظر ، منزلة الواقع . ونظيره قوله تعالى^(٣) : « اننا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى » . فان الجن ، لم يسمعوا جميعه . ولم يكن الكتاب ، كله حيثئذ ، منزلاً . والمعنى «الذين يؤمنون بالقرآن الذي أنزل اليك بعد ظهورك» بالوجود الجسماني الشهادي . وانما قيدنا بذلك ، لأنه بحسب الوجود الروحاني العيني مقدم على الكل .

قال - صلى الله عليه وآله : كنت نبياً ، مبعوثاً من عند الله ، في العالم الروحاني الى الأرواح البشريين والملكيين . وآدم بين الماء والطين .
أي ؛ لم يكمل بدنه الجسماني الشهادي بعد ، فكيف من دونه من أنبياء أولاده ؟

والايمان به ، جملة ، فرض عين وتفصيلاً ، من حيث إنا متعبدون بتفاصيله ، فرض ، لكن على الكفاية . لأن وجوبه ، على كل أحد ، يوجب الحرج وفساد المعاش .
« وما أنزل من قبلك » : مجرور ، معطوف على « ما أنزل قبله » ؛ أي : قبل وجودك الجسماني الشهادي . والمراد به ، التوراة والانجيل وغيرهما .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أ : تغلياً .

٣ - الاحقاف / ٤٦ :

٤ - مناقب ابن شهر آشوب ٢١٤/١ .

والإيمان به جملة ، فرض عين .

وقرأ يزيد بن قطيب ، بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ، على لفظ ماسمي فاعله .

أقول : ومن جملة ما أنزل الى النبي والى الأنبياء قبله - عليهم السلام - بل العمدة والأصل ، خلافة علي بن أبي طالب - عليه السلام - عنه ، بلا وساطة^١ أحد غيره .

بدل على ذلك ماروي (في التفسير المنسوب الى الحسن العسكري^٢ - عليه السلام) : أنه قد حضر رجل عند علي بن الحسين - عليهما السلام - فقال : ما تقول في رجل يؤمن بما أنزل على محمد . وما أنزل [علي]^٣ من قبل . ويؤمن بالآخرة ويصلي ويؤتي . ويصل الرحم . ويعمل الصالحات . لكنه « يقول مع ذلك »^٤ : لا أدري الحق لعلي أوفلان ؟

فقال [له]^٥ علي بن الحسين - عليهما السلام : بما تقول أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلها الا^٦ أنه يقول : لا أدري النبي محمد أو مسلمة ؟ هل ينتفع بشيء من هذه الأفعال ؟

فقال : لا .

١ - أ : واسطة .

٢ - تفسير العسكري / ٤٣ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : مع ذلك يقول .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - أ : علي .

فقال ^(١) : فكذلك ^(٢) صاحبك هذا ، كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب (وبالاخرة؟
أو منتفعاً بشيء) ^(٣) لا يدري ^(٤) أم محمد النبي أو ^(٥) مسيلمة [الكذاب] ^(٦) ؟ فكذلك
كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب وبالاخرة ^(٧) أو منتفعاً بشيء ^(٨) (من أفعاله) ^(٩) من
لا يدري أعلي المحق أم فلان ؟

(وفي شرح الايات الباهرة ^(١٠) ، منقول عن التفسير المذكور قال الامام - عليه
السلام : قال الحسن بن علي - عليهما السلام : من دفع فضل أمير المؤمنين - صلوات
الله عليه - فقد كذب بالتوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وبسائر كتب الله
المنزلة . فانه ما (نزل) ^(١١) شيء منها ، الا وأهم مافيه بعد الأمر بتوحيد الله والاقرار
بالنبوة ، الاعتراف بولاية علي والطيبين من آله) ^(١٢) .

« وبالاخرة هم يوقنون (٤) » : معطوفة على « يؤمنون » ؛ أي : يوقنون
ايقناً .

مركز تحقيق مكتبة علوم اسلامی

- ١ - ليس في المصدر .
- ٢ - المصدر : وكذلك .
- ٣ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر ويوجد في المصدر .
- ٤ - المصدر : من لا يدري .
- ٥ - المصدر و أ : أم .
- ٦ - يوجد في المصدر .
- ٧ - ليس في المصدر .
- ٨ - المصدر : به شيء .
- ٩ - ليس في المصدر .
- ١٠ - تأويل الايات الباهرة ٧ / .
- ١١ - المصدر : أنزل .
- ١٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

زال معه ما كانوا عليه ، من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى .
وأن النار لم تمسهم الا أياماً معدودة .

واختلافهم في نعيم الجنة ، أهو من جنس نعيم الدنيا ، أو غيره ، وفي دوامه
وانقطاعه .

و« الآخر » ، اسم فاعل ، من آخر بالتخفيف ، بمعنى تأخر . الا أنه لم يستعمل .
والآخرة ، تأنيثها . وهي صفة الدار . أو النشأة . بدليل قوله : « تلك الدار الآخرة »^(١)
وتنشيء^(٢) النشأة الآخرة . وهي صفة غالبية على تلك الدار . أو النشأة ، كالدنيا . على
هذه حتى قلما يستعملان^(٣) في غيرهما . وقد جرتا مع تلك الغلبة ، مجرى الاسماء ،
بترك موصوفيهما . حتى كأنهما ليستا من قبيل الصفات .

وانما سميت « آخرة » ، لتأخرها عن الدنيا . كما سميت « الدنيا » دنيا ،
لكونها أدنى وأقرب إلينا من الآخرة . أو لكونها أقرب النشآت الى الآخرة . وذلك
لأن للنفس الناطقة ، حالتين ، حالة تعلقها بالبدن . واشغالها^(٤) بتدبيره . والاتباع
بواسطته بالاعمال الحسنة والسيئة ، وحالة انقطاعها عن البدن ، وعدم التمكن من
الاشتغال بتدبيره ، وترتب الاجزية على أعمالها من اللذات والالام .

ولا شك أن الانتقال من الحالة الأولى ، التي هي الدنيا ، الى الثانية ، التي
هي الآخرة ، آني دفعي . لازماني تدريجي . بخلاف سائر النشآت . فانه يتخلل
بينها وبين الآخرة ، النشأة الدنيوية .

وعن نافع ، أنه خففها بحذف الهمزة ، والقاء حركتها على اللام .

١ - القصص / ٨٣ .

٢ - أ : ينشئ .

٣ - أ : يستعملون .

٤ - أ : اشغالها .

و « الايقان » ، اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه ، بالاستدلال . ولذلك لا يوصف به علم الباري تعالى والعلوم الضرورية .

لا يقال : أيقنت أن السماء فوقي .

يقال : يقنت - بالكسر - يقيناً . وأيقنت واستيقنت وتيقنت - كله - بمعنى .

وهو في أصل اللغة ينبيء^(١) عن السكون والظهور .

يقال : يقن الماء ، اذا سكن . فظهر ما تحته .

وقرىء « يوقنون » ، بقلب الواو ، همزة ، لضم ما قبلها ، اجراء لها مجرى

المضمونة في وجوه ووقت^(٢) ونظيره :

لحب الموقدان^(٣) الي موسى وجعدة اذا ضاءهما الوقود

وفي هذا الكلام ، تقديمان ، فيبداكل منهما القصر :

أحدهما - تقديم الظرف ، أعني « بالآخرة » . للقصر عليه . كما في قوله تعالى :

« لالى الله تحشرون »^(٤) ؛ يعني : انهم يوقنون بحقيقة الآخرة . لا بما هو على خلاف

حقيقتها . كما يزعم بعض اليهود .

وثانيهما - تقديم المسند اليه ، أعني « هم » . وبناء الفعل عليه ؛ كما في قولك :

أنا سميت في حاجتك ؛ يعني : أن الايقان بالآخرة ، مقصور عليهم . لا يتجاوزهم

الى أهل الكتاب .

وفي هذين القصرين ، التعريض ببعض أهل الكتاب ، وبما هم عليه من أمر

الآخرة .

١ - أ : بنى .

٢ - أ : وقتت .

٣ - أ : المؤتدان .

٤ - آل عمران / ١٥٨ .

(وفي شرح الايات الباهرة ^(١) : قال الامام أبو محمد العسكري - عليه السلام -
ثم وصف هؤلاء الذين يقيمون الصلاة ، فقال : « والذين يؤمنون بما أنزل اليك » ،
يا محمد ! « وما أنزل من قبلك » ، على الأنبياء الماضين ، كالتوراة والانجيل
والزبور وصحف ابراهيم وسائر « كتب الله » ^(٢) المنزلة على أنبيائه ، بأنها ^(٣) حق
وصدق من عند « رب العالمين العزيز الحكيم » ^(٤) . « وبالآخرة هم يوقنون » ، بالدار
الآخرة بعد هذه الدنيا ، يوقنون . لا يشكون فيها ، أنها الدار التي فيها جزاء الأعمال
الصالحة ، بأفضل مما عملوا . وعقاب الأعمال السيئة ، « بمثل ما كسبوا » ^(٥)) ^(٦) .
« أولئك على هدى من ربهم » : الجملة في محل رفع ، ان جعل أحد
الموصولين ، مفصولا عن « المتقين » ، خبر له . وكأنه لما قيل : « هدى للمتقين » ،
قيل : ما بالهم خصوا بذلك . فأجيب بقوله : الذين - الخ . والا ، فاستئناف ، لا
محل لها . وكأنه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة ، أو جواب سائل قال للموصوفين
بهذه الصفات : اختصوا بالهدى .

ويحتمل أن يكون الموصول الأول ، موصولا « بالمتقين » والثاني مفصولا
عنه ^(٧) . مبتدأ . « وأولئك » ، خبره . و « أولئك » ، اسم اشارة ، يشترك فيه جماعة
الذكور والاناث . وهي هنا اشارة الى « المتقين » الموصوفين بتلك الصفات ، لا

١ - تأويل الايات الباهرة / ٧ .

٢ - المصدر : الكتب .

٣ - المصدر : فانها .

٤ - المصدر : رب عزيز وصادق حكيم .

٥ - المصدر : بما كسبوه .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - أ : منه .

إلى ذواتهم المجردة . لأنه مأخوذ في حد اسم الإشارة ، أن يكون المشار إليه ، محسوساً ، أو في حكم المحسوس . وإنما صار المشار إليه ، هنا ، في حكم المحسوس بأجراء هذه الأوصاف عليه وتميزه بها عما عداه . فيجب أن يكون ملحوظة في الإشارة . فاذن يكون قوله « أولئك على هدى من ربهم » كالبناء على المشتق . ففيه اعلام بأن الأوصاف المذكورة قبل اسم الإشارة ، علة لكون المذكورين « على الهدى » .

وكلمة « أولئك » ، يمد ويقصر ، والمد أولى .

وكلمة « على » هذه ، استعارة تبعية . وإنما كانت استعارة ، لأنه شبه تمسك المتقين بالهدى ، باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار . فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء ، كما شبه استعلاء المصلوب ، ، على الجذع ، باستقرار المظروف في الظرف ، لجامع^(١) . فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية ، وإنما كانت تبعية . لأن الاستعارة في الحرف ، يقع أولاً في متعلق ، معناه كالاستعلاء والظرفية - مثلاً - ثم تسرى إليه تبعيته ، كما حقق في موضعه . ولك أن تعتبر تشبيه هيئة^(٢) منتزعة من « المتقي » و« الهدى » . وتمسكه به بالهيئة المنتزعة ، من الراكب والمركوب واعتلائه عليه ، فيكون هناك استعارة تمثيلية ، تركب كل من طرفيها . أو تعتبر تشبيهه بالمركوب ، على طريقة الاستعارة ، بالكناية . وتجعل كلمة على قرينة لها .

وتنكير « هدى » ، للتعظيم ؛ أي : هدى لا يبلغ كنهه ، ولا يقادر قدره . وكيف يبلغ كنهه^(٣) وقد منحوه من عند ربهم . وأوتوه من قبله . أو للنوع .

١ - أ : لمجامع .

٢ - أ ، ر : هيئته .

٣ - ليس في أ .

و « من » ، للابتداء .

وقيل ^(١) : انما قال « من ربهم » ، لا « من الله » ، تنبيهاً على أن لكل أحد ، اسماً خاصاً من أحدية جمع الأسماء ، هو ربه . ومنه يصل اليه ما يصل . وليس لأحد ، أحدية جمع الأسماء ، الا للانسان الكامل . فان ربه الخاص به ، هو الاسم ^(٢) الجامع . فمعنى قوله « من ربهم » ، أن لكل أحد ، هدى من ربه الخاص ، لامن غيره . والنكته في اضافة « الهدى » الى « الكتاب » أولوالى « ربهم » ، ثانياً ، ان المتقين قبل كشف حجب المظاهر ، عن نظر شهودهم ، كانوا يشاهدون « الهدى » ، عن مظاهر الاسم التي كان « ذلك الكتاب » واحداً منها . فلذلك أضيف اليه « الهدى » أولاً . فلما تمكنوا في التقوى وتحققوا بالصفات الجارية عليهم ، كشف عنهم ، حجب المظاهر وشاهدوا فيها الظاهر . فلهذا أضيف اليه ، ثانياً . وهو ، أي قوله « من ربهم » ، اما في محل الجر ، صفة « لهدى » . أو النصب على أنه حال من « هدى » .

« واولئك هم المفلحون (د) » : عطف على الجملة الأولى .

وأصل « الفلاح » ، القطع والشق . ومنه سمي الزارع ، فلاحاً . لأنه يشق الأرض . والزراعة : فلاحه . ومنه المثل ، الحديد بالحديد يفلح . بل كلما يشاركه في الفاء والعين ، يدل على ذلك المعنى ؛ نحو : فلق وפלذ وفلا وفلج (بالجيم) . و « المفلح » ، هو الفائز بالمطلوب . كأنه الذي انفتحت له وجوه الفوز والظفر . ولم يستغلق عليه .

وكرر اسم الاشارة ، للتنبيه ، على أن كل واحد من المستندين ، على انفراده ، يكفي في اثبات الفضيلة للمستند اليهم . فلا احتياج الى انضمام الآخر ، ليعدم الفضائل . بخلاف ما لو اقتصر على واحد منهما ، فإنه يمكن أن يتوهم حيثئذ ،

١ - ليس في أ .

٢ - أ : اسم .

أن الفضيلة في الجمع بينهما، لا في كل واحد .

و« هم » ، فصل . وفيه ثلاث فوائد وثلاث مذاهب .

أما الفوائد :

فالأولى منها ، الدلالة ابتداء^(١) على أن ما بعده خبر . لانعت . ولذلك سمي فصلاً .

والثانية ، تأكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط .

وقيل : تأكيد المحكوم عليه . لأنه راجع إليه . فيكون تكريراً له .

والثالثة ، افادة قصر المسند ، على المسند إليه .

فان قلت : ان هذا انما يتم اذا ثبت القصر ، في مثل «زيد هو أفضل من عمرو»

مما^(٢) الخبر فيه نكرة . والافتعريف الخبر بلام الجنس ، يفيد^(٣) قصره على المبتدأ .

وان لم يكن هناك ضمير فصل ، مثل زيد الأمير .

قلت : ندعي القصر ، في صورة النكرة - أيضاً - فان قولك : «زيد هو أفضل

من عمرو» ، معناه بالفارسية : زيد اوست كه أفضل است از عمرو . فعلى هذا ،

قد اجتمع في قولك : «زيد هو الأمير» ، أمران يدلان على قصر المسند :

أحدهما تأكيد لآخر ، تعريف المسند وضمير الفصل^(٤) .

ونوقش بأن تعريف المبتدأ بلام الجنس ، يفيد^(٥) قصره على الخبر ، دون قصر

الخبر عليه . وان كان مع ضمير الفصل . كقولك : الكرم هو التقوى ؛ أي : لا كرم

١ - أ : ابتداءه .

٢ - أ : ومما .

٣ - أ : بقيد .

٤ - أ : ضمير الفصل من عمرو .

٥ - أ : يفيد .

الا التقوى .

وأجيب بأن القول بافادة الفصل ، قصر المسند على المسند اليه انما هو على تقدير « أن لا يكون هناك معارض » . كتعريف المسند اليه ، لافادة قصره ، على المسند ، في هذه الصورة .

وأما المذاهب :

فأحدها ، ان ضمير الفصل ، حرف . لامحل له . وفائدته ما مر .
وثانيها ، أنه اسم . لامحل له . وهو سخي ، لأنه ليس له نظير في كلام العرب من اسم لا يكون له محل .

وثالثها ، أنه اسم ، مرفوع المحل . فعلى هذا يجوز أن يكون « هم » مبتدأ و« المفلحون » ، خبره والجملة خبر « أولئك » .

و« اللام » اما للعهد؛ أي : المتقون ، هم الذين بلغك أنهم يفلحون . واشتهروا بذلك . فانهم حصة معينة من جنس المفلحين - مطلقاً . واما للجنس ؛ أي : جنس المفلحين ، مقصور على المتقين . لا يتجاوزهم الى غيرهم .
والمبالغة في الثاني ، أتم . لأن قصر الجنس ، يستلزم قصر الحصة ، من غير عكس .

وههنا معنى (آخر ، أدق والطف . ذكرها الشيخ في دلائل الاعجاز . وهو أن :
تشير باللام الى حقيقة . ثم تصور تلك الحقيقة في الوهم ، بصورة تناسب ما يحكم بها عليه . ثم تحكم بالاتحادين تلك الحقيقة المصورة بهذه الصورة الوهمية وبين المبتدأ من غير ملاحظة الحصر ، من احد الجانبين . وانما اعتبرت الصورة الوهمية المناسبة لأن الحقيقة لو تركت على حالها ، لم يكن ادعاء كون المبتدأ ، متحداً بها مستحسنأ مقبولا . فالمراد « بالمفلحين » على هذا المعنى ، جنس المفلحين مصوراً

بصورة وهمية ، يلائم المتقين بحكم بالاتحاد بينها وبين المتقين .
لا يقال : على هذا التقدير ، لم يتصور هناك حصر أصلاً ، فكيف يستعمل فيه ضمير الفصل ؟

قلنا : مجرد حينئذ لتمييز الخبر عن النعت وتأكيده الحكم دون القصر .
فان قلت : قوله « أولئك على هدى من ربهم . وأولئك هم المفلحون »
جملتان مصوغتان لمدح المتقين ، فلم وقعت احدهما بطريق القصر والحكم بالاتحاد
والأخرى بدونه ؟

قلنا : لظهور التلازم بين مسنديهما فقصر أحدهما في قوة قصر الأخرى .
وكذلك الحكم بالاتحاد في أحدهما في قوة الحكم بالاتحاد في الأخرى . وانما
اختير ذلك في الجملة الأخيرة ، ليقع خاتمة صفاتهم على وجه أبلغ .
وفي التفسير المنسوب إلى أبي محمد العسكري - صلوات الله عليه وعلى
آبائه ^(١) - قال الإمام - عليه السلام - ثم أخبر عن جلالة هؤلاء الموصوفين بهذه
الصفات الشريفة - فقال : « أولئك » ، أهل هذه الصفات ، « على هدى » ، بيان ^(٢)
وصواب « من ربهم » وعلم بما أمرهم به . « وأولئك هم المفلحون » الناجون مما
منه يوجلون ، الفائزون بما يؤملون .

قال : وجاء رجل إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : يا أمير المؤمنين !
ان بلالا كان يناظر اليوم ، فلاناً . فجعل يلحن في كلامه . وفلان يعرب ويضحك
من بلال .

فقال أمير المؤمنين - عليه السلام - : يا عبد الله ! انما يراد اعراب الكلام وتقويمه
لتقويم الأعمال وتهذيبها . ما ذا ينفع فلاناً اعرابه وتقويمه لكلامه ، اذا كانت أفعاله

١ - تفسير العسكري / ٤٣ .

٢ - المصدر : وبيان .

ملحونة، أقبح لحن؟ وما يضر بلالا لحنه في كلامه، اذا كانت أفعاله مقومة، أحسن تقويم، مهذبة أحسن تهذيب؟

قال الرجل : يا أمير المؤمنين ! وكيف ذلك ؟

قال - عليه السلام-: حسب بلال من التقويم لأفعاله والتهذيب لها ^(١) أنه لا يرى أحداً نظيراً لمحمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم- ثم لا يرى أحداً بعد محمد ^(٢) نظيراً لعلي بن أبي طالب. ويرى أن كل من عاند علياً فقد عاند الله ورسوله. ومن أطاعه فقد أطاع الله ورسوله. وحسب فلان من الاعوجاج واللاحن في أفعاله التي لا ينتفع معها بأعرابه لكلامه بالعربية وتقويمه للسانه، أن يقدم الأعجاز على الصدور والاستاء ^(٣) على الوجوه، وأن يفضل الخل في الحلوة، على العسل، والحنظل في الطيب، والعذوية على اللبن. يقدم على ولي الله، عدو الله ^(٤) الذي لا يناسبه شيء ^(٥) من الخصال في ^(٦) فضله، هل هو الأكمن قدم مسيلمة على محمد في النبوة في ^(٧) الفضل ^(٨)؟ ما هو الا من الذين قال الله تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » ^(٩).

١ - أ : لما ، المصدر : بها .

٢ - المصدر : بعده .

٣ - أ : الاستاء .

٤ - ليس في أ .

٥ - المصدر : في شيء .

٦ - أ : من .

٧ - المصدر : و .

٨ - أ : و ظاهر في الفضل .

٩ - الكهف / ١٠٤ .

قال بعض الفضلاء : واذا انتهى الكلام الى ههنا ، فحري بنا أن نشير الى بعض بطون هذه الايات ، فنقول : هذا كلام من باطن الجمع ، الى ظاهر الفرق . يخاطب أكمل صورة ، أولا - صلى الله عليه وآله وسلم - ومتابعيه ، آخرأ .

فيقول : الم ، أي أقسم بالاول وذي الأمر والخلق أن «ذلك» الموجود المعلوم المشهود أعني العالم ، هو « الكتاب » الجامع لحروف وكلمات ، مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنشور ، للدلالة على أسماء الله الحسنى وصفاته العلى . ولا يزال الكتابة فيه ، دائمة أبدا لا ينتهي ، « لا ريب فيه » . لأن تلك الدلالة ، قطعية عقلية او كشفية ، لامجال للريب والشك . فيها « هدى » للمشارفين على الترقى من الحجب المائعة ، عن التحقق ، بشهود الوحدة والكثرة « الذين يؤمنون بغيب » الهوية وسريانها - أولا - في الصور العلمية الباطنة ، التي هي الأعيان الثابتة . ولها الأولية . وثانياً في الصور العينية الظاهرة ، التي هي الأعيان الخارجية . ولها الآخرة ، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن . وبعد الايمان بها يسلكون طريق الوصول الى شهودها في تلك الصور ، بوحدتها . « فيقيمون الصلاة » التي هي العبادة الثامة الجامعة الموصلة الى شهود الجمعية الالهية ، بتحريك صلواتهم الروحانية والجسمانية ، للسير اليها والفناء فيها . « ومما » أفيض عليهم ، بعد الفناء ، من أنوار المعرفة وأسرار الوحدة ، يفيضون على من سواهم ، لجعلهم بالتربية والكمال ، مستعدين لفيضانها . و« الذين » يصدقون ، لصفاء استعدادهم « بما أنزل اليك » وبما انزل الى الأنبياء والمرسلين من تلك الأنوار والأسرار ، حيث يفهمونها بلسان الإشارة عنك ، فيرغبون فيها ويسلكون للوصول اليها . « وبالآخرة » ، أي ، بعاقبة سلوكهم ومآل امرهم ، الى فيضان تلك الأنوار والأسرار ، في أثناء سلوكهم ، لظهور آثارها ، متيقنون . « أولئك على هدى » مشهود ، « من ربهم » الظاهر بالاسم

الهادي في مظاهره، لا يحتجبون بالمظاهر^(١) عن الظاهر. و« أولئك هم المفلحون ». الذين خرقوا حجب المظاهر . وشقّوها . فيشاهدون مشهودهم ، كفاحاً .

« ان الذين كفروا » لما ذكر خاصة أوليائه وخالصة عبادته بصفاتهم، التي أهلتهم لأصابة الزلّفى عنده ويّين أن « الكتاب »، « هدى » ولطف لهم، خاصة، ققى على أثره بذكر أضدادهم. وهم العتاة المردة من الكفار، الذي لا ينفع فيهم الهدى. ولا يجدي عليهم اللطف . و« سواء عليهم » وجود الكتاب وعدمه^(٢) وانذار الرسول وسكوته^(٣).

وروي عن الامام الحسن العسكري - عليه السلام -^(٤) في معنى الآية : انه لما ذكر المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : « ان الذين كفروا » بالله وبما آمن به هؤلاء المؤمنون، بتوحيد الله تعالى وبنبوة محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وبوصية علي أمير المؤمنين ، ولي الله ووصي رسوله وبالأئمة الطيبين الطاهرين ، خيار عباده الميامين القوامين بمصالح خلق الله تعالى، « سواء عليهم أنذرتهم ، أم لم تنذرهم »، أي: خوفتهم أولم تخوفهم أخبر عن علم بأنهم لا يؤمنون . انتهى كلامه - عليه السلام - .

ولم يوسط العاطف ، بين الجملتين ، لتباينهما في الغرض والأسلوب . أما الغرض ، فلأن الغرض من الأولى ، بيان كون الكتاب ، بالغاً في الهداية حد الكمال . ومن الثانية ، وصف الكفار بأنه لا يؤثر فيهم الانذار .

وأما في الأسلوب ، فلأن الطريق الأولى ، الحكم على الكتاب ، بجملة محذوفة المبتدأ ، موصولة بغيرها ، من ذكر المتقين وأحوال المؤمنين . وطريق

١ - ليس في ١ .

٢ - أ : وعده .

٣ - أ : وسكوته .

٤ - تفسير العسكري / ٤٣ - ٤٤ ، باختلاف فيه .

الثانية ، الحكم على الكافرين ، قصداً بجملته تامة مصدرة بأن ، المشعرة بالأخذ في فن آخر ، لتجرد الأولى عنها . بخلاف قوله : « ان الأبرار لفي نعيم وان النجار لفي جحيم »^(١) لتوافقهما في الغرض والأسلوب . وهو ظاهر .

ويحتمل أن يقال : لما كانت النسبة بين المؤمنين والكافرين ، كمال المباعدة ، وبين الكافرين والمنافقين ، على ما هو في شأن المنافقين ، كمال المناسبة ، قطع ما كان في شأن الكافرين ، عما كان في شأن المؤمنين وعطف ما كان في شأن المنافقين على ما هو في شأن الكافرين ، تنبيهاً على تينك النسبتين .

و« أن » من الحروف التي شابهت الفعل ، في عدد الحروف . والبناء على الفتح . ولزوم الأسماء . واعطاء معانيه والتمتدي ، خاصة ، في دخولها على اسمين ولذلك أعملت عمله الفرعي . وهو نصب الجزء الأول ورفع الثاني ، ايذاناً بأنه فرع في العمل .

وقال الكوفيون : الخبر قبل دخولها ، كان مرفوعاً بالخبرية . وهي بعد باقية مقتضية للرفع ، قضية^(٢) للاستصحاب . فلا يرفعه الحرف .

ورد بأن اقتضاء الخبرية الرفع . مشروط بالتجرد ، لتخلفه عنها ، في خبر كان . وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحرف . وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها . ولذلك ينلقى بها القسم ، ويصدر بها الاجوبة ، وتذكر في معرض الشك .

روي أن الكندي المتفلسف ، ركب « الى المبرد »^(٣) وقال : اني أجد في كلام العرب حشواً ، أجد العرب يقول : عبدالله قائم . ثم يقول^(٤) : ان عبدالله قائم . ثم

١ - الانفطار ١٤ / .

٢ - أ : قضيته .

٣ - ليس في أ .

٤ - المتن ور : تقول .

يقول ^(١) : ان عبدالله لقائم .

فقال المبرد : المعاني مختلفة ، فقولهم : عبدالله قائم ، اخبار عن قيامه . وقولهم ^(٢) ان عبدالله قائم ، جواب عن سؤال سائل . وقولهم : ان عبدالله لقائم ، جواب عن انكار منكر لقيامه .

و« الكفر » لغة ، ستر النعمة . وأصله الكفر ، بالفتح . وهو الستر . ومنه سمي الليل ، كافراً ، لستره الاشياء ، بظلمته والزارع ، كافراً ، لأنه يستر الحب في التراب وكمام الثمرة ، كافوراً ، لسترها الثمرة . وفي الشرع ، انكار ما علم بالضرورة ، مجيء الرسول - عليه السلام - به ، كوجوب الصوم والصلاة والزكاة وغير ذلك . وانما عد لبس الغيار وشد الزنار ، كفراً . لأنهما تدلان على التكذيب . فان من صدق الرسول - عليه السلام - لا يتجرأ ^(٣) عليها . « لا لأنهما » ^(٤) كفر في أنفسهما واحتجت المعتزلة ، بما جاء في القرآن ، بلفظ الماضي ، على حدوثه ، لاستدعائه سابقة مخبر عنه . وحيث لا يصح الحكم ، على الكافرين ، مطلقاً ، باستواء الانذار وتركه ، لتحقيق الايمان من بعضهم ، فتعريف الموصول اما للعهد . والمراد به ناس ، بأعيانهم ، كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأخبار اليهود ، فان هؤلاء وأضرابهم ، أعلام الكفرة . فهم كالحاضرين في الذهن . فاذا أطلق اللفظ التفت الخاطر اليهم . أو لاستغراق الجنس . وهو الشائع في الاستعمال ، اما مطلقاً فيستغرق المصريين وغير المصريين . وخص منه غير المصريين ، بقرينة الخبر .

أقول : واما ^(٥) مقيد بالاصرار بهذه القرينة . فانه - أيضاً - جنس ، فيستغرق أفراد

١ - المتن و ر : تقول .

٢ - أ : قوله :

٣ - أ : لا تجره .

٤ - أ : لأنها .

٥ - أ : ويحتمل واما .

جنس المصريين ، فقط ، أول بعض أفراد الجنس ، من غير عهد واستغراق . ويكون تعيين المصريين ، بقرينة الخبر .

أقول : ويحتمل أن يكون المراد به ، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف وحي بن أخطب « وحدي بن أخطب »^(١) تابعي أبي لبابة بن المنذر . يدل على ارادة ذلك ماروي عن محمد بن علي الباقر عليه السلام^(٢) : أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - لما قدم المدينة وظهرت آثار صدقه وآيات حقه وبينات نبوته كادته اليهود ، أشد كيد . وقصدوه ، أقبح قصد . يقصدون أنواره ليطمسوها وحججه^(٣) ليطلوها . فكان ممن قصده للرد عليه وتكذيبه ، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف^(٤) وحي بن أخطب^(٥) وحدي بن أخطب^(٦) وأبولبابة بن عبد المنذر^(٧) وشيعته .

فقال مالك لرسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يا محمد ! تزعم أنك رسول الله ؟

« قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : «^(٨) كذلك قال الله خالق الخلق أجمعين .

قال : يا محمد ! لن نؤمن أنك رسوله^(٩) ، حتى يؤمن لك هذا البساط الذي

تحتي . ولن نشهد لك أنك عن الله جئتنا ، حتى يشهد لك هذا البساط .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العسكري / ٤٤ - ٤٧ .

٣ - أ : حجته .

٤ - المصدر : الأشرف .

٥ - المصدر : الأخطب .

٦ - المصدر : وحدي بن الأخطب وأبو ياسر بن الأخطب .

٧ - المصدر : المنذر .

٨ - ليس في أ .

٩ - أ : لرسوله .

وقال أبو لبابة بن عبد المنذر : لن نؤمن لك [يا محمد !] ^(١) أنك رسول الله . ولا نشهد لك به ، حتى يؤمن لك ^(٢) ويشهد لك ^(٣) هذا السوط الذي في يدي . وقال كعب بن أشرف ^(٤) : لن نؤمن لك أنك رسول الله . ولن نصدقك به ، حتى يؤمن لك هذا الحمار الذي أركبه .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم- : [انه] ^(٥) ليس للعباد الاقتراح على الله . بل عليهم التسليم لله والانقياد لأمره والاكتفاء بما جعل ^(٦) كافياً . أما كفاكم أن نطق التوراة والانجيل والزبور وصحف إبراهيم بنبوتى ودل على صدقي ؟ وبين فيها ذكر أخي ووصيي وخليفتي في أمتي وخير من أتركه على الخلائق من بعدي ، علي بن أبي طالب ؟ وأنزل عليّ هذا القرآن الباهر ، للخلق أجمعين ^(٧) ، المعجز لهم عن أن يأتوا بمثله ، وإن تكلفوا ^(٨) شبهه ؟ وأما ^(٩) الذي اقترحتموه ، فليست اقترحه على ربي - عز وجل - بل أقول : إن ما أعطاني ^(١٠) ربي - عز وجل - من دلالة ^(١١) هو حسبي وحسبكم . فإن فعل - عز وجل - ما اقترحتموه ، فذاك زائد

١ - يوجد في المصدر .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : به هذا .

٤ - المصدر : الأشرف .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : جعله .

٧ - المصدر : أجمع .

٨ - أ : تكلفوا .

٩ - المصدر : وأما هذا .

١٠ - المصدر : أعطانيه .

١١ - المصدر : دلالة و .

في تطوّله علينا وعليكم . وان منعنا ذلك فلعلمه^(١) بأن الذي فعله ، كاف فيما أراد منا .
قال : فلما فرغ رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - من كلامه هذا ،
أنطق الله البساط .

والحديث طويل ، مضمونه : ان كلاً من البساط والسوط والحصار شهد
بالوحدانية والنبوة والولاية . وظهر من كل منها آيات عجيبة . ولم يؤمن أحدهم
الا بولايته ، فانه أظهر الاسلام ولم يحسن إسلامه .

ثم قال - عليه السلام : فلما انصرف القوم من عند رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -
وآله وسلم - ولم يؤمنوا ، أنزل الله : يا محمد ! « ان الذين كفروا سواء عليهم »
في العظة^(٢) « أنذرتهم » ووعظتهم وخوفتهم « أم لم تنذرهم لا يؤمنون » ، لا يصدقون
بنبوتك وهم قد شاهدوا هذه الآيات وكفروا فكيف يؤمنون [بك عند قولك
ودعائك]^(٣) .

« سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون (٦) » :

سواء ، اسم مصدر . بمعنى الاستواء . أجري على ما يتصف بالاستواء ، كما
يجري المصادر ، على ما يتصف بها . وهو مرفوع على أنه خبر « ان » .

وقوله « أنذرتهم أم لم تنذرهم » ، بتأويل المصدر . مرفوع على الفاعلية ؛
أي : ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك وعدمه . أو هو مرفوع بالابتداء . وسواء
خبره مقدماً عليه . والفعل ، انما يمتنع الاخبار عنه ، اذا أريد به تمام ما وضع له ،
أما لو أطلق وأريد به اللفظ ومطلق الحدث المدلول عليه - ضمناً - على الاتساع
فلا . وانما عدل عنه ، الى الفعل ، لما فيه من إيهام التجدد وحسن دخول الهزمة .

١ - أ : قلله .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - يوجد في المصدر .

قيل : لا يجوز أن يكون « سواء » خبراً . لأن الجملة ، لما كانت مصدرية بالاستفهام ، لا يجوز تقديم ما في حيزها عليها .

ورد بأن « الهمزة » و « أم » دخلتا عليه ، لتقرير معنى الاستواء وتأكيده . فانهما جردتا عن معنى الاستفهام ، لمجرد الاستواء ، كما جردت حرف النداء ، عن الطلب لمجرد التخصيص ، في قولهم : « اللهم اغفر لنا أيتها العصابة » ، بل هو أولى من أن يكون فاعلاً ، للاستواء . لأنه لما كان اسماً غير صفة ، فالأصل أن لا يعمل . وإذا جعله بمعنى اسم الفاعل ، فأتت المبالغة المقصودة ، من الوصف بالمصادر ووجه افراده على الأول ، ظاهر . وعلى الثاني ، لجهة مصدريته . ولما كان الاستواء المستفاد ، من الحرفين ، غير الاستواء المفهوم من سواء ، فلا تكرار .

وذهب بعض النحاة الى أن « سواء » مثل هذا المقام ، خبر مبتدأ محذوف أي ، الأمران سواء عليهم .

وان الهمزة بما بعدها ، بيان للأمريين . والعلان في معنى الشرط ، على أن يكون الهمزة ، بمعنى أن الشائع استعمالها ، في غير المتيقن .

و « أم » بمعنى « أو » لأن كليهما ، لأحد الأمرين .

والجملة ، الاسمية ، أعني ^(١) ، الأمران سواء دالة على الجزاء . فعلى هذا يكون ، خبر « ان » ، هو الجملة الشرطية . والمعنى : ان الذين كفروا ان أنذرت أولم تنذر ، فهما سواء عليهم .

و « عليهم » ، متعلق بالاستواء .

و « الانذار » ، التخويف . أريد به التخويف من عقاب الله . وانما اقتصر ^(٢) عليه ، دون البشارة ، لأنه أو قع في القلب وأشد تأثيراً في النفس ، من حيث أن

١ - ر : يعني .

٢ - أ : اقتصرت .

دفع الضر ، أهم من جلب النفع . فاذا لم ينفع فيهم ، كانت البشارة بعدم النفع أولى .

وقرىء « أنذرتهم » ، بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية . بين بين وقلبها ألفاً . وهو لحن . لأن المتحركة لا تقلب . ولأنه يؤدي الى التقاء الساكنين على غير حده . وبتوسيط ألف بينهما ، محققتين وبتوسيطها . والثانية بين بين وبحذف الاستفهامية وبحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها .

« لا يؤمنون » ، تأكيداً وبياناً ، للجملة التي قبلها ؛ أعني : « سواء عليهم » أنذرتهم أم لم تنذرهم . وحينئذ يكون محله الرفع ، ان جعل ما قبله جملة من مبتدأ وخبر لاصفة مع الفاعل . فانه على هذا التقدير لم يكن لقوله « يؤمنون » ، محل ، أو خبر بعد خبر ، أو جملة مستأنفة ، أو حال من مفعول « أنذرتهم » . قيل : أو خبر .

وقوله « سواء » - الخ ، اعتراض بين المبتدأ والخبر .

ورد بأن الاخبار عن المصيرين على الكفر ، بعدم الايمان لفائدة فيه . واحتجت المجوزة لتكليف ما لا يطاق ، بالاية ، بأنه سبحانه ، أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون ، وأمرهم بالايمن . فلو آمنوا ، انقلب خبره ، كذباً . وشمل ايمانهم ، الايمان بأنهم لا يؤمنون . فيجتمع الضدان .

والجواب : ان الاخبار بوقوع الشيء أو عدمه ، لا ينفي القدرة عليه ، كاختباره تعالى عما يفعله هو . والعبد باختياره . وفائدة الانذار بعد العلم ، بأنه لا ينجع الزام الحجة وحياسة الرسول ، فضل^(١) الابلاغ . ولذلك قال : « سواء عليهم » . ولم يقل « سواء عليك » . كما قال لعبدة الاصنام : « سواء عليكم أدعوتموهم أم انتم صامتون » وقد حقق الكلام في هذا الجواب ، العلامة النحرير القزويني^(٢) - أدام الله ظله

١ - أ : أفضل .

٢ - هو العالم الفاضل المدقق المولى خليل بن الغازي القزويني الاصل والممكن

العالي - في حاشيته الشريفة على العدة .

(وفي اصول الكافي^(١) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن القسم^(٢) بن يزيد ، عن أبي عمرو الزيري ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قلت له : أخبرني عن وجوه الكفر ، في كتاب الله - عز وجل - .

قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه :

فمنها كفر الجحود ، على وجهين . فالكفر^(٣) بترك ما أمر الله ، وكفر البراءة ، وكفر النعم .

فأما كفر الجحود ، فهو الجحود بالربوبية . وهو قول من يقول : لا رب ولا جنة ولا نار . وهو قول من صنفين من الزنادقة . يقال لهم : الدهرية . وهم الذين يقولون^(٤) : وما يهلكنا الا الدهر . وهو دين وضعوه لأنفسهم ، بالاستحسان . فهم على غير تثبت منهم ولا تحقيق لشيء مما يقولون . قال الله - عز وجل^(٥) : «انهم الا

والوفاة ذكره الشيخ الحر العاملي في أمل الامل ١١٢/٢ وميرزا عبد الله الافندي في رياض العلماء ٢٦١/٢ .

كتب وألف العديد من المؤلفات منها : «شرح الكافي» فارسي وشرح عربي و«رسالة الجمعة» و«حاشية مجمع البيان» و«الرسالة النجفية» و«الرسالة القمية» و«الجمال» في النحو و«رموز التفاسير الواقعة في الكافي والروضة» و«شرح العدة» .

كانت وفاته - رحمه الله - بقزوين ، سنة تسع وثمانين بعد الالف ودفن بها في المدرسة المعروفة به . (عدة الاصول ، المقدمة / ٢١ - ٢٢) .

١- الكافي ٣٩/٢ .

٢- المصدر : القاسم .

٣- ر : والكفر .

٤- الجاثية / ٢٤ .

٥- الجاثية / ٢٤ .

يظنون » . ان ذلك كما يقولون . وقال ^(١) : « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم ، لا يؤمنون » ، يعنى بتوحيد الله [تعالى] ^(٢) . فهذا أحد وجوه الكفر .
- والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٣) : حدثني أبي ، عن بكر بن صالح ، عن أبي عمرو الزبيرى ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه ^(٤) . فمنه كفر الجحود ^(٥) . وهو على وجهين : جحود بعلم ، وجحود بغير علم .

فأما الذين جحدوا بغير علم ، فهم الذين حكى الله عنهم في قوله تعالى ^(٦) : « فقالوا وما هي الا حيوتنا الدنيا نموت ونحى وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون » . وقوله ^(٧) : « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » . فهؤلاء كفروا وجحدوا بغير علم . - والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة ^(٨) .

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة » : بيان وتأكيده للحكم السابق . أو تعليل له .

١ - البقرة / ٦ .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - تفسير القمى ٣٢ / ١ .

٤ - المصدر : وجوه .

٥ - المصدر : بجحود .

٦ - الجاثية / ٢٤ .

٧ - البقرة / ٦ .

٨ - ما بين القوسين ليس فى أ ،

و«الختم» ، قريب من الكتم ، لفظاً ، لتوافقهما في العين واللام ، ومعنى .
 لأن «الختم» على الشيء ، يستلزم كتم ما فيه . فيناسبه في اللازم .
 و«الغشاوة» ، فعالة ، من غشاه اذا غطاه . بنيت لما يشتمل على الشيء ، كالعصابة
 والعمامة . ولاختم ولا تغشية ، ثم على الحقيقة ، بل على سبيل المجاز والاستعارة .
 فان كان المشبه به ، في «ختم الله على قلوبهم» ، المعنى المصدري الحقيقي
 للختم ، والمشبه احداث حالة في قلوبهم ، مانعة من نفوذ الحق فيها ، كان طرفاً
 التشبيه ، مفردين ، والاستعارة ، مصرحة . وان جعل المشبه به ، هيئة مركبة منتزعة
 من الشيء والختم الوارد عليه ومنعه صاحبه من الانتفاع به والمشبه ، هيئة منتزعة
 من القلب والحالة الحادثة فيه ومنعها صاحبها عن الانتفاع به في الامور الدينية ^(١) ،
 كان طرفاً التشبيه مركبين والاستعارة تمثيلية . قد اقتصر فيها من ألفاظ المشبه به ،
 على مامعناه ، عمدة في تصوير تلك الهيئة ، واعتبارها ، أعني : الختم . وباقي الألفاظ ،
 منوي مراد . وان لم يكن مقدراً في نظم الكلام والاقتصار ، على بعض الألفاظ ،
 للاختصار في العبارة ^(٢) .

وتكثير محتملاتها ، بأن يحمل تارة على التشبيه وتارة على التمثيلية وأخرى
 على غيرهما ، ولو صرح بالكل ، تعينت التمثيلية ، وان قصد تشبيه قلوبهم بأشياء
 مختومة .

وجعل ذكر «الختم» ، الذي هو من روادف المشبه به ، المسكوت عنه ،
 تنبيهاً عليه ورمزاً ، كان من قبيل الاستعارة بالكناية . وقس عليه قوله : «وعلى
 أبصارهم غشاوة» .

والمعتزلة لما اضطرت في معنى ظاهر الآية ، ذكروا له وجوهاً من التأويل .

١ - أ : الدنيوية .

٢ - أ : العبادة .

منها : ان القوم لما أعرضوا وتمكّن ذلك في قلوبهم ، حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه .

ومنها : ان المراد « بالختم » ، وسم على ^(١) قلوبهم ، بسمّة تعرفها الملائكة . فيبغضونهم . ويتنفرون عنهم . وعلى هذا يحمل كل ما يضاف الى الله من طبع واضلال .

يدل على هذا التأويل ما روي في تفسير الحسن العسكري - عليه السلام - ^(٢) عن الصادق - عليه السلام - أنه قال : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - لما دعا هؤلاء المعينين في الآية المقدمة ^(٣) ، [في قوله : ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون] ^(٤) وأظهر لهم ^(٥) تلك الايات . فقابلوها بالكفر . أخبر الله - عز وجل - [عنهم] ^(٦) بأنه « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » ختماً يكون علامة للملائكة ^(٧) المقربين القسراء لما في اللوح المحفوظ من أخبار هؤلاء المذكورين فيه أحوالهم . حتى اذا نظروا الى أحوالهم وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ^(٨) ، شاهدوا ما هنالك ^(٩) « من ختم الله - عز وجل - عليها ازدادوا بالله معرفة . وعلموا بما يكون قبل أن يكون » ^(١٠) يقيناً .

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العسكري ٥٣ / .

٣ - المصدر : المقدمة .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - أ : أظهرهم .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - أ : الملائكة .

٨ - ليس في المصدر .

٩ - المصدر : هؤلاء .

١٠ - ليس في المصدر وفيه يوجد كذا : المختومين على جوارحهم يجدون علي قروء

قال ^(١): فقالوا : يا رسول الله ! فهل من عباد الله ، من يشاهد هذا الختم ، كما يشاهده ^(٢) الملائكة ؟

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله -: بلى ، محمد رسول الله يشاهده ^(٣) ،
بإشهاد ^(٤) الله - عز وجل - له ^(٥) . ويشاهده من أمته أطوعهم لله - عز وجل - وأشدهم
جداً ^(٦) في طاعة الله وأفضلهم في دين الله .

فقالوا : من هو ، يا رسول الله ؟ - وكل منهم تمنى أن يكون هو - .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - دعوه يكن من شاء الله . فليس الجلالة
في المراتب عند الله - عز وجل - بالتمني ولا بالتظني ولا بالافتراح . ولكنه فضل
من الله - عز وجل - على من يشاء ، يوفقه للأعمال الصالحة ، تكرمه لها . فيبلغه
أفضل الدرجات وأشرف المراتب . ان الله سيكرم بذلك من تريكموه ^(٧) في غد .
فجدوا في الاعمال الصالحة . فمن وفق الله له ^(٨) ما يوجب عظيم كرامته عليه ^(٩) ، فله
عليه بذلك الفضل العظيم .

من اللوح المحفوظ. وشاهدوه في قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ، أزدوا نعم الله بالغايات.

١ - ليس في المصدر .

٢ و ٣ - النسخ : يشاهدها .

٤ - أ : بشهادة .

٥ - ليس في أ .

٦ - ليس في أ .

٧ - أ : يريكموه .

٨ - ليس في المصدر .

٩ - ليس في المصدر .

قال : فلما أصبح رسول الله - صلى الله عليه وآله - وغص مجلسه بأهله . وقد جدد بالأمس ، كل من خيارهم ، في خير عمله واحسانه الى ربه ، و^(١) أقدم يرجو أن يكون هو ذلك الخير الأفضل .

قالوا : يا رسول الله ! من هذا ؟ عرفناه بصفته . وان لم تنص لنا على اسمه . فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : هذا ، الجامع للمكارم ، الحاوي للفضائل ، المشتمل على الجميل - ثم بعد ذكر كلام طويل ، مشتمل على كرامات ومجاهدات ، وقعت في تلك الليلة من أمير المؤمنين - عليه السلام - ذكر أنه^(٢) قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لعلي عليه السلام : انظر !

فنظر الى عبدالله بن أبي سبعة من اليهود .

فقال : شاهدت ختم الله على قلوبهم وأسماعهم^(٣) .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أنت ، يا علي ! أفضل شهداء الله في الأرض بعد محمد رسول الله .

قال : فذلك قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة » ، تبصرها الملائكة . فيعرفونهم بها . ويبصرها رسول الله ، محمد . ويبصرها خير خلق الله بعده علي بن أبي طالب .

وفي عيون الأخبار^(٤) : باسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت أبا الحسن الرضا - عليه السلام - عن قول الله - عز وجل - : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » .

١ - ليس في المصدر .

٢ - ليس في أ .

٣ - المصدر : على سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة .

٤ - عيون الأخبار ١/ ١٢٣ .

قال : الختم هو الطبع على قلوب الكفار ، عوقبة على كفرهم . كما قال - عز وجل^(١) - : « بل يطبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا »^(٢).

و« على سمعهم » ، يحتمل أن يكون معطوفاً على قلوبهم ومعطوفاً عليه « لعل على أبصارهم » . ورجح الأول ، بقوله^(٣) : « وختم على سمعه وقلبه . وجعل على بصره غشاوة » ، وبالوقف « على سمعهم » اتفاقاً . ولأنهما لما كان ادراكهما من جميع الجوانب ، جمل المانع عنه ، بما يكون كذلك لظهور « أن النشاء »^(٤) يكون بين المرئي والرائي .

وكرر الجار ، للدلالة على أن الختم يتعلق بكل واحد منهما ، بالاستقلال . فيكون أشد . ولأن تعلق فعل بمجموع أمرين ، لا يستلزم تعلقه بكل واحد . وافراد « السمع » ، للأمن من اللبس مع الخفة والتفنن . أو لانه في الاصل مصدر . وهو لا يجمع . أو على تقدير مضاف أي : مواضع سمع . أولرعاية المناسبة بين المدرك والمدرك . فان مدرك السمع ، واحد . وهو الصوت . ومدركاتها أنواع .

وقرىء : « وعلى أسماعهم » .

ووجه الترتيب ، أنه تعالى لما ذكر هذه الطائفة ، أولاً بالكفر ، وثانياً باستواء الانذار وعدمه عليهم ، فالختم على قلوبهم ، ناظر الى كفرهم . لأن الكفر والايمان من صفات القلب . والختم على سمعهم ، ناظر الى ذلك الاستواء . لأن محل ورود الانذارات ، ليس الا السمع . ولما حكم عليهما بالختم فصار مكان أن يقال علمنا

١ - النساء / ١٥٥ .

٢ - ليس في أ .

٣ - الجاثية / ٢٣ .

٤ - أ : القناء .

وقوع الختم عليهما : ألم يكن لهم أبصار يبصرون بها الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة ؟ قتال : « وعلى أبصارهم غشاوة » . ولما لم يكن في نظم الكلام ، مما يظر اليه التفشية ، غير الأسلوب .

و « البصر » ، قوة أودعت في ملتقى العصبين ، المجوفتين الثابتين ^(١) ، من مقدم الدماغ . وقد يطلق على العضو . وكذلك « السمع » . وهو قوة أودعت في باطن الصماخ ^(٢) .

و « غشاوة » ، مرفوع مبتدأ . و « على أبصارهم » خبره عند سيبويه . وفاعل الظرف ، عند الاختفش لاعتماده على ما قبله . ويؤيده العطف على الجملة الفعلية . وقرئ بالنصب ، على معنى وجعل على أبصارهم غشاوة . أو على حذف الجار . وإيصال الفعل ، نفسه اليها . والمعنى : وختم على أبصارهم بغشاوة .

و قرئ بالضم والرفع وبالفتح والنصب .

و « غشوة » بالكسر ، مرفوعة . و « بالفتح مرفوعة » ^(٣) ومنصوبة . و « عشاوة » ، بالعين الغير معجمة ، من العشا مصدر الأعشى . وهو السذي لا يبصر بالليل .

« ولهم عذاب عظيم (٧) » : وعيد ، وبيان لما يستحقونه . و « العذاب » ، كالنكال ، بناءً ومعنى . يقال « أعذب عن الشيء ونكل » ، اذا أمسك عنه . ومنه الماء العذب ، لأنه يجمع العطش ، ويردعه . فسمي « العذاب » ، عذاباً ، لأنه يردع الجاني عن المعاودة الى الجناية . ثم اتسع ، فأطلق على كل ألم شديد وان لم يكن ، نكالا ؛ أي . عقاباً ، يرتدع به الجاني عن المعاودة .

١ - أ : الثابتين .

٢ - د : الطماخ .

٣ - ليس في أ .

وقيل ^(١) : « اشتقاقه من التعذيب، الذي هو إزالة العذب ^(٢) . كالتغذية والتمريض .
أو من العذبة . وهي القذاة . وماء ذو عذب ؛ أي : كثير القذى . فكما أن القذاة
تنقص ^(٣) الماء وكذلك العذاب ، ينقص ^(٤) العيش .

أو من أعذب حوضك ؛ أي : انزع ما فيه من قذى . فكذلك العذاب ينزع ^(٥)
من الجاني ، ما فيه من الجناية .

أو من العذوبة . لأن عذاب كل أحد مما ^(٦) يستعذبه ضده . فعذاب الكافرين ،
مما يستعذبه المؤمنون .

و« العظيم » ، ضد الحقير ، والكبير ضد الصغير . كما أن الحقير ، دون الصغير .
فالعظيم فوق الكبير .

قيل ^(٧) : « ومعنى التوصيف به ، أنه إذا قيس بسائر ما يجانسه ، قصر عنه جميعه ،
وحقر بالاضافة اليه . ومعنى التنكير في الآية ، ان على أبصارهم غشاء ، ليس مما
يتعارفه الناس . وهو التعامي عن الايات . ولهم من الالام العظام ، نوع ، يعلم
كنهه الله تعالى » ؛ أي : في الآخرة .

وقال بعضهم : ان لهم عذاباً في الدنيا والآخرة . لأن عذابهم الآخروي ، ليس
الا صور اعتقاداتهم ونتائج أعمالهم ، من دركات النيران . وما فيها من الالام ،
كانت في الدنيا معاني ، فصارت في الآخرة صوراً ، فهم دائمون فيها . لكنهم

١ - ر . أنوار التنزيل ٢١ / ١ - ٢٢ .

٢ - أ : العذاب .

٣ - أ : تنقص .

٤ - أ : ينقص .

٥ - أ : نزع .

٦ - ليس في أ .

٧ - نفس المصدر ٢٢ / ١ .

لا يتألمون بها في الدنيا ، لكنافتهم « وغلظ حجابهم »^(١) . والذين صاروا في الدنيا ، أهل الآخرة ، يرونهم داخلين في النار وما فيها ، من أنواع العذاب .

قال بعض الصوفية : واذا قد علمت ما بين لك من المعاني الظاهرة ، فألق سمعك ، تسمع بطناً من بطونها :

فقول : « ان الذين كفروا » ، خرجوا^(٢) من الايمان الرسمي المنوط بغيباتهم ، عن المؤمن به ، ودخلوا في الكفر الحقيقي ، بستر وجوداتهم ، في الفناء في الله ، « ان أنذرتهم » بسوء عاقبة ارتدادهم من هذا الكفر ، الى ذلك الايمان ، « أم لم تنذرهم » ، فهما سيان عليهم^(٣) . لأنهم « لا يؤمنون » ؛ أي : لا يرجعون الى الايمان الرسمي ، أبداً . لأن الفاني ، لا يرد . وكأنه الى هذا الايمان والكفر ، أشار من قال : « كفرت بدين الله والكفر واجب »^(٤) ، وعند المسلمين ، قبيح . « ختم الله على قلوبهم » ، فلا يدخل فيها شيء مما سوى الله ، وان دخل فيها شيء ، فهو صورة من صور تجلياته ، انخلعت من لباس الغيرية . وختم « على أسماعهم » ، فلا يسمعون شيئاً ، مما سواه . فانه المتكلم على السنة الموجودات . فكلما يسمعون به لسان الحال أو المقال ، فهو من صور كلامه ، لا غير . و« على أبصارهم غشاوة » مانعة من رؤية غيره سبحانه . فكلما يرونه ليس الا من صور تجلياته ، تجلّى به على نظر شهودهم . « ولهم عذاب » ؛ أي : أمر بعده^(٥) المحجوبون ، عذاباً . وهو استهلاكهم في الوجود الحق . وامسأكهم عن اللذات العاجلة والراحات الآجلة . « عظيم » ؛ أي : جليل قدره . لا

١ - ليس في أ .

٢ - أ و ر : أي خرجوا .

٣ - أ : لهم عليهم .

٤ - ليس في أ .

٥ - أ : يعلم .

يعرفه الا من ذاقه ^(١).

(وفي كتاب الاحتجاج ^(٢) للطبرسي ره : باسناده الى أبي محمد العسكري - عليه السلام - أنه قال في قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة . ولهم عذاب عظيم » ؛ أي : وسمها بسمة يعرف ^(٣) من يشاء من ملائكته ، اذا نظروا اليها ، بأنهم الذين لا يؤمنون . « وعلى سمعهم » ، كذلك بسمات « وعلى أبصارهم غشاوة » . وذلك لما أعرضوا عن النظر فيما كلفوه ، وقصروا فيما أريد منهم ، وجهلوا ما لزمهم ، من الايمان [به] ^(٤) ، فصاروا كمن على عينيه غطاء ، لا يبصر ما أمامه . فان الله - عز وجل - يتعالى عن العبث والفساد وعن مطالبة العباد بما منعهم بالقهر منه . فلا يأمرهم بمغالبة ، ولا بالمصير الى ما قد صدهم بالقسر عنه . [ثم] ^(٥) قال : « ولهم عذاب عظيم » ؛ يعني : في الآخرة ، العذاب المعد للكافر ، وفي الدنيا ، أيضاً ، لمن يريد أن يستصلحه بما نزل ^(٦) به ، من عذاب الاستصلاح ، لينبهه لطاعته . أو من عذاب الاصطلام ، ليصيره الى عدله وحكمته) ^(٧).

« ومن الناس من يقول آمنا » . لا نشاء الايمان . أو الاخبار بوقوعه ، فيما مضى .

١ - أ : ذاته .

٢ - الاحتجاج ٢ / ٢٦٠ .

٣ - المصدر : يعرفها .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : ينزل .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

وافراد الضمير ، في « يقول » ، بالنظر الى اللفظ . وجمعه ، فيما بعد بالنظر الى المعنى . لأنهم في قولهم « آمنا » بمنزلة شخص واحد ، لاتفاقهم عليه ، في غير اختلاف . وأما اتيانهم بما ينافي الايمان ، فالتعدد فيه ممكن ، بل واقع . فلذلك لوحظ فيه جهة كثرتهم ، بايراد ضمير الجماعة .

و« الناس » ، اشتقاقه من الأناس ، حذفت همزته تخفيفاً . منه انسان وأناس وأنس . وحذفها مع لام التعريف ، واجب . لا يكاد يقال الأناس . وهو مأخوذ من الأنس ، بالضم ، ضد الوحشة . لانهم مدينون بالطبع ، يستأنسون بأمثالهم ، أشد استئناس . أو من الانس ، بالكسر . بمعنى الايناس . وهو الابصار .

قيل : وهذا أشبه ، ليناسب المقابل ، أعني الجن . لأنهم سموا به ، لاجتنانهم . ويوافق اسمه الآخر . أعني ، البشر . لأنه من البشرية ^(١) ظاهر الجلد .

وذهب الكسائي الى أنه من نون وواو وسين . والأصل ، نوس . فقلبت الواو ، ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها . والنوس : الحركة .

وقيل ^(٢) : « من نسي » ، فقلبت اللام الى موضع العين فصارت نيس ^(٣) . ثم قلبت الياء ألفاً . سموا بذلك ، لنسيانهم . فوزنه على الأول ، عال وعلى الثاني فعل وعلى الثالث فلع .

قيل : لا يجب في كل لفظ أن يكون مشتقاً من شيء آخر . والا لزم التسلسل . وعلى هذا ، لا حاجة الى جعل لفظ « الانسان » مشتقاً من شيء آخر . ورد بأن المقصود من ذلك ، تقليل اللغات ، بحسب الوسع . ولا شك أن الألفاظ المتعددة ، اذا ردت الى أصل واحد ، صارت اللغات ، أقل .

١ - أ : البشرية .

٢ - تفسير البحر المحيط ٥٢/١ .

٣ - أ : فصار نيسا .

و«اللام» فيه لتعريف الجنس . أو العهد ، اشارة الى «الذين كفروا» ؛ أي : المصرين على الكفر - مطلقاً ، أو مقيداً - بكونهم غير ما حضين ، أو جماعة معهودين منهم . فلها أربع احتمالات .

و«من» في «من يقول» ، اما موصولة ، أو موصوفة . اما لتعريف الجنس ، أو العهد . اشارة الى جماعة معهودين ، كابن أبيّ وأضرابه .

ففيها ثلاثة احتمالات يحصل من ضربها في أربع احتمالات ، اثنا عشر وجهاً . فعليك بالتأمل ، حتى يظهر وجهها .

ثم المراد «بالذين كفروا» ان كان ناساً معهودين ما حضين للكفر غير منافقين ، أو الجنس المخصوص مما عدا المنافقين ، اما بقرينة المقابلة ، أو لتبادر الفهم اليه ، من اطلاق المعرف بلام الجنس .

فالمقصود من هذه الايات ، استيفاء الاقسام ، حيث ذكر أولا المؤمنين ^(١) ، ثم الماحضين ، ثم المنافقين . وان كان المراد بهم ما يعم الماحضين والمنافقين . فذكر المنافقين من قبيل ذكر الخاص بعد العام ، لكمال الاهتمام بالنداء ، على تفاصيل صفاتهم الذميمة ^(٢) وأعمالهم الخبيثة ، لكونهم أخص الكفرة وأبغضهم ، اليه تعالى . لأنهم خلطوا الايمان بالكفر ، تمويهاً وتديساً ، وبالشر ، استهزاء وخداعاً .

و«القول» : هو التلفظ بما يفيد . ويقال : بمعنى المقول ، وللمعنى المتصور في النفس والمعبر عنه باللفظ والرأي والمذهب ، مجازاً .

وقصة المنافقين ، معطوفة على قصة الذين كفروا . وليس ذلك من باب عطف جملة على جملة ، ليطلب مناسبة الثانية ، مع السابقة ، بل من باب ضم جمل مسوقة لغرض ، الى آخر ، مسوقة لآخر ، وشرطه المناسبة بين الغرضين . فكلما كانت المناسبة

١ - المتن : للمؤمنين .

٢ - أ : الذميمة .

أشد وأمكن ، كان العطف بينهما أشد وأحسن .

قال بعض المفسرين ^(١) : هذه الآية ، مع الاثني عشر الايات التي بعدها ، أنزلت في ذم المنافقين . الذين أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر ، لمصالح دعتهم الى ذلك .

ثم قال : ودخل فيهم من كان على صفة النفاق ، حال نزول الآية . واشتهر به . أو كان ولم يشتهر . وظهر بعد ذلك ، نفاقه وخبئه . أو حدث النفاق ، بعد ذلك ، في زمان النبي - عليه السلام - أو بعد زمانه . فان كل هؤلاء ، مصداق هذه الايات .

ثم قال : ولا يتوهم أنه يلزم في الدخول ، تحقق المخاطبات التي ذكرت في الايات الآتية ، فيخرج من لم يتحقق فيه ، تلك الأقوال . فلا يمكن أن يقال : ان الايات ، نزلت فيهم ، لأن الشرطية ، لا تقتضي وقوع الطرفين .

أقول : يظهر من كلام ذلك الفاضل ، أن اذا الواقعة في تلك الايات ، شرطية ويرد احتمالها التأمل الصادق ، في تلك الايات . ويحتمل أن يكون المراد منه ، الخلفاء الثلاثة ، مع شيعتهم . يدل على ذلك ما روي أبي محمد العسكري - عليه السلام - .

وفي شرح الايات الباهرة ^(٢) : قال العالم موسى بن جعفر - عليه السلام - إن رسول الله - صلى الله عليه وآله - لما أوقف أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب - عليه السلام - في يوم الغدير ، موقفه المشهور المعروف ، قال ^(٣) : يا عباد الله ! أنسبوني . فقالوا : أنت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف .

١ - الزمخشري ، الكشاف ١ / ٥٤ .

٢ - تفسير العسكري ١ / ٥٤ .

٣ - تأويل الايات الباهرة ٨ / .

٤ - أ : ثم قال .

ثم قال: أيها الناس! أأست أولى بكم من أنفسكم^(١)؟ وأنا مولاكم وأولى^(٢) بكم منكم بأنفسكم؟

قالوا: بلى، يا رسول الله!

فنظر الى السماء. وقال: اللهم! اشهد^(٣) يقول هو ذلك ثلاثاً ويقولون ذلك ثلاثاً^(٤).

ثم قال: ألا من^(٥) كنت مولاؤه وأولى به، فهذا علي مولاؤه وأولى به. اللهم! وال من والاه. وعاد من عاداه. وانصر من نصره. واخذل من خذله.

ثم قال: قم، يا أبا بكر! فبايع له^(٦) بامرة المؤمنين.

ثم قال: قم، يا عمر! فبايع له بامرة المؤمنين^(٧).

فقام، فبايع له، «بامرة المؤمنين»^(٨).

ثم قال بعد ذلك، لتمام التسعة «من رؤساء»^(٩) المهاجرين والأنصار. فبايعوه كلهم.

فقام من بين جماعتهم، عمر بن الخطاب. فقال: بخ بخ يا بن أبي طالب! أصبحت^(١٠) مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.

١ - المصدر: ثم قال: أيها الناس! أأست أولى بكم من أنفسكم بأنفسكم، قالوا:

بلى. قال - صلى الله عليه وآله:

٢ - المصدر: مولاكم أولى.

٣ - ليس في أ.

٤ - المصدر: يقول هؤلاء ذلك وهو يقول.

٥ - المصدر: فمن.

٦ و ٧ و ٨ - ليس في أ.

٩ - أ: ثم لرؤساء.

١٠ - ليس في أ.

ثم تفرقوا عن ذلك . وقد اكدت ^(١) عليهم العهود والمواثيق .
ثم ان قوماً من متمرديهم وجبايرتهم ، تواطؤوا ^(٢) بينهم ، لئن كانت لمحمد
- صلى الله عليه وآله وسلم - كائنة لندفعن ^(٣) هذا الأمر عن ^(٤) علي . ولانتركه ^(٥) له .
فعرف الله تعالى ذلك ^(٦) من قلبهم . وكانوا يأتون رسول الله - صلى الله عليه
وآله - ويقولون : لقد أقمنا علينا ^(٧) أحب الخلق ^(٨) الى الله واليك والينا . فكفيتنا به
مؤنة الظلمة لنا والجبارين في سياستنا . وعلم الله تعالى من قلوبهم خلاف ذلك ،
من مواطاة بعضهم لبعض ، أنهم على العداوة متيمنون ولدفع الأمر عن مستحقه
مؤثرون . فأخبر الله - عز وجل - محمداً عنهم . فقال : يا محمد ! « ومن الناس
من يقول آمنا بالله » ، الذي ^(٩) أمرك بنصب علي ، اماماً وسائساً ^(١٠) ولأمتك مدبراً ^(١١)
« وما هم بمؤمنين » بذلك . ولكنهم يتواطؤون على اهلاكك واهلاكه ^(١٢) ويوطئون
أنفسهم ، على التمرد على علي ، ان كانت بك كائنة .

١ - المصدر : وكدت .

٢ - أ : واطئوا .

٣ - المصدر : ليدفعن .

٤ - المصدر : من .

٥ - المصدر : ولا يتركونه .

٦ - ليس في أ .

٧ - أ : علياً .

٨ - المصدر : خلق الله .

٩ - ليس في أ .

١٠ - ليس في المصدر .

١١ - المصدر : ومدبراً .

١٢ - ليس في المصدر .

« بالله وباليوم الآخر » : أي، بالمبدأ والمعاد. اللذين هما المقصود الأعظم من الإيمان . ولهذا اختصا بالذكر .

والمراد « باليوم » الذي هو اسم لبياض النهار ، زمان ممتد من وقت الحشر الى الابد ، أو الى زمان استقرار كل في مستقره ، من الجنة والنار . وهذا أشبه باليوم الحقيقي ، في تحقق الحد من الطرفين .

وأما كونه « آخراً » ، فلأخر^(١) هذين الزمانين ، عن الايام الدنيوية المتفضية . وقبل في الثاني ، « لانه آخر الاوقات المحدودة »^(٢) الذي لاوقت بعده .

ورد بأنه : لاشك أن في كل ، من الجنة والنار ، أحوالا وحوادث ، كلية يمكن تحديد الاوقات بها . وقد شهدت الكلمات النبوية ، بوجودها . اللهم الا أن يقال المنفى ، هو الحد المشهور ، غاية الاشتهار .

وفي تكرير « الباء » ، ادعاء الإيمان ، بكل واحد على الاصالة والاستحكام . « وما هم بمؤمنين (٨) » : نفى لما ادعوا . والأصل يقتضي أن يقول : وما آمنوا ، ليطابق قولهم . لكنه قدم المسند اليه وجعل المسند ، صفة . فصارت الجملة اسمية غير دالة ، على زمان^(٣) . لان في ذلك سلوكاً ، لطريق الكناية ، في رد دعواهم الكاذبة . فان انخراطهم في سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم ، من لوازم ثبوت الإيمان الحقيقي لهم . وانتفاء اللازم ، دل على انتفاء الملزوم . ففيه من التأكيد والمبالغة ما ليس في الملزوم ، ابتداء . وايضاً ، فيه مبالغة في نفى اللازم ، بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملزوم ، مطلقاً . وأكد ذلك النفي ، « بالباء » ايضاً . وأطلق الإيمان ، لزيادة التأكيد على معنى أنهم ليسوا من الإيمان في شيء .

١ - ر : فلأخره من .

٢ - ر . الكشاف ٥٦/١ ، أنوار التنزيل ٢٢/١ .

٣ - أ : على ذات زمان .

أو أرادوا ما هم بمؤمنين بالله وباليوم الآخر ، بقرينة ما أجيب به عنه . ولما اعتبر التأكيد والاستمرار ، بعد ورود النفي ، لم يفد التأكيد النفي .
واستدل من ذهب الى أن الايمان ، ليس هو الاقرار فقط بالاية .
واقول : الآية تدل على أن من ادعى الايمان وخالف قلبه ، لسانه بالاعتقاد ، لم يكن مؤمناً . ولا تدل على أن من تكلم بالشهادتين ، بدون الاعتقاد ، لم يكن مؤمناً . وهو المتنازع فيه .

« وأيضاً ، يجوز أن يكون قولهم « آمنا » لاخبار الايمان ، لا لانشائه »^(١) .
وقوله : « وما هم بمؤمنين » ، جملة متعلق ، خبره محذوف . والتقدير :
و « ما هم بمؤمنين بالله واليوم الآخر » ، أو بشيء من الأشياء .
فعلى الأول ، وجهه ظاهر .

وعلى الثاني ، توجيهه ، أن نفي الايمان منهم ، مطلقاً مع أن مناقي أهل الكتاب ، كانوا مؤمنين بالله واليوم الآخر ، بناء على أن ايمانهم « كلا ايمانهم »^(٢) لا اعتقاد التشبيه واتخاذ الولد وأن الجنة لا يدخلها غيرهم وأن النار لا تمسهم ، الا أياماً معدودة ، فلو قالوا ما قالوه ، لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم هذه ، لم يكن ايماناً . كيف وقد قالوه تمويهاً على المسلمين وتهكماً بهم . فظهر من ذلك أن اطلاق رفع الايجاب الكلي والسلب الكلي ، في هذه الحملة ، مسامحة ، ارتكبتها العلامة السبزواري ، حيث قال في توجيه التقدير الثاني : ان قولهم هذا ، كناية عن تصديقهم بجميع الشرائع . فاذا لم يؤمنوا ببعض ، صدق رفع الايجاب الكلي . مع أنه يمكن أن يقال : عدم الايمان ببعض ، كاشف عن عدم الايمان بالكل . فيصح السلب الكلي ، على أنه يرد احتمال أن لا يكون قولهم هذا ، كناية عن الايمان بالجميع .

وأيضاً ، لو قدر المتعلق خاصاً ، بقرينة سابقة ، كان رفعاً ، للإيجاب الكلي .
فلا حاجة حينئذ ، الى تقدير عمومه . فليأمل .

وأقول : يحتمل أن يكون قوله « بمؤمنين » ، غير متعد الى شيء ، أصلاً .
والمعنى ، ليس لهم وجد حقيقة الايمان . (بل ما وجد لهم ، من النفاق .
وفي كتاب الخصال ^(١) : عن الأصبع بن نباتة ، قال : قال أمير المؤمنين - في
حديث طويل : والنفاق على أربع دعائم : على الهوى ، والهوىنا ، والحفيظة ،
والطمع .

فالهوى ^(٢) على أربع شعب : على البغي ، والعدوان ، والشهوة ، والطمع . فمن
بغى كثرت غوائله وعلاته . ومن اعتدى ، لم تؤمن بوائقه ، ولم يسلم قلبه . ومن
لم يعزل نفسه عن الشهوات ، خاض في الخيئات . ومن طغى ، ضل على غير
يقين . ولا حجة له .

وشعب الهوىنا : الهية والغرة ، والمماطلة والأمل . وذلك لأن الهية ترد على
دين الحق ، وتفطر المماطلة في العمل ، حتى يقدم الاجل . ولولا الأمل ، علم
الانسان ، حسب ما هو فيه . ولو علم حسب ما هو فيه ، مات من الهول والوجل .
وشعب الحفيظة : الكبر ، والفخر ، والحمية ، والعصبية . فمن استكبر ،
أدبر ، ومن فخر ففجر ، ومن حمى ، أضر . ومن أخذته العصبية جار ، فبئس الأمر ،
أمر بين الاستكبار والادبار ، وفجور وجور .

وشعب الطمع ، أربع : الفرح ، والمرح ، واللجاجة ، والتكاثر . والفرح ،
مكروه عند الله - عز وجل . والمرح ، خيلاء . واللجاجة ، بساء لمن اضطرتة
الى حبال الانام . والتكاثر ، لهو وشغل واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ،

١ - الخصال ١ / ٢٣٤ .

٢ - المصدر : والهوى .

فذلك النفاق ودعائمه وشعبه .

وفي أصول الكافي^(١) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ابن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن معلى بن عثمان ، عن أبي بصير ، قال : قال لي : ان الحكم بن عيينة^(٢) ممن قال الله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين » فليشرق^(٣) الحكم وليغرب ، أما والله ! لا يصيب العلم ، الا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل - عليه السلام (٤) .

« يخادعون الله والذين آمنوا » : « الخدع » ، أن توهم صاحبك ، خلاف ما تريد به ، من المكروه . وتصيبه به ، مع خوف واستحياء من المجاهرة به ، وقيل : للاصابة ، لأن مجرد الإرادة ، لا يكفي في تحقق الخدع .

وقوله « مع خوف أو استحياء » ، ليخرج الاستدراج الذي هو من أفعال الله تعالى ، لعدم جواز الخوف^(٥) والحياء عليه سبحانه .

وهو من قولهم : ضب خادع أو خدع إذا أحس بالحارث ؛ أي : الصائد . على باب جحره وأوهمه أقباله عليه ، من هذا الباب ، ثم خرج من باب آخر . وأصله ، الاخفاء . ومنه المخدع على صيغة المفعول ، للاخزاة . والاختدعان لعرقين خفيين في العنق .

وصيغة المخادعة ، يقتضي صدور الفعل ، من كل واحد من الجانبين ، متعلقاً بالآخر . وخداعهم مع الله ، ليس على ظاهره ، لانه لا يخفى عليه ، خافية . ولأنهم لم يقصدوا ، خديعته . بل المراد اما مخادعة رسوله ، على حذف المضاف . أو

١ - الكافي ٣٩٩/١ ، ح ٤ .
٥ - أ : أو .

٢ - المصدر : عتية .

٣ - المتن و ر : فليشرق .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

على أن معاملة الرسول ، معاملة الله من حيث أنه خليفته . كما قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله »^(١) . « الذين يبايعونك إنما يبايعون الله »^(٢) .
 يدل على ذلك ما روي « في شرح الآيات الباهرة ، عن أبي محمد العسكري - عليه السلام »^(٣) عن موسى بن جعفر عليهما السلام : لما اتصل ذلك من موافقاتهم وقبلهم^(٤) في علي وسوء تدبيرهم عليه برسول الله - صلى الله عليه وآله - دعاهم^(٥) وعاتبهم ، فاجتهدوا في الإيمان .

فقال^(٦) أولهم : يا رسول الله ! والله ما اعتددت بشيء كاعتدادي بهذه البيعة . ولقد رجوت أن يفسح الله بها لي ، في قصور الجنان ، ويجعلني فيها من أفضل النزال والسكان .

وقال ثانيهم : بأبي أنت وأمي ، يا رسول الله ! ما وثقت بدخول الجنة والنجاة من النار ، الا بهذه البيعة . والله ما يسرني أن نقضتها ، أو نكثت بعدما أعطيت من نفسي ، ما أعطيت . ولو أن لي^(٧) اطلاع ، ما بين الثرى ، الى العرش . لآلي رطبة وجواهر فاخرة .

وقال ثالثهم : والله^(٨) يا رسول الله لقد صرت من الفرح بهذه البيعة والسرور^(٩)

١ - النساء / ٨٠ .

٢ - الفتح / ١٠ .

٣ - تفسير العسكري / ٥٥ .

٤ - ليس في أ .

٥ - المصدر و أ : قبلهم .

٦ - المصدر : فدعاهم .

٧ - المصدر : وقال .

٨ - وان لي .

٩ و ١٠ - ليس في المصدر .

والفسح من الامال ، في رضوان الله ^(١) . وأيقنت أنه لو كانت ذنوب أهل الأرض كلها عليّ ، لمحقّت ^(٢) عني ، بهذه البيعة . وحلف ^(٣) علي ما قال ، مسن ذلك . ولعن من بلى عنه ، رسول الله - صلى الله عليه وآله - خلاف ما حلف عليه .

ثم تتابع بمثل هذا الاعتذار ، من بعدهم مسن الجبابة والمتمردين . قال ^(٤) الله - عز وجل - لمحمد - صلى الله عليه وآله وسلم - : « يخادعون الله » ؛ يعني : يخادعون رسول الله ، بأيمانهم . خلاف ما في جوانحهم . « والذين آمنوا » لذلك ، أيضاً . الذين سيدهم وفاضلهم علي بن أبي طالب - عليه السلام - .

ويحتمل أن يقال : المقصود ، أن بينهما حالة ، شبيهة بالمخادعة ، لاحقيقة المخادعة . فان صورة صنعهم مع الله ، من اظهار الايمان واستبطان الكفر ، وضع الله معهم باجراء أحكام المسلمين عليهم ، وهم عنده أخبث الكفار ، واستدراجاً لهم ، وامثال الرسول والمؤمنين ، أمر الله في اخفاء حالهم ، واجراء حكم الاسلام عليهم ، صورة صنع المخادعين ^(٥) . فشبهت تلك الصورة بهذه الصورة . فاستعمال لفظ هذه فيها ، ان وقع كان استعارة تصريحية واشتقاق يخادعون منه ، استعارة تبيعية .

أو ^(٦) يقال : المخادعة ، محمول على حقيقتها . لكنها ترجمة ، عن معتقدهم الباطل وظنهم الفاسد . كأنه قيل : يزعمون أنهم يخدعون . وأنه يخدعهم . وكذلك المؤمنون

١ - المصدر : وما .

٢ - أ : لمحضت .

٣ - أ : خلف .

٤ - المصدر : فقال .

٥ - أ : الخادعين .

٦ - أ : و .

يخدعونهم .

أو يقال : المراد ، يخدعون الذين آمنوا .

وذكر الله ليس لتعليق الخدع به ، بل لمجرد التوطئة . وفائدتها ، التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين ، بالله وقربهم منه . حتى كان الفعل ^(١) ، المتعلق بهم دونه يصح أن يعلق به أيضاً . وكذلك الحال في « أعجبنى زيد وكرمه » . فان ذكر زيد توطئة وتنبيه ، على أن الكرم قد شاع فيه . وتمكن بحيث يصح أن يسند اليه ، أيضاً ، الاعجاب الذي لكرمه . ومثل هذا العطف ، يسمى جارياً مجرى التفسير . ووجه العدول عن خدع ، الى خادع ، قصد المبالغة . لان المفاعلة في الاصل للمغالبة ^(٢) وهي أن يفعل كل من الجانبين ، مثل صاحبه ، ليغلبه . وحيث يقوى الداعي الى الفعل . ويجيء ابلغ وأحكم .

« ويخادعون » ، بدل أو بيان « ليقول » لانه وإن كان واضحاً في نفسه ، ففيه خفاء بالنسبة الى الغرض . ولما كان خفاؤه باعتبار الغرض منه ، اكتفى في بيانه بذكره وهو الخداع .

ويجوز أن يكون مستأنفاً . كأنه قيل : ولم يدعون الايمان كاذبين . فقيس : يخادعون . وكان غرضهم من المخادعة ، اما دفع المضرة عن أنفسهم ، كالقتل والأسر ، أو جذب المنفعة ، كأخذ الغنائم ، أو ايهال ^(٣) المضرة الى المؤمنين ، كإفشاء أسرارهم ، الى أعدائهم من الكفار .

أقول : ويحتمل أن يكون معنى يخادعون ، يريدون أن يخدعوا . اما لدلالة جوهر الصيغة عليه . واما باعتبار أن الأفعال التي من شأنها أن تصدر بالارادة

١ - أ : القتل .

٢ - أ : المبالغة .

٣ - أ : ايهال .

والاختيار ، اذا نسبت الى ذوي الاختيار . فهم ارادتها .

« وما يخدعون الا انفسهم » : قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ^(١) .

والمعنى ، ان دائرة المخادعة التي سبقت ، وهي المخادعة المستعارة للمعاملة

الجارية بينهم وبين الله والمؤمنين ، المشبهة بمعاملة المخادعين .

أوالمخادعة المحمولة على حقيقتها . لكن في ظنهم الفاسد .

أوالمخادعة الواقعة بينهم وبين الرسول .

أو بينهم وبين المؤمنين راجعة اليهم . وضررها يحيق بهم لا يعدوهم .

أو أنهم في ذلك خدعوا انفسهم لما غرّوها بذلك . وخدعتهم انفسهم حيث

حدّثتهم بالأماني الفارغة . وحملتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية .

فعلى الأول ، يكون العبارة الدالة على قصة المخادعة ، مجازاً أو كناية ،

عن انحصار ضررها فيهم . ويحتمل أن يجعل لفظ الخداع ، مجازاً مرسلًا ، عن

ضرره في المرتبة الأولى أو الثانية .

وعلى الثاني ، يكون المخادعة مستعملاً في معناه حقيقة .

وقرأ الباقون: وما يخدعون .

قيل ^(٢) : لأن المخادعة لا يتصور الا بين اثنين .

أقول : نعم . لكن الاثنين أعم من أن يكون اثنين حقيقة أو اعتباراً . اللهم الا

أن يقال : الاثنينية الحقيقية ، مشروطة لحسن ^(٣) المخادعة .

وقرىء ، يخدعون ، من خدع . ويخدعون ، بفتح الياء . والأصل يخذعون ،

بمعنى ، يخذعون . كيقْتَدرون . بمعنى ، يقدرّون . فأدغم . ويخذعون ويخذعون على

١ - أ و ر : أبو عمر .

٢ - أنوار التنزيل ٢٣ / ١ .

٣ - أ : بحسن .

لفظ مالم يسم فاعله. وحيث أن يكون « الا أنفسهم »، معناه ، إلا عن أنفسهم ، على حذف حرف الجر. يقال : خدعت زيدا نفسه. أي عن نفسه : نحو : « واختار موسى قومه »^(١). ويحتمل النصب على التمييز ، عند من يجوز كونه معرفة .

واستعمال الخدع ، بناء على تضمينه ، معنى الصلور ؛ أي : ما يخدعون الا خدعاً صادراً ، عن أنفسهم ، منشأً عنهما .

والنفس ، الذات . ويقال للقلب ، بمعنى العضو الصنوبري ، نفس . لأن قوام النفس ، بمعنى الذات ، بذلك . ولهذا المعنى - أيضاً - يقال للروح وللدم نفس . وللماء ، لفرط حاجتها اليه . وللرأي ، في قولهم فلان يؤامر نفسه ؛ أي : يشاورها . لأنه ينبعث عنها ، تسمية للمسبب ، باسم السبب . أو يشبه ذاتاً تأمره وتشير عليه . فيكون استعارة مبنية على التشبيه .

والمراد بالأنفس ، هنا ، ذواتهم . ويحتمل حملها على أرواحهم وآرائهم . قيل : إن المختار عند المحققين من الفلاسفة وأهل الاسلام ، من الصوفية وغيرهم ، أنها ، أي النفس ، جوهر مجرد في ذاته ، متعلق بالبدن ، تعلق التدبير والتصرف . ومتعلقه ، أولاً ، هو الروح الحيواني القلبي ، المتكون في جوفه الأيسر ، من بخار الغذاء ولطيفه . ويفيد قوة لها يسري ، في جميع البدن . فيفيد كل عضو قوة بها ، يتم نفعه . وقد يطلق على هذا الجوهر المجرد ، القلب والروح أيضاً . فعلى هذا يمكن أن يراد بالأنفس ، النفوس المتعلقة بأبدانهم ، على سبيل الحقيقة . بأن يكون موضوعاً لهذا الجوهر المجرد . كما للذات ، على تقدير وضعه للذات ، فقط ، إطلاقه عليه ، أما بالحقيقة ، أو المجاز . فإن الذات ، لو كانت عبارة من مجموع الجنة^(٢) والروح المجرد ، فإطلاق النفس عليه من إطلاق اسم الكل

١ - الاعراف / ١٥٥ .

٢ - أ : الجنة .

على الجزء . وان كانت عبارة عن الجنة^(١) فقط ، فاطلاقه عليه ، لعلاقة واقعة بينهما . وان كانت عبارة عن الروح المجرد ، فقط ، وهو الظاهر ، فان الذات في الحقيقة ما يعبّر عنه بلفظ « أنا » . وهو الباقي من أول العمر الى آخره ، وما عداه كالعوارض بالنسبة اليه . ولا شك أن هذا الأمر ، هو الروح المجرد ، لا الجنة . فانها كل يوم تتبدل . فعلى هذا اطلاق النفس ، بمعنى ، الذات عليه ، حقيقة . وفيما عداه مجاز . واذا أريد « بأنفسهم » ، النفوس الناطقة المتعلقة بأبدانهم ، أو القلوب ، أو الأرواح بمعناه ، فلا شك أن ضرر المخادعة الواقعة بينهم وبين الله والمؤمنين ، راجع اليها ، مقصور عليها . لكن قصراً اضافياً . فان ذلك الضرر ، يعود الى جنتهم وقلوبهم الصنوبرية وأرواحهم الجبوانية ، أيضاً . فان عذابهم ، لا يكون روحانياً ، فقط .

« وما يشعرون (٩) » : معطوف على قوله : « وما يخدعون » ، أو على قوله : « يخادعون » .

وقيل : معترضة من الشعور . وهو ادراك الشيء بالحاسة . مشتق من الشعار . وهو ثوب يلي شعر الجسد . ومنه مشاعر الانسان ؛ أي : حواسه الخمسة التي يشعربها . لانها متلبسة بجسده . كالشعار . أو من الشعر . وهو ادراك الشيء من وجه يدق ويخفي .

والأول ، أبلغ وأنسب بالمقام . لان فيه اشعاراً بانحطاطهم ، عن مرتبة البهائم حيث لا يدركون أجلى المعلومات . أعني ، المحسوسات التي تدركه^(٢) البهائم . ولذلك اختاره على ما يعلمون .

ومفعوله ، محذوف . فاما أن يقدر للعلم به . والمعنى ، وما يشعرون أن وبال

١ - أ : الجنة .

٢ - أ : تركه .

خداعهم راجع الى أنفسهم . أو اطلاع الله عليهم . أو ينزل منزلة اللازم . ولا يقدر له مفعول . وحيثئذ ، اما أن لا يجعل ، كناية عنه ، متعلقاً بمفعول خاص . أو يجعل . والثاني أبلغ^(١) من الاول . والثالث أبلغ منه .

(وفي شرح الآيات الباهرة^(٢) - في الحديث السابق - عن موسى بن جعفر - عليهما السلام - ثم قال : وما « يخدعون الا أنفسهم »^(٣) ، وما يضرون بتلك الخديعة ، الا أنفسهم . فان الله غني^(٤) عن نصرتهم . ولولا امهاله لهم^(٥) ، لما قدروا على شيء من فجورهم وطغيانهم . « وما يشعرون » أن الأمر كذلك . وان الله يطلع نبيه على نفاقهم وكفرهم وكذبهم . ويأمره بلعنهم في لعنة الظالمين الناكثين . وذلك اللعن لا يفارقهم في الدنيا ، يلعنهم خيار عباد الله . وفي الآخرة يتلون بشدائد عذاب^(٦) الله .

وفي كتاب ثواب الأعمال^(٧) : بإسناده الى مسعدة بن زياد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه - عليهما السلام - : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - سئل فما^(٨) النجاة غداً ؟

قال : انما النجاة في أن لا تخادعوا الله ، فيخدعكم . فانه من يخادع الله ،

١ - أ : والثاني أبلغ والثالث أبلغ منه .

٢ - تفسير العسكري / ٥٥ .

٣ - ليس في المصدر .

٤ - المصدر : غني عنهم .

٥ - النسخ : امهالهم .

٦ - المصدر : عقاب .

٧ - ثواب الاعمال / ٣٠١ .

٨ - المصدر ، فما .

يخدعه . ويخلع ^(١) منه الايمان . ونفسه يخدع لو يشعر .

قيل له : وكيف ^(٢) يخادع الله ؟

قال : يعمل ما أمره الله - عز وجل - ثم يريد به غيره . فاتقوا الله والرياء . فانه شرك بالله .

وفي مصباح الشريعة ^(٣) : قال الصادق - عليه السلام - : واعلم ! انك لاتقدر على اخفاء شيء من باطنك عليه ^(٤) . وتصير مخدوعاً بنفسك . قال الله تعالى : يخادعون الله ورسوله ^(٥) والذين آمنوا . وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون ^(٦) .
« في قلوبهم مرض » : جملة مستأنفة ، لبيان الموجب لخداعهم ، وما هم فيه من النفاق . ويحتمل أن يكون مقدره ، لعدم شعورهم .

وقرىء مرض ، بسكون الراء . وهو صفة توجب وقوع الخلل ، في الافعال الصادرة ، عن موضع تلك الصفة . ويمكن اتصاف القلب به . وذلك لأن الانسان اذا صار مبتلياً بالحسد والنفاق ومشاهدة المكروه ، فاذا دام به ذلك ، صار سبباً لتغير مزاج القلب وتألمه . واتصاف قلوب المنافقين ، بهذا التغير ^(٧) ، غير معلوم . فالمراد به هنا المعنى المجازي ، الذي هو آفته ، كسوء الاعتقاد والكفر ، أو هيئة باعثة على ارتكاب الرذائل ، كالغل والحسد والبغض ، أو مانعة عن اكتساب الفضائل ، كالضعف

١ - المصدر : ينزع .

٢ - المصدر : فكيف .

٣ - مصباح الشريعة / ٢٨١ - ٢٨٢ .

٤ - المصدر : عليك .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - أ : التفسير .

أو الجبن والخور، لأن قلوبهم كانت منصفة بهذه الاعراض كلها .
 وفي تقديم الخبر فائدتان : تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .
 « فزادهم الله مرضاً » : معطوف على الجملة السابقة .
 والمعنى أنه لما كان في قلوبهم ، مرض واستعداد للمرض ، فزيد مرضهم .
 والمراد « بالزيادة » ، الختم على قلوبهم ، حتى لا يخرج شيء من هذه النقائص
 ولا يدخل شيء مما لها ، من النقائص . وانما أتى بالجملة الفعلية ، في المعطوف ،
 دون المعطوف عليه ، لتجدد ذلك التزايد ، يوماً فيوماً . بخلاف أصل المرض . فانه
 كان ثابتاً مستقراً في قلوبهم .

ويمكن أن يراد « بالزيادة » ، زيادته بحسب زيادة التكاليف وتكرير الوحي
 وتضاعف النصر . فحينئذ يكون اسناد الزيادة الى الله ، من حيث أنه مسبب من فعله
 أو دعائية . والمتعين حينئذ ، هو المعنى الاول .
 و« الزيادة » يجيء لازماً ومتعدياً الى مفعولين ، كما في الآية أيضاً . فحينئذ
 يكون مفعوله الثاني ، « مرضاً » ، أو محذوفاً ؛ أي : فزادهم الله مرضهم . وقيل :
 الاول محذوف . وهو تكلف .

« ولهم عذاب أليم » : قال البيضاوي ^(١) : أي مؤلم . يقال : ألم فهو أليم ،
 كوجع فهو وجيع ^(٢) . وصف به العذاب للمبالغة ، كقوله : تحية بينهم ، ضرب وجيع
 ورد بأن : فعيل بمعنى مفعول . اسم فاعل غير ثابت ، على ما سيجيء في قوله
 « بديع السموات والأرض » ^(٣) فهو بمعنى المؤلم ، اسم مفعول ، كوجع فهو وجيع
 بمعنى الموجع . وانما أسند الى العذاب ، لانه من ملاسات فاعله الذي هو المعذب

١ - أنوار التنزيل ٢٤ / ١ .

٢ - أ : كرجع فهو رجيع .

٣ - البقرة / ١١٧ ، الأنعام / ١٠١ .

كما أسند الربح الى التجارة في قوله تعالى ^(١) «فما ربحت تجارتهم» ، لأنهما من ملابس التاجر . وفيه مبالغة وتنبية على أن الالم ، بلغ الغاية ^(٢) . بحيث عرض لصفة المعذب ، كما عرض له . وعلى هذا يكون المجاز في الاسناد .

ولو جعل المؤلم ^(٣) بمعنى ما يلبسه الالم ، لأنهما متلاقيان في موصوف واحد فيكون المجاز في المفرد . لكن يفوت ^(٤) المبالغة . ووجه أنه تعالى قال في حق المصرين على الكفر : «ولهم عذاب عظيم» ، ولم يذكر له سبباً وفي حق المنافقين : «ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون» ، وبين أن سببه الكذب ، أن الكافرين المصرين هم المطرودون . فينبغي أن يكون عذابهم عظيماً . لكنهم لا يجدون شدة ألمه ، لعدم صفاء قلوبهم ، كحال العضو الميت أو المفلوج ، اذا وقع عليه القطع . والمنافقين لثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم في الجملة ، يجدون شدة الالم ، فيكون عذابهم مؤلماً مسبباً عن الكذب ولو احقه . بخلاف عذاب المصرين . فانه ذاتي لهم . للأمر عارض .

وفي تقديم الخبر ههنا - أيضاً - فائدتان : زيادة تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .

« بما كانوا يكذبون (١٠) » : « قراءة عاصم وحمزة والكسائي » ^(٥) .

« والكذب » ، الاخبار عن الشيء ، بغير ما هو عليه .

وقرىء يكذبون ، من كذبه ، نقيض صدقه ، أو من كذب الذي هو للمبالغة والتكثير أو من كذب الوحشي ، اذا جرى شوطاً . ووقف لينظر ماورائه . فان المنافق ،

١ - البقرة / ١٦ .

٢ - ر : الناية .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : بقوة .

٥ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٢٤ .

متحير متردد .

« والباء » للسببية، أو البدلية المتعلقة بالظرف ، في قوله « لهم عذاب أليم » و« ما » مصدرية . ويحتمل الموصولية والموصوفية .

واستدل الذاهبون الى قبح الكذب ، مطلقاً ، بالاية ، بأنه جعل عذابهم الاليم سبباً لكذبهم . وتخصيصه بالذكر ، من بين جهات استحقاقهم اياها ، مع كثرتها ، مبالغة في قبح الكذب ، لينزجر السامعون عنه . وقيل : نمنع قبحه ، مطلقاً . فانه قد يمكن أن يتضمن عصمة دم مسلم ، بل نبي ولا يتيسر التعريض ، فيحسن .

ورد ، بأن الحسن العارضي ، لا ينفي القبح الذاتي . وهو المراد بالقبح ، ههنا . فعلى هذا يحرم الكذب . سواء تعلق به غرض ، أو لم يتعلق . أما اذا لم يتعلق فظاهر . واما اذا تعلق فلأن في المعارض لمنذوحة عنه والتعريض ، ليس بكذب اذا كان المعرض به مطابقاً للواقع . فان مرجع الصدق والكذب ، الى المراد من الكلام الخبري ، لا الى مطلق مدلوله . وما ينسب الى ابراهيم من الكذبات الثلاث : من قوله : « اني سقيم »^(١) ، سأسقم . وقد علمه : بأماراة من النجوم . أو اني سقيم الان بسبب غيظي وحنفي ، من اتخاذكم الالهة .

وقوله : « بل فعله كبيرهم »^(٢) . والمراد به أنه اذا لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه وغيره فكيف يصلح الهأ . أو أن تعظيمه كان هو الحامل له على كسرها .

وقوله لملك الشام : « ان سارة اختي » . ومراده الاخوة في الدين . وقيل كذباته الثلاث^(٣) ، قوله في الكواكب : « هذا ربي »^(٤) ، ثلاث مرات .

١ - الصافات / ٨٩ .

٢ - الانبياء / ٦٣ .

٣ - ر . الكشاف / ١ ، أنوار التنزيل / ١ / ٢٤ .

٤ - الانعام / ٧٨ .

وقصد به الحكاية أو الفرض ليرشدهم ، الى عدم صلاحية الألوهية ، فمحمول على التعريض . ولكن لما كان صورته ، صورة الكذب ، سمي به . ووجه ايراد كان الدالة على المضي . و« يقولون » و« يخادعون » و« يخدعون » ، للحال . ووقوع كلام المنافقين ، قبلها ، ليس بمعلوم أن كذبهم ، سبب لثبوت العذاب لهم في الاستقبال أو للحكم به في الحال ، فينبغي أن يكون متقدماً على ما هو سبب له . فالمراد بالمضي ، هذا التقدم ، سواء كان بالزمان ، أو بالذات .

قال بعض الفضلاء : واذ قد أوقفنا المباحث اللفظية ، في وادي التفرقة ، فلا بد

أن نستريح باستشمام روائح رياض الجمعية . فنقول :

و« من الناس » ، الناسي اعترافهم ، في معهد « ألت بربكم » ، بربوبية ربهم ، بتجليه العلمي - أولاً - بصور أعيانهم الثابتة على نفسه ، وتجليه الوجودي - ثانياً - بصور أعيانهم الخارجية ، وتربيته ^(١) أياهم ، طوراً بعد طور ومرتبة بعد مرتبة ، الى أن وصلوا الى هذه النشأة الجسمانية العنصرية ، « من يقولون » بالسنة اقوالهم « آمنا بالله » أحذية جمع الاسماء الالهية السارية ، بالكل في الكل . فلا فاعل ، بل لاموجود في الوجود ، الا هو . فهو الفاعل في كل عين ، اذ لافعل للعين . بل الفعل له . ولكن فيها « وباليوم الآخر » ، أي بتجليه النوري الوجودي آخر بالاسم المجازي لجزاء الأعمال . فلا مجازي الا هو . فهو العامل وهو المجازي على العمل فهم وان كانوا مؤمنين بالقول ، صورة ، فمهم بمؤمنين بالحال حقيقة . اذ حقيقة الايمان بالله سبحانه ، يقتضي أن لا يسند الآثار ، الا اليه . بل لا يرى في الوجود ، الا هو . فحيث قالوا « آمنا » ، وما قالوا بتجلي ^(٢) الحق في صورة ، منوطة باسمه

١ - أ : تربيته .

٢ - أ : تجلى .

المؤمن ، اشتقوا الايمان ، لانفسهم . وهذا شركه ^(١) في التوحيد . « يخادعون الله »
 أي يظهرون باللسنة أقوالهم الظاهرة ، ما لم يتحققوا به في بواطنهم ، وهو الايمان بالله .
 فلا يوافق ظاهرهم ، باطنهم ، وكذلك يخادعون « الذين آمنوا » ؛ أي : الذين
 تجلى عليهم بالاسم المؤمن . فسوى هذا التجلي في ظاهرهم وبواطنهم . فآمنوا بصورة
 وحقيقة « وما يخادعون الا انفسهم » . اذ الاشياء في حقيقة الوحدة الجمعية إلهية ،
 متحدة ، بعضها مع بعض . ومع تلك الحقيقة ، ايضاً ، فكل شيء نفس الاشياء
 الاخر . ونفس تلك الحقيقة ، ايضاً من هذه الحثية . « و » لكنهم « ما يشعرون »
 بذلك الاتحاد ، لاغتشاء مشاعرهم ، بصورة التعينات الحجابية والتعددات المظهرية ،
 في قلوبهم التي من صفتها ، صحة القلب مع الشؤون الالهية ، بحيث لا يحجبها
 شأناً ^(٢) من شهوده تعالى « مرض » ^(٣) يضاد هذه الصحة . ويمنعها عن الظهور .
 « فزادهم الله مرضاً » على مرض ، بازدياد أضداد تلك الصحة . وتتابعها . « ولهم
 عذاب أليم » بسبب كذبهم في قولهم « آمنا » وتكذيبهم إياه ، بحسب حالهم .
 والغرض من نقل أمثال هذه المباحث ، الاطلاع على الآراء الكاسدة والاهواء
 المضلة . فان الحق يعرف بضده .

و « في شرح الايات الباهرة » : ^(٤) وقد جاء في هذه الآية ، منقبة عظيمة وفضيلة
 جسيمة ، لمولانا أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - في تفسير الامام العسكري - عليه
 السلام ^(٥) - قال : قال موسى بن جعفر عليهما السلام : ان رسول الله - صلى الله

١ - ر : شركة .

٢ - النسخ : شأن .

٣ - النسخ : مرضاً .

٤ - ليس في أ .

٥ - تفسير العسكري / ٥٧ .

عليه وآله - لما اعتذرا إليه هؤلاء المنافقون ^(١) . بما اعتذروا وتكرم عليهم ، بأن قبل ظواهرهم . و« أما » ^(٢) بواطنهم إلى ربهم . لكن جبرئيل - عليه السلام - أتاه فقال : [يا محمد] ^(٣) ان العلي الاعلى يقرأ عليك السلام ، ويقول : أخرج هؤلاء ^(٤) المردة الذين اتصل بك عنهم ، في علي ونكتهم ليعتبه . وتوطئهم نفوسهم على مخالفته ^(٥) « ما اتصل حتى » ^(٦) ليظهر من عجائب ما أكرمه الله به ، من طاعة ^(٧) الأرض والجبال والسماء له وسائر ما خلق الله ، لما أوقفه موقفك ، واقامه مقامك . ليعلموا أن ولي الله علي غني عنهم ، وأنه لا يكف عنهم ، انتقامه ^(٨) ، الا بأمر الله الذي له فيه وليهم التدبير . الذي هو بالغه والحكمة التي هو عامل بها . وممض لما يوجبها .

فأمر رسول الله - صلى الله عليه وآله - الجماعة [من الذين اتصل به عنهم ما اتصل في أمر علي - عليه السلام - والمواظاة على مخالفته] ^(٩) بالخروج . « ثم قال » ^(١٠) لعلي - عليه السلام - لما استقر عند سفح بعض جبال المدينة : يا علي ! ان الله - عز وجل - أمر هؤلاء بنصرتك ومساعدتك والمواظبة على خدمتك والجد في طاعتك . فان أطاعوك ، فهو خير لهم . يصيرون في جنان الله ، ملوكاً

١ - المصدر : لما اعتذر هؤلاء المنافقون إليه .

٢ - المصدر : وكل .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : بهؤلاء .

٥ - المصدر : في نعمتهم علياً .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - المصدر : طواعية .

٨ - المصدر : انتقامه منهم .

٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - المصدر : عليه فقال .

خالدين ناعمين . وان خالفوك، فهو شر لهم . يصيرون في جهنم خالدين معذبين .
ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لتلك الجماعة : اعلموا ! انكم ان
أطعتم علياً ، سعدتم . وان خالفتموه ، شقيتم . وأغناه الله عنكم بمن سيريكموه ^(١) .
ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - يا علي سل ربك بجاء محمد وآله
الطيبين الذين أنت بعد محمد ، سيدهم أن يقلب لك هذه الجبال ما شئت .

فسأل ربه ^(٢) . فانقلبت الجبال فضة . ونادته الجبال : يا علي ! يا وصي رسول
رب العالمين ! ان الله قد أعدنا لك . فان أردت انفاقنا في أمرك . فمتى دعوتنا ،
أجبناك ، لتمضي فينا حكمك . وتنفذ ^(٣) فينا قضاؤك .

ثم انقلبت ^(٤) ذهباً ^(٥) كلها . فقالت مثل مقالة الفضة .

ثم انقلبت مسكاً وعنبراً وعبيراً وجواهر وياقوت .

وكل شيء ينقلب « منها ، يناديه » ^(٦) : يا أبا الحسن ! يا أخا رسول الله !
نحن المسخرات لك . ادعنا متى شئت ، لتنفقنا ، فيما شئت ، بحبك ، ونتحول
لك الى ماشئت .

ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - يا علي ! سل الله بمحمد وآله الطيبين
الذين أنت سيدهم ^(٧) أن يقلب لك أشجارها، رجلاً شاكين الأسلحة ، وصخورها

١ - المصدر : عن سيريكموه وبما سيريكموه .

٢ - المصدر : ربه ذلك .

٣ - النسخ : أنفذ .

٤ - أ : أنقلب .

٥ - المصدر : ذهباً أحمر .

٦ - المصدر : ولكنها نادته .

٧ - المصدر : سيدهم بعد محمد رسول الله .

أسوداً ونموراً وأفاعي .

فسدعى الله علي - عليه السلام - بذلك . فامتلات الجبال والهضبات وقرار الأرض ، من الرجال الشاكين^(١) الأسلحة . الذين لا يفي^(٢) الواحد منهم ، عشرة آلاف من الناس المعنودين^(٣) .

ومن الأسود والنمور والأفاعي^(٤) وكل ينادي : يا علي ! يا وصي رسول الله ها^(٥) نحن قد سخرنا الله لك . وأمرنا بأجابتك ، كلما دعوتنا الى اصطلام كل من سلطتنا^(٦) عليه . فسمنا ماشئت . وادعنا^(٧) ، نجبك وأمرنا^(٨) ، نطعك .

يا علي : يا وصي رسول الله ! ان لك عند الله من الشأن ، ان سألت الله أن يصير لك أطراف الأرض وجوانبها هذه ، صرة واحدة ، كصرة كيس ، لفعل . أو يحط لك السماء ، الى الأرض ، لفعل . ويرفع لك الأرض الى السماء ، لفعل . أو يقلب لك مافي بحارها ، أجاجاً ماء عذباً ، أو ثقباً أو باناً ، أو ماشئت من أنواع الاشربة والادهان ، لفعل . ولو شئت أن يجمد البحار ويجعل سائر الأرض ، مثل البحار ، لفعل . ولا يحزنك تمرد هؤلاء المتمردين وخلاف هؤلاء المخالفين . فكأنهم بالدنيا وقد انقضت عنهم وكأن لم يكونوا فيها . وكأنهم بالآخرة اذا وردوا عليها^(٩) ،

١ - المصدر : الشاكى .

٢ - المصدر : لا يفي .

٣ - المصدر : المعنودين .

٤ - المصدر : والأفاعى حتى طبقت تلك الجبال والاراضى والهضبات بذلك .

٥ - ليس فى المصدر .

٦ - المصدر : سلطنا .

٧ و٨ - المصدر : فادعنا ... فأمرنا به .

٩ - المصدر : فقد .

١٠ - المصدر : وردت عليهم .

لم يزالوا^(١) فيها .

يا علي ! ان الذي^(٢) أمهلهم مع كفرهم وفسقهم في تمردهم ، عن طاعتك ، هو الذي أمهل فرعون ذا الأوتاد ونمرود وكتعان^(٣) ومن ادعى الالهية من ذوي انطغيان . وأطغى الطغاة ، ابليس ، رأس الضلالات . وما خلقت أنت ولاهم لدار الفناء ، ولكن^(٤) خلقت لدار البقاء . ولكنكم تنقلون من دار الى دار . ولا حاجة لربك الى من يسوسهم ويرعاهم . ولكنه أراد تشريفك عليهم وابانتك بالفضل فيهم^(٥) . ولو شاء لهداهم أجمعين^(٦) .

قال : فمرضت قلوب القوم ، لما شاهدوا من ذلك ، مضافاً الى ما كان في قلوبهم من مرض^(٧) . فقال الله عند ذلك : « في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » .

« واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض » : معطوف على « يكذبون » ، أو على « يقول آمنا » . ورجح الأول بقربه وبإفادته تسبب الفساد . فيدل على وجوب الاحتراز عنه ، كالكذب .

وفيه بحث ، لأنه يفيد تسبب هذا القول منهم ، في جواب « لا تفسدوا » للعذاب . لا تسبب الفساد له . والثاني يكون الايات ، حيثثد ، على نمط تعديد

١ - أ والمصدر : وكان لم يزالوا .

٢ - أ : الذين .

٣ - المصدر : نمرود بن كتعان .

٤ - أ والمصدر : بل .

٥ - المصدر : منهم .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - المصدر : مرض أجسامهم لعلى بن أبي طالب - عليه السلام .

قبائحهم وبافادتها ، اتصافهم بكل من تلك الأوصاف ، استقلالاً . وبدلالتها على أن لحوق العذاب الأليم ، بسبب كذبهم . الذي هو أدنى أحوالهم في كفرهم ونفاقهم . فما ظنك بسائرهما .

ويحتمل أن تكون معطوفة على قوله « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر » - إلى آخره . لكنه بعيد ، لعدم دلالة على اندراج هذه الصفة وما بعدها في قصة المنافقين وبيان أحوالهم . إذ لا يحسن حيث تعود الضمائر التي فيها ، اليهم . ويخطر بالبال ، احتمال أن يكون معطوفاً على قوله « يخادعون الله » - إلى آخره . -

و « إذا » ، ظرف زمان . ويلزمها معنى الشرط ، غالباً . ولا يكون إلا في الأمر المحقق ، أو المرجح وقوعه . ويختص بالدخول على الجملة الفعلية . ويكون الفعل بعدها ماضياً كثيراً ومضارعاً دون ذلك .

و « الفساد » ، خروج الشيء عن كونه منتفعاً به . والصلاح ، ضده . وكان من جملة فسادهم في الأرض ، هيج الحروب والفتن ، بمخادعة المسلمين ومعاونة الكفار عليهم ، بإفشاء أسرارهم اليهم .

ومنها : الإخلال بالشرائع التي برعايتها ، ينتظم العالم ، بإظهار المعاصي . ومنها : الدعوة في السر إلى تكذيب المسلمين . وجحد الإسلام . والغاء السنة . والقائل ، هو الله سبحانه ، بلسان الرسول . أو الرسول . أو بعض المؤمنين . « قالوا إنما نحن مصلحون (١١) » : جواب « إذا » . ورد للناصح ، على سبيل المبالغة . لأن « إنما » هي كلمة « أن » التي لاثبات المسند ، للمسند إليه . ثم اتصلت بها ، « ما » الكافة ، لزيادة التأكيد . فقصدوا بها ، قصر ما دخلته على ما بعده . فهذا من باب قصر المسند إليه ، على المسند . لكن قصر أفراد . لأنهم لما سمعوا قول المسلمين لهم : « لا تفسدوا في الأرض » ، توهموا أنهم يجعلونهم

مصلحين ، تارة ومفسدين أخرى ، لاستبعادهم أن يجعلوهم مفسدين ، في جميع الأحوال .

فأجابوا بأنهم مقصرون على الإصلاح . لا يتجاوزونه الى الفساد . فاصلاحهم غير مشوب بافساد .

وكلمة « انما » دالة على أن ذلك أمر مكشوف ، لا ينبغي أن يشك فيه . فان الشرط فيها ، أن يدخل على حكم ، يكون بيتاً في نفس الأمر . أو بحسب الادعاء . وانما قالوا ذلك ، لأنهم ممن زين له سوء عمله ، فرآه حسناً .

وروي « في تفسير أبي محمد العسكري - عليه السلام - »^(١) : « عن العالم موسى [بن جعفر]^(٢) - عليه السلام - في تفسير الآية - « اذا قيل » لهؤلاء الناكثين للبيعة في يوم الغدير « لا تفسدوا في الأرض » باظهار نكث البيعة ، لعباد الله المستضعفين . فتشوشون عليهم دينهم . وتحيرونها في مذاهبهم . « قالوا انما نحن مصلحون » ، لانا لانعتقد دين محمد ولاغير دين محمد . ونحن في الدين ، متحيرون . فنحن نرضى في الظاهر محمداً ، باظهار قبول دينه وشريعته ونفصي في الباطن الى شهواتنا . « فممتنع وتركه »^(٣) ونعتق أنفسنا من رق محمد ونفكها من طاعة ابن عمه علي ، لكي لا نذل^(٤) في الدنيا ، كنا^(٥) قد توجهنا عنده . وان اضمحل أمره : كنا^(٦) قد

١ - ليس في أ .

٢ - تفسير العسكري ٥٧ / .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : فتمتنع وترفه . أ : فتمتنع ونشرقه .

٥ - ليس في المصدر و أ .

٦ - المصدر و أ : أدل .

٧ و ٨ - أ : لنا .

سلمنا على ^(١) أعدائه .

« ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون (١٢) » :

ألا وأما ، مركبتان من همزة الاستفهام وحرف النفي ، لاعطاء معنى التنبيه ، على تحقق ما بعدها . فان الاستفهام ، اذا كان للانكار ودخل على النفي ، أفاد تحقيقاً ، لأن نفي النفي اثبات وتحقيق ، كقوله : « أليس ذلك بقادر » .

والآكثرون على أنهما ، حرفان موضوعان لذلك المعنى ، لا تركيب فيهما . ويدخلان على الجملتين . ويشار كهما ، في الدلالة على معنى التنبيه « الهاء » . لكنها تختص بالدخول على أسماء الإشارة والضمائر غالباً .

ولما بالغ المنافقون ، في اظهار الاصلاح ، بولغ في افسادهم ، من جهات متعددة الاستئناف . فانه يقصد به زيادة تمكن الحكم ، في ذهن السامع ، لوروده عليه ، بعد ^(٢) السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلمتي « ألا » و « ان » ، من تأكيد الحكم وتحقيقه وتعريف الخبر المفيد وحصر المسند ، على المسند اليه ، قصر قلب وتوسيط الفعل المؤكد لهذا الحصر .

وقوله « لا يشعرون » ، لدلالته على أن كونهم مفسدين ، قد ظهر ظهور المحسوس . لكن لا حس لهم ، ليدركوه .

وقيل المبالغة في تعريف المفسدين ، على قياس مامر في « المفلحين » . انه ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا وتصوروا ، بصورتهم الحقيقية ، فالمنافقون هم ^(٣) ، هم لا يعدون تلك الحقيقة ، فيكون الفصل مؤكداً لنسبة الاتحاد الذي هو أقوى من القصر في افادة المطلوب .

١ - المصدر : من سبى . أ : من بين .

٢ - أ : بعض .

٣ - ليس في أ .

وروي في تفسير « أبي محمد العسكري - عليه السلام »^(١) - عن موسى بن جعفر، في تفسير « تلك الآية: «ألا انهم هم المفسدون» بما يفلون أموراً لأنفسهم^(٢). لأن الله يعترف بنبيهم^(٣)، نفاقهم . فهو يلعنهم . ويأمر المسلمين بلعنهم . ولا يثق^(٤) بهم - أيضاً^(٥) - أعداء المؤمنين. لأنهم يظنون أنهم ينافقونهم - أيضاً^(٦) - كما ينافقون أصحاب محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - فلا يرتفع^(٧) لهم ، عندهم منزلة . ولا يحلون^(٨) عندهم محل أهل الثقة^(٩).

« واذا قيل لهم آمنوا » : هذا ، من تمام النصح والارشاد .

فان الايمان مجموع أمرين ، الاعراض عما لا ينبغي . وهو المقصود بقول « لا تفسدوا » . والاتيان بما ينبغي . وهو المطلوب بقوله « آمنوا » . وأمرهم بالايمان بعد نهيمهم عن الافساد: لأن التحلية ، لا يتيسر الا بعد التخلية . « كما آمن الناس » : « ما » في « كما » ، اما كافة ، كما في قوله « فبما رحمة من الله لنت لهم »^(١٠) ، أو مصدرية كما في قوله تعالى « واذكروا الله كما هذاكم »^(١١).

١ - تفسير العسكري / ٥٧ .

٢ - ليس في أ .

٣ - المصدر : من أمور أنفسهم .

٤ - المصدر : نبيه . أ . بينهم .

٥ - أ : فهم .

٦ و ٧ - ليس في أ .

٨ - المصدر و أ : يرفع .

٩ - أ : يحل لهم . د : يخلون .

١٠ - أ : أهل النعمة .

١١ - آل عمران / ١٥٩ .

١٢ - البقرة / ١٩٨ .

فان كانت كافة للكفّ عن العمل ، مصححة لدخولها على الجملة ، كان التشبيه بين مضموني الجملتين . أي ، حققوا ايمانكم ، كما حقق الناس ايمانهم . وان كانت مصدرية ، فالمعنى ، آمنوا ايماناً كما ايمانهم .

وعلى التقديرين ، قوله « كما آمن الناس » في موضع النصب ، على المصدرية . و« اللام » ، للعهد . أي ، كما آمن رسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن معه . وهم ناس معهودون ، على الاطلاق ، عندهم . أو من آمن من أهل بلدتهم ، كابن سلام وأصحابه . وهم ناس معهودون عندهم . أو للجنس . والمراد به ، الكاملون في الانسانية ، العاملون بقضية العقل . فان اسم الجنس ، كما يستعمل لمسماه ^(١) ، مطلقاً ، يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصودة منه . ولذلك يسلب عن غيره . فيقال : زيد ليس بانسان . وقد جمع الاستعمالين [في] قول الشاعر :

إذا الناس ناس والزمان زمان

واستدل به على مطلبين : أحدهما أن توبة الزنديق مقبولة . وثانيهما أن الافرار باللسان ، ايمان .

تقرير الأول : ان الكافرين مأمورون بالايمان . فلو لم يكن توبتهم مقبولة ، لم يكونوا مكلفين . ضرورة ، ان كونهم مكلفين مع عدم قبول توبتهم ، جبر . وهذا انما يتم لو كان دعوة بعض المؤمنين ، الى الايمان ، تكليفاً . ولو سلم ، فانما يدل على ذلك لو كان قولهم ذلك ، بطريق دعوة والحق ، أن توبة الزنديق ، عن غير فطرة ، مقبولة ، مطلقاً ^(٢) ، وعن الفطرة ، غير مقبولة ، ظاهراً . لكن لا بدلالة الآية ، بل بدلالة الايات الاخر والاحاديث المروية .

وتقرير الثاني : انه لو لم يكن ايماناً ، لم يفد التقييد بقوله « كما آمن الناس » .

١ - أ : المسماه .

٢ - ليس في أ .

والتالي باطل . فالمقدم مثله . والملازمة ممنوعة . والمستند أن ذلك مبني على أن يكون المراد من الناس ، المناققين المذكورين سابقاً وليس كذلك . بل المراد ، المؤمنون .

وفائدة التقييد ، التحريض . ونظيره قوله : أكرم أخاك ، كما أكرمه عمرو .

(وبعض استدل من قوله « ومن الناس من يقول آمنا وما هم بمؤمنين » على أن الإقرار فقط ، ليس بإيمان . وهو أيضاً ، باطل . لجواز أن يكون قولهم « آمنا » لاجبار الإيمان ، لا انشائه ^(١) .

« قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء » :

« الهمزة » فيه للأنكار ، مجازاً ، إذ الأصل فيها ^(٢) الاستفهام . استعملت فيه لعلاقة عدم اعتقاد الثبوت فيهما . وإذا كانت للاستفهام ، يطلب بها التصور والتصديق ، كما يطلب بهل ، التصديق ويبقي أدوات ، الاستفهام التصور . والحق أن الكل ، لطلب التصور ، في المآل . ومعنى الإنكار فيه ، أن ذلك لا يكون أصلاً .

و« اللام » للعهد ، إشارة إلى « الناس » المذكور سابقاً . أو الجنس . وهم مندرجون تحت مفهومه ، على زعمهم وتسفيههم . أما لجعل الإيمان سفهاً ، أو لجعل المؤمنين المشهورين به . أو ليجعلونهم مشهورين به . أو لاعتقادهم فساد رأيهم . أو لتحقير شأنهم . فإن أكثر المؤمنين كانوا فقراء . ومنهم موالي ، كصهيب وبلال . أو للتجلد وعدم المبالاة لهم ، بمن آمن منهم ، إن فسر الناس بعبد الله بن سلام وأشياعه . و« السفه » ، خفة العقل وقلته . ويقابله الحلم ، بالكسر . وهو الأناءة ^(٣) . وكان هذا الكلام مقولاً فيما بينهم ، لا في وجوه المؤمنين . لأنهم كانوا مناققين ، يقولون

١ - ما بين القوسين مشطوب في المتن وليس في ر .

٢ - أ : فيه .

٣ - أ : الانارة .

بأفواههم ما ليس في قلوبهم . فأخبر سبحانه بذلك ، نبيه . ورد عليهم أبلغ رد .
وقال :

« الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (١٣) » :

تفصيل هذه الآية « بلا يعلمون » والتي قبلها « بلا يشعرون » . لأنه أكثر طباقاً
لذكر السفه . ولأن الوقوف على أمر الدين والتميز بين الحق والباطل ، مما يفترق
الى نظر وتفكر . وأما النفاق وما فيه من النقص والفساد ، فمما ^(١) يدرك بأدنى تفطن
وتأمل ، فيما يشاهد من أقوالهم وأفعالهم .

وروي في تفسير تلك الآية (في تفسير أبي محمد العسكري عليه السلام) ^(٢) ^(٣)
عن موسى - عليه السلام : اذا قيل لهؤلاء الناكثين للبيعة ، قال لهم خيار ^(٤) المؤمنين
كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار : « آمنوا » برسول الله وعلي ^(٥) عليهما السلام -
الذي أوقفه موقفه . وأقامه مقامه . وأناط ^(٦) مصالح الدين والدنيا ، كلها به . و« آمنوا »
بهذا النبي . وسلموا لهذا الامام . وسلموا له ظاهرة ^(٧) وباطنة ، « كما آمن الناس »
المؤمنون ^(٨) ، قالوا في الجواب ، (لمن يفيضون اليهم ^(٩) لا لهؤلاء المؤمنين . فانهم

١ - أ : فلما .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير العسكري / ٥٨ .

٤ - أ : خيارهم .

٥ - المصدر : بعلى .

٦ - النسخ : ناظ .

٧ - المصدر : ظاهر الامر .

٨ - أ : المتقدمون ، المصدر : المؤمنون ، كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار .

٩ - المصدر ، اليه .

لايجرؤون على مكاشفتهم بهذا الجواب .^(١) ولكنهم يذكرون لمن يفيضون اليهم^(٢) من أهليهم^(٣) الذين يثقون بهم [من المنافقين ومن المستضعفين، أو المؤمنين الذين هم بالستر عليهم واثقون بهم] ،^(٤) يقولون لهم : « أنؤمن كما آمن السفهاء » ، يعنون سلمان وأصحابه ، لما أعطوا علياً خالص دينهم وودهم . ومحض طاعتهم . وكشفوا رؤوسهم لموالة^(٥) أوليائه ومعاداة أعدائه . (حتى ان اضمحل أمر محمد ، طحطحهم أعداؤه وأهلكهم بسائر الملوك والمخالفين لمحمد ؛ أي : فهم بهذا التعرض ، لأعداء محمد جاهلون سفهاء . قال الله تعالى : ألا انهم هم السفهاء الاخفاء العقول والاراء .)^(٦) (فرد الله عليهم)^(٧) « الذين لم ينظروا في أمر محمد »^(٨) ، حق النظر ، فيعرفوا نبوته ويعرفوا به صحة ما ناطه بعلي - عليه السلام - من أمر الدين والدنيا ، حتى بقوا لتركهم تأمل حجج الله جاهلين . وصاروا خائفين وجلين من محمد وذريته^(٩) (ومن مخالفينهم ، لا يؤمنون انهم يلبون^(١٠) فيهلكون معه^(١١) ، فهم السفهاء حيث لا يسلم لهم بنفاقهم هذا جنبه^(١٢) جنبه محمد والمؤمنين ولا جنبه اليهود وسائر الكافرين

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - المصدر : اليه .

٣ - المصدر : أهلهم .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - أ والمصدر : بموالة .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - ما بين القوسين ، مشطوب في المتن وموجود في أ .

٨ - ر : الذين ينظرون أو امر محمد .

٩ - ليس في أ .

١٠ - المصدر : أيهم يتغلب .

١١ - المصدر : منه .

١٢ - المصدر : لاجنبه .

لأنهم^١ يظهرون لمحمد - صلى الله عليه وآله - من موالاته وموالاة أخيه علي ومعاداة أعدائهم اليهود والنصارى^٢ والنواصب كما^٣ يظهرون لهم، من معاداة محمد وعلي - صلى الله عليهما وآلهما - وموالاة أعدائهم. فهم يقدرون^٤ أن نفاقهم معهم كتنفاقهم مع محمد وعلي عليهما السلام^٥ « ولكن لا يعلمون » أن الأمر كذلك وأن الله يطلع نبيه - صلى الله عليه وآله - على أسرارهم . فيخسئهم^٦ ويلعنهم ويسفهم^٧.

قال بعض الفضلاء : وإذا سمعت شطراً من الأحكام اللفظية ، فاسمع نبذاً من المعاني البطنية . فنقول :

« وإذا قيل » لهؤلاء المتوسمين بالآيمان الرسمي ، المدعين التوحيد الحقيقي « لا تفسدوا في أرض »^٨ استعدادكم ، لذلك التوحيد . ولا تبذروا فيها ، بذر فساد الشرك ، باضافة الأفعال الى أنفسكم . « قالوا : إنما نحن مصلحون » لها ، بارنكاب الأعمال الصالحة واكتساب الأفعال الحسنة . ليترتب عليها الأجرية^٩ الأخروية ، من الجنات وما فيها ، من أنواع النعيم المقيم . فقيل في ردهم : ألا انهم هم المفسدون لها . فان ترتب تلك الأجرية ، لا يتوقف الا على نفس الأعمال ، لاعلى اضافتها

١ - المصدر : لانه به وبهم .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : وهو كما .

٤ - المصدر : يقدرون فيهم .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - المصدر : فيخسئهم .

٧ - المصدر : يسقطهم .

٨ - النسخ : أرض .

٩ - أ : الاجرية .

الى أنفسهم . بل بهذه الاضافة ، يقول محرومين عن التوحيد . ولا يتحققون به أصلاً . وكيف يتحققون وهم لا يصلون الى توحيد الأفعال ، فكيف بتوحيد الصفات والذات . فلا يحظون بما يترتب عليه ، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . ولكنهم لا يشعرون بذلك الفساد . لأنه من قبيل الشرك الخفي ، الذي هو أخفى من ديب النمل ، « واذا قيل لهم آمنوا » ايما حقيقياً « كما آمن الناس » المتحققون بحقائق ، الحقيقة الانسانية الكمالية ، الباذلون وجودهم بالفناء في الله . « قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء » ؟ فان من السفه ، بذل الوجود الذي ، هو رأس مال المحظوظ ^(١) العاجلة والاجلة . قليل في ردهم : « ألا انهم هم السفهاء » . فان من يبذل وجوده الفاني ، يبقى بقاء الحق سبحانه . وأيسر الوجود الفاني ، من البقاء بالحق . « ولكنهم لا يعلمون » ذلك . لأن هذا العلم ، لا يحصل بالحجة والبرهان . بل بالذوق والوجدان ، *من تحقيق كليات علوم حسية*

« واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا » :

وقرىء « ولاقوا » .

هذه الجملة ، مع ما عطف عليها ، في حكم كلام واحد ، مساقاة لبيان معاملتهم مع المؤمنين وأهل دينهم . وتنافي قولهم لهما ، بخلاف صدر قصتهم . فانه مسوق ^(٢) ، لبيان أصل نفاقهم ، من غير تعرض ، للقائهم المؤمنين . وقولهم معهم ، ولخلوهم مع شياطينهم ، وقولهم لهم ، فيما يتوهم في أجزاء الشرطية الأولى ، من التكرار ، مضمحل ، بالكلية .

تقول : لقينته ولاقينته ، اذا استقبلته ، قريباً منه . ومنه ، ألقينته ، اذا طرحته . لأنك بطرحه ، جعلته بحيث يلقى .

١ - أ : الخطوط .

٢ - أ : مسوق .

«واذا خلوا الى شياطينهم» :

من خلوت بفلان واليه ، اذا انفردت معه ؛ أي : اذا انفردوا مع شياطينهم . أو من خلاك ذم ؛ أي : عداك ومضى عنك . ومنه ، القرون الخالية ؛ أي : الماضية . أي ، اذا مضوا عن المؤمنين ، الى شياطينهم .

واستعمال « خلا » ، « بالي » ، على هذين المعنيين ظاهر . أو ، خلوت به ، اذا سخرت منه ^(١) . وحيث يحتاج في استعماله « بالي » الى تضمين معنى الانتهاء ؛ أي : اذا سخرنا من المؤمنين ، منهم ^(٢) هذه السخرية ، الى شياطينهم . وهذا كما تقول : أحمد اليك فلاناً ؛ أي : أحمدته منهياً ذلك الحمد ، اليك .

و« شياطينهم » ، أصحابهم . الذين ماثلوا الشياطين ، في تمردهم ، مناقين كانوا ، أو مشركين . فيكون من قبيل الاستعارة . وجعل سيئويه ، تارة ، نونه أصلية ، على أنه من شطن ، اذا بعد ، فهو بعد عن الصلاح . ويشهد له قولهم : « تشيطن » . وأخرى زائدة ، على أنه من « شاط » ، اذا بطل . ومن أسمائه الباطل .

« قالوا انا معكم » : في عدم الايمان بمحمد - صلى الله عليه وآله - . وخاطبوا المؤمنين المنكرين بالفعلية ، مجردة عن التأكيد ، وشياطينهم الذين لا ينكرون ^(٣) ، بالاسمية ، مؤكدة . والقياس العكس . لأنهم كانوا مع المؤمنين ، بصدد ^(٤) الاخبار ، بحدوث الايمان منهم .

وتركوا التأكيد ، لعدم الباعث عليه ^(٥) ، من بواطنهم ، من صدق رغبة ^(٦) ووفور

١ - أ : ومنه .

٢ - أ : فنهين .

٣ - أ : يذكرون .

٤ - أ : بصدر .

٥ - أ : اليه .

٦ - أ : وفيه .

اعتقاد ، أو لعدم رواجه عنهم ، عند المخاطبين . الذين هم ارباب فهم و كياسة ، بلفظ التأكيد . بخلاف مخاطبتهم ، مع شياطينهم . فانهم فيما أخبروهم ^(١) به ، على صدق رغبة ووفور نشاط . وهو رائج عنهم ، متقبل منهم ، على لفظ التأكيد .

« انما نحن مستهزءون (١٤) » :

تأكيد لسابقه ، اذ معنى « انا معكم » ، هو الثبات على اليهودية . وقوله « انما نحن مستهزءون » وان لم يكن بظاهره ، تأكيداً لهذا المعنى ، لكن له لازم . وهو أنه ، رد ونفي للاسلام ، يؤكد . لأن دفع نقيض الشيء ، تأكيد لثباته .

أو بدل . وتقريره ، أنه لما كان قصدهم الى اظهار تصلبهم ^(٢) في دينهم ، وكان في الكلام الأول ، قصور عن افادته ، اذ كانوا يوافقون المؤمنين ، في بعض الأحوال فاستأنفوا القصد ، الى ذلك ، بأنهم يعظمون كفرهم ، بتحقيق الاسلام وأهله . فهم أرسخ قدماً من شياطينهم .

أو استئناف كأن الشياطين قالوا: ان صح ذلك ، فما بالكم توافقون المؤمنين . فأجابوا بذلك . وهو ، أوجه لزيادة الفائدة ، وقوة المحرك للسؤال . وهذه الوجوه الثلاثة ، بيان لترك العاطف في كلامهم . وأما تركه في حكايته فللموافقة فيما هو بمنزلة كلام واحد ^(٣) .

و« الاستهزاء » ، السخرية والاستخفاف . يقال: هزأت واستهزأت ، بمعنى . كأجبت واستجبت .

وأصله ، الخفة ، من الهزه - بالفتح . وهو القتل السريع . وهزأ بهزأ - بالفتح فيهما - مات على المكان . وناقته تهزأ به ، أي ، تسرع وتخف .

١ - أ : جزائهم .

٢ - أ : تصلبهم .

٣ - أ : وواحد .

(وفي مجمع البيان^١) : وروى عن أبي جعفر الباقر عليه السلام - : انهم قالوا : « انا معكم » ، أي ، على دينكم . « انما نحن مستهزون » ، أي ، نستهزى بأصحاب محمد ونسخر بهم ، في قولنا « آمنا »^٢ .

« الله يستهزى بهم » :

المراد باستهزاء الله ، مجازاته إياهم ، على استهزائهم بالمؤمنين ، لما بين الفعل وجزائه ، ملازمة قوية ، ونوع سببية ، مع المشاكلة المحسنة ، من مقابلة اللفظ باللفظ والمماثلة في القدر . فيكون من قبيل المجاز المرسل .

وقد روى رئيس المحدثين ، في كتاب التوحيد^٣ ، بإسناده عن علي بن الحسين ابن فضال ، عن أبيه ، عن الرضا ، علي بن موسى - عليهما السلام - قال : سألت عن قول الله - عز وجل - : « يسخر الله منهم » ، وعن قوله - عز وجل - : « الله يستهزى بهم » ، وعن قوله : « ومكروا ومكر الله » ، وعن قوله : « يخادعون الله وهو خادعهم » . فقال : ان الله - تبارك وتعالى - لا يسخر ولا يستهزى ولا يمكر ولا يخادع ولكنه - عز وجل - يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(وفي عيون الأخبار^٤) ، بإسناده عن الحسن بن علي بن فضال ، قال : سألت الرضا - عليه السلام - الى أن قال : فقال : ان الله تعالى لا يسخر ولا يستهزى ولا يمكر ولا يخادع . لكنه تعالى يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً^٥ انتهى .

١ - مجمع البيان ٥١/١ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - التوحيد ١٦٣/١ .

٤ - عيون الأخبار ١٢٦/١ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

أو انزال الهوان والحقارة بهم ، لأنه الغرض من ^١ الاستهزاء . فهذا ، أيضاً ، من المجاز المرسل ، لعلاقة السببية في التصور والمسببية في الوجود . وفي هذا التوجيه ، تنبيه على أن مذهبهم ، حقيق بأن يسخر منه ويستهزئ به ، لأجله ، أو معاملته سبحانه ، معاملة المستهزاء بمن يستهزئ به . واستعمل لفظ المشبه به ، في المشبه ، فيكون استعارة . وهي ، في الدنيا ، فإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة ، مع تماديهم في الطغيان ، وفي الآخرة ، فبأن يفتح وهم في النار ، باب الى الجنة ، فيسرعون اليه . فاذا قربوا منه ، سدّ عليهم . أو ارجاع وبال الاستهزاء اليهم ، فيكون كالمستهزئ بهم . فيكون استعارة ، أيضاً .

أو لازم معناه . وهي اظهار خفة عقل المستهزأ به وقلته . فيكون سبحانه ، مستهزئ بهم ، في عين استهزائهم بالمؤمنين . فان من استهزائهم بهم ، مع ظهور أمرهم بظهر خفة عقولهم وقلتها . وهو استئناف . فانهم لما بالغوا في استهزاء المؤمنين ، مبالغة تامة ، ظهر بها ، شناعة ما ارتكبوه . وتعاظمه على الأسماع ، على وجه ، يحرك السامع أن يقول : هؤلاء الذين هذا شأنهم ، ما مصير أمرهم وعقبى حالهم ؟ وكيف معاملة الله والمؤمنين اياهم ؟

وفي تصدير الاستئناف بذكر الله ، دلالة ، أولاً ، على أن الاستهزاء بالمنافقين هو الاستهزاء الأبلغ . السذي لا اعتداد معه ، باستهزائهم . وذلك لصدوره ، عن يضمحل علمهم وقدرتهم ، في جنب علمه وقدرته . وثانياً ، على أنه تعالى ، يكفي مؤنة عباده المؤمنين وينتقم ^٢ لهم ، ولا يحوجهم الى معارضة المنافقين ، تعظيماً لشأنهم . وانما قال : « يستهزئ » . ولم يوافق لقولهم ، ليفيد حدوث الاستهزاء

١ - ليس في أ .

٢ - أ : ولا ينتقم .

وتجده وقتاً بعد وقت .

أما افادته الحدوث ، فلكونه فعلاً . وأما افادة تجده وقتاً بعد وقت ، فلأن المضارع لما كان دالاً على الزمان المستقبل السدي يحدث شيئاً بعد شيء ، على الاستمرار ، ناسب ^(١) أن يقصد به ، اذا وقع موقع غيره أن معنى مصدره المقارن لذلك الزمان ، يحدث مستمراً استمراراً تجديداً لا ثبوتياً . كما في الجملة الاسمية . وانما أفيد ذلك ، ليكون على طبق نكايات الله فيهم وبلاياه النازلة . أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ؟

« ويمدهم في طغيانهم يعمهون (١٥) » : من مدّ الجيش وأمدّه ، اذا زاده وقوّاه . ومددت السراج والأرض ، اذا استصلحتهما ، بالزيت والسماذ . ومنه مدّ الدوات وأمدّها ، اذا أراد أن يصلحها . لامن مد العمر ، بمعنى الاملاء والامهال . فانه يعدى باللام ، كأملى له . والحذف والايصال ، خلاف الأصل . فلا يصار اليه الا بدليل . ويؤيده قراءة ابن كثير . ويمدهم - بضم الياء - من الامداد ، بمعنى اعطاء المدد . وليس من المد في العمر والامهال في شيء .

والأصل في الطغيان - بالنضم والكسر ، كلقيان ولفيان - تجاوز الشيء عن مكانه . والمراد ، تجاوز الحد في الكفر والغلو في العصيان . والمراد ، زيادة طغيانهم ، بسبب تمكين الشيطان ، من اغوائهم .

أو أنه لما منعهم لطافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم ^(٢) طرق التوفيق ، على أنفسهم ، فتزايدت بسببه قلوبهم ريناً وظلمة ، تزايد قلوب المؤمنين ، انشراحاً ونوراً .

فاسناد الفعل الى الله ، اسناد الى المسبب . وازافة الطغيان اليهم ، لثلا يتوهم

١ - أ : ناصب .

٢ - ر : صدهم .

أن اسناد الفعل اليه ، على الحقيقة. والعمه . قيل : مثل العمى. الا أن العمى ، عام في البصر والرأي . والعمه في الرأي ، خاصة . وقيل : العمى في العين والعمه في القلب ، وهو التحير والتردد ، لا يدري أين يتوجه . يقال : رجل عامه وعمه . وأرض عمها . لا مازبها .

ولعل التخصيص ، يكون « حيث يكون »^١ المقابلة .

و« في طغيانهم » ، اما متعلق بيمدهم ، وحيثذ يكون « يعمهون » ، حالا من مفعول « يمدهم » . أو فاعل « الطغيان » . واما متعلق « يعمهون » ، قدم عليه ، لرعاية الفاصلة . وحيثذ يتعين أن يكون حالا من الأول .

(وفي كتاب الاحتجاج^٢ ، للطبرسي - رحمه الله - عن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل وفيه : ولو علم المنافقون - لعنهم الله - ما عليهم من ترك هذه الايات التي ، يثبت لك تأويلها ، لاسقطوها ، مع ما أسقطوا منه . ولكن الله - تبارك اسمه - ماض حكمه ، بايجاب الحجة على خلقه . كما^٣ قال^٤ : فله الحجة البالغة . أغشى أبصارهم . وجعل على قلوبهم ، أكنة عن تأمل ذلك . فتركوه بحاله وحجبوا عن تأكيد الملبس بابطاله . فالسعداء يتنبهون^٥ عليه . والاشقياء يعمهون^٦ عنه)^٧ .

قال بعض الفضلاء : واذا قد وقع الفراغ ، من حل ظاهر عباراته ، فاسمع

١ - ليس في أ .

٢ - الاحتجاج ١ / ٣٧٦ .

٣ - المصدر : كما قال الله تعالى .

٤ - الانعام / ١٤٩ .

٥ - المصدر : ينهون .

٦ - المصدر : يعمون .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

بطناً من بطون اشاراته . فنقول :

إذا لاقى المتوسمون بالإيمان الرسمي ، السذين آمنوا إيماناً حقيقياً وتحققوا بحقيقة التوحيد . وانعكست اليهم ، أنوارهم الإيمانية ، فتوهموا أنها من أنفسهم وملك لهم ، قالوا بلسان حالهم : « آمنا » إيماناً كإيمانهم . « وإذا » فارقوا و« خلوا » إلى شياطينهم « المبعدين . وانفصلت منهم ، تلك الأنوار . ورجعوا إلى ظلمتهم الأصلية الحجابية . وتضاعفت به ^(١) ظلمتهم ، لاجتماعهم مع هؤلاء الشياطين ، « قالوا » لهم : « انا معكم » متفقون بكم ، فيما آمنتم فيه ، من اثبات ذواتكم ، واسناد الصفات والأفعال إليها مستهزون بالذين لا يشنون إلا وجوداً واحداً . ويسندون إليه الأفعال والصفات ، كلها . فان ذلك شيء ^(٢) لا يحكم بصحته العقل . « الله يستهزئ بهم » ، في عين استهزائهم بهم . ذلك الاستهزاء ، فعل المخ فيهم . انصبغ بصبغ الاستهزاء للاحاق الهوان والحقارة بهم ^(٣) في عيون أرباب البصيرة . فيكون استهزاء بهم « ويمدهم في طغيانهم » ، أي ، غلوهم في نفي التوحيد الحقيقي ، مترددين متحيرين بين المؤمنين ، إيماناً حقيقياً وبين شياطينهم الجاحدين ذلك الإيمان ، مذبذبين بين ذلك ، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء .

« أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » :

معلة للجملة الدالة على استحقاقهم الاستهزاء ، على سبيل الاستئناف . أو مقرر لقله « ويمدهم في طغيانهم » على سبيل التوكيد .

وأصل الاشتراء ، بذل الثمن ، لتحصيل ما يطلب من الأعيان . فان كان أحد العوضين ، ناضاً ، تعين من حيث أنه لا يطلب لعينه ، أن يكون ثمناً . وبذله ، اشتراء . وأخذ ، بيع . ولذلك عدت الكلمتان ، من الاضداد . والنض والناض الدنانير

١ - أ : به في .

٢ و ٣ - ليس في أ .

والدراهم ، عند أهل الحجاز. والافاي العوضين ، تصورته^(١) بصورة الثمن فبأذله
 مشتر وأخذه بائع ، ثم استعير للأعراض عما في يده ، محصلاً به غيره . سواء كان
 من المعاني ، أو الأعيان . ثم اتسع فاستعمل للرجبة عن الشيء ، طمعاً في غيره .
 فان اكتفى بجعل الطرفين ، أعم من أن يكون الأعيان ، أو المعاني ، أو مختلفين .
 وبقي الاستبدال ، محفوظاً . والاستبدال ، موقوف على تملك ما هو ، كالثمن .
 فاحتيج في اشتراء الضلالة بالهدى ، الى أن نزل التمكن ، من الهدى ، بحسب
 الفطرة ، منزلة تملكه . فيكون التجوز ، في نسبة الهدى بالتملك اليهم ، لافي نفسه .
 أو أريد « بالهدى » ، ما جبلوا عليه ، من تمكّنهم منه . وهو فطرة الله التي ،
 فطر الناس عليها . فيكون التجوز ، في نفس الهدى ، لافي نسبته اليهم ، بالتملك .
 فان التمكن من الهدى ، ثابت لهم من غير تجوز . وان لم يبق الاستبدال ، أيضاً ،
 محفوظاً كما اذا استعمل للرجبة عن الشيء ، طمعاً في غيره ، فلاحاجة الى ذلك
 التنزيل ، أو التجوز .

« فما ربحت تجارتهم » : قرأ ابن علة ، « تجارتهم » ، بصيغة الجمع .
 وذكر الربح ، ترشيح للمجاز الواقع ، في كلمة « اشترى » . وهو أن يقرن
 بالمجاز ، ما يلائم المعنى الحقيقي ، فانه لما استعمل الاشتراء ، في معاملتهم ،
 أتبعه بما يشاكله ، تمثيلاً ، لخسارتهم .

والمعنى ضرت تجارتهم . لأن عدم الربح وان كان أعم من الخسران ، لوجود
 الوسطة بينهما ، لكن المقام ، يخصه به . لان المقصود ، ذم المناققين . والذم في
 الخسران ، أكد من عدم الربح . وانما عبر عن الخسران ، بنفي الربح ، للتصريح
 أولاً ، بانتفاء ما هو مقصود من التجارة والدلالة ثانياً ، على اثبات ضده ، والافادة
 ثالثاً ، المبالغة بأن نفي الربح بالبيع والشري .

والربح، الفضل على رأس المال. واسناده الى التجارة، نفيًا وإثباتًا، لتلبسه بالتجارة، مجاز عقلي. وهو اسناد شيء الى غير ما هو له، نفيًا أو إثباتًا. كما أن الحقيقة العقلية، اسناده الى ما هو^(١) كذلك. لكن في الحقيقة، فالموجبة^(٢)، صادقة والسالبة، كاذبة. وفي المجاز، بالعكس. فلا حاجة في كونه من المجاز العقلي، الى تأويل ما ربحت، بخسرت. ولا الى أن يفرق بين اسناد النفي ونفي الاسناد. هكذا قيل. وفيه نظر، يعرف بالتأمل والتحقيق، ما ذكره السكاكي، من أن المراد بالتجارة المشترون، مجازًا والاسناد، حقيقة. فتأمل!

« وما كانوا مهتدين (١٦) » : عطف على « ما ربحت تجارتهم »؛ أي : ما كانوا مهتدين لطرق التجارة. فحذف المفعول، لدلالة الكلام عليه. وليمكن، حمله على العموم. وإن اشتمل على تكرار « ما »، فالحمل على الأول، أولى. لأنه لما وصفوا بالخسارة، في هذه التجارة، أشير الى عدم اهتدائهم لطرق التجارة، كما يهتدي اليه التجار البصراء، بالأمور التي، يربح فيها ويخسر. فهو راجع الى الترشيح.

ويحتمل عطفه على « اشترؤا ». بل هو أولى. لأن عطفه على « ما ربحت » يوجب ترتبه على ما تقدم « بالفاء ». فيلزم تأخره عنه. لكن الأمر، بالعكس. ويحتمل أن يكون حالا، من فاعل « اشترؤا »، أو « ربحت »، أو ضمير « تجارتهم ». وإنما حكم بانتفاء الربح، عن تجارتهم وعدم اهتدائهم لطرق التجارة لأن مقصود التجار منها، سلامة رأس المال والربح. وهؤلاء قد أضعوا رأس المال. فكيف يفوزون بالربح الذي هو الفضل عليه؟

١ - أ : ما هو له .

٢ - أ : الموجبة .

وروي (في تفسير أبي محمد العسكري - عليه السلام - ^(١) عن موسى بن جعفر ما معناه :) ^(٢) انه حضر قوم عند رسول الله - صلى الله عليه وآله - وقالوا : سبحان الرازق ! كان فلان في ضنك وشدة ، فسافر ببضاعة جماعة . وريح الواحدة ، عشرة . فهو اليوم من مياسير أهل المدينة .

وقال جماعة أخرى بحضرته : ان فلاناً كان في سعة ودعة وكثرة مال ، فسافر في البحر . ففرقت سفينته . وتلفت أمواله . ونجى بنفسه ، في كمال الفقر والفاقة والحيرة .

فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ألا أخبركم بالأحسن من الأول والأسوء من الثاني ^(٣) ؟

فقالوا : بلى ، يا رسول الله !

فقال : أما الأول ، فرجل اعتقد في علي بن أبي طالب ، ما يجب اعتقاده ، من كونه وصي رسول الله وأخاه ووليه وخليفته ومفروض الطاعة . فشكر له ربه ونبيه ووصي نبيه . فجمع الله له بذلك خير الدنيا والآخرة . فكانت تجارته ، أربح وغنيمة أكثر وأعظم .

وأما الثاني ، فرجل أعطى علماً بيعته . وأظهر له موافقته . ثم نكث بعد ذلك . وخالفه . ووالى أعداءه . فحتم له سوء أعماله . فصار الى عذاب لا يبيد ولا ينفذ ^(٤) . ذلك هو الخسران المبين .

قال بعض الفضلاء : ان تأويل الآية ، بالاشارة الى بطن من بطونها ، أن يقال :

١ - تفسير العسكري ٦٢ / ، مع اختلاف كثير في الالفاظ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - المصدر : الثاني حالاً .

٤ - ر : لا ينفذ .

« أولئك » المتوسمون بالآيمان الرسمي ، هم « الذين اشتروا ضلالة » ظلمة جحدياً بأنهم ، « بهدى » نور استعدادهم الفطري ، لكشف حقائق التوحيد الحقيقي . واختاروها عليه . « فما ربحت تجارتهم » هذه . لأنهم أضاعوا رأس مالهم ، الذي هو هدى ذوي الاستعداد . فكيف تربح تجارتهم ، بعد أضاعتهم إياه . « و » الحال أنهم « ما كانوا مهتدين » ، لطرق تلك التجارة ، سالكين سبيل الفوز بها ، على وجه ، يربحون ولا يخسرون .

« مثلهم » :

لما بين حقيقة صفة المنافقين ، أراد أن يكشف عنها ، كشفاً تاماً ، وبرزها في معرض المحسوس المشاهد . ففيها يضرب المثل ، مبالغة في البيان . ولأمر ما ، أكثر الله في كتبه الأمثال . وكثر في كلام الأنبياء والحكماء ومن سور الانجيل ، سورة الأمثال .

مركز تحقيقات كميتر علوم إسلامي

و« المثل » في الأصل ، بمعنى ، المثل . وهو النظير . يقال : مثل ومثل ومثيل . كشبه وشبه وشبيه .

ثم قيل : مثل للقول السائر . ويعتبر فيه أن يكون تشبيهاً تمثيلاً ، على سبيل الاستعارة . ومن ثم حوفظ عليه . ولم يغير . فيكون بعينه لفظ المشبه به . فان وقع تغيير ، لم يكن مثلاً . بل هو مأخوذ منه وإشارة إليه . كما في قولك : بالصيف ضيعت اللبن - بالفتح .

وقيل : لم يغير ، لأنه ينبغي أن يكون فيه ، غرابة من بعض الوجوه . فلو غير ، لربما انتفت تلك الغرابة . وإنما سمي مثلاً ، لأنه جعل مضربه . وهو ما يضرب فيه ، ثانياً مثلاً ، لمورده . وهو ماورد فيه - أولاً - ثم استعير لكل حال ، أو قصة ، أو صفة

لها بيان . وفيها غرابة . ويمكن حمله هناك على كل واحد من تلك المعاني .

« كمثل الذي استوقد ناراً » :

معناه ، حالهم العجيبة الشأن ، كحال من استوقد ناراً .

و« الذي » ، بمعنى الذين . كما في قوله : « وخضتم كالذي خاضوا » ، ان جعل مرجع الضمير ، في « بنورهم » . وانما جاز ذلك . ولم يجز (وضع القائم ، موضع القائمين . لأنه غير مقصود بالوصف . بل الجملة التي هي صلته ، وهو صلة الى وصف المعرفة ، بجملة موصولة بها . ولأنه ليس باسم تام ، بل هو كالجزم منه . فحقه أن لا يجمع ، كما لا يجمع أخواتها . ويستوي فيه الواحد والجمع . وليس « الذين » جمعه المصحح ، بل ذو زيادة ، زيدت لزيادة المعنى . ولذلك جاء بالياء - أبداً - على اللغة الفصيحة ، التي جاء التنزيل عليها .

ولكونه مستطالاً بصلته ، استحق التخييف . ولذلك بولغ فيه . فحذف ياؤه ثم كسرتة ، ثم اقتصر على اللام ، في أسماء الفاعلين والمفعولين . أوقصد به ، جنس المستوقدين . أو الفوج الذي استوقد . وان لم يجعل مرجعاً لذلك الضمير . فلا حاجة الى ذلك . لأن المقصود ، تشبيه الحال بالحال . وهما متطابقتان . الا أن يقصد رعاية المطابقة ، بين الحالين ، في كونهما بالواحد ، أو الجماعة - أيضاً - . فان المماثلة ، حينئذ ، أقوى . والتشبيه الى القبول ، أقرب .

و« الاستيقاد » ، طلب الوقود . والسعي في تحصيله . وهو سطوع النار . وارتفاع لهبها .

واشتقاق « النار » من نار ينور ، اذا نفر . لأن فيها حركة واضطراباً . و« النور » مشتق منها . فان الحركة والاضطراب ، يوجد في النار ، أولاً وبالذات ، وفي نورها

ثانياً وبالعرض . فاشتقاق « النور » منها ، أولى من اشتقاقه منه ^(١) .

« فلما أضاءت ماحوله » : عطف على الصلة . فيكون التشبيه ، بحال المستوقد الموصوف بمضمون الشرطية . أعني ، لما مع جوابه .
و« لما » ، تدل على وقوع الشيء ، لوقوع غيره ، بمعنى الظرف . والعامل فيه ، جوابه .

و« الاضاءة » ، فرط الانارة . كما أن الضوء ، فرط النور . ومصداق ذلك ، قوله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً » ^(٢) .
ويناسبه ، ما اصطلح عليه الحكماء ، من أن الضوء ، ما يكون للشيء ، من ذاته ، كما للشمس . والنور ما يكون من غيره ، كما للقمر .
« وأضاء » ، في الآية :

اما متعدد . فيكون « ماحوله » ، مفعولاً به ، أي : جعلت النار ماحول المستوقد مضيئاً .

واما لازم . فيكون مسند الى « ماحوله » ، أي : صارت الأماكن والأشياء التي حوله ، مضيئة بالنار . أو الى ضمير « النار » .

حيثئذ ، اما أن يكون كلمة « ما » زائدة و« حوله » ، ظرفاً لغواً « لأضاءت » .
واما موصولة ، وقعت عبارة عن الأمكنة . فيكون مع صلتها ، مفعولاً فيه « لأضاءت » .

ويرد على الأول ، ان اضاءة النار ، حول المستوقد ، يقتضي دورانها حوله . وهو ^(٣) خلاف المعهود .

١ - ر : اشتقاقها .

٢ - يونس / ٥ .

٣ - ليس في أ .

وأجيب بأن المراد، دوران ضوئها. لكنه^(١) جعل دوران الضوء، بمنزلة دوران النار، اسناد الى السبب .

وعلى الثاني ، بأنه^(٢) كان ينبغي أن يصرح بكلمة « في » . لأن حذفها في لفظ مكان انما، كان^(٣) لكثرة الاستعمال ولا كثرة في الموصول الذي عبر به عن الأمكنة. اللهم الا أن يحمل ، على أنه من قبيل غسل الطريق الثعلب . وعلى هذا التوجيه، يلزم دوران مكان النار . وهو لا يستدعي استيعاب النار ، جميعه . بل بعضه^(٤) .

و« حوله » ، نصب على الظرفية .

وتأليف حروفه على هذا الترتيب ، للدوران والاطافة .

وقيل^(٥) : للعام حول لأنه يدور .

ومنه ، حال الشيء واستحال ، اذا تغير، وحال الانسان . وهي عوارضه التي

تتغير عليه . والحوالة^(٦) وهي اسم من أحوال عليه ، بدينه .

« ذهب الله بنورهم » : جواب « لما » . كما هو الظاهر .

وفيه مانعان ، لفظي ومعنوي :

الأول : توحيد الضمير ، في استوقد وحوله وجمعه في « بنورهم » .

والثاني: ان المستوقد، لم يفعل ما يستحق به، اذهاب نوره. بخلاف المناق.

فجعله جواباً غير مناسب .

١ - ر : لكنها .

٢ - أ : أنه .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : بقصد .

٥ - أنوار التنزيل ١ / ٢٧ .

٦ - ليس في ر .

والجواب عن الأول: ان توحيد الضمير، بالنظر الى لفظ الموصول. وجمعه بالنظر الى معناه ، على أحد الوجوه المذكورة فيما سبق .

وعن الثاني : انه يمكن أن يكون ، اذهاب نوره ، بسبب سماوي ، ريح أو مطر . لا بسبب فعل المستوقد . ولذلك أسند الى الله سبحانه . أو يكون المراد بالمستوقد ، مستوقد نار ، لا يرضى ^(١) بها الله . كما أوقدها الغواة ، ليتوصلوا بالاستضاءة بها ، الى بعض المعاصي . فأطفأها الله .

ويحتمل أن يكون جواب « لما » محذوفاً ^(٢) . وقوله : « ذهب الله » - الى آخره - استئنافاً .

والمصحح لهذا الحذف ، قرينة المقام ، والمرجح المبالغة ، في سوء حال المستوقد ، بإيهام أن الجواب ، مما يقصر العبارة عنه .

وتقدير الاستئناف ، أنه لما شبهت حالهم ، بحال المستوقد الذي خمدته ناره سأل سائل . وقال : ما بالهم قد شبهت حالهم ، بحال هذا المستوقد . فقبل له : ذهب الله بنورهم .

وحينئذ ، يكون ضمير الجماعة للمناقبين . ويحتمل أن يكون بدلا من الجملة التمثيلية وبياناً له . كأنه قيل : كمثل الذي ذهب الله بنورهم . وحينئذ يكون مرجع الضمير « الذي استوقد » ، على أحد الوجوه التي سبقت .

وانما قال : « بنورهم » . ولم يقل : « بنارهم » . لأنه المقصود من إيقادها . ولم يقل : « بضوئهم » . كما هو مقتضى اللفظ . لأن في « الضوء » ، دلالة على الزيادة . فلو علق الذهاب به ، لأوهم الذهاب بالزيادة . وبقاء ما يسمى نوراً . والمقصود ازالة النور عنهم ، رأساً .

١ - أ : بوضئها .

٢ - أ : محذوف .

وانما اختير - أولاً - « أضاءت » على « أنارت » ، تنبيهاً على مزيد الحيرة والخيبة ، واشعاراً بالبطلان ، لما تقرر في الأذهان ، من قوة أمر الباطل ، في بدء الحال واضمحلاله سريعاً ، في المآل .

وانما قال : « ذهب الله بنورهم » . ولم يقل : « أذهب الله نورهم » - كما قرأ بعضهم - لأن معنى « أذهب » ، أزاله ، وجعله ذاهباً . ويقال : ذهب به ، اذا استصحبه .

ومعنى « به » ، معه . فان « الباء » وان كانت للتعدية ، كالهيمزة . الا أن فيها معنى المصاحبة واللصوق . وذهب السلطان بماله ، أخذه . فالمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه . وما يمسك^(١) ، فلا مرسل له . وهو أبلغ من الإذهاب . لما فيه من معنى الأخذ والامساك . أما الأخذ ، فظاهر . رؤأما الامساك ، فلما يقتضيه المصاحبة واللصوق .

قال بعض الفضلاء : وعند العارفين ، النكتة فيه ، غير ما ذكر ، فان مجيء الله سبحانه بالنور ، ليس الا بتجليه^(٢) باسم النور ، على المتجلى له . فهو عند تجليه بالنور ، متلبس به ، غير منفصل^(٣) عنه . وكذلك ذهابه بالنور . ليس الا متعلقاً دون هذا التجلي . فهو يذهب مكتسباً بالنور ، لا منفصلاً عنه . فهو المتلبس بالنور ، في الحالين . بل هو النور في العلم . (والعين لا)^(٤) نور سواه . ثم أكد ذلك . وقرره بقوله :

« وتركهم في ظلمات لا يبصرون (١٧) » : ففيه زيادة على ما يدل عليه ، اذهاب نورهم ، من وقوعهم في الظلمة ، كماً وكيفاً . اما كماً ، فلما (في الظلمات

١ - أ : يماسك .

٢ - أ : يتجليه .

٣ - ر : منفعل .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

من) ^(١) الجمعية. واما كيفاً، فلما فيها من تنوين التعظيم، واردافها بقوله «لا يبصرون». فانه يدل على أنها بحيث لا يتراعى، فيها شبحان .

و«الظلمة»، عدم النور - مطلقاً - . وقيل : عما ^(٢) من شأنه ذلك . وقال بعض ^(٣) المتكلمين : وهي عرض ، ينافي النور .

فعلى الأول ، التقابل بينهما ، تقابل الايجاب والسلب .

وعلى الثاني ، تقابل العدم والملكة .

وعلى الثالث، (تقابل النضاد .) ^(٤) وهي مأخوذة من قولهم : ما ظلمك ان تفعل

كذا ؛ أي : ما منعك . لأنها تسد البصر . وتمنع الرؤية .

وقرىء في ظلمة - بالتوحيد - . وتوحيدها ، ظاهراً .

وأما جمعها : فباعتبار انضمام ظلمة الليل ، الى ظلمتي الغمام . وتطبيقه ، مثلاً

هذا، على ^(٥) تقدير أن يكون ضمير الجماعة، كناية عن المستوقدين . كما هو الظاهر .

وأما اذا كان كناية عن المنافقين ، فقيل : ظلماتهم ، ظلمة الكفر . وظلمة النفاق .

وظلمة يوم القيامة . أو ظلمة الضلال . وظلمة سحق الله . وظلمة العقاب السرمدي .

وقيل : المراد بها ، على التقديرين ، ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة ^(٦) .

فيكون الجمعية - أيضاً - لزيادتها في الكيف .

وقوله ^(٧) «لا يبصرون»، نزل منزلة اللازم . وقطع النظر، عن مفعوله المتروك .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أ : ما .

٣ - أ : من .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : على هذا .

٦ - ر . أنوار التنزيل ٢٨/١ .

٧ - ليس في أ .

وقصد الى نفس الفعل ، كأنه قيل : ليس لهم أبصار .
وهو أبلغ من أن يقدر المفعول . أي لا يبصرون شيئاً . لأن الأول يستلزم الثاني .
دون العكس .

و« ترك » ، في الأصل ، بمعنى ، خلى وطرح . وله مفعول واحد . وقد يضمن
معنى صير . فيقتضي مفعولين . فعلى هذا ، قوله « في ظلمات » ، مفعوله الثاني .
وقوله « لا يبصرون » ، حال من مفعوله الأول .

ويحتمل أن يترك على معناه الأصلي . ويكون « في ظلمات لا يبصرون » حالين
مترادفين . أو متداخلين .

وفي آخر روضة الكافي ^(١) : بإسناده ، عن أبي جعفر - عليه السلام - في تفسير
الآية ، ما مضمونه : انه أضاءت الأرض بنور محمد - صلى الله عليه وآله وسلم -
كما تضيء الشمس . فلما قبض الله محمداً ، ظهرت الظلمة . فلم يبصروا فضل أهل
بيته - عليهم السلام - .

وفي عيون الأخبار ^(٢) : بإسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت
أبا الحسن الرضا - عليه السلام - عن قول الله تبارك وتعالى : « وتركهم في ظلمات
لا يبصرون » .

فقال : ان الله تعالى لا يوصف بالترك ، كما يوصف خلقه . ولكنهم ^(٣) متى علم
أنهم لا يرجعون عن الكفر والضلالة ^(٤) ، منعهم المعاونة واللفظ . وخلق بينهم
وبين اختيارهم .

١ - الكافي ٣٧٩/٨ .

٢ - عيون الأخبار ١٢٣/١ .

٣ - المصدر : لكنه .

٤ - المصدر : الضلال .

« صم بكم عمي »: خبر مبتدأ محذوف ، والضمير المحذوف، ان كان كناية عن المستوقدين . فاطلاق هذه الصفات عليهم ، على سبيل الحقيقة .

والمعنى ، أنهم أوقدوا ناراً ، ذهب الله بنورهم . وتركهم في ظلمات هائلة . أدهشتهم بحيث اختلت حواسهم . وانتقصت قواهم . فصاروا صماً بكماً عمياً .

وان كان عبارة عن المنافقين ، فاطلاقها عليهم ، على طريقة التشبيه . لأنهم لما سدوا آذانهم ، عن اصغاء الحق وألستهم ، عن النطق به وأبصارهم ، عن مشاهدة آياته ، جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم . وانتفت لاعلى سبيل الاستعارة ، اذ من شرطها أن يطوى ذكر المستعار له ؛ أي : لا يكون مذكوراً على وجه ، ينهى عن التشبيه . وهو أن يكون بين طرفيه حمل ، أو ^(١) ما في معناه . كذا في الكشف ^(٢) .

قيل : وهنا بحث . وهو أنه لاتزاع في أن تقدير الآية ، هم صم . لكن مع ذلك ، ليس المستعار له ، مذكوراً ههنا . لأنه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم . لاذواتهم . ففي هذه الصفات ، استعارة تبعية مصرحة . لأنها استعير مصادرها ، لتلك الأحوال . ثم اشتقت هي ، منها .

أقول : فعلى هذا ، الصم ، جمع الأصم . والبكم ، جمع الأبكم . والعمي ، جمع الأعمى . وقد صرح به ، بعض أهل اللغة . فحيثئذ ، ما ذكره بعض المفسرين ، من أن الحمل على سبيل المبالغة ، في غاية السقوط .

وغاية ما يتكلف ، عما في الكشف أن يقال : تشبيه ذوات المنافقين ، بذوات الأشخاص الصم ، متفرع على تشبيه حالهم ، بالصم . لكن القصد الى اثبات هذا الفرع ، أقوى وأبلغ اشارة ، الى أن المشابهة بين الحالين ، قويت ، حتى كأنها تعدت الى الذاتين . فحمل الآية على هذا التشبيه ، انما هو لرعاية المبالغة ، في

١ - أ : وما .

٢ - الكشف ١ / ٧٥ .

اثبات الافة^(١). والا فمقتضى ظاهر الصناعة الحمل، على الاستعارة، بتبعية المصادر.
 وقرىء في الكل، بالنصب، على الحال، من مفعول «تركهم».
 و«الصمم»، الانسداد. تقول: قناة صماء، اذا لم تكن مجوّفة. وصممت
 القارورة، اذا سدّتها. والصمّام، لما تسدها به. فالأصم، من انسدت سامعته.
 فلا يدخلها هواء، يسمع الصوت، بتموّجه.
 و«البكم»، الخرس.

والعمى، عدم البصر، عما من شأنه، أن يبصر. وقد استعير لعدم البصيرة.
 «فهم لا يرجعون (١٨)»: يقال: رجع عن كذا الى كذا. فالمعنى، انهم لا يرجعون عن الضلالة التي
 اشتروها، الى الهدى الذي باعوه.
 فيندفع ما قاله بعض المفسرين من، أن المراد به^(٢)، لا يرجعون الى الهدى.
 أو عن الضلالة.

وليعلم أن توضيح تمثيل المنافقين، بالمستوقدين الموصوفين بما ذكر،
 وتشبيه حالهم العجيبة، بحالهم، موقوف على تحقيق طرفي التشبيه، ووجه الشبه.
 فنقول: أما المشبه به، فهو صفة المستوقدين نارا، كلما أضاءت ما حولهم،
 من الاماكن والاشياء، أذهب الله^(٣) نورهم، عند الإضاءة. وأمسكه. وتركهم في
 ظلمات متعددة شديدة. أدهشتهم بحيث اختلت مشاعرهم وقواهم. فهم لا يقدرّون
 على الرجوع، الى ما كانوا عليه، من قبل.

وأما المشبه: فهو صفة المنافقين الذين اظهروا ايمان باللسان، بمنزلة
 ايقاد النار العظيمة وانتفاعهم به، بسلامة الاموال والأولاد وغير ذلك، كإضاءتها

١ - أ: الآية.

٢ و ٣ - ليس في أ.

ما حولهم. وزوال ذلك الاستنفاع عنهم، على القرب باهلاكهم، أو افشاء نفاقهم^(١)، على النبي - صلى الله عليه وآله - هو ذهاب نورهم، والقاءهم في احيان ظهور النفاق، والوعيد بالعذاب السرمذ. أو الوقوع فيه، على مراتبه تركهم، في الظلمات المتعددة الشديدة. وعدم استعمالهم قواهم فيما خلقت له، بمنزلة اخلاؤها. ورسوخهم وتمكنهم فيما أوقعهم فيه، بما يخالف فطرتهم، كعدم القدرة من المستوقدين على الرجوع الى ما كانوا عليه.

وأما وجه الشبه : فان اعتبرته بين مفردين، من مفردات طرفي التشبيه، كما سبقت الإشارة اليه، فذلك من قبيل التشبيه المفرد. وهو أن تأخذ أشياء، فرادى. فتشبهها بأمثالها كقوله :

كأن قلوب الطير رطباً ويابساً^(٢) لدى وكرها العناب والخشف البالي^(٣)
وان اعتبرته بأن تنزع من مفردات أحد الطرفين، هيئة اجتماعية واحداًنية وشبهتها بهيئة انتزعتها من مفردات الطرف الآخر، من غير ملاحظة تفاصيل مفردات الطرفين ومشابهة بعضها مع بعض، فذلك من قبيل التشبيه المركب المسمى عند أرباب البيان، بالتمثيل. وهو الذي يهتم به أرباب البلاغة.

وكل كلام يحتملها فذكرهم الأول، احتمال لفظي. ولا مساغ للذهاب الا الى الثاني. وذلك لأنه يحصل في النفس، من تشبيه الهيئة المركبة، ما لا يحصل من تشبيه مفرداتها. ولعبد القاهر^(٣)، كلام مشهور في أن اعتبار التركيب، في قول الشاعر :

١ - أ : نفاقهم .

٢ - ر . أنوار التنزيل ٣١/١ .

٣ - اسرار البلاغة ١٦٩/١ .

وكان أجرام النجوم لوامعاً درر نشرن^١ على بساط أزرق

أحق وأولى ، وإن صح التشبيه بين مفرداته .

(وفي روضة الكافي^٢ لمحمد بن يعقوب الكليني ، قال : حدثني علي بن إبراهيم :

عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن حفص المؤذن عن أبي عبدالله - عليه السلام - .

وعن محمد بن اسماعيل بن بزيع ، عن محمد بن سنان ، عن اسماعيل بن

جابر عن أبي عبدالله - عليه السلام - أنه قال في رسالة طويلة ، إلى أصحابه :

فإن ذلك اللسان ، فيما يكره الله وفيما نهى^٣ عنه مرداة للعبد ، عند الله . ومقت من

الله . وصم وعمي وبكم بورثه الله إياه يوم القيامة فتصيروا^٤ كما قال الله : «صم

بكم عمي فهم لا يرجعون» ؛ يعني : لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون^٥ .

قال بعض الفضلاء : تأويل الآية ، ببعض بطونها ، أن يقال : مثل المتوسمين

بالإيمان الرسمي ، كمثل المستوقدين الذين سبق ذكرهم ، حيث تنورت بواطنهم ،

بإرتكاب بعض العبادات ، في بعض الأوقات . فتنبهوا^٦ لما في أنفسهم ، من

النقائص^٧ والكمالات . ولم ينفذ فيهم ، ذلك النور ، بحيث يتعدى من معرفة

أنفسهم ، إلى معرفة ربهم . بل تنقص ببعض الغفلات فبقوا متروكين في ظلمات

حجب انياتهم^٨ . لا يبصرون ما في الافاق وما في أنفسهم ، من لوائح الوجدانية .

١ - المصدر : نشرن .

٢ - الكافي ٤٠٦/٨ .

٣ - المصدر : ينهى .

٤ - المصدر : فيصيروا .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : فتنبهوا .

٧ - أ : النقايس .

٨ - أ : نياتهم .

فهم صم ، عن سماع ما ينطق به دلائلها بكم . لا يسألونه بلسان استعدادهم . عمي لا يرونه ببصر بصيرتهم . فهم لا يرجعون عما هم فيه ، من أسباب الشقاوة ، الى ما فاتهم من موجبات السعادة .

« أو كصيب من السماء » :

ثم ثنى الله سبحانه ، في شأنهم ، بتمثيل آخر ، ليكون تحقيقاً لحالهم ، بعد كشف ، وايضاحاً غب ايضاح .

وكما يجب على البليغ ، في مظان الاجمال والايجاز ، أن يجعل ويوجز ، فكذلك الواجب عليه ، في موارد التفصيل والاشباع ، أن يفصل ويشبع .

وهو ، عطف على قوله « كمثل السفي استوقد » . أي ، مثلهم كمثل الذي استوقد . أو ، كمثل ذوي صيب .

وانما قدر كذلك ، لتعيين مرجع الضمائر الالفيه ، وتحصيل كمال الملائمة ، مع المعطوف عليه ومع المشبه - أيضاً - ؛ أعني ^(١) : مثلهم .

وأما نفس التشبيه ، فلا يقتضي تقدير شيء . اذ لا يلزم في التشبيه المركب ، أن يكون ما يلي الكاف ، هو المشبه به . كما في قوله تعالى : « انما مثل الحيوة الدنيا ، كما » ^(٢) .

ومما ثني من التمثيل ، في التنزيل ، قوله : « وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور . وما يستوي الأحياء ولا الاموات » ^(٣) . و« أو » ، موضوعة في أصلها للتساوي . ولذلك اشتهرت بأنها كلمة شك . فتكون مخصوصة بالخبر . ثم استعيرت للتساوي ، في غير الشك . فاستعمل في

١ - أ : أي .

٢ - يونس / ٢٤ .

٣ - فاطر / ٢٠ - ٢٣ .

غير الخبر ، بالمعنى المجازي ، فقط . كالتساوي في استصواب المجالسة ، في قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين . وفي الخبر ، بكلا المعنيين ، أعني ، الحقيقي ، الذي هو الشك والمجازي ، كالتساوي في الاستقلال ، بوجه التمثيل . كما في هذه الآية . فيستفاد صحة التشبيه ، بكل واحد من هاتين القصتين ، صريحاً ، وبهما ، معاً ، بالطريق الأولى . وهذا بناء على تبادل معنى الشك ، منه . وهو المفهوم من الكشف^(١) .

والمفهوم من المفصل^(٢) ، أن كلمة « أو » لأحد الأمرين . ولا شك أن هذا معنى يعم مواردنا ، من الانشاء والاخبار - كلها - . وأما الشك والتشكيك والابهام والتخيير والاباحة ، فليس شيء منها ، داخلاً في مفهومها . بل يستفاد من مواقعها في الكلام .

« والصيَّب » ، فيل من الصوب . وهو فرط الانسكاب والوقوع . يقال على المطر وعلى السحاب . والآية يحتملها .

وتنكيره ، لأنه أريد به نوع شديد هائل .

وقرىء « كصائب » . والاول أبلغ .

و« السماء » ، هو المظلة . أوجهة العلو . وتعريفها للجنس ، للدلالة على أن الصيَّب ، منطبق آخذ بآفاق السماء ، كلها . فسان كل أفق ككل طبقة منها ، يسمى سماء . فتعريف الجنس من غير قرينة البعضية ، يدل على أنه منطبق آخذ بكلها . لا يختص بسماء دون سماء .

وفي الدلالة على التطبيق ، امداد لسائر المبالغات التي في الصيَّب ، من جهة

١ - ر . الكشف ج ١ ، ضمن ص ٧٨ - ٨٢ .

٢ - المفصل في النحو : ١٦٦ .

مادته الأولى ؛ أي : الحروف . فان « الصاد » من المستعلية . و « الباء » ، مشددة . و « الباء » من الشديدة . ومادته الثانية ؛ أي : المصوب . فانه فرط الانسكاب - كما مر . ومن جهة البناء ، أعني ، الصورة . فان فيعلا صفة مشبهة ، دالة على الثبوت . ومن جهة التنكير العارض ، لانه للتهويل والتعظيم . كتذكير النار ، في الآية الأولى .

واذا أريد « بالصيب » ، المطر ، فيحتمل أن يراد « بالسما » ، السحاب . ويجعل اللام لاستغراق جميع ما يمكن أن يظل قطعة من وجه الأرض . فانه يصلح أن يطلق عليه ، اسم السحاب . وان أريد « بالصيب » ، السحاب ، وبالسما - أيضاً . فالمعنى ، هذا النوع من السحاب . وليس فيه كثير فائدة . والتمثيل الثاني ، أبلغ ، لانه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر وفضاعته . ولذلك أخر . وهم يتدرجون في نحو هذا ، من الأهون الى الأغلظ .

« فيه ظلمات » : بضم الفاء والعين . وقرئ بفتح اللام وسكونه . جمع ظلمة ، بضم الفاء وسكون العين . فاعل الظرف ، لاعتماده على الموصوف . ومن المتفق عليه بينهم ، أن الظرف اذا اعتمد على موصوف ، أو موصول ، أو حرف استفهام ، أو حرف نفي ، فانه يجوز أن يرفع الظاهر ، بخلاف ما اذا لم يعتمد . فانه لا يجوز إعماله عند سيبويه .

وجوز في جميع ذلك ، أن الظرف خبر متقدم ، على مبتدئه . فعلى هذا يظهر فساد ما قاله اليبضاوي ^(١) ، من أن ارتفاعها بالظرف ، وفاقاً . وان أريد بالصيب ، المطر ، فظلماته ظلمة ^(٢) تكاثفه وتتابع قطراته . لان تقارب القطرات ومتابعتها ،

١ - أنوار التنزيل ٢٩ / ١ .

٢ - أ : ظلمات .

يَقْتَضِي قلة الهواء المتخلل المنير .

وظلمة أظلام ، غمامه ، وظلمة الليل المستفادة ، من قوله : «كلما أضاء لهم» .
والمراد بها ، ما يتوزع على الأجرام ، من ظلمته . لا ظلمته كلها ، حتى يرد أن المطر
في ظلمة ، لا ظلمة الليل فيه . ولا شك أن نسبة الظلمة المتوزعة عليه ، إليه كنسبة
العرض الى موضوعه والصفة الى موصوفها . فيصح انتسابها اليه . وان أريد به
السحاب فظلماته ، ظلمة سحمته^(١) . أي ، سواده المسبب عن تراكمه وكثرة مائه .
وظلمة تطبيقه واحاطته بجميع الافاق وظلمة الليل .

وعلى ما حققناه ، يندفع ما قاله بعض المفسرين من ، أن الظرفية هنا ، باعتبار
الملازمة . لأنه يكون بناء عليه انتساب الظرف ، الى مظروفه «بقي» جائزاً . وهو
غير جائز .



« ورعد وبرق » :

« الرعد » ، من الرعدة ، بالكسر . وهو صوت يسمع من السحاب . وسيبها
- على المشهور - اضطراب أجرام السحاب . واصطكاكها ، اذا ساقتها الرياح .
« والبرق » ، الأحسن فيه ، أن يكون معطوفاً على «رعد» . ويكون المجموع
معطوفاً على « الظلمات » ، بماعطف واحد ، من برق الشيء بريقاً ، اذا لمع . وهو
ما يلمع من السحاب بواسطة اصطكاكها .

وقيل^(٢) : الرعد ، ملك موكل بالسحاب . يسبح .

وقيل^(٣) : صوت ملك يزجر السحاب .

وقيل^(٤) : هو ريح ، تحبس تحت السماء .

١ - أ : سحنه . المتن : سحبه .

٢ - مجمع البيان ٥٧/١ .

٣ - نفس المصدر .

٤ - نفس المصدر .

(وفي مجمع البيان^(١) : وقيل : الرعد، هو ملك موكل بالسحاب، يسبح . وهو^(٢) المروي عن أئمتنا - عليهم السلام - .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٣) : وقال علي^(٤) - عليه السلام - : الرعد ، صوت الملك . والبرق ، سوطه .

وروي^(٥) : ان الرعد ، صوت ملك ، أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور .

وسأل أبو بصير^(٦) ، أبا عبدالله - عليه السلام - عن الرعد ، أي شيء يقول ؟

قال : انه بمنزلة الرجل ، يكون في الابل . فيزجرها ، هاي هاي ، كهينة ذلك .

قال : قلت : جعلت فداك ! فما حال البرق ؟

قال^(٧) : تلك مخاريق الملائكة تضرب^(٨) السحاب . فتسوقه الى الموضع الذي قضى الله - عز وجل - فيه المطر^(٩) .

ولم يجمعا كالظلمات ، لمصدر يتهما في الأصل .

ويحتمل أن يكون المراد بهما ، معنيهما المصدرين^(١٠) ، أيضاً . أعني ، الارعاد

١ - نفس المصدر .

٢ - المصدر : روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وهو .

٣ - من لا يحضره الفقيه ١/ ٣٣٤ ، ح ١٠ .

٤ - ليس في المصدر . والحديث الذي قبله عن أبي عبدالله عليه السلام .

٥ - نفس المصدر ١/ ٣٣٤ ، ح ١١ وله تنمة .

٦ - نفس المصدر ح ٩ .

٧ - المصدر : فقال .

٨ - ر ، المتن : لضرب . وفي المصدر : تضرب .

٩ - ما بين القوسين ليس في أ .

١٠ - أ : المصدرية .

والاِبراق. ولأنهما ليسا أنواعاً مختلفة، بالنظر الى أسبابها ^(١)، كالظلمة . وكيونتتهما في السحاب ، ظاهرة . وأما في المطر ، فلأنهما لما كانا في محل يتصل به أعلاه ومصبه ، أعني ، السحاب ، جعلاً كأنهما فيه . أو لأن المطر كما ينزل من أسفل السحاب، ينزل من أعلاه - أيضاً - فهو شامل للفضاء ^(٢) الذي فيه السحاب . فهما في جزء من المطر ، يتصل بالسحاب .

وانما جاءت الأشياء ، نكرة ، لأن المراد ، أنواع منها. كأنه قيل : فيه ظلمات داجية ^(٣) ورعد قاصف ^(٤) وبرق خاطف .

والأصل في كلمة « في » ، أن تستعمل ^(٥) في ظرفية ^(٦) الأجسام ، للأجسام . ثم اتسع فيها، فاستعمل في ظرفية الزمان، للأحداث. ولمحلية المعروضات، لأعراضها والموصوفات لصفاتها ، الى غير ذلك .

« يجعلون أصابعهم في آذانهم » :

الضمائر ، ترجع الى أصحاب الصيِّب . ولفظ « الأصحاب » وان حذف . وأقيم « الصيب » مقامه ، لكن معناه بساق . فيجوز أن يعول عليه . وهو استئناف لامحل له من الاعراب . فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول، قيل: فكيف حالهم مع ذلك؟ فأجيب : بأنهم يجعلون أصابعهم في آذانهم ^(٧).

١ - أ : أسبابهما .

٢ - أ : للفضاء .

٣ - أ : واجية ، المتن : داجية .

٤ - أ : قاصف .

٥ - أ : يستعمل .

٦ - أ : ظرفيه .

٧ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٢٩ .

فان قلت : الجواب ، حينئذ ، لا يكون مطابقاً للسؤال . فانه بين ، حينئذ ، حالهم ، مع الصواعق ، دون الرعد .

قلت : لما كانت الصاعقة ، قصفة رعد . تنقض معها شقة من نار ، كان الجواب مطابقاً . كأنه قيل : يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة صوت الرعد ، وانقضاص قطعة نار معها .

ويحتمل أن يكون ، حالا من المضاف ، الى الصيب المحذوف . « وجعل » جاء متعدياً الى مفعولين . نحو ، جعلت الطين خزفاً . أي ، صيرت . والى مفعول واحد كقوله : « وجعل الظلمات والنور » ^(١) ؛ أي : صنع . وبمعنى التسمية . كقوله : « وجعلوا لله أنداداً » ^(٢) ؛ أي : سموا له . وبمعنى أفعال المقاربة . نحو ، جعل زيد يفعل .

واليد تتجزأ ^(٣) الى الأئمة والأصبع والكف والساعد والعضد . والمتعين منها لسد الأذان ، أئمة السبابة . فاطلاق الأصابع ، موضع الأنامل ، بل بعضها ، من اتساعات اللغة .

والنكتة المبالغة التي ليس في ذكر الأنامل وبعضها ، وهي أنهم لشدة الأمر عليهم وخوفهم ، من تقصيف الرعد ، يجعلون أصابعهم ، بالكلية في آذانهم ، لئلا يسمعوها ، أصلاً . أو لفرط دهشتهم وحيرتهم ، يفعلون ذلك . ولا يدرون ما يفعلون . وعدم تخصيص ما هو متعين لسد الأذان ، من الأصابع ، أعني السبابة ، للإشارة الى أنه لم يبق لهم ، من فرط الدهشة والحيرة ، قوة التمييز بينها ^(٤) . أو لما في

١ - الانعام / ١ .

٢ - ابراهيم / ٣٠ .

٣ - أ : تنحري .

٤ - أ : بينهما .

السبابة من معنى السبب . ولذلك استكروها . فكنوا عنها ، بالمسيحة والسباحة وغيرهما ، طوى ذكرها ، اذ لم يكن لها اسم ورامها يتعارفه الناس في ذلك العهد .
« من الصواعق » : متعلق « يجعلون » .

ولفظه « من » في أمثال ذلك ، ابتدائية ، على سبيل العلية . يقال : قعد من الجبن . وقد يكون ما بعدها ، غرضاً مطلوباً مما وقع قبله ، اذا صرح بما يدل على ذلك . كقولك : ضربت من أجل التأديب . بخلاف « اللام » فانها ، وحدها ، يستعمل في كل منهما . ويشاركهما في التعليل « في » . كما في قوله - عليه السلام - : ان امرأة دخلت النار ، في هرة ربطتها . ولم تدعها ، حتى تأكل من حشاش^{١)} الأرض .

و« الصواعق » ، جمع الصاعقة . وهي قصفة رعد . أي شدة صوت منه . ينقض معها شقة ؛ أي ؛ قطعة من نار . وهي في الأصل ، اما صفة لقصفة^{٢)} الرعد . والتاء للتأنيث . أو للرعد . والتاء للمبالغة . كما في الراوية . أو مصدر ، كالعافية والكاذبة .

وقرىء من الصواعق . وليس بقلب من الصواعق . لأن كلا من البنائين ، سواء في التصرف ، يبنى على كل منها كثير من الأمثلة . تقول : صقع الديك ، اذا صاح . وسقعه على رأسه . وصقع رأسه ؛ أي ؛ ضرب صوقعته . وهي موضع البياض ، في وسط الرأس . وخطيب مصقع ؛ أي ؛ مجهر - بكسر الميم - . وهو الذي من عادته ، أن يجهر بكلامه .

أقول : الصاعقة والصاقعة ، اذا كانتا اسمي صفتين ، فجمعهما على الفواعل^{٣)}

١ - أ : حشاش .

٢ - أ : لقصفة .

٣ - أ : الفواعل .

مطرد . وأما إذا كانتا مصدرين ، فلا . لكن ذلك ، شيء ، ذكره صاحب الكشف والبيضاوي .

« حذر الموت » : قرأ ابن أبي ليلى : حذار الموت .

فقد جاء حذر ، يحذر ، حذار وحذاراً ، منصوب على أنه مفعول له ، ليكملون . فهو علة للجعل المعلن ؛ أي : جعلهم أصابعهم في آذانهم^(١) ، لأجل الصواعق ، واقع لأجل الحذر من الموت المتوهم ، لشدة الصوت .

و« الموت » ، عدم الحياة ، عما من شأنه ذلك ، فالتقابل بينه وبين الحياة ، تقابل العدم والملكة . وقبل : عرض بمنع الاحساس ، يعرض عقيب الحياة ؛ أي : لا يجمعها . فيكون التقابل بينهما ، تقابل التضاد .

واستدل عليه ، بقوله تعالى : « خلق الموت والحياة »^(٢) . فان الخلق والابجاد ،

لا يتعلق الا بالامور الوجودية . مركز تحقيق كليات علوم إسلامي

وأجيب ، بأن المقصود من الخلق ، التقدير . ولو سلم ، فالعدم ، يمكن أن يخلق باعتبار استمراره . ولو سلم ، فالذي لا يخلق ، هو العدم ، بمعنى السلب . والموت ، ليس كذلك . كما مر .

« والله محيط بالكافرين (١٩) » :

أمال أبو عمر .

والكاف من « الكافرين » ، في موضع الخفض والنصب . وروي ذلك ، عن الكسائي . والباقون لا يميلون .

ووجه حسنه ، لزوم كسرة الراء التي تجري مجرى الكسرتين ، بعد الفاء المكسورة .

١ - ر . تفسير البحر المحيط ٨٧ / ١ .

٢ - الملك ٢ / ٢ .

وتلك ، اعتراضية ، لامحل لها من الاعراب .

وفائدتها ، أن المحذر عن الموت ، لا يفيد .

ووضع « الكافرين » ، موضع المضمر ، للدلالة على أن أصحاب الصيب ،

كفار . ليظهر استحقاقهم شدة الأمر .

وقيل : هذه المعترضة ، لبيان أحوال المشبه ، على أن المراد « بالكافرين » ،

المنافقون . دل بها على أنهم ، لا مدفع لهم ، من ^(١) عذاب الله ، في الدنيا والاخرة .

ووسطت بين أحوال المشبه به ، مع أن القياس ، يقتضي تقديمها أو تأخيرها ، تنبيهاً

على شدة الاتصال بين المشبه والمشبه به . ودلالة على فرط الاهتمام ، بشأن المشبه

واحاطة الله ، مجاز .

فإن شبه شمول قدرته تعالى ، باحاطة المحيط ، « بما أحاط به في امتناع فوات

كان هناك استعارة تبعية ، في الصفة ، سارية إليها ، من مصدرها .

وان شبه حاله تعالى معهم ، بحال المحيط ^(٢) ، مع المحاط ، أي ، شبه هيئة

منتزعة من عدة أمور ، بأخرى مثلها ، كان هناك استعارة تمثيلية ^(٣) ، لا تصرف في ^(٤)

شيء ، من ألفاظ مفرداتها . إلا أنه لم يصرح منها ، الابلفظ ما هو العمدة في الهيئة

المشبه بها ، أعني ، الاحاطة . والبواقي من الألفاظ ، منوية في الارادة .

واحاطة الله سبحانه ، عند الصوفية بالكافرين ، بل بالموجودات ، كلها ، عبارة

عن تجليّه بصور الموجودات . فهو سبحانه بأحدية جميع أسمائه ، سار في الموجودات

كلها ، ذاتاً وعلماً وقدرة ، الى غير ذلك ، من الصفات . والمراد باحاطته تعالى ،

١ - ر : عن .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : تبعية تمثيلية .

٤ - ليس في أ .

هذه السراية . انه لا يعزب ^(١) عنه ، مثقال ^(٢) ذرة ، في السموات والأرض ، اذ كل ما يعزب ^(٣) عنه ، يلحق بالعدم . وقالوا: هذه الاحاطة ، ليست كاحاطة الظرف بالمظروف . ولا كاحاطة الكل بأجزائه . ولا كاحاطة الكلّي بجزئياته . بل كاحاطة الملزوم ، بلوازمه . فان التعينات اللاحقة ، لذاته المطلقة ، انما هي لوازم له ، بواسطة أو بغير واسطة ، وبشرط أو بغير شرط . ولا يقدر كثرة اللوازم في وحدة الملزوم ولا تنافها .

« يكاد البرق يخطف أبصارهم » : استئناف ثان . كأنه قيل : ما حالهم مع تلك الصواعق ^(٤) ؟

فأجيب : و« يكاد » مضارع كاد . وهو من كدت ، تكاد ، كيداً ومكادة . وحكى الأصمعي : كوداً . فيكون كخفت ، تخاف ، خوفاً . والاول أشهر .

و« كاد » من أفعال المقاربة . وضعت لمقاربة الخبر ، من الوجود لعروض ، سببه ، لكنه لم يوجد اما لفقد شرط ، أو لعروض مانع . والشرط في خبره ، أن يكون فعلاً مضارعاً ، بدون «ان» . وقد يكون معها ، بخلاف «عسى» . فانه لرجائه . وقد يدخل على خبرها ، «ان» .

وقرى : يخطف - بكسر الطاء - . ويختطف ويخطف - بفتح الباء والخاء - . وأصله يختطف ، نقلت حركة التاء الى الخاء . ثم أدغمت في الطاء . ويخطف - بكسرهما - بحذف حركة التاء ، للادغام وبتحريك الخاء بالكسر ، اما لالتقاء الساكنين . واما لمتابعة الطاء . ويجعل حرف المضارعة ، تابعاً للخاء .

و« يخطف » ، مضارع خطف ، من باب التفعيل . ويختطف مضارع تختطف

١ - ٣٩١ - ر : يغرب .

٢ - ليس في أ .

٤ - ر . أنوار التنزيل ٣٠ / ١ .

من باب الفعل .

«كلما أضاء لهم مشوا فيه. وإذا أظلم عليهم، قاموا» : استئناف ثالث.

جواب لمن يقول : كيف يصنعون عند خفوق^(١) البرق وخفيه^(٢) ؟

وكلمة «كل» في «كلما» منصوب على الظرفية ، باتفاق . وناصبها ، الفعل الذي ، هو جوابها ؛ أعني ؛ «مشوا» . وافادتها الظرفية ، من جهة «ما» . فانها^(٣) محتملة لوجهين :

أحدهما : أن يكون حرفاً مصدرياً . والجملة ، صلة له . فلا محل لها . فالأصل كل وقت إضائته . ثم عبر عن المصدر ، «بما» . والفعل ، ثم ، أنيبا^(٤) عن الزمان بتقدير «الوقت» .

والثاني : أن يكون اسماً نكرة ، بمعنى ، وقت . فلا يحتاج على هذا الى تقدير «وقت» .

والجملة بعده ، في موضع خفض ، على الصفة ، فيحتاج الى تقدير ، عائد فيها^(٥) ؛ أي ؛ كل وقت أضاء لهم البرق ، فيه . هكذا قيل .

وأقول : «ما» المصدرية ، قسمان : مصدرية صرفة ومصدرية ظرفية . وكلمة «ما» المركبة ، مع كل مصدرية ظرفية . فعلى هذا ، لا حاجة الى تقدير ، ولا الى حذف عائد .

١ - أ : خطوف .

٢ - أ : خفية .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

٤ - أ : فانها .

٥ - أ : أيننا .

٦ - أ : منها .

و «أضاء» ، اما متعد . والمفعول محذوف . والتقدير ، كلما أضاء طريقاً لهم مشوا فيه . وضمير «فيه» ، حينئذ ، اما عائد الى المفعول المحذوف - واليه ذهب المبرد - أو الى «البرق» - وعليه الجمهور - واما لازم ، بمعنى ، كلما لمع لهم مشوا فيه . ويتعين عود الضمير اليه . واذا عاد الضمير ، الى «البرق» - على التقديرين - فلا بد في الظرفية ، من ^(١) تقدير مضاف ؛ أي ؛ في ضوءه .

وكذلك «أظلم» ، اما لازم . أو متعد . من ظلم الليل - بالكسر - ويؤيده قراءة «أظلم» ، على البناء للمفعول .

ورد باحتمال أن يكون عليهم ، قائماً مقام الفاعل . فيكون تعدي «أظلم» ، «بعلی» . لا بنفسه .

وأجيب بأن عليهم أن يقابل لهم ، في أضاء لهم . فان جعلاً مستقرين ، لم يصلح عليهم لأن يقوم مقام الفاعل . وان جعلاً صلتين للفعل ، على تضمين معنى النفع والضرر ^(٢) ولم يصلح عليهم ، لأن يقوم مقام فاعل المضمن ولا المضمن فيه . وعلى تقدير صلوحه ، فعطف اذا «أظلم» ، على «كلما أضاء» ، مع كونها جواباً للسؤال عما يضعون ^(٣) في تارتي خقوق ^(٤) البرق .

وخفيته ^(٥) يقتضي أن يكون «أظلم» مسند الى ضمير «البرق» ، كأضاء . على معنى كلما نفهم البرق باضاءته ^(٦) ، افترضوه ^(٧) . واذا ضرهم باظلامه واختفائه

١ - أ : فلا بد من في الظرفية تقدير مضاف .

٢ - أ : الضرر .

٣ - ر : يصنعون .

٤ - أ : حقوق .

٥ - أ : خفية .

٦ - أ : باضاءه .

٧ - أ : افترضوه .

دهشوا .

وقد يجاب - أيضاً - بأن بناء الفعل للمفعول ، من المتعدي بنفسه ، أكثر .
فالحمل عليه ، أولى وأنسب . وانما قال في الاضائة ، « كلما » وفي الاظلام ،
« اذا » . لأنهم حراس على المشي . فكلما صادفوا منه ^١ فرصة ، انتهزوها . ولا
كذلك التوقف .

ومعنى قاموا ، وقفوا . بدليل وقوعه في مقابلة « مشوا » . ومنه ، قام الماء ،
جمد . وقام السوق ، اذا كسد وسكن . وقد مر استعماله بمعنى ، نفق ، مأخوذاً من
القيام ، بمعنى ، الانتصاب . فهو من الأضداد .

« ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم » : معطوفة اما على الجملة
الاستثنائية ؛ أعني : « يجعلون » . واما على ^٢ جملة « كلما أضاء لهم مشوا فيه » .
وكلمة « لو » ، عند المحققين ، يدل ^٣ على ثلاثة أمور : عقد السببية والمسببية
بين الجملتين بعدها ، وكونهما في الماضي ، وانتفاء السبب . ولا دلالة لها على
امتناع الجواب . ولكنه ان كان مساوياً للشرط ، في الواقع ، أو عند المتكلم ، كما
في قولك : لو كانت الشمس طالعة ، لكان النهار موجوداً ، وقولك : لو جئتني ،
لأكرمك ، لزم انتفاؤه . وان كان أعم - كما في قولك : لو كانت الشمس طالعة ،
لكان الضوء موجوداً - فلا .

وانما يلزم انتفاء القدر المساوي منه ، للشرط ؛ يعني : الضوء المستفاد من
الطلوع ، في المثال المذكور ، مثلاً . ثم انه يحتمل أن يكون المقصود هنا ، بيان ^٤

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ ، المتن : يدل .

٤ - ليس في أ .

مسببة^(١) ذهب سمعهم وبصرهم ، لمشية الحق سبحانه ، كما هو شأن الحوادث ، كلها . لا الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الآخر . فلذلك قال بعضهم: « لو » هنا مستعمل ، لربط جزائها بشرطها ، مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الآخر ، فهو بمنزلة إن .

وقد يقال : انها باقية على أصلها . وقصد بها التنبيه ، على أن مشقتهم ، بسبب الرعد والبرق ، وصلت غايتها وقاربت ازالة الحواس ، بحيث لو تعلق بها المشية لأزالت بلا حاجة ، الى زيادة ، في وصف الرعد وضوء البرق ، كما ذكر أولاً . والنكته في اختيار ذهب بسمعهم وأبصارهم ، على أذهب سمعهم وأبصارهم قد مر بيانها « في ذهب الله بنورهم » .

والمعنى « لو شاء الله أن يذهب بسمعهم » ، بشدة صوت الرعد ، « وأبصارهم » ، بقوة لمعان البرق ، لذهب بهما ، فحذف المفعول ، لدلالة الجواب عليه . ولهذا تكاثر حذف المفعول ، في « شاء » و « أراد » ومتصرفاتهما ، اذا وقعتا في حيز^(٢) الشرط ، لدلالة الجواب على ذلك المحذوف ، ومع وقوعه في محله لفظاً . ولأن في ذلك نوعاً من التفسير ، بعد الابهام ، الا في الشيء المستغرب . فانه لا يكتفى فيه ، بدلالة الجواب عليه . بل بصرح به ، اغناء بتعيينه ، ودفعاً لذهاب الوهم الى غيره ، بناء على استبعاد تعلق الفعل به ، واستغرابه ، كقوله :

ولو شئت أن ابكي دماً ، لبكيتك عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

وقرىء: لأذهب بسمعهم وأبصارهم ، بزيادة الباء . كقوله تعالى^(٣) : « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة »^(٤) .

« ان الله على كل شيء قدير (٢٠) » : تقرير لما قبلها .

والشيء ، يختص بالموجود ، في الأصل . مصدر شاء . أطلق بمعنى شاء - تارة - . وحينئذ ، يتناول الباري ، كما قال : « أي شيء أكبر شهادة ؟ قل : الله شهيد »^(١) . وبمعنى شيء أخرى ؛ أي : شيء وجوده . وما شاء الله وجوده ، فهو موجود ، في الجملة .

قال المعتزلة : الشيء ما يصح أن يعلم ويخبر عنه^(٢) .
وقيل : والشيئة^(٣) على قسمين : ثبوتية (وهي ثبوت)^(٤) المعلومات ، في علم الله تعالى ، متميزاً بعضها عن بعض .

وهي^(٥) على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما يجب وجوده في العين ، كذات الواجب .
وثانيها : ما يمكن بروزه من العلم ، إلى العين . وهو الممكنات .
وثالثها : ما لا يمكن . وهو الممتنعات .

والثبوتية في الأول والثالث ، باعتبار الوجود العلمي . وفي الثاني ، باعتباره .
وباعتبار الثبوت العيني - أيضاً - فانهم قسموا الكون في الخارج ، إلى ما يترتب عليه الآثار الخارجية ، وسموه وجوداً عينياً . وما لا يترتب عليه الآثار الخارجية سموه ثبوتاً خارجياً .

ومتعلق قدرة الله ، من تلك الأقسام ، هو الثاني ، دون الأول والثالث . ومشيئة

١ - الانعام / ٩ .

٢ - ر . أنوار التنزيل ٣٠ / ١ .

٣ - ر : الشيئة .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : وهو .

وجودها ، هي وجودها خارج العلم . والموجودات الخارجية ، من حيث تعلق القدرة ، باخراجها من العلم الى العين ، لا يتعلق بها قدرة أخرى ، لاستحالة تحصيل الحاصل . فان تعلق قدرة بها ، فباعتبار اعدامها . فذات الواجب تعالى وصفاته والممتنع والموجودات الممكنة ، من حيث أنها تعلق القدرة بها ، مستثناة - عقلا - من الحكم على الله تعالى ، بأنه على كل شيء قدير .
والقدرة في اللغة ، التمكن .

وقدرة الله ، عند الحكيم ، بمعنى أنه ان شاء ، فعل . وان لم يشأ ، لم يفعل . لكن شاء ، ففعل بالمشيئة القديمة . وحاصله ، امكان الفعل والترك ، بالنظر الى الذات . ووجوب الفعل وامتناع الترك ، بالنظر الى الارادة .
وعند الأشاعرة ، صفة يقتضي التمكن .

وقيل ^(١) : قدرة الانسان ، هيته بها ، يتمكن من الفعل . وقدرة الله نفى العجز عنه . والقدير ، الفعال لما يشاء . ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى . وانما سمي القدير قديراً ، لأنه يوقع الفعل ، على مقدار قوته . أو على مقدار ما يقتضيه مشيئته . أو على مقدار علمه .

وعلى ما حققنا في الآية ، دليل على أن الحادث ، حال حدوثه ، والممكن ، حال بقاءه ، مقدوران . وان مقدور العبد ، مقدور الله . لأنه شيء . وكل شيء ، مقدور . وهذا التمثيل ، كالتمثيل الأول . يحتمل أن يكون من قبيل تشبيه المفرد . وأن يكون من قبيل تشبيه المركب . فشبه على الأول ، ذوات المناققين ، بأصحاب الصيب ، في اشتغال كل منهما ، على أمر كثير النفع . وشبه اسلام المناققين ، من حيث مطلق الأقسام ، لامن حيث أنه مضاف اليهم ، بالصيب ، في أن كل واحد

منهما ، سبب للحياة .

فالأول ، سبب لحياة القلوب . والثاني ، سبب لحياة الأرض .
 وشبهت ، شبههم التي يتمسكون بها ، في الاستمرار على كفرهم ونفاقهم ،
 بالظلمات . ووعدهم ^(١) في الظاهر على اسلامهم ، بالرعد . فانه صياح بلا طائل .
 ووعيدهم في نفس الأمر ، بالبرق . فانه نار محرقة . وما يصيبهم من الأفزاع والبلايا
 من جهة المسلمين ، بالصواعق . واطهارهم الايمان ، حذراً عن اصابة هذه المصيبات
 بجعل ^(٢) الأصابع ، في الأذان من الصواعق ، حذر الموت . واحتيازهم لما يلمع
 لهم وشديد ركونه ، بمشبههم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم . وتحيرهم وتوقفهم
 من الأمر ، حين يعنّ لهم مصيبة ، بتوقفهم اذا أظلم عليهم .

وشبهه على الثاني ، ما وقع المناقون فيه ، من الضلالة وما خبطوا فيه ، من
 الحيرة والدهشة ، بحال من أخذتهم السماء ، في ليلة تكاثف ظلماتها ، بتراكم السحب
 واتصال قطراتها وتواتر فيها الرعود الهائلة والبروق المخيفة والصواعق المهلكة .
 وهم في أثناء ذلك يزاولون غمرات الموت .

ولا شك ، انك اذا تصورت حالهم بهذه المثابة ، حصل في نفسك هيئة عجيبة
 توصلك الى معرفة حال المنافقين ، على وجه ، يتقاصر عنه ، تشبيهك اسلام المنافقين
 والشبهات .

(وفي كتاب التوحيد ^(٣) ، باسناده الى أبي هاشم الجعفري : عن أبي جعفر
 الثاني - عليه السلام - حديث طويل ، وفيه يقول - عليه السلام - : قولك ان الله
 قدير ، خبرت أنه لا يعجزه شيء . فنفيت بالكلمة العجز . وجعلت العجز سواه .

١ - أ ، ر : وورعدهم .

٢ - أ : يجعل .

٣ - التوحيد / ١٩٣ .

وبإسناده ^(١) الى أبي بصير ، قال : سمعت أبا عبدالله - عليه السلام - يقول :
 لم يزل الله - عز وجل - ربنا . والعلم ذاته . ولا معلوم . والسمع ذاته . ولا مسموع .
 والبصر ذاته . ولا مبصر . والقدرة ذاته . ولا مقدور . فلما أحدث الاشياء وكان
 المعلوم ، وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر
 والقدرة على المقدور .

وبإسناده ^(٢) الى محمد بن أبي اسحاق الخفاف ، قال : حدثني عدة من أصحابنا :
 أن عبدالله الديصاني ، أتى هشام بن الحكم . فقال له : ألك رب ؟
 فقال : بلى .

قال : قادر ؟

قال : نعم ، قادر قاهر .

قال : يقدر أن يدخل الدنيا - كلها - في البيضة ، لا تكبر البيضة ولا تصغر ^(٣)
 الدنيا ؟

فقال هشام : النظرة .

فقال له : قد أنظرتك حولا .

ثم خرج عنه . فركب هشام الى أبي عبدالله - عليه السلام - . فاستأذن عليه .
 فأذن له . فقال له : يا بن رسول الله ! أتاني عبدالله الديصاني ، بمسألة . ليس المعول
 فيها ، الا على الله ، وعليك .

فقال له أبو عبدالله - عليه السلام - : عما ^(٤) سألك ؟ فقال : قال لي : كيت وكيت .

١ - نفس المصدر / ١٣٩ ، ح ١ وله تنمة .

٢ - نفس المصدر : / ١٢٢ .

٣ - المصدر : يصغر .

٤ - المصدر - عماذا .

فقال أبو عبدالله - عليه السلام -: يا هشام ! كم حواسك ؟

قال : خمس .

قال ^(١) : أيها أصغر ؟

قال ^(٢) : الناظر .

قال ^(٣) : وكم قدر الناظر ؟

قال : مثل العدسة ، أو أقل منها .

فقال له ^(٤) : يا هشام ! فانظر أمامك وفوقك . فأخبرني بما ترى ؟

فقال : أرى سماء وأرضاً ودوراً وقصوراً وتراباً وجبالاً وأنهاراً .

فقال له أبو عبدالله - عليه السلام -: إن الذي قدر أن يدخل الذي تراه العدسة ،

أو أقل منها ، قادر أن يدخل الدنيا ، كلها البيضاء ، لا تصغر ^(٥) الدنيا ، ولا تكبر ^(٦) البيضاء .

مركز تحقيقات كميته علوم اسلامی

فانكبت هشام عليه . وقبل يديه ورجليه . وقال : حسبي ، يا بن رسول الله

- والحديث طويل - ، أخذت منه موضع الحاجة .

وباسناده ^(٧) ، إلى ابن ^(٨) أبي عمير ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله - عليه السلام -

قال : إن إبليس قال لعيسى بن مريم - عليهما السلام -: أيقدر ربك على أن يدخل

الأرض ، بيضة ، لا تصغر ^(٩) الأرض ولا تكبر البيضاء ؟

١ و ٢ و ٣ - المصدر : فقال .

٤ - ليس في المصدر .

٥ و ٩ - المصدر : يصغر .

٦ - المصدر : يكبر .

٧ - نفس المصدر / ١٢٧ ، ح ٥ .

٨ - المصدر : محمد بن .

قال عيسى - عليه السلام - : ويلك ! ان الله تعالى لا يوصف بعجز . ومن أقدر
ممن يلفظ الأرض ويعظم البيضة ؟

وباسناده ^(١) الى عمر بن أذينة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قيل
لأمير المؤمنين - عليه السلام - : هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير
أن تصغر ^(٢) الدنيا أو تكبر ^(٣) البيضة ؟

قال : ان الله - تبارك وتعالى - لا ينسب الى العجز . والذي سألتني لا يكون .
وباسناده ^(٤) الى أبان بن عثمان ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : جاء
رجل الى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال : أيقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة
ولا تصغر ^(٥) الأرض ولا تكبر البيضة ؟
فقال له ^(٦) : ويلك ! ان الله لا يوصف بالعجز . ومن أقدر ممن يلفظ الأرض
ويعظم البيضة ؟

وباسناده ^(٧) الى أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : جاء رجل الى الرضا
- عليه السلام - فقال له : هل يقدر ربك أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما
في بيضة ؟

قال : نعم . وفي أصغر من البيضة . وقد جعلها في عينك . وهو أقل من البيضة .

١ - نفس المصدر ، ح ٩ .

٢ و ٥ - المصدر : يصغر .

٣ - المصدر : يكبر .

٤ - نفس المصدر ، ح ١٠ .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - نفس المصدر ، ح ١١ .

لأنك إذا فتحتها عاينت السماء والأرض وما بينهما ، فلو شاء لأعماك عنها ^(١) .

« يا أيها الناس اعبدوا ربكم » :

لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم [ومصارف أمورهم] ^(٢) ، أقبل عليهم بالخطاب ، على سبيل الالتفات ، تنشيطاً للسامع وتفخيماً لشأن العبادة .

« يا » حرف وضع لنداء البعيد . وقد ينادى بها القريب ، تنزيلاً له منزلة البعيد ، أما لعظمته ، أو لغفلته ، أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه ^(٣) .

وانما قال « ربكم » ، تنبيهاً على أن الموجب القريب للعبادة ، هي التربية .

(وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي ^(٤) ، قال : حدثني عبيد بن كثير . قاله حدثنا أحمد بن صبيح ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه ، عن جده ، عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال : قام رجل الى علي . فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن الناس وأشياء الناس والناس)

قال : فقال [علي - عليه السلام] ^(٥) : يا حسن ! أجبه ^(٦) .

قال ^(٧) : فقال له الحسن - عليه السلام - : سألت عن الناس ، فرسول الله - صلى الله عليه وآله - الناس . لأن الله يقول ^(٨) : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » .

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - يوجد في المصدر . (أنوار التنزيل) .

٣ - ر . أنوار التنزيل ٣١ / ١ .

٤ - تفسير القرات ٨ / .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : أجبه يا حسن !

٧ - ليس في المصدر .

٨ - البقرة / ١٩٩ .

ونحن منه . سألت عن أشباه الناس ، فهم شيعتنا . وهم منا . وهم أشباهنا ^(١) .
وسألت عن النسناس ، وهم هذا السواد الأعظم . وهو قول الله تعالى ^(٢) : « ان هم
الا كالأنعام . بل هم أضل سبيلا » .

وفي عيون الأخبار ^(٣) - فيما ذكره الفضل بن شاذان ، من العلل ، عن الرضا ،
- عليه السلام - انه قال : فان قال قلم يعبدونه ^(٤) ! قيل : لثلاثا يكونونوا ناسين
لذكره . ولا تاركين لأدبه . ولا لاهين عن أمره ونهيه ، اذا كان فيه صلاحهم وقوامهم ،
فلوتركوا بغير تعبد ، لطال عليهم الأمد . فقست قلوبهم .

وفي كتاب التوحيد ^(٥) ، خطبة للرضا - عليه السلام - يقول فيها : أول عبادة
الله ، معرفته ، وأصل معرفة الله ، توحيده . ونظام توحيد الله ، نفي الصفات عنه ،
بشهادة ^(٦) العقول أن كل صفة وموصوف مخلوق . وشهادة كل مخلوق ، أن له خالقاً
ليس بصفة ولا موصوف . [وشهادة كل صفة وموصوف ^(٧)] بالاقتران بالحدث ^(٨) .
وشهادة الحدث بالامتناع من الأزل الممتنع من الحدث .

وفي اصول الكافي ^(٩) : علي بن ابراهيم عن العباس بن معروف ، عن عبد الرحمن

١ - المصدر : أشباحنا .

٢ - الفرقان / ٤٤ .

٣ - عيون الأخبار ٣ / ١٠٣ .

٤ - المصدر : تعبدهم .

٥ - التوحيد / ٣٤ .

٦ - المصدر : لشهادة .

٧ - يوجد في المصدر .

٨ - المصدر : بالحدث وشهادة الاقتران بالحدث .

٩ - الكافي ١ / ٨٧ - ٨٨ ، ح ٣ .

ابن أبي نجران ، قال : كتبت الى أبي جعفر - عليه السلام^(١) . وقلت له : جعلني الله فداك ، نعبد الرحمن الرحيم الواحد الأحد الصمد .

قال : فقال : ان من عبد الاسم ، دون المسمى بالاسماء ، فقد^(٢) أشرك . وكفر . وجحد . ولم يعبد شيئاً . بل اعبد الله الواحد الأحد الصمد المسمى بهذه الاسماء ، دون الاسماء . ان الاسماء صفات ، وصف بها نفسه تعالى .

عدة من أصحابنا^(٣) ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : أفضل العبادة ، ادمان التذكر في الله وفي قدرته .

محمد بن يحيى^(٤) عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن معمر بن خلاد ، قال : سمعت أبا الحسن الرضا - عليه السلام - يقول : ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم انما العبادة ، التفكير في أمر الله - عز وجل - .
وباسناده^(٥) الى الفضل بن يسار ، قال : قال أبو جعفر - عليه السلام - : ان أشد العبادة ، الورع .

وباسناده^(٦) الى علي بن الحسين - عليهما السلام - قال : من عمل بما افترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس .

علي بن ابراهيم^(٧) ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل ، عن هارون بن

١ - المصدر : أو .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - نفس المصدر : ٥٥ / ٢ ، ح ٣ .

٤ - نفس المصدر ، ح ٤ .

٥ - نفس المصدر ٧٧ / ٢ ، ح ٥ .

٦ - نفس المصدر ٨٤ / ٢ ، ح ٧ .

٧ - نفس المصدر ، ح ٥ .

خارجة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : العبادۃ ^(١) ثلاثة : قوم عبدوا الله - عزوجل - خوفاً . فتلك عبادة العبيد . وقوم عبدوا الله - تبارك وتعالى - طلب الثواب . فتلك عبادة الأجراء . وقوم عبدوا الله - عزوجل - حباً له . فتلك عبادة الأحرار . وهي أفضل العبادۃ .

وفي كتاب معاني الأخبار ^(٢) : باسناده الى اسماعيل بن مسلم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه - عليهم السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : العبادۃ سبعون جزءاً ، أفضلها جزء طلب الحلال .

وفي عيون الأخبار ^(٣) : باسناده الى الرضا - عليه السلام - أنه قال : النظر الى ذريتنا ، عبادة .

ف قيل له : يا بن رسول الله ! النظر الى الائمة منكم عبادة . أو النظر الى جميع ذرية النبي - صلى الله عليه وآله - ؟

قال : بل النظر الى جميع ذرية النبي - صلى الله عليه وآله - عبادة ، مالم يفارقوا منهاجه . ولم يتلوثوا بالمعاصي .

وفي كتاب الخصال ^(٤) : عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ما عبد الله بشيء أفضل من الصمت والمشي الى بيته .

عن علي بن الحسين - عليهما السلام ^(٥) - أنه قال : لا عبادة الا بتفقه .

١ - المصدر : العباد .

٢ - معاني الأخبار / ٣٤٩ .

٣ - عيون الأخبار ٥١ / ٢ ، ح ١٩٦ .

٤ - الخصال ٣٥ / ١ ، ح ٨ .

٥ - نفس المصدر ١٨ / ١ ، ح ٦٢ .

وفيما أوصى به النبي علياً - عليهما السلام -^(١) : يا علي ! من أتى^(٢) بما افترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس)^(٣) .

« الذي خلقكم » : صفة ، جرت عليه للتعظيم^(٤) .

« والذين من قبلكم » : منصوب معطوف ، على الضمير المنصوب ، في « خلقكم »^(٥) .

وقرىء من قبلكم ، على اقحام الموصول الثاني ، بين الأول وصلته ، تأكيداً .
« لعلكم تتقون (٢١) » : حال من الضمير ، في « اعبدوا » . كأنه قال :
أعبدوا ربكم ، راجين أن تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح
المستوجبين لجوار الله^(٦) . أو من مفعول « خلقكم » . والمعطوف عليه ، على
معنى ، أنه خلقكم ومن قبلكم ، في صورة من يرجى منه التقوى ، لترجع أمره
باجتماع أسبابه وكثرة الدواعي البعيدة^(٧) .
وقيل : تعليل للخلق ؛ أي : خلقكم ، لكي تتقوا^(٨) .

قال بعض الفضلاء : المنادى « يا » ، أيها الناس ، هو الناس الناسي وطن
الوحدة الأنس ، بأحكام الكثرة ، الواصل الى غاية الحركة النزولية . وذلك أبعد
مسافة يكون في الوجود . ولذلك استعمل فيه ، ما وضع لنداء البعيد . وحيث

١ - نفس المصدر / ١٢٥ ، ح ١٢٢ .

٢ - المصدر : أتى الله .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ر . أنوار التنزيل ١/ ٣٢ .

٥ - ر . نفس المصدر .

٦ - ر . نفس المصدر .

٧ - ر . نفس المصدر .

كان المنادى، الحصة الوجودية المستعينة، من الحقيقة المطلقة الغالبة^(١) عليها، في مبدأ حالها الاطلاق والابهام. ثم يتخصص^(٢) ويتخصص بالمرور على المراتب والاتصاف بأحكامها، حتى يصل الى المرتبة الانسانية الوجودية الشهادية العنصرية، عبر عنه - أولاً - بكلمة أي، الدالة على الابهام. ووصف - ثانياً - بالناس. الدال على كمال تخصصها. ولما كان وصولها الى هذه المرتبة، بتوسط مراتب كثيرة منبعثة من باطن الغيب الى أقصى مراتب الشهادة، أشير اليها، بحرفي التنبيه المنبعث، أولهما من باطن القلب؛ أعني: الهاء. وثانيهما من ساذج^(٣) مار^(٤) على المراتب كلها؛ أعني: الألف. ومعنى قوله: «اعبدوا ربكم»، تحققوا بعبوديته^(٥) المحضة التي لا يشوبها عبودية سوى، بأن تنوهموا أن فيكم ربوبيته^(٦) بالنسبة الى غيره سبحانه. «الذي خلقكم»، أي ظهر ظهوركم. فهو الظاهر فيكم. وأنتم المظاهر له، فما ظهر فيكم من خصائص الربوبية، فهو من الرب، الظاهر فيكم، لا أنتم. «وخلق الذين من قبلكم»، أي ظهر بصورة من تقدمكم بوصول آثار الربوبية منهم، اليكم. فهو الظاهر فيهم. وهم المظاهر له. فما وصل منهم اليكم من آثار الربوبية، فهو من الرب الظاهر. لا منهم. ما انقطعت نسبة عبوديتكم عنهم. وحيث وصلتكم الى شهود هذا المعنى، فأنتم عبيد، متصفون بمحض العبودية. لم يبق فيكم عبودية ولا ربوبية، بالنسبة الى غيره سبحانه.

١ - أ: الغالية.

٢ - أ: يتخصص.

٣ - أ: سارج.

٤ - أ: ماو.

٥ - أ: بعبودية.

٦ - ر: ربوبيه.

«لعلكم تتقون» ، أي ، عما يخرجكم عن العبودية المحضة . ولما كان كلامه سبحانه ، بصورة الصوت والحرف ، المثالين أو الحشيين ، لا يصدر الا بواسطة مظاهره المثالية أو الحسية . فلا يبعد أن يتحقق معنى الترجي ، بالنسبة الى بعض هذه المظاهر . ويكون ايراد كلمة « لعل » ، بالنظر اليه . فان نسبة مظاهر التكلم ، الى المتكلم ، أقوى مما سواه اليه . كما لا يخفى على ذوي البصائر . والله سبحانه ، يتولى السرائر .

« الذي جعل لكم الارض فراشاً » : منصوب المحل ، على الوصفية . كالذي خلقكم . أو على المدح ، بتقدير « أعني » ، أو « أخص » أو « أمدح » . وفي كلام بعض النحاة ، ما يشعر بأن القطع بالنصب ، انما يجوز فيما اذا كان الموصوف ، مرفوعاً ، أو مجروراً . وهو الأظهر . لأن الاشعار بالمدح ، انما يكون حيث يكون في التابع ، مخالفة للمتبوع وفي الصورة المفروضة . وان كان مخالفة حكيمية . لكنه لا يظهر بالنسبة الى المخاطب ، حتى يشعر بقصد المدح أو على (أنه مفعول « تتقون » ، أو مرفوع على الخبرية . وفيه ما في النصب ، من المدح ، أو على) ^١ الابتداء ، بأن يكون خبره « فلا تجعلوا » .

وجعل من الأفعال التامة ، يجيء على ثلاثة أوجه ، بمعنى ، طفق ، من أفعال القلوب . فلا يتعدى . وبمعنى ، أوجد ، فيتعدى الى مفعول واحد . كقوله تعالى : « وجعل الظلمات والنور » ^٢ . وبمعنى صير فيتعدى الى مفعولين . كما في الآية . و« التصيير » ، يكون بالفعل ، تارة وبالقول والعقد أخرى . « فالأرض » ، مفعوله الأول . و« فراشاً » ، مفعوله الثاني .

ويحتمل أن يكون ، من قبيل الاستعمال الثاني . أي ، خلق الارض ، حال كونه

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - الانعام ١ / .

مقدراً - بكسر الدال - إياها فراشاً ، اذا كان « فراشاً » ، حالا من الفاعل . أو
حال كون « الأرض » ، مقدرة - بفتح الدال - « فراشاً » ، اذا كان حالا ^١ من
المفعول .

و « لكم » ، متعلق « بالجعل » .

واللام ، للانتفاع . أي ، لانتفاعكم .

وقد جاء ناقصة ، بمعنى ، صار ، في قول الشاعر ^٢ :

فقد جعلت قلوب بني سهيل من الأكوار مرتعها ، قريب ^٣

وقرىء « وجعلكم » ، بالادغام ، لاجتماع حرفين ، من جنس واحد ، وكثرة
الحركات .

و « الأرض » ، هي المفروشة . وقوائم الدابة . وعليه قول الشاعر :

وأحمر كالديباج أما سمائه فرياً وأما أرضه ، فتحول ^٤

والرعدة . وعليه في كلام ابن عباس : أنزلت ^٥ الأرض ، أم بي أرض ^٦ .

و « الفراش » ، ما يفرش ويستقر عليه .

وقرأ يزيد الشامي : بساطاً . وطلحة : مهاداً .

قال الجوهري في الصحاح ^٧ : المهد ، مهد الصبي . والمهاد ، الفراش .

١ - ليس في أ .

٢ - أ ، ر : الشاعرة .

٣ - ر . أنوار التنزيل ١/٣٣ .

٤ - المصدر : فمحمول .

٥ - المصدر : أزلزلت .

٦ - مجمع البيان ١/٦٠ .

٧ - صحاح اللغة ٢/٥٤١ .

ومعنى جعلها فراشاً ، أو بساطاً ، أو مهاداً ، أنه جعل بعض جوانبها ، على خلاف طبعها ، بارزاً من الماء ، متوسطاً بين الصلابة واللطافة . حتى صارت ^(١) مهياة لأن يقعدوا ، أو يناموا عليها ، كالفرش المبسوط .

ولا يدل الافتراض ، على التسطيح . لأن الكرة ، اذا عظم جرمها ، غير مانعة من الافتراض (عليها) .

وفي نهج البلاغة ^(٢) : فسبحان من أمسكها ، بعد موجان مياهها . وأجمدها ، بعد رطوبة أكنافها . فجعلها لخلق مهاداً . وبسطها لهم ، فراشاً . فوق بحر لجي راكد لا يجري . وقائم ، لا يسري . تكرر كره الرياح العواصف . وتمخضه الغمام الزوارق . ان في ذلك لعبرة لمن يخشى ^(٣) .

« والسماء بناء » : معطوفان على ما قبلهما ، بعاطف واحد . وان أبيت ، فقد ر
فعلا معطوفاً على الفعل الذي قبله .

و« السماء » ، اسم جنس . أو جمع « سماء » .

و« البناء » ، مصدر ، بمعنى المفعول ، أي : جعل السماء ، قبة ، أو قباباً مبنية ؛ أي : مضروبة عليكم . فان المبني وان كان أعم من القبة ولا دلالة للعام على الخاص ^(٤) لكنه أشبه بالسماء ، لاستدارتها . ومنه بنى على امرأته . لأنهم كانوا اذ تزوجوا ، ضربوا عليها خباء جديداً .

« وأنزل من السماء ماء » : عطف على « جعل » .

أي ، أنزل من جهة العلو .

١ - ليس في أ .

٢ - نهج البلاغة ، ط / ٢١١ .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - ر : لما الخاص . ونقظ « الخاص » ليس في أ .

أو ، من أسباب سماوية ، تثير الأجزاء الرطبة ، الى جو الهواء . فتتعد سحاباً
ماطراً .

أو ، من السحاب . فان ما علاك ، سماء .
ولفظه « من » ، لابتداء الغاية . فان ابتداء نزول المطر ، انما هو من السماء
بكل واحد من هذه المعاني .

ووضع هنا « أنزل » ، مكان « نزل » ، للمناسبة مع ما عطف عليه .
« فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » :

« الباء » فيه للسببية . أي ، جعل الماء سبباً في خروج الثمرات . ومادة لها .
وهو قادر على ايجاد الأشياء - كلها - بلا أسباب ومواد . كما أبدع نفس الاسباب
والمواد . الا أن له تعالى في انشاء الأشياء ، بأسبابها ، من موادها ، تدريجاً ،
حكماً ليست في انشائها ، مبادهة وبغنة .

و« من » ، فيه ، تبعية ، بشهادة قوله تعالى : « فأخرجنا به ثمرات »^١ . فان
تنكير « ثمرات » ، تدل على البعية ، لتبادرها منه . سيما في جموع القلة . وبشهادة
أن ما قبله وما بعده ، أعني : « ماء » و« رزقاً » ، محمولان على البعض . فليكن هو
موافقاً لهما ، بشاهدة الواقع . فان الله سبحانه ، لم ينزل من السماء ، كل الماء .
بل بعضه . اذ رب ماء ، هو بعد ، في السماء . ولم يخرج بالماء المنزل منها ،
كل الثمرات . بل بعضها . فكم من ثمرة ، هي غير مخرجة . ولم يجعل المخرج
كل الرزق . بل بعضه . والثمرات المخرجة بماء السماء ، كثيرة .

فالتعبير عنها ، بجمع القلة ، اما بناء على أن « الثمرات » هنا ، جمع الثمرة
التي يراد بها الكثرة ، كالثمار ، لا الوحدة . كما في قولك : ادركت ثمرة بستانه .

ويؤيده قراءة من قرأ « الثمرة »، على التوحيد. فيكون أبلغ ولا أقل من المساواة. أو على أنها جمع قلة ، وقعت موقع جمع الكثرة ، كجنات ، في قوله ^(١) : « كم تركوا من جنات » . على أن المشهور ، أن الفرق بين الجمعين في القلة والكثرة إنما هو إذا كانا منكرين ، وإذا عرف بلام الجنس ، في مقام المبالغة ، فكل منهما للاستغراق ، بلا فرق .

و«الرزق» ، ان كان بمعناه المصدري ، فنصبه اما على أنه مفعول له . والمعنى أخرج شيئاً من الثمرات ، لأن يرزقكم . أو على المصدرية . فان في اخراج الثمرات معنى الرزق .

وعلى التقديرين ، يكون قوله : « لكم » ، ظرفاً لغواً مفعولاً به لرزق . أو « اللام » اما زائدة أو للنقوبة . وان كان بمعنى المرزوق ، فانتصابه ، على أنه حال من مفعول « أخرج » ؛ أي ؛ من الثمرات . أو على أنه مفعول به لأخرج . و« من الثمرات » بيان له . فقدم عليه . فصار حالاً منه . ولكن يكون « من » ، بيانية ، لا تبعية . وعلى هذين التقديرين ، يكون « لكم » ، ظرفاً مستقراً صفة « لرزق » . ويحتمل على التقادير ، أن يكون متعلقاً « بأخرج » .

وفي شرح الايات الباهرة : (وفي تفسير الامام الحسن العسكري - عليه السلام - ^(٢)) قال الامام - عليه السلام - : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - قوله - عز وجل - : « جعل لكم الأرض فراشاً » ، تفرشونها لنامكم ومقيلكم .

١ - الدخان / ٢٥ .

٢ - تفسير العسكري / ٧٣ .

٣ - ما بين القوسين يوجد في أ .

و« السماء بناء » ، سقفاً محفوظاً ، ارتفع عن ^(١) الأرض ^(٢) . تجري شمسها وقمرها وكواكبها ، مسخرة لمنافع عباده وامائه .

ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأصحابه : لا تعجبوا لحفظه السماء أن تقع على الأرض . فإن الله - عز وجل - يحفظ ما هو أعظم من ذلك . قالوا : وما هو ؟

قال : من ذلك ، ثواب طاعة ^(٣) المحبين لمحمد وآله .

ثم قال : « وأنزل من السماء ماء » ، يعني ، المطر . ينزل ^(٤) مع كل قطرة ، ملك ، يضعها ^(٥) في موضعها الذي ^(٦) يأمره ^(٧) به ربه - عز وجل - . فمجبوا من ذلك .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أوتستكثرون عدد هؤلاء ؟ ان ^(٨) الملائكة المستغفرين لمحبي علي بن أبي طالب ، أكثر من عدد هؤلاء . وان ^(٩) الملائكة الالعين لمبغضيه ، أكثر من عدد هؤلاء . ثم قال - عز وجل - : « فأخرج به من الثمرات ررقاً لكم » . ألا ترون كثرة هذه الأوراق والمحبوب والمحشائش ؟ قالوا : بلى . يا رسول الله ! ما أكثر عددها !

١ - المصدر : أن تقع على .

٢ - المصدر : الأرض بقدرته .

٣ - المصدر : طاعات .

٤ - ليس في أ .

٥ - أ : يصنعها .

٦ - المصدر : التي .

٧ - أ : يأمر .

٨ و ٩ - المصدر : أن عدد .

فقال ^(١) رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أكثر عدداً ^(٢) منها ، ملائكة يتبدلون ^(٣) في حمل أطباق النور عليها التحف من عند ربهم . وفوقها مناديل النور . ويخدمونهم في حمل ما يحمل على آل محمد منها ، إلى شيعتهم ومحبيهم . وإن طبقاً من تلك الأطباق ^(٤) يشتمل ^(٥) من الخيرات على ^(٦) ما لا يفي بأقل جزء منه ، جميع أموال الدنيا .

(وفي كتاب علل الشرايع ^(٧) : بإسناده إلى مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن محمد عن أبيه - عليهما السلام - قال : كان علي - عليه السلام - يقوم في المطر - أول مطر يمطر - حتى يتل رأسه ولحيته وثيابه . فقيل له : يا أمير المؤمنين ! الكن ! الكن !

قال : هذا ماء قريب العهد بالعرش . ثم أنشأ يحدث .

فقال : إن تحت العرش ، بحرأ ، فيه ما ينبت به أرزاق الحيوانات ^(٨) . وإذا أراد الله - عز وجل - أن ينبت ما يشاء لهم ، رحمة منه ، أوحى الله - عز وجل - فمطر منه ، ما شاء من سماء ، إلى سماء . حتى يصير إلى سماء الدنيا . فيلقيه إلى السحاب . والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحى الله - عز وجل - إلى السحاب

١ - المصدر : قال .

٢ - أ : عدد .

٣ - المصدر : يتبدلون لال محمد في خدمتهم اتدرون فيما يتبدلون لهم .

٤ - المصدر : الطبقات .

٥ - أ : يشمل .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - علل الشرايع / ٤٦٣ ، ج ٨ .

٨ - المصدر : الحيوان .

أطحنه وأذيبه ذوبان الملح في الماء. ثم انطلقني به الى موضع كذا . عياب أو غير عياب ^(١). فنقطر عليهم ، على النحو الذي يأمرها الله ^(٢). فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها . ولم ينزل من السماء قطرة من مطر ، الا بقدر معدود ووزن معلوم . الا ما كان يوم الطوفان، على عهد نوح . فانه نزل منها ، منهمر بلا عدد ولا وزن ^(٣).

« فلا تجعلوا لله أنداداً » : متفرع على الأمر ، بالعبادة .

والمعنى : اذا استحق ربكم الذي خلقكم ، العبادة . وكنتم مأمورين بها ، فلا تشرکوا به أحداً ، لتكون عبادتكم مبنية على ما هو أصل العبادة وأساسها ؛ أعني ^(٤) : توحيده . وأن لا تجعلوا له ، ندأ .

أو ، معطوف على الأمر قبله . وفيه أن الأولى حينئذ ، العطف بالواو . كقوله : « اعبدوا الله ولا تشرکوا به شيئاً » ^(٥) .

أو ، منصوب باضمار « ان » في جواب الامر . كما في : زرني ، فأكرمك . وفيه « ان » الشرط . في ذلك ، كون الأول سبباً للثاني . والعبادة ، لا يكون سبباً للتوحيد ، الذي هو معناها .

أو ، منصوب بتقدير « ان » في جواب « لعل » . نصب ، فأطلع في قوله تعالى : « لعلني أبلغ الأسباب ، أسباب السموات فأطلع » ^(٦) . بناء ، على تشبيه « لعل » ،

١ - المصدر : عياب أو غير عياب .

٢ - المصدر : به .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - أ : يعنى .

٥ - النساء / ٣٦ .

٦ - غافر / ٣٦ - ٣٧ .

« بَلَيْتَ »^(١) ، والحقاً لها ، بالأشياء الستة التي يحذف أن عن^(٢) الفعل المضارع ، بعد الفاء الواقعة بعدها .

أو ، متعلق بالذي ، جعل اذا كان مرفوعاً ، على أنه خبر مبتدأ محذوف . فيكون نهياً مترتباً على ما يتضمنه هذه الجملة ؛ أي ؛ هو الذي حُفِّمَ بدلائل التوحيد . فلا تشاركوا به شيئاً .

أو ، على أنه ، مبتدأ . و« لا تجعلوا » ، نهي . وقع خبراً عنه ، على تأويل مقول فيه لا تجعلوا .

و« الفاء » ، للسببية . أدخلت عليه ، لتضمن المبتدأ ، معنى الشرط .
والمعنى : ان من حُفِّمَ بهذه النعم الجسام ، ينبغي أن لا يشرك^(٣) به .
و« الجعل » هنا ، بمعنى التصيير^(٤) . فيتعدى الى مفعولين : أولهما ، أنداداً .
وثانيهما ، الجار والمجرور قبله *منزلة حقيقة كقولهم ربي*
أو ، بمعنى الخلق والايجاد .

والمعنى : لا توجدوا له في اعتقادكم وقولكم ، أنداداً .
والفائدة في تقديم المفعول الثاني أو الجار والمجرور ، افادة الحصر ، والاشارة الى أن المنهي عنه ، جعل الله تعالى . وأما بالنسبة الى سائر^(٥) الفاعلين ، فجعل الله والشريك ، واجب . لئلا يلزم التفويض . كما قال - عليه السلام^(٦) - : لا جبر

١ - أ : يلبت .

٢ - ر : من .

٣ - أ : تشرك .

٤ - أ : التبصير .

٥ - ليس في أ .

٦ - في عيون الاخبار ج ١ ص ١٢٤ ضمن ح ١٧

ولا تفويض ، بل أمر بين أمرين^(١).

وقرىء : فلا تجعلوا لله نداً .

و« الند » ، المثل المناوئ ؛ أي ؛ المخالف ، من ند ندوداً . اذا نفر .
وفي تسميته ما يعبدونه ، « نداً » لما عظموه وسموه الهاً . وان لم يزعموا أنه
يمثله ، أو يخالفه ، تهكم بهم .

وفي ايراد صيغة الجمع ، حيث دلت على أنهم جعلوا أنداداً ، لمن يمتنع
أن يكون له ند واحد ، زيادة تهكم .

« وأنتم تعلمون (٢٢) » : حال من فاعل فلا تجعلوا .

والمقصود منه ، التوبيخ ، لا تقييد الحكم به . فان العالم والجاهل المتمكن
من العلم ، سواء في التكليف .

ومفعول « تعلمون » ، متروك لتزيله منزلة اللازم مبالغة ؛ أي ؛ وحالكم وصفنكم
أنكم من أهل العلم والتميز ، بين الصحيح والفاسد . ثم ان ما أنتم عليه ، من أمر
دينكم ، من جعل الأصنام لله أنداداً ، هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل .
أو ، مقدر بوجود القرينة المقابلة ، أو الحالية ؛ أي ؛ وأنتم تعلمون أنه تعالى
لا مثل له ولا ضد .

أو ، وأنتم تعلمون ما بينه تعالى وما بينها^(٢) ، من التفاوت .

أو ، وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله - الى غير ذلك - مما يناسب المقام .
وفي كتاب التوحيد^(٣) ، في باب ان الله تعالى ، لا يفعل بعباده الا الاصلح ،

١ - أ : الامرين .

٢ - أ : بينهما .

٣ - التوحيد / ٤٠٤ .

روى بإسناده ، عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي بن الحسين - عليهم السلام - في قول الله - عز وجل - : «الذي جعل لكم الأرض فراشاً» ، قال : جعلها ملائمة لطبائعكم ، موافقة لأجسادكم . لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة ، فتحرقكم . ولا شديدة البرودة ^(١) ، فتجمدكم . ولا شديدة ^(٢) طيب الريح ، فتصدع هاماتكم . ولا شديدة التنن ، فتعطبكم ^(٣) . ولا شديدة اللين ، كالماء ، فتغرقكم . ولا شديدة الصلابة ، فيمتنع ^(٤) عليكم في دوركم وأبنيتكم وقبور موتاكم . (ولكنه - عز وجل - جعل فيها من المتانة ماتتفعون به . وتماسكون . وتماسك عليها أبدانكم وبنيانكم . وجعل فيها ماتنقاد به لدوركم وقبوركم) ^(٥) وكثير من منافعكم . فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم .

ثم قال - عز وجل - : «والسما بناء» [أي] ^(٦) ، سقفاً من فوقكم ، محفوظاً . يدبر فيها شمسها وقمرها ونجومها ، لمنافعكم .

ثم قال - عز وجل - : «وأنزل من السماء ماء» ؛ يعني : المطر . ينزله ^(٧) من علو ^(٨) ، ليلخ قلل جبالكم وتلالكم وهضابكم وأوهادكم . ثم فرقاه رذاذاً وابلاً وهطلاً وطلاً لتنشفه أرضوكم . ولم يجعل ذلك المطر ، نازلاً عليكم ، قطعة واحدة

١ - المصدر : البرد .

٢ - ر : شديد .

٣ - أ : تعطبكم .

٤ - المصدر : فتمتنع .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - المصدر : نزله .

٨ - العلي .

فيفسد أرضيكم وأشجاركم وزروعكم وثماركم .

ثم قال - عز وجل - : « فأخرج به من الثمرات رزقاً »؛ (يعني : مما يخرجها من الأرض رزقاً .)^(١) لكم .

« فلا تجعلوا لله أنداداً »؛ أي : أشبهاً وأمثالا من الأصنام التي لاتعقل ولا تسمع ولا تبصر ولا تقدر على شيء . و « أنتم تعلمون » أنها لا تقدر على شيء من هذه النعم الجليلة التي أنعمها عليكم ، ربكم - تبارك وتعالى - انتهى .

وذكر هذا الحديث ، بعينه في عيون أخبار الرضا ، في باب ماجاء عن الرضا - عليه السلام - من الأخبار في التوحيد^(٢) .

وقد ذكر بعض المفسرين هذا الحديث في تفسيره^(٣) . ثم قال : ففي التفسير المنسوب الى مولانا العسكري - عليه السلام -^(٤) قال : قال : علي بن الحسين - عليهما السلام - في قوله تعالى : « يا أيها الناس أعبدوا »^(٥) ، يعني ، سائر المكلفين ، من ولد آدم - عليه السلام - . « اعبدوا ربكم » ، أطيعوا ربكم ، من حيث أمركم ، ان تعتقدوا أن لا اله الا هو . وحده لا شريك له . ولا شبيه له . ولا مثل له^(٦) . عدل لا يجور^(٧) . جواد لا يبخل . حلیم لا يعجل . وأن محمداً عبده ورسوله - صلى الله عليه وآله الطيبين - . وأن آل محمد ، أفضل آل النبيين . وأن علياً أفضل

١ - ما بين القوسين ليس في أ والمصدر .

٢ - عيون أخبار الرضا ١/١٣٧ .

٣ - تفسير البرهان ١/٦٧ .

٤ - تفسير العسكري ١/٦٧ .

٥ - ليس في المصدر ، والظاهر هو الصواب .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - أ : يجوز .

آل محمد. وأن أصحاب محمد ، المؤمنين منهم ، أفضل صحابة المرسلين . وأن أمة محمد ، أفضل أمم المرسلين . انتهى .

ثم قال : ويفهم من هذا الكلام ، أن الأمم الماضية ، كانوا مأمورين بتلك الاعتقادات . وهذا هو الحق . كما هو مذکور ، في كثير من الروايات .

أقول : كان ^(١) العلامة - رحمه الله - فهم ذلك ، من تفسيره - عليه السلام - « يا ايها الناس » ، بسائر المكلفين ؛ يعني : جميع المكلفين . وهو غلط فاحش . فان السائر ، بمعنى ، الباقي ، مبتذل في اللغة . متعارف في العرف . قال بعض أهل اللغة : « السائر » ، مشتق من السور . وهو بقية ما يشرب . ولا يستعمل بمعنى الجميع . لا في اللغة . ولا في العرف . وقد وقع ذلك في كلام بعض المفسرين . قال بعض الفضلاء : وتأويل الآية ، في بعض بطونها ، أن يقال : هو ، أي ، ربكم الذي أمرتم أن تعبدوه . وتحققوا بتعبدية المحضة . هو الذي جعل لكم أرض العبودية ، فراشاً . تفلون فيها أنواع العبادات . وسماء الأسماء الربوبية فيه ، مضروبة عليكم ، محيطية بكم ، بحيث لا يمكنكم الخروج ، عن احاطتها وشمول آثارها وأنزل من هذه السماء ، ماء العلوم والمعارف ، على تلك الأرض . فأخرج ثمرات الأحوال والأذواق والمواجيد ، رزقاً لكم . تغتذون وتتقون به بقلوبكم وأرواحكم . فلا تجعلوا لله ، أنداداً ، تعبدونها . كما تعبدونه . والحال ، انكم تعلمون أنه لا معبود سواه . ولا ينبغي أن يجعل أحد قبلة عبادته ، الاياه .

« وان كنتم في ريب » :

لما كانت العبادة المأمور بها ، موقوفة على أمرين : أحدهما ، اثبات الوجدانية وابطال الاشراك . وقد أشير اليه بالأوصاف المجراة على ربهم الذي أمروا بعبادته .

والثاني ، اثبات النبوة التي يقع بها الترغيب والترهيب وتعريف طرق العبادة وتعيينها ، فلذلك أشار إليه بازاحة الشبهة ، عن كون القرآن ، معجزاً دالاً على نبوة النبي - صلى الله عليه وآله - وهو معطوف على قوله : «بأيها الناس» . والمظرف مستقر في موضع خبر كان .

والمعنى : وان كنتم في ريب ، يحيط بكم احاطة الظرف بالمظروف .

« مما نزلنا على عبدنا » : أي : من شيء . أو من الذي نزلناه .

ويحتمل مرجوحاً أن يكون المعنى ، من تنزيلنا .

وانما أتى بكلمة «ان» الدالة على عدم الجزم بالوقوع ، و«الريب» متحقق من هؤلاء الكفار ، تنبيهاً على أنه لا ينبغي حصول هذا الريب ، من العقلاء . فكيف يجزم به ؟ بل لو جوزه مجوز ، فانما يكون بمحض الاحتمال العقلي . ولهذا السبب ، بعينه قال : «في ريب» . وان كان أكثرهم ، ينكرون .

وانما أتى « بالتنزيل » المنبئ عن التدرج . لأن النزول التدريجي ، كان أحد أسباب طعنهم وارتبابهم ، في القرآن . فانهم كانوا يطعنون في القرآن . ويرتابون فيه ، من حيث أنه كان مدرجاً على قانون الخطابة والشعر . فان النثر ، لا يرمي بمجموع خطبه ، أو رسائله ^(١) ، دفعة . والناظم لا يلقي ديوان شعره ، ضربة . بل ^(٢) مفرقاً ، حيناً فحيناً . وشيئاً فشيئاً . فكانوا يقولون : لولا أنزل عليه القرآن ، خلاف هذه العادة ، جملة واحدة . فقبل لهم : ان ارتبتم في هذا الذي أنزل تدريجاً ، فهاتوا أنتم بنجم من نجومه ، وسورة من سوره . فانه أيسر عليكم ، من أن تنزل الجملة ، دفعة واحدة (ويتحدى بمجموعه) ^(٣) .

١ - أ : وسائله .

٢ و ٣ - ليس في أ .

قيل: التدرّيج، هو الذي يعبر عنه بالتكثير؛ أي: يفعل مرة بعد مرة . والتضعيف الدال على ذلك ، من شرطه أن يكون في الأفعال المتعدية، قبل التضعيف ، غالباً نحو ، فتحت الباب . ولا يقال: جلس زيد ، لإرادة التدرّيج والتكثير. لأنه لم يكن متعدياً ، قبل التضعيف . وإنما ^(١) جعله تضيّيفه ، متعدياً . وقولنا: « غالباً » ، لأنه قد جاء التضعيف، دالاً على الكثرة ، في اللّازم؛ نحو: مَوّت المال . ويعلم من ذلك أن التضعيف الدال على الكثرة ، لا يجعل اللّازم متعدياً . فظهر من ذلك ، أن تضيّيف ، نزل للمتعدية ، دون التدرّيج . وأيضاً . يحتاج قوله تعالى ^(٢): « لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » . وقوله ^(٣): « لولا نزل عليه آية » . وقوله ^(٤): « لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً » الى تأويل .

وفي « نزلنا » ، التفتات من الغيبة ، الى التكلم . لأن قبله « أعبدوا ربكم » . فلو جاء الكلام عليه ، لقبل : « معاً نزل ^(٥) على عبده » . لكنه التفت للتفخيم . وعبر عنه بالعبد . لأن أعلى المقامات ، مقام العبدية . (وأضافه الى نفسه ، تشريفاً له . ولم يصرح باسمه - عليه السلام - كما في قوله ^(٦): « واذكر عبدنا أيوب » . للدلالة على كماله في العبدية .) ^(٧) فان المطلق ، لا ينصرف ، الا الى الكامل .

وقرىء « على عبادنا » . والمراد به نبينا - صلى الله عليه وآله - وأمته . فانه

١ - ليس في أ .

٢ - الفرقان / ٣٢ .

٣ - الانعام / ٣٧ .

٤ - الاسراء / ٩٥ .

٥ - أ : نزلنا .

٦ - ص / ٤١ .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

كما نزل عليه بواسطة جبرئيل، نزل على بعض أمته، بواسطة، وينزل على بعضهم بواسطة البعض، الى يوم القيامة. أوجميع الأنبياء - عليهم السلام - .
(وفي مصباح الشريعة ^(١)، قال الصادق - عليه السلام - : وحروف العبد، ثلاثة : العين والباء والdal . فالعين علمه بالله تعالى ، والباء، بونه عما ^(٢) سواه . والdal، دنوه من الله ، بلاكم وكيف ^(٣)) ^(٤) .

« فاتوا بسورة » : جزاء للشرط .

والأمر تعجيزي ، ليظهر عجزهم ويزول ريبهم .

و« السورة » ، طائفة من القرآن ، مترجمة . لا يكون أقل من ثلاث آيات .
فخرج بقولنا : « مترجمة » ، الآيات المتعددة، من سورة واحدة ، أو متفرقة ، وما هو أكثر من سورة ^(٥) واحدة ، كمجموع سورتين .
وبقولنا : « لا يكون أقل من ثلاث آيات » ، يخرج آية الكرسي وآية المدينة، من غير حاجة الى أن يتكلف .

ويقال : هذا مجرد اضافة . لم يصل الى حد التسمية .

وواوها، ان كانت أصلية، فهي اما منقولة من « سورة المدينة » . وهي حائطها على وجهين :

أحدهما ، أن يجعل السورة بمعنى المسورة . كما يراد بالحائط المحوطة . وهو البستان. ثم ينقل الى طائفة محدودة من القرآن . وهو نقل مرتب على تجوز .

١ - مصباح الشريعة / ٥٤١ .

٢ - المصدر : عمن .

٣ - المصدر : بلا كيف ولا حجاب .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : منها .

وثانيهما ، أن ينقل من « سورة المدينة » إليها ، بغير واسطة . لأنها تحيط بطائفة من القرآن ، مفرزة محوزة ، على انفرادها . أو محتوية على أنواع من العلم ، احاطة سورة المدينة ، بما فيها واحتوائها عليه .

وجمع سورة القرآن ، السور - بفتح الواو - وجمع سورة المدينة ، على سور - بسكونها - .

أو من السورة ، بمعنى المرتبة . قال النابغة :

الم نسر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها، يتذبذب^١

ثم ان المرتبة ، ان جعلت حسية ، فلأن السور ، كالمراتب ، والمنازل . ينقلب^٢ فيها القاري . ويقف عند بعضها . أو لأنها في أنفسها منازل مفصلة . بعضها من بعض . متفاوتة في الطول والقصر والتوسط .
وان جعلت معنوية ، فلتفاوتها في الفضل والشرف والبلاغة .

وان كانت واوها ، مبدلة عن الهمزة ، فمن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء . وضعف هذا الوجه ، اما من حيث اللفظ ، اذ لم يستعمل مهموزة . في السعة^٣ ولا في الشاذة المنقولة ، في كتاب مشهور . وان أشعر به كلام الأزهري ، حيث قال : وأكثر القراء ، على ترك الهمزة ، في لفظ السورة .

وأما من حيث المعنى ، فلأنها أسم ينبيء عن قلة وحقارة . وأيضاً ، استعماله فيما فضل ، بعد ذهاب الأكثر . ولا ذهاب هنا ، الا تقديراً ، باعتبار النظر إليها ، نفسها . فكانها قد ذهب ما عداها .

١ - أ : يذبذب .

٢ - المتن وأ : تنقلب .

٣ - ر : السعة .

« من مثله » : اما ظرف مستقر ، صفة لسورة . أو ظرف لغو ، « لفأثوا » .
والضمير على كل من التقديرين ، اما عائدا الى « ما نزلنا » ، أو الى « عبدنا » .
فهذه أربع صور :

أولها : أن يكون الظرف صفة « لسورة » . والضمير ، عائدا الى « ما نزلنا » .
وكلمة « من » ، بيانية . لأن السورة المفروضة التي بها الأمر التعجيزي ، مثل المنزل
في حسن النظم ، والغرابة في البيان ، والعجز ، انما هو ، عن الاثيان بالمثل الذي
هو المأمور به . وان جعلت تبعية ، أوهمت أن للمنزل ، مثلاً ، عجزوا عن
الاثيان^١ (بعضه . كأنه قيل : فأثوا ببعض ما هو مثل للمنزل .)^٢ فالمماثلة المصرح
بها ، ليست من تنمة المعجوز عنه ، حتى^٣ ينهم أنها منشأ العجز .

وكذا الحال ، ان جعلت ، ابتدائية . فانها توهم أن للمنزل ، مثلاً ، عجزوا
عن الاثيان ، بسورة مبتدئة منه . فالمماثلة ليست من تنمة المعجوز عنه ، مع أن في
مبدئية الكل للجزء ، خفاء . وذهب الأخفش ، الى أنها زائدة .

وثانيها : أن يكون الظرف ، صفة لسورة . والضمير ، عائداً الى « عبدنا » .
وحينئذ ، يتعين أن يكون « من » ابتدائية . فان السورة ، مبتدئة ناشئة من مثل العبد .
ولأوجه لسائر المعاني . ولا يذهب عليك أن الاثيان بسورة من مثل هذا العبد ، ليس
بمعجوز عنه ، ما لم يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية ، في حسن النظم وغرابة
البيان .

وثالثها^٤ : أن يكون الظرف ، متعلقاً « بفأثوا » . والضمير عائداً الى « مانزلنا » .

١ - أ : الاثيان بسورة مبتدئة منه .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ : مع أن في مبدئية الكل للجزء خفاء حتى .

٤ - أ : ثالثها .

وهجر هذا الوجه . فان « فأتوا » ، أمر . قصد به تعجيزهم ، باعتبار المأتي به . فلو تعلق به « من مثله » وكان الضمير للمنزل ، تبادر منه أن له مثلاً محققاً جامعاً ، لأمثال السور القرآنية . وان عجزهم ، انما هو عن الاتيان بسورة منه . بخلاف ما اذا كان صفة « للسورة » . فان المعجوز عنه ، حيثئذ ، هو الاتيان بسورة مماثلة للقرآن ، في حسن النظم وغرابة البيان . وهذا لا يقتضي وجود مثل ذلك .

وحاصله ، أن قولنا: أثبت من مثل الحماسة ، بيت ، يقتضي وجود المثل لها ، بأن يكون هناك محقق جامع لكثير أشعار بلغاء العرب . ويوتى بيت منه ، بخلاف اثبت بيت ، من مثل الحماسة ، اذا كانت « من » بيانية . ويكون حاصل المعنى ، بيت يماثل الحماسة ، في الفصاحة والبلاغة . فان ذلك لا يقتضي ، تحقق كتاب جامع ، مثلها . نعم ، اذا كانت « من » ابتدائية ، أو تبعية ، يقتضي ذلك من غير فرق .

ورابعتها : أن يكون الضمير ، عائداً الى « عبدنا » . وحيثئذ ، يكون « من » ابتدائية . وهذا لا يقتضي الا أن يكون « للأبد » ، مثل في كونه بشراً ، عربياً ، أمياً لم يقرأ الكتب ، ولم يأخذ من العلماء . ولا محذور في ذلك . لكن ينبغي أن يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية . كما في الصورة الثانية .

ورد الضمير ، الى المنزل ، أوجه من ستة أوجه :

الأول : الموافقة لقوله تعالى : « فأتوا بسورة من مثله »^{١)} . ونظائره . لأن المماثلة فيها ، صفة للمأتي به . فكذا هي هنا ، اذا جعل الظرف ، صفة للسورة . والضمير عائداً الى المنزل . و« من » ، بيانية . أوزائدة .

والثاني : أن الكلام ، واقع في المنزل . لأن ارتياهم المفروض ، انما وقع

فيه . ولورود الضمير ، الى العبد ، كان حق الترتيب ، أن يقال : ان كان لكم ريب في عبدنا المنزل عليه القرآن ، فأتوا بسورة من مثله .

والثالث: أن الضمير ، اذا رد الى المنزل ، يكون طلب المعارضة ، من الجميع . واذا كان للمنزل عليه ، يكون طلب المعارضة ، من واحد منهم . اذ لا معنى لخطاب الجماعة ، بأن أتوا بسورة من واحد منكم . بل الطلب بالحقيقة ، من واحد منهم . كأنه قيل ^(١) : فليأت واحد منكم ، بسورة . ولا شك أن طلب المعارضة ، من الجميع ، أبلغ من طلب المعارضة ، من واحد ، لجواز عجز واحد وإتيان الجميع بها .

والرابع : أنه معجز في نفسه . لا بالنسبة الى مثله . لقوله تعالى : « لئن اجتمعت الانس والجن ، على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لا يأتون بمثله » ^(٢) .

والخامس : أنه لو كان رجع الضمير ، الى « العبد » ، لكان ذلك يوهم أن صدور القرآن ، عن من لم يكن مثل العبد ، في كونه أمياً ، ممكن .

والسادس : ان رد الضمير ، الى المنزل ، هو الملائم لقوله :

« وادعوا شهداءكم » : لأن معناه ، على الوجوه المذكورة فيما بعد ، راجع الى : ادعوا شهداءكم ، ليعاونوكم . أو شهدوا لكم . وهذا المعنى لا يلائم الا رد الضمير في « مثله » ، الى المنزل . ولما ترجع عود الضمير ، الى المنزل ، بهذه الوجوه ، ترجع - بها ^(٣) أيضاً - كون الظرف ، صفة للسورة . لأنه اذا تعلق « بفأتوا » ، عاد الضمير الى « العبد » ، لما تحققته .

و« الشهداء » ، جمع شهيد ، كالظرفاء ، جمع ظريف . بمعنى الحاضر ، أو

١ - ليس في أ .

٢ - الاسراء / ٨٨ .

٣ - ليس في أ .

القائم بالشهادة، أو الامام . فكأنه سمي به، لأنه يحضر النوادي . ويرم بمحضره^{١)} الأمور . ومنه قبل للمقتول في سبيل الله : شهيد . لأنه حضر ما كان يرجوه، أو الملائكة حضروه .

قال الجوهري في الصحاح^{٢)} : « الشهادة ، الخبر^{٣)} القاطع^{٤)} . تقول منه ، شهد الرجل ، على كذا » . أو شهد له بكذا ؛ أي : أدى ما عنده من الشهادة . فهو شاهد . ويقال : شهد ، شهوداً ؛ أي : حضره . فهو شاهد . والشهيد ، الشاهد . والجمع ، الشهداء .

فالمراد « بالشهداء » ، اما المقيمون للشهادة . والمعنى : ادعوا من دون الله ، شهداء ، يشهدون لكم بأن ما أتيتم به مثله .
أو الحاضرون الناصرون . والمعنى ، ادعوا أعوانكم وأنصاركم ، حتى يعينوكم ، على إتيان مثله .

أو الهتهم الذين عبدوهم وأطاعوهم . والمعنى : ادعوا الهتهم الذين تعبدونهم ، حتى يعينوكم ، باتيان سورة واحدة ، من جنس ما أتى^{٥)} به عبدنا .
« من دون الله » :

« دون » ، في أصله للفتاوت في الأمكنة . يقال لمن أنزل مكاناً من الآخر : هو دون ذلك . فهو ظرف مكان ، مثل « عند » . إلا أنه ينبىء عن دنو أكثر وانحطاط قليل . ومنه ، تدوين الكتب . لأنه ادناء البعض من البعض . ودونك هذا ؛

١ - أ : بمحضرة .

٢ - صحاح اللغة ٢ / ٤٩٤ .

٣ - أ : الخير .

٤ - المصدر : خبر قاطع .

٥ - ر : أوتى .

أي: خذه من أدنى مكان منك . ثم اتسع فيه، واستعمل في انحطاط ، لا يكون في المكان. كقصر القامة - مثلاً. - ثم استعير منه، للتفاوت في المراتب المعنوية ، تشبيهاً بالمراتب المحسوسة . وشاع استعماله أكثر من استعماله في الأصل . نحو ، زيد دون عمرو ؛ أي : في الشرف .

ومنه ، الشيء الدون . ثم اتسع في هذا المستعار ، فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد . وإن لم يكن هناك ، تفاوت وانحطاط . فهو في هذا المعنى ، مجاز في المرتبة الثالثة . قال تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين »^(١) أي : لا يتجاوز ولاية المؤمنين ، إلى ولاية الكافرين . وقال أمية : يا نفس ! مالك دون الله من واق ؛ أي : إذا تجاوزت وقاية الله ، فلا يقيك غيره . وهو بهذا المعنى ، قريب من أن يكون بمعنى « غير » كأنه أداة استثناء . والأحسن هنا ، أن يكون بمنزلة أداة استثناء . أو بمعنى ، أدنى مكان من شيء . فيستعار لمعنى قدام الشيء وبين يديه .

وكلمة « من » ، إذا كان « دون » بمعنى القدام^(٢) ، تبعيضية . لأن الفعل ، يقع في بعض الجهة . وهو ظرف لغو معمول « لشهادتكم » ، إذ يكفيه رائحة الفعل . فلا حاجة إلى اعتماد ولا إلى تقدير يشهدوا .

وإذا كان بمعنى ، أدنى مكان من شيء ، ابتدائية متعلقة « بادعوا » . وكذا إن كان بمعنى ، التجاوز عن حد إلى حد . لكنه ظرف مستقر ، وقع حالا . والعامل فيها « أدعوا » أو « شهادتكم » .

وقد يقال : كلمة « من » الداخلة على « دون » ، في جميع مواضعها ، بمعنى ، في . كما في سائر الظروف غير المتصرفة ؛ أي : التي تكون منصوبة على الظرفية

— أبدأ—ولا تنجّر « بمن » خاصة .

قال الشيخ الرضي ^(١) : « من » في الظرف ^(٢) كثيراً ما يقع ^(٣) بمعنى ، « في » نحو ، جئت من قبل زيد . ومن عنده . ومن بيننا وبينك حجاباً مستوراً ^(٤) . وكنت من قدامك .

« ان كنتم صادقين (٢٣) : في موضع الحال ، من فاعل « فأتوا » . ولهذا لا يحتاج الى الجزاء . أو جوابه محذوف . دل عليه ما قبله . ومفعوله ، محذوف . والمعنى : ان كنتم صادقين أنه من كلام البشر . والصدق الاخبار المطابق . وقيل ^(٥) : مع اعتقاد المخبر ، أنه كذلك ، عن دلالة ، أو أمانة . لأنه تعالى ، كذب المنافقين ، في قولهم : انك لرسول الله . لما لم يعتقدوا مطابقتها . ورد بصرف التكذيب ، الى قولهم : نشهد . لأن الشهادة ، اخبار عما علمه . وهم ما كانوا عالمين [به] ^(٦) .

أو ، ان كنتم صادقين في ريبكم . والصدق في الريب ، أن يكون ناشئاً عن شبهة ، لا عن الجحود والانكار . والمعنى : ان كنتم في ريب مما نزلنا ، فأتوا بسورة من مثله . وادعوا الشهاداء ، للمعاونة ، ليظهر عجزكم وعجزهم . فيزول ريبكم .

وذلك بشرط أن تكونوا ، من الصادقين في ريبكم . وذلك اذا نشأ من شبهة .

١ - شرح الكافية ٢ / ٣٢١ .

٢ - المصدر : الظروف .

٣ - المصدر : تقع .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - ر . أنوار التنزيل / ٣٦١ .

٦ - يوجد في المصدر .

وأما إذا كان من الجحود والانكار ، فلا يمكن زواله .

وفي الآية ، دلالة على نبوته - صلى الله عليه وآله - فانه ، كان معلوم الحال موفور العقل والمعرفة ، بالعواقب . فلا تطرقت تهمة . الى ما ادعاه ، من النبوة - لما استجاز أن يتحداهم ، ويبلغ في التحدي ، الى نهايته . بل كان ينبغي ، أن يكون خائفاً ، من أن يعارض . فتدحض حجته . حاشاه من ذلك - صلى الله عليه وآله - .
(وفي عيون الأخبار ^١ : حدثنا جعفر بن محمد بن مسرور - رضي الله عنه - .

قال : حدثنا الحسين بن محمد بن عامر . قال : حدثنا أبو عبدالله السيارى ، عن أبي يعقوب البغدادي . قال : قال ابن السكيت لابي الحسن الرضا - عليه السلام - : لماذا بعث الله تعالى موسى بن عمران بيده البيضاء والعصا ^٢ وآلة السحر ؟ وبعث عيسى بالطب ؟ وبعث محمداً - صلى الله عليه وآله - بالكلام والخطب ؟

فقال له ابو الحسن - عليه السلام - : إن الله [- تبارك وتعالى -] ^٣ لما بعث موسى - عليه السلام - كان الأغلب على أهل عصره ، السحر . فأتاهم من عند الله تعالى ، بما لم يكن من عند القوم وفي وسعهم مثله ، وبما أبطل به ، سحرهم ، وأثبت به الحجة عليهم . وإن الله تعالى ، بعث عيسى - عليه السلام - في وقت ، ظهرت فيه الزمانات . واحتاج الناس الى الطب . فأتاهم من عند الله تعالى ، بما لم يكن عندهم مثله ، وبما أحيا لهم الموتى وأبرأ الأكمه والابرص - بإذن الله - وأثبت به الحجة عليهم . وإن الله - تبارك وتعالى - بعث محمداً - صلى الله عليه وآله - في وقت كان الأغلب على أهل عصره ، الخطب والكلام - وأظنه قال : والشعر - فأتاهم

١ - عيون أخبار ٧٩/٢ ، ح ١٢ .

٢ - المصدر : موسى بن عمران بالعصا ويده البيضاء .

٣ - يوجد في المصدر .

من كتاب الله - عزوجل - ومواعظه وأحكامه، ما أبطل به قولهم. وأثبت به الحجة عليهم .

فقال ابن السكيت : تالله ! ما رأيت مثل ^(١) اليوم ، قط . فما الحجة على الخلق اليوم ؟

فقال - عليه السلام - : العقل. تعرف به الصادق على الله، فتصدق ^(٢). والكاذب على الله ، فتكذب ^(٣).

فقال له ابن السكيت : هذا ، والله ! الجواب ^(٤).

«فان لم تفعلوا ولن تفعلوا، فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة»:

لَمَّا بَيَّنَّ لَهُمْ، مَا يَعْرِفُونَ بِهِ أَمْرَ الرَّسُولِ وَمَاجَاءَ بِهِ. وَمَيَّزْلَهُمُ الْحَقَّ، عَنِ الْبَاطِلِ رَتَّبَ عَلَيْهِ، مَا هُوَ كَالنَّاتِجَةِ لَهُ. وَهُوَ، أَنْكُمْ إِذَا اجْتَهَدْتُمْ فِي مَعَارَضَتِهِ ^(٥). وَعَجَزْتُمْ جَمِيعاً، عَنِ الْإِتْيَانِ بِمَا يَسَاوِيهِ أَوْ يَدَانِيهِ، ظَهَرَ أَنَّهُ مُعْجَزٌ. وَالتَّصَدِيقُ بِهِ وَاجِبٌ. فَأَمَّنُوا بِهِ وَاتَّقُوا الْعَذَابَ الْمَعْدُ لِمَنْ كَذَبَ.

فعبّر عن الاتيان المكيف ، بالفعل الذي يعم الاتيان به وغيره ، ايجازاً . ونزل لازم الجزاء ، منزلته ، على سبيل الكناية ، تقريراً ، للمكنتى عنه . وتهويلاً لشأن العناد . وتصريحاً بالوعيد، مع الإيجاز. وانما أتى «إيان» الذي للشك دون ^(٦)، «إذا» الذي للوجوب ، مع أن ظاهر الحال، يقتضي ذلك تهكماً بهم ، تهكم الواصل

١ - المصدر : مثلك .

٢ - المصدر : فيصدق .

٣ - المصدر : فيكذب .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - أ : معارضة .

٦ - أ : ليس في أ .

بغلته ، على من يغاويه ، حيث يقول له : ان غلبتك ، لم أبق عليك . أو خطاباً معهم ، على حسب ظنهم . فان العجز - قيل - ^(١) لم يكن محققاً عندهم . أو حفظاً لمشكلة ^(٢) صدر الآية السابقة .

والمعنى : فان لم تفعلوا ؛ أي : لم تقدرُوا على الفعل الذي هو الاثبات المكيف بقرينة ما سبق . ومحقق أنكم لا تقدرُونَ ، بناء على أنه اعتراض . « فائقوا النار » - الى آخره - .

وبما قررنا ، ظهر فساد ما قاله العلامة السبزواري ، في تفسيره ^(٣) . قال : ويخطر بالبال ، أن الحالية ، في كمال الاستقامة . وان أطبق المفسرون ، على أنها اعتراضية . والمعنى : أنكم لم تأتوا بسورة ، حال كونكم ، غير قادرين على الاثبات بها . وحيث ترتب الجزاء على الشرط ، اذ بمجرد عدم الفعل ، لا يعلم عدم صحة القدرة ، حتى يترتب عليه ، اتقاء النار . بل يمكن أن لا يعتنوا بشأنه . وعدم القدرة ، من تأييد النفي . اذ لو تحقق القدرة منهم ، لآتى واحد من هؤلاء ، بما طلبوا ، في زمان من الأزمنة ، ليتخلصوا من القتل والغارة وذل اعطاء الجزية .

ثم كتب في الحاشية : قال الشيخ الرضي ، في شرح الكافية : ويشترط في

١ - أ ، ر : قيل .

٢ - أ : لمشاكلته .

٣ - الظاهر ، هو مولى حسين بن علي الواعظ الكاشفي (م ٩١٠) وتفسيره الموسوم بجواهر التفسير لتحفة الأمير . ويقال له « العروس » - أيضاً . وهو تفسير فارسي ألفه باسم الوزير الأمير نظام الدين علي شير الجفتائي الذي استوزره السلطان حسين ميرزا بايقرا في شعبان ٨٧٦ ، الى أن توفي في ١١ ، ج ٢ ، ٩٠٦ . وهذا التفسير لم يتم تأليفه بل لم يبلغ حد النصف من الجزء الخامس . ثم انه اختصره وكتب تفسيراً آخر . سماه « بالمواهب العلية » . ويسمى - أيضاً هذا التفسير الآخر « بتفسير حسيني » . (ر . الذريعة ٢٦٦/٥ - ٢٦٥) . جواهر التفسير لم يطبع ، الى الآن . وتفسير المواهب العلية ، طبع مرتين في السند ويران .

المضارع الواقع حالا، خلوه عن حرف الاستقبال، كالسين ولن ونحوهما . وذلك لأن الحال الذي نحن في بابه والحال الذي يدل عليه المضارع وان تباينا حقيقة لأن في قولك - مثلاً - : أضرب زيداً غداً يركب، لفظ يركب حال، بأحد المعنيين، غير حال ، بالآخر . لأنه ليس في زمان التكلم . لكنهم التزموا تجريد صدر هذه الجملة؛ أي: المصدرة بالمضارع ، عن علم الاستقبال، لتناقض الحال والاستقبال، في الظاهر . وان لم يكن التناقض ، هنا ، حقيقياً . ولمثله التزموا لفظة « قد » ، اما ظاهرة ، أو مقدرة ، في الماضي . اذا كان حالا . مع أن حاليتها ، بالنظر الى عامله . ولفظة « قد » ، تقرب الماضي ، من حال التكلم - فقط - وذلك لأنه كان يتنافى في الظاهر ، لفظ الماضي والحالية . فقالوا : جاء زيد العام الأول ، وقد ركب المجيء بلفظة « قد » ، هنا ، الظاهر الحالية . كما أن التجريد ، عن حرف الاستقبال ، في المضارع ، لذلك - انتهى - .

والعلامة التفتزاني ، اقتفى أثره في المطول . والمحقق الشريف، في حاشية المطول ، رد عليه . وقال : وهذا الوجه ، وان كان منقولاً في الموضعين ، عن كلام الرضي ، لكنه غير مرضي كما ترى . والصواب أن يقال : ان الأفعال ، اذا وقعت قيوداً، لماله اختصاص بأحد الأزمنة، فهم منها، استقبالياتها وحالياتها . وماضويتها بالقياس الى ذلك المقيد . لا الى زمان التكلم . كما في معانيها الحقيقية . وليس ذلك بمستبعد - انتهى - .

وابن هشام ، في مغني اللبيب ^(١) ، في تمييز الجمل المعترضة عن الحالية ، صرح بأن المصنر بحروف الاستقبال ، اعتراضية ، وشنع على من جعلها حالية ، لكن لم ينقل الوجه ، هنا .

وانا أقول : ان كان يعلم من تتبع كلام الفصحاء ، من العرب العرباء ، أن أمثال هذه الجمل ، اعتراضية . وليست بحالية . وانهم لم يستعملوها ، حالا ، لكن لكلام النحاة ، وجه . ويحسن منهم ، ارتكاب ما ارتكبوا ، في هذا الباب . ومعلوم أن الأمر ، ليس كذلك . وعدم شيوع دخول الحروف^(١) الاستقبالية ، على الجمل الحالية ، لا يوجب الحكم ، بالامتناع . ووجوب خلو الحال عنها ، اذا لم يكن ، يلزم المفارقة في الزمان ، بينها وبين صاحبها . وبمحض قول جماعة ، اذا علم مأخذ قولهم ، لا يجب متابعتهم : وان كانوا من المشاهير . خصوصاً اذا لم يوجد ذلك الاشتراط ، في كلام من هو أشهر منهم - انتهى كلام ذلك العلامة - .

فلي نظر الى ما في هذا الكلام ، من الخط .

ثم قال : وعلى التقديرين ، هذا الكلام ، معجزة أخرى له - عليه السلام - اذ أخبر وكان كما أخبر .

أقول : على تقدير كونه ، (اعتراضاً معجزة . وأما على تقدير كونه)^(٢) حالا ، كما قال ، فلا . فان الجمل التي لها محل من الاعراب وقعت موقع المفردات ، فتكون نسبها ملحوظة ، اجمالاً . ولا يصح اتصافها بالصدق والكذب .

و«الوقود» - بالفتح - الحطب . يرفع^(٣) به النار . وأما المصدر ، فمضموم . وقد جاء فيه الفتح .

وقرىء بالضم :

اما^(٤) على أنه مصدر مستعمل ، بمعنى المفعول ، مجازاً لغوياً ، فأريد بالوقود ،

١ - أ : الحرف .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - ر : يرفع .

٤ - ليس في أ .

ما يتوقد به . كما يراد بفخر قومه ، ما يفتخرون به . وبزين بلده ^(١) ، ما يتزين به بلده .

أو على أنه حقيقة . والمجاز ، اسناد الناس اليه . وحمله عليه . كما في قولك : حياة المصباح السليط ؛ أي ^(٢) : الزيت الجيد . فقد جعل السليط ، الذي به قوام حياته ، عينها ومحمولا لها .

وفي قراءة ، فتح الواو ، على تقدير المصدرية . يجري هذان الوجهان . ووجه بتقدير مضاف ، اما في جانب المبتدأ أو الخبر . كما يقال : أصحاب وقودها الناس والحجارة . أو وقودها احراق الناس والحجارة ^(٣) .

والحجارة جمع حجر . كجمالة ، جمع جمل . وهو قليل غير منقاس . والمراد بها ، اما أصنامهم التي نحتوها وعبدوها . كما يدل عليه قوله تعالى : « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » ^(٤) وانما قرنوا بها ، لأنهم قرنوا بها ، أنفسهم ، بالعبادة لها .

أو لأنها كانت منشأ جرمهم . فعذبوا بها . كما عذب الكافرون ، بما يكنزون . أو لزيادة تحيرهم ، حيث ظهر منها ، خلاف ما توقعوا منها ، من الانتفاع بشفاعتها واستدفاع المضار ، بمكانتها .

أو مطلق الأحجار ، لما فيه من الدلالة على شدة إيقاد النار وقوته . أو الذهب والفضة ، اللذان كانوا يكنزونهما . ويفترون بهما . أو حجارة الكبريت .

١ - أ : بلدة .

٢ - ر : رأى .

٣ - ليس في ر .

٤ - الانبياء ٩٨ .

وخصت بذلك، لاختصاصها من بين الأحجار، بسرعة الانقاد وبطء الخمود^(١).
وتتن الرائحة . وكثرة الدخان. وشدة الالتصاق بالأبدان . وقوة حرها، اذا حمت.
هكذا ذكروا .

وفي كتاب الاحتجاج^(٢)، للطبرسي - رحمه الله - يروي عن موسى بن جعفر،
عن أبيه، عن آبائه، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال: قال أمير المؤمنين
- عليه السلام - : ولقد مررنا مع رسول الله^(٣) - صلى الله عليه وآله - بجبل .
واذا الدموع تخرج من بعضه .

فقال له [النبي]^(٤) : ما يبكيك ؟ يا جبل !

فقال : يا رسول الله ! كان المسيح مربي . وهو يخوف الناس بنار^(٥) وقودها
الناس والحجارة . فأنا أخاف أن أكون من تلك الحجارة .
قال^(٦) : لا تخف ! تلك الحجارة ، الكبريت .

فقرّ الجبل . وسكن . وهدأ . وأجاب .

ومضمون^(٧) الصلة ، يجب أن يكون قصة معلومة للمخاطب . وهنا كذلك ،
أما بالسماع من أهل الكتاب . أو من النبي - صلى الله عليه وآله - أو بسماع آية
سورة التحريم . ولا يرد أن سماعهم على هذه الوجوه ، لا يفيدهم العلم ، إذ

١ - ليس في أ .

٢ - الاحتجاج ١ / ٣٢٦ .

٣ - المصدر : معه .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : من نار .

٦ - المصدر : قال له .

٧ - أ : ومضمون الجملة .

لا يعتقدون صدق ما يسمعون . لأن المراد من العلم ^(١) ، معناه الأعم .
 « أعدت للكافرين (٢٤) » : أي ، هيئت لهم . وجعلت عدة لعذابهم .
 وقرئ « اعتدت » ، من العتاد . بمعنى العدة .

« وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات » : عطف على
 الجملة السابقة .

والمقصود : عطف حال من آمن ووصف ثوابه ، على حال من كفر ، وكيفية
 عقابه ، على ما جرت به العادة الالهية ، من أن يشفع الترغيب بالترهيب ، تنشيطاً
 لارتكاب ^(٢) ماينجي . وتنشيطاً ، عن اقتراف ما يردي . لا عطف الفعل ، نفسه . حتى
 يطلب له مشاكل من أمر أو نهى ، فيعطف عليه .

و« الجنة » المرة ^(٣) من الجن . وهو مصدر جنة إذا ستره ^(٤) . ومدار التركيب
 على الستر . سمي بها الشجر المظلل . لالتفاف أغصانه للمبالغة . كأنه يستر ماتحته
 سترة واحدة .

(وفي كتاب علل الشرايع ^(٥) : باسناده الى يزيد بن عبدالله بن سلام ، عن
 أبيه ، عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل ، وفيه : قال : فلم سميت
 الجنة ، جنة ؟

قال : لأنها جنية خيرة نقية . وعند الله تعالى ذكره مرضية ^(٦) .

١ - أ : بالعلم .

٢ - أ : الارتكاب .

٣ - المتن : الحرة . و« المرة » موافق نسخة ر والمصدر (أنوار التنزيل) .

٤ - أ : سره .

٥ - علل الشرايع / ٤٧٠ ، ح ٢٣ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

« تجري من تحتها الأنهار » : صفة لجنت .

أي : من تحت أشجارها . على حذف المضاف .

أو إرادة الأشجار بالجنات ، مجازاً .

أو من ضميرها ، على طريقة الاستخدام .

و « من » اما ابتدائية . أو تبعية . فان الماء ، لا يجري في جميع أسافل الأشجار . بل في بعضها .

ويحتمل بعيداً أن يكون المراد في تحتها ، على ما مر .

و « الأنهار » ، جمع نهر - بالسكون . أو بالفتح - . وهو الأفصح .

وجاز فيما عينه أولامه ، حرف خلق ، أربعة أوجه : فتح الفاء والعين . وفتح الأول . وكسر الثاني . وكسرها . وكسر الأول مع سكون الثاني . لكن لم يسمع من هذه الوجوه ، في النهر ، الا اثنان . وهو المجري الواسع ، فوق الجدول . ودون البحر ، كالنيل والفرات . والتركيب للسعة . والمراد ، ماءها . على الاضمار . أو المجاري أنفسها .

واسناد الجري ، اليها ، مجاز ، كما في قوله تعالى : « وأخرجت الأرض أنقالها »^(١) . أو على التجوز في المفرد ، باطلاق اسم المكان ، على المتمكن .

و « اللام » فيها ، اما للجنس ، من غير قصد ، الى العموم والاستغراق . كما في قولك : لفلان^(٢) بستان فيه الماء الجاري . أو بدل^(٣) من الاضافة ؛ أي : أنهارها .

أوللعه إشارة الى الأنهار المذكورة في قوله تعالى : « أنهار من ماء غير آسن »^(٤) .

١ - الزلزلة / ٢ .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : أول .

٤ - محمد / ١٥ .

والأول ، أحسن .

والثاني ، مذهب كوفي ، مرجوح . وقد منعه صاحب الكشاف ^(١) ، حيث قال في قوله تعالى : «فان الجحيم هي المأوى» ^(٢) . المعنى : فان الجحيم هي مأواه ، وليس الألف واللام ، بدلا من الاضافة . ولكن لما علم أن الطاغى ، هو صاحب المأوى ، ولأنه لا يقص ^(٣) الرجل طرف ^(٤) غيره ، تركت الاضافة .

والثالث ، مع توقفه على سبق ذكر المنكر ، على المعروف فيه ، بعد لا يخفى . وانما نعت الجنان بجري الأنهار تحتها ، لأن الرياض وان كانت أحسن شيء . اذا لم يجري فيها الماء ، كانت كتمثيل لأرواح فيها . وصور ، لا حيوة لها . ولهذا قدمها على سائر نعوتها .

وعن مسروق ، أن أنهار الجنة تجري في غير أخدود . والأخدود ^(٥) ، الشق المستطيل في الأرض .

والمعنى : أن تلك الجنات ، تجري من تحتها أنهار ^(٦) من ماء ولبن وعسل . «كلما رزقوا» : صفة ثانية ، لجنات . وترك العاطف بينهما . تنبيهاً على أن كل واحد منهما ، صفة على الاستقلال .

أو استئناف . كأنه لما قيل : ان لهم جنات . وقع في قلب السامع ، أثمارها ، مثل ثمار الدنيا . أم أجناس آخر . فأزيح بذلك .

١ - الكشاف ٤ / ٦٩٨ . ٦ - أ : الأنهار .

٢ - التارعات / ٣٩

٣ - ر : يقص .

٤ - ر : طرف .

٥ - ليس في أ .

أو خبر مبتدأ محذوف . والتقدير هي أوهم .

ورد ذلك الأخير ، بأن تلك الجملة المحذوفة المبتدأ ، ان جعلت صفة ، أو استئنافاً ، كان تقدير الضمير ، مستدركاً . وان جعلت ابتداء كلام ، لا يكون صفة ولا استئنافاً . فلتكن كذلك بلا حذف .

وأجيب ، بأن تقدير هي ، يظهر معنى الوصفية . وبتقديرهم ، يظهر تقوي شأن الاستئناف . فلا استدراك . وفيه ضعف لا يخفى .

« منها » ، متعلق « برزقوا » .

« من ثمرة » ، متعلق به ، أيضاً .

وكلمة « من » ، فيهما ، لا ابتداء الغاية .

فان قلت : لا يصح أن يتعلق بفعل واحد ، حرفا جر ، يتحدان في المعنى ، عند النحاة ، الا على قصد الإبدال والتشبيه .

قلت : لا مجال لذلك في الآية الكريمة . فانهما ليستا متعلقتين بفعل واحد . بل بفعلين مختلفين ، بالاطلاق والتقييد . فالمطلق ؛ أعني : « رزقوا » ، جعل مبتدأ من الجنات . وبعد تقييده ، بالابتداء منها ، جعل مبتدأ من الثمرة ، مع أنه لقائل ، أن يسع عدم صحة الإبدال ههنا . فانه يجوز أن يكون بدلا من الأولى ، بتقدير صفة ؛ أي : من ثمرة كائنة منها . وكلا الطرفين ، لغو ، لرزقوا . فلا حاجة الى أن يجعل الأول ، حالا من « رزقا » ، والثاني من ضميره ^(١) فيها ؛ أي : الحال (منه) (ره) ^(٢) .

« قالوا هذا الذي رزقنا من قبل » :

أي : هذا الظاهر المحسوس ، من المرزوق ، كالمرزوق الذي رزقناه في الشكل

١ - ر : قصة .

٢ - ر : ضمير .

٣ - ذكرت في هامش النسخ .

واللون لا في الطعم .

فحذف أداة التشبيه . ووجهه للمبالغة . كما في : زيد أسد .

ويحتمل أن يجعل ، هذا اشارة ، الى نوع ما رزقوا . فلا حاجة الى اعتبار التشبيه . فان نوع المرزوق ، في الاخرة ، هو نوع المرزوق ، في الدنيا من قبل ؛ أي : من قبل هذا في الدنيا .

وانما جعل الثمرات ، متشابهين ، لأن الطبع الى المألوف ، أميل . والى تناوله أسرع . ووجود المزية ، أظهر ، اذ لو كان جنساً لم يعهد ظن أنه لا يكون ، الا كذلك . واعجاب النفس به واستغرابه له ، أشد . أو في الجنة ، لما روي : أن ثمار الجنة ، اذا جنت ، بَدَّلَ الله مكانها مثلها ^(١) . فقالوا : هذا الذي رزقنا من قبل ، لاشتباه الأمر عليهم . أو لاستغرابهم اياه . وابتهاجهم به .

وفيه ، أن قول ذلك في المرة الأولى ، لا معنى له . كما يقتضيه عموم « كلما » . « واتوا به متشابهاً » : جملة معترضة ، بين أوصاف الجنة ، لتقرير ما قالوا . أو حال من فاعل قالوا ، بتقدير « قد » ، عند البصرية : كقوله تعالى : « جاؤكم حصرت صدورهم » ^(٢) . وبدونه ، عند الكوفية .

وللمرزوق والرزق ، من حيث وحدتهما الجنسية ، توحد . ومن حيث اثنيتهما النوعية ، تعدد . فافراد الضمير ، للجهة الأولى .

وجعل متشابهاً ، المقتضى تعدد الفاعل ، حالاً عنه ، بالاعتبار الثاني . والمعنى : وأتوا به متشابهاً به ؛ أي : بهذا الجنس ، حال كونه متشابهاً في كل من نوعيه نفسه ، في الآخر .

فمرجعه على الوجه الأول ، هو جنس المرزوق ، الشامل لكل من مرزوق الدنيا

١ - أ : مثلاً .

٢ - النساء / ٩٠ .

والآخرة . فانه يفهم من مضمون ما تقدم . وعلى الوجه الثاني ، هو الرزق .

قال علي بن ابراهيم ^(١) : يؤتون من فاكهة واحدة ، على ألوان متشابهة .

« ولهم فيها أزواج مطهرة » :

« الزوج » ، يقال للذكر والأنثى . وهو في الأصل ، لما له قرين من جنسه .

كزوج الخف .

فالذين آمنوا ، ان كان شاملاً للمؤمنين والمؤمنات ، تغليباً ، فمعنى ، لهم ^(٢) أزواج ، ان للذكور أزواجاً من جنس الأنثى . والمراد به اما الحور العين . أو نساء الدنيا . سلبت عنها القدرات . وإرادة الأعم ، أولى . وللأنثى ، أزواجاً من جنس الذكور .

وان كان خاصاً بالمؤمنين ، اكتفاء بهم ، لانه يعرف حال المؤمنات ، بالقياس الى حالهم . فمعناه : أن للمؤمنين أزواجاً مطهرة .

وقرىء مطهرة - بتشديد الطاء وكسر الهاء - بمعنى ، مطهرة ومطهرات . وهي ^(٣) تؤيد ^(٤) الاحتمال الثاني . لأن القياس ، على الأول ، مطهرون . فانه لم يعهد تغليب النساء على الرجال . ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة . لأنها تنبئ عن أن مطهر طهرها . وليس هو الا الله - عز وجل - . والمراد بتطهرها ، أن طهرت مما يختص بالنساء ، من الحيض والاستحاضة . وما لا يختص من الأقذار والأدناس . ويجوز لاطلاقه أن يدخل تحته ، الطهر من ذمائم الاخلاق وقبائح الأفعال . وانما لم يجمع

١ - تفسير القمى ٣٤ / ١ .

٢ - أ : لهم فيها .

٣ - ر : هو .

٤ - النسخ : يؤيد .

الصفة كالموصوف، اذ أتى بها على قاعدة الرجال^(١) والنساء. فعلت للتأويل بالجماعة. وهي لغة فصيحة .

« وهم فيها خالدون (٢٥) » : دائمون .

والخلد والخلود ، يطلق على الثبات المديد الدائم ، وعلى غير الدائم ، بالاشتراك المعنوي ، أو اللفظي ، أو الحقيقة والمجاز .
والأول أولى ، نفيًا للتجاوز والاشتراك . اللذين هما ، خلاف الأصل .
ومنه قيل للاثافي والأحجار : خوالد . وللجزء الذي يبقى من الانسان ، على حاله مادام حياً ، خلداً .

وقيل : والا يلزم أن يكون التثنية ، بالتأيد^(٢) ، في قوله تعالى : « خالدون فيها أبداً » ، لغواً .

وبالجملة ، المراد به ، الدوام هنا ، عند الجمهور ، لما يشهد له من الآيات والسنن . ثم ان مجامع اللذات ، المسكن والمطعم والمنكح . فوصف الله تعالى ، المسكن ، بقوله : « جنات تجري من تحتها الأنهار » . والمطعم ، بقوله : « كلما رزقوا منها من ثمرة » . والمنكح بقوله : « ولهم فيها أزواج مطهرة » . ثم ان هذه الاشياء اذا حصلت وقارنها خوف الزوال ، كان التمتع بها منغصاً^(٣) ، فأزال تعالى هذا الخوف عنهم ، بقوله : « وهم فيها خالدون » . فصارت الآية ، دالة على كمال التمتع والسرور .

فان قلت : فائدة المطعم ، هو التغذي ودفع^(٤) ضرر الجوع . وفائدة المنكوح ،

١ - أ : الرجاء .

٢ - أ : بالتأيد .

٣ - أ : منغصاً .

٤ - أ : ليس في أ .

التوالد وحفظ النوع .

قلت: مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها، انما تشارك نظائرها الدنيوية، في بعض الصفات والاعتبارات . ويسمى بأسمائها، على سبيل الاستعارة والتمثيل . ولا يشاركها في تمام حقيقتها ، حتى يستلزم جميع ما يلزمها ويفيد عين فائدتها .

فان قيل : الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية ، معرضة للاستحالة المؤدية الى الانفكاك والانحلال . فكيف يعقل خلودها في الجنان ؟

قلت : ان الله تعالى يعيدها، بحيث لا يعتورها الاستحالة ، بأن يجعل أجزائها - مثلاً - متقاومة ^(١) في الكيفية، متساوية في القوة، لا يقوى شيء منها، على إحالة الآخر ، متعانقة متلازمة ، لا ينفك بعضها عن بعض، كما في بعض المعادن .
(وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٢) حديث طويل - عند قوله تعالى « يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً » ^(٣) يذكر فيه - عليه السلام - أحوال المتقين بعد دخولهم الجنة . وفيه : ثم يرجعون الى عين أخرى عن يسار الشجرة فيفسلون فيها . وهي عين الحياة . فلا يموتون) ^(٤) .

وفي أصول الكافي ^(٥) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد عن المقرئ، عن احمد بن يونس، عن أبي هاشم، قال: قال أبو عبد الله - عليه السلام -:

١ - أ : متفاوتة .

٢ - تفسير القمي ٥٤ / ٢ .

٣ - مريم / ٨٥ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - الكافي ٨٥ / ٢ ، ح ٥٥ .

انما خلد أهل النار في النار^(١) . لأن نياتهم كانت^(٢) في الدنيا أن لو خلدوا فيها ، أن يعصوا الله ، أبداً . وانما خلد أهل الجنة ، في الجنة ، لأن نياتهم كانت في الدنيا ، أن لوبقوا فيها ، أن يطيعوا الله أبداً ، فبالنيات ، خلد هؤلاء وهؤلاء . ثم تلا قوله تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته »^(٣) . قال : على نيته .

والطائفة الامامية ، هي المقصودة من الآية . فان من لم يؤمن بخلافة علي عليه السلام - عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - بلا واسطة ، لم يؤمن بالقرآن . فهو خارج عن ربة الايمان^(٤) .

يدل على ما ذكرنا ، ما رواه ثقة الاسلام ، في الكافي^(٥) ، عن جابر ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : نزل جبرئيل بهذه الآية ، على محمد - صلى الله عليه وآله - هكذا : وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ، في علي ، فأتوا بسورة ، من مثله .

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

وفي شرح الايات الباهرة^(٦) ، قال الامام - عليه السلام - قال : علي بن الحسين - عليهما السلام - قوله - عز وجل : « وان كنتم » أيها المشركون واليهود وسائر النواصب ، من المكذبين لمحمد ، بما قاله في القرآن ، في تفضيل أخيه علي ، المبرز على الفاضلين ، الفاضل على المجاهدين الذي لا نظير له في نصره المؤمنين وقمع الفاسقين واهلاك الكافرين وتثبيت دين رب العالمين ، « في ريب

١ - ليس في أ .

٢ - ر : كان .

٣ - الاسراء / ٨٤ .

٤ - أ : الاسلام .

٥ - الكافي ١ / ٤١٧ ، ح ٢٦ .

٦ - تفسير السكري ٩٧ ، بتفاوت كثير .

مما نزلنا على عبدنا في ابطال عبادة الأوثان، من دون الله ، في النهي عن موالاته اعداء الله . ومعاداة أولياء الله وفي الحث على الانقياد لآخي رسول الله - صلى الله عليه وآله - واتخاذهم اماماً . واعتقاده فاضلاً راجحاً لا يقبل الله - عز وجل - ايماناً ولا طاعة ، الا بموالاته . وتظنون أن محمداً يقوله من عنده . وينسبه الى ربه . فان كان كما تظنون ، «فأتوا بسورة من مثله» ؛ أي: مثل محمد ؛ أي : لم يختلف، قط، الى أصحاب كتب وعلم . ولم يتلمذ لاحد . ولا تعلم منه . « وادعوا شهداءكم من دون الله » الذين يشهدون بزعمكم ، أنكم محقون . وأن ما تجيئون به ، نظير لما جاء به محمد - صلى الله عليه وآله - « ان كنتم صادقين » ، في قولكم أن محمداً تقوله .

ثم قال الله : « فان لم تفعلوا » ؛ أي: ما يأمركم . وتقبلوا ، ما يحدثكم به . « ولن تفعلوا » ؛ أي : ولا يكون ذلك منكم . ولا تقدرن عليه . « فاعلموا » ، انكم مبطلون . وأن محمداً ، الصادق الأمين المخصوص برسالة رب العالمين المؤيد بالروح الأمين وبأخيه أمير المؤمنين وسيد المتقين . فصدقوه ، فيما يخبركم به ، عن الله ، من أوامره ونواهيه وفيما يذكره ، من فضل علي وصيه وأخيه . و« اتقوا » بذلك عذاب « النار » ، التي « وقودها » وحطبها « الناس والحجارة » ، أشد حرأ . « أعدت » تلك النار ، « للكافرين » ، بمحمد والشاكين في نبوته والمدافعين لحق أخيه ، علي والجاحدين لامامته .

ثم قال : « وبشر الذين آمنوا » بالله . وصدقوك في نبوتك . واتخذوك نبياً . واتخذوا أخاك علياً بعدك ، اماماً . ولك وصياً مرضياً . وانقادوا لما يأمرهم به . وصاروا الى ما اختارهم اليه . ورأوا له ما يرون لك ، الا النبوة التي أفردت بها ، أن الجنان ، لا تصير لهم ، الا بموالاته وموالاته من نص عليه ، من ذريته . وموالاته أهل ولايته . ومعاداة أهل مخالفته وعداوته . وأن النيران لا تهدن عنهم . ولا تعدل

بهم، عنه عذابها. الا بتكبيهم^١ عن موالاة مخالفيهم، وموازرة شائثهم. « وعملوا الصالحات »، من أداء الفرائض واجتناب المحارم. ولم يكونوا كهؤلاء الكافرين بك، « أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار »، من تحت شجرها ومسكنها. « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا، قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة »، من أنواع الأقدار. « وهم فيها خالدون »، مقيمون في تلك البساتين والجنان.

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^٢، قال : حدثنا الحسن بن الحسين الأنصاري، قال : حدثنا حيان بن علي الغنوي، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس - رضي الله عنه - « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (الآية) نزلت في علي وجعفر وحزمة وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب - رضي الله عنهم أجمعين^٣.

قال بعض الفضلاء : وان أردت تأويل الآية، في بعض بطونها، فاعلم : أن الجنات ثلاثة : جنة الاختصاص الالهي، وهي التي يدخلها الأطفال الذين لم يبلغوا والمجانين الذين ماعقلوا. وأهل الفترات. ومن لم يصل اليه دعوة رسول. والجنة الثانية، جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة، ممن ذكرنا ومن المؤمنين. وهي الأماكن التي كانت معينة لأهل النار، لو دخلوها. والجنة الثالثة، جنة الأعمال. وهي التي، ينزل الناس فيها، بأعمالهم. فمن كان له من الأعمال أكثر، كان له

١ - النسخ والمصدر : بتكبيهم . والمنن موافق لتفسير البرهان ، الذي نقل فيه عن المصدر .

٢ - تفسير فرات ٢ / .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

من الجنات، أكثر. وفي شأن هذه الجنة^(١) ورد^(٢) عن النبي - صلى الله عليه وآله -:
ان الجنة قاع صفصف . ليس فيها عمارة . فأكثرُوا من غراس الجنة في الدنيا .
قيل : يا رسول الله ! وما غراس الجنة ؟

قال - صلى الله عليه وآله - : فهذه الجنة ، ما فيها من الأشجار والأنهار
والثمرات وغيرها، من الحور والقصور والغلمان والولدان، هي أعمالهم وأخلاقهم
ومقاماتهم وأحوالهم . مثلت وصوّرت في أمثلة وصور مناسبة . ثم ردت إليهم .
ولهذا يقال لهم : انما هي^(٣) أعمالكم . ترد اليكم . وهذه الآية الكريمة ، اشارة
الى بشارة أهل هذه الجنة ، يعني : «بشر الذين» تحققوا بالعلوم والمعارف الإيمانية
المبنية عليها الأعمال الصالحة والأفعال الحسنة، «أن لهم جنات» من أشجار ونخيل
وأعنان . وهي صور هذه الأعمال والأفعال . تجري من تحتها الأنهار ؛ أي : أنهار
تلك العلوم والمعارف النابتة أصول هذه الأشجار وفروعها منها . «كلما رزقوا منها
من ثمرة» هي من صور نتائج أعمالهم . وتنبهوا لما بين الصورة وذو الصورة ،
من المناسبة والمثابة، «قالوا هذا» المرزوق في الجنة ، بعينه هو «الذي رزقنا
من قبل»، في الدنيا . وهذا كما اذا رأيت ليلة في المنام ، أنك تشرب اللبن وحصل
لك غداتها نوع من العلم ، تنبّهت لما بين ما رأيته في المنام وبين ما حصل لك
من العلم من المثابة . فان اللبن كما أنه غذاء صالح للأبدان، كذلك العلم، غذاء^(٤)
صالح للقلوب والأرواح . قلت : هذا ما رأيته البارحة ، في المنام . وأتيت بما

١ - أ : الجهة .

٢ - أ ، ر : ورد ما ورد .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ : ليس في أ .

رزقه في النوم واليقظة ، متشابهاً ؛ أي : يشابه كل واحد منهما ^(١) الآخر . وعلى هذا القياس ، معنى « أتوا به متشابهاً » . و« لهم فيها » ، من صور أ بكر المعاني الغيبية التي يقتضيها خصوصيات استعداداتهم ، « أزواج مطهرة » ، من ملابس الأغيار لم يطمئنهن انس ولا جان . « وهم فيها خالدون » أي ، دائمون لا يرحون عنها . وفي قوله : « وهم فيها خالدون » ، وان كان لهم بشارة بالدوام والبقاء ، ولكن فيه تعريض بشأنهم ، أنهم أخلدوا إلى أرض هذه الجنة . فلا يرحون عنها إلى مافوقها . ولا يترقون إلى جنات النعيم . وجنة الذات . (فهم لا يزالون مقيدين بها . بخلاف أهل جنات الصفات . فانهم وان كانوا غير مترقين إلى جنة الذات ،) ^(٢) لكنهم ينزلون إلى جنات الأفعال . ويتحظون ^(٣) بما فيها ، من غير تقييد ^(٤) بها . وأما أهل جنة الذات فلهم السراح ^(٥) والاطلاق . يظهرون في الجنات كلها . ويتحظون ^(٦) بما فيها ، من غير تقييد بشيء منها - رزقنا الله وإياكم معالي الأمور ، وهو سبحانه الودود الغفور .

« ان الله لا يستحيى » :

لما كانت الايات السابقة ، مشتملة ^(٧) على أقسام من التمثيل ، عقب ذلك ببيان حسنه ، وما هو الحق له وما هو شرط فيه ، من موافقته للممثل له ، من الجهة التي تعلق بها التمثيل ، في العظم والصغر والشرف والخسة ^(٨) دون الممثل . فان التمثيل

١ - أ : منها .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ : تحيظون . ر : يحتظون .

٤ - أ ، ر : تقييد .

٥ - أ : النراح .

٦ - أ : تحيظون . ر : يحتظون .

٧ - أ : المشتملة .

٨ - أ : الحسنه .

انما يصار اليه ، لكشف المعنى الممثل له. ورفع الحجاب عنه وابرازه في صورة المشاهد المحسوس ، ليساعد فيه الوهم ، العقل ويصالحه . فان المعنى الصرف ، انما يدركه العقل ، مع منازعة من الوهم . لأن من طبعه ، ميل المحس وحب المحاكاة ، لما قاله الجهلة ، من أن ضرب الممثل بالمحققات ، كالنحل والذباب والعنكبوت والنمل ، لا يليق بكلام الفصحاء ، من المخلوقين . ويخل بفصاحته . فكيف يليق بالقرآن الذي تدعون أنه كلام الله ، بالغ في الفصاحة حد الاعجاز ؟ وعن الحسن وقتادة^(١) : انه لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه. وضرب به للمشركين المثل . ضحك اليهود . وقالوا : ما يشبه^(٢) هذا كلام الله . فأنزل الله سبحانه ، هذه الآية .

وقال : ان الله لا يترك ضرب المثل ، ببعوضة ، ما ترك من يستحي أن يمثل بها ، لحقاداتها . وقد مثل في الإنجيل ، بالنخالة ، لمن يقول بالبر . ولا يعمل به ، كالمنخل يخرج المنخول المختار . ويمسك النخالة . قال : لا تكونوا كمنخل ، يخرج منه الدقيق ويمسك النخالة . كذلك أنتم ، تخرج الحكمة من أفواهكم . وتبقون الغل ، في صدوركم . وبالحصاة للقلوب القاسية ، حيث قال : قلوبكم كالحصاة ، لا ينضجها النار . ولا يلينها الماء . ولا ينسفها الريح . وبالزنابير ، لمقاولة السفهاء ، لما في اثارها من الضرر . قال : لا تثيروا الزنابير ، فتلدغكم . فكذا لا تخاطبوا السفهاء ، فيشتمون .

و« الاستحياء » ، من الحياء . وهو انقباض النفس ، عن القبيح ، مخافة الذم . وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجرأة على القبائح وعدم المبالاة بها ، والخجل الذي هو انحصار النفس ، عن الفعل - مطلقاً - .

واشتقاقه من الحياة . يقال : حي الرجل ، اذا اعتلت قوته الحيوانية . كما يقال : نسي وحشى ، اذا أعتلت نساؤه وحشاه . والنسا - بفتح النون والقصر - عرق يخرج من الورك . فيتبطن الفخذين . ثم يمر بالعرقوب . حتى يبلغ الحافر . ومنه : مرض عرق النسا . والحشا ما احتوت عليه الضلوع . فكأنه جعل الحي لما يعتريه من التغير والانكسار ، منتقص^(١) الحياة . كما يقال : فلان هلك أو مات أو ذاب حياء من كذا .

و«استحيى» ، بمعنى حي . كاستقر ، بمعنى قر . ويتعدى بنفسه وبحرف الجر . يقال : استحيته . واستحييت منه .

والآية تحتل الوجهين . وانما أتى بالمزيد ، لما في المجرد من توهم نفي الحياة .

وروى ابن كثير ، يستحي ، بياء واحدة^(٢) .
ووجهه أنه استثقل اجتماع اليائين ، فحذفت أحدهما بعد نقل حركتها ، الى ما قبلها .

ولما لم يجز على الله تعالى ، التغير والخوف والذم ، لم يجز وصفه بالحياء اللازم ، من نفي الاستحياء المقيد . فانه يفهم منه ، ثبوت مطلق الاستحياء كما يدل عليه ، حديث سلمان - رحمه الله عليه -^(٣) صريحاً ، حيث قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله حيي كريم . يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ، أن يردهما صفراً^(٤) ، حتى ينزل^(٥) فيهما خيراً .

١ - أ : منقص .

٢ - ر . الكشاف ١/١١٤ .

٣ - الكشاف ١/١١٢ .

٤ - أ : حقراً .

٥ - المصدر : يضع .

فلا بد أن يراد ما هي سبب عنه ؛ أعني ؛ ترك ما يستحي عنه . فيكون مجازاً من باب اطلاق اسم ^(١) السبب، على المسبب . أو يجعل من قبيل الاستعارة التمثيلية بأن يشبه حال الله سبحانه ، مع ضرب المثل بالمحقرات ، بحال المستحي ، مع ما يستحي منه . فكما أن المستحي ، يترك ^(٢) ما يستحي منه ، كذلك سبحانه، يترك ضرب المثل بالمحقرات .

فاذا نفى ذلك المعنى ، صار المعنى : أنه ليس حاله سبحانه ، مع ضرب المثل بها ، كحال المستحي ، مع ما يستحي منه ، في الترك . فلا يترك سبحانه ، ضرب المثل ، كما يترك المستحي ، ما يستحي منه .

فان قلت : يلزم حينئذ ، وقوع الفعل . فيشكل ذلك من أنه ما وقع في القرآن ذكر البعوضة والتمثيل بها . ولاذكر ما فوقها ، اذا أريد به ، ما فوقها في الحقارة . قلت : كما أن للاستحياء ، لازماً هو ترك المستحي منه ، كذلك لعدم الاستحياء لازم هو جواز وقوع الفعل . فانه لا يلزم من عدم السبب ، الا جواز وقوع المسبب لا وقوعه .

فيصير المعنى : ان الله سبحانه ، يجوز أن يقع منه ، ضرب المثل ، بالبعوضة فما فوقها . ولا شك أن الجواز ، لا يستلزم الوقوع .

ويجوز أن يكون هذه العبارة ، مما وقعت في كلام الكفرة . فقالوا : أما يستحي رب محمد ، أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت ؟ فجاءت هنا ، على سبيل المشاكلة . وهي أن يذكر الشيء ، بلفظ غيره ، لوقوعه في صحبته . كقوله : قالوا

١ - ليس في أ .

٢ - أ : يترك .

اقترح شيئاً نجدلك طبخة . قلت : اطيعوا لي ^(١) جبة وقميصاً ^(٢) .
وقد يجاب بأن وقوعها في القرآن ، انما هو بالنظر الى هذه الاية . وبأن ترك
ضرب المثل بالبعوضة وبما فوقها ، يكون بتركهما ، جميعاً . فهو في قوة السلب
الكلي . وهو يرتفع بالايجاب الجزئي . فليكن صدق نفي تركهما ، بوقوع ضرب
المثل ، بما فوق البعوضة .

والاول ضعيف . فانه لم يقع على قصد التمثيل لها . وان تكلف . ويقال :
المراد ، أنه لا يستحي أن يضرب بها مثلاً ، للالهة . فان المتبادر أنها اخبار عما
وقع خارجاً ، عن هذا الكلام .

والثاني لا يتأنى الا على تقدير أن يراد بما فوقها ، ما يفوقها في العظم . مع أن
حملة على ما يفوقها في الحقارة وان لم يكن أولى ، فلا أقل من أن يكون مساوياً .
قال العلامة السبزواري ^(٣) : « المعنى لا يدع ضرب المثل ، بالاشياء الحقيرة
كالبعوضة ، فضلاً عما هو أكبر منها ، كالذباب والعنكبوت » . وما هو أعظم منهما
أو كالبعوضة فما فوقها ، في الصغر والحقارة . لأن جناح البعوضة أصغر منها . وقد
ضرب به المثل . وقد خلق الله من الحيوان ، ما هو أصغر حجماً من البعوضة ،
بكثير .

أقول : لا يخفى على ما حققنا مافيه . فانه يدل على أنه ضرب المثل بالبعوضة
وما هو أصغر منها . وليس كذلك . وأما ما روى عن الصادق - عليه السلام - ^(٤) من
أنه قال : انما ضرب الله المثل بالبعوضة ، لأن البعوضة على صغر حجمها ، خلق

١ - أ : الى .

٢ - أ : قميصاً .

٣ - تفسير حسيني ٧/١ .

٤ - مجمع البيان ٦٧/١ .

الله. فيها جميع ما خلق في القيل، مع كبره وزيادة عضوين آخرين. فأراد الله سبحانه أن ينبه بذلك المؤمنين، على لطف خلقه وعجيب صنيعته^(١). فلا يدل على أن ضرب المثل بالبعوضة، واقع من الله، بل على أنه جاز وقوعه لهذا الوجه. وهذا المعنى وإن كان خلاف ما هو المتبادر من لفظ الحديث، لكن يجب أن يصار إليه، عند قيام القرينة.

« أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها » : في محل نصب. أما على أنه مفعول الفعل المتقدم. أو بنزع الخافض. أو الجر، بتقديره. كما في: الله لأفعلن. وضرب المثل، اعتماده من ضرب الخاتم. وأصله، إيقاع شيء على شيء. كضرب الشيء باليد والعصى والسيف ونحوها. وضرب الدراهم، اعتباراً بضربه بالمطرقة. والضرب في الأرض الذهب فيها. وهو ضربها بالآرجل. وضرب الخيمة، لضرب أوتادها، بالمطرقة. وضرب المثل، هو من ضرب الدراهم. وهو ذكر شيء، يظهر أثره في غيره.

والاضطراب، كثرة الذهاب، في الجهات. من الضرب في الأرض.
و« مثلاً »، منصوب على أنه مفعول به ليضرب.
و« بعوضة »، بدل منه. أو عطف بيان. أو مفعول ليضرب.
و« مثلاً »، حال، تقدمت. لأنه نكرة. أو هما مفعولاه: لتضمينه معنى الجعل.
أو لتجوزه عنه. ويكون « مثلاً » مفعوله الثاني. لأنه المناسب، بحسب المعنى.
وقرىء، بعوضة - بالرفع - على أنه خبر مبتدأ محذوف.
و« ما » هذه، ابهامية. تزيد للنكرة ابهاماً وعموماً، تسد عنها طرق التقييد:
فأما اسم، يقع صفة للنكرة. فمعنى قوله: « مثلاً ما »، مثلاً أي مثل.

واما زائدة . فيكون حرفاً . لأن زيادة الحروف ، أولى من زيادة الأسماء ، لاستبدالها بالجزئية .

وأيضاً ، ثبت زيادتها ، في نحو ، «فبما رحمة من الله لنت لهم»^(١) . ووصفيتها لم تثبت . فالحمل على ما ثبت ، في موضع الالتباس .

وفائدة « ما » هذه ، اما التحقير ؛ نحو ؛ هل أعطيت الأغطية ما . أو التعظيم ؛ نحو ؛ لأمر ما يسود من يسود . أو التنويع ؛ نحو ؛ أضربه ضرباً ما ؛ أي ؛ نوعاً من أنواعه ، أيها كان .

ويجتمع هذه المعاني ، كلها ، في الإبهام وتأكيد التنكير ؛ أي ؛ عطية لا تعرف من حقارتها ، وأمر مجهول العظمة وضرباً مجهولاً غير معين .

أو غير إبهامية . بل هي حرف زيدت ، لتأكيد معنى آخر ، غير التنكير والإبهام . فهي هنا :

أما لتأكيد ضرب المثل . أو نفي الاستحباب ؛ أي ؛ يضرب المثل ، البتة ، أو لا يستحيى البتة .

واما موصولة . وذلك بشرط أن يقرأ بعوضة - مرفوعة . ويجعل مع مبتدئه المحذوف ، صلة .

واما موصوفة . والجملة ، صفة . ومحلها النصب ، على البدلية ، أو الاختصاص .

واما استفهامية ، مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ . وبعوضة خبره . فانه لما

قال في رد استبعادهم : ضرب الله الأمثال بالمحقرات . ان الله لا يستحيى أن يضرب مثلاً . لا يبعد أن يقال ، معناه للمبالغة ، في الرد أن لله التمثيل بأشياء محقرة ، لا يتأتى لكم أن تدركوها ، من الحقارة . فيحسن اردافه بما الى آخره .

ومعناه : أي شيء ، البعوضة فما فوقها ، حتى لا يمثل بهما . بل له أن يمثل بما هو أحقر من ذلك ونظيره . فلان لا يبالي باعطاء المئات والالوف من الدينار ما دينار وديناران ، حتى لا يعطي .

واما ^(١) زائدة . أو صفة لنكرة . و« بعوضة » ، خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : « مثلاً » هو بعوضة .

و« البعوض » ، من البعض . وهو القطع ، كالبضع . والعصب . ومنه ، بعض الشيء . فانه قطعة منه . فمدار هذه الحروف ، على القطع ، كيفما يترتب . فهو في أصله صفة على فعول ، كالقطوع . فغلب على البقة ، كالخמוש - بفتح الخاء - فانه - أيضاً - صفة على فعول ، من خمش وجهه ، يخمشه ؛ أي : يחדشه . فغلبت عليها .

و« ما » في « ما فوقها » ، ان نصبنا ^(٢) « بعوضة » ، كانت معطوفة عليها موصولة . أو موصوفة ، صلتها ، أو صفتها ، الظرف . وان رفعناها . وجعلنا « ما » الأولى موصولة ، أو موصوفة ، أو استفهامية ، فالثانية معطوفة عليها ، أو على « بعوضة » . وان جعلنا « ما » زائدة ، أو صفة نكرة و« بعوضة » خبراً لهو مضمراً ، كانت « ما » معطوفة ، على « بعوضة » .

وان جوز حذف الموصول ، مع بعض الصلة ، يجوز أن يكون « ما » في « ما ^(٣) فوقها » ، استفهامية ؛ أي : فما الذي هو فوق البعوضة .

والمعنى : ان لله التمثيل بالبعوضة ، فأى شيء ما هو فوق البعوضة ، كالذباب والعنكبوت ، حتى لا يمثل به .

١ - أ : وما .

٢ - أ : تصبنا .

٣ - أ : فما .

وحينئذ يكون في غاية الطباق، لكلام الكفرة. هذا اذا لم يكن «ما» الأولى ، استفهامية . فاذا كانت هي - أيضاً - استفهامية ، يكون ترقياً على ترقى . والمعنى : ان لله التمثيل ، بأحقر شيء ، فأى شيء البعوضة ، حتى لا يمثل بها. وبعد ذلك، أى شيء مافوق البعوضة، كالذباب والعنكبوت، حتى لا يمثل به. ومعنى «ما فوقها» ؛ أى : في الكبير. وهو أوفق لكلام الكفرة . أو في الصغر. وهو أشد مبالغة في ردهم . وما فوق في الصغر ، هو جناحها . كما ضربه - عليه السلام - مثلاً للدنيا ، روى عن الترمذي ^(١) ، عن سهل ^(٢) بن سعد ، عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ، ما سقى «منها كافراً» ^(٣) شربة ماء .



« فاما الذين آمنوا فيعلمون » :

« أما » ، بفتح الهمزة وتشديد الميم ، في جميع اللغات . الا عند بني تميم . فانهم يقولون «أَيما» ، حرف تفصيل ، كإما - بكسر الهمزة - مطلقاً - عند المبرد . و«أما» الأولى عند غير المبرد ، يفيد تفصيل مجمل متعدد سابق في الذكر - صريحاً - . كقولك : جاءني القوم . أما العلماء فكذا . وأما الجهلاء فكذا . أوفي الذهن ، من غير سبق ، ما يدل عليه ، بوجه ما . كقولهم في صدور ^(٤) الكتب : أما بعد . أو مع سبقه . كما نحن فيه من الآية . لأن قوله تعالى : « ان الله لا يستحي » دل على أن ثمة من يداخله شبهة على ما مر ويخطر منه بالبال ، مقابله . فيحصل في الذهن ، متعدد ، يفصله أما . ويتضمن معنى الشرط . ولذلك يجاب بالفاء .

١ - سنن الترمذي ٣/٣٨٣ ، ح ٢٤٢٢ .

٢ - المصدر : مسهر .

٣ - المصدر : كافراً منها .

٤ - أ : صدر .

قال سيويه : أما زيد فذاهب . معناه : مهما يكن ^(١) من شيء ، فزيد ذاهب ؛ أي : هو ذاهب لا محالة . وانه منه ، عزيمة .

ففي تصدير الجمالين به ، مبالغة في محمدة المؤمنين ومذمة الكافرين . وكان الأصل ، دخول « الفاء » على الجملة . لأنها الجزاء . لكنهم كرهوا ايلائها حرف الشرط . فأدخلوا الخبر . وعوضوا المبتدأ ، عن الشرط . « فالذين آمنوا » ، مبتدأ . و« يعلمون » ، خبره .

« أنه الحق » : في موضع مفعولي « يعلمون » ^(٢) .

والحق أن « أن » الواقعة بعد العلم ، لا يغير معنى الجملة ؛ أي : لا يؤولها الى المفرد . فجزءا ^(٣) الجملة ، منصوبان - محلا - على أنهما مفعولاه ^(٤) . و« الحق » ، في اللغة ، الثابت السدي لا يسوغ انكاره ، يعم الأعيان الثابتة والأفعال المصائب والأقوال الصادقة . من قولهم : حق الأمر ، اذا ثبت . ومنه : ثوب محقق ، محكم النسج . وفي العرف الأخير ، يخص الأخيرين . وفي اصطلاح ارباب المعقول ، يخص الأخير . فيقولون للأقوال المطابقة للواقع : صادقة وحقة ^(٥) ، باعتبارين .

والضمير ، في « أنه » ، للمثل . أو لضربه . أو لترك الاستحياء .

« من ربهم » : في محل نصب ، على أنه حال من « الحق » ؛ أي : كائناً وصادراً من ربهم . أو من الضمير المستكن . وهو العامل فيه . لكونه مشتقاً .

١ - أ : يمكن .

٢ - أ : جعلوا .

٣ - أ : فحبرا .

٤ - أ : مفعولاه .

٥ - أ : وكاذبه .

والمعنى : انه حق، حال كونه من ربهم .
 أو في محل الرفع ، على البدلية من الحق .
 ويحتمل أن يجعل ، ظرفاً لغواً ، للحق ، أو ليعلمون ^(١) .
 « وأما الذين كفروا فيقولون » :

انما قال ذلك . ولم يقل : فلا يعلمون ، كما هو مقتضى المقابلة . لأن قولهم
 ذلك ، يستلزم عدم علمهم بالحق . فكان كذا كره ، مبرهناً عليه . لأن مذمتهم بنفي
 العلم، انما هي للتقصير في أسباب حصوله . بخلاف القول السيء . فانه مذموم لذاته .
 « ماذا أراد الله » :

« ما » ، للاستفهام . مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ .
 و« ذا » ، بمعنى الذي . موصول . وهو مع صلته ، خبره .
 أو منصوب المحل ، على أنه مفعول « أراد » قدم عليه، وجوباً، لتضمنه معنى:
 الاستفهام . وكلمة « ذا » ، حينئذ يكون زائدة ، لتزيين اللفظ ^(٢) .
 وقيل ^(٣) : على التقدير الثاني ، يكون « ما » ، مع « ذا » كلمة واحدة . بمعنى
 أي شيء .

والأصوب، على الأول ، رفع جوابه . وعلى الثاني، نصبه . ليشاكل الجواب
 السؤال .

ويجوز العكس ، بناء على التأويل ^(٤) الأول ، بأراد كذا . والثاني، بمراده كذا
 ليحصل المشاكلة . أو بدونه .

١ - أ : ليعلموا .

٢ - أ : الفعل .

٣ - ليس في أ .

٤ - أ ، ر : تأويل .

والاستفهام للتعجب والانكار .

و« الارادة »، ضد الكراهة. وهي مصدر أردت الشيء، اذا طلبته نفسك. ومال اليه قلبك. وفي عرف المتكلمين نزوع النفس وميلانها، الى الفعل، بحيث يحملها عليه . ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع .

وشيء من تلك المعاني ، لا يتصور اتصاف البارئ تعالى به . ولذلك اختلف في معنى ارادته، فقليل: ارادته لافعاله . أنه غير ساه^(١) ولا مكره ولافعال غيره امره بها . فعلى هذا ، لم يكن المعاصي بارادته .

وقيل^(٢): علمه باشتمال الأمر على النظام الاكمل والوجه الاصلح . فانه يدعو القادر الى تحصيله .

وقيل^(٣): ترجيح أحد مقدوريه ، على الآخر . وتخصيصه بوجه ، دون وجه . أو معنى يوجب هذا الترجيح . وهي أعم من الاختيار . فانه ميل مع تفضيل^(٤) . « بهذا مثلاً » : متعلق « بأراد » .

والمشار اليه « بهذا » ، هو ما يرجع اليه الضمير ، في قوله : « أنه الحق » . و« مثلاً » ، نصب على التميز . كقولك لمن حمل سلاحاً رديئاً: كيف ينتفع بهذا سلاحاً ؟ عن نسبة التعجب والانكار ، الى المشار اليه . اذ لا ابهام فيه ، هنا . لأنه المثل .

أو يقال لما تعدد المشار اليه بهذا ، بحسب الاحتمال، ميزه^(٥) بقوله : « مثلاً »

١ - أ : ما .

٢ - أنوار التنزيل ٤١/١ .

٣ - نفس المصدر .

٤ - أ : مع ميل تفضيل .

٥ - أ : غيره .

لتعين^١ ما هو المقصود .

فلا يرد : أنه لو كان « هذا » ، إشارة الى « المثل » ، لصار المعنى ماذا أراد الله بالمثل ، مثلاً .

ولا يحتاج الى أن يجاب ، بأن المشار اليه ، هو الذات ، من غير وصف المثلية . وفي لفظ « هذا » ، استحقاق واسترذال ، لشأنه .

أو على الحالية، من اسم الإشارة . والعامل فيه ، اما الفعل المذكور . أو فعل التعجب . والانكار المفهوم ، من الاستفهام ، أو فعل الإشارة والتنبيه المفهومين من « هذا » ، فحيثذ يكون ذوالحال ، الضمير المجرور ، في عليه أواليه . كما في قوله تعالى : « هذه ناقة الله لكم آية »^٢ .

ولا يخفى أن في تفصيل هاتين الجملتين ، توضيحاً لما ذكر ، من قبل من اختصاص المتقين ، بكون الكتاب هدى لهم ، دون غيرهم . ويزيد في هذا التوضيح ما أردفهما به ، أعني : قوله :

« يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً » : جواب « ماذا » ؛ أي : اضلال كثير . واهداء كثير .

وضع الفعل ، موضع المصدر ، لارادة الحدوث والتجدد . أو بيان للجملتين المصدرتين ، بأما . وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً وهدى وبيان . وأن الجهل^٣ بوجه ايراده والانكار لحسن^٤ مورده ، ضلال وفسوق . وكثرة القبيلتين ، حقيقة لا بالقياس الى مقابلتهم . فان المهتدين قليلون بالنظر الى أهل الضلال . كما قال الله :

١ - أ : لتعين .

٢ - الاعراف / ٧٣ ، هود / ٦٤ .

٣ - أ : الوجه .

٤ - أ : حسن .

« وقليل من عبادي الشكور »^(١). وقال - عليه السلام - : الناس^(٢) كابل مائة . لا تجد فيها راحة .

وان كانت اضافية ، فكثرة^(٣) الضالين ، من حيث العدد . وكثرة المهتدين ، باعتبار الفضل والشرف . كقوله : قليل اذا عدوا . كثير اذا شددوا . وقوله : ان الكرام ، كثير في البلاد . وان قلوا . كما غيرهم قل . وان كثروا .

واسناد الاضلال والاهداء ، اما بناء على أن معناه أنه أضل قوماً ضالا . وأهدى قوماً مهتدياً ، كما يدل عليه قوله : « وما يضل به الا الفاسقين »^(٤) . أي ، الافاسقاً ضالا . أو بناء على أنهما ، بسببه .

والمعنى : ان الكفار يكذبون بهم وينكرونه . ويقولون : ليس هو من عند الله . فيضلون بسببه . والمؤمنين لما صدقوا به . وقالوا : هذا في موضعه . فيهتدون بسببه .

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

أو بناء على أن « أضله » بمعنى نسبه الى الضلال . و« أكفره » اذا نسبه الى الكفر .

قال كميت^(٥) :

فطائفة قد أكفروني بحبكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب

أو بناء على أن الاضلال بمعنى الاهلاك والتعذيب . ومنه قوله تعالى : « اذا ضللنا في الأرض »^(٦) ؛ أي : هلكنا .

١ - سبأ / ١٣ .

٢ - ليس في أ .

٣ - أ : لكثرة .

٤ - البقرة / ٢٦ .

٥ - ر . مجمع البيان ١ / ٦٨ .

٦ - السجدة / ١٠ .

أو بناء على أن الاضلال بمعنى التخليّة ، على وجه العقوبة ، وترك المنع بالقهر ، ومنع الألفاف التي تفعل بالمؤمنين ، جزاء على إيمانهم . ومنه تأفسدت سيفك ، لمن لا يصلح سيفه .

وأما ما يقال من أن اسناد الاضلال وسائر الأفعال ، الى الله سبحانه ، اسناد الفعل الى الفاعل الحقيقي الذي لا مؤثر في الوجود ، عند الحكماء المتألهين والصوفية المحققين وجمهور أهل السنة والجماعة ، الا هو ، فيؤدي الى التظلم والتجويز ، على ما يذهب اليه المجبرة - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - .

و«الباء» ، في الموضعين ، على جميع التقادير ، للسببية .

و«الهداية» في القرآن ، يقع على وجوه :

الأول - الدلالة والارشاد . وهو بهذا المعنى ، شامل لجميع المكلفين . فلا يكون بهذا المعنى ، مرادة في الآية .

الثاني - زيادة الألفاف التي بها يثبت على الهدى .

الثالث - الاثابة . ومنه قوله تعالى : « والذين قتلوا في سبيل الله ، فلن يضل أعمالهم . سيهديهم . ويصلح بالهم »^١ .

الرابع - الحكم بالهداية .

والخامس - جعل الانسان ، مهتدياً ، بأن يخلق الهداية فيه . كما يجعل متحركاً بجعل الحركة فيه .

وكل واحد من هذه الوجوه الأربعة الأخيرة ، يمكن أن يكون مراداً في تلك الآية .

وقدم الاضلال على الهداية ، لزيادة الاهتمام بتعريضهم وتوبيخهم به . ولذلك

سجل عليهم بمجامع الكفر والطفيان . وختمها بأن حصر فيهم الخسران ، بقوله :

« وما يضل به الا الفاسقين (٢٦) » :

وقرىء : « يضل به كثير » . « وما يضل به الا الفاسقون » . - على البناء للمجهول ،

في الموضعين . ورفع « كثير » -

والفاسقون والفسق ، لغة : الخروج . يقال : فسقت الرطبة عن قشرها ؛ أي :

خرجت .

قال رؤبة :

فواسقاً عن قصدها جوائرا

والفاسق في الشرع : الخارج عن أمر الله ، بارتكاب الكبيرة ، ومن الكبائر ،

الاصرار على الصغيرة . فلا حاجة الى ذكره . وله ثلاث مراتب :

أولها - التماهي . وهو أن يرتكبها نجساً ، مستقبلاً ايها .

وثانيتهما - الانهماك ، وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبال بها . وهو في هاتين

المرتبتين ، مؤمن فاسق . لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان .

وثالثتها - [الجحود . وهو] ^(١) أن يرتكبها مستصوباً ايها . فاذا شارب هذه

المرتبة ، خلع ربة الايمان ، عن عنقه . ولا بس الكفر .

والمراد به في الآية ، يحتمل أن يكون مخصوصاً بالمعنى الاخير . لكنه أحسن .

والمراد به في قوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون » ^(٢) ، هو المعنى الاخير .

وبهذا يندفع ما قاله البيضاوي ^(٣) ، من أن المراد به : الخارجون عن حد الايمان ،

بقوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون » .

١ - ر : أنوار التنزيل ٤١/١ .

٢ - النوبة ٦٧/١ .

٣ - أنوار التنزيل ٤١/١ .

والمعتزلة لما قالوا الايمان : عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل^(١). والكفر : تكذيب الحق. وجحوده . جعلوا قسماً ثالثاً بين منزلي المؤمنين والكافر لمشاركته كل واحد منهما ، في بعض الأحكام .

قال صاحب الكشف^(٢) : معنى كونه بين بين ، أن حكمه ، حكم المؤمن ، في أنه يذبح . ويوارث . ويغسل . ويصلى عليه . ويدفن في مقابر المسلمين . وهو كالكافر ، في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته .

وحصر الاضلال فيهم ، مرتباً على صفة الفسق ، يدل على أنه الذي أعد لهم الاضلال ، بضرب المثل . فطلبوا بلسان الاستعداد ، أن يوجد فيهم ، صفة الضلال به . فوجد فيهم . فأنكروا . وانتهزوا به .

أقول : يحتمل أن يكون قوله « يضل به كثيراً . ويهدي به كثيراً » ، مقول قول الكافرين . فحينئذ ، لا حاجة في اسناد الضلال الى الله ، الى هذه التوجيهات .

يدل على ذلك ، ما رواه علي بن ابراهيم^(٣) ، عن النضر بن سويد ، عن القاسم ابن سليمان ، عن المعلى بن خنيس ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - : ان هذا المثل ، ضربه الله ، لأمر المؤمنين [علي]^(٤) - صلوات الله عليه - فالبعوضة ، أمير المؤمنين . وما فوقها ، رسول الله - صلى الله عليه وآله - . والدليل على ذلك قوله : « فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم »^(٥) ، يعني : أمير المؤمنين - عليه السلام - . كما اخذ رسول الله - صلى الله عليه وآله - الميثاق عليهم ، له .

١ - هنا ، تقديم وتأخير في العبارات ، بين أنسختي ووالمتن .

٢ - الكشف ١ / ١١٩ .

٣ - تفسير القمي ١ / ٣٤ :

٤ - ليس في المصدر .

٥ - البقرة / ٢٦ .

« وأما الذين كفروا ، فيقولون : ماذا أراد الله بهذا مثلا . يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً » . فرد الله عليهم . فقال : « وما يضل به الا الفاسقين » - الى آخر الآية . والمراد من قوله - عليه السلام - : ان هذا المثل ، ضربه لأمير المؤمنين ، أنه يصير مصداق البعوضة المذكورة في الآية ، أمير المؤمنين . لأن المثل بالبعوضة ، وقع له . ومن قوله : فالبعوضة أمير المؤمنين ، أنه مع عظمتها بالنسبة الى جبروته تعالى ، ليست له عظمة . وأنه بالنسبة اليه تعالى ، كالبعوضة ، بالنسبة الى المخلوقين .

يدل على ذلك ، ما روى في التفسير المنسوب الى مولانا العسكري - عليه السلام ^(١) - من أنه قيل للباقر - عليه السلام : ان بعض من ينتحل موالا انكم ، يزعم أن البعوضة ، علي . وما ^(٢) فوقها وهو الذباب ، محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - .

فقال الباقر - عليه السلام - : سمع هؤلاء شيئا ، لم يضعوه على وجهه . انما كان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قاعداً ، ذات يوم . وعلي ^(٣) - عليه السلام - اذ سمع قائلاً يقول ^(٤) : ماشاء الله وشاء محمد . وسمع آخر يقول : ماشاء الله وشاء علي .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لاتقرنوا محمداً وعلياً ، بالله - عز وجل - ولكن قولوا : ماشاء الله . ثم ^(٥) ماشاء محمد ، ماشاء الله . ثم ^(٦) ماشاء علي . ان مشيئة

١ - تفسير العسكري / ١٠١ - ١٠٢ .

٢ - أ ، : وان ما .

٣ - المصدر : هو وعلي .

٤ - أ : قائلاً يقول : ماشاء الله . ثم ماشاء محمد ماشاء الله . ثم ماشاء علي . ان مشيئة الله هي .

٥ - « ماشاء الله . ثم » ليس في المصدر .

٦ - « ما » ، ليس في المصدر .

الله هي ^(١) القاهرة التي لاتساوي ولا تكافأ ^(٢) ولا تداني ^(٣). وما محمد رسول الله ، في الله وفي قدرته ، الا كذبابة ^(٤). وما علي في الله وفي قدرته ، الا كبعوضة ، في جملة هذه الممالك ^(٥). مع أن فضل [الله على] محمد ^(٦) وعلي [هو] ^(٧) الفضل الذي لا يفي به فضله ^(٨) على جميع خلقه ، من أول الدهر ، الى آخره . هذا ما قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - في ذكر الذباب والبعوضة ، في هذا المكان . فلا يدخل في قوله « ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة » - انتهى - .

أقول : ولا يذهب عليك بعد ما ذكرنا ، من الجمع بين الخبرين . والتأمل فيهما وملاحظة ارتباط الآية ، بما تقدمها ، اندفاع ما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع ، من أنه لعل المراد ، أنهما داخلان في مدلول الآية . لأن المراد هما ، فقط . ولأرب أنهما وأولادهما ، ضرب بهما المثل ، في كتاب الله تعالى .

« الذين ينقضون عهد الله » : منصوب المحل ، على أنه صفة كاشفة للفاسقين أو على الذم .

أومرفوع ، على الذم ، أو على الابتداء . والخبر « أولئك هم الخاسرون » . أو على الخبرية . والمبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين ينقضون .

و « النقض » : فسخ التركيب . ولعله في طاقات الحبل ، استعير لابطال العهد

١ - مقول قول « قاتلاً يقول » ليس في أ ، الا ما ذكر في رقم ٤ الذي مر آنفاً .

٢ - المصدر : تكافى .

٣ - المصدر : تدانى .

٤ - المصدر : كذباية تطير في هذه الممالك الواسعة .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل ور : ممالك .

٦ و ٧ - يوجد في المصدر .

٨ - كذا في المصدر . وفي الاصل ور : فضل .

استعارة حقيقية نصريحية ، حيث شبه ابطال العهد ، بفك تأليف الحبل . وأطلق اسم المشبه به ، على المشبه . وشرط حسنه ، اعتبار تشبيه العهد ، بالحبل ، لما فيه من ربط أحد المتعاهدين ، بالآخر . فتشبيه العهد ، بالنفس ، استعارة بالكناية واثبات النقص - سواء أريد منه معناه الحقيقي ، أو المجازي له - قرينة لها . لا يقال : اذا أريد بالنقص معناه الحقيقي ، فظاهر أنه من لوازم الحبل . وأما اذا أريد به معناه المجازي ، فليس كذلك . فكيف يكون قرينة للاستعارة بالكناية ، لانا نقول :

المراد باللازم ، أعم من أن يراد معناه الأصلي الذي هو اللازم الحقيقي ، أو يراد ما هو مشبه ^١ بذلك المعنى ، منزل منزلته . فانه اذا نزل ^٢ منزلة الحقيقي وعبر عنه باسمه ، صار لازماً ادعاء . فاللازم على الاول ، مذكور لفظاً ومعنى حقيقة . وعلى الثاني مذكور لفظاً حقيقة . ومعنى ادعاء وكلاهما ، يصلحان للقرينة . والعهد الموثق ؛ أى : الميثاق . ويقال للأمان واليمين والذمة والوصية . ووضع ، لما من شأنه ، أن يراعى ويتعهد ، كالوصية واليمين . ويقال للدار ، من حيث أنها يراعى بالرجوع اليها وللتأريخ ، لانه يحفظ . « من بعد ميثاقه » : متعلق بينقضون .

و « من » ، لا ابتداء الغاية . فان ابتداء النقص ، بعد الميثاق . وقيل : زائدة .

و « الميثاق » : اسم لما يقع به الوثاقة . وهي الأحكام . أو معنى التوثقة ، كالميلاد والميعاد ، (بمعنى الولادة والوعدة) . ومرجع الضمير ، العهد ، أو الله .

١ - أ : شبه .

٢ - : منزل .

واضافته الى العهد، بمعناه الاسمي ، للتأكيد . لأن ميثاق الميثاق ، مما يؤكده .
وبمعناه المصدري، من اضافة المصدر الى المفعول، والى الله، من اضافته الى الفاعل .
وعهده الذي نقضوه من بعد ميثاقه ، اما ما ركز في عقولهم ، من قوة التفكير
في مصنوعاته التي هي دلائل توحيده سبحانه ، أو هو الذي أخذ الله تعالى ، على
بنى آدم ، حين استخرجهم من ظهره وأقروا بربوبية .

وميثاقه - على التقديرين - ارسال الرسل وانزال الكتب ، على وفقه .
ونقضه :

على الأول : ترك التفكير فيها المندوب اليه عقلاً وشرعاً .
وعلى الثاني : نسيانهم ما أقروا به . وعدم جريهم على مقتضاه ، لما أخذوا أرباباً
من دون الله .

أو العهد : وصية الله الى خلقه . وأمره إياهم ، بما أمرهم به ، من طاعته .
ونهيهم إياهم ، عما نهاهم عنه ، من معصيته ، في الشرايع المتقدمة .
وميثاقه : شريعة نبينا - صلى الله عليه وآله - .

ونقضهم : اعراضهم عما وصلهم الله به وعما وثقه به .
أو هو ما عهده الى من أوتي الكتاب ، أن بينوا نبوة محمد . ولا يكتموا أمره .
وميثاقه : الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على نبوته - عليه السلام - .
ونقضهم : كتمان أمره وانكار نبوته .

فالاية على هذا ، في أخبار اليهود .
وضعف الشيخ الطبرسي^(١) الوجه الثاني ، بأن الله تعالى ، لا يحتج على عباده
بعهد لا يذكرونه ولا يعرفونه .

ولا يكون عليه دليل .

وزيف تضعيفه العلامة السبزواري ، بأن مفاد الآية ، أن هؤلاء من الفاسقين والخاسرين ، بلا احتجاج عليهم بفعلهم هذا ، كما اذا قيل : ولد الزنا ، لا يدخل الجنة ، لا يحتج عليه بفعل قبيح صدر عنه . وهو كون تولده من الزنا . بل المقصود ، أنه يصدر عنه أفعال اختيارية موجبة لخلود النار .

وأقول : مبنى كلام الشيخ ، أن مفهوم الآية ، أن الله ذمهم بنقض العهد ، بعد الميثاق . واذا كان العهد ، عبارة عما ذكر ، كان الاحتجاج عليهم بعهد ، لا يذكرونه . ولا يعرفونه . وظاهر ، أنه لا يرد على ذلك ، ما أورده العلامة . وانما يرد عليه لو كان مراده ، أن التعليل ، يفهم من ترتيب الحكم ، على الوصف . وليس كذلك .
« ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل » :

محل أن يوصل ، الجزء ، على البدلية من الضمير . وحينئذ ، ما في أمر الله به ، اما صولة ، أو موصوفة ، أو منصوب على البدلية مما أمر الله به .

فكلمة « ما » موصوفة . لأن النكرة ، لا يبدل عن المعرفة ، الا اذا كانت مخصصة ، نحو : « بالناصية ، ناصية كاذبة »^(١) .

والأول ، أحسن . لقرب المبدل منه . ولأن القطع ، يقع على المتصل ، لا على الوصل .

قيل^(٢) : ولاحتياج الثاني الى تقدير مضاف ، أي : يقطعون وصل ما أمر الله به أن يوصله .

وأقول : الاحتياج الى ذلك انما يكون اذا كان بدل الكل عن الكل . واما اذا كان بدل الاشتمال ، فلا . والمراد بما أمر الله كلما لا يجوز قطعه - كائناً ما كان - .

١ - العلق / ١٦ .

٢ - تفسير البحر المحيط ١ / ١٢٨ .

والعمدة^(١) فيه ، صلة أمير المؤمنين - عليه السلام - وصلة الرحم . روى الاول ، في تفسير علي بن ابراهيم^(٢) والثاني ، في الكافي ، عن أبي عبدالله - عليه السلام^(٣) . و« الامر » الذي ، واحد الأوامر : طلب الفعل ، مع العلو . وقيل^(٤) : مع الاستعلاء .

والذي واحد الأمور : المأمور به . تسمية للمفعول به ، بالمصدر ، كما سمي الشأن ، بمعنى المشؤن .

و« الشأن » : الطلب والقصد . يقول : شأنت ، شأنه ؛ أي : قصدت : قصده .

« ويفسدون في الارض » بالمنع من الايمان والاستهزاء بالحق وقطع

الوصل التي ، بها نظام العالم وصلاحه .

« أولئك هم الخاسرون (٢٧) » : لا شرايهم النقض بالوفاء ، وانقطع

بالوصل ، والفساد بالصلاح ، في الدنيا .

وعقاب المشتري ، بثواب المشتري به ، في الآخرة فخسروا الدنيا بالآخرة^(٥) .

ذلك هو الخسران المبين .

« كيف تكفرون بالله » :

الخطاب مع الذين كفروا ، لما وصفهم بالكفر وتوابعه ، خاطبهم على طريقة

الالتفات ، انكاراً لكفرهم وتوبيخاً لهم عليه ، مع علمهم بحال يقتضي خلاف ذلك .

١ - أ : المهدة .

٢ - تفسير القمي ٣٥ / ١ .

٣ - الكافي ١٥٠ / ٢ .

٤ - أنوار التنزيل ٤٢ / ١ ، البحر المحيط ١٢٨ / ١ .

٥ - أ : والآخرة . وهو الظاهر .

فان الانكار والتوبيخ، اذا توجه الى المخاطب، كان أبلغ: أو معهم، مع المؤمنين، أو مع المؤمنين، فقط .

وكيف يصلح للسؤال، عن الأحوال، كلها . لا بمعنى أنه مستغرق لها . بل قد يستغرق بمعونة المقام وقد لا يستغرق. فاذا قصد به الانكار وهو في معنى النفي ونفي الحال التي يقتضيها. كيف انما يتحقق بنفي جميع أفرادها، بل هي كالذكرة الواقعة، في سياق النفي، في افادة العموم . فكأنه قيل: لا يصح ولا ينبغي أن يوجد حال ما لكفركم. وقد علمتم أنكم «كتم أمواتاً» (الاية .) واذا لم ينبغ، أن توجد حال من أحوال الكفر، مع وجود هذا الصارف، اما لأنه يتضمن آيات بينات، أو نعماً جساماً حقها، أن لا يكفر، بمولها . فينبغي أن لا يوجد كفركم معه . لأن وجود ذات بلا حال، محال . فان وجد معه، فهو مظنة توبيخ وانكار وتعجيب وتعجب . وخص بعضهم الحال، بماله مزيد اختصاص بالكفر بالله . وهو العلم بالصانع والجهل به .

فالتمنى : أفي حال العلم بالله تكفرون ؟ أم في حال الجهل ؟ والحال حال العلم، بمضمون القصة الواقعة، حالا . والعلم به، يقتضي أن يكون للعاقل علم، بأن له صانعاً متصفاً بالعلم والقدرة وسائر صفات الكمال . وعلمه بأن له، هذا الصانع، صارف قوي عن الكفر. وصدور الفعل عن القادر، مع الصارف القوي، مظنة تعجيب وتعجب وانكار وتوبيخ .

فنفي الكفر، بمعنى لا ينبغي أن يقع، على كلا التقديرين، بطريق الكناية . لأنه كما ((لزم من أنكار الحال، مطلقاً، انكار الكفر، لزم من انكار حالته، أعني العلم والجهل - ايضاً - انكاره، اذ لا ثالث لهما . ولهذا صار «كيف تكفرون»

أولى من « أتكفرون ». فاختر عليه. وأوفق^(١) - أيضاً - ، لما بعدها ، من الحال . وهي في الآية ، منصوبة على التشبيه بالظرف ، عند سيويه ؛ أي : في أي حال تكفرون . وعلى الحال عند الأخفش ؛ أي : على أي^(٢) حال تكفرون .

والعامل فيها ، على التقديرين ، تكفرون .

وصاحب الحال ، الضمير فيه .

« وكنتم أمواتاً فأحياكم » :

« الواو » ، للحال . والجملة ، حال ، بتقدير قد . وتأويلها ، بجملة اسمية ،

أو فعلية ، مأخوذاً فيها العلم^(٣) .

والمعنى : وقد علمتم ، أو تعلمون ، أو أنتم عالمون ، انكم كنتم أمواتاً . فان

بعض الجمل الواقعة ، في تلك القصة الواقعة ، حالا ماض . وبعضها ، مستقبل .

لا يقارن مضمونهما ، مضمونه . فلا بد من أخذ العلم .

[والمعنى : وقد علمتم أو تعلمون]^(٤) .

وايضاً ، مضمون تلك الجمل ، بدون اعتبار تعلق علمهم بها ، لا يصح أن

يكون صارفاً . واعتبار تعلق علمهم بالموتة^(٥) والاحياء الاولين^(٦) ، ظاهر . وأما

اعتبار تعلقه بالاحياء الثاني والرجوع ، فليتمكنهم من العلم بهما ، بالدلائل الموصلة

اليه ، فكان بمنزلة حصول العلم ، سيما .

وفي الآية ، تنبيه على ما يدل على صحتها . وهو أنه تعالى ، لما قدر أن أحياهم

١ و ٢ - ليس في أ .

٣ - أ : فيه .

٤ - لا يوجد في الاصل و ر .

٥ - أ : بالمؤنة .

٦ - أ : الحينين .

أولاً ، قدر أن يحييهم ، ثانياً . فإن بدء الخلق ، ليس بأهون من اعادته .
 و« الأموات » : جمع ميت (بالتخفيف) ، كالأقوال ، جمع قيل .
 والمعنى « كنتم أمواتاً » ؛ أي : عناصر ممتزجة منتقلة ، من حال الى حال ،
 حتى استقر على مزاج معتدل قابل لنفخ الروح فيه . فأحياكم بنفخ الروح فيه .
 فعلى هذا ، يكون استعمال الاموات ، في العناصر ، استعارة لاشتراكهما ،
 في أن لا روح ولا احساس لهما .
 وانما عطف بالفاء ، لانه متصل بما عطف عليه ، غير متراخ عنه . بخلاف
 البواقي .

« ثم يميتكم » ، عند تقضي آجالكم .
 « ثم يحييكم » ، بحياة أبدية ، يوم النشور ، أو في القبر ، للسؤال .
 « ثم اليه ترجعون (٢٨) » ، ليحاسبكم أو يجازيكم ، على أعمالكم .
 وان أريد بقوله « يحييكم » الحياة في القبر ، فينبغي أن يراد « بترجعون » ،
 الاحياء يوم النشور . ويلزم منه ، اهمال اماتتهم في القبر . اللهم ، الا أن يقال : معنى
 « اليه ترجعون » ، أنهم يرجعون ، بتلك الامانة واحياء ، يوم النشور .
 ولو جعل « ثم يحييكم » ، متاويلاً لحيائين ، جميعاً ؛ أي : يحييكم مرة بعد
 أخرى ، بقربة المقام ، يلزم ، أيضاً ، ذلك الاهمال . الا أن يقال : يفهم من تعدد
 الاحيائين ، تخلل اماتة بينهما . والظاهر ، أنه لم يعتد بالاحياء في القبر . لأنه
 ليس له زمان يعتد به .

وقرأ يعقوب ، ترجعون - بفتح التاء - ، في جميع القرآن .
 « هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً » :
 بيان نعمة ثانية مترتبة على النعمة الأولى . فان الانتفاع بالارض والسماء وما
 فيها ، انما يكون بعد موهبة الحياة .

و«الخلق» ، في الأصل : التقدير . ويراد منه الابداع .
فان أريد ^(١) المعنى الأول ، عم الأرض وجميع ^(٢) ما فيها ^(٣) . وان أريد الثاني ،
احتيج في شموله لما سوى العناصر ، الى ارتكاب تجوز .
و«اللام» ، للانتفاع .

والمعنى : خلق لانتفاعكم ، في الدنيا ^(٤) والاخرة ، ما في الأرض ، جميعاً .
فعند الأشاعرة ، مدخوله غاية . وعند المعتزلة وأهل الذوق ، غرض . لكن عند
المعتزلة ذلك الغرض ، عائد الى العبد . وعند أهل الذوق ، الى المعبود . فانهم
قالوا : ان للحق كمالين .

كمالاً ذاتياً ، كوجوب وجوده ووحدته وحياته وعلمه وغير ذلك من الصفات
الذاتية التي لا يحتاج الحق سبحانه ، في الانصاف بها ، الى سواه .
وكمالاً أسمائياً ، يحتاج في الانصاف بها اليه . فان كمال الاسماء ، انما هو
بظهور آثارها وترتب أحكامها عليها . وذلك لا يتم ^(٥) الا بوجود ^(٦) المظاهر .
فنفي الاحتياج والاستكمال بالغير عنه ، انما هو بالنظر الى كماله الذاتي الذي
له مرتبة الغنى ، عن العالمين . وأما بالنظر الى كماله الأسمائي ، فليس له هذه المرتبة .
وكلمة « ما » للعموم ، خصوصاً ، اذا قيد بالحال الذي وقع بعده . وقد صرح
به أئمة الأصول .

فدل الآية على اباحة جميع الأشياء ، على أي وجه ، الا ما أخرجه الدليل .

١ و ٢ - ليس في أ .

٣ - أ : فيه .

٤ - ليس في أ .

٥ - ليس في أ .

٦ - أ : الوجود .

واندفع ما قاله العلامة السبزواري، من أنها لما كانت مجملة غير ظاهرة في العموم، لا يتم الاستدلال بها، على ذلك.

والمراد «بالأرض»، اما جهة السفلى، ليشتمل الغبراء وما فيها. واما الغبراء، فلا يتناول الا ما فيها. لامتناع^(١) ظرفية الشيء، لنفسه.

« ثم استوى الى السماء » :

قصد اليها بارادته، من قولهم : استوى اليه، كالسهم المرسل. اذا قصده قصداً مستوياً، من غير أن يلوي على شيء.

وأصل الاستواء : طلب السواء. واطلاقه على الاعتدال، لما فيه من تسوية وضع الاجزاء. يقال : استوى العود وغيره، اذا قام واعتدل. ولا يمكن حمله عليه، لأنه من خواص الأجسام

وقيل^(٢) : استوى، استولى، قال :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهران

وهذا المعنى، غير مناسب للاصل والصلة المعدي بها.

وقيل^(٣) : أقبل، كما يقال : كان فلان، مقبلاً على فلان. ثم استوى اليّ وعليّ يكلمني، على معنى أقبل اليّ وعليّ.

وقيل^(٤) : استوى اقره. وصعد الى السماء.

قال العلامة السبزواري : وهذا بخلاف ما اشتهر أن أوامره و قضاياه، تنزل من السماء، الى الأرض. وفيه نظر. لأن المقصود، صعد أمره في الخلق، الى

١ - ر : الامتناع .

٢ - أنوار التنزيل ٤٣/١ .

٣ - مجمع البيان ٧٢/١ .

٤ - نفس المصدر ٧١/١ .

السماء . وهذه الآية مع التي في سورة حم السجدة ، أعني قوله ^(١) : قل أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - إلى قوله - ثم استوى إلى السماء ، حجة على من ذهب إلى تقدم خلق السماء ، على الأرض . وما في سورة والنازعات ، من قوله : « والأرض بعد ذلك دحاها » ^(٢) ؛ أي : بعد رفع سمك السماء وتسويتها ، دحى الأرض ، وبسطها ، حجة له .

وأجاب عن الأول ، بأن ثم ، لتفاوت ما بين الخليقين وفضل خلق السماء على خلق الأرض ، كقوله : « ثم كان من الذين آمنوا » ^(٣) ، لا للتراخي في الوقت . وبأن الخلق في الآيتين بمعنى التقدير ، لا بمعنى الإيجاد .

وقد أولت الآية الثانية ، بأن معناه : اذكر الأرض دحاها ، بعد ذكر ما سبق . والخلق أن خلق الأرض ، مقدم على خلق السماء . ودحوها ، مؤخر عنه . وهذا هو وجه الجمع ، بين تلك الآيات . يدل على ذلك ، ما روى ، من أنه خلق الله الأرض ، في موضع بيت المقدس ، كهية الفهر ، عليها دخان ملتزق بها . ثم أصد الدخان . وخلق منه السموات . وأمسك الفهر ، في موضعها . وبسط منها الأرض . فذلك قوله : « كانتا رتقا » ^(٤) .

والفهر : حجر يملأ الكف ، أي : في الاستدارة واكتنازها ، بحيث لا يتخللها خلاء ولا يتميز فيها شيء عن شيء .

والرتق : الالتزاق .

١ - فصلت / ٩ .

٢ - النازعات / ٣٠ .

٣ - البلد / ١٧ .

٤ - الانبياء / ٣٠ .

قال العلامة السبزواري : وما قيل أن هذا يناقض قوله تعالى : « والأرض بعد ذلك دحاها »^(١) ، فغير موجّه . أما إذا كان الأرض ، بمعنى الجهة السفلية . فخلق ما في الأرض ، لا يستلزم خلق ذلك الجسم المسمى بالأرض - أيضاً - لا الصغير منه ولا العظيم . وإن كان بمعنى التقدير ، فلا يستلزم وجودها . لأن إيجاد مادتها التي هي الماء ، يكفي في اسناد الخلق بمعنى التقدير إليها :

أقول : لا يخفى ، أن خلق ما في الأرض ، يستلزم خلقها . لأن المراد به الأجسام المواليد والعناصر الثلاثة الباقية ، أن أريد بالأرض ، معناه الحقيقي ، أو الأربعة ، أن أريد به جهة السفل .

وظاهر ، أن وجود جميع ذلك ، لا يمكن إلا بعد وجود الأرض .

[وفي كتاب علل الشرائع^(٢) : بإسناده إلى محمد بن يعقوب ، عن علي ابن محمد ، بإسناده رفعه . قال : قال علي - عليه السلام - وقد سئل عن مسائل : وسميت السماء سماء ، لأنها وسم الماء ؛ يعني : معدن الماء .

والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٣) ، حديث طويل ، عن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليه السلام - وفيه يقول - عليه السلام - : ومنها استوى بناء إلى السماء أي : استولى على السماء والملائكة [^(٤) .

« فسواهن » : أي : عدل خلقهن . وقومه وأخلاه من العوج والفتور .

وضمير « هن » ، أما راجع إلى السماء ، أن فسرت بالأجرام . لأنه جمع ،

١ - النازعات / ٣٠ .

٢ - علل الشرائع ٢ / ١ .

٣ - تفسير القمي ٢ / ٢٧٢ .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

وفي المعنى الجمع . أو مبهم ، يفسره ما بعده ، كما في ربه رجلا . وهو أولى ، لما فيه من التفسير ، بعد الإبهام .

« سبع سموات » ،

بدل أو تفسير . وعلى تقدير كون الضمير غير مبهم ، بدل عن الضمير ، أحوال عنه ، أو مفعول للتسوية ، على تقدير « فسوى منهن سبع سموات » ، من قبيل « واختار موسى قومه » . أو مفعول ثان لجعل ، على تضمين التسوية ، معنى الجعل أو تجوزها عنه . لكن على الأخير ، يفوت معنى التسوية .

فان قلت : ان أصحاب الارصاد ، أثبتوا تسعة أفلاك .

قلت : فيما ذكروه ، شكوك . وان صح ، فليس في الآية نفي الزائد . مع أنه لو ضم اليه العرش والكرسي ، لم يبق خلاف .

قيل : فوجه التخصيص على هذا ، أن السموات على قسمين : قسم منها عنصري . يشترك مع الأرض ومسا فيها ، في المادة ، عند المحققين . وبدل عليه الكتاب والسنة . وهو سبع . تسمى عند أهل الشرع ، بالسموات . وقسم منها طبيعي غير عنصري . وهو الباقيات . منها المسميان بالعرش والكرسي ، وعند غيرهم ، بالفلك الأطلس وفلك الثوابت . ولا تميز بينها عند غيرهم . لأن الكل عندهم طبيعي غير عنصري . وكان التميز بينها ، بلسان أهل الشرع . انما وقسع بناء على أن أحكام القيامة كالطي وتكوير^(١) الكواكب وانتشارها وغير ذلك ، مختص بالسموات السبع . لا يتعدها الى العرش والكرسي .

[وفي عيون الأخبار^(٢) : حدثنا أبو الحسن محمد بن عمرو بن علي بن عبد الله

١ - أ : تكرير .

٢ - عيون أخبار / ٢٤٠ - ٢٤١ ، ح ١ وللحديث تمة طويلة .

البصري ، بايلاق . قال : حدثنا أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن أحمد بن حنبل الواعظ . قال : حدثنا أبو القسم ^(١) عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي . قال : حدثنا أبي . قال : حدثنا علي بن موسى الرضا - عليه السلام - . قال : حدثنا أبي ، موسى ابن جعفر . قال : حدثنا أبي ، جعفر بن محمد . قال : حدثنا أبي ، محمد بن علي قال : حدثنا أبي ، علي بن الحسين . قال : حدثنا أبي ، الحسين بن علي - عليهم السلام - . قال : كان علي بن أبي طالب - عليه السلام - بالكوفة في مسجد ^(٢) الجامع ، اذ قام اليه ، رجل من أهل الشام . فقال : يا أمير المؤمنين ! اني أسالك عن أشياء .

فقال : سل تفقها . ولا تسأل نعتاً .
فأحرق الناس بأبصارهم .
فقال : أخبرني عن أول ما خلق الله - تبارك وتعالى - .
فقال : خلق النور .

مركز تقيتكم في نور علوم رسولي

قال : فمم خلقت السماوات ؟
قال : من بخار الماء .
قال : فمم خلقت الأرض ؟
قال : من زبد الماء .
قال : فمم خلقت الجبال ؟
قال : من الأمواج .
قال : فلم سميت مكة أم القرى ؟
قال : لأن الأرض دحيت من تحتها .

١ - المصدر : ور القاسم .

٢ - ليس في المصدر .

وسأله عن السماء الدنيا ، مما هي ؟

قال : من موج مكفوف .

وسأله عن طول الشمس والقمر وعرضهما .

قال : تسعمائة فرسخ ، في تسعمائة فرسخ .

وسأله كم طول الكوكب وعرضه ؟

قال : اثنا عشر فرسخاً ، في اثني عشر فرسخاً ^(١) .

وسأله عن ألوان السماوات السبع وأسمائها .

فقال : له اسم سماء الدنيا ، رفيع ^(٢) . وهي من ماء ودخان . واسم السماء

الثانية ، قيدوم ^(٣) . وهي على لون النحاس ، والسماء الثالثة ، اسمها الماروم ^(٤) .

وهي على لون الشبه . والسماء الرابعة ، اسمها أرفلون . وهي على لون الفضة .

والسماء الخامسة ، اسمها هيعون . وهي على لون الذهب . والسماء السادسة ،

اسمها عروس ، وهي من ^(٥) ياقوتة خضراء . والسماء السابعة ، اسمها عجماء . وهي

درة بيضاء .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة [^(٦)] .

« وهو بكل شيء عليم (٢٩) » :

اعتراض لبيان أن خلق السموات ، على سبيل الاحكام وخلق ما في الأرض ،

١ - المصدر : في مثلها .

٢ - الاصل و ر : رفيع . وما في المتن ، موافق المصدر .

٣ - كذا في المصدر وفي الاصل و ر : قيدوم . وفي تفسير نور الثقلين ٤٨/١ :

قيدوم .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : المادوم .

٥ - « من » ، ليس في المصدر .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

على حسب حاجات أهلها . لأن علمه الكامل ، برهان لمي ، على تحقق الاتقان ، في أفعاله . وظهور الاتقان فيها ، دليل اني ، على اثبات علمه .

وقد روى الصدوق، في عيون أخبار الرضا ^(١)، بإسناده، عن الحسن العسكري عن أبيه ، عن آبائه، عن الحسين - عليهم السلام - . قال : قال أمير المؤمنين - عليه السلام - في هذه الآية ^(٢)، هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ، لتعتبروا ولتوصلوا به الى رضوانه. وتتوقوا به من عذاب نيرانه. «ثم استوى الى السماء». أخذ في خلقها واتقانها . «فسواهن سبع سموات . وهو بكل شيء عليم» . ولعلمه بكل شيء ، علم بالمصالح ^(٣) . وخلق ^(٤) لكم ، كل ما في الأرض ، لمصالحكم ، يا بني آدم ^(٥) .

وقد سكن نافع وأبو عمرو والكسائي، «الهاء» ، من نحو «فهو» . و«وهو»، تشبيهاً له بعضه .

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

«واذا قال ربك» :

تعداد ، لنعمة ثالثة ، نعم الناس ^(٦) ، كلهم . فان خلق آدم واکرامه ، انعام يعم ذريته .

و«اذ» ظرف ، وضع لزمان عين ، باضافته الى نسبة واقعة ، في الزمان الماضي ، كما أن «اذا» موضوع لزمان عين، باضافته الى نسبة واقعة ، في الزمان

١ - عيون أخبار الرضا ١٢/٢ ، ح ٢٩ .

٢ - أ : في قول الله عز وجل .

٣ - المصدر : علم المصالح . أ : علم بالمصالح .

٤ - المصدر : فخلق .

٥ - الاصل و ر يا بني آدم .

٦ - أ : نعم .

المستقبل . ولهذا وجبت اضافتهما الى الجملة . والغالب، ظرفيتهما ، لنسبة أخرى مثلهما . وقد يستعمل « اذ » اسماً من غير ظرفية، كما وقع مفعولاً به ، في قوله ^(١) : « واذكروا اذ كنتم قليلاً ، فكثركم » . وبنينا تشبيهاً ، بالموصولات .

فاذ ، في الآية، منصوب المحل، بتقدير: اذكر، أو اذكر الحادث، أو يقالوا، أو بمضمر . دل عليه مضمون الآية المتقدمة، مثل : وبدأ خلقكم ، اذ قال . وعلى هذا ، فالجملة معطوفة ، على « خلق لكم » ، داخلة في حكم الصلة .

وقيل : انه مزيد ^(٢) . والقول الحكاية؛ نحو قولك : قال زيد : خرج عمرو ^(٣) . ويتعدى أبداً الى مفعول واحد . ويكون جملة ، أو ما يحكى معناها ، الا اذا ولي حرف الاستفهام . ولم يتفصل عنه ، بغير ظرف . أو كظرف ، أو معمول . فانه حيثئذ ، ينصب مفعولين ، كظن ، الا عند سليم . فانهم ينصبون به مفعولين وان لم يلي الاستفهام .

مركز تحقيق كليات العلوم الإسلامية

« للملائكة » :

جمع ملئك ، على الأصل . فان أصل « ملك » ، ملائك ، كالمائل ، جمع شمل . واشتقاقه من م - ل - ك ، بزيادة الهمزة ، لدورانها ، مع الشدة والقوة . ومعنى الشدة والقوة ، يعم الملائكة - عليهم السلام - كلهم . والدليل عليه ، قوله تعالى : « يسبحون الليل والنهار ، لا يفترون » ^(٤) . وان الله ، جعلهم وسائط معظم ما يظهره ، في هذا العالم .

١ - الاعراف / ٨٦ .

٢ - أنوار التنزيل / ١ / ٤٤ .

٣ - مجمع البيان / ١ / ٧٢ .

٤ - الانبياء / ٢٠ .

أومن الألوك والألوكة - بفتح الهمزة - ، بمعنى الرسالة . فالميم زائدة .
وفيما بين العين والفاء ، قلب . والأصل ، مآلك ، على أنه موضع الرسالة .
أو مصدر ، بمعنى المفعول . فعلى هذا يكون اطلاقه عليهم ، باعتبار بعضهم .
لأن معنى الرسالة ، لا يعم كلهم ، لقوله تعالى : « الله يصطفي من الملائكة رسلا
ومن الناس »^(١) .

وأما قوله : « جاعل الملائكة رسلا »^(٢) ، فمخصوص جمعا بين الآيتين .
وقيل : قد جاء لك بمعنى أرسل^(٣) ، فلا قلب .
و« التاء » ، اما لتأنيث الجمع . فسان الجمع مؤنث ، بتأويل الجماعة . أو
لتأكيد تأنيث الجمع . أو لتأكيد معنى الجمع ، كما في علامة ونسابة .
واختلف العلماء ، في حقيقتهم ، بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة
بأنفسها . فذهب أكثر المسلمين ، إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال
مختلفة ، مستدلين بأن الرسل ، كانوا يرونهم كذلك . وهو الحق .
وقالت طائفة من النصارى : هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان .
وقال الحكماء : انها هي العقول منقسمة الى قسمين :

قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره ، كما وصفهم
في محكم تنزيله ، فقال : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون »^(٤) . وهم العليون . والملائكة
المقربون .

وقسم ، تدبر الأمر ، من السماء الى الأرض ، على ما سبق به القضاء وجرى

١ - الحج / ٧٥ .

٢ - فاطر / ١١ .

٣ - مجمع البيان / ٧٣ ، البحر المحيط / ١٣٧١ .

٤ - الانبياء / ٢٠ .

به القلم الالهي. «لا يعصون الله ما أمرهم . ويفعلون ما يؤمرون». وهم المدبرات
أمراً . فمنهم سماوية . ومنهم أرضية .

والمراد بها ، اماكلهم ، لعموم اللفظ وعدم المخصص . واما ابليس ومن كان
معه ، في محاربة الجنس . فانه تعالى أسكنهم في الارض ، أولاً ، فأفسدوا فيها .
فبعث الله اليهم ابليس ، في جند من الملائكة . فدمرهم وفرقهم في الجزائر . واما
ملائكة الأرض . وهو أولى . والمخصص ، قوله : « في الأرض » .

« اني جاعل في الارض خليفة » :

وقرىء « خليفة » - بالqaf - .

و« جاعل » ، ان كان متعدياً الى مفعولين ، « ففي الأرض » ، مفعوله الثاني .
والا كان متعلقاً به .

و« الخليفة » : من يخلف غيره . و« الهاء » فيه ، للمبالغة .

والمراد به ، اما آدم ، وحده ، أو مع بعض بنيه ، أو كله .

وافراد اللفظ ، اما للاستغناء بذكره ، كما استغنى بذكر أبي القيلة ، في قولهم :

مضر وهاشم ، أو على تأويل من يخلفكم ؛ أي : خلفاً يخلفكم .

فعلى الأول ، المراد أنه خليفة الله في أرضه ، أو خليفة من سكن الأرض ،

قبله . وعلى الثاني والثالث ، أنهم يخلفون من قبلهم ، أو يخلف بعضهم بعضاً .

والاحتياج الى الخليفة ، انما هو في جانب المستخلف ^(١) عليه ، اقصورهم

عن قبول فيضه ، بغير وسط . ولذلك لم يستنبيء ملكاً . والأنبياء لما فاقت قريحتهم ،

أرسل اليهم الملائكة . ومن كان منهم أعلى رتبة ، كلمه بلا واسطة ، كما كلم موسى

في الميقات ومحمداً في المعراج .

وفائدة قوله هذا ، للملائكة ، تعليم للمشاورة وتعظيم لشأن المجعول ، بأن بشر

بوجوده سكان ملكوته . ولقبه بالخليفة ، قبل خلقه واظهار فضله الراجح ، على ما فيه من المفسد ، بسؤالهم وجوابه .

[وفي عيون الأخبار ^(١) : حدثنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن اسحاق - رضي الله عنه - . قال : حدثنا أبو سعيد النسوي . قال : حدثني إبراهيم بن محمد ابن هارون . قال : حدثنا أحمد بن الفضل ^(٢) البلخي . قال : حدثني خالي ^(٣) يحيى ابن سعيد البلخي ، عن علي بن موسى الرضا - عليه السلام - عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - . قال : بينما أنا أمشي مع النبي - صلى الله عليه وآله - في بعض طرقات المدينة ، إذ لقينا شيخ طوال ، كث اللحية ، بعيد ما بين المنكبين . فسلم على النبي - صلى الله عليه وآله - ورحب به . ثم التفت الي . فقال : السلام عليك يا رابع الخلفاء . ورحمة الله وبركاته . أليس كذلك هو ، يا رسول الله ؟ فقال [له] ^(٤) رسول الله - صلى الله عليه وآله - : بلى .

ثم مضى . فقلت : يا رسول الله ! ما هذا الذي قال لي ، هذا الشيخ ، وتصديقك له ؟ قال : أنت كذلك . والحمد لله . ان الله - عز وجل - قال في كتابه : « اني جاعل في الأرض خليفة » . والخليفة المجعل فيها ، آدم - عليه السلام - . وقال - عز وجل - : « يا داود انا جعلناك في الأرض خليفة . فاحكم بين الناس بالحق » ^(٥) . فهو الثاني . وقال - عز وجل - حكاية عن موسى حين قال لهارون عليهما السلام ^(٦) :

١ - عيون الاخبار ٩ / ٢ - ١٠ ، ح ٢٣ .

٢ - المصدر : أبو الفضل .

٣ - المصدر : خال .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - ص ٢٦ .

٦ - الاعراف / ١٤٢ .

« أخلفني ^(١) في قومي . وأصلح ». فهو هارون، إذ استخلفه موسى - عليه السلام - في قومه. وهو ^(٢) الثالث. وقال - عز وجل - : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر » ^(٣). وكنت ^(٤) أنت المبلغ عن الله - عز وجل - وعن رسوله . وأنت وصي ووزير وقاضي ديني والمؤدي عني. وأنت مني بمنزلة هارون من موسى ، الا أنه لا نبي بعدي . فأنت رابع الخلفاء ، كما سلم عليك الشيخ . أو لا تدري من هو ؟

قلت : لا .

قال : ذاك أخوك الخضر - عليه السلام - . فاعلم .

وفي أصول الكافي ^(٥) : بإسناده الى محمد بن اسحاق بن عمار . قال : قلت لأبي الحسن الأول - عليه السلام - : ألا تدلني على من آخذ عنه ديني ؟

فقال : هذا ابني علي . ان أبي أخذ بيدي . فأدخلني الى قبر رسول الله - صلى الله عليه وآله - . فقال : يا بني ! ان الله - عز وجل - قال : « اني جاعل في الأرض خليفة » وان الله - عز وجل - اذا قال قولاً ، وفى به .

وفي كتاب الخصال ^(٦) ، عن [أبي] ^(٧) لبابة بن عبد المنذر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان يوم الجمعة سيد الأيام وأعظم عند الله تعالى من يوم الأضحى ويوم الفطر . فيه خمس خصال : خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ،

١ - المصدر : وأخلفني .

٢ - المصدر : فهو .

٣ - التوبة / ٣ .

٤ - المصدر : فكنت .

٥ - اصول الكافي ١/ ٣١٢ ، ح ٤ .

٦ - الخصال ٣١٥ - ٣١٦ ، ح ٩٧ (صدره) .

٧ - يوجد في المصدر .

الى الأرض . وفيه توفى [الله] [آدم]^(١) .

« قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » :

تعجب من استخلاف من يفسد في الأرض ، لاصلاحها ، أو اختيار أهل المعصية ، على أهل الطاعة . واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة فيه ، وعما يزيل شبهتهم ، استكشاف المتعلم عن معلمه ، عما يخالج صدره .

وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم ، على وجه الغيبة . وإنما حكموا بذلك ، لما علموا أن المَجْعُول ، خليفة ، هو النوع الأخير من الحيوان ، وكانوا يشاهدون مسن أنواعه المتقدمة عليه ، وجود آثار القوة الشهوية والغضبية . تنبهوا لوجودهما فيه . وحكموا عليه ، بترتب آثارهما التي من جملتها الافساد وسفك الدماء .

أو لما عرفوا ذلك ، باخبار من الله . أو تلقى من اللوح المحفوظ . أو استنباط عما ثبت في علمهم ، أن العصمة من خواصهم . أو قياس لأحد الثقلين ، على الآخر . والسفك والسبك والسفع والشن والسن ، أنواع من الصب . فالسفك ، يقال في الدم . والدمع والسبك ، في الجواهر المذابة . والسفع في الصب من أعلى . والشن والسن والصب ، عن فم القرية^(٢) ونحوها . وقرىء يسفك - بضم الفاء - .

ويسفك ويسفك من أسفك وسفك^(٣) .

ويسفك ، على البناء للمفعول ، فيكون ضمير « من » الموصولة ، أو الموصوفة مقدرأ ، أي : يسفك الدماء فيهم .

١ - يوجد في ر .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ ، ر : القرية .

٤ - أ : سفك .

و«الدماء» جمع الدم ، بحذف لامه واو آكان أوياء ، لقولهم في تثنيته: دموان ودميان . «فالدماء» ، أصله دماو ، أودماي . أعلت اعلال كساء ورداء .

[وفي عيون الأخبار^١ ، في باب ما كتب به الرضا - عليه السلام - الى محمد ابن سنان ، في جواب مسأله في العلل : وعلة الطواف بالبيت : ان الله - عزوجل - قال للملائكة : اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ فردوا على الله - عزوجل - هذا الجواب . فندموا . فلاذوا بالعرش فاستغفروا . فأحب الله - عزوجل - أن يتعبد بمثل ذلك العباد . فوضع في السماء الرابعة بيتاً ، بحذاء العرش . يسمى الضراح . ثم وضع في السماء الدنيا بيتاً . يسمى المعمور ، بحذاء الضراح . ثم وضع هذا البيت ، بحذاء البيت المعمور . ثم أمر آدم - عليه السلام - فطاف به . فتاب الله - عزوجل - عليه . فجرى^٢ ذلك في ولده . الى يوم القيامة .

مرکز تحقیق کتب وعلوم اسلامی

وفي بصائر الدرجات^٣ : أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الحسين^٤ بن موسى ، عن زرارة . قال : دخلت على أبي جعفر - عليه السلام - فسألني ما عندك من أحاديث الشيعة ؟

قلت : ان عندي منها شيئاً كثيراً . قد هممت أن أوقد لها ناراً . ثم أحرقتها .

قال : ولم ؟ هات ما أنكرت منها .

فخطر على بالي الأدمون .

فقال لي : ما كان علم^٥ الملائكة حيث قالت : «أتجعل فيها من يفسد فيها

١ - عيون الأخبار ٢ / ٩١ .

٢ - المصدر : وجرى .

٣ - بصائر الدرجات ٢٥٦ / ح ٦ .

٤ - المصدر : الحسن .

٥ - المصدر : على .

ويسفك الدماء».

وفي تفسير فترات بن ابراهيم الكوفي ^(١)، قال : حدثنا علي بن حمدون، قال :
حدثنا عيسى بن مهران . قال : حدثنا فرج بن فروة . قال : حدثنا سعد ^(٢)، عن
صالح بن ميثم ، عن أبيه . قال : بينا أنا في السوق، إذ أتاني الأصبع بن نباتة . فقال
[لي] ^(٣) ويحك يا ميثم ! لقد ^(٤) سمعت عن أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب
- عليه السلام - ^(٥) أنفأ ، حديثاً صعباً شديداً . فانه ^(٦) يكون كما ذكر .

قلت : وما هو ؟

قال : سمعته يقول : ان ^(٧) حديثنا أهل البيت ، صعب مستصعب . لا يحتمله ^(٨)
إلا ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للإيمان .
قال : فقلت من فوري . فأتيت أمير المؤمنين - عليه السلام - . فقلت : يا أمير
المؤمنين ! جعلت فداك ! حديث أخبرني به الأصبع عنك . قد ضقت به ذرعاً .
قال : فما هو ؟

فأخبرته به . [فتبسم . ثم] ^(٩) قال لي : اجلس يا ميثم ! أو كل علم العلماء

١ - تفسير الفرات / ٦ .

٢ - المصدر : سعد .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - « علي بن أبي طالب - عليه السلام » - ليس في المصدر .

٦ - الاصل و ر : فان .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - المصدر : لا يحتمله .

٩ - يوجد في المصدر .

تحتمل ؟ قال الله لملائكته : ^(١) « اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟ (الى آخر الآية) . فهل رأيت الملائكة احتملوا العلم ؟

قال : قلت هذه ، والله ، أعظم من تلك . [قال] ^(٢) : والأخرى ، من موسى عليه السلام - أنزل الله عليه التوراة . فظن أن لأحد في الأرض أعلم منه . فأخبره الله تعالى ، أن في خلقي ، من هو أعلم منك . وذاك اذ خاف على نبيه العجب . قال : فدعا ربه أن يرشده الى [ذلك] ^(٣) العالم . فجمع ^(٤) الله بينه وبين الخضر عليه السلام - . فخرق السفينة . فلم يحتمل ذلك موسى . فقتل ^(٥) الغلام . فلم يحتمله . واقام الجدار . فلم يحتمل ^(٦) ذلك . وأما المؤمن . قال فنبينا محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - أخذ بيدي يوم الغدير ، فقال ^(٧) : اللهم من كنت مولاه ، فعلي مولاه . فهل رأيت المؤمنين احتملوا ذلك ؟ الا من عصمهم ^(٨) الله منهم . ألا فابشروا . ثم ابشروا . فان الله قد خصكم بمالم يختص ^(٩) به الملائكة والنبين والمؤمنين ، بما احتملتم من أمر رسول الله - صلى الله عليه وآله - [^(١٠) .

٢ - يوجد في ر و المصدر .

١ - ليس في المصدر .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - الاصل و ر : قال فجمع . والمتن موافق المصدر .

٥ - المصدر : وقتل .

٦ - المصدر : يحتمله .

٧ - المصدر : فأما المؤمن . فان نبينا محمداً رسول الله - صلى الله عليه وآله -

أخذ بيدي يوم غدير خم فقال . . .

٨ - المصدر : اعتصمه .

٩ - المصدر ، ر : لم يخص .

١٠ - ما بين القوسين ليس في أ .

« ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » .

حال من فاعل « تجعل » . يقرر معنى التعجب والاستكشاف المذكورين .
ونظيره : أتحسن الى فلان . وأنا أحق منه بالأحسن .
والمعنى : أتستخلف عصاة ؟ ونحن معصومون ، أحقاء بذلك .

والمقصود ، الاستفسار عن المرجح . لا العجب والتفاخر . وكأنهم علموا
أن المجمعول ، ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره ^١ : شهوية وغضبية يؤديان به ، الى
الفساد . وعقلية ، تدعوه الى المعرفة . ونظروا اليها ، مفردة . وقالوا : ما الحكمة في
استخلاف من هو باعتبار تينك القوتين ؟ لا يقتضي الحكمة إيجاده ، فضلاً عن
استخلافه ! ؟ وأما باعتبار القوة العقلية ، فنحن نقيم ما يتوقع منها ، سليماً عن
المعارض .

وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين ، إذا صارت مهذبة مطواعة للعقل ،
متمرنة على الخير ، كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف . ولم يعلموا
أن التركيب ، يفيد ما يقصر عنه الاحاد ، كالأحاطة بالجزئيات . واستنباط الصناعات
واستخراج منافع الكائنات ، من القوة الى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف
ولذلك ^٢ حكم عليهم ، بعدم العلم ، بما يعلم هو تعالى .

و« التسبيح » : تبعيد الله من السوء ، وكذلك التقديس من سبوح في الأرض
والماء . وقديس في الأرض ، اذا ذهب فيها وأبعد . ويقال : قدس ، اذا طهر . لأن
مظهر الشيء ، مبعده عن الأقدار .

وفي كلام بعض الفضلاء : ان التسبيح ، تنزيه الجنب الإلهي ، عن النقائص .
ونفيها عنه . والتقديس ، تنزيهه عن النقائص وعن صلاحية قبوله إياه وامكانها فيه .

١ - : أمد أو امره .

٢ - أ : كذلك .

فهو أبلغ من التسييح . ولذلك أخر عنه ، في هذه الآية وفي قولهم : سبح قدوس .

و « بحمدك » ، حال ؛ أي : نسبح ونقدس ، متلبسين بحمدك .

وقبل ^(١) : [الباء للسببية] فيتعلق بالتسييح .

والتسييح ، اشارة الى الثناء عليه ، بالصفات الثبوتية والتقديس ، الى الثناء عليه ، بالصفات السلبية .

و « اللام » ، في « لك » ، مزيدة لتأكيد تعلق التسييح والتقديس به ، لا لتقوية العمل ، أو للتعليل .

والمعنى : نطهر نفوسنا عن المعاصي ، لأجلك .

وقبل ^(٢) : التسييح والتقديس ، يعدى بنفسه ، وباللام فاللام في معنى يتعلق بهما .

« قال اني اعلم ما لا تعلمون (٣٠) » :

ومن جملته « اني أعلم » ، ان في هذا الجعل من الحكم والمصالح . وهو خفى عليكم .

روى علي بن ابراهيم في تفسيره ^(٣) ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن ثابت الحذاء ، عن جابر بن يزيد الجعفي ، عن أبي جعفر ، محمد بن علي بن الحسين - صلوات الله عليه - عن أبيه عن آبائه - صلوات الله عليهم - عن أمير المؤمنين - عليه السلام - قال : ان الله - تبارك وتعالى - أراد ان يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد مامضى من الجن والنسائس في الأرض ، سبعة آلاف سنة . وكان من شأنه خلق آدم . (فكشف) ^(٤) عن أطباق السموات . وقال للملائكة :

١ - ر . البحر المحيط ١/١٤٣ .

٢ - نفس المصدر ، بتفاوت .

٣ - تفسير القمي ١/٣٦ .

٤ - المصدر : كشط .

أنظروا الى أهل الأرض من خلقي ، من الجن والنسناس .

فلما رأوا ما يعملون فيها، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق ، عظم ذلك عليهم . وغضبوا لله ^١ وتأسفوا على أهل الأرض . ولم يملكوا غضبهم . فقالوا : ربنا انك أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشأن . وهذا خلقتك الضعيف الذليل . يتقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك . ويتمتعون بعافيتك . وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لا تأسف عليهم ، ولا تغضب ، ولا تنتقم لنفسك ، لما تسمع منهم وترى ؟ وقد عظم ذلك علينا . وأكبرناه فيك .

قال : فلما سمع ذلك من الملائكة ، قال : « اني جاعل في الأرض خليفة » تكون ^٢ حجة لي في أرضي ^٣ ، على خلقي .

فقال ^٤ الملائكة : سبحانك ! أنجعل فيها من يفسد فيها ، كما أفسد بنو الجان ؟ ويسفكون الدماء ، كما سفك ^٥ بنو الجان ؟ ويتحاسدون ؟ ويتباغضون ؟ فاجعل ذلك الخليفة منا . فانا لا نتحاسد ولا نتباغض ولا نسفك الدماء . ونسبح بحمده . ونقدس لك .

قال - جل وعز - : اني أعلم ما لا تعلمون . اني أريد أن أخلق خلقاً بيدي . وأجعل من ذرية الأنبياء والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين . وأجعلهم خلفائي في أرضي ^٦ . ينهونهم عن معصيتي . وينذرونهم من عذابي . ويهدونهم الى

١ - ليس في أ .

٢ - المصدر : يكون .

٣ - المصدر : في الأرض .

٤ - المصدر : فقالت .

٥ - كذا في المصدر . والاصل ور : يسفكوا .

٦ - المصدر : أنبياء ومرسلين وعباداً صالحين وأئمة مهتدين . وأجعلهم خلفاء على

خلقي في أرضي .

طاعتي . ويسلكون بهم طريق سبيلي . وأجعلهم لي حجة عليهم ، عذراً نذراً^(١) .
وأبيد النسناس من أرضي . وأطهرها منهم . وأزقل مردة الجن العصاة ، من بريتي
وخلقي وخيرتي . وأسكنهم في الهواء وأقطار الأرض . فلا يجاورون نسل خلقي .
وأجعل بين الجن وبين خلقي ، حجاباً . فلا يرى نسل خلقي الجن . ولا يجالسونهم
ولا يخالطونهم^(٢) . فمن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم ، أسكنتهم مساكن
العصاة وأوردتهم^(٣) موردهم . ولا أبالي .

قال^(٤) : فقالت الملائكة : يا ربنا ! افعل ما شئت . لا علم لنا ، الا ما علمتنا .
انك أنت العليم الحكيم .

قال : فباعدهم الله من العرش ، مسيرة خمسمائة عام .
قال : فلاذوا بالعرش . وأشاروا بالأصابع . فنظر الرب - عز وجل - اليهم .
ونزلت الرحمة . فوضع لهم البيت المعمور .
فقال : طوفوا به . ودعوا العرش . فإنه لي رضا .

فطافوا به . وهو البيت الذي يدخله كل يوم سبعون ألف ملك . لا يعودون اليه^(٥) ،
أبداً . فوضع الله البيت المعمور ، توبة لأهل السماء . ووضع الكعبة ، توبة لأهل
الأرض .

فقال الله - تبارك وتعالى : « اني خالق بشرأ من صلصال ، من حمأ مسنون .
فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ، فقعوا له ساجدين »^(٦) .

١ - « عذراً نذراً » ، ليس في المصدر .

٢ - أ : يجالسوهم ولا يخالطوهم :

٣ - المصدر : وأسكنتهم أوردتهم .

٤ - ليس في أ .

٥ - « اليه » ، ليس في المصدر وهو الظاهر .

٦ - الحجر / ٢٨ .

قال ^(١): وكان ذلك مقدمة ^(٢) من الله ، في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم . فاغترف ربنا - عز وجل - عرفه يمينه من الماء العذب القرات . وكلتا يديه ، يمين . فصلصلها في كفه ، حتى جمدت .

فقال لها : منك أخلق النبيين والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين والدعاة الى الجنة وأتباعهم ، الى يوم القيامة . ولا أبالي . ولا أسأل عما أفعل . وهم يسألون .

ثم اغترف غرفة أخرى ، من الماء المالح الأجاج . فصلصلها في كفه . فجمدت . ثم قال لها : منك أخلق الجبارين والفراعنة والعتاة واخوان الشياطين والدعاة الى النار ، الى يوم القيامة وأشباعهم . ولا أبالي . ولا أسأل عما أفعل . وهم يسألون . قال : وشرط ^(٣) في ذلك البدء فيهم ^(٤) .

ولم يشترط في أصحاب اليمين البدء ^(٥) .

ثم خلط ^(٦) المائتين ، جميعاً في كفه ، فصلصلهما . ثم كفأهما ^(٧) قدام عرشه ، وهما سلاله من طين . ثم أمر الله الملائكة الأربعة ، الشمال والجنوب والصبا والدبور ، أن يجولوا على هذه السلاله الطين ^(٨) .

١ - ليس في أ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : شرطه .

٤ - ليس في أ .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : أخلط .

٧ - المصدر : كفهما .

٨ - المصدر : من الطين .

فأجروها^(١) . وأنشوها . ثم أبروها^(٢) . وجزؤها . وفصلوها . وأجروا فيها الطبائع الأربعة : الريح والدم والمرة والبلغم . فجالت الملائكة عليها . وهي الشمال والجنوب والصبا والدبور . وأجروا فيها [الطبائع الأربعة]^(٣) : الريح في الطبائع الأربعة ، من ناحية الشمال . والبلغم في الطبائع الأربعة ، من ناحية الصبا . والمرة في الطبائع الأربعة ، من ناحية الدبور . والدم في الطبائع الأربعة ، من ناحية الجنوب .

قال : فاستقلت^(٤) النسمة . وكمل البدن . فلزمه من ناحية الريح ، حب النساء وطول الأمل والحرص . ولزمه من ناحية البلغم ، حب الطعام والشراب والبر والحلم والرفق . ولزمه من ناحية المرة ، الغضب^(٥) والسفه والشيطنة [والتجبر]^(٦) والتمرد والعجلة . [ولزمه]^(٧) من ناحية الدم ، حب [الفساد و]^(٨) اللذات وركوب المحارم والشهوات .

قال أبو جعفر - عليه السلام - : وجدناه في كتاب علي - عليه السلام - . فخلق الله آدم . فبقي أربعين سنة مصوراً . فكان يمر به ابليس اللعين [فيقول]^(٩) : لآمر ما خلقت ؟

فقال العالم : فقال ابليس : لأن أمرني الله بالسجود ، لهذه العضية^(١٠) .

١ - أ ، المصدر : فأجروها .

٢ - أ : أبروها ، المصدر : أنزوها .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - أ : فاستهلت .

٥ - المصدر : الحب والغضب .

٦ و ٧ و ٨ و ٩ - يوجد في المصدر .

١٠ - كذا في المصدر وفي الأصل و ر . ولعل الصواب : لاعصيته .

قال ثم نفخ فيه . فلما بلغت الروح الى دماغه ، عطس ^(١) . فقال : الحمد لله .
فقال الله : يرحمك الله .

قال الصادق - عليه السلام - : سبقت له من الله الرحمة .

[وفي الكافي ^(٢) : عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن
سنان ، عن أبي عباد عمران بن عطية ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : بينا
أبي - عليه السلام - وأنا في الطواف ، اذ أقبل رجل شرجب من الرجال .
فقلت : وما الشرجب ؟ اصلحك الله .

قال الطويل . فقال : السلام عليكم . وأدخل رأسه بيني وبين أبي .

قال : فالتفت اليه أبي وأنا . فرددنا عليه السلام .

ثم قال : أسألك - رحمك الله - ؟

فقال له أبي : نقضي طوافنا ، ثم تسألني .

فلما قضى أبي الطواف ، دخلنا الحجر . فصلينا الركعات ^(٣) .

ثم التفت ، فقال : أين الرجل ؟ يا بني !

فاذا هو . ورآه قد صلى .

فقال : ممن الرجل ؟

قال : من أهل الشام .

قال ^(٤) : ومن أي أهل الشام ؟

فقال : ممن يسكن بيت المقدس .

١ - المصدر : عطس عطسة جلس منها .

٢ - الكافي ١٨٧/٤ ، ج ١ .

٣ - المصدر : الركعتين . وهو الظاهر .

٤ - المصدر : فقال .

فقال : قرأت الكتابين ؟

قال : نعم .

قال : سل عما بدا لك .

قال : أسألك عن بدء^(١) هذا البيت وعن قوله « ن والقلم وما يسطرون »^(٢) وعن قوله « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم »^(٣) .

فقال : يا أخا أهل الشام ! اسمع حديثنا . ولا تكذب علينا . فإن^(٤) من كذب علينا في شيء ، فقد كذب على رسول الله - صلى الله عليه وآله - ومن كذب على الله ، عذبه الله - صلى الله عليه وآله - فقد كذب على الله . ومن كذب على الله ، عذبه الله - عز وجل - . أما بدء^(٥) هذا البيت ، فإن الله - تبارك وتعالى - قال للملائكة : « اني جاعل في الأرض خليفة » . فردت الملائكة على الله تعالى . فقالت : « أتجعل فيها من يفسد فيها . ويسفك الدماء » . فأعرض عنها . فرأت أن ذلك من سخطه . فلاذت بعرشه . فأمر الله ملكاً من الملائكة ، بأن يجعل له بيتاً في السماء السادسة ، يسمى الضراح ، بإزاء عرشه . فصيرّه لأهل السماء . يطوف به سبعون ألف ملك ، في كل يوم . لا يعودون . ويستغفرون . فلما أن هبط آدم الى السماء الدنيا ، أمره بمرمة هذا البيت . وهو بإزاء ذلك . فصيرّه لادم وذريته ، كما صير ذلك لأهل السماء .

قال : صدقت ، يا ابن رسول الله !

علي بن ابراهيم^(٦) ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر وابن محبوب ،

١ - ر : بدو .

٢ - القلم / ١ .

٣ - المعارج / ٢٤ .

٤ - المصدر : فانه .

٥ - ر : بدو .

٦ - نفس المصدر ٤ / ١٨٨ ، ح ٢ .

جميعاً ، عن المفضل بن صالح ، عن محمد بن مروان . قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقول : كنت مع أبي في الحجر . فبينما هو قائم يصلي ، إذ أتاه رجل ، فجلس إليه . فلما انصرف ، سلم عليه . ثم قال : اني اسألك عن ثلاثة أشياء . لا يعلمها الا انت ورجل آخر .

قال : ما هي ؟

قال : أخبرني أي شيء كان سبب الطواف ، بهذا البيت ؟

فقال : ان الله تعالى ، لما أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم - عليه السلام - فردوا^(١) عليه . فقالوا : «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك» . قال الله - تبارك وتعالى : «اني أعلم ما لا تعلمون» . فغضب عليهم . ثم سألوه التوبة . فأمرهم أن يطوفوا بالضراح . وهو البيت المعمور . ومكثوا يطوفون به ، سبع سنين ويستغفرون الله تعالى مما قالوا . ثم تاب عليهم ، من بعد ذلك . ورضي عنهم . فهذا كان أصل الطواف . ثم جعل الله البيت الحرام ، حذو الضراح ، توبة لمن أذنب من بني آدم وطهوراً لهم .

فقال : صدقت .

وفي كتاب علل الشرايع^(٢) : حدثنا محمد بن الحسن . قال : حدثنا محمد ابن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر ، عن أبي جعفر - عليه السلام - . قال : قال امير المؤمنين - عليه السلام - : ان الله - تبارك وتعالى - لما أحب أن يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد ما مضى ، من الجن والنسائس في الارض ، سبعة آلاف سنة .

١ - المصدر : ردوا .

٢ - علل الشرايع / ١٠٤ - ١٠٥ .

قال : فلما ^(١) كان من شأنه ^(٢) أن يخلق آدم - عليه السلام - للذي أراد من التدبير والتقدير، لما هو مكنونه في السماوات والأرض وعلمه لما أراد من ذلك كله، كشط عن أطباق السماوات، ثم قال للملائكة: أنظروا أهل الأرض من خلقي، من الجن والنسناس . فلما رأوا ما يعملون فيها ، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق ، عظم ذلك عليهم . وغضبوا لله . وأسفوا على أهل الأرض ^(٣) . ولم يملكوا غضبهم أن قالوا : يا رب ! أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشأن . وهذا خلقك الضعيف الذليل في أرضك . يتقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك . ويستمتعون بعافيتك، وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لا تأسف . ولا تنضب . ولا تنتقم لنفسك لما تسمع منهم وترى . وقد عظم ذلك علينا . وأكبرناه فيك . فلما سمع الله - عز وجل - ذلك من الملائكة، قال : اني جاعل في الأرض خليفة لي، عليهم . فيكون حجة لي، عليهم في أرضي ، على خلقي . فقالت الملائكة: سبحانك ! أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . ونحن نسبح بحمدك . ونقدس لك . [و] ^(٤) قالوا : فاجعله منا . فانا لا نفسد في الأرض . ولا نسفك الدماء . قال الله - جل جلاله - : يا ملائكتي ! اني أعلم ما لا تعلمون . اني أريد أن أخلق ، خلقاً بيدي . أجعل ذريته أنبياء مرسلين وعباداً صالحين وأئمة مهتدين ، أجعلهم خلفائي على خلقي ، في أرضي . ينهونهم عن المعاصي ^(٥) . وينذرونهم عذابي . ويهدونهم الى طاعتي . ويسلكون بهم طريق سبيلي . وأجعلهم حجة لي ، عذراً ونذراً . وأبين النسناس من أرضي . فأطهرها منهم . وأنقل مردة الجن العصاة ،

١ - المصدر : ولما .

٢ - المصدر : شأن الله .

٣ - المصدر : الأرض .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - كذا في المصدر . والاصل و ر : معاصي .

عن بريتي وخلقي وخبرتي . وأسكنهم في الهواء وفي أقطار الأرض . لا يجاورون نسل خلقي . وأجعل بين الجن وبين خلقي ، حجاباً . ولا يرى نسل خلقي الجن . ولا يؤانسونهم . ولا يخالطونهم . ولا يجالسونهم ^(١) . فمن عصاني من نسل خلقي الذين أصطفيتهم لنفسي ، أسكنتهم مساكن العصاة وأوردتهم مواردهم . ولا أبالي . فقالت الملائكة : يا ربنا ! افعل ما شئت . والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وبإسناده ^(٢) إلى يحيى بن أبي العلا الرازي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : وقد سأله رجل فقال : وأخبرني عن هذا البيت ، كيف صار فريضة على الخلق أن يأتوه ؟

قال : [فالتفت أبو عبد الله - عليه السلام - إليه وقال : ما سألتني عن مسألتك أحد قط قبلك] ^(٣) ان الله - عز وجل - لما قال للملائكة : اني جاعل في الأرض خليفة ، فضجت الملائكة من ذلك . وقالوا : يا رب ! ان كنت لابد جاعلا في أرضك ^(٤) خليفة ، فاجعله منا من يعمل في خلقك بطاعتك .

فرد عليهم : اني أعلم ما لا تعلمون .

فظنت الملائكة أن ذلك ، سخط من الله - عز وجل - عليهم . فلاذوا بالعرش . يطوفون به . فأمر الله - عز وجل - لهم ، ببيت من مرمر ، سقفه ياقوتة حمراء وأساطينه الزبرجد . يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، لا يدخلونه بعد ذلك ، إلى يوم القيامة ^(٥) .

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لا يجانسونهم .

٢ - علل الشرايع / ٤٠٢ ، ضمن حديث ٢ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : جاعل في الأرض .

٥ - المصدر : إلى يوم الوقت المعلوم .

وباسناده^(١)، الى علي بن حديد، عن ابن أبي عمير، عن بعض^(٢) أصحابنا، عن أحدهما - عليهما السلام - أنه مثل عن ابتداء الطواف . فقال: ان الله - تبارك وتعالى - لما أراد خلق آدم - عليه السلام - قال للملائكة: اني جاعل في الأرض خليفة .

فقال ملكان من الملائكة : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟

فوقعت الحجب ، فيما بينهما وبين الله - عز وجل - . وكان - تبارك وتعالى - نوره ظاهراً للملائكة . فلما وقعت الحجب ، بينه وبينهما ، علما أنه قد سخط قولهما .

فقالا للملائكة : ما حيلتنا ؟ وما وجه توبتنا ؟

فقالوا : ما نعرف لكما من التوبة ، إلا أن تلوذا^(٣) بالعرش .

قال: فلاذا^(٤) بالعرش، حتى أنزل الله - عز وجل - توبتهما . ورفعت الحجب فيما بينه وبينهما . وأحب الله - تبارك وتعالى - أن يعبد بتلك العبادة . فخلق الله البيت في الأرض . وجعل على العباد الطواف حوله . وخلق البيت المعمور في السماء . يدخله كل يوم ، سبعون ألف ملك ، لا يعودون اليه الى يوم القيامة .

وباسناده^(٥) الى أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين . قال : قلت لأبي

عبدالله^(٦) - عليه السلام - : لم صار الطواف ، سبعة أشواط ؟

قال : لأن الله - تبارك وتعالى - قال للملائكة: اني جاعل في الأرض خليفة .

فردوا على الله - تبارك وتعالى - وقالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء .

١ - نفس المصدر / ٤٠٣ ، ح ٣ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ و ٤ - كذا في المصدر وفي الاصل : تلوذا . . . فلاذوا .

٥ - نفس في المصدر / ٤٠٦ - ٤٠٨ ، ح ١ .

٦ - ليس في المصدر .

قال الله : اني أعلم ما لا تعلمون . وكان لا يحجبهم عن نوره . فحجبهم عن نوره ، سبعة آلاف عام . فلاذوا بالعرش ، سبعة آلاف سنة . فرحمهم . وتاب عليهم . وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة . فجعله ^(١) مثابة . ووضع البيت الحرام ، تحت البيت المعمور . فجعله مثابة للناس وأمناً . فصار الطواف ، سبعة أشواط ، واجباً على العباد ، لكل ألف سنة ، شوطاً واحداً .

وفي عيون الأخبار ^(٢) ، بإسناده الى الحسين بن بشار ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - ^(٣) قال : سألته ، أعلم الله الشيء الذي لم يكن ؟ ان لو كان ، كيف كان يكون ؟

فقال : ان الله هو العالم بالأشياء ، قبل كون الأشياء . قال - عز وجل - : « انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » ^(٤) وقال لأهل النار : « ولو ردوا ، لعادوا لما نهوا عنه . وانهم لكاذبون » ^(٥) . فقد علم - عز وجل - أن لو ردوهم ^(٦) ، لعادوا لما نهوا عنه . وقال للملائكة ، لما قالت : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » ، قال : « اني أعلم ما لا تعلمون » .

فلم يزل الله - عز وجل - علمه سابق الأشياء ^(٧) ، قديماً ، قبل أن يخلقها . فنبارك الله ربنا . وتعالى علواً كبيراً . خلق الأشياء كما شاء ^(٨) . وعلمه بها ، سابق لها ، كما

١ - المصدر : وجعله .

٢ - عيون الأخبار ١ / ١١٨ ، ح ٨ .

٣ - المصدر : أبي الحسن علي بن موسى الرضا - عليه السلام - .

٤ - الجاثية / ٢٩ .

٥ - الانعام / ٢٨ .

٦ - المصدر : انه لو ردوهم .

٧ - المصدر : سابقاً للأشياء .

٨ - « كما شاء » ، ليس في المصدر .

شاء . كذلك ربنا . لم يزل رباً عالماً سميعاً بصيراً .

وفي كتاب علل الشرايع ^(١) : بإسناده الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سألت أبي - عليه السلام - رجل . وقال : حدثني عن الملائكة ، حين ردوا على الرب ، حيث غضب عليهم . وكيف رضي عنهم ؟

فقال : ان الملائكة ، طافوا بالعرش ، سبع سنين ^(٢) . يدعونه . ويستغفرونه . ويسألونه أن يرخصي عنهم . فرضي عنهم ، بعد سبع [سنين] ^(٣) . فقال : صدقت . ومضى .

فقال أبي - عليه السلام - : هذا جبرئيل - عليه السلام - أتاكم يعلمكم معالم دينكم . والحديث طويل . أخذت منه ، موضع الحاجة .

وفي مجمع البيان ^(٤) : روى عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : ان الملائكة سألت الله تعالى ، أن يجعل الخليفة منهم . وقالوا : نحن نقدرك . ونطيعك . ولا نعصيك كغيرنا .

قال : فلما أجيوا بما ذكر في القرآن ، علموا أنهم تجاوزوا ما لهم . فلاذوا بالعرش ، استغفاراً . فأمر الله تعالى آدم ، بعد هبوطه ، أن يبنني في الأرض بيتاً ، يلوذ به المخطئون ، كما لاذ بالعرش الملائكة المقربون . فقال الله تعالى للملائكة اني أعرف بالمصلحة منكم . وهو معنى قوله : أعلم ما لا تعلمون ^(٥) .

« وعلم آدم الاسماء كلها » :

١ - علل الشرايع ٤٠٧ / ، مقاطع من ح ٢ .

٢ - المصدر : سبعة آلاف سنة .

٣ - يوجد في ر و المصدر .

٤ - مجمع البيان ٧٥ / ١ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

وذلك اما بخلق علم ضروري بها فيه ، أو القاء في روعه ، لا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل .

و« التعليم » : جعل الشيء ، عارفاً بشيء ، من غير انتساب حكم اليه ، من العلم المتعدي الى مفعول واحد .

و« الاعلام » : جعل الشيء ، عالماً بنسبة بين الشيئين . من العلم ، المتعدي الى مفعولين .

و« آدم » : اما من الأدمة - بضم الهمزة - ؛ أي : السمرة . والأدمة - بفتحها - أي : الأسوة . أو الأدم والأدمة - بالفتح - ؛ أي : الالفة . أو أديم الأرض ، لما روي أنه خمرت طينته ، من جميع وجه الأرض . وهو أديمها . ولذلك يأتي بنوه أصنافاً^(١) . [وفي كتاب علل الشرائع^(٢) : بإسناده الى محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : انما سمي آدم ، آدم ، لأنه خلق من أديم الأرض .

وبإسناده^(٣) الى عبد الله بن يزيد بن سلام ، أنه سئل رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقال : أخبرني عن آدم ، لم سمي آدم ؟ قال : لأنه من طين الأرض وأديمها] .

ووزنه على هذه التقادير ، أفعل ، أو اسم أعجمي على فاعل ، كآذر وعاذر وشالخ . فلا يكون مشتقاً مما ذكر . لأن اشتقاق الأعجمي من العربي . غير معهود . قيل^(٤) : وهو أولى والأول ، تعسف^(٥) كاشتقاق ادريس ، من الدرس ويعقوب ، من العقب وابليس من الابلاس . وهو اليأس .

١ - ر . ر . علل الشرائع ٢/١ ، ج ١ .

٢ - نفس المصدر ١٤/١ ، ج ١ .

٣ - نفس المصدر ٤٧/١٢ ، ج ٣٣ .

٤ - ر . ر . الكشاف ١٢٥/١ .

٥ - أ : نصف .

والأسم في اللغة ، ما يكون علامة الشيء . يرفعه مسن مكنم الخفاء ، الى منصّة الظهور ، من الألفاظ والصفات والأفعال . وفي العرف ، اللفظ الموضوع لمعنى ، مركباً أو مفرداً . فعلا كان ، أو حرفاً ، أو غيرهما . وفي الاصطلاح ، يخص القسم الأخير . والاول والثاني ، متلازمان هنا .

فان العلم بالالفاظ ، من حيث الدلالة ، متوقف على العلم بالمعاني . والمعنى : أنه سبحانه ، أراه الأجناس التي خلقها . وألقى في روعه : أن هذا ، اسمه فرس . وهذا ، اسمه بعير . وهذا ، اسمه كذا . وهذا ، اسمه كذا . وعلمه أحوالها وما يتعلق بها ، من المنافع الدينية والدنيوية .

والذي يدل على ارادة العموم ، ما رواه الشيخ الطبرسي ، عن الصادق - عليه السلام - ^(١) أنه سئل عن هذه الآية . فقال : الأرضين والجبال والشعاب والأودية . ثم نظر الى بساط تحته ، فقال : وهذا البساط ، مما علمه .

[وفي بصائر الدرجات ^(٢) : أحمد بن محمد ويعقوب بن يزيد ، عن الحسن ابن علي بن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ^(٣) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : ان ^(٤) الله مثل لي أمتي ، في الطين . وعلمني أسماءهم [كلها] ^(٥) كما علم آدم الأسماء ، كلها .

١ - مجمع البيان ١/٧٦ .

٢ - بصائر الدرجات / ١٠٣ ، صدر حديث ١ .

٣ - المصدر : محمد بن الحلبي .

٤ - «ان رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال : » ليس في المصدر . والظاهر أنه

سقط منه .

٥ - يوجد في المصدر .

محمد بن عيسى ^(١)، عن النضر بن سويد، عن الحسين بن موسى، عن الحسين بن زياد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله - عليه السلام - [قال] ^(٢) :
أهدي إلى رسول الله - صلى الله عليه وآله - والجوج . فيه حب مختلط . فجعل
رسول الله - صلى الله عليه وآله - يلقي إلى علي ، حبة حبة . ويسأله أي شيء
هذا . وجعل علي يخبر .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أما إن جبرئيل أخبرني أن الله علمك
اسم كل شيء ، كما علم آدم الأسماء ، كلها .

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٣)، قوله : « وعلم آدم الأسماء ، كلها » قال : أسماء
الجبال والبحار والأودية والنبات والحيوان [^(٤)] .

وأما ما رواه رئيس المحدثين ، في كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٥)، بإسناده
عن الصادق ، جعفر بن محمد - عليهما السلام - : إن الله - تبارك وتعالى - علم
آدم - عليه السلام - أسماء حجج الله تعالى ، كلها . ثم عرضهم وهم أرواح ، على
الملائكة . فقال : أنبؤني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين بأنكم أحق ^(٦) بالخلافة
في الأرض ، لتسيحكم وتقديسكم ، من آدم .

قالوا : سبحانك ! لا علم لنا ، إلا ما علمتنا . إنك أنت العليم الحكيم .

قال الله - تبارك وتعالى - : يا آدم ! أنبئهم بأسمائهم .

فلما أنبأهم بأسمائهم ، وقفوا على عظيم منزلتهم ، عند الله تعالى ذكره . فعلموا

١ - نفس المصدر / ٤٣٨ ، ح ١ .

٢ - يوجد في ر والمصدر .

٣ - تفسير القمي / ١ / ٤٥ .

٤ - ما بين القوسين : ليس في أ .

٥ - كمال الدين ١ / ١٣ - ١٤ ، مقدمة المصنف .

٦ - المصدر : أحق .

أنهم ^(١) أحقاء ^(٢) بأن يكونوا خلفاء الله ، في أرضه وحججه على بريقه . ثم غيبيهم عن أبصارهم واستعبدتهم بولايتهم ومحبتهم . وقال لهم : ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والأرض ؟ وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ؟

فبدل على العموم - أيضاً - . فان المعنى علم آدم - عليه السلام - أسماء الأشياء ؛ أي : صفاتهم المختصة بهم وصفات حججه - صلوات الله عليهم - أيضاً ، ليظهر أنهم أحقاء بأن يكونوا خلفاء في أرضه . فانه لو لم يعلم أسماء الأشياء ، لجاز عند عقولهم ، مساواة جميع ما سواهم ، في تلك الأسماء ، فلا يظهر أحقية الحجج ، بالخلافة .

لا يقال: المراد أحقيتهم ، بالنسبة الى الملائكة . وهو يظهر ، بتعليم أسمائهم ، فقط .

قلنا: نعم . لكن أحقيتهم بالنسبة الى سائر ما من نوعهم ، كانه معلوم للملائكة . والنزاع ، انما وقع في أحقيتهم بالنسبة اليهم . لكن يظهر من تنزيههم فيما بعد واطمئنانهم أنه تعالى أظهر خاصية جميع الأشياء وأحوالها لهم وظهر لهم المزية . هكذا ، حقق المقام ، حتى تنفطن لما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع بين الحديثين ، من أن الأخير ، لا ينافي العموم . لأنه - عليه السلام - يمكن أن يقتصر في هذا الحديث ، على ما هو الأهم في هذا المقام وهو إراءتهم الأنبياء والأوصياء ، خصوصاً ، خاتم النبيين وسيد الاولين والاخرين وأولاده المعصومين - صلوات الله عليهم أجمعين - .

وقرىء : وعلم آدم الأسماء - على البناء للمفعول - .

» ثم عرضهم على الملائكة « :

١ - المصدر : أحق .

٢ - أ : أنه .

وقرأ أبي: ثم عرضها . وقرأ ابن مسعود : ثم عرضهن .
والضمير على الاول ، للمسميات : اما على الاستخدام . وهو أن يذكر لفظ
وأريد معنى . وبضميره ، معنى آخر ، كقوله :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه . وان كانوا غضابا

أريد بالسماء ، المطر وبضميره ، النبت النابت به .
أو على حذف المضاف اليه واقامته مقامه ، في افادة تعريف المضاف ؛ نحو:
« واشتعل الرأس شيباً » . ويكون من تغليب العقلاء الذكور ، على غيرهم .
وعلى الثاني والثالث ، للأسماء : اما على الاستخدام - ايضاً - . أو على حذف
مضاف .

والمعنى : عرض مسمياتهن ، أو مسمياتها .

« فقال : انبثوني بأسماء هؤلاء » :

الانباء : اخبار ، فيه اعلام .

فطلب العالم الانباء ، بما يعلمه ، تحصيل للحاصل . وأمر الجاهل بالانباء بما
يجهله ، تكليف بما لا يطاق .

فالامر هنا ، ليس على حقيقته . بل لظهار عجزهم ، عن أمر الخلافة . فان
الجاهل بأحوال المستخلف عليهم ، لا يتأتى منه ذلك .

« ان كنتم صادقين (٣١) » فيما يلزم مقاتلكم . وهي أتجعل فيها - الى آخره -

من دعوى استحقاقكم الخلافة .

والتصديق ، يتعلق بالانشاء ، باعتبار لازمه .

والمعنى : ان كنتم صادقين في دعواكم استحقاق الخلافة ، فانبثوني بأسماء

المستخلف عليهم وأحوالهم . فان منصب الخلافة ، لا يتيسر بدون ذلك .

« قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا » :

سبحان : مصدر ، كفران . ويندر انقطاعه عن الاضافة . ويمتنع ، حيثئذ ،
من الصرف . ويحكم عليه ، بأنه علم لجنس المسيح ، قال : سبحان من علقمة
الفاخر .

واذا أضيف ، ينتصب بفعل مضمر ؛ نحو : معاذ الله .

وتصدير الكلام به ، لتنزيه الحق سبحانه ، عن منقصة ينبيء الكلام عنها ،
بالنسبة الى غيره ، كنفى العلم في الآية . والتوبة المنبئة عن الذنب ، في قول موسى
- عليه السلام - : «سبحانك تبت اليك»^(١) . ونسبة الظلم ، في قول يونس - عليه
السلام - : «سبحانك اني كنت من الظالمين»^(٢) .

وهو ، اما مصدر مضاف الى المفعول ، ان كان قائماً مقام فعل متعد ، مثل :
نسبحك . أو الى الفاعل ، ان كان قائم مقام فعل لازم ؛ مثل : تنزهت .
والتقدير في قوله «الاما علمتنا» ، اما الأعلم ما علمتنا ، أو بسبب ما علمتنا ،
ان كان «ما» موصولاً ، أو بسبب تعليمك ايانا ، ان كانت مصدرية . أولاً علم لنا
الاما أعطيتناه ، على أن يراد بالتعليم ، جزء معناه . فان التعليم ، اعطاء العلم .

«انك انت العليم الحكيم (٣٢) * الذي لا يخفى عليك خافية الحكيم

المحكم ، لمبدعاته الذي لا يفعل الا ما فيه ، حكمة بالغة .

و «أنت» ، فصل ، أو تأكيد للكاف ، كما . أو ابطال منفصلته . لأنها ليست
حقيقية . ولا مانعة الجمع . وهو ظاهر . ولا مانعة الخلو ، لجواز ارتفاع جميع تلك
الوجوه ، لما ذكرنا . اللهم الا أن يقال : انها ليست منفصلة . ولا يخفى ما فيه .

[وفي كتاب التوحيد^(٣) : خطبة لعلي - عليه السلام - ويقول فيها : عجزت

١ - الاعراف / ١٤٣ .

٢ - الانبياء / ٨٧ .

٣ - التوحيد / ٥٠ .

الملائكة على قربهم من كرسي كرامته وطول ولهمم اليه وتعظيم جلال عزه وقربهم من غيب ملكوته، أن يعلموا من أمره، الا ما أعلمهم . وهم من ملكوت القدس، بحيث هم . ومن معرفته ، على ما فطرهم عليه ، أن قالوا : سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم . فما ظنك أيها السائل ، من هو هكذا ؟ [١].

« قال يا آدم انبهم باسمائهم » :

للرد عليهم. والتنبيه على أن فيمن يستخلفه، فضيلة العلم التي هي مناط استئصال الاستخلاف .

وقرىء بقلب الهمزة ، ياء وبحدفها ، أيضاً . والهاء ، مكسورة فيهما .

« فلما انباهم باسمائهم ، قال : ألم اقل لكم » حيث قلت ، اني أعلم ما لا تعلمون .

« اني أعلم غيب السموات والارض » :

فان ما لا يعلمون ، أعم من غيب السماوات والارض . والقول بالعلم الأعم ، على وجه الشمول ، قول بالعلم ، بالأخص .

« وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون (٣٣) » :

هذا - أيضاً - من تنمة مقول القول . وانما يلزم القول به ، بالطريق الأولى . لأنه اذا علم ما لا يعلمون فبالطريق الأولى ، يعلم ما يعلمون .

والمراد بالأول ، أحوالهم الظاهرة . وبالثاني ، الباطنة .

أو ، بالأول ، قولهم أتجعل - الى آخره - . وبالثاني ، ما يلزمه من استبطانهم ، أنهم أحقاء بالخلافة .

أو ، بالأول ، ما أظهروا من الطاعة . وبالثاني ، ما أسر منهم إبليس ، من المعصية .

وفي الآية دلالة :

على أن العلوم ، كلها ، من جهته تعالى . والأمر ، كذلك . لأنها ، اما ضرورية ، فعلها الله ، أو نظرية ، أقام الأدلة عليها . فالعلم كله ، من عند الله .

وعلى شرف الانسان ، من حيث أنه انسان .

وعلى مزينة العلم ، على العبادة .

وعلى أنه شرط في الخلافة .

وأنه لا يكون الأسفل ، خليفة للأفضل . وأن له شرف التقدم . وقد قال :

«هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون»^(١).

قال بعض الفضلاء : وتأويل الآية في بعض بطونها ، أن الله سبحانه « علم آدم » ؛ أي : الأناسي الكاملين « أسماء كلها » ، سواء كانت الهية ، أو كونية . فإن الحقيقة الانسانية الكمالية إحدية ، جمع^(٢) الحقائق المظهرية الكمالية . والأسماء الالهية الظاهرة فيها وبها . فإن الكل ، أسماء وتعينات وجوده . وتعليمهم إياه ، عبارة عن جعلهم عارفين بما ، في أنفسهم .

« ثم عرضهم » ؛ أي : أوردتهم في معرض المعارضة ، للملائكة . فقال لهم ، أي : للملائكة : « أنبئوني » من حيث ظهوري فيهم . فإن انبائي من هذه الحيثية ، انبأؤهم بأسماء هؤلاء الأناسي الكاملين ؛ أي : بأسمائي المودعة فيهم ، الهية كانت أو كونية . وإنباءكم عنها ، لا يتصور الا بتحقيقكم بها والظهور بأحكامها .

« قالوا : سبحانك لا علم لنا » بتلك الأسماء ، « الا بما علمتنا » بإيداعه فينا . وجعلنا عارفين به . وذلك لا يستوعب جميع تلك الأسماء . فكيف ننبئهم بها؟ « انك انت العليم » بما فينا وفيهم ، « الحكيم » المجري علينا أحكامنا ، على ما يقتضيه

١ - الزمر / ٩ .

٢ - ر : جميع .

علمك . وبهذا ظهر عدم استحقاق الملائكة للخلافة . لأن من شرطها الاحاطة بأحوال المستخلف عليه .

ثم أقبل سبحانه ، على آدم ، لاطهار استحقاقه لها . « فقال : يا آدم ! أنبئهم بأسمائهم » المودعة فيهم . فانها بعض ما أودعنا فيك . فعلمك بتفاصيل ما فيك ، يستلزم العلم بما فيهم .

« فلما أنبأهم بأسمائهم ، قال لهم : ألم أقول لكم اني أعلم غيب سموات » الأسماء أي : ما استعجن فيها ، من الأحكام والآثار وغيب أرض الحقائق الإمكانية ، من الاستعدادات الغير الظاهر ، الا بعد ظهور أحكام الأسماء وآثارها فيها . « وأعلم ما تبدون » لاقتضاء استعدادكم ابدائها ، من تلك الأحكام والآثار . « وأعلم ما كنتم تكتمون » لعدم وفاء استعدادكم ، بابدائه .

وانما قال ، أولا ، أنبئوني ، وثانياً ، أنبئهم ، إشارة الى صحة اسناد الأفعال وإيقاعها على كل من الظاهر والمظهر .

« واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » :

عطف على الظرف السابق . ان نصبته بمضمر . والا عطف ، مع ما يقدر عاملا فيه ، على الجملة المتقدمة ، لبيان نعمة رابعة عامة لجميع الناس . والمراد بالملائكة ، كلهم .

وقيل : المراد ، ما عدا الملائكة المهيمنين الذين منذ خلقوا ، هاموا في جمال الله وجلاله . ولا شعور لهم ، بوجود العالم . فكيف بوجود آدم ؟ وبعد ذلك ، اما مخصوصة بملائكة الأرضين ، أو أعم .

قيل : وهذا القول ، بعد الانباء واطهار فضل آدم ، على الملائكة . والأظهر ، أنه أمرهم به ، قبل أن يسوى خلقه ، لقوله تعالى : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ، فقواله ساجدين »^(١) ، امتحاناً لهم واطهاراً لفضله . ولما

رويناه سابقاً ، من قول امير المؤمنين - عليه السلام - وكان ذلك من الله ، تقديمه في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم .

و« السجود » : الخضوع والتذلل . وصورته الكاملة ، وضع الجبهة على الأرض . وهو لله سبحانه ، على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة . والمسجود له ، اما الله سبحانه . وآدم ، جعل قبة . فاللام فيه ، كاللام في قول حسان :

أليس أول من صلى لقبلكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن ؟
أو سبباً لوجوبه . فاللام فيه كاللام في قوله : « أقم الصلوة ، لدلوك الشمس »^(١) .
أو آدم . فاللام فيه ، كاللام ، في قولهم : سجدت له .
« فسجدوا » :

قيل : الضمير راجع الى المأمورين بالسجود ، أعم من الملائكة والجن . فان الجن كانوا - ايضاً - مأمورين . لكنه استغنى بذكر الملائكة ، عن ذكرهم . فانه اذا علم ، أن الأكابر ، مأمورون بالتذلل لاحد والتوسل به ، علم - ايضاً - أن الأصاغر مأمورون به .

[وفي تفسير العياشي^(٢) : عن بدر بن خليل الأسدي ، عن رجل من أهل الشام ، قال : قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : أول بقعة ، عبد الله عليها ، ظهر الكوفة ، لما أمر الله الملائكة ، أن يسجدوا لادم . سجدوا على ظهر الكوفة]^(٣) .
« الا ابليس » :

اختلفوا في أنه من الملائكة ، أو من الجن . والحق هو الثاني . يدل عليه ،

١ - الاسراء / ٧٨ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ٣٤ ، ح ١٨ .

٣ - ما بين القوسين ، ليس في أ .

ما رواه علي بن ابراهيم ^١ .

قال : حدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : سئل عما ندب الله الخلق ^٢ اليه ، أدخل فيه الضلال ؟

قال : نعم . والكافرون دخلوا فيه . لان الله - تبارك وتعالى - أمر الملائكة بالسجود لادم ، فدخل في أمره الملائكة وابليس وان ^٣ ابليس كان مع ^٤ الملائكة في السماء . يعبد الله . وكانت الملائكة تظن أنه منهم . ولم يكن منهم . فلما أمر الله الملائكة بالسجود لادم ، أخرج ما كان في قلب ابليس ، من الحسد . فعلم الملائكة عند ذلك ، أن ابليس لم يكن منهم ^٥ .

ف قيل له - عليه السلام - : فكيف وقع ^٦ الأمر على ابليس وانما أمر الله الملائكة بالسجود لادم ؟

فقال : كان ابليس منهم ، بالولاء . ولم يكن من جنس الملائكة . وذلك أن الله خلق خلقاً ، قبل آدم وكان ابليس فيهم ^٧ ، حاكماً في الأرض . فعتوا . وفسدوا . وسفكوا الدماء . فبعث الله الملائكة . فقتلوهم . وأسروا ابليس . ورفعوه الى السماء . فكان ^٨ مع الملائكة ، يعبد الله ، الى أن خلق الله - تبارك وتعالى - آدم .

وما رواه الشيخ الطبرسي ^٩ ، عن رئيس المحدثين أبي جعفر بن بابويه -

١ - تفسير القمي ١ / ٣٥ - ٣٦ .

٢ - ليس في أ .

٣ و ٤ - المصدر : فان . . من .

٥ - المصدر : مثلهم .

٦ - كذا في المصدر . والاصل و ر : وقع فكيف .

٧ - المصدر : منهم .

٨ - المصدر : وكان .

٩ - مجمع البيان ١ / ٨٢ .

رحمه الله - في كتاب النبوة ، باسناده عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : سألته عن ابليس ، كان من الملائكة ، أو كان يلي شيئاً ، من أمر السماء ؟ .

قال : كان من الجن . وكان مع الملائكة . وكانت الملائكة ترى أنه منها . وكان الله سبحانه يعلم أنه ليس منها . فلما أمر بالسجود لآدم ، كان منه الذي كان . وما وقع في القرآن ، من قوله : «الا ابليس ، كان من الجن»^(١) ، ومن قوله : «لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون»^(٢) ، فنفى المعصية عنهم ، نفياً عاماً . وفي روضة الكافي^(٣) : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج . قال : سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن ابليس . أكان من الملائكة ، أم كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟

فقال : لم يكن من الملائكة . ولم يكن يلي من أمر السماء . ولا كرامة . فأتيت الطيار . فأخبرته بما سمعت . فأنكره .

وقال : كيف لا يكون من الملائكة؟ والله - عز وجل - يقول : وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم . فسجدوا الا ابليس . فدخل عليه الطيار . وسأله وأنا عنده . فقال له : جعلت فداك ! أرأيت^(٤) قوله - عز وجل - : «يا أيها الذين آمنوا» ،

في غير مكان من مخاطبة المؤمنين ؟ أيدخل في هذا المنافقون ؟ قال : نعم . يدخل في هذا المنافقون والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة . وفي أصول الكافي^(٥) : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن

١ - الكهف / ٥٠ .

٢ - التحريم / ٦ .

٣ - الكافي ٢٧٤ / ٨ ح ٤١٣٠ .

٤ - المصدر : رأيت .

٥ - أصول الكافي ٤١٢ / ٢ ح ١ .

جميل. قال: كان الطيار يقول لي: ابليس ليس من الملائكة. وانما أمرت الملائكة بالسجود، لادم. فقال ابليس: لا أسجد. فما لابليس يعصى حين لم يسجد. وليس هو من الملائكة.

قال: فدخلت أنا وهو، على أبي عبدالله - عليه السلام -.

قال: فأحسن والله في المسألة.

فقال: جعلت فداك! أرايت ما ندب الله - عز وجل - اليه المؤمنين، من قوله «يا أيها الذين آمنوا»؟ أدخل في ذلك المنافقون معهم؟

قال: نعم. والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة، وكان ابليس ممن أقر بالدعوة الظاهرة معهم.

وبإسناده^(١) إلى أبي عبدالله - عليه السلام - قال: إن الملائكة كانوا يحسبون أن ابليس منهم. وكان في علم الله، أنه ليس منهم. فاستخرج ما في نفسه، بالحمية والغضب. فقال: خلقتني من نار. وخلقته من طين.

الحسين بن محمد^(٢)، عن معلى بن محمد، عن أخبره، عن علي بن جعفر. قال: سمعت أبا الحسن - عليه السلام - يقول: لما رأى رسول الله - صلى الله عليه وآله - تيمناً وعدياً وبني أمية، يركبون منبره، أفضعه. فأنزل الله - تبارك وتعالى - قرآناً، يتأسى به، «واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم، فسجدوا إلا ابليس. أبى». ثم أوحى اليه: يا محمد! اني أمرت، فلم أطع. فلا تجزع أنت، اذا أمرت، فلم تطع، في وصيك.

وفي كتاب الاحتجاج^(٣)، للطبرسي - رحمه الله - روى عن موسى بن جعفر

١ - نفس المصدر ٣٠٨/٢، ح ٦.

٢ - نفس المصدر ٤٢٦/١، ح ٧٣.

٣ - الاحتجاج ٣١٤/١.

- عليه السلام - عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال :
ان يهودياً من يهود الشام وأحبارهم ، قال لعلي - عليه السلام - في كلام طويل :
هذا آدم ، أسجد الله له ملائكته ، فهل فعل بمحمد ^(١) شيئاً من هذا ؟

فقال له علي - عليه السلام - : لقد كان كذلك . ولئن أسجد الله لادم ملائكته ،
فان سجودهم ، لم يكن سجود طاعة [و] ^(٢) أنهم عبدوا آدم من دون الله - عز
وجل - . ولكن اعترافاً لادم ^(٣) ، بالفضيلة . ورحمة من الله ، له . ومحمد - صلى الله
عليه وآله - أعطي ما هو أفضل من هذا ، ان الله - عز وجل - صلى عليه في جبروته
والملائكة ، بأجمعها . وتعبد المؤمنون بالصلاة عليه . فهذه زيادة له ، يا يهودي !
وفي عيون الأخبار ^(٤) ، عن الرضا - عليه السلام - حديث طويل . وفيه : ان
الله - تبارك وتعالى - خلق آدم وأودعنا ^(٥) صلبه . وأمر الملائكة ، بالسجود له ،
تعظيماً لنا وإكراماً . وكان سجودهم لله تعالى ، عبودية ولادم ، إكراماً وطاعة ، لكوننا
في صلبه . فكيف لانكون أفضل من الملائكة ؟ وقد سجدوا لادم ، كلهم أجمعون .
وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٦) ، بإسناده الى محمد بن الفضل ، عن
أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر - عليهما السلام - حديث
طويل يقول فيه - عليه السلام - بعد أن ذكر وفاة آدم - عليه السلام - وهبة الله :
حتى اذا بلغ الصلاة عليه ، قال هبة الله : يا جبرئيل ! تقدم ، فصل على آدم .

١ - المصدر لمحمد .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - ليس في المصدر .

٤ - عيون الأخبار ٢٦٣ / ١ . والحديث عن الرضا ، عن آبائه . عن رسول الله -

صلوات الله عليهم أجمعين - .

٥ - المصدر : فأودعنا .

٦ - كمال الدين وتمام النعمة / ٢١٤ .

فقال له جبرئيل - عليه السلام - : يا هبة الله ! ان الله أمرنا أن نسجد لأبيك في الجنة . فليس لنا أن نؤم أحداً من ولده .

وفي كتاب علل الشرايع ^(١) : بإسناده الى هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : لما أسري برسول الله - صلى الله عليه وآله - وحضرت الصلاة ، أذن جبرئيل وأقام الصلاة . فقال : يا محمد ! تقدم .

فقال له رسول الله - صلى الله عليه وآله - : تقدم ، يا جبرئيل .

فقال له : انا لا نتقدم على الادميين ، منذ أمرنا بالسجود ، لادم .

وفي كتاب التوحيد ^(٢) : عن أبي جعفر - عليه السلام - حديث طويل ، يقول في آخره : لعلمك ترى أن الله انما خلق هذا العالم الواحد أو ^(٣) ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم . بلى ! والله لقد خلق الله ألف ألف عالم وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم . وأولئك الادميين .
وقد سبق في الفاتحة .

وفي كتاب معاني الأخبار ^(٤) : بإسناده الى العباس بن هلال ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - أنه ذكر : أن اسم ابليس ، « الحرث » ^(٥) . وانما قول الله - عز وجل - : يا ابليس ! يا عاصي !

وسمي ابليس ، لأنه أبلس من رحمه الله - عز وجل - .

وفي كتاب الخصال ^(٦) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : الالباء ثلاثة :

١ - علل الشرائع / ٨ ، ح ٤ .

٢ - التوحيد / ٢٧٧ ، ذيل حديث ٢ .

٣ - المصدر : و .

٤ - معاني الأخبار / ١٣٧ .

٥ - المصدر : الحرث .

٦ - الخصال / ١٥٢ / ١ .

آدم ، ولد مؤمناً ، والجان ، ولد كافرين ومؤمناً ، وابليس ، ولد كافراً . وليس فيهم نتاج . وانما يبيض ويفرخ . وولده ذكور . ليس فيهم أنثى [١] .

« أبى واستكبر وكان من الكافرين (٣٤) » :

أي : امتنع أشد امتناع عن قبول ما أمر به وتعظم على آدم .
وكان في علم الله ، قبل ظهور هذا الامتناع والاستكبار من الكافرين المطرودين .
فظهر آخراً ، ما كان أولاً .

[وفي أصول الكافي ^(٢) : بإسناده الى موسى بن بكير ^(٣) ، قال : سألت أبا الحسن - عليه السلام - عن الكفر والشرك ، أيهما أقدم ؟

قال : فقال لي : ما عهدي بك تخاصم الناس ؟
قلت : أمرني هشام بن سالم ، أن أسألك عن ذلك .
فقال لي : الكفر أقدم . وهو الجحود . قال الله - عز وجل - : « الا ابليس أبى واستكبر . وكان من الكافرين » .

وفي شرح الايات الباهرة ^(٤) : ذكر في تفسير الحسن العسكري - عليه السلام - :
ان الحسين - عليه السلام - قال لاصحابه بالطف : أولا أحدثكم بأول أمرنا وأمركم ؟
معاشر أوليائنا ومحبينا والمبغضين لنا ! سهل ^(٥) عليكم احتمال ما أنتم له معرضون .
قالوا : بلى ، يا بن رسول الله !

قال : ان الله لما خلق آدم ، وسواه ، وعلمه أسماء كل شيء ، وعرضهم على الملائكة ، جعل محمداً وعلياً وفاطمة والحسن والحسين ، أشباحاً خمسة ، في ظهر

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - أصول الكافي ٣٨٥ / ٢ ، ح ٦ .

٣ - الاصل و ر : بكر .

٤ - شرح الايات الباهرة / ١٢ .

٥ - المصدر : المبغضين لاعدائنا ، سهل .

آدم . وكانت أنوارهم ، تضيء في الافاق ، من السماوات والحجب والجنان والكرسي والعرش . ثم أمر الله الملائكة بالسجود لآدم ، تعظيماً له . وأنه [قد]^{١)} فضله بأن جعله وعاء لتلك الاشباح التي قدعم أنوارها الافاق . فسجدوا الا ابليس . أبى أن يتواضع لجلال عظمة الله ، وأن يتواضع لأنوارنا أهل البيت . وقد تواضعت الملائكة ، كلها . فاستكبر . وترقع . وكان بابائه ذلك وتكبره من الكافرين^{٢)} .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^{٣)} ، قال : حدثني أبو الحسن ، أحمد ابن صالح الهمداني . قال : حدثنا الحسن بن علي ، عن^{٤)} زكريا بن صالح بن عاصم بن زفر البصري . قال : حدثنا زكريا بن يحيى التستري . قال : حدثنا أحمد ابن قتيبة الهمداني ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : ان الله - تبارك وتعالى - كان ولا شيء . فخلق خمسة من نور جلاله . ولكل واحد منهم ، اسماً من أسمائه المنزلة : فهو الحميد وسمى محمداً - صلى الله عليه وآله - وهو الأعلى وسمى أمير المؤمنين ، علياً - عليه السلام - وله الأسماء الحسنى ، فاشتق منها حسناً وحسيناً . وهو فاطر ، فاشتق لفاطمة من أسمائه ، اسماً^{٥)} . فلما خلقهم ، جعلهم في الميثاق . فأقامهم^{٦)} عن يمين العرش . وخلق الملائكة ، من نور . فلما أن نظروا اليهم وعظموا أمرهم وميثاقهم^{٧)} وشأنهم ولقنوا التسبيح .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - المصدر : بابائه ذلك وتكبروا كان من الكافرين .

٣ - تفسير الفرات / ١١ .

٤ - المصدر : يعني .

٥ - المصدر : اسماً من أسمائه .

٦ - المصدر : فأنهم .

٧ - ليس في المصدر .

فذلك قوله تعالى «: وانا لنحن الصافون . وانا لنحن المسبحون»^(١).
 فلما خلق الله تعالى ، آدم - صلوات الله وسلامه عليه - نظر اليهم ، عن يمين
 العرش ، فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟
 قال : يا آدم ! هؤلاء صفوتي وخاصتي . خلقتهم من نور جلالي . وشققت
 لهم ، اسماً من اسمائي .
 قال : يا رب ! فبحقك عليهم ، علمني اسماءهم .
 قال : يا آدم ! فهم عندك أمانة ، سر من سري . لا يطلع عليها^(٢) غيرك ، الا
 باذني .



قال : نعم ، يا رب .
 قال : يا آدم ! أعطني على ذلك العهد^(٣) .
 ثم علمه اسماءهم . ثم عرضهم على الملائكة . ولم يكن علمهم باسمائهم .
 فقال : أنبئوني باسماء هؤلاء ، ان كنتم صادقين .
 قالوا : سبحانك ! لا علم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .
 قال : يا آدم ! أنبئهم باسمائهم .
 فلما أنبأهم ، باسمائهم ، علمت الملائكة أنه مستودع . وأنه تفضل^(٤) بالعلم .
 وأمروا بالسجود ، اذ كانت سجدهم لادم ، تفضيلاً له وعبادة لله ، اذ كان ذلك
 بحق له . فأبى ابليس الفاسق ، عن أمر ربه . فقال : ما منعك أن لا تسجد ، اذ
 أمرتك ؟

١ - الصافات / ١٦٥ .

٢ - المصدر : عليه .

٣ - المصدر : عهداً . فأخذ عليه العهد .

٤ - المصدر : مفضل .

قال : أنا خير منه .

قال : فقد فضلتك عليك ، حيث أقر^(١) بالفضل ، للخمسة الذين لم أجعل^(٢) لك عليهم سلطاناً ولا من يشبههم . فذلك^(٣) استثناء اللعين : « الا عبادك منهم المخلصين »^(٤) .

قال^(٥) : ان عبادي ، ليس لك عليهم ، سلطان . وهم الشيعة [^(٦)] .

« وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة . وكلامنها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين (٣٥) » .

رغداً : وصف للمصدر ؛ أي : اكلاً رغداً واسعاً . و« فتكونا » ، جزم عطف على « تقربا » . أو نصب ، جواب للنهي^(٧) .

قيل^(٨) : الشجرة الحنطة . وقيل : الكرمة . وقيل : التينة .

وفي عيون الأخبار^(٩) ، بإسناد إلى عبد السلام بن صالح الهروي ، قال : قلت للرضا - عليه السلام - يا بن رسول الله ! أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحوا ، ما كانت ؟ فقد اختلف الناس ، فيها . فمنهم من يروي أنها الحنطة . ومنهم من يروي أنها العنب . ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد .

١ - المصدر : أمر .

٢ - المصدر : لم يجعل .

٣ - المصدر . ولاعلى شيعتهم ، فإن لك .

٤ - الحجر / ٤٠ .

٥ - الحجر / ٤٢ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - العبارة الاخيرة ، لست في أ .

٨ - أنوار التنزيل ٤٩ / ١ ، مجمع البيان ٨٥ / ١ .

٩ - عيون الأخبار ٢٣٩ / ١ ، ح ٦٧ .

فقال - عليه السلام - : كل ذلك حق .

قلت : فما معنى هذه الوجوه ، على اختلافها ؟

فقال : يا أبا الصلت ! ان شجرة الجنة ، تحمل أنواعاً . فكانت (١) شجرة

الحنطة وفيها عنب . وليست كشجرة الدنيا . وان آدم ، لما أكرمه الله - تعالى ذكره -

باسجاد ملائكته له وبادخاله الجنة ، قال في نفسه : هل خلق الله بشراً ، أفضل

مني . فعلم الله - عز وجل - ما وقع في نفسه . فناداه : ارفع رأسك ، يا آدم !

وانظر « الى ساق عرشي » (٢) .

فنظر الى ساق العرش . فوجد عليه مكتوباً : لا اله الا الله . محمد ، رسول

الله - صلى الله عليه وآله - علي بن أبي طالب ، أمير المؤمنين . وزوجته فاطمة ،

سيدة نساء العالمين . والحسن والحسين ، سيدا شباب أهل الجنة .

فقال آدم - عليه السلام - : يا رب ! من هؤلاء ؟

فقال - عز وجل - : هؤلاء من ذريتك . وهم خير منك ومن جميع خلقي .

ولولا هم ما خلقتك ولا خلقت الجنة والنار ولا السماء والأرض . فاياك أن تنظر اليهم ،

بعين الحسد ، [فأخرجك عن جوارى .

فنظر اليهم بعين الحسد] (٣) .

وتمنى منزلتهم . فتسلط عليه الشيطان ، حتى أكل من الشجرة التي نهي عنها .

وتسلط على حواء ، لنظرها الى فاطمة - عليها السلام - بعين الحسد ، حتى أكلت

١ - الاصل ور : وكانت .

٢ - المصدر : الى ساق العرش . فرفع آدم رأسه . و« فرفع آدم رأسه » ، يوجد

- أيضاً - في أ .

٣ - ما بين القوسين يوجد في المصدر .

من الشجرة ، كما أكل آدم . فأخرجهما الله تعالى ، عن جنته . فأهبطهما عن جواره الى الأرض .

وفي مجمع البيان ^(١) : « ولا تقربا هذه الشجرة » ؛ أي : تأكلا منها . وهو المروي عن الصادق - عليه السلام - ، وقيل : هي شجرة الكافور - يروى عن علي - عليه السلام - .

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٢) : قال الامام - عليه السلام - ان الله - عز وجل - لما لعن ابليس ، بإبائه ، واكرم الملائكة ، بسجودها لادم وطاعتهم لله - عز وجل - أمر آدم وحواء ، الى الجنة . وقال : يا آدم ! أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها ، رغداً واسعاً حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة ، شجرة العلم ، علم محمد وآل محمد الذي آثرهم الله به ، دون سائر خلقه . فانها ^(٣) لمحمد وآل محمد ، خاصة دون غيرهم . لا يتناول منها بأمر الله ، الا هم . ومنها كان يتناول النبي - صلى الله عليه وآله - وعلي وفاطمة والحسن والحسين - صلوات الله عليهم - بعد اطعامهم اليتيم والمسكين ^(٤) والأسير ، حتى لم يحسوا بعد بجوع ^(٥) ولا عطش ولا تعب . وهي شجرة تميزت ^(٦) ، بين أشجار الجنة ، ان سائر أشجار الجنة ، كان كل نوع منها ، يحمل أنواعاً من الثمار والمأكول . وكانت هذه الشجرة ، وحدها ، تحمل ^(٧) البر والعنب والتين والعناب وسائر أنواع الثمار والفواكه

١ - مجمع البيان ٨٥/١ .

٢ - شرح الايات الباهرة ١٢/ ١٣ - .

٣ - المصدر : وانها .

٤ - المصدر : المسكين واليتيم .

٥ - المصدر : لم يشعروا الجوع .

٦ - المصدر : وهي شجرة ممتازة بميزات .

٧ - كذا في المصدر والاصل و ر : وجنسها يحمل .

والأطعمة . فلذلك ^(١) اختلف الحاكون ، لذكر الشجرة . فقال بعضهم : برة . وقال آخرون : هي عنبه ^(٢) وقال آخرون : هي تينة . وقال آخرون : هي عنابة . قال الله : ولا تقربا هذه الشجرة ، نلتمسان بذلك ، درجة محمد وآل محمد ، في فضلهم . فان الله ، خصهم بهذه الدرجة ، دون غيرهم . وهي الشجرة التي من يتناول ^(٣) منها ، باذن الله ، الهم علم الأولين والآخرين ، بغير تعلم . ومن تناول منها بغير اذن الله ، خاب من مراده . وعصى ربه ، فتكونا من الظالمين ، بمعصيتكما ^(٤) والتماسكما ، درجة ، قد أوثربها غيركما ، كما أردتما بغير حكم الله . وفي أصول الكافي ^(٥) . باسناده الى محمد ^(٦) بن مسلم بن شهاب . قال : مثل علي بن الحسين - عليهما السلام - : أي الأعمال أفضل عند الله - عز وجل - ؟ فقال : ما من عمل بعد معرفة الله - عز وجل - ومعرفة رسول الله - صلى الله عليه وآله - أفضل من بغض الدنيا . وان لذلك شعباً كثيرة وللمعاصي شعباً : فأول ما عصي الله به ، الكبر . وهي معصية ابليس ، حين أبى واستكبر . وكان من الكافرين . ثم ^(٧) الحرص . وهي معصية آدم وحواء ، حين قال الله - عز وجل - لهما : كلا من حيث شئتما . ولا تقربا هذه الشجرة . فتكونا من الظالمين . فأخذوا مالا حاجة بهما اليه . فدخل ذلك على ذريتهما ، الى يوم القيامة . وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ، مالا حاجة به اليه .

١ - المصدر : ولذلك .

٢ - العبارة الاخيرة ، ليست في المصدر .

٣ - كذا في ر والمصدر ونسخة المتن : يتناول .

٤ - المصدر : بمعصيتها .

٥ - أصول الكافي ١٣٠/٢ ، ح ١١ . وله تنمة .

٦ - المصدر : الزهري ، محمد . . .

٧ - المصدر : و .

علي بن ابراهيم^(١)، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن واصل بن سليمان، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال: سمعته يقول: أمر الله ولم يشأ، وشاء ولم يأمر، أمر ابليس أن يسجد لآدم. وشاء أن لا يسجد، ولو شاء، لسجد. ونهى آدم عن أكل الشجرة. وشاء أن يأكل منها. ولو لم يشأ، لم يأكل. علي بن ابراهيم^(٢)، عن المختار بن محمد الهمداني، ومحمد بن الحسن، عن^(٣) عبدالله بن الحسن العلوي، جميعاً، عن الفتح بن يزيد الجرجاني، عن أبي الحسن - عليه السلام - قال: إن لله إرادتين ومشيتين: إرادة حتم وإرادة عزم، ينهى وهو يشاء. ويأمر وهو لا يشاء. أو ما رأيت أنه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك؟ ولو لم يشأ أن يأكلا لما غلبت مشيتهما مشيئة الله. وأمر ابراهيم أن يذبح اسحاق ولم يشأ أن يذبحه. ولو شاء، لما غلبت مشيئة ابراهيم، مشيئة الله [٤].

« فازلهما الشيطان عنها » ؛ أي : الشجرة ؛ أي : بسببها .

« فاخرجهما مما كانا فيه » ، من الجنة .

[في كتاب علل الشرائع^(٥) : حدثنا محمد بن الحسن رحمه الله ، قال : حدثنا

محمد بن الحسن الصفار ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن عثمان ، عن الحسن بن بشار ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سأله عن جنة آدم .

١ - نفس المصدر ١/ ١٥٠ - ١٥١ ح ٣ .

٢ - نفس المصدر ١/ ١٥١ ح ٤ .

٣ - الاصل و ر : بن .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ . ويوجد فيه : « فنكوتا » جزم عطف ، على « تقرها » ،

أو نصب جواب النهي . وهذه العبارة يورد في المتن و ر ، في أوائل تفسير الآية .

٥ - علل الشرائع / ٦٠٠ ح ٥٥ .

فقال : جنة من جنان الدنيا يطلع^(١) عليه الشمس والقمر ، ولو كانت من جنان الخلد ، ما خرج منها أبداً .

وفي الكافي^(٢) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الحسين بن ميسر . قال : سألت أبا عبدالله - عليه السلام - عن جنة آدم .

فقال : جنة من جنات^(٣) الدنيا . يطلع^(٤) فيها الشمس والقمر ، ولو كانت من جنان الاخرة ، ما خرج منها أبداً .

وفي تفسير العياشي^(٥) ، عن أبي بصير . قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - : ان أول كفر ، كفر بالله ، حيث خلق الله آدم ، كفر ابليس ، حيث رد على الله ، أمره . وأول الحسد ، حيث حسد ابن آدم أخاه . وأول الحرص ، حرص آدم ، حيث نهى عن الشجرة فأكل منها . فأخرجه^(٦) حرصه ، من الجنة^(٧) .

« وقلنا » لادم وحواء ، بالمشافهة ولذريتتهما ، بالتبعية .

« اهبطوا بعضكم لبعض عدو » : متعادون^(٨) .

« ولكم في الارض مستقر » : أي : محل استقرار . « وممتع » : أي :

تمتع ، « الى حين (٣٦) » مجيء الموت ، أو القيامة .

١ - المصدر : تطلع .

٢ - الكافي ٢٤٨/٣ ، ح ٢ .

٣ - المصدر : جنان .

٤ - المصدر : تطلع .

٥ - تفسير العياشي ٣٤/١ ، ح ١٧ .

٦ - الاصل و ر : فأخرج .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - أ ، ر : تتعادون .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(١) : قال : فهبط آدم ، على الصفا . وانما سميت الصفا ، لأن صفوة الله ، هبط ^(٢) عليها . ونزلت حواء ، على المروة ، وانما سميت المروة ، لأن المرأة ، نزلت عليها .

فبقي آدم أربعين صباحاً ساجداً ، ييكى على الجنة .

فنزل عليه جبرئيل - عليه السلام - فقال : يا آدم ! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ؟
قال : بلى .

قال : وأمرك أن لا تأكل من الشجرة ؟ فلم عصيته ؟

قال : يا جبرئيل ! ان ابليس خلف لي بالله ، أنه لي ناصح . وما ظننت أن خلقاً خلقه ^(٣) الله ، [أن] ^(٤) يحلف بالله كاذباً .

قال : وحدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله - عليه السلام . قال : ان موسى - عليه السلام - سأل ربه أن يجمع بينه وبين آدم - عليه السلام - فجمع . فقال له موسى : يا أبت ! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وأمرك أن لا تأكل من الشجرة ؟ فلم عصيته ؟

قال ^(٥) : يا موسى ! بكم وجدت خطيئتي ، قبل خلقى في التوراة ؟

قال : ثلاثين ألف سنة ، [قبل أن خلق آدم] ^(٦) .

١ - تفسير القمى ٤٤ / ١ .

٢ - المصدر : نزل .

٣ - المصدر : يخلق .

٤ - يوجد فى المصدر .

٥ - المصدر : فقال .

٦ - يوجد فى المصدر .

قال ^(١) : قال : فهو ذلك .

قال الصادق - عليه السلام - : فحج آدم ، موسى - عليه السلام - .

وفيه حديث طويل ، عن الصادق - عليه السلام ^(٢) ، وفي آخره : فقال الله لهما :

امبطوا ! بعضكم لبعض عدو . ولكم في الأرض ، مستقر ومتاع الى حين ، قال :

الى يوم القيامة .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٣) : وروى عن الحسن بن علي بن أبي طالب

- عليهما السلام - أنه قال : جاء نفر من اليهود ، الى رسول الله - صلى الله عليه

وآله - فسأله أعلمهم عن مسائل . فكان فيما سأله ، أنه قال له : لأي شيء فرض الله

- عز وجل - الصوم ، على أمتك بالنهار ، ثلاثين يوماً وفرض الله على الأمم ،

أكثر من ذلك ؟

فقال النبي - صلى الله عليه وآله - : إن آدم - عليه السلام - لما أكل من الشجرة ،

بقي في بطنه ثلاثين يوماً . فرض الله على ذريته ، ثلاثين يوماً الجوع والعطش .

والذي يأكلونه بالليل ، تفضل من الله - عز وجل - عليهم . وكذلك كان على آدم .

وفي نهج البلاغة ^(٤) : قال - عليه السلام - : بعد أن ذكر آدم - عليه السلام - :

فأهبطه بعد التوبة ، ليعمر أرضه بنسله . وليقيم الحجة به ، على عباده .

وفيه - ايضاً - ^(٥) : ثم أسكن الله سبحانه ، آدم ، داراً ، أرغد فيها عيشته ^(٦) . وأمن

فيها ، محلته . وحذره ابليس وعداوته . فاغتره عدوه نفاسة عليه ، بدار المقام

١ - ليس في المصدر .

٢ - تفسير القمي ٤٣/١ .

٣ - من لا يحضره الفقيه ٤٣/٢ ، ح ١٩٥ .

٤ - نهج البلاغة ١٣٣ ، ضمن خطبة ٩١ .

٥ - نفس المصدر ٤٣ ، ضمن خطبة ١ .

٦ - المصدر : عيشه .

ومرافقة^(١) الأبرار . فباع اليقين ، بشكه والعزيمة ، بوهنه . واستبدل بالجدل وجلا وبالاغرار ، ندماً . ثم بسط الله سبحانه له ، في توبته . ولقاه^(٢) كلمة رحمته . ووعد الرد^(٣) الى جنته . فأهبطه^(٤) الى دار البلية وتناسل الذرية .

وفي روضة الكافي^(٥) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان . قال : سألت أبا عبد الله - عليه السلام - كم كان طول آدم ، حين هبط به الى الأرض ؟ وكم كان طول حوا ؟

قال : وجدنا في كتاب علي [بن أبي طالب]^(٦) - عليه السلام - أن الله - عز وجل - لما أهبط آدم وزوجته حوا - عليهما السلام - الى الأرض ، كانت رجلاه بشية الصفا ورأسه دون أفق السماء . وأنه شكا الى الله - عز وجل - ما يصيبه ، من حر الشمس . فأوحى الله - عز وجل - الى جبرئيل - عليه السلام - أن آدم قد شكا ما يصيبه من حر الشمس ، فأغمزه غمزة وصير طول له ، سبعين ذراعاً بذراعه . واغمز حوا غمزة ، فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً ، بذراعها .

وفي عيون الأخبار^(٧) : باسناده الى الرضا - عليه السلام - . قال : ان الله تعالى ، لما أهبط آدم - عليه السلام - من الجنة ، أهبطه^(٨) على أبي قبيس . فشكى^(٩) الى

١ - الاصل و ر : مرافقته .

٢ - كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : لقيه .

٣ - المصدر : المرد .

٤ - المصدر : وأهبطه .

٥ - الكافي ٢٣٣/٨ ، ح ٣٠٨ .

٦ - يوجد في المصدر .

٧ - عيون الاخبار ٢٨٤/١ - ٢٨٥ ، ح ٣١ .

٨ - المصدر : أهبط .

٩ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : وشكا .

ربه - عز وجل - الوحشة . وأنه لا يسمع ما كان يسمع في الجنة . فأهبط الله تعالى إليه ^(١) ياقوتة حمراء . فوضعها في موضع البيت . فكان يطبوف بها آدم - عليه السلام - وكان ضوؤها يبلغ موضع الأعلام [فعلمت الأعلام] ^(٢) على ضوئها . فجعله الله حرماً .

وبإسناده ^(٣) إلى صفوان بن يحيى عن أبي الحسن - عليه السلام - مثله . وعن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل ^(٤) . وسأله عن أكرم واد على وجه الأرض . فقال : واد يقال له سرنديب، سقط ^(٥) فيه آدم من السماء . وفي كتاب الخصال ^(٦) : عن محمد بن سهل البحراني . يرفعه إلى أبي عبد الله - عليه السلام - قال : البكاؤن خمسة : آدم ويعقوب ويوسف وفاطمة بنت محمد وعلي بن الحسين - عليهم السلام - . فأما آدم، فبكى على الجنة حتى صار في خديه أمثال الأودية . - الحديث - .

عن أبي لبابة بن عبد المنذر ^(٧) ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : يوم الجمعة ، سيد الأيام . خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ، إلى الأرض . عن جعفر بن محمد ^(٨) ، عن آبائه ، عن علي - عليهم السلام - . قال : إنما

١ - كذا في المصدر . وفي الأصل و ر : عليه .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر ٢٨٥/١ ، ح ٣٢ .

٤ - نفس المصدر ٢٤٤/١ .

٥ - المصدر : فسقط .

٦ - الخصال ٢٧٢/١ ، ح ١٥ .

٧ - نفس المصدر ٣١٥/١ .

٨ - نفس المصدر ٣٩٦/١ - ٣٩٧ ، ح ١٠٣ . وفيه : عن أبي جعفر محمد بن علي .

٩ - المصدر : عن علي - عليهم السلام - عن رسول الله - صلى الله عليه وآله .

كان لبث آدم وحواء في الجنة حتى أخرجوا^(١) منها سبع ساعات ، من أيام الدنيا ، حتى أهبطهما الله تعالى من يومهما ذلك .

عن أبي عبدالله - عليه السلام^(٢) : قال نخر ابليس ، نخرتين : حين أكل آدم من الشجرة وحين أهبط به من الجنة .

وفيه^(٣) : عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : لما أهبط الله تعالى آدم من الجنة ، أهبط معه مائة وعشرين قضيباً^(٤) . منها أربعون ما يؤكل داخلها وخارجها . وأربعون منها ، [ما] يؤكل داخلها ويرمى خارجها^(٥) . وأربعون منها [ما] يؤكل خارجها ويرمى داخلها^(٦) . وبذر كل شيء من النبات^(٧) .

وفي كتاب علل الشرايع^(٨) : بإسناده إلى عبد الحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : سمي الصفا ، صفا ، لأن المصطفى آدم ، هبط عليه . فقطع للجبل ، اسم من اسم آدم - عليه السلام^(٩) . وهبطت حواء ، على المروة . وإنما سميت المروة ، مروة^(١٠) ، لأن المرأة هبطت عليها . فقطع للجبل اسم من

١ - الاصل و ر : خرجا .

٢ - نفس المصدر / ٢٦٣ ، ذيل ح ١٤١ ، مع بعض التغيير في أوله .

٣ - نفس المصدر / ٦٠١ ، ح ٤ .

٤ - المصدر : عشرين ومائة قضيب .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : بخارجها .

٧ - المصدر : بداخلها .

٨ - « من النبات » ، ليس في المصدر .

٩ - علل الشرايع / ٤٣١ - ٤٣٢ .

١٠ - بعد هذه العبارة ، يوجد في المصدر : يقول الله تعالى : « ان الله اصطفى آدم ونوحاً

وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » .

١٢ - ليس في المصدر .

اسم المرأة .

وباسناده ^(١) ، الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : ان آدم أنزل ، فنزل في الهند .

وباسناده ^(٢) الى علي بن حسان الواسطي ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال : أهبط الله آدم من الجنة ، على الصفا وحوا ، على المروة . وقد كان أمتشطت في الجنة . فلما صارت في الأرض ، قالت : ما أرجو من المشط وأنا مسخوط علي . فحلت مشطتها . فانتشر من مشطتها ^(٣) العطر الذي كانت أمتشطت به في الجنة . فطار به الريح . فألقت أثره في الهند . فلذلك صار العطر ، بالهند .

وفي حديث آخر ^(٤) : انها حلت عصبنتها . فأرسل الله - عز وجل - علي ما كان فيها ، من ذلك الطيب ، ريحاً . فهبت به في المشرق والمغرب .

أبي - رحمه الله - قال ^(٥) : حدثنا علي بن سليمان الرازي . قال : حدثنا محمد ابن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - قال : قلت : كيف كان أول الطيب ؟

قال : فقال لي : ما يقول من قبلكم فيه ؟

قلت : يقولون : ان آدم لما هبط الى أرض الهند ، فبكى على الجنة ، سالت دموعه . فصارت عروقاً في الأرض . فصارت طيباً .

١ - نفس المصدر / ٤٠٧ ، قطعة من ح ٢ .

٢ - نفس المصدر / ٤٩١ ، ح ١ .

٣ - الاصل و ر : مشطها .

٤ - نفس المصدر .

٥ - نفس المصدر / ٤٩٢ ، ح ٢ .

فقال : ليس كما يقولون . ولكن حوا كانت تعلق ^(١) قسرونها ، من أطراف شجرة ^(٢) الجنة ، فله هبطت الى الارض وبلبت بالمعصية ، رأت الحيض . فأمرت بالغسل . فنقضت ^(٣) قسرونها . فبعث الله - عز وجل - ريحاً ، طارت به . وحفظته . فذرت ^(٤) حيث شاء الله - عز وجل - . فمن ذلك الطيب ، « كان طيب الدنيا » ^(٥) . وبإسناده الى عمر بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - : ان النبي - صلى الله عليه وآله - سئل مما خلق الله - عز وجل - الكلب .

قال : خلقه من بزاق ابليس - لعنه الله - .

قيل : وكيف ذلك ^(٦) ، يا رسول الله ؟

قال : لما اهبط الله - عز وجل - آدم وحواء الى الأرض ، أهبطهما كالفرخين المرتعشين . فعدا ابليس الملعون ، الى السباع . وكانوا قبل آدم في الأرض . فقال لهم : ان طيرين قد وقعا من السماء ، لم ير الراؤون أعظم منهما . تعالوا فكلوهما . فتعادت السباع معه . وجعل ابليس يحثهم ويصيح ويعدهم بقرب المساحة . فوقع من فيه من عجلة كلامه ، بزاق . فخلق الله من ذلك البزاق ، كلبين ، أحدهما ، ذكر . والآخر ، أنثى . فقاما حول آدم وحواء ، الكلبة بجدة . والكلب بالهند . فلم يتركوا السباع أن يقربوهما . ومن ذلك اليوم ، والكلب عدو السبع . والسبع عدو الكلب .

١ - المصدر : تغلف .

٢ - المصدر : شجر .

٣ - المصدر : فنقضت .

٤ - المصدر : فذرت .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : ذلك .

وباسناده ^(١) الى زيد بن علي، عن آبائه، «عن علي» ^(٢) - صلوات الله عليهم - .
 قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ن الله - عز وجل - حين أمر آدم
 أن يهبط ، هبط آدم وزوجته . وهبط ابليس . ولا زوجة له . وهبطت الحية . ولا
 زوج لها . فكان أول من يلوط بنفسه ، ابليس - لعنه الله - . فكانت ذريته من نفسه .
 وكذلك الحية . وكانت ذرية آدم من زوجته . فأخبرهما أنهما عدوان لهما .
 وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٣) : باسناده الى أبي الطفيل عامر بن واثلة ،
 عن علي - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - لبعض اليهود .
 وقد سأله عن مسائل : يا يهودي ! أما أول حجر على وجه الأرض ، فإن اليهود
 يزعمون أنها صخرة بيت المقدس . وكذبوا . ولكن الحجر الأسود الذي ^(٤) نزل
 به آدم - عليه السلام - معه من الجنة . وأما أول شجرة نبتت على وجه الأرض ،
 فإن اليهود يزعمون أنها الزيتون . وكذبوا . ولكنها نخلة من العجوة . نزل بها
 آدم - عليه السلام - معه من الجنة . وبالفجل .
 وباسناده ^(٥) الى يحيى المدايني ^(٦) ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - عن علي
 - عليه السلام - مثله . الا ذكر الفجل ^(٧) .
 وباسناده ^(٨) الى الحكم بن مسكين الثقفي ، عن صالح [بن عقبة] ^(٩) ، عن

١ - نفس المصدر / ٥٤٧ ، ح ٢ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - كمال الدين وتمام النعمة / ٢٩٥ - ٢٩٦ .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - نفس المصدر / ٢٩٧ - ٢٩٨ .

٦ - المصدر : ابراهيم بن يحيى المدايني .

٧ - المصدر : الفجل .

٨ - نفس المصدر / ٣٠١ .

٩ - يوجد في المصدر .

جعفر بن محمد ، عن علي - عليه السلام - مثله . الا ذكر الفجل - أيضاً - .

وفي الكافي ^(١) ، بإسناده الى مسمع ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال :
لما هبط آدم ^(٢) الى الأرض ، احتاج الى الطعام والشراب . فشكى ^(٣) الى جبرئيل .
فقال له جبرئيل : يا آدم ! كن حراثاً .

قال : فعلمني دعاء .

قال : قل « اللهم اكفني مؤنة الدنيا وكل هول دون الجنة . وأبسني العافية ،
حتى تهتني المعيشة » ^(٤) .

« فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم (٣٧) » .
والمراد بالكلمات ، اما قوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا » ^(٥) . - الآية - أو قوله :
سبحانك اللهم وبحمدك . وتبارك اسمك . وتعالى حمدك ^(٦) . لا اله الا أنت . ظلمت
نفسي . فاغفر لي . انه لا يغفر الذنوب الا أنت .
والأصح ، أن المراد ، قوله : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين . بجاه محمد
وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيبين من آلهم ، اما تفضلت علي بقبول توبتي
وغفران زلتي واعادني من كراماتك الى مرتبتي .

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٧) : في تفسير الامام [الحسن] ^(٨) العسكري -
عليه السلام - ، قال : قال الله - عز وجل - : « فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه .

١ - الكافي ٥ / ٢٦٠ ، ح ٤ .

٢ - المصدر : بآدم .

٣ - المصدر : فشكى ذلك .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

٥ - الاعراف / ٢٣ .

٦ - أ : جدك .

٧ - شرح الايات الباهرة / ١٣ - ١٤ .

٨ - يوجد في المصدر .

انه هو التواب الرحيم . التواب ^(١) القابل للتوبة ^(٢) . الرحيم ، بالتائين . فلما نزلت ^(٣) من آدم الخطيئة ، فاعتذر الى ربه - عز وجل - . قال : يا رب ! تب علي . واقبل معذرتي . وأعدني الى مرتبتي . وارفع لديك درجتي . فلقد تبين نقص الخطيئة وزلتها ^(٤) ، بأعضائي وسائر بدني .

قال الله - عز وجل - : يا آدم ! أما تذكر أمرى اياك أن تدعوني بمحمد وآله الطيبين عند شدائدك ودواهلك وفي النوازل تبهضك ^(٥) ؟
قال آدم : بلى ، يا رب ! بلى ^(٦) .

قال الله - عز وجل - : فهم محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - صلوات الله عليهم - خصوصاً ادعني أجبك ملتمسك ^(٧) ، وأزدك فوق مرادك .
فقال آدم : يا رب والهي ! وقد بلغ عندك من محلهم . انك بالتوسل بهم تقبل توبتي وتغفر خطيئتي . وأنا الذي أسجدت لي ملائكتك وأسكنته جنتك وزوجته أمك وأخدمته كرام ملائكتك .

قال : يا آدم ! انما أمرت الملائكة بتعظيمك بالسجود ، اذ كنت وعاء لهذه الأنوار . ولو كنت سألتني بهم ، قبل خطيئتك أن أعصمك منها وأن أفطنك لدواعي عدوك ابليس حتى تحترز منها ، لكنت قد فعلت ذلك . ولكن المعلوم في سابق

١ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : للتوبات .

٣ - المصدر : زالت .

٤ - المصدر : زلها .

٥ - المصدر : التي تبهضك .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - الاصل و ر : الى ملتمسك .

علمي بجري موافقاً لعلمي . فالان [فيهم] ^(١) فادعني ، لأجيبك ^(٢) .
 فعند ذلك قال آدم : اللهم « بجاه محمد وآله الطيبين » ^(٣) . بجاه محمد وعلي
 وفاطمة والحسن والحسين « والطيبين من » ^(٤) آلهم ، لَمَّا تفضلت « علي » ^(٥)
 بقبول توبتي وغفران زلتي واعادتي من كراماتك ، الى مرتبتي .
 فقال الله - عز وجل - : قد قبلت توبتك . وأقبلت برضواني عليك . وصرفت
 آلائي ونعمائي اليك . واعدتك الى مرتبتك من كراماتي . ووفرت نصيبك من
 رحمتي .

فذلك قول الله - عز وجل - : فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو
 التواب الرحيم .

وقال علي بن الحسين - عليهما السلام - : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن رسول
 الله - صلى الله عليه وآله - أنه قال : يا عباد الله ! ان آدم لما رأى النور ساطعاً
 في ^(٦) صلبه ، اذ كان الله قد نقل أشباحنا ^(٧) من ذروة العرش ، الى ظهره ، رأى النور
 ولم يتبين الأشباح . [فقال : يا رب ! ما هذه الأنوار ؟] ^(٨) .

فقال ^(٩) الله - عز وجل - : أنوار أشباح ، نقلتهم من أشرف بقاع عرشي ، الى
 ظهره . ولذلك أمرت الملائكة بالسجود لك ، اذ كنت وعاء لتلك الأشباح .

فقال آدم : يا رب ! لو بينتها لي .

١ - يوجد في المصدر .

٢ - الاصل و ر : لأجيبك .

٣ و ٤ و ٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : من .

٧ - المصدر : أرواحنا .

٨ - يوجد في المصدر .

٩ - الاصل و ر : وقال .

فقال الله - عز وجل -: أنظر ، يا آدم ! الى ذروة العرش .

« فنظر آدم - عليه السلام - . وواقع أشباحنا من ظهر آدم - عليه السلام - الى ذروة العرش ^(١) . فانطبع فيه صور أنوار أشباحنا التي في ظهره ، كما ينطبع وجه الانسان ، في المرآة الصافية . فرأى أشباحنا . فقال : ما هذه الأشباح ؟ يا رب ! قال الله - عز وجل - : يا آدم ! هذه أشباح أفضل خلأني وبرياتي . هذا محمد وأنا الحميد المحمود ^(٢) في افعالي . شققت له اسماً من اسمي . وهذا علي وأنا العلي العظيم . شققت له اسماً من اسمي . وهذه فاطمة وأنا فاطمة السماوات والارض . فاطم ^(٣) أعدائي من رحمتي يوم فصل قضائي . وفاطم ^(٤) أولبائي مما يضرهم ويشينهم . و ^(٥) شققت لها اسماً من « اسمي » وهذان ^(٦) الحسن والحسين وأنا المحسن المجمل . شققت اسمهما من اسمي . هؤلاء خيار خلقي وكرام ^(٧) بريتي . بهم آخذ . وبهم أعطي . وبهم أعاقب . وبهم أثيب . فتوصل بهم الي . يا آدم ! واذا دهتك داهية ، فاجعلهم الي شفعاءك . فاني ^(٨) آليت على نفسي قسماً حقاً ، لا أخيب بهم آملاً ولا أرد بهم سائلاً .

فلذلك حين نزلت ^(٩) منه الخطيئة ، دعا الله - عز وجل - [بهم] ^(١٠) . فتاب

١ - ليس في المصدر .

٢ - كذا في المصدر ، والاصل و ر : الحمد والمحمود .

٣ و ٤ - المصدر : أفاطم .

٥ - المصدر : ف .

٦ - المصدر : أسمائي .

٧ - المصدر : أكرم .

٨ - المصدر : واني .

٩ - المصدر : زالت .

١٠ - يوجد في المصدر .

عليه . وغفر له .

ويؤيده ما رواه الشيخ الطوسي - رحمه الله - ^(١) عن ^(٢) رجاله ، عن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم - عليه السلام - ونفخ فيه من روحه ، عطس . فآلهمه الله أن قال : الحمد لله رب العالمين .

فقال الله : يرحمك ربك .

فلما أسجد له الملائكة ، تداخله العجب . فقال : يا رب ! خلقت خلقاً هو أحب إليك مني ؟

فلم يجب . فقال ثانية . فلم يجب . فقال الثالثة . فلم يجب .

ثم قال الله سبحانه : نعم . ولولاهم ما خلقتك .

فقال : يا رب ! فأرنيهم .

فأوحى الله إلى ملائكة الحجب : ارفعوا الحجب .

فلما رفعت ، فإذا بخمسة ^(٣) أشباح ، قدام العرش .

فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟

قال : يا آدم ! هذا محمد نبي . وهذا علي ابن عمه ووصيه . وهذه فاطمة

بنت ^(٤) نبي . وهذان ^(٥) الحسن والحسين ، ابناهما وولدا نبي . ثم قال : يا آدم ! هم ولدك .

ففرح [آدم] ^(٦) بذلك . فلما اقترف الخطيئة ، قال : يا رب ! أسألك بمحمد

١ - نفس المصدر / ١٣ - ١٤ .

٢ - المصدر : في .

٣ - المصدر : الخمسة .

٤ - المصدر : ابنت .

٥ - المصدر : هذا .

٦ - يوجد في المصدر .

وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا^(١) غفرت لي .

فغفر له . وهو قوله تعالى : « فتلقى آدم من ربه كلمات ، فتاب عليه . انه هو

التواب الرحيم » .

وما ورد أن آدم وغيره ، من أولي العزم - عليهم السلام - سألوا الله تعالى ، بحق محمد وآل محمد - عليهم السلام - ، فاستجاب لهم الدعاء ، ونجاهم من البلاء . وهذا يدل على أنهم ليسوا في الفضل سواء . بل فيه دلالة على أن المسؤول ، أفضل من السائل . وهذه الدلالة من أوضح الدلائل .

ويؤيده^(٢) ما رواه الشيخ محمد بن بابويه - رحمه الله - في أماليه ، عن^(٣) رجاله ، عن معمر بن راشد . قال : سمعت أبا عبد الله الصادق - عليه السلام - يقول : أتى يهودي النبي - صلى الله عليه وآله - قال : فقام بين يديه . وجعل يحد النظر اليه .

فقال : يا يهودي ! ما حاجتك ؟

قال : أنت أفضل ، أم موسى بن عمران النبي الذي كلمه الله وأنزل عليه التوراة والعصا وقلق له البحر وظلله^(٤) الغمام ؟

فقال له النبي - صلى الله عليه وآله - : انه يكره للبعد أن يزكي نفسه . ولكن أقول : ان آدم لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد إلا ما^(٥) غفرت لي . فغفرها الله له . وأن نوحاً لما ركب السفينة . وخاف

١ - المصدر : الا ما .

٢ - المصدر : هو .

٣ - المصدر : من .

٤ - المصدر : أظله .

٥ - المصدر : لما .

الفرق. قال: اللهم [اني]^(١) أسألك بحق محمد وآل محمد، لما نجيتني من الفرق فنجاه الله منه . وان ابراهيم لما ألقى في النار، قال : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد، لما نجيتني منها . فجعلها عليه برداً وسلاماً. وان موسى لما ألقى عصاه. فأوجس^(٢) في نفسه خيفة، قال: اللهم أسألك بحق محمد وآل محمد ، لما أمنتني^(٣). فقال الله - جل جلاله -: لا تخف ! انك أنت الأعلى .

يا يهودي ! لو أدركني موسى ، ثم لم يؤمن بي وبنبوتي ، ما نفعه إيمانه شيئاً . ولا نفعته النبوة .

[يا يهودي]^(٤) ! ومن ذريتي المهدي . اذا خرج ، نزل عيسى بن مريم ، لنصرته وقدمه . وصلى خلفه .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^(٥) : قال حدثنا محمد بن القاسم بن عبيد. قال: حدثنا الحسن بن جعفر، قال: حدثنا الحسين بن سواد. قال : حدثنا محمد ابن عبد الله. قال: حدثنا شجاع بن الوليد وابو مليك^(٦) السكوني. قال: حدثنا سليمان ابن مهران الأعمش ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنه . قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله -: لما نزلت الخطيئة بآدم وأخرج من الجنة ، أتاه جبرئيل - عليه السلام - . فقال : يا آدم ! أدع ربك .

قال : يا^(٧) حبيبي ، جبرئيل ! ما أدعو ؟

١ - - يوجد في المصدر .

٢ - المصدر : وأوجس .

٣ - كذا في المصدر. والاصل و ر : نجيتني .

٤ - يوجد في المصدر و ر .

٥ - تفسير الفرات / ١٣ .

٦ - المصدر : أبو بدر .

٧ - ليس في المصدر .

قال : قل « يا ^١ رب ! أسألك بحق الخمسة الذين تخرجهم من صليبي ، آخر الزمان ، إلا تبت عليّ ورحمتني » .

فقال له آدم : يا جبرئيل ! « من هم » ^٢ ؟ سمهم لي .

قال : قل « اللهم اني أسألك بحق محمد ، نبيك ، وبحق علي ، وصي نبيك ، وبحق فاطمة ، بنت نبيك ، وبحق الحسن والحسين ، سبطي نبيك ، إلا تبت عليّ ، فارحمني » .

فدعا بهن آدم . فتاب الله عليه . وذلك قول الله تعالى : « فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه » . وما من عبد مكروب ، يخلص النية ويدعو بهن ، الا استجاب الله له .

وفي روضة الكافي ^٣ . وفي رواية أخرى : ^٤ قوله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - عليهم السلام ^٥ .

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي - رحمه الله ^٦ : وعن معمر بن راشد قال : سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - ان آدم - عليه السلام - لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته أن قال : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد لما غفرت لي . فغفر ^٧ الله له .
والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

١ و ٢ - ليس في المصدر .

٣ - الكافي ٨ / ٣٠٥ ، ذيل ح ٤٧٢ .

٤ - المصدر : في .

٥ - المصدر : الحسن والحسين وفاطمة - صلى الله عليهم - .

٦ - الاحتجاج ١ / ٥٤ - ٥٥ .

٧ - المصدر : فغفرها .

وفي كتاب معاني^(١) الأخبار ، بإسناده إلى أبي سعيد المدائني ، رفعه^(٢) ، في قول الله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » . قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين - عليهم السلام - .

وبإسناده^(٣) إلى محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - حديث طويل ، فيه يقول - عليه السلام - بعد أن ذكر ، أن آدم وحواء ، تمنيا منزلة أهل البيت - عليهم السلام - : فلما أراد الله - عز وجل - أن يتوب عليهما جاءهما جبرئيل - عليه السلام - فقال لهما : انكما انما ظلمتما أنفسكما ، بتمني منزلة من فضل^(٤) عليكما . فجزاؤكما [ما]^(٥) قد عوقبتما به من الهبوط ، من جوار الله - عز وجل - إلى أرضه . فاسألا ربكما ، بحق الأسماء التي رأيتموها على ساق العرش ، حتى يتوب عليكما .

فقالا : اللهم انا نسألك بحق الأكرمين عليك ، محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والائمة ، إلا تبت علينا ورحمتنا .
فتاب الله عليهما . انه هو التواب الرحيم .

وفي كتاب الخصال^(٦) ، عن ابن عباس . قال : سألت النبي - صلى الله عليه وآله - عن الكلمات التي تلقاها آدم ، من ربه ، فتاب عليه .

قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا تبت علي .

١ - معاني الأخبار / ٢٥ ، ج ٢ .

٢ - المصدر : يرفعه .

٣ - نفس المصدر / ١١٠ - ١٠٨ .

٤ - كذا في المصدر . والاصل و ر : فضلت .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - الخصال / ٢٧٠ ، ج ٨ .

فتاب عليه .

عن المفضل بن عمر ^(١)، عن الصادق، جعفر بن محمد - عليهما السلام . قال :
سأله عن قول الله تعالى « واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات » ما هذه الكلمات .
قال : هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ، فتاب عليه . وهو أنه قال : يارب
أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلا تبت عليّ . فتاب الله
عليه . انه هو التواب الرحيم .

وأما ما رواه العياشي ، في تفسيره ^(٢)، عن جابر، عن أبي جعفر - عليه السلام -
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله حين أهبط آدم الى الأرض ، أمره
أن يحرق بيده . فبأكل من كده ، بعد الجنة ونعيمها . فلبث يحارث ^(٣) . ويبكى عليه
على الجنة ، مائتي سنة . ثم أنه سجد لله ، فلم يرفع رأسه ثلاثة أيام ولياليها . ثم
قال : أي ربي ! ألم تخلقني ؟
فقال الله : وقد فعلت .

فقال : ألم تنفخ فيّ من روحك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسكني جنتك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسبق لي رحمتك غضبك ؟

قال الله : قد فعلت . فهل صبرت أو شكرت ؟

قال آدم : لا اله الا أنت . سبحانه اني ظلمت . نفسي . فاغفر لي انك

١ - نفس المصدر / ٣٠٤ - ٣٠٥ ، صدر ح ٨٤ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ٤٠ - ٤١ ، ح ٢٤ .

٣ - المصدر : يجار .

أنت الغفور الرحيم .

فرحم الله نداه . فتاب^(١) عليه . انه هو التواب الرحيم .

عن محمد بن مسلم^(٢) ، عن أبي جعفر - عليه السلام - : قال [قال] : ^(٣)الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ، فتاب عليه وهدى ، قال : سبحانك اللهم وبحمدك . اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . انك أنت الغفور الرحيم^(٤) . اللهم . انك ^(٥) لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك . اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . انك أنت « خير الغافرين . اللهم انه لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي انك أنت »^(٦) الغفور الرحيم .

وفي روضة الكافي^(٧) : علي بن ابراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن ابراهيم ، صاحب الشعير ، عن كثير بن كاشم^(٨) ، عن أحدهما - عليهما السلام - في قول الله - عز وجل - « فتلقى آدم من ربه كلمات » . قال : لا اله الا أنت . سبحانك ، وبحمدك عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفر لي . وأنت خير الغافرين . لا اله الا أنت . سبحانك اللهم وبحمدك . عملت سوء وظلمت نفسي . فاغفر لي وارحمني وأنت أرحم الراحمين . لا اله الا أنت . سبحانك اللهم وبحمدك . عملت سوء . وظلمت نفسي . فتب علي . انك أنت التواب الرحيم .

١ - المصدر : فرحمه الله بذلك وتاب .

٢ - نفس المصدر ٤١ / ١ ، ح ٢٥ .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : انك أنت خير الغافرين .

٥ - المصدر : انه .

٦ - ليس في المصدر . وفي عبارات المتن ، تكرار .

٧ - الكافي ٣٠٤ / ٨ ، ح ٤٧٢ .

٨ - كذا في المصدر وهو الصواب . والاصل و ر: كثيرين كلمة .

فلا ينافي ما تقدم ، لامكان الجمع . وكون تلك الكلمات للتحميد والتمجيد والاعتراف . والكلمات السابقة لايجاب المغفرة واستحقاق المثوبة .

وفي كتاب الخصال^(١) : عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - قال : ان الله - تبارك وتعالى - خلق نور محمد - صلى الله عليه وآله - قبل أن يخلق السماوات والأرض والعرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار - الى أن قال - حتى أخرجه من صلب عبدالله بن عبدالمطلب . فأكرمه بستكرامات : ألبسه قميص الرضا ، ورداه ، رداء الهيبة . وتوجه بتاج الهداية . وألبسه سراويل المعرفة . وجعل تكته ، تكة المحبة . يشدبها سراويله . وجعل نعله ، نعل^(٢) الخوف . وناولوه عصا المنزلة . ثم قال - عز وجل - : يا محمد ! اذهب الى الناس . وقل^(٣) لهم : قولوا لا اله الا الله . محمد رسول الله . وكان أصل ذلك القميص ، من الستة أشياء : قامته من الباقوت . وكمّاه من اللؤلؤ . ودخريصه من البلور الأصفر . وإبطاه من الزبرجد . وجربانه من المرجان الأحمر . وجيبه من نور الرب - جل جلاله - . فقبل الله - عز وجل - توبة آدم ، بذلك القميص . ورد خاتم سليمان ، به . ورد يوسف الى يعقوب ، به . ونجّى يونس من بطن الحوت . به . وكذلك سائر الأنبياء - عليهم السلام - نجاهم من المحن ، به . ولم يكن ذلك القميص ، الا قميص محمد - صلى الله عليه وآله - .

وفي كتاب علل الشرائع^(٤) : بإسناده الى فرات بن الأحنف ، عن أبي جعفر

١ - الخصال / ٤٨١ - ٤٨٣ ، ضمن ح ٥٥ .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : فقل .

٤ - المصدر : في .

٥ - علل الشرائع / ٨٤ ، ح ١ .

الباقر - عليه السلام - قال : لولا أن آدم أذنب ، ما أذنب مؤمن أبداً . ولولا أن الله - عز وجل - تاب على آدم ، ما تاب على مذنب أبداً .

وبإسناده ^(١) إلى الحسن بن عبد الله ، عن آبائه ، عن جده الحسن بن علي بن أبي طالب - عليهما السلام - عن النبي - صلى الله عليه وآله - حديث طويل ، يقول فيه - صلى الله عليه وآله - وقد سأله بعض اليهود عن مسائل : وأما صلاة العصر فهي الساعة التي ، أكل آدم فيها من الشجرة ، فأخرجه الله من الجنة . فأمر الله - عز وجل - ذريته ، بهذه الصلاة ، إلى يوم القيامة . واختارها لأمتي . فهي من أحب الصلوات ، إلى الله - عز وجل - وأوصاني أن أحفظها ، من بين الصلوات . وأما صلاة المغرب ، فهي الساعة التي تاب الله - عز وجل - فيها على آدم . وكان بين ما أكل من الشجرة وبين ما تاب الله عليه ثلاثمائة سنة ، من أيام الدنيا . وفي أيام الآخرة ، يوم كآلف سنة ما بين العصر والمغرب . فصلى آدم ثلاث ركعات : ركعة لخطيئته ، وركعة لخطيئة حوا ، وركعة لتوبته . فافترض الله - عز وجل - هذه الثلاث ركعات ، على أمتي . وهي الساعة التي يستجاب فيها الدعاء ، فوعدني ربي - عز وجل - أن يستجيب لمن دعاه ، فيها .

وبإسناده ^(٢) إلى عبد الحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : إن الله - تبارك وتعالى - لما أراد أن يتوب على آدم - عليه السلام - أرسل إليه جبرئيل . فقال له : السلام عليك يا آدم ! الصابر على بليته التائب عن خطيئته . إن الله - تبارك وتعالى - بعثني إليك ، لأعلمك المناسك التي يريد أن يتوب عليك بها .

١ - نفس المصدر / ٣٣٨ ، قطع من ح ١ .

٢ - نفس المصدر / ٤٠٠ - ٤٠١ ، ح ١ .

وأخذ جبرئيل بيده . وانطلق . به ، حتى أتى به ^(١) البيت . فنزلت عليه غمامة من السماء .

فقال له جبرئيل : خط برجلك حيث أظلت ^(٢) هذا الغمام .

ثم انطلق به ، حتى أتى به الى ^(٣) منى . فأراه موضع مسجد منى . فخطه . وخط المسجد الحرام ، بعد ما خط ذلك ^(٤) مكان البيت . ثم انطلق به الى عرفات . فأقامه على عرفة . وقال له : اذا غربت الشمس ، فاعترف بذنبك ، سبع مرات . ففعل ذلك آدم . ولذلك سمي عرفة ^(٥) . لأن آدم - عليه السلام - اعترف عليه بذنبه فجعل ذلك سنة في ولده . يعترفون بذنوبهم ، كما اعترف أبوهم . ويسألون الله - عز وجل - التوبة ، كما سألها أبوهم [آدم] ^(٦) .

ثم أمره جبرئيل - عليه السلام - فأفاض من عرفات . فمر على الجبال السبعة . فأمره أن يكبر على كل جبل ، أربع تكبيرات . ففعل ذلك آدم . ثم انتهى به الى جمع ثلث الليل . فجمع فيها بين صلاة المغرب وبين صلاة العشاء . فلذلك سمي جمعاً . لأن آدم جمع فيها بين الصلاتين . فهو وقت ^(٧) العتمة [في] ^(٨) تلك الليلة ، ثلث الليل ، في ذلك الموضع . ثم أمره أن ينطح في بطحاء جمع . فانبطح حتى انفجر الصبح . ثم أمره أن يصعد على الجبل ، جبل جمع . وأمره اذا طلعت الشمس ، أن يعترف بذنبه ، سبع مرات . ويسأل الله - عز وجل - التوبة والمغفرة سبع مرات . ففعل ذلك آدم ، كما أمره جبرئيل .

١ و ٣ و ٤ - ليس في المصدر .

٢ - المصدر : أظلك .

٥ - النسخ : المعروف . والمصدر : العرفة .

٦ - يوجد في روائع المصدر .

٧ - المصدر : فوق .

٨ - يوجد في المصدر .

وانما جعل اعترافين، ليكون سنة في ولده فمن لم يدرك عرفات وأدرك جمعاً فقد وفى بحجه .

فأفاض آدم من جمع، الى منى ، فبلغ منى ضحى . فأمره أن يصلي ركعتين، في مسجد منى . ثم أمره أن يقرب الى الله - عز وجل - قرباناً ، ليتقبل الله منه ويعلم أن الله قد تاب عليه. ويكون سنة في ولده القربان . فقرب آدم - عليه السلام - قرباناً . فقبل الله منه ، قربانه. وأرسل الله - عز وجل - ناراً من السماء، فقبضت قربان آدم .

فقال له جبرئيل : ان الله - تبارك وتعالى - قد أحسن اليك، اذ علمك المناسك التي تاب عليك بها وقبل قربانك . فاحلق رأسك ، تواضعاً لله - عز وجل - اذ قبل قربانك .

فحلق آدم ، رأسه ، تواضعاً لله - تبارك وتعالى - . ثم أخذ جبرئيل ، بيد آدم . فانطلق به الى البيت . فعرض له ابليس ، عند [الجمرة] ^(١) العقبة .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

قال جبرئيل : [يا آدم] ^(٢) ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة، تكبيرة .

ففعل ذلك آدم ، كما أمره جبرئيل . فذهب ابليس . ثم أخذ [جبرئيل] ^(٣) بيده في اليوم الثاني . فانطلق به ، الى الجمرة الاولى . فعرض له ابليس .

فقال له [جبرئيل] ^(٤) : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .

ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له عند الجمرة الثانية .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

١ و ٢ - يوجد في المصدر :

٣ و ٤ - يوجد في المصدر .

فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة ^(١) .
ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له ، عند الجمرة الثالثة .
فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟
فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .
ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم فعل ذلك [به] ^(٢) في اليوم الثالث والرابع
فذهب ابليس .

فقال له جبرئيل : انك لن تراه بعد مقامك هذا ، أبداً .
ثم انطلق به ، الى البيت . فأمره أن يطوف بالبيت ، سبع مرات . ففعل
ذلك آدم .

فقال له جبرئيل : ان الله - تبارك وتعالى - قد غفر لك . وقبل توبتك . وحلت
لك زوجتك .

وباسناده ^(٣) الى أبي خديجة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : سأل أبي عبد الله
رجل . وقال : حدثني عن رضا الرب ، عن آدم - عليه السلام - فقال : ان آدم أنزل
فنزل في الهند . وسأل ربه - عز وجل - هذا البيت . فأمره أن يأتيه ، فيطوف
به ، أسبوعاً . ويأتي منى وعرفات ، فيقضى مناسكه ، كلها . فجاء من الهند . وكان
موضع قدميه ، حيث يطأ عليه ، عمران . وما بين القدم الى القدم ، صحارى . ليس
فيها شيء . ثم جاء الى البيت ، فطاف أسبوعاً . وأتى مناسكه ، ففضاها ، كما أمره
الله . فقبل الله منه التوبة . وغفر له .

قال : فجعل طواف آدم - عليه السلام - لما طافت الملائكة بالعرش ، سبع

١ - ليس في المصدر .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - نفس المصدر / ٤٠٧ ، ضمن ح ٢ .

سنين . فقال جبرئيل - عليه السلام-: هنيئاً لك ، يا آدم ! لقد غفر لك . لقد طفت بهذا البيت قبلك ، بثلاثة آلاف سنة .

فقال آدم - عليه السلام-: يا رب ! اغفر لي ولذريتي ، من بعدي .
فقال : نعم ، من آمن بي وبرسلي فقد ^(١) صدقت ومضى .

فقال أبي - عليه السلام-: هذا جبرئيل - عليه السلام - أتاكم يعلمكم معالم دينكم .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي عيون الأخبار ^(٢) : حدثنا تميم بن عبدالله بن تميم القرشي . قال : حدثني أبي ، عن حمدان بن سليمان النيسابوري ، عن علي بن محمد بن الجهم . قال : حضرت مجلس المأمون . وعنده الرضا ، علي بن موسى - عليه السلام- . فقال له المأمون : يا بن رسول الله ! أليس من قولك ان الأنبياء معصومون ؟
قال : بلى .

قال : فما معنى قول الله تعالى ^(٣) « وعصى آدم ربه فغوى » ؟

فقال - عليه السلام-: ان الله - تبارك وتعالى- قال لآدم: « أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها رغداً حيث شئتما . ولا تقربا هذه الشجرة » . وأشار لهما الى شجرة الحنطة . « فتكونا من الظالمين . » ولم يقل لهما : [و] ^(٤) لا تأكلا من هذه الشجرة . ولأما كان من جنسها . فلم يقربا تلك الشجرة . [ولم يأكلا منها] ^(٥) وانما أكلا من غيرها ، لما أن وسوس الشيطان ، اليهما . وقال : مانها كما ربكما

١ - المصدر : فقال . وهو الظاهر .

٢ - عيون الاخبار / ١٩٥ - ١٩٦ ، صدر ح ١ .

٣ - طه / ١٢١ .

٤ و ٥ - يوجد في المصدر .

عن هذه الشجرة . وانما نها كما ^(١) أن تقربا غيرها . ولم ينهكما عن الأكل منها ،
الا أن تكونا ملكين ، أو تكونا من الخالدين . وقاسمهما اني لكما من ^(٢) الناصحين .
ولم يكن آدم وحواء ، شاهدا قبل ذلك من يحلف بالله ، كاذباً . فدلها ^(٣) بغرور .
فأكلامنها ، ثقة بيمينه بالله . وكان ذلك من آدم ، قبل النبوة . ولم يكن ذلك بذنب
كبير استحق به دخول النار . وانما كان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء
قبل نزول الوحي ، عليهم . فلما اجتباه الله تعالى وجعله نبياً ، كان معصوماً ، لا يذنب
صغيرة ولا كبيرة . قال الله - عز وجل - : «وعصى آدم ربه ، فغوى . ثم اجتباه ربه .
فتاب عليه . وهدى» ^(٤) . وقال - عز وجل - : «ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم
وآل عمران ، على العالمين» ^(٥) .

عن علي - عليه السلام - حديث طويل ^(٦) . وفيه : وسأله « كم كان عمر آدم
- عليه السلام - ؟ »

قال : تسعمائة وثلاثون سنة ^(٧) .

وفي كمال الدين وتمام النعمة ^(٨) ، باسناده الى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن
جده ، عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - عاش أبوالبشر ، آدم - عليه السلام -

١ - المصدر : ينهيكما .

٢ - المصدر : لمن .

٣ - المصدر : فدلها .

٤ - طه / ١٢١ .

٥ - آل عمران / ٣٣ .

٦ - نفس المصدر ١ / ٢٤٢ .

٧ - المصدر : فقال تسعمائة سنة وثلاثون سنة .

٨ - كمال الدين وتمام النعمة / ٥٢٣ ، قطعة من ح ٣ .

تسمائة^(١) وثلاثين سنة^(٢).

« قلنا اهبطوا منها جميعاً. فاما يأتينكم مني هدى، فمن تبع هداي فلا خوف عليهم، ولا هم يحزنون (٣٨) » :

وقرىء « فمن تبع هدي » على لغة هذيل ، « فلاخوف » بالفتح .

وفي تفسير العياشي^(٣) : عن جابر . قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن تفسير هذه الآية ، في باطن القرآن : « فاما يأتينكم مني هدى ، فمن تبع هداي فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون » .

قال : تفسيرها : عليّ الهدى . قال الله فيه : فمن تبع هداي - الآية - .

« والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ، أولئك أصحاب النار . هم فيها خالدون (٣٩) يا بني اسرائيل » ، يعني أولاد يعقوب .

واسرائيل ، في الأصل : صفوة الله ، أو عبدالله . سمي به يعقوب ، للمدح .

وفي كتاب علل الشرائع^(٤) : باسناده الى جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه

عن أبي عبدالله - عليه السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : ويعقوب ، هو

اسرائيل [ومعنى اسرائيل : عبدالله . لان أسرا ، هو عبدالله . وإيل هو الله - عز وجل - .

وروى في خبر آخر^(٥) : ان أسرا ، هو القوة . وإيل ، هو الله - عز وجل - .

فمعنى اسرائيل : قوة الله - عز وجل - .

وفي عيون الأخبار^(٦) : باسناده الى أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث

١ - كذا في المصدر . وفي الأصل و ر : سبعمائة .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير العياشي ٤١/١ ، ح ٢٩ .

٤ - علل الشرائع ٤٣/١ ، ح ١ .

٥ - نفس المصدر ، ح ٢ .

٦ - عيون الأخبار ١٩٢/١ ، ح ١ .

طويل . وفيه : وسأله عن ستة من الأنبياء ، لهم اسمان .

[فقال : يوشع بن نون وهو ذوالكفل ويعقوب وهو اسرائيل] ^(١) .

« اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » ، من الانجاء من فرعون ، مثلاً .

« وأوفوا بعهدي » ، من الايمان بي والطاعة لي .

« أوف بعهدكم » ، من حسن الثواب ، على حسناتكم .

« وإياي فارهبون (٤٠) » ، فلا تنقضوا عهدي .

[وفي كتاب معاني الأخبار ^(٢) : باسناده الى ابن عباس . قال : قال رسول الله صلى الله

عليه وآله - : لما نزل ^(٣) الله - عز وجل - « وأوفوا بعهدي ، أوف بعهدكم » والله لقد

خرج آدم من الدنيا وعاهد قومه ، على الوفاء لولده شيث ، فما وفي له . ولقد

خرج نوح من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه سام . فما وفته أمته له . ولقد خرج

ابراهيم من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه ، اسماعيل ، فما وفته أمته . ولقد خرج

موسى من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه يوشع بن نون ، فما وفته أمته .

ولقد رفع عيسى بن مريم ، الى السماء وقد عاهد قومه على الوفاء لوصيه شمعون

ابن حمون الصفا ، فما وفته أمته . واني مفارقكم عن قريب وخارج من بين أظهركم .

ولقد عهدت الى امتي ، في عهد علي بن أبي طالب . وانهال راكبة سنن من قبلها ،

من الأمم ، في مخالفة وصيي وعصيانه . ألا واني مجدد عليكم عهدي ، في علي . فمن

نكث ، فانهما ينكث علي نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله ، فسيؤتيه أجراً عظيماً .

أيها الناس : ان علياً ، امامكم وخليفتي من بعدي عليكم . وهو وصيي

ووزير وأخشي وناصر . وزوج ابنتي وأبو ولدي وصاحب شفاعتي وحوضي

١ - ما بين القوسين ليس في أ .

٢ - معاني الأخبار / ٣٧٢ - ٣٧٣ ، ح ١ .

٣ - ر و المصدر : أنزل .

ولوائي . من أنكره ، فقد أنكرني ، ومن أنكرني فقد أنكر الله تعالى . ومن أقر بامامته ، فقد أقر بنبوتي . ومن أقر بنبوتي ، فقد أقر بوحدانية الله - عز وجل - .
يا أيها ^(١)الناس ! من عصى علياً ، فقد عصاني . ومن عصاني ، فقد عصى الله .
ومن أطاع علياً ، فقد أطاعني . ومن أطاعني ، فقد أطاع الله - عز وجل - .
يا أيها ^(٢)الناس ! من رد على علي ، في قول أو فعل ، فقد رد عليّ . ومن رد عليّ فقد رد على الله ، فوق عرشه .

يا أيها ^(٣)الناس ! من اختار منكم على علي اماماً ، فقد اختار عليّ نبياً . ومن اختار عليّ نبياً ، فقد اختار على الله - عز وجل - رباً .

أيها الناس ! ان علياً سيد الوصيين وقائد الغر المحجلين ومولى المؤمنين .
ووليّه وليي . ووليي ولي الله . وعدوه عدوي . وعدوي عدو الله - عز وجل - .
أيها الناس ! أوفوا بعهد الله [في علي] ^(٤) ، يوف لكم بالجنة ^(٥) يوم القيامة .
وفي أصول الكافي ^(٦) : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « أوفوا بعهدي » ، قال : بولاية أمير المؤمنين - عليه السلام - « أوف بعهدكم » أوف لكم بالجنة .

أحمد بن محمد ^(٧) عن محمد بن الحسين ، عن عبد الله بن محمد عن الخشاب . قال : حدثنا بعض أصحابنا عن خيشمة . قال : قال لي أبو عبد الله - عليه السلام - : يا خيشمة ! نحن عهد الله . فمن وفى بعهدنا ، فقد وفى بعهد الله . ومن خفرها ، فقد

١ و ٢ و ٣ - ليس المصدر .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر : في الجنة .

٦ - الكافي ١ / ٤٣١ ، ج ٨٩ .

٧ - نفس المصدر ١ / ٢٢١ ، ج ٣ .

خفر ذمة الله وعهده .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(١) : حدثني أبي عن محمد بن أبي عمير، عن جميل عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال له رجل : جعلت فداك ! ان الله يقول : « أدعوني أستجب لكم » ^(٢) وإنّا ندعو ، فلا يستجاب لنا . قال : لأنكم لا توفون الله ، بعهده . وان الله يقول : « أوفوا بعهدي ، أوف بعهدكم » والله ! لو وفيتم الله ، لوفى الله لكم .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي ^(٣) ، قال : حدثني جعفر بن محمد الفزاري . قال : حدثنا محمد ، يعني : ابن الحسين الصائغ . قال : حدثنا محمد ابن عمران الوشاء ، عن موسى بن القاسم ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال [في] ^(٤) قول الله تعالى « أوفوا بعهدي أوف بعهدكم » ، أوفوا بولاية علي [بن أبي طالب - عليه السلام - فرضاً من الله لكم ، أوف لكم بالجنة] ^(٥) .

وفي شرح الايات الباهرة ^(٦) : قال الامام - عليه السلام - : قال الله - عز وجل - : « يا بني اسرائيل » ولد يعقوب ، اسرائيل الله ، « اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم »

١ - تفسير القمي ١ / ٤٩ .

٢ - غافر / ٦٠ .

٣ - تفسير الفرات ١ / ١١ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : فرض من الله ، أوف لكم الجنة .

٦ - شرح الايات الباهرة ١٥ / ١٥ .

لما بعث^(١) محمداً وأقررت في مدينتكم^(٢). ولم أجسمكم^(٣) الحطّ والترحال^(٤) إليه. وأوضحت علاماته ودلائل صدقه لثلاثي شتبه عليكم حاله. «وأوفوا بعهدي» الذي أخذته على سلافكم وأنبيائهم^(٥). وأمروهم أن يؤدوه إلى أخلافهم، ليؤمن بمحمد العربي القرشي المبين بالآيات والمؤيد بالمعجزات التي منها أن كلمة ذراع مسموم. وناطقة ذئب. وحسن إليه عود المنبر. وكثر الله له القليل من الطعام. وألان^(٦) له الصلب، من الحجارة. وصلبت لديه المياه السائلة. ولم يؤيد نبياً من أنبيائه بدلالة، إلا جعل له مثلها وأفضل منها. والذي جعل من^(٧) أكبر آياته، علي بن أبي طالب - عليه السلام - شقيقه^(٨) ورقيقه. عقله من عقله. وعلمه من علمه. وحلمه من حلمه. مؤيد دينه، بسيفه الباتر، بعد أن قطع معاذير المعاندين، بدليله القاهر وعلمه الفاضل وفضله الكامل. «أوف بعهدكم» الذي أوجبت به لكم نعيم الأبد، في دار الكرامة ومستقر الرحمة. «واباي فارهبون» في مخالفة محمد. فاني القادر على صرف بلاء من يعادىكم، على موافقتي. وهم لا يقدرّون على صرف انتقامي، إذا آثرتم مخالفتي^(٩).

«وآمنوا بما أنزلت» من القرآن.

١ - المصدر : بعث .

٢ - المصدر : مرتبتكم .

٣ - المصدر : أجسمك .

٤ - المصدر : الرجال .

٥ - المصدر : أنبيائكم .

٦ - المصدر : ألان .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - المصدر : شقيقه .

٩ - ما بين القوسين ليس في أ .

« مصداقاً لما معكم » من التوراة والانجيل وغيرهما .

« ولا تكونوا اول كافر به » : اول فوج كفر به .

[وفي تفسير العياشي ^(١) : عن جابر الجعفي قال : سألت أبا جعفر - عليه السلام - عن تفسير هذه الآية ، في باطن القرآن « وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا اول كافر به » ؛ يعني : فلاناً وصاحبه ومن تبعهم ومن دان بدينهم . « ولا تكونوا اول كافر به » ؛ يعني : علماً - عليه السلام -] ^(٢) .

« ولا تشتروا » : لاتستبدلوا .

« بآياتي ثمناً قليلاً » : من الرئاسة التي تخافون أن تفوت منكم ^(٣) ، باتباع محمد وألشي . ^(٤) الذي تأخذونه من رعاياكم ، على تحريف الكلم وتسهيل ماصعب عليهم ، من الشرائع .

« وإياي فاتقون (٤١) » بزرگواریت کلمت پر علوم رسدی

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٥) : قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - لليهود : « وآمنوا » يا أيها اليهود « بما أنزلت » على محمد من ذكر نبوته وأنباء امامة أخيه علي وعترته الطيبين ، « مصداقاً لما معكم . » فان مثل هذا الذكر في كتابكم ، أن محمداً النبي ، سيد الأولين والآخرين ، المؤيد بسيد الوصيين وخليفة رب العالمين ، فاروق الأمة ، وباب مدينة الحكمة ، ووصي رسول الرحمة . « ولا تشتروا بآياتي » المنزلة لنبوة محمد وإمامة علي والظاهرين من

١ - تفسير العياشي ٤٢/١ ، ح ٣١ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - أ : عنكم .

٤ - أ : محمداً والشيء . ر : محمد والشيء .

٥ - شرح الايات الباهرة ١٥ / ١٦ .

عترته « ثمناً قليلاً » بأن^(١) تجحدوا نبوة النبي وإمامة الامام - عليهما السلام -
وتعتاضوا عنها عرض^(٢) الدنيا . فان ذلك وان كثر ، فالى نفاق وخسار وبوار . ثم
قال - عز وجل - : « واياي فاتقون » في كتمان أمر محمد وأمر وصيه . فان لم تتقوا^(٣)
لم تقدحوا في نبوة النبي ولا في وصية الوصي . بل حجج الله عليكم ، قائمة .
وبراهينه بذلك واضحة . قد قطعت معاذيركم . وأبطلت تمويهكم . وهؤلاء ، يهود
المدينة^(٤) ، جحدوا نبوة محمد . وخانوه . وقالوا : نحن نعلم ، أن محمداً ،
نبي . وأن علياً ، وصيه . ولكن لست أنت ذلك^(٥) ولا هذا . (يشيرون الى علي -
عليه السلام .) فأنطق الله تعالى ، ثيابهم التي عليهم وخفافهم التي في أرجلهم ،
يقول كل واحد منها للابسه : كذبت ، يا عدو الله ! بل النبي ، محمد هذا . والوصي
علي هذا . ولو أذن الله لنا ، أضغطناكم وعقرناكم وقتلناكم .

فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : ان الله - عز وجل - يمهلهم ، لعلمه
بأنه سيخرج من أصلابهم ، ذريات طيبات مؤمنات^(٦) . ولو تزيلوا ، لعذب هؤلاء
عذاباً أليماً .^(٧) وانما يعجل من يخاف الفتوت .

وفي مجمع البيان^(٨) ، روي عن النبي - صلى الله عليه وآله - : من سن سنة حسنة

١ - الاصل و ر . فان .

٢ - كذا في تفسير البرهان ٩١/١ ، نقلاً عن الامام المسكوي - عليه السلام - . وفي

المصدر . عرض : وفي الاصل و ر : منها عوض .

٣ - المصدر : فانكم ان تتقوا .

٤ - المصدر : اليهود بالمدينة .

٥ - ليس في المصدر .

٦ - المصدر : ومؤمنات .

٧ - ليس في المصدر .

٨ - مجمع البيان ٩٥/١ .

فله أجرها وأجر من عمل بها ، الى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ، الى يوم القيامة .

وروى عن أبي جعفر - عليه السلام - ^(١) في هذه الآية قال : كان حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وآخرون من اليهود ، لهم مأكلة على اليهود ، في كل سنة . فكروها بطلانها ، بأمر النبي - صلى الله عليه وآله - فحرفوا لذلك ، آيات من التوراة ، فيها صفته وذكره . فذلك الثمن الذي أريد ^(٢) في الآية [^(٣)] .

« ولا تلبسوا الحق بالباطل . وتكتموا الحق . وانتم تعلمون (٤٢) » :

[في شرح الآيات الباهرة ^(٤) : قال الامام - عليه السلام - : ثم خاطب الله - عز وجل - قوماً من اليهود قال : « ولا تلبسوا الحق بالباطل » بأن زعموا أن محمداً ، نبي وأن علياً ، وصي . ولكنهما يأتیان بعد وقتنا هذا ، بخمس مائة سنة . فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وآله - : أترضون التوراة بيني وبينكم حكماً ؟

قالوا : بلى .

فجاؤا بها . وجعلوا يقرؤون منها ، خلاف ما فيها . فقلب الله - عز وجل - الطومار الذي كانوا منه يقرؤون . وهو في يد قارئین ^(٥) منهم ، مع أحدهما أوله ومع الآخر ، آخره ، ثعباناً له رأسان . وتناول كل رأس منهما ، يمين ^(٦) الذي هو

١ - نفس المصدر .

٢ - كذا في المصدر وفي نسخة الاصل : أريك . وفي ر : أرايك .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - شرح الآيات الباهرة / ١٦ .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لبسوا .

٦ - المصدر : قارئین .

٧ - المصدر : عين .

فى يده . وجعلت ترضضه ونهشمه . وبصبح الرجلان . ويصرخان . وكانت هناك طوامير أخر . فنطقت . وقالت : لانزالان فى هذا العذاب ، حتى تقرءا بما فيها ، من صفة محمد ونبوته وصفة علي وامامته ، على ما انزل الله تعالى . فقرءاه ^(١) صحيحاً وآمنا برسول الله - صلى الله عليه وآله - وامامة علي ، ولي الله ^(٢) .

فقال الله تعالى : « ولانلبسوا الحق بالباطل » بأن تقرءوا ، بمحمد وعلي ، من وجه . وتجحدوهما ، من وجه « وتكتموا ^(٣) الحق » من نبوة هذا وامامة هذا « وانتم تعلمون » [^(٤)] .

« واقيموا الصلوة » ؛ أي : صلاة المسلمين .

« وآتوا الزكاة » : زكاتهم .

« واركعوا مع الراكعين (٤٣) » : منهم . لان اليهود ، لاركوع فى

مركزية كميونى علوم إسلامي

صلاتهم .

[وفي شرح الايات الباهرة ^(٥) : قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - لهؤلاء : « واقيموا الصلوة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين » قال : أقيموا الصلوات المكتوبات التى جاء بها محمد . واقيموا - أيضاً - الصلوة على محمد وآل محمد الطيبين الطاهرين الذين علي سيدهم وفاضلهم . وآتوا الزكاة من أموالكم ، اذا وجبت ومن أبدانكم ، اذا ألزمت ومن معونتكم ، اذا التمسست . واركعوا مع الراكعين ؛ أي : تواضعوا مع المتواضعين ، لعظمة الله - عز وجل -

١ - المصدر : فأقرآه .

٢ - المصدر : واعتقدوا امامة علي ، ولي رسول الله .

٣ - كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : فتكتمون .

٤ - ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ - شرح الايات الباهرة / ١٦ .

في الانتقاد لأولياء الله ، لمحمد نبي الله ولعلي ولي الله وللاثمة بعدهما سادات أصفياء الله .

ونقل ابن مردويه وأبونعيم الحافظ^(١)، في قوله تعالى: «واركعوا مع الراكعين» أنها نزلت في رسول الله وفي علي - صلوات الله عليهما - خاصة . لأنهما أول من صليا وركعا^(٢).

وفي تفسيرات فرات بن ابراهيم الكوفي^(٣)، قال : حدثنا الحسن بن الحسين الأنصاري . قال : حدثنا حيان بن علي العنزي^(٤)، عن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - : ان قوله: «اركعوا مع الراكعين» نزلت في رسول الله وعلي بن أبي طالب - عليهما السلام - خاصة . وهما^(٥) أول من صليا وركعا .

وفي كتاب علل الشرايع^(٦) : بإسناده إلى زرارة بن أهيان ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قلت له : المرأة عليها أذان واقامة ؟

فقال : ان كانت تسمع أذان القبيلة ، فليس عليها شيء . والا فليس عليها أكثر من الشهادتين . لأن الله - تبارك وتعالى - قال للرجال : «أقيموا الصلاة» . وقال للنساء : «واقمن الصلاة» . وآتين الزكوة . وأطعن الله ورسوله .
والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

١ - نفس المصدر .

٢ - كذا في المصدر وفي الاصل و ر : صلى وركع .

٣ - تفسير الفرات ٢ / ، في ذيل حديث .

٤ - كذا في المصدر . وهو الصواب . وفي الاصل و ر : العزى .

٥ - المصدر : فهما .

٦ - علل الشرايع / ٣٥٥ ، صدر ح ١ .

وفي تهذيب الأحكام^(١): الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن اسحاق بن المبارك . قال : سألت أبا ابراهيم - عليه السلام - عن صدقة الفطرة ، أمي مما قال الله: « أقيموا الصلاة . وآتوا الزكاة » ؟
فقال : نعم .

وفي عيون الأخبار^(٢) : في العلل التي ذكرها الفضل بن شاذان ، عن الرضا - عليه السلام - قال - عليه السلام - : فإن قال [قائل]^(٣) : فلم أمروا بالصلاة ؟
قيل : لأن في الصلاة ، الاقرار بالربوبية . وهو صلاح عام . لأن فيه خلع الأنداد والقيام بين يدي الجبار بالذل والاستكانة والخضوع [والخشوع]^(٤) والاعتراف وطلب الاقالة من سالف الذنوب ووضع الجبهة على الأرض ، كل يوم وليلة ، ليكون العبد ذا كراً لله تعالى ، غير ناس له . ويكون خاشعاً وجلاً متذللاً طالباً راغباً في الزيادة للدين والدنيا ، مع ما فيه من الانزجار عن الفساد . وصار ذلك عليه في كل يوم وليلة ، لئلا ينسى العبد ، مدبره وخالقه . فيبطل . ويطنى . ويكون في ذكر^(٥) خالقه والقيام بين يدي ربه ، زاجراً له عن المعاصي وحاجزاً ومانعاً عن أنواع الفساد .

وفيه^(٦) : باسناده الى أبي الحسن الرضا - عليه السلام - قال : ان الله - عز وجل - أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة [أخرى]^(٧) : أمر بالصلاة والزكاة . فمن صلى

١ - تهذيب الأحكام ٨٩/٤ ، صدر ح ٢٦٢ .

٢ - عيون الأخبار ١٠٣/٢ - ١٠٤ .

٣ و ٤ - يوجد في المصدر .

٥ - المصدر طاعة .

٦ - نفس المصدر ٢٥٨/١ ، صدر ح ١٣ .

٧ - يوجد في المصدر .

ولم يترك ، لم تقبل ^(١) صلاته . - الحديث .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٢) : وكتب الرضا ، علي بن موسى - عليه السلام - الى محمد بن سنان ، فيما كتب اليه من جواب مسائله : ان علة الزكاة ، من أجل قوت الفقراء وتحسين أموال الأغنياء . لأن الله - عز وجل - كلف أهل الصحة ، القيام بشأن أهل الزمانة والبلوى . كما قال الله ^(٣) : « لتبلون في أموالكم وأنفسكم » : في أموالكم ، اخراج الزكاة . وفي أنفسكم ، توطين النفس ^(٤) على الصبر ، مع ما في ذلك من أداء شكر نعم الله - عز وجل - والطمع في الزيادة ، مع ما فيه من الزيادة والرأفة والرحمة لأهل الضعف والعطف على أهل المسكنة والحث لهم على المواساة وتقوية الفقراء والمعونة لهم على أمر الدين . وهو عظة لأهل الغنى . وعبرة لهم . ليستدلوا على فقراء الآخرة بهم . ومالهم من الحث في ذلك ، على الشكر لله - عز وجل - لما خولهم وأعطاهم والدعاء والتضرع والخوف ، من أن يصيروا مثلهم ، في أمور كثيرة ، في أداء الزكاة والصدقات وصلة الأرحام واصطناع المعروف ^(٥) .

« اتامرون الناس » من أثاركم ^(٦) في الخفية .

« بالبر » : اتباع محمد .

« وتنسون أنفسكم . وانتم تتلون الكتاب » :

[في شرح الآيات الباهرة : ^(٧) من تفسير العسكري - عليه السلام : ان رؤساء

١ - المصدر : لم يقبل منه .

٢ - من لا يحضره الفقيه ٤ / ٢ ، ح ٧ .

٣ - المصدر : تبارك وتعالى .

٤ - المصدر : الانفس .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : أقاربكم .

٧ - شرح الآيات الباهرة ١٦ / ١٧ .

هؤلاء اليهود اقتطعوا أموال ضعفائهم ، من الصدقات والمواريث ، ليأكلوها .
وقالوا : نقتل محمداً - صلى الله عليه وآله - . فلما جاؤوا^(١) دفعهم الله عنه .
فقال لرؤسائهم : أنتم فعلتم . وفعلتم . وأخذتم أموال هؤلاء . وهي موجودة
عندكم .

فأنكروا ذلك . فأمر النبي - صلى الله عليه وآله - الملائكة ، باحضار الأموال .
فلما حضرت ، اعترفوا بذنوبهم . فأسلم بعض . وأقام على دينه بعض .
قال الامام - عليه السلام - : فقال الرؤساء الذين هموا بالاسلام : نشهد يا محمد !
أنك النبي الأفضل . وأن أخاك هذا ، هو الوصي الأجل الأكمل . فقد فضحنا الله
تعالى ، بذنوبنا^(٢) . أرايت ان تبنا مما اقتطعنا ، ما يكون حالنا ؟

قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : اذأ أنتم ، في الجنان ، رفقاؤنا وفي
الدنيا ، في ديسن الله ، اخواننا . ويوسع الله ، أرزاقكم . وتجدون في مواضع
أموالكم التي أخذت منكم ، أضعافها^(٣) . وينسى هؤلاء الخلق ، فضيحتكم . حتى
لا يذكرها أحد منهم .

فقالوا : نشهد أن لا اله الا الله ، وحده . لا شريك له . وأنت ، يا محمد !
عبده ورسوله وصفيه وخليله . وأن علياً ، أخوك ووزيرك والقيسم بدينك والنائب
عنك والمناضل دونك . وهو منك بمنزلة هارون من موسى ، الا أنه لا نبي بعدي .
فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : فإذا أنتم المفلحون .

وفي مجمع البيان^(٤) : روى أنس بن مالك . قال : قال رسول الله - صلى

١ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : جاء .

٢ - المصدر : لولاك .

٣ - المصدر : بأضعافها .

٤ - مجمع البيان ١ / ٩٨ .

الله عليه وآله:-مررت ليلة أسري بي ، على أناس تقرض شفاههم ، بمقاريض من نار . فقلت : من هؤلاء ؟ يا جبرئيل !
فقال : هؤلاء خطباء من أهل الدنيا ، ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم .

وفي مصباح الشريعة ^(١) : قال الصادق - عليه السلام - : من لم ينسلخ عن هواجسه ^(٢) حسبه ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل في كنف الله تعالى وتوحيده وأمان ^(٣) عصمته ، لا يصلح للامر بالمعروف والنهي عن المنكر . لأنه إذا لم يكن بهذه الصفة ، فكلمها أظهر ، يكون حجة عليه . ولا ينتفع الناس به . قال الله تعالى : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » . ويقال له : يا خائن اتطالب خلقي بما خنت به نفسك وأرحيت عنه عنانك ؟

وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(٤) : [وأما] ^(٥) قوله « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » قال : نزلت في القصاص والخطاب . وهو قول أمير المؤمنين - عليه السلام - وعلى كل منبر منهم خطيب مصقع ، يكذب على الله وعلى رسوله وعلى كتابه . وفي أصول الكافي ^(٦) : باسناده الى أبي عبد الله - عليه السلام - قال في قول الله

١ - شرح فارسي مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة / ٣٥٧ - ٣٥٩ .

٢ - الاصل و ر : من هو حسبه . والمصدر : من هو حسبه . وقال مصحح المصدر (العلامة الفقيه الارموي ره) في هامشه : در بحار ومستدرک ومحجة ونسخه آقای مصطفوی : « عن هواجسه » وهو الاصح .

٣ - كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : أو ان .

٤ - تفسير القمي ١ / ٤٦ .

٥ - يوجد في المصدر .

٦ - الكافي ٢ / ٣٠٠ ، ح ٤ .

– عزوجل – « فككبسوا فيها هم والغاوون » قال : يا أيا بصير ! هم قوم وصفوا عدلا ، بألسنتهم . ثم خالفوه الى غيره .

وباسناده^(١) الى خيشمة ، قال : قال لي أبو جعفر – عليه السلام – : أبلغ شيعتنا : أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ثم خالفه الى غيره .

وباسناده^(٢) الى ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – . قال : ان من أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم خالفه الى غيره .

وباسناده^(٣) الى قتيبة الأعشى ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – أنه قال : [ان] من أشد الناس عذاباً يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم عمل بغيره .

وباسناده^(٤) الى معلى بن خنيس ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – [أنه]^(٥) قال : ان [من]^(٦) أشد الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم عمل بغيره . وفي تفسير العياشي^(٧) عن يعقوب بن شبيب ، عن أبي عبدالله – عليه السلام – .

قال : قلت قوله : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم »^(٨) .

قال : فوضع يده على حلقه . قال : كالذابح نفسه^(٩) .

١ – نفس المصدر ، ذيل ح ٥ .

٢ – نفس المصدر ، ح ٣ .

٣ – نفس المصدر ، ح ٢ .

٤ – يوجد في المصدر .

٥ – المصدر : و .

٦ – نفس المصدر ٢/٢٩٩ ، ح ١ .

٧ و ٨ – يوجد في المصدر .

٩ – تفسير العياشي ١/٤٣ ، ح ٣٧ .

١٠ – كذا في المصدر وفي الاصل و ر : له .

١١ – كذا في المصدر وفي الاصل و ر : كما اذا ذبح .

وقال الحجاج^(١)، عن ابن اسحاق ، عمن ذكره : « وتنسون أنفسكم »؛ أي : تتركون^(٢).

« أفلا تعقلون ؟ (٤٤) »

[في كتاب علل الشرايع^(٣) : بإسناده الى عيسى بن جعفر بن محمد بن عبد الله^(٤) ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، عن آبائه ، عن عمر بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب : ان النبي - صلى الله عليه وآله - سئل : مما خلق الله - عز وجل - العقل ؟

قال : خلقه ملك . له رؤوس ، بعدد الخلائق من خلق ومن يخلق ، الى يوم القيامة . ولكل رأس ، وجه . ولكل آدمي ، رأس من رؤوس العقل . واسم ذلك الانسان ، علي وجه ذلك الرأس مكتوب . وعلي كل وجه ، ستر ملقى لا يكشف^(٥) ذلك الستر ، من ذلك الوجه ، حتى يولد هذا المولود ويبلغ حد الرجال أو حد النساء . فاذا بلغ ، كشف ذلك الستر [من ذلك]^(٦) ، فيقع في قلب هذا الانسان نور . فيفهم الفريضة والسنة والجيد والردى . ألا ومثل العقل في القلب ، كمثل السراج ، في وسط البيت .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٧) : وقال الصادق - عليه السلام - : موضع العقل ، الدماغ . ألا ترى الرجل اذا كان قليل العقل ، قيل له ما أخف دماغك ؟

١ - نفس المصدر ، ح ٣٨ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - علل الشرايع / ٩٨ ، ح ١ .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : عبيد الله .

٥ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ما يكشف .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - تفسير نور الثقلين ١ / ٧٦ ح ١٧٩ عن القمي .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي أصول الكافي^(١) : أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن بعض أصحابنا ، رفعه الى أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قلت له : ما العقل ؟ قال : ما عُبد به الرحمن . واكتسب به الجنان .

قال : قلت : فالذي كان في معاوية ؟

فقال : تلك النكراء . تلك الشيطنة . وهي شبيهة بالعقل . وليست بالعقل^(٢) .

« واستعينوا » في حوائجكم « بالصبر » ؛ أي : الصوم .

« والصلوة . وانها » ؛ أي : الصلاة .

« لكبيرة ، الا على الخاشعين (٤٥) »

[في شرح الايات الباهرة^(٣) : قال الامام - عليه السلام - : قال الله - عز وجل - لسائر الكافرين واليهود والمشركين : « واستعينوا بالصبر والصلوة » ؛ أي : بالصبر عن^(٤) المحرام وعلى تأدية الأمانات . وبالصبر عن^(٥) الرياسات الباطلة وعلى الاعتراف لمحمد^(٦) ، بنبوته ولعلي^(٧) ، بوصيته . واستعينوا بالصبر ، على خدمتهما وخدمة من يأمرانكم بخدمته ، على استحقاق الرضوان والغفران ودائم نعيم الجنان ، في جوار الرحمن وموافقة^(٨) اختيار المؤمنين والتمتع بالنظر الى غرة محمد ، سيد الاولين والاخرين وعلي ، سيد الوصيين والسادة الأخيار المتعجبين . فان ذلك أقر لعيونكم وأتم لسروركم وأكمل لهدايتكم ، من سائر نعيم الجنان

١ - الكافي ١/ ١١ ، ح ٣ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - شرح الايات الباهرة / ١٧ .

٤ و ٥ - المصدر : علي .

٦ و ٧ - المصدر : بمحمد . . . بعلي .

٨ - المصدر : مرافق .

واستعينوا ، أيضاً ، [بالصلوات الخمس و ^(١)] بالصلاة على محمد وآله الطيبين ، على قرب الوصول الى جنات ^(٢) النعيم . وأيضاً ، أن هذه الفعلة من الصلوات الخمس ومن الصلاة على محمد وآله الطيبين والانتقياد لأوامرهم والايمان بسرهم وعلائقهم وترك معارضتهم بلم وكيف ، لكبيرة عظيمة ، الا على الخاشعين الخائفين عقاب الله ، في مخالفته ، في فرائضه .

وفي تفسير العياشي ^(٣) : عن عبدالله بن طلحة . قال أبو عبدالله - عليه السلام - : « الصبر » هو الصوم .

وفيه ^(٤) ، عن مسمع . قال : قال أبو عبدالله - عليه السلام - : يا مسمع ! ما يمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ، يتوضأ ثم يدخل مسجده ويركع ركعتين ، فيدعو الله فيها ؟ أما سمعت الله يقول : « واستعينوا بالصبر والصلوة » . وفيه ^(٥) ، عن سليمان الفراء ، عن أبي الحسن - عليه السلام - في قول الله « واستعينوا بالصبر والصلوة » قال : « الصبر » ، الصوم . اذ انزلت بالرجل الشدة أو النازلة ، فليصم . قال : الله يقول : « استعينوا بالصبر والصلوة » فالصبر ، الصوم . وفي الكافي ^(٦) : علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليمان ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - في قول الله - عز وجل - : « واستعينوا بالصبر » قال :

١ - ليس في المصدر .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : جنان .

٣ - تفسير العياشي ١ / ٤٣ ، ح ٤٠ .

٤ - نفس المصدر ، ح ٣٩ .

٥ - نفس المصدر ، ح ٤١ .

٦ - الكافي ٤ / ٦٣ ، ح ٧ .

يعنى بالصبر ، الصيام^(١) .

وقال : اذا نزلت بالرجل النازلة والشدة^(٢) ، فليصم . فان الله - عز وجل - يقول : « واستعينوا بالصبر » ؛ يعنى : الصيام .

وفي من لا يحضره الفقيه ، مرسلا ، عن الصادق - عليه السلام - مثله^(٣) .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم^(٤) : قال : حدثنا الحسين بن الحكم . قال : حدثنا الحسن بن الحسين . قال : حدثنا حبان بن علي ، عن الكلبي ، عن أبي صالح^(٥) ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى : « واستعينوا بالصبر والصلوة . وانها لكبيرة الا على الخاشعين » : الخاشع ، الذليل في صلاته المقبل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي بن أبي طالب - عليه السلام - [^(٦)] .

« الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون (٤٦) » :

[في كتاب التوحيد^(٧) ، حديث طويل ، عن علي - عليه السلام - يقول فيه وقد سأله رجل عما اشبهه عليه من الايات : فأما قوله : « بل هم بلبقاء ربهم كافرون »^(٨) يعنى : البعث . فسماه الله - عز وجل - لقاءه^(٩) . وكذلك ذكر المؤمنين ، « الذين

١ - المصدر : قال : الصبر ، الصيام .

٢ - المصدر : الشديدة .

٣ - من لا يحضره الفقيه ٢ / ٤٥ ، ح ٢٠٢ .

٤ - تفسير فرات / ٤ .

٥ - ليس في المصدر . والظاهر انه سقط عنه .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

٧ - التوحيد / ٢٦٧ .

٨ - السجدة / ١٠ .

٩ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لقاءهم .

يظنون انهم ملاقوا ربهم»؛ يعني: انهم يوقنون أنهم يبعثون ويحشرون ويحاسبون ويجزون بالثواب والعقاب . والظن ههنا ، اليقين .

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(١)، قال : الظن في كتاب الله^(٢)، على وجهين : فمنه ظن يقين . ومنه ظن شك . ففي هذا الموضع ، الظن يقين . وأما^(٣) الشك ، فقوله : « ان نظن الاظناً . وما نحن بمستيقنين . »^(٤) وقوله : « وظنتم ظن السوء »^(٥) [٦] .

« يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » : التكرير للتوكيد . وتذكير التفضيل الذي ، هو أجل النعم ، خصوصاً . والربط بالوعيد الشديد ، تخويفاً لمن غفل عنها وأخل بحقوقها .

« واني فضلتكم » ، نصب عطف على نعمتي ، أي : وتفضيلي .

« على العالمين (٤٧) » ، أي : عالمي زمانهم . المراد ، تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى - عليه السلام - وبعده ، قبل أن يغيروا بما منحهم الله ، من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين . ويحتمل أن يكون المعنى ، على الحجم الغفير من الناس ، كقوله : « باركنا فيها للعالمين » ، يقال :

١ - تفسير القمي ٤٦/١ .

٢ - المصدر : الكتاب .

٣ - المصدر : انما .

٤ - المصدر : وقوله تعالى . وهو في الجاثية ٣٢ .

٥ - الفتح ١٢/ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

رأيت عالماً من الناس ، يراد الكثرة . فعلى هذا ، لا يستقيم ما قيل^(١) . ان في الآية ، دلالة على تفضيل البشر ، على الملك .

« واتقوا يوماً » : فيه مجاز عقلي ؛ أي : ما فيه من الحساب^(٢) والعذاب ، والتنكير للتفخيم .

« لاتجزى نفس عن نفس شيئاً » ؛ أي : لاتقضي عنها شيئاً من الحقوق ، فيكون شيئاً مفعولاً به . أولاتجزى عنها شيئاً من الجزاء ؛ أي : قليلاً منه . فيكون نصباً على المصدر ، كقوله : « ولا يظلمون شيئاً »^(٣) .

وقرى ، لاتجزى ، من أجزاء عنه ، اذا أغنى . وعلى هذا تعين أن يكون مصدراً ؛ أي : شيئاً من الاغناء .



وقرى ، لاتجزى ، نسمة عن نسمة شيئاً .

وتنكير الشيء مع النفسين^(٤) ، للاقناط الكلي والتعميم .
والجملة في محل نصب ، صفة « ليوماً » . والعائد ، محذوف . والتقدير :
لاتجزى فيه . وان لم يجوز حذف العائد المجرور . يقال : اتسع فيه . فحذف
عنه الجار أولاً وأجري مجرى المفعول به ، ثم حذف ، كما حذف من قوله :

كتبت اليهم كتاباً مراراً فلم يرجع الي منهم جواباً
فما أدري أغيرهم تناء وطول العهد أم مال أصابوا ؟
أي : أصابوه .

« ولا يقبل منها شفاعة » : من الشفع . كأن المشفوع ، كان فرداً . فجعله

١ - أنوار التنزيل ٥٥/١ ،

٢ - أ : الحسنات .

٣ - مريم / ٦٠ .

٤ - أ : النفيين . والظاهر : النفي .

الشفيع ، زوجاً ، بضم نفسه اليه .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو : لا تقبل - بالناء - .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^(١) : وقوله « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس

شيئاً . ولا يقبل منها شفاعاة » وهو قوله - عليه السلام - : لو أن كل ملك مقرب وكل

نبي^(٢) مرسل ، شفّعوا في ناصب ، ما شفّعوا .

وفي كتاب الخصال^(٣) : عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : ثلاث من كن فيه

استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم وكظم غيظه واحتسب وعفيا وغفر ،

كان ممن يدخله الله تعالى الجنة بغير حساب ويشفّعه في مثل ربيعة ومضر .

عن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليه السلام -^(٤) عن النبي - صلى الله عليه

وآله - حديث طويل ، يقول فيه - صلى الله عليه وآله : وأما شفاعتي ، ففي أهل

الكبائر ، ما خلا أهل الشرك والظلم^(٥) .

« ولا يؤخذ منها » ؛ أي : من النفس الثانية العاصية ، أو الأولى .

« عدل » : المراد به الفدية . وقيل^(٦) : مطلق البدل . وأصله التسوية . سمي

به الفدية ، لأنها سويت بالمفدى .

والمقصود بالاية ، نفي أن يدفع العذاب ، أحد عن كل أحد ، من كل وجه محتمل .

فانه اما أن يكون قهراً أو غيره . والأول ، النصرة . والثاني اما أن يكون مجاناً أو غيره .

١ - تفسير القمي ٤٦/١ .

٢ - المصدر : أو .

٣ - الخصال / ١٠٤ ، ح ٦٣ .

٤ - نفس المصدر / ٣٥٥ ، ذيل ح ٣٦ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أنوار التنزيل / ١ / ٥٥ .

والأول ، أن يشفع له . والثاني ، اما بأداء ما كان عليه . وهو أن يجزي عنه أو بغيره . وهو أن يعطي عنه عدلاً .

[وفي مجمع البيان^(١) : وأما ما جاء في الحديث : « لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً » فاختلف في معناه . قال الحسن : الصرف ، العمل . والعدل ، الفدية . وقال الأصمعي : الصرف ، التطوع . والعدل ، الفريضة . وقال أبو عبيدة : الصرف ، الحلية . والعدل ، الفدية . وقال الكلبي : الصرف ، الفدية . والعدل ، رجل مكانه . وفي تفسير العياشي^(٢) عن يعقوب الأحمر ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : العدل ، الفريضة .

عن ابراهيم بن الفضيل^(٣) ، عن أبي عبد الله - عليه السلام - . قال : العدل في قول أبي جعفر - عليه السلام - الفداء .

ورواه أسباط الزطبي^(٤) قال : قلت لأبي عبد الله - عليه السلام - : قول الله : « لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً » ، قال : الصرف ، النافلة . والعدل ، الفريضة [^(٥) .

« ولا هم ينصرون (٤٨) » : الضمير يرجع الى النفوس الكثيرة التي دلت عليها النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي .

والنصرة ، أخص من المعونة ، لاختصاصه بدفع الضر .
واستدلت المعتزلة ، بهذه الآية ، على نفي الشفاعة ، لأهل الكبائر .

١ - مجمع البيان ١ / ١٠٤ .

٢ - تفسير العياشي ١ / ٥٧ ، ح ٨٥ .

٣ - نفس المصدر ، ح ٨٦ .

٤ - الأصل و ر : أوساط الرجل . والحديث في نفس المصدر ، ح ٨٧ .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

قال البيضاوي^(١) : وأجيب بأنها مخصصة بالكفار ، للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة .

قال : ويؤيده أن الخطاب معهم والآية نزلت رداً لما كانت اليهود ، تزعم أن آباءهم تشفع لهم .

أقول : الآية يحتمل أن تكون مخصصة للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة الدالة على عمومها ، كما أن كون الخطاب معهم ، يحتمل أن يكون مؤيداً للتخصيص بالكفار ، فلا يتم الاستدلال من الجانبين . فتأمل !

[وفي شرح الآيات^(٢) الباهرة ، قال الامام - عليه السلام - : ثم قال الله - عز وجل - : « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » أي : لا تدفع عنها عذاباً^(٣) قد استحقته عند النزاع . ولا يقبل منها شفاعة ، من يشفع لها ، بتأخير الموت عنها . ولا يؤخذ منها عدل ؛ أي^(٤) : لا يقبل منها فداء مكانه ، بموت الفداء ويترك هو .

وقال الصادق - عليه السلام - : وهذا اليوم ، يوم الموت . فإن الشفاعة والفداء ، لا يفنى فيه . فأما يوم القيامة ، فانا وأهلنا^(٥) نجزي عن شيعتنا كل جزاء ، لنكونن^(٦) على الأعراف بين الجنة والنار^(٧) ومحمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيبون

١ - أنوار التنزيل ١ / ٥٥ .

٢ - تأويل الآيات الباهرة ١٧ / .

٣ - المصدر عنه .

٤ - المصدر : و .

٥ - المصدر : فانا وشيعتنا وأهلنا .

٦ - المصدر : ليكونن .

٧ - « الواو » ليس في المصدر .

من آلهم . فترى^(١) بعض شيعتنا في تلك^(٢) العرصات ، مما كان منهم مقصراً في بعض شدائدنا . فنبعث عليهم خيار شيعتنا ، كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار ونظرانهم في العصر الذي يليهم ، ثم في كل عصر الى يوم القيامة . فينقضون عليهم^(٣) كالبزاة والصقور ، تتناولهم كما تتناول الصقور صيدها . ثم يزفون الى الجنة ، زفاً . وانا لنبعث على آخرين من محبيتنا من خيار شيعتنا ، كالحمام . فيلتقطونهم من العرصات ، كما يلتقط الطير الحب . وينقلونهم الى الجنان ، بحضرتنا . وسيؤتى بالواحد من مقصري شيعتنا في أعماله ، بعد أن صان الولاية والتقبة وحقوق اخوانه ويوقف^(٤) بإزائه ما بين مائة واكثر من ذلك ، الى مائة الف من النصاب . فيقال له : هؤلاء فداؤك من النار . فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة . واولئك النصاب النار . وذلك مما قال الله عز وجل : « ربما يود الذين كفروا » بالولاية « لو كانوا مسلمين »^(٥) في الدنيا ، متقادين للامامة ، ليجعل مخالفوهم ، فداءهم من النار^(٦) .

« واذ نجيناكم » ، عطف على « نعمتي » ، كعطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة . فصل بعد الاجمال ، في قوله « نعمتي » . لانه أوقع وأمكن في النفس . وقرئ نجيناكم وأنجيتكم .

« من آل فرعون » : اصل آل ، أهل لأن تصغيره أهيل . أعل وخص استعماله بالاضافة الى أولى الخطر ، كالانبياء والملوك .

١ - المصدر : ترى .

٢ - المصدر : فبعث .

٣ - المصدر : يتناولونهم كما يتناول صيودها .

٤ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : يقف .

٥ - الحجر ٢١ .

٦ - ما بين القوسين ليس في أ .

قال الكسائي : سمعت أعرابياً يقول : آل وأوئل وأهل وأهبل ، فأصله أهل .
- بالهمزة - .

و « فرعون » : لقب لمن ملك العمالة ، ككسرى ، لملك الفرس وقبصر ،
لملك الروم . ولعنوا الفراعنة ، اشتق منه تفرعن الرجل ، اذا عتى وتجبر .
قال البيضاوي^(١) : وكان فرعون موسى ، مصعب بن ريان . وقيل : اسمه^(٢) ،
وليد ، من بقايا عاد . وفرعون يوسف - عليه السلام - ريان . وكان بينهما أكثر من
أربعمئة سنة .

« يسومونكم » : أي : ييغونكم . يقال : سامه خسفاً ، اذا أولاه ظلماً ؛ أي :
أصابه^(٣) آياه .

وأصل « السوم » ، الذهاب في طلب الشيء .

« سوء العذب » ، أي : أظلمه . فانه قبيح بالاضافة الى سائرته . يقال : أعوذ
بالله من سوء الخلق وسوء الفعل . يراد قبيحهما .

« والسوء » ، مصدر ساء يسوء . ونصبه على المفعول ، ليسومونكم .
والجملة حال^(٢) من الضمير ، في « أنجيناكم » أو « من آل فرعون » أو منهما .
« يذبحون ابنائكم » :

بيان « ليسومونكم » . ولذلك فصل .

وقرىء بالتخفيف .

وانما فعلوا بهم ذلك ، لأن فرعون رأى في المنام ، أوقال له الكهنة : سيولد
منهم ، من يذهب بملكه . فلم يرد اجتهادهم ، من قدر الله شيئاً .

١ - أنوار التنزيل ٥٥/١ .

٢ - المصدر : ابنه .

٣ - ليس في أ .

[في كتاب الخصال ^(١)، عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال : قام رجل الى أمير المؤمنين - عليه السلام - في الجامع بالكوفة . فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرني عن يوم الأربعاء والتطير منه وثقله . أي الأربعاء هو ؟ .
فقال : الأربعاء في آخر الشهر - الى قوله - يوم الأربعاء أمر فرعون بذبح العلماء ^(٢) .

« ويستحيون نسائكم » ، أي : يقونهن طلباً لحياتهن . ويتخذونهن إماء .
وزعم بعضهم ، أنه من طلب الحياء ؛ أي : الفرج ؛ أي : ينظرون هل هن حبالى أم لا ؟

[وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٣)، بإسناده الى سعيد بن جبير ، عن سيد العابدين ، علي بن الحسين ، عن أبيه سيد الشهداء ، الحسين بن علي ، عن أبيه سيد الوصيين ، أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب - عليهم السلام - . قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - : لما حضرت يوسف - عليه السلام - الوفاة ، جمع شيعته وأهل بيته . فحمد الله . وأثنى عليه . ثم حدثهم بشدة تنالهم ، تقتل فيها الرجال وتشق فيها بطون الحبالى وتذبح الأطفال ، حتى يظهر الله الحق ، في القائم من ولد لاوي بن يعقوب . وهو رجل أسمر طوال - ونعته لهم بنعته - فتمسكوا بذلك .
ووقعت الغيبة والشدة على بني إسرائيل . وهم ينتظرون ^(٤) قيام القائم ، أربعمائة سنة . حتى اذا بشروا بولادته ورأوا علامات ظهوره ودلالته ^(٥)، اشتدت البلوى

١ - الخصال ٣٨٨/٢ ، ح ٧٨ .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - كمال الدين وتمام النعمة / ١٤٥ - ١٤٧ ، ح ١٢ .

٤ - النسخ : ينتظرون .

٥ - ليس في المصدر .

عليهم . وحمل عليهم بالحجارة والخشب . وطلب الفقيه الذي كان^(١) يستريحون الى أحاديثه . فاستتر . وراسلهم^(٢) . فقالوا : كنا مع الشدة ، نستريح الى حديثك . فخرج [بهم]^(٣) الى بعض الصحارى . وجلس يحدثهم حديث القائم ونعته وقرب الأمر . وكانت ليلة قمرء فبيناهم كذلك اذ طلع عليهم موسى - عليه السلام - . وكان في ذلك الوقت ، حديث السن . وقد خرج من دار فرعون ، يظهر النزهة . فعدل عن موكبه . وأقبل اليهم . وتحتة بغلته^(٤) . وعليه طيلسان خز . فلما رآه الفقيه ، عرفه بالنعته . فقام اليه . وانكب على قدميه . فقبلهما . ثم قال : الحمد لله الذي لم يمتني حتى رأيتك^(٥) . فلما رأى الشيعة ذلك ، علموا أنه صاحبهم . فانكبوا على الأرض ، شكراً لله - عز وجل - فلم يزداهم الا^(٦) أن قال : أرجو أن يعجل الله فرجكم . ثم غاب بعد ذلك . وخرج الى مدينة مدين . فأقام عند شعيب النبي ، ما أقام .

مركز تحقيق كتب التراث

فكانت الغيبة الثانية، اشد عليهم من الاولى . وكانت نبأ وخمسين سنة . واشتدت البلوى عليهم . واستتر الفقيه . فبعثوا اليه أنه لاصبر لنا على استتارك عنا . فخرج الى بعض الصحارى . واستدعاهم . وطيب نفوسهم . وأعلمهم أن الله - عز وجل - أوحى اليه ، أنه مفرج عنهم بعد أربعين سنة .

فقالوا ، بأجمعهم : الحمد لله .

فأوحى الله - عز وجل - اليه : قل لهم : قد جعلتها ثلاثين سنة لقولهم

١ - المصدر : كانوا .

٢ - المصدر : راسلوه .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - المصدر : بغلة . وهو الظاهر .

٥ - المصدر : ارانيك . وهو الظاهر .

٦ - المصدر : على .

« الحمد لله » .

فقالوا : كل نعمة فمن الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشرين سنة .

فقالوا : لا يأتي بالخير الا الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشراً .

فقالوا : لا يصرف السوء ، الا الله .

فأوحى الله - عز وجل - اليه : قل لهم : لا تبرحوا . فقد أذنت لكم في فرجكم

فبيناهم كذلك ، اذ طلع موسى - عليه السلام - راكباً على حمار^(١) . فأراد

الفقيه ، أن يعرف الشيعة ما يستبصرون به فيه . فجاء موسى - عليه السلام - حتى

وقف عليهم . فسلم عليهم .

فقال له الفقيه : ما أسمك ؟ فقلت كذا وكذا .

قال : موسى .

قال : ابن من ؟

قال : ابن عمران .

قال : ابن من ؟

قال : ابن قاهث^(٢) بن لاوي بن يعقوب .

قال : بماذا جئت ؟

قال : جئت بالرسالة من عند الله - عز وجل - .

فقام اليه . فقبل يده . ثم جلس بينهم . وطيب نفوسهم . وأمرهم أمره . ثم

١ - المصدر : حماراً .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ابن قاهث .

فارقهم^(١). فكان بين ذلك الوقت وبين فرجهم بغرق فرعون ، أربعين سنة .

وبإسناده^(٢) الى محمد الحلبي ، عن أبي عبدالله - عليه السلام - . قال : ان يوسف بن يعقوب - صلوات الله عليهما - حين حضرته الوفاة ، جمع آل يعقوب . وهم ثمانون رجلا . فقال : ان هؤلاء القبط ، سيظهرون عليكم . ويسومونكم سوء العذاب . وانما ينجيكم الله من أيديهم ، برجل من ولد لاوي بن يعقوب ، اسمه موسى بن عمران - عليه السلام - غلام طوال جعد آدم . فجعل الرجل من بني اسرائيل ، يسمي ابنه عمران . ويسمي عمران ، ابنه موسى .

فذكر أبان بن عثمان ، عن أبي الحصين^(٣) ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر - عليه السلام - أنه قال : ما خرج موسى ، حتى خرج قبله خمسون كذاباً من بني اسرائيل ، كلهم يدعي أنه موسى بن عمران . فبلغ فرعون ، أنهم يرجفون به ويطلبون هذا الغلام . وقال له كهنته وسحرة : أن هلاك دينك وقومك على يدي هذا الغلام الذي يولد العام ، من بني اسرائيل .

فوضع القوابل على النساء . وقال : لا يولد العام ولد الا ذبح . ووضع على أم موسى قابلة .

فلما رأى ذلك بنو اسرائيل ، قالوا : اذا ذبح الغلمان واستحيى النساء ، هلكننا . فلم نبق . فقالوا^(٤) : لا نقرب النساء .

فقال عمران ، أبو موسى - عليه السلام - : يل اثتوهن^(٥) . فان أمر الله واقع ولو

١ - المصدر : فرقهم .

٢ - نفس المصدر / ١٤٧ - ١٤٨ ، صدر ح ١٣ .

٣ - المصدر : أبي الحسين .

٤ - المصدر : فتالوا .

٥ - المصدر : باشروهن .

كره المشركون . اللهم من حرّمه ، فاني لا أحرمه . ومن تركه فاني لا أتركه .
ووقع على أم موسى . فحملت . فوضع على أم موسى ، قابلة ، تحرسها .
فاذا قامت ، قامت . واذا قعدت ، قعدت . فلما حملته أمه ، وقعت عليه المحبة .
وكذلك حبج الله على خلقه .

فقلت لها القابلة : مالك يا بنية ، تصفرين وتذوين ؟
قالت : لا تلوميني . فاني اذا ولدت ، أخذ ولدي ، فذبح .
قالت : لا تحزني . فاني سوف أكنم عليك . فلم تصدقها .
فلما أن ولدت التفتت اليها وهي مقبلة . فقالت : ماشاء الله .
فقلت لها : ألم أقل اني سوف أكنم عليك ؟

ثم حملته . فأدخلته المخدع . وأصلحت أمره . ثم خرجت الى الحرس .
فقلت : انصرفوا - وكانوا على الباب - فأنما خرج دم مقطوع^(١) . فانصرفوا - الحديث
وهو بتمامه ، مذكور في القصص - .

وفي كتاب الغيبة^(٢) : للشيخ الطوسي - رحمه الله - بإسناده الصادق - عليه
السلام - حديث طويل ، يقول فيه - عليه السلام - : أما مولد موسى - عليه السلام -
فان فرعون لما وقف على أن زوال ملكه على يده ، أمر باحضار الكهنة . فدلوا
على نسبه وأنه يكون من بني اسرائيل . فلم يزل يأمر أصحابه بشق بطون الحوامل
من نساء بني اسرائيل ، حتى قتل في طلبه نيف وعشرون ألف مولود . وتعذر
عليه الوصول ، الى قتل موسى - عليه السلام - بحفظ الله تعالى ، إياه^(٣) .

« وفي ذلكم بلاء » ، محنة ، ان أشير بذلك ، الى صنعهم . ونعمة ان أشير

١ - المصدر : منقطع . وهو الظاهر .

٢ - الغيبة ١٠٦ / .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

به الى الإنجاء .

وأصله ، الاختبار . لكن لما كان اختبار الله ، عبارة ، تارة بالنعمة وتارة بالمحنة أطلق عليهما . ويجوز أن يشار بذلك الى الجملة . ويراد به الامتحان الشائع بينهما .
« من ربكم » : بتسليطهم عليكم ، أوبيعث^(١) موسى وتوفيقه لتخليصكم ، أوبهما .

« عظيم (٤٩) » : صفة « بلاء » وفي الآية اشعار بأنه قد يكون اصابة العبد^(٢) بالخير والشر ، من اختبار الله سبحانه العبد . فيجب أن لا يغتر بما أنعم عليه ، فيطغى^(٣) . ولا يأس من روح الله ، بما ضيق عليه فيعيش ضنكاً . وأن يكون دائماً ، راجياً خائفاً مستشعراً لما أريد منه .

قال البيضاوي^(٤) : وفي الآية ، تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر ، اختبار من الله . فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ، ليكون من خير المختبرين .

ولا يخفى عليك ، أنه انما يصح بناء ، على قاعدة كسب الاعمال . وقد أبطلناها في مقامها ، مع أنه ينافي ما سبقها ، من اسناد الذبح والاستحياء ، الى آل فرعون . والله أعلم بحقائق الامور .

« واذا فرقنا بكم البحر » : فصلنا بين بعضه وبعض^(٥) ، حتى جرت^(٦) فيه مسالك

١ - أ : يبعث .

٢ - أ : العهد .

٣ - أ : فيطغى .

٤ - أنوار التنزيل ١ / ٥٦ .

٥ - أ : بعضه .

٦ - أ : حصلت .

بسلوكم فيه ، أوبسبب انجائكم ، أومتلبساً بكم .
و « الفرق » ، هو الفصل بين شيئين ، بالفتح ، مصدر وبالكسر ، الطائفة من كل شيء .

و « البحر » ، يسمى ببحراً لاستبحاره . وهو سعته وانبساطه .
وقرأ الزهري ، في الشواذ ، على بناء التكثير . لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الاسباط .

« فانجيناكم واغرقنا » :

« الفرق » : الرسوب في الماء .

و « النجاة » : ضد الفرق ، كما أنها ضد الهلاك .

« آل فرعون » :

أراد به فرعون وقومه . واقتصر على ذكرهم ، للعلم . بأنه كان أولى به .
وقيل^(١) : شخصه ، كما يقال : اللهم صل على آل محمد ؛ أي : شخصه . واستغنى
بذكره ، عن اتباعه . والاحسن فيه ، أنه من باب ركب الناقصة طليحان ، اعتباراً
للمضاف والمضاف إليه ؛ أي : هو والناقة .

« وانتم تنظرون (٥٠) » ذلك ، أو غرقهم ، أو انفلاق البحر ، عن طرق

يابسة^(٢) ، أو جثثهم التي قذفها البحر ، الى الساحل ، أو ينظر بعضكم بعضاً .

ذكر الشيخ الطبرسي ، في تفسيره^(٣) ، عن ابن عباس : ان الله تعالى أوحى الى

موسى ، أن يسري ببني اسرائيل ، من مصر . فسرى موسى - عليه السلام -^(٤) ،

١ - أنوار التنزيل ٥٦/١ .

٢ - كذا في أ و ر ، والاصل : يابته .

٣ - مجمع البيان ١٠٧/١ .

٤ - المصدر : بني اسرائيل .

بهم^(١) ليلاً. فأتبعهم فرعون ، في ألف ألف حصان ، سوى الإناث. وكان موسى في ستمائة ألف وعشرين ألفاً . فلما عاينهم فرعون ، قال : ان هؤلاء لشردمة قليلون . [وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون]^(٢) .

فسرى موسى بهم^(٣) ، حتى هجموا على البحر. فالتفتوا. فاذا هم برهج دواب فرعون .

فقالوا : يا موسى! أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ؟ هذا البحر أمامنا. وهذا فرعون قد رهقنا بمن معه .

فقال موسى - عليه السلام - : عسى ربكم أن يهلك عدوكم (الخ) .

فقال له يوشع بن نون : بم أمرت ؟

قال : أمرت أن أضرب بعصاي البحر .

قال : اضرب .

وكان الله تعالى ، أوحى الى البحر أن أطع^(٤) موسى ، اذا ضربك .

[قال]^(٥) فبسات البحر له أفكل ، أي : رعدة. لا يدري في أي جوانبه يضربه .

فضرب بعصاه البحر . فانفلق . وظهر اثني عشر طريقاً . فكان لكل سبط [منهم]^(٦) طريق يأخذون فيه .

فقالوا : [انا]^(٧) لانسلك طريقاً ندياً .

١ - المصدر : بيني اسرائيل .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - المصدر : بيني اسرائيل .

٤ - أ : أطمع .

٥ و ٦ - يوجد في المصدر .

٧ - يوجد في المصدر .

فأرسل الله ريح الصبا ، حتى جففت^(١) الطريق ، كما قال : فاضرب لهم طريقاً في البحر يساً . فجروا فيه ، فلما أخذوا في الطريق ، قال بعضهم لبعض : ما لنا لا نرى أصحابنا ؟

فقالوا لموسى : أين أصحابنا ؟

فقال : في طريق مثل طريقكم .

فقالوا : لا نرضى حتى نراهم . فقال موسى - عليه السلام - : اللهم أعني على أخلاقهم السيئة .

فأوحى الله إليه أن قل^(٢) بعصاك هكذا وهكذا ، يميناً وشمالاً .

فأشار بعصاه يميناً وشمالاً . فظهر كالكوء^(٣) ينظر منها بعضهم الى بعض . فلما انتهى فرعون الى ساحل البحر وكان على فرس حصان ، أدهم . فهاب دخول الماء ، تمثل^(٤) له جبرئيل ، على فرس أنثى . ودينق وتقمح البحر . فلما رآها الحصان ، تقمح خلفها . ثم تقمح قوم فرعون . ولما خرج آخر من كان مع موسى من البحر ودخل آخر من كان مع فرعون البحر ، أطبق الله عليهم الماء . ففرقوا جميعاً . ونجى موسى ومن معه .

واعلم أن هذه الواقعة ، من أعظم ما أنعم الله به على بني اسرائيل . ومن آياته الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى - عليه السلام - . ثم أنهم اتخذوا العجل . وقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ونحو ذلك . فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد - صلى

١ - أ : خففت .

٢ - المصدر : مل . وهو الظاهر .

٣ - أ : كالكوء .

٤ - المصدر : فتمثل .

الله عليه وآله - فانهم اتبعوه^(١)، مع أن ما تواتر من معجزاته ، أمور نظرية دقيقة، يدركها الأذكاء . واخباره - عليه السلام - عنها ، من جملة معجزاته - صلى الله عليه وآله - .

[وفي شرح الايات الباهرة^(٢) : قال الامام - عليه السلام - : ان موسى لما انتهى الى البحر ، أوحى الله - عز وجل - اليه : قل لبني اسرائيل : جددوا توحيدى وأمروا بقلوبكم ذكر محمد سيد عبيدي وامائي واعبدوا على أنفسكم الولاية لعلي أخ محمد ، وآله الطيبين . وقولوا : اللهم بجاههم جوّزنا على متن هذا الماء . فان الماء يتحول لكم أرضاً .

فقال لهم موسى ، ذلك . فأبوا . وقالوا : نحن لانسير الا على الأرض . فأوحى الله - عز وجل - الى موسى - عليه السلام - أن اضرب بعصاك البحر . وقل : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين لما فلقته لنا .

ف فعل . فانفلق . وظهرت الأرض الى آخر الخليج . فقال موسى : ادخلوها .

قالوا : الأرض وحلة . نخاف أن نرسب فيها .

فقال - عز وجل - : يا موسى ! قل : اللهم بحق محمد وآله الطيبين، جففها . فقالها . فأرسل الله عليها ، ريح الصبا . فجفت^(٣) . و^(٤) قال موسى : ادخلوها . قالوا : يا نبي الله ! نحن اثنتا عشرة قبيلة ، بنو اثني عشر أباً . وان دخلنا وأم^(٥)

١ - ر : اتبعوهم .

٢ - شرح الايات الباهرة ١٧ / - ١٨ .

٣ - المصدر : فجفت . وهو الظاهر .

٤ - ليس في المصدر .

٥ - في الاصل و ر . وفي المصدر : دام ، ولعل الصواب : رام .

كل فريق منا تقديم^(١) صاحبه . فلا نأمن وقوع الشريبتنا . فلو كان لكل فريق منا طريق على حدته ، لأمنا ما نخافه .

فأمر الله - عز وجل - موسى ، أن يضرب^(٢) البحر ، بعددهم ، اثنتى عشرة ضربة في^(٣) اثنتى عشر موضعاً ويقول : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين [يَبْنِ الأرض لنا وأمط الماء عنا .

فصار فيه تمام اثنى عشر طريقاً .

فقال : ادخلوها !

قالوا : ان كل فريق يدخل في سكة من هذه السكك ، لا يدري ما يحدث على الآخرين .

فقال الله - عز وجل - : فاضرب كل طود من الماء بين هذه السكك وقل اللهم بجاه محمد وآله الطيبين [^(٤) لَمَّا جَعَلْتَ فِي هَذَا الْمَاءِ طَبَقَاتٍ وَاسِعَةً ، يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضاً^(٥) مِنْهَا .

فحدثت طبقات واسعة ، يرى بعضهم بعضاً منها . ثم دخلوها . فلما بلغوا آخرها ، جاء فرعون وقومه . فلما دخل آخرهم وهم بالخروج أولهم ، أمر الله البحر فانطبق عليهم . ففرقوا . وأصحاب موسى ينظرون اليهم . فقال الله - عز وجل - لبني اسرائيل الذين^(٦) في عهد محمد - صلى الله عليه وآله - : فإذا كان الله فعل هذا كله

١ - المصدر : يتقدم .

٢ - المصدر : ليضرب .

٣ - المصدر : بعددهم اثنى عشر موضعاً .

٤ - ما بين القوسين ذا يوجد في المصدر .

٥ - لا يوجد في المصدر .

٦ - المصدر : الذي .

بأسلافكم ، لكرامة محمد وآله عليهم السلام - ودعاء موسى بهم ، دعاء تقرب^{١)} الى الله ، افلا تعقلون أن عليكم الايمان بمحمد وآله ، اذ شاهدتموه الان ؟ [٢]^{٢)} .
« واذ واعدنا موسى أربعين ليلة » :

بعد عودهم الى مصر وهلاك فرعون ، وعد الله موسى أن يعطيه التوراة . وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة . وعبر عنها بالليالي . لأنها غرر الشهور ، أو لأن وعد موسى ، وعد قيام الأربعين . والقيام بالليل ، أهم . فذكر الليل ، اشعاراً بوعدة قيام الليل ، أو لأن الظلمة سابقة على النور .

والقراءة المشهورة ، « واعدنا » لأنه تعالى ، وعده الوحي . ووعدده موسى المجيء للميقات ، الى الطور .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^{٣)} في قصة حنين : ثم رفع رسول الله - صلى الله عليه وآله - يده ، فقال : اللهم لك الحمد واليك المشتكى . وأنت المستغاث . فنزل عليه جبرئيل . فقال [له]^{٤)} : يا رسول الله ! دعوت بما دعا به موسى ، حين فلق الله له البحر ونجاه من فرعون .

وفيه^{٥)} حديث طويل ، مذكور في طه . وفيه قالوا : لن نبرح عليه عاكفين ، حتى يرجع الينا موسى .

فهموا بهارون . فهرب منهم^{٦)} . وبقوا في ذلك ، حتى تم ميقات ربه^{٧)} أربعين

١ - المصدر : يتقرب .

٢ - ما بين القوسين ليس في أ .

٣ - تفسير القمي ١ / ٢٨٧ .

٤ - يوجد في المصدر .

٥ - نفس المصدر ٢ / ٦٢ .

٦ - المصدر : حتى هرب من بينهم .

٧ - المصدر : موسى .

ليلة . فلما كان يوم عشرة من ذي الحجة ، أنزل الله عليه الألواح ، فيها التوراة وما يحتاجون اليه من أحكام السير والقصص .

وفي أصول الكافي^(١) : الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسين^(٢) ابن علي الخزاز ، عن عبد الكريم بن عمرو^(٣) الخثعمي عن الفضيل^(٤) بن يسار ، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال : قلت : لهذا الأمر وقت ؟

فقال : كذب الوقتون . كذب الوقتون . كذب الوقتون . ان موسى - عليه السلام - لما خرج وافداً الى ربه ، واعدتهم ثلاثين يوماً . فلما أن زاده الله على الثلاثين عشراً ، قال قومه : قد أخلفنا موسى ، فصنعوا ما صنعوا . فاذا حدثناكم الحديث ، فجاءكم^(٥) على ما حدثناكم به^(٦) ، فقولوا صدق الله . واذا حدثناكم الحديث ، فجاء على خلاف ما حدثناكم به ، فقولوا صدق الله ، تؤجروا مرتين^(٧) .

ثم اتخذتم العجل^(٨) معبوداً^(٩) .

قيل^(٩) : لأن بنفس فعلهم ، لصورة العجل ، لا يكونون ظالمين . لأن فعل ذلك ليس بمحظور . بل مكروه . وأما الخبر الذي روي عنه - عليه السلام - أنه لعن المصورين ، فالمراد به ، من شبه الله تعالى ، أو اعتقد أنه صورة .

١ - الكافي ١/٣٦٨ - ٣٦٩ ، ح ٥٠ .

٢ - المصدر : الحسن . وهو خطأ .

٣ - المصدر : عمر . وهو خطأ .

٤ - المصدر : الفضل . وهو أيضاً .

٥ - المصدر : فجاء .

٦ - ليس في المصدر .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

٨ - أ : مصوراً لأن .

٩ - مجمع البيان ١/١٠٩ .

[وفي عيون الأخبار ^(١) : بإسناده الى الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن عليه السلام - قال : قلت له : كم تجزي البدنة ؟ قال : عن نفس واحدة . قلت : فالبقرة ؟

قال : تجزي عن خمسة ، اذا كانوا يأكلون على مائدة واحدة . قلت : كيف صارت البدنة ، لاتجزي الا عن واحدة والبقرة تجزي عن خمسة ؟ قال : لأن البدنة لم يكن فيها من العلة ما كان في البقرة . ان الذين أمروا قوم موسى بعبادة العجل ، كانوا خمسة أنفس . وكانوا أهل بيت يأكلون على خوان واحد . وهم أدينونه ^(٢) . وأخوه ميندونه ^(٣) . وابن أخيه وابنته وامراته ، هم الذين أمروا بعبادة العجل . وهم الذين ذبحوا البقرة التي أمر الله - تبارك وتعالى - بذبحها .

عن الرضا - عليه السلام - ^(٤) عن أمير المؤمنين - عليه السلام - حديث طويل . وفيه : وسأله عن الثور ، ما باله غاض طرفه لا يرفع ^(٥) رأسه الى السماء ؟ قال : حياء من الله لما عبد قوم موسى العجل ، نكس رأسه . وفي كتاب الخصال ^(٦) : عن الصادق - عليه السلام - شبهه ، بتغيير يسير ^(٧) .

١ - عيون الاخبار ٨٣/٣ ، ح ٢٢ .

٢ - المصدر : أدينويه .

٣ - المصدر : ميندونه . ر : يندونه .

٤ - نفس المصدر ٢٤١/١ - ٢٤٢ .

٥ - المصدر : لم يرفع .

٦ - لا يوجد في الخصال . ولكن في علل الشرائع ٥٩٣/ وفي البحار ٧٦/١ ،

نقلا عن عيون الاخبار وعلل الشرائع . فقط .

٧ - ما بين القوسين ليس في أ .

« من بعده » : من بعد غيبة موسى ، أو من بعد وعد الله التوراة ، أو من بعد غرق فرعون وما رأيتم من الآيات .

« وانتم ظالمون (٥١) » : مضرون بأنفسكم ، بما استحققتهم من [العقاب على] اتخاذكم العجل ، معبوداً .

روي عن ابن عباس^(٢) ، أنه قال : كان السامري ، رجلاً من أهل باجرما^(٣) قيل كان اسمه مسيحا^(٤) .

وقال ابن عباس^(٥) : اسمه موسى بن ظفر ، من قوم يعبدون البقر . وكان حب عبادة البقر في نفسه . وقد كان أظهر الإسلام في بني إسرائيل . فلما قصد موسى إلى ربه وخلف هارون في بني إسرائيل ، قال هارون لقومه : قد حملتم أوزاراً من زينة^(٦) القوم ، يعني : آل فرعون . فتطهروا منها . فأنها نجس^(٧) ؛ يعني : أنهم استعاروا من القبط ، حلياً . واستبدوا بها . فقال هارون : طهروا أنفسكم منها . فأنها نجسة^(٨) .

وأوقد لهم ناراً ، فقال : اقذفوا ما كان معكم فيها . فجعلوا يأتون بما كان معهم ، من تلك الامتعة والحلي . فيقذفون به فيها . قال : وكان السامري رأى أثر فرس جبرئيل - عليه السلام - فأخذ تراباً من أثر حافره . ثم أقبل إلى النار .

١ - ليس في أ .

٢ - مجمع البيان ١٠٩/١ .

٣ و ٤ - المصدر : باجرمي . . . ميحا .

٥ - نفس المصدر .

٦ - أ : رتبة .

٧ - ر : منجس .

٨ - أ : نجسة .

فقال : ياهرون ! يا نبي الله ! ألقى ما في يدي ؟
قال : نعم ، وهو لا يدري ما في يده . ويظن أنه مما يجيء به غيره ، من الحلبي
والأمتعة .

فقدف فيها . وقال : كن عجلاً جسداً له خوار . فكان البلاء والفتنة فقال : هذا
الهكم واله موسى . فمكفوا^(١) عليه . وأحبوه ، حباً لم يحبوا مثله شيئاً ، قط .
وقال ابن عباس : فكان البلاء والفتنة . ولم يزد على هذا .
وقال الحسن^(٢) : صار العجل ، لحماً ودماً .

وقال غيره^(٣) : لا يجوز ذلك . لأنه من معجزات الأنبياء .
ومن وافق الحسن ، قال : ان القبضة من أثر الملك . كان الله أجرى العادة
بأنها اذا طرحت على أي صورة ، كانت حيت . فليس ذلك بمعجزة . اذ سبيل
السامري ، سبيل غيره فيه . ومن لم يجر انقلابه حياً يؤل^(٤) الخوار على أن السامري
صاغ عجلاً . وجعل فيه خروفاً ، يدخلها الريح ، فيخرج منها صوت كالخوار .
ودعاهم الى عبادته . فأجابوه . وعبدوه .

« ثم عفونا عنكم » حين تبتم .

و « العفو » : محو الجريمة ، من عفا ، اذا درس .

« من بعد ذلك » ؛ أي : بعد الاتخاذ .

« لعلكم تشكرون (٥٢) » : لكي تشكروا عفوه .

وفي الآية دلالة على وجوب شكر النعمة . وعلى أن العفو عن الذنب بعد

١ - أ : فيه .

٢ - نفس المصدر .

٣ - نفس المصدر .

٤ - أ : يزل . وفي الاصل و ر : يؤل . والمصدر : تأول .

التوبة ، نعمة من الله تعالى على عباده ، ليشكروه .

[وفي شرح الايات الباهرة^(١) : ان الله - تبارك وتعالى - وعد موسى - عليه السلام - لميقاته ، أربعين ليلة . فلما غاب عن قومه ، اتخذوا العجل من بعده . وقصته مشهورة . ولكن قال الامام ، في تفسيره : ان الله - عز وجل - أوحى الى موسى : يا موسى بن عمران ! « ما خذل هؤلاء بعبادتي واتخاذي الها الا انها ونهم »^(٢) بالصلاة على محمد وآله الطيبين وجحودهم لموالاتهم ونبوة النبي ووصية الوصي ، حتى أدام ذلك الى أن اتخذوا العجل ، الها . فاذا كان الله تعالى انما خذل عبدة العجل [الا]^(٣) انها ونهم ، بالصلاة على محمد ووصيه علي . فما تخافون أنتم من الخذلان الاكبر ، في معاندتكم لمحمد وعلي . وقد شاهدتموهما . وتبينتم آياتهما ودلائلهما . ثم قال - عز وجل - : « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك ، لعلكم تشكرون » ؛ أي : عفونا عن أوائلكم وعبادتكم العجل ، لعلكم ، أيها الكائنون في عصر محمد من بني اسرائيل ، تشكرون تلك النعمة على أسلافكم . وعليكم بعدهم . ثم قال - عليه السلام - : وانما عفا - عز وجل - عنهم ، لأنهم دعوا الله - عز وجل - بمحمد وآله الطيبين . وجددوا على أنفسهم الولاية لمحمد وعلي وآلهما الطاهرين . فعند ذلك ، رحمهم الله ، وعفا عنهم^(٤) .

« واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان » ، يعني : التوراة الجامع ، بين كونه كتاباً وحجة ، تفرق بين الحق والباطل .

فالعطف لتغاير الوصفين ، أو الفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والباطل ، أو

١ - شرح الايات الباهرة / ١٨ .

٢ - المصدر : ماخذ هؤلاء بعبادتهم واتخاذهم الها غيرى
الانها ونهم .

٣ - يوجد في المصدر .

٤ - ما بين القوسين ليس في أ .

بين الكفر والايمان ، أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام ، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه ، كقوله تعالى : « يوم الفرقان »^(١) ، يريد يوم بدر .
وقيل^(٢) : الفرقان ، القرآن .

والتقدير : « وآتيناه موسى التوراة . آتيناه محمد الفرقان » . فحذف ما حذف لدلالة ما أبغاه عليه .

« لعلكم تهتدون (٥٣) » : لكي تهتدوا بما في التوراة ، من البشارة بمحمد - صلى الله عليه وآله - وبيان صفته .

[وفي شرح الايات الباهرة^(٣) : قال الامام - عليه السلام - : واذكروا اذ آتينا موسى الكتاب وهو التوراة الذي أخذ على بني اسرائيل الايمان بها والانقياد لما توجه به . والفرقان ، آتيناه - أيضاً - . وهو فرق ما بين الحق والباطل وفرق ما بين المحقين والمبطلين . وذلك أنه لما أكرمهم^(٤) الله بالكتاب والايمان^(٥) والانقياد له ، أوحى الله بعد ذلك الى موسى : يا موسى^(٦) ! هذا الكتاب ، قد أقرأوا به . وقد بقي الفرقان فرق ما بين المؤمنين والكافرين والمحقين والمبطلين . فجدد عليهم العهد به . فاني آليت على نفسي ، قسماً حقاً ، لا أقبل^(٧) من أحد ، ايماناً ولا عملاً ، الا مع الايمان به فقال موسى - عليه السلام - : ما هو ؟ يا رب !

قال الله - عز وجل - : يا موسى ! تأخذ على بني اسرائيل ، أن محمداً خير البشر

١ - الانفال / ٤١ .

٢ - مجمع البيان ١ / ١١١ .

٣ - شرح الايات الباهرة .

٤ - المصدر : كرمهم .

٥ و ٦ - ليس في المصدر .

٧ - المصدر : أتقبل .

وسيد المرسلين وأن أخاه ووصيه خير الوصيين وأن أوليائه الذين يقيمهم سادة الخلق وأن شيعته المنقادين له المسلمين له أوامره ونواهيته ولخلفائه^(١)، نجوم الفردوس الأعلى وملوك جنات عدن .

قال : فأخذ عليهم موسى - عليه السلام - ذلك . فمنهم من اعتقده حقاً . ومنهم من أعطاه بلسانه ، دون قلبه . فكان المعتقد منهم حقاً ، يلوح على جبينه نور مبين . ومن أعطاه بلسانه دون قلبه^(٢)، ليس له ذلك النور . فذلك الفرقان الذي أعطاه الله - عز وجل - موسى وهارون^(٣)، فرق مابين المحقين والمبطلين .

ثم قال الله - عز وجل - : لعلكم تهتدون ؛ أي : لعلكم تعلمون أن الذي يشرف به العبد ، عند الله - عز وجل - هو اعتقاد الولاية ، كما شرف^(٤) به أسلافكم^(٥) .

« واذ قال موسى لقومه : يا قوم ! انكم ظالمتم أنفسكم باتخاذكم العجل . فتوبوا إلى بارئكم » ؛ أي : فاعزموا على التوبة .

« فاقتلوا أنفسكم » ، ان كان توبتهم هي قتل الأنفس . والا فالمراد ، اتمام التوبة بالقتل .

وانما جعل القتل ، توبتهم ، أو من تمامها إشارة ، إلى أن من لم يقتل عدوه وهو النفس ، يقتله^(٦) ليعتبر غيرهم ، أو إشارة إلى أنهم لما صاروا من حزب العجل وتابعيه ، جعلوا في زمرته . لأن العجل خلق للذبح .

١ - المصدر : الخلفاء به .

٢ - ليس في المصدر .

٣ - المصدر : هو .

٤ - النسخ : يشرف .

٥ - ما بين القوسين ليس في أ .

٦ - أ : لقتله .

و « الباري » : الخالق . برياً من التفاوت ، مع التميز ، بصور و هيئات مختلفة .
وأصل البرء : المخلص للشيء من غيره ، اما على سبيل التفصي ، كقولهم : برىء
المريض من مرضه والمديون من دينه ، أو الانشاء ، كقولهم : برأ الله آدم من
الطين .

واختلف في القتل المأمور به ، على أقوال :

أحدها : أن المراد به النجس . وهو أن يقتل كل رجل نفسه . ويهلكه .

وثانيها : أن المراد به قطع الشهوات . والاستسلام للقتل ، على سبيل التوسع .

والثالث : أنهم أمروا بأن يقتل بعضهم بعضاً .

والرابع : أنه أمر من لم يعبد العجل ، أن يقتل العبد . روي أن الرجل يرى
بعضه وقريبه . فلم يقدر المضي لأمر الله . فأرسل ضيابة^١ وسحابة سوداء ، لا يتباصرون
تحتها . فأخذوا يقتلون من الغداة إلى العشي ، حتى دعا موسى وهرون فكشف
السحابة . ونزلت التوبة . وكانت القتلى سبعين ألفاً .

والخامس : أن السبعين الذي كانوا مع موسى في الطور ، هم الذين قتلوا
من عبدة العجل ، سبعين ألفاً .

والسادس : أن موسى - عليه السلام - أمرهم أن يقوموا صفيين ، فاغتسلوا
ولبسوا أكفانهم . وجاء هارون باثني عشر ألفاً ممن لم يعبد العجل . ومعهم الشفار
المرهفة . وكانوا يقتلونهم . فلما قتلوا سبعين ألفاً ، تاب الله على الباقين . وجعل قتل
الماضين ، شهادة لهم .

« ذلكم خير لكم عند بارئكم » من حيث أنه طهرة من الشرك ووصلة الى
الحياة الأبدية .

« فتأب عليكم » ، جواب شرط محذوف ، ان جعل من كلام موسى .
 والتقدير : ان فعلتم ما أمرتم به ، فتأب عليكم . ومعطوف على محذوف ان
 جعل ، من خطابه تعالى لهم ، على سبيل الالتفات . كأنه قال : ففعلتم ما أمرتم به ،
 فتأب عليكم .

« انه هو التواب » الذي يكثر توفيق التوبة ، أوقبولها .

« الرحيم (٥٤) » : المبالغ في الانعام ، على التائبين .

[وفي شرح الايات الباهرة^١ : قال الامام - عليه السلام - : وفق الله لهم والقتل
 لم يقض بعد اليهم ، اذ^٢ ، قالوا : أوليس الله قد جعل التوسل بمحمد وآله الطيبين ،
 أمراً لا تخيب معه طلبة ولا ترد به مسألة ؟ وهكذا توسلت الأنبياء والرسل . فما لنا
 لا نتوسل بهم ؟

قال : فاجتمعوا . وضجوا : ياربنا ! بجاء محمد الأكرم . وبجاء علي الأفضل^٣
 وبجاء فاطمة الفضلى . وبجاء الحسن والحسين ، سبطي سيد النبيين وسيدي شباب
 أهل الجنان أجمعين . وبجاء الذرية الطيبة الطاهرة^٤ ، من آل طه وبس ، أمّا غفرت
 لنا ذنوبنا وغفرت لنا هفواتنا وازلت هذا القتل عنا .

فذلك حين نوّدي موسى - عليه السلام - من السماء ، أن كف القتل . فقد
 سألتني بعضهم مسألة . وأقسم علي فسمّا لو أقسم به هؤلاء العابدون المعجل^٥ .
 وسألتني بعضهم حتى لا يعبدوه ، لأجبتهم . وأو أقسم [علي بها ابليس ، لهديته .

١ - شرح الايات الباهرة / ١٩ .

٢ - كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ان .

٣ - المصدر : الأفضل الاعظم .

٤ - المصدر : الظاهرين .

٥ - المصدر العجل .

ولو أقسم^(١) بها ثمود وفرعون ، لننجيته .

رفع عنهم القتل . فجعلوا يقواون : يا حسرتنا ! [أين]^(٢) كنا عن هذا الدعاء
بمحمد وآله الطيبين ، حتى كان الله يقينا شر الفتنه . ويعصمنا بأفضل العصمة^(٣) .

« واذ قلتم : يا موسى ! لن نؤمن لك » ؛ أي : لأجل قولك ، أولن نقول لك .
« حتى نرى الله جهرة » : عياناً .

وهي في الأصل ، مصدر قولك جهرت بالقراءة ، استعير^(٤) للمعاينة . والجامع
بينهما ، الإدراك ، بلاساتر .

ونصبها على المصدر . لأنه نوع من الرؤية ، أو الحال من الفاعل ، أو المفعول :
أما على مذهب غير المبرد ، فمطلقاً . وأما على مذهبه ، فلما مر من التعليل في
المصدر . لأنه ذهب الى أن الحال ، لا يكون مصدراً ، إلا اذا كان نوعاً من عامله .
وقرىء جهرة - بالفتح - على أنه مصدر ، كالثبته ، أو جمع جاهر ، كالكتبة .
فيكون حالا .

وقيل^(٥) : ان قوله جهرة ، صفة لخطابهم لموسى - عليه السلام - . وتقديره :
واذ قلتم جهرة ، لن نؤمن لك حتى نرى الله .
وهو ضعيف .

١ - ليس في المصدر . ولكن الكاتب أشار بعلامة الى وجود سقط ، لكنه لم يذكره .

٢ - يوجد في المصدر .

٣ - ما بين القوسين ليس في أ .

٤ - أ : أستعيرة .

٥ - مجمع البيان ١ / ١١٥ .

والقائلون ، هم السبعون الذين اختارهم موسى للميقات ، وقيل عشرة الالف من قومه . والمؤمن به ، جميع ما جاء به موسى . وقيل : ان الله الذي أعطاك التوراة وكلامك ، أو انك نبي^١ وطلب المستحيل . فانهم ظنوا أنه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته . وهي محال.

روى^٢ أنه جاءت نار من السماء فأحرقتهم . وقيل : صيحة . وقيل : جنود ، سمعوا لحسيسها . فخروا صعقن ميّتين ، يوماً وليلة .

« وانتم تنظرون (٥٥) » الى ما أصابكم ، أو الى أثره .

واستدل أبو القاسم البلخي^٣ بهذه الآية ، على أن الرؤية ، لا يجوز على الله تعالى . قال : لأنها انكار ، تضمن أمرين : زدهم على نبيّهم ؛ و تجويزهم الرؤية ، على ربّهم . ويؤيد ذلك قوله تعالى^٤ : « فقد سألو موسى أكبر من ذلك . فقالوا : أرنا الله جهرة . » فدل ذلك ، على أن المراد ، انكار كلا الأمرين .

أقول : وفي الآية ، مع قوله « فقد سألو موسى » (الخ) ، دلالة على أن الرد^٥ على النبي واعتقاد جواز الرؤية ، كل واحد منها ، علة لاخذ الصاعقة والعذاب . ومن البين ، عدم التفاوت ، بين عدم جواز الرؤية في الدنيا وعدم جوازها في الآخرة . والمنازع ، مكابر مع قضية العقل . فمعتقد جوازها في الآخرة ، مشارك^٦ معتقد جوازها في الدنيا ، في علة استحقاق العذاب ، كالراد على النبي . وبذلك يثبت^٧

١- أنوار . التنزيل ٥٧/١ .

٢- ر . مجمع البيان ١١٥/١ .

٣- النساء ١٥٣/

٤- أ : على المرء .

٥- أ : شارك .

٦- ر : يظهر .

كفر أهل السنة القائلين بجوازها في الآخرة للمؤمنين وللأفراد من الأنبياء في الدنيا .
قال البيضاوي^١ : بعد عده ، رؤيته تعالى ، رؤية الأجسام من المستحيلات .
بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية . و ذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد
من الأنبياء في الدنيا ، في بعض الأحوال^٢ .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم^٣ ، قوله «واذ قلتم : يا موسى لن نؤمن لك حتى
نرى الله جهرة» (الآية) ، فهم السبعون الذين اختارهم موسى ، ليسمعوا كلام الله .
فلما سمعوا الكلام ، قالوا : لن نؤمن لك يا موسى ! حتى نرى الله جهرة . فبعث
الله عليهم صاعقة . فاحترقوا . ثم أحياهم الله ، بعد ذلك . وبعثهم أنبياء . فهذا دليل
على الرجعة ، في أمته محمد - صلى الله عليه وآله . فانه قال : لم يكن في
بنى اسرائيل شئ ، الا وفي أمتي مثله .
وفي كتاب الخصال^٤ ، عن ابن عباس^٥ ، عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنه
قال : من الجبال التي تطايرت يوم موسى - عليه السلام - والصاعقة^٦ سبعة^٧ أجبل .
فلحقت بالحجاز واليمن . منها : بالمدينة أحد و ورقان . و بمكة ثور و ثبير و حراء .
و باليمن صبر و حصون^٨] .

١- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٢- المصدر : في بعض الأحوال . في الدنيا .

٣- تفسير القمي ٤٧/١ .

٤- الخصال ٣٤٤/١ ، ح ١٠ .

٥- ليس في المصدر .

٦- كذا في المصدر . و في الأصل ور : شبير .

٧- المصدر : حضور .

٨- ما بين المقولتين ليس في أ .

٤٤٢ كنز الدقائق ج ١

واعلم ! أن هذه الآية تدل أيضا على أن قول موسى - عليه السلام - « رب أرني أنظر إليك » ، كان سؤالاً لقومه . لأنه لاختلاف بين أهل التوراة ، أن موسى - عليه السلام - لم يسأل الرؤية ، الادفعة واحدة و هي التي سألها لقومه .

« ثم بعثناكم » : أحييناكم .

« من بعد موتكم » ، بسبب الصاعقة .

وقيد البعث ، لأنه قد يكون من اغماء ونوم ، لقوله تعالى : ثم بعثناهم . وقيل^١ : انهم سألوا بعد الاحياء أن يبعثوا أنبياء . فبعثهم الله أنبياء . وأجمع المفسرون الا شذمة بسيرة ، أن الله تعالى لم يكن أمات موسى ، كما أمات قومه . ولكن غشى عليه ، بدلالة قوله تعالى : فلما أفاق . والافاقة انما تكون من الغشيان .

« لعلكم تشكرون (٥٦) » : نعمه التي منها رد حياتكم .

و في الآية ، دلالة على جواز الرجعة .

وقال أبو القاسم البلخي^٢ : لاتجوز الرجعة مع الاعلام بها . لان فيها اغراء بالمعاصي ، من جهة الانكال على التوبة في الكثرة الثانية .

وأجيب بأن من يقول بالرجعة ، لا يذهب الى أن الناس كلهم يرجعون ، فيصبر اغراء بأن يقع الاتكال على التوبة فيها . بل لا أحد من المكلفين الا ويجوز أن لا يرجع . و ذلك يكفي في باب الزجر .

[و في شرح الايات الباهرة^٣ : قال الامام - عليه السلام - : و ذلك أن موسى -

١- مجمع البيان ١/ ١١٥ .

٢- ر . نفس المصدر .

٣- شرح الايات الباهرة / ١٩ - ٢٠ .

عليه السلام - لمّا أراد أن يأخذ عليهم عهد الفرقان، فترق ما بين المحقين والمبطلين لمحمد بنبوته وعلى بامامته وللائمة الطاهرين بامامتهم . قالوا : لن نومن لك أن هذا أمر ربك ، حتّى نرى الله جهرة عياناً ، يخبرنا بذلك .

فأخذتهم الصاعقة معاينة وهم ينظرون الى الصاعقة تنزل عليهم .

وقال الله - عزّوجلّ : يا موسى ! أنا المكرم أوليائي والمصدقين^١ بأصفيائي ولا أبالي . وكذلك أنا الممّذب لأعدائي الرافعين^٢ حقوق أصفياي ولا أبالي .

فقال موسى - عليه السلام - للباقيين الذين لم يصعقوا : ماذا تقولون؟ أتقبلون وتعترفون ؟ والا^٣ فأنتم بهؤلاء لاحقون .

فقالوا : يا موسى ! أتدرى ما حلّ بهم ؟ لماذا أصابتهم الصاعقة ؟ ما أصابتهم لاجلك الا أنّها^٤ كانت نكبة من نكبات الدهر . تصيب^٥ البر والفاجر . فان قلت^٦ إنّما أصابتهم لردهم^٧ عليك في أمر محمد وعلى وآلهما ، فأسأل الله ربك بهم ، أن يحيى هؤلاء المصعوقين لنسألنهم ، لماذا أصابهم^٨ ما أصابهم .

١- المصدر : لأوليائي والمصدق .

٢- المصدر : الرافع .

٣- المصدر : و تعترفون ؟ أولا .

٤- المصدر : لانها .

٥- كذا في المصدر . و في الاصل ور : يصيب .

٦- المصدر : كانت .

٧- كذا في المصدر . و في الاصل ور : بردهم .

٨- المصدر : أصابتهم .

فدعا الله - عز وجل - [فاحياهم.]^١ وقال لقومه : سلوهم لماذا أصابهم؟^٢
فسألوهم.

فقالوا : يا بنى اسرائيل ! أصابنا ما أصابنا ، لا بائنا اعتقاد امسامة على بعد
اعتقادنا نبوه^٣ محمد - صلى الله عليه وآله . لقد رأينا بعد موتنا هذا، ممالك^٤ ربنا،
من سمواته وحجبه وكرسيه وعرشه وجنانه ونيرانه . فما رأينا أنفذ أمر في جميع
تلك الممالك^٥ ولا أعظم سلطاناً من محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين .
وانّا لمّا (متنا)^٦ بهذه الصّاعقه ، ذهب بنا الى النيران . فناداهم محمد وعلى :
كفوا عن هؤلاء عذابكم . هؤلاء يحيون بمسألة سائل يسأل ربنا - عز وجل -
بنا وبآلنا الطيبين .

و ذلك حين لم يقدفونا في الهاوية . و أخبرونا الى أن بعثنا بدعائك ، يا
نبي الله ؟ موسى بن عمران ! بمحمد وآله الطيبين .

فقال الله - عز وجل - لاهل عصر محمد - صلى الله عليه وآله - فاذا كان بالدعاء
بمحمد وآله الطيبين ، نشر ظلمة أسلافكم المصعوقين بظلمهم ، فما يجب عليكم

١- يوجد في المصدر .

٢- المصدر : أصابهم .

٣- المصدر : نبوة .

٤- المصدر : ممالك .

٥- المصدر : أمراً من .

٦- المصدر : ممالك .

٧- المصدر : أصبنا .

أن لاتعترضوا امثل ما هلكوا به الى أن أحياهم الله - عزوجل؟^١]

« وظلمنا عليكم الغمام » :

سخر الله لهم السحاب ، يظلمهم من الشمس ، حين كانوا في النّيبه .
وهي جمع غمامة . وهي السحابة . وأصله التغطية والتستر . ومنه الغم .

« وانزلنا عليكم المن » :

قيل^٢ : الترنجبين .

وقيل^٣ : الخبز المرقق . وقيل : جميع النعم التي أتتهم ممّا من الله عليهم ،
ممّا لا تعب فيه ولا نصب . و روى عن النبي - صلى الله عليه وآله - أنّه قال :
الكمأة من المن . وماؤها ، شفاء للعين .

« والسلوى » : السمانى .

وقيل^٤ : هو طائر أبيض يشبه السمانى .

قيل^٥ : كان ينزل عليهم^٦ المن ، مثل الثلج ، من الفجر الى الطلوع^٧ . ويبعث
الجنوب عليهم بالسمانى .

فياخذ كلّ انسان منهم كفايته الى الغد ، الا يوم الجمعة ، يأخذ ليومين ،

١- ما بين المعقوفين ليس فى أ .

٢- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٣- مجمع البيان ١١٦/١ .

٤- نفس المصدر .

٥- أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٦- أ : كان ينزل عليهم يوم السبت كلوا نصب ارادة عليهم .

٧- كذا فى المصدر أ . وفى الاصل ور : من الطلوع الى الفجر .

لأنه لم يكن ينزل يوم السبت^١ .

«كلوا» : نصب ارادة القول ؛ أى : وقلنا لهم .

«كلوا من طيبات ما رزقناكم» ؛ أى : الشهى اللذيذ مما رزقناكم .
 قيل^٢ : أو الحلال .

وهذا بناء على تناول الرزق الحرام ، أيضاً .
 «وما ظلمونا» :

فيه اختصار . تقديره : فظلموا بأن كفروا هذه النعمة وما ظلمونا .

«ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (٥٧)» بالكران . لأنه لا يتخطاهم ضره .
 وكان سبب انزال المن والسلوى عليهم ، على ما ذكر الشيخ الطبرسى^٣ ،
 أنه : لما ابتلاههم بالتيه ، اذ قالوا لموسى^٤ : اذهب أنت و ربك ، فقاتلا .
 انما هنا قاعدون . حين أمرهم بالسير ، الى بيت المقدس وحرب العمالة ، بقوله^٥ :
 ادخلوا الارض المقدسة (الخ) فوقعوا فى التيه . فصاروا كلما ساروا ، تاهوا فى قدر
 خمسة فراسخ ، أوسنة . وكلما أصبحوا ، ساروا غادين ، فأمسوا . فاذا هم فى
 مكانهم الذى ارتحلوا عنه . كذلك حتى تمت المدة ، وبقوا فيها أربعين سنة . و
 فى التيه توفى موسى وهرون . ثم خرج يوشع بن نون . وكان^٦ الله تعالى ،

١- ر . مجمع البيان ١١٧/١ .

٢- نفس المصدر ١١٦/١ .

٣- مجمع البيان ١١٧/١ .

٤- المائدة / ٢٤ .

٥- المائدة / ٢١ .

٦- المصدر : وقيل كان .

يرد الجانب الذى انتهوا اليه من الارض ، الى الجانب الذى ساروا^١ منه .
فكانوا يضلون عن الطريق لا نتهم كانوا خلقاً عظيماً . فلا يجوز أن يضلوا كلهم
عن الطريق ، فى هذه المدة المديدة ، فى هذا المقدار من الارض . ولما حصلوا
فى التيه ، زدموا على ما فعلوا . فألطف الله تعالى لهم بالغمام ، لما شكوا حر
الشمس و أنزل عليهم المن والسوى . فكان يسقط^٢ عليهم المن ، من [وقت]^٣
طلوع الفجر الى طلوع الشمس . فكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ، ليومهم .

و قال الصادق - عليه السلام : كان ينزل المن على بنى اسرائيل ، من بعد
طلوع^٤ الفجر الى طلوع الشمس . فمن تمام فى ذلك الوقت ، لم ينزل نصيبه .
فلذلك يكره النوم فى هذا الوقت ، الى طلوع^٥ الشمس .

قال بن جريح : و كان الرجل منهم ، اذا^٦ أخذ من المن والسوى زيادة
على طعام يوم واحد ، فسد ، الا يوم الجمعة . فانهم اذا أخذوا طعام يومين ، لم
يفسد . وكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ليوم الجمعة والسبت . لانه كان لا يأتيهم
يوم السبت . وكانوا يخبزونه مثل القرصة . و يوجد له طعم كالشهد المعجون
بالسمن وكان الله تعالى يبعث لهم السحاب بالنهار ، فيدفع عنهم حر الشمس .

١- أ : تساروا .

٢- أ : يسوق .

٣- يوجد فى المصدر .

٤- ليس فى المصدر .

٥- المصدر : بعد طلوع .

٦- كذا فى المصدر . وفى النسخ : ان .

وكان ينزل عليهم بالليل^١ ، عموداً من نور ، يضي لهم مكان السراج. وإذا ولد فيهم مولود، يكون عليه ثوب [يطول]^٢ بطوله كالجلد .

وفى كتاب الاحتجاج ، للطبرسي - رحمه الله^٣ - روى عن موسى بن جعفر، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي - عليهم السلام - قال : ان يهودياً من يهود الشام وأخبارهم قال لامير المؤمنين - عليه السلام - وفي أثناء كلام طويل : فان موسى بن عمران قد أعطى المن والسلوى ، فهل فعل بمحمد نظير هذا ؟

فقال له علي - عليه السلام : لقد كان كذلك . ومحمد - صلى الله عليه وآله - أعطى ما هو أفضل من هذا . أن الله - عز وجل - أحل له الغنائم ولائته. ولم تحل لأحد غيره ، قبل . فهذا أفضل من المن والسلوى .

قال له اليهودي . فان موسى - عليه السلام - قد ظلل عليه الغمام . قال له علي - عليه السلام : لقد كان كذلك . وقد فعل ذلك لموسى في التيه . وأعطى محمد - صلى الله عليه وآله - أفضل من هذا . أن الغمامة كانت لمحمد - صلى الله عليه وآله - تظاه من يوم ولد ، الى يوم قبض ، في حضره وأسفاره . فهذا أفضل مما أعطى موسى - عليه السلام .

[وفى شرح الايات الباهرة^٤ : قال الامام - عليه السلام : قال الله - عز وجل : واذكروا، يا بني اسرائيل! « اذ ظللنا عليكم الغمام » امّا كنتم في التيه ، يقيمكم حر الشمس وبرد القمر . « و أنزلنا عليكم المن والسلوى . » وهو الترنجيبين و

١- المصدر : في الليل من السماء .

٢- يوجد في المصدر .

٣- الاحتجاج ١/ ٣٢٥ .

٤- شرح الايات الباهرة / ٢٠ .

السَّلَوى طير السَّمَانى^١ «كلوا من طيِّبَات ما رزقناكم». واشكروا نعمتى وعظِّموا من عظمتة . ووقِّروا من وقِّرتة . وأخذت عليكم العهود والمواثيق لهم، محمداً وآله الطيِّبين .

ثم قال - عليه السلام : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله : عباد الله ! عليكم باعتقاد ولايتنا أهل البيت . ولا تفرقوا بيننا . وانظروا كيف وسع الله عليكم، حيث أوضح لكم الحجة ، يسهل^٢ عليكم معرفة الحق . ثم وسع لكم فى التَّقىَّة، لتسلموا من شرور الخلق . ثم ان بدلتكم وغيَّرتكم ، عرض عليكم التَّوبة . وقبلها منكم . فكونوا لنعماء الله شاكرين^٣.



مركز تحقيقات كليات علوم اسلامی

١- كذا فى المصدر . وفى الاصل ور : السمان .

٢- المصدر : ليسهل .

٣- ما بين المعقوفين ليس فى أ .