

المُهَيِّدُ
فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ
الْعَلَامَةُ مُحَمَّدُ هَادِي مُعْرِفَةُ

التمهيد

في علوم القرآن



العلامة محمد هادي معرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى محمد وآله الطاهرين



مرکز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

خالی



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

فهرس مواضيع الكتاب

١١	المحكم والمتشابه في القرآن
١٤	هل في القرآن متشابه؟
١٦	لماذا في القرآن متشابه؟
٢٥	حقيقة التأويل
٢٦	الظهر والبطن
٢٧	معاني التأويل الأربعة
٢٨	آراء شاذة في معرفة التأويل
٣١	هل يعلم التأويل إلا الله؟
٣٩	مزعومة المنكرين
٤١	من هم الزاسخون في العلم؟
٤٣	تعرفه إجمالية بمذاهب كلفية أوجدت التشابه في وجه الآيات
٤٣	تمهيد
٤٦	الصفاتية
٤٧	الحشوية

٥١	الأشعرية
٥٥	المشبهة
٥٧	الكرامية
٥٨	الجبرية
٦٣	القدرية
٦٥	المعتزلة
٦٨	الإمامية
٧١	نماذج من متشابهات القرآن
٧١	صفات ذات
٧٣	صفات فعل
٧٥	صفات تنزيه
٧٧	الرؤية
٩٦	الجهة والمكان
١٠٥	العرش والكرسي
١٠٨	الاستواء
١٠٩	الفوقية
١١٩	رفع اليدين إلى السماء
١٢٠	الأعضاء
١٢٦	الوجه
١٢٨	العين
١٢٩	اليده
١٣٢	الساق
١٣٣	الرجل والقدم



مركز بحوث وتوثيق علوم القرآن

١٣٥	مسألة الاستطاعة
١٤١	الأفعال الاختيارية
١٤٧	إرادة تكوينية وإرادة تشريعية
١٥١	مسألة التوحيد في الأفعال
١٥٢	مسألة الأمرين الأمرين
١٦٠	اختيارية الإرادة
١٦١	إرادة الله الحادثة
١٦١	إتسباب الحوادث إلى الله
١٦٢	حلّ شبهات المجبرة
١٧٥	مسألة الهداية والتوفيق
١٨١	إضلال أم خذلان؟
١٨٣	مزعومة الأشعري في الإلجاء
١٨٧	عرض آيات الهداية والضلال (التي وقعت موضع تشابه)
٢٨٠	مسألة الاستدراج
٢٨٤	الاستهزاء والخديعة
٢٨٩	الختم والطبع
٢٩٦	مسألة القضاء والقدر
٣١٥	مسألة السعادة والشقاء
٣٢٨	مسألة التمحيص والاختبار
٣٣٢	مسألة الحبط والتكفير
٣٣٩	فرضية الإحباط في خطوات
٣٤٤	عموم آيات التوفية
٣٤٦	اختصاص آيات الحبط بالكفار
٣٤٧	هل في آيات الحبط عموم؟

٢٥٥	التكفير بين العموم والخصوص!
٢٦٣	الموازنة أو المحاطة
٢٦٥	سبب تمحق الإيمان
٢٦٩	البدء في القرآن والحديث (عرضاً على مناهج البحث الكلامي)
٢٧٠	تصوير إجمالي عن مسألة البدء
٢٧٣	البدء في اللغة والاصطلاح
٢٧٥	حديث البدء كما ورد في صحيح البخاري
٢٧٧	البدء في معناه الممتنع على الله
٢٧٧	البدء في معناه الجائز على الله
٢٧٩	البدء في كفة الميزان (موضعه من صفاته تعالى الجمال والجلال)
٢٨٧	دلائل آيات
٢٩٩	شواهد وبيّنات
٤٠١	الدعاء برّد القضاء
٤٠٢	القضاء المشروط
٤٠٤	ميقات موسى عليه السلام
٤٠٥	نوح إسماعيل عليه السلام
٤٠٦	البدء بشأن إسماعيل؟
٤٠٩	ملحوظة
٤١٢	حديث الإمام الرضا عليه السلام مع سليمان المروزي (متكلم خراسان)
٤١٦	حديث اللّوحين
٤١٩	العلم الحادث والعلم القديم
٤٢٥	العلم الذاتي والعلم الفعلي

٤٣١	عينة الصفات
٤٣٢	تلخيص البحث في سطور
٤٣٣	تنزيه الأنبياء
٤٣٥	خطيئة آدم
٤٤٠	دعوة نوح
٤٤١	توربه إبراهيم
٤٤٢	استغفار إبراهيم لأبيه
٤٤٣	مجادلة إبراهيم ربه
٤٤٣	قبرنة يوسف
٤٤٤	حاجة إلى مخلوق!
٤٤٥	ابتلاء أيوب
٤٤٦	تعرفل في السبيل
٤٤٦	مخاطرة موسى بنفسه
٤٤٧	محااجة موسى مع فرعون
٤٤٨	استعفاء موسى
٤٥٠	خيفة موسى
٤٥٣	اختبار داود
٤٥٦	فتنة سليمان
٤٥٨	استعجال يونس
٤٥٩	عيسى بن مريم
٤٦٠	خاتم النبیین
٤٧٣	فهرس الآيات



مركز تحقیقات کتب ویراثه اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

المحكم والمتشابه في القرآن

قال تعالى: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ. فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْجٌ فَيَشْعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ. وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْزَايِغُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا. وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا الَّذِينَ الْأَنْتَابِ»^١.

وفي ذلك تصريح بأن في القرآن محكماً ومتشابهاً، فما هو المحكم وما هو المتشابه؟
المحكم من القول أو العمل: ما انسدت عليه مسارب الشبهة فيه، مأخوذ من الحكم - بفتح الحين - بمعنى المنع والسد. ومنه حكمة الفرس - بفتح الحاء - : ما أحاط بحنكي الفرس ليمنعه من الاضطراب. فأحكام الكلام: إتقانه تعبيراً وإفادة بالمقصود. وهذا كأكثر آيات التشريع والمواعظ والآداب.

والمتشابه - على نقيض المحكم - : ما احتمل تسرب الشبهة فيه. مأخوذ من الشبه بمعنى المشابهة، لمشابهة الاحتمالات فيه، إن حقاً أو باطلاً. فالمتشابه: ما التبس أمره من

قول أو فعل، له ظاهر مريب وإن كان يحتمل في واقعه حقاً لا مريية فيه. ومن ثم فإن أهل الزيف يتبعون متشابهات الشريعة لغرض تأويلها إلى حيث مطامعهم الفاسدة. وهذا أكثر آيات الصفات والخلق والتدبير.

والفرق بين المتشابه، حيث الحاجة إلى التأويل، والمبهم الذي هو بحاجة إلى التفسير: أن المتشابه، ما أُنهم معناه وعلاه غباراً من الإيهام، فهو بحاجة إلى رفع ذاك الإيهام ودفع هذا الإيهام. أمّا المبهم فهو مجرد خفاء المعنى وإيهامه من غير إيهام أو إثارة للشك. وإذا كان التفسير هو رفع الإيهام، فإن التأويل رفع إيهام ودفع إيهام معاً. فالتأويل نوع من التفسير، قد جمع بين الرفع والدفع.

وبطبيعة الحال تختلف عوامل التشابه عن عوامل الإيهام. حيث أهم عوامل التشابه هو: علو المعاني ودقتها، وفي قصور الألفاظ عن إفادتها تماماً. لأنها وضعت لمعانٍ هابطة في مستوى العرف العام، فلم تكن توسعها إلا بفناء تلك المعاني الشامخة المتعالية عن أفهام العامة، إلا ظواهر شكلية لا يسير غورها إلا المراسخون في العلم! وهناك عوامل أخرى ربما عرّضت على الآية - في عهد متأخر - نُحرجتها عن الأحكام إلى التشابه، لتصبح متشابهة بالعرض، على ما سنذكر.

وأمّا عوامل الإيهام المحوكة إلى التفسير، فتعود إلى جهات أخرى، منها: غرابة الكلمة عن المؤلف العام، نظراً لاختصاص استعمالها ببعض القبائل دون بعض، فجاء القرآن ليوحد اللغة باستعمال جميع لغات العرب، من ذلك «حملداً» بمعنى «نقيّاً» في لغة هذيل. و«الإملاق» بمعنى «الجوع» في لغة لخم. و«المنساء» بمعنى «العصا» في لغة حضرموت. و«الودق» بمعنى «المطر» في لغة جرهم. و«بُسّت» بمعنى «تفتّت» في لغة كندة. وهلمّ جرّاً، الأمر الذي دوّنت لأجله كتب غريب القرآن، وهي كثيرة.^١

١ - منها رسالة تنطش ما ورد في القرآن من نداءات القبائل، مطبوعة في هامش تفسير انجلايين. نسبها جلال الدين أبي أبي انقسام محمد بن عبد الله. الإفتان، ج ١، ص ٧، ط ٣.

ومنها: إشارات عابرة جاءت في عرض الكلام، بحيث يحتاج فهمها إلى درس عادات و مراجعة تاريخ، كالنسيء في سورة التوبة: ٣٧. والنهي عن إتيان البيوت من ظهورها في سورة البقرة: ١٨٩. أو تعابير إجمالية يحتاج الوقوف على تفصيلها إلى مراجعة السنة وأقوال السلف، كقوله تعالى: «أقيموا الصلاة» و «آتوا الزكاة» و «لله على الناس حجٌ مبرور» وأمثال ذلك.

ومنها: تعابير عامة صالحة لمعاني لا يعرف المقصود منها إلا بمراجعة ذوي الاختصاص، كالدابة في سورة النمل: «أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ»،^١ والبرهان في سورة يوسف: «لَوْلَا أَن رَّأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ»،^٢ والكونر في «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ». والروح في «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ»^٣ وأمثال ذلك.

ومنها: استعارات بعيدة الأغوار، يحتاج البلوغ إليها إلى سبر وتعقيق كثير، كقوله تعالى: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا»^٤ وقوله: «الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ»^٥ ونحو ذلك.

ومن ثم قال الراغب: التفسير لما أن يستعمل في غريب الألفاظ، نحو البحيرة والسائبة والوصيلة، أو في وجيز كلام مبين بشرح، نحو أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة، وإما في كلام متضمن لقصّة لا يمكن تصويره إلا بمعرفتها، كقوله تعالى: «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ»^٦ وقوله: «لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا»^٧.

هذه نماذج من عوامل الإيهام المحوكة إلى تفسير كاشف، وقد تبين أنها تختلف تماماً عن عوامل التشابه المستدعية لتأويل مقبول. وعليه فلا يشتبه مورد أحدهما بالآخر، وإن كانا يشتركان في خفاء المراد بالنظر إلى ذات اللفظ.

١ - النمل: ٢٧، ٨٢.

٢ - أنبيا: ١٧٨، ١٨٨.

٣ - يس: ٣٦، ٦٥.

٤ - البقرة: ٢٥٩، ١٨٩. بقول الإفتان، ج ٢، ص ١٧٣، ط ٣.

٥ - يوسف: ١٢، ٢٤.

٦ - الزمر: ١٣، ٤١.

٧ - التوبة: ٩، ٣٧.

هل في القرآن متشابه؟

لا شك أن القرآن كما هو مشتمل على آيات محكمات - في أكثرية غالبية - مشتمل على آيات متشابهات - في عدد قليل - قال تعالى: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ» ونسبة عدد المتشابهات إلى المحكمات نسبة هابطة جداً. فلو اعتبرنا من مجموع آي القرآن الحكيم ما يربو على ستة آلاف آية، فإن المتشابهات لا تبلغ المائتين لو أخذنا بالتدقيق وحذف المكررات حسبما يوافقك نماذج منها. وعليه فالمجال أمام مراجعة الكتاب العزيز، والارتواء من مناهله العذبة، واسع جداً.

وقد حاول البعض إنكار وجود أي متشابهة بالذات في القرآن، بحجة أنه كتاب هداية عامة «هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ»^١. وقد قال تعالى: «كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»^٢. ومن ثم فالتعبير بالمتشابه في آي القرآن إنما يعني التشابه بالنسبة إلى أولئك الزائعين الذين يحاولون تحريف الكلم عن مواضعه.

غير أن الإنكار لا يصلح علاجاً لواقعة لا محيص عنها، نعم لا يصطدم وجود المتشابه في القرآن مع كونه هداية عموم، أولاً؛ ضلالة جانب المتشابه، بحيث كان الطريق أمام المستهدين بهدي القرآن الكريم فسيحاً جداً وإمكان مراجعة الآيات المحكمات - كما نصت الآية عليه - لحل المتشابه منها. ثانياً؛ هداية الكتاب تعني كونه المصدر الأول للتشريع وتنظيم الحياة العامة، وهذا لا يعني إمكان مراجعة عامة الأفراد للقرآن في جميع أحكامه وتشريعاته، إذ لمتل ذلك اختصاصيون يعرفون من الكتاب ما لا تعرفه العامة. وهم يشكلون قيادة الأمة على هدى الكتاب، وبذلك أصبح القرآن مصباحاً يسير درب الحياة على ركب الإنسانية بشكل عام.

٢ - آل عمران ٣ - ٣٨.

١ - آل عمران ٣ - ٧.

٣ - مود ١١ - ١.

أما الأحكام في سورة هود، فيعني الاتقان والسداد، حيث القرآن ذو أساس مكين لا يتضعض، وذو مشعل وضياء لا ينطنيء مع الأبدية، قال تعالى: «إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»^١.

وسنعرض فيما يأتي أن من الآتي المتشابهة ما هي متشابهة بالذات، وإنما يعرف الراسخون في العلم تأويلها الصحيح، بفضل جهودهم وتعمقهم في أغوار هذا الدين، ليستنبطوا من كنوزه المستورة لآلي وهاجة تبهر العقول.

وحاول بعضهم في الاتجاه معاكس، زاعماً أن جميع آي القرآن متشابهة، ومن ثم لا يجوز مسها إلا بدلالة نص معصوم. وبذلك أسقط ظواهر الكتاب عن صلاحية الاستدلال بها أو الاستنباط منها لحكم شرعي، نظراً لقوله تعالى: «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُّتَشَابِهاً»^٢ وبما ورد: «إنما يعرف القرآن من خوطب به»^٣.

وهذا قصور وجفاء، حيث يقول تعالى: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُها»^٤. وقال رسول الله ﷺ: «فإذا التبت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن»^٥. كيف الرجوع إلى القرآن لوضح الملتبسات إذا كان هو ملتبساً؟ وقد قال الإمام الصادق عليه السلام: «إن هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى، فليجل جال بصره ويفتح للمضيء نظره، فإن التفكير حياة قلب البصير، كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور». وقد ورد أيضاً: «إن القرآن فيه تفصيل وبيان وتحصيل» و«هو الفصل ليس بالهزل»، «ظاهره أتيق وباطنه عميق»، «ظاهره حكم وباطنه علم» على ما تقدم بيانه^٦.

أما آية الزمر فتعني تناسق أي القرآن في الإجادة والإيفاء وقوة التعبير، «وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافاً كَثِيراً»^٧.

١ - الحجرات ١٥، ٩.

٢ - الزمر ٣٩، ٤٣.

٣ - تفسير التبرهان للمحدث التبراني، ج ١، ص ١٨.

٤ - محمد ٥٧، ٥٤.

٥ - أصول الكافي، ج ٢، كتاب فضل القرآن، ص ٥٩٨، ح ٢.

٦ - الأحاديث مستخرجة من الكافي الشريف، ج ٢، ص ٥٩٩، ٦٠٠.

٧ - الزمر ٥، ٨٢.

لماذا في القرآن متشابه؟

ولعلّ معترضاً يقول: هذا كانت جميع آي القرآن محكمات، فكان ذلك أسلم من الالتباس وأقرب إلى طرق الاهتداء العام.

قال الإمام الرازي: من الملاحظة من طعن في القرآن، لأجل اشتماله على المتشابهات، إذ كيف يكون القرآن مرجع الناس في جميع العصور، مع وفرة دواعي الاختلاف فيه، حيث يجد صاحب كل مذهب مأربه في القرآن، بسبب اختلاف آياته في الدلالة والرد. الأمر الذي لا يليق بالحكيم تعالى أن يجعل كتابه المبين معرضاً للمجدل وتضارب الآراء، فلو كان جعله نقيماً من المتشابهات المنيرة للمشبهات، كان أقرب إلى حصول الغرض والمقصود من الهداية العامة.

وقد عالج ابن رشد الأندلسي - الفيلسوف العظيم - هذه الناحية معالجة دقيقة، صنف فيها الناس إلى ثلاثة أصناف: صنف العلماء، وعنى بهم من في طبقتهم من أرباب الحكمة العالية، وصنف الجمهور، وهم عامة الناس ممن لم يحظوا بحلى العلم شيئاً، وصنف بين بين، لا هم في مستوى العلماء ولا مع العامة، وعنى بهم أرباب المذاهب الكلامية من الأشاعرة وأصحاب الاعتزال.

قال: وهذا الصنف الأخير، هم الذين يوجد في حقهم التشابه في الشرع، وهم الذين ذمهم الله تعالى. وأما عند العلماء فليس في الشرع تشابه، لأنهم يعرفون من كل آية وجه تخرجها الصحيح الذي قصده الشرع، والجمهور لا يشعرون بالشكوك العارضة، بعد أن كانوا أخذوا بالظواهر واستراحوا إليها من غير ترديد.

قال: إن التعليم الشرعي هو كالغذاء النافع لأكثر الأبدان، نافع للأكثر وربما ضرراً بالأقل، ولهذا جاءت الإشارة بقوله تعالى: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ»^١. وهذا إنما يعرض

في الأقل من الآيات لأقل الناس، وهي الآيات التي تضمنت الإعلام عن الأشياء المتغيبة عن الحس، ليس لها مثال في المحسوس، فجاء التعبير عنها بالشاهد الذي هو أقرب الموجودات إلى تلك الغائبات، وأكثرها شبهاً بها. فربما عرض لبعض الناس أن يأخذ بالمثل ذاته لتلزمه الحيرة والشك.

وهذا هو الذي سمي في الشرع متشابهاً. الأمر الذي لا يعرض للمعلم ولا للجمهور، لأن هؤلاء هم الأصحاء الذين يلائمهم الغذاء النافع الذي يوافق أبدان الأصحاء. أما غير هذين الصنفين فمرضى، والمرضى هم الأقل في الناس، ولذلك قال تعالى: «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ». وهؤلاء هم أهل الجدل والمذاهب الكلامية.

قال: وقد سلك الشرع في تعاليمه وبرامجه الناحية مسلكاً يستفاد به الجمهور ويخضع له العلماء، ومن ثم جاء بتعابير يشبهها كل من الصنفين: الجمهور يأخذون بظاهر المثال، فيتصورون عن الممثل له ما يشاكل الممثل به، ويقتنعون بذلك. والعلماء يعرفون الحقيقة التي جاءت في ظني المثال. تحقيق تكوير علوم رسي

مثلاً: لما كان أرفع الموجودات في الحس هو النور ضرب به المثال، وبهذا النحو من التصور أمكن للجمهور أن يفهموا من الموجودات فيما وراء الحس، ممّا مثل لهم بأشياء متخيلة محسوسة. فمتى أخذ الشرع في أوصاف الله تعالى على ظاهرها، لم تعرض للجمهور شك في ذلك. فإذا قيل: الله نور، وأن له حجاباً من نور، وأن المؤمنين يرونه في الآخرة كالشمس في رابعة النهار، لم تعرض للجمهور شبهة في حقيقة هذه التعابير. وكذلك العلماء لا تعرض لهم شبهة في ذلك، حيث قد تبرهن عندهم أن تلك الحالة هي مزيد علم ويقين. لكن إذا ما صرح بذلك للجمهور بطلت عندهم الشريعة كلها وربما كفروا

بما صرح لهم. لأن الجمهور يرون من كل موجود هو المتخيل المحسوس، وأن ما ليس
بمتخيل ولا محسوس فهو عديم عندهم.

فإذا قيل: إن هناك موجوداً ليس بجسم، ولا فيه شيء، ممّا يروونه لازم الجسمية،
ارتفع عنهم التخيل، وصار عندهم من قبيل المعدوم. ولا سيما إذا قيل لهم: إنه لا خارج
العالم ولا داخله، ولا فوق ولا أسفل. ومن ثم لم يصرح الشرع بأنه ليس بجسم، وإنما
اكتفى بقوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^١. وقوله: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ
يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»^٢.

قال: وأنت إذا تأملت الشرع وجدته - مع أنه قد ضرب للجمهور في هذه المعاني
المتالات التي لم يمكنهم تصورها إلا بذلك - قد نبّه العلماء على تلك المعاني بحقائقها.
فيجب أن يوقف عند حد الشرع في نهج التعليم الذي خصّ به صنفاً صنفاً من الناس، وأن
لا يخلط التعليمان فتفسد الحكمة الشرعية النبوية. ولذلك قال ﷺ: «إِنَّا مَعِشَرُ الْأَنْبِيَاءِ
أَمَرْنَا أَنْ نَنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ، وَأَنْ نَخَاطِبَهُمْ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ»^٣.

وقد انتهج الإمام الرازي نفس المنهج، قال: والسبب الأقوى في هذا الباب: أن القرآن
كتاب مشتمل على دعوة الخواصّ والعوامّ جميعاً، وطبائع العوامّ تنبو - في أكثر الأمر - عن
إدراك الحقائق، فمن سمع من العوامّ - في أوّل الأمر - إثبات موجود ليس بجسم ولا
بمتخيّر ولا مشار إليه، ظنّ أن هذا عدم ونفي فوق التعطيل. فكان الأصلح أن يخاطبوا
بألفاظ دالة على بعض ما يناسب ما يتوهمونه ويتخيّلونه، ويكون ذلك مخلوطاً بما يدلّ
على الحقّ العسريح. فالقسم الأوّل - وهو الذي يخاطبون به في أوّل الأمر - يكون من باب
المتشابهات، والقسم الثاني - وهو الذي يكشف لهم في آخر الأمر - هي المحكمات.^٤

١ - انشوري ٥٢، ١١. ٢ - الأنعام ١٠٣.

٣ - انكشف عن مذهب الأدلّة لابن رشد، ص ٨٩ و ٩٦ و ٩٧ و ١٠٧.

٤ - التفسير الكبير، ج ٧، ص ١٧٢ وهو خامس وجوه ذكرها بهذا التصدد.

وهذا المنهج الذي انتهجه الفيلسوفان، في توجيه وجود التشابه في القرآن، معالجة للتضييق في بعض جوانبها، وهي الآيات المتشابهة المرتبطة مع مسألة المبدأ والمعاد، وليس علاجاً حاسماً للمادة من جذورها، إذ تبقى آيات الخلق والتدبير، والقضاء والقدر، والجبر والاختيار، والعدل والعصمة، وما شاكل، خارجة عن إطار هذا العلاج.

أما العلاج الحاسم لمادة الإشكال في كل جوانب المسألة، فهو: أن وقوع التشابه في مثل القرآن - الكتاب السماوي الخالد - شيء كان لا محيص عنه، مادام كان يجري في تعابير الرقيقة مع أساليب القوم، في حين سمو فحواه عن مستواهم الهابط.

القرآن جاء بمفاهيم حديثة كانت غريبة عن طبيعة المجتمع البشري آنذاك، ولا سيما جزيرة العرب الفاحشة عن أنحاء الثقافات، في حين التزامه - في تعبيراته الكلامية - نفس الأساليب التي كانت دارجة ذلك العهد. الأمر الذي ضاق بتلك الألفاظ، وهي موضوعة لمعان مبتدئة وهابطة إلى مستوى سحيق، من أن تحيط بمفاهيم هي في درجة راقية وبعيدة الأفاق. كانت الألفاظ والكلمات - التي كانت العرب تستعملها في محاوراتها وتعابيرها - محدودة في نطاق ضيق محسوس، تألفه من معان محسوسة أو قريبة من الحس ومبتدئة إلى حد ما. فجاء استعمالها من قبل القرآن - الكتاب الذي جاء للبشرية على مختلف مستوياتهم مع الأبدية - غريباً عن المؤلف العام.

ومن ثم قصرت أفهامهم عن إدراك حقائقها ما عدا ظواهر اللفظ والتعبير. إذ كانت الألفاظ تقصر بالذات عن أداء مفاهيم لم تكن تطابقها، ومن ثم كان اللجوء إلى صنوف المجاز وأنواع الاستعارات، أو الإيحاء بالكنائية ودقائق الإشارات. الأمر الذي قرب المفاهيم القرآنية إلى مستوى أفهام العامة من جهة، وبعدها من جهة أخرى، قربها من جهة إخضاعها لقوالب لفظية كانت مألوفة لدى العرب. وبعدها حيث سمو المعنى، كان يأبى الخضوع لقوالب لم تكن موضوعة لمتله، كما كان يأبى النزول مع المستوى الهابط مهما بولغ في إخضاعه. إذ اللفظ يقصر عن أداء مفهوم لا يكون قابلاً له ولا يتطابقه تماماً. هذا

هو السبب الأقوى لوقوع التشابه في تعبيرات القرآن بالذات، كما مرّ من مسألة الأمرين
الأمرين، وغيرها من مسائل كلامية غامضة تبحث عن شؤون المبدأ تعالى والمعاد،
ومسائل شؤون الخليقة وما انطوت عليه من أسرار وغوامض خافية على غالبية الناس.

مثلاً قوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً»^١ تعبير رمزي
عن شأن الإنسان - بصورة عامة - في الأرض، إنه ذلك الموجود العجيب، الذي يملك في
ذاته قدرة جبّارة يضيق عنها الفضاء، وتخضع لها قوى الأرض والسماء «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً»^٢ كل ذلك بفضل نبوغه واستعداده الخارق الذي يمنحه
القدرة على الخلق والإبداع، على أثر تفكيره وجهاده في الوصول إلى درجة الكمال،
وليتمتّل مظهريته تعالى، فهو الموجود النموذجي لمظهرية ذي الجلال والإكرام، ومن ثمّ
كان خليفته في الأرض يومذاك ليصبح خليفته في عالم الوجود إطلاقاً.

لم تكن العرب تستطيع إدراك هكذا تصور عن الإنسان، ولا كان يخطر ببالها أن لهذا
الإنسان شأناً في عالم الوجود، سوى أنّه الموجود الضعيف الذي تتألب عليه الضواري،
ولا يقتات إلا على لحوم بني جلدته سلباً ونهباً وإراقة للدماء والنسادر في الأرض.

ومن ثمّ لما جاء التعبير عن شأن آدم بهذا تعبير، ينم عن عظمة وإكبار، حسبوه
«المتصرّف في الأرض» عن جانب الله القابض في زاوية السماء أو فسّروه - كما في عصر
متأخّر - بأنه الخلف عن مخلوق كان قبل آدم، الجن أو النساس. وهكذا الانجذاب بالآية
يمنة ويسرة، مادام لم يعرفوا من حقيقة الإنسان، ولا أدركوا من شأنه الخطير.

وهكذا جاء التعبير المجازي في آيتين لا تختلفان من حيث الأداء والتعبير، غير أن
إحدهما لما كانت تعبّر عن معنى هو فوق مستوى العائنة، حصل فيها التشابه، أمّا الأخرى
فكانت تعبيراً عن معنى محسوس، ومن ثمّ لم يقع فيها إشكال. فقوله تعالى: «إِلَىٰ رَبِّهَا

ناظرة^١ فيها مجاز الحذف، أي إلى رحمة ربها. كما في آية أخرى نظيرتها: «وَأَسْأَلِ النَّفْثَةَ»^٢ أي أهل القرية. غير أن الأولى صارت متشابهة، لقصور أفهام العامة عن إدراك مقام الألوهية، فحسبوا منها جواز رؤيته تعالى. أمّا الآية الثانية فلم تستوقف في فهم حقيقتها، لأنها في معنى محسوس.

ونظير ذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ»^٣ دعاء جهل العامة بصفات تعالى إلى فهم ساق له سبحانه، في حين أن استعارة الساق للشدة عند العرب كان أمراً دارجاً، قال شاعرهم: «وَقَامَتِ الْحَرْبُ عَلَى سَاقٍ»^٤ أي أخذت في شدتها، فهم عندما يستمعون إلى هذا الشعر لا يترددون في فهم الحقيقة، إذ يعلمون أن لا رجل للحرب ولا ساق. أمّا في الآية الكريمة فيذهب وهمهم إلى وجود رجل له تعالى وساق، ومن ثم ذهب بعضهم إلى عقيدة التجسيم، تعالى الله عن ذلك.

وقد ذهب سيدنا الطباطبائي^٥ أيضاً إلى هذا الرأي، وذكر: أن سبب وقوع التشابه في القرآن يعود إلى خضوع القرآن - في أثناء معارفه العالية - للألفاظ وأساليب دارجة، هي لم تكن موضوعاً لسوى معاني محسوسة وقريبة منها، ومن ثم لم تكن تنفي بتمام المقصود، فوقع التشابه فيها وخفي وجه المطلوب، نعم، إلا على أولئك الذين نفذت بصيرتهم وكانوا على مستوى رفيع. قال تعالى: «أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا، فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا» - إلى قوله - كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ، فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ»^٦. وهكذا القرآن تحتمله الأفهام على قدر استعداداتها، وفيه من التشابهات ما تزول بتعميق النظر وإجادة

٢ - يوسف: ١٢، ٨٢.

٤ - التبرهان للزركشي، ج ٢، ص ٨٤.

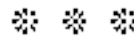
١ - التقيّة ٧٥، ٢٣.

٣ - لقاحم ٦٨، ٤٢.

٥ - التبريد ١٣، ١٧.

التفكير، فيبقى القرآن كله محكماً مع الأبد بسلام.^١

وهكذا قال الشيخ محمد عبده: «إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ بَعثُوا إِلَى جَمِيعِ أَصْنَافِ النَّاسِ مِنْ دَانٍ وَشَرِيفٍ، وَعَالَمٍ وَجَاهِلٍ، وَذَكِيٍّ وَبَلِيدٍ. وَكَانَ مِنَ الْمَعْنَى مَا لَا يُمْكِنُ التَّعْيِيرُ عَنْهُ بِعِبَارَةٍ يَفْهَمُهَا كُلُّ أَحَدٍ، فَفِيهَا مِنَ الْمَعْنَى الْعَالِيَةِ، وَالْحُكْمِ الدَّقِيقَةِ مَا يَفْهَمُهُ الْخَاصَّةُ، وَلَوْ بِطَرِيقِ الْكُنْيَةِ وَالْتَعْرِيفِ، وَيُؤَمِّرُ الْعَامَّةُ بِتَفْوِيزِ الْأَمْرِ فِيهِ إِلَى اللَّهِ، وَالْوُقُوفِ عِنْدَ حَدِّ الْمَحْكَمِ، فَيَكُونُ لِكُلِّ نَفْسٍ عَلَى قَدْرِ اسْتِعْدَادِهِ».^٢



وهناك عامل آخر كان ذا أثر بين في إيجاد التشابه في غالبية الآيات الكريمة، إذ لم تكن متشابهة من ذي قبل، وإنما حدث التشابه فيها على أثر ظهور مذاهب جدلية، بعد انقضاء القرن الأول الذي مضى بسلام، إذ كانت العرب أول عهد لها بنزول القرآن تستدوقه بمداويقها البدائية الساذجة، حلواً بديعاً سهلاً بليغاً. أما وبعد ما احتبكت وشائج المجدل بين أرباب المذاهب الكلامية، منذ مطلع القرن الثاني، فقد راج التشبُّث بظواهر آيات تحريفاً بمواضع الكلم، ومن ثم غلبت نوع من الإيهام والغموض الاصطناعي، وأخذت كل طائفة تشبُّث بما يروقها من آيات، لغرض تأويلها إلى ما تدعم به طريقتها في اختيار المذهب.

ولا ريب أن القرآن حمّال ذو وجوه - كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام) - لأنه كما ذكرنا يعتمد في أكثر تعابيرهِ البلاغية على أنواع من المجاز والاستعارة والتشبيه، فأكسبه ذلك خاصية قبول الانعطاف في غالبية آياته الكريمة، ومن ثم نهى الإمام (عليه السلام) عن الاحتجاج بالقرآن تجاه أهل البدع والأهواء، لأنهم يعمدون إلى تأويله بلا هوادة. قال (عليه السلام) لابن عباس لما بعثه للاحتجاج على الخوارج: «لَا تَخَاصِمُهُمْ بِالْقُرْآنِ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ حَمَّالٌ ذُو

١ - التميزان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ٥٨ - ٦٢ بتلخيص واختصار.

٢ - تفسير الصمد، ج ٣، ص ١٧٠. وهو ذات وجوه ذكرها بهذا التصدد.

وجوه، تقول ويقولون. ولكن حاججهم بالسنة فإنهم لن يجدوا عنها محيصاً^١.
انظر إلى هذه الآية الكريمة: «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»^٢ ربما لم تكن العرب تخطر ببالها إرادة الرؤية بالعين، كما قال الرمخسري: سمعت مستجدية بمكة، بعد ما أغلق الناس أبوابهم من حر الظهيرة، تقول: عَيَّيْتُ نُوَيْظِرَةً إِلَىٰ اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ^٣ ولم يختلج ببال أحد أنها تقصد النظر بالتحديق إلى الله سبحانه، وإنما كان قصد لها الانقطاع إليه وتوقع فضله ورحمته تعالى. وهكذا في الآية الكريمة نظراً إلى موقعية الحصر فيها. لكن الأشاعرة وأذئابهم من مشبهة ومجسمة جمدوا على ظاهر الآية البدائي وأصروا على أنه النظر إليه تعالى بهاتين العينين اللتين في الوجه^٤.

وهكذا لما سمعت العرب قوله تعالى: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ»^٥ ربما لم تفهم منه سوى استقلاله تعالى بملكوت السماوات والأرض وتدبيره لشؤون هذا العالم، نظير قول شاعرهم:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq

مركز تحقيق كتاب توير علوم اسلامی

وقال آخر:

فلما علونا واستوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر وكاسر
لكن الأشاعرة ومن ورائهم سائر أهل التشبيه، أبوا إلا تفسيره بالاستقرار على العرش جلوساً مترجاً فوق السماوات العلى، وقد ينزل إلى السماء الدنيا ليطلع على شؤون خلقه فيغثر لهم ويعجيب دعاءهم، إذ لا يمكنه ذلك وهو مترج على كرسية فوق السماوات^٦.

١ - نهج البلاغة، من الكتب، والنوعيات: رقم ٧٧، من ٥٦٥، ٢ - القيامة ٧٥: ٦٢ - ٦٣.
٢ - راجع: التكملة، ذيل الآية، وأساس البلاغة، ج ٢، من ٤٥٦، مادة «نظر».
٣ - راجع: الإبانة لأبي الحسن الأشعري، من ٢٥، ٥ - يونس ١٠: ٣.
٤ - راجع: الإبانة، من ٦٩ فما بعد؛ ورسالة الرد على الأجهمية للأرمي، من ١٣ فما بعد.

وعلى هذا السبيل، لما نزلت الآية: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ، غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا، بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ»^١ لا نفل أن العرب فهمت منها الجوارح والأعضاء، نظير قوله تعالى: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوبَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ»^٢ لا يعني الجارحة المخصوصة كما زعمته المشبهة من أصحاب الحشو، وإنما على يد القدرة ونفي العجز عن التصرف فيما يشاء تعالى. أما الأشعري ومن حذا حذوه فإنهم قد انصرفوا في فهم هذا المعنى الظاهر، فأولوه إلى الجارحة، وقالوا إنَّ الله يدُ ورجلاً وعيناً ووجهاً وما إلى ذلك، وقوفاً مع ظاهر الكلمة في القرآن.^٣

والشواهد على هذا التحريف بظواهر القرآن كثيرة سنعرض نماذج منها في فصل قادم. ونذكر مدى تأثير تلك المذاهب المبتدعة في تشويه ظاهر القرآن الكريم، من جراء تناول أياديهم الأتيمة نحو هذا الكتاب الإلهي المقدس، لغرض تلويثه! ولكن معاذ الله «وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُجِمْ نَوْرَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»^٤

وسياتي هذا الجانب من البحث بتوضيح أكثر إن شاء الله.

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

١ - الإسراء ١٧: ٢٩.

٢ - المائدة ٥: ٦٤.

٣ - راجع: الإبانة، ص ٧٧ فما بعد، وغيرها من كتب القوم وهي كثيرة.

٤ - التوبة ٩: ٣٢.

حقيقة التأويل

التأويل - بمعنى: توجيه المتشابه - تفعيل من «الأول» بمعنى الرجوع. ليكون تأويل المتشابه إرجاعاً له إلى الوجه المعقول من محتملاته، فإن المؤول عندما يخرج للمتشابه وجهاً معقولاً، هو آخذ بزمام اللفظ ليحفظه إلى الجهة التي يحاول التخريج إليها. ومن ثم يُستعمل في تبرير العمل المتشابه **يُضَمُّ** كما في قصة صاحب موسى **يُضَمُّ** قال: «لَأُتَبَوِّكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا»، أي سأبين لك السرّ المبرّر لأعمال أثارت شكوكك في ظاهر الحال.

إذن فكل قول أو عمل متشابه - أي متير للريب - إذا كان له توجيه صحيح، فهذا التوجيه تأويله لا محالة. وعليه فالتأويل - في مصطلح علوم القرآن - نوع من التفسير، يضم إلى رفع الإيهام، دفع الإيهام أيضاً، كما تقدّم.

فالفرق بين التفسير والتأويل (تأويل المتشابه) هو أن الأول توضيح ما بجانب اللفظ من إيهام، والثاني توجيه ما فيه من مثار الريب، مضافاً إلى رفع الإيهام، فهو أخص منه مطلقاً.

الظهر والبطن

وهناك مصطلح آخر للتأويل، يراد المعنى الثانوي للآية، المعبر عنه بالبطن، وراء معناه الأولي المعبر عنه بالظهر. وهذا عام لسائر الآيات، كما ورد في الحديث عن رسول الله ﷺ: «ما في القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن». وقد سئل الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام عن ذلك، فقال: «ظهره تنزيله وبطنه تأويله. منه ما قد مضى ومنه ما لم يكن، يجري كما تجري الشمس والقمر»^١.

أي إن الآية دلالة بحسب ظاهرها اللفظي المستند إلى الوضع أو القرائن الحافّة ومنها أسباب النزول، وهو خاص بمن نزل فيهم لا شمول له. لكن وراء هذا المدلول الظاهري مفهوم عام ثابت أبدي شامل، يعمّ كل الأزمان والأجيال. وهذا المعنى الثانوي الكامن وراء ظاهر اللفظ هو المعنى المقصود من الآية، والذي يشكل رسالة القرآن في جميع آية الكريمة. قال الإمام الباقر عليه السلام: «ولو أن الآية إذا نزلت في قوم، ثم مات أولئك القوم ماتت الآية، لما بقي من القرآن شيء! ولكن القرآن يجري أوله على آخره، مادامت السماوات والأرض ولكل قوم آية يتلون بها، من خير أو شر»^٢.

أي ليست الآية إذا نزلت بشأن قوم اختصت بهم، بحيث إذا ذهب القوم ذهب الآية بفائدتها. بل هي تحمل معنى عاماً سارياً وجارياً مع العصور، كلما جاءت أقوام متشابهون بهم، شملتهم أيضاً في تبشير أو إنذار، أو تخويف أو تكليف! ومن ثم قال: «ظهر القرآن، الذين نزل فيهم، وبطنه الذين عملوا بمثل أعمالهم»^٣.

والقرآن في رسالته الخالدة إنما هو باعتبار المفاهيم العامة، الخابئة وراء تعابيره التي هي بظاهرها خاصة، وإنما يعرفها النابهون ممن رسخوا في العلم وتعمقوا في فهم معاني القرآن.

خذ لذلك مثلاً قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ

١ - بصائر الدرجات، تصفّر، ج ١٩٦، وبيحار الأنوار، ج ٩٢، ص ٩٧، برقم ٦٤.

٢ - تفسير العياشي، ج ١، ص ١٠، برقم ٧. ٣ - المصدر، ج ١١، وبيحار، ج ٩٢، ص ٩٤، برقم ٤٦.

انذُكِرَ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالنَّبِيِّاتِ وَالزُّبُرِ». فهو خطاب مع المشركين بشأن تشكيكهم في أمر النبوة واستبعاد أن يكون النبي ﷺ بشراً مثلهم «إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ». فدفعا لتشكيكهم هذا دلهم على مسائلة أهل الكتاب عندهم، فينبؤهم بأن الأنبياء جميعاً كانوا بشراً ولا موضع لاستغرابهم الناس، عن الجهل بتاريخ الأنبياء والأمم السالفة.

فهذا خطاب خاص في موضوع خاص وإرجاع خاص.

لكن الآية في شمول فحواها عامة، ليكون الخطاب في الواقع موجهاً إلى كافة الجاهلين بأي شأن من شؤون الدين، فليراجعوا في فهمها إلى كافة العلماء بذلك. فيستخلص من ذلك قاعدة عامة مطردة: «كل من جهل شيئاً من أصول المعرفة، فعليه مراجعة العلماء بذلك». وهو أصل عقلائي ثابت أشادت به الآية الكريمة.

هذا هو البطن المستخرج من الآية، والتي كانت الآية تنطوي عليه، وكانت رسالتها الخالدة.

ومن ثم هذا التأكيد من رسول الإسلام والأئمة من ذريته الأطياب على التحقق في القرآن واستخراج بواطنه والوقوف على كوامله، حيث فيها رسالته الخالدة وهي التي ضمنت البقاء لتعاليمه عبر الدهور.

نعم للوقوف على بواطن الآيات ضوابط منضبطة تحول دون الفوضى فيه، ألمعنا إليها عند ذكر شرائط التفسير والتأويل، في بحثنا عن التفسير والمفسرين.

معاني التأويل الأربعة

قد استعمل لفظ «التأويل» في معاني أربعة. ثلاثة منها في مصطلح القرآن، والرابع في مصطلح أهل الحديث والتفسير.

أما الثلاثة التي جاءت في القرآن فهي:

١ - توجيه المتشابه: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ، مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ. فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ. وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْزَايِغُونَ فِي الْعِلْمِ...». وقد مرّ الكلام فيه، وهو موضع بحثنا.

٢ - تعبير الرؤيا: وجاء في القرآن في نمائيه مواضع من سورة يوسف (الآيات: ٦ و ٢١ و ٣٦ و ٣٧ و ٤٤ و ٤٥ و ١٠٠ و ١٠١).

وهو يعود إلى المعنى الأول أيضاً، حيث تأويل ظاهر الرؤيا المتشابه وتفسيره إلى حيث المتصود.

٣ - مآل الأمر وعاقبته الكائنة. جاء بهذا المعنى في خمسة مواضع من القرآن (سورة النساء: ٥٩. سورة الإسراء: ٣٥. سورة الأعراف: ٥٣ مكررة. وسورة يونس: ٣٩). وهو معناه اللغوي البحت.

وأما الرابع - المنهوم العام المنطوي عليه الآية - فقد جاء استعماله في الأثر - حسبما مرّ عليك - وفي مصطلح أهل الحديث والتفسير.



آراء شاذة في معرفة التأويل

وليعلم أنّ الوجوه الأربعة للتأويل كانت من قبيل المعنى والتفسير، وهي مفاهيم ذهنية جاء التعبير عنها بالألفاظ، وربما كانت لها معصديق في وجود الأعيان. والتأويل - وهو تفسير في نوعه الخاص - هو من قبيل المعنى والمفهوم، ولا ينبغي أن يشبه بالمصداق. الأمر الذي التبس على ابن تيمية فحسبه وجوداً عينياً، وتبعه على هذا الوهم، رشيد رضا في تفسير المنار!

زعم ابن تيمية أنّ معرفة تأويل الشيء إنما هو بمعرفة وجوده العيني، قال: «فإنّ الشيء له وجود في الأعيان، ووجود في الأذهان، ووجود في اللسان، ووجود في البيان.

١ - أن عمران ٣: ٧ وكذا في سورة التكليف ١٨: ٨٧ و ٨٢، بمعنى: توجيه العمل المتشابه.

فالكلام لفظ له معنى في القلب، ويكتب ذلك اللفظ بالخط. فإذا عُرِفَ الكلام وتُصوِّرَ معناه في القلب وعُبِّرَ عنه باللسان، فهذا غير الحقيقة الموجودة في الخارج، وليس كل من عرف الأول عرف عين الثاني. مثال ذلك: أن أهل الكتاب يعلمون ما في كتبهم من صفة محمد ﷺ وخبره ونعته. وهذا معرفة الكلام ومعناه وتفسيره. وتأويل ذلك هو نفس محمد المبعوث، فالمعرفة بعينه معرفة تأويل ذلك الكلام. وكذلك إذا عرف الإنسان الحج والمشاعر وفهم معنى ذلك، ولا يعرف الأمكنة حتى يشاهدها، فتكون تأويل ما عرفه أولاً...»^١

وقد أشاد السيد محمد رشيد رضا من هذه النظرة التيمية وأعجبته غاية الإعجاب، بل وفضلها على نظرة شيخه الإمام محمد عبده (ما يؤول إليه أمر الشيء)،^٢ وحسبه منتهى التحقيق والعرفان، والبيان الذي ليس وراءه بيان، وأسهب في سرد كلامه.^٣

وهكذا ذهب سيدنا العلامة الطباطبائي رحمه الله إلى أن التأويل ليس من مداليل الألفاظ، وإنما هو عين خارجية، وهي الواقعة التي جاء الكلام اللفظي تعبيراً عنها. قال: الحق في تفسير التأويل أنه الحقيقة الواقعة التي تستند إليها البيانات القرآنية، من تشريع وموعظة وحكمة، وأنه موجود لجميع آي القرآن، وليس من قبيل المفاهيم المدلول عليها بالألفاظ، بل هي من الأمور العينية المتعالية من أن تحيط بها شبكات الألفاظ. وأن وراء ما نقرأه ونتعقله من القرآن، أمراً هو من القرآن بمنزلة الروح من الجسد والمتمثل من المثال وليس من صنع الألفاظ ولا المعاني، وهو المعبر عنه بالكتاب الحكيم، وهذا بعينه هو التأويل، ومن ثم لا يمسّه إلا المطهرون، قال تعالى: «إِنَّهُ نَقَرْنَا كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ»^٤ وقال: «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي نُوحٍ مَحْفُوظٍ»^٥ وقال: «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا

١ - راجع: تفسير سورة الإخلاص، ص ١٠٣، ورسالة الإكمال، ص ١٨، وهي مطبوعة ضمن مجموعة الرسائل الكبرى، ج ٥. وتفسير القرآن، ج ٣، ص ١٩٥.

٢ - راجع: تفسير القرآن، ج ٣، ص ١٦٧، ذيل الآية: ٥٣ من سورة الأعراف.

٣ - راجع: تفسير القرآن، ج ٣، ص ١٧٢ - ١٩٦. ٤ - الواقعة ٥٦: ٧٧ - ٧٩.

٥ - التبرج ٨٥: ٢٦ - ٢٢.

نَعْلَكُمْ تَعْقِلُونَ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ نَدَيْنَا نَعْلِي حَكِيمٌ»^١ فهذه الآيات تدلّ على أن القرآن النازل كان عند الله أمراً أعلى وأحكم من أن تناله العقول أو يعرضه التقطع والتفصيل، لكنه تعالى عناية بعباده جعله كتاباً مقروءاً وأبسه لباس العربية، لعلهم يعقلون ما لم يكن لهم سبيل إلى تعقله ومعرفة ما دام في أم الكتاب. قال تعالى: «كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»^٢ فالإحكام هو كونه عند الله لا ثلثة فيه ولا تفصيل، والتفصيل هو جعله فصلاً فصلاً وآية آية وتنزيله على النبي ﷺ.^٣

ولعل ما زعمه ابن تيمية ناجم عن خلط أمر المصداق بأمر التأويل، إذ لم يعهد إطلاق اسم «التأويل» على الوجود العيني، وإنما يطلق عليه اسم «المصداق» حسب مصطلح الفن. فإن كل لفظة لها مفهوم هو ما يتصوره الذهن من دلالة ذلك اللفظ. ولها مصداق هو ما ينطبق عليه ذلك المفهوم خارجاً، كالنفاحة لها مفهوم هو وجودها التصوري الذهني، ولها مصداق هو وجودها العيني الخارجي، ذو الآثار والخواص الطبيعية، ولم يعهد إطلاق اسم التأويل على هذا الوجود العيني للنفاحة أصلاً.

ومنشأ الاشتباه أخذ التأويل من أصل اشتقاقه اللغوي بمعنى «مآل الأمر» أي ما يؤول إليه أمر الشيء كما في قوله تعالى: «أَهْلٌ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ»^٤ أي ينتظر هؤلاء لينظروا إلى ما يؤول أمر هذا الدين... ويوشك أن يأتي اليوم الذي ينتظرونه، غير أن الفرصة قد فاتتهم ولات الساعة ساعة مندم.

فما رأي سيدنا الطباطبائي فلا يعدو توجيهها لطيفاً لتلك المزعومة وتعديلاً لها بعض الشيء وتبدو غريبة جداً؟ وقبل أن نتكلم في وجه تفسيرها يجب أن نعرف أن ليس المآل المحفوظ شيئاً ذا وجود بذاته، كوعاء أو لوحة أو مكان خاص، مادياً أو معنوياً، كلا، وإنما

١ - الزخرف ٤٣: ٣. ٢ - هود ١: ١.

٣ - راجع: التميزان في تفسير القرآن، ج ٣، صفحات ٢٥ و ٤٥ و ٤٩ و ٥٤ و ٥٥.

٤ - الأنعام ١٧: ٥٣.

هو كناية عن علمه تعالى الأزلي الذي لا يتغير ولا يتبدل وهو المعبر عنه بالكتاب المكنون وأم الكتاب أيضاً، وغيرهما من تعابير لا تعني سوى علمه تعالى المكنون الذي لا يطلع عليه أحد إطلاقاً.

وبعد فتولاه تعالى: «وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم»^١ لا يعني أن القرآن وجوداً آخر في وعاء «أم الكتاب»، وإنما جاءت هذه الاستفادة الخاطئة من توهم المكان من قوله: «لدينا». بل المقصود: أن لهذا القرآن شأنًا عظيمًا عند الله في سابق علمه الأزلي، والتعبير بأم الكتاب كان بمناسبة أن علمه تعالى هو مصدر الكتاب وأصله المنشع منه.

وقوله تعالى: «إنه لقُرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون»^٢ يعني نفس هذا القرآن الذي بأيدي الناس، فهو في كتاب مكنون أي قدر له البقاء في علمه تعالى الأزلي، وجاء هذا المعنى - صريحاً - بتعبير آخر: «إنا نحن نزلنا ونذكر وإنا له لحافظون»^٣. وقوله: «لا يمسه إلا المطهرون» يعني: لا يدركه كنه معناه، ولا يبلغ الاهتداء به على الحقيقة، إلا الذين طهرت نفوسهم عن الزيف والانحراف «ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين»^٤.

وقوله تعالى: «بل هو قرآن مجيد» أي عظيم شأنه «في لوح محفوظ»^٥ أي قدر في علمه تعالى أنه يبقى محفوظاً عن كيد الحاسين وتحريف المبطلين، لا يمسه بسوء أبد.

هل يعلم التأويل إلا الله؟

هنا سؤال ذو جانبين، أحدهما عام: هل يستطيع أحد أن يقف على تأويل المتشابهات، بل وعلى تأويل أي القرآن كله؟ والثاني خاص: ماذا يستفاد من الآية «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم، يقولون آمنا به كل من عند ربنا»^٦ بالذات، هل الواو للتشريك أو الاستئناف؟

١ - الزخرف ٤٣: ٤.

٢ - البقرة ٢: ٢.

٣ - آل عمران ٨: ٧.

٤ - الحج ١٥: ٩.

٥ - البروج ٨٥: ٢٦-٢٧.

وللإجابة على الجانب الأول للسؤال نقول: لا شك أن القرآن كما هو مشتمل على آيات محكمات، مشتمل على آيات متشابهات. ولا محالة يقصده أهل الأهواء والأطماع الفاسدة سعيًا وراء المتشابهات ابتغاء تأويلها وانحرافها إلى ما يلتزم وأهدافهم الباطلة، وقد جاء التصريح بذلك في نفس الآية: «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ» فلو لا وجود علماء ربانيين في كل عصر ومصر ينفون عنه تأويل المبطلين - كما في الحديث الشريف -^١ لأصبح القرآن معرضاً خصباً للشغب والفساد في الدين. فيجب - بقاعدة اللطف - وجود علماء عارفين بتأويل المتشابهات على وجهها الصحيح، ليقفوا سدًا منيعاً في وجه أهل الزيف والباطل، دفاعاً عن الدين وعن تشويه أي الذكر الحكيم.

وأيضاً - لو كانت الآي المتشابهة مما لا يعرف تأويلها إلا الله، لأصبح قسط كبير من أي القرآن لا فائدة في تنزيلها سوى ترددها فراءتها، وقد قال رسول الله ﷺ: «ويل لمن لا كفا بين لحبيه ثم لم يتدبرها» وقال تعالى: «كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ».^٢

ولفرض أن الأمة - عند ما وقعت على آية متشابهة - راجعت علماءها في فهم تلك الآية، فأبدوا عجزهم عن معرفتها، فذهبوا والعلماء معهم إلى أحد الأئمة خلفاء الرسول ﷺ فكان الجواب: اختصاص علمها بالله تعالى، لكنهم لم يقتنعوا بهذا الجواب فهبوا جميعاً إلى حضرة الرسول ﷺ ضارعين سائلين: ما تفسير آية أنزلها الله إليك لتدبرها؟ فإذا النبي ﷺ لا يفترق عن أحاد أمته في الجهل بكتاب الله العزيز الحميد! أو ليست الأمم تسخر من أمة علمها وعلماءها وأئمتها ونبيها (!) الجهل بكتابها الذي هو أساس دينها مع الخلود؟!

اللهم إن هذا إلا زعم فاسد وخط من كرامة هذه الأمة المفضلة على سائر الأمم بنبيها العظيم وكتابها الكريم.

١ - راجع: سفينة البحار، ج ١، ص ٢٠٤، مادة «أول». ٢ - ص ٣٨، ٢٩.

أو ليس النبي ﷺ هو الذي أُرْجِع أُمَّتَهُ إِلَى الْقُرْآنِ إِذَا مَا التَّبَسَّتْ عَلَيْهِمُ الْأُمُورُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ، فَبِمَاذَا يَرْجِعُونَ إِذَا التَّبَسَّ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ ذَاتَهُ؟!

وَأَخِيرًا فَإِنَّا لَمْ نَجِدْ مِنْ عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ - مِنْذُ الْعَهْدِ الْأَوَّلِ فَإِلَى الْآنِ - مَنْ تَوَقَّفَ فِي تَفْسِيرِ آيَةٍ قُرْآنِيَّةٍ بِحُجَّةٍ أَنَّهَا مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهَا إِلَّا اللَّهُ. وَهَذِهِ كُتِبَ التَّفْسِيرُ الْقَدِيمَةُ وَالْحَدِيثَةُ طَافِحَةً بِأَقْوَالِ الْمُفَسِّرِينَ فِي جَمِيعِ آيِ الْقُرْآنِ بِصُورَةٍ عَامَّةٍ، سِوَى أَنَّ أَهْلَ الظَّاهِرِ يَأْخُذُونَ بِظَاهِرِ الْمُتَشَابِهَةِ، أَمَّا أَهْلُ التَّحْقِيقِ وَالنَّظَرِ فَيَتَعَمَّقُونَ فِيهِ وَيَسْتَخْرِجُونَ تَأْوِيلَهُ الصَّحِيحَ، حَسْبَمَا يُوَافِقُهُ الْعَقْلُ وَالنَّقْلُ الصَّرِيحُ.

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ الطَّبْرَسِيُّ: «وَمِمَّا يُوَيِّدُ هَذَا الْقَوْلَ - أَيُّ أَنَّ الرَّاَسَخِينَ يَعْلَمُونَ التَّأْوِيلَ - أَنَّ الصَّحَابَةَ وَالتَّابِعِينَ أَجْمَعُوا عَلَى تَفْسِيرِ جَمِيعِ آيِ الْقُرْآنِ، وَلَمْ نَرِهِمْ تَوَقَّفُوا عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ لَمْ يَفْسَرُوهُ بِأَن قَالُوا: هَذَا مُتَشَابِهٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ».^١

وَقَالَ الْإِمَامُ بَدْرُ الدِّينِ الزَّرْكَشِيُّ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَنْزِلْ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا لِيَنْتَفِعَ بِهِ عِبَادُهُ، وَلِيُذِلَّ بِهِ عَلَى مَعْنَى أَرَادَهُ، وَلَا يَسُوغُ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَعْلَمْ الْمُتَشَابِهَ. فَإِذَا جَازَ أَنْ يَعْرِفَهُ الرَّسُولُ ﷺ مَعَ قَوْلِهِ: «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ» جَازَ أَنْ يَعْرِفَهُ الرِّبَّانِيُّونَ مِنْ صَحَابَتِهِ، وَالْمُفَسِّرُونَ مِنْ أُمَّتِهِ. لَا تَرَى أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: أَنَا مِنَ الرَّاَسَخِينَ فِي الْعِلْمِ. وَلَوْ لَمْ يَكُنِ لِلرَّاَسَخِينَ فِي الْعِلْمِ حِظٌّ مِنَ الْمُتَشَابِهِ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا: «أَمَّا» لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فَضْلٌ عَلَى الْجَاهِلِ، لِأَنَّ الْكُلَّ قَائِلُونَ ذَلِكَ. قَالَ: وَنَحْنُ لَمْ نَرِ الْمُفَسِّرِينَ إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ تَوَقَّفُوا عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ، فَقَالُوا: هَذَا مُتَشَابِهٌ لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ. بَلْ أَمَرُوهُ عَلَى التَّفْسِيرِ حَتَّى فَسَّرُوا الْحُرُوفَ الْمُتَطَعَةَ».^٢

أَمَّا بِالنَّظَرِ إِلَى ذَاتِ الْآيَةِ، فَلَعَلَّ دَلَالَتَهَا عَلَى التَّشْرِيكِ وَاضِحَةٌ، إِذْ مِنَ الضَّرُورِيِّ لَزُومِ رِعَايَةِ الْمُنَاسَبَةِ الْقَرِيبَةِ بَيْنَ عُنْوَانِ «الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ» وَفَحْوَى مَدْلُولِ «الْمُسْنَدِ»، وَذَلِكَ فِيمَا إِذَا تَعْنُونَ الْمُسْنَدَ إِلَيْهِ بِوَصْفٍ خَاصٍّ، فَإِنَّهُ يَجِبُ - حِينَئِذٍ - مِنْ مَرَاعَاةٍ مَا يَبِينُ هَذِهِ الصِّفَةَ،

٢ - مجمع البيان، ج ٢، ص ٤١٠.

١ - راجع: التكافي، ج ٢، ص ٥٩٩.

٣ - تبرهان نازركشي، ج ٢، ص ٧٢-٧٣.

والحكم المترتب على ذي الصفة من علاقة سببية أو شبهها، وهي التي لاحظها علماء الفن فيما أتر منهم: «مناسبة الحكم والموضوع». وهذا كقولنا: «العلماء باقون ما بقي الدهر» حيث كانت خاصية صفة العلم وآثاره البناءة، هي التي تستدعي الخلود للعلماء. ومن ثم قد يستشم نوعية المخبر به من نفس عنوان المخبر عنه، قبل أن ينطق بالمخبر به، كما في قول الشاعر:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتاً دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَرْفَعُ

فقد لمسنا عظمة المخبر به ورفعة شأنه من عنوان «سامك السماء» الذي جاء في الموضوع.

وعليه فعنوان «الراسخون في العلم» بنفسه يستدعي أن يكون المنسوب إليهم من جنس ما يتناسب والمعرفة الكاملة، أما الإيمان الأعمى فلا مناسبة بينه وبين الرسوخ في العلم.

وعليه فرعاية هذه المناسبة هي التي تستدعي وجوب التشريك، ليكون الراسخون في العلم - أيضاً - عالمين بتأويل المتشابهات. واعتراض بأن مقتضى التشريك هو تساوي العلماء مع الله ولو في هذه الجهة الخاصة، وقد قال تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

وأجيب بأن شرف العلم هو الذي رفعهم إلى هذه المنزلة المنيعة، كما في آية أخرى: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ»^١. واعتراض آخر: ماذا تكون موقعية قوله: «يقولون آمنا به...» إذا ما اعتبرنا «والراسخون» عطفاً على «إلا الله»؟

والجواب: أنها جملة حالية موضعها النصب حالاً توضيحياً من الراسخين. قال الزمخشري: «ويقولون، كلام مستأنف موضح لحال الراسخين»^٢ ومقصوده من الاستئناف نفي رابطة الإسناد الخبري بينه وبين الراسخين. وهكذا صرح ابن قتيبة في تأويل مشكل

٢ - التكملة، ج ١، ص ٣٣٨.

١ - آل عمران ٣: ١٨.

القرآن ص ١٠٠، وأبو البقاء العكبري في إملأ ما من به الرحمن ج ١، ص ١٢٤، والشريف المرتضى في أماليه ج ١، ص ٤٤١-٤٤٢ المجلس ٣٣، والزرکشي في البرهان ج ٢، ص ٧٣، والعلامة الطبرسي في مجمع البيان ج ٢، ص ٤١٠، والشيخ محمد عبده في تفسير المنارج ج ٣، ص ١٦٧ وغيرهم من قطاب العلم والأدب، القدامى والمحدثين.

ولآية نظائر كثيرة في القرآن، وفي الشعر القديم، جاء في سورة الحشر - في بيان مصروف الغنائم - قوله تعالى: «ما أفاء الله على رسوله... إلى قوله: لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ... إلى قوله: وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ... إلى قوله: وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ، يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ...» فجملة «يقولون...» كلام مستأنف حال من «والَّذِينَ جَاءُوا...» المعطوف على ما قبله، للتشريك معهم في استحقاق غنائم دار الحرب.

وكذلك قوله تعالى: «وَجَاءَ رَبُّكَ وَأَمَّا أَنْتَ صَفًّا»^١ فالمنصوب حال من «الملك» المعطوف على «ربك».

وقال يزيد بن المبرغ الحميري - يهجو عبادة بن زياد -:

أصرمت حبلك في أمامة من بعد أيام برامة

فالريح تبكي شجوها والبرق يلمع في الغمامة^٢

قوله «والبرق» عطف على «فالريح» للتشريك معه في البكاء. و«يلمع» حال من المعطوف، أي ويبكي البرق - أيضاً - في حال كونه لامعاً.

إذن فلا غرو أن تكون «يقولون آمناً به...» جملة حالية موضحة لحال الراسخين، وسنذكر فائدة هذه الحال هنا.

واعترض ثالث - هو أقوى حجة اعتمدها الإمام الرازي - قال: «إن الله مدح

١ - الحشر ٥٩: ٧٠. ٢ - القجر ٨٩: ٢٢.

٣ - الأنثاني لأبي الفرج، ج ١٧، ص ١١٢، ط بيروت مج ١٨، ص ٢٦٩، ط دار الفكر، و ص ٥٥ ط انماسي، ووفيات الأعيان لابن خلكان، ج ٦، ص ٣٤٦، رقم ٨٢١، والألماني ناشريف المرتضى، ج ١، ص ٤٤٠.

الراسخين في العلم بأنهم يقولون: آمنا به. وقال في أول سورة البقرة: «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ». ^١ فهؤلاء الراسخون لو كانوا عالمين بتأويل ذلك المتشابه على التفصيل، لما كان لهم في الإيمان به مدح، لأن كل من عرف شيئاً على سبيل التفصيل، فإنه لا بد أن يؤمن به. إنما الراسخون في العلم هم الذين علموا بالدلائل القطعية أن الله تعالى عالم بالمعلومات التي لا نهاية لها، وعلموا أن القرآن كلام الله تعالى، وعلموا أنه لا يتكلم بالباطل والعجب. فإذا سمعوا آية ودلت الدلائل القطعية على أنه لا يجوز أن يكون ظاهرها مراداً لله تعالى، بل مراده منه غير ذلك الظاهر، ثم فوضوا تعيين ذلك المراد إلى علمه، وقطعوا بأن ذلك المعنى - أي شيء كان - فهو الحق والصواب، فهؤلاء هم الراسخون في العلم بالله، حيث لم يزعمهم قطعهم بترك الظاهر، ولا عدم علمهم بالمراد على المتعين، عن الإيمان بالله والعزم بصحة القرآن. ^٢

قلت: ليس كل من عرف الحق اعترف به وأدعى له، قال تعالى: «يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ». ^٣ هذا، والمدح على الإيمان عن بصيرة أولى من المدح على إيمان أعمى. قال الإمام البيضاوي: «مدح الراسخين في العلم بجودة الذهن وحسن النظر، وإشارة إلى ما استعدوا للاعتقاد به إلى تأويله، وهو تجرد العقل عن غواشي الحس». ^٤

والتقييد بالجملة الحالية - هنا - جاء للإشارة إلى نكتة دقيقة، هي: أن المتشابه متشابه على كل من العالم والجاهل جميعاً، سوى أن العالم بفضل علمه بمقام حكمته تعالى، يجعل من المتشابه موضع تأمله ودقيق نظره، وبذلك يتوصل إلى معرفة تأويله الصحيح في نهاية المطاف.

توضيح ذلك: أن الناس تجاه المتشابه ثلاث فرق: فرقة تستريح إلى ظاهره، وهم غالبية العامة ممن لا معرفة له بأصول معارف الإسلام الجلييلة، وفرقة تعتمد على المتشابه

٢ - تفسير التكميل، ج ٧، ص ١٧٧.

٤ - تفسير البيضاوي، ج ٢، ص ٥.

١ - البقرة ٢: ٢٦.

٣ - النحل ١٦: ٨٤.

عن قصد التمويه، لغرض تأويله إلى أهداف باطلة، ذريعة إلى تشويه الحقيقة، وهم أهل الزيغ والانحراف ممن ينبغي الفساد بين العباد، وفرقة تالفة - هم الراسخون في العلم المؤمنون حقاً - يفتنون عند التشابه يتأملونه بدقيق النظر، ولسان حالهم: أن هذا التشابه كأخيه المحكم - صادر عن مقام الحكمة تعالى وتقدس، فلا بد أن وراء ظاهره التشابه حقيقة راهنة تكون هي المقصودة بالذات، وهذه الفكرة عن التشابه هي التي تدعو المؤمنين حقاً الراسخين في العلم إلى البحث والتحقيق عن تخريجه الصحيح.

والباحث الصادق - أمام التشابه - لا يضطرب اضطراب الجاهل الذي وضع إيمانه على حرف «فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ، خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»^١ ولا يتروغ مراوغة المعاند الغاشم، ليجعل من التشابه ذريعة للبحث والفساد في الأرض «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَيْغٌ فَيَسْتَبِيعُونَ مَا تُشَابِهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ»^٢ وإنما يقف عنده وقفة المتأمل الناحص عن جلي الأمر. ولا شك أنه سوف يحتضن مطلوبه بفضل استقامته وثباته على إيمانه الصادق، وقد جرت سنة الله في خلقه: أن من جدّ وجد ومن لجّ ولج. قال تعالى: «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ»^٣ والخلاصة: أن الراسخين في العلم، بفضل كبريائهم على العقيدة الصادقة، سوف يهتدون إلى معرفة تأويل التشابه كما أراده الله، ويكون قولهم: «آمنّا به كلُّ من عند ربّنا» تمهيداً لطلب الحقيقة، ونقطة باعنة نحو البحث عن طرق التحقيق والنحص.

وهكذا قال الشيخ محمد عبده: وأما دلالة قولهم: «آمنّا به كلُّ من عند ربّنا» على التسليم المحض، فهو لا ينافي العلم، فإنهم إنما سلّموا بالتشابه في ظاهره أو بالنسبة إلى غيرهم، لعلمهم باتفاقه مع المحكم، فهم لرسوخهم في العلم ووقوفهم على حقّ اليقين، لا يضطربون ولا يتزعزعون، بل يؤمنون بهذا وبذاك على حدّ سواء، لأنّ كلاّ منهما من عند الله ربّنا، ولا غرو، فالجاهل في اضطراب دائم والراسخ في ثبات لازم. ومن اطلع على

٢ - أن عمران ٨٣-٨٤

١ - النجج ٢٢: ١١

٣ - العنكبوت ٢٩: ٢٩

ينبوع الحقيقة لا تشبه عليه المجاري، فهو يعرف الحق بذاته، ويرجع كل قول إليه، قائلاً: «آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا»^١.

بقي هنا شيء: وهو أن الإمام الرازي - تأكيداً لاختياره الاختصاص - استمد بالأدب الرفيع! وقال: إن العطف بعيد عن ذوق النصاحه، ولو أُريد العطف لكان الأولى أن يقال: وهم يقولون آمنا به، أو يقال: ويقولون آمنا به.^٢

ووافقه على هذا الذوق الأدبي: سيّدنا العلامة الطباطبائي، قائلاً: وظاهر المحصر كون العلم بالتأويل مقصوداً عليه تعالى. وظاهر الكلام أن الواو في «والراسخون...» للاستئناف، لكونه طرفاً للترديد الواقع في صدر الآية «فَأَمَّا الَّذِينَ...». ولو كان للعطف الدال على التشريك، لكان من أفضل الراسخين - حينئذ - هو الرسول الأعظم، فكان من حقه أن يفرد بالذكر، تشريفاً بمقامه كما في قوله تعالى: «آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ»^٣. وقوله: «ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ تَكْوِينَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ»^٤ وقوله: «وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا»^٥.

قلت: إن كنا نرى لهذين العلمين منزلتهما الشامخة في مجال الحكمة والعلوم العقلية، فإن ذلك - بنفس المرتبة - أبعدهما عن عالم الأدب اللغوي والعلوم النقلية، لاسيما وأنهما لم يذكر سبب تلك الاستدانة الغريبة! وقد أسلطنا نقل كلام أئمة الأدب في ترجيح العطف على الاستئناف. هذا، وقد ذهب عن الإمام الرازي أن الجملة الحالية إذا صدرت بالفعل المضارع يجب تجريدتها عن الواو البتة، قال ابن مالك في باب الحال من ألفتها في النحو: وذات بدء، بمضارع تبت حوت ضميراً ومن الواو خلت

كما ذهب عن سيّدنا الطباطبائي أن في القرآن كثيراً من عمومات تشمل النبي الأكرم ﷺ يقيناً ولم يفرد بالذكر، منها: قوله تعالى: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ

١ - تفسير الصان، ج ٣، ص ١٦٧.

٢ - التفسير الكبير، ج ٧، ص ١٧٧.

٣ - البقرة ٢: ٢٨٥.

٤ - التوبة ٩: ٢٦.

٥ - آل عمران ٣: ٦٨.

وَأُولُوا النُّعْلَمِ قَائِمًا بِالنَّقِصِ»^١ وقوله: «إِنَّ الَّذِينَ قَانُوا رَبَّنَا اللَّهَ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَسَنَّلُوا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ»^٢ وقوله: «إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا»^٣ وقوله: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ»^٤ وغيرهن من آيات كثيرة جداً.

مزعومة المنكرين

نسب جلال الدين السيوطي القول باختصاص معرفة التأويل به تعالى، إلى أكثرية السلف خصوصاً أهل السنة، قال: «وَأَمَّا الْأَكْثَرُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَتَبَاعِهِمْ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، خُصُوصاً أَهْلَ السُّنَّةِ، فَذَهَبُوا إِلَى الثَّانِي، أَيْ الْقَوْلَ بِأَنَّ التَّأْوِيلَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ»^٥ وأظنه مبالغاً في هذه النسبة، ولا سيما بعد مراجعتنا لأقوال السلف اتضح عدم صحة النسبة. قال ابن تيمية: «قَوْلُ الْقَائِلِ: إِنَّ أَكْثَرَ السَّلَفِ عَلَى أَنَّ التَّأْوِيلَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، قَوْلٌ بِلَا عِلْمٍ»^٦ فإنه لم يثبت عن أحد من الصحابة أنه قال: إِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ لَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَ الْمُتَشَابِهِ. بَلِ التَّابِتُ عَنِ الصَّحَابَةِ أَنَّ الْمُتَشَابِهَ يَعْلَمُهُ الرَّاكِبُونَ...»^٧

وقال - قبل ذلك -: «إِنَّ السَّلَفَ قَدْ قَالَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ: إِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ، مِنْهُمْ مُجَاهِدٌ مَعَ جَلَالَةِ قَدْرِهِ، وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَابْنُ عَبَّاسٍ... وَقَدْ تَكَلَّمَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي تَأْوِيلِ كَثِيرٍ مِنْ آيَاتٍ مُتَشَابِهَةٍ... إِلَى أَنْ يَقُولَ: وَهَذَا الْقَوْلُ اخْتِيَارُ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ، مِنْهُمْ ابْنُ قَتَيْبَةَ وَأَبُو سَلَيْمَانَ الدِّمَشْقِيُّ...»^٨

وقال أبو جعفر الطبري: «إِنَّ جَمِيعَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ آيِ الْقُرْآنِ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فَإِنَّمَا أَنْزَلَهُ عَلَيْهِ بَيَاناً لَهُ وَلِأَمْتِهِ وَهَدًى لِلْعَالَمِينَ، وَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَا لَا حَاجَةَ بِهِمْ إِلَيْهِ، وَلَا أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَا بِهِمْ إِلَيْهِ الْحَاجَةُ، ثُمَّ لَا يَكُونُ لَهُمْ إِلَى عِلْمِ تَأْوِيلِهِ سَبِيلٌ»^٩.

وقال مجاهد: «عَرَضْتُ الْمَصْحَفَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ، أَقْنَنَهُ عِنْدَ كُلِّ

١ - آل عمران ٣: ١٨. ٢ - فضائل ٥٦: ٣٠.

٣ - الحج ٥٢: ٥٨. ٤ - فاطر ٣٥: ٥٨.

٥ - الاتفاق، ج ٤، ط ٣، ج ٤، ط ٥، ط ٦. ٦ - ويل فمن كفره نصرود.

٧ - بنقل تفسير التمار، ج ٣، ص ١٧٤-١٧٦. ٨ - جامع البيان للطبري، ج ٤، ص ١١٦.

آية وأسأله عنها. وكان يقول: أنا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله»^١. وقال الراغب - في مقدمة تفسيره -: «وذهب عامة المتكلمين إلى أن كل القرآن يجب أن يكون معلوماً، وإلا لأدّى إلى بطلان فائدة الانتفاع به، وحملوا قوله: «والراسخون»، أنه عطف على قوله: «إلا الله» وقوى ذلك بقراءة ابن مسعود: «ويقولون...». وقوله: «يقولون» جملة حالية»^٢.

وذهب أبو الحسن الأشعري - شيخ الأشاعرة - إلى وجوب الوقوف على «والراسخون في العلم» لأنهم يعلمون تأويل المتشابه. وقد أوضح هذا الرأي وانتصر له أبو إسحاق الشيرازي بقوله: «ليس شيء استأثر الله بعلمه، بل وقف العلماء عليه، لأن الله تعالى أورد هذا مدحاً للعلماء، فلو كانوا لا يعرفون معناه لشاركوا العامة»^٣.

وفيما نقلنا - هنا - من أقوال الأعلام كفاية في تزييف ما نسبته جلال الدين إلى السلف، ولعل الباحث يجد من أقوال الأئمة أكثر.

والعمدة: أن منكري العطف استندوا إلى من عومة مفضوحة، قالوا: «لأن المتشابه هو ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل، مما استأثر الله بعلمه دون خلقه، وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم، ووقت طلوع الشمس من مغربها، وقيام الساعة وفناء الدنيا، وما أشبه ذلك، فإن ذلك لا يعلمه أحد»^٤. وقالوا في تفسير الآية: يعني جلّ تناؤه بذلك: وما يعلم وقت قيام الساعة وانقضاء مدة أجل محمد وأُمَّته وما هو كائن، إلا الله، دون من سواه من البشر، الذين أملوا إدراك علم ذلك من قبل الحساب والتنجيم والكهانة. وأما الراسخون في العلم فيقولون أمثابه كل من عند ربنا لا يعلمون ذلك ولكن فضل علمهم في ذلك على غيرهم العلم بأن الله هو العالم بذلك دون من سواه من خلقه»^٥.

ولعل هؤلاء قد غشيتهم غفلة، فذهب عنهم أن آية آل عمران تقصد تنويع أي القرآن إلى محكمات ومتشابهات، وأن المحكمات هن مراجع الأئمة بالذات، أما الآيات

١ - تفسير الصان، ج ٣، ص ١٨٢.

٢ - مقدمة جامع التفاسير، ص ٨٦.

٣ - التمهيد لتصحيح التصانيع، ص ٢٨٢.

٤ - راجع: جامع البيان، ج ٣، ص ١١٦.

٥ - المنصور، ص ١٢٢؛ ومجمع البيان، ج ٢، ص ٥١٠؛ وتفسير الزبيضاوي، ج ٢، ص ٤.

المتشابهات فيعمد إلى تأويلها الباطل أهل الأهواء الفاسدة ولا يعلم تأويلها الصحيح سوى الله والراسخين في العلم. هذا هو فحوى الآية الكريمة، الأمر الذي لا يرتبط والأمور السبعة التي استأثر الله بعلمها من نحو خروج الدجال، ونزول المسيح وطلوع الشمس من المغرب، إنها من أشراط الساعة، ولا مساس لها بموضوع آية آل عمران. إنها غفلة غريبة لا ندري كيف خفي عليهم ذلك ولم ينتبهوا إلى هذا الفضح الواضح؟

مَن هم الراسخون في العلم؟

الراسخون في العلم هم مَن لمسوا من المتشابه وجه التشابه فيه أولاً، ثم تمكنوا من الوصول إلى وجه تخريج وجه الصحيح في نهاية الأمر، لأن فهم السؤال نصف الجواب كما قيل. إذ الراسخون في العلم هم من عرفوا من قواعد الدين أسسها المكيته، ودرسوا من واقع الشريعة وأصول مبانيها الرصينة، ومن ثم إذا ما جوبهوا بما يخالفها في ظاهر الملفظ، عرفوا أن له تأويلاً صحيحاً، يجب التوصل إليه في ضوء تلك المعارف الأولية، ومن جدد في طلب شيء، وكان من أهله، تحصّله في نهاية المطاف. أمّا الجاهل الأعشى فلا يعرف من الدين شيئاً سوى ظواهره، من غير أن يعبر بين محكماته والمتشابهات. والخلاصة: أن العلماء الصادقين، بما أنهم واقفون على قواعد الشريعة، وعارفون بموازين الشرع ومقاييسه الدقيقة، إذا ما عرضت عليهم متشابهات الأمور هم قادرون على استنباط حقائقها وعلى أوجه تخريجاتها الصحيحة.

ومن ثم فإنهم يعلمون تأويل المتشابهات بفضل رسوخهم في فهم حقيقة الدين بعناية رب العالمين «وَأَنذِينَ جَاهِدُوا فِيمَا تَهْدِيهِمْ سُبُلَنَا»،^١ «وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى»،^٢ «الَّذِينَ قَانُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ»،^٣ وقد قال تعالى: «وَأَن تَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا»،^٤ أو ليس العلم بحقائق الشريعة البيضاء

٢ - مريم ١٩، ٧٦.

٤ - التين ١٣، ١٦.

١ - التكهوت ٢٩، ٦٩.

٣ - فصلت ١٦، ٣٠.

من الماء الخدق؟ إنها شربة حياة العلم، يفيضها الإله تعالى على من يشاء من عباده المؤمنين، ويطلعهم على أسرار الملك والملوك في العالمين.

وأول الراسخين في العلم هو رسول الله ﷺ. قال الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام: أفضل الراسخين في العلم رسول الله ﷺ. قد علم جميع ما أنزل الله في القرآن من التنزيل والتأويل، وما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله. ثم باب مدينة علمه أمير المؤمنين عليه السلام والأوصياء من بعده عليه السلام. قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «إن الله علم نبيه التنزيل والتأويل، فعلم رسول الله ﷺ علماً عظيماً وعلمنا، والله».^٢

وهكذا استمر بين أظهر المسلمين - عبر العصور - رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فثبتوا واستقاموا على الطريقة فستاهم ربهم ماءً غدقاً. قال رسول الله ﷺ: يحمل هذا الدين في كل قرن عدول ينشون عنه تأويل المبطلين.^٣

وقد جاء التعبير عن علماء أهل الكتاب الربانيين بالراسخين في العلم «نكس الراسخون في العلم منهم»^٤ والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك^٥ دليلاً على أن العلماء العاملين، الذين ساروا على منهج الدين القويم، وكملت معرفتهم بحقائق الشريعة الظاهرة، هم راسخون في العلم، ويعلمون التأويل. قال الإمام الصادق عليه السلام: «نحن الراسخون في العلم، فنحن نعلم تأويله».^٦ وعن ابن عباس تلميذ الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «أنا ممن يعلم تأويله».^٧ وفي وصية النبي ﷺ: «فما اشتبه عليكم فاسألوا عنه أهل العلم يخبرونكم».^٨ فلولاً أن في أمته علماء عارفين بتأويل المتشابهات، لما أوصى ﷺ بمراجعتهم في حلّ متشابهات الأمور و«الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله»^٩ وصلى الله على محمد وآله الطاهرين.

٢ - برآة الأنوار، ص ٨٥.

١ - التبحر، ج ٩٦، ص ٧٨.

٤ - التمهيد، ج ٤، ص ٦٦٢.

٣ - سفينة البحار، ج ١، ص ٢٠٤، مادة «مؤن».

٦ - اندر المنور للسيوطي، ج ٢، ص ٧.

٥ - تفسير التبرهان، ج ١، ص ٢٧٦.

٨ - الأعراف، ج ٧، ص ٤٣.

٧ - آلاء الترحمان لابن أبي عمير، ج ١، ص ٢٥٧.

تعرفه إجمالية بمذاهب سلفية أوجدت التشابه في وجه الآيات

رأينا من الأفضل - قبل عرض المشابهات - أن نتعرف إلى شيء من مذاهب سلفية كانت السبب الأول في نشوء التشابه في وجه كثير من آيات القرآن الحكيم. وكان أسبقهم إلى ذلك «الصفائية»، ثم انحدرت عنها «الأشعرية» و«المشبهية» و«الكرامية» كما تشعبت منها «الحشوية» و«الجبرية» و«المقدريّة» وأخيراً أذنا بهم: «النيمية» و«الوهابية». وكانت مذاهب أهل العدل: «العدلية» - في حقيقتها - انتفاضة حقيقية وعقلانية في وجه السلفيين الظاهريين المتزمتين، وإليك:

تمهيد

تقدّم أنّ غالبية ما نعتبره اليوم مشابهاً من آي القرآن، قد حصل التشابه فيها في عصر متأخر عن زمن نزولها، يوم راجت البحوث المجدلية حول مسائل كلامية عن ذاته

١ - يطلق «علم الكلام» على جملة مسائل خلاقية تبحث عن الوجود وعن شؤون الوجود، تعالي، تشبهاً من فلسفة أرسطو، وتطبيقات مع العقيدة الإسلامية بالذات، مزيداً عليها مسائل النبوة والإمامة والامتداد.

المقدسة وصفاته الجمالية والجلالية^١

كان أكثر السلف - ممن لاعهد لهم بالعلوم العقلية، ولا وقفوا على كنه حقائق الإسلام، والتي كانت دقيقة للغاية، ما عدا ظواهر الفاظ كانوا يلوكونها من غير تحقيق، وبالتالي لم تكن لهم تلك المعرفة الدقيقة بشؤون الواجب تعالى وتنصيل صفاته التبتية والسلبية، ولا تمييز صفات الذات عن صفات الفعل^٢ وما إلى ذلك - كانوا إذا ما وجدوا من نعوتهم تعالى مذكورة في الكتاب أو في أقوال الرسول ﷺ أخذوا بظواهرها مستريحين بأنفسهم إلى ما يفهمون منها حسب ما أوتوا من أفهام ساذجة بدائية، لا يزيدون شيئاً ولا ينتصون. لاشك أنها كانت طريقة الوقف والاحتياط في الدين، بالنسبة إلى من لم يرتفع مستواه عن مستوى العامة بشيء. وبذلك قد سلموا عن كثير من شبهات اعترضت طرق الخلف، ممن ولجوا في مسائل عقلية غامضة، وكان قد أعوزتهم الوسيلة النافذة، التي كانت تؤهلهم لسبر تلكم الأغوار.

هذا أبوهريرة سئل عن المبدع الأول كيف وجد؟ فلم يجر جواباً وجعل يضطرب من مفاجأة هكذا سؤال! قال: «وإني لجرأتني ذات يوم، إذ قال رجل من أهل العراق: يا أباهريرة هذا «الله» خلقنا، فمن خلق الله تبارك وتعالى؟ قال أبوهريرة: «فوضعت اصبعي في أذني وصرخت: صدق الله ورسوله، الله الواحد الأحد الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد»^٣. إذ مسألة «وجود الواجب بالذات»^٤ لم تكن ممّا يدركها أمثال أبيهريرة ذلك

١ - تطلق «صفات اجمال» على «الصفات التبتية» التي ينعت بها ذاته المقدسة، ولا يجوز إخلاؤه تعالى عنها ولا انصافه بأنفسها، كالحياة والقدرة والعلم. وتطلق «صفات اجمال» على «الصفات التبتية» التي ينزأ ذاته المقدسة عن الانصاف بها، كالحادث والنجسية والرقية ونحوها.

٢ - صفات الذات: صفات ثابتة قديمة لا يجوز إخلاء الذات عنها أبداً، كالعلم والحياة والقدرة. وصفات الفعل: ما يجوز إخلاء الذات عنها فيما تم تتلئق إرادته تعالى بالإيجاد، كالخلق والرزق والإحياء والإماتة.

٣ - راجع: رسالته الرد على التجهية، ص ٧.

٤ - ينقسم الوجود إلى «وجود بالذات» و«وجود بالتبعية»، ونعني بالثاني ما يستمد في وجوده حدوثاً ويقام من خارج

العهد.

وقال أبو بكر: «يَا أَرْضُ تَقْلُنِي وَيَا سَمَاءُ تَقْلُنِي إِذَا قُلْتَ فِي كَلَامِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ». وسئل عبدة السلماني عن شيء من تفسير القرآن، فقال: «اتَّقِ اللَّهَ وَعَلَيْكَ بِالسَّدَادِ»^١. وجاء رجل إلى مالك بن أنس - إمام المالكية - فقال: يا أبا عبد الله! «الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»^٢ كيف استوى؟ فوجد مالك من مقالته، وعلته الرخصاء، وأطرق برأسه. وبعد أن سرى عنه قال: «الكيف غير معقول، والاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. وإني لأخاف أن تكون ضالاً»، ثم أمر بالرجل فأخرج من المسجد»^٣.

وفي رواية: وزاد: «من عاد إلى هذا السؤال عنه أضرب عنقه».

وسئل الأوزاعي عن تفسير هذه الآية، فقال: «الرحمان على العرش استوى، كما قال عز وجل، وإني لأراك ضالاً».

وسئل ابن راهويه عن الاستواء: أقيم هو أم قاعد؟ فقال: «لا يمل عن القيام حتى يقعد، ولا يمل عن القعود حتى يقوم، وأنت إلى غير هذا السؤال أحوج»^٤. تلك كانت طريقة السلف ممن كانت شعورهم كفاءة التجوال في ميادين البحوث النظرية العريضة، وبذلك سمو: «الصفائية»، أي الذين أخذوا بظواهر الصفات وإن لم يدركوا حقائقها. وتشعبت منهم «المشبهة» الذين أخذوا من ظاهر الصفات دليلاً على إثبات مفاهيمها المعهودة عندهم لذاته تعالى، تشبيهاً بغيره من المخلوقين. ومنهم:

١ - ذاته أي يوجد غير، وكل «ما بالتبعية» لابد أن ينتهي إلى «ما بالذات» لا محالة، وهو ينتهي سائمة الموجودات، ومن ثم ذاتي تعالى هو مبدأ هذه السائمة، فهو «موجود بالذات» ثم يستمد في وجوده من خارج ذاته، ولأنهم تسموه سائمة، ويطلق عليه ذاتي «واجب الوجود»، كما يطلق على غيره - من سائر الموجودات جميعاً - «ممكن الوجود». فوجود ذاتي وجود كامل على ذاته لذاته، وغيره محتاج فقير، ومستمد منه ذاتي وتقدس.

٢ - طه ٢٠: ٥.

٣ - انصهر، ص ٥.

٤ - رسالة الرد على التجهمية، ص ٢٧. يقال: وجد على كذا أي غلبه، وانحطاه - بضم الزاء وفتح الحاء - عرق انحنى.

٥ - ينسب من جبين المحمود. ٦ - البرهان للزركشي، ج ٢، ص ٧٨.

«الكرامية» أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام كانوا ممن يشتون الصفات إلا أنهم انتهوا فيها إلى التجسيم والتشبيه. أمّا «الأشعرية» فكانت امتداداً للصفاتية على ما سذكر. وأمّا «المعتزلة» فكانوا انتفاضة في وجه السلف الصفاتيين، على يد واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد تلميذي الحسن البصري، جرى بين واصل وأستاذه نقاش في مسألة مرتكب الكبائر هل هو مؤمن أم هو خارج عن الإيمان، فقال واصل: لا مؤمن ولا كافر، والتزم بالمنزلة بين المنزلتين، فطرده الحسن، فاعتزله واصل إلى ناحية المسجد، وانضم إليه عمرو.

الصفاتية

كان أكثرية السلف يثبتون لله صفات أزلية من العلم والقدرة والحياة والإرادة والسمع والبصر والكلام والجود والإنعام والجلال والإكرام، ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل، بل يسوقون الكلام سوفاً واحداً. كما كانوا يثبتون مثل اليد والرجل والوجه والعين والنزول والصعود والرؤية، ويسمونها «صفات خبرية» أي أنها صفات وردت في الشريعة وجاء بها الخبر الصحيح، كما يعترفون بها وإن لم يدركوا من حقيقتها شيئاً، وكانوا لا يشبهون ذاته المقدسة بصفات المخلوقين إذ ليس كمثل شيء، ولا كانوا يؤوّلونها، قالوا: عرفنا بمتنظي العقل أن الله تعالى ليس كمثل شيء، فلا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء منها، وقطعنا بذلك، إلا أننا لانعرف معنى اللفظ الوارد فيه، مثل قوله تعالى: «الزَّحَّانُ عَلَى الْغُرِّ اسْتَوَى»^٢ ومثل قوله: «خُلِقْتُ بِكَدِّي»^٣ ومثل قوله: «وَجَاءَ رَبُّكَ»^٤ إلى غير ذلك. قالوا: ولنا مكلفين بمعرفة تفسير هذه الآيات وتأويلها، بل التكاليف قد ورد بالاعتقاد بأنه لا شريك له وليس كمثل شيء، وذلك قد أثبتناه يقيناً.^٥

١ - كان من سجدتان، دعى أتباعه إلى تجسيم الصعود وأنّه حذاً ونهاية وجهته. وكان حسن الظاهر، وبلغ أتباعه في خراسان وحدها أكثر من عشرين ألفاً وكان له مثل ذلك في أرض فلسطين، مات سنة ٢٥٥.

٢ - طه، ٢٠، ٢١.

٣ - من ٣٨، ٧٥.

٤ - الصلوات والتجملات، ج ١، ص ٩٢.

٥ - انفجر ٨٩: ٢٢.

من هؤلاء: مالك بن أنس، وأحمد بن حنبل، وسفيان بن سعيد الثوري، وداود بن علي الإصمغاني، ومحمد بن إدريس الشافعي، وشريك بن عبد الله، وابن أبي ليلى، ومقاتل بن سليمان، ومن تابعهم من أصحاب الحديث، وسمّوا «الحشويّة» أيضاً لأنهم كانوا يحشون ملأ كتبهم بما عثروا عليه من أحاديث غتّة وسمينة ولا مبالاة.^١

حتى انتهى الزمان إلى عبد الله بن سعيد الكلابي وأبي العباس القلانسي والحاتر بن أسد المحاسبي. وهؤلاء كانوا من جملة السلف، إلا أنهم باثروا علم الكلام، وأيدوا عقائد السلف بحجج كلاميّة، وبراهين أصوليّة. وصنّف بعضهم ودرس البعض، حتى جرى بين أبي الحسن الأشعري وبين أستاذه أبي علي الجبائي مناظرة في مسألة «الأصلح والأصلح»^٢ فتخاصما، وانحاز الأشعري إلى هذه الطائفة (الصنفايّة من السلف) فأيد مقالاتهم بمناهج كلاميّة، وصار ذلك مذهباً لأهل السنّة والجماعة وانتقلت سمة «الصنفايّة» إلى «الأشعريّة».^٣



الحشويّة

قال ابن المرتضى، الأمير أحمد بن يحيى اليمني الحسني (ت ٨٤٠): «والحشويّة هم الذين يروون الأحاديث المحشوّدة، أي التي حشاها الزنادقة في أخبار الرسول ﷺ ويقبلونها ولا يتأوّلونها. وهم يصفون أنفسهم بأنهم أصحاب الحديث وأنهم أهل السنّة والجماعة، ولا مذهب لهم منفرد.

وأجمعوا على الجبر والتشبيه، وجسّموا وصوّروا وقالوا بالأعضاء، وقدم ما بين الدفتين من القرآن، ويدّعون أن أكثر السلف منهم، وهم براء من ذلك. وينكرون الخوض في علم الكلام والجدل، ويعملون على التقليد وظواهر الآيات.

١ - المصدر، ج ١، ص ٩٣ و ٩٤، والمفالات والفرق لسعد بن عبد الله الأشعري، ص ٦.

٢ - تقول الصنطرة: إن الله لا يفعل إلا ما فيه مصلحة، ولا يكتف إلا بما فيه مصلحة، ولا يختار إلا ما هو الأصح، وذلك بمقتضى حكمته تعالى، وأنكرت الأشاعرة ذلك، قالوا إن الله يفعل ما يشاء ويختار ما يريد.

٣ - التلخيص والفتح للشهرستاني، ج ١، ص ٩٣.

قال الحاكم: ^١ ومنه أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وداود بن محمد الإصفهاني،
والكرايسي واسمه الحسين بن علي.

ويروون في كتبهم الحديث وضده، كما قال ابن المعتمر:

يروى أحاديث ويروي نقضاً مخالف بعض الحديث بعضاً

وهم يصحّحون الجميع ويتمسّكون بالظاهر!

قال: ومما روي أنّه تعالى أجرى خيلاً في الجنة فخلق نفسه من عرقها. وإنّه لما أراد
خلق آدم نظر في الماء فرأى صورة نفسه فخلق آدم عليها. ^٢

وقال سعد بن عبد الله الأشعري (ت ٣٠١): «وفرقه منهم يسمّون الشكّاء والبترية،
أصحاب الحديث، منهم سنيان بن سعيد الثوري وشريك بن عبد الله وابن أبي ليلى ومحمد
بن إدريس الشافعي ومالك بن أنس ونظراؤهم من أهل الحشو والجمهور العظيم وقد سُمّوا
الحشوية. وفي نسخة زيادة: لأنهم قالوا بحشو الكلام. ^٣

قال الأمير أبو سعيد نشوان الحميري (ت ٥٧٣): وسمّيت الحشوية حشوية، لأنهم
يحشون الأحاديث التي لا أصل لها في الأحاديث المروية. والجميع يقولون بالجبر
والتشبيه وأن الله موصوف عندهم بالنفس واليد والسمع والبصر. وقالوا: كل ثقة من العلماء
يأتي بخبر مسند عن النبي ﷺ فهو حجة... أي من غير نظر إلى الوسائط الواقعين في
السند!

وقال الشهرستاني: «وجماعة من أصحاب الحديث - الحشوية - صرّحوا بالتشبيه،
مثل مضر وكهمس وأحمد الهجيمي وغيرهم من الحشوية.. وعن محمد بن عيسى: أنهم

١ - هو الحاكم النيسابوري أبو سعيد الحسن بن محمد بن كزامة النجاشي، المعتزلي ثم الزيدي (٤٩٤ - ٤٦٣)، مقدّمة
المنية والأمل، ص ١١.

٢ - المنية والأمل في شرح التل والتمل، ص ١١٤ - ١١٦، ط دار الفكر ١٣٩٩.

٣ - انصافات والفرق، ص ٦، رقم ١٨، وكذلك في الفرق النوبختي، ص ٧.

٤ - انحور العين في التمل والتمل، ص ٣٤١، ط مصر ١٩٤٨؛ وثبت ذاته - دهخدا، ج ٦، ص ٩١، ٩٠.

أجازوا على ربهم الملاسة والمصافحة، وأن المسلمين يعاقبونه في الدنيا والآخرة، إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الإخلاص والاتحاد المحض.. وحكى الكعبي عن بعضهم: أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا، وأن يزوروه ويزورهم.. وعن داود الجواربي أنه قال: اعفوني عن الفرج واللحية واسألوني عما وراء ذلك، وإن معبوده جسم، ولحم ودم وله جوارح وأعضاء.. ومع ذلك جسم لا كالأجسام، ولحم لا كاللحم، ودم لا كالدماء. وكذلك سائر الصفات، وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء.. وأضاف: أنه أجوف من أعلاه إلى صدره، مصمت ما سوى ذلك، وأن له وفرة سوداء، وله شعر فقط.

قال: «وأما ما ورد في التنزيل من الاستواء، والوجه، واليدين، والجنب، والمجيء والإتيان، والفوقية وغير ذلك، فأجروها على ظاهرها.. وكذلك ما ورد في الأخبار من الصورة وغيرها، في قوله ﷺ: «خلق آدم على صورة الرحمان». وقوله: «حتى يضع الجبار قدمه في النار..». وقوله: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمان». وقوله: «خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً». وقوله: «وضع يده أو كفه على كتفي». وقوله: «حتى وجدت برد أنامله على كتفي» إلى غير ذلك. فأجروها على ما يتعارف في صفات الأجسام.

قال: «وزادوا في الأخبار أكاذيب وضعوها ونسبوها إلى النبي ﷺ وأكثرها مقتبسة من اليهود. فإن التشبيه منهم طباع. حتى قالوا: اشتكت عيناه فعادته الملائكة. وبكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه. وأن العرش ليضط من تحته كأطيظ الرجل الحديد. وإنه ليفضل من كل جانب أربع أصابع».

قلت: ومن أشهر كتبهم - الحاوية على جل هذه المقالات - كتاب التوحيد والصفات، تأليف محمد بن إسحاق (ابن خزيمة) توفي سنة ٢٣١١^٢ وقد اعتمد الكتاب جميع

١ - التامل والتأمل تلشهرستاني، ج ١، ص ١٠٥، ١٠٦.

٢ - بتحقيق محمد خليل هراس المدرس بكلية أصول الدين بالأزهر (١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م).

السلفيين - حسبما اصطالحوا على هذا الاسم - وجعلوا ما فيه أساس عقيدتهم في معرفة الله وصفاته الجلال والجمال. والوهابيون اليوم هم حنابلة أولئك السلفيين المزيّفين.

وكتاب آخر عنوانه (الرد على الجهمية) لأبي سعيد عثمان بن سعيد الدارمي (ت ٢٨٠) ملأه بروايات التجسيم والتشبيه، فيما زعم. رداً على الجهمية، أصحاب جهم بن صفوان، تلميذ الجعد بن درهم مؤدّب محمد بن مروان الملقّب بالحمار. فقد وافق المعتزلة في نفي الصفات^١ وهو من عمدة كتب الصفاتية.

وبعد.. فهذا الاسم (الحشوية) يطلق - كما عرفت - على جماعة السلفية والصفاتية وأدناهم (التيمة والوهابية) ممّن دأبوا على الأخذ بظواهر الألفاظ الواردة في الشريعة كتاباً وسنة، حتى ولو استلزم القول بالجبر والتشبيه وإثبات الجوارح والأعضاء لله - سبحانه - ممّا هو لازم الجسمية. محتجّين بأنّها من روايات التفاد، فيجب الأخذ بها والاعتقاد بظاهرها حيث يتفاهم منها، من غير تأويل أو تفسير وجيه.

قال ابن الجوزي: «ولكن شره جمهور المحدثين، فإنّ من عادتهم تشييق حديثهم ولو بالباطيل. وهذا قبيح منهم، لأنّه قد صحّ عن النبي ﷺ أنّه قال: من حدّث عليّ حديثاً يرى أنّه كذب، فهو أحد الكذابين»^٢.

وقال الشيخ أبو جعفر الطوسي - في ذيل قوله تعالى: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا»^٣: فيه تنبيه على بطلان قول الجهّال من أصحاب الحديث: أنّه ينبغي أنّه يروى الحديث على ما جاء وإن كان مختلفاً في المعنى^٤.

وهكذا قال الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام: «والجهّال يعجبهم حفظهم للمرواية، والعلماء يحزنهم تركهم للمراعاة»^٥.

١ - التوفيق لآب الجوزي، ج ١، ص ٢٤٠.

٢ - التلخيص لآب شهرستاني، ج ١، ص ٨٦.

٣ - التبيين، ج ٩، ص ٣٠١.

٤ - محمّد ١٧، ٢٤.

٥ - التذافي، ج ٨، ص ٢٣ من رسالة سعد النخعي.

نعم هكذا دأب أهل الحشو من أصحاب الحديث على شحن حقائقهم بزخرف القول غروراً، قاتلهم الله نبي يؤفكون؟!

ووهم فريد وجدي.. فيما زعم: أن الحشوية فرقة من المعتزلة تمسكوا بظواهر القرآن ووقعوا في التجسيم، قال: وهم منسوبون إلى الحشو أي رذائل الناس.^١
ولعله يقصد بهم أصحاب الحديث من أصحاب الأشعري، كانوا على مذهب الاعتزال، فأنحازوا إلى الانتصار لمذهب السلف الصفاةيين. وقد ذكر «الصفدي»: «أن الغالب في الحنفية معتزلة، والغالب في الشافعية أشاعرة، والغالب في المالكية قدرية (لعله يعني جبرية) والغالب في الحنابلة حشوية».^٢

الأشعرية

أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري^٣ نسبة إلى جدّه الثامن عبدالله بن قيس أبي موسى الأشعري^٤ صاحب عمرو بن العاص في قضية التحكيم. كان أبو الحسن في بدء أمره معتزلياً، وكان يتسلمه على إمام المعتزلة في عصره أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي^٥ فخالفه في مناظرة وقعت بينه وبين أستاذه.^٦
وفي نهاية المناظرة قال الجبائي للأشعري: إنك مجنون، فقال: لا، بل وقف حمار

١ - دائرة معارف القرن العشرين، ج ٣، ص ٥٤٧، مادة «حشوة».

٢ - التقيت التمسك تصفدي، ج ٢، ص ٥٧، راجع: شرح الإسلام لأحمد أمين، ج ٣، ص ٧١.

٣ - توفي سنة ٣٢٤ هـ ومن أشهر كتبه «مقالات الإسلاميين» و«التمج» و«الإبانة عن أصول الدين».

٤ - مات سنة ٤٤ هـ، كان في وقعة الجمل وائياً على الكوفة، أمره أمير المؤمنين ع عليها، فأرسل أمير المؤمنين يدعو أهل الكوفة لينصروه، لكن أبو موسى الأشعري كان يخطبهم، فعرّضه أمير المؤمنين، وكان منزعجاً حتى أيام التحكيم بصفين فخذعه عمرو بن العاص. فارتد أبو موسى إلى الكوفة وهناك بها.

٥ - توفي سنة ٣٠٣ هـ في مذهب الاعتزال مقالات مشهورة.

٦ - المناظرة نقلها ابن خلدون في ترجمة الجبائي برقم ٢٠٧، وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٢٦٧-٢٦٨.

الشيخ في العقبة. فرجع الأشعري عن عقيدة الاعتزال^١ وقام في نصرة «الصفائية» وتاب من القول بالعدل وخلق القرآن، في المسجد الجامع بالبصرة يوم الجمعة، ورفق كرسياً ونادى بأعلى صوته: «من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا أعرفه بنفسي، أنا فلان بن فلان، كنت أقول بخلق القرآن، وأن الله لا تراه الأبصار، وأن أفعال الشر أنا أفعالها، وأنا تائب مقلع، معتقد للمرد على المعتزلة، مخرج لنصائحهم ومعاييرهم»^٢.

وأصبح أبو الحسن الأشعري - بعد ذلك - شيخ أهل السنة والجماعة^٣ وأخذ مذهبه ينتشر في الناس انتشاراً بطيئاً حتى أوائل القرن الخامس، حيث تدخلت الحكومة تدخلاً رسمياً لفض المنازعات المذهبية، ففي عام ٤٠٨ أصدر الخليفة القادر بالله العباسي كتاباً ضد المعتزلة، فأمرهم بترك الكلام والتدريس والمناظرة في الاعتزال، وأنذرهم - إن خالفوا أمره - بحلول النكال والعقوبة. وانتهج السلطان محمود في غزوة نهج الخليفة في بغداد، في صلب المخالفين ونفيهم وحبسهم، وأمر بلعنهم على المنابر. قال ابن الجوزي: «وصار ذلك سنة في الإسلام»^٤.

مركزية كميون علمي

١ - قال ابن الجوزي في المنتظم، ص ٧٦: «إن الأشعري ظل على مذهب المعتزلة زمناً طويلاً (أربعين سنة) ثم تركه وأتى بمذاهبه، فحفظ بها عقائد الناس». راجع: هامش الحضارة الإسلامية لأدم منتز، ج ١، ص ٣٧٨.

٢ - راجع: وفيات الأعيان، برقم ٤٢٩، ج ٣، ص ٢٨٥. وقد خص الأشعري من كتابه «مقالات الإسلاميين» فصلاً مشبهة بعرض آراء المعتزلة.

٣ - هذه التسمية وسببها أرواب التراجم وأصحاب الحديث من التحشوية، لا سيما ابن تيمية الحراني في كتابه: المنهاج والتصوف. وتقدم عن أشهر ستاني في التل والنحل، ج ١، ص ٩٣.

٤ - المنتظم، ص ١٦٥ ب. قالت: وتعل التثكيل بأشاق هؤلاء كانت سنة قبل ذلك. فهذا عثمان بن سعيد اندارمي يرتجج بقتل اتجعد بن درهم على يد خاتمة بن عبد الله القمري. قال: خطب خاتمة بواسط يوم الاثنين (١٨٨٨) فقال: أيها الناس، ارجعوا فتنسوا تقبل الله منا ومنكم، فإني متضج بانجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يخلق إبراهيم خليلاً ولم يخلق موسى تكليماً، وقد أتاني عما يقول اتجعد بن درهم علواً كبيراً، ثم نزل فذبحه.

انظر: الرد على التجهمية، ص ٤. واتجعد هذا كان معتزلياً، وهو أول من قال بخلق القرآن، ونفي التصديقات عن الذات، وكان يقول بالتقدير، نعم كانت له مخاريق فرجع عنها، منها: أنه جعل في قارورة تراباً وسماً فاستحان دوداً وهوام، فقال: أنا خلقت هذا الذي كنت سبب كونه. فبلغ ذلك الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فقال: كم هو، وكم التذكار

وصدر في بغداد كتاب آخر سمي «الاعتقاد القادري»، وذلك في ١٧ المحرم سنة ٤٠٩ وقرئ في الدواوين، وكتب الفقهاء فيه: «إن هذا اعتقاد المسلمين ومن خالفه فقد فسق وكفر» جاء في الكتاب: «وهو القادر بقدرته، والعالم بعلمه، أزل غير مستفاد، وهو السميع بسمع، والمبصر ببصر، متكلم بكلام، لا يوصف إلا بما وصف بها نبيهم ﷺ، وكل صفة وصف بها نفسه، أو وصفه بها رسوله، فهي صفة حقيقية لا مجازية، وأن كلام الله غير مخلوق، تكلم به تكليماً، فهو غير مخلوق بكل حال، متلوّاً ومحفوظاً ومكتوباً ومسموعاً، ومن قال: إنه مخلوق على حال من الأحوال فهو كافر، حلال الدم بعد الاستتابة منه...» وبهذه المهرلة الحمقانية انتهت سيطرة العقل على أصول العقائد، ليخلفها تقليد مبتذل أعمى، فلم يعد لبرهان التحقيق والنظر في أصول العقيدة الإسلامية مجال، وأصبح الدين في أعرق أسسه فاقداً لبرهان العقل هكذا أظاحوا بمعالم الإسلام وشوّهوا من سمعته المجيدة، إلى مظاهر شكلية جوفاء.

وإليك من آراء الأشعري ما صريح لفظه:



قال أبو الحسن الأشعري: «قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها: التمسك بكتاب ربنا وبسنة نبينا ﷺ وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، وبما يقول به أحمد بن محمد بن حنبل قائلون، ولما خالف قوله مخالفون...»

- منه والآيات، إن كان خلقه. ويأمر انذري يسعي إلى هذا أن يرجع إلى غيره، فبلغه ذلك فرجع. تسان التميزان لابن حجر، ج ٢، ص ١٠٥، والتكامل لابن الأثير، ج ٤، ص ٣٣٢، والأعلام لتزركلي، ج ٢، ص ١١٤، والتلخيص والتكميل لنسفي، ج ١، ص ٨٦، والتبذير والتبذير، ج ٩، ص ٣٥٠.
- ١ - المتكلم، ص ١٩٥ ب - ١٩٦، راجع: الحضارة الإسلامية، ج ١، ص ٣٨١ - ٣٨٢، والتبذير والتبذير لابن كثير، ج ١٢، ص ٦٠ - ٧٠، وهامش التكامل في التاريخ، ج ٧، ص ٢٩٩ - ٣٠٠.
- ٢ - قال الدكتور أحمد أمين: «وفي رأيي، نוסادات تعاليم الصنعة إلى اليوم، تكان تصاميم موقف آخر في التاريخ غير موقفهم الحالي، وقد أعجزهم التمسك، وشأنهم التجبر، وقد بهم التواكل» معرناً بمذهب الأشعري اتساعاً على عامة المسلمين منذ العهد القادري حتى اليوم. راجع: ضحى الإسلام، ج ٣، ص ٧٠.

وإن الله مستوٍ على عرشه، كما قال: «الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»^١ وإن له وجهاً، كما قال: «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ»^٢ وإن له يدين بلا كيف، كما قال: «خَلَقْتُ يَدَيَّ»^٣ وقال: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ»^٤ وإن له عيينين بلا كيف، كما قال: «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا»^٥ وإن الله علماً، كما قال: «أَنزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ»^٦ ونبت له السمع والبصر، ولا تنفي ذلك كما نفتته المعتزلة والجهمية والخوارج. ونبت أن الله قوّة، كما قال: «هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً»^٧ ونقول: إن كلام الله غير مخلوق. وإن أحداً لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل أن يفعل الله. وإنه لا خالق إلا الله. وإن أعمال العبد مخلوقة لله مقدّرة، كما قال: «خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ»^٨ وإن الله وفق المؤمنين لطاعته وحلف بهم ونظر إليهم وأصلحهم وهداهم. وأضل الكافرين ولم يهدهم ولم يطف بهم بالآيات، كما زعم أهل الزيغ والطغيان. ولو لطف بهم وأصلحهم لكانوا صالحين، ولو هداهم لكانوا مهتدين. وإن الله يقدر أن يصلح الكافرين حتى يكونوا مؤمنين، ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم، وحذلهم وضح على قلوبهم.

ونقول: إن كلام الله غير مخلوق، وإن من قال بخلق القرآن فهو كافر. وندين بأن الله تعالى يرى في الآخرة بالأبصار كما يرى القمر ليلة البدر، يراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن الرسول ﷺ وأن الكافرين محجوبون عنه، كما قال: «كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ»^٩ وإن موسى سأل ربه الرؤية في الدنيا، وأن الله تجلّى للمجلى فجعله دكاً، فعلم بذلك موسى أنه لا يراه في الدنيا.

وندين الله عز وجل بأنه يقلب القلوب بين أصبعين من أصابعه، وأنه عز وجل يضع السماوات على إصبع والأرضين على إصبع، كما جاءت الرواية عن رسول الله ﷺ. ونصدق بجميع الروايات التي ينبت أهل النقل من النزول إلى السماء الدنيا، وإن

١ - الزحمان ٥٥: ٢٧

٢ - طه ٤: ٥

٣ - المائدة ٥: ٦٤

٤ - جن ٣٨: ٧٥

٥ - النمل ٤: ١٦٦

٥ - القصص ٥٤: ١٤

٦ - الصافات ٣٧: ٩٦

٧ - فصلت ٤١: ١٥

٨ - التصفين ٨٣: ١٤

الرب عز وجل يقول: هل من سائل، هل من مستغفر، وسائر ما نقلوه وأثبتوه، خلافاً لما قال أهل الزيغ والتضليل.

ونقول: إن الله عز وجل يجيء يوم القيامة، كما قال: «وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا»^١ وإن الله يقرب من عباده كيف شاء، كما قال: «وَنُحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْخَرِيدِ»^٢ وقال: «ثُمَّ دَنَىٰ فَتَدَلَّىٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ»^٣.

وقال: «الباري تعالى عالم بعلم، قادر بقدره، حي بحياة، مرید بإرادة، متكلم بكلام، سمیع بسمع، بصیر ببصر. قال: وهذه الصفات أزلية قائمة بذاته تعالى، لا يقال: هي هو، ولا: هي غيره، ولا: لاهو، ولا: لاغيره».

قال: «وإرادته تعالى واحدة قديمة أزلية، متعلقة بجميع المراتب من أفعاله الخاصة وأفعال عباده، من حيث إنها مخلوقة له، لا من حيث إنها مكتسبة لهم. قال: أراد الجميع، خيرها وشرها ونفعها وضررها. وكما أراد وعلم، أراد من العباد ما علم، وأمر القلم حتى كتب في اللوح المحفوظ. فذلك حكمه وقضاؤه وقدره الذي لا يتغير ولا يتبدل. وخلاف المعلوم مقدور الجنس، محال الوقوع»^٤.
وسنذكر استدلالاته على هذه العقائد عندما نعرض الآيات.

المشبهة

حكى الأشعري عن محمد بن عيسى أنه حكى عن مضر، وكهمس، وأحمد الهجيمي، أنهم أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة، إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الإخلاص والاتحاد المحض.
وحكى الكعبي عن بعضهم: أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا، وأن يزوروه

١- ج ٢، ص ٥٠، ٥٦.

٢- انفجر ٨٩: ٢٢.

٣- انفجر ٥٣: ٨، ٩. نقلنا هذه النصوص بألفاظها عن كتابه «الإبانة»، ص ١٧- ٢٣. وقد ذكرها بين ألفاظها أيضاً في كتابه «مقالات الإسلاميين»، ج ١، ص ٣٤٥- ٣٥٠ عند حكاية جملة قول أصحاب الحديث وأهل السنة، فراجع.

٤- التلخيص والتلخيص للشهرستاني، ج ١، ص ٩٤- ٩٦.

ويزورهم. وحكى عن داود الجواربي أنه قال: «اعنوني عن الفرج والمحية واسألوني عما وراء ذلك». وقال: «إنَّ معبوده جسم ولحم ودم، وله جوارح وأعضاء، من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين، ومع ذلك جسم لا كالأجسام، ولحم لا كاللحم، ودم لا كالدماء، وكذلك سائر الصفات وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء». وحكى عنه أنه قال: «هو أجوف من أعلاه إلى صدره، مصمت ما سوى ذلك، وأنَّ له وفرة (الشعر المتدلي على الأذنين) سوداء، وله شعر قطط».

وما ورد في التنزيل من «الاستواء» و«الوجه» و«اليدين» و«الجنب» و«المجبي» و«الآتيان» و«الفوقية» وغير ذلك، فقد أجروها على ما ينهم من ظاهرها عند الإطلاق على الأجسام.

وكذلك ماورد في الأخبار من الصورة وغيرها، في قوله ﷺ: «خلق الله آدم على صورته». وقوله: «حتى يضع الجبار قدمه في النار». وقوله: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمان». وقوله: «خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً». وقوله: «وضع يده أو كنهه على كتفي حتى وجدت برد أنامله». إلى غير ذلك، أجروها على ما يتعارف في صفات الأجسام.

وروا عن النبي ﷺ: «إنَّ الله تعالى اشتكى عينيه فعادته الملائكة». و«بكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه». و«إنَّ العرش لينط من تحته كأطيظ الرجل الحديد». و«إنه يفضل من كل جانب أربع أصابع».

وروا عن النبي ﷺ أنه قال: «لقيني ربِّي فصافحني وكافحني ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله».

ومن المشبهة من مأل إلى مذهب الحلول الصوفي، قالوا: يجوز أن يظهر الباري تعالى بصورة شخص - كما كان جبرائيل ينزل في صورة دحية الكلبي - وقد تمثل تعالى لمريم في صورة بشر سوي. وعليه حملوا قوله ﷺ: «رأيت ربِّي في أحسن صورة».

الكرامية

أصحاب محمد بن كرام، كان من سجستان ثم خرج إلى نيسابور، وادّعى مخاريق زعمها ظواهر الشرع، وكانت دعوته ذات صبغة سلفية، فنصره السلطان محمود بن سبكتكين، فصبّ البلاء على أصحاب الاعتزال والشيعة بالخصوص. قال الشهرستاني: «ونبع رجل متمسك بالزهد^١ من سجستان، يقال له: أبو عبدالله محمد بن كرام، قليل العلم، قد قمش^٢ من كل مذهب ضغناً، وأثبتته في كتابه، وروّجه على أغنام^٣ غرجه وغور وسواد بلاد خراسان، فانتظم ناموسه، وصار ذلك مذهباً^٤».

قال: «وإنما عددناه من «الصفاتية» لأنه كان ممن يثبت الصفات، إلا أنه ينتهي فيها إلى التجسيم والتشبيه. قال: وهم طوائف بلغ عددهم إلى اثنتي عشرة فرقة».

«نعل أبو عبدالله محمد بن كرام، على أن معبوده استقرّ على العرش استقراراً، وأنه بجهة فوق ذاتاً، وأطلق عليه اسم «الجوهر»^٥، وأنه مماس للعرش من الصفحة العليا. وجوز الانتقال والتحول والنزول. وأطلق بعضهم عليه تعالى لفظ «الجسم»، والمقاريبون منهم قالوا: نعلي بكونه جسماً^٦ لأنه قائم بذاته».

«ومما أجمعت عليه طوائف الكرامية من إثبات الصفات، قولهم: الباري تعالى عالم بعلم، قادر بقدره، حيّ بحياة، ساء بمشيئة، وجميع هذه الصفات قديمة أزلية قائمة بذاته تعالى». وربما زادوا «السمع والبصر» كما أثبتته الأشعري. وربما زادوا «اليدين» و«الوجد»: صفات قديمة، قائمة بذاته تعالى. وقالوا: «له يد لا كالأيدي، ووجه لا كالوجوه». وأثبتوا جوارز رؤيته من جهة فوق دون سائر الجهات^٧.

١ - التمسك: التمسك بالشيء.

٢ - أي أخذ من كل مذهب، وذاته.

٣ - أي اتهمج ارتعاع.

٤ - يقال: إن أتباعه في خراسان وحدها بلغوا أكثر من عشرين ألفاً، وكان له مثل ذلك في أرض فارس، فاعلموا، راجع: المصدر.

٥ - المصدر، من ١٠٨-١٠٩ و١١٢.

٦ - من ٣٦ و١٠٨ اتهامش.



الجبرية

هم القائلون بعدم قدرة العباد على فعل ما يريدون وترك ما يكرهون، إلا أن يشاء الله ذلك «هو خالق كل شيء» ويضيفون القدرة على إحداث أفعال العباد، إلى الله سبحانه فكل عمل خير أو شر إذا فعله العبد فإنما هو من فعله تعالى حقيقة، وأن العبد تجاه ما يفعله أو يتركه مسلوب الاختيار، كآلة في يد الفاعل الحقيقي، وهو الله، قال تعالى: «خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ»^١.

والجبرية صنفان: جبرية صريحة، وهي التي لا تثبت للعبد قدرة على عمل إطلاقاً، فتحريك اليد للأخذ والإعطاء، وحركتها الارتعاشية عندهم سواء.

ونسب هذا الرأي إلى «الجهنم بن صفوان»، قال: «الإنسان لا يقدر على شيء، ولا يوصف بالاستطاعة. وإنما هو مجبور في أفعاله، لا قدرة له ولا إرادة ولا اختيار، وإنما يخلق الله تعالى الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجمادات، وإنما تنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى الجمادات، فيقال: أثمرت الشجرة، وطلعت الشمس، وتغيّمت السماء، واهتزت الأرض، قال: والثواب والعقاب - أيضاً - جبر «لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ»^٢ كما أن التكليف كان جبراً، فالْمُؤْمِنُ إِنَّمَا يُؤْمِنُ لِأَمْرِ اختياره، والكافر إنما يكفر لا عن اختياره. قال تعالى: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ»^٣.

ونحن نشك في هذه النسبة التي جاءت من قبل خصوم كانوا لا يتورعون الكذب والافتراء في سبيل تفريق شمل المسلمين.

الثانية: جبرية ملتوية، وهي التي أثبتت لقدرة العبد تراً ما في الفعل على جهة الكسب لا الإيجاد، لأن الموجد لأفعال العباد كلها هو الله تعالى، فقالوا: العبد مكتسب لفعله، وليس بقادر على إيجاده، وهذا القول منسوب إلى «النجارية» أصحاب «الحسين بن محمد النجار» المعتزلي. نسب إليه أنه قال: «الله خالق أعمال العباد، خيرها وشرها،

٢ - الأنبياء ٢١، ٢٣.

١ - انصافات ٥٧، ٥٦.

٣ - الأنعام ٧، ١٧٩. راجع: انصاف والتلخيص للشهرستاني، ج ١، ص ٨٦-٨٧، والفرق بين الفرق لابن طاهر، ص ٢١١.

حسنها وقبيحها، والعبد مكتسب لها». قال الشهرستاني: «أثبت النجار للمقدرة الحادثة - أي قدرة العبد، تجاه قدرة الله القديمة - تأثيراً، وسمى ذلك كسباً، على حسب ما يشتهه الأشعري»^١.

وهذا هو مذهب الأشعري بالذات، أثبت للعبد اكتساباً تجاه من أثبت له الاختيار والقدرة المستقلة. ولم يفصح عن مذهبه هذا ما يكون حداً فاصلاً بين الجبر والاختيار، ومن ثم حار أتباعه في تفسير «الكسب» بوجه مقنع. وقد وجه القاضي عبد الجبار سؤاله إلى القائلين بالكسب: «عقلونا معنى الكسب وخبرونا عنه. فإن اشتغلوا بالتحديد، قلنا: الشيء يعقل أولاً ثم يحد. ثم يقال لهم: وما هو الذي حددتم به الكسب؟ فإن قالوا: ما وقع بقدرة محدثة، قلنا: ما تعنون بقولكم: ما وقع بقدرة محدثة؟ فإن أردتم به ما حدث، فهو الذي نقوله، وإن أردتم به ما وقع كسباً، فعن الكسب سألناكم، فكيف تفسرونه بنفسه، وهل هذا إلا إحالة بالمجهول على المجهول؟»^٢.

قال سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني - بصدد توضيح الكسب -: «فإن قيل: لا معنى لكون العبد فاعلاً بالاختيار، إلا كونه موجداً لأفعاله بالقصد والإرادة، وقد سبق أن الله تعالى مستقل بخلق الأفعال وإيجادها، ومعلوم أن المقدور الواحد لا يدخل تحت قدرتين مستقلتين، قلنا: لا كلام في قوة هذا الكلام ومتانته، إلا أنه لما ثبت بالبرهان أن الخالق هو الله تعالى، وبالضرورة أن لقدرة العبد وإرادته مدخلاً في بعض الأفعال كحركة البطش، دون البعض كحركة الارتعاش، احتجنا في التنقيص عن هذا المضيق إلى القول بأن الله خالق، والعبد كاسب وتحقيقه: إن صرف العبد قدرته وإرادته إلى الفعل كسب، وإيجاد الله تعالى الفعل عقيب ذلك خلق، والمقدور الواحد داخل تحت قدرتين، لكن بجهتين مختلفتين، فالفعل مقدور الله تعالى بجهة الإيجاد، ومقدور العبد بجهة الكسب، وهذا القدر من المعنى ضروري، وإن لم نقدر على مزيد من ذلك في تلخيص العبارة المفصحة عن

١ - اتصال والتدخل للشهرستاني، ج ١، ص ٨٩.

٢ - شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار، ص ٣٦٦-٣٦٧.

تحقيق كون فعل العبد بخلق الله وإيجاده، مع ما للعبد فيه من القدرة والاختيار.^١
أنظر إلى هذا التلوي في التخريج، في حين أن مذهبهم في الاستطاعة صراحة في
الجبر، وأن الله تعالى مستقل في إرادته في إيجاد أفعال العباد، ولم يبيتوا ما إذا كان الله
مستقلاً في إيجاد أفعال العباد، فما موضع تأثير قدرة العبد وإرادته الخاصة؟ هذا شيء
أعجزهم عن الإجابة الوافية، وجعلهم في مأزق مظلم لا يدرون أين وجه المخرج.

وإليك من عبارات «الأشعري» العريضة في الجبر وسلب قدرة العبد على الاختيار:
قال: «وإن الأشياء تكون بمشيئة الله عز وجل، وإن أحداً لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل
أن يفعله الله، ولا يستغني عن الله، ولا يتقدر على الخروج من علم الله عز وجل، وأن لا
خالق إلا الله، وإن أعمال العباد مخلوقة لله مقدرة، كما قال تعالى: «خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ».
قال: «وإن الله وفق المؤمنين لطاعته ولفظ بهم ونظر إليهم وأصلحهم وهداهم وأضل
الكافرين ولم يهديهم ولم يلفظ بهم بالآيات - كما زعم أهل الزيغ والضغيان - ولو لطف
بهم وأصلحهم لكانوا صالحين، ولو هداهم لكانوا مهتدين. وإن الله يقدر أن يصلح
الكافرين ويلطف بهم حتى يكونوا مؤمنين، ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم،
وخذلهم وطبع على قلوبهم».^٢

وقال - في المقالات -: «وقالوا - أي أهل السنة -: إنه لا يكون في الأرض من خير أو
شر إلا ما شاء الله. وأن الأشياء تكون بمشيئة الله، كما قال عز وجل: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ» وكما قال المسلمون: ما شاء الله كان، وما لا يشاء لا يكون. وقالوا: إن أحداً
لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل أن يفعله - أي الله - أو يكون أحد يقدر أن يخرج عن علم الله،
أو أن يفعل شيئاً علم الله أنه لا يفعله».

إلى أن يقول: «ولكنه أراد أن يكونوا - أي الكافرون - كافرين كما علم، وخذلهم
وأضلهم وطبع على قلوبهم».^٣

١ - شرح التفائد الشافية لانتقاراني، ج ٦، ص ٦٦.

٢ - الإبانة، ج ١٩، ص ٢٠.

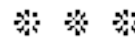
٣ - مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٣٤٤-٣٤٦.

تلك مقالة الأشعري الصريحة في الجبر، يرى من علمه تعالى بوقوع الأشياء سبباً حتمياً للوقوع، ويكون العبد مرغماً في فعل ما علم الله أنه يفعله. وزاد: أن العبد لا قدرة له على فعل، إلا إذا كان الله قد أراد ذلك الفعل، فالعبد في أفعاله تابع لإرادة الله ومشيتته الخاصة، «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ».^١

وهكذا زعم أن الكافر مجبر على الكفر، لا يستطيع الإقلاع عنه، قال - في مسألة «الاستطاعة» - : «ويقال لهم - أي للقدريّة، ويريد بهم المعتزلة - : أليست استطاعة الإيمان نعمة من الله وفضلاً وإحساناً؟ فإذا قالوا: نعم، قيل لهم: فما أنكرتم أن يكون توفيقاً وتسديداً؟ فلا بد من الإجابة إلى ذلك، يقال لهم: فإذا كان الكافرون قادرين على الإيمان، فما أنكرتم أن يكونوا موفّقين للإيمان، ولو كانوا موفّقين مسدّدين لكانوا ممدوحين، وإذا لم يجر ذلك لم يجر أن يكونوا على الإيمان قادرين ووجب أن يكون الله - عز وجل - اختص بالقدرة على إيمان المؤمنين».

وقال - في نهاية المسألة - : «وإن سألوا عن قول الله عز وجل: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^٢ فالجواب عن ذلك: إن الله عز وجل إنما عني المؤمنين، دون الكافرين، لأنه أخبر أنه ذرأ لجهنم كثير من خلقه، فالذين خلقهم لجهنم وأحصاهم وعدّهم، وكتب بأسمائهم وأسماء آبائهم وأمهاتهم، غير الذين خلقهم لعبادته».^٣

وبمثل ذلك قال في مسألة «الهداية والضلال» وغيرها من مسائل تكشف عن جزمه بمسألة الجبر في التكليف والإيمان والكفر، وسلب قدرة العباد عمّا قدّر الله لهم في الأزل، ثم يذكر روايات في القدر يعتمدونها في تشييد مذهبه في نفي الاستطاعة.^٤



وقد زعم بعضهم أن عويصة «مسألة الكسب» لا يمكن حلّها إلا بالكشف الصوفي،

١ - الإنسان ١٧٦، ٣٠. ٢ - التّاريخ ٥٦، ٥٦.

٣ - الأمانة: ص ١٠٩ - ١١٣، وراجع: ص ١١٧ و ١٢٠ فما بعد.

٤ - المصدر: ص ١٢٣ - ١٣٨.

أما في ضوء برهان العقل فإنها تبقى غامضة أبداً.

قال الشعراني: «إعلم يا أخي أن هذه المسألة من أدق مسائل الأصول وأغمضها، ولا يزال إشكالها إلا لكشف الصوفي، أما أرباب العقول من الشرق فهم تائهون في إدراكها، وآراؤهم فيها مضطربة. إذ كان أبو الحسن الأشعري يقول: ليس للقدرة الحادثة (يعني قدرة العبد) أثر، وإنما تعلّقها بالمقدور مثل تعلّق العلم بالمعلوم في عدم التأثير.

وقد اعترض عليه بأن القدرة الحادثة إذا لم يكن لها أثر فوجودها وعدمها سواء، فإن قدرة لا يقع بها المقدور بمثابة العجز. ولقوة هذا الاعتراض لجأ بعض أصحاب الأشعري إلى القول بالجبر، ومال آخرون إلى أن لها تأثيراً ما، وهو اختيار الباقلاني، لكنه لما سئل عن كيفية هذا التأثير، في حين التزامه باستقلال القدرة القديمة في خلق الأفعال، لم يحر جواباً، وقال: إننا نلتزم بالكسب لأنه ثابت بالدليل، غير أنني لا يمكنني الإفصاح عنه بعبارة. وتمثّل الشيخ أبو طاهر بقول الشاعر:

إذا لم يكن إلا الأُسنة مركب فلا رأي للمضطرّ إلا ركوبها

قال الشعراني: وملخص الأمر: أن من زعم أن لا عمل للعبد فقد عاند، ومن زعم أنه مستبدّ بالعمل فقد أشرك، فلا بدّ أنه مضطرّ على الاختيار.

أما الكشف الصوفي فقد جاء في كلام الشيخ محيي الدين ابن العربي - في الفتوحات المكية باب ٢٢ -: «أن صورة مسألة خلق الأفعال صورة «لا» من حروف الهجاء فإن الرائي لا يدري أيّ النخذين هو اللام حتى يكون الآخر هو الألف، ومن ثمّ يسمّى هذا الحرف حرف الالتباس. وهكذا لم يتخلّص النعل الظاهر على يد المخلوق لمن هو؟ ولكن إن قلت: هو الله، صدقت. وإن قلت للمخلوق مع الله، صدقت. ولو لا ذلك لما صحّ التكليف ولا إضافة العمل إليه بنحو قوله: «اعملوا».

وقال - في باب ٤٢٢ -: «إنما أضاف تعالى الأعمال إلينا، لأننا محلّ الثواب والعقاب، وهي لله حقيقة. ولكن لما شهدنا الأعمال بارزة على أيدينا وادّعينها لنا، أضافها تعالى إلينا بحسب دعوانا، ابتلاء منه لأجل الدعوى. ثم إذا كشف الله تعالى عن بصيرتنا، رأينا

الأفعال كلها لله تعالى، ولم نر إلا حسناً، فهو تعالى فاعل فينا ما نحن العاملون. ثم مع هذا المشهد العظيم لا بد من القيام بالأدب، فما كان من حسن - شرعاً - أضفناه إليه تعالى خلقاً، وإيناً محلاً. وما كان من سيئ، أضفناه إلينا بإضافة الله تعالى، فنكون حاكين قول الله عز وجل، وحينئذ يرينا الله وجه الحكمة في ذلك المسمى سوءاً فراه حسناً من حيث الحكمة، فيبدل الله سيئاتنا حسنات، تبديل حكم لا تبديل عين»^١.

قلت: لا محيص عن رجوع مسألة الكسب - بهذا التفسير - إلى الجبر الخالص، وليس إلا فراراً من المضر إلى الميزاب.

المقدريّة

هذا الاسم أطلقته المعتزلة على الأشاعرة، باعتبار قولها بالقدر، وأن الله تعالى هو الذي قدر الشرّ والكفر، وأن أفعال العباد خارجة عن استطاعتهم في الاختيار، بل هي مقدرة بقدر الله وقضائه في علمه الأزلي القديم، حسبما تقدم في كلام الأشعري. وحاول الأشعري ردّ هذا الاسم على المعتزلة، بحجّة قولهم بقدره العبد على فعله واستطاعته فيما يختار. قال: «وزعمت المذمومة يريد بهم أصحاب الاعتزال - أننا نستحق اسم القدر، لأننا نقول: أن الله عز وجل قدر الشرّ والكفر، فمن يثبت القدر كان قدرياً، دون من لم يثبت. يقال لهم: القدري هو من يثبت القدر لنفسه، دون ربّه عز وجل، وإنه يقدر أفعاله دون خالقه. وكذلك هو في اللغة، لأن الصانع هو من زعم أنه يصوغ، دون من يقول: أنه يصاغ له. فلما كنتم - خطاب إلى المعتزلة - تزعمون أنكم تقدرون أعمالكم وتفعلوها دون ربكم، وجب أن تكونوا قدرية، ولم تكن نحن قدرية، لأننا لم نضيف الأعمال إلى أنفسنا دون ربنا، ولم نقل: إنا نقدرها دونه، وقلنا: إنها تقدّر لنا»^٢.

١ - اتبواقيت وانبواهر في بيان عقائد الأكارب، للعارف الشيخ عبد الوهاب الشعراني، ج ١، ص ١٣٩ - ١٤١، انصبحث ٢٤.

وانفتوحات الصكية، ج ١، ص ١٦٧ وج ٤، ص ٣٣ - ٣٤.

٢ - الإبانة، ص ١١٤ - ١١٦.

قال أبو الفتح محمد بن علي الكراجكي: «لم نجد في أسماء الفرق ما ينكره أصحابه ويتبرأ منه أهلها، سوى القدرية. فأهل العدل - يعني بهم فرقة الاعتزال - يقولون لأهل الجبر - يعني بهم الأشاعرة -: أنتم القدرية، وأهل الجبر يقولون لأهل العدل: أنتم القدرية. وإنما تبرأ الجميع من ذلك، لأنهم رَوَوْا - من طريق أبي هريرة - عن النبي ﷺ أنه لعن القدرية، وقال: إنهم مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم»^١. قلت: أما الحديث فمشتعل بلاريب. قال أبو حاتم: «وهذا الحديث باطل». وقال النسائي: «هذا الحديث باطل كذب». ويذكر ابن الجوزي حديث لعن القدرية، ثم يعقب: «هذا حديث لا شك في وضعه»^٢.

أما استدلال الأشعري فلا يعدو مغالطة منضوحة، إذ «القدرية» نسبة إلى القول بالقدر - بنتحيتين - كالجبرية نسبة إلى القول بالجبر، وليس اشتقاقاً من القدرة بمعنى الاستطاعة. هذا فضلاً عن أن القياس بالصائغ، قياس مع الفارق بعد أن كانت الكلمة المبحوث عنها «قدرية» - ببناء نسبة - لا «قادر» اسم فاعل. وعليه فلو صحَّ الحديث - ولم يصح - كان انطباقه على مذهب الأشعري، القائل بالقدر. وسلب قدرة العباد، أولى من انطباقه على مذهب الاعتزال، القائل باستقلال العباد في اختياراتهم للأفعال. فالقدرية - على ذلك - هم الجبرية من غير فرق. وكذلك أدناهم من الفرق المتأخرة كالتيميّة والوهابية، على ما سمرز إليهم في الفصل القادم على الهامش.

وإذ قد تبيننا المذاهب التي عملت في تشويه مفاهيم الإسلام، وكانت السبب الأول في طرود التشابه على كثير من أوجه أي القرآن الحكيم، يجدر بنا التعرّض لمذهب الاعتزال - أيضاً - الذي انتهج - إلى حدّ ما - منهج العقل وتحكيم الفطرة في درس النضايا

١ - كثر اقواله تكراراً جكي، ص ٤٩.

٢ - راجع: الموضوعات لابن الجوزي، ج ١، ص ٢٧٥ - ٢٧٦. وجاء في مسند أحمد وغيره ما يناقض الحديث المذكور. فقد روى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «كُلُّ أُمَّةٍ مجوس، ومجوس أُمِّي الذين يقولون: لا قدر. إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم». المسند، ج ٢، ص ٨٦.

الإسلامية. أمّا المذهب الذي لم يخطئ منهج القرآن وبرهان العقل الرشيد في جميع قضاياها، فهو مذهب «الإمامية» الذي سار في ضوء تعاليم الرسول ﷺ مباشرة، والخلفاء من أهل بيته الأطهار، فلنستعرض لهما باختصار:

المعتزلة

قلنا: إنّ «الاعتزال» كان انتفاضة في وجه «الصفاتية»، تنزيهاً لساحة قدسه تعالى عما وصفه الجاهلون، وتحكيماً لبرهان العقل الرشيد في معرفة شؤون المبدع تعالى، حيث العقل كان هو الأساس لمعرفة القديم تعالى وعدله وحكمته وسائر صفاته الأزلية، فلا يجوز الاستدلال بالسمع، في هكذا مسائل، على خلاف ما يستدعيه حكم العقل.^١

ونحن نورد أصول معتقداتهم حسب ما تبيّن لهؤلاء خصوصاً «أبو الحسن الأشعري»^٢ فقد كان معتزلياً قضى أكثر عمره (أربعين سنة) في الاعتزال، وعرف من أصول معتقداتهم الشيء الوافي. مع مراجعتنا لكتبهم أيضاً.

قال: أجمعت المعتزلة على «أنّ الله واحد ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير، وليس بجسم، ولا شبح، ولا جثة، ولا صورة ولا لحم ولا دم، ولا شخص ولا جوهر ولا عرض، ولا بذّي لون ولا طعم ولا رائحة ولا مجسّة، ولا بذّي حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة، ولا طول ولا عرض ولا عمق، ولا اجتماع ولا افتراق، ولا يتحرّك ولا يسكن ولا يتبعض، ولا بذّي أبعاد وأجزاء وجوارح وأعضاء، وليس بذّي جهات، ولا بذّي يمين وشمال وأمام وخلف وفوق وتحت، ولا يحيط به مكان، ولا يجري عليه زمان، ولا تجوز عليه المماسّة، ولا العزلة، ولا الحلول في الأماكن، ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالّة على حدوثهم، ولا يوصف بأنّه متناه، ولا يوصف بمساحة، ولا ذهاب في

١ - راجع: شرح الأصول الخمسة، ص ١٩٤ - ١٩٥.

٢ - تقدّم - في «الأشعرية» - استهتاره بمذهب الاعتزال حينما نقله ابن خلدون، ج ٣، ص ٢٨٥.

الجهات، وليس بمحدود، ولا والد ولا مولود، ولا تحيط به الأقدار، ولا تحجبه الأستار، ولا تدركه الحواس، ولا يقاس بالناس، ولا يشبه الخلق بوجه من الوجوه، ولا تجري عليه الآفات، ولا تحل به العاهات، وكل ما خطر بالبال، وتصوّر بالوهم فغير مشبه له، لم يزل أولاً، سابقاً، متقدماً للمحدثات موجوداً قبل المخلوقات، ولم يزل عالماً قادراً حياً، ولا يزال كذلك. لا تراه العيون، ولا تدركه الأبصار، ولا تحيط به الأوهام، ولا يسمع بالأسماع. شيء لا كالأشياء، عالم قادر حي لا كالعلماء القادرين الأحياء. وأنه القديم وحده، ولا قديم غيره، ولا إله سواه ولا شريك له في ملكه، ولا وزير له في سلطانه، ولا معين على إنشاء ما أنشأ وخلق ما خلق، لم يخلق الخلق على مثال سبق، وليس خلق شيء بأهون عليه من خلق شيء آخر، ولا بأصعب عليه منه، لا يجوز عليه اجترار المنافع، ولا تلحقه المضار، ولا يناله السرور واللذات، ولا يصل إليه الأذى والآلام، ليس بذلي غاية فيتناهى، ولا يجوز عليه الفناء، ولا يلحقه العجز والنقص. تقدّس عن ملامسة النساء، وعن اتخاذ الصاحبة والأبناء». قال: فهذه جملة قولهم في التوحيد^١.

وعقد القاضي فصولاً في الله تعالى عالم لا يعلم، قادر لا بقدره، حي لا بحياة، أي إنه تعالى إذا وصف بأنه عالم، لا يقصد من ذلك أن ذاته المقدسة قد أضيف عليها هذه الصفات فصارت كذلك، إذ ذلك يستدعي أحد أمور وكلها باطلة، أمّا أنها أيضاً قديمة مقرونة بذاته المقدسة، فيلزم تعدّد القديم تعالى، أو أنها حدثت على ذاته المقدسة، فيلزم أن يكون ذاته المقدسة محلاً للحوادث، كما يلزم خلوه تعالى عن هذه الصفات قبل عروضاها، وهو أيضاً باطل.^٢

وقد اصطلحت الأشاعرة على تسمية مبادئ صفات الذات بالمعاني ومبادئ صفات الفعل بالأحوال. فأنكرت المعتزلة اقتران ذاته المقدسة لا بالمعاني ولا بالأحوال، فقالوا:

٢ - راجع: شرح الأصول الخمسة، من ص ١٨٢ فما بعد.

١ - مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٢٣٤-٢٣٥.

عالم لا يعلم كما قالوا: متكلم لا بكلام. وهذا معنى نفي الصفات عند المعتزلة، وقد أثبتتها الأشاعرة. فقالوا: عالم يعلم، متكلم بكلام، حسبما تقدم.

فوصفه تعالى بأنه عالم - عند المعتزلة - يعني: أنه لا يجهل، ولا يحتجب عنه شيء، ووصفه بأنه قادر، يعني: أنه لا يعجز، ولا يعجزه شيء. لا أن صفة العلم أو صفة القدرة قائمة بذاته، كما في المخلوقين. ومن ثم قالوا: «خذ الغايات واترك المبادئ». فإن الغاية من العلم هو الانكشاف ورفع الحجاب عن المعلوم. وهذا شيء يقولونه بشأنه تعالى، أما أنه متصف بمبادئ هذه النعوت فلا. فني صفات الذات قالوا: إنه تعالى عالم لا يعلم بل بنفسه، قادر لا بقدرته بل بنفسه، وفي صفات الفعل قالوا: متكلم لا بكلام بل بخلقه الكلام، ومن ثم قالوا: إن كلام الله مخلوق.

ورعمت الأشعرية أن ذاته المقدسة متصفة بمبادئ هذه النعوت، كما في المخلوقين، لكن لا على نحو اتصافهم بها، فخطوا وخطئوا ولم يحققوا من واقع مذهبهم في ذلك: ماذا أرادوا؟ قال القاضي: «ثم نبغ الأشعري، وأطلق القول بأنه تعالى يستحق هذه الصفات لمعان قديمة، لوقاحتها وقلة مبالاة بالانكلام والمسلمين».

واتفقت «المعتزلة» - أيضاً - على أن العبد قادر مختار في أفعاله، خيرها وشرها، وهو الذي يستحق - على ما يفعله - المدح والثواب، أو الذم والعقاب، وأن الرب تعالى منزّه أن يضاف إليه شر أو ظلم وفعل الكفر والمعصية. وهذه الطريقة سميت بالاستطاعة، وسمّاهم الأشعرية لذلك «قدرية».

واتفقوا على أن الرب تعالى لا يفعل إلا الصلاح والخير، وأنه يجب عليه تعالى - بمقتضى حكمته - رعاية مصالح العباد، وهو الذي يعبر عنه بقاعدة اللطف. وسمّيت هذه الطريقة بالعدل. ويعبر عن المعتزلة بالعدلية لذلك.

ومن مبادئ المعتزلة تأويل ماورد في الشرع مخالفاً في ظاهره لمعتقدهم في الأصول، وبهذه الطريقة افترقوا عن «المصنفاتية» من أصحاب الأشعري، و«الحشوية» من أصحاب الحديث، ممن احتفظوا على ظواهر الصفات. وسنعرض نماذج من هذا الاختلاف عندما نعرض الآيات.

الإمامية

قال الشيخ أبو النضر محمد بن علي الكراچكي - في رسالة «البيان عن جمل اعتقاد أهل الإيمان» -: «إعلم أن الواجب على المكلف أن يعتقد حدوث العالم بأسره، وأنه لم يكن شيئاً قبل وجوده، وأن الله هو محدث جميعه من أجسامه وأعراضه، إلا أفعال العباد الواقعة منهم، فإنهم محدثوها دون سبحانه، وأن الله قديم وحده لا قديم سواء، وأنه موجود لم يزل، وباق لا يزال، وأنه شيء لا كالأشياء، لا يشبه الموجودات، ولا يجوز عليه ما يجوز على المحدثات، وإن له صفات يستحقها لنفسه، لا لمعان غيره، وهي كونه حياً عالماً قادراً قديماً باقياً، لا يجوز تحريكه عن هذه الصفات إلى ضدّها، يعلم الكائنات قبل كونها، ولا يخفى عليه شيء منها، وأن له صفات أفعال لا يصح إضافتها إليه في الحقيقة إلا بعد فعلها، وهي ما وصف به نفسه، من أنه خالق ورازق ومعط وراحم ومالك ومتكلم ونحو ذلك، وأن له صفات مجازيات، وهي ما وصف به نفسه، من أنه يريد ويكره ويرضى ويغضب، وإرادته لتفعل هي الفعل المراد بعينه، وإرادته لتفعل غيره هي أمره بذلك الفعل، وليس تسميتها بالإرادة حقيقة، وإنما هو على المجاز. وغضبه هو وجود عقابه، ورضاه هو وجود ثوابه».

«وأنه لا يفتقر إلى مكان، ولا يدرك بشيء من الحواس، وأنه منزّه عن القبائح، لا يظلم العباد وإن كان قادراً على الظلم، لأنه عالم بقبحه غيبي عن فعله. قوله صدق، ووعدده حق، لا يكلف خلقه ما لا يستطيع، ولا يحرمهم صلاحاً لهم فيه الانتفاع، ولا يأمر بما لا يريد،

وَلَا يَنْهَى عَمَّا يَرِيدُ، وَأَنَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ لِمَصْلَحَتِهِمْ، وَكَلَّفَهُمْ لِأَجْلِ مَنَازِلِ مَنْفَعَتِهِمْ، وَأَزَاحَ فِي التَّكْلِيفِ عَنْهُمْ، وَفَعَلَ أَصْلَحَ الْأَشْيَاءِ بِهِمْ، وَأَنَّهُ أَقْدَرَهُمْ قَبْلَ التَّكْلِيفِ، وَأَوْجَدَ لَهُمُ الْعَقْلَ وَالتَّمْيِيزَ، وَأَنَّ الْقُدْرَةَ تَصْلُحُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا الشَّيْءَ، وَخُضَّهَ بِدَلَالٍ مِنْهُ.

«وَأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَأَنَّهُ مُحَدَّثٌ لَيْسَ بِقَدِيمٍ، وَيَجِبُ أَنْ يُعْتَقَدَ أَنَّ جَمِيعَ مَا فِيهِ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي يَتَضَمَّنُ ظَاهِرُهَا تَشْبِيهُ اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْقِهِ، وَأَنَّهُ يُجْبِرُهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ أَوْ مَعْصِيَتِهِ، أَوْ يَضِلُّ بَعْضُهُمْ عَنْ طَرِيقِ هِدَايَتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ لَا يَجُوزُ حَمْلُهُ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَأَنَّ لَهُ تَأْوِيلًا يَلَائِمُ مَا تَشْهَدُ بِهِ الْعُقُولُ، مِمَّا قَدَّمْنَا مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى»^١.

قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِيقُ بِهِ، وَكَمَالُ التَّصَدِيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ»^٢ وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ،^٣ لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ^٤ أَنَّهَا غَيْرُ الْمَوْصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ، فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ^٥ فَقَدْ قَرَّنَهُ، وَمَنْ قَرَّنَهُ فَقَدْ لَبَّاهُ، وَمَنْ نَبَّاهُ فَقَدْ جَرَّاهُ، وَمَنْ جَرَّاهُ فَقَدْ جَهَّلَهُ،^٦ وَمَنْ جَهَّلَهُ فَقَدْ أَسَارَ إِلَيْهِ، وَمَنْ أَسَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حُدَّه^٧ وَمَنْ حُدَّه فَقَدْ عَدَّه^٨ وَمَنْ قَالَ: فِيمَ؟ فَقَدْ ضَمَّنْهُ، وَمَنْ قَالَ: عَلَامَ؟ فَقَدْ أَخْلَصَ مِنْهُ،^٩ كَأَنَّهُ لَا عَنْ حَدَثٍ، مَوْجُودٍ لَا عَنْ عَدَمٍ،^{١٠} مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ، وَغَيْرُ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُزَايَلَةٍ،^{١١} فَاعِلٌ لَا بِمَعْنَى الْحَرَكَاتِ

١ - كُتِبَ انْقِوَادًا، ص ١٠٩، ١١١.

٢ - يَعْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ بِنَفْيِ الصِّفَاتِ، نَفْيِ مَبَادِيهَا، فَذَاتِهِ الْمُقَدَّسَةُ إِذَا وَصِفَ بِذَاتِهِ، فَلَا يَعْنِي هَذَا التَّوْحِيدُ أَنَّ مَبْدَأَ الْعِلْمِ قَائِمٌ بِذَاتِهِ كَمَا فِي الصَّخْرَةِ، فَهُوَ تَعَالَى عَنِ ذَاتِهِ لَا يَعْلَمُ كَمَا تَقُولُ الْأَشْعَرِيَّةُ، حَيْثُ بِذَاتِهِ لَا بِحَيَاةٍ، قَادِرٌ بِذَاتِهِ لَا بِقُدْرَةٍ، فِهَذِهِ انْتِبَاهٌ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحَيَاةِ وَالْقُدْرَةِ الَّتِي هِيَ صِفَاتٌ زَائِدَةٌ عَلَى الْذَاتِ، مُنْفِيَةٌ عَنْ ذَاتِهِ تَعَالَى وَتَقْدُسُ.

٣ - وَهِيَ الصِّفَةُ الزَّائِدَةُ عَلَى الْذَاتِ، الَّتِي هِيَ مَبْدَأُ اسْتِنْقَاقِ التَّوْحِيدِ.

٤ - أَيُّ ذَاتٍ؛ إِنَّهُ تَعَالَى عَنِ ذَاتِهِ بِذَاتِهِ، وَحَيٌّ بِحَيَاةٍ، وَقَادِرٌ بِقُدْرَةٍ.

٥ - لِأَنَّهُ زَعَمَ أَنَّ التَّوْحِيدَ مُرَكَّبٌ، وَهُوَ جَهْلٌ فَانْصَحَ بِذَاتِهِ الْمُقَدَّسَةَ الْمُنْتَزِعَةَ عَنِ التَّرَكُّيبِ، التَّصَدِّيقَ تَحْدُوثٍ وَاقْتِدَاءً.

٦ - لِأَنَّ الْإِشَارَةَ تَمْتَدُّ إِلَى التَّجْهِتِ، وَهُوَ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ التَّحْدُودِ وَالتَّجْهِاتِ.

٧ - لِأَنَّ الْقَوْلَ بِاتَّجِهَةٍ فِي ذَاتِهِ الْمُقَدَّسَةِ لَا يَعْنِي إِمْكَانَ تَعَدُّدِ تَعَالَى.

٨ - لِأَنَّ الْقَوْلَ بِاتَّجِهَةٍ فَوْقَ يَمْتَدُّ إِلَى الْإِخْلَافِ عَنْ سَائِرِ اتَّجِهَاتٍ.

٩ - لِإِشَارَةِ إِبْنِ قَدِيمٍ تَعَالَى.

١٠ - لِأَنَّ التَّمْقَارَنَةَ وَالتَّمْزِيلَةَ تَمْتَدُّانِ إِلَى التَّجْهِتِ، وَهُوَ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنْهَا، فَلَا يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ وَلَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ.

والآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه...»^٢.

وقال باي: «لا تراه العيون بمشاهدة العيان، ولكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان، قريب من الأشياء غير ملامس، بعيد منها غير مبين، متكلم لا بروية، مرید لا بهمة، صانع لا بجارحة، لطيف لا يوصف بالخفاء، كبير لا يوصف بالجفاء، بصير لا يوصف بالحاسة، رحيم لا يوصف بالرفقة...»^٣.

وستبدوا الطريقة المتلى التي مشيت عليها الإمامية في ضوء هدى أهل البيت عليهم السلام وضوحاً أكثر، عندما نعرض الآيات، وأسلوبنا في التخرج عن متشابهاتها. وبعد فيجب علينا تنويع المتشابه من الآيات، على حسب نوعية الشبهة التي وقعت فيها أرباب المذاهب السالفة، في فصول متميزة، نذكر في كل فصل ما يخصه من آيات.



١ - لأن أسمع وأبصر عبارتان عن علمه قد اتى التقديم. ٢ - هي أوتى خطبة من نهج التبليغ.

٣ - من كلامه في جواب من سأل: هل رأيت ربك؟ نهج التبليغ، ج ٢، ٢٥٨، الخطبة رقم ١٧٩.

نماذج من متشابهات القرآن

أُعرِضنا أنَّ أوجه التشابه في الآيات تتنوع حسب نوعية الشبهة التي وقعت فيها أرباب المذاهب والآراء غير الناضجة. منها: ما يتعلق بصفات تعالى الجلال والجمال. ومنها: مسألة الاستطاعة في الأفعال. ومسألة الهداية والإصلاح. والتقدير والقضاء، والسعادة والشقاء، والحبط والتكفير.. وأخيراً تنزيه الأنبياء، ممَّا تارت حولها شبهات أو كانت من المسائل العويصات. لا بد من عرضها والتخرج منها بأسلوب منهجي قوييم يتوافق مع محكمات الآيات، ويرتضيه العقل الرشيد، بعونه تعالى.

صفات ذات

أجمعت الأئمة الإسلامية على أنَّ لله تعالى صفات ذاتية قديمة، كان حياً عالماً قادراً لم يزل ولا يزال. إنما الكلام فيما تؤدِّيه هذه النعوت من مفاهيم، فذهب أهل العدل والتنزيه إلى أنَّ هذه الأوصاف هي عين ذاته المقدسة، لا بصفة زائدة على الذات، فهو تعالى حي بذاته، عالم بذاته، قادر بذاته. وينزّهونه عن اقتران مبادئ هذه النعوت بذاته المقدسة - بأن يكون حياً بحياة، عالماً بعلم، قادراً بقدره، كما زعمه الأشعري - لأنَّ اقتران ذاته بهذه المبادئ - وهي قديمة فرضاً - يستدعي تعدد القديم تعالى عن ذلك.

ومن تمّ فمعنى أنّه حيّ: أنّه يدرك ويريد ويفعل. ومعنى أنّه عالم: أنّ الأشياء لديه شهود، لا يحتجب عنه شيء. ومعنى أنّه قادر: أنّه يفعل ما يريد، لا يعجزه شيء ولا يحول دون إرادته شيء.

وهذا التفسير التزويهي لجميع أوصافه تعالى يتلخّص في قولهم: «خذ الغايات ودع المبادئ». وهذا هو مرادهم من نفي الصفات. أنّهم يصفونه تعالى بما وصف به نفسه، وينزهونه عن اقتران مبادئها بذاته المقدسة.

وقال الأشعري: إنّ تعالى عالم بعلم، قادر بقدرته... الخ، وتشبّهت بظواهر آيات، منها:

- ١ - «فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ»^١
- ٢ - «لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ»^٢
- ٣ - «وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ»^٣
- ٤ - «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ»^٤
- ٥ - «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً»^٥
- ٦ - «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ»^٦

قال: وزعمت الجهمية أنّ الله عزّ وجلّ لا يعلم له ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر له، وأرادوا أنّ ينفوا أنّ الله عالم قادر حيّ سميع بصير، فمنعهم السيف، فأثوا بمعناه. لأنّهم إذا قالوا: لا يعلم لله ولا قدرة له فقد قالوا: إنّ الله ليس بعالم ولا قادر وهذا إنّما أخذوه عن أهل الرندقة والتعطيل.

وقال - ردّاً على المعتزلة - : أتقولون إنّ الله علماً سابقاً بالأشياء؟ فإن قالوا: نعم، فقد أثبتوا العلم، وإن قالوا: لا، قيل لهم: هذا جحد منكم لتقول الله عزّ وجلّ: «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ». وذكر بنية الآيات.

١ - التوبة: ٤، ٦٦.

١ - مود: ١١، ١٤.

٢ - البقرة: ٢، ٥٥.

٣ - فاطر: ٣٥، ١١، وفصلت: ٤١، ٤٧.

٤ - التواريخ: ٥١، ٥٨.

٥ - فصلت: ٤١، ١٥.

واستدلّ - أيضاً - بأننا وجدنا اسم «الحيّ» مشتقاً من «الحياة» و«العالم» مشتقاً من «العلم» و«القادر» من «القدرة» وهلمّ جرّاً. فلا تخلو أسماء الله إمّا مشتقة لإفادة معانيها أو لمجرد التلقّب بلا إفادة معنى. ولا شك أن الثاني غير جائز. فثبت أنّها مشتقة ومفيدة لمعانيها، إذن فمعنى عالم: أنّه ذو علم، ومعنى قادر: أنّه ذو قدرة، ومعنى حيّ: أنّه ذو حياة. فقد وجب إثبات العلم والقدرة والحياة لله عزّ وجلّ، كما هو الشأن في إثبات هذه المعاني فينا عند ذكر هذه الأوصاف لبعضنا.^١

وقد تبين ممّا قدّمنا فساد هذه المغالطة الأشعرية، إذ لا يريد المعتزلة: أنّه تعالى لا علم له، بل يفسرونه بما لا يستلزم زيادة صفة على ذاته المقدّسة. ومن ثمّ فقد حارّ الأشعري تجاه شبهة «تعدّد القديم» ولجأ إلى قولة مبهمّة، عجز هو وأصحابه عن إفصاحها، قالوا: «وهي لا هو ولا غيره»^٢ واعترض عليهم بأنّه رفع للنقيضين، بل هو في الحقيقة جمع بينهما، فأجابوا بما يزيد تيهاً في الضلال، وشناعة في المقال.^٣



صفات فعل

وهكذا أجمعت الأئمة على أنّه تعالى **مريد، متكلم، خالق، رازق، محيي، مميت**. واصطلح أهل الكلام بتسميتها صفات فعل، أي أنّها أفعاله تعالى، قد يتّصف بها وقد لا يتّصف، لأنّه قد يفعلها وقد لا يفعلها، فهو تعالى قد يريد شيئاً فهو مريد له، وقد لا يريد فليس بمريد له، وهو قبل أن يخلق خلقاً لم يكن خالقاً له، ولمّا خلق صحّ إطلاق اسم الخالق عليه تعالى، وهكذا.

وقد ذهب أهل العدل والتنزيه إلى أنّ مبادئ هذه الصفات غير قائمة بذاته المقدّسة، لأنّها أحوال وحوادث، والله تعالى منزّه أن يكون محلاً للحوادث. وذهب الأشعري إلى أنّ مبادئ هذه الصفات - أيضاً - قائمة بذاته المقدّسة، فهو تعالى

١ - الإبانة، ج ٨٧، ص ٩٣.

٢ - التلخيص والتميز، تأليف سنان، ج ١، ص ٩٥، وشرح العقائد الشيعية، ص ٣٢.

٣ - راجع: شرح العقائد الشيعية، ص ٣٩.

متكلم بكلام هو قائم بذاته تعالى، يريد بإرادة أزلية قائمة بذاته. ومن ثم زعم أن كلامه تعالى قديم، لأن القائم بذات قديمة قديم.

قال أهل العدل والتزديد: معنى أنه تعالى يتكلم: أنه يخلق الكلام المسموع، وهي عبارة عن اهتزازات وذبذبات تحدث في أمواج الهواء يخلقها الله تعالى عند إرادة الكلام، وأما غيره فيتكلم بآلة، وإن ذاك التموج يحصل بقرع اللسان والأسنان. قالوا: وإرادته تعالى هو فعله، كالخلق والرزق والإحياء والإماتة ونحوها. ومن ثم قالت المعتزلة: كلام الله مخلوق وقالت الأشاعرة: غير مخلوق، فكان ذلك الجدل العنيف، وقد ذهب في طيه نفوس.

استدلَّت الأشاعرة بأنها صفات اشتقاق، فلا بد من إثبات مبادئ للذات، كما إذا وصفنا بها بعضنا. قال التفتازاني: «ضرورة امتناع إثبات المشتق للشيء من غير قيام مأخذ الاشتقاق به»^١.

وتشبهت الأشعرى بقوله تعالى: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا»^٢ - قال: والتكليم هو المشافهة بالكلام، ولا يجوز أن يكون كلام المتكلم حالاً في غيره، مخلوقاً في شيء سواه، كما لا يجوز ذلك في العلم.^٣

وبقوله تعالى: «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ»^٤، دلت الآية على أن الأمر شيء غير الخلق. ثم قال تعالى: «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ»^٥، قال: وأمر الله - هنا - هو كلامه تعالى. وبما أن الأمر غير مخلوق - كما في الآية الأولى - فوجب أن يكون كلامه الذي هو أمره غير مخلوق.^٦

وبذلك أثبت قدم كلامه تعالى وقيامه بذاته المقدسة.

وأظننا في غنى عن تفنيدها الاستدلال المزيّف بعد أن كان أشبه بسفاسف الكلام.

١ - المصدر، ص ٤٤.

٢ - الأنعام ١١٧.

٣ - الإبانة، ص ٤٦.

٤ - الأعراف ١٧.

٥ - الإبانة، ص ٤٦.

٦ - الإبانة، ص ٤٦.

٧ - الإبانة، ص ٤٦.

٨ - الإبانة، ص ٤٦.

٩ - الإبانة، ص ٤٦.

صفات تنزيه

كان ما سبق صفات تبوتية، وتسمى «صفات جمال»، وفي قبالتها صفات سلبية، تسمى «صفات جلال»، وهي التي تجل ذاته المقدسة عن الاتصاف بها، واتفق أهل العدل على تنزيهه تعالى عنها.

إنما أهل التجسيم فرغموا من ذاته المقدسة جسماً متركباً من أعضاء وجوارح، وأبتوا له الجهة والمكان والحركة، وإمكان رؤيته بالأبصار، ومسه بالأيدي في مصافحة ومعانقة. قالوا: إنه مترفع على كرسي عرشه فوق السماوات، وسوف ينزل إلى الملاء يوم القيامة ليراه المؤمنون بعيونهم، ويكشف عن ساقه ويضع رجله في جهنم فتقول: يارب، قط قط.

هذا قول أوائلهم، وقد شُع عليهم هذا القول، فقالوا: إنه جسم لا كالأجسام، وله لحم لا كاللحوم، ودم لا كالدماء... الخ.

وقد تقدّم كلامهم عند الكلام عن المجسمات. ولا كلام لنا معهم الآن، وقد انقطع دابرهم، ولم يبق منهم سوى نقل آثار. إنما الكلام مع الأشعري الذي لم يتعد عن القول بالتجسيم كثير، سوى أنه قال بمقالتهم في شيء من اللبس والالتواء، وحريح كلامه - في الإبانة والمقالات - هو الالتزام بالتجسيم، أخذاً بظواهر آيات وروايات. وقد بقيت آراؤه سائدة حتى هذا العهد. لاسيما في أوساط مرتجعة لم تنضج فكرتهم عن التوحيد والنبوات، سوى نظرات سطحية وشكلية محضنة وغالبيتهم من المتأثرين بتعاليم ابن تيمية الحراني (٦٦١-٧٢٨) في دعوته السلفية

١ - نه فرقة غريبة فيما يكتبه، راجع كلامه الصمد، في إنبات التزوية، ورش على من تصدق نبي التزوية بقوله تعالى: «لا تذكركم الأنصار»، وكذلك إنبات الجهة والتوقية، تعالى الله عن ذلك، منهاج السنة، تحقيق محمد رشاد، ج ١، ص ٢١٥ و ٢١٦.

ولابن بطوطة حكاية غريبة في رحلته (ج ١، ص ١٧٤) عندما حل بدمشق، يقول: وكان بدمشق من كبار الفقهاء اتحابته نفي الدين ابن تيمية كبير الشام، يتكلم في القنون، إلا أن في عقله شيداً، وكان أهل دمشق يحضونه أشد التحظيم.

حسب مصطلحه^١

أما اليوم فقد اشتهروا بالوهابية^٢ أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب النجدي (١١١٥-١٢٠٦هـ).^٣

→ ويعظم على الصبر وتكلم مرة بأمر أنكره الفقهاء ورفضوه إلى أن مات الأناصر فأمر بإشباعه إلى القاهرة وجمع اقتضاة وانفهاء به جالس أنات الأناصر، وتكلم شرف الدين الزواوي الأنكي، وقال: إن هذا الرجل قال كذا وكذا وعُدَّ ما أنكر على ابن تيمية، وأحضر العقود بذلك ووضعها بين يدي قاضي القضاة. وقال قاضي القضاة لابن تيمية: ما تقول؟ قال: لا إله إلا الله، فأعاد عليه، فأجاب بمثل قوله. فأمر أنات الأناصر بسجنه فمجن أحوالاً. وصُنف في السجن كتاباً في تفسير القرآن، سماء البحر المحيط في نحو أربعين مجلداً، ثم إن الله تعرضت لأنات الأناصر وشكت إليه، فأمر بإطلاقه، إلى أن وقع منه مثل ذلك ثانية، وكنت إذ ذاك بدمشق، فحضرته يوم الجمعة وهو يخطب الناس على منبر الجامع، ويذكرهم فكان من جملة كلامه أن قال: «إن الله ينزل إلى سماء الدنيا كلزوني هذا» ونزل درجة من درج الصبر، فدارسه فقيه ماتكي يعرف بابن الزهراء وأنكر ما تكلم به، فقامت العامة إلى هذا الفقيه وضربوه بالأيدي والقدماء كثيراً حتى سقطت عصامته، وظهر على رأسه شاشية حمراء، فأنكروا عليه لباسها، واحتملوه إلى دار عز الدين بن مسلم قاضي الحنابلة فأمر بسجنه وعزله بعد ذلك. فأنكر فقهاء الأنكية والشافعية ما كان من تعزيره، ورفضوا الأمر إلى ملك الأمراء سيف الدين تنكيز، وكان من خيار الأمراء وصاحبانهم، فكتب إلى أنات الأناصر بذلك وكتب عقداً شرعياً على ابن تيمية بأمر مذكور منها: الصافي الذي ينوي بمسيرة زيارة القبر الشريف لا يقصر الصلاة، وأشهد ذلك. وبعت انعقد إلى أنات الأناصر فأمر بسجن ابن تيمية بالقلعة، فمجن بها حتى مات في السجن.

١- أما المتأثرون بفكره المتأخية في وقتهم المتأخية بالشيعة السلفية إلى أنهم صاحب الدعوة، قال ابن الصوامي مستغراً بالنداب عقيدة ابن تيمية:

إن كان إنبات اصداات جميعها من غير كيف موجباً تقوم
وأصبر تيمياً بذلك عندكم فالتصامون جميعهم تيمية

آخر رسالة ابن شيخ الحزاميين في عقيدة أهل السنة والجماعة، المنشورة في مجموعة «أربع ابتضاغة»، ص ٥٥.

٢- نسبة إلى والد صاحب الدعوة، وزعم الأوسى أنها نسبة غير صحيحة، نسبها إليهم خصومهم، وهم منها براء (تاريخ نجد، ص ١١١) تكلماً وجدناهم يطلقون على أنفسهم هذا الاسم فخاراً بصاحب النسبة. راجع: كتاب «الهدية النبوية والندفة الوهابية النجدية» مجموعة خمس رسائل، ترتيب الشيخ سليمان النجدي، يقول في أوّلها: «من رسائل أئمة نجد وعلمائها في الدعوة الوهابية لتجديد الإسلام»، ص ٤، وراجع: ص ٢٧ و ٨٦ و ٩٣ يقول شاعرهم:

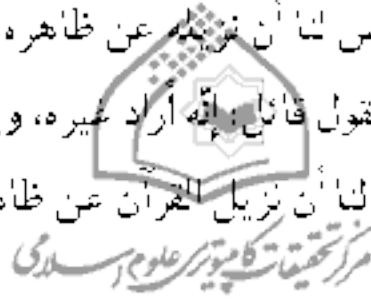
نعم نحن وهابية حنيفة حنيفة نقي نحن غافلون الصرا

٣- صاحب الحركة الوهابية في ربوع نجد، قامت على إغارة بلاد المسلمين وتكفير وقتل ونهب، باسم الإصلاح الديني الإسلامي، وتم تكن سوى امتداد مبرر للوحشية الجاهلية الأولى ككوساً على عقب، وقد استلها الاستعمار الغربي -المتنهي حديثاً ذلك العهد- تصديقاً لبلاد الإسلام وطريقاً تكلمة المسلمين، تحقيقاً لنبذ «فرق تسد» والحركة شاءت أم تم تشاً فإنها خدمت الاستعمار الكافر أكبر خدمة ممكنة في انهاب برونق الإسلام المتجيد «والله صدق علىهم»

وإليك من تشبيهات أبي الحسن الأشعري دليلاً على مذهبه في التجسيم والتشبيه:

الرؤية

١- قال - في قوله تعالى: «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»^١ - يعني رائية. إذ ليس يخلو النظر من وجوه ثلاثة، إما نظر الاعتبار، كما في قوله تعالى: «أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَىٰ الْأَيْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ»^٢ أو نظر الانتظار، كما في قوله: «مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً»^٣ أو نظر الرؤية. أما الأول فلا يجوز، لأن الآخرة ليست بدار اعتبار. وكذا الثاني، لأن النظر إذا ذكر مع الوجه فمعناه نظر العينين اللتين في الوجه. ولأن نظر الانتظار لا يقرن «إلى»، كما في قوله تعالى: «فَنَاطِرَةٌ يَوْمَ يَرْجِعُ الْكُرْسِيُّ»^٤ فإن قال قائل: لم لا يجوز أن يراد «إلى» ثواب ربها ناظرة؟، قيل له: ثواب الله غيره، وقد قال تعالى: «إلى ربها ناظرة»، ولم يقل: «إلى غيره ناظرة». والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزيله عن ظاهره، إلا لحجة. ألا ترى أنه لما قال: «صَلُّوا لِي وَاعْبُدُونِي لَمْ يَجْزْ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ: إِنَّهُ أَرَادَ غَيْرَهُ، وَيَزِيلُ الْكَلَامَ عَنْ ظَاهِرِهِ، فَلِذَلِكَ لَمَّا قَالَ: «إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ، لَمْ يَجْزْ بُنَا أَنْ نَزِيلَ الْقُرْآنَ عَنْ ظَاهِرِهِ بِغَيْرِ حُجَّةٍ.



→ «إِنَّمَا ظَنُّهُ فَاتَّصَعَهُ» سبأ: ٢٠. «الَّذِينَ خَلَّ سَفِينُهُمْ فِي الْهَيْلَةِ الدُّنْيَا. وَمَنْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِنُونَ صُنْعًا». الكهف: ١٨، ١٩، ٢٠. والتعبدة التوهابية هي التعبدة التماثلية الظاهرية، قال شاعرهم:

الله وجه لا يحد بصورة	وتركنا عيذان ناظرين
وته يذان كما يقول إلهنا	وبينه جدت عن الأيمان
كائنات يديه يمين وصفها	فهما على انفلاق مستقران
كرسيه وسع السماوات اتعالي	والأرض وهو يحمله القدمان
والله يضحك لا كضحك عبده	والكيف ممتنع على الرحمن
والله يسترق كسل آخر ليلة	تسمائه الدنيا بلا كتمان
فيقول: هل من سائل فأجيبه؟	فأنا القريب أجيب من ناداني

من قصيدة عبده بن محمد الأندلسي الماتكي، نشرت في «أريج البضاعة في معتقد أهل السنة والجماعة»، ص ٢٢.

٢ - التاشية ٨٨: ١٧.

٤ - التصل ٢٧: ٢٤.

١ - التباينة ٧٥: ٢٢، ٢٣.

٣ - يس ٣٦: ٤٩.

٢- وتثبت - أيضاً - بقوله تعالى: «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ»^١ قال: دلت الآية على أن الله تعالى يرى بالأبصار، إذ لا يجوز أن يكون موسى عليه السلام قد سأل ربه ما يستحيل عليه، وقد أبسده الله جلباب النبوة وعصمه بعصمة المرسلين. وإذا لم يجز ذلك على موسى عليه السلام فقد علمنا أنه لم يسأل ربه مستحيلاً، وأن الرؤية جائزة على ربنا عز وجل.

٣- قال: ودليل آخر مما يدل على جواز رؤية الله بالأبصار، قوله تعالى لموسى: «فَإِنْ اسْتَفَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي»^٢ فلما كان الله قادراً على أن يجعل الجبل مستقراً، كان قادراً على الأمر الذي لو فعله لراه موسى. فدل ذلك على أن الله تعالى قادر على أن يرى نفسه، وأنه جائز رؤيته. فإن قال قائل: فلم لا قلتم أن هذه الآية تبعيد للرؤية؟، قيل له: لو أراد الله تبعيد الرؤية، لقرن الكلام بما يستحيل وقوعه، ولم يقرنه بما يجوز وقوعه، فلما قرنه باستقرار الجبل، وذلك أمر مقدور لله عز وجل، دل ذلك على أنه جائز أن يرى الله. ألا ترى أن الخنساء لما أرادت تبعيد صلحها لمن كان حرباً مع أخيها، قرنت الكلام بمستحيل، فقالت:

ولا أصالح قوماً كنت جريحهم حتى تعود بياضاً حلقة القمار^٣

قال: والله تعالى إنما خاطب العرب بلغتها، وما سجده مفهوم في كلامها ومعقولاً في خطابها، فلما قرن الرؤية بأمر مقدور جائز، علمنا أن رؤية الله بالأبصار جائزة غير مستحيلة.

٤- قال: ودليل آخر، قال تعالى: «يَلْذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ»^٤ قال أهل التأويل: الزيادة الموعودة هنا هو النظر إليه تعالى، قالوا: ولم ينعم الله عز وجل أهل جنانه بأفضل من نظرهم إليه.^٥

١- الأعرابي ١٧/ ١٤٣.

٢- الأعرابي ١٧/ ١٤٣.

٣- يونس ١٠/ ٢٦.

٤- التحفة: شدة التواد. والتعار: التقير.

٥- قال ابن كثير: وأفضل ما ينعم به أهل الجنة وأعلى هو النظر إلى وجهه الكريم. وقد روي ذلك عن أبي بكر الصديق، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن عباس، وسعيد بن المسيب، وعبد الرحمن بن أبي نجيح، وعبد الرحمن بن سابط، وسجاءة.

ولا عالماً ولا قادراً، لأنَّ العالم القادر الرائي، جائز أن يرى، وقد قال تعالى: «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى»^١.

١٠- وأجاب عن قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ»^٢ بأنَّه يحتمل أن يكون لا تدركه الأبصار في الدنيا، وتدركه في الآخرة، لأن رؤية الله تعالى أفضل المراتب وأفضل اللذات يكون في أفضل الدارين، قال: ويحتمل: لا تدركه أبصار الكافرين المكذَّبين.^٣

هذه عقيدة الأشعري - شيخ أهل السنة والجماعة - في جواز رؤية الله تعالى بالأبصار، وعبثاً حاول الشيخ محمد عبده تأويل كلامه وكلام أصحابه، بإرادة: كمال المعرفة بالذات^٤ حيث أحصى بشاعة مذهب أسلافه، فحاول تغطيتها بهكذا تأويل مفضوح، وقد صرح شيخهم الأشعري بأنَّه النظر بهاتين العينين اللتين في الوجه^٥ وتقدم نقله.

وقد سبق الأشعري إلى هذه الشبهة إمامهم الآخر أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠-٢٨٠) في رسالة ردِّها على الجهمية فيما زعم. حشاها بأخبار زعمها أدلة قاطعة على إثبات الرؤية والجهة والمكان والحركة في ذاته المقدسة، تعالى الله عن ذلك، منها ما رواه عن شيخ بغدادي لا يعرفه إلا بسناد إلى أنس بن مالك، قال: يستجلى لأهل الجنة في كل جمعة، تنسيراً لقوله تعالى: «وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ». وبإسناد آخر فيه ضعف وجهالة، عن جابر بن عبد الله الأنصاري، يحكي - فيما زعم - حالة المسلمين يوم القيامة، قال: ونحن على كوم يوم القيامة، إذ يأتينا ربنا، فيقول: ماذا تنتظرون؟ فنقول: ننتظر ربنا، فيقول: أنا ربكم، فنقول: حتَّى ننظر إليك. فيستجلى لنا وهو يضحك، فنسبعه إلى الجنة.

وروى عن أبي بكر في قوله تعالى: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ» قال: النظر إلى وجه الله^٦ إلى غيرها من مخاريق وتزهات المصقوها بساحة قدس النبي ﷺ وكبار

١ - طه ٤٠، ٤٦. ٢ - الأنعام ١٠٣، ١٠٤.

٣ - الإبانة - باب الكلام في إثبات رؤية الله تعالى بالأبصار في الآخرة - من ٢٥ - ٣٩، وراجع أيضاً كتاب التلخيص: باب

الكلام في الرؤية، من ٦١ - ٦٨. ٤ - تفسير الأنصار، ج ٩، من ١٢٨ - ١٧٨.

٥ - الإبانة، من ٢٨. ٦ - رسالة الرد على الجهمية، من ٤٥ - ٤٨.

صحابته، وهم منها براء. وإنما أُولع بها أصحاب الحديث من الحشوية، حسبما تقدّم.^١
نعم تسوّت الأشعرية بفسلفة أخرى، اتخذوها شعاراً لمذهبهم، فقالوا: إنّه تعالى
يُرى بلا كيف، وله وجه بلا كيف، وله يد بلا كيف، وهلمّ جرّاً وحاولوا بذلك الفرار عمّا
يوجّه إليهم من اعتراض: كيف يرى؟ وهل تكون رؤيته تعالى كروية بعضنا بعضاً؟ أرادوا
بذلك إلقاءهم إلى محاذير التجسيم والجهة والإشارة. فقالوا: لا يسأل بكيف، ومن ثمّ
هجّاهم المعتزلة بأنّه قول بلا علم، ورواية بلا دراية، قال الزمخشري: ثمّ تعجّب من
المتّسمين بالإسلام، المتّسمين بأهل السنّة والجماعة (يعني بهم الأشاعرة) كيف اتخذوا
هذه العظيمة (جواز النظر إليه تعالى) مذهباً، ولا يفترّك تسوّتهم بالهلكة^٢ فإنّه من
منصوبات أشياخهم (أي حباثلهم المخزية). والقول ما قال بعض العدلية فيهم:

وجماعة سمّوا هواهم سنّة لجماعة حمّر لعمرى موكفة^٣

قد شبهوه بخلفه وتخوّفوا شنع الورى فتسوّروا بالهلكة^٤

أمّا أهل العدل والتّزويد فكانت نظرتهم في توحيد الله نظرة في غاية السموّ والرفعة،
فطبّقوا قوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^٥ بدع تطبيق وبيّنوه أحسن بيان، وحاربوا الأنظار
الوضعية التي تُثبت لله تعالى جسماً، له وجه ويدان وعينان، وله جهة هي التّوقيّة وأنّ له
عرشاً يستوي عليه، وأنّه يرى بالأبصار، وأنّه خلق آدم بيده، إلى آخر ما قالته الأشاعرة
وأذناهم من المشبّهة والكرامية - حسبما تقدّم - فأتى أهل العدل وسمّوا على هذه الأنظار،
وفهموا من روح القرآن تجريد الله عن المادية، فساروا في تفسيرها تفسيراً دقيقاً واسعاً،
وأولّوا ما يخالف هذا المبدأ، وسلسلوا عقائدهم تسلسلاً منطقياً. فإذا كان الله تعالى ليس
مادة، ولا مركّباً من مادة، فليس له يدان ولا وجه ولا عينان، لأنّ ذلك يدلّ على جزء من

١ - راجع: جامع البيان، ج ١١، ص ٧٣ - ٧٥، وانظر المنشور، ج ٤، ص ٣٠٥ - ٣٠٧.

٢ - الهلكة: مخلف «بلا كيف» مصدر جعلي. كالتحقلة والتسامة.

٣ - التوكاف: التبرّذة وهو ما يغني على ظهر أدبته.

٤ - راجع: التّكشاف، ج ٢، ص ١٥٦، ذيل الآية ١٤٣ من سورة الأعراف.

٥ - التّشورى ٤٢: ١١.

كل، والله تعالى ليس كلاً مركباً من أجزاء، وإلا كان مادة. وإذا كان كذلك فليس تدركه عيوننا التي خلقت، وليس قدرتها إلا أن ترى ما هو مادة، وما هو في جهة، وهكذا ساروا في هدى العقل جريسين، ويقررون ما يرشد إليه في شجاعة وإقدام. وهم أمام العقل يستلمون ما يوافق منها البرهان العقلي ويؤولون ما يخالفه بكل صراحة، من غير خوف من النتائج مهما كانت، متى اطمأنوا إلى أنهم يسايرون العقل، فالعقل هو المحكم عندهم بين الآيات المتشابهات، وهو المحكم على الحديث، ليقرر عدم صحته إن لم يوافق العقل ولم يحتمل التأويل.¹ وهم إنما يؤولون المتشابه على حساب تحقيق المحكم من العقل والنقل، على عكس الأشاعرة، الذي يعتمدون إلى تأويل المحكم على حساب التحفظ على ظاهر المتشابه، كما تقدم تأويل أبي الحسن الأشعري قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» على حساب التحفظ على ظاهر قوله تعالى: «إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ». هذا هو الفارق الأساسي بين الشريطين - فريق أهل العدل والتزوية، وفريق أهل السنة والجماعة - حسب تعبيرهم هم.

وقد فصل الكلام - في نفي الرؤية تعالى - القاضي عبد الجبار في كتابه: «شرح الأصول الخمسة»² وأوفى البحث حقاً. وهكذا ألحوا بما نصير الدين الطوسي في مختصره: «تجريد الاعتقاد»³ بإيجاز وإفاء، وغيرهما من أصول معتمدة.

وملخص الكلام في نفي الرؤية: أن النظر بالعين، عبارة عن إشعاع نوري يحيط بالجسم المرئي، الواقع في جهة مقابلة لعين الرائي، فتنتطع فيها صورته الخارجية. وهذا مستحيل عليه تعالى، لأنه يستدعي تجسيمياً وجهة ومحدودية، وقبولاً للإشارة الحسية، وكل ذلك باطل - بشأنه تعالى - في ضرورة العقل ومحكم الكتاب العزيز، قال تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»⁴ ولا شك أن التجسيم ومستبعاته تشبيه محض. وكذا قوله تعالى: «لَا

١ - راجع: ضحى الإسلام، ج ٣، ص ٦٨ - ٦٩. ٢ - باب نفي الرؤية، ص ٢٣٢ - ٢٦٦.

٣ - شرح العلامة الحسن بن انطهر تعالى، ص ١٦٣ - ١٦٤.

٤ - انشورى ٤٢: ١١.

تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»^١ والإدراك المقرون بالبصر يعني النظر بالعين، كما أن الإدراك بالقلب عرفان نفسي مجرد. وبما أن الآية مدح بشأن من الشؤون الكلية الإلهية، فدلالته على تأييد النفي واضحة، ولا سيما بتلك الصيغة العامة. وأما الآيات التي استشهد بها الأشعري، فإن لها تأويلات صحيحة ومعقولة لم يعرفها أصحاب الحشو، وإليك بإيجاز:

١- أما الآية الأولى: «وَجْهٌ يُؤْمِنُ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»^٢ فإنها مسوقة لبيان الحصر، نظراً لتقديم الجار. فهي تصف موقف المؤمنين في ذلك اليوم الرهيب، أنهم على رغم أهواله الجسماء مسرورون مبتهجون، ليس لشيء إلا لأنهم منصرفون عن غيره تعالى، ومتوجهون بكل وجودهم إلى الله، تحقيقاً لقوله تعالى: «إِنَّا إِلَهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ»^٣. فلا نظر منهم إلا إليه سبحانه، وقد صار علم يقينهم عين يقين. وانكشف لهم من أسرار الملك والملوك ما كانوا يعلمونه بالدلائل والآيات.

والنظر إلى كذا، لا يختص بمعنى تحقيق العين إليه، بل يستعمل بمعنى التقصد إليه وكما أن التوجه إليه أيضاً، كما يقال: إن هذه الفريدة تنظر إلى قصة كذا، أو أن هذه الآية تنظر إلى مناسبة كذا. أي تهدف في مضمونها. وهكذا يقال: نظري إليك، أي رجائي منقطع عن سواك، كقول الشاعر:

وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ وَالْبَحْرِ دُونَكَ جُرْتُي نَعْمًا

وقال آخر:

إِنِّي إِلَيْكَ لَمَّا وَعَدْتَ لِنَظَرٍ نَظَرَ الْفَقِيرِ إِلَى الْغَنِيِّ الْمَوْسِرِ

ولم يقصد سوى الرجاء والتوجه بكل وجودهما، لا بالمجارحة.

قال جارا لله الرمحشري: سمعت سروية مستجديّة بمكة وقت الظهر، حين غلق الناس أبوابهم وآووا إلى متائلهم، تقول: «عَيَّنِي نَوَظْرَةَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ» تقصد راجية

٢- التقيّة ٧٥: ٢٢-٢٣.

١- الأندلس ٦: ١٠٣.

٣- البقرة ٢: ١٥٦.

ومتوقعة لإحسانهم إليها. وقال: قولهم: أنا أنظر إلى الله ثم إليك، معناه: أتوقع فضل الله ثم فضلك.^١

قال الإمام الرازي في قول الشاعر:

وجوه ناظرات يوم بدر إلى الرحمان تنتظر الفلاحا

إن الرواية الصحيحة: يوم بكر. والمراد من هذا الرحمان مسيلمة الكذاب.^٢ قلت: فليكن، بعد أن لم يكن النظر هنا هو تحديد العين بل الرجاء وتوقع الفرج، سواء أكان هو رحمان العالمين أم رحمان اليمامة.

فمعنى الآية - على هذا - أن المؤمنين يوم القيامة في بهجة وسرور، لأنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من عند ربهم، وقد تحققت أمانيتهم بعين شهود.

٢ - وهكذا قوله تعالى - حكاية عن سؤال موسى عليه السلام -: «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ»^٣ لا يدل على جواز الرؤية. لأن سؤاله ذلك كان من تجاهل العارف، على أثر ضغط من قومه الجاهلين، فقد جاء في التفسير: أن قومه نوا أن يصدقوه إلا أن يسمعهم كلام الرب تعالى، فاختار منهم سبعين ليصحبوه إلى الميقات، فلما كلمه الله تعالى وأسمعهم أيضاً، أبوا إلا أن ينظروا إليه يتكلم فيرونه جهاراً، وبذلك أخرجوا من موقف نبي الله موسى عليه السلام تجاه ربه ومسؤولية رسالته إلى بني إسرائيل. روي أنه عليه السلام لم يستطع الشفوة بتلك العظيمة - لمكان علمه باستحالتها - غير أن موقفه ذاك قد أخرجهم، فقال: يا رب إنك قد سمعت مقالة بني إسرائيل، وأنت أعلم بصلاحتهم. فأوحى الله إليه: يا موسى، سلني ما سألوك، فلا تأخذك بجهلهم. فعند ذلك تجرأ موسى عليه السلام على إيداء تلك المسألة.

ودليلاً على ذلك ما جاء في سورة النساء: «يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُخِزَّهُمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ، فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ»^٤.

١ - راجع: التفسير، ج ٤، ص ٢٦٢ وأساس البلاغة، ج ٢، ص ٥٥٦.

٢ - التفسير الكبير، ج ٣٠، ص ٢٢٩. ٣ - الأعراف، ٧: ١٤٣.

٤ - النساء، ٥: ١٤٣.

فقد جاءت تبعة تلك المسألة العظيمة موجهة إلى بني إسرائيل، فكانوا هم الذين طلبوا من موسى ﷺ أن يريهم الله جهرة، فأخرجوه إلى أن يسأل ربهم فيما طلبوا. وأُصرح منها قوله تعالى في سورة البقرة: «وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً، فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ»^١. وهذا يؤكد ما جاء في الرواية: إن الذين سألوه هذا السؤال كانوا السبعين الذين اختارهم لميقاته تعالى فأخذتهم الرجفة لهيبة ما نزل بهم من صاعقة السكال، فجعل بعضهم ينظر إلى بعض وهم يتهافون على الأرض، ثم بعثهم الله، بعد التضرع والتذلل من موسى ﷺ قال تعالى: «وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِّمَّنْ قُلْنَا أَخَذْتَهُمْ الرِّجْفَةَ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي، أَتُهْلِكُهُمْ بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا»^٢ أي بما فعل السفهاء منا من التجاسر على سؤال الرؤية. فإضافة ذلك إلى السفهاء تدل على أنه كان بسببهم ومن أجلهم، وإنما سألوا ما لا يجوز عليه.^٣

وأما قوله: «سُبْحَانَكَ ثَبَّتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» فإنما هو تعليم لقومه كما في قوله تعالى: «وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ، مَا أَخَذْتُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقُذُونِ، إِنْ إِذَا نَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ، إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ»^٤. ومن ثم جاء في موطع آخر: «أَمَّا وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ. وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ نَدْوًا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ»^٥. فكما إن السؤال كان عن قومه، كانت التوبة - أيضاً - استغفاراً لقومه.

وقد حمل بعضهم الرؤية في سؤال موسى ﷺ على العلم الضروري الذي لا حاجة معه إلى إقامة برهان، وهذا هو جواب أبي الهذيل العلاف المعتزلي، واختاره وأيده سيدنا الطباطبائي رحمه الله^٦. لكن القاضي عبد الجبار، وكذا الشريف المرتضى، لم يرتضياه، أما

١ - البقرة ٥٥، ٥٦. ٢ - الأعراف ١٧، ١٥٥.

٣ - راجع في ذلك: أماني الشريف المرتضى، ج ٢، ص ٢١٥، مجلس ٧٠، ومنشأه القرآن ومختلفه لابن شهر آشوب، ج ١، ص ٩٦، ومقتضى الأنبياء للشجار، ص ٢٩٤، وشرح الأوصاف الخاصة، ص ٢٦٢، ومنشأه القرآن للقاضي، ج ١، ص ٢٩١.

٤ - يس ٢٢، ٢٤، ٢٥.

٥ - الأعراف ١٧، ١٥٥-١٥٦. ٦ - التميزان في تفسير القرآن، ج ٨، ص ٢٥٢.

القاضي، فقال: لأن الرؤية إنما تكون بمعنى العلم متى تجردت، فأما إذا قارنها النظر فلا تكون بمعنى العلم. وأما الشريف المرتضى، فقال: لأن ذكر الجهرة في الرؤية لا تليق إلا برؤية البصر دون العلم. قال: وهذا يقوي أن الطلب لم يكن للعلم الضروري.

وربما يقال: إن موسى عليه السلام سأل الرؤية لنفسه، ولا يمتنع أن لا يعرف النبي استحالته، أو يطلب زيادة معرفة بزيادة الأدلة وترادفها.

وأجاب القاضي بأن الأنبياء لا يجوز عليهم أن يجهلوا ما يرجع إلى معرفة الله تعالى وشؤونه، لما في ذلك من النفرة عنهم، حيث يؤدي إلى جواز أن يسألوا عن ذلك فيجهلوه ويعرفه غيرهم.^١

٣ - وأما الاستدلال بإمكان استقرار الجبل دليلاً على إمكان الرؤية، فيردّه: أن التعليق في الآية كان على نفس الاستقرار وفعليته، لا على إمكانه «فإن استقر مكانه فسوف تراه»، فإذا علم أنه لا يستقر، علم أنه تعالى لا يرى.

ثم من أين علم المستدل إمكان الاستقرار للجبل عند تجلّي عظمة الله له، فلعلّ الكون بأسره لا يطبق استقراراً تجاه تلك العظمة والجبروت، إذ التناسب بين جبروت كبريائه تعالى ودائرة نطاق هذا الكون، لا كغير معاديين الجميل وسم الخياط -^٢ فكما أن ذلك غير ممكن فكذا هذا بالأولى إذا ما لاحظنا الفارق بين النسبتين.

وأما التجلّي في قوله تعالى: «فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ» فهو إظهار عظيم قدرته وتجلّي جبروته تبارك وتعالى، بما أوجب دكاً في الجبل، إذ لم يستطع المقاومة. والتجلّي: شدة ظهور الشيء، ووضوحه ولو بالدلائل والآثار، قال الشاعر:

تجلّى لنا بالمسرفيّة والقنا وقد كان عن وقع الأستة نائياً

أراد أن تدبيره في تخطيط القتال دلّ عليه حتى علم أنه المدبّر له، وإن كان نائياً عن وقع الأستة ولم يحضر الحرب بنفسه. فأقام ما ظهر من دلالة فعله مقام مشاهدته، وعبر عنه بأنه تجلّي منه.

٢ - الأعراف ٥٠: ٧.

١ - متشابه القرآن للقاضي، ج ١، ص ٢٩٥.

ويستعمل «تجلى» بمعنى «جلى» أيضاً، كما يقال: تحدثت وحديث. وتصدق وصدق. فيجوز في معنى «تجلى ربه للجبل»: «جلى شيئاً من عظيم قدرته للجبل». كما قال تعالى: «لَا يَحِثُّهَا لَوْ قَتَلَهَا إِلَّا هُوَ»^١.

على أنه لا بد من الحمل على هذا المعنى، بعد أن لم تكن المقابلة مع الجبل أمراً معقولاً، ولا كانت للجبل تلك الرؤية التي تحتقها المقابلة المذكورة، والتي يرومها المستدل بالآية. فلا بد أنه بمعنى إظهار القدرة والجبروت، التي لا يطبق المقاومة أمامها أي موجوداً.

وليس يجب في المعلق على شيء أن يكون من جنس المعلق عليه، كما في قول الخساء الآنف. وكما في قوله تعالى: «وَلَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ - كُنَايَةً عَنِ الشَّعْمِ بِنَعِيمِ الرِّضْوَانِ - حَتَّى يَلْجَأَ الْجَمَلُ - وهو جبل غليظ - فِي سَمِّ الْخِيَاطِ»^٢. إذ يكفي لإبداء امتناع المعلق مجرد امتناع الشيء المعلق عليه أي كان جنسه.

٤- أما الزيادة في قوله تعالى: «الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ»^٣ فهي مضاعفة الحسنات، بقريته ما بعدها: «وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ»^٤. فهي نظيرة قوله تعالى: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا»^٥. وقوله تعالى: «نِيَوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»^٦. والقرآن يفسر بعضه بعضاً.

والتفسير بزيادة المثوبة والأجر هو المأثور عن أئمة أهل البيت عليهم السلام^٧ وعن كبار الصحابة والتابعين بأسانيد جياد^٨. فعن ابن عباس قال: «هو مثل قوله: وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ. يقول: يجزيهم بعلمهم ويزيدهم من فضله وقال: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، وَمَنْ جَاءَ

١- الأعراف ١٧، ١٨٧، راجع: أماني التمشيد المرقضي، ج ٢، ص ٢٦٠، ومثله القرآن لابن شهر آشوب، ج ١، ص ٩٨.

٢- الأعراف ١٧، ٤٠. ٣- يونس ١٠، ٢٦.

٤- يونس ١٠، ٢٧. ٥- الأنعام ٢٠، ١٦٠.

٦- فاطر ٣٥، ٣٠. ٧- راجع: تفسير التبرهان، ج ٢، ص ١٨٣، وج ٣، ص ٢٨٥.

٨- راجع: جامع البيان، ج ١١، ص ٧٦.

بِالنَّسِيئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ». وعن علقمة بن قيس، سئل عن الزيادة، فقال: «ألم تر أن الله يقول: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها». وقال قتادة: «كان الحسن يقول في هذه الآية: الزيادة بالحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف». وقال مجاهد: «زيادة مغفرة ورضوان». وهكذا.

وما ورد في تفسيرها بالنظر إلى وجه الله، مطروح رأساً، للأسباب التالية:
أولاً - مخالفتها مع ظاهر القرآن، لأن تناسق لفظ الآية يستدعي أن تكون الزيادة من جنس المزيّد عليه كما لو قيل أعطيت من هذا العسل رطلاً وزيادة، ولا يحسن لو كان أراد من الزيادة كتاباً أو مسحة مثلاً. وهكذا في الآية، وعدهم الله الجزاء الحسن، وهو أجر عملهم، وزيادة فضل على الأجر والجزاء.

نعم لو كان أريد من الزيادة من غير الجنس لوجب التصريح، فيقول: وزيادة كتاب مثلاً، أمّا إذا أطلق - كما في الآية - فلا يحسن إلا من جنس المزيّد عليه. هذا ما تستدعيه بلاغة اللفظ في ذاته.

وثانياً - إنها معارضة بمثلها، بل وأصح منها سنداً وأصرح دلالة، كما تقدّم.
وثالثاً - مباينتها مع سائر الآيات التي كانت كمالها كمالها لتفسير هذه الآية، والقرآن إذا كان هو المنسّر لنفسه، فلا حاجة إلى غيره ممّا يتهم شأنه، وقد تقدّمت الإشارة إلى هذا التفسير الذاتي.

ورابعاً - ضعف أسانيدھا طراً بما لا يصلح حجة إطلاقاً، فضلاً عن صلاحية تفسير كلام الله الحكيم.

إذ في طريق الإسناد - إلى أبي بكر وكذا إلى حذيفة من الأصحاب -^١ أبو إسحاق، وهو عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني، محدث كوفي طعن في السنن^٢ حتى خرف وكان

١ - انصهر؛ واندر المنثور، ج ٤، ص ٣٠٦.

٢ - روى أبو جعفر الطبري، عن ابن بشار عن عبد الرحمن بن إسرائيل عن أبي إسحاق عن عامر بن سعد عن أبي بكر. وبنفس الأسناد، عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن مسلم بن نذير عن حذيفة. جامع التبيين، ج ١١، ص ٧٣ - ٧٤.

٣ - قد جاوز المئة. وقد غلب عهد عثمان، ومات حدود سنة مئة وثلاثين.

يختلط في الحديث. وكان قبل ذلك مدلساً يروي عن لم يره أو كان يستط الواسطة، ومن ثم رفضوه. قال أهل الحديث: لم ينسند حديث أهل الكوفة غير أبي إسحاق، وفرض له معاوية العطاء ثلاثمائة في الشهر. وكان أحمد بن حنبل لا يرى الرواية عنه، قال: لأن الذين حملوا عنه أدركوه في مؤخرة حياته.^١

ثم إن الذي يروي عنه هو حفيده «إسرائيل» - تارة عنه بلا واسطة، وأخرى بواسطة أبيه «يونس» عن جده «أبي إسحاق». إذن فهل ياترى من صلة بين هذا النسب الإسرائيلي النزعة، وهذه الرواية التي هي أشبه بالإسرائيليات؟! وهلا تنهم هذه الأسر المتأثرة ببيئة إسرائيلية في تسمية بناءها، ألا تتأثر في عقائدها وأفكارها عن الأوهية والتوحيد؟! وهكذا بقية الأسانيد هي أضعف وأوهن ولا تطيل.^٢

قال ابن شهر آشوب: وأما الحديث المروي في ذلك عن أبي بكر فإسناده غير مرضي.^٣ قلت: ومن ثم نجد محمد بن إسماعيل البخاري، عند تفسيره لسورة يونس من جامعه، أعنى تلك الروايات رأساً، وفسر الزيادة - كما عن مجاهد - بزيادة مغفرة ورضوان.^٤

٥ - وقوله تعالى: «لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ»^٥ قد فسرتها الآية «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^٦ يقول تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.^٧ فيجد المؤمن من نعيم الجنة ما لم يكن يترقبه ولا كان يتصوره، فتقر عينه بذلك النعم الجسماني التي منحه الله فوق ما كان يشتهي، وزيادة عما كان يتوقعه. وفي سورة الزخرف: «وَفِيهَا مَا تُشْبِهُ الْأَنْفُسَ وَتَلْدُ

١ - راجع: التجرع والتعديل لابن أبي حاتم الرازي، ج ٦، ص ٢٤٣؛ وميزان الاعتدال للذهبي، ج ٣، ص ٢٧٠؛ وتهذيب التهذيب، لابن حجر، ج ٨، ص ٦٦.

٢ - تجدها مجموعة في جامع البيان، ج ١١، ص ٧٤. وهي تروى على ٢٠ أسناداً كلها أهداف.

٣ - مثالبه القرآن ومختلفه، ج ١، ص ١٠٠. ٤ - صحيح البخاري - تفسير سورة يونس - ج ٦، ص ٩٠.

٥ - ق ٥٠: ٥٥. ٦ - التمجيد ٣٢: ١٧.

٧ - حديث قدسي مأثور، راجع: جامع البيان، ج ٢١، ص ٦٥؛ ومجمع البيان، ج ٨، ص ٤٣٦.

الْأَعْيُنُ». ^١ فالأول: ما كان يتصوره من نعيم وينتظره، وإن كان قد أتى به متشابهاً. ^٢ والثاني: ما لم يكن يتوقعه، وستقر عينه برؤيتها، وهذا هو المزيد الموعود به.

أما تفسيره بالنظر إلى وجه الله - كما زعمه المستدل - فشيء غريب عن ظاهر اللفظ ومتناف مع سائر الآيات، والكلام فيه عين الكلام في آية يونس، فلا نعيد.

٦ - وقوله تعالى: «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ، وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا» ^٣ لا يعني اللقاء بالنظر إليه تعالى وجهاً لوجه. إذ نفس التعبير وارد بشأن الكفار المنافقين أيضاً: «فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» ^٤ وقد قال تعالى بشأنهم: «كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ» ^٥ وإنما عني بـ «يَوْمِ التَّلَاقِ» ^٦ يوم القيامة، وهو يوم «الترْجَعِ» ^٧ «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» ^٨ و «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ» ^٩ في يوم اللقاء هو يوم الرجوع والالتهاء إليه تعالى: «إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» ^{١٠} سواء المؤمن والكافر، «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ» ^{١١}.

والمقصود من هذا اللقاء هو الانتهاء إلى حيث لاحكم إلّا حكمه تعالى، «وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» ^{١٢} «وَنَهَ الْمُنَافِقُ يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ» ^{١٣} «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» ^{١٤} «الْمُنَافِقُ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ نَصِيبٌ مِّمَّا يَصْرِفُونَ» ^{١٥} فكل من المؤمن والكافر يلاقي جزاء عمله، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. «فَلَا أُتْسَابُ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» ^{١٦} «يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُنَافِقُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ هَٰؤُلَاءِ يَنْصُرُونَا مِنْ بَآئِسٍ إِنَّ اللَّهَ إِنْ جَاءَنَا» ^{١٧}.

ومن ثم جاء التعبير بلقاء يوم الحساب ولقاء الآخرة أيضاً، كناية عن نفس المعنى،

١ - التخرّف ٤٣: ٧١.	٢ - البقرة ٢: ٢٥.
٣ - الأحراب ٣٣: ٤٤.	٤ - التوبة ٩: ٧٧.
٥ - المتطفلين ٨٣: ١٥.	٦ - غافر ٤٠: ١٥.
٧ - التعلق ٩٦: ٨.	٨ - البقرة ٢: ٤٦.
٩ - الأنعام ٦: ٣١.	١٠ - البقرة ٢: ١٥٦.
١١ - الأنعام ٦: ٨٤.	١٢ - التور ٢٤: ٢٥.
١٣ - الأنعام ٦: ٧٣.	١٤ - غافر ٤٠: ١٦.
١٥ - الحج ٢٢: ٥٦.	١٦ - المؤمنون ٢٣: ١٠١.
١٧ - غافر ٤٠: ٢٩.	

ففي سورة الأعراف: «وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَنُفَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أُعْشَاهُمُ»^١ وفي سورة الكهف: «أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَنُفَائِهِ فَحَبِطَتْ أُعْشَاهُمُ»^٢ «فَذَرَهُمْ يَخْوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ»^٣ «إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّهِ»^٤ وفي سورة البقرة: «يَتَنَبَّهُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ»^٥.

٧- وأما الحجب في قوله تعالى: «كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ»^٦ فهو الحرمان عن فيض قدسه تعالى، ومن ثم جاء التعقيب بقوله: «ثُمَّ إِنَّهُمْ أَصَابُوا الْجَحِيمَ»^٧ «فَأَنبَؤُكُمْ تَسَاءُلُهُمْ كَمَا تَسْأَلُونَ نِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا»^٨ حيث الذنوب حالت بينهم وبين إدراك الحق، فحرموا عنايته تعالى الخاصة بأولي البصائر من أصحاب الإيمان. «وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يَوْمُونَ»^٩.

٨- وأما حديث: «سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر»^{١٠} فإن صحح السند - ولم يصح كما نذكر - فلا بد من تأويله بالعلم الضروري، فمن كان له شك في وجوده تعالى، فسوف لا يبقى مجال لأي شك بعد وضوح الحق كالعيان، أما الأخذ بالظاهر فممتناف مع قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ»^{١١} وحكم العقل القاطع بامتناع الجهة والتقابل بشأنه تعالى. فلا بد إما من الطرح أو من كل معارض لصريح القرآن، أو التأويل، على فرض صحة الإسناد.

لكن الإسناد غير نقي، ورجاله غير موثوق بهم، إذ أشف ما يتعلقون به هو هذا الحديث، الذي يروونه عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله البجلي، عن النبي ﷺ. وقيس هذا مطعون فيه من وجهين، الأول: أنه كان يرى رأي الخوارج. وكان ممن يغض

١ - الأعراف ١٧: ١٤٧.

٢ - الأعراف ١٨: ١٤٧.

٣ - البقرة ٢٦: ٨٣.

٤ - البقرة ٢٦: ٨٣.

٥ - الأعراف ٧: ٥١.

٦ - الأعراف ٧: ٥١.

٧ - الأعراف ٧: ٥١.

٨ - الأعراف ٧: ٥١.

٩ - الأعراف ٧: ٥١.

١٠ - صحيح البخاري، ج ١، باب ١٦، من ١٤٥، باب ٢٦، من ١٥٠ من التواقيت.

١١ - الأنعام ٦: ١٠٣.

أمير المؤمنين علياً عليه السلام الذي هو نفس الرسول ﷺ ومثال الإسلام الكامل، فلا يبغضه إلا منافق وعبد، وهو مبغض للنبي ﷺ وللإسلام جميعاً. قال عليه السلام: «من زعم أنه آمن بي وهو يبغض علياً فهو كاذب». وقال -علي عليه السلام-: «من أبغضك فقد أبغضني» و«لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق». وكان الصحابة يعرفون المنافقين على عهد ﷺ ببغض علي عليه السلام. وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال: «امتحنوا أولادكم بحب علي». وقال أحمد بن حنبل: إن الحديث الذي لا يس عليه، هو قول النبي ﷺ: «يا علي، لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق»، وقال الله عز وجل: «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ». قال أحمد: فمن أبغض علياً فهو في الدرك الأسفل من النار.^١

هذا، وقد قال قيس: منذ سمعت علياً على منبر الكوفة يقول: انفروا إلى بقية الأحزاب - يعني أهل النهران - دخل بغضه قلبي. قال القاضي: ومن دخل بغض أمير المؤمنين قلبه، فأقل أحواله أن لا يعتمد على قوله ولا يصحح خبره. وقد تجنب قدماء الكوفيين الرواية عنه لذلك، إذ لا ينبغي الرواية عن منافق هو في الدرك الأسفل من النار - كما قال ابن حنبل - وقد تكلم فيه أئمة النقد: فبين من حمل عليه رعاية للمأثور عن النبي ﷺ بشأن هؤلاء الأوغاد، ومن وثقه لا يخراف في نفسه «إن الطيور على أشكالها تقع» لكنه اعترف بأن له من أكبر. قال يحيى بن سعيد: قيس بن أبي حازم منكر الحديث.^٢

والوجه الثاني: أنه طعن في السنن حتى كبر وشاخ وذهب عقله وخرف.^٣ قال القاضي: أنه خلط في عقله في آخر عمره. والكتب يكتبون عنه على عادتهم في حال عدم التمييز. ولا ندري أن هذا الخبر - المنكر - رواه وهو صحيح العقل أو مختلط العقل.^٤

١ - شرح الأصول الخمسة، ص ٢٦٩، وأسد البداية لابن الأثير، ج ٥، ص ٢١١، وميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٤٩٤.

٢ - انشاء، ٥: ١٤٥.

٣ - راجع: تاريخ دمشق لابن عساكر في ترجمة الإمام أمير المؤمنين، ج ٢، ص ٢٥٤ و ص ٢١٨ - ٢١٩، وكفاية الطالب، ص ١٧٢، وراجع: المصدر، ج ١، ص ٨٤ و ٩٥، وسنن الترمذي، ج ٥، ص ٢٣٥، وصحيح مسلم، ج ١، ص ٢١، وسنن ابن ماجه، ج ١، ص ٥٥، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ٥، ص ٨٣، حديث صحيح منقول عليه بين المحدثين.

٤ - راجع: تهذيب التهذيب، ج ٨، ص ٤٨٨.

٥ - المصدر، وميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٤٩٤. ٦ - شرح الأصول الخمسة، ص ٢٦٩.

٩- وأما قوله: «لا موجود إلا وجائز أن يرى الله» فلا يعدو سفسطة ومصادرة على المطلوب، إذ لا ملازمة بين مطلق الوجود وإمكان الرؤية، بعد أن لم يثبت ذلك ببرهان، ولا كان ضروري الثبوت في الوجدان.

نعم استدلل متفلسفونهم ببرهان «السبر والتقسيم»، قالوا: إنا قاطعون برؤية الأعيان والأعراض، ضرورة أننا نفرق بالبصر بين جسم وجسم، وعرض وعرض، ولابد من علّة مشتركة بين الجسم والعرض لهذا الحكم المشترك بينهما، وهي: إما الوجود، أو الحدوث، أو الإمكان، إذ لا رابع يشترك بينهما. غير أن الحدوث عبارة عن الوجود بعد العدم، والإمكان عبارة عن عدم ضرورة الوجود. والعدم لا مدخل له في العلّية، فتعيّن الوجود «وهو مشترك بين الصانع تعالى وغيره من الأجسام والأعراض» إذن جاز رؤيته تعالى لأنه موجود.^١

ومخالطة هذا الاستدلال واضحة، إذ العرض بما هو عرض لا يقبل تعليق الرؤية به، ما لم يتم بجسم، فيرى من حيث كونه جسماً. وذلك كالكم والكيف والأين والوضع والجدّة والإضافة والفعل والانفعال ومتى. فالأعراض التسعة المشهورة لا تقبل تعلّق إحساس بها في نفسها، فإنّ العدد بما هو عدد لا يرى وإثما يرى المعدود. وهكذا بقية الأعراض.

إذن فالذي يرى هو الجسم. والعلّة هي الجسميّة، المنقودة في ذاته المقدّسة. وأما قياس الأشعري الرؤية بالعلم فهو قياس مع الفارق ولا جامع بينهما. مضافاً إلى أنّ الاستدلال بالوجود والعلم على جواز الرؤية باطل في نفسه، بعد أن نجد في بداهة العقل أشياء لها وجود، كالعلم والعقل والإرادة والكراهة والحبّ والبغض،^٢ هي موجودة ومعلومة ولكن لا تصحّ رؤيتها لأنها ليست أجساماً، وما ليس جسماً لا يمكن تحقّق التقابل بينه وبين نظر الرائي، وهو شرط في تحقّق الرؤية.

٢ - تجريد الاعتقاد لابن الصّطّار النّحّاسيّ، ص ١٠٧.

١ - شرح المفاتيح السّبعة، ص ٥٦.

٣ - راجع: شرح الأصول النّخصيّة، ص ٢٧٤.

١٠- وأما تقييد عموم النفي في قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» بالرؤية في الدنيا، أو برؤية الكافرين، فهو تأويل قبيح بعد أن كانت الآية إشارة بشأن من شؤون الرب تعالى و مدحاً لانتقام مقام قدسه جل ثناؤه. قال تعالى: «بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. ذِكْرُكُمْ اللَّهُ وَرَبُّكُمْ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ. لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ، وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ، وَهُوَ الْغَنِيُّ الْخَبِيرُ. قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ هُنَّ أُنْصُرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا، وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ»^١.

أنظر إلى هذا الإطار الجميل بمقام الأوهية الكريمة، نوهت عن صفات ونعوت جليلة كانت صبغتها العموم المطلق، لا الاختصاص بهذه الحياة القصيرة المدى أو بأناس دون أناس، الذي يتنافى وكونها صفات جلال وإكرام. هذا، فضلاً عن تذييل الآية بشبه تعليل للنعوت المذكورة: «وَهُوَ الْغَنِيُّ الْخَبِيرُ». إذ اللطيف مقابل الكفيف، لا يمكن منه ولا النظر إليه، والخبير هو المحيط بخصوصيات الشيء «وَمَا يَغْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ»^٢. فإذا ما قارنا هذا التعليل الذي في الذيل، مع تلكم النعوت في صدر الآية، يتضح جانب عموم تلك الصفات بجلال، الأمر الذي لا يكاد يخفى على ذوي الأدواق الأدبية الدقيقة!

ولابن تيمية هنا محاولة فاشلة، قال: «المراد من الإدراك في الآية هي الرؤية المقيدة بالاحاطة، ومن رأى جوانب الجيش أو الجبل لا يقال أنه أدركها، وإنما يقال أدركها إذا أحاط بها رؤية. قال: ونحن في هذا المقام ليس علينا بيان ذلك، وإنما ذكرنا هذا بياناً لسند المنع، بل المستدل بالآية عليه أن يبين أن الإدراك في لغة العرب مرادف للرؤية، وأن كل من رأى شيئاً يقال في لغتهم أنه أدركه، وهذا لا سبيل إليه، كيف وبين لفظ الرؤية ولمفظ الإدراك عموم وخصوص، فقد تقع رؤية بلا إدراك، وقد يقع إدراك بلا رؤية...».

١- الأندلس، ١٠١: ١٠٤.

٢- الأندلس، ١٠٣: ١٠٤.

٣- يونس، ١٠: ٦٦.

وأضاف: «أن الآية مدح، ومعلوم أن كون الشيء لا يرى ليس صفة مدح، لأن النفي المحض لا يكون مدحاً إن لم يتضمن أمراً توثيقاً، ولأن المعدوم أيضاً لا يرى، والمعدوم لا يمدح، فعلم أن مجرد نفي الرؤية لامدح فيه»^١.

وقد غفل أن الإدراك جاء في الآية مقيداً بالأبصار، وهو من أوضح القرائن على أن المراد به «الرؤية بالعين» تجاه تقييده بالقلب، المراد به الدرك النفساني المجرد، يقال: أدركته ببصري، ويراد معنى يغير قولهم: أدركته بقلبي. وهذا كاف مستنداً للمستدلين بالآية على نفي رؤيته تعالى، الأمر الذي لم ينتبه له شيخ حرّان!

هذا، ونفي الرؤية في الآية جاء معللاً بأنه تعالى «لطيف»، وهو من النفي المتضمن للإثبات لا النفي المحض، فهو كقوله تعالى: «لَا تَأْخُذْهُ يِسَّةٌ وَلَا تَوْمٌ»^٢ لكونه «حيّاً قيّوماً» وقوله: «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ»^٣ كناية عن عظم إحاطته تعالى. وأمّا ذلك كثير في القرآن. وهكذا قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ»^٤ لكونه «لطيفاً». كما أن قوله: «وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» جاء معللاً بكونه «خبيراً».

وهذا من اللطائف الدقيقة التي تضمنتها الآيات الكريمة، لا تنالها أفهام القشريين من أهل الحشو.

وهذا الشيخ عدي بن مسافر الأموي (ت ٥٥٧) أحسن تنقيساً لمقام الأوهية من هؤلاء المقلدة للسلفيين، قال: «وإنه تعالى ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم، وإنه ليس في جهة من الجهات، وليس مستقراً على مكان وأنه مرئي بالقلوب والأبصار - بكسر الهمزة - ولا تحويه الأقطار والأبصار - بالفتح - ولا تحيط به الجهات، وأنه واحد فرد صمد، لا ثاني معه ولا شيء مثله».

قال: «فهذا هو العلم بذاته، مستو على عرشه بالمعنى الذي أراده تعالى، استواء منزلها

١ - منهاج التمسك، ط بيروت، ج ٢، ص ٦٤٣ - ٦٤٤ وط مصر، ج ١، ص ٤٦٦.

٢ - البقرة ٢: ٢٥٥.

٣ - البقرة ٢: ٢٥٥.

٤ - الأنعام ٦: ١٠٣.

عن المماسسة والاستقرار والتمكّن والحلول والمقدار، لا يحمله العرش، بل العرش وحملته العرش واللوح والكرسي والسموات والأرض وما بينهما وما فيهما وما تحتها وما وراءها وجميع المخلوقين والمخلوقات، محمولون بقدرة الله تعالى ومتهورون في قبضته...»^١

الجهة والمكان

ذهب الأشعري وأذناؤه من مشيئة ومجسمة إلى أنه تعالى كائن في جهة «فوق» مستوياً على عرشه فوق أطباق النرى. وأنه ينزل ويصعد ويتحرك من مكان إلى مكان، فيحويه مكان ويخلو منه مكان. وتشبهوا بآيات وروايات حسبوها دالة على ما فهموا منها وفق ظواهرها، ونحن نذكرها جميعاً، ثم نتبعها بما صحّ لدينا من تأويلها المعقول تبعاً حسب الأرقام:

١- قال تعالى: «انزّلنّا على العرش المستوي»^٢

٢- وقال: «إِنَّهُ يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ»^٣

٣- وقال: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ»^٤

٤- وقال: «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ»^٥

٥- وقال - حكاية عن فرعون -: «يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحاً نَعْلِي أَجْلُعُ الْأَشْبَابَ أَشْبَابَ

السَّمَاوَاتِ فَأَطْبِعْ لِي إِلَهَ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِباً». كذب موسى عليه السلام في قوله: «إِنَّ اللَّهَ فَوْقَ السَّمَاوَاتِ».

٦- وقال: «مَنْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ»^٦

٧- وقال: «يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ»^٧

١ - في رسالته «اعتقاد أهل السنة والجماعة»، ص ١٥. ٢ - طه ٢٠: ٥.

٣ - فاطر ٣٥: ١٠. ٤ - السجدة ٤: ١٥٨.

٥ - السجدة ٣٢: ٥. ٦ - انفطر ٤٠: ٣٧.

٧ - النحل ١٦: ٥٠.

- ٨- وقال: «تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ».^١
 ٩- وقال: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ».^٢
 ١٠- وقال: «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَانُ فَاسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا».^٣
 ١١- وقال: «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ».^٤
 ١٢- وقال: «وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا».^٥
 ١٣- وقال: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ».^٦
 ١٤- وقال: «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى».^٧
 ١٥- وقال: «وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ».^٨

- ١٦- وقال: «ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ».^٩
 ١٧- وقال: «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَعُوا عَلَى رَبِّهِمْ».^{١٠}
 ١٨- وقال: «وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ».^{١١}
 ١٩- وقال: «وَعَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا».^{١٢}
 قال: كل ذلك يدل على أنه تعالى ليس في خلقه، ولا خلقه فيه، وأنه مستو على عرشه.^{١٣}

- ٢٠- وقال تعالى: «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ».^{١٤}
 ٢١- واستدل أيضاً بما روي: أن الله تعالى ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا، فيقول: هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له؟ حتى يطلع النجم. إلى أمثالها من روايات

١- التمداد ج ١، ٤٠، ٤١.
 ٢- الفرقان ٥٩، ٢٥.
 ٣- النجم ٨٩، ٢٢.
 ٤- النجم ٥٣، ٨، ٩.
 ٥- الأنعام ٦١، ٦٢.
 ٦- التكهف ١٨، ٤٨.
 ٧- النور ٢٤، ٢٥.
 ٨- فضلت ٤١، ٤٢.
 ٩- التمداد ج ١، ٤٠، ٤١.
 ١٠- الفرقان ٥٩، ٢٥.
 ١١- النجم ٨٩، ٢٢.
 ١٢- النجم ٥٣، ٨، ٩.
 ١٣- التمداد ج ١، ٤٠، ٤١.
 ١٤- التكهف ١٨، ٤٨.

نسبت النزول إليه تعالى.^١

٢٢- وبما روي - أيضاً - عن ابن عباس، أنه قال: تفكروا في خلق الله، ولا تفكروا في الله، فإن بين كرسيه إلى السماء ألف عام، والله عز وجل فوق ذلك.

٢٣- وبما روي عن النبي ﷺ أنه قال: إن العبد لا تزول قدماه من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن عمله.

٢٤- وبما روي: أن رجلاً أتى النبي ﷺ بأمة سوداء، فقال: يا رسول الله ﷺ إني أريد أن أعتقها في كفارة، فهل يجوز عتقها؟ فقال لها النبي ﷺ: أين الله؟ قالت: في السماء. قال: فمن أنا؟ قالت: أنت رسول الله ﷺ. فقال النبي ﷺ: أعتقها فإنها مؤمنة. قال الأشعري: فهذا يدل على أن الله على عرشه فوق السماء.^٢

٢٥- وزاد أبو سعيد الدارمي: أن هذه العصاة - يعني بهم المعتزلة - أقرت بهذه الآيات بألسنتها ثم نقضوا دعواهم بدعوى غيرها، فقالوا: الله في كل مكان ولا يخلو منه مكان. ثم ذكر حديث الجارية السوداء وقال: فبني هذا دليل على أن الرجل إذا لم يعلم أن الله في السماء دون الأرض فليس بمؤمن، ألا ترى أن النبي ﷺ جعل أمانة إيمانها معرفتها أن الله في السماء.

مركز تحقيق كتب التراث الإسلامي

وفي قول رسول الله ﷺ «أين الله؟» تكذيب لقول من يقول: هو في كل مكان، لا يوصف بأين. لأن شيئاً لا يخلو منه مكان يستحيل أن يقال: أين هو؟ ولا يقال: أين؟ إلا لمن هو في مكان ويخلو منه مكان.^٣

واستدل أبو سعيد بأحاديث أخر أيضاً منها:

٢٦- حديث الأعرابي، جاء إلى النبي ﷺ يشكو الجذب، فقال: يا محمد هلكت المواشي ونهكت الأموال، وإنا نستشفع بك على الله، وبالله عليك فادع الله أن يسقينا! فقال النبي ﷺ: يا أعرابي ويحك، وهل تدري ما تقول؟ إن الله أعظم من أن يستشفع عليه بأحد.

١ - الإبانة، ص ٦٩ - ٧٦.

٢ - انصهر، ص ٧٥ - ٧٦ وكتاب التوحيد وانصارات لابن خزيمة، ص ١٢٦.

٣ - انرد على انجهمية، ص ١٤ و ١٧.

من خلقه، إن الله فوق عرشه، فوق سماواته، وسماواته فوق أرضيه مثل القبة، وإنه ليخط به أطيط الرجل بالراكب.

٢٧- وحديث المطر: حسر النبي ﷺ عن ثوبه حتى أصابه، قيل: يا رسول الله ﷺ لم صنعت هذا؟ قال: لأنه حديث عهد بربه. قال أبو سعيد: ولو كان على ما يقول هؤلاء الزائغة - يعني بهم المعتزلة - أنه تعالى في كل مكان، ما كان المطر أحدث عهداً بالله من غيره من المياه والخلائق.

٢٨- وحديث أبي بكر: أيها الناس إن كان محمد إلهكم فإن إلهكم قد مات، وإن كان إلهكم الله الذي في السماء، فإن إلهكم لم يموت!

٢٩- وحديث بني إسرائيل: قالوا: يارب أنت في السماء ونحن في الأرض فكيف لنا أن نعرف رضاك وغضبك؟ قال: إذا رضيت عنكم استعملت عليكم خياركم، وإذا غضبت عليكم استعملت عليكم شراركم.

٣٠- وحديث كعب الأحبار: ما من سماك إلا لها أطيط كأطيط الرجل العلفي: أول ما يرتحل، من تقل الجبار فوقهن.^١
واستدل - أيضاً - بآيات جاء فيها التعبير بالأنزول من عند الله تعالى:

٣١- منها قوله تعالى: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَاب».^٢

٣٢- وقوله: «نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ».^٣

٣٣- وقوله: «حَمَّ تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».^٤

٣٤- وقوله: «تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ».^٥

٣٥- وقوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي نَيْلَةِ الْقَدْرِ».^٦

١- التكوير: ١٨، ١٩.

٢- القصص: ١٨، ٢٥.

٣- فضلت: ١، ٢، ٣.

٤- آل عمران: ٣، ٤.

٥- القدر: ٩٧، ٩٨.

٦- فضلت: ٤١، ٤٢.

٣٦ - وقوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ»^١.

٣٧ - وقوله: «سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ»^٢.

٣٨ - وقوله: «وَمَا تَنْزِيلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ»^٣.

٣٩ - وقوله: «نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قُلُوبِكَ»^٤.

٤٠ - وقوله: «قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ»^٥.

وعقبها بأحاديث نزوله تعالى عن عرشه:

٤١ - منها: حديث نزوله تعالى في كل ليلة إلى السماء الدنيا إذا مضى منه شطره

فيقول: هل من مستغفر؟

٤٢ - وحديث نزوله تعالى في ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل نفس إلا مشرك أو

مشاحن.

٤٣ - وحديث نزوله يوم القيامة للحساب وتجليه للمؤمنين فيتبعونه إلى الجنة.

٤٤ - وحديث نزوله لأهل الجنة، فيقول: سلوني، فيقولون بأجمعهم: نسألك الرضا.

٤٥ - وحديث عمر بن عبد العزيز: فإذا فرغ الله من أهل الجنة والنار، أقبل «فِي ظِلِّ مَنْ

الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ»^٦ فسلم على أهل الجنة هي أولى درجة، فيردون عليه السلام. قال

القرظي: وهذا في القرآن «سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ»^٧ فيقول: سلوني. قال: ففعل بهم ذلك

في درجهم حتى يستوي في مجلسه، ثم يأتيهم التحف من الله تحملها الملائكة إليهم.

قال أبو سعيد: فإن قالوا: كيف نزوله هذا؟ قلنا: لم نكلف كيفية نزوله في ديننا، ولا

تعقله قلوبنا، وليس كمتله شيء، من خلقه فنشبهه منه فعلاً أو صفة بفعالهم وصفاتهم. ولكن

ينزل بقدرته ولطف ربوبيته كيف يشاء، فالكيف منه غير معقول، والإيمان بقول رسول

الله ﷺ في نزوله واجب ولا يسأل الرب عما يفعل، كيف يفعل، وهم يسألون. قال: وإذا لو

١ - التور: ٢٤: ١.

١ - التبخان: ٤٤: ٣.

٢ - التبخان: ٢٦: ١٩٣ - ١٩٤.

٣ - مزيم: ١٩: ٦٤.

٤ - التبخان: ١٦: ١٠٢. راجع: التور على التجهيز: من ٢٦: ٦ - التبخان: ٢: ٢١٠.

٥ - يس: ٣٦: ٥٨.

آمنتهم باستوائه على العرش كإيمان المصلين به، لقلنا لكم: ليس نزوله من سماء إلى سماء بأشدّ عليه من ذلك، فكما قدر على الأولى قدر على الأخرى كيف يشاء.^١

٤٦- واستدل ابن خزيمة بأن فطرة المسلمين علمائهم وجهائهم، أحرارهم ومماليكهم، ذكرائهم وأنثيهم، بالغيبهم وأطفالهم، كل من دعا الله جلّ وعلا، فإنما يرفع رأسه إلى السماء، ويمدّ يده إلى الله إلى أعلاه لا إلى أسفله. وزاد المعلق (محمد خليل هراس) في هامش الكتاب: أن التوجّه إلى السماء في الدعاء، ليس فطرة في المسلمين وحدهم، بل هو فطرة عامة في سائر الناس، بل إن الحيوانات ننسها لترفع رأسها إلى السماء زمان الجذب، كأنها تستمطر ربّها، ولا يجحد هذه الفطرة إلا معطل قد فسدت فطرته.^٢ وهكذا استدلّ أبو الحسن الأشعري.

هذا جلّ ما تشبّث به القوم في هذا المجال، فانتظر للإجابة على جميع ذلك واحدة واحدة تباعاً حسب الأرقام.

وللأشاعرة ومن لفّ لفّهم - هنا - كلام سيّء، زعموه نقضاً على أهل التنزيه. قال أبو الحسن الأشعري: زعمت المعتزلة أن الله في كل مكان، فلزمهم أنّه في بطن مريم، وفي الحشوش، وفي الأخلية، وهذا خلاف الدين، تعالى الله عن قولهم!^٣ وقال أبو سعيد: فما الذي دعا الملك القدّوس، إذ هو على عرشه في عزّه وبهائه، أن يصير في الأمكنة القذرة وأجواف الناس والطير والبهائم، ويصير بزعمكم - خطاب إلى أهل التنزيه - في كل زاوية وحجرة ومكان منه شيء؟!^٤

والحشوش: الكنف ومواضع قضاء الحاجة، الواحد: حش، وأصله من الحش: البستان، لأنهم كانوا كثيرًا ما يتعوطون في البساتين. قال ابن الأثير: والأخلية: الخلاء. وهو الكنيف أيضاً. انظر إلى هذا التعبير السيّء، في مقام التكلّم عن شؤون ربّ العزّة، ولاغرو فإنّ الغريق يتشبّث بكلّ حشيش، ونحن نقدّرهم إذ عبّروا ببطن مريم!

٢- التوحيد والتصدات، ص ١١٠، وراجع: الإبانة، ص ٧٠.

١- الردّ على التجهمية، ص ٢٧ - ٢٩.

٤- الردّ على التجهمية، ص ١٤.

٣- الإبانة، ص ٧١.

هكذا لفق أصحاب التشبيه تلفيقاتهم لإثبات الجهة له تعالى، وقد أتى عليها أهل العدل والتنزيه بعاصفة البرهان القاطع، ففسفوها نسفاً وذرّوها أدراج الرياح. قال أهل التنزيه: إنّه تعالى ليس بجسم ولا فيه شيء من خواص الأجسام، فليس يوصف تعالى بالأبعاد الثلاثة، من طول وعرض وعمق، ولا هو ذو حركة وسكون، ولا خفة ولا ثقل ولا وزن، ولا هو محدود بجهة ولا يحويه مكان، وإن كان لا يخلو منه مكان، ولا هو معروض الحوادث من الاجتماع والافتراق، والحضور والغياب، والانتقال والذهاب والإياب. إذ كلّ ذلك هو من ملزومات الجسمية، وهي عوارض حادثته، والله تعالى قديم في ذاته وصفاته، منزّه عن كلّ عروض أو حدوث^١ «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^٢.

قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «من أشار إليه فقد حدّه»^٣ ومن حدّه فقد عدّه»^٤ ومن قال: فيم؟ فقد ضمنه. ومن قال: علام؟ فقد أخلى منه»^٥ كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم^٦ مع كلّ شيء، لا بمقارنته، وغير كلّ شيء، لا بمزايلته»^٧. وقال (عليه السلام): «لا يُشغله شأن، ولا يُغَيِّرُه زمان ولا يحويه مكان»^٨ وقال: «لا يدرك بوهم، ولا يُقدَّر بفهم، ولا يشغله سائل، ولا ينقصه نائل. ولا ينظر بعين، ولا يُحدّ بأين، ولا يوصف بالأزواج، ولا يُخلق بعلاج، ولا يدرك بالحواس، ولا يقاس بالناس»^٩. وقال الإمام جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام): «إنّ الله عظيم رفيع لا يقدر العباد على صفته، ولا يبلغون كنه عظمته، لا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار، وهو اللطيف الخبير.

١ - راجع في ذلك بالتفصيل: تجريد الاعتقاد لتصوير الدين الطوسي، شرح العلامة ابن المنصور التحلي، بحث الإلهيات.

الاصناف: ٢٠-١٢، من ١٦٦-١٦٤، وشرح الأصول الفصحة، من ٢١٦-٢٢٠.

٢ - انشورى ٤٢، ١١.

٣ - لأنّ الإشارة التحديدية تستدعي حصر المشار إليه في جهة منقطعة عن غيرها من اتجاهات فيكون محدوداً، أي ذا طرف ينتهي إليه، فمن أشار إليه فقد حدّه.

٤ - لأنّ التحديد هو مشأ التحدّد، فلو لا الانتهاء إلى حدّ لما صحّ التحدّد.

٥ - لأنّه لو كان على شيء - كما تعرض مثلاً - لزاد إخلاله سائر الأمكنة منه.

٦ - فهو قديم موجود أزلي قديم. ٧ - من أوّل خطبة من نهج البلاغة، من ٤٩-٤٠.

٨ - نهج البلاغة، من ٢٥٦، رقم ١٧٨. ٩ - المصدر، من ٢٦٢، رقم ١٨٢، من رواية نوف البكائي.

ولا يوصف بكيف، ولا أين وحيث. وكيف أصفه بالكيف؟ وهو الذي كيف وكيف حتى صار كيفاً، فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف. أم كيف أصفه بأين؟ وهو الذي أين أين حتى صار أيناً، فعرفت الأين بما أين لنا من الأين. أم كيف أصفه بحيث؟ وهو الذي حيث حيث حتى صار حيثاً، فعرفت الحيث بما حيث لنا من الحيث. فإله تعالى داخل في كل مكان، وخارج من كل شيء، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، لا إله إلا هو العلي العظيم، وهو اللطيف الخبير». ^١ وقال في جواب ابن أبي العوجاء: «فأما الله العظيم الملك الديان، فلا يخلو منه مكان، ولا يشتغل به مكان، ولا يكون إلى مكان أقرب منه إلى مكان». ^٢

وقال الإمام أبو إبراهيم موسى بن جعفر عليه السلام وقد ذكر عنده أن قوماً يزعمون أن الله تبارك وتعالى ينزل إلى السماء الدنيا: «إن الله لا ينزل، ولا يحتاج إلى أن ينزل. إنما منظره (أي علمه المحيط) في القرب والبعد سواء، لم يبعد منه قريب، ولم يقرب منه بعيد، ولم يحتاج إلى شيء، بل يحتاج إليه، وهو ذو الطول لا إله إلا هو العزيز الحكيم. أما قول الواصفين: إنه ينزل (تبارك وتعالى) فإنما يقول ذلك من ينسبه إلى نقص وزيادة. وكل متحرك محتاج إلى من يحركه أو يحركه به، فمن ظن بالله الظنون هلك، فاحذروا في صفاته من أن تقنوا له حدّ تحدّونه بنقص أو زيادة، أو تحريك أو تحرك، أو زوال أو استئزال، أو نهوض أو قعود، فإن الله جلّ وعزّ عن صفة الواصفين، ونعت الناعتين، وتوهم المتوهمين». ^٣

هكذا جاء تنزيهه تعالى عن مشابهة المخلوقين، في كلام الأنمة ومحتفي العلماء، وحتى من متأخري الأشاعرة ممن أوّل كلام أوائلهم، ماعدا أصحاب الحشو منهم فجروا على سلفيتهم القديمة حتى هذا العهد، ولتعرض لتفنيد ما زعمته المشبهة أدلة على تبوت الجهة له تعالى.

١ - إشارة إلى مسأله «لا يخلو منه مكان ولا يشتغل به مكان». وقد مرّ في كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «مع كل شيء

لا يقارنه، وغير كل شيء لا يمازاه».

٢ - الكافي، ج ١، ص ١٠٣، ١٠٤.

٣ - المصدر، ص ١٢٦، رقم ٣، باب الحركة والانتقال. ٤ - المصدر، ص ١٢٤، رقم ١.

قال تعالى: «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ، فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَكُمُ وَجْهُ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ». هذه الآية من المحكمات، دلت على أنه تعالى ليس بجسم. ولا هو محدود بجهة دون أخرى «وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا».^١

قال الإمام الرازي - في الآية الأولى -: «الآية من أقوى الدلائل على نفي التجسيم وإثبات التنزيه، لأنه تعالى خالق الجهات، والخالق متقدم على المخلوق لامحالة، فقد كان الباري تعالى خلق العالم منزهاً عن الجهات والأحياز، فوجب أن يبقى بعد خلق العالم كذلك، وأيضاً، فإنه لو كان جسماً وله وجه جسماني لكان وجهه مختصاً بجانب معين وجهة معينة، فلم يكن يصدق قوله تعالى: «فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَكُمُ وَجْهُ اللَّهِ».^٢ هذا مضافاً إلى قوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^٣ نزّهته عن مشابهة المخلوقين، ولاريب أن كونه تعالى في جهة يستدعي محدودية، وهو تشبيه بمحدودية المخلوقين، تعالى الله عن ذلك.

فهو تعالى ليس بجسم ولا فيه خواص الجسمانيات، التي منها التحيز والتحديد بجهة دون أخرى. فكل ماورد - بظاهره ثبوت الجهة له تعالى - يجب أن يؤول وفق سائر المحكمات. وعلى ضوء هذا المقياس نستعرض الآيات التي تمسك بها أهل التشبيه، مع بيان وجه تخريجها الصحيح:

أما قوله تعالى: «الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»^٤ فالكلام فيه يستدعي النظر في جهتين، الأولى: ما هي حقيقة العرش الذي تكرر ذكره في القرآن في إحدى وعشرين موضعاً؟^٥ الثانية: ما مفهوم الاستواء الذي جاء ذكره في القرآن في سبعة مواضع^٦ مما يتناسب وشأنه تعالى؟

١ - البقرة ٢٥٥، ١١٥.

٢ - التسماء ١٤، ١٢٦.

٣ - التكميل الكبير، ج ٥، ص ٢١ «التصانيف الربانية».

٤ - التوبة ١٤٦، ١١١.

٥ - طه ٥٠، ٥.

٦ - الأعراف ٧، ٥٤، التوبة ٩، ١٢٩، يونس ١٠، ٣، هود ١١، ٧، الرعد ١٣، ٤، الإسراء ١٧، ٤٢، طه ٥٠، ٥، الأنبياء ٢١، ٢٢.

المؤمنون ٥٣، ٨٦، الفرقان ١٦، الفرقان ٢٥، ٥٩، النمل ٥٧، ٥٦، المجدة ٣٦، ٤، الزمر ٣٩، ٧٥، غافر ٤٠، ١٤، ٧، ١٥، الزخرف

٤٣، ٨٢، الحديد ٥٧، ٤، الحاقة ٦٩، ١٧، التكاوير ٨١، ٢٠، البروج ٨٥، ١٥.

٧ - الأعراف ٧، ٥٤، يونس ١٠، ٣، الرعد ١٣، ٤، طه ٥٠، ٥، الفرقان ٢٥، ٥٩، المجدة ٣٢، ٤، الحديد ٥٧، ٤.

العرش والكرسي

رغم تكرّر ذكر «العرش» في القرآن أكثر من عشرين مرّة، لم يأت ذكر «الكرسي» إلا مرّة واحدة في سورة البقرة: ٢٥٥. وهل هما تعبيران عن شيء واحد أم هما شيئان؟ ذهب أهل الحشو من أصحاب الحديث إلى أنّ العرش هو سرير ملكه تعالى مترجّع عليه، والكرسي دكّة أو مصطبة دون العرش، يكون موضع قدميه تعالى، وهو يخطّاه من ثقله تعالى أطيّط الرجل الحديد. ورووا في ذلك أحاديث اعتمدوا ظواهرها من غير تعمّق أو تحقيق.^١

أمّا أهل النظر والتمحيص فقد شطبوا على هكذا روايات هي مخالفة لضرورة العقل ومحكم الشريعة. وفسّروا العرش والكرسي بالعلم والقدرة، لمناسبة جليلة من نفس الآيات، وشوهد من اللغة والآثار.^٢

والذي نستخلصه من مفاد الآيات والروايات الصحيحة: أنّ العرش والكرسي تعبيران عن معنى واحد هو: جليل قدرته تعالى وسعة علمه المحيط بكلّ شيء. غير أنّ «الكرسي» جاء تعبيراً عن «ملكه» تعالى بالذات، و«العرش» تعبيراً عن جانب «تدبيره» لشؤون الخلق كلّهم. فالكرسي كرسي الملك، والعرش عرش التدبير. وكلاهما يشفّان عن سعة علمه وعظيم قدرته تعالى، حيث القدرة الشاملة والعلم المحيط يستدعيان ملكاً يسع السماوات والأرض، وتدبيراً شاملاً لعالم الوجود أجمع.

قال ابن فارس: الكرسي أصل عربي يدلّ على تلبّد شيء فوق شيء، وتجمّعه ومنه اشتقت الكرّاسة اسماً لمجموع أوراق يكتب فيها بعضها على بعض. والكرسي أصل البناء أيضاً، لضخامته. قال الزمخشري: يقال هو طيب الكرسي أي الأصل.^٣ والكرسي منسوب

١ - أنّ أطيّط أي صوّت.

٢ - راجع بالتخصّص: تفسير ابن كثير - ذيل آية الكرسي، ج ١، ص ٣٠٩ - ٣١٠.

٣ - راجع بالتخصّص: جامع البيان، ج ٤، ص ٨ وسنقل بعض كلامه في آخر الفصل.

٤ - كما قال الزجاج:

إنّ أصل التعلّيس أوّلى نفس بمعدن الثمّنات الكريم الكرسي

إلى كرس الملك، وهو ما يعتمد عليه، كما يقال دهري - بالضم - نسبة إلى الدهر. ومن ثم أطلق على العلماء «الكراسي» لأنهم عماد الأمة ومرجعها فيما ينوب. وقد أشد قطرب:

تحفت بها بيض الوجوه وعصبه كراسي بالأحداث حين تنوب

أراد بهم علماء خبراء بحوادث الأمور ونوازلها. وقد قيل: خير الحيوان الأناسي، وخير الأناسي الكراسي، أي العلماء العقلاء العارفون بشؤون التدبير.^١

قال تعالى: «وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا»^٢ أي وسع ملكه أرجاء عالم الوجود من غير أن يعجز عن إدارة شؤونه بما يدوم مزدهراً مع الأبدية. فهذا التعبير (لا يؤده) يدلنا بوضوح على إرادة الملك من «وسع كرسيه» بالذات، ومن عبّر عن الكرسي بالعلم - كآبن عباس ومجاهد وغيرهما - أراد نفس المعنى، إذ ملكه تعالى منبعث عن علمه المحيط المعبر عنه بالعرش أيضاً، حيث التدبير الحكيم يستدعي الإحاطة والعلم بمزايا الأمور.

قال تعالى: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ»^٣. وقال: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشِي النَّيْلَ الْمَهَارَ يَطْبَعُ حَبِشًا وَالسَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسْتَخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ»^٤.

أنظر إلى الآية الأولى كيف رُتبت التدبير على قوله: «استوى على العرش» ليكون المعنى: استوى على عرش التدبير، وتوضحه الآية التالية «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ» فالخلق هو ما عبّر أولاً من خلق السماوات والأرض، والأمر هو إقامة شؤونهن وحفظهن عن الفساد والاختلال.

وهكذا جاء التعبير في سورة الرعد (١٣: ٢) «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ... يُدِيرُ الْأَمْرَ».

١ - راجع: معجم مقاييس اللغة لابن فارس، ج ٥، ص ١٦٩؛ وأساس البلاغة، ج ٢، ص ٣٠٣.

٢ - البقرة ٢: ٢٥٥. ٣ - يونس ١٠: ٣.

٤ - الأنعام ٦: ٥٤.

وفي سورة الفرقان (٢٥: ٥٩) «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ، فَأَلَّ بِدِهِ خَيْرًا». وفي سورة السجدة (٣٢: ٤-٥) «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ... يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ» وعلى نفس النمط في سورة الحديد: ٤، وغافر: ١٥، وطه: ٥، وغيرهن من آيات.

وفي سورة الحاقة: «فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّفُوسِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ، وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً، فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ، وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ، يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ»^١.

فالعرش في هذه الآية هو عرش التدبير وإدارة شؤون الملك يوم لاملك إلا ملكه، كما جاء في آية أخرى: «كَذَلِكَ إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا، وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا»^٢. وقوله: «لَيْلِيَ الْمَلَكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ»^٣ وقوله: «وَلَهُ الْمَلَكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي النُّفُوسِ»^٤. كلها تعابير عن معنى واحد، وهو تصوير سيطرة حكمه تعالى في ذلك اليوم الرهيب «أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ»^٥. «وَيَوْمَ تُنْفَخُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا، وَاعْرِضْوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ»^٦. «هَئَانِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا»^٧.

وقد جاء تأويل «العرش» في روايات أهل البيت عليه السلام إلى وجهين، أحدهما: العلم، والثاني: كل ما سوى الله تعالى. ففي الحديث الصحيح عن الإمام أبي الحسن الرضا عليه السلام: «والعرش اسم علم وقدره. وعرش فيه كل شيء». ثم أضاف تعالى الحمل إلى غيره - في قوله: «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» - خلق من خلقه، لأنه تعالى استعبد خلقاً بحمل عرشه، وهم حملة علمه. وخلقاً يسبحون حول عرشه، وهم يعملون بعلمه...^٨

أراد عليه السلام تدبيره تعالى الشامل، المنبعث عن علم وقدره، ومن ثم قال: هم حملة علمه. وهم يعملون بعلمه، أي ينفذون تدبيره في شؤون هذا العالم. كما أن قوله

٢ - القدر: ٨٩، ٢١، ٢٢.

٤ - الأنعام: ٧٣.

٦ - التكوير: ١٨، ٤٧، ٤٨.

٨ - التكملة، ج ١، ص ١٣١.

١ - الحاقة: ٦٩، ٦٣، ٦٨.

٣ - غافر: ٤٠، ٤٦.

٥ - الأنعام: ٦١، ٦٢.

٧ - التكوير: ١٨، ٤٤.

تعالى: «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»^١ يعني: أن تدبيره تعالى قبل خلق السماوات والأرض لم يكن قد تعلّق بشيء سوى الماء. إذ لم يكن في عالم الطبيعة يومذاك موجود ولا معلوم سوى الماء، لأنّ أوّل شيء خلقه الله من الماديات هو الماء كما في الأثر.^٢

قال أبو جعفر الطبري: «وَأَمَّا الَّذِي يَدُلُّ عَلَى صِحَّتِهِ، ظَاهِرُ الْقُرْآنِ فَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ الَّذِي رَوَاهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي الْمَغِيرَةِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: هُوَ عِلْمُهُ وَذَلِكَ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى «وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهَا» عَلَى أَنَّ ذَلِكَ كَذَلِكَ، فَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يُوَدُّهُ حِفْظُ مَا عِلْمٌ وَأَحَاطَ بِهِ مَقَامًا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَكَمَا أَخْبَرَ عَنْ مَلَأْنِكَتِهِ أَنَّهُمْ قَالُوا فِي دَعَائِهِمْ: «رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا»^٣ فَأَخْبَرَ أَنَّ عِلْمَهُ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ، فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: «وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»^٤.

الاستواء

والاستواء هو التمكن والاستيلاء التام، دون الجلوس كما زعمت المجسّمة، كقول الأخطل يمدح بشراً أخاً عبد الملك بن مروان حين وُي على إمرة العراقيين:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق^٥

وجاء بمعنى استقامة الأمر أيضاً، كما قال الطرماح بن حكيم:

طال على رسم مهدد أبده وعفا واستوى به بلده^٦

وهكذا جاء بمعنى عمد وقصد، كقوله تعالى: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ»^٧ وكلّما جاء

ذكر «الاستواء على العرش» في القرآن، إنّما يعني الاستيلاء التام بتدبير شؤون العالم، بعد

أن كان «العرش» كناية عن مجموع الخلق، كما جاء في تعبير الصدوق عليه السلام.^٨

١ - هود: ١١، ٧. ٢ - راجع: بحار الأنوار، ج ١، ص ١٠٢ و ج ٥٧، ص ٣٠٨.

٣ - جامع البيان، ج ٣، ص ٨.

٤ - جامع البيان، ج ١، ص ١٥٠.

٥ - راجع: بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٧.

٦ - غافر: ٤٠، ٧.

٧ - ابتدائية وانتهائية، ج ٩، ص ٧.

٨ - انبغزة ٢: ٢٩.

الفوقية

وأما الآيات التي جاء فيها ذكر العلوّ والفوقية لله تعالى،^١ أو لله في السماء^٢ أو لله يدبر الأمر من السماء^٣ أو تعرج إليه الروح^٤ أو تنزل الملائكة من عنده^٥ وأمثال ذلك، فهذه الفوقية والعلو لا تعني الجهة التي هي إحدى الجهات الست التي تحدّد بها الأجسام، من فوق وتحت ويمين ويسار وخلف وأمام، إذ بعد ما انتفتت الجسميّة عن ذاته المقدّسة، لم يبق مجال لتصوير الجهة لله تعالى إطلاقاً. وأما هذه التعابير الواردة في الآيات، فإن لها تأويلات حكميّة دقيقة، أوضحها علماء الكلام، وجاء بعض تفاسيلها في رسالة كتبها أبو العباس أحمد بن إبراهيم الواسطي، المعروف بابن شيخ الحزاميين (٦٥٧-٧١١هـ). ونحن نذكر منها ما يجيب على غالبية الأسئلة الموجهة بهذا الصدد:

إنّ الله تعالى كان ولا مكان، لا خلا، ولا ملأ، فلم يكن فوق ولا تحت ولا جهة من الجهات، إذ لا موجود سواه تعالى. ولما خلق الله هذا الكون ذا الجهات الست، انزعجت له تعالى صفة الخالقية والإبداع وتكوين الأكوان، ولا شك أنّ الله تعالى قبل أن يخلق الكون لم يكن في كون، وهكذا بعدما خلق الكون لم يحل في كون، فلم يزل كائناً لا في كون. ولم يزل موجوداً لا في جهة، كما كان قبل أن يكون الكون ويوجّه الجهات.

وبعد فنبهة ذاته المقدّسة إلى الأكوان والجهات نسبة الترفع والتعالي عنها، لأنّها محدثات، ولا تناسب بين الحادث الممكن بالذات والأزلي الواجب بالذات. إنّ الله تعالى فوق كل شيء، ومتعال عنها، لأنّه أوجدها وأحدثها، والمخلوق تحت الخالق والصانع فوق المصنوع، تحتية لا بالجهة وفوقية لا بالجهة، بل بالاعتبار والسببية المنتزعة ممّا بينهما من نسبة قائمة.

وهذا إذا ما لاحظنا من تباين ما بين عالم المادة وعالم ما وراء المادة، وبما أنّنا

١ - تقدّمت في كلام الأشعري برقم ٢ و ٣ و ٤ و ٥ و ٦.
 ٢ - تقدّمت في كلام الأمر من السماء.
 ٣ - تقدّم برقم ٤ «يدبر الأمر من السماء».
 ٤ - تقدّم برقم ٨ «تعرج الملائكة والروح إليه».
 ٥ - تقدّم في كلام اندلسي برقم ٣٦-٤٠.
 ٦ - نشرت ضمن مجموعة «روح البضاعة»، من ٣٩-٥٤.

عائشون في وسط من العالم المادي، فإذا أردنا الإشارة إلى العالم الآخر غير المادي، أشرنا - طبعاً - إلى خارج عالمنا هذا، وهذه الإشارة تقع إلى جهة «فوق» لا بما أنه «فوق»، بل باعتبار أن كل خارج عن هذا العالم المادي - في المحسوس - فوق من كل الجهات، حيث الواقف في مركز كرة إذا أراد الإشارة إلى خارجها، لا بد أن يشير إلى خارج سطح الكرة، الذي هو فوق بالنسبة إليه من كل الجهات.

وهكذا بالنسبة إلينا ونحن عائشون على الأرض إذا أردنا الإشارة إلى خارج عالمنا هذا، إشارة بالحس، لا بد أن تقع إشارتنا إلى خارج هذا المحيط، وهو فوق في جميع جوانب هذه الأرض.

وعليه فإذا ما اعتبرنا أن تدابير هذا العالم المادي في جميع أرجائه، تنحدر من عالم ما وراء المادة من عند ربنا العزيز الحكيم، صح إطلاق الفوق عليه تعالى، وهكذا التعبير بالترؤف من عنده والصعود إليه وما أشبهه. لا إرادة التحديد والجهة الماديين، بل الاعتباريين بالنظر إلى ما بين العالمين من تباين وفرق، ذاك إلى ذروة العلى والشرف والغنى وهذا إلى حضيض الخسة والذل والافتقار.

قال تعالى: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ». أي نزلته إلى عالم المادة تنزيلاً بالاعتبار. حتى إذا ما نبت زرع أو استخرج معدن من تحت الأرض أو اصطيد سمك من جوف الماء، قلنا أنه من بركات الله النازل علينا أهل الأرض. وعلى ضوء هذا البيان يبدو أن لا غموض على وجه الآيات التي تمسك بها الأشعري وأتباعه، مما لا دلالة لها على متصودهم لو دققنا فيها الأنظار.

وإليك الإجابة الوافية على كل واحدة من الآيات حسب الأرقام المتقدمة:

- ١- أمّا قوله: «الْوَحْدَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»،^١ فقد تقدّم أن العرش هو عرش التدبير كناية، والاستواء هو الاستيلاء التام والتمكّن الكامل من الإحاطة بشؤون التدبير.

٢- وقوله: «إِنَّ إِلَهَهُ يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ يَرْفَعُهُ»^١، فإنَّه صعود ورفع معنوي، لاحتسبي، أي الأعمال الحسنة ترتفع من هذا العالم المادي، لتتقلب درجات في عالم آخر لامادي هو فوق هذا العالم بشأناً ورفعة.

٣- وقوله: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ»^٢ يعني الرفع المعنوي، وتخليصه من شرو هذه الحياة السفلى الكدرة، إلى حياة عليها كريمة، كما جاء في سورة آل عمران ٣: ٥٥ «وَرَأَيْتَكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرَتَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا». وكقوله تعالى: «ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ»^٣ وقوله في شأن إدريس عليه السلام: «وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا»^٤ وقوله بشأن الشهداء في سبيل الله: «أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ»^٥ وغيرها من نظائر كثيرة كان المقصود فيها من التعبير بـ«عند الله» أو «الرفع إليه» هو شرف القرب والرفع المعنوي، لا القرب المكاني والصعود الحسي.

٤- وقوله: «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ»^٦، هذه الآية عبارة أخرى عن قوله تعالى: «وَأَيُّ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ»^٧ فالسما والارض أخذتا هنا كناية عن عالم العلو اللامادي وعالم السفل المادي، وأن تدابير هذه الحياة إنما تتخذ في عالم أعلى من عند ربنا عز وجل. ومن ثم عتبها بقوله: «ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ. الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ»^٨.

٥- وقوله: «فَأُطِنَعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ»^٩ ليس فيه دلالة على أن موسى عليه السلام قال له: «الله فوق السماوات»، فلعله هو توهم ذلك، إذ لم ير في الأرض من يصلح أن يكون الإله الذي يدعيه موسى عليه السلام فتوهمه موجوداً جسمانياً في إحدى طبقات الجو. أو نفرض أن موسى عليه السلام قال له ذلك، لكنه لقصور فهمه زعم من السماء طبقة جووية كانت مسكن إله

١- فاطر ١٣٥: ١٠	٢- النساء ٤: ١٥٨
٣- آل عمران ٣: ٥٥	٤- مريم ١٩: ٥٧
٥- آل عمران ٣: ١٦٩	٦- التمجدة ٣٢: ٥
٧- الحج ١٥: ٢١	٨- التمجدة ٣٢: ٦، ٧
٩- طافر ٤٠: ٣٧	

موسى عليه السلام ولم يدرك أن معنى كون الإله في السماء، أنه متعال عن الماديات وأنه فوق أطباق العلى لا بالجهة والحدود، بل بالرفعة والشموخ. وهكذا الأشعري وأذنا به لم يعد أفهامهم فهم فرعون من أمثال هذا المقال.

٦- وقوله: «أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ». قيل: المراد بمن في السماء هم الملائكة الموكلون بشؤون الأرض. لكن الصحيح أن المراد به هو الله تعالى كما في آية أخرى: «أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ». ^٢ والمقصود بكونه في السماء كون تدابير له لشؤون الخلق تنزل من مكان علي هو عالم ما وراء المادة، حسبما تقدم.

٧- وقوله: «يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» ^٣ فوقية بالخلبة والقهقرا لا بالجهة والحدود، إذ الملائكة رهن أوامره تعالى وتحت إرادته «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ». ^٤ وهذا كفقية الرئيس على المرووس والأمير على المأمور.

٨- وقوله: «تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»، ^٥ عروجا إلى الملا الأعلى بعد انتهاء أمد هذه الحياة السفلى، رجوعا إليه تعالى «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا، وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا، إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ». ^٦

٩ و ١٠ و ١١- واستوى في سورتي البقرة: ٢٩، وفصلت: ١١، جاء بمعنى عمدة وتوجه. وهو لا يستلزم الحركة ولا هو بمعنى الجلوس والاستقرار كما زعم الأشعري. وفي السور السبع الباقية - التي جاء فيها ذكر الاستواء على العرش - كان بمعنى الاستيلاء والتمكن من التدبير التام لشؤون عوالم الخلق، تعبيراً كنايةً لا غير، وقد تقدم ذلك.

١٢ و ١٣- وقوله: «وَجَاءَ رَبُّكَ». ^٧ وقوله: «يَأْتِيهِمُ اللَّهُ» ^٨ فمجاز الحذف، وقد صرح بهذا

٢- النحل: ١٦، ٤٥.

٤- النحل: ٦٦، ٦٧.

٦- يونس: ١٠، ٤.

٨- البقرة: ٢، ١٠.

١- الملائكة: ٦٧، ٦٨.

٣- النحل: ٦٦، ٦٧.

٥- النصارى: ٨٤، ٨٥.

٧- النحل: ٨٩، ٩٠.

المحذوف في قوله: «فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَاكَ الْمُبْطِلُونَ»^١. وقوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ»^٢. ونظائر ذلك في الإضمار في آية والإظهار في أخرى كثيرة في القرآن، كما في آية الأنعام «أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ»^٣ وآية النحل «أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ»^٤. وكما في آية الزمر: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا»^٥ وآية السجدة: «قُلْ يَتَوَفَّاكُم مِّنْكُمْ الْمَوْتُ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ»^٦. ولكن أنى لدوي الأفهام المستحجرة في إطار «الدعوة السلفية» من إدراك فنون كلام الله البديعة!

١٤- وقوله: «ثُمَّ دَنَىٰ فَتَدَلَّىٰ»^٧ الضمير يعود إلى جبرائيل المعبر عنه قبل الآية بقوله: «عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ، ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ، وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ، ثُمَّ دَنَىٰ فَتَدَلَّىٰ، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ، فَأَوْحَىٰ - يُيَاسِرُ بِمَا حَمَلَهُ اللَّهُ أَوْ اللَّهُ بِرِسَالَةٍ جِبْرَائِيلَ - إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ»^٨ وقد تقدم شرحه.^٩

وعلى تقدير عود الضمير إلى الله، فالمتصود من هذا الدنو هو قرب الشرف ودنو الكرامة لديه تعالى، لا القرب المكاني المحدود بالجهات.

١٥- وقوله: «أَوْ مِنْ وَرَامِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا»^{١٠} لا يدل على أنه تعالى منحاز عن خلقه انحيازاً بالمكان والجهة ليكون هو في جهة أو بشعة والخلق في جهة وفي رقعة أخرى من هذا العالم الفسيح، كلا، بل هو حجاب ذاتي لما بين الواجب تعالى وعاقبة الممكنات من بينونة ذاتية، لاسخية بينهما ولا تجانس. ذاك كمال مطلق في علو العز وشرف الغنى والاعتدار، وهذا غاية في النقص والعجز والافتقار. وتقدم أن الحجاب - هنا - حجاب معنوي، لبعد الفاصلة بين كمال الواجب ونقص الممكن.

١ - غافر: ٤٨، ٧٨.	٢ - النحل: ١٦، ٤٣.
٣ - الأنعام: ٦، ١٥٨.	٤ - النحل: ١٦، ٤٣.
٥ - الزمر: ٥٩، ٤٢.	٦ - السجدة: ٣٢، ١١.
٧ - النجم: ٥٣، ٨.	٨ - النجم: ٥٣، ٥، ١٠.
٩ - في الجزء الأول، «نزول جبرائيل».	١٠ - الزمزمي: ٤٢، ٥١.

- ١٦ - وقوله: «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ»، كقوله: «ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»^١ رد إلى حكمه تعالى يوم لا حكم إلا حكمه حسبما تقدم في آيات مشابهة لذلك. ومن ثم تعقبها قوله «أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاكِمِينَ - نَفْسِ الْآيَةِ». قال تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ، لَهُ الْحُكْمُ وَإِنَّهُ يَرْجِعُونَ»^٢.
- ١٧ - وقوله: «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَيْتِسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبُّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ»^٣.

المقصود: الوقوف على صدق ما أنذروا به على لسان أنبيائهم، فقد وضع الحق لهم حينذاك وكانوا قبل ذلك في شك من لقائهم هذا. حيث «قَالُوا إِنِّي هِيَ إِلَّا خَيَّاتُنَا انْدُبْنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ»^٤ «لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ»^٥. «بَلْ بَدَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ»^٦. ومن ثم جاء التعقيب بقوله: «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ النَّسَاعَةُ بِغَتَّةٍ قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا»^٧.

- ١٨ - وقوله: «وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ مَا كَسَبُوا زُورِيهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبُّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ»^٨ كقوله: «وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ»^٩. وجاء التعقيب: «فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ»^{١٠}.
- ١٩ - وقوله: «وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ»^{١١} كقوله: «إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ»^{١٢} كناية عن إيجائهم للمحتول بين يدي حكمه تعالى يوم لا حكم إلا حكمه.

٢ - التجمعة ٢٤: ٨.

٤ - الأنعام ٢٨: ٣٠.

٦ - ي ١٥٠: ٢٢.

٨ - الأنعام ٢٦: ٣٦.

١٠ - التجمعة ٣٢: ١٠.

١٢ - التكوير ١٨: ٤٨.

١ - الأنعام ٢٦: ٢٢.

٣ - القصص ٢٨: ٨٨.

٥ - الأنعام ٢٦: ٢٩.

٧ - الأنعام ٢٦: ٢٨.

٩ - التجمعة ٣٢: ١٢.

١١ - التجمعة ٣٢: ١٤.

١٣ - هود ١١: ٢٩.

٢٠- وقوله: «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^١ تعبير رمزي عن كونه تعالى هو منبعث الحياة والازدهار في عالم الوجود، كقوله: «وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا»^٢، ومن ثم قال المنسرون: أي منور السماوات والأرض، إذ النور جسم وهو تعالى ليس بجسم، بل هو خالق الأجسام كلها، وقد تقدّم وجه استعارة النور لذاته المقدسة، حيث النور ظاهر بنفسه ومظهره لغيره، ولا يظهر شيء في المحسوس إلا بإشعاعه عليه. وكذلك ربنا تعالى موجود بنفسه ولنفسه، وموجد لغيره، ولم يوجد ولا يوجد شيء إلا بإيجاده تعالى، فكل شيء ظهر في عالم الوجود، فإنما هو بإشراق فيضه تعالى شأنه.

٢١- أمّا أحاديث نزوله تعالى إلى السماء الدنيا - إن صحّت -^٣ فهي كناية عن نزول رحمته قريباً من الناس، مطلّة على رؤوسهم، رحمة بعباده ورأفة، وإلا فهل هناك فرق - في محسوسنا نحن أهل الأرض - بين أن ينزل إلى السماء الدنيا أم يبقى فوق السماوات العلوى، أو ينادي «هل من مستغفر» أم لم يناد بعد أن لانحس بهذا الاقتراب الودّي، ولا نسمع ذلك النداء العطوف، لو لا أنّه مجاز وكناية عن قرب رحمته تعالى وتواصل دعوته إلى الإنابة والاستغفار.

وفي روايات أهل البيت (عليهم السلام) أن في الليل ساعة إذا ما وافقها العبد وهو يصلي ويدعو الله عز وجل استجاب الله له، وهي أول ساعة بعد منتصف الليل من كل ليلة^٤ وروى محمد بن علي بن الحسين الصدوق بإسناده عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) قال: «من كان له إلى ربه حاجة فيطلبها في ثلاث ساعات: ساعة في الجمعة وساعة تزول الشمس وساعة في آخر الليل. فإن ملكين يناديان: هل من تائب يتاب عليه؟ هل من سائل يعطى؟ هل من مستغفر فيغفر له؟ هل من طالب حاجة فتقضى له؟

١- التفسير ٣٩، ٦٩.

٢- النور ١٤، ٢٥.

٣- وقد ورد بهذا اللفظ في رواياتنا أيضاً بشأن ليلة الجمعة. راجع: تهذيب الأحكام، ج ٣، ص ٤٣، رقم ٣، وأما في حديث العامة فقد ورد بأنظار متكررة لاشكّ أنّها مختلفة وضعها الأيدي الأتيمّة. راجع: التوضيحات لابن الجوزي، ج ١، ص ١٢٢.

٤- التكايفي، ج ٢، ص ٤٧٨ رواها ثقة الإسلام التكايفي عن الإمام جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام).

فأجيبوا داعي الله واطلبوا الرزق فيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، فإنه أسرع في طلب الرزق من الضرب في الأرض، وهي الساعة التي يقسم الله فيها الرزق بين عباده»^١.
 ٢٢- والنوازل المأثورة لتحديد ما بين أجرام السماء، كلها تقريبية حسب أفهام البسطاء ذلك العهد، كما أثر عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سئل عن مسافة ما بين المشرق والمغرب، فقال: مسيرة يوم للشمس. وسئل: كيف يحاسب الله الناس على كثرتهم؟ فقال: كما يرزقهم على كثرتهم. فتبيل: وكيف يحاسبهم ولا يرونه؟ فقال: كما يرزقهم ولا يرونه. وسئل: كم بين السماء والأرض؟ فقال: مئة البصر ودعوة المظلوم.^٢

وهذا الإجمال المقنع لأفهام العامة في كلام الإمام عليه السلام أبعد عن التمويه والدجل الذي جاء في كلام غيره من تحديدات مقياسية لا أصل لها ولا توصلت إليها آراء علماء الفلك آنذاك فكيف بحرب الجزيرة الجاهلة.

٢٣- وقوله: «بين يدي الرب» أي بين يدي حكمه وقضائه.

٢٤- وحديث «الأمة السوداء» يعني شيئاً آخر غير ما ظنه الأشعري وأتباعه، وذلك أن العرب يومذاك كانت تعبد أوثاناً هم يحتوونها بأيديهم من أحجار وأخشاب، وكانوا يزعمونها آلهة في الأرض تمثل إله السماء «ما تعبدكم إلا ليقرّبونا إلى الله زُلْفَى»^٣ فلما جاء الإسلام وأمر بنيل الآلهة غير الله، أصبح عنوان التوحيد هو الاعتراف بإله السماء، ونيل آلهة الأرض، كناية عن الاعتقاد بالله إلهاً واحداً لا شريك له ولا نظير ولا منيل، فإذا قال إنسان: إني لا أعبد سوى الإله الذي في السماء اعتبر - ذلك اليوم - موحداً، بالنظر إلى هذا المعنى، أي بالنظر إلى جانب سلب القضية، وهو نفي آلهة الأرض المزعومة، لا إثبات كون الإله في السماء مكاناً له بالخصوص، وقد قال تعالى - إشارة إلى هذا المعنى -: «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ». فهو إله الأرض والسماء جميعاً «فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَهُوَ وَجْهُ

١ - التخصيص للصدوق، من ٦١٥ - ٦١٦، من حديث الأربعة.

٢ - قضاء أمير المؤمنين عليه السلام، من ١٨٩ - ١٩٠، ونهج البلاغة باب قصاص كلماته، من ٥٢٧، رقم ٢٩٤، من ٥٢٨، رقم ٣٠٠.

٣ - الزمر ٣٩، ٣.

وكتاب المدارات للنفقي.

٤ - التزخرف ٤٣: ٨٤.

الله». ^١ لكن من المؤسف أن الأشاعرة لم يهتدوا إلى فهم هذا المعنى.

والقصة التالية - أيضاً - شاهدة صدق لهذا المعنى الذي تنبأها له، رواها عمران بن خالد بن طليق بن محمد بن عمران بن حصين. قال: حدثني أبي عن أبيه عن جده: «إن قريشاً جاءت إلى الحصين وكانت تعظمه، فقالوا له: كلم لنا هذا الرجل - يعنون محمد ﷺ - فإنه يذكر آلهتنا ويسبهم، فجاءوا معه حتى جلسوا قريباً من باب النبي ﷺ ودخل الحصين، فلما رآه النبي ﷺ قال: أوسعوا للشيخ - وعمران وأصحابه متوافدون - فقال الحصين: ما هذا الذي يبلغنا عنك، أنك تشتم آلهتنا وتذكرهم، وقد كان أبوك جفنة وخبراً - يريد بسط جوده وكرمه على قريش - فقال: يا حصين كم إلهاً تعبد اليوم؟ قال: سبعة، ستة في الأرض وإله في السماء. قال: فإذا أصابك الضر من تدعو؟ قال: الذي في السماء. قال: فإذا هلك المال من تدعو؟ قال: الذي في السماء. فقال له النبي ﷺ: فيستجيب لك وحده وتشرکہم معه؟ ^٢

٢٥ - وأسوأ فهماً وأردأ إدراكاً لحقائق الدين ومفاهيمه العليا، هم الحشوية من أصحاب الحديث، أمثال أبي سعيد عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠-٢٨٠)، وأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي (٢٢٣-٣١٤)، ومن لفّ لفهما في كرف حنالات الأخبار والأسقاط وحشو كتبهم منها، من غير دراية ولا تمحيص. هذا ابن خزيمة حشى كتابه الذي أسماه «التوحيد والصفات» من خزعبلات إسرائيلية كانت رائجة ذلك العهد، فأثبت بها للرب تعالى أعضاء وجوارح، وبذلك انحرفوا عن مسير الإسلام وأخذوا في اتجاه معاكس، مغتة إعراضهم عن مسائل أهل الذكر الذين هم آل بيت الرسول ﷺ وذريته الأتقيون. وقد قال تعالى: «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون». ^٣ لكنهم أعرضوا فعموا فأعمى الله قلوبهم «فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور». ^٤

٢٦ - وهكذا استدلال أبي سعيد بحديث الأعرابي الذي جاء إلى النبي ﷺ يشكو الجذب - إلى قوله - إن الله فوق عرشه، فوق سماواته، وسماواته فوق أرضيه مثل القبة،

٢ - كتاب التوحيد لمحمد بن إسحاق، ص ١٢٠ - ١٢١.

٤ - الحجج ٢٢: ٤٦.

١ - البقرة ٢: ١١٤.

٣ - النحل ١٦: ٤٣.

وإنه ليُطَّ به أطيظ الرجل بالراكب. فإنّ مضمون ما استشهد به باطل، اصطنعه أهل التجسيم إفكاً وزوراً. هذا فضلاً عن أنّ هذا الحديث يرويه أبو سعيد عن محمد بن إسحاق عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة عن جبير، وقد ذكر الذهبي يعقوب في «المعني» في الضعفاء، قال: روى حديث الأطيظ عن جبير بن محمد، ولم يرو عنه هذا الحديث سوى أبي إسحاق. وأبو إسحاق هذا أيضاً فيه ما فيه.

٢٧- وحديث المطر، يرويه ثابت بن أنس عن أبيه، وهو مجهول في رواية الحديث، صرح بذلك الذهبي في «المعني».

٢٨- وحديث أبي بكر لا يصلح للاستناد إليه، لاسناده ولا مدلولاً، بعد أن كان تعبيراً من نفسه لا غير.

٢٩ و ٣٠- وهكذا حديث بني إسرائيل، وحديث كعب أخبارهم، إذ لا ينبغي لمسلم أن يتشبّه بكلام عليه صبغة يهودية.

٣١ و ٤٠- وآيات جاء فيها التعبير بالنزول من عند الله، قد تقدّم حل إشكاليها، وإنّه نزول من مكان عليّ، علواً بالشرف والمنزلة، لا علواً بالحسّ والجهة. إذ كان لعالم ما وراء المادة رفعة شأنيّة على عالم المادة، وباعتبار إحاطة ذلك العالم بهذا الكون المحسوس، إحاطة تدبير وتربية، توجّه أهل الأرض إلى خارج محيطها، لتصور هذا المعنى في مرتكزهم فصوروه في صورة المحسوس، ومن ثمّ توقّعوا نزول البركات من جهة العلو، تشبيهاً لغير المحسوس بالمحسوس، وقياساً للغائب بالمشهود.

٤١ و ٤٢- وأحاديث نزوله تعالى، قد تقدّم أنّه تعبير عن اقتراب رحمته من الناس وترفرف بركاته عليهم «وَلَمَّا أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ».

٤٣- وحديث نزوله يوم القيامة وتجليه للمؤمنين، وقد تقدّم الجواب عنه في أحاديث الرؤية. وأنها أحاديث مفتعلة سوى التي دلت على معنى معقول قابل لتأويل صحيح.

٤٤ و ٤٥ - وهكذا أحاديث إقباله تعالى على أهل الجنة، فإنها لم تصح، والصحيح منها لا يدل على ما حسبه القوم من المقابلة الحسية وما أشبهه، وإنما هي زلفى في دار رضوان.

رفع اليدين إلى السماء

٤٦ - وأما رفع الرأس واليدين إلى السماء حالة الضراعة إلى الله والابتهاال إليه، فقد تقدم (في بحث «الفوقية») أن الإنسان في فطرته يعلم بأن تدابير شؤون هذه الحياة المادية، إنما تتخذ في عالم آخر غير مادي، حيث يشاهد أن ما أحاط به من مظاهر هذا الكون جميعاً أمثاله، ذوات حاجة وافتقار إلى من يدبر شؤونها، ومن يقوم بسداد خللها، فلا بد أن وراء هذا المظهر ذي النقص والعجز، من جهاز مقتدر غني ذي قدرة وكمال، هو الذي يقوم بهذا التدبير وذاك السداد، وما هو إلا عالم خارج عن المادة الممتنعة في ذاتها. وإذا كان الإنسان يرى من ذاك العالم الملامادي وراء هذا العالم، فإنه يراه محيطاً به من كل الجوانب، إحاطة المدبر - بالكسر - بالمدبر - بالفتح -، وأعلى منه، علو الكمال على النقص، ومتبائناً منه، تبائن القدرة عن العجز.

وبعد فإذا كان الإنسان يرى ما بين العالمين هذا التباعد، وكان يرى من عالم الشهود مدبصره في جميع جوانبه، ياترى، فأين يقع عالم الغيب؟! لا بد أنه محيط بهذا العالم، وإذا كان محيطاً به فهو فوقه، لأن كل محيط بجسم كروي فهو فوقه من جميع الجهات لامحالة، هكذا يتصوره تجسيم الخيال. إذن فعالم الغيب هو فوق هذا العالم الذي نعيش فيه هذه العيشة المادية، قياساً لغير المحسوس بالمحسوس في كل ما يتصوره الإنسان من شؤون ما وراء محسوسه إذا ما قاسها بما لديه من محسوسات.

قال تعالى: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» تنزيلاً من عالم الغيب إلى عالم الشهود، الأمر الذي دعا بالمؤمنين وغير المؤمنين من سائر

الموحدين، بل ومن كل من يعتقد بما وراء الحس والشهود، أن الرحمة والبركات تنزل من عند الله العليّ القدير، من عالم هو أسمى وأسمى: «وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ»^١. وهكذا جاء في كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في جواب ابن سبأ عندما سأله عن سبب رفع اليدين إلى السماء عند الدعاء^٢.

الأعضاء

تقدّم أن المشبهة أثبتوا لله سبحانه أعضاء وجوارح كما في المخلوقين، وحكي عن داود الجواربي أنه قال: اعفوني عن الفرج واللحية والسأوني عما وراء ذلك. وقال: إن معبوده جسم ولحم ودم، وله جوارح وأعضاء، من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين، ومع ذلك هو جسم لا كالأجسام، وله لحم لا كاللحوم، ودم لا كالدماء، وكذلك سائر الصفات، وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء^٣.

وما ورد في التنزيل من الاستواء والوجه والعين واليدين والجنب والمحيي والأتيان والفوقية، أجروها على ظاهرها، وكذلك ما ورد في الأخبار من الصورة وغيرها، أجروها على ما يتعارف من صفات الأجسام، وزادوا في الأخبار أكاذيب وضعوها ونسبوا إلى النبي صلى الله عليه وآله زوراً وبهتاناً. وقد تقدّم نقل بعضها عند الكلام عن مذهب أهل التشبيه والتجسيم.

ونحن في هذا المجال لا نتعرض لهم بالذات، لأنهم قوم بادوا ولم يبق منهم سوى نقل آثار في بطون الكتب وقد أكل عليهم الزمان وشرب. إنما المهم التعرض لأناس زعموا أنهم من صميم الإسلام، في حين أنهم لم يبتعدوا عن القول بالتشبيه والتجسيم ما يفصلهم عنه، سوى إعادة ما قالوه في شيء من التلف والالتواء في مراوغة خبيثة، وبذلك شوّهوا من وجه الإسلام الأغر، فضلّوا وأضلّوا.

١ - انذاريات ٥٦: ٢٢. ٢ - التخصال، ج ٢، ص ٢٢٨ من حديث الأريمانقة.

٣ - راجع: بحار الأنوار، ج ٩٣، ص ٨، باب ١٧، رقم ٧.

وهؤلاء هم الأشاعرة بالذات ومن لف لفهم من المتشددّين بالسلفية من غير دراية
«وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَنْفَيْنَا عَلَيْهِ آيَاتِنَا، أُولَئِكَ كَانَ أَبَاؤُهُمْ لَا
يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ»^١.

وفيما يلي بعض ما ذكره أبو الحسن الأشعري وأذناؤه ومن حذا حذوه في الأخذ
بظاهر المتشابهات، لإنبات الوجه والعين واليد والرجل وسائر الأعضاء والجوارح لله
سبحانه، من غير بيان الكيف ولا تشبيه بشيء من المخلوقين - فيما زعموا - على غرار
ما نقلنا من كلام الجواربي حرفاً بحرف.

قال أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري: بالله نستهدي وإياه نستكفي ولا حول ولا
قوة إلا بالله وهو الله المستعان. أمّا بعد فمن سألنا فقال: أتقولون أن لله سبحانه وجهاً؟ قيل
له: نقول ذلك، خلافاً لما قاله المبتدعون، وقد دلّ على ذلك قوله عز وجل:

١ - «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^٢.

قال: فإن سألنا أتقولون أن لله يدين؟ قيل: نقول ذلك، وقد دلّ عليه قوله عز وجل:

٢ - «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ»^٣.

٣ - وقوله عز وجل: «بِأَنَّا خَلَقْنَا بَيْدِي»^٤.

٤ - وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ مَسَحَ ظَهْرَ آدَمَ بِيَدِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّتَهُ».
قال: فنبئت اليد.

٥ - وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي ﷺ أن الله خلق آدم بيده، وخلق جنة عدن
بيده، وكتب التوراة بيده، وغرس شجرة طوبى بيده.

٦ - وقال عز وجل: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ»^٥.

٧ - وجاء عن النبي ﷺ أنه قال: كلتا يدي يمين.

٢ - الزحمان ٥٥: ٢٧.

٤ - ص ٣٨، ٧٥.

١ - البقرة ٢: ١٧٠.

٣ - المص ٤٨: ١٠.

٥ - المائدة ٥: ٦٤.

٨- وقال عز وجل: «لَا خَدْنَا مِنْهُ بِأَيْمِينٍ»^١.

قال: وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل: عملت كذا بيدي ويعني به النعمة، وإذا كان الله عز وجل إنما خاطب العرب بلغتها وما يجري مفهوماً في كلامها ومعتولاً في خطابها، وكان لا يجوز في لسان أهل البيان أن يقول القائل: فعلت بيدي ويعني النعمة، بطل أن يكون معنى قوله عز وجل بيدي النعمة. وذلك أنه لا يجوز أن يقول القائل: لي عليه يد بمعنى: عليه نعمة.^٢

قال: وقد اعتلّ معتلّ بقول الله عز وجل: «وَأَنسَاءً بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ»^٣ قالوا: الأيد القوة. قيل لهم: هذا التأويل فاسد من وجوه، أحدها: أن الأيد ليس بجمع لليد التي بمعنى النعمة، لأنها تجمع على «أيادي». الثاني: أن مخالفنا لا يثبت قدرة واحدة فكيف بقدرتين. الثالث: لو كانت اليد بمعنى القدرة، لما ثبتت لآدم مزية على إبليس في قوله عز وجل «مَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ» لأن إبليس أيضاً مخلوق بقدرته تعالى.^٤

وعقد محمد بن إسحاق بن خزيمة باباً في كتابه «التوحيد والصفات» حاول فيه إثبات الوجه وسائر الجوارح لله تعالى، وتثبت بآيات وروايات، منها قوله تعالى: «وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ» المتقدم في كلام الأشعرى، ومنها:

٩- قوله تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَانِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ»^٥.

١٠- وقال: «وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِانْعِدَادٍ وَأَنعِشِي يُرِيدُونَ وَجْهَهُ»^٦.

١١- وقال: «فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَكَمَّ وَجْهُ اللَّهِ»^٧.

١٢- وقال: «لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ»^٨.

١٣- وقال: «وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ»^٩.

١- الإبانة، ص ٨٠، ٨٧.

٢- الإبانة، ص ٨١.

٣- التكهف: ٢٨.

٤- التروم: ٣٠، ٣٨.

٥- الأحقاف: ٦٩، ٤٥.

٦- التذاريات: ٥١، ٤٧.

٧- القصص: ٢٨، ٨٨.

٨- البقرة: ٢، ١٦٥.

٩- التروم: ٣٠، ٤٩.

١٤ - وقال: «إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ نَوْجَهُ اللَّهِ»^١.

١٥ - وقال: «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى»^٢.

١٦ - ولما نزلت الآية «قُلْ هُوَ الْفَاقِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ»^٣ قال رسول الله ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ».

١٧ - وقال رسول الله ﷺ في دعاء: «وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ». قال ابن خزيمة: ألا يعقل ذو الحجة - يا طلاب العلم - أن النبي ﷺ لا يسأل ربه ما لا يجوز كونه! ففي مسألة النبي ﷺ ربه لذة النظر إلى وجهه أبين البيان وأوضح الوضوح أن الله - عز وجل - وجهها يتلذذ بالنظر إليه^٤ وقد أكثر ابن خزيمة من سرد روايات جاء فيها ذكر «وجه الله»، لا فائدة في تكرارها. كما عقد باباً آخر^٥ ذكر فيه صورة ربنا جل وعلا! وأسهب بغير طائل. ثم ذكر حديث أبي هريرة: «إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فليجتنب الوجه ولا يقتل: قُبِحَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَوَجْهَ مَنْ أَشْبَهَ وَجْهَكَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» أي صورة هذا المصروب^٦ وحديثه الآخر: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ وَطَوْلُهُ سِتُونَ ذِرَاعاً، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ»^٧.

وهكذا عقد الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي فصلاً - في كتابه «الاعتقاد» الذي ألفه على مذهب السلف - ذكر فيه آيات وأخباراً في إثبات صفة الوجه واليدين والعين^٨.

لكنه في آخر الفصل أول ذلك كله بما لا يستلزم التشبيه، تمسكاً بقوله تعالى: «لَيْسَ

١ - الإنسان ١٧٦، ٩.

٢ - التيل ٩٢، ١٩، ٢٠.

٣ - الأنعام ٦٤، ٦٥.

٤ - التوحيد والتصدات لابن خزيمة، ص ١٠، ١٣.

٥ - المصدر، ص ١٩، ٣٦.

٦ - المصدر، ص ٣٦، ٣٧. وراجع: الأسماء والتصدات البيهقي، ص ٢٩٠.

٧ - التوحيد والتصدات، ص ٤٠، ٤١، والأسماء والتصدات، ص ٢٨٩، ٢٩٠.

٨ - الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة، ص ٢٩، ٣٠.

كَمَثَلِهِ شَيْءٌ»^١ وبدلائل من العقل والنقل. ومن ثمّ نعتبره الحدّ الوسط بين الأشاعرة ومشرّب الاعتزال.

وعقد ابن خزيمة في كتابه «الصفات» باباً لإتيان الرجل والقدم لله تعالى، حاصلاً على أصحاب التنزيه الذين ينفون الأعضاء عنه تعالى، قائلاً: رغم أنوف المعطلة الجهمية الذين يكفرون بصفات خالقنا التي أنبتها الله في محكم تنزيله وعلى لسان نبيه ﷺ وقد قال تعالى: «أَلَمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَمْ أَعْيُنُ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَمْ أَدْأُنْ يَسْمَعُونَ بِهَا»^٢ فأعلمنا ربنا جلّ وعلا أنّ من لا رجل له ولا يد ولا عين ولا سمع فهو كالأنعام بل هو أضلّ.

ثمّ جعل يسرد من أخبار جاء فيها ذكر «الرجل» لله تعالى، منها: -

١٨ - ما رواه المغيرة بن الأخنس عن عكرمة مولى ابن عباس «إنّ رسول الله ﷺ أنشد قول أميّة بن الصلت - وكان ممّن تنصّر في الجاهلية وكان ينشد الأشعار في تمجيد الله -:

رجل وتور تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليث مرصد

قال ﷺ: صدق. ثمّ قال:

والشمس تصبح كلّ آخر ليلة حمراء يصبح لونها يتورد

تأبى فما تطلع لنا في رسلها إلا مـ عذبة والا تـ جلد

فقال رسول الله ﷺ: صدق»^٣.

١٩ - وما رواه ابن سيرين عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «وَأَمَّا النَّارُ فَيُلْقُونَ فِيهَا وَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ وَيُلْقُونَ فِيهَا وَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ حَتَّى يَضَعَ الْجَبَّارُ فِيهَا قَدَمَهُ، هُنَاكَ تَمْتَلِئُ وَيَدْنُو بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَتَقُولُ: قَطُّ قَطُّ». هذا الحديث رواه أهل الحشو في تفسير قوله تعالى: «يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ»^٤.

١ - انشوري ٤٢: ١١. ٢ - الأعراف ٧: ١٩٥.

٣ - رواه أحمد في مسنده، ج ١، ص ٢٥٦، وابن خزيمة في التوحيد واتصالات، ص ٩٠.

٤ - ق ٥٠: ٣٠، راجع: التبخاري في صحيحه، ج ٦، ص ١٧٣ عند تفسير سورة ق. وابن خزيمة في التوحيد واتصالات، ص ٩٤.

٩٤. وانميوطي في اندر انشور، ج ٦، ص ١٠٧.

٢٠- قال تعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ»^١.

أخرج البخاري وابن المنذر وابن مردويه عن أبي سعيد، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة، فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً». وهكذا أخرج ابن منده في كتابه «الرد على الجهمية» عن أبي هريرة، الحديث.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن منده عن ابن مسعود، قال: «يكشف عن ساقه تبارك وتعالى»^٢.

هكذا زعمت المشبهة ومن على شاكلتهم من حشوية وأشاعرة، أن الله تعالى يبدئ رجلاً وساقاً، ووجهاً وعيناً وغيرها من أعضاء وجوارح. هي حاجة المقتدر إلى عضو وآلة من مزاوله الأمور... ونحن في غنى عن إقامة البرهان على استغنائاه تعالى عن الاستعانة بشيء على الإطلاق، لأن الحاجة مطلقاً صفة الممكن بالذات، والله تعالى واجب الوجود بالذات، وهو مرجع الحوائج والافتقارات وملجأ كل ذي حاجة وفقير، ويستحيل أن تعرضه تعالى حاجة أو افتقار إلى شيء سوى ذاته المقدسة، وإلا لانقلب الغني الواجب بالذات إلى الفقير الممكن، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ»^٣.

وإذا لحظنا صفة الغنى في ذاته المقدسة «وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ»^٤ ورجعنا إلى الآيات الكريمة التي تصفه تعالى بالغني الذاتي في جميع شؤون تبارك وتعالى «فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ»^٥. «وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى»^٦ كناناً مؤونة البحث عن تزويده تعالى عن الأعضاء والجوارح. إنها آيات محكمات لها صراحة وموافقة لحكم العقل الرشيد، هن أم الكتاب

١- انعام ٦٨، ٤٢، ٤٣.

٢- انذار المنصور، ج ٦، ص ٢٥٤، وراجع: صحيح البخاري، ج ٦، ص ١٩٨ عند تفسير سورة انعام.

٣- فاطر ٣٥، ١٥.

٤- الانعام ٦، ١٣٣.

٥- النمل ٢٧، ٤٠.

٦- النجم ٥٣، ٤٨.

ويجب إرجاع مظاهره التنافية لها إليها في ضرورة الدين. وعليه فكل آية أو قول مأثور جاء فيه ذكر الوجه أو اليد أو العين لله تعالى فمؤول إلى معانٍ أخرى غير مظهرها اللغوي البحت.

وحاول بعض المشبهة وكذا الأشاعرة تحويراً في إسناد الجوارح إلى الله، فقالوا: له يد لا كالأيدي، ووجه لا كالوجوه، وعين لا كالعيون، أو أن له يداً بلا كيف... الخ، أي لا ينبغي أن يسأل: كيف هذه اليد التي أتبتموها لله تعالى، وكيف هذه الرجل التي يضعها الجبار في جهنم فتقول: قط قط؟!

لكنها محاولة عقيمة وفاشلة إلى حد بعيد، إذ لا يفرق في حكم العقل بين يد ويد أو جارحة وجارحة، إنه تعالى مستغن عن استعمال جارحة إطلاقاً، سواء أكانت على نحو جوارح الناس أم كانت نحواً آخر، إذ لو كانت له تعالى جارحة، فمعناه أنه تعالى بحاجة إليها، مهما كانت نوعيتها، كما أن إثبات الأعضاء - على أي نحو كانت - يستدعي تركيبه تعالى منها، والتركيب في ذاته المقدسة مستحيل، نظراً لأن المتركب من الأجزاء محتاج إليها في تركيبه، الأمر الذي يمتنع بشأنه تعالى إطلاقاً.

أما الآيات التي تمسكوا بها فلا دلالة لها على ثبوت عضو له تعالى، حتى في ظاهر تعابيرها البديعة، فضلاً عن إمكان تأويلها إلى ما يتوافق ومحكمات الآيات والعقول. ولذا ذكر من الآيات ما جاء فيها ذكر الوجه والعين واليد واليمين والساق على الترتيب، ونظر فيما خرجه العلماء في تأويلاتها الحكيمة، ثم لتعرض لما تشبوا به من أحاديث.

الوجه

ذكر «الوجه» مضافاً إليه تعالى في القرآن في أحد عشر موضعاً، في البقرة: ١١٥ و ٢٧٢. والأنعام: ٥٢. والرعد: ٢٢. والكهف: ٢٨. القصص: ٨٨. الروم: ٣٨ و ٣٩. والرحمان: ٢٧. والإنسان: ٩. والليل: ٢٠. وليس واحد من هذه المواضع مراداً به العضو الذي فيه الأنف والعينان. بل إما بمعنى الذات أو بمعنى القصد أو التقرب والرفق لديه

تعالى، ولا يمكن إرادة الوجه بمعنى العضو المعروف بتاتاً؛
قال تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ»^١، وقال: «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ
ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^٢، ليس المعنى أن الباقي بعد فناء كل شيء، هو وجهه بمعنى العضو، بل
المراد: لا يبقى شيء سوى ذاته المقدسة تبارك وتعالى، أي كل شيء هالك إلا هو. فجاء
الوجه في هاتين الآيتين بمعنى الذات لا غير. ونستغرب كيف فسر الأشعري وتابعوه
«الوجه» في الآية بمعنى العضو؛ في حين أن هذا التفسير تحريف واضح بمدلول الآية
الظاهري، يعرفه كل من ألقى إلى الآية نظرتة ولو بدويته. نعم قد يخفى ذلك على من كان
على بصره غشاوة.

وقال تعالى: «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَهُمُ وَجْهُ اللَّهِ»^٣ أيضاً بمعنى ذاته
المقدسة، المحيطة بهذا العالم إحاطة علم وتدير، لا يخلو منه مكان ولا يحويه مكان دون
مكان. والآية رد على اليهود كانت تزعم أن الصلاة تجب إلى البيت المقدس كما كانت
قبل تحويل القبلة إلى البيت الحرام، وقامت تعبير على المسلمين هذا التحويل المفاجيء؛
إن كان الاتجاه إلى البيت المقدس اتجاهاً إلى الله - كما كان من ذي قبل - فالإتجاه إلى
الكعبة اتجاه إلى غيره تعالى. وإن كان الاتجاه إليه هو الاتجاه إلى الكعبة، فالإتجاه السابق
كان إلى غيره تعالى. هذا هو الاعتراض الذي وجهه اليهود إلى المسلمين. «يَقُولُ
السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا»^٤.

فجاءت الآية الكريمة رداً حاسماً على هذا الاعتراض، أنه تعالى لم ينحصر في جهة
أو مكان، «قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ»^٥، «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَهُمُ وَجْهُ اللَّهِ»^٦. أي
أن الجهات كلها لله وتحت ملكه، لا يختص به مكان دون مكان، وإنما كانت النسبة إليه
تشريفية محضة، فإن كان الله أمرهم بالاتجاه إلى البيت المقدس، لم يكن ذلك لسبب غير

١ - الزحمان ٢٦: ٥٥ - ٢٧

٢ - القصص ٢٨: ٢٨

٣ - البقرة ٢: ١٤٢

٤ - البقرة ٢: ١١٥

٥ - البقرة ٢: ١١٥

٦ - البقرة ٢: ١٤٢

التشريف والاعتبار، لا لأنه مكانه الخاص أو أنه تعالى حال فيه جل شأنه. فهكذا اقتضت المصلحة تحويل هذا الاتجاه العبادي إلى الكعبة وهو بيت الله العتيق، له نسبة تشريفية قد يمت إليه تعالى، لا شيء آخر سواه. «وَمَا جَعَلْنَا الْكِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ، وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ»^١.

فقولته: «فَوَجَّهَ اللَّهُ» يعني: أينما اتجهتم في عباداتكم فتم اتجاء إلى الله تعالى، لأنه هو المقصود بالعبادة الخالصة لوجهه الكريم. وإنما جاء الأمر باتجاء خاص، لمصلحة في ذلك، ربما كانت وحدة الاتجاه العبادي لجميع المسلمين في عاصمة عباداتهم، الأمر الذي كان يشد من وحدتهم في سائر الأمور.

وقال تعالى: «إِنَّمَا نَطْعُكُمْ فَوَجَّهَ اللَّهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً»^٢، أي المقصود، وأن ليس المقصود من هذا الإحسان سوى التقرب والزلفى لديه تعالى، فهو المقصود بالذات لا المكافئة ولا الثناء. وهكذا قولته: «وَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ رِزْقٍ تُرِيدُونَ وَجَّهَ اللَّهُ»^٣ أي كانت خالصة لله إلى غيرها من آيات نظائر. والوجه بمعنى المقصد كثير في القرآن وفي الشعر. قال تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ»^٤ أي أخلص قصده إلى الله. وأنشد الفراء:

أستغفر الله ذنباً لست محصيه
رب العباد إليه الوجه والعمل

أي إليه المقصد والعمل. وغيره من أشعار استشهد بها الشريف المرتضى لبيان الوجه المعاني المقصودة من «الوجه» في الاستعمال، وقد استوفى البحث حقه، فراجع.^٥

العين

ذكر العين - مضافة إليه تعالى - في القرآن في خمسة مواضع، أحدها مفردة في سورة طه: «وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي»^٦ خطاباً مع موسى عليه السلام. والباقي جمعاً:

١ - البقرة ١٤٣. ٢ - الانسان ١٧٦.

٣ - الروم ٣٠. ٤ - النمل ٤٨. ٥ - انظر ١٢٨.

٥ - الأملاني، ج ١، ص ٥٩٠-٥٩٣، المجلس ٥٥. ٦ - طه ٢٠. ٣٩.

«وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا». ^١ «فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا». ^٢ «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا». ^٣ الثلاثة خطاباً مع نوح عليه السلام. «وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا». ^٤ خطاباً مع محمد ﷺ. والمراد في الجميع هي الرعاية الخاصة.

إذ هذا النحو من الاستعمال لا يقصد منه سوى هذا المعنى حتى فيمن كانت له الجارحة المعهودة.

وذلك لأن دخول الباء عليها متعلقة بفعل مذكور، يجعلها ظاهرة في معنى الرعاية، أما الجمود على ظاهر اللفظ حينئذ فيقتضي وقوع الفعل المذكور في نفس الجارحة، وهو فاسد قطعاً، فليس المراد سوى وقوعه تحت الرعاية الخاصة.

وأيضاً لو كان المراد نفس الجارحة لم يصح الإفراد ولا الجمع في مثل الآيات المذكورة، حيث إضافتها إلى شخص واحد. فإذا قلت: إنك تفعل بعيني أو بأعيننا، لم يصح وأنت ذو عيينين إذا كنت قصدت الجارحة الخاصة. أما إرادة الرعاية والعناية الخاصة فصحيحة، كما في قولهم - عند تشييع مسافر - سر فعين الله ترعاك، أي رعايته الخاصة تحفظك عن الأخطار.

مركز تحقيق كتب توير علوم اسلامی

اليد

ذكرت اليد في القرآن مضافة إليه سبحانه في اثني عشر موضعاً، ^٥ منها في سورة المائدة (الآية ٦٤): «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ». غل اليد وبسطها كنايةان عن الإمساك والإنفاق، كما في قوله تعالى: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ». ^٦ إذ ليس المقصود شد يديه إلى رقبته كالكسير، ومدّهما إلى طرفيه أفتياً كلاعب رياضة. غير أن صاحب

١ - هود ١١: ٣٧. ٢ - المؤمنون ٥٣: ٢٧.

٣ - القصص ٥٤: ١٤. ٤ - الطور ٥٢: ٤٨.

٥ - آل عمران ٣: ٧٣ و ٦٦. المائدة ٥: ٦٤ مكررة. المؤمنون ٢٣: ٨٨. يس ٥٦: ٧١ و ٧٣. من ٣٨: ٧٥. انفج ٤٨: ١٠.

انجديد ٥٧: ٢٩. املات ٦٧: ١. انذاريات ٥١: ٤٧. ٦ - الإسراء ١٧: ٢٩.

الذوق الأشعري لا يرى سوى الجمود على ظاهر التعبير، بعيداً عن ذوق العرب الرقيق. وفي سورة آل عمران: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ»^١ تعبير آخر عما جاء في سورة المائدة، والقرآن يفسر بعضه بعضاً. وقوله تعالى: «قُلْ إِنَّ الْفُضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ»^٢ وقوله: «وَأَنَّ الْفُضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»^٣ أي في ملكه وتحت اختياره، ومن ثم عقبه بإيتاء من يشاء دليلاً على إرادة هذا المعنى، إذ ليس الفضل شيئاً ملموساً قابلاً للإمساك باليد.

وكذا قوله: «فَسَبِّحْ حَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ»^٤ وقوله: «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^٥ عبارة أخرى عن قوله: «قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^٦ يكون المتصور استعلاءه تعالى بملكوت كل شيء «وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^٧ أي يمنع من يشاء ويعطي من يشاء لا يراحمه في ملكه أحد وهو الله الواحد القهار.

وقوله تعالى: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِلَّذِي خَلَقَكَ بِإِذْنِي»^٨ كناية عن مزيد عناية بشأن الإنسان، خلقه تعالى بلا توسط سبب كما في سائر المخلوقات. وهكذا قوله: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِ مَا عَمِلَتْ أَيْدِيَنَا أَنْعَاماً فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ»^٩ كناية عن تفرد الله تعالى بخلقهم لم يشركه أحد في الخلق، يعني أنهم مصنوعات لله تعالى، وهم يتصرفون فيها تصرف الملاك كأنها مصنوعات أنفسهم، فبدلاً من الشكر يكفرون.

وقوله تعالى: «وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ»^{١٠} أي بقوة وإحكام، كما في قوله:

١ - آل عمران ٣: ١٨١	٢ - آل عمران ٨٣: ٧٣
٣ - الحديد ٥٧: ٢٩	٤ - يس ٨٣: ٨٣
٥ - المائدة ٦٧: ١	٦ - آل عمران ٨٣: ٢٦
٧ - المؤمنون ٢٣: ٨٨	٨ - من ٣٨: ٧٥
٩ - يس ٣٦: ٧١	١٠ - الذاريات ٥١: ٤٧

«وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِيَ الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ»^١ أي أولي قوّة وبصيرة، زادهم بصطة في العلم والجسم.

وأما قول الشاعر: لا يجوز في لسان العرب أن يقول القائل: عملت كذا بيدي يعني به النعمة... فكلام شعري ودعوى بلا علم، إذ اليد في الآيات المذكورة كان المقصود بها المحصر في ملكه تعالى. وفي آية الذاريات القوّة والإحكام. وقد خبط الأشعري في إنكاره الجمع على «الأيدي» إذ الشيء لا تجمع على «الأيدي» هي التي بمعنى النعمة، التي تجمع على «الأيادي». ولا بحث عنها في آية الذاريات المقصود منها القوّة، وهي تجمع على «الأيدي» بلا كلام، كما في سورة ص: ٤٥ «أُولِيَ الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ». كما أن النافي للمقدرة إنما ينفي قيام مبدئها بذاته المقدسة صفة زائدة، ولا ينفي قدرته تعالى على الإطلاق. وهذا تلبس من الأشعري في إسناد ما لم يقل به خصمه.

كما أن اليد في «خَلَقْتُ يَدَيَّ» كانت بمعنى العناية الخاصة ولم تكن بمعنى القدرة كما زعمه الأشعري ردّاً على خصومه أهل العدل والتزيد. وقوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ»^٢ أي أن يد رسول الله ﷺ التي فوق أيديهم في المبايعة، هي يد الله العليا، لأن يد الرسول يد المرسل، فمن كان يبايع رسول الله ﷺ فإنما يبايع الله، ومن تم فإن الناكث لبيعته ناكث لما عاهد عليه الله.

وأما قوله تعالى: «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ. لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ. ثُمَّ نَقَطَعُنَا مِنْهُ الْاُتْرَاقِينَ»^٣ فاليمين يمين المأخوذ، أي لو ادعى علينا شيئاً لم نقتله لقتلناه صبراً، كما يفعل الأقوياء بمن يتكذب عليهم، معالجة بالسخط والانتقام. فصور قتل الصبر بصورته ليكون أهول، وهو أن يؤخذ بيد الممتثل وتضرب رقبتة. وخصّ اليمين عن اليسار لأن القتال إذا أراد إيقاع الضرب في قفاه أخذ بيساره وإذا أراد إيقاعه في جيده وأن يكفحه بالسيف

١ - القفح ٤٨: ١٠.

٢ - ص ٣٨: ٤٥.

٣ - النجاة ٦٩: ٤٤-٤٦.

«وهو أشدّ على المصبور نظره إلى السيف وهو واقع به - أخذ يمينه - وعلى أيّ حال فهذا التعبير كناية عن قتل المذلّ والهوان، وليس كما ذهب أهل الحشو الذين «ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون»^١.

الساق

قال تعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ»^٢. قال الرمخسري: الكشف عن الساق والإبداء عن الخدام؛^٣ مثل يضرب لشدة الأمر وصعوبة الخطب، وأصله في الروع والهزيمة وتشمير المخدرات عن سوقهن وإبداء خدامهن عند الهرب. قال: حاتم:

أخو الحرب إن عضت به الحرب عضتها وإن شمّرت عن ساقها الحرب شمّرا
وقال ابن الرقيات:

كيف نومي على الفراش ولما تشمل الشام غارة شعواء
تذهل الشيخ عن بنييه وتبدي عن خدام العقيلة العذراء
فمعنى «يوم يكشف عن ساق»؛ يوم يستكشف الأمر ويتفاقم،^٤ ولا كشف تمّ ولا ساق، كما تقول للأقطع الصحيح: يده مغلولة، ولا يده تمّ ولا غلّ. وإنما هو مثل في البخل. وأما من شبهه^٥ فلضيق عطشه^٦ وقلة نظره في علم البيان، والذي غرّه حديث ابن مسعود: «يكشف الرحمان عن ساقه: فأما المؤمنون فيخبرون سجداً، وأما المنافقون فتكون

١ - راجع: التكتشاف، ج ٤، ص ٦٠٧.

٢ - البقرة ٢: ١٧٧.

٣ - التمام ٦٨: ٤٢.

٤ - الخدام جمع خدمة وهي التخلخل، وذلك كرقاب جمع رقبة.

٥ - كناية عن جد الأمر يومذاك كما في قوله تعالى: «يَضْمَأْ» «كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْقُرَاقِيَّ وَلَبِثَ مِّنْ رَّا» وَمَنْ أَنَّهُ الْفَرَّاقُ وَالْقَصْدُ السَّاقُ بِالسَّاقِ إِلَى رُفْعِ يَوْمِئِذٍ السَّاقِ» انقيامة ٧٥، ٦٦، ٦٩. كناية عن شدة الأمر وهو انقطع.

٦ - أي من تشبّهت بهذه الآية من أصحاب التشبيه لإنبات ساق نه تعالى ورجل، كما تقدّم نقله.

٧ - أي ضيق مجال فكرته وقصور عقله.

ظهروهم طبقاً طبقاً كأن فيها سفافيد»^١ ومعناه يشتد الأمر ذلك اليوم ويتفقم هولاء، وهو الفرع الأكبر يوم القيامة. قال: ولو كان حيث ذهب المشبهة لكان من حق الساق أن تعرف، لأنها ساق معهودة عندهم وهي ساق الرحمان سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون.^٢

الرجل والقدم

لم يأت في القرآن ذكر رجل أو قدم لله تعالى، وإنما تشبّهت المشبهة بأحاديث زعمتها دالة على ذلك حسبما تقدّم.

وأغرب من الجميع استدلال ابن خزيمة بآية الأعراف: ١٩٥، إذ تعبير الآلهة (الأصنام) بعدم الأعضاء والجوارح إنما كان بالقياس إلى سائر الناس، حيث هم أفضل ممّا يعبدون ممّا لا حركة له ولا نشاط فلا دليل على وجودها لله تعالى، إذ الكلّ معترفون بأنّه خالق السماوات والأرض رب العالمين. أمّا هذه الأصنام التي يعبدونها من دون الله، فإنّها خشب مسندة جماد لا فعالية لها ولا عمل، فهي لا تضرّ ولا تنفع، فكيف يعبدونها؟! أمّا رواية عكرمة لشعر أميّة بن الصلت، فواضحة الفساد، لاحتوائها على مناكير، فضلاً عن اتّهام عكرمة ذاته، فقد كذبه مجاهد وابن سيرين ومالك، وكان يرى رأي الخوارج، وهكذا إنسان لا يعتمد على رواياته، لاسيّما فيما يخصّ جانب التوحيد والصفات، وعلى غرارها رواية أبي هريرة لحديث جهنّم، فإنّ أباهريرة بنفسه متهم في أحاديثه، فضلاً عن استدعائها التجسيم في ذاته المقدّسة تعالى الله عن ذلك.

ثم لو صحّ الحديث - حسبما زعمه أهل السنة - فإنّ له تأويلاً تعرّض له العلماء من وجوه ذكرها الحافظ ابن حجر في شرح البخاري. منها: أن يكون المراد إذلال جهنّم حيث بالغت في الطغيان وطلب الزيادة، فأذلّها الله بأن وضعها تحت قدمه، وليس المراد حقيقة القدم، والعرب تستعمل ألفاظ الأعضاء في ضرب الأمثال ولا تريد أعيانها، كقولهم: «رغم

١ - جمع سفود - باتشديد - وهي حديدة يشوى بها اللحم.

٢ - راجع: التكملة، ج ٤، ص ٥٩٢-٥٩٤.

أنفه» و«سقط في يده» ونحو ذلك^١ وذكر تأويلات أخر لا بأس ببعضها، فراجع.
وأما ما ذكره الأشعري من وجوب الوقوف عند ظاهر اللفظ حتى يقوم دليل على خلافه، فحق. لولا ما يبدو عليه من التواء في الكلام، إذ حجية ظواهر الكلام مما تبنت في الأصول، وهو أصل من أصول العقلانية، وعليه بنية مجاري الإفادات والاستفادات لدى أهل المحاورة من جميع الأعراف العامة والخاصة. لكن هذا فيما لم يقد دليل من عقل أو نقل قطعي يصلح قرينة صارفة لظاهر الكلام، وعند ذلك تكون القرينة هي الحجة القاطعة دون أصل وضع الكلمة اللغوي. هذا صحيح، غير أن أمثال الأشعري إنما تفوهوا بهذا الكلام تمويهاً وتدليساً على العوام، إذ لم يتعرض أهل العدل والتنزيه لتأويل كل ظاهر من الكلام، سوى ما قام دليل قاطع على إرادة خلاف ظاهره من عقل رشيد أو محكم في الكتاب والسنة.

وقد تقدم الفارق بين الأشاعرة الذين يؤولون المحكم على حساب المتشابه كتأويل الأشعري «لا تدركه الأبصار» على حساب التحفظ على ظاهر «إلى ربها ناظرة» وأهل العدل الذين يؤولون المتشابه على حساب المحكم، وكم بين الطريقتين من فرق واضح، وكم ابتعدت الأشاعرة عن منهج الاستقامة في استنباط المفاهيم الإسلامية العريقة، لأن الابتعاد عن منهج العقل ابتعاد عن صميم الإسلام، فضلاً عن استدعاء منهج الأشعري تشويهاً لمبادئ الإسلام وأصوله الضافية، وذلك حط من كرامة هذا الدين وتحريف بمواضع الكلم، وذنب لا يغفر.

١ - فتح الباري، ج ٨، ص ٥٤٧، وراجع: مشكل الحديث لابن فورك، ص ٤٤.

مسألة الاستطاعة

من المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الأشاعرة وأهل العدل، هي مسألة «الاستطاعة»: هل للعبد قدرة على اختيار ما يريد وترك ما يكره، أم ليس له اختيار لا على فعل ولا على ترك، وإنما هو مضطر على الفعل أو الترك وفق ما أراد الله. وبعبارة أوجز: هل للعبد إرادة فيما يوجد من أفعال، أم لا إرادة له، وإنما يفعل ما يفعل بإرادة الله، كآلة صماء في يد الماغل المختار، وهو الله الواحد القهار؟ ذهب أهل الجبر - وفي مقدمتهم أبو الحسن الأشعري - إلى سلب اختيار العباد، وإنما هي إرادة الله مهيمنة على عالم الوجود، فلا يقع فعل ولا يتحقق عمل من الأعمال إلا بإرادته تعالى، لا مدخل لاختيار العباد وإرادتهم، بل لا اختيار لهم ولا إرادة. ولشناعة هذا المذهب وبداهة بطلانه، ابتدع الأشعري مسألة هي مسألة «الكسب» قال: ليس للعباد اختيار فيما يفعلونه، وإنما لهم اكتساب في الأفعال، بسبب الإرادة الحادثة.

قالوا: هناك إرادتان، قديمة وحادثة، فإرادة الله القديمة هي العلة الأصلية لوقوع ما يقع من أفعال وأعمال، وإن كانت منسوبة إلى العباد، وهذه النسبة إنما جاءتهم من قبل إرادتهم الحادثة، حيث إنهم أرادوا فعل شيء أو تركه، وهذه الإرادة وإن كانت لم تؤثر في

وقوع ما وقع، لكنها صارت سبب هذا الانتساب، ومن ثم كانت نسبة الأفعال إلى العباد نسبة اكتساب، فهم مكتسبون لها بسبب إرادتهم هذه الحادثة تجاه إرادة الله القديمة التي هي العلة والسبب، وسابقة على إرادات العباد. وعليه فالعباد مكتسبون لأفعالهم وليسوا مختارين فيها، وبذلك قال: إن لإرادة العباد تأثيراً ما، وأراد جهة الاكتساب والانتساب لا التأثير في الوقوع، أما تأثير إرادتهم في وقوع الأفعال وعدمه فينبغيه، لأنه تحت إرادة الله المستقلة السابقة على هذه الإرادات الحادثة.

وقد شنع عليهم هذا الرأي - أيضاً - بأنه إذا لم يكن لإرادة العبد واختياره تأثير في الفعل وعدمه، فما موقعية مسألة الكسب لتكون فاصلة بين الجبر والاختيار؟! وقد تقدم أن الأشعري مهما حاول التخلص عن شناعة القول بالجبر، فإنه جبري خالص، وإنما محاولته تلك التواء ونفاق، ولا مفهوم لمسألة الكسب إطلاقاً.

وإليك من تشبهات الأشاعرة وسائر أهل الجبر فيما زعموه دليلاً على نفي الاستطاعة وسلب القدرة عن العباد:

١- قال تعالى: «قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْمِلُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ»^١ أي عملكم، على أن «ما» مصدرية، أو معمولكم، على أن «ما» موصولة، فعلى الأول يكون نفس الإيجاد والإيقاع من فعله تعالى. وعلى الثاني فالعمل المتحقق خارجاً هو فعله تعالى. وعلى كلا التقديرين يثبت أن لا عمل للعبد، قاله الثننازاني.

٢- وقوله تعالى: «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا»^٢.

٣- وقوله: «ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ»^٣.

٤- وقوله: «قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ»^٤.

١ - تقدم أن أبا الحسن الأشعري يرى من تعلّق القدرة بالحادثة بالمقدور كنهن العلم بالماضى ليس له تأثير أصلاً، وقد تكلمنا هناك عن مذهب الأشعري في الجبر، وروى مسألة التكميم، التي ابتدئها بالتخلص عن شناعة القول بالجبر، الأمر الذي كان فراراً من التطرّف إلى التعزيب. وراجع كلامه في التكميم، أيضاً في التلخيص: ص ٦٩ فما بعد.

٢ - تصانيف: ٣٧، ٩٥، ٩٦. ٣ - الفرقان: ٢، ٢٥.

٤ - الأنعام: ٦، ١٠٢. ٥ - الرعد: ١٣، ١٦.

٥- وقوله: «اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ»^١.

٦- وقوله: «ذُنُوبُكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»^٢.

قال التفتازاني: أي خالق كل شيء ممكن، بدلالة العتلى، وفعل العبد شيء فهو داخل في عموم مخلوقاته تعالى.

٧- وقوله تعالى: «أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ»^٣، قال التفتازاني: وهذا مقام التمدح بالخالقية، وأن الخالقية هي مناط استحقاق العبادة فلو كان غيره تعالى خالقاً لاستحق العبادة أيضاً.

٨- وقوله: «هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»^٤.

٩- وقوله: «هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى»^٥.

١٠- وقوله: «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ»^٦.

١١- وقوله: «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ»^٧.

١٢- وقوله: «أَلَمْ يَخْلُقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا»^٨، قالوا: وأعمال العباد فيما بين السماوات والأرض، فيجب أن تكون من خلق الله.

١٣- وقوله: «إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِمَا تُرِيدُ»^٩، قالوا: وفي أفعال العباد ما يريد الله تعالى فيجب أن يكون فاعلاً لها.

١٤- وقوله: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا»^{١٠}.

١٥- وقوله: «وَاحْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ»^{١١}، فما يخرج من اللسان كاللون مخلوق

الله.

١- الزمر ٥٩: ٦٢	٢- غافر ٥٠: ٦٤
٣- النحل ١٦: ١٧	٤- فاطر ٣٥: ٣
٥- النحل ٥٩: ٢٤	٦- الأعراف ٧: ٥٤
٧- النحل ١٦: ٢٠	٨- الفرقان ٢٥: ٥٩
٩- هود ١١: ١٠٧	١٠- الحديد ٥٧: ٢٢
١١- الروم ٣٠: ٢٢	

١٦- وقوله: «وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»، فكل سر أو جهر من القول فهو مما خلقه الله.

١٧- وقوله: «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ»^١ يدل على أن الإسلام والإيمان من قبله تعالى.

١٨- وقوله: «وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً»^٢.

١٩- وقوله: «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى»^٣.

٢٠- وقوله: «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَائِقُونَ»^٤.

٢١- وقوله: «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ»^٥.

٢٢- قالوا: إن الواحد مما لو كان محدثاً لتصرفاته لوجب أن يسمى خالقاً لها، والأمة قد اتفقت على أن «لا خالق إلا الله».

٢٣- وقالوا: لا تجتمع قدرتان على مقدور واحد، فإما أن يكون المؤثر في إيجاد الفعل هي القدرة القديمة (قدرة الله) أم القدرة الحادثة (قدرة العبد). وبما أن القدرة القديمة سبقت الحادثة، فهي المستقلة بالتأثير المستغنية عن علة أخرى هي متأخرة وهي القدرة الحادثة.

٢٤- وأيضاً فإن لازم القول بتأثير قدرة العبد - في إيجاد الأفعال - هو الشرك مع الله في الخلق والإيجاد، ولا مؤثر في الوجود إلا الله.

٢٥- وقالوا: لو كان العبد خالقاً لأفعاله لكان عالماً بتفاصيلها، ضرورة أن إيجاد الشيء بالقدرة والاختيار لا يكون إلا كذلك، واللازم باطل، فإن المشي من موضع إلى موضع قد يشتمل على سكنات متخللة وعلى حركات بعضها أسرع وبعضها أبطأ، ولا شعور للمشي بذلك. وليس هذا ذهولاً عن العلم، بل لو سئل لم يعلم. وهذا في أظهر

١ - الصافات: ٦٧، ٦٨، ٦٩.

٢ - النحل: ٥٧، ٥٨.

٣ - النجم: ٤٣، ٤٤.

٤ - القصص: ١٧، ١٨.

٥ - النور: ٥٢، ٥٣.

أفعاله. ومما إذا تأملت في حركات أعضائه في المشي والأخذ والبطش ونحو ذلك وما يحتاج إليه من تحريك العضلات ومد الأعصاب ونحو ذلك فالأمر أظهر.

٢٦- وزادت المجبرة الصريحة تمسكاً بقوله تعالى: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا، وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا، وَلَهُمْ آذَانٌ لَا تَسْمَعُونَ بِهَا، أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ»^١.

٢٧- وبقوله تعالى: «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى، وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»^٢.

٢٨- وبقوله: «مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنِّي شَاءَ اللَّهُ»^٣.

٢٩- وبقوله: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنِّي شَاءَ اللَّهُ»^٤.

٣٠- وبقوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا»^٥.

٣١- وبقوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا»^٦ وغيرها من آيات جاء فيها ذكر المشيئة. وبآيات الهداية والضلالة منسوبة إلى الله^٧ نستعرض لها في فصل قادم.

٣٢- وأجاب الأشعري عن قوله تعالى: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^٨ بأنه تعالى إنما عني المؤمنين دون الكافرين. قال في التلميح: «أراد بعض الجن والإنس، وهم العابدون لله منهم. لأنه تعالى قال في موضع آخر: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ...»^٩ والقرآن لا يتناقض. فقد أخبر أنه ذرأ لجهنم كثيراً من خلقه، فالذين خلقهم لجهنم وأحصاهم وعدّهم وكتب بأسمائهم وأسماء آبائهم وأمهاتهم، غير الذين خلقهم

١- الأنعام ٧: ١٧٩.

٢- الأنعام ٦: ١١١.

٣- الأنعام ٦: ١٠٧.

٤- راجع: الآية، من ٦ و ٤٩ و ٥٩؛ وشرح الأصول الفصحة، من ٣٨٢ و ٣٨٧ و ٤٦٤ و ٤٧٥؛ وشرح التفائد السلفية.

من ٦٠ و ٦١.

٥- الأنعام ٧: ١٧٩.

٦- المسجدة ٣٢: ١٣.

٧- الإنسان ٧٦: ٣٠.

٨- البقرة ٢: ٢٥٣.

٩- الذاريات ٥١: ٥٦.

لعبادته... قال: والذين خلقهم لعبادته هم الذين أراد هو أن يعبدوه، وعاقبتهم عبادته...^١

٣٣- وعن قوله تعالى: «وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ»^٢ بالحمل على الاستفهام

الإنكاري، أي أترغم أنها من نفسك؟! جمعاً بينه وبين قوله: «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ».^٣

٣٤- وعن قوله تعالى: «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِّلْعِبَادِ»^٤ وقوله: «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً

لِّلْعَالَمِينَ»^٥ بأنه تعالى لا يريد أن يظلمهم، لا أن يظلم بعضهم بعضاً، إذ لم يقل: لا يريد ظلم

بعضهم لبعض. فلم يرد أن يظلمهم، وإن كان أراد ظلم بعضهم لبعض.^٦

٣٥- وقالوا في قوله تعالى: «فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»^٧ وقوله تعالى: «وَإِذْ تَخْلُقُ

مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ»^٨ أن الخلق هاهنا بمعنى التقدير.^٩

٣٦- واعترض عليهم بأن الكافر والفاسق حينذاك مجبوران على الكفر والفسق فلا

يصح تكليفهما بالإيمان والطاعة. فأجابوا: إنه تعالى أراد منهما الكفر والفسق باختيارهما

فلا جبر كما أنه علم منهما الكفر والفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال.^{١٠}

والكلام في هذا المجال كثير اقتبسنا مما فوج به رؤوس مطالب القوم^{١١} حاولوا فيها

إثبات شمول قدرته تعالى، بما يستلزم سلب القدرة عن العباد إطلاقاً على إيجاد فعل أو

ترك، وإنما هم مضطرون فيما يفعلون، لا إرادة لهم ولا اختيار. وبذلك حاولوا - فيما

حسبوا - نفي الشريك عنه تعالى، وطعنوا على أهل العدل بأنهم يثبتون لله شركاء لا حصر

لها ولا أحد. قالوا: المجوس أسعد حالاً منهم، حيث لم يثبتوا إلا شريكاً واحداً، وهؤلاء

يثبتون شركاء لا تحصى.^{١٢}

١ - راجع: الإبانة، ص ٥٩، واللمع، ص ١١٣. والتعبارة تليق منهما.

٢ - انضمام ٤: ٧٩. ٣ - انضمام ٤: ٧٨ راجع: الإبانة، ص ١١٢.

٤ - غافر ٤٠، ٣٦. ٥ - آل عمران ٨٣، ٨٠.

٦ - الإبانة، ص ١١٠. ٧ - المؤمنون ٨٣، ٨٤.

٨ - انضمام ٥: ١١٠. ٩ - شرح العقائد الشيعية، ص ٦٤.

١٠ - المصدر، ص ٦٣.

١١ - وتفصيل أكثر راجع أصل نظرية التجبر، في شرح المواقف لتأليف التجر جاني، المرصد السادس، ج ٨، ص ١٤٥.

وراجع: نقد النظرية بأسلوب منطقي حكيم، في «مخاضات في أصول الفقه» لميدنا الأستاذ الخولي - بقلم انديا -،

ج ٢، ص ٤٤-٧٧. ١٢ - شرح العقائد الشيعية، ص ٦١.

ونحن - في هذا العرض - نقدّم فصولاً نبحث خلالها عن مسائل: «الاختيار» و«الإرادة» و«الأمر بين الأمرين» وعن نسبة ما بين قدرة العبد وقدرته تعالى. وعن السرّ في إضافة الأفعال والمولدات إليه سبحانه، وما إلى ذلك من بحوث لها صلة بالموضوع، وأخيراً نتعرّج إلى شبهات أهل الجبر وحلّ متشابهات آيات تشبّثوا بها في هذا المجال، وتخرج تأويلها الصحيح إن شاء الله تعالى، ومنه التوفيق.

الأفعال الاختيارية

أما أهل العدل والتنزيه فوقفوا من مسألة «الاستطاعة» موقفاً نزيهاً، وقدسوا ساحة قدسه تعالى أجمل تقديس، في هدى العقل الرشيد ومحكمات الآيات والآثار الصحيحة. قالوا: إن الله خلق الخلائق لا شريك له في الخلق، ولا خالق سواه، وركّب في كلّ مخلوق صفة وجعل لكلّ موجود أثراً، وجعل من أوصاف الأشياء وآثارها نوعين، منها ما يصدر عنها صدوراً لا باختيارها ولا هي مقيدة بإرادتها، كظهور الشمس وإشراقها، ونبت الشجر وأثماره. ومنها ما يصدر عنها صدوراً تحت اختيارها ومقيدة بإرادتها، كمشي الدابة ووقوفها وطلبها للحشيش وأكلها.

قالوا: هناك فرق ضروري بين حركة يد المرتعش الحادثة لاعتن اختياره، وتحريك اليد لتناول الطعام والشراب، المنضبط تحت الاختيار. كالفرق بين التنفّس والتكلم، وهكذا بين نبات الشعر وحلقه، الأوّل لا اختياري والثاني اختياري.

والفعل الاختياري هو ما إذا شاء الإنسان فعله أو شاء تركه، الأمر الذي يجده الإنسان في صميم فطرته فارقاً بين الأمرين بديهياً لا غبار عليه.

كما يجد الإنسان من نفسه الفرق بين تعلّق الإرادة بالعمل الذي يريد، وتعلّق العلم به. حيث لا أثر للمعلم في تحقّق المعلوم، أمّا الإرادة فهي الباعثة على تحقّق المراد. وكذا القدرة على عمل هي التي جعلته تحت اختياره إن شاء فعله أو تركه، ولا هكذا أثر للمعلم بالنسبة إلى المعلوم.

والخلاصة: أنَّ هناك أفعالاً اختيارية تصدر من الفاعل المختار حسب إرادته واختياره، يكون هو المسؤول عنها، تحسيناً أو تقبيحاً، مدحاً أو ذمّاً، ثواباً أو عقاباً. ولا يسأل عنها غيره بتاتاً. لا يؤخذ الجار بذنب الجار. ولا تزر وازرة وزر أخرى، ومضاعفات كل عمل إنما ترجع على العامل وتستند إليه تبعاته من خير أو شر، صلاح أو فساد، حق أو باطل.

هذا ما تشهد به ضرورة العقل وبداهة الوجدان، وعليه صرح التكليف والتشريع وبعث الرسل وإنزال الكتب، والأمر والنهي، والوعد والوعيد، والمثوبة والعقوبة وما إليها، وإلّا لغى التكليف وبطل التشريع والبعث والزجر، ولم يكن موقع لتحسين أو تقبيح ولا استحقاق جزاء. ولأصبح تحسين المحسن على إحسانه عبثاً كمدح الجميل على حسن صورته. وهكذا لغي ذمّ المسيء على إساءته كذمّ الدميم على قبح منظره وقدح القصير على قصر قامته أو الأعرج على عرج رجله.

ولتساءل الأتاعرة: هل تجدون من أنفسكم الفرق بين جود الكريم وصفاء الملؤؤ؟ أو شح البخيل وسواد الفحم؟ فإن قالوا: نعم، سألناهم فإلى من يرجع مدح الجود إذا جاد الكريم، وإلى من يعود ذمّ الشح إذا شح البخيل؟ فإن قالوا: إلى الله قلنا: فلم يكن فرق بين الكريم واللتيم إذا كان كرم ذاك ولؤم هذا كلاهما من عند الله، غير داخلين تحت اختيارهما وإرادتهما، وبالتالي لم يكن فرق بين كرم الكريم وصفاء الملؤؤ، أو بين شح البخيل وسواد الفحم، فقد تنضمتم ما اعترفتم به أولاً!

وقد دلّ صريح القرآن في محكمات آياته الكريمة على صحة ما شهدت به العقول واعترفت به العقلاء، وذلك جميع الآيات التي جاء فيها ذكر الوعد والوعيد، والأمر والنهي، والتكليف والتشريع، والمثوبة والجزاء، والدعوة إلى الإيمان والخروج عن طاعة الشيطان، ومدح المؤمنين وذمّ الكفار والمنافقين. وهي تشكل غالبية آي القرآن الكريم ولذكر منها شواهد:

١ - قال تعالى: «أَلَا تَرَوْا وَازِرَةً وَرَزَّ أُخْرَى، وَأَنْ نَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى، وَأَنْ سَعِيَهُ

سَوْفَ يُرَى، ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوَّلَى»^١.

٢- وقال: «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا»^٢.

٣- وقال: «إِنَّ انْسَاءَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا تُتَجَرَّى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى»^٣.

٤- وقال: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ»^٤.

٥- وقال: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ»^٥.

٦- وقال: «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا»^٦.

٧- وقال: «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ»^٧.

٨- وقال: «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ»^٨.

٩- وقال: «وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا»^٩.

١٠- وقال: «ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بِغَيْرِكُمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ»^{١٠}.

١١- وقال: «سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِقُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ»^{١١}.

١٢- وقال: «وَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^{١٢}.

١٣- وقال: «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ»^{١٣}.

١٤- وقال: «فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا»^{١٤}.

١٥- وقال: «لَا يَكْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا رُسْعُهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^{١٥}.

١٦- وقال: «كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ»^{١٦}.

٢- الإسراء: ١٧، ١٩.

٤- الأنبياء: ٢١، ٩٤.

٦- النساء: ٤١، ١١٠.

٨- الطلاق: ٥، ١١.

١٠- الأنعام: ٦١، ١٤٦.

١٢- النحل: ١٦، ٩٦.

١٤- الزمر: ٣٩، ٥١.

١٦- الطور: ٥٢، ٢١.

١- التاج: ٥٣، ٣٨-٤١.

٣- طه: ٤٠، ١٥.

٥- الزلزلة: ٩٩، ٧-٨.

٧- النساء: ٤١، ١٢٣.

٩- الإيمان: ١٧٦، ١٢.

١١- الأنعام: ٦١، ١٥٧.

١٣- التذكرة: ٧٤، ٣٨.

١٥- التوبة: ٢، ٢٨٦.

١٧ - وقال: «لَنَرَّ جَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ».^١

١٨ - وقال: «ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ».^٢

١٩ - وقال: «الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ».^٣

٢٠ - وقال تعالى: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ».^٤

لو كان الله هو خلق الكافر في الكافر لم يتوجه هذا التوبيخ. كما لا توبيخ على الصحة والمرض والموت والحياة.

٢١ - وقال: «وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى».^٥

ما هذا الاستفهام الإنكاري إذا كان الله هو الذي منعهم عن الإيمان؟!

٢٢ - وقال: «وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ».^٦

٢٣ - وقال: «وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ».^٧ فلو لا أن الإيمان موقوف على اختيارنا لم

يستقيم هذا الكلام، ولجري مجرى أن يقول لهم: لم لا تطول قوائهم أو لا تبيض أبدانهم ونحو ذلك. ولكان للممتنع عن الإيمان أن يقول: أنت الذي منعني عن الإيمان ولم تخلقه في، فكيف توبخني عليه؟!

٢٤ - وقال: «فَمَا لَهُمْ عَنِ اتِّكْرَارِ كَرِهٍ مُّعْرِضِينَ».^٨ ما هذا الإنكار لو كان إعراضهم بفعل

الله؟!

٢٥ - وقال تعالى: «هَئِن شَاءَ فَلْيُؤْمِنِ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ».^٩ دليلاً على أن الكفر

والإيمان كليهما واقعان تحت اختيارنا وليساً مخلوقين فينا من غير جهة إرادتنا، وإلا لم يصح هذا الكلام. ولما في الآية التالية:

٢٦ - «لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ».^{١٠} فإن اعتناق الإيمان والكفر بأبي

الإكراه والإجبار، مادام الاعتقاد بشيء رهين وضوح الحق واقتناع النفس به.

١ - التوبة: ٣٠، ٤٦.

٢ - البقرة: ٢٨.

٣ - التوبة: ٤٩.

٤ - التوبة: ٥٤.

٥ - البقرة: ٢٥٦.

٦ - التوبة: ٣٢.

٧ - غافر: ٤٠، ١٧.

٨ - الإسراء: ١٧، ٩٤.

٩ - الحديد: ٥٧، ٨.

١٠ - التوبة: ١٨، ٢٩.

- ٢٧- وقال: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^١، دليلاً على أن الله تعالى لا يريد من العباد جميعاً سوى الإطاعة والانقياد، إرادة تشريع وحكم فكيف يخلق فيهم الكفر والعصيان بإرادة تكوينية، ثم يطلب منهم الإطاعة والانقياد تشريعاً؟
- ٢٨- وقد قال تعالى: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا»^٢.
- ٢٩- وقال تعالى: «إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا»^٣.
- ٣٠- وقال: «يَنْشَأُ مِنْكُمْ مَنْ يَتَّقُوا أَوْ يَتَّخِزُوا»^٤.
- ٣١- وقال: «كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ»^٥.
- ٣٢- وقال: «كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ»^٦.
- ٣٣- وقال: «إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ، يَنْشَأُ مِنْكُمْ مَنْ يَسْتَقِيمَ»^٧.
- ٣٤- وقال تعالى: «سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا، وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ، كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ دَخَلُوا أَبَاسًا، قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ»^٨.
- لا تعدو قولة المشركين - في الجبر وأن إشراكهم مفروض عليهم من قبل الله - قولة الأشاعرة في أن الكفر والإيمان مخلوقان في الكافر والمؤمن بمعزل عن اختيارهما - كما تقدم في كلام الأشعرى بالذات - ومن ثم فهذه الآية الكريمة رد صريح على مذهبهم الفاسد، ويوجه إليهم الاعتراض: هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم - أيها العصاة الأشعرية - إلا تخرصون.
- وأما الآية التي بعدها: «قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ»^٩ فالمشيئة هنا هي المشيئة التكوينية، أما المشيئة التشريعية فقد شاءها الله تعالى بلا شك، لأنه تعالى

٢- ص ٣٨، ٢٧.

٤- الصدوق ٧٤: ٣٧.

٦- مجلس ٨٠: ١١، ١٢.

٨- الأنعام ٦: ١٤٨.

١- النذريات ٥١: ٥٦.

٣- الصمد ٧٣: ١٩.

٥- الصدوق ٧٤: ٥٤، ٥٥.

٧- التکوین ٨١: ٢٧، ٢٨.

٩- الأنعام ٦: ١٤٩.

وجّه دعوته إلى عامة الناس: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ»^١. «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا»^٢. «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ»^٣. «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا»^٤.

٣٥- وقال: «وَقَالُوا نَوْ شَاءَ الرَّحْمَانُ مَا عِبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ». وهكذا الأشاعرة قالوا: لو شاء الرحمن ما كفر الكافر ولا عصى العاصي. ما لهم بهذا الكلام الباطل من علم «إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخِرُّ صُونَ»^٥.

٣٦- وقال تعالى: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ»^٦. ما هذا الأمر وما هذا الطلب، لو كانت الإطاعة والعصيان خارجيتين عن تحت قدرتهما، ولا يستطيعان الإيمان ولا الكفر إلا إذا خلق الله ذلك فيهم، فهل هذا إلا طلب ما لا يقدر العباد على فعله؟!

٣٧- وقال: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَمَّهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ»^٧.

٣٨- وقال: «وَأَنِِ رَبِّكُمْ الرَّحْمَانُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي»^٨.

٣٩- وقال: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِين»^٩.

والآيات من هذا القبيل - تسند الإطاعة والعصيان، والكفر والإيمان، وسائر أفعال العباد إلى أنفسهم واختيارهم، إن شاءوا فعلوا وإن شاءوا تركوا - كثيرة في القرآن، وقد أرجعت تبعات أعمال العباد إلى أنفسهم بالذات، من خير أو شر، صلاح أو فساد.

٤٠- «وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ»^{١٠}. فكيف

هذا الكلام لو كان الله هو خلق فيهم الكفر؟!

ومن ثم نقول للأشاعرة بالذات: «إِنَّ تَكْفُرُوا - أَنْتُمْ أَيْضاً - فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا

١ - التوبة: ١٠، ٣٦.

٢ - التوبة: ١٧، ٢٦.

٣ - آل عمران: ٣٣، ٣٤.

٤ - طه: ١٠، ٩٠.

٥ - إبراهيم: ١٤، ١٨.

٦ - التوبة: ١٠، ٣٦.

٧ - التوبة: ١٧، ٢٦.

٨ - الزخرف: ١٨، ٢٠.

٩ - الأنعام: ١٨، ٢٠.

١٠ - التوبة: ١٧، ٢٦.

يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ»^١ إذ كيف يخلق فيهم الكفر مريداً منهم الكفر - حسب تعبير الأشعري -^٢ وهو تعالى لا يرضى لعباده الكفر؟ نعم «فَعَمِيَّتْ عَلَيْكُمْ أَنْزِلُكُمْ هَا وَأَنْتُمْ هَا كَارِهُونَ»^٣ «فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ»^٤ وبعد هذا العماء والعمه والانحراف في قلوبكم - أيها الأشاعرة حتى اليوم - «لَا يَنْفَعُكُمْ نَصَحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ»^٥

إرادة تكوينية وإرادة تشريعية

اصطلح أهل الفن على تسمية إرادة الله المتعلقة بتكوين شيء بالإرادة التكوينية، وتسمية طلبه وأمره لشيء بالإرادة التشريعية، وهو يشكل طرفاً من بحث «الطلب والإرادة» في علم الأصول.

فمن الأول قوله تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^٦ وقوله: «قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً»^٧ وقوله: «وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ»^٨ إلى غيرهن من آيات.

ومن الثاني قوله تعالى: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ»^٩ وقوله: «يُرِيدُ اللَّهُ نِيَابِينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ»^{١٠} والله يريد أن يتوب عليكم ويريد أن الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً. يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً»^{١١} وقوله: «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^{١٢}

١ - الزمر ٨٩، ٧ - الآية، ص ١٩ - ٢٠ و ١٢٥ - ١٢٧.

٢ - الحج ١٢٢، ٤٦.

٣ - يس ٨٢، ٨٢.

٤ - الرعد ١٣، ١١.

٥ - النساء ٤، ٢٦، ٢٨.

١ - الزمر ٨٩، ٧.

٢ - مود ١١، ٢٨.

٣ - مود ١١، ٣٤.

٤ - الأعراب ٣٣، ١٧.

٥ - البقرة ٢، ١٨٥.

٦ - المائدة ٥، ٦٠.

والإرادة التكوينية لا تتخلف عن تحقق المراد، ما أراد الله كان وما لم يرد لم يكن، «إِنَّمَا قَوْلُنَا شَيْءٌ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^١ بل لا حاجة إلى قوله «كن». وإنما هي تقدير، وبعبارة فنية: إن نفس إرادته تعالى لتكوين شيء كافية في تحققه وجوداً، والأمر في قوله «كن» أمر تكويني أيضاً، حيث إرادته تعالى هو فعله.

قال الشيخ أبو عبد الله الحفيد: إن إرادة الله تعالى لأفعاله هي نفس أفعاله، وإرادته لأفعال خلقه أمره بالأفعال، وبهذا جاءت الآثار عن أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام وهو مذهب سائر الإمامية إلا من شذ منها عن قرب^٢ وفارق ما كان عليه الأسلاف. وإليه يذهب جمهور البغداديين من المعتزلة وأبو القاسم البلخي خاصة وجماعة من المرجئة.^٣ وروى ثقة الإسلام الكليني عن صفوان بن يحيى، قال: قلت لأبي الحسن (الإمام الرضا عليه السلام): أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق؟ قال: فقال عليه السلام: «الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل. وأما من الله تعالى فأرادته إحداثه لاغير ذلك، لأنه

١ - التلخيص ١٦: ٤٠.

٢ - شاع تفسير الإرادة بالتعلم بالتصالحه انداعية، في عصر متأخر عن الشيخ المفيد، ومن ثم اعتبروا الإرادة صفة ذاتية، وتم يعتبروها من صفات الأفعال، راجع: تجرید العقائد بحمل الاجتهاد - تصانيفه الرابعة - ج ١، ص ١٥٩، وشرح آداب الاحادي عشر للفاضل المقداد في الصفة الرابعة، اختار مذهب الحسن البصري قال: هي عبارة عن علمه تعالى بما في الفعل من التصالحه انداعي إلى إيجاد، ص ٢٦.

ومن ثم قال العلامة المجلسي في ذيل الرواية: اعلم أن إرادة الله تعالى - كما ذهب إليه أكثر متكلمي الإمامية - هي العلم بالخير والشر وما هو الأصحح، ولا يشترط فيه تعالى وراء العلم شيئاً. بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٣٧. واختار على عليه السلام أهل الطائفة في اتهامه، بأن الذي ذكره إنما هو في الإرادة الذاتية، التي هي عين الذات - إن صح تصورهم ذلك - وأما الإرادة التي جاءت في الأخبار فهي الإرادة التي هي من الصفات الفعلية كالخلق والرزق، وهي نفس الموجود الخارج من زيد وعمر وواسم والأرض، كما ذكره شيخنا المفيد عليه السلام.

قلت: اتفق علماءنا - الإمامية - في هذا العصر المتأخر، على أن الإرادة - فيه تعالى - من صفات الفعل، كما كانت عليه علماءنا السلف، وجاء في روايات أهل البيت عليهم السلام وشطبوا على ما ذكره نعيم من المتكلمين في التصور الوسطي، بعد أن وضح لديهم أن الإرادة فعل النفس في غيره تعالى، فتكون فيه تعالى فعله خارجاً وإحداثه كما في فعل الخير، وقد عرضت على سيدنا الأستاذ الإمام الخوئي رحمته الله تجديد النظر في البحوث الكلامية التي صيغت على نهج المتكلمين في التصور الوسطي، في صيغة حديثة تتوافق مع ما تجد من أقطار وعادات سائدة طبق آراء السلف المستفادة من نصوص أهل البيت عليهم السلام، فوعدني بالإيجاز، وراجع بالتخصص: محاضرات في أصول الفقه، ج ٢، ص ٢٤-٤٣.

٣ - أوائل المقالات للشيخ المفيد، ص ١٩.

لا يروى ولا يهيم ولا يتفكر. وهذه الصفات منفية عنه، وهي من صفات الخلق. فإرادة الله: الفعل،^١ لا غير ذلك. يقول له: كن، فيكون. بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همّة ولا تفكر ولا كيف لذلك، كما أنه لا كيف له».

وروى أيضاً بإسناده الصحيح عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام سألته عاصم بن حميد عن ذلك، قال: قلت: لم يزل الله يريد؟ قال: «إن المرید لا يكون إلا لمراد معه، لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد» فقد فرّق عليه السلام بين العلم والقدرة وبين الإرادة، رداً على ما زعمه بعض المتفلسفين من تفسير الإرادة بالعلم والقدرة.^٢ يدّينا على ذلك ما في حديث بكير بن أعين، قال: قلت لأبي عبد الله (الإمام الصادق عليه السلام): علم الله ومشيتته هما مختلفان أو متشقان؟ فقال: «العلم ليس هو المشيئة، ألا ترى أنك تقول: سأفعل كذا إن شاء الله، ولا تقول: سأفعل كذا إن علم الله. فقولك: إن شاء الله، دليل على أنه لم يشأ، فإذا شاء كان الذي شاء كما شاء. وعلم الله السابق للمشيئة».

وإسناده الصحيح - أيضاً - عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «المشيئة محدثة».^٣

وروى الصدوق بإسناده عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: «المشيئة من صفات الأفعال فمن زعم أن الله لم يزل يريد شيئاً فليس بموحّد».^٤

ولعل ما في ذيل الحديث تعريض بمذهب أهل الصفات (الأشاعرة) حيث زعموا من الإرادة صفة ذاتية قائمة به تعالى، زائدة على ذاته المقدسة، فلزمهم القول بتعدد القديم تعالى عن ذلك.^٥ أمّا من ذهب من متكلمي الإمامية إلى أن الإرادة صفة ذات، فلم يعتبرها

١ - وفي رواية الصدوق في كتاب التوحيد، ص ١٤٧، برقم ١٧: «إرادة الله هي الفعل». راجع: البحار، ج ٥، ص ١٣٧.

٢ - تقدّم في كلام الحسن البصري واختيار الأفاضل المتفاد، قبل سطون.

٣ - الأحاديث مستخرجة من الكافي، ج ١، ص ١٠٩ - ١١٠، باب الإرادة: أنّها من صفات الفعل، وراجع: مرآة العقول بشرح الكافي للعلامة المجلسي، ج ٢، ص ١٥ - ٢٢، وبحار الأنوار، ج ٥، ص ١٣٧.

٤ - التوحيد للصدوق، ص ٩٣، باب صفات الأفعال، راجع: بحار الأنوار، ج ٥، ص ٣٧.

٥ - راجع: تجريد الاعتقاد، ص ١٥٩، وأوائل المقالات، ص ١٩.

زائدة على ذاته المقدسة، بل اعتبرها عين ذاته تعالى كما في سائر الصفات الذاتية من العلم والقدرة والحياة، ومن ثم لا يشملهم الحديث.

وأما الإرادة التشريعية فهي عبارة عن أمره تعالى ونهيه، بعثاً وزجراً للعباد، فيما يعود عليهم من مصالح ومناسد كامة وراء التكليف.

وهذه الإرادة قد تتخلف عن المراد، حيث يعصي العباد ويخالفون أمره تعالى، ولا محذور في ذلك بعد أن كانت دار التكليف دار اختيار، حيث لا موقع للتكليف لو لا اختيار المكلفين في الإطاعة والعصيان، وأن مصلحة التكليف هي التي تستدعي اختيار العباد في الامتناع والترك تمهيداً لاختبارهم في هذه الحياة، «لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ»^١ «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ»^٢.

والتفكيك بين الإرادتين شيء معروف في روايات أهل البيت عليهم السلام منها: ما رواه الصدوق بإسناده عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: «إِنَّ اللَّهَ إِرَادَتَيْنِ وَمَشِيتَيْنِ، إِرَادَةٌ حَتْمٌ، وَإِرَادَةٌ عَزْمٌ».

ثم شرح عليه السلام الثانية بقوله: «يَنْهَى وَهُوَ يَشَاءُ» أي يشاء أن يقع وإن كان نهى عنه - في الظاهر - أن لا يقع. فنهيه نهى تشريع، أما إيماءه بالخلافه التكوينية، وقد مثّل له الإمام عليه السلام بنهي آدم عن أكل الشجرة، وقد كانت المصلحة تستدعي الأكل منها، حيث خلق آدم ليعيش على الأرض ويكون خليفة الله فيها. فتخلفت إرادته التشريعية عن إرادته التكوينية.

ثم قال عليه السلام: «وَيَأْمُرُ وَهُوَ لَا يَشَاءُ» ومثّل بأمره تعالى إبراهيم بذبح ابنه إسماعيل عليه السلام حيث تخلف التشريع عن التكوين.^٣

وعلى هذا الضوء من البيان الوارد عن أئمة أهل البيت عليهم السلام نستطيع دفع الشبهة عن كثير من آي القرآن، مثل قوله تعالى: «وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ»^٤ وقوله: «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ

١ - الأنعام: ٨، ٣٧.

٢ - راجع: بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٣٩، ومرة أخرى، ج ٢، ص ١٦١، والتكافي، ج ١، ص ١٥١، باب التصفية والإرادة.

٣ - التعليل: ١٦، ٩.

لَا مَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً»^١، وأما لهما من الآيات وهي كثيرة جداً. والمشاهدة فيها هي التكوينية، أي لو أراد ربك أن يجعل الناس كلهم مؤمنين بإرادته التكوينية لفعل، ولما تخلّفت إرادته عن المراد، كما في قوله تعالى: «فَقَالَ لَهَا وَنِلاَرْضِ انْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قانتا أَتَيْنَا طائعين»^٢.

لكنه تعالى لم يشأ الإيمان إلا عن اختيارهم لغرض الاختبار، حيث لا تمييز مع الإيجاء.

وبذلك يرتفع إيهام التناقض بين أمثال هذه الآيات، وآيات أخر جاء فيها: أنه تعالى هدى الناس جميعاً، ولا يرى لعباده الكفر، حيث هذه الطائفة من الآيات تعني مشيئة تعالى التشريعية، أمراً ونهيّاً، بعناً وزجراً، في هداية شاملة وإرشاد عام. قال تعالى: «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً»^٣. وقال: «وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى»^٤. وقال: «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ»^٥. وسنبحث عن أنحاء الهداية ودرجاتها في فصل قادم.



مسألة التوحيد في الأفعال تحت مظلة علوم إسلامي

التوحيد الكامل هو الاعتقاد بأنه تعالى واحد في ذاته، واحد في صفاته، واحد في أفعاله. ثلاث مسائل تبحث عن توحيده تعالى، الأولى: توحيد الذات «ليس متركباً من أجزاء». الثانية: توحيد الصفات «إن صفاته التبتوتية جُمع لا تنم عن تعدّد معان قائمة بذاته المقدسة، بل كمال توحيده نفي الصفات عنه، ولا شيء هناك سوى ذاته القدّيمة انتزعت لها تلك النعوت». الثالثة: توحيد الأفعال «لا شريك له في الخلق والإيجاد».

وهذه المسألة الأخيرة هي موضوع بحثنا الآن: إذا كان العبد مستقلاً في أفعاله، وكان هو الذي يوجدها ويحدنها وفق ما يريد، إن شاء فعل وإن شاء ترك - كما عليه مذهب أهل

١ - فضائل ٥١: ١١.

٢ - فضائل ٥١: ١٧.

٣ - يونس ١٠: ٩٩.

٤ - الإيمان ٨٦: ٣.

٥ - الأعراب ٣٣: ٥.

العدل - فهلا يصدق حينذاك أن في عالم الخلق والإيجاد مؤثرين: الله فيما يختص به من أفعال. والعبد فيما يختص به من أفعال؟! وإن قلنا: إن ما يصدر من العبد من أفعال اختيارية، ليس مستقلاً في إيجادها، بل الله يشركه في الإحداث والإيجاد، فالأمر أسوأ، لأنه يقتضي الشريك في الخلق والإيجاد، المنافي لمسألة توحيد الأفعال؟!.

قلت: لأمافاة بين الأمرين، استقلال العبد فيما يحدثه من أفعال (الأفعال الاختيارية) وكونها لا تحدث ولا تتحقق خارجاً إلا بإذنه تعالى وإيجاده، تحقيقاً لقاعدة «لا مؤثر في الوجود إلا الله» ولقوله تعالى: «الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل». وذلك أنه تعالى جرت سنته في إيجاد ما يريد العباد إيجاداً، تحقيقاً لمبدء الاختيار الذي منحه لعباده، ليصح تكليفهم واختبار نياتهم. وإن شئت فقل: إنه لا يوجد شيء إلا بإذنه تعالى، لكن الله جعل من سنته أن توجد الأشياء عندما يريد العباد إيجادها، فهو تعالى الموجد لكن عند إرادة العبد، وقد جعل اختيار وجودها رهناً باختيار العباد إن شاءوا وجدت بإذن الله، وإن لم يشاءوا لم توجد، حيث ذلك الارتباط هو من صنع الله الذي أتقن كل شيء.

وبذلك صح القول: «أن لا خالق إلا الله» و«لا موجد إلا الله» و«لا مؤثر في الوجود إلا الله». كما صح القول بأن العباد هم يحدثون ما يريدون فعله ويتركون ما يكرهون وجوده من أفعال اختيارية.

كما أن مسألة «الأمر بين الأمرين» عبارة عن هذا المعنى، وإليك توضيحها بالبيان التالي:

مسألة الأمر بين الأمرين

إن مسألة «الأمر بين الأمرين» تعود في أساسها حذراً فاصلاً بين مسألة «الجبر الأشعري» ومسألة «التفويض الاعتزالي»، أرشد إليها أئمة أهل البيت (عليهم السلام) في نصوص

وتصريحات كثيرة، مما جعل مذهب الإمامية طريقاً وسطاً بين المسلكين لاجبر ولا تفويض بل أمر بين أمرين.^١

هذه المسألة مرتبطة مع عدّة مسائل متشابكة مع بعضها، يصعب التوفيق بينها غالبياً، إلا من عصم الله، وأجاد التنكير فيما أتر عن أهل بيت العصمة عليهم السلام منها: مسألة «التوحيد المطلق»، ومسألة «العدل المطلق»، ومسألة «الحكمة في التكليف»، ومسألة «الحسن والقبح العقليين»، ومسألة «استحقاق الثواب والعقاب»، إلى غيرها من مسائل مشابهة. وقد احتار القوم في التخرج عن هذه المسائل جميعاً بما لا يستلزم تناقضاً أو معارضة مع بعضها، في وثام ووافق بسلام، ومن تمّ أخذوا يمتن ويسرة، في اعتراف ببعض ونكران لبعض، بما ازدادوا شكاً في ريب.

أمّا الأشاعرة فزعمت أنّها أخذت بجانب مسألة التوحيد المطلق، وقالت: لا خالق إلا الله، ولا مؤثر في الوجود إلا الله، ومن تمّ نفيت صحة استناد الأفعال إلى العباد. وأسندتها إلى الله. فلزمها القول بالجبر، وأنّ العباد مضطرون فيما يفعلون، وبذلك خسرت مسألة العدل المطلق، وأنكرت الحكمة في التكليف، ولم تدع مجالاً لمسألة الحسن والقبح العقليين ولا لمسألة استحقاق الثواب والعقاب.

وأما المعتزلة فأسندت الأفعال إلى العباد بصورة مطلقة، وقالت: إنهم مختارون في فعل ما يريدون وترك ما يكرهون. تحكيماً لمسألة العدل المطلق، ومسألة الحسن والقبح والثواب والعقاب، وتحقيقاً لمسألة الحكمة في التكليف وبعث الرسل وإنزال الكتب... لكنهم أسرفوا في القول بالاستطاعة المطلقة، حتّى نفوا كلّ تأثير لإرادة الله وحوله وقوّته في أفعال العباد، ومن ثمّ لمزهم القول بالتفويض، وأنّ العباد هم المحدثون لأفعالهم باختيارهم وإرادتهم وقدرتهم الخاصّة. وأنّ القدرة وإن كانت منحة من الله منحها لعباده، لكن إعمال هذه القدرة وتأثيرها في الإيجاد والإحداث منوطة كلّ الإناطة باختيارهم

١ - بهذا لفظ ورد مستقيماً عن أئمتنا الهدى عليهم السلام. راجع: الكافي، ج ١، ص ١٦٠، حديث ١٤٣، باب التجبر والقدر والأمر بين الأمرين. وكذا باب الاستطاعة، وراجع: بحار الأنوار، باب ففي القسام والتجور عنه تعالى وإطلاق التجبر والتفويض، وإنبات الأمر بين الأمرين وإنبات الاختيار والاستطاعة، ج ٥، ص ٢٧-٢٨.

واستقلالهم في الإرادة والاقتدار.

واختارت الإمامية - في ضوء تعاليم أئمة الهدى - مذهباً وسطاً في مسألة القدرة والاستطاعة. فلم يعترفوا للمعبود استقلاله الكامل في الخلق والإيجاد، ولم ينموا عنه القدرة والاختيار رأساً، قالوا: لا شك أن كل ما في الوجود واقع تحت إرادته تعالى، فلا يحدث أمر ولا يوجد شيء إلا بإذن الله، لكن إرادته تعالى قد تعلقت بأن توجد الأشياء وفق قوانين كلية ركبها في طبيعة الموجودات، فهي تتفاعل مع بعضها، إما بنفسها كما في الأمور الطبيعية - حسب تعبيرنا - مثل دورة الماء في الطبيعة، تبخيراً وتكاثفاً وتقاطراً وخزناً ثم جرياناً وأخيراً عوداً إلى البحر. وفق نظام رتيب لا يتخلف عبر الدهور، وإما بعلاج كيميائي أو فيزيائي تزاولها يد بشرية حسب مآربه في الحياة.

كل ذلك واقع تحت قوانين عامة في سلسلة من العلل والمعلولات «قانون العلّة العامة».

مثلاً إذا بذر الإنسان حبة في الأرض الصالحة، واهتم بشأنها من تسميد وسقي ودفع آفات، فإنها تنبت، لكن بفضل تفاعلها مع أملاح الأرض وغيرها من مواد كامنة في التراب والماء وما يصل إليها من شعاع الشمس وهبوب الرياح وما إلى ذلك، فإذا ما اجتمعت الأسباب المؤاتية لنبات الزرع ونمائه، حصل الزارع على نتيجة، لم تكن هي وليدة يده فحسب، وإنما ساعده على ذلك عوامل طبيعية كثيرة لا تحصى، كان لها القسط الأوفر، بل علّة العلل لهذا الإثمار والإنتاج.

ومع ذلك فإننا نسب الزرع إليه، فنقول: هو الذي بذر الحبة وزرع النبتة وغرس الشجرة وأثمرها، ونطلق عليه اسم الزارع والملاح إطلاقاً حقيقياً، من غير عناية مجاز أو استعارة. في حين أننا لو دققنا النظر لوجدنا الفضل الأكبر بل كل الفضل يعود إلى عوامل أخر كانت هي المؤثرة لهذا الأثر والمنتجة لهذه النتيجة.

وعليه فبما أن هذه العوامل - التي نعبر عنها بعوامل طبيعية - ليست سوى قوانين كلية ركبها الله في ذوات الأشياء، فإذا ما تفاعلت مع بعضها أنتجت تلكم النتائج العظام، فهي في

ذات وجودها وفي بقاءها على التأثير رهن قدرته وإرادته تعالى، ومن ثم فإن نسبة الإنبات والزرع والإثمار وما شاكل إليه تعالى، أولى من نسبتها إلى ذلك الإنسان الذي لم يكن حفظه منها سوى تقارب وتألف بين عدة عوامل قليلة لتتفاعل هي بنفسها مع البعض، وتستمد من قوى أخرى كثيرة أودعها الله في هذا الكون.

قال تعالى: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ، ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ». وقال: «أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ، ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ». وقال: «أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ، ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ. نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعاً لِلْمُقْوِينَ»^١.

وأوضح مثال لذلك هي ظاهرة الولادة، لم يكن حفظ الوالد والوالدة من تكوين الولد، سوى تلقيح النطفة، وليس تحتفظه - أيضاً - واقعاً تحت اختيارهما الكامل وقدرتهما، ومع ذلك فإن الولد في وجوده منسوب إلى والديه، في حين أن جميع العوامل التي أثرت في اللقاح والانعتاق وقضاء المراحل الجنينية إلى مرحلة التولد، كانت طبيعة مودعة في ذات الرحم والنطفة بقدره الله، وإرادته في أصل التأثير والبقاء على التأثير. قال تعالى: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ، ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ».

والخلاصة: أن ما يوجد ويتحقق في عالم الوجود، إنما يوجد بفضل تفاعل القوى المودعة في هذا الكون، وأن حفظ الإنسان من ذلك هو مجرد تقارب ما بين هذه القوى لتتفاعل هي مع بعضها. وبعبارة أوجز: أن الإنسان إنما يوجد شرط التفاعل أما أصل الإيجاد فهو من فعل العوامل والقوى الطبيعية، وهي بدورها مجعولة ومنظمة بإرادة الله وحوله وقوته أبدياً.

وبذلك نستطيع أن ندرك وجه انتساب الأفعال الاختيارية إلى فاعليها، في حين صحة انتسابها إلى الله وإلى القوى الطبيعية التي أودعها الله في هذا الكون.

أما وجه انتسابها إلى العباد، فلا أنهم هم أوجدوا شرائط وجودها باختيارهم وقصدهم الخاص، ولولا ذلك لما وجدت. فإن الزارع إنما عمد إلى الحرث والزرع بمحاولته الخاصة

٢ - انواقعة ٥٦: ٥٨-٥٩.

١ - انواقعة ٥٦: ٦٣-٦٤.

للحصول على الثمرة. فقد تصوّر الفائدة أولاً واشتاقها نفسه، فعمد - باختياره وإرادته الخاصة - إلى ترتيب المقدمات المنتجة لما كان يتوخّاه. وهذا دليل اختياره العمل. ومن ثمّ تقع تبعات كلّ عمل اختياري على عاتق العامل، ويكون هو المسؤول عنها مدحاً أو ذمّاً، متوبة أو عقوبة. حتّى في مثل الإيلاد، لولا أنّه واقع امرأته لما حصل الولد، ويكون حصول الولد منتسباً إليه بالذات.

فلو فرضنا أنّ عملاً خارجياً يوصف بالقبح أو الحسن، فإنّ المسؤول عن ذلك هو العامل، ولا يمكنه الاعتذار بأنّ أكثر القوى العاملة في تكوينه كانت خارجة عن اختياره، حيث كانت تلك القوى بأنفسها معدّات ومقتضيات، أمّا الذي وافق بينها وأوجد شرط تفاعلها مع البعض، فهو هذا العامل الذي عمد باختياره إلى إيجاد شرط الوجود.

وأما وجه انتسابها إلى الله تعالى، فمن جهة أنّ القوى العاملة في تكوين الأشياء، كلّها مخلوقة ومقدّرة بقدره الله، وهو الذي أكسبها تلك الخاصيات بحيث إذا تقاربت مع بعضها تفاعلت في الإيجاد والتكوين وهو تعالى لا يزال يمدّها بتلك الخاصيات وفق ما منحها أولاً، فهو تعالى كما أفاض عليها حدوثاً، هو يمدّها بالأفاضة بقاء، فلا تزال تلك القوى تستمدّ - في تأثيراتها المتواصلة طول وجودها - من فيوضه تعالى المتواصلة، سنّة الله التي جرت في الخلق.

وهذا هو الذي يعبر عنه بـ «إذن الله» في لسان الشريعة المقدّسة. فلولا أنّه تعالى يمدّ القوى في تأثيراتها آنأ فآنأ، لما أمكنها التأثير شيئاً أصلاً.

وليس معنى إيداعه تعالى الخاصية في شيء، أنّه أودعها فيه وتركها تعمل بذاتها وتؤثر بنفسها فيما بعد إن هذا إلّا التفويض الذي يتحاشاه مذهب أهل الحق. بل كما أودعها الله حدوثاً، فهو تعالى لا يزال يمدّها بتلك الخاصية والتأثير بقاء حسب الآتات باستمرار.

فكلّ قوّة من القوى الطبيعية إذا أثرت في شيء، فإنّ هذا التأثير يعود إلى إذنه تعالى، حيث أمدّها بخاصية ذلك التأثير في نفس الوقت ولولاه لما أمكنها التأثير إطلاقاً. قال

تعالى - بشأن تأثير سحر السحرة - : «وَمَا هُمْ بِضَاوِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^١، حيث الساحر يسخر خواص الأشياء في سحره، لكن هذه الخواص مما أودعها الله في ذوات الأشياء، إن لم يشأ لم يمدّها فينتطح أثرها، غير أن سنته تعالى جرت في إمداد القوى وإن كانت مستخدمة في تأثير الفساد في الأرض. وهكذا قوله تعالى: «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ»^٢، وقوله: «كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا»^٣.

حتى أنّه تعالى ليضيف فعل العباد إلى إذنه «وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي»^٤ حيث خاصية تشكّل الطين وتماسك أجزائه، ممّا أودعها الله في الطين ولم يزل يمدّه بهذه الخاصية أبدياً ولم يكن من عيسى عليه السلام سوى جعل أجزاء الطين على بعضها في نسبة معينة، أمّا نفس التماسك فكان بفعل الله، كما أن نفس عمل عيسى - أيضاً - كان بإقداره تعالى وإفاضته القدرة عليه آنذاك، ومن ثم كان جميع ما وقع إنما وقع بإذن الله. وأقرب ما يمثل هذه القاعدة في مثل المقام، أنك إذا عرضت يدك للنار، فإنّها تحترق. ولكن هذا الاحتراق لا يكون إلا بإذن الله، فالله هو الذي أودع النار خاصية الحرق، ولا يزال يمدّها بتلك الخاصية، كما أودع يدك خاصية الاحتراق بالنار. ولا يزال يمدّها بتلك الخاصية، وهو قادر على أن يوقف تلك الخاصية حين لا يمدّها ولا يأذن، لحكمة خاصّة يريدّها، كما فعل في قصّة ذبح إسماعيل، سلب السكين خاصية القطع، وسلب خلقوم إسماعيل خاصية الانقطاع، أي لم يمدّها في هذه الخاصية فلم يأذن لهما في القطع والانقطاع، فلم يتحقّق الذبح.

ومثال آخر تمثّل به سيدنا الأستاذ رحمه الله قال: إنّ الأشياء (الممكنة بالذات) كما تقتصر في حدودها إلى إفاضة المبدأ تعالى، كذلك في بقائها - الذي هو حدوث في آن تان - فلا بدّ في بقائها واستمرارها من استمرار إفاضة الوجود عليها من المبدأ تعالى. فلو انقطعت الإفاضة

٢ - الأعراف ٥٨: ٧.

٤ - المائدة ١١٠: ٥.

١ - البقرة ٢: ١٠٢.

٣ - إبراهيم ١٤: ٢٥-٢٤.

عليها في آن لانعدامت من فورها. بداهة استحالة بقاء الممكن بالذات (وهو المشتقر في وجوده إلى مبدأ يفيض عليه الوجود حدوداً وبقاءً) بدون تلك الإفاضة المستمرة.

نظير وجود النور داخل الزجاجاجة الكهربائية، تشع به مادامت الطاقة الكهربائية تتصل إليها من مركز التوليد عبر الأسلاك، لا يمكن تحقق هذا الوجود النوري - داخل الزجاجاجة - حدوداً وبقاءً إلا باستمرار ذلك الاتصال المفاض عليها من المركز ومتى ما انقطعت تلك الإفاضة أو انقطع السلك، فإن النور ينقطع في أنه.

وحينئذ لو فرضنا أن إنساناً وضع يده على زرّ الكهرباء، كانت إنارة الزجاجاجة واقعة تحت اختياره بالمباشرة، إن شاء ضغط على الزرّ فتتنور الزجاجاجة، وإن شاء رفع يده فتتطفئ. وصحّت نسبة إنارة الغرفة وإظلامها إليه بنفس هذا الاعتبار، وإن كان حفظه من ذلك هو نفس القطع والوصل لا أكثر. وهكذا حظ الإنسان في إحداث ما يريد من أعمال وإيجادها، فتدبر جيداً.^١

وبعد، فقد تبين - في ضوء ما قدمنا - صحّة إسناد حدوث جميع المحدثات إلى الله سبحانه، وإطلاق القول بأن لخالق الإله ولا مؤثر في الوجود إلا الله. إذ ترجع جميع القوى في تأثيراتها إلى إمداد فيضه تعالى باستمرار.

كما صحّت نسبة الأفعال الاختيارية إلى فاعليها وإرادتهم الخاصة، بما أوجدوا من جوّ صالح لذلك التفاعل الطبيعي والتأثيرات والتأثرات.

من ثمّ فإنّ مضاعفات الأعمال السيئة تعود إلى مرتكبيها بالذات، حيث استخدموا من القوى الصالحة، في سبيل العبث والفساد. وأمّا نتائج الأعمال الحسنة فإنّ القسط الأكبر من فضلها يعود إلى الله سبحانه، نظراً لإعداده سبل الخير والسلام وإقداره العباد على الاستفادة منها والاستخدام. فكان حقّاً توجيه المحامد كلّها إلى الله «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ». ^٢ «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ». ^٣

١ - راجع: محاضرات في أصول الفقه، ج ٢، ص ٩٦. ٢ - الزخرف ٥٣: ٥٤.

٣ - الأنعام ٦: ٤٤.

وبهذا المعنى جاءت الآثار عن أئمة أهل البيت عليهم السلام فقد روى ثقة الإسلام الكليني عن الحسن بن علي الوشاء، قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام فقلت: الله فوّض الأمر إلى العباد؟ قال: الله أعزّ من ذلك. قلت: فجبرهم على المعاصي؟ قال: الله أعدل وأحكم من ذلك. ثم قال الإمام عليه السلام: «قال الله: يا بن آدم، أنا أولى بحسباتك منك، وأنت أولى بسيئاتك مني، عملت المعاصي بقوّتي التي جعلتها فيك».

وعن الإمام الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «من زعم أن الله يأمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله. ومن زعم أن الخير والشرّ بغير مشيئة الله فقد أخرج الله من سلطانه. ومن زعم أن المعاصي بغير قوّة الله فقد كذب على الله. ومن كذب على الله أدخله الله النار». وقوله عليه السلام: «بغير قوّة الله» يعني الإمداد بإفاضة القوى، حسبما ذكرنا.

وسأل رجل الإمام الصادق عليه السلام: أجبر الله العباد على المعاصي؟ فقال عليه السلام: لا. قال: ففوّض إليهم الأمر؟ فقال: لا. قال: فماذا؟ قال: لطف من ربك بين ذلك. يعني عليه السلام الإمداد والإقذار بما يجعل العباد مستقلّين في الإرادة والاختيار.

وعن الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام قالوا: «إن الله أرحم بخلقه من أن يجبرهم على الذنوب ثم يعذبهم عليها، والله أعزّ من أن يريد أمراً فلا يكون، قيل: فهل بين الجبر والقدر (التنويض) منزلة ثالثة؟ قالوا: نعم، أوسع ما بين السماء والأرض».

وسئل الإمام الصادق عليه السلام عن الجبر والقدر، فقال: «لا جبر ولا قدر ولكن منزلة بينهما فيها الحق، لا يعلمها إلا العالم أو من علّمها إياه العالم». يعني عليه السلام: العالم من أهل بيت العصمة.

وقال له رجل: جعلت فداك: أجبر الله العباد على المعاصي؟ فقال: الله أعدل من أن يجبرهم على المعاصي ثم يعذبهم عليها. فقال له: جعلت فداك، ففوّض الله إلى العباد؟ فقال: لو فوّض إليهم لم يحصرهم بالأمر والنهي. قال له: جعلت فداك، فبينهما منزلة؟ فقال: نعم، أوسع ما بين السماء والأرض.^١

١ - كثيراً ما يطلق «التقديرية» - في روايات أهل البيت - على أهل التنويض.

٢ - الأحاديث مستخرجة من الكافي، كتاب التوحيد، باب أجبر والقدر والأمر بين الأمرين، ج ١، ص ١٥٥ - ١٦٠، رقم ٣

اختيارية الإرادة

قالوا: دليل اختيارية كل عمل هو أن يصدر عن إرادة فاعله وعن اختياره الخاص فلا يوصف عمل بالاختيارية إلا إذا سبقته إرادة، فرقاً بينه وبين الآثار المتولدة من أشياء لا إرادة لها ولا اختيار في التوليد.

وعليه فقد يستشكل في نفس الإرادة، هل هي اختيارية أم غير اختيارية، نظراً لأنها لو كانت اختيارية لوجب أن تسبقها إرادة أخرى، وهذا يتسلسل إلى غير نهاية، ومن ثم أنكر بعض المتفلسفين أن تكون الإرادة بنفسها اختيارية، وإن كانت هي السبب لاختيارية سائر الأفعال الاختيارية. وبذلك ربما انتقضت القاعدة المعروفة «فأقد الشيء لا يعطي»!

قلت: كل ما بالغير لابد أن ينتهي إلى ما بالذات، وإلا تسلسلت حلقات الحاجة والافتقار، فاختيارية كل عمل إنما هي بمسبوقيته بإرادة الفاعل المختار، والإرادة هي التي تكسبه وصف الاختيارية. هذا صحيح، غير أن نفس الإرادة توصف بالاختيارية ذاتاً، لا بسبب غير ذاتها. كما أن ملوحة الأشياء مكتسبة من الملح، أما ملوحة الملح فذاتية له، وكذا تنور الأشياء بالنور، وتنور النور ذاتي. وهكذا الإرادة بذاتها اختيارية، وأما سائر الأفعال فإنما تكون اختيارية إذا كانت تحت الاختيار، وكانت تصدر عن إرادة الفاعل المختار.

وأيضاً فإن معنى اختيارية الأفعال الاختيارية - على ما أسلفنا - أنها تتحقق بإذن الله وإرادته لأن توجد عند إرادة فاعليها واختيارهم الخاص. أما نفس الإرادة والاختيار من العباد فإنهم مستقلون فيها عند تحقق مبادئها، من تصوّر العمل وفائدته والشوق إليها وما إلى ذلك. فالإرادة من العباد إنما تتحقق بتكوين نفسي منهم، وتنبعث بذاتها من داخل كياناتهم وباطن وجودهم بالذات، وليست معلولة لشيء آخر، من قبيل جوهر النفس

١ - راجع: كفاية الأعموم، تلمحّق انفر لسانی، بحث انطبّ والإرادة، ج ١، ص ١٠٠.

اللاختياري - كما ذهب إليه المحقق الخراساني - أو إرادة الواجب تعالى - كما ذهب إليه مجترة الفلاسفة - . إذ كل ذلك تقض لأساس الاختيار ورجوع ملتو عن القول باختيارية الأفعال.

إرادة الله الحادثة

تقدم أن الإرادة من صفات الفعل^١ ومن ثم فهي حادثة وقائمة بمتعلقاتها، كما هو الشأن في سائر الصفات الفعلية كالخلق والرزق والإحياء والإماتة.

وهذه الإرادة من الله بالنسبة إلى أفعال العباد الاختيارية واقعة في رتبة التابع من المشيوع، حيث جرت سنته تعالى على تحقق ما يريد العباد فعله، وقد عبّر عنها في القرآن بالاذن. فما يريد العباد إيجاده من أفعال اختيارية، فإنه تعالى يأذن في تحققها وفق ما يريدون - حسبما تقدم - وعليه فلم تكن إرادة العبد معلولة لإرادته تعالى، ولا منبئة عنها، كما توهمه بعض المتفلسفين. وإنما إرادته منبئة عن داخل ذاته عند حصول مقدماتها السالفة، لأعن شيء آخر. وبذلك أثبتنا اختيارية الإرادة من العباد اختيارية تامة، هكذا جعل الله العباد مختارين تمام الاختيار في الإرادة، لئلا يكون إجبار أو اضطراب إلى هذا النمط من الأفعال، ومن ثم صح التكليف، وجازت المؤاخذه، وحسن المدح والذم.

إنتساب الحوادث إلى الله

في كثير من تعابير القرآن الكريم جاءت نسبة الحوادث، سواء أكانت ذوات علل وعوامل طبيعية، أم كانت وليدة صنع الإنسان وعمله.^٢

قال تعالى: «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ»^٣. وقال: «وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي

١ - «إرادة تكوينية وإرادة تشريعية».

٢ - راجع في ذلك: أوائل المقالات، ص ٨٦ - ٨٧.

٣ - النجاة: ٦٩، ١١.

الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ»^١. وقال: «وَاللَّهُ جَعَلَ نَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ نَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - وَجَعَلَ نَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أُكُتَانًا وَجَعَلَ نَكُمْ سَرَائِلَ ثَقِيكُمُ الْخَزَّ وَاسْرَائِيلَ ثَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ»^٢.

وقال تعالى: «جَعَلْنَا لِأَخَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَقْنَاهُمَا بَنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا»^٣. وقال: «وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى»^٤. وقال: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَنِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكامًا»^٥. وقال: «الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا»^٦. وقال: «ثُمَّ يَهَيِّجْ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا»^٧. والآيات من هذا القبيل كثيرة جداً. وسبب ذلك يعود إلى ما ذكرنا: إن جميع ظواهر هذا الكون، سواء كانت طبيعية أم اصطناعية، فإنها تتكوّن وفق قوانين عامّة جعلها الله في جبلّة الأشياء، وهي تتناعل مع بعضها في نظام متّسق، من غير أن تستغني عن إمداد إفاضته تعالى في كلّ آن. فمن ألقى حطباً في النار واحترق الحطب، صَحَّ القول: أنّه تعالى أحرقه، لما أودع في طبيعة النار من خاصية الإحراق وفي طبيعة الخشب من خاصية الاحتراق، وهو تعالى يمدّهما بإبقاء تلك الخاصية في كلّ آن. كما صحَّ القول بأنّ الملقّي في النار هو الذي أحرق الحطب، لأنّه أوجد شرط هذا التفاعل الكيميائي بين النار والخشب.

حلّ شبهات المجبّرة

وبعد فقد حان وقت التعرّض لما تشبّهت به أهل الجبر (الأشاعرة وأدناهم) من آيات وروايات حسبوها دالّة على نفي استطاعة العبد وسلب قدرته وإرادته في الفعل والتصرّف... وما هي إلاّ شبهات تنقشع على ضوء ما قدّمنا من بيان، وإليك الإجابة - تفصيلاً - على ما لفتوها، تبعاً حسب الأرقام المتقدمة:

٢ - النحل ٨٦: ٨٠، ٨١.

٤ - الأعلى ٨٧: ٤، ٥.

٦ - الروم ٣٠: ٤٨.

١ - الرحمن ٥٥: ٤٤.

٣ - التكوير ١٨: ٣٢.

٥ - النور ٢٤: ٤٣.

٧ - الزمر ٣٩: ٢١.

١- أمّا قوله تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ» فسواء أريد الأضنام أم الأعمال ذاتها، فإنّها مخلوقة لله بالمعنى المتقدم، حيث لم يكن صنع البشر سوى إيجاد شرط التفاعل بين قوى التكوين، ولم يكونوا هم مستقلّين في تحقيق أيّ صنع أو عمل مادامت القوى الطبيعية هي التي تتجاذب وتتماسك مع بعضها بإذن الله فهي بالانتساب إلى الله أولى من انتسابها إلى العباد، غير أنّ مضاعفاتها السيئة تعود عليهم حسب إرادتهم واختيارهم للعمل، وبالفعل هم أوجدوا شرط تحقّقه بإرادتهم الخاصّة. ومن ثمّ قال المفسّرون: «وما تعملونه، فإنّ جوهرها بخلقه، ونحتها بإقداره».

وقال القاضي: ظاهر الآية كون «ما» موصولة، لأنّ ظاهر قولهم: «أعطيتك ما تأكل وما تشرب» هو إرادة المأكول والمشروب، لأنفس الأكل والشرب. نظير قوله تعالى: «تَلَقُّفْ مَا يَأْفِكُونَ»^٢. وقوله: «تَلَقُّفْ مَا صَنَعُوا»^٣ وذلك لأنّ الكلام ظاهر في التعليل، وهو يتناسب وكونه تعالى خالقاً لأنفسهم ولما تحتوه، أمّا كون نفس التحت فعله تعالى، فهو يصلح تبريراً لفعلهم وعذراً لهم، إذ حينئذ تكون عبادتهم أيضاً من فعله تعالى، فلم يصحّ توجيه اللائمة إليهم بالذات.^٤

٢ إلى ٦- والآيات من سورة الفرقان: ٢، وسورة الأنعام: ١٠٢، والرعد: ١٦، والزمر: ٦٢، وغافر: ٦٢. أيضاً بنفس المعنى، ولاسيّما والتعقيب في سورة الفرقان: «فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا» شاهد على إرادة إيداع القوى التي تتماسك مع بعضها في نظام وإتقان. وهكذا التعقيب في سورة الزمر ٦٢: «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» دليل على ذلك النظم والتدبير، وإفاضة القوى الفاعلة عبر الوجود.

وقال القاضي: «ظاهر (خلق) - هنا - يقتضي أنّه قدّر ودبّر». قال ابن منظور - في لسان العرب -: «والخلق: التقدير. وخلق الأديم يخلقه خلقاً: قدره لما يريد قبل التطع، وقاسه ليقطع منه مزايدة أو قرينة أو خفّاً». وقال ابن قتيبة - في تأويل مشكل القرآن، ص ٥٠٧ -:

١ - اتصالات ٩٦، ٩٧.

٢ - الأعراف ٧، ١١٧.

٣ - طه ٢٠، ٢٩.

٤ - مشابه القرآن تقاضي، ج ٢، ص ٥٨٠-٥٨٦.

«وأصل الخلق: التقدير. ومنه قيل: خالقة الأديم».

قال القاضي: ولذلك قال الشاعر^١

ولأنت تفرى ما خلقت وبعض النجوم يخلق ثم لا يفرى^٢

قال: ومتى حمل الكلام على هذا الوجه كان حقيقته: أنه تعالى قد قدر أفعال العباد ودبرها وبين أحوالها. فكان الخلق خلق تقدير لخلق إيجاد وإحداث.

قلت: حتى ولو كان بمعنى الإحداث والإيجاد، صح أيضاً على ما بينا من صحة إضافة الأحداث والمولدات إليه تعالى حقيقة، وإن كان الفاعل لها غيره باعتبار خلق الجوّ الملائم لذلك التفاعل والتماسك الطبيعي العام.

قال: ووجه آخر: أن هذه اللفظة ليست للتعميم، كقول القائل: أكلت من كل شيء، وتحدثنا بكل شيء، وفعلت كل شيء. وقد قال تعالى: «يَبَيِّنَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ»^٣. وقال: «مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ»^٤. وقال: «تَدْمُو كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا»^٥. وقال: «يُحْيِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ»^٦. إلى غيرهن من آيات. حيث المقصد بذلك هي المبالغة في الكثير من ذلك النوع المذكور.^٧

وروى الصدوق في الخصائص عن الإمام الباقر عليه السلام وكذا في عيون الأخبار عن الإمام الرضا عليه السلام: «إن أفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لخلق تكوين، والله خالق كل شيء، ولا نقول بالجبر والتفويض»^٨.

وأيضاً فإن الآية بذاتها تعبير صريح عن هذا المعنى، قال تعالى: «بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَندٌ وَلَمْ تُكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. ذَلِكَمُ

١ - هو زهير بن أبي سلمى، راجع: ديوان زهير، ص ٥٤، ح ٥٤٠، دار الكتب، ولسان العرب، وشرح الأصوات الخمسة، ص ٣٨٠.

٢ - قال ابن منظور في معنى التبيت: أنت إذا قدرت أمراً قطعتة وأمضيتة، وغيرك يقدر مالا يقطعه، لأنه ليس بماضٍ انزعم، وأنت مضاء على ما عرمت عليه، ولسان العرب، ج ٣، ص ٨٧.

٣ - التاج: ١٦، ٨٩. ٤ - الأنعام: ٦، ٣٨.

٥ - الأحقاف: ٤٦، ٤٥. ٦ - القصص: ٥٨، ٥٧.

٧ - مشابه القرآن للقاضي، ج ١، ص ٢٥١ - ٢٥٤.

٨ - تصانيف في تفسير القرآن، ج ١، ص ٥٣٦، نقلاً عن الخصائص وعيون أخبار الرضا عليه السلام.

اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ». ^١ أنظر إلى هذه الدقّة في التعبير، ذكر خلق كل شيء أولاً ثم عَقِبَهُ بعلمه بكل شيء. ثم ذكر خلق الأشياء ثانياً وعَقِبَهُ بكفالاته لحفظها وتدبير شؤونها... فلو فرضنا الآية تشمل خلق أفعال العباد أيضاً فإنّ ذلك خير قرينة على إرادة علمه الشامل وتدبيره العام لشؤون المحدثات على الإطلاق.

٧ إلى ١١ - وقوله: «أَمْ مَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ» ^٢ يريد الخلق بمعنى الإيجاد والإبداع، الذي لاحظ لمخلوق في ذلك سوى خلق الجوّ الملائم وفعل الشرط لأكثر. وهكذا بقيّة الآيات التي تنفي قدرة غيره تعالى على الخلق يعني الاستقلال التام في الخلق والتكوين، الذي هو شأن المعبود تعالى وتقدّس.

١٢ - وقوله: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا» ^٣ ظاهر في الموجودات العينية، لمناسبة السخية الملحوظة بين المتعاطفات: السماء والأرض وكل موجود جسماني واقع بينهما. والدليل على ذلك تمام الآية: «الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ». ^٤ ولو كانت تشمل أفعال العباد أيضاً لوجب حملها على إرادة التدبير والتدبير، لأنّ الأفعال مترتبة الحدود بعد الستة الأيام التي تمّ فيها خلق السماوات والأرض وما بينهما من موجودات. ويشهد لذلك التعبير بالرّب في آيات مماثلة: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا». ^٥ وفي قوله تعالى: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ» ^٦ دليل على خلقة سبقت وجود العباد وأفعالهم، وشاهد صدق على إرادة الموجودات العينية.

١٣ - والإرادة في قوله تعالى: «فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ» ^٧ إرادة تكوين. أي يفعل ما يريد أن يفعله هو تعالى «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ». ^٨ وهذا هو الظاهر من أمثال

١ - الأنعام: ١٠١ - ١٠٢.

٢ - النحل: ١٦ - ١٧.

٣ - الفرقان: ٥٩ - ٦٥.

٤ - الحجر: ١٥ - ٨٥.

٥ - يس: ٨٢ - ٨٦.

٦ - الفرقان: ٥٩ - ٦٥.

٧ - النحل: ١٦ - ١٧.

٨ - الفرقان: ٥٩ - ٦٥.

٩ - الحجر: ١٥ - ٨٥.

١٠ - يس: ٨٢ - ٨٦.

هذا الكلام عند حذف المتعلق... أمّا إرادته تعالى المتعلقة ببعض أفعال العباد، فهي إرادة تشريعية قد تتخلف عن المراد على ما سبق البحث عن ذلك إجمالاً.^١

١٤- وقوله: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ (كجذب وآفة) وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ (كمرض وعاهة) إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا».^٢ إشارة إلى مسألة القضاء والقدر، التي ليست سوى علمه تعالى بما سيحدث وعلى الصفة التي تحدث في علمه القديم. من غير أن يكون علمه تعالى علّة لتكوين المعلوم، حيث لا شأن للعلم أن يكون مؤثراً في تحقق المعلوم، سواء تعلّق به قبل حدوثه أم بعده أم مقارناً له. وسنبحث عن هذه المسألة في فصل قادم، إن شاء الله.

١٥- وقوله: «وَاخْتَلَفَ الْأَلْسِنَةُ كَلِمَاتٍ كَمَا يَخْتَلِفُ أَلْوَانُ السَّمَاءِ»^٣ لا يعني تكلماتهم فيما ينطقون، وإنما عني اختلاف لهجاتهم، وإقذارهم على النطق بمختلف اللغات. وقد فسّر باختلاف نبرات الصوت، حتّى لا تشبه نغمات صوتين، كما لا تشبه لمحات وجهين حتّى ولو تشابهت الألوان.

قال القاضي: وذلك أن اللسان آلة في الكلام، وبحسبه يختلف الكلام، فأراد تعالى أن يبيّن أنه خالف بين الألسنة لكي يختلف الأصوات والنغم في الكلام، فيفصل بين متكلم ومتكلم، كما خالف بين الألوان، ليقع للمشاهد التمييز.^٤

١٦- وقوله: «وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ»^٥ كان المشركون يتكلمون فيما بينهم بأشياء فيخبر الله نبيّه، فقال بعضهم: أسروا قولكم لئلا يسمعه الله محمّد، فنزلت: أنه لا فرق عند الله بين الجهر والاختفاء، إنه يعلم ما تختلج به صدوركم قبل النطق به. ثم جاء التعقيب معللاً: «أَلَا يَعْلَمُ» - أي خفايا جوارحكم - «مَنْ خَلَقَ» - أي من خلقكم، فهو أعرف بخباياكم قبل مظاهركم - «وَهُوَ الْغَلُوفُ الْخَبِيرُ»^٦ فلا يعزب عنه شيء وإن دقّ ولطف.

١- راجع «إرادة تكوينية وإرادة تشريعية».

٢- التحديد ٥٧: ٢٢.

٣- الترويض ٣٠: ٢٦.

٤- مشابه القرآن لقاضي، ج ٢، ص ٥٥٣-٥٥٤، واتصافي في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٢٩٧-٢٩٨.

٥- التلاوة ٦٧: ١٤.

٦- التلاوة ٦٧: ١٤.

إذن فلا دلالة في الآية الكريمة أنه تعالى خلق الخواطر والأفكار، كما زعمه الأشعري وأذنبه ممن يحاولون تحريف الكلم عن مواضعه.

١٧- وقوله: «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ» أي وفقنا لتكون مسلمين لك، وذلك بإفاحة لطاف خاصة يفيضها الله على من استهدى من عباده وجاهد فيه، «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَاهُمْ تَقْوَاهُمْ»^١ «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَهُمْ صُبُلَنَا»^٢ وستكلم عن مراتب الهداية، وإنها عامة وخاصة، منها ما عمم الناس جميعاً ابتداءً منه تعالى، ومنها ما خص المسترشدين المستهددين ممن ساروا على مناهج الهدى وكانت لهم سابقة جد واجتهاد. والدليل على ذلك ما جاء في تعقيب الآية: «وَمِن دُرِّسَتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ وَآرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ. رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^٣ فهو دعاء وابتهاال إلى الله أن يمنحهم بلطفه ومعونته وتأييده الخاص. لا أن يخلق فيهم الإسلام ديناً قهرياً مجبرين عليه، كما زعمه الأشعري.

١٨- وهكذا قوله: «وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً»^٤ تعبير عن لطفه وعنايته الخاصة بشأن متبعي المسيح عليه السلام بما صبروا وحسدقوا ما عاهدوا الله عليه. «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْصَمُوا تَتَأَنَّزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ. نَحْنُ أَوْلِيَاكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ»^٥.

١٩- وقوله: «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى»^٦ كناية عن مناشئ الأفراح والسرور، وعوامل الأحزان والغموم. وبدليل ما بعدها من آيات: «وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَى». «وَأَنَّهُ هُوَ أَعْنَى وَأَقْنَى». «وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى وَثَمُودَ فَمَا أَبْقَى».

إذ لو كان المقصود: أنه تعالى هو يخلق الضحك والبكاء - جموداً مع ظاهر اللفظ -

١- سورة البقرة: ١٢٨.

٢- البقرة: ١٢٨، ١٢٩.

٣- فصلت: ٥١، ٣٠، ٣١.

٤- البقرة: ١٢٨.

٥- التوبة: ٢٩، ٢٩.

٦- التحديد: ٥٧، ٢٧.

٧- التاجم: ٥٣، ٥٣.

لتنافى مع قوله: «وَأَنْ نَّيَسَّ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى. وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى. ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى»^١ قبل هذه الآية، الصريحة في أن للعباد نشاطات ومسااعي هم يحاولونها عن إرادة واختيار، وتعود عليهم بالذات مضاعفات أعمالهم في هذه الحياة.

٢٠- وقوله: «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ»^٢ لا يعني سلب قدرة العباد عن الإحداث والإيجاد حتى لمثل أفعالهم الاختيارية، لأن وجه هذه الآية إلى غير هذه الجهة، وإنما تعني نفى أنهم خالقون لأنفسهم، بصدد إثبات أنه تعالى هو خالق الأرض والسماء وجميع الخلائق، ببرهان السبر والتقسيم، إذ يدور أمر الخلق بين ثلاث: الأولى - أنهم خلقوا من غير شيء، فلم يكن هناك مبدع ولا صانع، وإنما وجدوا صدفة من العدم المحض. الثانية - أنهم هم الذين خلقوا أنفسهم. الثالثة - أن الله خلقهم كما خلق سائر المخلوقات. قال تعالى: «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ. أَمْ خُلِقُوا الْمَاءُ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ»^٣.

وبما أن الصدفة والخروج عن العدم المحض من غير علّة ولا سبب موجد مستحيل، في بدهة العقل الرشيد، وكذا أن يكون موجود هو أوجد نفسه فيكون بذاته علّة لذاته وفي نفس الوقت معلولاً عن ذاته، يستلزم العلّة والمعلول، هذا أيضاً مستحيل، فثبتت الثالثة، وأن هناك صانعاً مدبراً هو الذي خلق وقدر.

٢١- وقوله: «شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ»^٤ نفى أن يكون من زعموه شريكاً مع الله في العبادة أن يكون شريكاً معه في الخلق، فإذا لم يكونوا شركاء في الخلق، فكيف أصبحوا شركاء في العبادة؟! والخلق المنفي هنا هو الاستقلال والاستبداد في الأحداث والإبداع، الأمر الذي لا يتنافى واختيارية أفعال العباد، الذين هم غير مستقلين فيها، فلم يكونوا شركاء له تعالى في الخلق والتدبير التام، إذ نسبة الفعل إلى فاعله - باعتبار أنه موجد لشرطه - لا تقتضي استقلاله في الأحداث.

٢- الطور ٥٢: ٣٥.

١- النجم ٥٣: ٣٩-٤١.

٤- الرعد ١٣: ١٦.

٣- الطور ٥٢: ٣٤-٣٦.

٢٢- والإجماع على أنه لا خالق إلا الله، كالأيات المتقدمة، ينفي استقلال غيره في الإحداث والإيجاد، أمّا إيجاد شرط الشيء لتتفاعل القوى الطبيعية مع بعضها تماسكاً وتجاذباً، وفق سنة الله التي جرت في الخلق، فهذا شيء لا ينفيه الإجماع المذكور ولا الآيات السابقة. وقد تقدم الكلام في ذلك. وإطلاق الخلق على هذا النمط من الأحداث والصنع ليس شيئاً ينكر، قال تعالى - خطاباً مع عيسى عليه السلام: «وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» أي تصنع، فأُسند الخلق إلى عيسى ذاته. وقال تعالى: «فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ».^٢ «أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ».^٣ أي أحسن الصانعين، حيث استقلاله واستغناؤه في الصنع والإحداث، وافتقار غيره من الصانع إلى فعل القوى التي أودعها الله في جبلته الأشياء.

٢٣- أمّا عدم اجتماع قدرتين على مقدور واحد، فإن أريد قدرتان مستقلتان على إيجاد الشيء خارجاً، فحق، ولا كلام لنا في ذلك. أمّا الكلام في قدرتين إحداهما على إبداع القوى في طبيعة الأشياء والإفاضة عليها في خط البقاء. والثانية على إيجاد شرط التفاعل بين هذه القوى. كما في مثال الاحتراق والاشتعال بالنار وهذا شيء بديهي لا غبار عليه.

٢٤- وأمّا التشريك في الخلق فإنما يلزم لو قيل بتأثير قدرتين مستقلتين كل على مقدور غير مقدور الأخرى، كما ذهب إليه الثنوية. أمّا لو كانت هناك قدرتان إحداهما في طول الأخرى وفي امتدادها - وفق سنة الله التي جرت في الخلق - لحكمة التكليف والاختيار، فلا شرك، بل هو توحيد خالص، كما لا يخفى على أولي النهى.

٢٥- أمّا العلم بتفاصيل المصنوع فواجب لو كانت جميع تلك التفاصيل من صنعه وواقعة تحت اختياره وعن قصده، أمّا لو كانت جملة المصنوع إجمالياً واقعة عن قصده، لكن لزمها بعض الخصوصيات لأعن اختياره، فلا يجب تعلق علم الصانع بها.

٢- المؤمنون ٢٣: ١٤.

١- المائدة ٥: ١١٠.

٣- الصفات ٣٧: ١٢٤.

ففي مثال المشي، كان الذي قصده الماشي هو: رفع رجله ووضعها إلى الأمام في اتجاه خاص. وهذا المقدار هو الذي ينسب إليه ويكون عن اختياره وقصده وإرادته الخاصة. أمّا قدر ما بين قدميه من مسافة وكم خطوة يريد تخطيها، فهذا لم يقصده ولا واقع تحت إرادته، ولا هو منسوب إليه كعمل اختياري. وهكذا حركات أعضائه عند الأخذ والبطش، ومدّ الأعصاب والإيعازات العصبية، وما إليها كلها خارجة عن اختياره وإرادته الخاصة، ولا ينسب إليه شيء من ذلك.^١

٢٦- وأمّا قوله تعالى: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ»^٢ فهو كقوله: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَتَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا»^٣ كانت اللام في أمثال هذا الكلام للمعاقبة والنتيجة، كقول الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «إبدوا للموت وابنوا للخراب»^٤ أي كلّ ولادة لا بدّ أن تنتهي إلى الموت. وكلّ بناء لا بدّ أن ينتهي إلى الخراب. وهكذا كثير ممّن خلقهم الله تؤول عاقبة أمرهم إلى جهنّم. بدليل التعليل في ذيل الآية: لهم قلوب لا يريدون أن يفقهوا بها. ولهم أعين لا يحاولون الإبصار بها. ولهم أذان لا يستمعون الاستماع بها. وقد جعلوا من أنفسهم كالأنعام بل أضلّ. الأمر الذي هم طلبوه ومهدوا السبيل إلى تحقيقه، كأنهم يجتهدون مساعيهم لدخول النار وبئس المصير.

وأخيراً فالذي يدلنا بوضوح على أنّ دخولهم النار كان لسوء اختيارهم - لا أنّه تعالى خلقهم لذلك بحيث أراد منهم فعل المعاصي ليدخلوا جهنّم، كما زعمه الأشعري وذنابه - قوله تعالى: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^٥ وهذه الآية صريحة ومحكمة، فيجب ردّها من متشابهات إليها.

٢٧- وقوله: «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا»^٦ المشيئة فيها تكوينية، أي لو أردنا إجبارهم على الهدى لفعلنا، غير أنّه «لَا إِكْرَاءَ فِي الدِّينِ»^٧ إذ حكمة التكليف تقتضي منح

١ - راجع بيان خصوص - محاضرات في أصول الفقه، ج ٢، ص ٤٤ - ٤٥.

٢ - الأعراف ١٧، ١٧٩.

٣ - القصص ٢٨، ٢٩.

٤ - نهج البلاغة، قصار الحكم، ص ٤٩٣، رقم ١٣٢.

٥ - التوبة ٣٦، ٣٧.

٦ - التوبة ٣٦، ٣٧.

٧ - التوبة ٣٦، ٣٧.

المكلفين اختيارهم في الاهتداء أو البقاء على الضلال. ولو لا ذلك لم يحصل اختبار ولا تمييز الخبيث من الطيب. ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل.

وقوله - بعد ذلك - : «وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» لا يدل على أنه تعالى حتم عليهم الكفر والعصيان ليدخلوا جهنم. بل المعنى: أنه تعالى حق القول منه أن لا يكره الناس على الطاعة والإيمان، بل يجعلهم مختارين في الاهتداء والبقاء على الضلال تحقيقاً لحكمة التكليف. ومن تم فمنهم من يؤمن ومنهم من يكفر «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ»، الأمر الذي ينتهي بامتلاء جهنم من العصاة والكفار، لسوء اختيارهم الفسوق والظلمان.

وتدلنا على ذلك الآية بعدها: «فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا، إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ»^١ فكان استحقاقهم العقاب، لسوء تصرفاتهم في هذه الحياة، وتناسيهم لقاء يوم الحساب. الأمر الذي يشافي ومقصود الأشعري في الجبر على الكفر والعقاب.

٢٨- والآيات التي جاء فيها تعليق الإيمان على مشيئة الله، إنما تعني إرادته التكوينية للإيمان المتنافية مع حكمة التكليف. «وَنُوحِشْكَ رَبُّكَ لَا مَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِعاً»^٢ لكنه تعالى لم يشأ ذلك، بل حوّل الناس اختيارهم في الكفر والإيمان «نِيهِيتَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ نِيَّتِهِ وَيُخَيِّبُ مَنْ حَيَّ عَنْ نِيَّتِهِ»^٣.

وبذلك اتضح تفسير قوله تعالى: «مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا (أي باختيارهم) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» أن يجبرهم على الإيمان. لكنه تعالى لا يفعل ما يخالف حكمته في التكليف.^٤

٢٩- وقوله: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ»^٥ يعني إذنه في تحقق الأشياء - على ما سلف تحقيقه - فكل ما يريد العباد فعله، لا يقع إلا بإذن الله، وإرادته الحادثة الواقعة إثر إرادة العباد، وفق سنته الجارية في الخلق.

١- التكهف: ١٨، ١٩.

٢- الأنعام: ١٠٩.

٣- الأنعام: ١٠٩.

٤- الأنعام: ١٠٩.

٥- الأنعام: ١٠٩.

٣٠ و ٣١ - وكل آية جاء فيها تعليق الإيمان أو عدم الشرك أو عدم القتال على مشيئة

الله تعالى، فإنما هي المشيئة التكوينية، بنفس التقريب المتقدم برقم: ٢٨.

٣٢ - وتأويل الأشعري آية الذاريات: ٥٦ بأنه تعالى إنما عنى المؤمنين، فهو

تخصيص لحكم عام من غير مخصص، ولا يعدو تأويلاً باطلاً وتحريفاً بالكلم عن

مواضعه من غير مبرر. إذ لم يخلق الله خلقاً لجهنم - كما زعمه أهل الزيغ والانحراف -

ليكون ذلك تخصيصاً في آية الذاريات. وقد تقدم الكلام عن آية الأعراف: ١٧٩، برقم:

٢٦.

٣٣ - وهكذا تأويله آية النساء: ٧٩، بالحمل على الاستفهام الإنكاري تأويل غير

مستند وتحريف بظاهر الكلام لا يعمد إليه غير الذين في قلوبهم زيغ، ابتغاء الفتنة وطلب

الفساد بين العباد.

قال القاضي - معرضاً بالأشعري -: فأما من حرّف التنزيل لكيلا يلزمه بطلان مذهبه،

وزعم أن المراد به: فمن نفسك؟! على جهة الإنكار، فقد بلغ في السجاهل، وردّ التلاوة

الظاهرة إلى حيث يستغني عن مكالمته.^١

(ملحوظة) قد يزعم البعض وجود التناقض بين الآيتين التاليتين:

الأولى - قوله تعالى: «وَأِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ

يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ. قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. فَأَلْهَوْا لِمِ الْفُؤْمِ لَا يَكَادُونَ يَقْنَهُونَ حَدِيثاً».^٢

الثانية - قوله تعالى - بعقب الأولى -: «مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ

سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ».^٣

حيث الأولى دلّت على أن كلّاً من الحسنة والسّيئة من عند الله، ودلّت الثانية أن

الحسنة خاصة من عند الله، وأما السّيئة فمن العباد أنفسهم. فما وجه التوفيق؟

وتخلص الأشعري بنفسه بحمل الأولى على الاستفهام الإنكاري، وقد تقدم وهذه

١ - مشابه لقرآن لقاضي، ج ١، ص ١٩٩.

٢ - انضمام ٤: ٧٨.

٣ - انضمام ٤: ٧٩.

برقم: ٣٣. وقد شنعوا عليه هذا التأويل الذي لا يعدو تحريفاً ظاهراً لا مبرراً له سوى قلة الورع وعدم المبالاة بالدين.

وقد جاء مثل التعبيرين في قصة موسى عليه السلام، قال تعالى: «فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ. وَإِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ»^١ فقال تعالى مكذباً لهم في ذلك: «وَبَلَّوْا نَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالنَّسِئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ»^٢ فبين الله تعالى هو الذي يفعل الأمرين بلاءً ومصلحة، لكي يرجع العاصي ويقتلع عن كفره ومعصيته.

وتفسيرهما الصحيح: أن الحسنة هنا: الرخاء ووفور النعم. والسيئة: الجذب والتحط والبلايا. فكلاهما من عند الله ابتلاء لعباده بالنعم شكرًا أم كفرانًا؟ وبالبلايا إرعاء أم زيادة طغيان؟ وقد تكون النعم تفضلاً ومزيداً في الإحسان جزاء لشكرهم «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ»^٣ وتكون البلايا نقمة وعقاباً «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَعَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»^٤ «فَلَوْ لَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^٥.

فالسيئة - كالحسنة - نازلة من عند الله لحكمة الرجوع إلى الرشد والإرعاء عن الباطل لطفًا، أو نكالاً وعقاباً على الموروث والظالمين. غير أن السبب الموجب لنزول البلاء عليهم هم أنفسهم جزاء بما كسبوا.

وبهذا يجمع بين قوله - بشأن الحسنة والسيئة -: «كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ». وقوله - بشأن السيئة -: «فَإِنْ نَفْسُكَ». نعم كانت الحسنة (النعم والرخاء) تفضلاً من الله محضاً، حيث لا استحقاق ذاتياً للجزاء على الحسنات إلا ما وعد الله من المثوبة والإحسان والتفضل والرضوان.

٣٤ - وما أقبح قول الأشعري: أنه تعالى لم يرد أن يظلم العباد بنفسه وإن كان قد أراد أن يظلم بعضهم بعضاً!!

١ - الأعراف ١٧، ١٦٨.

٢ - الأعراف ١٧، ٩٦.

٣ - الأعراف ١٧، ١٣٦.

٤ - إبراهيم ١٤، ١٧.

٥ - الأنعام ٦٨، ٤٣.

وقد قال هذا القول الشيع تبريراً لمذهبه الباطل، أن أفعال العباد منسوبة إلى الله لا تأثير لإرادتهم ولا لقدرتهم في تحققها. فهو تعالى أراد ظلم الظالمين وعبث الفاسدين!! لكن ذهب عنه أو لم يستطع فهم هذه الحقيقة: أن الله تعالى وإن كان قد أقدر الظالم على ظلمه، وجعل له الاختيار فيما يريد فعله، لحكمة التكليف والاختيار لكنه تعالى لم يرد هذا الظلم بإرادته التشريعية، حيث نهاء ونهره عن الظلم والفساد فكيف يجبره - بما يخرج عن استطاعته - على الظلم والمعصيان؟!

٣٥ - ولاندري كيف جاز لهم تفسير الخلق بالتقدير في آيتي المائدة: ١١٠. والمؤمنون: ١٤. ونسوه فيما دلّ على أنه تعالى خالق أفعال العباد «خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ»؟! وقد تقدّم أن الخلق في قوله «أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»، وقوله «تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ» بمعنى الصنع والإحداث باعتبار أن العباد - فيما يصنعون - هم موجودون لشروط الحدوث والتحقق بفعل القوى تجاذباً مع بعضها. وبذلك مسح إطلاق الخالق - بمعنى الصانع للشيء - عليهم.

٣٦ - وجوابهم - عن اعتراض لزوم الجبر، بأنه تعالى أراد منهما الكفر والنسوق عن اختيارهما - كلام فارغ لا محصل له، إذ كيف يريد تعالى منهم الكفر بإرادته التكوينية التي لا تتخلف عن المراد، وتكون علّة تامّة لتحقيق المراد، ثم ينسب ذلك إلى اختيارهم، ولا اختيار لهم - مساكين! - إلى جنب سلطان إرادة الله القديمة، حسبما زعموا!! وأي معنى لإرادة العباد إلى جنب إرادة الله إذا لم يكن لإرادة العبد تأثير في تحقق المراد، كما لا تأثير للمعلم في تحقق المعلوم، حسب تصريح الأشعري؟!

والغريب: أنهم قاسوا إرادته تعالى المتعلقة بأفعال العباد بعلمه تعالى المتعلق بها؟! إذ لو كانت إرادته كعلمه، كانت لا تأثير لها كما لا تأثير للمعلم. وهم إنما يرون أن كل التأثير لإرادته تعالى، تحقيقاً لقانون «لا مؤثر في الوجود إلا الله». وينشون أي تأثير لإرادة العباد، فكيف هذا التناقض المفصوح؟!

١ - راجع «مسألة الأمر بين الأمرين» و«حل شبهات المجبرة» برقم ٢٢.

ولنختتم الكلام بأصرح آية تقضي على مزعومة الجبر نهائياً، وتنسب أفعال العباد وما يترتب عليها من تبعات ومضاعفات إلى أنفسهم. وهي في نفس الوقت تبكي قاطع ومكافحة صارمة في وجه أمثال الأشعري ممن يجادلون في الله بغير علم، ويحاولون تحريف الكلم عن مواضعه زوراً وبهتاناً.

قال تعالى: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّذِيرٍ. ثَانِي عَظِيمٍ يُضِلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ، لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ. ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ نَسِيَ بَظْلَامَ تِلْكَ الْعِبَادِ»^١.

مسألة الهداية والتوفيق

أصل الهداية: الدلالة والإرشاد،^٢ غير أن أنحاء الدلالة تختلف حسب نوعيتها ومرتبها في التأثير والبلوغ. فمن دل غير على طريق يؤدي إلى مقصده فقد هداه، كما أن الذي أخذ بيده وأوصله إلى مطلوبه أيضاً هداه. ففي الأول يحتمل الضلال، والثاني لا يحتمله. فقوله تعالى: «وَأَمَّا تَرْدُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى»،^٣ هداية من النوع الأول. وقوله تعالى: «وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُومٌ مُّضِلٌّ»^٤ هداية من النوع الثاني. استعملت «الهداية» في القرآن على أنحاء ودرجات، نلخصها فيما يلي:

الأولى: هداية فطرية مرتكزة في جبلّة الأشياء، سواء أكان حيواناً أم نباتاً أم جماداً. إذ ما من موجود إلّا وهو يهتدي - اهتداء ذاتياً - إلى طرق الصلاح والفساد، ممّا يتلائم وطبعه فيسعى في جلبه، أو ينافره طبعه فيقوم في وجهه، بدافع من فطرته التي فطره الله

١ - انظر إلى هذا التعبير الذي لا يحتمل أي انقباض في أن التباء هم ذاعلون لأعمالهم إن حسنة وإن سيئة.

٢ - التجميع ٥٢: ٨، ١٠.

٣ - كما في قوله تعالى: «فَأَمْدُومُ إِلَى صَوَاطِ الْجَحِيمِ» اتصالات ٥٧: ٥٣. وقوله: «أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبُحْرِ وَالْبَحْرِ» أي بالاهتداء بالنجوم. التمثيل ٥٧: ٥٣. كما في قوله: «وَمَوْالِدِي عَمَلٌ لَّكُمْ السُّجُودَ لِيَهْدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبُحْرِ وَالْبَحْرِ» الأنعام ٩٧.

٤ - فضائل ٥١: ٩٧.

٥ - التزمير ٥٩: ٣٧.

عليها «وَبَيْنَا الَّذِي أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى»^١. «وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى»^٢. الأمر الذي نشاهده - بوضوح - في نظام هذا الكون. كل يسعى إلى كماله في الوجود، واستجلاب المنافع ودفع المضار، دار تنازع في البقاء. «كُلُّ فِي فَنَلِكِ يَسْتَحْشِرُونَ»^٣. وهو النظام الكوني السائد على المخلوق كله، سنة الله التي جرت في الخلق، «فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا»^٤.
 الثانية: ركب تعالى في هذا الإنسان قدرة تفكيرية جبّارة (العقل) بها يستطيع التغلب على قوى الأرض والسما والسماء وتسخيرها في سبيل منافعها، كما استخدم ما أمكنه من حيوان ونبات وجماد، وسائر ما في الوجود من قوى وطاقات، في سبيل تحضره والصعود على مدارج الترقّي والكمال المدني، ولا يزال.

وبهذه المقدرة العقلية يستطيع تمييز الخير عن الشرّ والحق عن الباطل، كما ميّز بين المنافع والمضارّ والصالح والفساد، نعم إذا لم يخلبه هواه ولم يستسلم لقيادة النفس الأمّارة بالسوء!

قال تعالى: «أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَنَبْصَارًا وَشَفْتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ»^٥. «وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا. قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا»^٦. ومن ثم جاء في روايات أهل البيت (عليهم السلام) أن العقل رسول باطني، وإيما جاء الأنبياء إلى البشرية ليبيروا لهم دفائن العتول،^٧ وهو حجة الله ودليله المتركب في صميم الإنسان ولولاه لم ينفع هدى رسول ولا إرشاد نبي.

روى ثقة الإسلام الكليني عن هشام بن الحكم، قال له الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام): «يا هشام، إن الله تبارك وتعالى أكمل للناس الحجج بالعقول، ونصر النبيين بالبيان، ودلهم على ربوبيته بالأدلة - إلى أن قال - يا هشام، إن الله على الناس حجتين، حجة ظاهرة وحجة باطنة، فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء والأئمة (عليهم السلام) وأما الباطنة فالعقول»^٨.

١ - الأعلى ٨٧: ٣.

٢ - طه ٥٠: ٥٠.

٣ - فاطر ٣٨: ٥٣.

٤ - الأنبياء ٢١: ٢٣.

٥ - الشمس ٩١: ٧-١٠.

٦ - التين ٨٩: ٨٠.

٧ - التكايف، ج ١، ص ٦٣-٦٦.

٨ - نهج البلاغة، خطبة ١.

الثالثة: نصب الدلائل وبحث الرسل وإنزال الكتب والشرائع، هداية خارجية تؤيد تلك الهداية الباطنية، كما في الحديث الآنف.

«قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ، وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^١.

وهذه الأنحاء الثلاثة من الهداية عامة، شاملة لجميع المخلوقين. ولعمامة الناس على مختلف الأمم والطوائف. «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا - بِالْإِجَابَةِ وَالْعَمَلِ - وَإِمَّا كَفُورًا - بِالْإِعْرَاضِ وَالتَّوَلَّى»^٢. «وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ»^٣. «وَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ»^٤. «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ»^٥. وقال تعالى مخاطباً لبيته الكريم ﷺ: «وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٦. وقال عن القرآن الحكيم: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ»^٧. والهداية - في أمثال الآيات - هداية بالدلالة والإرشاد، المصطلح عنه بالهداية التشريعية، التي هي وظيفة النبي ﷺ الواجبة عليه. أمّا الهداية التي ينفيها تعالى عن نبيه ﷺ فهي من النوع الآتي، المصطلح عنها بالكوينية. قال تعالى: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ»^٨. وبذلك يرتفع التساقي بين هذه الآية وآية الشورى: ٥٢. كما يحصل بذلك التوفيق بين كثير من آيات كانت بظاهرها متخالفة، على ما سننبه.

الرابعة: توفيق رحماني وتسديد للخطى نحو الصواب، منحة إلهية خاصة لأولئك الساعين في سبيل الاهتداء. «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ»^٩. «الَّذِينَ يَسْمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ، وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ»^{١٠}. «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ

١ - الإنسان ١٧٦: ٣

٢ - الأعراف ٧: ١٨٦

٣ - الشورى ٥٢: ٥٢

٤ - القصص ٢٨: ٥٦

٥ - الزمر ٣٩: ١٨

١ - القصص ١٥: ١٦٦

٢ - الأنبياء ٨١: ٧٣

٣ - الأعراف ٣٣: ٤

٤ - الإسراء ١٧: ٩

٥ - التغابن ٦٤: ١١

فَهَيَّاهُمْ أَقْتَدِهِ»^١ «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا»^٢ «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ»^٣ «وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى»^٤ إلى غيرهن من آيات جاءت الهداية فيهن بمعنى العناية الخاصة واللفظ الخاص، يختص بها المؤمنون حقاً، المستنورون بنور العقل، السائرون على هدى الرسل بسلام.

وأما المعاكسون لهدى الفطرة والعائدون عن شريعة الله، فقد حرموا على أنفسهم سعادة السبل بهذا الاهتداء الرحماني فعموا وحسموا، «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»^٥ «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ»^٦ «كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ النَّاظِلِينَ»^٧.

والهداية - بهذا المعنى الرابع - هي التي يمنحها الله من يشاء، ويمنعها ممن يشاء. لا يمنحها إلا لأولئك الذين جاهدوا في الله وحاولوا البلوغ إلى كمال الاهتداء سيراً حنيئاً من مرحلة «علم اليقين» إلى مرحلة «عين اليقين»، ومن جدّ وجد. «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا»^٨.

وهكذا لا يمنحها إلا عن أولئك الذين أعرضوا عن ذكره وسعوا في آياته معاجزين. «وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى، قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمًى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا، قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمُ تَنْسَى، وَكَذَلِكَ نُجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ، وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى»^٩.

وبذلك تفسر مشيئته تعالى المتعلقة بهداية من يشاء وإضلال من يشاء «فَيُضِلُّ اللَّهُ

٢ - التوبة ١٧٩، ١٨٠.

٤ - مريم ١٧٦.

٦ - الزمر ٣٩.

٨ - الإسراء ١٧، ١٨.

١ - الأنعام ٦٧، ٦٨.

٣ - محمد ٤٧، ٤٨.

٥ - النحل ١٠٤، ١٠٥.

٧ - آل عمران ٨٦.

٩ - طه ١٢٤-١٢٧.

مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^١ أي يخذل^٢ من أعرض عن ذكره، ويهدي من سعى إليه. إذ ليست مشيئته تعالى اعتباراً متنافياً لمقام حكمته عز شأنه، «وَلَا يَرْضَىٰ بِعِبَادِهِ الْكُفْرَ»^٣ «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِّلْعَالَمِينَ»^٤.

الخامسة: قدرة إيمانية عاصمة عن الخطل والزلل، وعن الخطأ والانحراف، هي عصمة ربانية تتحلّى بها نفوس قدسية من عباد الله المصطفين الأخيار «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا، وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ. نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ»^٥ وهذا جزاء استقامتهم على هدى الفطرة وصبرهم في جنب الله «وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً عَذْقًا»^٦ ومن ثم فإن العصمة خاصة بالأنبياء والأئمة الأولياء، هداهم الله إليها جزاء بما صبروا، وجعلهم الأئمة المقتدى بهم في الناس، حيث «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ»^٧. قال تعالى: «وَوَهَبْنَا لَهُ (لِإِبْرَاهِيمَ) إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا، وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ، وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. وَذَكَرْنَا وَيْحَ عِيسَىٰ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا، وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَّا بِحِكْمِ الْكِتَابِ وَالنُّبُوَّةِ - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ»^٨.

وستتكلّم عن مختلف جوانب هذه العصمة الرحمانية الخاصة في فصل قادم إن شاء الله.

وهناك هداية أخرى هي: هداية الجاه، لم يشأ الله - فيما عدا هدى الفطرة ونور العقل - أن يلجئ عباده عليها، ولا أن يكرههم على الطاعة والإيمان، حيث هذه الحياة

١ - إبراهيم ١٤: ٤.

٢ - وسنشرح - في فصل قادم - أن الإضلال من الله هو اتخذلان بمعنى ترك التصمّد ونفسه، حيث أصر على التمسّد والاستكبار.

٣ - الزمر ٣٩: ٧.

٤ - فضلت ٥٦: ٣٠ - ٣٦.

٥ - التوبة ١٢٦: ٧.

٦ - آل عمران ٨: ١٠٨.

٧ - التين ٧٢: ١٦.

٨ - الأنعام ٦: ٨٤ - ٩٠.

الدنيا دار اختيار واختبار، ولا اختبار مع الإلجاء والإكراه. وبذلك نوه الذكر الحكيم، قال تعالى: «فَلَوْ شَاءَ هَذَا كُمْ أَجْمَعِينَ»^١، وقال: «أَفَلَمْ يَيْئَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ نُوْ يَشَاءَ اللَّهُ هَدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا»^٢، لكنه تعالى لم يشأها، حيث منافاتها للتكليف والاختبار.

وقسم سيدنا الأستاذ رحمه الله الهداية إلى ثلاثة:

الأولى - هداية تكوينية عامة، أعدها الله في طبيعة الموجودات، وهي تسير بطبيعتها نحو الكمال، وتهتدي بنفسها إلى طرق الاستكمال «وَمَا أَلَدَىٰ أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ»^٣.

الثانية - هداية تشريعية عامة، أفاض على الإنسان العقل وقدرة تمييز الحق عن الباطل، وأيده بإرسال رسل وإنزال كتب وشرائع «إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّمَا شَاكَرُوا وَإِمَّا كَفَرُوا»^٤.

الثالثة - هداية تكوينية خاصة، عناية ربانية خصَّ الله بها بعض عباده ممن وفقهم وسددهم نحو الصواب وفق اقتضاء حكمته ولطفه «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا»^٥.

وبذلك فسَّر رحمه الله طلب الهداية في قوله: «إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ»^٦، حيث المسلم بعد ما اعترف بأن الله قد منَّ عليه بهدايته العامة التشريعية، يطلب من الله أن يمنحه هدايته الخاصة التي يختصُّ بها من يشاء من عباده.^٧

والهداية في كلِّ مرتبة من مراتبها الخمس المتقدمة هي ذات درجات أعلأ وأدأ، يتدرَّجها عباد الله النابهون درجة بعد درجة ومرحلة بعد أخرى إلى غير نهاية حيث لا نهاية ولا غاية لرحمته تعالى الواسعة، فكلما بلغ العبد منزلة رفيعة من رحمته تعالى تكون وراءها مراتب أرفع وأعلأ وأقرب إلى فيض قدسه تعالى، ولا يزال مثل نبيِّنا ﷺ يرتفع

١ - الأندام ٦: ١٤٩.

٢ - الرعد ١٣: ٣٦.

٣ - طه ٥٠: ٥٠.

٤ - الأنعام ٨٦: ٨٦.

٥ - التكهوت ٢٩: ٢٩.

٦ - القافحة ١: ٦.

٧ - راجع: البيان في تفسير القرآن - عند تفسير سورة القافحة -، ص ٥٢٧-٥٢٩.

درجات إلى قرب رضوانه تعالى، كلما صلت عليه أمته عبر الدهور، صلى الله عليه أكمل صلاة وأرفع تحيات، وعلى آله الميامين الأظهر.

ومن ذلك يتضح لنا السبب في ترغيب وتكليف طلب الاهتداء عبر الساعات والأيام، حيث تتواصل رحمة الله الواسعة، الشاملة لعباده المؤمنين عبر الدقائق والآنات. وإذا لاحظنا من درجات النور المتصاعدة إلى الأقوى، واعتبرنا كل درجة لاحقة هي أشدّ تنوراً من سابقتها، كانت الدرجة السابقة فاقدة لهذا المقدار الأشدّ وكانت هذه بنفس النسبة مظلمة بالإضافة إلى الدرجة اللاحقة ذات التنوير الأقوى - وهكذا درجات الهداية التي هي نور في حقيقتها - فحيثما يتدرّج العبد على مدارج الهداية صعوداً إلى الأكمل، فإنما هو ينتقل من درجة هي ضلال بالنسبة إلى تاليها وظلمة انتقل عنها بتوفيق الله وهدية الخاص إلى نور هي درجة جديدة من نور هدايته تعالى.

وبهذا المعنى فسرنا قوله تعالى: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ»^١ حيث الفعل المضارع دلّ على استمرار وجودي لهذا الانتقال التدريجي، وما ذاك إلا عنايته تعالى بشأن المؤمنين من عباده، أخذاً بأيديهم صعوداً على مدارج الهداية والكمال، من نور هي ظلمة نسبية إلى نور، سيرة تقدمية مع الأبدية. أمّا الكافر العنود فإنه في سيرة تنهقرية، رجوعاً من نور عقله وهدى فطرته إلى ظلمات الغي والجهالة المردية «وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ انْطَاعُوا يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ»^٢. عصمنا الله من غواية النفس وأنقذنا من حبال الشيطان، وهدانا إلى سبيل رشده هدياً متواصلاً مع الأبد، آمين رب العالمين.

إضلال أم خذلان؟

تلك هدايته تعالى بالمعاني الخمسة المتقدمة، منها ما كانت اختيارية، وهي المتوسطة بين سابق (فطرة وعقل) ولاحق (توفيق وتسييد) فإذا ما لبى العبد نداء فطرته

وسار على رشد عقله، انقاد لهدى الشريعة وأطاع ربه، ومن ثم أدركه توفيق رباني وانشرح صدره فبلغ الحقيقة والصواب بعنايته تعالى ولطفه الخاص.

أما إذا عاكس فطرته وخالف رشد عقله، فإنه لا يجيب إلى دعوة الأنبياء ولا يمثل تكليف ربه، ومن ثم لم يستعد بنفسه لشمول نفحات قدسه تعالى، فأخطأه التوفيق وضاق صدره فلم ينل الاهتداء إلى الصواب، فكان قد حرّم سعادة الحياة في شقاء دائم.

وعليه فمعنى إضلاله تعالى لمن يشاء، هو خذلان عبده المتمرد الطاغى، يتركه يعمه في ظلمات غيّه، جزاء متناسباً مع عناده وإصراره على الجهالة والظغيان. كسائر على مزالق هاوية حقيقة، لا يعرف درب النجاة وغمته ظلمات السماء والأرض، فيناديه الدليل العارف: ناوطني من يدك لأهديك سواء السبيل، وأتبعني أهدك صراطاً سوياً، لكنه لسوء اختياره يترفع بنفسه - علواً واستكباراً - أن ينخرط مع سائر المهتدين أو يسير مع ركب المؤمنين «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ آبَاؤُكُمْ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ»^١ «إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ. إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ. فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا... قَالُوا أَنُؤْمِنُ نَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ»^٢ «فَقَالُوا أَتُشْرِكُ مِنَّا وَاحِدًا تَتَّبَعُهُ أَنَا إِذَا لُنِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ»^٣.

هكذا أطاحوا بحظهم وألقوا بأيديهم إلى التهلكة «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ»^٤ قال تعالى: «أَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ، وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا، وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ»^٥.

هذا هو إضلاله تعالى بمعنى خذله لأنه الطغاة وتركهم في ظلمات الغي يعمهون معاكسة طبيعية وحتمية مع اتجاهاهم ذاك العاتي «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ»^٦ «يَبْهَتُ اللَّهُ الَّذِينَ

١ - التجمرات ١٠٦: ١٠٦ - ١١١.

٢ - التصف ٦١: ٥.

٣ - الفرق ٥٠: ٣٦.

٤ - البقرة ١٧: ١٣.

٥ - القصص ٥٤: ٢٤.

٦ - الأنعام ١٧: ١٤٦.

آمَنُوا بِأَقْوَلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ»^١ وهو تفسير قوله: «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» بدليل قوله: «قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ»^٢ فالَّذين يريد الله إضلالهم - أي خذلانهم - هم الَّذِينَ لَا يَنْبِيعُونَ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ،^٣ «وَعَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ»^٤ «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَقُضِلَ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا»^٥.

قال سيدنا الطباطبائي رحمه الله: قد وقع المؤمنون حقاً بين هدايتين: هداية أولى فطرية وانصياع إلى رشد العقل، فشملتهم عناية ربانية في نهاية المطاف. كما أن الكافر وكذا المنافق، واقع بين ضلالتين: ضلال سابق هي معاكسة نداء الفطرة وهدى العقل، فلحقهم ضلال وعمه عن سبيل الحق مع الأبدية «كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَاراً فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ، صُمُّ بُكْمٌ عُمِّي فُهِمٌ لَا يُرْجِعُونَ»^٦.

إذن فكما أن الهداية اللاحقة منحة إلهية يكتسبها العبد بفضل جهوده في سبيل لقاء ربه كذلك الضلال الملاحق خذلان من الله استوجب العبد لنفسه، مغبة إعراضه عن الحق وصموده على العي والضلال، وفي كلا الجانبين يكون العبد هو السبب العامل لما يصيبه من سعادة وشقاء في نهاية المطاف «فَمَنْ أَهْتَدَى فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ، وَمَنْ ضَلَّ فَأِنَّمَا يَضِلُّ عَنْهَا، وَمَا أُنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ»^٧.

مزعومة الأشعري في الإلجاء

وزعم الأشعري ومن على شاكلته من أهل الجبر، أن لا سبيل للعبد إلى اختيار طرق الهداية أو الضلال إطلاقاً، وإنما هي إرادته تعالى يهدي من يشاء بلا سبب ذاتي، ويضل

١ - إبراهيم ١٦: ٢٧. ٢ - الرعد ١٣: ٢٧.

٣ - مفتش من قوله تعالى: «يُحْمِمْ وَأُدْأَى إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ» الأنعام ٦: ٢٢.

٤ - آل عمران ٣: ٨٤. ٥ - التوبة ٩: ١٧٥.

٦ - البقرة ٢: ١٧-١٨. راجع: التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص ٤٢.

٧ - يونس ١٠: ١٠٨.

من يشاء بلا استحقاق موجب، لأنه تعالى يفعل ما يريد، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون.

قال: إن الله هدى البعض إلى الإيمان ولطف به وأصلحه فكان مؤمناً، وأضل البعض ولم يلطف به ولم يصلحه فكان كافراً، ولو أصلحه ولطف به لكان مؤمناً، لكنه تعالى أراد أن يكون هذا كافراً ومن ثم خذله وطبع على قلبه.

وتشبهت في ذلك بظواهر آيات تنسب إليه تعالى الهدى والضلال مطلقاً «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ». قال: الإيمان والكفر كلاهما من فعله تعالى يخلقهما في من يشاء من عباده، من شاء جعله مؤمناً، ومن شاء جعله كافراً. والخلاصة: إنه فسّر الهداية - حينما وردت في القرآن - بخلق الإيمان مباشرة أو القدرة عليه، ومن ثم فهي خاصة بالمؤمنين وحدهم، لأنهم هم الذين أراد منهم الإيمان، فأقدرهم عليه ووفّقهم له، دون غيرهم من الكفار والمنافقين، ولو كان أراد من هؤلاء الإيمان أيضاً لأقدرهم عليه لكنه تعالى أراد أن يكونوا كافرين فلم يقدرهم على الإيمان.

وقال - في قوله تعالى: «وَأَمَّا تُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» - : إن التضمير في «فهديناهم» يعود على المؤمنين من قوم تمود خاصة، والتضمير في «فاستحبوا العمى» يعود على الكافرين منهم خاصة. ليكون المعنى: إن الله هدى البعض من قوم تمود إلى الإيمان وأقدرهم عليه فآمنوا، كما لم يهد غيرهم ولم يقدرهم فاستحبوا العمى على الهدى وصاروا كافرين.

وقد تكلم الأشعري في ذلك بإسهاب، في فصول عقدها من كتابه «الإبانة»^١ وله مخاريق أقطع ذكرها في كتابه: «اللمع»^٢.

قال فيه بعدد بيان مسألة الكسب:

«فإن قال قائل: فهل اكتسب الإنسان الشيء على حقيقته، كفرّاً باطلاً، وإيماناً

١ - فصول: ٤٦، ١٧.

٢ - صفحات: ١٩، ٢٠ و ٢٠٨، ١٣٠.

٣ - صفحات: ٦٩ و ٧٣ و ٧٩ و ٨٨ و ٩٠ من التامع.

حسناً؟ قيل له: هذا خطأ، وإنما معنى «اكتسب الكفر» أنه كفر بقوة محدثة، وكذلك قولنا «اكتسب الإيمان» معناه أنه آمن بقوة محدثة، من غير أن يكون اكتسب الشيء على حقيقته، بل الذي فعله على حقيقته هو رب العالمين...».

قال: «ودليل آخر من القياس على خلق أفعال الناس: أن الدليل على خلق الله تعالى حركة الاضطرار، إن كان الذي يدل على أن الله خلقها، حدوثها، فكذلك القصة في حركة الاكتساب. وإن كان الذي يدل على خلقها، حاجتها إلى مكان وزمان، فكذلك قصة حركة الاكتساب. فلما كان كل دليل يستدل به على أن حركة الاضطرار مخلوقة لله تعالى، وجب خلق حركة الاكتساب بمثل ما وجب به خلق حركة الاضطرار...».

ثم قال: «... فإذا استوى ذلك في قدرة الله تعالى وجب إذا أقدرنا الله تعالى على حركة الاكتساب أن يكون هو الخالق لها فينا كسباً لنا، لأن ما قدر عليه أن يفعله فينا ولم يفعله فينا كسباً، فقد ترك أن يفعله فينا كسباً، وإذا ترك أن يكون كسباً لنا استحال أن نكون له مكتسبين. فدل ما قلنا على أننا لا نكتسب إلا وقد خلقه الله تعالى لنا كسباً...».

قال: «فإن قال قائل: ليس قد خلق الله تعالى جور العباد؟

قيل له: خلقه جوراً لهم، لا لهم.

فإن قال: فما أنكرتم أن يكون جائراً؟

قيل له: لم يكن الجائر جائراً، لأنه فعل الجور جوراً لغيره، لا له، لأنه لو كان جائراً لهذه العلة، لم يكن في المخلوقين جائراً، فلما لم يكن الجائر جائراً، لأنه فعل الجور جوراً لغيره، لم يجب أن يكون الله بخلقه الجور جوراً لغيره لا له، جائراً...».

وأخيراً قال: «ويقال لأهل التدرج: ليس قول الله تعالى: «بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» يدل على أنه لا معلوم إلا والله به عالم؟ فإذا قالوا: نعم. قيل لهم: ما أنكرتم أن يدل قوله تعالى: «على

١ - يريد بهم المعتزلة، هكذا سماهم الأشعري، لأنهم يقولون: إن الناس قادرون على اكتسابهم ويفعلونها بمقدرة بهم دون خالقهم. قال: والتدري هو من يسمع، ذلك لعدم التسمع، ص ٩٠.

٢ - انشورى ٤٢: ١٢.

كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^١ على أنه لا مقدور إلا والله عليه قادر، وأن يدلّ قوله تعالى: «خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ»^٢ على أنه لا مُحدث منقول إلا والله مُحدث له فاعل خالق...»^٣

ورمى أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري (ت ٤٥٦) القائلين بمثل هذه التفسيرات بالجهالة، قال: وقال بعض من يتعسف القول بلا علم - معرضاً بالأشعري - أن قول الله عز وجل: «وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى»^٤ وقوله تعالى: «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ»^٥ وقوله تعالى: «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ»^٦ إنما أراد تعالى بكل ذلك المؤمنين خاصة!

قال: وهذا باطل من وجهين، أحدهما: تخصيص الآيات بلا برهان، وما كان هكذا فهو باطل. والثاني: إن نص الآيات يمنع من التخصيص^٧ ثم أخذ في الاستدلال بآيات ردّها على تلك المزعومة.

قلت: ونحن قد أسلفنا - في مقدمة الفصل - البحث عن الهداية والضلال وأن لا موقع للإلجاء مع التكليف، كما لا ملامة ولا ذم ولا عقاب ولا جزاء مع عدم الإرادة والاختيار، وأن للهداية مراتب: أولى ووسطى وقصوى، والوسطى اختيارية محضة واقعة بين هدايتين كانتا منحتين إلهيتين. وبذلك استطعنا التوفيق بين الآيات الكريمة وله الحمد.

(ملحوظة) قد يقال: لا مانع من حمل قوله تعالى: «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» على حقيقة الإضلال، من غير تأويله إلى معنى الخذلان والحرمان. وذلك لأنه تعالى إنما يزيد في ضلال العاتي المتمرد عقوبة على استكباره وعناده مع الحقّ الصريح. فهي عقوبة اكتسبها العاصي بيده، فكان جديراً بهذا الجزاء المماثل «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا»^٨.

لكنّا إذا ما لاحظنا نجد من إمداد الثائنه في تيهه - مهما كان السبب - قباحة يستكرها العقلاء في الأوساط المتحضّره، ويستقبحون الإغراء بالجاهل المغرور، زيادة في غيّه

١ - البقرة ٢٠٠، ٢ - الفرقان ٢٥، ٣ -

٤ - راجع: التامع، صفحات ٧٤ و ٧٨ و ٧٩ و ٨٨، ٥ - فضائل ٥٦، ٦٧،

٦ - الإنسان ٧٦، ٣، ٧ - التبلد ٩٠، ٩١،

٨ - انفصل في التمثل والتحلل لابن حزم، ج ٤، ص ٤٥، ٤٦.

٩ - هذا ما قاله زميندا العلامة السيد مهدي الحسيني التروخاني رحمه الله والآية ٤٠ من سورة انشورى.

وجه الله، حتى ولو كان هو السبب في غروره وكان قد عاند الحق ولم يعر اهتمامه لنصح الناصحين، إذ ليس من حكمة العقل أن يقوم الدليل بدفع الثأث المغرور إلى مهاوي الهلكة بحجة جموحه عن قبول النصح.

فلنرض أن إنساناً معجباً بنفسه لم يستسلم لقيادة من كان يدلّه على الطريق، ولم ينصت لنصح من كان ينصحه، فجعل يسير على مضلات الطريق ومتعرجاته حتى وقف على حافة هاوية سحيقة حائراً في ضلاله. فهل يجوز العقل حينئذ أن يعود الدليل فيدفع به إلى السقوط في فوهتها، أو يزلق برجله حتى يقع هو في قعرها؟
وإذا كان العقل لا يجوز أمراً فهو ظلم وقبيح، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. إذن لا محيص عن تفسير أضلاله تعالى بالخدلان والخيبة والحرمان، بمعنى ترك العتاة في ظلمات غيهم يعمهون!

عرض آيات الهداية والضلال (التي وقعت موضع تشابه)

وبعد فلنتعرض الآن لآيات ربما وقعت موضع تشبّه أهل الجبر في الهداية والضلال، والإجابة عليها وفق ما استنبطنا من البيان:
١ - قوله تعالى: «إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ»^١ قالت الأشاعرة: لو كان المراد بالهداية الدلالة لكانت حاصلة لهم، فلم يكن لطلبها معنى، فوجب أن يكون المراد: نفس الإيمان أو القدرة عليه.

والجواب: أن للهداية مراتب متلاحقة لا يقف المؤمن منها عند حد، فعلى أية درجة كان فإنه يطلب المزيد والبلوغ لدرجة أعلى. ولانهاية لرحمته تعالى مع الأبدية «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى»^٢ «وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَابْتِاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَاباً وَخَيْرٌ مَرَدّاً»^٣.

وأيضاً فإننا قد بينّا في التفسير: أن العبد يطلب من الله الاستقامة في جميع شؤون

٢ - محمّد ٤٧: ١٧.

١ - لقاحه ١: ٦.

٣ - مريم ١٩: ٧٦.

حياته المادية والمعنوية، الأمر الذي لا يستغني عن هدايته تعالى بالتوفيق والتسديد إلى الصواب مع الليالي والأيام.

٢- «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ»^١، قالوا: ما وجه اختصاص الهداية بالمتقين، لو كانت هي الدلالة والإرشاد؟

والجواب: وجه الاختصاص أنهم هم الذين استعدوا بأنفسهم للاهتمام بهذا الكتاب الذي جاء هدى للعالمين. قال تعالى: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ»^٢ والآية نظيرة قوله تعالى: «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَعِشْهَا»^٣ ولا شك أنه ﷺ جاء من ذراً للخلق كلهم، كما قال تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا»^٤.

٣- «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَذِيبُهُمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ»^٥ يدل على أنهم لا يقدرّون على الإيمان.

والجواب: أنه تبيّن للنبي ﷺ عن كثير دعوته، بالنسبة إلى أولئك المردة المعتاة، فهو إخبار عن عدم وقوع، لا إخبار عن عدم قدرة، وإلا لم يصحّ ذلك الذم والتوبيخ، والوعيد بعذاب عظيم.

٤- «حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً»^٦ فإذا كان الله قد ختم على قلوبهم، كان ذلك من أدل دليل على أنه تعالى هو الخالق للإيمان والكفر، وللأسباب الموجبة لها!

والجواب: أن ذلك تشبيه واستعارة، وكناية عن ذلك الاعتقاد على العناد مع الحق والصمود على التمرد والظغيان. كما جاء في تعبير أنفسهم فيما حكى الله عنهم «فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ عَنْهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ، وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ، وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ، فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ»^٧.

١- البقرة ٢: ١٨٥.

١- البقرة ٢: ٢.

٢- سبأ ٣٤: ٢٨.

٣- الانعام ٦٩: ٤٥.

٣- البقرة ٢: ٧٢.

٤- البقرة ٢: ٦٧.

٥- فصلت ١٦: ٤-٥.

٦- البقرة ٢: ١٧٩.

أنظر إلى هذا التعبير الجافي، جعلوا من أنفسهم صخرة صماء وحجراً صلباً لا يتأثر بشيء. وإنما هي تعابير كنايية عن تلك القسوة والجفاء العارم «وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^١. وقال تعالى - مخاطباً لأمتهم في إنكار لاذع -: «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً»^٢. ومن ثم رد عليهم هذا التبرير الكاذب بقوله تعالى: «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ، بَلْ نَعْمُهُمُ اللَّهُ يَكْفِرُهُمْ فَبَلَّيْنَا مَا يَوْمِنُونَ»^٣.
وإنما أسند تعالى الختم إلى نفسه، في حين أنهم في آية أخرى جعلوه من ذات أنفسهم «قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ»، لأنه تعالى بإقداره لهم على فعل كل من الطاعة والعصيان، تمهيداً لصحة التكليف والاختبار، فقد مكّنه على هذا الجموح وتلك المقاومة تجاه الحق.

وأيضاً فإن خذلانه تعالى لهم ومنعهم شمول لطفه الخاص، على أثر استكبارهم عن قبول الهدى، جعله تعالى كأنه هو الذي ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وجعل على أبصارهم غشاوة. قال تعالى: «أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اللَّهُ هَوَاءً، وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ. وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاءً. فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ، أَفَلَا تَذَكَّرُونَ»^٤. فقد جاء في هذه الآية الختم والغشاء تفسيراً لصلية تعالى الذي هو خذلان وترك لهم في ظلمات لا يبصرون. قال تعالى: «وَلَا تُطْعَمَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَكَ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا»^٥. والآيات يفسر بعضها بعضاً.

وأخيراً فلو كان الله هو ختم على قلوبهم فلا يؤمنون إلا قليلاً، فما هو السبب المبرر لتوجيه العلامة إليهم وذلك الاستنكار في قوله تعالى: «فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ»^٦. وقوله: «وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا»^٧. إلى غيرهما من آيات؟

١ - البقرة ٢: ٧٤.

١ - الأندام ٦: ٤٣.

٢ - البقرة ٤: ٨٣.

٢ - البقرة ٤: ٨٨.

٣ - الانشقاق ٨٤: ٢٠.

٥ - النكهف ١٨: ٢٨.

٧ - الإسراء ١٧: ٩٤.

٥ - «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا»^١ يعني: كفرًا وشكًا. وذلك يدل على أنه تعالى يخلق الشك والكفر في قلوب الكافرين والمنافقين.

والجواب: أن المتعصب بالمرض في الآفة هو الانحراف والميل إلى الفساد، كما أن الجسم إذا انحرَف عن استقامته في الصحة كان مريضاً، كذلك الروح إذا انحرفت عن جادة العقل وأخذت في معاكسة الفطرة، فإنها مريضة، تشبهها لغير المحسوس بالمحسوس.

والسبب في هذا المرض الروحي هو التشريط في عدم تموين الروح بما يلائمها من غذاء سليم في هدى العقل الرشيد. وكلما استبدَّ صاحبه في هذا الانعطاف غير الطبيعي، ازداد اعوجاجاً عن الجادة الوسطى المستقيمة، واقترباً إلى ملتويات الطريق، وأخيراً إلى سقوط هائل في مهاوي الضلال السحيق. «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»^٢.

ولا شك أن الأخذ في زيادة الانحراف كان بإصرارهم على العناد واللجاج، وتمكن إبليس من قلوبهم واستحوذه على مشاعرهم فهم لا يفقهون، غير أن نسبة ذلك إلى الله كانت بمناسبة أنه - عز وجل - أقدرهم على ذلك لحكمة التكليف والاختبار «لِنَبْلَا يَتَكُونَ لِنَفْسٍ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ»^٣.

ومن ثم قد نرى نسبة ما يفعله الشيطان إلى الله تعالى، لنفس السبب. قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ»^٤ مع أنه قال تعالى: «وَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ»^٥ وقال: «فَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ»^٦ وقال: «وَإِذْ زَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ»^٧. إلى غيرها من آيات.

٦ - «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^٨ فذكر أن الطغيان من فعله تعالى فيهم، مضافاً إلى إسناد الاستهزاء إلى نفسه تعالى، دليلاً على أنه يخلق فيهم هذه الأفعال! والجواب: أن المد في الطغيان عبارة أخرى عن الخذلان الذي استوجبوه لأنفسهم

١ - البقرة ٢٠٥.

٢ - البقرة ٢٠٥.

٣ - البقرة ٢٠٥.

٤ - البقرة ٢٠٥.

٥ - البقرة ٢٠٥.

٦ - البقرة ٢٠٥.

٧ - البقرة ٢٠٥.

٨ - البقرة ٢٠٥.

مغبة لجاحظهم في الجموح. بدليل ما بعده من قوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ»^١ إذ لا يصح هذا الوصف إلا إذا كانوا هم اختاروا الضلالة على الهدى، وإلا فلو كان ذلك من فعل غيرهم لم يجز إطلاق لفظ «الاستهزاء» هنا، كما لا يخفى.

وأما نسبة الاستهزاء إليه تعالى فهي معاكسة طبيعية كانت على أثر تقصيرهم في العمل الإنساني، حيث المنافق - في سلوكه المزدوج - يستهدف مصالح يبتغيها وراء أعماله الإجرامية، ويظن أنه يبلغها في ستار نفاقه المراوغ. غير أن الواقعة تعاكسه في كل ما يبتغيه من أهداف، وتفضحه بين حين وآخر في سلوكه ذلك المزدوج الخبيث غير الإنساني، فضلاً عن عيشته تلك المقلقة المضطربة «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ»^٢.

إذن فسلوك المنافق المزدوج هو الذي جذب على نفسه النشل ودوام الاضطراب في عيشة غير هنيئة، الأمر الذي جعله سخرية الواقع وموضع استهزاء عارم. إنها واقعة مرّة يجابهها المنافق مغبة خطئة في السلوك.

٧ - «صَمُّكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ»^٣ يدل على أنهم ممنوعين من الإيمان. والجواب: أنه مبالغة وتشبيه، لأنهم لما لم ينتنعوا بهذه الحواس صاروا كأنهم فاقدين لها، كما في قوله تعالى: «إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكَلِمَ وَلَا تَسْمَعُ الصَّخْمَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ»^٤. وقال الشاعر:

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لأحياء لمن تنادي

٨ - «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا»^٥ هـ لا يدل على أن الإضلال من فعله تعالى؟ والجواب: أن هذا من كلام أولئك الذين كفروا، ومن ثم جاءهم الرد والاستنكار على هذا الكلام: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ». أي لا ينحرف بالأمثال التي يضربها الله، إلا الذين في قلوبهم مرض، فهم الذين تضجرهم الأمثال، حيث إنها تفضحهم وتتهكم من موقفهم الشائني. فمعنى الإضلال على ذلك: إنه يزيد في عتوهم وغيظاً في صدور.

١ - المنافقون: ٦٣، ٤.

١ - البقرة: ١٧٦، ٤.

٢ - النحل: ٢٧، ٨٠.

٢ - البقرة: ١٨٠، ٤.

٣ - البقرة: ١٧٦، ٤.

٤ - البقرة: ١٧٦، ٤.

٩- «وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ»^١ يدلّ على أنّه تعالى خلق الإشراب مزجاً

في قلوبهم.

والجواب: أنّ ذلك مبالغة في تمكّن حبّ الشيء من القلب، كأنّه أشرب قلبه ذلك، فهو كناية عن شدة تمسكهم بالعجل وإعجابهم بعبادته.

١٠- «وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^٢ يدلّ على أنّ إضرار السحر إنّما هو

بإرادته تعالى.

والجواب: قد أسلفنا أنّ إذنه تعالى في التأثير والتأثر عبارة عن تحكيم قانون العلّية ربطاً بين الحوادث، وفق سنة الله التي جرت في الخلق. فهو تعالى أفاض على القوى تأثيراتها من فاعل وقابل، وهو تعالى يمدّها كذلك، ولو شاء لأوقف تأثيراتها إذا قطع عنها إفاضته الدائمة. وقد تقدّم تفصيله.^٣

١١- «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ»^٤ يدلّ على أنّ الإسلام من فعله تعالى يجعله حيث

يشاء.

والجواب: تقدّم أنّ ذلك طلب التوفيق والتسديد وتمهيد السبل نحو المطلوب الحقّ، بدليل «وَأَرَانَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا».

١٢- «يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٥ ولو كان تعالى هدى الكلّ لم يستقم هذا

الكلام.

والجواب: أنّ الهداية هنا بمعنى اللطف الخاصّ يمنحها للذين جاهدوا في الله واتّبعوا رضوانه فهداهم سبيل السلام. وقد تقدّم ذلك.

١٣- «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا، وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ»^٦.

المشيئة هنا تكوينية - حسبما أسلفنا - أي لو شاء ربّك أن يمنعهم عن المقاتلة منع

١ - البقرة ٥: ٩٣.

٢ - البقرة ٢: ١٠٢.

٣ - راجع «مسألة الأمرين والأمرين» و«اختيارية الإرادة».

٤ - البقرة ٢: ١٢٨.

٥ - البقرة ٢: ١٤٢.

٦ - البقرة ٢: ٢٥٣.

إلجاء لفعل، لكنه تعالى يفعل ما يريد، أي يجعلهم مختارين فيما يشاؤون لحكمة التكليف والاختبار.

١٤- «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ»^١.

تقدم: أن للهدى درجات متلاحقة، وكل درجة فهي بالإضافة إلى سابقتها نور، وبالإضافة إلى لاحقتها ظلمة، حسب درجات النور المتفاوتة. والمؤمن في سيره التصاعدي آخذ دائماً من مرحلة نورانية إلى نور، بحيث لو رجع إليها لكان رجوعاً من نور إلى ظلام، كما هو في الكافر - فعلاً - كذلك، أنه يسير سيراً قهقرياً من نور إلى ظلمة وإلى أظلم وهكذا.

١٥- «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»^٢.

تقدم: أنه بمعنى أنهم لا ينتفعون بهديه تعالى لتوغلهم في الضلال ومرونتهم على العصيان والطغيان. فمنعهم الله لظنهم الخاص بعدم استعدادهم وعدم قابليتهم للاستنطاق من ذلك المنهل الإلهي العذب.

١٦- «نَبِّئْ عَلَىكَ هُدَاهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ»^٣.

أي «قد كُرتَ إنما أنتَ مذكّرٌ نُسبتَ عليهم مصيبتهم»^٤، والآية تسلية للنبي ﷺ وبيان عدم مسؤوليته تجاه عدم قبول دعوته من هؤلاء العتاة الطغاة، حيث هو مسؤول عن البلاغ والأداء. أما التأخير والقبول فهذا شيء لا يمسّه «فإن أعرضوا فما أرسلناك عنهم حفياً إن علىكَ إلاّ البلاغ»^٥.

نعم لو شاء الله أن يهديهم بإلجائهم على الهدى لفعل، لكنه تعالى جعل لهم الاختيار في قبول الدعوة، لحكمة التكليف والاختبار. فالمشيئة على هذا تكوينية ويمكن أن تكون الهداية المقصودة هنا هو التوفيق والتسديد، وقد شاءها الله لعباده المجاهدين في سبيله.

١- البقرة ٢: ٢٥٨.

٢- البقرة ٤: ٢٥٧.

٣- الأنعام ٨٨: ٢٦- ٢٢.

٤- البقرة ٤: ٢٧٢.

٥- النشورى ٤٢: ٤٨.

١٧ - «رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا»^١ طلب للمزيد من التوفيق وتسد يد الخطي نحو الصواب، لئلا ينحرف بهم الهوى ونزعات هذه الحياة الدنيا إلى مهاوي الضلال، فتزيغ قلوبهم عن ذكر الله، فلا يسلموا من شرور الشيطان ووساوسه الخداعة، نستعيد منه إلى الله. ويوضح هذا المعنى قوله تعالى بعد ذلك: «وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ».

١٨ - «وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ»^٢ وهم الذين جاهدوا في سبيل الله ابتغاء وجهه وابتغاء رضوانه، وليس اعتباراً كما زعم الخصم.

١٩ - «رُئِيَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّمَاهَاتِ»^٣ رُئِيَها لهم أنفسهم فرأوها جمالاً وزينة.

على أن في هذا التزيين حكمة ربانية، ولولاه لما عُمِرَت الأرض ولما ازدهرت الحضارة الإنسانية التي طبقت أرجاء العالم وتكاد تسرى إلى جوف السماء. ولانقطع التناسل البشري المتوسّع عبر الساعات والأيام.

نعم حدّد الشارع المقدّس لاستعمالها حدوداً وموازن، إن هم جاوزوها كانت وبالاً وأعقبت آتاءً «إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ»^٤.

٢٠ - «قُلْ إِنْ أِهْدَى اللَّهُ هُدىً لَكُمْ هُدىً هُدىً»^٥ أي الدلالة التي ينبغي السير في ضوءها هي دلالة الله التي جاءت في شرائعه وأحكامه وتكليفاته على يد رسله وأنبيائه. وأمّا الدلالة على غير هذا السبيل فمسلكتها إلى الضلال البعيد «أَفَعَيِّرْ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ»^٦!

٢١ - «قُلْ إِنْ أَعْطَى اللَّهُ بَيْدَ اللَّهِ»^٧ هو التفضل بمزيد التوفيق، وإفاضة الفيوض القدسية، لا يستغيها أحد من سوى الله عزّ شأنه.

٢٢ - «أَفَعَيِّرْ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَإِنَّهُمْ يُرْجَعُونَ»^٨ أي استسلم وخضع. وهذه مقايضة بين عبادة ربّ خضعت له أرجاء الكون وعبادة أصنام يبول عليها العلبان؟!

١ - آن عمران ٨٣.	٢ - آن عمران ٨٣.
٣ - آن عمران ٨٤.	٤ - التغابن ٦٥، ٦٥.
٥ - آن عمران ٨٣.	٦ - آن عمران ٨٣.
٧ - آن عمران ٨٣.	٨ - آن عمران ٨٣.

قال شاعرهم:

أربّ يبول الشعبان برأسه لقد ذلّ من بالث عليه الشعاب
٢٣- «كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ» تقدم أنها هداية توفيق وتسديد
ومزيد لطف وعناية، لا يستأهلها أولئك الذين سعوا في آيات الله معاجزين.
٢٤- «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أي بتوفيقه تعالى وتسديده ومزيد عنايته، بتقوية
إيمان المنتصرين وإرعاب جانبهم.

٢٥- «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ»^٢ نفي لمسؤوليته ﷺ تجاه الدعوة، وتأثيرها في
قلوب القوم «إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَكُلُّ قَوْمٍ هَادٍ»^٣ «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ»^٤ «إِنْ
عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ»^٥.

والأ فالرسول ﷺ مسؤول عن تبليغ الدعوة والبيان: «وَأَنْتَ لَا تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ»^٦.

٢٦- «إِنْ يَسْأَلْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ،
وَيَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ»^٧.

أي أن الحروب لا تستمر على وتيرة واحدة، فربما كانت لهم وربما كانت عليهم،
وإن كانت النصر - على جميع الأحوال وفي نهاية المطاف - مع المؤمنين لأنه تعالى
لا يخذلهم، وهم إن غلبوا أحياناً فهو اختبار لإيمانهم والمزيد من متوبتهم على الصبر
والثبات، وليعلموا أن هذه الحياة منغصة، لا تستمر أحوالها على سواء، فلا ينبغي الركون
إليها، وإنما الهناء الخالص مع الآخرة، وإنها هي التي يجب السعي إليها، ومن ثم قال:
وليعلم... الخ أي ليتبين النابت إيمانه عن الذي يعبد الله على حرف. وقوله: لا يحب
الظالمين، بيان أن ما قد يحصل للكافر من الكثرة له، ليس إكراماً لجانبه، وإنما هو استدراج

٢- آل عمران ٣: ١٢٦.

٤- الرعد ١٣: ٧.

٦- التهودى ٥٢: ٤٨.

٨- آل عمران ٣: ١٤٠.

١- آل عمران ٣: ٨٦.

٣- آل عمران ٣: ١٥٨.

٥- فاطر ٨: ٨٥.

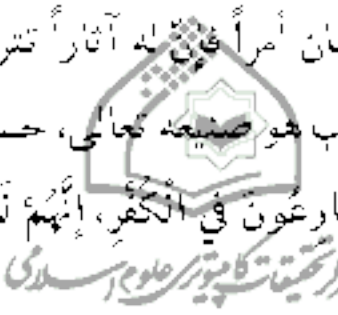
٧- التهودى ٥٢: ٥٢.

له فضلاً عما فيه من المصلحة للمؤمنين. فلم تكن تلك نصرة وحباً للظالم في الحقيقة.

٢٧- «ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ»^١، تبين معناه في الآية المتقدمة. فضلاً عن كونه عقوبة لما بدر منهم من تنازع وفشل ورغبة في حطام الدنيا يوم أحد.

٢٨- وهكذا قوله: «وَأَثَابَكُمْ عَمَّا بِعُمُ»^٢ وقد تقدّم وجه نسبة ما يقع - خارجاً من حوادث ومظاهر - إليه تعالى، حيث إمداده القوى واستمرار الإفاضة عليها عبر الآثات، سنة الله التي جرت في الخلق.

٢٩- «قُلْ إِنْ أَمَرَ كُلُّهُ لَه»^٣ يدلّ على أن الأمور كلها بيد الله، يديرها كيف شاء وفق مصلحته الكبرى الشاملة وهو ربّ العالمين. لكن ذلك لا يستدعي الإيجاب والإلجاء بعد أن كانت المصلحة تستدعي اختيار الناس فيما يراوون، لحكمة التكليف والاختبار. فأنه تعالى جعل من الأمور تترتب بعضها على بعض حسب سلسلة المعاليل التي ركبها في طبيعة الأشياء. فإذا ما فعل الإنسان أمراً فإني له آثاراً تترتب عليه لا محالة فهو بذاته مسؤول عنها وإن كان ذلكم الترتيب هو صنيعه تعالى، حسبما تقدّم تحقيقه.

٣٠- «وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ، إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً، يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لَهُمْ حِظًّا فِي الْآخِرَةِ»^٤  مركز تحقيق وتطوير علوم إسلامية

قالت: الأشاعرة: يدلّ على أنه تعالى هو الذي يريد منهم الكفر وأن يصيروا إلى جهنم!

والجواب: أنه تعالى إنما يريد أن لا يجعل لهم حظاً في الآخرة، بسبب كفرهم وهذا كقولنا: أريد معاقبة فلان لأنه خالف أمري. وإلا فلو كان تعالى هو الذي أراد منهم الكفر لم يصحّ كون الآية تسليّة للنبي ﷺ ولا كونها إنكاراً لادّعاء بمسارعته إلى الكفر! وغاية الأمر أن في الآية تلميحاً إلى استدراجهم على الكفر معاقبة لهم ومعاكسة مع لجأهم مع الحق.

٢- آن عمران ٨٣-٨٤.

٤- آن عمران ٨٣-٨٤.

١- آن عمران ٣-٤.

٣- آن عمران ٣-٤.

٣١ - وهكذا قوله: «وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّيهِمْ خَيْرٌ لَّذَنُفْسِهِمْ، إِنَّمَا كُنَّا نَكُرِّدُوا وَإِنَّمَا»^١ أيضاً استدراج عقوبة على إصرارهم في الغي والعدا.

واللام في «ليزدادوا» لام العاقبة، كما في قوله: «فَأَنفَقْتَ آلُ فِرْعَوْنَ نِيكَونَ لَهُمْ عَذُوبًا وَحَزَنًا»^٢ أي يكون أثر هذا الاستدراج هي الزيادة في الإثم والكفر. وسبحت عن مسألة «الاستدراج» في فصل خاص.

٣٢ - «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ بَلِ اللَّهِ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ»^٣ استدلت الأشاعرة بهذه الآية على أن الإيمان ليس اختيارياً، وإنما هو فعله تعالى يجعل من يشاء مؤمناً ومن يشاء كافراً.

والجواب: أن التزكية - هنا - إخبار عن طهارة النفس ومدح بحسن الأحوال فلا ينبغي لأحد أن يخبر عن نفسه بحسن النية وطيب السيرة، بل الله هو الذي يعلم الخبيث من الطيب.

٣٣ - «أَتُرِيدُونَ أَن تَهْتَدُوا مَن أَضَلَّ اللَّهُ وَمَن يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا»^٤ والإضلال - هنا - خذلان وعقوبة عاجلة على إجماعهم في الكفر، بدليل صدر الآية «فَمَا نَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فُتِنَينَ وَاللَّهُ أَرْكَمُهُمْ بِمَا كَسَبُوا»^٥

٣٤ - «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَطَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ»^٦ المشيئة هنا تكوينية، ولم يردها الله بشأن هذه الحياة فيما يخص باب التكليف والتمحيص والاختبار.

٣٥ - «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا، ثُمَّ أَرْدَادُوا كُفْرًا، لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُمْ سَبِيلًا»^٧ تمسك بها الأشعري على أنه تعالى أضل الكافر ولم يهده السبيل.

والجواب: أن هذه المعاودة على الكفر واللعب بأمر الدين، هو الذي جعلهم بمعزل عن جادة الهدى والطريق الوسطى، فلم يهتدوا إلى سبيل السلام، وحرموا غثرانه تعالى واستحثوا الخذلان.

١ - اقتضص ٥٨: ٨.

٢ - آل عمران ٣: ١٧٨.

٣ - التوبة ٤: ٨٨.

٤ - التوبة ٤: ٤٩.

٥ - التوبة ٤: ١٣٧.

٦ - التوبة ٤: ٩٠.

٣٦ - «فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ، بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا».^١

تقدم أن الطبع والختم على القلوب كناية عن استغرازهم لقبول الحق، فكأنهم وقبول الحق شيان متنافران أحدهما عن الآخر. وهي حالة جمود نفسي تحصل على أثر الانهماك في الفساد والإصرار على الكفر والظن «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»، ومن ثم علل الطبع بكفرهم. وستكلم عن الطبع والختم في فصل قادم.

٣٧ - «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ، وَنَكِبَ يُرِيدُ لِيُظْهِرَ كُمْ وَزَيْمَ نِعْمَتِهِ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ».^٢

الإرادة - هنا - تشريعية. ومن ثم قد تتخلف عن المراد، حسبما أسلفنا البحث عنها.^٣
٣٨ - «فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ نَعَثَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً».^٤ قالت الأشاعرة: ومعلوم من قسوة قلوبهم أنه بالكفر، فإذا كان الله قد جعلها قاسية فقد خلق فيها الكثير.

والجواب: أن هذا القساة والجفاء إنما كان على أثر ذلك الملجأ والعناد مع الحق، وقد عبّر عن هذه القسوة في مواضع أخر من القرآن بالختم والطبع وفي غلاف وأمثال ذلك من تعابير، كلها تنم عن حالة نفسية جافية كانت لليهود، هم أوجدوها لأنفسهم بعد إعراضهم عن الحق وإصرارهم على الباطل.

أما النسبة إلى الله فقد تقدم أنها باعتبار أنه تعالى أقدرهم على رفض الحق كما أقدرهم على القبول، لحكمة التكليف والاختبار، فرفضوه باختيارهم، لا أنه تعالى أجبرهم على الرفض أو أراد منهم الكفر، سواء بإرادة تكوينية أم بإرادة تشريعية. لأن ذلك يتنافى وتوجيه ذلك الإنكار والذم إليهم بالذات.

ومعنى الآية: أنهم نقضوا الميثاق وخالفوا عهد ربهم، فلعنهم وأبعدهم عن رحمته، ومن ثم قست قلوبهم فجعلوا يحرفون الكلم عن مواضعه بهتاناً وزوراً.

١ - المائدة ٥٠.

٢ - المائدة ٦٥.

٣ - المائدة ٥٣.

٤ - راجع «إرادة تكوينية وإرادة تشريعية».

٣٩ - وعلى هذا النمط جاءت الآية التالية بشأن النصارى: «وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ، فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^١.

أي بما أنهم تركوا شريعة الله المستقيمة، ونبدوا منهاجهم التوحيدي، أخذت دواعي الاختلاف والتكالب على حطام الدنيا، تدب في أعراقهم وترسب جذوره في أعماقهم، حيث مختلف النزعات والأهواء «فَإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ»^٢ ووجه النسبة إليه تعالى هو الوجه في الآية المتقدمة.

٤٠ - «وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ، لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ»^٣.

هؤلاء هم الذين عاندوا الحق وأخذوا في اتجاه معاكس للإنسانية، ومن ثم ابتعدوا عن معالم الهدى وعن المنهج المستقيم فتحملوا خزي الحياة واستحقوا سوء العذاب. بدليل صدر الآية: «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَنبِيَائِهِمْ وَلَمْ يَأْمَنُوا بِقُلُوبِهِمْ»^٤ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ نَكْذِبُ سَمَاعُونَ يَقُومُ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِتُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ»^٥.

والفتنة هي العقاب الصارم «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْسُونَ»^٦ أو الامتحان بالتكليف «إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ»^٧.

فمعنى الآية: إن من يرد الله أن يعاقبه لمعاندته للحق ولسوء أعماله الهدامة، فلن تملك له من الله شيء، إنهم ممن استحقوا العذبان وسوء العذاب.

٤١ - «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ»^٨.

المشيئة في الآية تكوينية، ومن ثم لم يشأها، لمنافاتها لحكمة التكليف والاختبار

١ - يونس: ١٠، ٣٦.

٢ - المائدة: ٥، ١٤.

٣ - الأنبياء: ٥١، ١٣.

٤ - المائدة: ٥، ٤١.

٥ - المائدة: ٥، ٤٨.

٦ - الأنعام: ٧، ١٥٥.

يدلّ على ذلك نفس التعليل الوارد في الآية «ونكن نبيلوكم» أي لم يشأ الإلجاء على الإيمان لغرض الاختبار. ولذلك عقّبها بالأمر - وهي إرادة تشريعية - بالاستباق إلى الخيرات.

٤٢ - «قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوتَةً عِنْدَ اللَّهِ، مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْهَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ، أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ».^١

قالت الأشاعرة: تدلّ الآية على أنّه تعالى هو خلق من عبد الطاغوت وجعله كذلك. والجواب: أنّ ذلك عقوبة على كفرهم ولجاجهم مع الحق، ومداومتهم على الدسائس الفسّاقة، فخذلهم الله وأخزاهم وسلّبهم الشعور بموقفهم الإنساني الكريم، فذلّوا وابتذلت شخصيتهم المنحطة، وإذا هم أمة منشورة فاقدة لحقوقها الأُممية، داخلّة في طاعة أمم أخرى، متحمّلة نير المذلّة عبر الحياة. الأمر الذي هو من أشدّ العقوبات التي أصابت اليهود طول التاريخ ولا يزال. إنهم اليوم أصبحوا أمة صمّاء في يد طواغيت الأرض يعتون بهم كيف شاءت أهواؤهم الخبيثة في العيث والفساد.

هذا هو تفسير «عبد الطاغوت» بشأن اليهود العنود. وهي معجزة قرآنية خالدة.

٤٣ - «وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا».^٢ قالوا: إنّها تدلّ على أنّ القرآن يبعث على كفر كثير من المكلفين.

والجواب: أنّ المعنى: أنّهم يزدادون كفراً وطُغياناً غيظاً وحسداً، عندما يرون من رواج هذا الدين وازدهار شريعة سيّد المرسلين «وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا».^٣ «وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَظِيمَكُمْ الْأُنَاسِلَ مِنَ الْغَيْظِ، قُلْ مَوْتُوَا بِعَظِيمِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ».^٤

٤٤ - «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوهَا».^٥ وقد مرّ نظيرها، وأنها كناية عن القسوة والجفاء الذي مرّنا

١ - المائدة ٥: ٦٤.

٢ - آل عمران ٣: ٧٧.

٣ - المائدة ٥: ٦٤.

٤ - الإسراء ١٧: ٨٢.

٥ - الأنعام ٦: ٢٥.

عليه حتى صار كالطبع لهم. بدليل الآية بعدها: «وَهُمْ يَهْتَوُونَ عَنْهُ وَيَسْأُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ»^١ ولو كان ذلك من فعله تعالى لما صح هذا التعبير والتوبيخ اللاذع.

٤٥- «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ»^٢ تقدم أن المشيئة هنا تكوينية، أما المشيئة التشريعية فقد شاء الله أن يكونوا جميعاً على الهدى، حيث أرسل رسوله إلى كافة الناس ووجه دعوته إلى الجميع.

٤٦- «وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ. مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٣ أي كأنهم خشب مسندة لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون. ومن ثم حرّموا توفيق هدايته تعالى التي خصّها الله لمن سعى إليه واستهدى لده. فهذا هو الذي يشاء الله أن يجعله على صراط مستقيم، أمّا الذي أعرض وتولّى فهو الذي يشاء الله أن يضلّه أي يخذله، حيث هو مهتد لنفسه سبب هذا الخذلان «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ»^٤.

٤٧- «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ»^٥ أي خذلكم وترككم في ظلمات الغيّ تعمهون، على أثر هذا اللجاج والعناد الذي اتخذتموه تجاه وضع الحق الصراح. وقد تقدم الكلام في محله.

٤٨- «وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ»^٦ كان يقرب فقراء المسلمين من نفسه ويلتزم مجالستهم، وقد شق ذلك على أشراف العرب، فألزمهم الإسلام بترك أمثاله هذه النزعات الجاهلية، وكان ذلك امتحاناً لمبلغ رضوخهم لتعاليم الإسلام، غير أن جماعة ممن تمكن في قلوبهم حميّة الجاهلية الأولى، ولم يستطيعوا الانتقال عن حبال الشيطان، كانوا لا يزالون يترفعون عن مجالسة فقراء المسلمين، ويقولون: أهؤلاء من الله عليهم بالإسلام وبالهدى من بيننا؟! وعليه فاللام في الآية للعاقبة، لا للتعليل.

١- الأنعام: ٦، ٣٥.

٢- الأنعام: ١٠٨، ٣٦.

٣- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٤- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٥- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٦- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٧- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٨- الأنعام: ٦، ١٠٨.

٤٩- «وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا». ^١ قالت الأشاعرة: الآية تدلّ على أنه تعالى يجوز أن يشاء الشرك والكفر!

والجواب: أن إبراهيم عليه السلام استثنى من عدم مخاوفه، فإنه لا يخافهم ولا يهاب آلهتهم، معتقداً أنهم لا يضرّونه شيئاً. إلا أن يشاء الله فيأذن في إضراره كما في آية السحر. ٥٠- «وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ». ^٢ إنها هداية توفيق وتسييد «إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى». ^٣

٥١- «ذَلِكَ هُدًى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ». ^٤ أيضاً كذلك.

٥٢- «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ». ^٥ تقدّم أن لاعموم في الآية بحيث تشمل أفعال العباد، وإنما تعني أعيان الموجودات، كلّها مخلوقة لله تعالى، وعلى تقدير شمولها للأفعال أيضاً، فهو خلق تقدير وتدير، أو بمعنى الإيجاد، لكن تبعاً لإرادة العبد حسبما تقدّم تفصيله. ^٦ ٥٣- «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا». ^٧ إنها مشيئة تكوين لم يشأها الله لدار التكليف والاختبار. وقد تقدّم الكلام في ذلك.

٥٤- «كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ». ^٨ أي زينت لهم أنفسهم وزين لهم الشيطان أعمالهم. وأما الاستناد إليه سبحانه فلما تقدّم بيانه من إسناد كل ما يقع في الوجود إلى الله، حيث إقداره وإمداده للقوى الفاعلة في هذه الحياة. وأخيراً فإنّ هذا التعبير حكاية عن الاستدراج الذي هو عقوبة عاجلة للكافر المعاند المتماذي في الغي والضلال.

٥٥- «وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَعْدَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ». ^٩ خذلان للكافر المعاند على أثر لجأه مع الحق.

١- الأنعام: ٨٧.

٢- الأنعام: ٨٨.

٣- راجع: «مسألة الأمر بين الأمرين» وإرادة الله التعادله.

٤- الأنعام: ٨٨.

٥- الأنعام: ٨٠.

٦- التكليف: ١٨، ١٣.

٧- الأنعام: ١٠١.

٨- الأنعام: ١٠٧.

٩- الأنعام: ١١٠.

٥٦- «مَا كَانُوا يَتُوبُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ»^١ تيسر للنبي ﷺ وإخبار عن ذلك الجفاء الذي انطوت عليه قلوبهم القاسية عن ذكر الله. وأما المشيئة فيها فتكوينية، المتنافية مع التكليف الاختياري الذي هو تمهيد للاختبار.

٥٧- «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا»^٢ تسلية للنبي ﷺ وإخبار عن ابتلاء الأنبياء السلف - أيضاً - بأعداء الداء، فصبروا وثبتوا على دعوة الحق. ووجه الاستناد إليه تعالى ما تقدم برقم: ٤ وسميحيه نظير الآية برقم: ١٧٨.

٥٨- «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ»^٣ أي بالإلجاء المتنافي مع الاختيار في التكليف.

٥٩- «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَجْرُمًا لِيَمَّكُرُوا فِيهَا»^٤ اللام في الآية للعاقبة، كما في قوله تعالى: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَتَكُونُوا لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا»^٥ ومعنى الآية: أن الأوضاع القائمة في المجتمعات البشرية غير المهدبة، جعلت من الناس طبقة أكابرهم يستغلون موارد طبقة الأصاغر ظلماً وإجراماً، ويحتالون في الاستحواذ على مشاعر الناس وإيقاعهم في الجهل والضلال، غير أن الظلم لا يدوم وسيدور عليهم الحق من حيث لا يشعرون «سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ»^٦ وإلا فلو كانت اللام للغاية لضافت الآية مع آية الذلوبات: ٥٦. وتلك محكمة، ومن ثم يجب تأويل هذه على حسابها.

٦٠- «فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشُرْ حَـدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ. وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ حَـدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ»^٧

الهداية والإضلال في الآية: توفيق وخذلان، ومن ثم جاء التعقيب بقوله: «كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ النُّجَسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ».

«وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى»^٨ «فَلْيَا زَاغُوا أَرَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»^٩

١- الأندام: ٦، ١١٦.

٢- الأندام: ٦، ١١٦.

٣- الأندام: ٦، ١١٦.

٤- الأندام: ٦، ١١٦.

٥- الأندام: ٦، ١١٦.

٦- الأندام: ٦، ١١٦.

٧- الأندام: ٦، ١١٦.

٨- الأندام: ٦، ١١٦.

٩- الأندام: ٦، ١١٦.

١- الأندام: ٦، ١١٦.

٢- الأندام: ٦، ١١٦.

٣- الأندام: ٦، ١١٦.

٤- الأندام: ٦، ١١٦.

٥- الأندام: ٦، ١١٦.

٦- الأندام: ٦، ١١٦.

٧- الأندام: ٦، ١١٦.

٨- الأندام: ٦، ١١٦.

٩- الأندام: ٦، ١١٦.

٦١ - «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ». أي بالإلجاء المتنافي مع الاختيار في التكليف.

٦٢ - وهكذا قوله تعالى: «فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ».^١

٦٣ - «قَالَ فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ». قال الأشعري - مدافعاً عن

أخيه -: «أنه تعالى هو أغوى إبليس وأوقعه في المعاصي، دليلاً على أن الكفر والعصيان من فعله تعالى وإرادته، وقد تقدم نقل ذلك عنه في «مذاهب سلفية - الأشعرية والمجبرية».

والجواب: إن الغي جاء بمعان: الخيبة، الحرمان، حلول المضار، الهلاك، الضلال، الجهل عن فساد عقيدة. وقد استعمل في القرآن بكل هذه المعاني، وفي كل موضع أريد معنى غير ما أريد من المواضع الأخر، وليس هنا مجال تفصيل.

ومما جاء بمعنى الخيبة والحرمان، شاهد لهذا الموضع، قول المرقش الأصغر في

قصيدة مطلعها:

ألا يا أسلمي لا حرم لي اليوم فاطماً
إلى أن يقول:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره
أي من يخيب في عيشه أيضاً يجد من يلومه.

وهكذا في الآية الكريمة يكون المعنى: ربّ بما خيبتني وحرمتني من فيض قدسات وطرقتني من بابك، بسبب التكليف الذي كلفتني به بشأن آدم وحسبته شاقاً على نفسي فعصيتك وخالفتك، فكان ذلك سبباً لهذا الحرمان والمحنة الأبدية، سأقوم بمقابلة المثل بشأن آدم وذريته، وأدبر لهم المكائد كي أحرّمهم من رحمتك وأبعدهم عن بابك.

٦٤ - «فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ»^٢ الهداية هنا هو التوفيق والمزيد من

التسديد يختص به أولئك الذين جاهدوا في الله سعيًا وراء لقائه الكريم. وأمّا الفريق الآخر فهم الذين استحقوا الخذلان واستوجبوا لأنفسهم الخيبة والحرمان.

٢ - الأنعام: ٦٤٩.

٤ - الأنعام: ٧، ٣٠.

١ - الأنعام: ٦٧، ١٣٧.

٣ - الأنعام: ١٦، ١٧.

٦٥ - «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ»^١ عناية ربانية يمنحها الباري تعالى بشأن المؤمنين حقاً، والذين اهتدوا زادهم هدى.

٦٦ - «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ»^٢ المراد من الأمر هنا: شؤون التدبير والتقدير. بدليل تمام الآية: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ، يُعْطِي النُّجُومَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثاً، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ»^٣ فبعد أن ذكر خلق العالم ذكر تدبير شؤونه المختلفة، فقال: ألا له الخلق والأمر. ومن ثم ناسب التعقيب بذلك المدح اللائق «تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ».

٦٧ - «قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا، أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ. قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِباً إِنَّ عُدُنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا. وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا، وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً. عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا»^٤.



في هذه الآية مواضع من الكلام:

الأول: «بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا». ما هذه الشجيرة؟

الثاني: «وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا» دليل على سلب قدرة العباد على الكفر والإيمان، وإنما هم ملجأون على الدخول في الكفر أو الإيمان!

الثالث: «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا». ما هذا الاستثناء؟

والحل: أنه تعالى نجاههم من الضلال بهدى التشريع أولاً ثم بهدى التوفيق والتسديد، بعد أن أبدوا استعدادهم لمزيد عنايته تعالى. «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٥.

وأما الذي منعهم من العود إلى الضلال، فهو الوازع النفسي وشهادة وجدانهم الصريح، إذ من وضع لديه الحق وشاهده بعيان، لا يمكنه مخالفة ضميره إذا كان مستحزراً عن

٢ - الأعراف ٧: ٥٤.

٤ - الأعراف ٧: ٨٨، ٨٩.

١ - الأعراف ٧: ٤٣.

٣ - الأعراف ٧: ٥٤.

٥ - الأعراف ٧: ٤٣.

وشائج الانحراف وحب التقليد الأعمى. إذ كيف يمكن لإنسان حر العقيدة والاختيار، وقد لمس الحقيقة ووجد الطريق إلى سعادة الحياة، أن يتركها وينعطف إلى مهاوي الضلال؟! «وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ». ومن ثم قالوا: «قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ»!

نعم، إلا أن يشاء الله العود ظاهرياً، عن إكراه عليهم أو اتقاء شرور الأعداء. قال تعالى: «لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ. وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً». ومن ثم أحالوا حكم ذلك إلى سعة علمه تعالى بمصالح الأمور ودقيق حكمته في التكليف. «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا، وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً».

لكنهم في واقع ضميرهم كانوا يتوقعون النصر من الله والنجاة الكاملة من براتن أهل الزيغ والضلال «عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا، رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ». وكان الله قد وعد المؤمنين حقاً بالفتح والظفر في نهاية المطاف «كَتَبَ اللَّهُ لأَعْيُنِنَا إِنْ رَزَقْنَاهُ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ». فكان منبعت قوتهم في المقاومة تجاه أهل الشرك والإلحاد. وهنا نكتة أدق: إن من أدب العبد العارف بموقف مولاه الجليل، أن لا يقطع في أمر إلا إذا علقه على إرادة مولاه، حتى ولو كان واقفاً على جللي الأمر. وهكذا الأنبياء لم يبرموا في كلام قاطع إلا وقد أحالوه على مشيئة الله جل شأنه. «وَلَا تَقُولَنْ نَشْيءٌ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَاً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ».

٦٨ - «ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ». قالت الأشاعرة: إنها دليل على أنه تعالى هو

الفاعل للمحسنات والسيئات، وإلا لم يصح التبديل منه.

والجواب: أن السيئة والحسنة - هنا - هو المجدب والرخاء، بدليل الآية قبلها: «وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالنَّاسِ وَأَنضَرْنَا لِعَنَهُمْ يَظْهَرُونَ». والآية بعدها:

١ - الزمر ٣٩، ٣٧.	٢ - أن عمران ٣، ٢٨.
٣ - الأعراف ٧، ٨٩.	٤ - الصافات ٥٨، ٢٦.
٥ - التكوير ١٨، ٢٣، ٢٤.	٦ - الأعراف ٧، ٩٥.
٧ - الأعراف ٧، ٩٤.	

«وَنُورٌ أَنْ أَهْلَ النَّفَرِ آمَنُوا وَاتَّقُوا نَفَعْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»^١.

٦٩ - «تِلْكَ النَّفَرِ نَقَضَ عَنْكَ مِنْ أَتْبَاعِهَا، وَتَقَدَّ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ، فَمَا كَانُوا يَؤْمِنُونَهَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ، كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ»^٢. قالوا: هذه الآية دليل على أنه تعالى هو المانع من الإيمان.

ولكن الآية قبلها تفند هذه المزعومة: «أَوَّلَ لَمْ يَهْدِ يَلْذِينَ يَرْتَوُونَ الْأَرْضَ مِنْ تَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ تَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ»^٣. حيث كان هذا الطبع أثرًا طبيعيًا لتلك الذنوب التي اقترفوها، وقد أحاطت بهم خطيئتهم حجابًا مانعًا عن إدراك الحق فهم لا يسمعون.

وقد تقدم أن الطبع: قسوة في القلب تحصل على أثر الإصرار على الذنب، ومن ثم حرمان عن لطفه تعالى الخاصة، وخيبة عن فوضه القدسية، وخذلان في نهاية المطاف. ٧٠ - «سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ»^٤. إنه صرف خذلان على أثر معاندة الحق والإصرار على اللجاج. بدليل ما بعدها: «وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا، وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ».

٧١ - «إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ»^٥. الفتنة - هنا - امتحان واختبار. وبذلك يتضح مصير المهتدي عن الضال، فالذين اهتدوا زادهم الله من فضله، والذين غوا خذلهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون. هذا هو معنى الآية الكريمة الظاهر، فلا موضع فيها لتسبب القوم.

٧٢ - «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^٦. هذه هي الهداية

١ - الأنعام ٧: ٩٦.

٢ - الأنعام ٧: ١٤٦.

٣ - الأنعام ٧: ١٧٨.

٤ - الأنعام ٧: ١٠٠.

٥ - الأنعام ٧: ١٤٥.

بمعنى التوفيق والتسديد. كما أنَّ الإضلال هنا الخيبة والخذلان، بعد إتمام الحجّة عليهم بالتبليغ والدعاء. وقد تقدّم ذلك غير مرّة.

٧٣ - «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ»^١ تقدّم أنَّ اللام هنا للعاقبة، مثلها في قوله تعالى: «فَأَنْتَقِطُهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا»^٢.

٧٤ - «وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَأُمَلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ»^٣.

سنبحت عن معنى الاستدراج الذي هو خذلان للكافر المعاند، على أثر إيجاده مع الحقّ وصموده على الغي والضلال.

٧٥ - «مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^٤. لأنّ الذي خذله الله فلم يوفقه في سبيل الهدى - على أثر جموحه عن قبول الحقّ الصراح - لا يجد من يهديه إلى السبيل أبدًا. «فَإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ»^٥.

«وَإِنْ يَحْدُثْكُمْ فَنٌ ذَا الَّذِي تَنْصُرُونَ مِنْ بَعْدِهِ»^٦. «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ (أي من استحقّ الضلال بسوء اختياره) وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ»^٧.

٧٦ - «قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ»^٨. احتضنت الأشاعرة هذه الآية دليلًا على عدم قدرة العباد على خير أو شرّ، لا يستطيعون شيئًا، وهم المغلوبون على أمرهم تحت إرادة الله الغالبة!

والجواب: أنَّ النفع والضرر في الآية عبارة عن الصحة والسقم والسلامة عن الحادثان والآفات، فلا يملك أيّ إنسان مصيره الحتم في ثنايا ركب الحياة، إمّا إلى سلامة أو ابتلاء. «وَمَا أَدْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ»^٩.

١ - الأعراف ١٧: ١٧٩.

٢ - الأعراف ٧: ١٨٣.

٣ - يونس ١٠: ٣٦.

٤ - النحل ١٦: ٣٧.

٥ - الأحقاف ٤٦: ٩.

٦ - الأعراف ١٧: ١٧٩.

٧ - القصص ٢٨: ٨.

٨ - الأعراف ١٧: ١٨٦.

٩ - آل عمران ٣: ١٦٠.

١٠ - الأعراف ١٧: ١٨٨.

كانت العرب تزعم من لوازم النبوة هو العلم الذاتي بالغيب^١ ومن ثم سألوا النبي ﷺ عن الساعة أيان مرساها؟ فجاءهم الردع عن هكذا اقتراح جاهلي: «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُ بِثَوَاقِفِهَا إِلَّا هُوَ، ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَعَثَ يَسْأَلُونَك كَأَنَّكَ خَافِيُ عَلَيْهَا (أي خبير بها) قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (هذا الاختصاص). قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا (في آجلها) وَلَا ضَرًّا، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ (من صلاح كل إنسان) وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ نَقُومُ يُؤْمِنُونَ»^٢.

٧٧- «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»^٣ أي النصر للمبدأ الحق وغلبة الحجة الظاهرة، لا يكون إلا بتوقيفه تعالى وتسديده الخطى نحو الصواب.

والآية نزلت بشأن وقعة بدر، أولى غزوة في الإسلام، حيث خشي المسلمون ضعف جانبهم تجاه قوة المشركين، فاستجاب الله لهم بالإمداد بألف من الملائكة مردفين. فكانت الغلبة مع المسلمين. وربما ظن بعضهم أن الملائكة باشرت القتال، في حين أنها نزلت لتبعث في نفوس المسلمين القوة والاطمئنان ليقع النصر والظفر على يدهم هم. أما الملائكة فلم تكن سوى منبعث الكائنات والاطمئنان النفسي للمسلمين. «إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا، سَأُنْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ»^٤.

إذن لم يكن الغرض من نزول الملائكة سوى بعث روح الإيمان في نفوس المسلمين وخلق البشرى في قلوبهم «وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَنَتَّظِمَنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ»^٥ أما واقع النصر فكان من عند الله بتقوية إيمانهم وإلقاء الروح في نفوس المشركين «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»^٦.

و الخلاصة: إن الذين باشروا القتال هم المسلمون، وكاد الإحساس بالضعف يكسر

١- الأنبياء النظام والأنفة التكرام ﷺ إنما يعلمون الغيب بالإفاضة من واهب الغيب، «عَالِمُ الْغَيْبِ لَا يَنْذِرُ عَلَىٰ عَرَفٍ أَحَدًا إِلَّا

مَنْ أَرْغَىٰ مِنْ رَسُولٍ» النجى ٢٦، ٢٧.

٢- الأعراف ١٧، ١٨، ١٨٨.

٣- الأنفال ٨، ١٢.

٤- الأنفال ٨، ١٠.

٥- الأنفال ٨، ١٠.

من جانبهم، لولا أن الله أيدهم بالوعد بالنصر، وتقوية جانبهم بما ازدادوا تباتاً وإيماناً وثقة بالله، الأمر الذي ضمن لهم النصر والظفر، تجاه المشركين ذوي النفوس المضطربة غير المعتمدة إلى ركن وثيق. «وَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ»^١.

وعليه فحقيقة النصر من الله هو توفيقه وتسديده بخلق الثقة والاطمئنان وبعث قوة الإيمان، ليقع النصر على يد المسلمين أنفسهم.

٧٨- وهكذا جاء قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ. وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ

رَمَى»^٢.

حيث المسلمون بأنفسهم - لولا تأييده تعالى وتوفيقه بخلق الثقة في النفوس وتقوية الإيمان - لم يستطيعوا المقاومة تجاه شوكة المشركين. فإثماً وقع النصر والظفر للمسلمين بحوله تعالى وقوته، أولاً بشري بزول النصر. ثانياً بالربط على القلوب وتثبيت الأقدام. ثالثاً بإلقاء الرعب في قلوب الكفار.

وجاز إضافة فعل العبد إلى الله، إذا وقعت بتيسيره تعالى وألطافه ورعايته الخاصة. وقد روي أن النبي ﷺ ناول كفاً من الحصص ذلك اليوم فحشى بها وجوه القوم وقال: «شاهت الوجوه، شاهت الوجوه». فما بقي أحد من المشركين هناك إلا امتلأت عينه من تلك الحصص، الأمر الذي أوهى قلوبهم ووهن من عزائمهم فكان النصر حقاً للمسلمين بإذن الله العزيز الحكيم.

فلم يكن ذات الرمي الذي رماه رسول الله ﷺ ممّا يوجب هزيمة المشركين، لولا تأييده تعالى بألطافه الخاصة. فقد صحّ إسناد الرمي المؤثر إلى الله عزّ شأنه، لأنه تعالى هو الذي جعل فيه ذلك الأثر الباهر العظيم.

٧٩- «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ نَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ»^٣. تعلّقت

الأساعرة بهذه الآية دليلاً على أنه تعالى هو منع الكفار من الإيمان!

٢- الأنفال: ٨، ٧٧.

١- الأنفال: ٨، ١١.

٣- الأنفال: ٨، ٢٤.

والجواب: أن الآية تبدأ بقوله تعالى: «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ. وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ...»^١

هذا تشبيه لحالة المشركين التعنتية المستمرة، المتوغلّة في الغي والضلال، فلا ينفعهم نصيح الناصحين. إذ خطيئاتهم قد أحاطت بهم، فلا تدع مجالاً لتسرّب وعظ أو إرشاد في قلوبهم القاسية.

إنّ حالتهم السلبية أسوأ من حالة الدواب. إنهم جعلوا من أنفسهم الصمّ البكم فهم لا يعقلون شيئاً أبداً. إنهم منذ بدء أمرهم أخذوا في اتجاه معاكس لمنهج الهدى والصلاح، فحسروا عنايته تعالى وطاقفه الخاصة بالمؤمنين المسترشدين.

وخلاصة معنى الآية: إنّ هؤلاء الكفار الملحدين قد أفسدوا استعداداتهم الفطرية للتلقّي والاستجابة فلم يفتح الله عليهم ما أغلقوا هم من قلوبهم، وما أفسدوا هم من فطرتهم، ولو جعلهم الله بحيث يسمعون دعوة الحق ويعون حقيقة ما يدعون إليه، ما فتحوا قلوبهم له ولا استجابوا لما فهموا من حقيقته.

«وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا» أي منذ البدء الذي يدعون إليه «لَأَسْمَعَهُمْ» أي للطف بهم بعنايته الخاصة «وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ» أي ولو جعلهم بحيث يفهمون حقيقة الدعوة، والحالة هذه، لأرغبه لهم في الهدى، وتشمّر نفوسهم من ذكر الله، بسبب إفساد استعداداتهم الفطرية «لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ».

٨٠- «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ بِأَحْيَايُكُمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ، وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ»^٢.

هذه الآية الكريمة وقعت موضع نقاش حاد بين أهل الجبر (الأشاعرة) وفريق الاعتزال، وهي من جلائل الآيات القرآنية ودقّها تعبيراً عن موقف الدعوة الإسلامية الضافية، تجاه الحياة البشرية المليئة بالأكدار.

هذه الآية تجعل من شريعة الله نبضة الحياة العليا السعيدة، التي هي منشودة

الإنسانية الكريمة، في صميم واقعها الأصيل. وإنها هي الحياة الحقيقية إذا ما تتبعتها النفوس واستسلمت لقيادتها الحكيمة. أمّا معاكسة هذا الاتجاه فيهددها خطر الانعطاف إلى تيه الجهل والضلال، وسقوط فاضح عن مقام الإنسانية الرفيعة.

غير أن الأشاعرة بالذات أعشى أعينهم بريق هذا المعنى اللامع فحاولوا تحريره إلى ما يلائم ومذهبهم في الجبر. الأمر الذي جعل من الآية غريبة المفاد عمّا اكتنفها من صدر وذيل.

قال الفخر الرازي: يختلف تفسير الآية بحسب اختلاف الناس في الجبر والتقدر. أمّا القائلون بالجبر، فقال الواحدي - حكاية عن ابن عباس والضحاك -: يحول بين المرء الكافر وطاعته، ويحول بين المرء المطيع ومعصيته. فالسعيد من أسعده الله، والشقي من أضله. والقلوب بيد الله يتقلبها كيف يشاء. فإذا أراد الكافر أن يؤمن، والله تعالى لا يريد إيمانه، يحول بينه وبين قلبه. وإذا أراد المؤمن أن يكفر، والله لا يريد كفره، حال بينه وبين قلبه.

قال الفخر - تعقيباً على ذلك -: وقد دللنا بالبراهين العقلية على صحة أن الأمر كذلك. وذلك لأن الأحوال القلبية إمّا العائد والإرادات والدواعي - ثم أخذ في الاستدلال على أنها جميعاً خارجة عن اختيار العبد - وقال أخيراً: فتعين أن يكون فاعل الاعتقادات والإرادات والدواعي هو الله تعالى. قال: فنص القرآن دلّ على أن الأحوال القلوب من الله، والدلائل العقلية دلّت على ذلك، فتبت أن الحق ما ذكرناه وبهذه السفسطة المنضوحة حاول إثبات مذهب الجبر الأشعري.

ونحن سنبحث عن مسألة «السعادة والشقاء» في فصل قادم. وعمدة ما استند إليه الفخر استدلالاً في هذا المجال، هو نظرية: «لا اختيارية الإرادة» حسبما تقدّم منهم: أن الإرادة وإن كانت هي الملاك لاختيارية الأفعال الصادرة عن اختيار العباد، غير أن الإرادة بذاتها ليست باختيارية، وإلا لزم سبق إرادة أخرى فتتسلسل! وقد أجبنا عن ذلك

٢ - في «اختيارية الإرادة».

١ - التكميل الكبير، ج ١٥، ص ١٤٧-١٤٨.

بأن اختيارية الإرادة كملوحة الملح ذاتية، وأما غيرها فلا بد أن تنتهي إليها، فراجع.
هذا جل محاولة الأشاعرة، وفي مقدمتهم متفلسفهم ولا سيما إمام المشككين في
التحريف بهذه الآية الكريمة. أما غيرهم ممن تخلوا عن تساويل الأشعري بالذات، أو
كانوا في اتجاه معاكس معهم في الرأي والاختيار، فلهم في تفسير الآية أنظار دقيقة،
وربما آراء نيرة، نذكر منها الأهم: -

١- إن من سنة الله الحيلولة بين المرء وقلبه، الذي هو مركز الوجدان والإدراك، ذي
السلطان على إرادته وعمله. وهذا أخوف ما يخاف منه المتقي على نفسه، إذا غفل عنها
وفرط في جنب ربه. كما أنه أرجى ما يرجوه المسرف عليها إذا لم يبأس من روح الله فيها.
فهذه الجملة أعجب جمل القرآن، ولعلها أبلغها تعبيراً، وأجمعها لحقائق علم النفس
البشرية، وعلم الصفات الربانية، وعلم التربية الدينية، التي تعرف دقائقها بما تنمره من
الخوف والرجاء.

فبينما زيد يسير على سبيل الهدى، ويثني طرق الضلالة الموصلة إلى مهاوي الردى،
إذا بقلبه قد تقلب بحسوف هوى جديد، يميل به عن الصراط المستقيم، من شبهة تزعر
الاعتقاد، أو شهوة يغلب بها الغي على الرشاد، فيطبع هواه ويتخذة إلهه من دون الله
«أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا»^١ على أنه فيه مختار، فلا جبر ولا
اضطرار.

ويقابل هذا من الحيلولة ما حكى بعضهم عن نفسه، أنه كان منهمكاً في شهواته
ولهو، تاركاً لهداه وطاعة ربه. فنزل يوماً في زورق مع خلان له في نهر دجلة للستره،
ومعهم النبيذ والمعارف فبينما هم يعزفون ويشربون، إذ التقوا بزورق آخر فيه تال للقرآن
يرتل سورة «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» فوقعت تلاوته من نفسه موقع التأثير والعظة. فاستمع له
وأصت، حتى إذا بلغ قوله: «وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ»^٢ امتلاً قلبه خشية من الله وتدبراً،
لاطلاعاً على صحيفة عمله يوم يلقاه، فأخذ العود من المعارف فكسره وألقاه في دجلة،

وتنى بنى قناني النبيذ وكؤوسه فيها، وصار يردّد الآية. وعاد إلى منزله تائباً من كل معصية، مجتهداً في طاعة ربه.

فتذكّر الله تعالى إيتاناً بهذا الشأن من شؤون الإنسان، وهذه السنّة القلبية من سنن الله تعالى في الإرادات والأعمال، وأمره إيتاناً بأن نعلمها علم إيقان وإذعان، يفيدنا فائدتين لا يكمل بدونهما الإيمان، إحداهما: أن لا يأس الطائع من مكر الله فيغترّ بطاعته ويعجب بنفسه. والثانية: أن لا ييأس العاصي من روح الله، فيسترسل في اتباع هواه، حتّى تحيط به خطاياهم. فمن لم يأس عقاب الله، ولم ييأس من رحمة الله، يكون جديراً بأن يراقب قلبه، ويحاسب نفسه على خواطره مجتنباً الإفراط والتفريط، بين خوف يحجزه عن المعاصي، ورجاء يحمله على الطاعات.

ويتلخّص هذا المعنى في أن في القلب نقطة تحولات مفاجئة، قد تشرق على تائه الطريق بغتة، فتعطف به إلى المحجّة البيضاء بعد مرارة وشقاء. كما أنّها قد تنطفي على سالك الطريق فتتجرف به إلى مزالق ردي وهلاك بعد سعادة وهناء. فلا ينبغي لسالك سبيل - مهما كانت من طاعة أو عصيان - أن يغفل من نفسه تلك الحالات المفاجئة في حياته، المعيرة للمسير أحياناً، فلا يغترّ مؤمن بإيمانه ليأخذه العجب بنفسه فيزله عن الصراط بغتة. وإنّ في قصّة ذلك التحول النفسي الذي فاجأ بلعم باعورا، لدرساً وعظة. وهكذا لا ييأس العاصي بتوافر خطيئته مهما كانت عظيمة، ليأخذه القنوط من روح الله والشعور بالحرمان الأبدي، ليسترسل في طغيانه. بل العبد - سواء أكان مطيعاً أم عاصياً - فإنّه دائماً بين خوف ورجاء، لا يأس ولا اغترار.

ولعلّ هذا هو المراد في الحديث المأثور: «إنّ قلوب بني آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن يعصر فيها كيف شاء». وفي لفظ آخر: «إذا شاء أزاغها وإذا شاء أقامها» وقد روي أنّ النبي ﷺ كان يدعو: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» ثمّ يقرأ: «رَبَّنَا لَا تُزِغْ

قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ نَدْوِكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْغَوَّابُ»^١ وقال يعقوب منها لبيته: «وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْكَاْفِرُونَ»^٢ وفي الحديث المستفيض «إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ، أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا بِكَثْرَةِ الاسْتِعْدَادِ»^٣ والآثار من هذا القبيل كثيرة جداً.

وهذا معنى لطيف ودقيق للغاية. غير أن تفسير الآية الكريمة بذلك ربما لا يلبسهم وكونها تهديد بموقف المشركين ممن امتنعوا عن قبول الدعوة وعن إجابة الرسول.

٢- إن الآية كناية عن سلطانه تعالى في عالم الوجود، وإنه المتصرف فيه كيف يشاء لا راد لقضائه. «وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ»^٤ فهو تعالى أملاك من كل إنسان لقلبه، الذي هو منبعث إراداته وقصوده في كل ما يعمل أو يختار. فلا يفتّر أحد بزعم استقلاله في متصرفاته يزاولها حسبما يريد. بل دون تحقق الأهداف والبلوغ إلى ما رُب الحياة، إرادة رب العالمين القاهرة، لا يقع شيء ولا يتحقق أمر إلا بإذنه تعالى «وَمَا هُمْ بِضَائِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^٥ حسبما تقدم في مسألة «الأمر بين الأمرين».

فإن كانت العصاة قد رفضوا الاستسلام لشريعة السماء رغبة في مباح هذه الحياة وزخارفها الخلابة، وكانوا يرون من قبول الحق خسارة لذائد سفلى ومصالح وقتية زائلة، فإن العيش لا يأمن معه الهدوء، تجري الرياح بما لا تشتهي السفن، فلا ينبغي لأي إنسان أن يأمن صروف الزمان وتقلبات الأحوال، وهي تتري على هذه الحياة المتغصنة بالأهوال والأكدار. الأمر الذي جعل من نفوس غير مؤمنة وغير معتمدة إلى ركن وتيق في تؤثر نفسي وقلق دائم. «الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»^٦ وهذا المعنى يمثل قول الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «عرفت الله بنسخ العزائم وحل العتود، ونقض الهمم»^٧.

١- آل عمران ٣: ٨٠. راجع: اندر المنون، ج ٢، ص ٨٠. ٩. ومصابيح الأنوار تسمية شهر، ج ١، ص ٥٦٤، رقم ١٧٧.

٢- يوسف ١٦: ٨٧. ٣- راجع: عوالي اللآلي، ج ٥، ص ١١٨.

٤- الزمر ٦٩: ٦٧. ٥- البقرة ٢: ١٠٢.

٦- الفرقان ١٣: ٢٨. ٧- شرح نهج البلاغة، التكملة، رقم ٢٤٠.

ورجح كثير تفسير الآية بهذا المعنى. قال الزمخشري: وقيل: معناه إن الله قد يملك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه، ويغير نياتة ومقاصده، ويبدل بخوفه أمناً وبأمنه خوفاً. وبالذكر نسياناً وبالنسيان ذكراً، وما أشبه مما هو جائز على الله.

لكن التعبير بالقلب عن مستهيات النفس تأباه فصاحة القرآن. القلب عضو شريف في الهيكل الإنساني، وقد جاء تعبيراً عن منبعث الإدراكات الإنسانية النبيلة «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ». ومن ثم فإن المعرض عن ذكر الله قد ختم على قلبه، فلا يكاد يفقه شيئاً.

نعم لو كان تعبير الآية هكذا «إِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ» لاستقام هذا المعنى وصح تفسيرها بذلك من غير ريب.

٣- إِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَالْإِنْتِفَاعِ بقلبه بسبب الموت. يعني بادروا إلى التوبة والإنابة قبل فوات الفرصة، فإن الأجل يحول دون الأمل. والحياة فرصة ثمينة يتمكن العبد فيها من إخلاص قلبه ومعالجة أدوائه وعياله، وردّه سليماً كما يريد الله. فينبغي اغتنامها وإخلاص القلوب لطاعة الله ورسوله.

٤- كناية عن شدة قربته تعالى من واقع الإنسان، فلا تخفى عليه نزعات ما في القلوب. يعلم سرّكم وجهركم وهو علیم بذات الصدور. فلا يخفى عليه إضمار كفر أو نفاق وإن كان في الظاهر قد آمن بلسانه. «وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ».^١

٥- والذي نرجعه ونرتأيه هو معنى خامس يلتئم مع ظاهر الآية تماماً: إنها كناية عن إماتة القلب فلا يعي شيئاً بعد فقدان الحياة.

لَا تُعْجِبُ الْجَهْلُ حُلَّتُهُ فُذَاكَ مَيِّتٌ وَتَوْبُهُ الْكُفْرُ^٢

الإسلام دعوة إلى الحياة العليا السعيدة، وفي رفضها رفض للحياة وإماتة للقلب الذي هو منبعث الإدراكات الإنسانية النبيلة. فإذا مات قلب إنسان فقد افتقد نابض

١- ق ٥٠: ٦٦.

٢- ق ٥٠: ٦٧.

٣- اتجاة فاعل تفاعل انتهى عنه واتجهون مفعول به. ومعنى اتجهت: لا يفتقر اتجاهه لجهات تباينه فإنها لا تعدو كنهنا على جسد ميت لا روح فيه ولا حركة ولا إدراك.

الحيوية الفعالة، وأصبح جماداً لا حراك له في عالم الوجود الإنساني ولا فعالية، وإنما هو دابة صماء، بدلاً من أن يمشي على أربع، يمشي على رجلين في صورة إنسان، قال تعالى: «كَانَهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَنَفِرَةٌ تَفَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ»^١، «بَعْدَ قَوْلِهِ: «فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرِ مُّعْرِضِينَ»^٢، وقال: «وَنَقَلْبُ أَفْنَدْتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَ الْأُولَى مَرَّةٍ»^٣ تطابقاً مع آية الأنفال تماماً؛ قال تعالى: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ»^٤ فإن نسيان النفس كناية عن الابتعاد عن شرف الإنسانية، هبوطاً إلى مهاوي البهيمية والابتذال، «وَلَوْ يَشَاءُ لَرْفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ»^٥.

والذي أرشدنا إلى هذا الاختيار هي دلائل وقرائن من نفس الآية:-

أولاً: التعبير بالحياة عن الدعوة، فيقابلها الموت في رفضها، وما هو إلا موت القلب بسلب إدراكاته الإنسانية العليا التي فيها الحياة الحقيقية الكريمة. قال تعالى: «إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ»^٦ «فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ»^٧ «إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ، وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِنَّهُمْ يُرْجَعُونَ»^٨ هذه الأخيرة تتفق في نظمها مع آية الأنفال شيئاً ما.

ثانياً: القلب عضو شريف في الهيكل الإنساني البديع، ومن ثم يعبر به عن واقع الإنسان الكريم تارة، وعن حيويته النابضة بالفعالية والوجود أخرى، وعن منشأ إدراكاته النبيلة الشاعرة بالمسؤولية تالفة، وهكذا.

ومن ثم فإن المخالف لفطرته قد جعل من قلبه في غشاء أو في غلاف، أو مريضاً ومنحرفاً عن وضعه الأصل أو مختوماً بطابع يحجز دون بلوغ الهدى إلى مساريه، وهكذا يجعل القرآن القلب هو المركز الأول لقبول الهداية والتكليف، ويجعل من رفضها كآفة لا

١- التذكر ٥٤: ٥٩.

٢- التحشر ٥٩: ٦٩.

٣- النحل ٢٧: ٨٠.

٤- الأنعام ٦: ٣٦.

٥- التذكر ٥٤: ٥٦.

٦- الأنعام ٦: ١١٠.

٧- الأنعام ١٧: ١٧٦.

٨- التروم ٣٠: ٥٢.

قلب له، قال تعالى: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ»^١. «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ النَّقْرَانَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا»^٢. «وَلَنْ كُنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ»^٣. «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ»^٤. «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا»^٥. «وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَهْمٌ لَا يُفْقَهُونَ»^٦. إلى غيرها من آيات جاءت بنفس التعابير وهي كثيرة جداً، ولم تر القلب وقع فيها تعبيراً عن مشتهيات نفسية إطلاقاً.

ثالثاً: إنها تهديد لادع بأولئك الذين يرفضون قبول الدعوة، فيعاكسون حظهم في سعادة الحياة لتحوّل إلى موت ذريع لحيوية فيه ولا إحساس ولا شعور. ومن ثم فإنها سقوط من ذروة إنسانية شامخة إلى حضيض حيوانية ضارية تكالبا على جيفة الحياة الدنيا الرذيلة، ممّا يتناسب تهديداً مع رفض الدعوة في صدر الآية وانسجاماً مع الرجوع إلى حكمه تعالى يوم لا حكم إلا حكمه في الذيل. وبذلك تلتئم جملات الآية بكاملتها في تشابك ووثاق وثيق، الأمر الذي تستدعيه فصاحة كلامه تعالى البديع المعجز.

والخلاصة: إن الآية صدرها وذيلها ومضمونها تستدعي تفسير القلب هنا بمحشاً الإدراكات السبيلة لتكون الحيلولة بين الموت وقلبه تعبيراً آخر عن عمه في تيه الضلال. وهكذا ختم على قلبه فلا يكاد يفقه «فَمَا لَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ النَّقْرَانَ لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا»^٧. «وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَهْمٌ لَا يُفْقَهُونَ»^٨. «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا»^٩. «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ»^{١٠}. «وَنَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَهْمٌ لَا يَسْمَعُونَ»^{١١}. «رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ»^{١٢}. إلى غيرهن من آيات كلها تعابير عن معنى واحد: من يرد الله أن يضلّه يسلب

١ - محمد ٥٧: ٢٤.

١ - ق ٥٠: ٥٧.

٢ - البقرة ١٧: ٧٢.

٣ - البقرة ١٧: ٢٢٥.

٣ - البقرة ١٧: ٨٧.

٥ - البقرة ١٧: ١٠٠.

٤ - البقرة ١٧: ٨٧.

٧ - البقرة ١٧: ٨٧.

٥ - البقرة ١٧: ٨٧.

٩ - البقرة ١٧: ٨٧، والإسراء ١٧: ٨٦.

٦ - محمد ٥٧: ٢٠.

١١ - الأنعام ١٧: ١٠٠.

عنه لئلا يكاد يفقه قولاً، ولا كان يدرك صلاحاً عن فساد، وبذلك خرج عن حريم الإنسانية الكريمة، ليدخل في إطار البهائم البهم الذين لا يعقلون. وحصيلة البحث هي المقارنة التالية:-

«حال بينه وبين قلبه»، «ختم على قلبه»، «طبع على قلبه»، «جعل قلبه في خلاف»، «في غطاء»، «في غشاء»، «مرض قلبه»، «زاع قلبه»، «انحرف قلبه»، «صرف الله قلوبهم» إلى أمثالها من تعابير كلها تنم عن معنى واحد.

٦- ولسيدنا الطباطبائي رحمه الله هنا محاولة أخرى في تعميم مفاد الآية الكريمة لتشمل غالبية المعاني المتقدمة. فقد فسّر الحيولة بسيطرته تعالى على قلب كل إنسان، كما هو مسيطر على سائر أعضائه وجوارحه، بل وعلى كل موجود في هذا العالم النسيج. فهو تعالى يتصرف في ملكه كيف يشاء، ويدع للإنسان تصرفاته حسبما يشاء تعالى. فهو المتوسط الحائل بين الإنسان وبين كل جزء من أجزائه وجوده وكل لازم من لوازم شخصيته. بينه وبين قلبه، بينه وبين سمعه، بينه وبين بصره، بينه وبين بدنه، بينه وبين نفسه. يتصرف فيها بالإيجاد، ويتصرف فيها بتمليك الإنسان ما شاء منها كيف شاء، فقد عطيه ما يشاء وقد حرّمه ما يشاء. وهكذا يفعل تعالى في سائر القوى المودعة في هذا الكون.

فإنه تعالى أقرب إلى الإنسان من كل شيء، قلبه وسائر ما يحوي عليه من أعضاء وجوارح، بل وما يرتبط به نوع ارتباط، لأنه تعالى هو الحائل المتوسط بينه وبين سائر الأشياء إطلاقاً، فهو أقرب إليه منها جميعاً. وإلى هذا المعنى - أيضاً - أشار قوله تعالى: «وَمَنْ أَأَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقِ الثَّوَارِ»^١.

قال: وإلى هذه الحقيقة يشير قوله: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ»^٢ فهو تعالى - لكونه مالكاً لكل شيء - ومن جملتها الإنسان، ملكاً حقيقياً، لا مالك حقيقة سواه - كان أقرب إليه حتى من نفسه ومن قوى نفسه التي يملكها الإنسان، لأنه تعالى هو الذي يملكه

١ - وهكذا حاول أبو جعفر الطبري تعميم مفاد الآية. وفسّر الحيولة بأنه تعالى أمك تلوّب عباده منهم... انظر فراجع.

جامع البيان، ج ٩، ص ١٤٣، ص ٢٢، وسنن كلّامه في نهاية الفصل برقم ٧.

٢ - الأنفال ٨: ٢٤.

٢ - ق ١٠: ١٦.

إيّاها، فهو الحائل المتوسط بينه وبينها، إذا شاء ملكه إيّاها وإذا شاء منعه منها. ولذلك عتبها بقوله: «وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» حيث الملك الحق لله وحده لا شريك له إنما يتجلى ذلك اليوم، وعنده يبطل كل ملك ظاهر وتنقش كل سلطنة صورية «بِمَنِ الْمَلِكُ الْيَوْمَ؟ لِلّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ»^١ «يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا، وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ»^٢.

قال: فكانه تعالى يقول: واعلموا أن الله هو المالك حقيقة لتلو بكم، وأنه أقرب إليكم من كل شيء، وستحشرون إليه فتبدوا لكم حقيقة ملكه وسلطانه الشامل فلا يغني عنكم منه شيء. وبذلك لا يدع مجالاً لأي اعتذار عن رفض الدعوة، وعدم الاستجابة لله ورسوله إذا دعاهم لما يحييهم. لأنه تعالى أقرب إليه من قلبه المعترف في صميمه بالله وحده لا شريك له. فإن كان يشك في شيء، فإنه في واقع فطرته لا يشك في الله الواحد الذي هو رب كل شيء. ولن يضل في معرفة هذه الحقيقة وتمييز كلمة الحق.

فإذا مادعاه داعي الحق إلى قبول كلمة الحق فلا عذر له في ترك الاستجابة، مادام قلبه معترفاً بها، من غير أن يختلط عليه حقيقة الأمر أو يرتاب في صميم الواقع. كلاً إنها إجابة إلى داعية الفطرة، المنطوي عليها الضمير، وإن كل ما يختلج قلبه من وساوس وشكوك فأنه سبحانه هو المتوسط بينها وبين وجدانه الأصلي، الأمر الذي لا يجعل للإنسان سبيلاً إلى الجهل به تعالى أو الشك في توحده.

وعليه فليس لأي إنسان - تجاه دعوة الحق - أن يضمّر في قلبه ما يخالف لسانه، لأنه تعالى يعلم ما في نفسه، وسيحشره إليه فينبته بما انطوت عليه جوارحه «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ»^٣. «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا»^٤.

قال: وأيضاً فإن الله تعالى لما كان هو المالك لقلب الإنسان، الحائل بينه وبين قلبه، كان تعالى هو المتصرف في قلب الإنسان بما يشاء. فكل ما يجده الإنسان من حالات نفسية: إيمان أو شك أو خوف أو رجاء أو طمأنينة أو اضطراب مما ينتسب إلى اختياره أو

٢ - الانقطار ٨٢: ١٩.

١ - طائر ٤٠: ١٦.

٤ - التمهيد ٤٠: ٤٢.

٣ - طائر ٤٠: ١٦.

اضطراره فإن لها انتساباً آخر إليه تعالى لتصرفه بالتوفيق أو الخذلان وسائر أنواع التربية الإلهية، وإن كانت تبعاتها متوجهة إلى الإنسان ذاته «وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ»^١ «لَهُ الْمُلْكُ وَهُوَ الْحَكَمُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^٢.

فمن الجهل أن يتق الإنسان بما يجده في قلبه من إيمان حق أو نيّة حسنة أو همّة إلى صلاح وتقوى، بأن يرى استقلاله بملك قلبه وقدرته الخاصّة على التصرف كيف يشاء. فإن القلب بين أصبعين من أصابع الرحمان يصرفه كيف يشاء. وهو المالك له حقيقة والمحيط به إحاطة «وَتَقَلَّبُ أَفْعَدَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ»^٣.

فأجدر بهذا الإنسان أن يؤمن بالحق، ويعزم على الخير، ويلتزم الرشd لكن على مخافة منه تعالى أن يصرف قلبه من سعادة إلى شقاء، أو يحولّه من استقامة إلى انحراف، فلا يأمن مكر الله، إذ لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون.

قال: وكذلك إذا وجد إنسان من نفسه الاشتزاز والنفرة عن قبول كلمة الحق أو رفض الخير والأعمال الصالحة، فعليه أن يبادر إلى استجابة الله ورسوله في الدعوة إلى ما يحبي القلوب، لأنّه بهذه الحالة آخذ في موت قلبه، فلا يستسلم لقيادة اليأس والقنوط. إنّه تعالى قادر على أن يحول حاله إلى حسن الحال، فإن رحمة الله واسعة والأمر إليه «إِنَّهُ لَا يَيْئَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ»^٤ «وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ»^٥.

قال: فالآية الكريمة - كما ترى - من أجمع الآيات القرآنية شمولاً لأصول معارف إلهية حقيقية، جمعتها مسألة «الحيلولة». إنّها تقطع عذر المتكاسل عن معرفة الله جلّت براهيته، من جذوره. وتقلع غرّة الشقاق من أصولها. وتنبير على المسلمين الذين هم في طريق الإيمان الصادق، دريهم إلى فهم حقيقة الأمر بين الأمرين، لا استقلال بالذات ولا إجماع. ومن ثمّ فهم واقعون بين خوف ورجاء، فلا إعجاب ولا غرور ولا يأس ولا قنوط. قال: وبذلك نستطيع الجمع بين أقوال المفسرين التي هي بحسب ظاهرها متخالفة في

٢ - التغابن ٦٥: ١.

١ - الرعد ١٣: ٤٦.

٤ - يوسف ١٢: ٨٧.

٣ - الأنعام ٦٦: ١١.

٥ - الحج ١٥: ٥٦.

تفسير الآية الكريمة. لكنّها في حقيقة الأمر متوافقة، إذا ما دققنا النظر في فهم مسألة «الحيلولة» بالذات.^١

٧- اختلفت الروايات المأثورة عن أئمة المفسرين السلف في تخريج الآية الكريمة وتأويلها الوجيه، وهي كثيرة نذكر منها نماذج:

أ- روى أبو جعفر الطبري بإسناده عن ابن عباس: «يحول بين الكافر والإيمان وبين المؤمن والكافر». وهكذا عن الضحاك: «يحول بين الكافر وطاعة الله، وبين المؤمن ومعصية الله».

هذا النمط من الروايات تؤيد مذهب الجبر، على ما أسلفنا من كلام الفخر الرازي، وحيث لا إكراه في الدين ولا إجماع في التكليف، بصريح الكتاب وضرورة العقل الرشيد، فإنّ أمثال هذه الروايات ساقطة، ولا سيما وإنّها غير مستندة إلى نصّ معصوم.

ب- وروى بإسناده عن مجاهد: «يحول بين المرء وقلبه حتى يتركه لا يعقل». وهذا النمط يقرب من اختيارنا بالذات حسبما أسلفنا في خامس الوجوه. وهو أقرب المعاني إلى ظاهر اللفظ، وتناسباً مع دلائل وقرائن موجودة في نفس الآية.

ج- وروى عن السدي: «يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع إيماناً ولا كُفراً إلا بإذنه تعالى».

د- وروى عن قتادة: «إنّه قريب من قلبه فيما يضر، فلا يخفى عليه سرّ ولا إظهار ونحن أقرب إليه من حبل الوريد».

وحاول الطبري نفسه تعميماً في مفاد الآية بما يجمع بين المعاني كلّها. قال: «والأولى بالصواب عندي في ذلك أن يقال: إنّ ذلك خبر من الله عزّ وجلّ، أنّه أملاك لقلوب عباده منهم، وأنّه يحول بينهم وبينها إذا شاء، حتى لا يقدر ذو قلب أن يدرك به شيئاً، من إيمان أو كفر، أو يعي به شيئاً أو ينهم إلا بإذنه ومشيئته. وذلك أنّ الحؤول بين شيء وشيء إنما هو الحجز بينهما، وإذا حجز - جلّ تناؤه - بين عبد وقلبه في شيء، أن يدركه أو ينهمه،

١ - التمييز في تفسير القرآن، ج ٩، ص ٤٤-٤٨.

لم يكن للمجد إلى إدراك ما قد منع الله قلبه سبيل. وإذا كان ذلك معناه دخل في ذلك قول من قال يحول بين المؤمن والكافر وبين الإيمان، وقول من قال: يحول بينه وبين عقله، وقول من قال: يحول بينه وبين قلبه حتى لا يستطيع أن يؤمن ولا يكفر إلا بإذنه. لأن الله - عز وجل - إذا حال بين عبد وقلبه لم يفهم العبد بقلبه الذي قد حيل بينه وبينه ما منع إدراكه به، على ما بيّنت.

قال: «غير أنه ينبغي أن يقال: أن الله عم بقوله: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ»^١ الإخبار عن أنه يحول بين العبد وقلبه، ولم يخص من المعاني التي ذكرنا شيئاً دون شيء. والكلام محتمل لكل هذه المعاني. فالخبر على العموم حتى يعلم بالتخصيص»^٢.

هـ - وروى علي بن إبراهيم القمي في تفسيره عن الإمام أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «يحول بين المؤمن ومعصيته التي تنقذه إلى النار. ويحول بين الكافر وبين طاعته أن يستكمل به الإيمان. واعلموا أن الأعمال بخواتيمها»^٣. هذا في المؤمن توفيق وتسديد، رحمة من الله ولطفاً به. وفي الكافر خذلان وحرمان عقوبة بشأنه.

مركز تحقيق كتاب تبيين علوم اسلامی

ويمكن تفسير الحديث بوجه آخر يلتزم مع ظاهر الجملة الأخيرة، بأن يقال أنه تعالى قد يحول بين المؤمن - الذي أعجبت نفسه وغره إيمانه - وبين المعصية التي لم يكن يرتكبها من ذي قبل فيرتكبها في مؤخره حياته رغم إرادته، لشهوة غلبته أو هوى نفس قادت إلى الارتكاب. فتقوده تلك المعصية شيئاً فشيئاً إلى النار.

كما أن الكافر غير الآيس من رحمته تعالى قد يحول تعالى بينه وبين طاعة لم يكن يريدتها من ذي قبل، فيمتثلها رغم إرادته، لظروف ساعدته على هذا التوفيق وبذلك ينجذب شيئاً فشيئاً إلى ما يستكمل به إيمانه في نهاية الأمر. ومن ثم قال الإمام عليه السلام: «وَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَعْمَالَ بِخَوَاتِيمِهَا».

٢ - جامع التبيان، ج ٩، ص ١٤٢ - ١٤٣.

١ - الأنفال: ٨، ٢٤.

٣ - تفسير القمي، ج ١، ص ٢٧١.

و - وروى أبو النضر محمد بن مسعود العياشي في تفسيره عن الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: «هو أن يشتهي الشيء بسمعه وبصره ولسانه ويده، وأما أنه لا يعشى شيئاً منها وإن كان يشتهي فأنه لا يأتيه إلا وقلبه منكر لا يقبل الذي يأتي، يعرف أن الحق ليس فيه»^١.

لفظ الحديث مشوش ولم أجد من شرحه، وإن كثرت نقله كالمجلسي في البحار والبحراني في البرهان، والطباطبائي في الميزان، والفيض في الصافي، وغيرهم. وظاهره: أن الإنسان قد يرغب في شيء من لذائذ المسموعات، كالاستماع إلى نغمات موسيقائية، أو المبصرات كالنظر إلى الأجنيبي، أو الكلاميات كالغيبة والفحش، أو الجارحيات كالضرب والمطم والبطش المحرم، لكنه مع ذلك ومع شدة رغبته فيه لا يقدم على فعله، بل يتقاعس عنه تقاعس المتخاذل الممنوع.

وأما ذلك حؤول لاشعوري بينه وبين مشتبهاته النفسية، كان لطفاً منه تعالى بشأنه، بدليل أن الذي دعاه إلى الإقدام ورغبه فيه كانت نفسه الأتارة بالسوء. أما قلبه فقد أنكره وتبسط من عزمه، إذ قد عرف أن الحق ليس فيه.

هذا ما هداني الله بتوفيقه إلى شرح هذا الحديث الشريف.

ز - وروى عن الإمام أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «هذا الشيء، يشتهي الرجل بقلبه وسمعه وبصره، لا تتوق نفسه إلى غير ذلك، فقد حيل بينه وبين قلبه إلا ذلك الشيء»^٢. أي الذي يرغب في شيء خاص ولا رغبة له في سواه، فهذا هو الذي قد حيل بينه وبين غير ذلك الشيء، ومن ثم لا رغبة له في سواه. وقد فسر القلب في هذا الحديث بالإرادات والرغبات.

ح - وروى عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «لا يستيقن القلب أن الحق باطل أبداً، ولا يستيقن أن الباطل حق أبداً»^٣.

١ - تفسير العياشي، ج ٢، ص ٥٢، برقم ٣٧.

٢ - انصاف في تفسير القرآن، ج ١، ص ٦٥٦.

٣ - انصاف.

أي يحول تعالى بين الإنسان وأن يخطأ في إدراك الحق وتمييزه عن الباطل، فلا يكاد يشتهه الحق بالباطل على أحد أبداً. وهذا من لطفه تعالى بعباده، حيث هداهم النجدين وأوضح لهم السبيل إلى حق أو باطل.

وقد تقدّم - في الجزء الأول من الكتاب «النبوة مقرونة بدلائل نيرة» - حديث الإمام الصادق عليه السلام قال: «أبى الله أن يعرف باطلاً حقاً. أبى الله أن يجعل الحق في قلب المؤمن باطلاً لاشك فيه. وأبى الله أن يجعل الباطل في قلب الكافر المخالف حقاً لاشك فيه. ولو لم يجعل هذا هكذا ما عرف حق من باطل». وقال: «ليس من باطل يقوم بإزاء الحق إلا غلب الحق الباطل. وذلك قوله تعالى: «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ»^١.

ط - وروى عنه عليه السلام قال: «يحول بينه وبين أن يعلم أن الباطل حق»^٢ وهاتان الروايتان تضيفان وجهاً سابعاً إلى الوجوه الستة التي تقدّمت.

ي - وروى ابن بابويه الصدوق عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «يحول بينه وبين أن يعلم أن الباطل حق». وقال: «إن الله تبارك وتعالى ينقل العبد من الشقاء إلى السعادة ولا ينقله من السعادة إلى الشقاء»^٣.

وهذا الأخير إشارة إلى قوله تعالى: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ». أمّا الذي يخرج الكافر من السعادة - التي مهّدها الله لجميع عباده بالبلاغ والأداء - إلى ظلمات النقي والضلال، فهو الطاغوت «وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ»^٤.

إنّ الله تعالى خير وجميل، ولا يريد إلاّ خيراً وجمالاً. «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^٥ ومن ثمّ فسّرنا إضلاله تعالى بالخذلان والحرمان ممّا استوجبه العبد على نفسه «مما

١ - تفسير التبرهان، ج ٢، ص ٥٦، ٥٧.

٢ - انبكرة، ٢: ٢٥٧.

٣ - تفسير التبرهان، ج ٢، ص ٧٦، رقم ٦.

٤ - انور، ٢٤: ٢٥.

خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذِلُّوا نَاراً»^١

تلك نماذج عشرة من أحاديث السلف بشأن تفسير الآية الكريمة. والآية تحتل الجميع، لأن القرآن حتمٌ ذو وجوه، ولكل آية منه سبعة بطون من المعاني يعلمها أولوا البصائر في الدين. ومن ثم لا اختلاف ولا تعارض بعد أن كان اللفظ في تعبيره العام يحتمل الجميع. وإن كان بالنظر إلى موقعية الآية الخاصة لا يحتمل سوى وجه واحد حسبما رجحناه.

٨١ - «وَلَكِنْ يَنْقُضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا»^٢ قالوا: إنه يدل على أن كل عمل يرتكبه العبد فإنما هو بقضائه تعالى وتقديره، لا إرادة للعبد في ذلك ولا اختيار. والجواب: أننا سنبحث عن مسألة «القضاء والتقدير» في فصل قادم إن شاء الله. وأن ليس ذلك سوى علمه تعالى القديم المتعلق بالأشياء قبل وقوعها، من غير أن يكون ذا تأثير في تحققها خارجياً.

ثم إن ذيل الآية يتنافى صريحاً مع ما أرادوه هؤلاء من الجبر على الأعمال، قال تعالى - بعد ذلك - : «لَيْسَ لَكَ مِنَ هَٰذَا شَيْءٌ يَنْتَهِى عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مِنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ»^٣. أي ليكون ضلال من ضل، بالاختياره بعد وضوح الحق لديه. وهكذا هداية من اهتدى تكون عن اختياره، لا جبر ولا إكراه، «نَبِّلاَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ»^٤. وهكذا ما جاء بعد عدة آيات: «ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ»^٥. صريح في الاستطاعة والاختيار.

٨٢ - «هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ»^٦. هذا تأكيد وتوفيق وليس بالمبتدأ به.

٨٣ - «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»^٧. «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ»^٨. «وَاللَّهُ

١ - الأنفال: ٨، ٥٦.

١ - نوح: ٢٦، ٥٥.

٢ - التوبة: ٩، ٦٥.

٣ - الأنفال: ٨، ٤٢.

٤ - الأنفال: ٨، ٦٢، ٦٣.

٥ - الأنفال: ٨، ٥٦.

٦ - التوبة: ٩، ٢٤.

٧ - التوبة: ٩، ١٩.

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ»^١. تلك هداية توفيق وتسديد منحها للمؤمنين ممن جاهدوا في لقاء ربهم. ومنعها المردة العتاة ممن حرموا بأنفسهم تلقي فيوضه تعالى القدسية.

٨٤ - «وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى، وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا»^٢. هذه الآية الكريمة عبارة أخرى عن قولهم: «الحقُّ يعلو ولا يعلو عليه». قال الإمام الصادق (عليه السلام): ليس من باطل يقوم بإزاء الحق إلا غلب الحق الباطل. ثم تلا: «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ»^٣.

وهذا من لطفه تعالى بعباده، لتلا يشبهه حق باطل أبداً وقد تقدم بعض الكلام في ذلك.

٨٥ - «وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَاَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً، وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ»^٤.

هم المنافقون كذبوا في دعواهم الرغبة في الخروج مع الرسول (عليه السلام) وإنما هو تناعس عن الجهاد ومراوغة خبيثة، ومن ثم كان الأفضل أن لا يخرجوا، لأنهم لو خرجوا ما زادوكم إلا خبالاً واضطراباً في صفوفكم، فلم يوفقهم الله لهذه المكرمة، جزاء لنفاقهم، ورحمة بالمؤمنين.

٨٦ - «قُلْ نَءُ يَصِيَّبُنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْءَلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ»^٥. أي لن يصيبنا من الشدائد والبلايا والمصائب والآلام، سوى ما قدره الله تعالى لنا في هذه الحياة، اختباراً وبلاء لأنفسنا.

وليس المراد من ذلك هو سيئات أعمال اكتسبناها بأيدينا - كما زعمه الأشعري - وذلك بدليل الآية قبلها: «إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ» إذ المقصود من الحسنة الظفر والغنيمة، ومن المصيبة: الانكسار والهزيمة. والآية نظائر، منها قوله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ. نَكْتَلُهَا تَأْتُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَعْرَحُونَ»

١ - التوبة ٩: ٣٧.

٢ - التوبة ٩: ٤٠.

٣ - الأنبياء ٢١: ١٨. راجع: الصالحين تهرقي، كتاب مصابيح القلوب، ج ١، ص ٤٣٢، رقم ٩٩٩.

٤ - التوبة ٩: ٤٦.

٥ - التوبة ٩: ٥١.

آتاكم». ^١ وقوله: «ما أصاب من مصيبة إلا ياذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه». ^٢
 ٨٧ - «فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم، إنما يريد الله ليُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ». ^٣

هذا هو الاستدراج الذي سنبحث عنه. وهي عقوبة عاجلة ينالها المعاندون مع الحق،
 فلا تصيبهم محنة ولا ألم في هذه الحياة، تلك المحنة التي كانت ابتلاء للمؤمنين وامتحاناً
 لمبلغ صبرهم في جنب الله. وذلك أنها لا تنفع هؤلاء الذين مروا على العتو والطغيان،
 ولا ينبتهم عن مسير الغي والجهالة شيء.
 والخلاصة: إنهم لسوء اختيارهم في الحياة استوجبوا حرمان رحمة تعالى ولطفه
 الخاص بالمؤمنين.

٨٨ - «فَأَعْتَبْهُمْ نِفَاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ». ^٤

الضمير يعود إلى سوء صنيعهم الذي جاء في الآيات قبلها. قال تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ
 عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ» أي التروء «لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ. فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ
 فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ» فلم تطاوعهم نفوسهم في العرف في سبيل الله وأداء الواجب من الحق
 المفروض عليهم «وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرَضُونَ» ^٥ عن تذكير الله إياهم.

فأورثهم ذلك نفاقاً في قلوبهم بإظهار الإسلام وإبطان الكفر بحدوده وتكاليته. ومن
 ثم جاء التعقيب بقوله: «بِمَا أَخْلَقُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ». ^٦

٨٩ - «وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ» ^٧ كناية عن حالة الجفاء التي كانت قد
 عرضت نفوسهم على أثر الإعراض عن ذكر الله، والصمود على الغي والنفاق. وهو نظير
 قوله تعالى: «كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ». ^٨ الرين: الصدأ. كأنه صدأت
 قلوبهم وزال صلتها وصفائها على أثر الخطيئات التي ارتكبوها.

١ - التوحيد ٥٧: ٢٢ - ٢٣.
 ٢ - التوبة ٩: ٥٥.
 ٣ - التوبة ٩: ٧٥ - ٧٦.
 ٤ - التوبة ٩: ٨٧.
 ٥ - التوبة ٩: ٧٧.
 ٦ - التوبة ٩: ٧٧.
 ٧ - التوبة ٩: ٨٣، ٨٤.
 ٨ - التوبة ٩: ٨٣، ٨٤.

٩٠- وهكذا قوله تعالى: «وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ».^١

٩١- «ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ».^٢ هذا هو الخذلان، عقوبة عاجلة لمن أعرض عن ذكر الله وعاكس فطرته في اتجاه المسير «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ».^٣ «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا».^٤

ووجه آخر: إن هذه الجملة دعاء على المنافقين إزاء إعراضهم عن القرآن، نظير قوله تعالى: «قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَّنِي يَوْمَ فَكُونَ»^٥ وغيرها وهي كثيرة في القرآن.

٩٢- «يُفْصَلُ الْآيَاتِ نِقُومٌ يَعْلَمُونَ».^٦ «لَا يَأْتِ نِقُومٌ يَنْفُونَ»^٧ وأما ذلك، قد تقدم الكلام فيها عند قوله: «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ».^٨ حيث المقصود: أنهم هم الذين ينتفعون بها أعظم نفع.

٩٣- «فَكَذَرُوا الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ نِقَامَنَا فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^٩ خذلان وعقوبة عاجلة إزاء صمودهم على السكران والعناد مع الحق العتاج.

٩٤- «كَذَلِكَ رُبُّنَ نُلْمَسِرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ».^{١٠} رُبُّنَهُمُ الشَّيْطَانُ «وَرُبُّنَ هُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ».^{١١} بل سَوَّلَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى فَسَوَّلَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ وَأَمْلَى لَهُمْ^{١٢} «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ».^{١٣}

٩٥- «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ».^{١٤} أي لولا أنه تعالى علم أن الصلاح في التكليف هو الإمهال وإفساح المجال تجاه اختيار المكلفين، لحكمة الاختيار والابتلاء، لقضى عليهم بإنزال العقوبة العاجلة.

١- التوبة ٩: ١٢٧.

٢- التوبة ٩: ٩٤.

٣- التوبة ٩: ١٢٧.

٤- التوبة ٩: ٣٠.

٥- يونس ١٠: ٥٠.

٦- يونس ١٠: ٣٠.

٧- البقرة ٢: ٢٠.

٨- يونس ١٠: ٣٠.

٩- يونس ١٠: ١٢.

١٠- الأنعام ٦: ١١٣.

١١- يونس ١٠: ١٢٧. «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ».^{١٢}

١٢- يونس ١٠: ١٢٧.

١٣- يونس ١٠: ١٢٧.

٩٦- «هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ». ^١ أي جعلكم بحيث تستطيعون السير في

البر والبحر، حسبما تقدم التحقيق في إسناد الحوادث والمولدات إليه تعالى. ^٢

٩٧- «وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ». ^٣ أي يريد

في هداية من اهتدى توفيقاً وتسديداً إلى الحق والصواب.

٩٨- «كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ». ^٤ هذا إخبار عن

واقعية مرة، أي ولقد صبح هذا الإخبار عن حالة الفاسقين التعنّية، والمقاومة العقيمة تجاه

قبول الحق الصريح. وليس في الآية أنه تعالى ألجأهم على الكفر والفسوق. إذ لا يلتم

الإلجاء مع توبيخهم على الجموح الذي جاء في الآية قبلها: «فَذُنِّبَكُمْ اللَّهُ وَتُكُّمُ الْحَقُّ، فَمَاذَا

بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ، فَأَنَّى تُصِرُّونَ». ^٥ فهو إخبار عن علم لا القضاء عليهم بالكفر.

وستجيء نظيرتها برقم: ١٠٢.

٩٩- «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ، أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ. وَمِنْهُمْ مَنْ

يَنْظُرُ إِلَيْكَ، أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ». ^٦

أي أنهم وإن كانوا يصغون إليك بأذانهم، إلا أنهم لا يعون شيئاً من كلام الحق، كما أنهم

وإن كانوا ينظرون إليك بعيونهم، إلا أنهم لا يبصرون شيئاً من آياته تعالى. إذ لا عبرة

بالآذان والعيون إذا لم يكن إدراك بالقلب، الأمر الذي لا يملكه هؤلاء المنافقون. حيث

الخطايا والآثام حالت بينهم وبين قلوبهم، فهم لا ينتهون.

١٠٠- «وَلَنَا لَا تَجْعَلُنَا فِتْنَةً لِقَوْمٍ الظَّالِمِينَ». ^٧ أي سدّد خطانا ووقفنا على مواكبة الحق

في طول المسير، كي لا تنحرف ولا تنزلق إلى مهاوي الضلال، فنكون عبرة للظالمين. فهذا

طلب توفيق من الله ليؤيدهم على تجنب الباطل ومخالفة الهوى طول الحياة.

١- يونس: ١٠، ٢٢.

٢- راجع «مسألة الأمر بين الأمرين» و«انساب الحوادث إلى الله».

٣- يونس: ١٠، ٢٥. ٤- يونس: ١٠، ٢٣.

٥- يونس: ١٠، ٣٢. ٦- يونس: ١٠، ٤٢، ٤٣.

٧- يونس: ١٠، ٨٥.

١٠١ - «وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِكَ»^١. ليست اللام - هنا - للمغاينة، وإنما هي لام العاقبة، كما في قوله: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا»^٢. أي ربنا إنك أملت لآل فرعون واستدرجتهم بالترفيه عليهم في هذه الحياة، عقوبة عاجلة إزاء تمردهم عن منهج الهدى والصلاح، لكنهم استغلوا هذا الإمهال والإفساح في إضلال عبادك، والإفساد في الأرض. ومن ثم دعا عليهم بزوال تلك النعم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر. «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ»^٣. أي أنهم مع ذلك لا يؤمنون إلا إذا عاينوا الموت وأيقنوا بالهلاك.

وقد استجاب الله هذا الدعاء إتماماً للحجة عليهم، وبالفعل قد تحقق تنبؤ موسى عليه السلام بعدم الفائدة. قال تعالى: «وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ»^٤. وقال تعالى: «قَدْ أَجَبْتُ دَعْوَانَهُمْ فَاسْتَقِمْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَخُوْدُهُ بَغِيًّا وَعَدَّوْا، حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. آلَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ»^٥. «فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا تَأْتِنَا»^٦. «وَلَيْسَتْ النَّفْسُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآلَانَ»^٧.

١٠٢ - «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ»^٨. وقد تقدم الكلام في نظيرتها برقم: ٩٨. إنها إخبار عن علم، لاحكم بالقضاء. بدليل النهي عن التكذيب بآيات الله في الآية قبلها: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ»^٩.

١٠٣ - «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا»^{١٠}. تقدم أن المشيئة في مثلها

١ - يونس ١٠: ٨٨.

٢ - القصص ٢٨: ٨.

٣ - الأعراف ٧: ١٣٠.

٤ - غافر ٥: ٨٥.

٥ - يونس ١٠: ٩٦.

٦ - يونس ١٠: ٩٩.

٧ - يونس ١٠: ٨٨.

٨ - يونس ١٠: ٨٨.

٩ - يونس ١٠: ٨٩، ٩١.

١٠ - انعام ٥: ١٨.

١١ - يونس ١٠: ٩٥.

تكوينية، أي لو شاء إيجاءهم على الإيمان لنعل، لكنه تعالى أراد الاختبار في التكليف، ومن ثم أفسح لهم مجال الاختيار. وأما الهداية التشريعية فقد شاءها الله لكافة الناس «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ»^١.

١٠٤ - «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^٢. تقدم (في «إرادة الله الحادثة») أن الإذن تعبير عن إرادته تعالى الحادثة، التابعة لإرادة العباد، سنة الله التي جرت في الخلق، فما يريد العباد إيجاده فإن الله يأذن في تحققها وفق ما يريدون، تحقيقاً لاختيارية الأفعال، وليصح التكليف والاختبار.

ومعنى الآية، أن إيمان المؤمن متوقف على مقدمات يمهدها الله تعالى بطلعه وتوفيقه، ولو لا توفيقه تعالى بدءاً وختماً، لم يستطع أحد أن يبلغ الهداية الحقة، أو يهتدي إلى المحجة البيضاء بين محتلكات المسالك في هذه الحياة «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٣.

١٠٥ - «مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ»^٤. قالت الأساعرة: الآية تدل على أنه تعالى هو الذي لم يقدر الكافر على الإيمان، فلم يستطع السمع ولا تمكن الإبصار.

والجواب: أن هذه الآية توبيخ ولا توبيخ على العاجز. بل الذي حجز قلوبهم دون نقوذ الحق فيها، هو القسوة والجفاء الذي اكتسبته قلوبهم على أثر الخطايا والذنوب، فصدهم عن ذكر الله «الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا»^٥. ذلك أن المؤمن - حيث رغبته في الاهتداء - يستطيع أن يستمع إلى دلائل الهدى والإرشاد بسهولة ويسر. وأما الفاسق العاتي، فإن نفسه لاتطاوعه للإنصات إلى دعوة الحق، «صَمُّكُمْ عَمِّي فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ»^٦.

١ - يونس: ١٠٠، ١٠١.

٢ - فاطر: ٢٤، ٢٥.

٣ - هود: ١٦١، ١٦٢.

٤ - الأنعام: ١٢، ١٣.

٥ - البقرة: ١٧٦.

٦ - التكوير: ١٨، ١٩.

١٠٦ - «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ»^١.

الإنعواء في هذه الآية هو الخذلان وسلب التوفيق على أثر معاندتهم مع الحق، ومتى بلغ الإنسان هذه المرتبة من الجفاء العارم، وسلب عنه التوفيق بما كسبت يده، فلا موضع في قلبه لنفاذ النصح والإرشاد. فمعنى «يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ»: «لا يريد أن يهديكم» لعدم صلاحية في المحل وعدم استعداده للتلقّي والقبول.

والدليل على ذلك قولهم: «يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَانَا فَاتْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ»^٢. فهذا من التعذّب واللجاج تجاه الحقّ بما يجعل تأثير الدعوة فيهم مستحيلاً.

١٠٧ - «فَإِنَّهُمْ شَقِيٌّ وَكَعِيدٌ»^٣. الشقاء والسعادة في الآية بمعنى الضيق والسعة، فالكاfer ذاك اليوم مضيق عليه في سدة وألم دائم، والمؤمن موسع عليه في رفاه وسرور مستمر.

١٠٨ - «إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِمَا يُرِيدُ»^٤. الإرادة هنا - تكوينية وهي لا تتخلف عن المراد، حسب ما أسلفنا توضيحه سابقاً (ص ١٦٨).

١٠٩ - «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً. وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّجِمَ رَبُّكَ. وَبِذَلِكَ خَلَقَهُمْ. وَنَمَتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»^٥.

أي «ولو شاء ربك» بمشيئة تكوين «لجعل الناس أمة واحدة» برفع اختلاف نزعاتهم وأهوائهم واتجاهاتهم. وذلك بإلجائهم على طريقة واحدة مسيرين عليها جبراً في نظام رتيب كعيشة النمل والنحل.

وهذا كقوله تعالى: «وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ»^٦. وقوله: «أَفَلَمْ يَبَيِّنْ لَكُمْ الْآيَاتِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً»^٧.

١ - مود ١١: ٣٦.

٢ - مود ١١: ٣٤.

٣ - مود ١١: ١٠٧.

٤ - مود ١١: ١٠٥.

٥ - النحل ١٦: ٩.

٦ - مود ١١: ١١٨، ١١٩.

٧ - البقرة ١٢: ٣٦.

ولكنه تعالى لم يشأ ذلك بشأن الإنسان الذي منحه العقل والكفاة والعبقريّة ليقوم هو بتكثّل شخصيّته وتكوين ذاته الكريمة المفضّلة على سائر المخلوقين.

«وَمَنْ تَمَّ «لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ» فِي الْأَهْوَاءِ وَالْمَزَاجَاتِ، دَارَ تَنَازُعٍ فِي الْبَقَاءِ.

«إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» من عباده المخلصين ساروا على نهج واحد مستقيم، في وحدة متماسكة، لا اختلاف بينهم ولا تجاذب في مطالب الحياة، إنهم عتروا على ناموس السعادة وسرّ النجاة، هداهم إليه ربهم برحمة منه وفضل «فَاتَّبَعُوا بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَسْتَمِمْهُمْ سَوْءٌ»^١ «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ»^٢ «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا. وَآلِدِي أُوحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى، أَنْ أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ»^٣ «وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ، وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ»^٤.

«وَلِنَذِيرِكَ خَلَقَهُمْ» أي لأنّ تسعهم رحمته الواسعة وفضله الشامل، في ظلّ حياة سعيدة وهنيئة متماسكة، لا تعب فيها ولا نصب، لا تشاحن فيها ولا تطاحن ولا عطب «يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ»^٥ «وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا»^٦ ولكن تلك إرادته تعالى التكريحية تخلفت عن المراد، إنهم فسقوا عن أمره تعالى فاستحقوا نار جهنم «وَوَعَدْتُ كَلِمَةً رَبِّكَ» أي صدق علمه السابق بشأن عصيان الإنسان «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» بسبب فسوقهم وعصيان أمر ربهم العزيز القهار. ١١٠- «وَالَّذِي يَرْجَعُ إِلَّا مَرُّ كُلِّهِ»^٧ أي هو منتهى كل مقصود وغاية كل مأمول. منه المبدأ وإليه المعاد. «إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ»^٨ «أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ»^٩ «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ»^{١٠} إلى غيرها من آيات كلّها تهدف شيئاً واحداً: إنه

١- البقرة ١٧٤، ٢- ١٧٣.

٣- الأنعام ٦٠، ٤- ١٥٣.

٥- النحل ١٧٢، ٦- ١٦٠.

٧- البقرة ١٦٠، ٨- ١٥٦.

٩- فاطر ٣٥، ١٠- ١٥.

١- آل عمران ١٧٤، ٢- ١٧٤.

٣- التثوري ٤٢: ١٣.

٤- طاهر ٤٠: ٣٨.

٥- مود ١١: ١٢٣.

٦- التثوري ٤٢: ٥٣.

تعالى هو الغني بالذات المقتدر إليه سائر الموجودات «كل ما بالغير لابد أن ينتهي إلى ما بالذات» وفق قانون احتياج الممكن إلى الواجب، وهو الله الواجب الوجود، الأمر الذي لا صلة بينه وبين سلب قدرة العباد على الإيمان والعصيان، كما يرومه الأشعري وأذنا به وقد تقدم (في «مسألة الأمر بين الأمرين») البحث عن وجه انتساب الأفعال الاختيارية إلى الله، وإلى العباد أنفسهم بالذات، في لحاظين وباعتبارين، فراجع.

١١١ - «كَذَلِكَ يَنْصَرِفُ عَنْهُ النَّسْوَةُ»^١ بالتوفيق والتسديد، وهو مزيد لطف وعناية يختص به عباده المكرمين ممن حاولوا الجهد في سبيل هديه تعالى «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ»^٢.

١١٢ - «وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ»^٣ ابتهاج إلى الله أن يمن عليه برحمته الخاصة فيوقفه على اجتناب معاصيه مزيداً من قوة إيمانه الراسخ «فَأَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ»^٤ حيث صدقه في الطلب وإخلاصه في الاجتهاد إلى رضوانه تعالى. ١١٣ - «إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي»^٥ بشمول توفيقه ومزيد عنايته الخاصة.

١١٤ - «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ»^٦ تقدم نظيرها برقم: ١١٠.

١١٥ - «وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ أَفْئَةٍ مَرَدُّ لَهُ»^٧ تلك إرادة تكوينية بنزول العقوبة بعد ما سجلت عليهم المنة وسوء العذاب، وذلك بما أخلقواهم على أنفسهم أبواب رحمته تعالى فلا منفذ إليهم أبداً بدليل صدر الآية «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ»، فلا تتغير حالة سعادة إلى حالة شقاء إلا إذا كانوا هم مهتدوا السبيل إلى إحداهما بالذات.

١١٦ - «وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً»^٨.

السجود هنا هو الخضوع والاستسلام المحض لأوامره تعالى. فكل ما بالوجود من جماد وذوي حياة، هو رهن قوانين وأنظمة وأحكام إن طبيعية كانت - كما في الجماد

١ - يوسف: ١٦: ٢٤.

٢ - يوسف: ١٦: ٣٤.

٣ - يوسف: ١٦: ٥٣.

٤ - الرعد: ١٣: ١١.

٥ - محمد: ٥٧: ١٧.

٦ - يوسف: ١٦: ٣٤.

٧ - يوسف: ١٦: ٥٣.

٨ - الرعد: ١٣: ١١.

والنبات وأكثر الحيوان - أو تشريعية، كما في الإنسان فيما يخص جانب تكاليفه ووظائفه الوضعية. والاستسلام طوعاً ينظر إلى هذا النوع الأقل. وكرهاً إلى النوع الأكثر. ولذلك جاء في بقية الآية: «وَضَلَّاهُمْ بِأَعْدُوِّ وَالتَّصَالِي» يعني حتى الظلال خاضعة لنظمه تعالى صباحاً ومساءً. وجاء في سورة النحل: «أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّاهُ عَنِ السَّيْمِينِ وَالشَّيْءِ نَبْذِلُ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ»^١.

والآية نظيرتها في سورة الحج: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَانْدَادُ» إلى هنا كان السجود قهرياً وطبيعياً على حدّ تعبيرنا «وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ» وهو خضوع اختياري لم يقم به جميع بني الإنسان ومن ثمّ هذا التعبير «وَكَثِيرٌ» من الناس «حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» بسبب امتناعه عن الاستسلام لقيادته تعالى.

١١٧- «قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ»^٢. تقدّم الكلام فيه بتفصيل.^٣

١١٨- «لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا»^٤. تقدّم الكلام فيه أيضاً برقم: ١٠٣ و ١٠٩.

١١٩- «نُخْرِجُ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ»^٥. إذ لا يقع شيء في الوجود إلا بإذنه تعالى، حتى ولو كانت أفعالا اختيارية واقعة تحت إرادة فاعليها. فإنها أيضاً لا تتحقّق إلا من بعد إذنه تعالى. وهي إرادته الحادثة المتعلقة بتحقيق الأشياء وفق سنن وعوامل أودعها الله في طبيعة هذا الكون. وقد تقدّم تحقيقه في مسألة الأمرين الأمرين وغيرها من مسائل مرتبطة بالموضوع. ونظيرها الآية: ١٦ من سورة المائدة. وقد تقدّمت. ١٢٠- «فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^٦. تقدّم في غير موضع أنّ الهداية في

١- النحل: ١٦، ١٨.

٢- النحل: ١٦، ١٨.

٣- الرعد: ١٣، ١٦.

٤- راجع: مسألة التوحيد في الأفعال، ومسألة الأمر بين الأمرين، ومسألة إرادة الله الحادثة، ومسألة انساب الحوادث إلى الله، ونحوها نفس الآية وما شاكلها في «حلّ شبهات الصّحرة» برقم ١، ٦، ٢٠ و ٢٤.

٥- إبراهيم: ١٤، ١٦.

٦- الرعد: ١٣، ١٦.

٧- إبراهيم: ١٤، ١٦.

مثلها توفيق وتسديد والإضلال خذلان وحرمان، وفق ما استعدوا بأنفسهم من تلقى الدعوة ورفضها.

١٢١- «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»^١ وذلك باجتهاده نبياً مرسلًا إلى الناس، لما وجد فيه من استعداد وحلاحيّة القيام بهذه المهمة العظمى. وليس اعتباطاً في الاختيار.

١٢٢- «وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَتَّوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا كُنَّا»^٢ هذه قولة الشاكر لأنعم الله، الواعي لعظيم لطفه تعالى بعباده، وأجدر بها من نعمة كبرى أن هداهم النجدين، وهداهم السبيل. ولزم على نفسه المزيد من الطافة إن هم أجابوا دعوته وأسلموه قيادتهم. «قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٣.

١٢٣- «قَالُوا تَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ»^٤ تلك قولة المستكبرين، زعموا أنه تعالى خذ لهم وأضلهم عن سواء السبيل، وذهب عنهم أنهم هم كانوا السبب في هذا الحرمان والخيبة عن رضوانه تعالى «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ»^٥.

ومن تمّ كذبهم الشيطان في هذا الزعم الباطل «وَقَالَ الشَّيْطَانُ مَا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا اتُّغْسِكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ»^٦.

وهكذا كذبهم الله في آية أخرى نظيرتها: «وَقَالُوا تَوْ شَاءَ الرَّحْمَانُ مَا عِبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ»^٧.

١- إبراهيم ١١: ١٤.

٢- إبراهيم ١١: ١٤.

٣- إبراهيم ١١: ١٤.

٤- إبراهيم ١١: ١٤.

٥- الأنعام ٦: ٢٤.

٦- الزخرف ٤٣: ٢٠.

٧- الزخرف ٤٣: ٢٠.

١٢٤ - «يَكْتُبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ».^١

هذا هو التوفيق الرباني الذي يمنحه لعباده المؤمنين الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ».^٢ كما هو خذلان للذين سعوا في آياته معاجزين «أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ».^٣

١٢٥ - «وَسَخَّرْنَاكُمْ أَنْفُكُ نَسْجَرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ»^٤ أي بإذنه. وقد تقدم وجه انتساب الأفعال مطلقاً إلى الله حتى ولو كانت اصطلاحية واختيارية صادرة عن إرادة العباد بالذات.^٥

١٢٦ - «وَاجْتَنِبْني وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ».^٦ ابتهال إليه تعالى أن يمنحه التوفيق والتسديد، والمزيد من عناية لطفه الخاصة بالمؤمنين.

١٢٧ - وهكذا قوله: «رَبِّ اجْعَلْني مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي».^٧ أي تيسرني على القول الثابت في الحياة الدنيا. فهو سؤال التوفيق وتأييده على الاستقامة والثبات. راجع الرقم ١٢٤.

١٢٨ - «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ».^٨ قالت الأشاعرة ومن على شاكلتهم من مجبرة الإسلام: أن هذه الآية تدل على أن المعاصي من عند الله. والجواب: أن المراد بالآية هي رحمته تعالى وبركاته على الأرض، بدليل تمام الآية: «وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا زَوَائِي، وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ. وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ، وَمَنْ نَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ. وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ. وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ تَوَاقِعَ، فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا كُومَهُ، وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ».^٩

١ - يونس: ١٠، ٩.

٢ - إبراهيم: ١٤، ١٧.

٣ - إبراهيم: ١٤، ٣٢.

٤ - سبأ: ٣٤، ٥.

٥ - إبراهيم: ١٤، ٣٥.

٦ - راجع: مسأله «انتساب الحوادث إلى الله».

٧ - الحج: ١٥، ٢٦.

٨ - إبراهيم: ١٤، ٥٠.

٩ - الحج: ١٥، ١٦-٢٢.

وأين هذا من أفعال العباد، فضلاً عن الآثام التي يرتكبونها، مما قد نهى الله؟! كيف يجبرهم على المعصية وهو ينهاهم عنها ويعاقبهم عليها، إنها تقمة لا تناسب بينها وبين فحوى الآية التي هي بصدد تعداد نعمه تعالى على الإنسان.

١٢٩- «قَالَ رَبِّ بِمَا أَتَوَيْتَنِي لَأَرِيَنَّكَ هُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُعْذِبَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ»^١. تقدم الكلام في نظيرتها من سورة الأعراف: ١٦. وكأن الإغواء - إن صح التعبير - بمعنى الخذلان وعدم المزيد من عنايته الخاصة. وإلا فكيف التوفيق بينه وبين ذمّه تعالى لإبليس في امتناعه عن السجود لآدم واستكباره عن أمر ربه؟!.

١٣٠- «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ، إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ»^٢. تلك منوبة رحمانية تظهر قلوبهم عن أدران منافسات دنيوية لامجال لها في دار الآخرة «وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا»^٣.

١٣١- «إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا نَحْنُ الْغَابِرِينَ»^٤. أي علمنا في الأزل أنها من الباقيات الهالكين، فهو إخبار عن واقع قبل وقوعه، وليس قضاء عليها بالجبر رغم إرادتها، بدليل آيات غيرها كان التعبير فيها مجرد إخبار عن واقعية مرة «فَأُخْجِنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ»^٥ «لَنَنْجِيَنَّهٗ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ»^٦. «إِذْ نَحْنُ بِأَعْيُنِنَا وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ»^٧. نعم جاء التعبير في سورة النمل: ٥٧ بمثل التعبير في سورة الحجر.

١٣٢- «وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ»^٨. أي أعلمنا وأخبرناه به. ويطلق القضاء على الإخبار بالحثم، لأنه في اللغة بمعنى الفراغ من الشيء والبلوغ نهايته. فتناسب إطلاقه على كل أمر قاطع للشك، كالخبر الحتم، أو رافع للمزاع، كحكم القاضي العدل. ومن ثم يطلق على انقضاء الأجل بالموت أيضاً. وقد جاء جميع هذه الاستعمالات في القرآن بكثير.

٢- الحجر: ١٥، ١٦.

٤- الحجر: ١٥، ١٦.

٦- التوبة: ٢٩، ٣٢.

٨- الحجر: ١٥، ١٦.

١- الحجر: ١٥، ١٦.

٣- الإنسان: ١٦، ١٧.

٥- الأعراف: ٧، ٨٣.

٧- الصافات: ٣٧، ١٣٤-١٣٥.

١٣٣- «وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ. وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ»^١. هذه الآية الكريمة تعني هدايته تعالى العامة، الشاملة للخلق كلهم: «إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى»^٢. «أَنْذَى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى»^٣. «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ»^٤. «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا»^٥. إلى غيرهن من آيات تدل على أنه تعالى تكفل لهذا الإنسان هدايته إلى طرق الصلاح والفساد، وإن كان قد أمره باتباع طرق الخير والنجاح. فعليه تعالى أن يهدي قاصد السبيل إطلاقاً، غير أن منها جائراً نهى عن اتباعها وإن كان قد أقدر على الاختيار لحكمة التكليف والاختبار. أما الجملة الأخيرة «وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ» فقد تقدمت وتقدم الكلام في نظائرها. راجع الفقرة: ١٠٣ و ١٠٩.

١٣٤- «وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ»^٦. احتج الأشعري بما حكاه تعالى عن المشركين، فيما زعموا من إلجائهم على الكفر، حسبما زعمه الأشعري أيضاً خلفاً عنهم. وقد تقدم نظير الآية برقم: ١٢٣. وقد كذبهم الله على هذه المزعومة في آية أخرى نظيرتها: «وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ»^٧. «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ»^٨.

١٣٥- «وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ. فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ»^٩. أي فمنهم من استجاب لدعوة الحق فهداه الله إلى سبيل السلام. ومنهم من رفض الدعوة وأعرض عن قبول الحق، فخذلهم الله وتركهم في

١- التاج: ١٦، ١٧.

٢- التاج: ١٦، ١٧.

٣- التاج: ١٦، ١٧.

٤- التاج: ١٦، ١٧.

٥- التاج: ١٦، ١٧.

٦- طه: ٨٠، ٨١.

٧- الإنسان: ١٦، ١٧.

٨- الزخرف: ٢٣، ٢٤.

٩- التاج: ١٦، ١٧.

ظلمات الغي يعمهون، ومن ثم تمكن الضلال من قلوبهم فأصمهم وأعمى أبصارهم فلا يفتقرون شيئاً ولا يعقلون.

١٣٦- «إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ». ^١ هذا تيسر للنبي ﷺ وأن هؤلاء قد حقت عليهم الضلالة وبذلك قد سدوا على أنفسهم المنفذ إلى الهدى «مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْخَلْنَا نَاراً». ^٢ ونظيرتها قوله تعالى: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ» ^٣ ممن فصلته عنك خطيئاته التي أحاطت من كل الجوانب - إنك لا تسمع الموتى - فلم يستعد بنفسه لقبول نصيح أو إرشاد «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي» بتوفيقه وألطفه الخاصة «مَنْ يَشَاءُ» ^٤ ممن استوجبوا لأنفسهم التأييد والتسديد وجاهدوا في الله حق جهاده.

١٣٧- «وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ». ^٥ قالوا: وهذا يدل على أن الإيمان - وهو من أكبر النعم - من عند الله.

قلنا: نعم، ولكن لادلالة فيها على أنه كان بالإيجاب «بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ». ^٦ ولم يقل: أنه ألجأهم على الإيمان من غير أن يكونوا على اختيار في الرفض والقبول.

وقد تقدم الكلام عن مراحل الهداية، منها مرحلتان سبقتا مرحلة الهداية التشريعية الواقعة تحت اختيار المكلفين في القبول والامتناع. في حين أنها بجميع مراحلها نعمة كبرى من عند الله العزيز الحكيم.

١٣٨- «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ». ^٧ قالوا: وهذا - أيضاً - يدل على نفي الاستطاعة وأن لا قدرة للعباد على الاختيار.

قلنا: هذا نفي لقدرة تشريعية فيما لم يخوله مولاه. وليس نفياً لمطلق قدرته على شيء. فهلاً كان العبد المملوك غير قادر على المشي والتكلم والاختيار والإرادة فيما يخص من أفعاله الخاصة؟!

١- نوح ١٧١: ٢٥.

٢- النحل ١٦٦: ٥٣.

٣- النحل ١٦٦: ٧٤.

٤- النحل ١٦٦: ٢٧.

٥- القصص ٢٨: ٥٦.

٦- الحجرات ١٧: ٥٩.

نعم هو غير متمكّن تشريعاً من تصرفات مالية وفيما يخصّ شؤون مولاه. الأمر الذي لا ننكره بشأن العبيد الحقيقيين تجاه المولى الحقيقي الكريم.

١٣٩- «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً. وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^١
تقدّم نظيرها في عدّة مواضع^٢ أنّها مشيئة تكوينية لم يشأها الله بشأن المكلفين. لتنافيها مع حكمة التكليف والاختبار.

ولكن يضلّ - بالخذلان - من يشاء - ممّن استوجب لنفسه الحرمان - ويهدي - بالتوفيق والتسديد - من يشاء - ممّن استحقّوا مزيد عنايته تعالى بفضل جهادهم في سبيل الله.

١٤٠- «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» بإصرارهم على منابذة الحق «لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ»^٣
بتوقيفه والمزيد من لطافته الخاصة. حيث لم يدعوا مجالاً لشمول عنايته تعالى إياهم، وألقوا بأنفسهم إلى التهلكة.

١٤١- «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ نَتَقِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَنَعْلَقَ الْعُلُوفَ كَبِيرًا»^٤

مرزوقية كتيب علوم رمزي

وهذا القضاء إخبار من الله تعالى لهم بما سيكون منهم، حسب ما وقع في علمه الأزلي من مآلهم، لا أنّه قضاء قهري عليهم تشأ منه أفعالهم. فالله سبحانه لا يقضي بالافساد على أحد «قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ»^٥ وما سيكون فهو بالنسبة إلى علمه تعالى كائن، وإن كان بالقياس إلى علم البشر لم يكن بعد ولم يكشف عنه الستار. ومن ثم عبّر بالقضاء وهو الإبرام القاطع.

١٤٢- «بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ»^٦ أي هم أبعثوا بإرادتهم الخاصة. وأمّا النسبة إلى الله فلائذ مودع التوى المحركة في هذا المكون، ولا يزال يفيض عليها بالإمداد

١- راجع بالخصوص الفقرة: ١٠٣ و ١٠٩ و ١١٨.

٢- الإسراء ١٧: ٥.

٣- الإسراء ١٧: ٥.

١- النحل ١٦: ٩٣.

٢- النحل ١٦: ٩٤.

٣- الأنعام ٧: ٢٨.

على طول البقاء. وقد تقدم الكلام في ذلك بتفصيل^١ وقال بعضهم: إنه تعالى خلق بينهم وبين القوم ولم يمنعهم من محاربتهم، الأمر الذي يعتبر عنه بإذنه تعالى في الأمور، ومن ثم جاز أن يقول: بعثنا، كما قال: «إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّهُمْ أَزًّا»^٢.

١٤٣- «وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلُنَا تَفْصِيلاً»^٣ قالوا: إنه يدل على أنه تعالى هو الفاعل لكل شيء.

قلنا: إنه تفصيل لآيات الكون ومظاهره الطبيعية، وهي تجري على سنن ونظم رتيب لا عوج فيه ولا اختلاف.

أما ما يرجع إلى أفعال الإنسان الاختيارية فهي الآية بعدها: «وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْرَمْنَا طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَشْهُورًا. اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ غَلِيظًا حَسِيبًا»^٤ فلو لا أنه المسؤول عن أفعاله، وأنه مختار في فعل ما يريد وترك ما يكره، لما كان لمثل هذا الكلام في مثل هذه الملهجة المهددة موضع صحيح.

ولاسيما وتعليقها بآية هي أشد صراحة في مسؤولية الإنسان ذاته عما يرتكبه من أعمال: «مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ. وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ غَلِيظًا، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ. وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا»^٥.

١٤٤- «وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدْمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا»^٦.

وقد قامت الأساعرة حول هذه الآية الكريمة وقعدت وظلمت وزمّرت، زاعمة صراحتهما في أنه تعالى هو الذي يريد الكفر والفسوق ويأمر بهما لغرض هلاك من يريد إهلاكه ابتداءً ومن غير ما سبب مبرر^٧.

١- راجع «إرادة الله اتحاداته».

٢- مريم: ١٩، ٨٣. راجع: مشابه القرآن للقاضي، ج ٢، ص ٥٥٧، نهاية النقرة: ٥١٦.

٣- الإسراء: ١٧، ١٢.

٤- الإسراء: ١٧، ١٤.

٥- الإسراء: ١٧، ١٥.

٦- الإسراء: ١٧، ١٦.

٧- سننقل نص كلامهم في تأويل الآية - وفق مذاهبهم في التفسير - عن الترازي في تفسيره في التعليق الآتي.

والجواب: أولاً - وقوع هذه الآية أثر الآية المتقدمة الصريحة في اختيار العباد وتحملهم المسؤولية، مما يحثهم توجيهاً هذا إلى ما يلائمهم مع قرائنها وإلا لوجد معارضوا القرآن إلى اختلاف آياته سبيلاً.

قال الكعبي: إن سائر الآيات دللت على أنه تعالى لا يبتدئ بالتعذيب والإهلاك، لقوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّىٰ يَغَيِّرَ مَا بِأَنفُسِهِمْ»^١.

وقوله: «مَا يَفْعَلِ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ»^٢. وقوله: «وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ»^٣. فكل هذه الآيات تدل على أنه تعالى لا يبتدئ بالإضرار. وأيضاً ما قبل هذه الآية يدل على هذا المعنى، وهو قوله: «مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ»^٤. ومن المحال أن يقع بين آيات القرآن تناقض. فثبت أن الآيات التي تلونها محكمة، وكذا هذه الآية فيجب حملها على تلك الآيات. حملاً للمتشابه على المحكم.^٥

وثانياً - للآية تأويل صحيح، وفي نفس الوقت منسجم مع ظاهر التعبير تمام الانسجام:

وذلك أن الإرادة في الآية ليست بمعنى الله تعالى قد يريد بقوم سوءاً لا موجب له، فيعمد - لئلا يبره - إلى التماس حجج ومعاذير هو يتكلفتها ويمهد أسبابها!

كلاً، بل الإرادة - هنا - تعبير عن واقعية محضة عملت في تكوين ذاتها عند توفر شروط التحقق والعوامل المستدعية للتكوين. كقوله تعالى: «فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ

١ - التبريد ١٤: ١١.

٢ - التوبة ٤: ١٤٧.

٣ - القصص ٢٨: ٥٩.

٤ - الإسراء ١٧: ١٠٥.

٥ - التفسير الكبير، ج ٢٠، ص ١٧٥-١٧٦.

٦ - قال الفخر الرازي - وهو أشعري - : احتج أصحابنا بهذه الآية على مذهبهم من وجود الأول - أن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى أراد إيصال الضرر إليهم ابتداء ثم توسل إلى إهلاكهم بهذا الطريق. الثاني - أن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى إنما خلى المتزقين بذلك الأمر، نالهم بأنهم يفسقون. وذلك يدل على أنه تعالى أراد منهم التمسك. الثالث - أنه تعالى قال: «مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» و«مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ» انتهى حتى عليها القول بالتعذيب، والتكفر، وحتى حتى عليها القول بذلك امتنع صدور الإيمان منهم، لأن ذلك يستلزم انقلاب خبر الله تصديق كذباً، وذلك محال، والتفطني إلى استحالة محال.

يَنْقُضُ». ^١ حيث لا إرادة ولا قصد وإنما هو اقتضاء واقع الأمر. وهكذا في الآية الكريمة كانت الإرادة بمعنى اقتضاء واقعهم السيء المهلك والدمار.

وعليه فمعنى الآية: إنه متى ما حان وقت هلاك قوم، فأراد الله أن ينزل بهم العقاب حسب اقتضاء واقعهم المتفسخ المنهار، كان من علامة ذلك أن يقوم كبارؤهم المنعمون وزعماءؤهم المثبعون، بظغيان عارم واستهتار بالمعاصي والفجور، فعند ذلك تحقق عليهم كلمة العذاب.

فقولہ: «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا» يعني: كان من علامة ذلك أنه كلما أمرناهم بشيء خالفوا أمرنا واستعصوا عن الامتثال، وأخذوا في معاكسة معالم الهدى والصلاح. ^٢ فإذا مارأيتهم قوماً سيطرت عليهم الميوعة والاستهتار بمقتضيات الشريعة، وتفتشى بينهم الفساد والفحشاء، فاعلموا أن البلاء ياقدهم، واقترب منهم الهلاك والدمار.

وهذا كما قيل: إذا أرادت السماء أن تمطر تعيمت. أي إذا دنا وقت الإمطار، كان من علامة ذلك أن تتعيم السماء بالسحاب. هذا ما فهمناه من ظاهر تعبير الآية بعد تحقق، وبلا تكليف في التحريج، الأمر الذي لا يكاد يخفى على من دقق النظر في جوارب الآية بإمعان.

وهذا الاختيار أكثر المنسرين السلف والخلف حيث أخذوا من الأمر متعلقاً بالطاعة دون الفسق، نظير قولهم: أمرته فخالف، ودعوته فأبى. قال أبو جعفر الطبري - بعد أن ذكر عدة روايات في تأويل الآية، وصوب قراءة «أمرنا» بالتعصر والتخفيف، لإجماع الحجة من القراءات على تصويبها: -

فأولى التأويلات به هو تأويل من تأوله «أمرنا أهلها بالطاعة فعصوا وفسقوا فيها فحقق عليه القول». لأن الأغلب من معنى «أمرنا» الأمر الذي هو خلاف النهي دون غيره، وتوجيه معاني كلامه - جل تنأؤه - إلى الأشهر الأعرف من معانيه أولى، ما وجد إليه سبيل،

١ - التكهف ١٨: ٧٧.

٢ - نظراً لأن الفسق هو الخروج عن الإطار المتعروب حداً تشي.

من غيره. ومعنى قوله «ففسقوا فيها»: فخالفوا أمر الله فيها وخرجوا عن طاعته. «فحَقَّ غَلَبُهَا النُّقُولُ» يقول: فوجب عليها بمعصيتهم الله وفسوقهم فيها، وعيد الله الذي أوعد من كفر به وخالف رسله، من الهلاك بعد الإعذار والإنذار بالرسول والحجج. «فدمرناها تدميراً» يقول: فخربناها عند ذلك تخريباً وأهلكنا من كان فيها من أهلها إهلاكاً^١.

ولم يرتض الزمخشري هذا الوجه بإطلاق، وقال في ذلك كلاماً دقيقاً ننقله بنصه: - قال: «فإن قلت: هلا زعمت أن معناه: أمرناهم بالطاعة ففسقوا؟ قلت: لا، لأن حذف ما لا دليل عليه غير جائز، فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه! وذلك أن المأمور به إنما حذف لأن «فسقوا» يدل عليه، وهو كلام مستفيض، يقال: أمرته فقام، وأمرته فقرأ، ولا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام أو قراءة. ولو ذهبت تقدّر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب.

ولا يلزم على هذا قولهم: أمرته فعصاني أو فلم يمتثل أمري، لأن ذلك مناف للأمر مناقض له ولا يكون ما يناقض الأمر مأموراً به، فكان محالاً أن يقصد أصلاً، حتى يجعل دالاً على المأمور به، فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوي، لأن من يتكلم بهذا الكلام فإنه لا ينوي لأمره مأموراً به، وكأنه يقول: كان مني أمر فلم تكن منه طاعة^٢.

كما أن من يقول: فلان يعطي ويمنع، ويأمر وينهى! غير قاصد إلى منعول، فإن قلت: هلا كان تبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفحشاء، وإنما يأمر بالقيصد والخير دليلاً على أن المراد: أمرناهم بالخير ففسقوا؟ قلت: لا يصح ذلك، لأن قوله: «ففسقوا» يدفعه، فكانت أظهرت شيئاً وأنت تدعي إضمار خلافه، فكان صرف الأمر إلى المجاز هو الوجه.

١ - جامع البيان، ج ١٥، ص ٤٣.

٢ - هذا هو بالذات مقصود من يقدّر في الكلام «الطاعة» أي أمرته بشيء يستدعي طاعة، تكلمه خالف وعصى. ولا يقصد «أمرته بنفس الطاعة» إذ الأمر بالطاعة يكون بنظم «أطع» مسبوقاً بأمر آخر تعلّق بشيء آخر. فالمأمور به في الآية لا مقدّر ولا منوي، وإنما المقصود مجرد توجه أمر إليهم بما يستدعي وجوب امتثالهم وإتياء بما اتقى إليهم من وظائف وتكاليف، تكلمهم ثم يستألوها وقياموا في مخالفتها ومعاكستها، كما في «دعوتهم فآبى» و«أمرته فعصى».

وأما الوجه الذي اختاره هو: فهو ما أشار إليه أخيراً من صرف الأمر إلى المجاز، قال - في قوله تعالى «وإذا أردنا...» -: «وإذا دنا وقت إهلاك قوم ولم يبق من زمان إهلاكهم إلا قليل، أمرناهم «ففسقوا» أي أمرناهم بالفسق ففعلوا، والأمر مجاز، لأن حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم: افسقوا، وهذا لا يكون، فبقي أن يكون مجازاً. ووجه المجاز أنه صبت عليهم النعمة صباً، فجعلوها ذريعة إلى المعاصي واتباع الشهوات فكأنهم مأمورون بذلك، لتسبب إيلاء النعمة فيه وإنما حوّلهم إياها ليشكروا أو يعملوا فيها الخير، ويتمكنوا من الإحسان والبر، كما خلقهم أصحاء أقوياء وأقدرهم على الخير والشر، وطلب منهم إيتار الطاعة على المعصية فآثروا الفسوق، فلما فسقوا حقّ عليهم القول، وهو كلمة العذاب فدّمّرهم»^١.

وأحسن من تكلم في الآية على وجه يوافق مذهب الاعتزال: القتال، فإنه ذكر في تأويلها وجهين:

الأول: أنه تعالى أخبر أنه لا يعذب أحداً بما يعلمه منه ما لم يعمل، أي لا يجعل علمه حجة على من علم أنه إن أمره عصاه، بل يأمره، فإذا ظهر عصيانه للناس فحينئذ يعاقبه. فقلوبه: «وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها» معناه: وإذا أردنا إمضاء ما سبق من القضاء بإهلاك قوم، أمرنا المتنعمين المتعززين - الظانين أن أموالهم وأولادهم وأنصارهم ترد عنهم بأسنا - بالإيمان بي والعمل بشرائع ديني، على ما بلغهم عني رسولي، ففسقوا. فحينئذ يحقّ عليهم القضاء السابق بإهلاكهم، لظهور معاصيهم.

والحاصل: أن المعنى: وإذا أردنا أن نهلك قرية بسبب علمنا بأنهم لا يقدمون إلا على المعصية، لم نكتف في تحقيق ذلك الإهلاك بمجرد ذلك العلم. بل أمرنا مترفيها ففسقوا، فإذا ظهر منهم ذلك الفسق، فحينئذ نوقع عليهم العذاب الموعود به.

الثاني: أن نقول: وإذا أردنا أن نهلك قرية بسبب ظهور المعاصي من أهلها، لم نعالجهم بالعذاب في أول ظهور المعاصي منهم، بل أمرنا مترفيها بالرجوع عن تلك المعاصي. وإنما

١ - راجع: التكملة، ج ٢، ص ٢٤٤.

خصّ المترفين بذلك الأمر، لأنّ المترف هو المتنعّم. ومن كثرت نعم الله عليه، كان قيامه بالشكر واجب، فإذا أمرهم بالتوبة والرجوع مرّة بعد أخرى، مع أنّه تعالى لا يقطع عنهم تلك النعم، بل يزيدّها حالاً بعد حال فحينئذ يظهر عنادهم وتمردهم وابتعادهم عن الرجوع من الباطل إلى الحق، فحينئذ يصبّ الله البلاء عليهم صبّاً.

ثمّ قال القائل: وهذان التأويلان راجعان إلى: أنّ الله تعالى أخبر عباده أنّه لا يعاجل بالعقوبة أمّة ظالمة حتّى يعذر إليهم غاية الإعذار، الذي يقع منه اليأس من إيمانهم، كما قال في قوم نوح: «وَلَا تَلِدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا». وقال: «أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ». وقال في غيرهم: «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ».

فأخبر تعالى أوّلاً أنّه لا يظهر العذاب إلّا بعد بعثة الرسول. ثمّ أخبر ثانياً في هذه الآية أنّه إذا بعث الرسول أيضاً فكذبوا لم يعاجلهم بالعذاب، بل يتابع عليهم النصائح والمواعظ، فإن بقوا معصيّين على الذنوب، فهناك ينزل عليهم عذاب الاستئصال.

قال الإمام الرازي: وهذا التأويل الذي ذكره القائل في تطبيق الآية على قول المعتزلة، لم يتيسّر لأحد من شيوخ المعتزلة مثله.

وقال الجبائي: ليس المراد من الآية أنّه تعالى يريد إهلاكهم قبل أن يعصوا ويستحقّوا، وذلك لأنّه ظلم وهو على الله محال. بل المراد من «الإرادة» قرب تلك الحالة، فكان التقدير: وإذا قرب وقت إهلاك قرية، أمرنا مترفيها ففسقوا فيها، وهو كقول القائل: إذا أراد المريض أن يموت إزداد مرضه شدّة، وإذا أراد التاجر أن يشتقر أتاه الخسران من كلّ جهة، وليس المراد: أنّ المريض يريد أن يموت، والتاجر يريد أن يشتقر، وإلّا يعنون أنّه سيصير كذلك، فكذا هاهنا.

وهذا الوجه الذي ذكره الجبائي هو الذي اخترناه، ومن ثمّ فإنّ مراجعة اختيارنا

١ - نوح ١٧٦، ١٧٧. ٢ - هود ١١، ١٢.

٣ - الأعراف ١٧، ١٨.

٤ - في قوله تعالى: «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» قبل الآية التمهيدية عنها.

٥ - التفسير الكبير، ج ٢٠، ص ١٧٦.

تذهب بمواقع الإيهام من هذا الكلام.

ولعل ما ذكره الشريف المرتضى بهذا الصدد أجمع وأوفى من الجميع، فقد ذكر في تأويل الآية وجوهاً أربعة. كل منها يطل الشبه الداخلة على المبطلين فيها، ممن عدلوا بتأويلها عن وجهه، وصرفوه عن بابها - على حد تعبيره - وإليك:-

أولها: أن الهلاك قد يكون حسناً وقد يكون قبيحاً، فإذا كان مستحقاً أو على سبيل الامتحان كان حسناً. وإنما يكون قبيحاً إذا كان ظلماً، فتعلق الإرادة به لا يقتضي تعلّقها به على الوجه القبيح، ولا ظاهر الآية يقتضي ذلك. وإذا علمنا بالأدلة تنزّه القديم تعالى عن الثبائح، علمنا أن الإرادة لم تتعلّق إلا بالإهلاك الحسن. وقوله تعالى: «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا» المأمور به محذوف، وليس يجب أن يكون المأمور به هو الفسق. وإن وقع بعده الفسق، ويجري هذا مجرى قول القائل: أمرته فعصى، ودعوته فأبى، والمراد: أنني أمرته بالطاعة، ودعوته إلى الإجابة والقبول.

قال: ويمكن أن يقال على هذا الوجه: ليس موضع الشبهة ما تكلمتم عليه، وإنما موضعها أن يقال: أي معنى لتقدّم الإرادة؟ فإن كانت متعلّقة بإهلاك مستحقّ بغير الفسق المذكور في الآية، فلا معنى لقوله تعالى: «إِذَا أَرَدْنَا مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَكُونَ بِهَذَا كَذِبٌ» لأن أمره بما يأمر به لا يحسن إرادته للعقاب المستحقّ بما تقدّم من الأفعال. وإن كانت الإرادة متعلّقة بالإهلاك المستحقّ بمخالفة الأمر المذكور في الآية، فهذا الذي تأبونه، لأنه يقتضي أنه تعالى يريد لإهلاك من لم يستحقّ العقاب!

والجواب عن ذلك: أنه تعالى لم يعلّق الإرادة إلا بإهلاك المستحقّ بما تقدّم من الذنوب، والذي حسن قوله تعالى: «إِذَا أَرَدْنَا مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَكُونَ بِهَذَا كَذِبٌ» هو أن في تكرار الأمر بالطاعة والإيمان إعداراً إلى العصاة، وإنذاراً لهم، وإيجاباً وإثباتاً للحجّة عليهم حتى يكونوا متى خالفوا وأقاموا على العصيان والطغيان بعد تكرار الوعيد والوعظ والإنذار، ممن يحقّ عليه القول، وتجب عليه الحجّة.

ويشهد بصحّة هذا التأويل قوله تعالى - قبل هذه الآية -: «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا».

والوجه الثاني: أن يكون قوله تعالى: «أَمْزَنَّا مُتَرَفِّعِيهَا» من صفة الثرية وصلتها، ولا يكون جواباً لقوله تعالى: «وَإِذَا أَرَدْنَا» ويكون تقدير الكلام: وإذا أردنا أن نهلك قرية من صفتها أننا أمرنا مترفعيها ففسقوا فيها. وتكون «إذا» على هذا الجواب لم يأت لها جواب ظاهر في الآية، للاستغناء عنه بما في الكلام من الدلالة عليه. ونظير هذا قوله تعالى في صفة الجنة: «حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ. وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ»^١ ولم يأت لـ «إذا» جواب في طول الكلام، للاستغناء عنه.^٢

ويشهد بصحة هذا الجواب قول الهذلي:

حَتَّىٰ إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي قَتَائِدَةٍ شَلًّا كَمَا تَطْرُدُ الْجَمَّالَةَ السُّرْدَا^٣

فحذف جواب «إذا» ولم يأت به، لأن هذا البيت آخر القصيدة.^٤

والوجه الثالث: أن يكون ذكر الإرادة في الآية مجازاً أو اتساعاً^٥ أو تنبيهاً على المعلوم من حال القوم وعاقبة أمرهم، وإتهم معنى أمروا فسقوا وخالفوا. وذكر الإرادة يجري ها هنا مجرى قولهم: إذا أراد التاجر أن يفتقر أتته التوائب من كل جهة، وجاءه الخسران من كل طريق، وقولهم: إذا أراد العليل أن يموت خلط في مأكله، وتسرع إلى كل ما تنوق إليه نفسه. ومعلوم أن التاجر لم يرد في الحقيقة شيئاً، ولا العليل أيضاً. لكن لما كان المعلوم من حال هذا الخسران، ومن حال هذا الهلاك، حسن هذا الكلام، واستعمل

١ - الزمر ٣٩-٧٣-٧٤.

٢ - في حاشية الأمامي: «كان التقدير: إذا جاءوها حضروها وفتحت. أو مضوا بدخولها وما أشبه ذلك. والله اعلم».

٣ - هو تعبد منافع بن ربيع الهذلي في آخر قصيدة أوتها:

مَاذَا يَكْبُرُ ابْنَتِي رُبْعَ عَصِيَّتَيْهَا لَا تَرْتَدَانِ وَلَا بُوْسِي نَمْنِ رَتْدَا

قنائة: موضع، واتجماعة: أصحاب التجماع، كاتجماعة واتجماعة. والتصاب «شلاً» على المصدر، ودل على فعل مضمَر يحصل بظهوره جواب «حَتَّىٰ إِذَا سَلَكُوهُمْ» المتعطر، وتخصيصه: حَتَّىٰ إِذَا سَلَكُوا بِهِمْ إِلَىٰ هَذَا الْمَوْضِعِ سَلَكُوهُمْ شَلًّا مِثْلَ مَطَارِدَةِ التَّجْمَعِ إِذَا تَرَاخَصَتْ عَلَىٰ أَمَامِ الْفَرَسِ: أدب التكاثر، ص ٤٢٤.

٤ - في حاشية الأمامي: «جواب انشرف جزء لايتهم انشرف دونه، فإذا حذف كان أمون للكلام، كقوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ

فِرْعَانَ سَأَلَتْ بِهَ الْجِبَالُ» الزمر ١٣، ٣٦. وكقول القائل: «تَوَرَّيْتُ عَنِ الْبَصِينِ» وكقوله: «تَوَرَّيْتُ سَوَارَ تَطْمِئِنِّي».

٥ - هذا بعينه اختيار الزمخشري (ت ٥٢٨) الآنف، وتبعه أخذه من انشرف الصرخي (ت ٥٣٦) عليه الترجمة.

ذكر الإرادة لهذا الوجه^١

وكلام العرب وحي وإشارات واستعارات ومجازات،^٢ ولهذه الحال كان كلامهم في المرتبة العليا من الفصاحة، فإن الكلام متى خلا من الاستعارة، وجرى كله على الحقيقة كان بعيداً من الفصاحة، بريئاً من البلاغة، وكلام الله تعالى أفصح الكلام.

والوجه الرابع: أن تحمل الآية على التقديم والتأخير، فيكون تلخيصها: إذا أمرنا متر في قرية بالطاعة فعصوا واستحقوا العقاب أردنا إهلاكهم، والتقديم والتأخير في الشعر وكلام العرب كثير.

ومما يمكن أن يكون شاهداً لصحة هذا التأويل من القرآن، قوله تعالى: «يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ»^٣ والطهارة إنما تجب قبل القيام إلى الصلاة. وقوله تعالى: «وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ»^٤ وقيام الطائفة معه يجب أن يكون قبل إقامة الصلاة، لأن إقامتها هي الإتيان بجميعها على الكمال.^٥



مركز تحقيقات كليات علوم إسلامي

- ١ - في حاشية الأمامي: «تصوير المجاز في الآية على أن التقدير: إذا قرب هلاك قرية أمرنا متر فيها فقصوا، وكذلك قوتهم: إذا أراد التمرض... التقدير: إذا قرب موت التمرض خالف. وكذلك التأخر إذا قرب اغتفاره أتمه التواضع، وهذا كقوله تعالى: «مَوْجِدًا فِيهَا حِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَلْقَى» التكهف ٦٨: ٧٧. أي يقرب أن يلقى. وإنما كنى بالإرادة عن القرب في هذه المواضع، لأن التمرض تشبيهاً - التخلي بينه وبينه - ولا مانع هناك، ما أقرب ما يقع مراد. والله أعلم».
- ٢ - في حاشية الأمامي: «الإرادة قد تستعمل في التجمد، فضلاً عن الغفلة». كقوله تعالى: «حِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَلْقَى» وكنون التراخي التبري.

فَلْيَقِ الْقُرُوسَ إِذَا ارْتَدْنَ نَصُولًا

فِي مُهَيَّمٍ دَلِيقَتْ بِهِ هَادَاتُهَا

انهم: الصعارة البعيدة المنقرة، واللقق: الاضطراب، وفأمن: التجمد، التحديد: القائمة في التحنن، والنصول: الخروج.

٣ - المائدة ٦٥، ٦٦. ٤ - النساء ٤: ٢، ٥.

٥ - وزاد شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي: «ومثله قوله: «مَا إِنْ مَضَى قُوَّةُ بِالْعُسَةِ أُولَى الْقُوَّةِ». انقص ٢٨، ٢٧. والتقدير: ما إن مضى قوتهم بها انصبه أي يلقون بها. ومثله قول الشاعر:

ذُعِرَتِ الْقَطَا وَنَسِيَتْ عَمَلَهُ

مَقَامُ الذَّلْبِ كَأَنْزِلِ التَّعِينِ

أراد: مقام الذل، التعيين. وقد فُتِلُوا بين المضاف والمضاف إليه، قال الشاعر: بين ذراعي وجهه الأسد، أراد بين ذراعي الأسد وجهه. التبيين، ج ٦، ص ٤٦٠.

قال: وأما قراءة من قرأ الآية بالتشديد، فقال: «أمرنا»^١ وقراءة من قرأها بالمد والتخفيف، فقال: «أمرنا»^٢ فلن يخرج معنى قراءتهما عن الوجوه التي ذكرناها.^٣ إلا الوجه الأول، فإن معناه لا يليق إلا بأن يكون ما تضمنته الآية هو الأمر الذي يستدعي به الفعل.^٤

وقد نقل الشيخ أبو جعفر الطوسي (ت ٣٦٠) هذه الوجوه الأربعة في تفسيره «البيان» باختلاف يسير جداً، الأمر الذي يدل على استجواذه لها بشأن الآية الكريمة وهكذا الشيخ أبو علي الطبرسي في «مجمع البيان» على عادته في اقتفاء أثر الشيخ في التفسير. وهكذا تجد مقتضياتها في «متشابه القرآن ومختلفه» لابن شهر آشوب، ج ١، ص ١٨٤.

١٤٥ - «مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْعَاجِلَةً عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ مَنْ يُرِيدُ»^٥ لا يدل على أنه تعالى يريد - بإرادته التشريعية - الفساد والقبائح. وإنما تعني الآية أن «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نَوْفٌ إِلَيْهِمْ أَعْيَاهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ. أُولَئِكَ نَبِشْ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ»^٦ فمن كانت همته الدنيا فحظه ما تمتع منها مشوباً بالأكدار، ولا حظ له في سعادة الحياة الخالصة الباقية.

١٤٦ - «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِأَنوَٰلِ الدِّينِ إِحْسَانًا»^٧ القضاء - هنا - بمعنى

١ - بتشديد التميم من باب التفعيل، هي قرأة أبي عثمان النهدي، وقرأة التليث عن أبي عمرو، وابن عن عاصم، مختصر في سواد القرآن، لابن خاتويه، ص ٧٢. ٢ - هي قرأة خارجة عن نافع، المصدر.

٣ - قال الشيخ في البيان: «أمرنا» بتشديد التميم - من التأشير بمعنى التمايط، وقد يكون بمعنى أكرنا، ويجوز أن يكون بمعنى أكرنا عددهم أو ما لهم. و«أمرنا» - مصدر - بمعنى أكرنا مشرقياً، وإنما قيل في التكررة: أمر أقوم، لأنهم يحتاجون إلى أمير يأمرهم وينهاهم فقد أمروا بذلك، قال زبيد:

إِنْ يَهْجُطُوا يَهْجُطُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَسُومُوا يَصِيرُوا تَهْلَاكًا وَتَعَسَدًا

(البيان، ج ٢، ص ٤٦٦) يعني: إن افتقروا بحيث تصلوا من حال غيرهم قل عددهم، وأما إذا كثروا زادوا نعماء، فإنهم يصيرون إلى الإيابة وكفران النعم.

٤ - أماني الشريف المرتضى (غرد الفوائد ودبر القلائد)، ج ١، ص ١٠٥، المجلس الأول.

٥ - الإسراء ١٧: ١٨. ٦ - مود ١١: ١٥ - ١٦.

٧ - الإسراء ١٧: ٢٣.

الحكم التشريعي، بدليل التخلف.

١٤٧- «وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مًسْثُورًا»^١ قالوا: إنها تدل على أنه تعالى هو منع الكفار من الإيمان. قلنا: الآية الكريمة خصت أولئك الذين مردوا على الكفر والعصيان فلا يؤمنون أبداً، بهذا الحجاب، وهو حجاب القسوة والجفاء والتعامي عن معاينة الحق «فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً»^٢.

وإنما هم أوجدوا هذا الحجاب وعملوا في تغيظه والمزيد من تكاتفه على أسر مبالغتهم في ارتكاب الخطايا والآثام، فأبعدتهم عن رحمة الله الواسعة. فقولهم: «جعلنا...» أي كان بينك وبينهم حجاب. كما في قوله - بعد هذه الآية -: «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا»^٣ وقوله: «وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ»^٤ وإنما ينسبه تعالى إلى نفسه، لأنه هو الذي منح القوى وجعل لهم الاختيار في الرفض والإيمان، وأقدرهم على العمل، إن خيراً وإن شراً، حسبما تقدم.

١٤٨- «فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا»^٥ قالوا: هذا صريح في نفي استطاعة العبيد. قلنا: عدم الاهتداء إلى السبيل في الآية مستترقب على الضلال، فإنهم بفعل خطيئاتهم وعصيان تعاليم الرسول ﷺ ضلوا السبيل أولاً، فلم يستطيعوا بعد ذلك من الاهتداء إلى الطريق.

١٤٩- «وَلَوْ لَا أَنْ تَشْنَأَكَ فَقَدْ كَدَتْ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً»^٦. تمسكت الأشاعرة بهذه الآية تدليلاً على أن ثبات المطيع على الطاعة إنما هو بفعل الله، ولو لاه لم يكد يشبت كما كان لم يؤمن.

قلنا: ثلاث آيات (٧٣ و ٧٤ و ٧٥) نزلن بشأن مشركي قريش، عرضوا على النبي ﷺ مسألمته مع آلهتهم فلا يذكرهم بسوء، فيتوافقوا معه ولا يهابذوه في دعوته. فنزلت الآيات

١- الإسراء ١٧: ٤٥.

٢- فصلت ١٨: ٥.

٣- الإسراء ١٧: ٧٤.

٤- الإسراء ١٧: ٤٦.

٥- الإسراء ١٧: ٤٨.

ردعاً لا دعاً لمتل هذا الاقتراح المناق، وتأسيساً قاطعاً لأمل المشركين، فلا يطمعوا في رسول الله ﷺ وهو داعية التوحيد الخالص، ونبد الشرك وعبادة الأصنام قطعاً في جذورها. فلا يجامل فيما يناقض دعوته إلى الله وحده لا شريك له.^١

ذكر الشيخ أبو علي الطبرسي وجوهاً في سبب نزول الآيات، منها: أن قريشاً أتوا النبي ﷺ فقالوا له: كف عن شتم آلهتنا وتسفيه أحلامنا^٢ واطرد هؤلاء العبيد والسقاط^٣ الذين رائحتهم رائحة العنسان^٤ حتى نجالسك ونسمع منك. فطمع النبي ﷺ في إسلامهم إن وافقهم على بعض ما يقولون. فنزلت الآيات ردعاً له ﷺ فلا ينبغي لنبي أن يجامل في دينه أو يدهن أحداً في مقترحه المخالف لأصول التعليم الديني الحنيف.^٥

وهذا التشديد في لحن الآيات يستهدف قطع أمل المشركين في أي مساومة مع النبي ﷺ قطعاً صارماً. كما هو تهديد صريح بمن يهّم مجاملة مع أعداء الدين أيّاً كان وأيّاً كانوا، من باب «إياك أعني واسمعي يا جارة» كما ورد في حديث الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام مع المأمون - الخليفة العباسي - بشأن عصمة الأنبياء عليهم السلام، فقال: هذا مما نزل بإياك أعني واسمعي يا جارة، خاطب الله تعالى بذلك نبيه والمراد به أمته.^٦

١٥٠ - «وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَاراً»^٧.

هذه الآية كآية البقرة «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» اختصاص من جانب القابل لا الفاعل. إن في القرآن شفاء ورحمة لأولئك الذين خالطت قلوبهم بشاشة الإيمان، فأشرققت وتفتحت لتلقى ما في القرآن من روح وطمأنينة وأمان. أمّا المنهمكون في كبرياء الشقاق والمجاج، فلا

١ - راجع: الجزء الأول من كتابنا «آيات مستنبطات من سورة الإسراء» - ٦ و ٧ و ٨.

٢ - الأحلام: جمع التحلم - بكسر التاء - وهو اتفعل.

٣ - السقاط: جمع السقاط - كطلاب وطاطب - بمعنى المتبذل افتقار تشخيصية الاجتماعية.

٤ - العنسان: كمراب - ذفر الابهة، والتثنى عموماً.

٥ - مجمع البيان، ج ٦، ص ٤٣٦. ولما اخترنا هذا الوجه - وهو ثاني وجوه خمسة ذكرها الطبرسي - نقوته وموافقه مع ظاهر القرآن، واتساقه مع موقف النبي ﷺ المتصوم من اتخطأ وانزل لا في عقيدته ولا في سلوكه إطلاقاً.

٦ - راجع: تصانيف في تفسير القرآن، ج ١، ص ٩٨٣ نقلاً عن التبيان. وهكذا عن الكافي الشريف وغيره.

٧ - الإسراء ٨٧، ٨٢.

يزيدون إلا عتواً ونفوراً، وعناداً مع الحق وشتاء مع الأبد.

قال تعالى: «وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَتُنَزِّلُ هَذِهِ إِمَانًا، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ»^١.

١٥١- «إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى. وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ»^٢. إنه توفيق ومزيد من الطاف وعنايات خاصة بالمؤمنين حقاً.

١٥٢- «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ. وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَحِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرِيداً»^٣.

هذا توفيق وعناية ربانية للذين استعدوا بأنفسهم لتلقي فيض رحمته الواسعة. كما هو خذلان وحرمان لمن أعرض عن ذكر ربه ونسي الآخرة.

١٥٣- «وَلَا تَقُولْ لِّشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ»^٤. أي إلا أن يأذن الله تعالى حسب ما تقدم تحقيقه، إذ لو لا إذن الله تعالى لم يقع شيء، وليس هذا دليلاً على أنه تعالى هو الفاعل للأفعال العباد، نعم هو تعالى خالق لأفعالهم بمعنى أن سنته جرت في إيجاد ما يريد العباد إيجاداً، بإرادة حادثة أثر إرادة العباد. ومن تم صحت نسبة الأفعال إلى الله كما صحت نسبتها إلى العباد أنفسهم نسبة حقيقية لا استعارة ولا مجاز.^٥

١٥٤- «وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ»^٦. قالوا: هذا يدل على أنه تعالى هو يخلق في قلب العبد الجهل والغفلة ويمنعه من الإيمان!

قلنا: لو كان كذلك لما صح توجيه الملامة إليه والاستنكار. والآية الكريمة توبيخ لاذع وطمع وتنبيح.

والمراد: من تغافل عن قبول الهدى فخذله الله «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»^٧. ومن تم

١- التوبة ٩، ١٢٤، ١٢٥. ٢- التكهف ١٨، ١٣، ١٤.

٣- التكهف ١٨، ١٧. ٤- التكهف ١٨، ٢٣، ٢٤.

٥- راجع: مسألة التوحيد في الأقدار، ومسألة الأمر بين الأمرين، فما بعد. ومسألة إرادة الله الحادثة، وغيرها من مسائل مرتبطة.

٦- التكهف ١٨، ٢٨.

٧- الصف ٢١، ٥.

كان تعقيب الآية: «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطاً» أي سرفاً وتضييعاً.

١٥٥- «وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَكُنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ»^١ قالوا: هذا يدل على أن الكفر والإيمان كليهما من قبله تعالى.

قلنا: بل على العكس أدل. لأن صريح الآية: أن الله يهدي إلى الحق، فمن شاء قبل ومن شاء رفض، حيث لا إكراه في الدين ولا إلجاء في التكليف. فدلالة الآية على اختيارية الإيمان والكفر أوضح.

١٥٦- «إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً»^٢ تقدم الكلام عنها في نظائرها في عدة مواضع سابقة. منها الأخير برقم: ١٤٧.

١٥٧- «الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً»^٣ تقدم الكلام في نظيرتها برقم: ١٤٨.

١٥٨- «وَجَعَلْنَاهُ رَبًّا رَضِيئاً»^٤ طلب المزيد من عنايته تعالى والتوفيق.

١٥٩- «وَحَنَاناً مِنْ نَدَا وَرِكَاءٍ وَكَانَ تَقِيّاً»^٥ إخبار عن لطف خاص يجعله تعالى في محل قابل حسب علمه الأزلي.

١٦٠- وهكذا قوله تعالى بشأن عيسى عليه السلام: «لَا نَحِبُكَ غُلَاماً وَكِيلاً»^٦.

١٦١- ونظيرهما قوله تعالى: «وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا. وَبَرّاً بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً»^٧.

١٦٢- «أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَهُّمٌ أَرْأَوْا»^٨.

لا شك أن ليس المراد: إرسال الشياطين للإضلال كإرسال الأنبياء للمهداية. إذ لو كان كذلك لكانت الشياطين رسل الله كالأنبياء، تعالى الله عن ذلك، وحاشاه من رب رؤوف

١- التكهف: ١٨: ٥٧.

٢- مريم: ١٩: ٧٠.

٣- مريم: ١٩: ١٩.

٤- مريم: ١٩: ٨٣.

٥- التكهف: ١٨: ٢٩.

٦- التكهف: ١٨: ١٠١.

٧- مريم: ١٩: ١٣.

٨- مريم: ١٩: ٣٦-٣٢.

رحيم!!

وذلك بدليل أنه متى أُريد من الإرسال هو معناه المعهود (البعث للتبشير والإنذار) تعدى بـ «إلى»: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ»^١، أو بـ «في»: «كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا»^٢، أو باللام: «وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا»^٣، ولم يأت متعدياً بـ «على»: «فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا»^٤ أو قوله: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا»^٥، فـ «على» متعلقة بالوصف المتأخر. أما إذا تعدى الإرسال بـ «على» فإنه يخرج عن معناه الحقيقي، ويكون بمعنى مطلق التحريك وإثارة الأسباب المؤاتية للشيء، إن طبيعية كانت أم اصطناعية. ولو مجازاً وبالعبارة. وأكثر استعماله في القرآن حينئذ يكون في مواضع إرادة الشرِّ والنقمة المردية.^٦ قال تعالى: «وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ»^٧، «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ»^٨، «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ»^٩، «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ»^{١٠}، «وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ»^{١١}، إلى غير هاتين آيات.

وهكذا «أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ»^{١٢} عقوبة عاجلة وافتهم في هذه الحياة، اصطلاحاً عنها بالخذلان، وحرمانهم عن لطفه تعالى الخاصة بأهل الإيمان. ومعنى الآية - على ذلك - أن حفيظي الشياطين وبين الكافرين يضلّونهم ويمتّونهم ويهدونهم إلى سواء الجحيم.^{١٣} جزاء متناسباً مع لجأهم وإصرارهم على منابذة الحق،

١ - مود ١١: ٤٥.

٢ - النمل ٨: ٧٩.

٣ - الإسراء ١٧: ٥٤.

٤ - إذا قوله: «وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِزْزَارًا» الأنعام ٦٦، ٦٧، فـ «على» متعلقة بـ «مِزْزَارًا».

٥ - فصلت ٥١: ٥٦.

٦ - الأعراف ١٧: ١٦٢.

٧ - الأعراف ١٠٥: ١٠٦.

٨ - مريم ١٩: ٨٣.

٩٣ - فإن القاطني والتمرد عندنا: الله تعالى خالي بينهم وبين الكافرين. مع قدرته على الصنع والتحيلولة من كل وجه فليل توسد: أنه أرسلهم. كما يقال قيس يمكنه أن يصنع كلبه من الإقدام على الإضرار بالغير إذا تركه وذلك: أنه أرسل كلبه على الناس. وكما يقال - في الصلح إذا أمكنه ضبط جنده وكثفهم عن الناس فلم يفعل -: أنه أرسلهم على الناس. بتشابه القرآن لتفاضي ج ٢، ص ٤٨٦-٤٨٧.

والسعي في إطفاء نور الله عن وجه الأرض.

١٦٣- «وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى»^١ هو توفيق ومزيد عناية ولطاف.

١٦٤- «قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي»^٢ سؤال وابتهاال إلى الله أن يمنحه

عنايته ولطفه الخاص الذي اختص به عباده المتقون المجاهدون في سبيله، فما هو إلا طلب توفيق منه تعالى، لا إلهاء ولا إكراه على غير مقدور.

١٦٥- «قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى»^٣ القراءة الصحيحة المعروفة

هي بسكون اللام في «خلقته» ليكون بمعنى «خلقته» أي صورته وشكله ووجوده، مفعولاً ثانياً لأعطى. فمعنى الآية: ربنا الذي أفاض على الأشياء وجوداتها أولاً، ثم هداها إلى طرق معاشها. وهي هداية تكوينية جعلت في جبلة الأشياء - حسبما تقدم.

والمقصود من الأشياء - هنا - هي الموجودات العينية بقرينة «ثم هدى». الأمر الذي يتنافى وشمول «كل شيء» للأفعال الاختيارية، كما زعمه الأشعري ضارباً على وتره.

١٦٦- «لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ»^٤ طال ما تشبث الأشعري بهذه الآية لنفي

لزوم الحكمة فيما يفعله تعالى، زاعماً دلالتها على عدم مسؤوليته تعالى تجاه أفعاله، إن حسناً وإن قبيحاً إذ لا حسن ولا قبح ذاتي، وإنما هما بالوجوه والاعتبارات.

قال: «القبیح منه تعالى حسن، وإنما يقبح إذا كان من غيره».

وقال في كتابه اللمع: «فإن قال قائل: هل لله تعالى أن يؤلم الأطفال في الآخرة؟

قيل له: لله تعالى ذلك، وهو عادل إن فعله. وكذلك كل ما يفعله على جرم مثناه بعقاب

لا يتناهى. وتسخير الحيوان بعضهم لبعض، والأنعام على بعضهم دون بعض، وخلقهم إيتاهم

(أي الكفار) مع علمه بأنهم يكفرون، كل ذلك عدل منه ولا يقبح من الله لو ابتدأهم بالعذاب

الأيام وإدامته، ولا يقبح منه أن يعذب المؤمنين، ويدخل الكافرين الجنان، وإنما نقول إنه

لا يفعل ذلك، لأنه أخبر بذلك وهو لا يجوز عليه الكذب...».

٢- طه ٢٥، ٢٦.

١- مريم ١٩، ٢٦.

٤- الأنبياء ٢١، ٢٣.

٣- طه ٢٠، ٥٠.

قال: «والدليل على أن كل ما فعله فله فعله، أنه المالك القاهر الذي ليس بمملوك ولا فوقه مبيع ولا أمر ولا زاجر ولا حاطر، ولا من رسم له الرسوم وحد له الحدود، فإذا كان هذا هكذا لم يقبح منه شيء، إذ كان الشيء، إنما يقبح مثلاً لأننا تجاوزنا ما حد ورسم لنا، وأتينا ما لم نملك إتيانه، فلمّا لم يكن الباري مملوكاً ولا تحت أمر لم يقبح منه شيء...»
 «فإن قال قائل: فإنما يقبح الكذب لأنه قبحه. قيل له: أجل ولو حسنه لكان حسناً ولو أمر به لم يكن عليه اعتراض...»^١

والجواب: أنه قد ثبت بالبرهان القاطع وبالضرورة من الدين، أنه تعالى حكيم لا يفعل عبثاً ولا يخلق ما لا فائدة وراءه ولا غرض في الإيجاد: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ. نَوْنُ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ أَتَّخِذُنَا مِنْ نَدْنًا إِنَّ كُنَّا فَاعِلِينَ. بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ، وَنُكْمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ».^٢

إذن فإنما لا يسأل تعالى عما يفعل، المقطع بأن جميع ما يفعله صواب وكان وفق الحكمة والمصلحة الداعية إلى الإيجاد، فكل ما يفعله تعالى حسن بلا ريب. وإنما يسأل عن السبب الداعي، إذا كان الفاعل ممن يصدر عنه قبيح إلى جنب أعماله الحسنة. الأمر الذي لا يحتمله أفعال الحكيم على الإطلاق.

وهذه الآية الكريمة كناية عن كمال عزته تعالى «يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ» و«يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ».^٣ لكنها عزّة مشفوعة بالحكمة والعدل، ومن ثم فهو تعالى عزيز حكيم. عزيز لا يغلب على أمره ولا يعجز عن تنفيذ إرادته. حكيم لا يفعل إلا الصواب ولا يحكم إلا بالحق ولا يهدي إلا إلى سواء الطريق.

قال أهل العدل: لما كان تعالى عالماً بقبح القبائح، وكان غنياً عن فعل القبيح إطلاقاً، استحال أن يقع منه قبيح. فقد عرفنا - إجمالاً - بأن كل ما يفعله تعالى حكمة وصواب. وبعد هذا العلم لا موضع للسؤال الكاشف عن جهل في نفس السائل. اللهم إلا عن تفاصيل

١ - راجع كلامه في التمعن من ١١٦ - ١١٧. ٢ - الأنبياء ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨.

٣ - النجاة الأولى مقدمة من قوله تعالى: «كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ». آل عمران ٣، ٤، ٥. والثانية من قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ». المائدة ٥، ٦.

يريد أن يعرفها في ذات المسؤول عنه.

وقال المفسرون: السؤال عن الفعل هو قولنا لفاعله: «لم فعلت كذا؟». وهو سؤال عن جهة المصلحة في الفعل إذا كانت مجهولة للسائل. أما الفعل المعلوم مقارنته مع المصلحة، فلا مؤاخذه عليه عند العقلاء. والله تعالى لما كان حكيماً على الإطلاق - كما وصف به نفسه في مواضع من كلامه - والحكيم هو الذي لا يفعل فعلاً إلا لمصلحة مرجحة، لم يكن موضع للسؤال عن فعله، وهذا على خلاف غير الحكيم، الذي يحتمل بشأه الحبث والصواب والصلاح والفساد، فجاز في حقّه أن يُسأل عما يفعله ليؤخذ على عمله إن ذمّاً أو عقاباً إذا لم يكن مقروناً بمصلحة.

وروى الصدوق في كتاب «التوحيد» عن الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام: «سئل: كيف لا يُسأل عما يفعل؟ فقال لأنه لا يفعل إلا ما كان حكمة وصواباً»^١.

قال الزمخشري: إذا كانت عادة الملوك الجبابة أن لا يُسأل عن أفعالهم تهيباً لجانبيهم وإجلالاً لعزّتهم، مع جواز الخطأ والزلل عليهم، كان ملك الملوك وربّ الأرباب أولى بأن لا يُسأل عن أفعاله، مع ما علم واستقر في العقول أن ما يفعله تعالى كله مقرون بدواعي الحكمة، لا يجوز عليه خطأ ولا فعل قبيح

ومن الغريب جداً ما كتبه الشيخ محمد عليان المرزوقي تعليقاً على كلام الزمخشري أخيراً (لا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح). قال الشيخ عليان: «هذا عند المعتزلة. أما عند أهل السنة - يعني الأشاعرة - فهو - تعالى - الفاعل للخير والشر، كما بين في علم التوحيد». قلت: فضل الله تلکم الأفواه التي تستطيع التّفوّه بهكذا كلام قبيح تشويهاً لساحته قدسه تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً. «إِنَّكُمْ (يُنْتَهَا الْأَشَاعِرَةُ الْفِتْنَةُ الْمُنَاقِدَةُ لَشُعُورِهَا) تَكْفُرُونَ قَوْلًا عَظِيمًا»^٢. «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ؟!»^٣. وأخيراً «وَأَنْتُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ»^٤.

١ - التصافي في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٨٨. ٢ - التّكشاف، ج ٣، ص ١١٠.

٣ - الإسراء ١٧: ٤٠. ٤ - البقرة ٢: ٨٠.

٥ - الأنبياء ٢١: ١٨.

١٦٧- «وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً». قالوا: وهذا دليل على أن كلا من الخير والشر من فعله تعالى.

قلنا: الخير والشر - هنا - هما: الرخاء والعجب، والرفاه والضيق. يعتوران حياة الأمم ابتلاء لهم، واختباراً لمبلغ تباتهم أمام البلياء والمحن، أمم كانوا يعبدون الله على حرف، فإن أصابهم خير أحملوا به، وإن أصابهم فتنة انقلبوا على وجههم؟! ونظير الآية قوله تعالى: «وَنَبْلُوهُمْ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ». أي اختبارناهم بالرفاه والتوسعة قارة، وبالضيق والتشديد أخرى. كقوله تعالى: «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى».^٢

ومن ثم قال المنسرون: «ونبلوكم»: «بالشر والخير»: «بالبلياء والنعمة» «فتنة»: ابتلاء وامتحاناً «والينا ترجعون» فنجازيكم حسبما أبدىتم من ثبات أو انهيار.

١٦٨- «وَكَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ». أي وجدناهم على استعداد من مناشئ الإصلاح فزدناهم هدى وشملتهم عنايتنا بالتوفيق والتسديد إلى الصواب والصلاح طول الحياة. ١٦٩- «وَوَهَبْنَا لَهُ نَحْيًى وَأَصْطَحْنَا لَهُ وَجْهًا». لا يدل على أن كل صلاح من أفعال العباد فإنما هو فعله تعالى. وذلك لأن الإصلاح في الآية لا يرجع إلى فعلها بالذات، وإنما هو إصلاح جسمها، كانت لا تحيض فحاضت^٣ - كما في تفسير القمي، ج ٢، ص ٧٥- أو إصلاح شأنها عن الغي والفساد، توفيقاً وتسديداً، لا بالإكراه والإلجاء.

١٧٠- «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ». أي وما تعبدونه من أصنام وأوثان ابتدعتموها. وهذا لا يشمل من عبدوه من الأنبياء والملائكة، نظراً لمكان «ما» الموصولة الخاصة بغير ذوي العقول.

٢- الأعراف ١٧/ ١٦٨.

٤- الأنبياء ٢١/ ٧٦.

١- الأنبياء ٢١/ ٣٥.

٣- التجم ٥٣/ ٤٣.

٥- الأنبياء ٢١/ ٩٠.

٦- أي كانت عقيماً فأصبحت وتودأ. مجمع البيان، ج ٧، ص ٦١.

٧- الأنبياء ٢١/ ٩٨.

على أنه لو كانت للشمول فيخصصها قوله فيما بعد: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ»^١.

١٧١- «إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ»^٢.

١٧٢- «وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ»^٣.

١٧٣- «إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ»^٤.

كلها نظائر، وقد سبق برقم ١٦٦: أنه تعالى لا يريد إلا ما يتوافق مع حكمته وعدله. ولا يهدي بتوفيقه وتسديده سوى من أناب إليه وسعى في لقاء وجهه الكريم. وقد تعلقت الأشاعرة بأمثال هذه الآيات تدليلاً على أنه تعالى هو الفاعل لأفعال العباد إذ لا يقع فعل إلا إذا أَرَادَهُ اللهُ! وأجاب المعتزلة بأنه تعالى - وفق هذه الآيات - يفعل ما يريد هو، ولا دلالة فيها على أنه يفعل ما يريد غيره!

قلنا: إنه تعالى بالنسبة إلى أفعال نفسه هو الفاعل لها بلا كلام. وأما بالنسبة إلى أفعال غيره، فإنه تعالى يأذن لها ويوجد لها بإرادته الحادثة أثر إرادة العباد، وفق سنته التي جرت في الخلق، فهي أيضاً من فعله تعالى لكن بهذا المعنى التبعية، الأمر الذي يصحح نسبتها إلى فاعليها وإلى الله جميعاً، حسبما تقدم في «مسألة الأمر بين الأمرين» تحقيقه.

١٧٤- «وَنُكَلِّ أُمَّةً جَعَلْنَا مَنَسَكاً»^٥ أي بيئنا كيفية تعبدتهم. ولا دلالة لها على أنه تعالى هو خالق العبادة. وهذا نظير قوله - فيما بعد - : «وَالَّذِينَ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ»^٦ أي نحن فرضناها وبيئناها لكم.

ومن ثم فإن الآية بنفس التعبير جاءت في موضع آخر مع زيادة هي ضاربة على أيدي المتطاولين لتحريف الكلم: «نُكَلِّ أُمَّةً جَعَلْنَا مَنَسَكاً هُمْ نَائِسُكُوهُ»^٧.

١٧٥- «وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ»^٨ لا يدل على أنه بالباشرة والإلحاح.

٢- النجج ٢٢: ١٤.

٤- النجج ٢٢: ١٨.

٦- النجج ٢٢: ٣٦.

٨- النجج ٢٢: ٤٠.

١- الأنبياء ٢١: ١٠١.

٣- النجج ٢٢: ١٦.

٥- النجج ٢٢: ٣٤.

٧- النجج ٢٢: ٦٧.

وإنما هو بتمهيد مقدماته من تشريع وترغيب وأخيراً توفيق وتسديد لمن يريد الله غلبه،
وخذلان المغلوب وحرمانه عن ألفافه الكريمة.

وهكذا انتصر المؤمنون على الكافرين بفضلهم تعالى ومنه.

١٧٦- «رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ»^١ ابتهاج إلى الله أن يمن عليه بألفافه

الخاصة ويسدد خطاه إلى الصواب أبداً. وهذا طلب توفيق لا إجماع فيه البتة.

١٧٧- «وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا»^٢ هذا اخذلان

واستدراج، عقوبة عاجلة ومماثلة مع ذلك الاستكبار والدجاج مع الحق.

١٧٨- «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا نِكْلًا نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا»^٣ هذه

الآية تسليية للنبي ﷺ إذ لم يكن بدعاً من الرسل، فكما له أعداء يناذرونه ويسدون في وجهه طرق الدعوة إلى الله، كذلك كان للأنبياء السلف أعداء. وهذا إخبار عن واقعية ممرة يجابهها كل قائم بإصلاح.

أما نسبة ذلك إلى الله - جل شأنه - فهي مجاز، باعتبار أنه تعالى ختم على قلوبهم وأخراهم وخذلهم وربما أملى لهم ليزدادوا إثماً، فعتوا واستكبروا استكباراً جزاء متناسباً مع ذلك العناد المستمر مع الحق والطغيان المعزوم.

ولو كان ذلك على حقيقته لم يحسن توجيه اللائمة إليهم بالذات.

١٧٩- «كَذَلِكَ نُنشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً»^٤ أي كان نزول القرآن تدريجياً أثبت

لموقفك واختمنان قلبك، حيث تواصل ذلك الارتباط مع المبدأ الأعلى، فلا تزال تتصل بعالم الغيب بين آونة وأخرى، فيزيد من قوى عزيمتك ويؤكد نشاطك في دعوتك إلى الإصلاح. إنه شعور مستمر بالحجة البالغة كلما فتحو له باباً من الجدل أو اعترضوا له اعتراضاً.

وهذا - أيضاً - من توفيقه تعالى وتأنيده لنبيه الكريم ﷺ. وليس فيه من الإجماع على

الإيمان شيء، كما زعمه الأشعري وأذناه.

٢ - الفرقان ٢٥: ١٨.

١ - المؤمنون ٢٣: ٩٤.

٤ - الفرقان ٢٥: ٣٢.

٣ - الفرقان ٢٥: ٣٦.

١٨٠ - «أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ، بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا»^١.

استدل الأشعري بهذه الآية ونظائرها على نفي استطاعة العباد على الكفر والإيمان. قلنا: إذن كانت الآية إعداراً لهم، في حين أنها استنكار وتوبيخ صريح. ولا استنكار على غير المقدور كما لا مؤاخذه ولا عقاب.

إنهم قد أماتوا قلوبهم بإعراضهم عن ذكر الله، وإصرارهم على الخطايا والآثام: «حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا»^٢. «إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ النُّصَمَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُّوْا مُدْبِرِينَ»^٣. وقد تقدّم الكلام في نظائر الآية^٤.

١٨١ - «وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا»^٥. مسألة وابتهاال إلى الله أن يمنح بلطفه الخاص وتوفيقه في تمهيد السبل نحو المطلوب الحق، حسبما تقدّم نظير الآية برقم: ١١.

١٨٢ - «فَوَهَبْ لِي رَبِّي حُكْمًا»^٦. عناية خاصة بعبادة المؤمنين حقاً، «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ»^٧. «وَأَنْ تَوَاسَّتُمْ عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا»^٨.

١٨٣ - «وَأَرْلِفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ»^٩ أي تركنا فرعون وملأه يقتربون من الخرق والهلاك، حيث صمودهم على منابذة الحق والرشاد، فقد أخزاهم الله وخذلهم فأسرعوا إلى عقاب عاجل وألقوا بأيديهم إلى التهلكة.

١٨٤ - «الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ»^{١٠} هداية تشريعية عامة.

١٨٥ - «رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بَانصَالِحِينَ»^{١١} تقدّم الكلام في نظيرتها برقم: ١٨١.

١٨٦ - «كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ، لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ»^{١٢}.

أي إن هذا القرآن قد أخذ طريقه إلى قلوب المجرمين أيضاً فسمعوه ووعوه، وإن كان

١ - الفرقان ٢٥: ٤٤.

٢ - النمل ٢٧: ٨٠.

٣ - الفرقان ٢٥: ٧٤.

٤ - محمد ٤٧: ١٧.

٥ - الشعراء ٢٦: ٦٤.

٦ - الشعراء ٢٦: ٨٣.

٧ - الفرقان ٢٥: ١٨.

٨ - برقم ٤، ٦، ٣٨، ٤٠، ٦٧ وغيرها.

٩ - الشعراء ٢٦: ٤١.

١٠ - النجى ٧٢: ١٦.

١١ - الشعراء ٢٦: ٧٨.

١٢ - الشعراء ٢٦: ٢٠٠-٢٠١.

قد عارضوه ولم يؤمنوا به، فقولهم: «كَذَلِكَ سَلَكَنَاهُ» أي على انحراف قلوبهم واعوجاج مسالكها ومع علمنا بأنهم لا يؤمنون به، ولكن إتماماً للحجة عليهم جعلنا من نفوذ القرآن ما يفهر كل الحواجز ولا يحول دون إشراق نواره أي مانع، لئلاً يكون للناس عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ»^١.

وعليه فالضمير في «سلكناه» يعود إلى القرآن. والكناية في «كذلك» تشير إلى المعلوم من حال المجرم أنه صمود على عناده ورفض الحق.

وربما أعاد بعضهم الضمير إلى نفس التكذيب، والكناية ترجع إلى هيئة عدم الإيمان بالقرآن، فعلى هذه الهيئة نظمناه في قلوب المجرمين وأجريناه، فهو لا يجري فيها إلا مكذباً به، ويظل على هيئته هذه حتى يروا العذاب الأليم.

وبهذا الوجه تمسك الأشعري لإسناد كفر الكافر إلى الله سبحانه فلا يستطيع الاهتداء إلى الإسلام «وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ»^٢.

وقد تقدم الجواب عن أمثال هذه التشبّهات المنحرفة، حيث هذه التعابير في الآيات الكريمة لاتعدو مسألة «الخذلان» الذي استوجبه على أنفسهم بسبب إصرارهم على رفض الحق والإطاحة بحظهم إلى الموهبي الصحيح^٣.

١٨٧- وهكذا قوله تعالى: «كَذَلِكَ نَسُكُّكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ. لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ»^٤، يحتمل التفسيرين، والإجابة على الوجه الثاني هي الإجابة في الآية المثقمة.

١٨٨- «وَمَا تَزَلْكَ بِهِ الشَّيَاطِينُ. وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ. إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ نَكَرُونَ»^٥. أرجع الأشعري ضمير الجمع إلى المجرمين تدليلاً على عدم استطاعتهم على قبول الحق.

لكنه تحريف فظيع بكلامه تعالى، حيث يعود الضمير إلى الشياطين، وإنهم لا يستطيعون السزل بالقرآن، وإنما «تَزَلْ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَى قَلْبِكَ نَتَكُونُ مِنَ الْمُنْذِرِينَ».

١- انضمام ٥: ١٦٥.

٢- الزمر ٣٩: ٥٣.

٣- راجع رقم ٤، ٥، ٣٦ وشبهها.

٤- التحجر ١٥: ١٢، ١٣.

٥- الشعراء ٢٦: ٢١٠-٢١٢.

بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ»^١.

كانت العرب تزعم أن محمد ﷺ كاهن، وأن ما ينزل عليه هو من جنس ما ينزل به الشياطين على الكهنة، فنزلت الآيات (١٩٢-٢١٢) من سورة الشعراء، تنفيذاً لهذه المزعومة. قال تعالى: «وَإِنَّهُ لَنَزْلُ رَبِّ الْأَعْلَيْنِ. نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» إلى قوله: «وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ» - «مَا» نافية - «وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ» أي ليس من شأنهم ذلك «وَمَا يَسْتَطِيعُونَ» أي هم أعجز عن القيام بهذه المهمة الملكوتية. «إِنَّهُمْ» أي الشياطين «عَنِ السَّمْعِ» أي عن الاستماع إلى الملائكة الأعلى «نُكْزَلُونَ» أي مرجومون بالشهب والقذائف «لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ»^٢.

ثم قال تعالى - تأكيداً لرد المزعومة - : «هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ»^٣ لا على مثل محمد الصادق الأمين، إن الطيور على أشكالها تقع.

١٨٩ - «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زُيِّنَ لَهُمْ أَعْيَاهُمْ»^٤ تقدم الكلام في نظير الآية^٥ وأن المراد: أن أنفسهم هي التي زينها لهم وزينها لهم الشيطان. فقد أخزاهم الله وخذلهم مغبة صمودهم على نكران الحق ونسيان الآخرة. «أَفْئُزُّ زَيْنٌ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا، فَإِنَّمَا يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَنِمْ بِمَا يَصْنَعُونَ»^٦.

١٩٠ - «وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْيَاهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ»^٧ لا يدل على الإلحاح بحيث خرج الاهتداء إلى سبيل الحق عن استطاعتهم. إذ لاسلطان للشيطان إلا على الغاوين، وليس سوى وساوس ودعوة إلى الفساد. «إِنَّهُ نِيسَ نُهُ كُطَانُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ. إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ»^٨.

٢ - اتصالات ٣٧: ٨.

١ - الشعراء ٢٦: ١٩٣-١٩٤.

٤ - اتصل ٤٧: ٤.

٣ - الشعراء ٢٦: ٢٢١-٢٢٢.

٥ - وهي الآية ١٠٨ من سورة الأنعام برقم ٥٤، من ٢٠٩. ومراجع - أيضاً - الآية ١٠ من سورة البقرة برقم ٥.

٧ - اتصل ٤٧: ٢٤.

٦ - فاطر ٨: ٣٥.

٩ - النحل ١٦: ٩٩-١٠٠.

٨ - النحل ١٥: ٤٢.

«وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَقَدْ ثَبَّتْكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ، إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ، إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»^١.

١٩١- «وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ»^٢. تأمر قوم صالح على أن يبيتوه وأهله ويقتلوه عن آخرهم، ثم يقولوا لوليته: ما شهدنا مهلك أهلنا^٣ لكنهم قبل أن ينفذوها قد أخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين^٤ «فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ»^٥. «فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ»^٦.

وعليه فكان قوله تعالى: «وَمَكْرْنَا مَكْرًا» من باب التشاكل في التعبير، على سبيل الاستعارة. كما في قوله: «تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ»^٧.

١٩٢- «إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ»^٨. قد تقدم^٩ أنه كناية عن تلقيم النسوة والجفاء التي انطوت عليها قلوبهم القاسية. ومن ثم عقيبها بقوله: «إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ»^{١٠}. فلا يعدو مثل التعبير استعارة وتشبيهاً، وإلا كان إغذاراً لهم لا توبيخاً واستنكاراً!

١٩٣- وهكذا الآية بعدها: «وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ صَلَاتِهِمْ، إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ»^{١١}.

إنه عمى القلب حجز دون رسوخ الوعظ فيه، وإنما تؤثر دعوة النبي ﷺ في من لان قلبه واستسلم لقيادة الناصحين.

إن أمثال هذه التعابير تسلية للنبي ﷺ ورفع لمسؤوليته عن التأثير والاتعاظ. وإخبار

٢ - اتصل ٢٧: ٥٠.

٤ - من الآية ٧٨ من سورة الأعراف.

٦ - اتصل ٢٧: ٥١.

٨ - اتصل ٢٧: ٨٠.

١٠ - اتصل ٢٧: ٨١.

١ - إبراهيم ١٦: ٢٦.

٣ - من الآية قبلها (٤٩).

٥ - اتصالات ٣٧: ٩٨.

٧ - الزائدة ٥: ١١٦.

٩ - برقم ١٨٠ الآية ٤٤ من سورة الفرقان.

عن واقعية مرّة كان أرباب الجحود والطغيان قد مهّدوا هم من أسبابها وعملوا في تكوينها، بما أعرضوا عن ذكر الله ونسوا لقاء ربهم.

١٩٤ - «لَوْ لَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهَا»^١ تعبير كنائي عن توفيقه تعالى وعنايته الخاصة بعباده المؤمنين المتوكلين عليه. كما في قوله تعالى - بشأن أصحاب الكهف لم يهابوا سطوة ملكهم الجبار -: «إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى. وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا»^٢.

وهكذا قوي من عزائم أم موسى ومنحها عنايته صبراً وثباتاً في موقفها ذلك الحرج، فألقت بولدها وفلذة كبدها في البحر متوكلة على الله.

وعليه فلم يكن الربط على القلوب سوى تعبير مجازي عن تلك الثقة والإيمان الراسخ بالله العظيم.

١٩٥ - «فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ»^٣. ليس ظاهر التعبير متعسداً قطعاً، وإنما هو كناية عن خذلانه تعالى لهم، فتركهم يهرعون إلى مهاوي الهلكة بسوء اختيارهم ولجاجهم في رفض الحق والهدى.

١٩٦ - «وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْرِ»^٤ أي بسبب مرودهم على الطغيان تركناهم وضلالتهم فأصبحوا دعاء إلى الجحيم. وهذا هو وجه النسبة إليه تعالى. كما مرّ نظيره في قوله تعالى: «إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرُثُهُمْ أُزًّا»^٥ أي خلينا بينهم وبين الكافرين. وإلا لو كان على حقيقته كان ذلك إعداراً لهم، ولم تتوجّه إليهم لائحة ولا استنكار.

١٩٧ - «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^٦ أي الهداية المؤثّرة النافذة. وهي ليست من فعله تعالى لأنّ الذي عليه هو البلاغ، ليس عليهم بمسيطر إنما هو منذر. لكنّه تعالى يهدي بتوفيقه وعنايته الخاصة من يشاء من عباده الذين سعوا في لقاءه

١ - التكهف: ١٨، ١٤، ١٤.

٢ - القصص: ٢٨، ١٠.

٣ - القصص: ٢٨، ٤١.

٤ - القصص: ٢٨، ٤٠.

٥ - القصص: ٢٨، ٥٦.

٦ - مريم: ١٩، ٨٣.

الكريم. وقد تقدّم الكلام في أمثال الآية في عدّة مواضع.^١

١٩٨ - «وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ».^٢ تقدّم تفصيل الكلام في نظائره.^٣ والله تعالى

لا يختار إلا ما فيه حكمة وصلاح.

١٩٩ - «وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ».^٤ قالوا: يدلّ على أنّه تعالى حمل أمماً على الكفر

والمعصية.

قلنا: الفتنة هي الامتحان والاختبار بالمحن والمصائب والآلام. ومن تمّ ابتدأت السورة بقوله تعالى: «الْم. أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ» تمّ قال - دفعا لتوهم اختصاص هذه الأئمة بذلك -: «وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» وتحقيقاً على ذلك يبيّن وجه الحكمة: «فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ». وهذا إعلام بما سيصيب هذه الأئمة من بلاء وامتحان. وبالفعل قد تحقّق ذلك مدّة بقاءهم في مكة وبعد ما هاجروا إلى المدينة، على ما جاء في سورة البقرة: «أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ».^٥

٢٠٠ - «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا».^٦ اختصاص بهدايته التي هي عناية ومزيد لطف يخصّ بها عباده المخلصين، أمّا بهدايته التي هي دلالة وإرشاد إلى معالم الحقّ والطريقة الوسطى فهي عامّة شاملة لجميع المكلفين على ما سبق تحقيقه غير مرّة.^٧

٢٠١ - «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ».^٨ تقدّم أنّه إخبار عن واقعية سوداء هم اكتسبوها بمرودهم على الطغيان والاستكبار عن قبول الحقّ. وجاء التعبير استعاراً ومجازاً عن تلك الحالة القاسية التي انطوت عليها قلوبهم الجافّة. وقد صرح بهذا التشبيه في قوله تعالى: «وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِراً، كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا، كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ

١ - انظر الآية ٢٧٢ من سورة البقرة برقم ١٦.

٢ - اقتصر ٢٨: ٢٨.

٣ - انظر الآية ١٤ و ١٦ و ١٨ من سورة الحج برقم ١٧٢ - ١٧٣.

٤ - التكهوت ٢٩: ٣.

٥ - التوبة ٩: ١٢٦.

٦ - التكهوت ٢٩: ٢٩.

٧ - راجع - باختصاص -: مسألة الهداية والتوفيق في مراحل الخمس.

٨ - التروم ٣٠: ٥٩.

وَقُرْأَ»^١ في حين أنَّهُ تعالى ذكر في كثير من الآيات: أَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، وفي آذانهم وقر. فعلمنا أن جميع ذلك من المجاز في التعبير، وسنبحث عن معنى الطبع والختم والوقر وما شاكل في فصل قادم إن شاء الله. كما تقدّم وجه نسبة ذلك إلى الله.^٢

٢٠٢ - «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا»^٣ أي هداية تكوينية بالإلجاء على الهدى. الأمر الذي يتنافى مع دار التكليف والاختبار. وقد تقدّم ذلك برقم: ٢٧.

٢٠٣ - كما تقدّم هناك أيضاً تأويل قوله تعالى - بعد ذلك -: «وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»^٤ أي حق القول مني أن لا أكره أحداً على التكليف والطاعة، بل أدعهم مختارين في الإطاعة والعصيان، تحقيقاً لحكمة التكليف الذي هو الاختبار، ولا اختبار مع الإلجاء. الأمر الذي يؤول في نهاية المطاف إلى دخول كثير من الجنة والناس النار بسوء اختيارهم وقبيح تصرفاتهم في هذه الحياة.^٥

بدليل الآية قبلها: «وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ. رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ»^٦ هذا إيذاء مريب لغاية الندم على ما فرطوا في جنب الله. الأمر الذي يكشف بوضوح أنه لم يكن إلجاء على كفر ولا إكراه على عصيان، ولا أنه تعالى خلق أحداً ليدخل جهنم. وإنما يدخلها من استحقها بنفسه واكتسبها بجهده وألقى بيده إلى التهلكة.

وهكذا جاءت الآية بعدها: «فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ نِقَاةَ يَوْمِكُمْ هَذَا، إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ»^٧ صريحاً في إلقاء تبعات الأمر على عاتقهم فكانوا هم المسؤولين عن موقفهم هذا الفظيع!

٢٠٤ - «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً»^٨ يعني مزيد عناية ولطاف، وهو تكريم خاص منحه الله لأهل بيت نبيه ﷺ حيث استعدادهم لتلقي

١ - قصص ٣٦: ٧.

٢ - راجع: رقم ٥.

٣ - التمجيد ٣٢: ١٣.

٤ - التمجيد ٣٢: ١٢.

٥ - راجع: «حل شبهات الصبغة» - رقم ٢٧.

٦ - التمجيد ٣٢: ١٤.

٧ - الأعراب ٨٣: ٨٣.

٨ - الأعراب ٨٣: ٨٣.

هذا الفيض القدوسي الجليل. الأمر الذي لا يرتبط ومسألة الجبر في الهداية كما يرومه الأشعري بالذات.

والكلام عن هذه الآية الكريمة يستدعي استيفاء لا يسعه هذا المجال.

٢٠٥- «وَمَا كَانَ يُؤْمِنُ وَلَا مُؤْمِنَةٌ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ»^١.

القضاء فيها بمعنى الحكم التشريعي من إيجاب أو إلزام تكليف ونحو ذلك.

٢٠٦- «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا»^٢. أي قضاؤه المبرم في التكوين الأمر الذي لا يمس

مسألة الهداية في التشريع.

٢٠٧- وهكذا قوله: «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا»^٣.

٢٠٨- «يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ»^٤. تقدم الكلام في نظيرتها برقم: ١٤.

٢٠٩- «فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^٥. تقدم الكلام عن نظائرها في عدة

مواضع. وأن المتعسود: خذلان من يستحقه، والعناية بشأن من يستأهله.

٢١٠- «إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ، إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ»^٦. تقدم

الكلام في نظائرها. وأنها نفي لمسم ولينته ^{عليه السلام} عن قبول الدعوة، وإنما عليه البلاغ. أما الذي أعرض عن ذكر ربه ونسي لقاء الآخرة وجعل على بصره غشاء التحمية فلا يكاد يفقه فهو

كميت في القبر «إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى». لكنه تعالى يعلم من الناس المحل الصالح، ممن استعدوا بأنفسهم لتلقي فيوضاته القدسية، فيضع فيهم حكيمته ويفتح عليهم أبواب بركاته.

٢١١- «إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ. وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ

أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ»^٧.

هذا تشبيه لحالتهم التعنتية تجاه الحق، بالمغلول الممنوع بالسد والحجب، من حيث

لم ينتفع بما سمع، وأعرض عن الاستدلال. وقد تقدم الكلام عن مثله برقم: ٤ و ٥.

١- الأحزاب ٣٣-٣٧

٢- الأحزاب ٣٣-٤٣

٣- فاطر ٨٥-٨٨

٤- الأحزاب ٣٣-٣٦

٥- الأحزاب ٣٣-٣٨

٦- يس ٨-٩

٢١٣- «أَفَكُنْ حَقٌّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ. أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ»^١.

حقّ عليه كلمة العذاب، بسبب صموده تجاه قبول الحق وإصراره على المعاصي والآثام، فقد أحاطت به خطيباته وقادته إلى الجحيم حيث متوى الظالمين. الأمر الذي حال دون تأثير الدعوة فيه فلا يتعظ أبداً.

وهذا من تشبيه عاجله بأجله، وتيسيس للنبي ﷺ فلا تذهب نفسه الكريم عليهم حسرات.

٢١٣- «أَفَكُنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ»^٢ تلك عناية ربانية وتوفيق إلهي خاص، ينعم به أولئك الذين جاهدوا في الله وسعوا في لقاء وجهه الكريم.

٢١٤- «وَمَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ»، «وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ»^٣. ذاك خذلان وحرمان وهذا توفيق وتسييد، كل حسب استعداده والصلاحية التي اكتسبها لنفسه.

٢١٥- «وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَقْدِهِمْ وَصَدَّ عَنْ السَّبِيلِ»^٤. زينت له نفسه وصدته خطيباته. وتقدم مثله برقم: ١٨٩ و ١٩٠.

٢١٦- «وَقَانُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ»^٥ هذا تشبيه وتمثيل، وإخبار عن واقعية سوداء مظلمة اكتسبوها بما اقترفوه من خطايا وآثام، فجعلتهم صخرة صماء في غاية قسوة وجفاء. وقد صرح بهذا التشبيه في آية أخرى: «وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلِيَ مُشْكِرًا كَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْهَا، كَأَنَّهُ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرٌ»^٦. وتقدم الكلام في نظائرها. وتقدمت هي بالذات برقم: ٤.

٢١٧- «وَقَبَضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا. فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ»^٧. أي خلدنا بينهم وبين أبالسة الجحيم، هذا خذلان مرير استوجبوه لأنفسهم بما اقترفوا من آثام ووقفوا في وجه الحق وكافحوه.

١- الزمر ٣٩، ١٩.

٢- الزمر ٣٩، ٢٣ و ٣٧.

٣- فضلت ٤١، ٥.

٤- فضلت ٤١، ٢٥.

٥- الزمر ٣٩، ٥٢.

٦- غافر ٥٠، ٣٧.

٧- لقمان ٣٦، ٧.

وقد تقدّم الكلام في نظائر الآية من سورة مريم، آية: ٨٣، برقم: ١٦٢ وسورة النمل، آية: ٢٤، برقم: ١٩٠.

٢١٨ - «وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ، فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ، وَهُوَ عَنْهُمْ غَمٌّ»^١ تقدّم الكلام في نظيرتها برقم: ٢١٦.

٢١٩ - «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً»^٢ هي مشيئة الإجماع لم يشأها الله بشأن هذه الحياة التي هي دار تكليف واختبار. الأمر الذي لا يتناسب مع سوى الاختيار.

٢٢٠ - «لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ»^٣ قالوا: إنه يدلّ على أن لا حجة على الذين كفروا، وإنما هم معذورون على الكفر والعصيان!

قلنا: هذا باطل من ضرورة الدين، إذ الحجة تمتّ على الكفار والعصاة جميعاً «قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَاطِنَةُ»^٤ أمّا الحجة المنفية في الآية فقد فسرها مجاهد بالخصومة. لأنها لازمتها، ففسّر الشيء بلازمه.

والصحيح أن المقصود: أن الحجة قد تمت حيث ظهر الحق بيننا وبينكم. ولم يبق ما لا تعلمونه لنتجّ به عليكم، سوى اللجاج والعناد، ومن ثمّ فإننا نكفّ عنكم الآن لتلتقي جميعاً على صعيد القيامة، فيحكم الله بيننا وبينكم. والآية - بطولها - تدلّ على هذا المعنى، قال تعالى: «وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ. وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ. اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ. نَا أَعْمَالُنَا وَنَكُمْ أَعْمَالُكُمْ. لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ. اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ. وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ، حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَنْهُمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ»^٥ ومن ثمّ قال أبو علي الطبرسي: الآية غاية في التهديد.

٢٢١ - «وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ»^٦ أي من يخذله الله على أمر معاندته مع الحق. وقد تقدّم ذلك في مسألة «إضلال أم خذلان؟».

١ - التثنية: ٤٦: ٨.

٢ - الأنعام: ١٠٩.

٣ - راجع: مجمع البيان، ج ٩، ص ٢٥.

٤ - فضلت: ٤٤: ٤٤.

٥ - التثنية: ٤٢: ١٥.

٦ - التثنية: ٤٢: ١٥.

٧ - التثنية: ٤٢: ٤٤.

٢٢٢ - «وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا. وَإِنَّكَ لَن تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».^١

الهداية من الله - في الآية - هي التوفيق والمزيد من لطفه الخاصة يختص بها المؤمنون من عباده الذين جاهدوا في سبيل لقاء ربهم. وأما التي يقوم بها النبي ﷺ فهي هداية إرشاد ودلالة، تعم جميع المكلفين، على ما سبق تفصيله. راجع: مسألة «الهداية والتوفيق».

٢٢٣ - «وَقَالُوا تَوْ شَاءَ الرَّحْمَانُ مَا عِبَدْنَاهُمْ».^٢ وقد ضمت الأشاعرة أصواتها إلى أصوات المشركين في مزعومة الجبر في التكليف.

لكنه تعالى رد عليهم بقوله: «مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ».^٣ وقد تقدمت الآية برقم: ٣٥.

٢٢٤ - «وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَانِ يَقَعْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ».^٤ قد تقدم الكلام في نظير الآية برقم: ١٦٢.

٢٢٥ - «أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى؟».^٥ أيضاً تقدم الكلام في نظائرها الكثيرة منها برقم: ١٩٧.

٢٢٦ - وهكذا قوله: «أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عِثَاقَةً. فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ».^٦ تقدم الكلام في الإضلال والختم والطبع وما شاكل في عدة مواضع.

٢٢٧ - «وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَافِثًا مِنْ الْجِنَّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ».^٧ لا يدل على أنه تعالى أرسلهم ليستمعوا، وإنما لطف بهم وأعانهم بتمهيد السبل ليحضرواهم باختيارهم عند النبي ﷺ ويستمعوا القرآن.

١ - الزخرف ٥٣: ٢٠.

١ - التورى ٥٢: ٥٢.

٢ - الزخرف ٥٣: ٣٦.

٣ - الزخرف ٥٣: ٢٠.

٣ - التاجية ٤٥: ٢٣.

٥ - الزخرف ٤٣: ٤٠.

٧ - الأنحاف ٤٦: ٢٩.

٢٢٨ - «أُولَئِكَ الَّذِينَ نَعْتَمُهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ» إنه خذلان استوجبه على أنفسهم بالذات، ومن تم كان التعقيب: «أَفَلَا يَكْدِبُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا»^١ بصورة استنكار وتوبيخ!

٢٢٩ - «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ»^٢ نزلت بشأن المنافقين، كانوا قد استسروا عداوة الرسول ﷺ وتواطؤوا على النكاية به. لكنه تعالى فضحهم وأظهر ما حاولوا كتمانته من نفاق ومراوغة خبيثة.

٢٣٠ - «وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ»^٣.

٢٣١ - «وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ»^٤.

أي مهد الأسباب التي يحصل معها الكف المذكور. فقد منع المسلمين من مقاتلة الكفار بالنهي والزجر. ومنع الكفار من منابذة المسلمين بالقاء الرعب في قلوبهم، وهكذا. ٢٣٢ - «وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ، وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْأَعْيَانِ»^٥.

حبب الإيمان بنصب الدلائل على حسنه وصحته، كما وعد الثواب عليه والرضوان وزينه بألطافه الخاصة وعناياته الكريمة، وكره الكفر بنصب الدلائل على قبحه وبالنهي عنه والوعيد عليه.

وهذا عام بالنسبة إلى جميع الناس، غير أن الذين استجابوا لهذه الدعوة هم الذين وعت نفوسهم وانصاعوا لنداء الفطرة الأولى وبقي المنحرفون يهيمون في وادي الضلالة تائهين.

قال تعالى: «بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ»^٦.

٢٣٣ - «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ، أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ»^٧ قالوا: يدل على

١ - محمد ٥٧: ٢٩.

٢ - القم ٥٨: ٢٤.

٣ - الحجرات ٥٩: ١٧.

٤ - محمد ٥٧: ٢٣.

٥ - القم ٥٨: ٢٠.

٦ - الحجرات ٥٩: ٧.

٧ - الطور ٥٢: ٢١.

أَنْ الْإِيمَانَ يَصْبَحُ مُؤْمَنًا بِإِيمَانِ الْآبِ. الْأَمْرُ الَّذِي يَشْفَعُ عَنْ لَا اخْتِيَارِيَّةِ الْإِيمَانِ بِعَظْمِ الشَّيْءِ.

قلنا: الآية بعدد تعدد النعم التي يفيضها الله في دار الآخرة على المؤمنين. فمنها: أَنْ الأولاد سوف يهدون إلى آباءهم في الجنة لتقرُّ أعينهم. لكن بشرط أَنْ يكون الأولاد قد تبعوا الآباء في الإيمان. أي يكونوا مؤمنين كما كان آباؤهم مؤمنين. الأمر الذي لا يدلُّ على إيجاء أو خروج عن الاختيار.

نعم قد يكون عمل الآباء وحسن تصرفاتهم من العوامل التي دعت إلى إيمان الأولاد، وهذا الاضيق فيه، ومن ثم فقد يعود ثواب الأولاد إلى الآباء باعتبار كونهم السبب، وبهذا الملحظ ربما صحَّ إطلاق المتابعة، وإتابة الآباء بإيمان الأولاد.

لكن من غير أَنْ ينقص من ثواب الأولاد شيء. كما لا ينقص من ثواب المؤمنين الذين استجابوا لله وللرسول، مع أَنْ الفضل في إيمانهم يعود إلى الرسول، وهو الذي يثاب على دعوتهم للإيمان. وإلى هذا المعنى، واستنداركاً لما قد يتوهم خلافه، يشير قوله تعالى تعقيباً على ذلك: «وَمَا أَلْشَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» ثم قال - تأكيداً -: «كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ». فلا ينقص من ثواب الآباء، ثواب إيمانهم وثواب أعمالهم الصالحة، شيء. إذ كلُّ امرءٍ بما كسب من خير أو شرٍّ رهين.

٢٣٤ - «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى» أي ما يوجب السرور والحزن من رخاء وجذب. وقد تقدّم ذلك («حلّ شبهات المجبّرة، برقم: ١٩»).

٢٣٥ - «نِيْخُرْجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ»^١ بهدايته التشريعية.

٢٣٦ - «وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً»^٢ بتوفيقه والمزيد من عنايته والطفه.

٢٣٧ - «نَبِّئَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ»^٣.

١ - التحديد ٥٧: ٩.

٢ - التاجم ٥٣: ٤٣.

٣ - التحديد ٥٧: ٢٩.

٤ - التحديد ٥٧: ٢٧.

رُعمت الأشاعرة دلالة الآية على نفى القدرة. أي ليعلم أهل الكتاب أنهم غير قادرين على الاهتداء إلا أن يشاء الله.

قلنا: فسرت الآية على ثلاثة وجوه:

الأول: أن تكون «لا» زائدة وضمير الجمع في «أن لا يقدر» يعود على أهل الكتاب، أي ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدر «على احتجاز شيء من رحمته تعالى» «وأنَّ النَّفْضَ يَبْدُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» ممن استحقه ومهد لذلك الأسباب.

وهذا كبح صارم لما كان أهل الكتاب يتشدقون به من اختصاصهم بفضله تعالى: «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا»^١ «وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى»^٢ فالفضل بيد الله يؤتيه من يشاء من عباده، غير مقصور على قوم ولا محجور لطائفة، ولا محدود ولا قليل «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»^٣.

الثاني: أن يعود ضمير الجمع إلى المؤمنين، أي إنما وعدنا المؤمنين كفيلين من رحمتنا لأننا نعتقد أهل الكتاب أن المؤمنين لا يقدر «على شيء من فضل الله، وعليه فـ«لا» أصلية. فمفاد الآية على ذلك هو إتيان القدرة للمؤمنين على تحصيل فضله تعالى ورحمته بفعل الأسباب الموجبة لها.

الثالث: إنه نفي لليأس والقنوط الذي كاد يعتور أهل الكتاب ممن لم يؤمنوا، فحسبوا من أنفسهم الابتعاد عن رحمته تعالى حيث غضب عليهم ولعنهم وجعل منهم التردة والخنازير وعبد الطاغوت.

فجاءت الآية مسلية وباعنة في نفوسهم الرجاء والأمل في فضله تعالى، وأن المجال أمام الراغبين في شمول رضوانه تعالى واسع، حيث الأسباب المؤاتية لذلك موفرة بالدخول في حوزة الإسلام والرضوخ لتكاليفه القيّمة.

٢ - آية ٢: ١١١.

١ - آية ٢: ١٣٥.

٣ - آية ٥٧: ٢٩.

ويشهد لصحة هذا المعنى، أن الآيات المتقدمة على هذه الآية جاءت ترغيباً للمؤمنين بالمسارعة إلى مغفرة من ربهم وجنة عرضها السماوات والأرض. «أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ». «لَمْ تَعْرِجَتْ إِلَى أُمِّ سَالَمَةَ» «فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَايِقُونَ».^١ ثم قضى على آثارهم بعيسى بن مريم، وكان قد جعل الله في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ورهبانية فما رعوها حق رعايتها، «فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَايِقُونَ».^٢

هذا تفصيل لبيان أحوال أم غابرة وحاضرة. ثم وجه نداءه العام إلى من آمن واتقى ووعدهم كفلين من رحمته ونوراً يهتدون به في ظلمات الحياة.

قال المنسرون: هذا الخطاب الأخير يعني المؤمنين من أهل الكتاب خاصة الذين آمنوا بالله ورسوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» بأنبياء سابقين إيماناً صادقاً «اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ» الحاضر محمد ﷺ «يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ» أي نصيبين «مِنْ رَحْمَتِهِ»^٣ نصيباً لإيمانكم السابق القديم، ونصيباً لإيمانكم اللاحق الحديث.

وهذه الزيادة من عنايته تعالى بشأن هؤلاء المؤمنين من أهل الكتاب لدليل واضح على أن أبواب رحمته تعالى مفتحة للراغبين في شمول رضوانه والدخول تحت فضله ولطفه. مهما كانت جنسية الطالبين المجاهدين في سبيل لقاءه تعالى.

إذن فكان هذا اللطف والعناية الخاصة «لِتَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ» ممن تخلفوا عن الإيمان برسول الإسلام «أَنَّ لَا يَفْقِدُوا عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ». فلا يذهب وهمهم أنهم قد أيسوا من رحمته، أو أن لعنته تعالى شملتهم إلى الأبد، وحالت دون إمكان التوبة والرجوع إلى فضله تعالى ورحمته!! كلا، فليأخذوا من إيمان إخوانهم الذين أسلموا دليلاً على إمكان إيمانهم متى شاؤوا ووافقهم التوفيق. «وَأَنَّ الْفَضْلَ يَبْدِ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» من عباده المؤمنين في أي وقت وأي مكان ومن أي جيل أو أمة طائفة. «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

٢ - التحديد ٥٧: ٢٦.

١ - التحديد ٥٧: ٢٦.

٤ - التحديد ٥٧: ٢٨.

٣ - التحديد ٥٧: ٢٧.

الْعَظِيمُ»^١ فلا يتصره على قوم دون قوم ولا جيل دون جيل. وفي ذلك ترغيب جميل
 لـ «مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا»^٢ وتزهيد لطيف في اليأس والقنوط عن رحمته تعالى
 الواسعة.

وهذا المعنى الأخير هو اختيارنا بالذات، ونراه الأصح والأوفق بسياق الآية، فتدبر.

٢٣٨- «أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ»^٣.

أي علم الله أنهم يؤمنون حقاً فأيدهم بروح منه، وزاد في عنايته لهم.

٢٣٩- «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ»^٤ أي مهد أسباب

خروجهم، بتأييد المسلمين ونصرهم، وإلقاء الرعب في قلوب أهل الكتاب من بني
 النضير، فانجلوا من أرض يثرب إلى أذرعات الشام، أخرجهم رسول الله ﷺ في قصة
 طويلة.

٢٤٠- «وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ»^٥.

ذلك بأنهم شافوا الله ورؤوه، ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب»^٦.

أي علم منهم ذلك. وفي الحقيقة لو لا أنهم انجلوا، وكانوا حاولوا البقاء ومخالفة أمر
 الرسول ﷺ في الخروج، لأنزل عليهم العذاب بالقتل والاستتصال على أيدي المسلمين،
 كما فعل بني قريظة.

٢٤١- «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ»^٧. لا يدل على أنه تعالى خلقهم

كفاراً ومؤمنين. وإلا لكان الواجب - حسب قواعد الأدب - النصب «فمنكم كافراً ومنكم
 مؤمناً». قال أبو علي: فلما ذكر تعالى بالرفع دل على أن الكفر والإيمان من فعلهم لا من
 خلق الله فيهم^٨ أي فمنكم من كفر ومنكم من آمن لأن الرفع يدل على فعلية النسبة حال
 التكلم إذا لم تقم قرينة قطعية على خلافها.

١- الفرقان ٢٥: ٥٧.

٢- التحديد ٥٧: ٢٩.

٣- التحشر ٥٩: ٢٤.

٤- المجادلة ٥٨: ٢٢.

٥- التغابن ٦٤: ٢.

٦- التحشر ٥٩: ٢٤.

٧- مشابه القرآن للقاضي، ج ٢، ص ٦٥٥، الفقرة ٧٧٤.

٢٤٢- «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ وَدَدْنَا أَنْفَلَ سَافِلِينَ»^١ أي بمخالفته لنظام الفطرة والشرعة أخذ في التسافل والانحطاط عن منزلة الإنسان الكريمة. ومن ثم قال تعالى على جهة الاستثناء: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ»^٢ وأما الإسناد إلى الله فمن جهة أنه تعالى أقدره على اختيار السوء والفساد، حسبما تقدم غير مرة.

٢٤٣- «لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ»^٣ لا يدل على الترخيص، وإنما هو على سبيل اللوم والتوبيخ لهم على التمسك بما هم عليه من الباطل، الأمر الذي يشف عن قدرتهم على الإقلاع والعدول عنه إلى دين محمد ﷺ.

مسألة الاستدراج

الاستدراج مأخوذ من الدرج وهو المشي في أناة خطوة خطوة، يقال: درج الصبي أي مشى على حيلة وحذر في خطى قصيرة، والام تستدرج ولدها: تجعله يمشي كذلك، أي تواكبه في المشي المذكور تدريباً له.

وقد اصطلح استعماله في إيهال العصاة ليزدادوا غيياً وجهالة. كأن النعم المتوافرة عليهم تواكبهم في مسيرهم إلى الضلال فيحسبوا أنهم على هدى وأنهم يحسنون صنعا. الأمر الذي يزيد في ضلالهم والابتعاد عن الحق فلا ينكثون إلى طريق الرشاد والصلاح أبداً. ومن ثم فسره أهل اللغة بالخدعة. وهذا التفسير صحيح إلى حد ما، إذا ما لاحظنا المبدأ القائل: «خذ الغايات ودع المبادئ». فالله تبارك وتعالى إنما يفعل بالكافر المعاند ما يستحقه من عقوبة عاجلة. وكاد يشبه فعل المخادع الذي يحاول خداع غريمه. والكافر هو الذي ينخدع بوفرة النعمة عليه، لفرط حمقه وجهالته وليس الله بالذي حاول خدعه.

والاستدراج هو نوع خذلان استحقه العاصي المتمرد، واستوجبه لنفسه على أتر صموده في الغي والضلال، فلا تكاد تؤثر فيه الموعظة إطلافاً، ومن ثم يتركه الله ونفسه في

١- آئين ٩٥: ٢.

٢- آئين ٩٥: ٤.

٣- التكفرون ٩: ١٠.

غياهب هذه الحياة المعرّية، المعرّرة بالمفتتن بها.

إنّ المعترّ بهذه الحياة الدنيا، المعجب بلذائذها السفلى، لا يزال يزداد نهماً وانهماكاً في مطالب مبتذلة وخسيسة إلى حدّ بعيد. الأمر الذي يزيده ابتعاداً عن معالم الإنسانية العليا، وعن الاستقامة على الطريقة المثلى الكريمة.

وقد يبلغ به التيه إلى حيث لا يرعوي وإن بلغ به الجهد مبلغه في العطب والعناء فقد تمكن الشيطان من نفسه وغلبه هواه وصرعته الخطايا والآثام، الأمر الذي افترق معه جميع دلائل الحياة، فلا فعالية له ولا إرادة ولا إدراك ولا إحساس: «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ. وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ (والحال هذه) لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ».^١

إذن فلا فائدة في التضييق على مثل هذا الهائم في بيداء الضلال «إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمُوتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ»^٢ فيؤقر الله عليه نعمه في هذه الحياة،^٣ فلا يمدّ يداً إلى حاجة إلا وقد نالها، ولا ينطلق في جهنم إلا وقد وافته الأماني وأقبلت عليه الدنيا بكل زخارفها، فلا يزداد إلا اغتراراً وابتعاداً عن رضوانه تعالى فانقلبت نعم الله عليه نقماً وخذلاناً، كما كانت البلايا بالنسبة إلى المؤمن الصالح نعماً وأطافاً.

قال أبو عبد الله الإمام الصادق (عليه السلام): «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بَعْدَ خَيْرٍ فَأَذْنَبَ ذَنْباً أَتْبَعَهُ بِنِقْمَةٍ وَيَذْكُرُهُ الْاسْتِغْفَارُ. وَإِذَا أَرَادَ بَعْدَ شَرٍّ فَأَذْنَبَ ذَنْباً، أَتْبَعَهُ بِنِعْمَةٍ لِيَنْسِيَهُ الْاسْتِغْفَارُ وَيَتِمَادِيَ بِهَا، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ». قَالَ: بِالنَّعْمِ عِنْدَ الْمَعَاصِي».

وسئل (عليه السلام) عن الاستدراج، فقال: «هو العبد يذنب الذنب فيملي له ويجدد له عندها

١ - تقدم تفسيرنا لآية التحيلوت، ٢٤ من سورة الأنفال، برقم ٨٠، بهذا المعنى، فقد حالت الخطايا بينهم وبين قلوبهم فلا يكادون يفقهون شيئاً.

٢ - الأنفال ٨: ٢٢ - ٢٣.

٣ - أنزل ٢٧: ٨٠.

٤ - لأن في التضييق قد يكون انفلاق عن المعصية ورجوع إلى الله بالإذابة إليه، فهو طهف - أحياناً - وتوفيق، يمنه تعالى عن التمرّد العنود، حيث العلم بعدم التناهي.

النعم فتلهيه عن الاستغفار من الذنوب، فهو مستدرج من حيث لا يعلم». وفي رواية أخرى: قال: «هو العبد يذنب الذنب فتجدد له النعمة معه تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك الذنب». وقال: «كم من مغرور ربما قد أنعم الله عليه؟! وكم من مستدرج بستر الله عليه؟! وكم من مفتون ببناء الناس عليه»^١.

وإليك من الآيات الكريمة ما يخص مسألة «الاستدراج» إما بتصريح أو تلويح:
١ - قال تعالى: «وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ. وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ»^٢.

الإملاء: الإمهال، والكيد - في الآية - يعني حصيلته، تشبيهاً بمن يحاول الخداع. وفي الآية تصريح بأن الاستدراج على المعاصي إنما يخص أولئك الذين كذبوا بآياته تعالى وسعوا في آياته معاجزين.

٢ - «فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ، سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ. وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ»^٣. وهذه الآية - بحالطة سياقها - أصرح في الاختصاص المذكور.
٣ - «وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ مَا مَلَكِي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنفُسِهِمْ. إِنَّمَا مَلَكِي لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ»^٤.

اللام في «ليزدادوا» للعاقبة، أي كانت وفرة النعم عليهم وغفلتهم عن الآخرة مما تنتهي إلى الازدياد من الإثم والإجرام.

٤ - «وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَاْمُنَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٌ»^٥.

الإملاء: هو الاستدراج عقوبة عاجلة.

١ - الأحاديث مستخرجة من التكايفي الشريف، ج ٢، ص ٤٥٢.

٢ - الأنعام ٧: ١٨٢ - ١٨٣.

٣ - الأقسام ١٨: ٤٤ - ٤٥.

٤ - آل عمران ٣: ١٧٨.

٥ - الرعد ١٣: ٣٢.

- ٥ - «فَأْمَلَيْتُ نَكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ»^١.
- ٦ - «وَكَايُنْ مِنْ قَرْيَةٍ أُمَلِّيتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ»^٢.
- ٧ - «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ»^٣.
- ٨ - «وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ»^٤. هذه الإرادة هي تكوينية، إخبار عن واقعية سوداء اكتسبوها لأنفسهم بسوء اختيارهم.
- ٩ - «لَا يَغْرِبُكَ ثَقَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ. مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَيُبْسُ مِنْهَا»^٥.
- ١٠ - «وَأَمَّمْ سَمْعُتَهُمْ ثُمَّ يَسْتَهُمْ مِنْ عَذَابِ أُنِيمٍ»^٦.
- ١١ - «فَذَرَهُمْ فِي عَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ. أُيْحَسِبُونَ أَنَّ مَا بُعِدَهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ ذَرِينِ. نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ؟ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ»^٧.
- ١٢ - «ذُرْهُمْ يَا كُتُوبًا وَيَسْمَعُوا وَيُنَلِّهْهُمْ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ»^٨.
- ١٣ - «كُلُوا وَامْتَنِعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مَجْرُمُونَ»^٩.
- ١٤ - «إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا. فَبَلِّغِ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رُؤُودًا»^{١٠}.
- ١٥ - «وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ فِرْقَانًا يَبْغِي بَعْضُهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَبَعْضُهُمْ يُكْفَرُ بِالرَّحْمَانِ يَتَّبِعُهُمْ سَفْعًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ. وَيَتَّبِعُهُمْ أَبُوَابٌ وَسُرْرَاءٌ عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ. وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ»^{١١}.
- وذلك لأن كثرة الناس ذووا إيمان ضعيف، وإنما تبهرهم زبارج هذه الحياة

١ - التاج ٤٤: ٢٢.

٢ - التوبة ٨٥: ٩.

٣ - هود ٥٨: ١١.

٤ - التاج ٨٥: ١٥.

٥ - الطارق ٨٦: ١٥-١٧.

١ - التاج ٤٤: ٢٢.

٢ - الأنعام ٤٤: ٦٦.

٣ - آل عمران ١٩٦: ٣-١٩٧.

٤ - المؤمنون ٥٤: ٢٣-٥٦.

٥ - التمرينات ١٧: ٤٦.

٦ - الزخرف ٤٣: ٤٣-٤٤.

وزخارفها، فإذا ما وجدوها خاصة بالكافرين لَهَبَ أكثرهم إلى الكفر ونسوا الآخرة.
والآيات من هذا القبيل في القرآن كثيرة، ذكرنا منها نماذج عن البقية وهي في
مجموعها لا تتجاوز المائة آية.

الاستهزاء والخديعة

جاء في القرآن تعابير: «الاستهزاء» و«السخرية» و«الخديعة» و«المكر» و«الكيد».
وإنما هي أفعال تنم عن قبح وسفاهة لا يرتكبها الحكيم، ومن ثم لما قال بنو إسرائيل:
«أَتَسْخِرُنَا هَؤُلَاءِ» قال موسى - مستنكراً لهذه النسبة - : «أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ».^١
وقد تأول العلماء لذلك تأويلات لطيفة وتخريجات أدبية بديعة؛ قال الإمام جابر الله
الزمخشري: والخدع، أن يوهّم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه. الأمر الذي لا يصح
من الله ولا من المؤمنين. لأن العالم الذي لا يخفى عليه خافية لا ينخدع. والحكيم الذي
لا ينفلج القبح لا يخدع غيره. والمؤمنون وإن جاز أن ينخدعوا لم يجز أن يخدعوا، ألا ترى
إلى قول الشاعر:

واستمطروا من قريش كل منخدع ^{منزقة تكتبه} إلى الكريم إذا خادعته انخدعا

فقد جاء النعت بالانخداع ولم يأت بالخدع!

ثم أخذ في تأويل قوله تعالى: «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ».^٢ وذكر وجوها، منها: أن يقال: كانت صورة صنعهم مع الله حيث يتظاهرون
بالإيمان وهم كافرون، صورة صنع الخادعين. وصورة صنع الله معهم - حيث أمر بإجراء
أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار -
صورة صنع الخادع. وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر الله فيهم فأجروا
أحكامهم عليهم.^٣

٢ - البقرة ٢: ٩.

١ - البقرة ٢: ٦٧.

٣ - التكايف، ج ١، ص ٥٦-٥٧.

قلت: في التعبير أولاً بـ «يخدعون»، وبـ «يخدعون» تانياً، نكتة لطيفة وهي: أنهم يحاولون خداع الله والمؤمنين، لكنهم لا ينجحون فتصبح محاولاتهم فاشلة، أما حقيقة الخديعة فإنها تقع بهم بالذات، حيث أنهم هم الذين يخدعون بما يتوهمون من تأثير محاولاتهم الفاشلة.

إنهم يدبرون المكائد بالمسلمين ويبتغون كفرة في ظاهر إسلام، زاعمين أنهم بهذه الأساليب الجهنمية سوف يعبرون بأهدافهم على عقول المؤمنين، غير أن الله يفضحهم بين آونة وأخرى وتصبح مكائدهم تفشل واحدة تلو أخرى. أما عيشتهم فعيشة قلقة مضطربة، «يَحْتَسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ». أما المؤمنون فبني هناء من العيش آمنين مطمئنين. كما أن أحكام الإسلام برمتها تجري على المنافقين وعلى المؤمنين على سواء، في حين أن المؤمنين يقومون بها عن يسر ورحابة صدر، ويقوم المنافقون بها عن كراهية وعن مشقة شديدة حيث فقد العقيدة الميسرة للتكليف. «وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى»^١. «وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ»^٢.

والخلاصة: إن المنافق المراوغ يحاول الخداع بالمؤمنين، ويقوم بأساليب هو يزعمها خداعه، غير أن الواقعية تعاكسه ويكون هو المستخدع بالذات.

ولاً: لأن دسائسه تفتضح على الملأ ويعود وبالها عليه في نهاية المطاف «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ»^٣.

وتانياً: لأنه متحمل صعوبة التكليف مع فقد العقيدة الميسرة.
وتالياً: عيشتهم القلقة لا يغمض جفنيه عن ارتياح نفسي أبداً، خوف الفضح وانكشاف واقع الخبيث.

وهكذا صح التعبير بالاستهزاء لهم. إنهم يحاولون الاستهزاء بالمؤمنين غير أن الله هو الذي يستهزئ بهم بإقرارهم على إسلامهم الظاهري فيحملهم تكاليف الإسلام الشاقة

١ - انفقون ٧٣، ٤. ٢ - انفقوا ٤، ١٤٢.

٣ - فاطر ٣٥، ٤٣.

٤ - انفقون ٧٣، ٤.

٥ - التوبة ٩، ٥٤.

عليهم بالذات، في حين إرغابهم بين حين وآخر بنفصح دسائسهم ومكائدهم بين الأشهاد، وجعلهم في اضطراب نفسي دائم، وفي الآخرة لهم عذاب أشد وأبقى.

فالتعبير بالاستهزاء من جانبه تعالى تعبير مجازي، رعاية للمشاكلة اللفظية التي هي من فنون البديع، ولأنه تعالى يفعل بهم ما يشبه فعل المستهزين، حيث يدعهم يخطون على غير هدى في طريق لا يعرفون غايته، واليد الجبارة تتلقفهم في نهايته. قال سيّد قطب: كالضمان الهزيله تتوالت في الفع، غافلة عن القبض المكين. وهذا هو الاستهزاء الرعيب، لا كاستهزائهم الهزيل الحقيق.

«وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ. اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^١.

إنها معاكسة طبيعية تجابهم في أشد وقعتها «خذ الغايات واترك المبادئ». إنه تعالى وإن كان لا يخدع أحداً ولا يستهزئ بأحد، لكنه يردّ كيد الخائنين في نحورهم ويجعل من الواقعية بحيث تعاكس أهدافهم وتخيب آمالهم إلى ما يناقضها في نهاية المطاف.

قال الرمخسري: معنى استهزأ الله تعالى بهم إزلال الهوان والحقارة بهم، لأن المستهزئ غرضه الذي يرميه هو طلب الحقّة والزراية ممن يهزأ به، وإدخال الهوان والحقارة عليه وقد كثر التهكم في كلامه تعالى بالكفرة، والمراد به تحقير شأنهم وإزراء أمرهم، والدلالة على أن مذاهبهم حقيقة بأن يسخر منها الساخرون ويضحك الضاحكون. وأيضاً فقد سمي جزاء الاستهزاء باسمه، كتّوله: «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا»^٢. وقوله: «فَكِنْ اعْتَدِي عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ مِثْلَ مَا اعْتَدِي عَلَيْكُمْ»^٣. فإن قلت: كيف ابتدأ قوله: «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» من غير عطف على كلام قبله؟ قلت: هو استئناف في غاية الجزالة والنفخامة. وفيه أن الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ، الذي ليس استهزأؤهم إليه باستهزاء. ولا

٢- التوبة: ٥٤، ٥٥.

١- البقرة: ١٤، ١٥.

٣- البقرة: ٢، ١٩٤.

يؤبه له في مقابلته، لما ينزل بهم النكال ويحل بهم من الهوان والذل.^١
ومن ثم جاء تفسير قوله تعالى: «وَمَكُرُوا وَكَرَّ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ»^٢ في آية
أخرى يهدم بنيانهم من الأساس، تجاه ما قاموا به من دسائس وخيانات، قال تعالى: «قَدْ
مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ»^٣ أي عاكستهم الواقعية، إذ «وَمَا يَمْكُرُونَ
إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ»^٤. «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ الشَّيْءَ إِلَّا بِأَهْلِهِ»^٥. وقال تعالى موضحاً
لموقفه مع المنافقين الماكرين: «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا
كَانُوا يَمْكُرُونَ»^٦.

وأنت إذا قارنت بين قوله تعالى: «قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ
الْقَوَاعِدِ»^٧ وقوله: «وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَدِ الْمَكْرَ جَمِيعاً»^٨ عرفت - بوضوح - أن
المقصود من مكره تعالى هي المعاملة بالمثل بما يناقض أهدافهم ويهدم أساس بنيانهم
المنهار، وكانت التسمية من باب التشاكل في التعبير لا غير.

وكذلك «كيد» تعالى لا يعدو الجزاء بمماثلة أعمالهم «إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا
فَهَلْ انْكَافِرِينَ أَهْمُتُهُمْ رُؤِدًا»^٩ إنهم يريدون المكائد المفضوحة العائد وبالها على أنفسهم
بالمذات، فربما كان تعالى يستدرجهم بالنعم والموقفية في شيء من دسائسهم، غير أن الله
سوف يأخذهم أخذ عزيز مقتدر «أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ»^{١٠}. «ذَلِكَ
وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ»^{١١}. «وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ»^{١٢}.

وقس على ذلك سائر الآيات التي جاء فيها ذكر الخداع والاستهزاء والسخرية
والكيد والمكر، منسوبة إلى الله سبحانه. فإنها تخرج جميعاً على نسق واحد حسبما تقدم.

١ - التكاثر: ج ١، ص ٦٦-٦٧.	٢ - آل عمران: ٥٤.
٣ - النحل: ١٦، ٢٦.	٤ - الأنعام: ١٢٣.
٥ - فاطر: ٣٥، ٤٣.	٦ - الأنعام: ١٢٤.
٧ - النحل: ١٦، ٢٦.	٨ - الرعد: ١٣، ٤٤.
٩ - الطارق: ٨٦، ١٥، ١٧.	١٠ - الصّور: ٥٢، ٤٢.
١١ - الأنعام: ٨، ١٨.	١٢ - الأنعام: ١٧، ١٨٣ و الأقسام: ٦٨، ٤٤.

قال تعالى: «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ»^١ أي يفعل بهم فعل المخادع حسبما تقدم في كلام الزمخشري.

وقال تعالى: «فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أُنِيمٌ»^٢ «قَالَ إِنَّ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ»^٣ وهذه السخرية المماثلة يفسرها قوله تعالى: «فَحَاقَ بِالنَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ»^٤ فقد كان الكفار يستهزئون من المؤمنين، قيامهم بتكاليف وأعمال عبثية - حسبما كانوا يرون - لكنهم أصبحوا موضع سخرية المؤمنين بما فاجأهم من العذاب المهين.

وقال تعالى: «كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ»^٥ أي دبّرنا له أسباب النجاح والموفقية بما كان يخفى على إخوته، وقد حاولوا أن يكيدوا به كيداً، غير أن محاولتهم فشلت فأصبحوا من الصاغرين.

وقال تعالى: «وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ»^٦ أي دبّروا وقدّروا ودبّرنا وقدّرنا وهم لا يشعرون أن لهم العسفة السفلى الخاسرة، وأن يد الله هي العليا. «قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا»^٧ «وَمَكَرُوا أَوْلِيكَ هُوَ يَكُونُ»^٨ «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ»^٩

وقوله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَجْرِمِيهَا لِيَمَّكُرُوا فِيهَا»^{١٠} اللام فيها للعاقبة. أي إن المجتمعات البشرية غير المهدّبة تجعل من الناس طبقة أكابرهم يستغلّون موارد طبقة الأصاغر بحيل وتدابير شيطانية ظالمة، غير أن حياة الظلم براء، لا يدوم معها عيش هنيء ويوشك أن يدور عليهم الرحي فيقلبوا هالكين. ومن ثم جاء تعقيب الآية بقوله: «وَمَا يَكُرُّونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ»^{١١} تم قال: «سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ

١ - التمام ٨: ١٤٢.	٢ - التوبة ٩: ٧٩.
٣ - هود ١١: ٣٨.	٤ - الأنبياء ٢١: ٤١.
٥ - يوسف ١٦: ٧٦.	٦ - النمل ١٧: ٥٠.
٧ - يونس ١٠: ٢١.	٨ - فاطر ٣٥: ١٠.
٩ - فاطر ٣٥: ٤٣.	١٠ - الأنعام ٦: ١٢٣.

اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ».^١

وقد تقدّمت الآية برقم: ٥٩ ضمن آيات الهداية والإضلال.

وقوله تعالى: «وَيَكْفُرُونَ وَيَكْفُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ»^٢ أي يدبرون ويدبر الله، غير أن يد الله فوق أيديهم. «وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ»^٣ أي مكشوف ليد له لا تخفى عليه خافية. أمّا تدابير الله تعالى فإنها خافية عليهم وسوف تفاجئهم وهم لا يشعرون. «أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ؟! فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ».^٤

الختم والطبع

التعبير بالختم أو الطبع على القلوب، أو ما شاكلهما من تعابير - وهي كثيرة ومتنوعة في القرآن - تعبير كنائي، تشبيها لتلك القلوب القاسية الجافة بصورة صلدة مظلمة جامدة. فلا تصل إليها حقيقة هدى ولا ينفذ فيها بصيص نور. كأن بينها وبين ذلك ضخامة حجاب.

١ - قال تعالى: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ، وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ».^٥
٢ - وقال: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ».^٦

٣ - وقال: «أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ».^٧
قال الزمخشري: لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة، وإنما هو من باب المجاز. ويحتمل أن يكون من كلا نوعيه (أي نوعي المجاز) وهما الاستعارة والتمثيل. أمّا الاستعارة فإن تجعل قلوبهم - لأن الحق لا ينفذ فيها ولا يخلص إلى ضمائرهما، من قبل إعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده، وأسماعهم لأنها تمجّه وتنبو عن الإصغاء.

٢ - الأنفال: ٨، ٣٠.

٤ - الأعراف: ٧، ٩٩.

٦ - الأنعام: ١٠٨، ١٠٩.

١ - الأنعام: ٦، ١٢٤.

٣ - إبراهيم: ١٨، ٤٦.

٥ - البقرة: ٢، ٧.

٧ - الحجرات: ٤٥، ٢٣.

إليه، وتعاف استماعه - كأنها مستوتق منها بالختم - وأبصارهم - لأنهم لا تجتلي آيات الله المعروضة، ودلائله المنصوبة، كما تجتليها أعين المعتبرين المستبصرين - كأنما غطي عليها وحجبت، وحيل بينها وبين الإدراك. وأما التمثيل، فإن تمثل - حيث لم يستشعروا بها في الأغراض الدينية التي كلّفوها، وخلقوا من أجلها - بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها، بالختم والتغطية.^١

وقال البيضاوي: الختم الكتم، سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه، لأنه كتم له والبلوغ آخره، نظراً إلى أنه آخر فعل يفعل في إحرازه. والغشاوة فعالة من غشاء إذا غطاه، بنيت لما يشتمل على الشيء، كالعصابة والعمامة.

قال: ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة، وإنما المراد بهما: أن يحدث في نفوسهم هياة تمرّتهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقباح الإيمان والطاعات، بسبب غيهم وانهماكهم في التقليد، وإعراضهم عن النظر الصحيح، فتجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق، وأسماعهم تعاف استماعه، فتصير كأنها مستوتق منها بالختم. وأبصارهم لا تجتلي الآيات المنصوبة لهم في الأنفس والآفاق، كما تجتليها أعين المستبصرين، فتصير كأنها غطي عليها وحيل بينها وبين الأبصار. وسمّاه - على الاستعارة - ختماً وتغشية، أو مثل قلوبهم ومشاعرهم المؤوفة بها، بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها، ختماً وتغطية.

قال: وقد عبّر عن إحداث هذه الهياة بالطبع في قوله تعالى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ»^٢. وبالإنفعال في قوله تعالى: «وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا»^٣. وبالإقساء في قوله تعالى: «وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً»^٤.

وقال: - في وجه نسبة ذلك إلى الله - وهي من حيث أن الممكنات بأسرها مستندة إلى الله تعالى، واقعة بقدرته، أسندت إليه. ومن حيث أنها مسببة ممّا اقترفوه - بدليل قوله

٢ - النحل ١٦: ٨٠.

١ - التكاثر، ج ١، ص ٤٨ - ٤٩.

٤ - المائدة ٥: ١٣.

٣ - التكهف ١٨: ٢٨.

تعالى: «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ»^١. وقوله تعالى: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ»^٢. وردت ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم.^٣

وهكذا الآيات جاء فيها ذكر الطبع على القلوب، تعبيراً آخر عن نفس تلك الحالة الجافّة الجافية، التي تعرض نفوس أولئك الجاحدين للمحقّ المعاندين له ممّن أصروا على منابذة طرق الهدى والصلاح، وصمدوا على العتوّ والاستكبار، إنّها حالة قسوة هم عملوا في تكوينها وتربيتها في نفوسهم العاتية، ممّا خطيئاتهم أغرقوا.

٤ - قال تعالى: «وَطُبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ»^٤.

٥ - وقال: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ»^٥.

٦ - وقال: «وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^٦.

٧ - وقال: «كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعَدِّينَ»^٧.

٨ - وقال: «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ»^٨.

٩ - وقال: «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»^٩.

١٠ - وقال: «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ»^{١٠}.

١١ - وقال: «أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ»^{١١}.

١٢ - وقال: «أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ»^{١٢}.

١٣ - وقال: «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا»^{١٣}.

١٤ - وقال: «وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ»^{١٤}.

١ - التذمة ٤: ١٥٥.

٢ - تفسير التيساوي، ج ١، ص ٧٠-٧٢.

٣ - التذمة ٣: ٣.

٤ - يونس ١٠: ٧٤.

٥ - الترمذ ٣٠: ٥٩.

٦ - التذمة ١٦: ١٠٨.

٧ - التذمة ٤: ١٥٥.

٨ - التذمة ٣: ٦٣.

٩ - التوبة ٩: ٨٧.

١٠ - التوبة ٩: ٩٣.

١١ - الأعراف ٧: ١٠١.

١٢ - غافر ٤٠: ٣٥.

١٣ - محمد ٤٧: ١٦.

١٤ - الأعراف ٧: ١٠٠.

تلك آيات الطبع، وقد أسنده تعالى إلى نفسه، نظراً لأن الله تعالى هو الذي أقدرهم على ذلك، وجعل لهم الاختيار في الرفض والقبول، تحقيقاً لحكمة التكليف والاختيار، حسبما تقدم تفصيله. وفي الحقيقة إنه إخبار عن واقعية سوداء هم عملوا في تكوينها وفي تمهيد أسباب وجودها، بما أعرضوا عن ذكر الله ونسوا الآخرة. وفي الآيات ما يشف عن هذا الجانب السلبي في ذوات أنفسهم، كان هو السبب العامل لتكوين الحالة المذكورة.

وعلى نفس المنهج تعابير أخر، كالذين على التلويح، والأكثنة عليها، والحوول دونها، وتقليبها، وإغفالها، وتعميتها، وما أشبه من مثل كونها غلفاً أو مقننة أو محتجبة أو مريضة أو زائغة... الخ، كلها تعابير عن تلكم القسوة والجفاء التي انطوت عليها قلوب جاحدة ماتت حيوياتها ووقفت نبضاتها عن الفعالية والإدراك الإنساني السليم. ومن ثم جاء التعبير بالأموات وبالخشب المستندة من الجماد أيضاً فضلاً عن التعبير عنهم بالحيوانات البهيم: «كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ. فَزُتْ مِنْ قُسُورَةٍ»^١ وفيما يلي عرض نماذج من تلكم الآيات مضافة إلى ما سبق:

١٥ - قال تعالى: «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا»^٢.

١٦ - وكذا في سورة الإسراء، الآية رقم ٤٦.

١٧ - وقال: «إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا»^٣.

والدليل على أنها تعابير كناية وإخبار عن واقعية سوداء هم اكتسبوها، قوله تعالى - حكاية عن أنفسهم -:

١٨ - «وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمَلْ إِنَّا نَحْمِلُونَ». هذه الآية مسبقة بقوله تعالى: «فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ»، وملحقة بقوله: «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ

٢ - الأنعام: ٢٥.

٤ - فصلت: ٥١، ٥.

١ - الصافات: ٥٠، ٥١.

٣ - التكهف: ١٨، ٥٧.

وَأَشْعَرُوهُ وَزَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ»^١ فلولاً أنه من صنع أنفسهم بالذات لما صحّ تكليفهم ولا توجيه الملامة والتوبيخ إليهم، لو كانوا غير قادرين على الإيمان وإتيان الأعمال الصالحة! ١٩ - وهكذا قوله تعالى: «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» تعبير تعسفي، تهكماً بمقام الأنبياء

العظام، ومن ثمّ جابهم تعالى بقوله: «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ»^٢. ٢٠ - وقال: «فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ، وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ، وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ (تهكماً) بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ، فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا. وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا. وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَحَوْلِ اللَّهِ...»^٣.

هذه الآية عدّدت كبائر آثام ارتكبوها، مضافة إلى تهكّمهم اللئيم وعقيدتهم الكاذبة في الجبر - كإخوانهم الأشاعرة - ومن ثمّ ردّ عليهم تعالى بأنّها الخطيئات والإجرامات حالت بينهم وبين نشوء دعوة الحقّ في قلوبهم العاتية.

٢١ - وقال تعالى: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ»^٤ وقد تقدّم (برقم: ٨٠) الكلام في هذه الآية بتفصيل. ونظيرتها الآية التالية:

٢٢ - «وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ. وَنَقَلْنَا عَنْهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ» أي نحول بينهم وبين إدراكاتهم الإنسانية البسيطة ليتحوّلوا إلى جمادات أو حيوانات بهم «كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ» فكان إعراضهم عن الحقّ وعنادهم على الغي والضلال هو السبب لهذا الخذلان والحرمان عن رحمته تعالى ولطفه العميم «وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^٥. ٢٣ - وقوله تعالى: «وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْنَيْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا»^٦ أيضاً خذلان وحرمان عن فيوض قدسه تعالى، عقوبة عاجلة استوجبوها لأنفسهم بما كسبت أيديهم من آثام وكبائر.

٢٤ - وهكذا قوله تعالى: «وَلَيْكُنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ»^٧ تعبير آخر عن

١ - فضلت ٤٦: ٦.

٢ - البقرة ٢: ٨٨.

٣ - الأنفال ٨: ٨٤.

٤ - التكهف ١٨: ٢٨.

٥ - الأنعام ٦: ١٥٥ - ١٥٧.

٦ - الأنعام ٦: ١٠٩ - ١١٠.

٧ - الحجج ٢٢: ٤٦.

الإنفال المذكور. وفي الحقيقة إخبار عن غفلة مسببة عن جهل وعناد.

٢٥- وقال تعالى: «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ»^١ نظيرة آية الحج المتقدمة.

٢٦- وقال: «فَكُنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا»^٢ دليل على أن هذا العماء من فعل أنفسهم واختيارهم بالذات. والآيات جاء فيها التعبير بالعمى مراداً به عمى القلوب كثيرة: (المائدة: ٧١). (فصلت: ١٧ و ٤٤). (النمل: ٦٦). (الأعراف: ٦٤). (الإسراء: ٧٢). (فاطر: ١٩). (البقرة: ١٨ و ١٧١). (يونس: ٤٣). (النمل: ٨١). (الروم: ٥٣). (الزخرف: ٤٠) وغيرهن من آيات.

٢٧- قال تعالى: «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ»^٣ أي لهم ميل في الانحراف، كأنهم جبلوا على معاكسة النظرة، بسبب ما ألفوه من الفساد وارتكاب الشرور. إذا ما أسرع ما تنقلب طبيعة الإنسان عن فطرته الأولى إلى طبيعة ثانية، إذا ما استرسل بنفسه في أجواء مظلمة وانهمك في الإجرام والفساد في الأرض. فيصبح وهو متخلق بأخلاق ربما كانت غريبة عن خلقه الأصيل الذي فطره الله عليه.

ويجبر عن هذا الانحراف الخلقي بمرض القلب، تشبيهاً للانحراف الروحي بالانحرافات الجسمانية، كما تقدم.

٢٨- «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»^٤ أي فلما أخذت نفوسهم في الانحراف عن جادة الهدى والصلاح، وكان ذلك على أثر لجأهم مع الحق وصمودهم على رفض الدعوة، خذلهم الله وتركهم في ظلمات غيهم يعمهون، إذ لم يك ينفعهم نصيح الناصحين.

٢٩- وعلى هذا النمط جاء قوله تعالى: «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا»^٥ وهكذا الآيات التالية.

٣٠- «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»^٦ أي ذوي مرض روحي الذي هو تعبیر عن ذلك الانحراف الخلقي، المعاكس مع متجه الإنسانية الكريمة.

١- الأعراف: ٦٤، ٦٥.

٢- فصلت: ٦١، ٦٥.

٣- المائدة: ٥٢.

٤- الأعراف: ١٧، ٦٤.

٥- آل عمران: ٧٢، ٧٣.

٦- البقرة: ٢، ١٠.

٣١- «إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ». هذا من عطف العام على الخاص، أي من على شاكلتهم من ذوي الانحرافات الخلقية الرذيلة المنافية مع مسألة المجتمعات الإنسانية الكريمة التي كانت وفق الفطرة الأولى التزيينة.

٣٢- «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ». أي أن هذا الانحراف الذي اكتسبوه لأنفسهم ليأخذ بهم من حالة سيئة إلى أسوأ وهكذا إلى غير نهاية فلا يزالون يتخبطون في مفاسد أخلاقية وفي أجواء مظلمة من فاسد إلى فاسد ومن ظلام إلى أظلم، استمراراً مع الأبدية.

٣٣- «لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (فيظهر الله أضغانهم)». وذلك لأن تسويلات الشيطان إنما تؤثر في عقول من كان على شاكلته، إن الطيور على أشكالها تقع.

٣٤- «أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (قديم) أم أُولُواْ (حالياً)؟». أي هذا الانحراف الذي أبدوه كان من منشأ قديم انطوت عليه قلوبهم القاسية، أم كان شيئاً عرض لهم لشكوك اعترضتهم أثناء المسير؟

وهكذا بقيت الآيات عبرت عن تلك الحالة النفسية المنحرفة الجافة الجافية بالمرض، في سورة الأحزاب: ١٢ و ٣٢ و ٦٠ وسورة محمد: ٢٠ و ٢٩ وسورة الممتحنة: ٣١.

وكذا سائر الآيات التي عبرت بالرين (المطففين: ١٤)، أو فاضل حجاب (فصلت: ٥) و (الإسراء: ٤٥)، أو على قلوب أفعالها (محمد: ٢٤) وما شابه. كلها تعابير كناية عن معنى واحد أوضحه قوله تعالى: «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً». وقوله: «وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ». وقوله: «فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ». أي طال إمهالهم في الشغف بهذه الحياة السفلى، وغيرهن من آيات.

١- التوبة: ٩، ١٢٥.

١- الأنعام: ٨، ٤٩.

٢- النور: ٢٤، ٥٠.

٣- الحج: ٥٢، ٥٣.

٣- الأنعام: ٦، ٤٣.

٥- البقرة: ٢، ٧٤.

٧- الحديد: ٥٧، ١٦.

مسألة القضاء والقدر

من المسائل الكلامية العويصة هي مسألة «القضاء والقدر». واختللت فيها أنظار أرباب الكلام من ذوي المشارب المختلفة في الجبر والاختيار. وقد أخذت الأشاعرة - بالذات - في هذه المسألة طريقها إلى الجبر المحض، وزعموا من القضاء والقدر هو الحتم والإلجام. ومن ثم أسندوا أفعال العباد كلها خيرها وشرها، صلاحها وفسادها حتى الإيمان والكفر، والإطاعة والعصيان، إلى الله سبحانه وأنه الفاعل لها حقيقة وإن كان المباشر في الظاهر هم العباد أنفسهم. ولذلك صحت تسميتهم بالقدرية انطباقاً عليهم بالحديث المأثور عن النبي ﷺ قال: «لعمري الله القدرية على لسان سبعين نبياً، قيل: من القدرية، يا رسول الله؟ قال: الذين يعصون الله تعالى، ويقولون: كان ذلك بقضاء الله وقدره»^١.

والإيمان بالقدر بهذا المعنى الباطل، هي عقيدة عربية جاهلية امتدت حتى ما بعد ازدهار الإسلام، ورغم مكافحة النبي ﷺ والأئمة الهداة من بعده لهذه العقيدة الجاهلية الأولى. قال الإمام الحسن بن علي رضي الله عنهما: «بعث الله محمداً إلى العرب وهم قدرية يحملون ذنوبهم على الله تعالى»^٢. ودليلاً على ذلك قولهم للمشركين: «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ»^٣. ومن ثم كذبهم الله في هذه العقيدة الفاسدة المخالفة لصريح الوجدان، قال تعالى - تعقيباً على قولهم تلك -: «كَذَّبَكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَاخُوا بَأَسْنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ، وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ».

والغريب أن الأشاعرة استسلمت قيادتها - بكل جرأة وصراحة - لهذه العقيدة المنافية للفضرة ولتعاليم الإسلام التزيهية! قال إمامهم المتفلسف: «إعلم أن أفعال العباد أمور ممكنة الوجود، والممكن لا يترجح وجوده على عدمه إلا بسبب». ثم أخذ في

١ - راجع: شرح الأصول الخمسة، ص ٧٧٥.

٢ - راجع: التأملات النبوية لتبليغ أحمد النابوي، تبليغ تبليغ محمد باقر داماد، ص ٢٠٦.

٣ - الأنعام ٦: ١٤٨.

الاستدلال على وجوب كون هذا السبب ضروري الوجود، وإلا لزم المحال (التسلسل الباطل). وبذلك حاول إثبات انتهاء أفعال العباد في علل وجوداتها وفي سلسلة الحاجة، إلى ذاته المقدسة الواجب الوجود. وأخيراً قال: «فتبت أن أفعال العباد، بقضاء الله تعالى وقدره، وأن الإنسان مضطر في اختياره، وأنه ليس في الوجود إلا الجبر». هذا نص عبارته في باب القضاء والقدر من كتابه «المباحث المشرقية»^١ وأما «تفسيره الكبير» فقد ملأه بأحكام قواعد الجبر على أصول مذهب أبي الحسن الأشعري وأتباعه الأشاعرة.^٢

أما الفلاسفة الإسلاميون الكبار فقد فسروا مسألة «القضاء والقدر» بعلمه تعالى الأزلي بالأمور قبل وقوعها. قالوا: القضاء هو علمه الإجمالي بالأمور الجارية عبر الوجود. والقدر هو علمه التفصيلي بذلك، أي علمه تعالى بتفاصيل ما سيقع من الذوات والأفعال.^٣

قالوا: ولم يكن العلم القديم علّة لحدوث الأشياء، لا الإجمالي منه ولا التفصيلي حسبما فصلوه وبيّنه دفعاً لشبهة الجبر. وفسر بعضهم «القضاء» بعلمه تعالى بالأمور، على ما ينبغي أن يكون عليه الوجود، حتى يكون على أحسن نظام وأبدع تشكيل. وهو المسمى عندهم بالعناية الربانية، التي هي مبدأ فيوضاته القدسية، المتأخضة على الموجودات من حيث جملتها على أحسن وجه وأكمل صورة. و«القدر» عبارة عن خروج تلك الأشياء إلى عالم «الوجود العيني» بأسبابها وعللها، وفق الوجه الذي قرره القضاء القديم.^٤

قال الفيلسوف الحكيم صدرالدين الشيرازي - بصدد تفصيل علمه تعالى بالأمور - في مراتبه الثلاث، وهي «العناية» و«القضاء» و«القدر» - : «أما «العناية» فهي علمه تعالى

١ - الفصل الخامس من المجلد الثاني، ص ٥١٦ - ٥١٧.

٢ - وقد بالغ في ذلك حتى قال بشأن سورة الأنعام: إن هذه السورة من أولها إلى آخرها تدن على صحة قوتنا ومذهبنا في

الجبر. التفسير الكبير، ج ١٣، ص ٢٢٧. ٣ - انطافف القلبية، ص ١٩٧ - ١٩٨.

٤ - بنقل العلامة المصممي عن شرح الصواقف بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢٨.

بالأشياء في مرتبة ذاته المقدسة، علماً مقدساً عن شوب الإمكان والتركيب فهي عبارة عن وجوده، بحيث ينكشف له الموجودات الواقعة في عالم الإمكان على نظام أتم، مؤدياً إلى وجودها في الخارج، مطابقاً له أتم تأدية، لأعلى وجه القصد والروية. وهو علم بسيط، واجب لذاته، قائم بذاته، خلاق للعلوم التفصيلية العقلية والنفسية، «على أنها عنه، لا على أنها فيه»^١.

وأما «القضاء» ويقال له: أم الكتاب، فهو عندهم عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات، فائضة عنه تعالى - على سبيل الإبداع - دفعة بلا زمان. قال: وأما عندنا فعبارة عن صور علمية لازمة لذاته المقدسة، بلا جعل ولا تأثير ولا تأثر، وهي صور قديمة بالذات باقية بقاء الله.

وأما «القدر» - وهو: لوح المحو والإتيات - فهو عبارة عن وجود صور الموجودات في العالم النفسي السماوي، على الوجه الجزئي، أما انطباعاً - كما عليه المشائيون - أو على سبيل المظهرية - كما عليه الإشرافيون - مطابقة لما في موادها الخارجية الشخصية مستندة إلى أسبابها وعللها، واجبة بها، لازمة لأوقاتها المعينة وأمكنها الخاصة.

قال: و«العناية» تشمل «القضاء»، كما أن «القضاء» يشمل «القدر»^٢.

وأما المتكلمون من أصحابنا الإماميين - قدس الله أرواحهم - فقد أوضحوا من هذه المسألة أحسن إيضاح، وعرضوها على صعيد عقلي نزيه، مستعينين بدلالة الكتاب المجيد والسنة القطعية، وكلمات أئمة الهدى علماء أهل البيت (عليهم السلام) فجاءت المسألة مدللة في أبداع صورتها اللامعة، يتلقاها - بلا شك - أذهان متفتحة وعتول سليمة في رحابة وارتياح، وإليك إجمالياً:-

١ - في هذه الجملة الأخيرة نكتة دقيقة. هي رد على مزعومة الأشعري فيما زعم أن علمه تعالى صفة قديمة قائمة بذاته حادثة فيها ومفترقة بها، فزعمه القول بتعدد أقدماء.

٢ - راجع: كتاب «الأسفار الأربعة»، ج ٦، ص ٢٩٠-٢٩٣. وراجع - أيضاً - فيما أفاده (عليه السلام) في شرح عناية تعالى ورحمته اتواسعة لكل شيء بحسب انقضاء الترتلي والتقدير الإلهي، الفصل الأول من الموقوف الثامن، ج ٧، ص ٥٥-٥٧.

القضاء - في اللغة - جاء بمعنى الأمر الحتم والحكم الفصل، النافذ نفوذاً قاطعاً يكون هو منتهى الشيء فلا تعلل بعده. قال الزهري: القضاء في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه، وكل ما أحكم عمله أو أتم أو ختم أو أدّى أو أوجب أو أعلم أو أنفذ أو أمضى فقد قضى.

فالتكليف إذا كان إلزاماً كان قضاءً. ومنه قوله تعالى: «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا»^١.

وكذا حكم القاضي قضاءً، لكونه الفصل القاطع للدعوى. ومنه قوله تعالى: «ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً»^٢.

وهكذا الإخبار الحتمي والإعلام بشيء يقيني لا مردّ له - أيضاً - قضاءً ومنه قوله تعالى: «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيراً»^٣. وقوله: «وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ»^٤.

وكذلك انتهاء الأجل المضروب قضاءً. ومنه قوله تعالى: «فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ»^٥. وقوله: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجْلاً»^٦. أي عين أجلاً محدداً لا ينقص ولا يزيد.

ومن ذلك سمي الموت قضاءً، إذ به ينتهي أمد العمر انتهاءً قاطعاً لا مردّ له. ومنه قوله تعالى: «فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ»^٧. وقوله: «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ»^٨. وقوله: «يَا مَالِكُ لِيَبْغِضَ عَلَيْنَا رَبُّكَ»^٩ أي بالموت.

وأيضاً فكل أمر نافذ قطعي لا تعلل فيه ولا تريث هو قضاءً، وهكذا العمل المبرم لا يقف في وجهه شيء قضاءً. ومنه قوله تعالى: «وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ

١ - الإسراء ١٧، ٢٣. وراجع: تبيان العرب، ج ١، ص ١٨٦.

٢ - التوبة ٥، ٦٥. ٣ - الإسراء ١٧، ٥.

٤ - الحجر ١٥، ٦٦. ٥ - القصص ٢٨، ٢٩.

٦ - الأنعام ٦، ٢. ٧ - القصص ٢٨، ١٥.

٨ - الأحزاب ٣٣، ٢٣. ٩ - الزخرف ٥٣، ١٧.

فَيَكُونُ». ^١ وقوله: «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ» ^٢ أي أنفذ إرادته في جعلها سبعة، أو أتم خلقهن كذلك. وكذا الحكم النافذ تشريعاً كقوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» ^٣.

ومنه قضاء الحاجة أي إنفاذها، كقوله تعالى: «إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ تَعْقُوبُ قَضَاهَا» ^٤. وكذلك الانتهاء من أمر الشيء فلم تعد لصاحبه حاجة فيه، كقوله تعالى: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا» ^٥. ومنه قوله تعالى - أيضاً -: «فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ» ^٦. وقوله: «فَإِذَا قَضَيْتُمْ صَلَاتَكُمْ» ^٧ أي أتممتموها كمالاً وفرغتم منها. ويتلخص معنى «القضاء» في «نفاذ الأمر والانتهاء منه حتمياً».

أما القدر - بفتحين - فهو بمعنى تقدير الشيء والتعريف إلى كنهه وحدوده من زمان ومكان وسائر الجهات المحددة لوجود الشيء. ومنه التعرف إلى هندسة الشيء والعلم بالظروف والأجواء المؤاتية له، وشرائط وجوده كمّاً وكيفاً وجهة وغيرها. الأمر الذي يقتضي إحاطة بخصوصيات الشيء وجهاته المكتشفة به، سواء أكان عملاً يريد إيجاده، أم كلاماً يريد النطق به، أم حكماً يريد إنفاذه، أم تكليفاً يريد تشريعه. فإذا عرف جهاته وملابساته وموقعيته من زمان ومكان وسائر الأحوال، فقد قدره تقديرًا صالحاً للنفاذ.

ومنه قوله تعالى: «وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ» ^٨. وقوله: «إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ» ^٩. وقوله: «وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى» ^{١٠}. أي قدر الأشياء تقديرًا فهداها على قدر استعدادها وحفظها من عالم الوجود.

وقوله تعالى: «وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ» ^{١١} أي جعلنا له منازل على قدر معلوم. وكذا

١ - البقرة ٢: ١١٧.

٢ - فصلت ٥١: ١٦.

٣ - يوسف ١٢: ٦٨.

٤ - البقرة ٢: ٢٠٠.

٥ - فصلت ٥١: ١٠.

٦ - الأعراف ٨٧: ١٠.

٧ - البقرة ٢: ١١٧.

٨ - الأعراف ٣٣: ٣٦.

٩ - الأعراف ٣٣: ٣٧.

١٠ - البقرة ٢: ١٠٣.

١١ - البقرة ٢: ١٠٣.

١٢ - البقرة ٢: ١٠٣.

قوله: «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا»^١ أي جعله على نمط خاص وعيّن شرائطه ومبلغ استعداده من حظّ الوجود. وهو الذي نعبر عنه بالهندسة، أي هندسته هندسة كاملة.

ومنه ليلة القدر التي يفرق فيها كل أمر حكيم، إذ فيها تقدر الأشياء التي ستجري طول ذلك العام. «وَاللَّهُ يَقْدَرُ النُّجُومَ وَالنَّهَارَ»^٢ في تعاقبهما وطولهما وقصرهما على مرّ الأيام والدهور. وهكذا قوله: «قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ»^٣ أي تعيّن فيها مقادير السير ليل نهار. وأمّا قوله تعالى: «إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ قَدَرْنَا لَهَا مِائِينَ الْغَابِرِينَ»^٤ فقد تقدّم أن المعنى: علمنا من شأنها أنّها من الباقيين لها الكين.

ويتلخّص معنى «القدر» في «تقدير الشيء» وهندسته هندسة تامة.

وعلى ضوء هذا البيان نستطيع تلخيص القول في مسألة القضاء والقدر بما يلي:
«إنّ تعالى إذا تعلّقت إرادته بخلق شيء وتكوينه أو تشريع حكم وإنفاذه، فإنّه يقدره أولاً تقديرًا، ثمّ يقضي بوجوده وينفذه تنفيذاً، ومن ثمّ فكان الأجدر أن يقال القدر والقضاء. لأنّ القدر - على هذا البيان - مستفاد على القضاء والإنفاذ.

وعليه فقضاء الله بالنسبة إلى أفعاله الخاصة، هو خلقها وإيجادها تكويناً: «إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^٥ وبالنسبة إلى أفعال العباد هو أمره وإلزامه تكليفاً: «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ»^٦ أي أمر تكليفاً وأوجب ذلك. «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ»^٧ أي حكم وشرع. فالعبد من تجاه أحكام الشريعة مستسلم لا رأي له سوى الطاعة والامتثال. وهذا لا يعني سلب قدرته وإنّما هو بحث على التسليم المحض.

وهكذا قدره تعالى هو تقديره لما يريد إنفاذه من خلق أو تشريع. أي علمه بما يحتوي عليه من صلاح أو فساد، فيوجدّه تكويناً أو يأمر به تكليفاً، وفق ذلك الملاك

١ - الفرقان ٢٥، ٢٦.

٢ - الحجر ١٥، ١٦.

٣ - الإسراء ١٧، ٢٤.

٤ - الفرقان ٢٥، ٢٦.

٥ - سبأ ٢٢، ٢٣.

٦ - آل عمران ٨٧، ٨٨.

٧ - الأحزاب ٣٣، ٣٤.

الواقعي الكامل وراء الأشياء والتكاليف.

قال الشيخ أبو عبد الله المفيد - عميد المذهب - : «والوجه عندنا في القضاء والقدر، إنَّ الله تعالى في خلقه قضاءً وقدرًا. وفي أفعالهم (أفعال العباد) أيضًا قضاءً وقدرًا معلومًا. ويكون المراد بذلك: أنَّه قضى في أفعالهم الحسنة بالأمر بها وفي أفعالهم السيئة بالنهي عنها، وفي أنفسهم بالخلق لها، وفيما فعله فيهم بالإيجاد له.

والقدر منه - سبحانه - فيما فعله: إيقاعه في حقه وموضع. وفي أفعال عباده: ما قضاه فيها من الأمر والنهي والثواب والعقاب، لأنَّ ذلك كله واقع موقعه وموضوع في مكانه، لم يقع عبثًا ولم يُصنَّع باطلاً»^١.

وقال العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن علي بن المظفر الحلبي: «واعلم أنَّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قد بين معنى القضاء والقدر، وشرحهما شرحاً وافياً، في حديث الأصبح بن نباتة عند منصرفه من صفين، قال: قام إليه شيخ، فقال: أخبرنا يا أمير المؤمنين عن مسيرنا إلى الشام، فكان بقضاء الله تعالى وقدره. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، ما وطننا موطنًا، ولا هبطنا وادياً ولا علونا تلة، إلا بقضاءه وقدره!»

الشيخ: أعند الله أحسب عنائي؟ ما أرى لي من الأجر شيئاً!

الإمام: مه، أيها الشيخ، بل عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليها مضطرين.

الشيخ: كيف، والقضاء والقدر ساقان؟

الإمام: ويحك، لعلك ظننت قضاءً لازماً، وقدرًا حتمًا، لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب وسقط الوعد والوعيد والأمر والنهي، ولم تتأت لائمة من الله لمذنب ولا محمداً لمحسن، ولم يكن المحسن أولى بالمدح من المسيء ولا المسيء أولى بالذم من المحسن! تلك مقالة عبدة الأوثان^٢ وجنود الشيطان وشهود الزور، وأهل العمى من

١ - تصحيح الاعتقاد (شرح عقائد التصديق)، ص ٢٠.

٢ - إشارة إلى أنَّ الاعتقاد بالقضاء والقدر بالتمعني المذكور أفاضل، هي عقيدة جاهلية أوتى قد رفضها الإسلام.

الصواب^١ وهم قدرية هذه الأمة ومجوسها، ثم قال الإمام: إن الله أمر تخييراً، ونهى تحذيراً، وكلف يسيراً، ولم يعص مغلوباً ولم يطع مكرهاً، ولم يرسل الرسل عبثاً، ولم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً. ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار.

الشيخ: فما القضاء والقدر الذي ذكرته، يا أمير المؤمنين؟

الإمام: هو الأمر من الله تعالى والحكم. ثم تلا قوله تعالى: «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ»^٢.

وفي رواية أخرى: الأمر بالطاعة، والنهي عن المعصية، والتمكين من فعل الحسنة وترك المعصية، والمعونة على التوبة إليه، والمخذلان لمن عصاه، والوعد والوعيد، والترغيب والترهيب. كل ذلك قضاء الله في أفعالنا وقدره لأعمالنا. أمّا غير ذلك فلا تظنه، فإن الظن له محبط للأعمال.

فقال الشيخ: فرجت عني - يا أمير المؤمنين - فرج الله عنك ثم نهض مسروراً وأنشأ يقول:

أنت الإمام الذي نرجو بمطاعته يوم المجيء من الرحمان غفراناً
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً جزاك ربك بالاحسان إحساناً
فليس معذرة في فعل فاحشة قد كنت راكبها فسقاً وعصياناً
لا، لا، ولا قابلاً ناهيه أوقعه فيها عبت إذ يا قوم شيطاناً
ولا أحب ولا شاء الفسوق ولا قتل الولي له ظلماً وعدواناً
لني يحب وقد صحت عزيمة ذو العرش أعلن ذاك الله إعلاناً^٣

١ - هذا الكلام الصحيح ينطبق تماماً على مذهب الأشعري كما نبهنا سابقاً.

٢ - الإسراء ١٧: ٢٣.

٣ - تجريد الاعتقاد، ص ١٧٥ - ١٧٦، وكثر القوائد، ص ١٦٩ - ١٧٠، والتكافي، ج ١، ص ١٥٥، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ١٨، ص ٢٢٧ - ٢٢٨، والاحتجاج تطهيرسي، ج ١، ص ٣١٠ - ٣١١، وبحار الأنوار، ج ٥، ص ١٣ - ١٤ و

قال الشيخ المنجد - بعد إيراد الحديث -: «هذا الحديث موضح عن قول أمير المؤمنين عليه السلام في معنى العدل ونفي الجبر، وإثبات الحكمة في أفعال الله تعالى ونفي العبث عنها».

والسيد عبد الله شبر في تفسير هذا الكلام الزاهي بيان وتحقيق، راجع: «مصابيح الأنوار - في مشكلات الأخبار، ج ١، ص ١١٣-١٢٣».

وخلاصة مذهبنا في القضاء والقدر: أن «القدر» عبارة عن علمه تعالى بمصالح الأمور. وذلك يمثل حكمته تعالى في الخلق والتكليف. و«القضاء» عبارة عن نفاذ إرادته في تكوين شيء أو تشريع تكليف، والذي يرتبط بأفعال العباد هو القضاء بمعنى التشريع والإلزام تكليفياً، فلا جبر ولا إجماع. وهو يمثل مبدأ الاختيار في التكليف. هذه كانت خلاصة ما استندناه من كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ودلت عليه الآثار المروية عن النبي صلى الله عليه وآله والأئمة الهداة المرشدين عليهم السلام وسنشير إلى بعضها بعد عرض نماذج من آيات مرتبطة بالمقام.

١ - قال تعالى: «وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يُمَوِّتُوا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، كِتَابًا مُؤَجَّلًا»^١. «هذا من قضائه في التكوين».

٢ - «وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا»^٢. أيضاً قضاء تكوين.

٣ - «قُلْ نَحْنُ يُصِيبُهَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا»^٣ أي قدر لنا. بمعنى علمه تعالى بما هو صلاح لأنفسنا، فينفذه فيما إن شاء، وفق حكمته تعالى.

٤ - «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا»^٤.

٥ - «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا»^٥ هو قضاؤه الحتم وقدره بشأن التكوين.

٦ - «وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ، وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ»

→ من ٩٥-٩٦ ومن ١٢٥-١٢٦، والإرشاد للشيخ المنجد، ج ١، ص ٢٢٥-٢٢٦ وقد صححنا الحديث بمقابلة بعض

المصادر مع البعض. ١ - أن عمران ٨٣: ١٤٥.

٢ - الأنعام ٨: ٤٢. ٣ - التوبة ٩: ٥١.

٤ - الأحزاب ٣٣: ٣٧. ٥ - الأحزاب ٣٣: ٣٨.

إِلَّا فِي كِتَابٍ. إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ»^١.

الكتاب في الآية عبارة أخرى عن علمه الأزلي، وهو قدره تعالى بمعنى إحاطته بمزايا الأمور وخباياها قبل أن تتكوّن في عالم الوجود. إذ ذاك بالنسبة إلى علمه تعالى المحيط شيء ضئيل.

٧- «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ»^٢ أي لولا حكمه تعالى بالتأخير والإمهال لعجل لهم العذاب.

٨- «وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ»^٣ كذلك.

٩- «إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ»^٤ أي بتقدير سابق.

١٠- «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ. وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ»^٥ أي مقدر في علمه تعالى بالحكم والمصالح.

١١- «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ»^٦ تقدّم نظيرها برقم ٨، والكتاب هو علمه تعالى بالحكم والمصالح. و«نبرأها» أي نوجدتها ونخلقها، لأنّ التقدير قبل القضاء على ما سبق.

وقوله - بعد ذلك - : «نَكِيلًا تَأْتُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ»^٧ يعني إذ لو عرفتم من أحداث هذا الكون هي ذوات مصالح مدروسة من قبل، لما فرحتم تجاه آلامها أو فخرتم بحفظ ظواهرها، إذ كلّ ذلك إنّما يجري على حكم ومصالح ومقتضيات مدروسة من ذي قبل، وليست مفاجأة اتفاقية كما يزعمها قاصروا النظر في مظاهر هذه الحياة.

١٢- «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ نِيَّةٍ أَنْ تَكُونُوا فَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ»^٨ أي بإقداره وإمداده لكم، ولولا أنّها مصلحة لما أمدّكم بالقوى ولكنتم أعجز من في الوجود. والآية

١- فاطر ٣٥: ١١. ٢- فضلت ٥٦: ٥٥.

٣- التثوري ٥٢: ٥٦. ٤- القمر ٥٤: ٥٩.

٥- القمر ٥٤: ٥٢، ٥٣. ٦- الحديد ٥٧: ٢٢.

٧- الحديد ٥٧: ٢٣. ٨- الحشر ٥٩: ٥.

نظيرة ما مرّ من قوله: «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ»^١.

١٣ - «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^٢ تقدّم نظيرها برقم: ٦ و ١١.

١٤ - «يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُمْ لِيَتْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا»^٣ أي علماً بالحكم والمصالح، وهذه إشارة إلى جانب تقديره تعالى للأمر.
١٥ - «فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ»^٤ أي نفذ فيه الحكم بالموت والانتهاء من أجله المحتوم.

١٦ - «إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ»^٥ أي أنفذناه نفاذاً حتماً. والأمر في الآية يراد به الشريعة التي أنزلها الله على موسى عليه السلام.

١٧ - «وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ»^٦ أي يحكم بالحق أو ينفذ ما قدره وفق الحكمة.

١٨ - «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضِيَ إِلَيْكَ وَحْيُهُ»^٧ أي ينتهي ويكتمل إلى تمام الآية.

١٩ - «يَا لَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ»^٨ أي قاطعة لحياتي فلم أبعث بعدها.

٢٠ - «وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا»^٩ هذا تيسير لمريم عليها السلام وأن حملها بعيسى عليه السلام كان أمراً مدروساً من ذي قبل ذا حكمة ومصالحة داعية إلى الإيجاد، وقد نفذ بشأنه حكم الله بالخلق والتكوين، فلا مرد لقضائه تعالى.

٢١ - وهكذا قوله تعالى: «إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا (مشرف عليها فيوقف فيها أو يمر عليها) كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا»^{١٠} أي ذا مصلحة داعية إلى ذلك ومن ثم أوجبه تعالى على نفسه وفقاً لحكمته في ذلك.

١ - الأنعام: ١٨، ١٧، راجع: «عرض آيات التهذبة والفضائل» برقم: ٧٨.

٢ - التغابن: ٢٤، ١١.

٣ - الزمر: ٣٩، ٤٢.

٤ - غافر: ٤٠، ٤١.

٥ - الأحقاف: ٦٩، ٦٧.

٦ - مريم: ١٩، ٢١.

٧ - الأعراف: ٢٥، ١٦.

٨ - القصص: ٢٨، ٤٤.

٩ - طه: ١١٤، ١١٥.

١٠ - مريم: ١٩، ٢١.

والأحاديث المأثورة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام بشأن مسألة «القضاء والقدر» مختلفة، منها: الآمرة بها، وأن الناصر للقدر ليس بمسلم، ومنها: الناهية عن التعرض لمسألة القدر، وأنها سر من أسراره تعالى فلا تتكلفوه. ومنها: الشارحة لحدود المسألة إصاً إجمالياً أو بتفصيل. وعليه فيمكننا تنويع هذه الأحاديث إلى طوائف:

الطائفة الأولى - الآمرة بالإيمان بمسألة القدر:

١ - قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة: حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأني رسول الله بعثني بالحق. وحتى يؤمن بالبعث بعد الموت. وحتى يؤمن بالقدر»^١.

أنظر إلى هذا الحديث، يجعل من الإيمان بالقدر، في عداد أوليات أصول العقيدة الإسلامية: الشهادة بالتوحيد، الشهادة بالرسالة، الاعتقاد بالمعاد، الاعتقاد بالقدر.

وهذا - على التفسير الذي قدمنا للقدر - واضح، إذ الإيمان بالقدر - على ذلك - إيمان بسلطان الله القاهر وتديره شامل، «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ». «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا. بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ»^٢. قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَدَّرَ الْحَتَّاءِيرَ وَهَبَّ الْمَدَائِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِأَلْفِي عَامٍ»^٣.

ويتلخص الإيمان بالقدر في «الاعتقاد بأن الله هو المدبر لشؤون هذا العالم والمنفذ لما يتكوّن في الوجود». لكن بالملاحظة التي قدمنا بما لا يستلزم جبراً ولا إجماعاً فيما يخص أفعال العباد الاختيارية، فراجع «مسألة الأمر بين الأمرين» و«مسألة انتساب الحوادث إلى الله».

٢ - وقال أيضاً ﷺ: «أربعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: عاق، ومّان، ومكذب بالقدر، ومدمّن خمر»^٤.

١ - انظر: فصل الأربعة، ج ١٩٨ - ١٩٩، وانظر: ج ٥، ص ٨٧.

٢ - المائدة: ٥، ٦٤.

٣ - عيون أخبار الرضا عليه السلام تصديق، ج ٨٠، راجع: انظر: ج ٥، ص ٩٣، رقم ١٢.

٤ - انظر: باب الأربعة، ج ٢٠٤، وانظر: ج ٥، ص ٨٧، رقم ٤.

٢- وقال عليه السلام: «سنة لعنهم الله... الزائد في كتاب الله، المكذب بقدر الله، والتارك لسننني، والمستحل من عترتي، والمتسلط بالجبروت، والمستأثر بفيء المسلمين»^١.

الطائفة الثانية: الأحاديث الناهية عن التعرض لمسألة القدر، مخافة الزلّة فيها. وذلك لأنّ الإيمان بالقدر كان من أصول العقائد الجاهلية بانحراف في فحواها كانوا يعتقدون من تقديره تعالى لحوادث هذا الكون وتدبيره لشؤون الخليقة جبراً للعباد فيما يزاولون من أعمال اختيارية. إذ لا يقع شيء في عالم الوجود إلا بتقدير الله، فلا موقع لإرادة العباد واختيارهم في ذلك من شيء.

هذا في حين أنّ مسألة القدر تعني شيئاً آخر لاصلة بينه وبين الإلجاء والاضطرار. إذ علمه تعالى الأزلي بمصالح الأشياء ومفاسدها، خيرها وسرّها، ليكون خلقه وإيجاده للأشياء عن مصالح وملاكات كامنة وراء وجوداتها، تحقيقاً لجانب حكمته تعالى وعدله، لا أساس له بمسألة الجبر واضطرار العباد على أفعالهم الاختيارية.

ولعلك بمراجعته ما أثبتنا في مسألة الأمرين عرفت مدى دقّة هذه المسألة المنطوية على سرّ الوجود على الإطلاق، إذ معرفة ما بين وجود الموجودات طراً، وتأثيره تعالى في ذلك، من أدقّ المعارف الإسلامية العليا، قد كابد العلماء الأمرين حتّى عنروا على حقيقتها ووقفوا على كنهها، على ما ثبتنا. وهذا هو السرّ في النهي عن لوجها، ولكن نهياً موجّهاً إلى أولئك القاصري النظر من ذوي المعلومات الهابطة أو الضئيلة في مجالات العلوم الإسلامية الأصولية ذلك العهد. وإليك نماذج منها:

١/٤ - سأل رجل الإمام أمير المؤمنين عليه السلام عن القدر، فقال: «بحر عميق فلا تلجه». فسأله ثانية، فقال: «طريق مظلم فلا تسلكه». فسأله ثالثة، فقال: «سرّ الله فلا تتكلمه»^٢.

٢/٥ - وفي نهج البلاغة: قال - وقد سئل عن القدر-: «طريق مظلم فلا تسلكوه

١ - انحصار، باب التمسك، ص ٣٢٨، وانبحار، ج ٥، ص ٨٧، رقم ٤.

٢ - التوحيد المصدق، ص ٣٦٥، رقم ٣، وانبحار، ج ٥، ص ٩٧ و ١١٠.

وبحر عميق فلا تلجوه، وسر الله فلا تتكلفوه»^١

٣/٦ - وقال - أيضاً - : «ألا إنَّ القدر سرٌّ من سرِّ الله، وحرز من حرز الله مرفوع في حجاب الله، مطوي عن خلق الله، مختوم بخاتم الله، سابق في علم الله، وضع الله عن العباد علمه، ورفع فوق شهادتهم ومبلغ عقولهم».

هذا النهي الوارد في كلام الإمام عليه السلام ينظر إلى أولئك المستضعفين، ممن تقصر أفعالهم عن الخوض في مسائل الوجود، وفي خلق أعمال العباد، فإنه ربما أفضى ذلك بهم إلى القول بالجبر، لما في ذلك من غموض ومزالق، تحتاج السلامة منها إلى دقّة ومعرفة كاملة، كان أبناء ذلك العهد يعوزونها البتة.

ومن ثمّ قال عليه السلام تعقيباً على كلامه المذكور: «لأنهم لا ينالونه بحقيقة الربّانية، ولا بقدره الصمدانية، ولا بعظمة النورانية، ولا بعزّة الوحدانية. لأنّه بحر زاخر مّواج، خالص لله عزّ وجلّ، عمقه ما بين السماء والأرض، عرضه ما بين المشرق والمغرب، أسود كالليل الدامس، كثير الحيات والحيتان، تعلو مرّة وتسفل أخرى».

ثمّ قال: «في قعره شمس تضيء، لا ينبغي أن يطلع عليها إلا الواحد الفرد» أي إلا الأوحدي من الناس ممن وقف على حقيقة الدين وعرف أسسه المحكمة.

وهذا دليل على أنّ النهي عن الولوج فيه إنّما كان لمعرفة من لا قصور أهل زمانه في إدراك أمثال هذه الحقائق العليا.

وأخيراً ندّد عليه السلام بأولئك القاصرين ما لو حاولوا التكلف في مسألة القدر، فقال: «فمن تطلع عليها» أي حاول التطلع على تلك الشمس التي هي شمس الحقيقة، وهو ليس من أهلها «فقد ضاد الله في حكمه، ونارعه في سلطانه، وكشف عن سرّه وستره، وباء بغضب من الله، وماواه جهنّم وبئس المصير»^٢.

٤/٧ - وعن ابن أذينة قال: قلت للإمام الصادق عليه السلام: جعلت فداك، ما تقول في القضاء

١ - شرح نهج البلاغة، التكمّل، رقم ٢٨٧.

٢ - التوحيد المصدوق، ص ٣٨٣-٣٨٤ والاعتقادات، ص ٣٤-٣٥، والبحار، ج ٥، ص ٩٧.

والقدر؟ قال: «قول: إن الله تعالى إذا جمع العباد يوم القيامة سألهم عما عهد إليهم، ولم يسألهم عما قضى عليهم»^١

٥/٨ - وقال الإمام الصادق عليه السلام لزراعة بن أعين: يا زرارة أعطيك جملة في القضاء والقدر؟ قال: نعم، جعلت فدائك. قال: «إذا كان يوم القيامة، وجمع الله الخلائق، سألهم عما عهد إليهم، ولم يسألهم عما قضى عليهم»^٢.

هكذا كلام من الإمام عليه السلام بالنسبة إلى هذين العلمين الجليلين، لعله من باب «إياك أعني واسمعي يا جارة» فيأمرهما الإمام أن يكفيا عن التعرض لحمل هذه المسألة الدقيقة في الأوساط العامة، ولا سيما والبحث والجدل في هكذا أمور عقائدية غامضة كان درجاً ذلك العهد، وأكثرهم كان في تخبط وتخليط.

وخلاصة هذا الكلام: إن على العوام أن يبحثوا عن التكليف المعهودة إليهم، ليتبينوا ما هي وظيفتهم في العمل، أمّا البحث عن مسألة القضاء والقدر فهو بحث عن وظيفة الله في الخلق، وليس ممّا يسأل العباد فهمه. فهو تدخل فيما لا يعني.

الطائفة الثالثة: أحاديث مفسرة لمسألة القضاء والقدر، وشارحة لشحواها غير أنها جاءت بتعابير وأسن متفاوتة، ولعله حسب اختلاف مستوى الأوساط التي صدرت تلك الأحاديث إليها.

فمنها إشارات عابرة وفي تعابير إجمالية، ومنها مفصلة وبعبارات توضيحية متلاحقة، ولندكر من كلا النوعين نماذج:

١/٩ - قال الإمام أبو عبد الله الصادق عليه السلام: «إن الله إذا أراد شيئاً قدره، فإذا قدره قضاه، وإذا قضاه أمضاه»^٣.

٢/١٠ - وقال الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام: «لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء

١ - التوحيد التصديق، ص ٣٦٥، رقم ٢؛ والتهجد، ج ٥، ص ١١٢، رقم ٣٨.

٢ - كنز القوائد، ص ١٧١؛ والتهجد، ج ٥، ص ١٠٠، رقم ١١١.

٣ - المنهاج، ج ١، ص ٤٧٩، رقم ٨٤٧؛ والتهجد، ج ٥، ص ١٢١.

إلا بهذه الخصال السبع: بمشيئة، وإرادة، وقدر، وقضاء، وإذن، وكتاب وأجل... الخ»^١ وروى قريباً منه الصدوق في الخصال في باب السبعة.^٢

١١/٣- وسئل أمير المؤمنين عليه السلام عن القضاء والقدر، فقال: «لا تقولوا: وكلهم الله إلى أنفسهم فتوهته. ولا تقولوا: أجبرهم على المعاصي فتظلموه. ولكن قولوا: الخير بتوفيق الله، والشر بخذلان الله. وكل سابق في علم الله».^٣

هذا الحديث الشريف من جلائل كلمات الإمام أمير المؤمنين عليه السلام يشرح مسألة «الأمر بين الأمرين»، ومسألة «القضاء والقدر» في أفعال العباد الاختيارية بأوجز كلام وأوفى تعبير بليغ، يقول عليه السلام: ليست الأمور موكولة إلى العباد كاملة لتكون خارجة عن سلطان الله، وهذا هو التفويض الباطل في مذهبا.

وهكذا ليس العباد مضطرين فيما يعملون، لتكون أفعالهم واقعة لا عن إرادتهم ولا عن اختيارهم رأساً، وهذا هو الجبر الباطل أيضاً، بل الأمر بين الأمرين، لا جبر ولا تفويض. فإن الأفعال وإن كانت لا تقع إلا بإيقاعه تعالى وإيجاده، لكنها إنما تقع بإرادة تبعية لإرادة العباد - فيما يخص الأفعال الاختيارية - تحقيقاً لمبدأ الاختيار وكان هذا هو المعبر عنه بالإذن منه تعالى، الأمر الذي لا ينبغي اشتباهه لمبدأ الجبر ولا التفويض، حسبما تقدم تفصيله.

نعم هناك في الأعمال الصالحة لا يعدم العباد توفيقه تعالى بالتسهيل والتسديد كما لا يعدم القائمون بالشر خذلانه وحرمانه عن اللطافة تعالى الخاصة.

هذا ما يستفاد من الحديث الشريف إجمالياً، فأجدر به من كلام بليغ بديع!

١٢/٤- وللإمام الكاظم موسى بن جعفر عليه السلام كلام تفصيلي عن مسألة القضاء والقدر، وصلتها بمسألة علمه تعالى الأزلي ومشيئته، نذكره في تقاطيع متلاحقة حسب الترتيب

١ - انصالح، ج ١، ص ٤٧٩، رقم ٨٤٨، واتبعان، ج ٥، ص ١٢١، رقم ٦٥.

٢ - انصالح، ج ٢، ص ٣٥٩، رقم ٤٦. ٣ - الاختصاص، ص ١١٠، راجع: اتبعان، ج ٥، ص ٩٤، ج ٦.

الطبيعي الذي رتبّه الإمام عليه السلام:

قال: «عِلْمٌ وَشَاءٌ، وَأَرَادَ وَقَدَّرَ، وَقَضَى وَأَمْضَى!

فَأَمْضَى مَا قَضَى، وَقَضَى مَا قَدَّرَ، وَقَدَّرَ مَا أَرَادَ!

فبعلمه كانت المشيئة، وبمشيئته كانت الإرادة، وبإرادته كان التقدير، وبالتقدير كان القضاء، وبقضائه كان الإمضاء.

فالعلم متقدم على المشيئة، والمشيئة ثانية، والإرادة تالفة، والتقدير واقع على القضاء.

فلله تبارك وتعالى البدء فيما علم متى شاء، وفيما أراد لتقدير الأشياء، فإذا وقع القضاء بالإمضاء فلا بداء.

فالعلم بالمعلوم قبل كونه، والمشيئة في المشاء قبل عينه، والإرادة في المراد قبل قيامه، والتقدير لهذه المعلومات قبل تنصّلها وتوصيلها عياناً وقياماً (ووقتاً خ ل).

والقضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام المدركات بالحواس من ذي لون وريح، ووزن وكيل، وما دب ودرج، من إنس وجن، وطير وسباع وغير ذلك ممّا يدرك بالحواس. فلله تبارك وتعالى فيه البدء، ممّا لا عين له. فإذا وقع العين المفهوم المدرك فلا بداء، والله يفعل ما يشاء.

وبالعلم علم الأشياء قبل كونها، وبالمشيئة عرف صفاتها وحدودها، وأنشأها قبل إظهارها، وبالإرادة ميّز أنفسها في ألوانها وصفاتها وحدودها، وبالتقدير قدر أقدارها، وعرف أولها وآخرها، وبالقضاء أبان للناس أماكنها ودلّهم عليها، وبالإمضاء شرح عملها، وأبان أمرها. ذلك تقدير العزيز العليم».^١

ولعلنا في هذا التنطيع سهّلنا على القارئ فهم فحوى الحديث بعض الشيء أمّا شرحه

١ - لا يستبعد هذا التعبير بمذهب الأشعري لقائل بقيام مبدء التصدات بذاته تعالى. إذ مراد الإمام عليه السلام بيان إثبات نفس الصفات من غير نظر إلى مبادئها كما يظهر من بقية التجميع.

٢ - بالتشديد من باب التعميل.

٣ - التوحيد التصديق، من ٣٣٤-٣٣٥، والبحار ج ٥، من ١٠٢.

المستوفي فخارج عن نطاق الكتاب. وقد شرحه العلامة المجلسي رحمته في موسوعته القيمة «بحار الأنوار» ج ٥، ص ١٠٢-١٠٤. ونقل عن بعض الأفاضل هناك بياناً علمياً لا بأس به. وإن شئت فراجع تجد فيه ما يروي الغليل ويشفي العليل.

وللسيد عبد الله شبر - أيضاً - مقال ضاف حول تفسير هذا الحديث، تكلم فيه بتفصيل وتحقيق في كتابه القيم الخالد «مصاييح الأنوار في حل مشكلات الأخبار» ج ١، ص ٤٨-٥٨.

١٣/٥ - قال أمير المؤمنين عليه السلام: «ما غلا أحد في القدر إلا خرج من الإيمان»^١.
الغلو في القدر هو القول بالجبر، بجعل أفعال العباد خارجة عن اختيارهم، وواقعة تحت إرادته تعالى تقع حيثما يشاء لاشأن للعباد في ذلك رأساً. وهذا هو مذهب العرب الجاهلي الذي كافحه الإسلام بشدة.

وللمحدث تفسير آخر: يكون الغلو في عقيدة التفويض، ليكون الله قد قدر الأشياء وتركها لتحقق بذواتها وفق تقدير الله القديم. ولا شأن لإذنه تعالى في تحقق الأفعال والموجودات. وهذا مذهب أهل التفويض. جاءت تسميتهم في أحاديث أهل البيت بالمقدرية.

ويدل على هذا المعنى الثاني ما رواه الصدوق عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «إن القدرية مجوس هذه الأمة، وهم الذين أرادوا أن يصنوا الله بعدله فأخرجوه من سلطانه»^٢.
١٤/٦ - وسئل النبي صلى الله عليه وآله عن الرقي^٣ يستشفى بها، هل ترد من قدر الله؟ فقال: إنها من قدر الله!^٤

وهذا كالدعاء والاستغفار يرد القضاء وقد أبرم إبراماً - كما في الحديث - قال تعالى: «يَخُوعُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٥. فالتقدير الأول - مثلاً - أن يشتد مرض

١ - نواب الأعيان للصدوق، ص ٢١٣، والبحار، ج ٥، ص ١٢٠، رقم ٦٠.

٢ - التوحيد للصدوق، ص ٣٨٢، رقم ٢٩.

٣ - الرقية: التميمة، وهي دعاء يشتد على المريض لاستشفائه من عند الله. على شريطة أن تكون مأثورة بالأثر الصحيح.

٤ - قرب الإسناد، ص ٤٥، والبحار، ج ٥، ص ٨٧، رقم ١٠١ - الرقم ١٣: ٣٩.

فلان على أثر عمله كذا. ثم إذا شرب الدواء الناجح أو ابتهل إلى الله في شفاؤه، فقد قدر شفاؤه لذلك. فكما أن الأول تقدير كذلك الثاني تقدير. وهذا واضح إذا ما راجعت تفسيرنا للتندر، وهو العلم بالملاكات والمنتضيات هل تتصادم مع الموانع أم لا؟

٧/١٥ - وعن ابن نباتة، قال: إن أمير المؤمنين عليه السلام عدل من عند حائط مائل إلى حائط آخر، فقيل له: يا أمير المؤمنين، تفر من قضاء الله؟ قال: أفر من قضاء الله إلى قدر الله عز وجل.^١

ولعل عمله عليه السلام ذلك كان امتثالاً لدستور إسلامي «وجوب التحفظ على النفس». قال الإمام الصادق عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «خمسة لا يستجاب لهم: أحدهم رجل مرّ بحائط مائل وهو يقبل إليه ولم يسرع المشي حتى يستط عليه».^٢

أمّا بالنسبة إلى علمه الخاص - في مقام ولايته التكوينية - فجائز أن يعمل وفق علمه، كما في الحديث عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «إن أمير المؤمنين عليه السلام جلس إلى حائط مائل، يقضي بين الناس. فقال بعضهم: لا تقعد تحت هذا الحائط فإنه معور. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: حرس كل امرء أجله. فلما قام سقط الحائط».

قال الإمام الصادق عليه السلام: «وكان أمير المؤمنين عليه السلام يفعل هذا وأشباهه. وهذا اليقين».^٣ وقال أمير المؤمنين عليه السلام لسعيد بن قيس الهمداني عندما نصحه ليقى بنفسه عن غيلة الأعداء: «يا سعيد، إنه ليس من عبد إلا وله من الله حافظ وواقية معه ملكان يحفظانه من أن يستط من رأس جبل، أو يقع في بحر. فإذا نزل القضاء خليا بينه وبين كل شيء».^٤

والعلامة المجلسي - هنا - بيان لطيف في توجيه موقف الإمام أمير المؤمنين من قضية الحائط المعور، حيث احتاط في مورد ولم يعبه به في مورد آخر. فراجع.

١ - التوحيد للصدوق: ج ٣، ٣٦٩؛ وانهجار، ج ٥، ص ١١٤، رقم ٤١.

٢ - انحصار، باب انحصار، ج ٢، رقم ٢٧٦؛ وانهجار، ج ٥، ص ١٠٥.

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٥٨؛ وانهجار، ج ٥، ص ١٠٤ - ١٠٥، رقم ٣٠.

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٥٨ - ٥٩. ٥ - بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٠٥، تحت الرقم ٣١.

مسألة السعادة والشقاء

من المسائل المستعصية في الأصول هي مسألة «السعادة والشقاء»: هل السعيد من كتب له السعادة في الأزل، والشقي من كتب له الشقاء في بطن أمه وقبل أن يولد؟! إذن فما موقف السعيد من سعادته، وموقف الشقي من شقائه؟ إذا كانت السعادة والشقاء أمرين خارجين عن اختيار المكلف ذاته، وإنما هما مفروضان عليه، رغم إرادته ومساعدته في هذه الحياة؟!!

قلت: «السعادة» قد تطلق ويقصد بها معنى نفسي، وهي حالة استقامة للنفس تجعلها ترغب - دائماً - في الخير وفي مناشئ الصلاح، ولا تميل في ذاتها إلى شرٍّ أو فساد، وفي مقابلة ذلك «الشقاء» حالة نفسية منحرفة تميل بها إلى الشر والفساد ولا ترغب في خير ولا في صلاح. وتسمى هذه الحالة بالخباثة النفسية، وصاحبها «شقي» أي «خبث». كما تسمى الحالة الأولى بطيب النفس، وصاحبها «سعيد» أي «طيب النفس».

وللسعادة والشقاء معنى آخر يرتبط وحالة الإنسان الظاهرية ممّا يمسّ عيشته في هذه الحياة. إذ تكون السعادة حينئذٍ بمعنى الرفاه في العيش، والشقاء بمعنى العناء أي الضيق والسدة في الحياة.

قال تعالى: «طه ما أنزلنا عليك القرآن فتشقى»^١ أي لتضيق على نفسك بكرة العبادة ونبد لذائد الحياة رأساً. وقال: «فلا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى»^٢ أي فتتعب وتقع في عناء العيش بعد هذا الرغد والمرفهة.

كما ورد في الحديث: «من سعادة المرء سعة داره، ومن شقاه ضيق داره» أي من قدر له الرفاه في هذه الحياة كان من دلائله أن ينعم بسعة في داره، ومن قدر له الضيق في الحياة، كان من دلائله أن يرزق بدار ضيقة. إذ ليست سعة الدار ولا ضيقها ممّا يرتبط

١ - كما في قوله تعالى: «وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَنَارًا شَقِيًّا» برقم ١٩، ٣٢ وقوله: «كَذَٰبَتْ كُؤُودٌ بِذُفُوعِهَا، إِذْ أَبْعَدَ الشَّقَاعُ» الشمس ٩١.

٢ - طه ١٢٠، ١٢١.

١٢٠، ١٢١.

٣ - طه ١٢٠، ١٢١.

ومسألة السعادة والشقاء بمعنى طيب النفس وخبتها، ومن ثم جاء في رواية أخرى: «من شقاء العيش ضيق المنزل» أي من سوء الحظ في الحياة أن تكون دار سكنى الإنسان ضيقة.^١

إذن فالسعيد - على هذا التفسير - هو صاحب الحظ الوفير في هذه الحياة، والشقي: المحروم التعيس.

ونحن قد فسرنا الحديث المأثور «الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه»^٢ - في بعض المجالات - بهذا المعنى الثاني.^٣ أي من قدر له الرفاه في هذه الحياة فإن مظاهره تبدو من حين اعتقاد نطفته، فإنه ينعم برفاه في نفسه وفي أمه فتقضي دور حملها به في ارتياح ورغد من العيش الهنيء. أما التعيس المحروم فإن تعاسته تسري إلى حالة أمه، لتقضي دور حملها في عناء وعطب وقلق نفسي واضطراب.

ولعل الإطلاق الأول من السعادة والشقاء، استعارة من هذا المعنى، تشبيهاً لغير المحسوس بالمحسوس، فالسعيد الطيب النفس مرفه عليه نفسياً، إنه يعيش في آفاق متسعة الأبعاد، في طمأنينة من الحياة وارتياح. «الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ»^٤ والشقي الخبيث يعيش في قلق وحرص واضطراب نفسي، في إطار ضيق من الحياة الدنيا الحالكة، المليئة بالأكدار والأخطار.

أما السعادة والشقاء بالمعنى الأول، فلم يقدر لأحد أن يكون شقياً أي خبيثاً لأن الله تعالى لم يخلق أحداً للنار، وإنما خلقهم ليكونوا مؤمنين مطيعين، ولينعموا برضوانه في جنّة عدن محبوبين. وإنما يخبت من يخبت بسوء اختياره وانهماكه في شهوات دنيا ولذائذ وقتية سفلى، ثم تحيط به خطيئاته، وتحول دون نور عقله آتاه، فيعمى قلبه ويعشى بصره ويصم أذنه، وأخيراً يفقد شخصيته الإنسانية الكريمة. ومن ثم صح التعبير

١ - مكارم الأخلاق لقطرسي، ج ١، ١٢٥؛ وسائل الشيعة، ج ٣، أبواب أحكام الصاكن، ج ٥٥٧ - ٥٦٠.

٢ - بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٥٦، رقم ١٠، نقلاً عن التوحيد.

٣ - ولحديث تفسير آخر سيأتي في حديث ابن أبي عمير مع الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام).

٤ - الترمذ ١٣: ٢٨.

في شأنه: قد غلبت عليه شقوته، فأمسى من السافلين.

قال الإمام أبو عبد الله الصادق عليه السلام في قوله تعالى: «قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا»^١ قال: «بأعمالهم شقوا». وهذا الحديث الشريف يؤكد على أن الشقاء أمر مكتسب من قبل العبد نفسه، وليس أمراً مفروضاً عليه من قبل الله سبحانه. حيث عدله وحكمته تأبى فرض الشر على أحد إطلاقاً.

وسأل ابن أبي عمير - الفقيه العلامة العملاق - أبا الحسن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام عن تفسير قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من سعد في بطن أمه». فقال الإمام عليه السلام: «الشقي من علم الله - وهو في بطن أمه - أنه سيعمل أعمالاً الأسقياء، والسعيد من علم الله - وهو في بطن أمه - أنه سيعمل أعمال السعداء».

فسأله ثانية: فما معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له». فقال الإمام: «إن الله - عز وجل - خلق الجن والإنس ليعبدوه ولم يخلقهم ليعصوه. وذلك قوله - عز وجل - «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي»^٢. فيسّر كلًّا لما خلق له، فالويل لمن استحب العمى على الهدى»^٣.

هذا من جلائل أحاديث أهل البيت عليهم السلام - وهم أدركوا بما في البيت - وهو يؤكد تماماً ما ذكرنا: إن أحداً لم يقدر له أن يكون شقياً أو خبيثاً.

وقوله أخيراً: «فيسّر كلًّا لما خلق له» إشارة إلى قوله تعالى: «ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ»^٤ أي

١ - التؤمّنون ٢٣: ١٠٦.

٢ - التوحيد للصدوق، ج ٣، ٣٥٦، والتهجد، ج ٥، ص ١٥٧، رقم ٩.

٣ - هذا الحديث رواه أهل السنة بعدة أسانيد، منها ما رواه البخاري في جامعه، باب قول الله تعالى: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ» لقصر ٥٤: ١٧، عن عمران قال: قلت: يا رسول الله، فيما يصلّ المؤمنون؟ قال: «كلٌّ ميسر لما خلق له». وهكذا رواه عن علي عليه السلام، «اعملوا فكلٌّ ميسر». صحيح البخاري، ج ٩، ص ١٩٥، وقد أخذت الأمانة - وهم أهل أهل السنة - من هذه الأحاديث دليلاً على مذهبهم في التجبر، حسبما يأتي. ومن ثم فإن الإمام عليه السلام مع إقراره لأصل الحديث يخطوهم في فهم معناه وأنّه تفسيراً يتوافق مع عدته وحكمته تدلّ على ما بينه الإمام عليه السلام.

٤ - الذاريات ١٠١: ٥٦.

٥ - التوحيد للصدوق، ج ٣، ٣٥٦، والتهجد، ج ٥، ص ١٥٧، رقم ١٠.

٦ - غيب ٨٠: ٢٠.

إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّمَا خَلَقَ الْعِبَادَ لِيَعْبُدُوهُ وَلِيُخْتَارُوا طَاعَتَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، وَمَنْ ثُمَّ أَقْدَرَهُمْ عَلَى كَلَا الْأَمْرَيْنِ وَيَسَّرَ لَهُمْ طَرِيقَ الْإِمْتِنَانِ لِتَكُونَ إِطَاعَتُهُمْ عَنْ اخْتِيَارٍ وَعِبَادَتُهُمْ عَنْ رَغْبَةٍ وَإِرَادَةٍ، وَهَكَذَا كَانَتْ مَنَحَةُ الْإِخْتِيَارِ لِحِكْمَةِ التَّكْلِيفِ وَالِاخْتِيَارِ، إِلَّا أَنَّ مَنْ الْعِبَادَ مَنْ يَسْتَغْلُ هَذِهِ الْمَنَحَةَ الْإِلَهِيَّةَ فِي أَغْرَاضٍ مُخَالِفَةٍ فَيَسْتَعْمِلُ مِنْ قُدْرَتِهِ وَقَوَاهُ، فِي اتِّجَاهٍ مُعَاكِسٍ لِمُغْرَضِهِ تَعَالَى، فَوَيْلَ لَهُ مِنْ هَذِهِ الْإِسْتِفَادَةِ السَّيِّئَةِ.

وقد جاء هذا المعنى في أحاديث كثيرة، منها: ما رواه البرنظي عن الإمام (عليه السلام) فيما نقله من الحديث القدسي: «يا ابن آدم، بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء (أي الإذن منه تعالى) وبعملي أديت إلي فرائضي، وبقدرتي قويت على معصيتي، خلقتك سميعاً بصيراً، أنا أولى بحسناتك منك، وأنت أولى بسيئاتك مني... الخ»^١.

وفي حديث الزنديق، سأل الإمام أبا عبد الله الصادق (عليه السلام) فقال: أخبرني عن الله، كيف لم يخلق الخلق كلهم مطيعين؟ قال: لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم ثواب، لأن الطاعة إذا لم تكن من فعلهم لم تكن جنة ولا نار. لكنه تعالى خلقهم ونهاهم، ليكونوا هم الذين يطيعون ويعصون.

الزنديق: أليس العمل الصالح والعمل الشر من فعل العبد؟

الإمام: العمل الصالح يفعلُه العبد والله أمره به، والعمل الشرّ يفعلُه العبد والله نهاه عنه.

الزنديق: أليس فعل العبد بالآلة التي ركبها الله فيه؟

الإمام: نعم، ولكن بالآلة التي عمل بها الخير، قدر بها على الشرّ الذي نهاه... الخ.^٢

وبعد فإليك من آيات السعادة والشقاء نماذج:

١- قال تعالى: «يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَمَنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ»^٣.

رُعِمَتِ الْأَنْعَامُ - وَهُمْ جَبْرِيَّةٌ خَالِصَةٌ عَلَى مَا أَسْلَفْنَا^٤ - أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ تَدُلُّ

١ - قرب الإسناد، ص ١٥٦؛ التهجد، ج ٥، ص ٤، رقم ٣.

٢ - الاحتجاج، ص ١٨٦، راجع: التهجد، ج ٥، ص ١٨ - ١٩، رقم ٤٩.

٣ - مود ١١: ١٠٥.

٤ - راجع: «الجبهرية» فيما أوردناه عن أبي الحسن الأشعري في قوته بالاجبر.

على مذهبهم في الجبر، وأنَّ السعيد من كتب له السعادة فلا يستطيع غيرها. والشقي من كتب له الشقاء فلا يستطيع غيره، ومن ثمَّ أخبر سبحانه بأنَّ من يدخل الجنة هم السعداء، وأنَّ من يدخل النار هم الأشقياء!

قال مفسرهم وإمامهم المتفلسف الفخر الرازي - بشأن دلالة الآية -: «إعلم أنَّه تعالى حكم الآن على بعض أهل القيامة بأنَّه سعيد، وعلى بعضهم بأنَّه شقي. ومن حكم الله عليه بحكم وعلم منه ذلك الأمر، امتنع كونه بخلافه. وإلاَّ لزم أن يعسير خبر الله تعالى كذباً وعلمه جهلاً، وذلك محال. فثبت أنَّ السعيد لا ينقلب شقياً. وأنَّ الشقي لا ينقلب سعيداً. قال: وتقرير هذا الدليل مرَّ في هذا الكتاب (يعني التفسير الكبير) مراراً لا تحصى.

قال: وروي عن عمر بن الخطاب أنَّه قال: لما نزل قوله تعالى «فَإِنَّهُمْ شِقَىٰ وَسَعِيدٌ» قلت: يا رسول الله، فعلى ماذا نعمل؟ على شيء قد فرغ منه، أم على شيء لم يفرغ منه؟ فقال: «على شيء قد فرغ منه يا عمر، وجهت به الأقلام، وجرت به الأقدار، ولكن كلَّ ميسر لما خلق له».^١

ثمَّ قال: وقالت المعتزلة: «نقل عن الحسن أنَّه قال: فمنهم شقي بعمله وسعيد بعمله». وأجاب بأنَّ الدليل القاطع (الذي أقامه - فيما زعم - على إثبات الجبر) لا يدفع بهذه الروايات!

وقال - أخيراً -: «أيضاً فلا نزاع أنَّه إنَّما شقي بعمله، وإنَّما سعد بعمله، ولكن لما كان ذلك العمل حاصلاً بقضاء الله وقدره، كان الدليل الذي ذكرناه باقياً».^٢

قلت: أمَّا الرواية التي رووها عن ابن الخطاب فلا نعتمدها نحن بالذات أولاً - لضعف الإسناد، لأنَّ في طريقها سليمان بن سفيان عن عبدالله بن دينار. وقد ضعفه أئمة النقد والشمحيص.^٣

١ - هذه الرواية رواها جميع أرباب التفسير وغيرهم من محدثي الإمامة. انظر: جامع البيان، ج ١٤، ص ٧٠.

٢ - التفسير الكبير، ج ١٨، ص ٢١.

٣ - انظر: الصلبي في تضعيف المذهب، ج ١، ص ٢٨٠، برقم ٢٤٩٠.

ثانياً - لمخالفتها لأصول العدل والحكمة في ذاته تعالى المقدسة.

ثالثاً - وعلى فرض تسليمها فلا بد من تفسيرها بما لا يتنافى مع مذهب العدل. قال الشيخ محمد عبده: ومعناه - الذي غفل عنه أو جهله الكثيرون على ظهوره -: «أن الله يعلم الغيب، وعلمه بأن زيداً يدخل الجنة أو النار، ليس معناه أنه يدخلها بغير عمل يستحقها به بحسب وعده وحكمته، ولا أنه لا فرق فيما يعمل في الجزاء. وإنما يعلم الله المستقبل كله بجميع أجزائه وأطرافه، ومنه عمل العاملين وما يترتب على كل عمل من الجزاء بحسب وعده ووعيده في كتابه المنزل وكتابته للمقادير. ولا تناقض ولا تعارض بينهما. ونحن لانعلم الغيب، ولكن النبي ﷺ علماً ما نعلم به ما سيكون في الجملة، وهو «أن الجزاء بالعمل» وأن كل إنسان ميسر له ومسهل عليه ما خلقه الله لأجله من سعادة الجنة وشقاوة النار، وأن ما وهبه للإنسان من العزم والإرادة يكون له من التأثير في تربية النفس ما يوجهها به إلى ما يعتقد أن فيه سعادته»^١.

وهذا المعنى الذي تنبّه له الشيخ عبده هو الذي نقله أصحاب الاعتزال عن الحسن وأكره الرازي الأشعري.

وهكذا تقدم في روايات أهل بيت العصمة عليهم السلام ما يتوافق ومذهب العدل، تفسيراً لما روي عن النبي ﷺ بهذا الشأن.

ولسيدنا الطباطبائي رد لطيف على تلفيقات الإمام الرازي، على أصول فلسفية حكيمة، بين فيها وجه المغالطة التي ارتكبتها إمام المشككين، فراجع.^٢

من ذلك قوله - أخيراً -: كان العمل حاصلاً بقضاء الله... إلخ. إذ ليس هذا الكلام سوى تكرار الكلام الأول ومصادرة على المطلوب، لأننا قد بينا أن ليس معنى القضاء والقدر سوى علمه تعالى بمقادير الأشياء وإمضاءه الوجود وفقها من غير أن يكون علمه تعالى علّة في التأثير.

٢ - تقدم برقم ٨٠، اتوجه لتسابع نلاية ٢٤ من سورة الأندلس.

١ - تفسير الصمد، ج ١٢، ص ١٥٩.

٣ - التميزان في تفسير القرآن، ج ١١، ص ١٨.

إذ لو لاحظنا من السعادة والشقاء أمرين مفروضين على العباد، فإن مسؤوليتهما تقع على الذي فرض عليهم - وهو الله تعالى حسب مزعومة الأشعري - وهذا بعينه الجبر. أما إذا اعتبرنا أنهما من عمل العباد أنفسهم، وأنهم بالعمل يسعدون أو يشقون، فمعناه أن المسؤولية ترجع إليهم بالذات لا إلى الله، كما عليه مذهب أهل العدل والتزويد. إذن فإرجاع الأعمال إلى الله حينئذ، ليكون الله هو المسؤول عن أفعال العباد - كما يرومه القائل بالجبر - يكون ذلك عوداً إلى القول الأول، وسلب المسؤولية عن العباد تجاه أعمالهم وما يستتبعها من سعادة وشقاء، لا شيء آخر!

وكم لإمام المشككين وشيخه الأشعري أمثال هذه المغالطات المنضوطة!

أما مدلول الآية الكريمة بالذات فإن الشقاء والسعادة فيها يعينان سوء الحال وحسنه ذلك اليوم، أي فمنهم التعيص المتضايق عليه بالعذاب وشدة المؤاخذة ومصيره إلى النار، ومنه الفار المنعم عليه بالتواب ورفق اللطف به ومآله إلى الجنة. نظير قوله تعالى في آية أخرى: «وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ، فَرْيَقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرْيَقٌ فِي النَّعِيرِ. وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ (وَهُمُ الَّذِينَ اسْتَحَقُّوا رَحْمَتَهُ بِإِيمَانِهِمْ وَأَعْمَالِهِمُ الصَّالِحَةِ) وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ»^١. (وهم الأشقياء الأدلاء الذين استوجبوا الذل والهوان لأنفسهم، بما أعرضوا عن ذكر الله ونسوا لقاء يومهم هذا).

إذن ليست السعادة والشقاء في الآية من النوع المصطلح المبحوث عنه، وإنما هما بالمعنى الثاني الذي قدمنا شرحه، ولا صلة بينه وبين مسألة الجبر والاختيار في شيء.

ودليلاً على ذلك ما جاء في تعقيب الآية بالذات: «فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا (أي ساء حظهم ذلك اليوم) فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ. خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ، إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيد». وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا (أي رجحت صفتهم وحظوا برحمته تعالى الخاصة) فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ، عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُودٌ»^٢.

٢- «قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ». بعد قوله تعالى موبخاً إياهم: «أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ». فكانت لهم حاولوا بذلك إيداء الاستعذار، أي بلى تليت آياتك غير أن شقاءنا النفسي المسيطر على وجودنا ومشاعرنا، غلبنا ولم يدعنا نجيب دعوتك فضللنا!!

وربما تمسكت الأشاعرة بهذه الآية - أيضاً - دليلاً على الجبر وعدم استطاعة العباد على الإيمان وعلى الاستقامة على طريق الهدى، إلا أن يكون حافز من خارج ذاتهم، حسبما كتبه رب العالمين من سعادة أو شقاء!

وروا عن مجاهد في قوله: «عَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا» قال: التي كتبت علينا.^١
قال أهل العدل والتزكية: هذا الذي رآه أهل الجبر تحريف بظاهر الآية وتأويل بمدلولها من غير ما سبب معقول. لأن ظاهر الآية الكريمة أن العصاة إنما قالوا ذلك اعترافاً منهم بعدم الحجّة لهم وأن لا عذر لهم في الإعراض والتولي. بدليل أنهم أضافوا الشقوة إلى أنفسهم (شقوتنا) الأمر الذي يدل على أن لهم في اكتسابها يداً، وإنها كانت من صنيع أعمالهم السيئة التي ارتكبوها.  *مرکز تحقیق کتب وعلوم اسلامی*
ولو كانت الشقوة مما سجلت عليهم في الأزل إلزاماً وإلجاءاً لكانت عذراً لهم البتة، ولكان لهم أن يقولوا: إننا من صنيعك يا ربنا ولا حجة لك علينا.

والخلاصة أن الآية - حسب إقرار كبار المفسرين وعلماء الأدب والبيان - ظاهرة في الاعتراف بتمام الحجّة عليهم وأنهم بسوء اختيارهم فعلوا ما فعلوا ومن ثم هم نادمون على ما فرط منهم، راجين منه تعالى أن يمنّ عليهم بالعودة لإصلاح ما أفسدوه من قبل، واستندراك ما فات. «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ».^٢

قال سيدنا الطباطبائي رحمه الله: هذا اعتراف منهم بتمام الحجّة عليهم وكانت الشقوة شقوة

١- التفسير: ٢٣: ١٠٦.

٢- رواها محمد بن جرير الطبري بمدة أسانيد، انظر: جامع البيان، ج ١٨، ص ٤٤.

٣- التفسير: ٢٣: ١٠٧.

أنفسهم أي شتوة لازمة لسوء اختيارهم وأثر سيئات أعمالهم حيث أضافوها إلى أنفسهم. قال: ويشهد لذلك وقوع الآية بعد قوله: «أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ». وتعقيبها بقوله: «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا... إلخ».

قال: وإنما اعترفوا بالذنب والتقصير ليتوصلوا بذلك إلى التخلص من العذاب، والرجوع إلى كسب السعادة، فقد كانوا عاينوا من قبل أن اعترفوا بالعاصي بالذنب والصغار كانت توبة له ومظهرة له من الذنب، فكانت تنجيه من العقاب.

قال: وهذا من قبيل ظهور الملكات، كانوا يكذبون من قبل مع ظهور الحق ومعانيته بشهود، كذلك يكذبون ذلك اليوم تجاه رب العالمين. لاستقرار ملكة الكذب في نفوسهم «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُخَيِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخَيَّفُونَ نَكُمْ وَيَخَسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ»^١.

ومن ثم جاءهم الرد القاسف: «قَالَ الْخَشِيُّوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ»^٢. والدليل على أنهم يكذبون ذلك اليوم بكل وقاحة وسراسة، قوله تعالى: «ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ: أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا (كُذَّباً وَزُوراً) ضَلُّوا عَنَّا» أي نجهلهم ولا نعرف منهم شيئاً ثم بدا لهم أن ينكروا عبادتهم للأصنام رأساً إنكاراً صريحاً ومن ثم قالوا: «بَلْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً»^٣. انظر إلى هذه الوقاحة تجاه رب العالمين الذي لا تخفى عليه خافية في السموات والأرض!!

وقال الجبائي: «المراد أن طلبنا للذات المحرمة وحرصنا على العمل القبيح ساقنا إلى هذه الشقاوة، فأطلق اسم المسبب على السبب. وليس هذا باعتذار منهم، لعلمهم بأن لا عذر لهم فيه، ولكنه اعتراف بقيام حجة الله عليهم في سوء صنيعهم».

وقال القاضي: «في الآية دلالة على أنه لا عذر لهم إلا الاعتراف (بالتقصير). فلو كان

١ - التمجيد ٥٨: ١٨. راجع: التميزان في تفسير القرآن، ج ١٥، ص ٧٥.

٢ - المؤمنون ٥٤: ٧٣-٧٤.

٣ - المؤمنون ٥٤: ١٨.

كثرتهم من خلقه تعالى وإرادته، وعلموا ذلك، لكانوا بأن يذكروا ذلك أجدر، وإلى العذر أقرب».

وقد ردّ عليهما الفخر الرازي - على مذهبه الأشعري الجبري - بأن طلبهم للذات إن كان باختيارهم فذلك الاختيار محدث، وكلّ محدث منشقر إلى علّة خارجة عن ذاته، وليست سوى إرادة الله القديمة. ثم أخذ في الاستدلال على احتياج المحدثات إلى علل وهي تتسلسل إلى ذاته المقدسة، حسب منهجه الخاص في إرجاع علل الموجودات حتى الأفعال الاختيارية إلى إرادته تعالى الأزلية.

وقد أبطل أهل العدل هكذا استدلالات هي أشبه بسفاسف سوفسطائية، وأن أفعال العباد الاختيارية واقعة تحت اختيارهم بالذات، متى ما شاؤوا فعلوا، ومتى لم يشاؤوا تركوا، حسبما أسلفنا في مسألة «الأمر بين الأمرين» وغيرها من مسائل مرتبطة.

وأما الذي قاله الفخر في تفسير الآية فهو: إن المناظرة مع الله تعالى غير جائزة بل لا يسأل عما يفعل، فلا جرم قال لهم: «أخسؤوا فيها ولا تكلمون»^١.

قلت: ولعلّ في هذه المحاولة طرح الحقّة مع العصاة، وجعل من مقام قدسه تعالى حكومة ظالمة غير مسؤولة ولا متقيّدة بنظام العقل والحكمة. تعالى الله العدل الحكيم عن ذلك علواً كبيراً.

٣ - «فَأَمَّا يَا تَبِيتُكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى». هذا هو الشقاء المعنوي، ومن ثمّ فسروه بالشقاء الأخروي. والآية دليل على أنّه أُنر الضلال عن هداه تعالى والإعراض عن آياته البيّنة. وليس أمراً مفروضاً محتملاً على الأشقياء.

وجاءت كلمة «تشقى» قبل الآية برقم ١١٧ بمعنى الشقاء الظاهري «التعب والعناء»، ولكنّها في هذه الآية (١٢٣) جاءت بمعنى الشقاء المعنوي «الخبائث» وهذا من التقابل - إبتاتاً ونقياً - في كلمة واحدة بين معنيها المختلفين اعتباراً، وهو من الفنّ البديع.

١ - انظر: التفسير الكبير، ج ٢٢، ص ١٢٤-١٢٥. ٢ - طه، ٢: ١٢٤.

٤- «وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيئاً». ^١ هو من الشقاء بمعنى الخيب.

قال الإمام الرازي: وهذا - أيضاً - يدل على قولنا (يعني كون الشقاء والسعادة من فعله تعالى يضعهما حيث يشاء) لأنه لما بين أنه جعله برّاً وما جعله جباراً، فهذا إنما يحسن لو أن الله تعالى جعل غيره جباراً وغير بارّاً بأمره، فإن الله تعالى لو فعل ذلك بكل أحد لم يكن لعيسى عليه السلام مزيد تخصيص بذلك، ومعلوم أنه عليه السلام إنما ذكر ذلك في معرض التخصيص. ^٢

وقال الإمام مالك: ما أشد هذه الآية على أهل القدر (يعني المعتزلة وسائر أهل العدل المنكرين للجبر) أخبر عيسى عليه السلام بما قضى من أمره، وبما هو كائن إلى أن يموت. ^٣
هكذا زعم أهل الجبر من متفلسفة وحشوية أن العباد مضطرون فيما يراولون لا رأي لهم ولا إرادة ولا اختيار. وإنما هم مسيرون وفق ما فرض عليهم وقدر لهم في الأزل. وأما أهل العدل والتنزيه فأجروا الآية الكريمة على سياق نظائرها من إرادة عنايته تعالى الخاصة بخلص أوليائه الصالحين ومزيد أطافه بشأنهم، لما علم منهم الصلاح والتهات والاستقامة، فأيدهم ووفّقهم وجعلهم للمتقين إماماً. ^٤
قال الشيخ أبو علي الطبرسي عليه السلام: «والمعنى: أنني بلطفه تعالى وتوفيقه كنت محسناً إلى والدتي، متواضعاً في نفسي، حتى لم أكن من الجبابرة الأشقياء». ^٥

والدليل على صحة هذا المعنى هو سياق الآية وانسجامها مع آيات قبلها وبعدها، قال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام: «قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا. وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا. وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيئًا. وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا». ^٦
فمعنى «آتاني الكتاب وجعلني نبياً»: أنه تعالى اختارني نبياً. وليس اختياره تعالى

١- تفسير التكميل، ج ٢١، ص ٢١٥.

٢- مزم ١٩: ٣٢.

٣- مجمع البيان، ج ٦، ص ٥١٣.

٤- تفسير القرطبي، ج ١١، ص ١٠٣.

٥- مزم ١٩: ٣٠-٣٣.

أحداً لمقام رسالته إلا إذا وجدته صالحاً لذلك، أميناً صادقاً وفياً. وليس تحملاً في غير محلّ قابل ولا اعتباطاً من غير حكمة وملاك.

وهكذا «جَعَلَنِي مُبَارَكاً» أي زاد في عنايته تعالى بشأني، حيث السبي هو المعلم النافع، فأينما يتوجه فإنّ بشار الخير والبركات تتقدمه.

«وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ» أي أمرني بهما أمر تكليف.

و«بَرَّأ بَوَائِدِي» أي جعلني برّاً بها، ومعنى جعلني برّاً، وفّقني للقيام بخدمتها حيث وجدني راغباً في أداء شكرها الواجب، فحيث أنّه تعالى مهّد له سبيل هذه المكرمة لما وجدته محلاً قابلاً لها، نسبته إلى الله، حسبما مرّ في الحديث «إِنَّا أَوْلَى بِحَسَنَاتِكَ مِنْكَ». راجع شرحنا لهذه الفترة.^١

وكذلك قوله: «وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً» أي لم يخذلني ولم يمنعني الطافه الكريمة، كي أنخرط مع الجبابرة الأشقياء، بل منحني عنايته والمزيد من توفيقه حيث وجدني جاداً في طلب السعادة، فساعدني برحمته، وفق وعده الحتم «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا».^٢

والخلاصة، أنّ معنى «لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً» أنّه تعالى علم منّي الرغبة في التخصّع والبلوغ إلى عزّ السعادة، فساعدني على ذلك وزاد في توفيقه حتّى بلغتها بعنايته تعالى. والجعل وإن كان بمعنى التكوين، لكن حيث كانت أصل الهداية إلى طرق السعادة، وكذا المعونة على الوصول إليها، حاصلة بفعله تعالى «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٣ صحت نسبة تكوين شخصيّة الإنسان المهتدية السعيدة إلى الله عزّ شأنه. فكان شخصيّة الخاصّة متكوّنة بفعله تعالى، حيث جميع أسباب تكوينها والاهتداء إلى طرق تكوينها، كانت ممهّدة من جانبه تعالى، الأمر الذي لا يستعدي جبراً ولا إكراهاً على هداية أو ضلال.

٢ - التذكير ٢٩: ٢٩.

١ - ص ١٥٩.

٣ - الأنعام ١٧: ٤٣.

هذا أحد التأويلين في الآية الكريمة.

وهناك تأويل آخر أشار إليه شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي رحمه الله قال: «وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا» أي لم يحكم علي بالتجبر والشفاء^١.

وهذا كتبولهم: جعله سارقاً أي حكم عليه بأنه سارق، بمعنى أنه علم منه ذلك أو ثبت لديه أنه سارق ومن ثم أبدى رأيه بشأنه ليكون معنى الآية على هذا التأويل: أنه تعالى لما علم منه الخير والعلاج في الآجل، حكم عليه أنه من السعداء الأتقياء. أي أبدى علمه بشأنه.

وأخيراً فلو كانت السعادة والشفاء من فعله تعالى المباشري أو التسبيبي^٢ من غير أن يكون لإرادة العبد واختياره الخاص مدخل في تحصيلهما واكتسابهما لم يكن موضع لمدح السعيد على سعاده، ولا مجال لتوجيه اللائمة إلى الأشقياء. في حين أن جميع ما قاله عيسى عليه السلام بهذا العدد، كله تحدّ وفخر، في جوّ يتلائم وتمدّح النفس بلا شائبة إعجاب، الأمر الذي لا يخفى على النبيه الخبير.

٥- «وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَنْ لَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا». أي خائباً محروماً.

٦- «وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا»^٣ كذلك.

٧- «إِذَا انْبَعَثَ أَشْقَاهَا»^٤ أي أحبّها.

٨- «لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى»^٥ أي إلا الخبيث المحروم، الممنوع من فيض رحمته

تعالى، بسبب خطيئاته المتركمة المحيطة به من كل جانب.

٩- وهكذا قوله: «وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى الَّذِي تَصَلَّى انْتَارَ الْكُفْرَى»^٦ ضمير التأنيث يعود

على المذكري، فالذي يعرض عنها هو الخبيث الشقي والتعيس المحروم.

١٠- «إِنَّهُ نَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ»^٧ أي سعيد منعم بلذائذ الحياة مرفّه عليه حسبما كان

٢- حسبما قاله الفخر في آخر كلامه المتقدم.

٤- مرجم ١٩: ٤٨.

٦- التيل ٩٢: ١٥.

٨- القصص ٢٨: ٧٩.

١- التبيان، ج ٧، ص ١١١.

٣- مرجم ١٩: ٤٨.

٥- الشمس ٩١: ١٢.

٧- الأنعام ٨٧: ١١-١٢.

بنو إسرائيل يرونه بشأن قارون.

١١ - «وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا دُرٌّ حَظٌّ عَظِيمٌ»^١ أي سعيد منعم بكمال النفس ذوعقل وفير وإدراك إنساني نبيل.

١٢ - «يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ»^٢ أي نصيباً وهو حكاية عن واقعية سوداء مرّة.

١٣ - «وَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ»^٣ أي اليهود اغفلوا نصيباً جزيلاً كان يعود عليهم إذا ما هم لبوا دعوة الحق.

١٤ - وهكذا قوله: «فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ»^٤ بشأن النصارى لم يستسلموا للقيادة الحق.

مسألة التمهيص والاختبار

في القرآن كثير من آيات أنذرت بتمهيص هذه الأمة واختبارها شأن سائر الأمم السالفة. وفي ذلك فائدتان كبيرتان: الأولى: أن البلياء والمحن تعمل في تكوين الإنسان نبات عزيمته واستقامة رأيه فلا يترزع تجاه الحوادث والكوارث، مقدماً صبوراً، قوي الإرادة، حازماً وقوراً، والله تعالى يريد من هذه الأمة أمة متريبة ومتريفة كاملة ذات قدرة جبارة لبسط العدل في أرجاء العالم المعمور «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»^٥ أمة متريبة تحت تربية الرسول وتعليمه المباشر، لتصبح هي مربية لسائر الأمم ومعلمة للأجيال، مكارم أخلاق الإنسانية العليا وآدابها الحملى.

الثانية: إهداء ما في الناس من قابليات وطاقات واستعدادات متفاوتة، ومدى ما يبذل

١ - أن عمران ٨٣، ٨٧.

٢ - التائدة ٥، ١٤.

٣ - فضلت ٤١، ٣٥.

٤ - التائدة ٥، ١٣.

٥ - البقرة ١٤٣.

أنواع الطوائف والآحاد في تجسيد ما في كمنهم من قوى وصلاحيات «لِيَمِيزَ اللَّهُ
الْحَبِيبَ مِنَ الظُّطَبِ» أي ليمتاز أحدهما عن الآخر.

وذلك تمهيداً للنفوز على مختلف درجات الآخرة، فلا يستوي الأفراد في البلوغ إلى
مدارج الكمال والقرب من رضوانه تعالى. فلو كان الله يتيب الناس على حسب
استعداداتهم المتفاوتة من قريب وأقرب أو بعيد وأبعد، وفق ما يعلمه من اختلاف
قابلياتهم في التقرب والابتعاد، لكانت صرخات الاعتراض تعلو: لماذا هذا الافتراق
والتفاوت في العناية والألطاف؟

إذن كان من الحكمة أن يعم امتحان شامل «لِيَمِيزَ اللَّهُ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيٍّ
عَنْ بَيِّنَةٍ». ليتجلى للناس ما هم عليه من تفاوت واختلاف. «ثَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ
حُجَّةٌ».^٢



١ - قال تعالى: «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ
الطَّيِّبِ»^٣ أي حتى يظهر للناس بينهم امتياز أحدهما عن الآخر.

٢ - وقال: «إِنْ يُنْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ
(أي بالإقبال والإدبار) وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ.
وَلَيَمَحْصِيَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخَيِّقَ الْكَافِرِينَ. أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَنَا يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ».^٤

قوله: «يعلم» - في المواضع الثلاثة - أي ليبين للناس ويتجلى علمه الأزلي بشأن
مختلف الطبقات.

٣ - «وَلَيَبْيِتِلِّيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلَيُمَحْصِيَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ»^٥ أي ليمتحنكم ويبيدي

٢ - الأنفال ٨: ٥٢.

٤ - آل عمران ٨: ١٧٩.

٥ - آل عمران ٨: ١٤٤.

١ - الأنفال ٨: ٣٧.

٢ - التوبة ٨: ١٦٥.

٣ - آل عمران ٣: ١٤٢-١٤٤.

ما في سرائركم، لا يعلم هو، بل لتعلموا أنتم أيها الناس. ومن ثم ختمت الآية بقوله: «وَاللَّهُ غَلِيمٌ بَذَاتِ الصَّدُورِ». أي ليس هذا الابتلاء والتمحيص لأجل أن يعرفكم - بالتخفيف - بل ليعرفكم - بالتشديد -.

٤ - «لَتَبْلُؤُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ، وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ». هذه الآية الكريمة تشير إشارة تامة إلى الفائدة الأولى التي نتهى عليها. حيث الابتلاء يوطد من أركان عزم الإنسان وتباته في الأمور.

٥ - «وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ، وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُغَكُمْ فِيهَا أَتَاكُمْ». أي ليتدو استعداداتكم ومدى صلاحياتكم تجاه متقلبات الأمور والأحوال.

٦ - «وَحَسِبُوا أَنْ لَنْتَكُونَ فَتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا». أي ظن بنو إسرائيل أن لا يصيبهم بلاء وابتلاء فتاهت نفوسهم واضطربوا عند الامتحان.

٧ - «وَاتَّقُوا (أي خذوا حذركم) فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً». أي حيث الابتلاء بالمحن والآلام يعم الجميع.

٨ - «وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ فَتْنَةٌ». أي بلاء واختبار لمقدار قابليتكم في القيام بوظائفهما وأداء حثتهما الواجب.

٩ - «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَنْ يُعْلِمَ اللَّهُ (أي يبدو علمه القديم بشأنكم) الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ».

١٠ - «أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ». أي حيث تواصل الاختبار بتلاحق الفتن والبلايا، لطفاً مستمرّاً بالمؤمنين، وسخطاً على الكافرين.

١١ - «لِيَبْلُغَكُمْ أَيْكُمُ الْخَيْرُ عَمَلًا» أي أشد تباتاً وأصوب اتجاهًا.

٢ - الأنعام: ٦٦، ٦٧.

٤ - الأنفال: ٨، ٨٥.

٦ - التوبة: ٩، ١٦.

٨ - مود: ١١، ١٧.

١ - آل عمران: ١٨٦.

٣ - الصافات: ٥، ٧٦.

٥ - الأنفال: ٨، ٢٨.

٧ - التوبة: ٩، ١٢٦.

١٢ - «نَبِّئُوهُمْ أَهْلَهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا»^١.

١٣ - «وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا»^٢. أي اختبارناك اختبارات في مواقف عديدة، توطيداً لنبات شخصيتك، وتمهيداً لاستعدادك لمقام النبوة.

١٤ - «فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ»^٣. حيث إضلال السامري بذاته كانت فتنة وابتلاء زلت فيها أقدام بني إسرائيل.

١٥ - «وَنَبِّئُوهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً»^٤. أي بالمجذب والرخص أو بالبلايا والنعم. حتى يبدو مبلغ استعدادكم وطاقاتكم تجاه مختلف الأحوال.

١٦ - «لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»^٥. أي الأحداث المضلة بعد وفاة الرسول اختبار لمبلغ ثبات المؤمنين به على الإيمان غير أن غالبيتهم أبدوا ما كانت نفوسهم المنحرفة منطوية عليه من الأضعاف والأحقاد على هذا الدين. «أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ»^٦.

١٧ - «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْ تُبْصِرُوا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا»^٧. أي كانت البلايا التي تصيب بعضكم من بعض، امتحاناً لكم ليبدو لكم بالذات مبلغ ثباتكم وصبركم على الإيمان. أما الله تعالى فهو غني عن اختباركم، لأنه بصير بكم وعليه بذات الصدور.

١٨ - «بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ»^٨. أي وقعتم في البلاء والابتلاء. ولولا أن تستداركم رحمته تعالى لهلكتم عن آخركم.

١٩ - «أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا (بلا ابتلاء واختبار) أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ»^٩. أي حتى يمتاز الصادق عن الكاذب، وتتم الحجة على الكاذبين.

١ - التكوير ١٨، ٧.	٢ - طه ٢٠، ٤٠.
٣ - طه ٢٠، ٨٥.	٤ - الأنبياء ٢١، ٣٥.
٥ - الحج ٥٢، ٥٣.	٦ - آل عمران ٨٣، ١٤٤.
٧ - الفرقان ٢٥، ٢٠.	٨ - النحل ٢٧، ٤٧.
٩ - العنكبوت ٢٩، ٢-٣.	

٢٠ - «هُنَالِكَ (في وقعة الأحزاب) ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا»^١ فثبت المخلصون الثابتون على الإيمان عن الكاذبين المنافقين.

٢١ - «إِنَّ هَذَا هُوَ ابْتِلَاءُ الْمَبِينِ»^٢ كانت قصة الذبح اختباراً عظيماً لإبراهيم عليه السلام تبيّن - خلالها - شخصيته الفذة الكبيرة بوضوح.

٢٢ - «وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَنْقَيْنَاهُ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ»^٣ أي بهذا الابتلاء نبتناه على ما فرط منه ممّا لا ينبغي من مثله، لطفاً بشأنه من عبد مخلص منيب.

٢٣ - «فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^٤ حيث وفرة النعم قد تكون ابتلاء لمبلغ قيامه بأداء الشكر الواجب.

٢٤ - «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ»^٥ أي حتى يظهر علمنا السابق فيكم فيبدو لكم بالذات.

قوله: «وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ» أي نخبر مبلغ صدقكم فيما يؤتر عنكم من ادعاءات وتبجحات، حتى يتبين لكم بالذات مدى صحتها ووفقتها مع الحقيقة.

٢٥ - «نَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا»^٦ مقدم نظيرها برقم ١١.

مسألة الحبط والتكفير

الإحباط: ^٧ محق حسنة بسيئة لاحقة إطلاقاً، سواء أكانتا متساويتين أم فصلت إحداهما على الأخرى، وسواء أكانت الناضلة هي الحسنة، أم هي السيئة المتأخرة، حتى وإن سيئة واحدة لاحقة لتبطل بها حسنات جسام.

١ - الأحزاب ٣٣، ١١.

٢ - التصادات ٣٧، ٦، ٨.

٣ - ص ٣٨، ٣٤.

٤ - الزمر ٣٩، ٤٩.

٥ - محمد ٤٧، ٣١.

٦ - الصافات ٦٧، ٨.

٧ - مأخوذ من «الحبط» - بفتحين - وهو الفساد والهلاك. وأصله من حبط التبعير، إذا أكثر من أكل «اتخذ فوق» حتى انفض بطنه وأقعد عليه الأكل. واسم هذا التراء «الحباط» - بالتضم - واستعمل في كل ما قعد وذهب، أتره باطلاً، يقال: حبط دم اتقييل إذا هدر، أو حبط عمله إذا ذهب سدى. وحبط ماء التبر إذا غار فلم يعد.

التكفير^١ - عكس الإحباط - : «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ»^٢.

الموازنة^٣ أن يستط الأقل بالأكثر حجماً وقدرًا، ليبقى مقدار الفضل بينهما يثاب عليه أو يعاقب محضاً.

وهي من المسائل - الكثيرة - التي اختلفنا فيها نحن - الإمامية - مع أصحاب الاعتزال، حيث أخذوا في اتجاه معاكس لمقتضى العدل والحكمة في أفعاله تعالى، كما نقضوا مذهبهم في كون المجازاة استحقاقاً، وما إلى ذلك من توالي فاسدة حسبها نشير.

وقبل أن ننتقل إلى صلب البحث لا بد أن نتعرف - إجمالياً - إلى مسائل هي ذات صلة بالموضوع:

الأولى: هل الجزاء على العمل استحقاق أم مواضعة، أي مجرد مواعدة (وعد بتواب ووعيد بعقاب)؟

الصحيح هو الأول، في صورة ما إذا كان العمل صادرًا عن طلب من المولى حتى ولو كان متفضلاً على عبده بالنعم الجسماء، لأن ذلك تفضل محض، ولا شيء يوازي التفضل، خصوصاً إذا كان في التكليف مشقة، فإنه ليس للمتفضل أن يكلف المتفضل عليه بما يوقعه في مشقة كثيرة بحجة أنه محمم عليه، ولا الالتزام على نفسه بمقابلة الأجر والتواب.

هذا ولا سيما إذا قلنا بأن المثوبات ليست سوى تجسّدات ذاتية لنفس الأعمال تتجسّد إلى درجات ودركات، والأعمال هي - بدورها - انعكاسات نفسية طيبة أو خبيثة تتمرّن بالعمل، وإن كانت ذات مرونة وقابلة للانعطاف والتبدّل، بالتربية والتدريب^٤.

وعليه فالمحسن الممثل لأوامر مولاه، إنما يستحقّ أجراً لذاته، ولم يكن الوعد بالتواب سوى تأكيد، وتعيين لمقداره لا لأصله.

١ - مأخوذ من «التكفر» - بالفتح - وهو التبر والتعطية، يقال: كفر درعه بنوبه، إذا تبسه فوقها وغطاها به، ومنه أطلق اسم التكفر - بالتضم - على ضد الإيمان، لأنّ الكافر قد غطى فطرته بالإنكار.

٢ - مود: ١١٤، ١١٥.

٣ - بمعنى التقايمة، فيقاس أحدهما بالآخر فيعرف الأقل من الأخت.

٤ - وسوف نتكلم عن مسألة العقوبة في مجال التكفير إن شاء الله.

وهكذا المسيء يستحق عقوبة لذاته وليس لمجرد الوعيد، ولعل استحقاق المسيء إجماعياً، حيث تمرده وكفرانه نعم المولى معاً.

الثانية: هل المتوبة والعقوبة تقتضيان الدوام والأبدية؟ فلا متوبة إلا وهي دائمة ولا عقوبة إلا وهي خالدة؟!

قالت المعتزلة: نعم! ومن ثم جعلوا من الفاسق خالداً في النار. ودليلهم على ذلك هو: قياس المثوبة والعقوبة بالمدح والذم، فكما أنهما دائميان، كذلك لا زهما من الثواب والعقاب. قالوا: ولأنه إذا انقطع عقاب العاصي ودخل الجنة كان ذلك تفضلاً عليه، ولا تفضل على المكلفين، وإنما هو خاص بالأطفال والمجانين.^١ وبهذه الطريقة حاولوا إثبات الإحباط، لأن يعود المعاقب على معصيته مثاباً على طاعته، فينتقض دوام العقاب بشأنه، كما يكون توابه المتأخر تفضلاً فيما زعموه. وهذا مما يتحاشونهما البتة.^٢

قلنا: لا خلود في النار إلا للكفار،^٣ أما العصاة من المؤمنين الذين احتفظوا بإيمانهم حتى الممات فمرجون لأمر الله، إما يعذبهم حسب استحقاقهم، عذاباً يتناسب مع نوعية العصيان الذي ارتكبوه، وإما يتوب عليهم والله عليهم حكيم.^٤

قال تعالى - بشأن العصاة من المؤمنين -: «وَأَخْرَوْنَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا، عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ». قوله: «اعترفوا بذنوبهم» اعترافاً منبهاً عن إيمانهم بالله، حيث المؤمن هو الذي يرى من أعماله السيئة عصيانه لله تعالى، فهو دليل على احتفاظهم بأصول الإيمان، وإن كانوا قد ارتكبوا ما ارتكبوا من قبائح. الأمر الذي وفر عليهم من شرائط الغفران.

وأما قياس الثواب والعقاب بالمدح والذم، ففي أصل الاستحقاق لاشك فيه. فمن

١ - راجع: شرح الأصول الفصحة، ص ٦٦٦ - ٦٦٧. ٢ - انظر نفس المصدر، ص ٦٢٤.

٣ - قال تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ». التوبة ٢٩. ونحن قد

بحثنا عن جوانب مسألة الخلود في مجال التفسير. ٤ - مقتبس من الآية التكريمة ١٠٦ من سورة براءة.

٥ - التوبة ٩، ١٠.

استحقّ مدحاً على عمل استحقّ ثواباً عليه، وكذا الذمّ والعقاب. أمّا قياس دوام أحدهما على دوام الآخر فلا موضع له، بعد أن كانت مرحلة الاستحقاق بمعزل عن مرحلة الفعلية والوقوع. لأنّ معنى دوام الاستحقاق، هو جواز مدّة العاصي في أيّ وقت من الأوقات، ولا يختصّ ذلك بالآن المباشر لفرف عصيانه. الأمر الذي لا يعني الاستدامة في مدّته ليل نهار على مرّ الدهور.

وهكذا العقاب، يستحقّه العاصي في أيّ وقت من الأوقات، فمتى ما أراد المولى عقابه صحّ ذلك منه. وهذا لا يعني جواز الإدامة من عقابه على مرّ الزمان مع الأبدية. لأنّ ذلك عقاب فوق استحقاقه وظلم يتحاشاه عدله تعالى وحكمته المطلقة.

أمّا اختصاص تفضله تعالى بالصغار المقصّر فلم نعرف له وجهاً، ولا هم أقاموا على إبتائه برهاناً فضلاً عن مخالفته الصريحة لنصّ الكتاب والسنة المتواترة، فإنّ فضله تعالى عظيم^١ ورحمته واسعة^٢ وقد وعد بغفران الذنوب جميعاً^٣.

الثالثة: هل المغفرة خاصّة بالتائبين أم هي عامة؟

رُعمت المعتزلة اختصاصها بمن يموت عن توبة وندم واستغفار.

لكن في نصوص الكتاب والسنة صراحة في عمومها لمن مات عن إيمان فإن كان تائباً فيموت مغفوراً له كمن لا ذنب له، وغيره يموت مرجوئاً لأمره تعالى إمّا يعذّبه على قدر استحقاقه ثمّ يغفر له، أو يتفضّل عليه بالغفران من أوّل مرّة بلا تعذيب. وإنّ في كثير من العبادات الواجبة، والأعمال الصالحة، لمظهره للذنوب حتّى الكبائر، فضلاً عن الصغائر، فإنّها مغفورة بذاتها على شرط اجتناب الكبائر^٤.

١ - «يا أيّها الذين آمنوا إن تكفوا الله يجعل لكم رؤسكم عظماء ويخفف عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو القدر العظيم». الأنفال ١٨، ٢٩.

٢ - «قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء». الأنعام ١٧، ٥٦.

٣ - «قل يا عبادي الذين آمنتم على أنفسهم لا تكفوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم». الزمر ٣٩، ٥٣.

٤ - راجع: بحار الأنوار، ج ٨، ص ٤٥١، باب ٢٧ من كتاب التمدد والتعداد.

ونابحث مستوفى عن الصغائر، وأن لا صغيرة ذاتاً وإنما هي نسبية. وأنضم في الآية (التنجيم ٥٣: ٣٢) يراد به الذنوب،

قال تعالى: «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفْعًا مِنَ اللَّيْلِ، إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهُوا. وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ»^١.

وقد شبه رسول الله ﷺ الصلوات الخمس بنهر على باب الدار يغتسل فيه صاحبها كل يوم خمس مرات، فقال: «أكان يبقى في جسده من الدرن شيء؟» قال الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام: «فإن مثل الصلاة كمثل النهر الجاري كلما صلى صلاة كُفرت ما بينهما من الذنوب»^٢.

وقال رسول الله ﷺ: إذا أتى العبد بسيئة، قال الملك الموكل بحسناته لصاحب السيئات: لا تعجل، عسى أن يتبعها بحسنة تمحوها. فإن الله عز وجل يقول: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَّ السَّيِّئَاتِ»^٣.

وقال تعالى: «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى. الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَانْتَوَاعِشَ إِلَّا النِّلَمَ إِنَّ ذَلِكَ رَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ»^٤. وقال: «إِنَّ تَجَنُّبُوا كَبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَتُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا»^٥. والآيات والروايات المطلقة في هذا الباب كثيرة جداً تتناسب مع سعة رحمته تعالى الشاملة. وقد تواترت الروايات بشأن المستحقين من الثواب الفائزين برحمته تعالى، جزاء على ثبات إيمانهم. حيث الإيمان من أكبر الطاعات والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً. «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ»^٦.

→ يرتكب المؤمن غفواً ومن غير قصد تعصيان، ومن غير أن يكون مصراً عليه، تكله فرط منه فرطاً فيترك نوره ويتوب إلى الله. «إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ خِلَافٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْتَدُونَ» الأنعام ١١: ١٠١. «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِئَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ دَكَرُوا أَنَّ فَاسَةً قَرُّوا لِدُنُوهِمْ. وَمَنْ يَهْرِ الْأُتُوتِ إِلَّا اللَّهُ. وَلَمْ يَحْذَرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْعَنُ» آل عمران ٣: ١٣٥.

١- مؤيد: ١١٤: ١١٥.

٢- النظر: وسائل الشيعة، ج ٣، ص ١٧، باب ٢ من أبواب أعداد الفرائض.

٣- تفسير التبرهان، ج ٢، ص ٤٣٦، حديث ٣. ٤- النجم ٥٣: ٣٦-٣٧.

٥- التوبة ٣٦.

٦- راجع: بحار الأنوار، ج ٨، ص ٤٥٥، حديث ٨، ص ٣٦٤-٣٦٣.

٧- البقرة ٤: ١٤٣.

قال المحقق نصير الدين الطوسي رحمته الله في تجريد الاعتقاد: «وعذاب صاحب الكبيرة ينقطع، لاستحقاقه الثواب بإيمانه، ولقبحة عند العقلاء». قال العلامة ابن المطهر الحلي رحمته الله في شرحه: «الحق أن عقاب أصحاب الكبائر منقطع، والدليل عليه وجهان: (الأول): أنه يستحق الثواب الدائم على إيمانه، لقوله تعالى: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ». والإيمان أعظم أفعال الخير، فإذا استحق العقاب بالمعصية فإما أن يقدم الثواب على العقاب، وهو باطل بالإجماع لأن الثواب المستحق بالإيمان دائم، أو يقدم العقاب على الثواب - وهو المطلوب - أو يجمع بينهما - وهو محال - (الثاني): يلزم في من عبد الله تعالى مدة عمره ثم يعصي بمعصية مع بقاء إيمانه أن يبقى مخلدًا في النار كمن أشرك بالله مدة عمره، وذلك محال لقبحه عند العقلاء»^١.

الرابعة: هل المراد بالإحباط تأثير العمل اللاحق في بطلان العمل السابق بمعنى انقلابه فاسدًا من الأول، بعد أن كان قد وقع صحيحاً؟ أم المراد إبطال أثره في المستقبل من مثوبة وغيرها من آثار كانت مترتبة عليه لو لا الإحباط؟
لا شك أن المفروض الأول باطل، إذ لا تأثير للمتأخر في المتقدم وجوداً إلا إذا كان بمعنى بطلان المتقدم واقعاً، لما في علم الله: أن شرطه المتأخر (وهو عدم وجود العمل اللاحق) لا يتحقق في ظرفه الأمر الذي ليس من الانقلاب الحقيقي، وإنما هو انكشاف للواقعية التي كانت معلومة عند الله وخافية علينا.

مثلاً إذا كانت الموافاة على الإيمان شرطاً في صحة الأعمال، فالمرتد الذي يموت على الكفر، فاقد لهذا الشرط في ظرف الواقع، ومن ثم فإن أعماله جميعاً كانت باطلة من يومها الأول، وينكشف ذلك لنا عندما يموت على الارتداد.

الخامسة: هل الفاسق مؤمن أم كافر أم وسط بين الأمرين؟

أثبتت المعتزلة للفاسق منزلة بين المنزلتين، لا هو باق على إيمانه ولا هو مرتد إلى

١ - الزبدة ٩٩: ٧.

٢ - تجريد الاعتقاد، المسألة الثامنة في انقطاع عذاب أصحاب الكبائر، ص ٢٣٣.

الكفر والجحود. قالوا: صاحب الكبيرة لا يُسمى مؤمناً ولا كافراً، وإنما يسمى فاسقاً. أمّا الأول، فلأنّ مرتكب الكبيرة يستحقّ الذمّ واللعن والاستخفاف والإهانة، ولا شيء من ذلك يصلح لشأن المؤمن الذي يستحقّ المدح والتعظيم والموالاة. وقد سمّوا من خالفهم في هذا الرأي بالمرجئة^١، وأمّا الثاني، فلأنّ الكافر هو من يستحقّ العقاب العظيم، ويتخصّص بأحكام مخصوصة، وله حالة جحود يُنعم الله تعالى عليه، الأمر الذي لا ينطبق على مرتكب الكبيرة. وخالفهم في هذا الرأي الخوارج^٢.

وهي - أيضاً - من المسائل التي اختلفنا فيها مع أصحاب الاعتزال، لزعمهم أنّ من شرط الإيمان هو العمل بالأركان^٣. فأخذوا من فروع أحكام الإسلام قيداً في ثبوت أصوله، ومن ثمّ فإنّ المشروط والمقيّد بشيء ينتفي عند فقد شرطه وقيدته. قال القاضي: لأنّ الأئمة اتفقت على أنّ ركعتي الفجر^٤ من الدين، وإذا ثبت أنّه من الدين ثبت أنّه من الإيمان، لأنّ الدين والإيمان واحد^٥.

قلت: الإيمان عندنا عبارة عن التصديق بالقلب والإقرار باللسان. أمّا فعل الطاعات واجتناب المعاصي، فهو من آثار الإيمان المترتبة عليه مع الالتفات إليه. ويختلف حسب اختلاف درجة الإيمان وقوّته، كالعقل حسب درجاته في الكمال يؤثّر في اتزان الإنسان في أفعاله واجتناب القبائح. فكما لا يصحّ أن يقال لكلّ مرتكب قبيح: أنّه فاقد للعقل إطلاقاً، كذلك لا يصحّ نفي الإيمان عن مرتكب المعصية إذا لم يكن عن جحود.

ومن ثمّ فإنّ الناسق باق على إيمانه، وهو الذي يدعوّه إلى التوبة والاستغفار ولولاه لم يتب ولم يكن يؤوب. نعم إذا كان مرتكب الكبيرة جاحداً لحرماتها بما يرجع إلى إنكار

١ - راجع: شرح الأصول الخمسة ص ٧٠٦-٧١١. ٢ - راجع: المصدر، ص ٧١٢.

٣ - الإيمان عند أبي علي وأبي هاشم عبارة عن أداء الطاعات، انقراض دون اتقاف واجتناب المصبيحات. وعند أبي تهذيل عبارة عن أداء الطاعات، انقراض منها واتقاف واجتناب المصبيحات. وقد اختاره القاضي القضاة. انظر:

المصدر، ص ٧٠٧-٧٠٨.

٤ - يعني ناقضه حسب اختياره مذهب أبي تهذيل في كون اتقاف من الإيمان.

٥ - المصدر، ص ٧٠٨.

قول الرسول وجحد رسالته - العياد بالله - لكان مرتدّاً عن الإيمان وداخلاً في حدّ الكفر، وبذلك كان قد قطع حبل الله المتين، الذي اعتصم به عباده المؤمنون، فلا آصرة تربطه مع الله سوى الرجوع إلى حظيرة الإيمان.

أمّا استحقاقه المذمة والإهانة على ارتكاب المعصية، فلا يتنافى مع استحقاقه الإجلال والتعظيم على نبائه على الإيمان، لأنّهما جهتان مترتبتان على عنوانين لا يمسّ أحدهما الآخر، فيذمّ على جهة ويمدح على أخرى، كما يقبح إنسان على قبيحة ارتكبتها، ويستحسن فعله الآخر، إذا كانا على جهتين وبعنوانين لاصلة بينهما.

وأمّا التساوي بين الدين والإيمان فلا موضع له، بعد أن كان الدين عبارة عن مجموعة قوانين وأنظمة لتنظيم الحياة الفردية والاجتماعية في كمال نظام كافل لسعادة الدارين. فليس الدين سوى الطريقة المستقيمة التي شرعها الله تعالى، ويجب على المكلفين السير عليها تأميناً لسعادتهم المنشودة.

أمّا الإيمان فهو نفس الاعتقاد بالله وحده لأشريك له، والتصديق برسوله فيما جاء به من عند الله. وغير حقيقي أن التصديق غير العمل، وكان الدين هو العمل.



فرضيّة الإحباط في خطوات

وبعد فالصحيح عندنا في مسألة الإحباط ومتفرعاتها هو التفصيل التالي:

١ - صريح الكتاب العزيز: إنّ الموافاة على الإيمان شرط في قبول الأعمال الصالحة، فلا مثوبة على حسنة مع الكفر. ولعلّ الحبط بشأن الكافر الذي يموت على الكفر إجماعي وفق نصّ الكتاب.

قال تعالى: «يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا. وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنَّ عَمَلٍ فَبَجَعْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا»^١.

ولعلّ معترضاً يقول: هلّا كان ذلك ظلماً وتضييعاً لأصالح الأعمال، ومخالفاً لقوله

١ - الفرقان: ٢٤-٢٣.

تعالى: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ»؟

قلنا: لا ظلم مع الاشتراط، ويجوز عند العقل أن يكون استيفاء الأجر والمنوبة على الأعمال الحسنة، مشروطاً بوجود علائق العبودية بين العبد ومولاه، ولا يقطعها بالكفر والارتداد والخروج ضد مولاه في طغيان عارم.

أما قوله تعالى: «إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا»^١، وقوله: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ»^٢ وغيرهما من آيات، فالجواب عنها من وجهين:

الأول: تخصيص عموم هذه الآيات بغير من يموت على كفر، فإن آيات الإحباط أخص نسبة من هذه الآيات، والخاص يصلح مخصصاً للعام. فيصبح الكافر فقط محروماً من الأجر إطلاقاً، لا في هذه الحياة ولا في الآخرة.

الثاني: أن تبقى عمومات الأجر والجزاء على حالها في التعميم «الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير، وإن شراً فشر»^٣. غير أن المثوبات الأخروية خاصة بالمؤمنين فالكافر كالمؤمن يرى خير عمله الحسن، لكن في هذه الحياة فقط. «تِلْكَ أَدَارُ الْآخِرَةِ نُحْمِلُهَا نِنْدِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً وَأَنعَابَهُ نَلْمُتَّقِينَ»^٤.

وهذا الوجه الثاني أوفق بعمومات الأجر وقانون العدل والإنصاف. قال تعالى: «وَرَحْمِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمُهَا نِنْدِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ»^٥. فمن رحمته الواسعة هو عمومها للكافر والمؤمن متباعدة بهذه الحياة الدنيا، أما في الآخرة فهي خاصة بالمؤمنين.

وقال: «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا»^٦.

وقال: «سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ»^٧.

١ - الزلزلة: ٧، ٩.

٢ - الأعراف: ٧، ٨٦.

٣ - الحديد: ٥٧، ٢٦.

٤ - التكوير: ١٨، ٢٠.

٥ - القصص: ٢٨، ٨٣.

٦ - مريم: ١٩، ٦٣.

والخلاصة: الثابت - يقيناً - من حبط أعمال الكفار هو اندثارها هباءً في دار أخرى لاحظ لهم فيها ولا نصيب.

قال تعالى: «اللَّهُ نَظِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ. مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ»^١ وقال: «فَإِنَّ النَّاسَ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ (أي نصيب). وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ»^٢

والآيات من هذا القبيل كثيرة، دالة على أن الكافر قد يكون موفراً عليه في هذه الحياة، وربما جزاء على أعمال حسنة يقوم بها، «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ»، و«إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا»^٣ فتحتقيقاً لهذا العموم في الجزاء، يجازى الكافر أيضاً على حسنات يعملها، لكن بالنظر إلى اختصاص منوبات الحياة الأخرى بالمؤمنين، تختص منوبات هذه الحياة الدنيا.

وهذا يتوافق مع قولنا بالاستغفارة أيضاً، كما لا يخفى.

٢- إن السيئة مهما بلغت حجماً وعدداً فإنها تستقط بالتوبة «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^٤ فالنادم على معصية إذا استغفر الله، وقام بشروط الإنابة إلى الله وتاب توبة نصوحاً، غفر الله له جميع ذنوبه، «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»^٥ وهذا إجماع من الأئمة، لصراحة الكتاب وتواتر السنة القطعية.

نعم اختلفوا في أن التوبة بذاتها تستقط العقاب أم لمزية توابها على عقاب المعصية

١- التوبة ١٩، ٢٠، ٢١.

٢- التوبة ١٩، ٢٠، ٢١.

٣- التكوير ١٨، ج ٢، ص ٤٣٥، رقم ١٠، باب التوبة.

٤- التوبة ١٨، ج ٢، ص ٤٣٥، رقم ١٠، باب التوبة.

٥- التوبة ١٨، ج ٢، ص ٤٣٥، رقم ١٠، باب التوبة.

التي ارتكبتها؟ كما اختلفوا - أيضاً - في أن سقوط العقاب بالتوبة تفضل أم ذاتي واجب؟
 لكن لا تأثير - عملياً - لأمثال هذه المباحث، بعد تبوت أصل الإسقاط وإن كان بحث
 عنها كبار أئمة علم الكلام أمثال المحقق نصير الدين الطوسي^١ والقاضي عبد الجبار^٢
 وغيرهما من العلماء. وللبحث عن شروط التوبة وآدابها مجال آخر.

٣ - الإحباط - بمعنى محق الحسنات بسيئة لاحقة - باطل عندنا^٣ إذ لا دليل عليه
 لامن العقل ولا من النقل، فضلاً عن مخالفته لعموم الكتاب والسنة، ومنافاته لأصول
 العدل والحكمة في باب المجازاة:

أولاً: إذا كنا نقول في باب المجازاة بالاستحقاق - كما عليه العدلية - فما الذي دعا
 بسقوط مثوبات كان يستحقها المحسن إزاء أعماله الحسنة، بمجرد سيئة ارتكبتها، لغلبة
 شهوة أو شرائط أخر وافته في ذلك، من غير أن يكون قد طغى على مولاه ولا قاطعاً
 لأواصر العبودية التي كانت تربطه مع مولاه؟!

نعم لو كنا نقول بأن المؤمن إذا عصى خرج عن الإيمان - كما يقوله المعتزلة ويثبتون
 له منزلة بين المنزلتين - لكان لهذا الاحتمال الباطل مجال، لكننا رفضنا هذا الرأي، وأن
 الفاسق - عندنا - باق على إيمانه ما لم يجحد أو ينكر الرسالة. ومن ثم فهو كما يستحق
 مذمة وعقاباً على معصيته، كذلك يستحق مدحاً وتواباً على تباته على الإيمان وسائر
 أعماله الصالحة. ولا تنافي بين الأمرين - حسبما تقدم - فيعاقب عقاباً منقطعاً ثم يثاب
 على الحسنات، إذا لم يشمل الغفران من أول الأمر.

ثانياً: معنى تقييد المثوبات واشتراطها بعدم لحوق سيئة أهد، هو اشتراط العصمة
 طول العمر كما في الأنبياء والأئمة المعصومين! وهل من العدل والحكمة أن يشترط

١ - انظر: تجريد الاعتقاد، ص ٢٣٩، ٢٤٠. ٢ - انظر: شرح الأصول الخمسة، ص ٧٩٠ فما بعد.

٣ - قال العلامة المجلسي: المشهور بين متكلمي الإمامية بطلان الإحباط والتكفير، بل قاتوا باشتراط اتواب والعقاب
 بالموازاة، قال: وذهبت المعتزلة إلى نبوتهم. بحدوث الأثوار، ج ٥، ص ٣٣٢.

المولى الكريم، على عباده - الذين خلقهم على درجات من ضعف وعجز تجاه نزعات ومشتهيات نفسية وغيرها من مغريات - أن لا يرتكبوا ذنباً طول حياتهم كي يفوزوا بنواب ما يعملون من الصالحات؟! وهل هذا ممكن؟! وهل يمكن لأحد أن يتخرج من الإيذاء بهذا الشرط بسلام؟!.

ثالثاً: منافاته لعموم الكتاب والسنة وإطلاقهما من غير ما مخصص أو مقيد. قال تعالى: «مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ». وهذا عام يشمل الأعمال الحسنة التي قام بها مرتكب السيئة المتأخرة أيضاً.

وهكذا قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ، وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا». والعقل يرى - في بدء نظره - من الظلم أن تحقق سيئة واحدة لاحقة حسنات تقدرمتها، والله لا يظلم من حسنات العباد حتى مثقال ذرة منها، فكيف بالحسنات الجسام؟ بل ومن فضله ولطفه بعباده أن يضاعف حسناتهم على الإطلاق، سواء أكانت سابقة على السيئة أم لاحقة. هذا ما يفيد إطلاق الآية ولا مقيد لها على ما سنذكر.

رابعاً: منافاته لقانون التعادل بين الذنب والعقاب، وقد قال تعالى: «وَمَنْ جَاءَ بِسَيِّئَةٍ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ». ^١ وقال: «وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا». ^٢ وقال: «مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا». ^٣ وقال: «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا». ^٤

فإذا كان الله - وهو العدل الحكيم - يقول: جزاء سيئة سيئة مثله، فما الموجب للقول بأن سيئة واحدة مهما كان قدرها تحقق حسنات جساماً كانت سبقتها؟! وهل هذا إلا ظلم وجور وحيف، وإضاعة صريحة لمتوبات أعمال صالحة كانت خالصة لله وحده لا شريك له. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

عموم آيات التوفية

١ - الأندلس، ٤: ١٦٠.

٢ - الأنفال، ٤: ٤٠.

٣ - الأندلس، ٤: ٤٠.

٤ - يونس، ١٠: ٢٧.

٥ - التثوير، ٤٢: ٤٠.

إنَّ مراجعة عبارة الآيات التوفيقية في القرآن - وهي كثيرة جداً - تجعلنا نطمئن بعموم الجزاء على الأعمال إن حسنة وإن سيئة، حسب الأثر المعروف: «الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر». ولا مخصص لها فيما فحصنا فيما عدا خصوص الكفار أو من يرتد عن دينه فيموت كافراً. وقد تقدّم بعضها، وإليك نماذج أخرى:

قال تعالى: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا».^١

وقال: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ».^٢

وقال: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا».^٣

وقال: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ».^٤

وقال: «مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ حَسَنَةٌ تَزِدُّهُ فِيهَا حُسْنًا، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ».^٥

هذه الآيات كلها عامة شاملة لكلتا صورتين سواء ألحقت الحسنة سيئة أم لم تلحقها! وفي الآية الأخيرة صراحة في هذا العموم، حيث أشار إلى جانب غفرانه تعالى، فالحسنات إذا كانت خالصة لله فالله يشكر عليها ويقدرها ويغفر لصاحبها من ذنوبه سواء أتقدمتها أم تأخرت عنها!

وهكذا قوله تعالى: «إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا»^٦ عام.

وقوله: «فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ».^٧

وقوله: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَزَوُّوفٌ رَحِيمٌ».^٨

فمقتضى رأفته تعالى ورحمته أن لا يضيع أجر الإيمان حتى من العصاة حيث الإيمان من أفضل القربات.

١ - الأنعام: ٦، ١٦٠.

٢ - النمل: ٢٧، ٨٩؛ والتقصص: ٢٨، ٨٤.

٣ - التوبة: ٤٢، ٢٣.

٤ - آل عمران: ٣، ١٩٥.

٥ - النحل: ١٦، ٣٠.

٦ - الزمر: ٣٩، ١٠.

٧ - التكويف: ١٨، ٣٠.

٨ - البقرة: ٢، ١٤٣.

وقوله تعالى: «وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ».^١

وقوله: «ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ».^٢

وقوله: «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ».^٣

وقوله: «نَجْزِي اللَّهَ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ».^٤

وقوله: «الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ».^٥

وقوله: «وَنُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ».^٦

وقوله: «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهِيَ».^٧

الآيات كلها في صياغة عموم، بصورة تأتي عن التخصيص حسب ظاهر تعبيرها حيث فرضت إعفاء أي حسنة من حسنات العبد ظلماً به، حتى ولو كانت ملحوظة بسيئة، إذ لا تجزى سيئة إلا بمثلها، أما محق جميع الحسنات فليس جزاء بالمثل فضلاً عن قبضه العقلي على ما هو معلوم.

وقال تعالى: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ»^٨

وقد أسلفنا أن مرتكب المعصية لا يخرج من الإيمان فبعموم هذه الآية الكريمة تكون أعماله الصالحة جميعاً المتقدمة والمتأخرة مشكورة له منبئة في سجل حسناته محفوظة.

وقال: «وَأَنْتَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى. وَأَنْتَ سَعِيَهُ (على الإطلاق) عَوْفَ يُرَى».^٩

وقال: «نَجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى».^{١٠}

وقال تعالى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ تَتَّقِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا، وَتَتَجَاوَرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي

أَصْحَابِ الْجَنَّةِ، وَعَدَ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ».^{١١}

١ - آل عمران ٣: ٥٥. ٢ - البقرة ٢: ٨١. ٣ - آل عمران ٣: ٦٦.

٤ - البقرة ٢: ٨٦. ٥ - طه ٥: ١٧.

٦ - التاجية ٥٥: ٤٢. ٧ - الأنبياء ٢١: ٩٤.

٨ - الأنبياء ٢١: ٩٤. ٩ - طه ٥: ١٧.

١٠ - طه ٥: ١٧. ١١ - الأحقاف ٤٦: ١٦.

ولعلها أصرح آية في عموم التوفية، وأن لاحتبط بشأن المؤمن حتى ولو كان مرتكباً للذنوب، فإن ذنوبه سوف تغفر وتتداركه رحمة الله الواسعة التي كتبها للذين يتقون. فقد وعد تعالى - في هذه الآية الكريمة - أن يتقبل حسنات المؤمنين ولم يشترط عليهم العصمة من الذنوب طول الحياة، كما هو لازم القول بالاحتياط على مذهب أهل الاعتزال.

والآيات من هذا القبيل كثيرة في القرآن، وهي حسب ظاهر تعبيرها آية عن التخصيص فضلاً عن تكاثرها وتظايرها، الأمر الذي بحاجة إلى مخصص قوي صريح، والمفروض فقد هذا المخصص على ما سبق.

اختصاص آيات الاحتياط بالكفار

أما الآيات التي جاء فيها ذكر الاحتياط فكلها خاصة بالكفار والمشركون ممن يموت على الكفر والجحود:-

قال تعالى: «مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ»^١.

وقال تعالى - إشارة إلى أمم سابقة كفرت - : «أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^٢.

وقال: «أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ»^٣.

وقال: «أُولَئِكَ لَمْ يَؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ»^٤.

وقال: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ»^٥.

وقال: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَشْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ»^٦.

١ - التوبة ٩، ١٠.

٢ - الأحزاب ٣٣، ١٩.

٣ - محمد ٥٧، ٢٨.

٤ - التوبة ٩، ١٧.

٥ - التوبة ١٨، ١٠.

٦ - محمد ٥٧، ٩.

وقال: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ نُوْىَ يُضْمَرُوا لِلَّهِ شَيْئاً وَنَسِيحُطُ أَعْمَالَهُمْ».^١

وقال: «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ، لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ».^٢

وقال: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا - إِلَى قَوْلِهِ - وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلْنَا مِنْ عَمَلٍ فُجِعْنَا بِهِ هَبَاءً مَنْثُوراً».^٣

إلى نظائرها من آيات تختص بحبط أعمال الكافر بالله الجاحد للنبوة المكذب لرسالة نبيها محمد ﷺ. ولا يملك القائل بعموم الحبط دليلاً ذا صراحة من الكتاب العزيز، وبالتالي فإن العمومات المتقدمة بموافاة كل إنسان جزاء أعماله إن خيراً فخير وإن شراً فشر، باقية على شمولها لأعمال مرتكب الذنب أيضاً. خرج منها منكر الرسالة وبقي الباقي - إطلاقاً - تحت العموم. الأمر الذي تقتضيه قواعد علم الأصول والبيان.



هل في آيات الحبط عموم؟ **مرزوقية كافي في علوم أصول**

قد يزعم البعض^٤ - احتمالاً - دلالة أي من الكتاب على عموم الحبط وعدم اختصاصه بمن يموت كافراً. وهو وإن لم يذكر من تلك الآيات شيئاً ولا أشار إليها بالخصوص، وإنما ذكر ذلك تعبيراً عابراً، ومن ثم فإن كانت نظرتك إلى آيات الحبط المتقدمة فهي كانت خاصة بالكفار والمشركين، وإن كانت إلى غيرها فلم يبين، ونحن في عرضنا لآيات القرآن في خصوص مسألة الإحباط عثرنا على آيات لعلها ذات دلالة ظاهرية - في بدء النظر - على عموم الحبط، نذكرها فيما يلي:-

١- قال تعالى: «فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا، وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ».

٢- إبراهيم ١٤: ١٨.

١- محمد ٤٧: ٣٢.

٣- الفرقان ٢١: ٢٣.

٤- انظر: انقول التمهيد في شرح التجرید تسلید التمهيد، ص ٣٩٦.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا، وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ»^١.

فإذا أرجعنا الإشارة في قوله: «أُولَئِكَ» إلى خصوص الفئة الثانية، كانت الآية - في بدء النظر - دالة على اختصاص توفية المتوبات بهم، وأن لاحظاً للفئة الأولى فيما اكتسبوه من الحسنات، والآية - بظاهرها - عامة تشمل ما إذا كان من الفئة الأولى مؤمنون معتقدون بالله ومصداقون برسالة نبينا ﷺ.

قلنا: هذه الاستفادة من الآية خاطئة، لأنها نزلت تعريضاً بشأن المشركين كانوا إذا وقفوا بالموقف ذكروا آباءهم ونوهوا بأمجاد جاهلية تفاخروا على بعضهم وإذا سألو الله شيئاً لم يتجاوزوا مطالب سافلة إبلاً وغنماً ورقيقاً وظفراً على أعداء ولا يسألونه الجنة والمغفرة والرضوان، حيث فقد العقيدة بالبعث والنشور «إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَى وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ»^٢. ومن ثم ذكر تعالى: «وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ».

ولاشك أن الذي لا خلاق له في الآخرة هو الكافر المحض - حسبما تقدم - «وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً»^٣. أما الفئة الأخرى - وهم المؤمنون بيوم المعاد - فيسألون الله تعالى خير الدنيا والآخرة والمغفرة والنجاة من النار، فهؤلاء لهم نصيب في الآخرة: «يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفُضِّلَ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ»^٤.

قال ابن عباس: كان قوم من الأعراب ينجيئون إلى الموقف فيقولون: اللهم اجعله عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن، لا يذكرون من أمر الآخرة شيئاً، فأنزل الله فيهم: «فَإِنَّ النَّاسَ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا، وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ». ويجيء بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون: «رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ». فأنزل الله فيهم: «أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ».

وعن مجاهد: كان أهل الجاهلية إذا اجتمعوا بالموسم ذكروا فعل آباءهم في الجاهلية

١ - البقرة ٢: ٢٠٠، ٢٠٢.

٢ - المؤمنون ٢٣: ٢٧.

٣ - الفرقان ٢٥: ٢٣.

٤ - آل عمران ٣: ١٧٦.

وَأَيَّامَهُمْ وَأَنْسَابَهُمْ فَتَفَاخَرُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ... الخ.

وعن ابن الزبير: كَانَ النَّاسُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَقَفُوا بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ دَعَوْا فَقَالَ أَحَدُهُمْ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي إِبِلًا، وَقَالَ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي غَنَمًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ... الخ.

وعن السدّي: كَانَتِ الْعَرَبُ إِذَا قَضَتْ مَنَاسِكَهَا وَقَامَتِ بِمَنْى، لَا يَذْكُرُ اللَّهُ الرَّجُلَ مِنْهُمْ، وَإِنَّمَا يَذْكُرُ آبَاءَهُ، وَيَسْأَلُ أَنْ يُعْطَى فِي الدُّنْيَا.^١

وعن الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام: أَنَّهُمْ كَانُوا يَجْتَمِعُونَ، يَتَفَاخَرُونَ بِالْآبَاءِ، وَبِمَا تَرَهُمْ، وَيُبَالِغُونَ فِيهِ.^٢

هذا فيما لو كانت الإشارة في «أولئك» إلى خصوص الفئة الثانية، فَمَا لَوْ أَرْجَعْنَاهَا إِلَى كِلَا الطَّائِفَتَيْنِ، كَانَ الْمَعْنَى: أَنَّ لِكُلِّ نَفْسِيَّةٍ حَسْبَهَا يَتَغَيَّرُ فِي دُنْيَا وَإِنْ آخِرَةٌ، نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «مَنْ كَانَ يُرِيدُ خَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي خَرْثِهِ. وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ خَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا، وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ».^٣

بل وحتى المؤمن إذا كان همه الدُّنْيَا كَانَتْ هِيَ نَفْسِيَّةً مِنْ حِطِّ الْحَيَاةِ، وَلَا حِطَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، ذَلِكَ الْحِطُّ الْأَوْفَرُ. حَيْثُ قُصُورُ نَظَرِهِ وَابْتِدَالُ هِمَّتِهِ. كَمَا رَوَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا. أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ»^٤ نَهَا نَزَلَتْ فِيهِمْ أَخْذُ مَا لَا يَبِيعُونَ فَاجِرَةً.^٥ فَهَؤُلَاءِ، وَإِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ، لَكِنَّهُمْ فِي وَاقِعِ بَاطِنِهِمْ لَا طَمَعَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ»^٦ يَعْنِي الْمَجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ لِأَطْمَاعِ دُنْيَوِيَّةٍ لَا عَقِيدَةَ لَهُمْ رَاسِخَةً، وَرَبَّمَا كَانُوا مُتَظَاهِرِينَ بِالْإِسْلَامِ، وَكَمَا رَوَى - أَيْضًا - أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا فَلَا

١ - جامع البيان، ج ٤، ص ١٧٤؛ وانظر المتن، ج ١، ص ٢٣٢؛ وأسباب النزول لتواحيدي، ص ٨٤.

٢ - التبيان، ج ٢، ص ١٧٠؛ ومجمع البيان، ج ٤، ص ٢٩٧؛ واتصافي في تفسير القرآن، ج ١، ص ١٧٨؛ وتفسير التبايني، ج ١، ص ٩٨.

٣ - التفسير، ٤٦: ٢٠.

٤ - آل عمران ٣: ٧٧.

٥ - تفسير التبرهان، ج ١، ص ٢٩٢؛ ومجمع البيان، ج ٢، ص ٤٦٣؛ وانظر المتن، ج ٢، ص ٤٤.

٦ - التفسير الكبير، ج ٥، ص ١٨٧.

خلاق له في الآخرة»^١ يعني ذلك الحظّ الأوفر الذي يناله المؤمن المعتقد المحافظ.
وعليه فقولُه: «أولئك لهم نصيب» أي النصيب الأوفر التام. وأما غيرهم من المؤمنين
الناصريين فإن نصيبهم من الآخرة قليل.

٢- وقال تعالى: «يَجْزِي الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى.
الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّئِيمَ، إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ»^٢.
ولعلّ متشبهتاً تشبّهت بالتقييد الذي جاء في الآية الكريمة «الذين يحتسبون...» قيداً
لقولُه: «ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى». فلا ينال أحدٌ مثوبات أعماله إلا إذا كان مجتنباً
للكبائر، الأمر الذي ينطبق على مذهب الإحباط، حيث السيئة اللاحقة تذهب بالحسنات
أدراج الرياح!

قلت: هذا بناء على اعتبار «الذين يحتسبون» بياناً من «الذين أحسنوا» فيكون قيداً
له. لكن قد يستشكل: كيف يصلح الفعل المستقبل بياناً لفعل الماضي؟! ومن ثمّ رجّح
بعضهم كونه مستأنفاً به، أي هم الذين يحتسبون... الخ، أو يكون الموصول مبتدأً محذوف
الخبر، مدلولاً عليه بقولُه: «إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ».

وعلى كلّ تقدير: ففي التحول من لفظ الماضي إلى لفظ المضارع ثانياً نكتة
لطيفة، هي ملاحظة ما لجانب الفعل المضارع من دلالة على الدأب والاعتياد الحاصل
بالغلبة والأكرية، الأمر الذي لا ينلّمه الخروج عنه مرّة أو مرتين مثلاً، فمن كان من عاداته
المشي بعد الأكل عادة حاصلة بالأغلب، يصحّ في شأنه أن يقال: أنّه يمشي بعد الأكل.
ولا يضرّ بهذا الإطلاق أن لا يمشي بعد الأكل أحياناً، إذا لم يخالف عاداته رأساً.

فالمؤمن المعتقد هو الذي يلتزم على نفسه بأن يحتب المعاصي ولا يقتربها
ولا يضرّه الاقتراف أحياناً على خلاف المعتاد. وهذا يصدق بشأنه «أنّه يحتب الذنوب»
أي يحاول بكلّ جهده اجتنابها وإن كان قد تعاكسه الظروف رغم عاداته.

ومن ثمّ قال تعالى: - بشأن المؤمنين فيما يخصّ جانب تركهم للمعاصي -: «وَالَّذِينَ

يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ، وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ»^١ ولم يقل: «اجتنبوا» لأن الماضي يدل على تواصل الاجتناب في الماضي، وينلمه التخلف في فترة أو فترات. فمن ارتكب كبيرة مرة أو مرات طول حياته، لا يصدق بشأنه أنه اجتنبها بصيغة الماضي، لكن يصدق بشأنه أنه مجتنب أو يجتنب المعاصي بصيغة اسم الفاعل أو المضارع.

ولذلك لما جاء دور معصية خصوص الشرك، عبّر تعالى بصيغة الماضي: «وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا». ^٢ لأنها معصية غير مغفورة وليست بالتي لا تضر بالإيمان أن يقرها المؤمن أحياناً في حياته!

والخلاصة: إنه تعالى ذكر في الآية الكريمة أولاً جانب الإيمان وفعل الطاعات وعبّر عنه بصيغة الماضي، دلالة على الاستمرار والتواصل (الذين أحسنوا). ثم ذكر جانب ترك المعاصي واجتناب المحرمات، وعبّر عنه بصيغة المضارع، دلالة على اعتبار كون المؤمن بانياً على تركها وملزماً على نفسه اجتنابها، الأمر الذي لا يضره الاقتراف أحياناً. «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ»^٣.

ففي هذا الاختلاف في التعبير ماضياً ومضارعاً - دلالة واضحة على أن سيئة واحدة لاحقة ليست بالتي تمحق الحسنات السابقة بأكملها، كما يرومها القائل بالحبط! فلا مساس للآية بمسألة الإحباط رأساً.

٣ - وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِأَمْوَالِكُمْ الَّتِي كَانَتْ تُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا، لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ»^٤.

ربما يزعم البعض أن في الآية الكريمة دلالة على الحبط بشأن المؤمنين أيضاً. فإن الامتنان والأذى معصية تمحق حسنة الصدقة السابقة، ومن ثم قال تعالى في الآية قبلها: «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَاتَقَقُوا مَتًّا وَلَا أَذًى، لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

٢ - الزمر ٣٩، ١٧.

١ - التوبة ٤٢، ٣٧.

٤ - البقرة ٢٦٥.

٣ - مود ١١٤، ١١٥.

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أذى وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ»^١.

قلت: إذا كان من شرط الصدقة - وهي عبادة - قصد الخلوص والقربة إلى الله لأنها إنفاق في سبيل الله، فإن المنة على المتصدق عليه مناقضة صريحة لما هيته الصدقة وقلب لها من كونها قربة إلى كونها رياء وسمعة، فضلاً عن كونها أذى وهتكاً لشخصية مسلمة كريمة.

فالصدقة مع المنة ليست بصدقة في حقيقتها، ومن ثم فلا حسنة كي تحققها سيئة، فلا موضوع في الآية لمسألة الإحباط!

وهذا نظير ما كان أحد الصوفية يرتكبها، كان يسرق ثم يتصدق به، زاعماً أن الحسنة تقابل بالعشر والسيئة بواحدة. فقال له الإمام عليه السلام: ويحك، أما قرأت: «إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ»^٢. وسياق الحديث في بحث «التكفير بين العموم والخصوص».

٤- وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ، كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ»^٣.

رجَّح سيدنا الطباطبائي دلالة الآية الكريمة على الحبط، قال: ظاهر الآية أن رفع الصوت فوق صوت النبي ﷺ والجهر له بالقول، معصيتان موجبتان للحبط، الأمر الذي يدلنا على أن غير الكفر من المعاصي - أيضاً - يوجب الحبط.^٤

قلت: لاسك أن أصحابنا الإمامية متفقون على أن لاحبط في غير الموت على الكفر، لأنه ظلم وقبيح - حسبما أسلفنا - ومن ثم ذهبوا جميعاً إلى توجيه الحبط في الآية الكريمة بما يلتزم ومذهبهم في العدل.

قال العلامة المجلسي رحمه الله: «اعلم أن المشهور بين متكلمي الإمامية بطلان الإحباط والكفير، بل قالوا باشتراط التواب والعقاب بالموافاة. بمعنى أن التواب على الإيمان

١ - البقرة ٢: ٢٦٢ - ٢٦٣.

٢ - المائدة ٥: ٢٧.

٣ - الحجرات ٥٩: ٢.

٤ - التميزان في تفسير القرآن، ج ١٨، ص ٣٢٤.

مشروط بأن يعلم الله منه أنه يموت على الإيمان، والعقاب على الكفر والفسوق مشروط بأن يعلم الله أنه لا يسلم ولا يتوب، وبذلك أولوا الآيات الدالة على الإحباط والتكفير». ^١
قال شيخ الطائفة رحمته في تفسير الآية: «تم أمرهم - تانياً - بأن قال: «لَا تُزْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» على وجه الاستخفاف به عليه. فإن مجاهدًا وقتادة قالوا: جاء أعراب أجلاف من بني تميم فجعلوا ينادون وراء الحجرات: يا محمد، أخرج إلينا. ولو أن إنساناً رفع صوته على صوت النبي عليه على وجه التعظيم له والإجابة لقوله، لم يكن مأثوماً. وقد فسر ذلك بقوله «وَلَا تُجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ» فإن العادة جارية: أن من كلم غيره ورفع صوته فوق صوته، أن ذلك على وجه الاستخفاف به، فلذلك نهاهم عنه». ^٢

وبعد فلعل الآية بذاتها ظاهرة فيما نقوله، وأن الحبط فيها يمس جانب رذيلة الاستخفاف بمقام النبي الكريم عليه، المنضوي في نهاية الأمر إلى الارتداد شيئاً فشيئاً، وإن كان صاحبه لا يشعر بذلك، حيث التعمد عليه تدريجياً.

ذلك أن الإنسان إذا ارتكب رذيلة مما لم يرتكبها من قبل، ندم عليها أشد الندم، لكنه إذا ارتكبها مراراً فإن خشيته تقل وخوفه يتضاءل ولا يندم كندمه في البدء، وربما أوجب التكرار عادة يعتادها الإنسان من غير أن يحس بتبعها شيئاً فشيئاً. فعلى الإنسان السائر في طريق التهذيب والكمال أن يسد على نفسه أبواب المعاصي في أوائل أمرها، حيث الانتلاع في بدء الأمر هين وفي الغضون صعب. وربما ينتهي الأمر إلى ما لا يراه قبيحاً أو ذنباً مستنكراً.

وعليه فلا شك أن رفع الصوت فوق صوت النبي عليه والمجهر له بالكلام بما يشبه الصياح، خلاف الأدب، واستهانة بمقامه الكريم، وهي رذيلة قبيحة تؤذي بصاحبها تدريجياً - إذا أصر عليها - إلى الاستخفاف به عليه واستحقاره والتنزل بمقامه السامي إلى درجة العبيد والأرقاء - العياذ بالله - الأمر الذي ينتهي في نهاية المطاف إلى استصغار مقام

٢ - التبيان، ج ٩، ص ٣٤٨.

١ - بحار الأنوار، ج ٥، ص ٣٣٢.

النبوّة، وربما إلى إنكارها، واعتبار النبي كأحدهم من سائر الناس، لا مزية له ولا منزلة شامخة، وهو في حدّ الكفر والارتداد وربما بلغه المرتكب لأعن شعوره.

يدلّ على ذلك شواهد من السورة نفسها:

أولاً - قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا عَلَى يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ»^١. كان أحدهم يتقدم على رسول الله في المشي استكباراً بنفسه واستعظاماً لزعامتة على أفراد قبيلته كان يحسبهم كثرة ذوي عزة، تجاه قبيلة النبي ذات قلة في نظرهم. وهي إهانة بمقام النبي العظيم بلا شك. ومن ثمّ حذّره تعالى بقوله: «وَاتَّقُوا اللَّهَ» أي احذروا نكال هذه الرذيلة السيئة وهذا الذنب الخطير المؤدّي إلى الكفر والارتداد أحياناً.

ثانياً - قوله: «كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ»^٢ يدلّ على أنّهم كانوا يحسبون من شموخ مقامه المنيع ﴿تَقْوَى﴾ متماثلاً معهم وفي مستواهم الهابط من الكرامة والفضيلة الأمر الذي هو إزرار بشأنه ﴿تَقْوَى﴾.

ثالثاً - قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلَا تَعْلَمُونَ»^٣ تعريض بأنّ الذين يخالفون هذا الأدب الإسلامي هم ذووا قلوب جافّة قاسية لم ترضخ لشريعة الله ومن ثمّ فلم تتمرّن على التقوى والخشية التي هي من لبن القلوب، فهم إلى العتوّ والاستكبار أقرب منه إلى الخضوع والاستسلام.

رابعاً - قوله: «إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون»^٤. أي تمكّن الجاهل والعماء من قلوبهم فلم يستعدّوا بأنفسهم للرضوخ إلى تعاليم الإسلام القيّمة. وأخيراً - فتقوله: «أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ»^٥ يعني أنّ سوء الأدب بمقام النبوّة سوف يؤدّي إلى الارتداد الفظيع، من غير أن تشعروا بالسقوط تدريجياً إلى مهواه السحيق.

١ - الحجرات ٥٩: ٢.

٢ - الحجرات ٥٩: ٤.

٣ - الحجرات ٥٩: ١.

٤ - الحجرات ٥٩: ٣.

٥ - الحجرات ٥٩: ٢.

التكفير بين العموم والخصوص!

أمّا تكفير الحسنات للسيئات - إجمالياً - فمما لا شك فيه، نظراً لصراحة القرآن المجيد والسنة المتواترة في ذلك. لكن هل هذا التكفير عام في جميع الحسنات وبالنسبة إلى جميع السيئات إطلاقاً، أم هناك شروط وقيود وتنصيص؟

لا نستطيع - ونحن نرى العدل والحكمة في ذاته المقدسة - أن نلتزم بعموم التكفير بصورة مطلقة، إذ أقل نتيجة لهذا الالتزام هو اجتراء أهل الكبائر على اقتراف الذنوب والآثام من غير مهابلة. فليتركب المذنب ما ترغّب إليه نفسه الخبيثة بصورة مستمرة عبر الليالي والأيام، بل على مرّ الساعات والآفات، مقتنعاً بنفسه أنه ملتزم بالصلاة والصدقات، لقوله تعالى: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ»^١

ولعلّ عمر بن سعد - مع اعترافه بما تمّ قتل ابن رسول الله ﷺ كان ممّن يميل إلى هذا المذهب المنحرف في قوله:

فَإِنْ صَدَّقُوا فِيمَا يَقُولُونَ أَتُنِي تَوْبَ إِلَى الرَّحْمَانِ مِنْ سَنَتَيْنِ^٢

الأمر الذي ينكره الوجدان الشريف، ويرفضه دأب العقل الرشيد، فضلاً عن منافاته لمقام عدله تعالى وحكمته في التكليف والبعث والزجر والوعد والوعيد.

وفي حديث الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام مع أحد الصوفية دلالة واضحة على فساد هذا المذهب العامي:

قال عليه السلام: «إِنَّ مِنْ أَتْبَعِ هَوَاهُ وَأَعْجَبِ بَرَأْيِهِ كَانَ كَرَجُلٍ سَمِعَتْ غَنَاءَ الْعَامَّةِ تُعْظِمُهُ، فَأُحِبِّبَتْ لِقَاءَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْرِفُنِي، فَتَبِعَتْهُ يَوْماً فَمَرَّ بِخَبَّارٍ فَتَغَمَّدَهُ وَسَرَقَ مِنْهُ رَغِيفَيْنِ، تَمَّ مَرَّ بِصَاحِبِ رَمَّانٍ فَاخْتَنَطَفَ مِنْهُ رَمَّانَتَيْنِ، فَتَعَجَّبَتْ وَقُلْتُ فِي نَفْسِي: مَا حَاجَتُهُ إِلَى هَذِهِ السَّرْقَةِ! تَمَّ لَمْ أَزَلْ أَتَّبِعْهُ حَتَّى مَرَّ بِمَرِيضٍ فَوَضَعَ الرَغِيفَيْنِ وَالرَّمَّانَتَيْنِ بَيْنَ يَدَيْهِ!»

١ - مود: ١١٤، ١١٥.

٢ - أسرار الشهادة عن مقتل ابن مغنف، ص ٢٢٢، وتجد مصدر الأبيات في كامل ابن الأثير، ج ٤، ص ٢٨٣، ومناقب ابن شهر آشوب، ج ٤، ص ٩٨.

قال الإمام: فتعريضت له وسألته عن صنيعه ذلك؟ فقال: لعلك جعفر بن محمد! قلت: بلى. فقال: فما ينفعك شرف أصلك مع جهلك! قلت: وما الذي جهلت منه؟ قال: قول الله عز وجل: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا»^١، وإني لما سرقت الرغيفين كانتا سيئتين، ولما سرقت الرمثاتين كانتا سيئتين، فهذه أربع سيئات. فلما تصدقت بكل واحدة منها كانت لي أربعون حسنة وإذا نقصت منها أربعاً بقيت ست وثلاثون حسنة!

قال الإمام: قلت له: ثكلتك أمك، أنت الجاهل بكتاب الله، أما سمعت الله عز وجل يقول: «إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ»^٢، إنك لما سرقت الرغيفين والرمثاتين كانت أربع سيئات، ولما دفعتهما إلى غير أصحابها بغير رضاهم كنت أضفت إلى سيئاتك أربع سيئات أخرى، ولم تصف لك الأربعون! قال: فجعل يلاحيني^٣ فانصرفت وتركته.

قال الإمام: «بمثل هذا التأويل القبيح المستكره يضلون ويضلون»^٤. إذن فلا بد من تأويل ماورد في الكتاب والسنة مآظاهرة عموم التكفير، إما باختصاصه ببعض الذنوب كالصغائر^٥، أو بصورة ما إذا حصل من المرتكب ندم على فرط منه، فإذا قام بحسنة كصلاة وصدقة في سبيل الله، كان ذلك من موجبات قبول توبته، أما وقوع مطلق الحسنات كفارة لمطلق السيئات كبيرة وصغيرة، سواء أندم عليها أم لم يندم، كان بانياً على تركها أم مصرّاً على فعلها فهذا ممّا لا يستطيع الموافقة عليه، مادام مذهبنا يرى العدل والحكمة في أفعاله تعالى.

١ - الإمام ٦، ١٦٠، ٢ - المائدة ٥، ٢٧.

٣ - لاجل شتمه وأبعده.

٤ - وسائل الشريعة، ج ٦، ص ٣٢٧، ومعاني الأخبار تصديق، ص ٢٩ - ٣٠، والتفسير المنسوب إلى الإمام العسكري، ص ٤٤ - ٤٦، والاحتجاج، ج ٢، ص ١٦٩ - ١٣٠.

٥ - الصغر عنها - في الآية (٣٦ - التجم) - بالنعم. وهي الخطايا التي ترتكب عفواً ومن غير قصد إلى التصيان. وهي ذنوب مغفول عنها عند الارتكاب، ومن ثم فهي مغفول عنها عند الله إذا ما اجتنب، مقارنة لذنوب انعدام وتم مصر قاعها، بل وندم عليها فوراً إذا ما تذكر! وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في «مسألة انحيط والتكفير» الصمّة الثالثة، انهامش الأول.

واليك من الآيات ما تعرّضت لظاهرة التكفير:

١ - قال تعالى: «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ النَّيْلِ، إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ يُنْذِرُ كَرِيمٍ»^١.

وربما تواترت الروايات بشأن الصلوات الخمس، إذا قام المسلم فتوحاً فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس، تحاتت خطاياهم كما يتحات الورق من الغصن اليابس.^٢

ولتساءل: هل هذا عام يشمل النادم والمصرّ؟ أو الكبائر كلّها؟ فليترك أصحاب الجرائم والكبائر ما بدا لهم من ذنوب وآثام، ولا مبالاة، فإن صلاة واحدة من الصلوات الخمس تذهب بالسّيئات كلّها، فليصلّها ثم يعود إلى جنائياته وهكذا يذنب الذنوب العظام ويعقّبها بصلاة لتكون كفارة عن ذنوبه كلّها ومطهرة له من الآثام، حتى ولو كان بانياً على العود والافتراء على الاستمرار؟

فالتصحيح في تفسير الآية أحد وجهين:

الأول: اختصاص ذلك بالصغائر، الأمر الذي نلتزم فيه بالتكفير خاصاً به. فالصغائر - وهي الذنوب المغفول عنها غالباً - مغفورة على شريطة الإيفاء بالصلوات الخمس

١ - مود ١١: ١١٤.

٢ - انظر: مجمع البيان، ج ٥، ص ٢٠١، وتحات الورق من الشجر - بتشديد التاء - تذاثر وتماقط.

٣ - اختلفوا في تعيين الصغائر وتمييزها عن الكبائر، فقول: ما أوعد الله عليه انذار أو أوجب عليه حداً، وقول: كل ما نهى الله فمهي كبير، لأن أكبر الذنوب إنما هو بالنقياس إلى عظم شأن التوحي. وقيل ليس في الذنوب صغيرة إلا بالنقياس إلى أكبر منها، فبعضها أكبر وبعضها أصغر قياساً نسبياً لاحتقيقاً. انظر: مجمع البيان، ج ٣، ص ٢٨. وهذا هو التصحيح في الاختيار. قال الإمام الصادق عليه السلام: «الذنوب كلّها شديدة، وأشدّها ما نهى الله عليه التحم والتدب، أي أحصر عليها وتم يندم وتم يزعمو نغوره، التكافي، ج ٤، ص ٢٧٠، والبحار، ج ٧٣، ص ٤١٧، وراجع: التكافي، باب الكبائر، ج ٤، ص ٢٧٦-٢٨٧، وباب استصدار الذنوب، ص ٢٨٧، وباب الإصرار على الذنوب، ص ٢٨٨، وغيرها من أبواب مناسبة.

وعليه فالصغيرة عندنا هي الذنوب التي ترتكب عفواً وربما لا عن قصد إلى عصيان. تكن لأبواب تكون عذراً. وذلك كما ذكر ما يشي به الناس في حياتهم اليومية، من دون مبالاة بالتحفظ، على حقوق مباشرة الإخوان، بتلك الثقة التي عليها الإسلام، وما أشبه ذلك وقد تعرّفنا هذه الصناعات بتفصيل في تعليقنا على كتاب انقضاء للمحقق العراقي برقم ١٠

تامة كاملة. فقد وعد تعالى بغفران الصغائر، لكن وعداً مشروطاً باجتناب الكبائر^١ ومن الكبائر ترك الصلوات المفروضة أو الاستهانة بها، قال الإمام الصادق عليه السلام: «لا تنال شفاعتنا مستخفاً بصلواته»^٢ والاستخفاف بالصلوة بذاته كبيرة موبقة. فمن شرط غفران الصغائر الاهتمام بالصلوة وحسن أدائها والمحافظة على حدودها والالتزام من ركوعها وسجودها وما إلى ذلك من أحكام وآداب مفروضة.

الثاني: أن تفسر الحسنات بالتوبة والاستغفار. كما في قوله تعالى: «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سُوِّ فَإِنِّي نَعْفُو رَحِيمٌ»^٣ أي تاب بعد معصية. قال السيد شبر: توبة بعد ذنب، في غير المعصوم. وفي المعصوم: بعد ترك أولى^٤.

ولا خلاف في أن التوبة تذهب بالسيئات، أي تسقط عقابها، حسبما وعد الله تعالى في الذكر الحكيم. قال تعالى: «وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّذُنُوبِهِمْ وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى»^٥. «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ»^٦ وغيرهما من آيات وهي كثيرة.

قال شيخ الطائفة عليه السلام: وقوله تعالى: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ»^٧ قيل فيه وجهان: أحدهما - تذهب به على وجه التكثير، إذا كانت المعصية صغيرة. والآخر - إن المراد بالحسنات التوبة، تذهب بالسيئة أي تسقط عقابها. لأنه لا خلاف في سقوط العقاب بالتوبة. قال: وقد قيل: أن الدوام على فعل الحسنات يدعو إلى ترك السيئات، فكأنها

→ في الملحق، ص ٣٦٤.

قال الإمام الصادق عليه السلام: «لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار». الكافي، ج ٢، ص ٢٨٨. إذا تصيرة إنما تقع من المؤمن المحافظ عملاً مرة أو مرتين، أما مع الإصرار فهي خطيئة كبيرة وربما ذهبت بالإيمان. راجع: الكافي، ج ٢، ص ٢٨٤-٢٨٥.

١ - في قوله تعالى: «إِنْ تَجَاهَدُوا كَافِرًا مَا تَنَالُوا عَنَّا مُكَلَّفُوا عَلَيْكُمْ سِيئَاتِكُمْ»، التمام ٤، ٣٦.

٢ - انظر: وسائل الشيعة، باب تحريم الاستخفاف بالصلوة وانهاون بها، ج ٣، ص ١٥-١٨.

٣ - النحل ٢٧: ١١. ٤ - تفسير شبر، ص ٢٦٣.

٥ - طه ٢٠: ٨٢. ٦ - النحل ١٦: ١١٩.

٧ - مود ١١: ١١٤.

ذهبت بها.^١

وهذا الذي ذكره الشيخ أخيراً يصلح وجهاً ثالثاً لتفسير الآية الكريمة ليصير معنى الآية - والله العالم - : أن المواظبة على الأعمال الصالحة وإتيان الخيرات والرغبة في الحسنات، لحماً يزيد في التوفيق ويبعث على ترك السيئات واجتناب الشرور والمفاسد طبعاً، إذ كلما ازدادت رغبة الإنسان في جهة ازداد بعداً عن جهة أخرى مخالفة لها. والنفس البشرية سريعة التعود على الوضع الذي أنست به، والطريقة التي سلكته في الحياة إما صلاحاً أو فساداً.

فالإنسان الذي يزاول أعماله في جو صالح تراه لا يفكر إلا في خير، ولا يستطيع ارتكاب شرور حسبما ألفه من صلاح. وهكذا العكس، الذي يزاول أعماله في جو فاسد لا يفكر إلا في شرور وآثام. وهي طبيعة ثانوية للإنسان تحصل على أثر المرونة والإلف. وعليه فقوله تعالى: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ النَّسِئَاتِ» يعني: أن مرتكب الحسنات المتعود عليها، لتبلغ به عادته تلك الحسنة، إلى حيث تذهب عن حياته السيئات فلا يرتكبها بحسب ذاته واعتياده على الصلاح، فيها من عادة حسنة ونعمة!

قلت: وإن في الصلاة - خصوصاً - لأثر تربوياً نفسياً ليس في سائر العبادات. إنها تجسيد لمقام العبودية تجاه المعبود العظيم. إن العبد إذا وقف بين يدي مولاه في الصلاة، يشعر بضآلة موقفه تجاه رب العالمين، يرى من نفسه ذلك المحتاج الفقير العاجز الحقيق، واقفاً بين يدي مولاه الغني المقتدر العظيم، ضارعاً إليه خاشعاً متواضعاً، سائلاً راعياً، طالباً عنايته ورأفته ورحمته.

ومن أمعن النظر في مقاطع سورة الفاتحة وسائر أفعال الصلاة وأذكارها ليتجلى له هذا الموقف الخطير وتلك الصلة الوثيقة التي تربط العبد المؤمن إلى مولاه الكريم. ومن ثم كانت الصلاة معراج المؤمن.

والعبد المؤمن إذا كان يعاهد مولاه كل يوم خمس مرات في تلك الخشية والخضوع،

١ - إتيان، ج ٢، ص ٨٠.

والرغبة والرهبة، والمسألة والطلب وإبداء الحاجة والافتقار، اعترافاً بمقام ربّه العظيم وسطوته القاهرة... لينقل نفسه عن ارتكاب القبائح واقتراف الذنوب، استحياء من ربّه وحجلاً أن يعود إلى ربّه ناقضاً عهده نابذاً اعترافه وإقراره على نفسه بالصغار والهوان!

ومن ثمّ قال تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ تُنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، وَنَذِكُرُ اللَّهَ أَكْبَرُ». ^١ يعني تلك الصلاة التي أقيمت بحدودها وشرائعها، مع الالتفات إلى جوانب فحوى أذكارها وأفعالها، ذات التأثير العميق في الروح وفي تربية التقوى في النفس.

إذن فالحسنات يذهبن السيئات، أي لا يدعن مجالاً لارتكابها، إذا كان المحسن (المصلي) مخلصاً في إحسانه (في صلاته) تجاه ربّ العالمين.

٢ - وقال تعالى: «إِنْ تُحْسِنُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا». ^٢ أي الصغائر مغفورة على شريطة اجتناب الكبائر.

٣ - وقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ». ^٣

إذا كان المؤمن محافظاً على دينه متقياً ربّه في السرّ والعلن، جعل الله له نوراً يستضيء به درب الحياة، وبصيرة في قلبه يلمس بها حقيقة الأمور. وهذا بطبعه يجتنب الكبائر من الذنوب ولا يفتقر فيها قط، فتصبح صغائره مغفورة له، ويدخل على ربّه في كرامة وتبجيل.

٤ - وقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (أي واطبوا عليها) لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ (الصغائر) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ». ^٤ لأنّ مرتكب الآثام والجرائم الكبار لا يطلق عليه عنوان «عامل الصالحات». اللهم إلا إذا عمل سيئة تمّ تاب عنها وندم عليها، حيث لا خلاف في غفران ذنبه.

٥ - «وَالَّذِي جَاءَ بِالنَّصِيقِ وَضَدَّقَ بِهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ. لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ

٢ - التوبة: ٤، ٣٦.

١ - التوبة: ٢٩، ٤٥.

٤ - التوبة: ٢٩، ٧.

٣ - الأنعام: ٨، ٢٩.

ذُنُكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ. يُكْفِّرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا (من شرك وذنوب قبل إسلامهم) ^١ وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ». ^٢ ولو أخذنا بإطلاق الآية فالمراد: إذا تابوا عنها. ولا شك أن الذين يعصونهم القرآن بهذا الوصف الحسن ويتني عليهم بهذا التناء الجميل، هم ممن إذا فعلوا فاحشة ندموا عليها واستغفروا الله، فوجدوا الله تواباً رحيماً.

٦ - وهكذا قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْيُنُهُمْ. وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ، وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ، كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ». ^٣

٧ - وقوله: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ (في الكبائر) يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ». ^٤

٨ - وقوله: «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ». ^٥

٩ - وقوله: «وَيُكْفِرْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ». ^٦

١٠ - وقوله: «عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» ^٧ أي إذا اجتنبتم الكبائر.

وهكذا سائر الآيات مما يدل على تكفير السيئات، يكون مشروطاً بالتوبة أو إذا كان مرتكبها مجتنباً للكبائر. جمعاً بينها وبين ما دل على الاشتراط المذكور، وإن الذنب مما يستحق فاعله العقاب إذا لم يندم ولم يعمل ما يكفر عنه.

١١ - وقال تعالى: «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا، فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا». ^٨

هذا التبديل بالأعمال هو أثر طبيعي لتبديل الشخص بالتوبة، من كافر ملحد كانت أعماله واتجاهاته في الحياة معاكسة للفطرة، وفي مضادة إرادة الله وتشريعه الحكيم... إلى مؤمن صادق، صارت أعماله واتجاهاته موافقة للفطرة وعلى النهج المستقيم الذي

١ - هذا التفسير ينظر إلى ما بين هذه الآية وسابقتها من تقابل الشرك والإسلام وما يترتب عليهما من آثار ونتائج.

٢ - الزمر ٣٩، ٣٣، ٣٥. ٣ - محمد ٥٧: ١، ٢.

٤ - التلاق ٦٥، ٥. ٥ - التغابن ٦٥، ٩.

٦ - التفتح ٤٨، ٥. ٧ - التحريم ٦٦، ٨.

٨ - الفرقان ٢٥، ٢٦.

أَرَادَهُ اللهُ وَشَرَعَهُ عَلَى يَدِ أَنْبِيَائِهِ الْعِظَامِ، وَمِنْ مَوْجُودِ طَالِحِ كَانَ يَبْغِي الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ، إِلَى شَخْصِيَّةٍ صَالِحَةٍ بِنَاءً تَزْدَهَرُ بِوُجُودِهِ الْحَيَاةُ الْعَامَّةُ.

فربما كانت نفس الأعمال التي كان يقوم بها حال كفره، وكان ملؤها الفساد والهدم والتخريب، انقلبت بركة الإسلام إلى أعمال صالحة يعمر بها وجه الأرض، كبطل كان يضرب بالسيف قتلاً ونهباً في سبيل محاربة الحق ونقض العدالة، وقد أصبح - بعد اعتناقه الإسلام - ذلك الضرب بالسيف والقتل والنهب الذي كان سيئة كبيرة، إلى حسنة وجهاد في سبيل الله وفي سبيل إعلاء كلمة الحق، وبسط العدالة على وجه الأرض.

وهكذا الإنفاق في سبيل الصدق عن سبيل الله، ليكون عليهم حسرة^١ ينقلب بعد الإسلام فينشق في سبيل إعلاء كلمة الله، لتصبح تجارة رابحة لن تبور.^٢

وقد ذكروا في تفسير الآية وجوهاً أخرى، ذكرها الإمام الرازي^٣ والشيخ أبو علي الفبرسي^٤ وغيرهما من كبار المفسرين، إن شئت فراجع.

وهناك روايات ناضجة على أن اتباع السيئة بالحسنة يمحقها ويذهب بآثارها. ولابد من تأويلها - كما في الآيات السابقة - بما إذا كانت السيئة صغيرة أو كانت الحسنة مصحوبة بتوبة عن الذنب السابق. فإذا اقترف إنسان خطيئة وندم عليها فأراد التوبة والاستغفار، فإن من آداب التوبة أن يقوم بحسنة يقدمها إلى الله، ثم يتضرع إليه أن يغفر له ما فرط منه من ذنب. ولعل أكثرية الأحاديث الواردة بهذه الشأن ناظرة إلى هذا المعنى، وإليك منها:

١ - قال رسول الله ﷺ: «اتق الله حيث كنت، وخالف الناس بخلق حسن وإذا عملت

سيئة فاعمل حسنة تمحوها»^٥

٢ - فاطر ٣٥، ٣٩.

١ - الأنفال ١٨، ٣٦.

٤ - مجمع البيان، ج ٧، ص ٥٨٠.

٣ - التفسير الكبير، ج ٢٤، ص ١١٢.

٥ - أماني الطوسي، ج ١، ص ١٨٩؛ واتبجار، ج ٧١، ص ٢٤٢، برقم ٤.

٢ - وقال أيضاً: «فإذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة تمحها سريعاً. وعليك بصنائع الخير، فإنها تدفع مصارع سوء».^١

٣ - وقال الإمام الباقر عليه السلام: «ما أحسن الحسنات بعد السيئات، وما أقبح السيئات بعد الحسنات».^٢

٤ - وقال أيضاً: «إني لم أر شيئاً قط أشدّ طلباً، ولا أسرع دركاً، من حسنة محدثة لذنب قديم».^٣

٥ - وقال الإمام الصادق عليه السلام: «من عمل سيئة في السرّ فليعمل حسنة في السرّ ومن عمل سيئة في العلانية فليعمل حسنة في العلانية».^٤

الموازنة أو المحاطة

أما الموازنة التي ذهب إليها أبو هاشم عليه السلام فقال بمقابلة الحسنات مع السيئات ليستقط الأقل بالأكثر مقداراً ويبقى الفائض من أحدهما يتاب عليه أو يعاقب محظاً - فمما لا دليل عليه في الشريعة ولا شاهد عليه في الكتاب والسنة، فضلاً عن مخالفته لقانون المجازاة على ذوات الأعمال من غير ما حكمة بين عمل وآخر في ترتيب المتوبة والعقاب. وقد تقدم إطلاق ما دلّ على أن كل عمل بذاته يستحق فاعله جزاء متمثلاً لما ارتكبه من خير أو شر.

وعمد ما يبطل هذا المذهب: أن فرضية التحاط بحاجة إلى تبوت السخية والمناسبة الذاتية بين المتقابلين، ليوازن أحدهما بالآخر ويسقط الأقل، كما في باب التهاتر في الديون، فإذا كان له على صاحبه عشرة دراهم، وكان صاحبه يطلبه أيضاً دراهم، فإنه

١ - بحار الأنوار، ج ٧٦، ص ٢٤٢، برقم ٥، عن تفسير علي بن إبراهيم.

٢ - أمالي الصدوق، ص ١٥٣، راجع: البحار، ج ٧٦، ص ٢٤٢، برقم ١.

٣ - بحار الأنوار، ج ٧٦، ص ٢٤٣، عن علل الشرائع تصدوق، ج ٥، ص ٢٨٠.

٤ - معاني الأخبار، ص ٢٣٧، راجع: البحار، ج ٧٦، ص ٢٤٣.

٥ - انظر: شرح الأصول الخمسة، ص ٢٢٨.

يحصل التهاثر إما قهراً أو بالمواضعة، لأنّ كلا من الحقيين مفروض كونهما تقديين، لا إذا كان أحدهما تقدماً والآخر عرضاً، أو أحدهما مالاً والآخر حقاً.

وهنا - في مسألة الموازنة - هل يتحاظ نفس العملين، أحدهما خير والآخر شر؟ أو يتحاظ جزاؤهما من متوبة وعقوبة؟ مثلاً إذا قام المكلف بسيئة هي من مقولة الأعمال كالزنا وشرب الخمر، أو تجاوزاً بحقوق الآخرين كالغصب وضرب اليتيم، ثم أتى بحسنة هي من قبيل الأذكار كالنسيجات الأربع، أو مزيجاً من الأفعال والأذكار كنافلة الليل، ممّا لا تناسب بينها وبين السيئات التي قام بها. فماذا يتقابل العملان؟

هل لفاحشة الزنا قدر يتقدّر عليه التسبيح والتفديس؟ أم هل للصلاة مقياس ودرجات يقاس عليها الغصب وضرب اليتيم؟

ولئن زعم الزاعم أنّ الموازنة سوف تلاحظ بين متوبات الأعمال وعقوباتها قلنا: لو فرض أنّ عقوبة آكل مال اليتيم عشرة من الحيات، ينهشنه كلّ يوم عشر مرّات وكانت متوبة تسبيحة واحدة سبعين من الحور العين يتلاعبن معه كلّ صباح سبعين دوراً. فهل يسقط من سبعين حوراً عشرة على قدر الحيات، وينقص من أدوار التلاعب معهنّ أيضاً عشرة على قدر النهشات التي استحقّهنّ آكل مال اليتيم؟ وإن كانت الدقّة في المحاسبة تقتضي سقوط مقدار أقل!

ثم هل الملحوظ - حقيقة - عند التقابل والموازنة، جانب كمّ القضية أم كيفها؟ وهل يقاس حجم السيئة مع الحسنّة أم عددهما أم جانب تأثيرهما نفسياً واجتماعياً وما إلى ذلك؟ أم ذاك موكول إلى علمه تعالى حسبما يراه من ترجيح ومقايضة؟

كلّ ذلك ممّا لم يرد بشأنه دليل لا في الكتاب ولا في السنّة الصحيحة. حتى ولو فرضنا أنّ الفرضية أمر ممكن بالذات. لكن ليس كلّ ممكن واقعاً، ولا جاز الاعتقاد به مادام لم ينطق به الشرع المبين. وإلا كانت بدعة خاطئة في أصول عقائد الدين!

والعجب من بعض أرباب النصيلة، أنّه حاول تقوية مذهب أبي هاشم في الموازنة،

لمجرد أنها نظرية ذات إمكان^١!

نعم هناك رواية رواها أبو الفتح محمد بن علي الكراجكي عن شيخه أبي عبد الله المنيد بإسناد متصل إلى الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، قال: «يوقف العبد بين يدي الله تعالى، فيقول: قيسوا بين نعمي عليه وبين عمله، فتستغرق النعم العمل. فيقولون: قد استغرق النعم العمل! فيقول: هبوا له النعم، وقيسوا بين الخير والشر منه، فإن استوى العملان أذهب الله الشر بالخير وأدخله الجنة، وإن كان له فضل أعطاه الله بفضله. وإن كان عليه فضل، وهو من أهل التقوى ولم يشرك بالله تعالى واثقى الشرك به، فهو من أهل المغفرة، يغفر الله له برحمته إن شاء، ويتفضل عليه بعفوه»^٢.

لكن هذا الحديث إلى ما يخالف مذهب الحبط والموازنة أقرب منه إلى الموافقة، لأنه ينظر إلى جانب فضله تعالى ورحمته الواسعة، «فإن استوى العملان أذهب الله الشر بالخير» هذا يخالف فرضية الموازنة تماماً. «وإن كان عليه فضل وهو من أهل التقوى... يغفر الله له برحمته إن شاء». هذا يخالف مسألة الإحباط كاملاً وعليه فلا دلالة في الحديث على مذهب أبي هاشم!



سيئات تمحق الإيمان

ورد بشأن كثير من المعاصي أنها تمحق الإيمان محققاً، ومن تم فهي تذهب بالحسنات، حيث كان من شرط المثوبة هي الموافقة على الإيمان. وعليه فربما يكون مرتكبها مسلماً في ظاهره، لكنه في قرارة نفسه كافر بالله العظيم، ومن تم فإن أعماله بمعرض الهباء والاندثار.

فقد ورد بشأن المتكبر أنه لا يدخل الجنة، ومعناه أن سيئة التكبر أذهبت حسناته كلها ومنها ثواب إيمانه، الأمر الذي يتنافى ومذهب الإمامية أن لا يحبط في غير الكفر.

١ - انظر: اتقوا التمديد، ص ٣٩٧.

٢ - بحار الأنوار، ج ٥، ص ٣٣٤-٣٣٥، نقل عن كنز القوائد للكراجكي.

ومن ثم استغرب محمد بن مسلم لما سمع ذلك من الإمام، قال عليه السلام: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر». فاسترجع محمد بن مسلم. قال الإمام: مالك تسترجع؟! قال: لما سمعت منك! فقال الإمام: «ليس حيث تذهب إنما أعني الجحود، إنما هو الجحود».^١

ففسر عليه السلام الكبر الموجب للإحباط، بالتكبر على الله والجحود ولو لبعض أحكامه، وهو الكفر محضاً. فقد عرفنا أن ليس مطلق التكبر ماحقاً للحسنات والإيمان وإنما هو التكبر تجاه رب العالمين.

سئل الإمام الصادق عليه السلام عن أدنى الإلحاد، فقال: «إن الكبر أدناه».

وقال الإمام الباقر عليه السلام: «الكبر رداء الله، والمتكبر ينزع الله رداءه».^٢

وهكذا ورد بشأن الغضب أنه يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل.^٣ لأن الذي لا يملك نفسه عند الغضب قد يقوم بأعمال هي تناقض الإيمان وتمحقه محقاً. قال الإمام أبو عبد الله الصادق عليه السلام: «الغضب ممحق لقلب الحكيم». وقال: «من لم يملك غضبه لم يملك عقله».^٤

ونظيره ماورد بشأن الحسد. قال الإمام الصادق عليه السلام: «آفة الدين الحسد والعجب والفخر».^٥ وقال: «إن الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب».^٦

والحديث التالي يكشف عن هذا السر، قال الإمام الصادق عليه السلام: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله - عز وجل - لموسى بن عمران عليه السلام: يا ابن عمران لا تحسدن الناس على ما آتيتهم من فضلي، ولا تمدن عينيكم إلى ذلك، ولا تتبعه أنفسكم، فإن الحاسد ساخط لعمي، صاذاً لقسمي الذي قسمت بين عبادي، ومن ينك ذلك فليست منه وليس مني».

قال الإمام الصادق عليه السلام: «المؤمن يغبط ولا يحسد، والمنافق يحسد ولا يغبط».^٧

١ - التذافي، ج ٢، ص ٣٦٠، برقم ٧.

٢ - المنجد، ص ٣٠٢، برقم ١ من باب الغضب.

٣ - المنجد، ص ٣٠٧، باب الحسد، برقم ٥.

٤ - المنجد، ص ٣٠٧، برقم ٦ و ٧.

٥ - المنجد، ص ٣٠٩، برقم ١ و ٤.

٦ - المنجد، ص ٣٠٥، برقم ١٣.

٧ - المنجد، ص ٣٠٦، برقم ٢.

وقال الإمام الصادق عليه السلام بشأن التهمة: «إذا اتهم المؤمن أخاه، انما ات الإيمان من قلبه كما ينما الملح في الماء»^١.

وقال بشأن الغيبة: «الغيبة أسرع في دين الرجل المسلم من الأكلة في جوفه»^٢.

وقال الإمام الباقر عليه السلام بشأن الكذب: «إن الكذب خراب الإيمان»^٣.

وقال الإمام الصادق عليه السلام بشأن سوء الخلق: «إن سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد

الخل العسل». وقال: «إن سوء الخلق يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل»^٤.

والأحاديث من هذا القبيل كثيرة ومتنوعة في التعبير، كلها تنم عن فحوى واحد، هو

أن من المعاصي ما يكشف عن شرك خفي كان صاحبه يظنه فأظهرته تلك المعصية،

والعمدة هو المنكشف لا الكاشف. كما ورد بشأن قوله تعالى: «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا

فَجَزَاءُ هُ جَهَنَّمُ خَانِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَنَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا»^٥. قال المنسرون:

ذلك إذا كان قتله لإيمانه، الكاشف عن كفر باطني أظهره بقتل المؤمن، معاداة مع الله

ومحاربة للإيمان. فقد روى العياشي عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «من قتل مؤمناً على

دينه، فذلك التعمد.. قيل: والرجل يقع بينه وبين صاحبه شيء، فيقتله؟ قال: ليس ذلك

المتعمد الذي قال الله عز وجل: فَجَزَاءُ هُ جَهَنَّمُ»^٦.

ولذلك كان التعبير بالكفر أو بعدم الإيمان بشأن بعض المعاصي التي لا توجب شركاً

ولا كفرًا بالله، مجازياً يراد به غير ظاهره من فقد بعض درجات الإيمان لا أصله.

ففي حديث الأصمغ بن نباتة، قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين (صلوات الله عليه)

فقال: يا أمير المؤمنين، إن أناساً زعموا أن العبد لا يزني وهو مؤمن، ولا يسرق وهو مؤمن،

ولا يشرب الخمر وهو مؤمن، ولا يأكل الربا وهو مؤمن، ولا يسهك الدم الحرام وهو مؤمن!

فقد تقل عليّ هذا، وخرج منه صدري، حين أزعم أن هذا العبد يصلّي صلاتي، ويدعو

١ - المصدر، من ٣٦١ باب التهمة وسوء الظن برقم ١. ٢ - المصدر، من ٣٥٧ باب التهمة والبهت، برقم ١.

٣ - المصدر، من ٣٣٩ باب الكذب، برقم ٤. ٤ - المصدر، من ٣٢١ باب سوء الخلق، برقم ١ و ٣.

٥ - انداء ٤: ٩٣.

٦ - تفسير العياشي، ج ١، من ٤٦٧، برقم ٢٣٦، واتصافي في تفسير القرآن، ج ١، من ٤٨٢.

دعائي ويناكحني وأنا كحه، ويوارثني وأوارثه، وقد خرج من الإيمان من أجل ذنب يسير أصابه!

فقال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه): صدقت - ثم قسم الناس على طبقات ومنازل، وبين أنواع الأرواح المودعة في مختلف الناس، وأن المؤمن لا يرتكب قبيحاً إلا وقد سلب منه روح من تلك الأرواح، يعني به درجة من درجات إيمانه، وليس بالذي يدخل في الكفر رأساً.

وقد أجمل الكلام عن ذلك الإمام الباقر (عليه السلام) قال - في قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «إذا رزى الرجل فارقه روح الإيمان» - هو قوله تعالى: «وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ»^١ ذاك الذي يفارقه.^٢ وعن مسعدة بن صدقة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يعدد الكبائر، فقليل له: رأيت المرتكب للكبيرة يموت عليها، أخرجته من الإيمان، وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين، أو له انتقاع؟

قال (عليه السلام): «يخرج من الإسلام إذا زعم أنها حلال ولذلك يعذب أشد العذاب. و[أما] إن كان معترفاً بأنها كبيرة... فإنه معذب عليها وهو أهون عذاباً من الأول ويخرجه من الإيمان ولا يخرجه من الإسلام».

والخلاصة: إن جميع ماورد بشأن بعض المعاصي أنها تمحق الحسنات أو تذهب بالإيمان، لابد من تأويلها إلى كونها من المعاصي التي تقطع رابطة العبد مع مولاه، وتجعله في حالة جحود مع ربه، ولو في باطن أمره.

أو تكون معصية يكون عدها شرطاً في صحة العمل السابق كالرياء والسمعة والإيذاء والامتنان، إذا وجدت ذهبت بأثر العمل هباء.

وأما ما عدا ذلك فإنه مخالف صريح لقانون التماثل في العقاب ومتناف مع حكمته تعالى وعذله، ولتقوله تعالى: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ»^٤.

٢ - الكافي، ج ٤، ص ٢٨٠ - ٢٨٢، برقم ١٦ و ١١.

٤ - الزلزلة ٩٩: ٧.

١ - التاج ٥٨: ٢٢.

٣ - المنصور، ص ٢٨٠، برقم ١٠.

البداء

في القرآن والحديث

(عرضاً على مناهج البحث الكلامي)

من المسائل ذوات الخطورة في الجدل الكلامي، والتي ورد بها الأثر الصحيح، هي مسألة البداء في التكوين على غرار مسألة السخ في التشريع. فقد ورد في الحديث بنظرة، كما ورد في القرآن تصريحاً وتلويحاً في عدة آيات. وهكذا تعرّض له العلماء عبر بحوثهم عن صفات الذات ولا سيما صفة العلم الذاتي ثم الفعلي الذي هو منشأ البداء. ونظروا في تأويله وتوجيهه حسبما أوتوا من حول وقوة.

فقد أوله الجمهور بأن البداء في التكوين كالسخ في التشريع، بداء في ظاهره ولا بداء في واقع الأمر.

وأوله الشيخان (الصدوق والمفيد) إلى أنه بداء في مشيئته تعالى المتغيرة حسب تغيير الشرائط مقتضية، والمشيئة من صفات النعل وهي محدثة، فلا تغيير في علمه تعالى الذاتي الأزلي القديم.

لكن الشريف المرتضى أخذه على ظاهره من غير تأويل، بناء على أنه تجدد في علمه تعالى الحادث، الذي هو ظهور الأشياء على صفحة الوجود، دون علمه الذاتي الأزلي المكنون.

وكان موضع البداء من صفاته تعالى الجمال والجلال موضع الخطير، نظراً لكونه
تداوماً في الخلق والتدبير «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»^١ ولا يزال في خلق جديد، فعال لما يشاء
ويحكم ما يريد. وهو رد قاطع لما زعمت اليهود: «أَنَّ «يَدُ اللَّهِ مَعْلُوكَةٌ» وقد فرغ من الأمر،
فلا تغيير في القضاء ولا تبدل في التقدير، فقد جف الثلم بما رقم، فلا موضع بعده للدعاء
ولا للإنابة والاستغفار. فقد رد عليهم سبحانه ولعنهم بما قالوا «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ
كَيْفَ يَشَاءُ»^٢ «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٣
الأمر الذي جعله من أفخم نعم عظم الله به، وكان وصفه تعالى به من أكبر العبادات،
كما في الحديث.

قال الإمام الصادق عليه السلام: «لو يعلم الناس ما في القول بالبداء من الأجر ما فتروا عن
الكلام فيه»^٤.

تصوير إجمالي عن مسألة البداء

وقبل أن نخوض البحث، لابد من تصوير إجمالي عن هذه المسألة الخطيرة، ليكون
القارئ على بصيرة من الأمر وإلى مآله البحث؟
البداء، في مفهومه اللغوي هو: نشأة رأي جديد. وهكذا في مفهومه الاصطلاحي
بالنسبة إلى غيره تعالى، أمّا بالنسبة إليه تعالى فإنه مستحيل بعد إحاطة علمه تعالى
الأزلي!

فالبداء بالنسبة إليه تعالى هو: ظهور شيء في صفحة الوجود على خلاف تقديره
الطبيعي الأولي.

إذ كل شيء له تقدير في الطبيعة على حساب المقتضيات والاستعدادات الذاتية
للأشياء. لكنها موقوفة على شرط هو: عدم عروض الطوارئ، والتي تُغيّر من اتجاه مسيرة
الوجود. إذ قد تجري الرياح بما لا تشتهي السفن.

٢ - المائدة: ٥، ٦٤.

١ - الرحمن: ٥٥، ٢٩.

٤ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٨، عن توحيد التصديق.

٣ - الزمر: ١٣، ٣٩.

فدراسة الطبيعة وفق مقتضياتها الأولى، علم بالتقدير الأول والذي فيه البداء، أي: احتمال التغيير في جهة المسير. فإذا تغيرت الجهة بعروض الطوارئ، - غير المترتبة حسب الظاهر - فقد حصل البداء، وهو: الظهور غير المترقب.

وما «لوح المحو والإثبات» سوى صفحة الطبيعة. مسجلة فيها التقادير والآجال حسب طبائع الأشياء الذاتية لولا عروض الطوارئ.

وها هم علماء الطبيعة يدرسون تقادير الأشياء وأجالها حسبما رسمت لها طبائعها في صفحة الوجود. فهذه دورة الفلك والنجوم، والشجر والنبات، والحيوان والإنسان... يدرسها العلماء بإمعان فيستعلمون تقاديرها وأجالها حسبما رسمت لها الطبيعة، ويعرفون معيرها فيما يأتي كما عرفوا مسيرتها فيما مضى. كل ذلك لولا عروض الطوارئ والموانع العائلة دون اتجاه المسير. الأمر الذي لا يعرفه - فيما يستقبل - سوى الله وفي علمه الأزلي، وهو المعبر عنه باللوح المحفوظ.

فالمثبت في لوح المحو والإثبات (صفحة الطبيعة) هو بمعرض التحول والتغيير. أمّا البتّ في الأمر حسبما يقع البتة، فهو المثبت في اللوح المحفوظ (علمه تعالى الأزلي). قوله تعالى: «نَكَلُّ أَجَلِ كِتَابٍ يَمْحُو اللَّهُ مَا تَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ» إشارة إلى هذين اللوحين، فالمقدر لظواهر الطبيعة - حسب مقتضياتها الذاتية - بمعرض من التحول والتغيير، فيتمحي ويتغير عما قدرته الطبيعة أحياناً بعروض الطوارئ. ويثبت على تقديره الأول، إن وافقه الظروف.

ولكن البتّ بتحقيق هذا أو ذاك، فإنما يعلمه تعالى في علمه الأزلي القديم. وأمّا البداء لله فمعناه: ظهور الشيء على صفحة الوجود، ظهوراً غير مترقب حسب طبعه الذاتي، لا في علمه تعالى القديم.

ومن ثمّ فتد كان خافياً، سترته مجاري سنن الطبيعة في ظواهرها المألوف. وكانت معادمة الطوارئ هي التي أظهرته على خلاف المجري وعلى غير انتظار. فبدأ الله، أي: حضر لديه تعالى بعد ذلك الكمون.

فعلمه تعالى القديم إنما تعلق به باعتبار أنه سيوجد في وقت كذا. أمّا علمه تعالى المتعلق بعينه بسمته أنه موجود بالفعل، فهذا إنما يكون بعد ظهوره على صفحة الوجود! وقد اضطلحوا على تسمية علمه تعالى هذا، المتعلق بأعيان الأشياء بعد وجوداتها، بالعلم الحادث، المسبوق بعلمه تعالى القديم. ولم يحصل تغيير في ذات علمه تعالى، وإنما حصل التغير في متعلقه. فمن علمه بالأشياء بوصف أنها ستوجد، تبدّل إلى علمه بأعيان الأشياء باعتبارها موجودة بالفعل، فقد تغيّر وصف المعلوم لا ذات العلم. فلا تغيير في علمه تعالى، لم يزل ولا يزال كما هو، وإنما التغيير في المتعلقات.

ولو أردنا مقايسة علمه تعالى هذا الحادث، بعلمنا الحادث المتعلق بالأشياء لعرفنا أن وصف الحدوث لعلمنا، إنما هو باعتبار سبق الجهل منّا، وأنه لم يكن ثم كان. أمّا علمه تعالى الحادث، فهو باعتبار سبقه بالعلم القديم. فهو تعالى لم يزل عالماً، أمّا في القديم فباعتبار تعلقه بكائن سيوجد. وأمّا في الجديد فباعتبار تعلقه بكائن قد وجد (موجود بالفعل). فالحدوث والتقدم في علمه تعالى إنما هو باعتبار وصف المتعلق لا في ذات العلم.

وهكذا مشيئته تعالى التابعة لعلمه. فهناك مشيئة قديمة بإيجاد الأشياء في ظروفها المؤاتية. ومشيئة حادثة عند تحقق الشرائط، تعلق بإيجادها بالفعل. «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^١. هذه الإرادة هي الحادثة لدى تحقق الشرائط المؤاتية للتكوين. «وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^٢. أي إذا تحلّت المشيئة بشرائط الوجودية، فإنه يوجد لا محالة، بإذنه تعالى. «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا»^٣. «لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا»^٤.

وعليه فمعنى «بدا لله»: أن مشيئته تعالى الحادثة، قد تعلّقت بتكوين شيء لم يكن بالحسبان، أي بحسبان الشرائط الراهنة (المعهودة) لولا الشرائط المفاجئة، (غير المترقبة)

١ - البقرة: ٢١٧.

٢ - يس: ٣٦، ٨٢.

٣ - الأنفال: ٨، ٥٢.

٤ - الأحزاب: ٣٣، ٣٧.

في ظاهر الأمر. أمّا في واقع الأمر فكان مقدراً في الأزل في علمه تعالى المكنون. هذه صورة إجمالية عن مسألة البداء في التكوين، وفق ما جاءت به النصوص. وإليك طرفاً من تفصيل الكلام فيها حسبما جاءت به قرائح علمائنا الأعلام، ومن الله التوفيق:

البداء في اللغة والاصطلاح

البداء - في اللغة - هو الظهور بعد خفاء، يقال: بدا له بداء أي تجدد له رأي. وبداءه شيء، أي ظهر له على غير ترقب أو من غير قصد. قال تعالى: «ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجُتُّهُ حَتَّى حِينٍ»^١ وهذا من البداء في الرأي.

وقال: «وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ»^٢ أي ظهر لهم منه تعالى على غير ترقب لهم من ظهوره.

قال أبو ربيعة المخزومي: بدا لي منها معصم حين جحمت وكلف خضيب زينت ببنان ولعل ظهور معصمها وكفها له في تلك الحالة كان على خلاف انتظاره، حيث النساء العفيفات يحتشمن من إبداء زينتهن للأجانب ولا سيما في حالة رمي الجمرات وهي حالة عبادة. ولعل زينتها ظهرت من غير قصد!

قال أبو الهلال العسكري: الفرق بين البدؤ والظهور، أن الظهور يكون بقصد وبغير قصد، تقول: استتر فلان ثم ظهر، وهذا يدل على قصده للظهور. ويقال: ظهر له أمر فلان وإن لم يقصد لذلك. والبدؤ ما يكون بغير قصد، تقول: بدا البرق وبدا الصبح وبدأت الشمس. وبداءي في الشيء، لأنك لم تقصد للبدؤ.^٣

١ - يوسف: ١٢، ٣٥.

٢ - الفرقان: ٢٤، من ٢٣٧، باب ٢٧.

٣ - الزمر: ٣٩، ٤٧.

وقال الشيخ المنيد: جميع أفعاله تعالى الظاهرة في خلقه بعد أن لم تكن فهي معلومة فيما لم يزل، وإنما يوصف منها بالبداء ما لم يكن في الاحتساب ظهوره ولا في غالب الفن وقوعه، فأما ما علم كونه وغلبت في الفن حصوله فلا يستعمل فيه لفظ البداء. ويعني بآية الزمر (٣٩: ٤٧): ظهر لهم من أفعاله تعالى بهم ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم. ^١ ولنظة البداء المستعملة في القرآن - ثلاثياً - كلها على ذلك على وجه التقريب. ^٢ والبداء - في مصطلح الفن - نشأة رأي جديد، وهو في التكوين نظير النسخ في التشريع، عبارة عن التجدد في الرأي، سواء في التكوين أم في التشريع. قال تعالى - بشأن النسخ - : «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير». ^٣

وقال - بشأن البداء - : «لكل أجل كتاب. يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب». ^٤

غير أنه بالنسبة إليه تعالى يختلف معناه عما إذا نسب إلى غيره، حسبما نبه. وهكذا ورد في الحديث نسبة البداء إلى الله سبحانه، ففي صحيح البخاري - في حديث الأقرع والأبرص والأعمى - : «بداء الله عز وجل أن يبتليهم...». ^٥ قال ابن حجر: بداء الله، بتخفيف الدال المهملة بغير همز أي سبق في علم الله فأراد إظهاره، وليس المراد أنه ظهر له بعد أن كان خافياً، لأن ذلك محال في حق الله تعالى. قال: وقد أخرجه مسلم، بلفظ: «أراد الله أن يبتليهم...» فلعل التغيير فيه من الرواة، مع أن في الرواية أيضاً نظراً، لأنه تعالى لم يزل يريد. والمعنى: أظهر الله ذلك فيهم. وقيل: معنى أراد، قضى. ^٦

١ - تصحيح الاعتقاد، ص ٢٤ - ٢٥.

٢ - راجع الآيات: (آل عمران ٣: ١١٨)، (الأنعام ٦: ١٢٨)، (الأعراف ٧: ١٢٢)، (الزمر ٣٩: ٤٨)، (التجاثية ٤٥: ٣٣)، (المنجدة

٣ - البقرة ٢: ١٠٦، ٤.

٤ - التواعد ١٣: ٣٨ - ٣٩، صحيح البخاري، كتاب الأيمان، رقم ٥١٦، ج ٤، ص ٢٠٨.

٥ - فتح الباري (شرح البخاري)، ج ٦، ص ٣٦٤.

وقال ابن الأثير: وفي حديث الأقرع... بدا الله أن يتليهم أي قضى بذلك، وهو معنى البداء هاهنا، لأن القضاء سابق، والبداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم، وذلك على الله عز وجل غير جائز.^١

وروى ثقة الإسلام الكليني بإسناده الصحيح إلى الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: «ما بدا الله في شيء إلا كان في علمه قبل أن يبدو له».^٢

قال الشيخ أبو عبد الله المفيد: المعنى في قول الإمامية «بدا الله في كذا...» أي ظهر له فيه، ومعنى ظهر فيه: ظهر منه، وليس المراد منه تعتب الرأي ووضوح أمر كان قد خفي عنه. وجميع أفعاله تعالى الظاهرة في خلقه، بعد أن لم تكن، فهي معلومة فيما لم يزل، وإنما يوصف منها بالبدا ما لم يكن في الاحتساب ظهوره ولا في غالب الظن وقوعه، فأما ما علم كونه وغلب في الظن حصوله فلا يستعمل فيه لفظ البداء.^٣

وللعلمة المجلسي - في شرحه على الكافي - وكذا في بحار أنواره، بحث مسهب عن مسألة البداء، على ما ورد في صحيح الأخبار عن الأئمة الأظهر.^٤ وكذا السيد عبد الله شبر في مصابيح الأنوار.^٥ وغيرهما من اعلام. وسنورد مقتطفات من إفاداتهم الزاهية.

حديث البداء كما ورد في صحيح البخاري

روى أبو عبد الله البخاري بإسناده المتصل إلى عبد الرحمن بن أبي عمرة: أن أباه ريرة حدثه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن ثلاثة في بني إسرائيل، أبرص وأقرع وأعمى، بدا الله - عز وجل - أن يتليهم. فبحث إليهم ملكاً فأتى الأبرص فقال: أي شيء أحب إليك؟ قال: لئن حسنٌ وجلدٌ حسنٌ. قد قدرني الناس؛ قال: فمسحه [الملك] فذهب عنه، فأعطى لونا حسناً وجلداً حسناً. فقال: أي المال أحب إليك؟ قال: الإبل؛ فأعطى ناقته عسراء».^٦

١ - النهاية لابن الأثير، ج ١، ص ١٠٩.

٢ - الكافي، ج ١، ص ١٤٨، رقم ٩، وصحح المجلسي إسناده الحديث في التشرح (مرآة العقول، ج ٢، ص ٤٠١).

٣ - تصحيح الاعتقاد، ص ٢٥.

٤ - مرآة العقول، ج ٢، ص ١٢٣ - ١٤٨، والبحار، ج ٤، ص ٩٢ - ١٣٤.

٥ - مصابيح الأنوار في حل مشكلات الأخبار، ج ١، ص ٣٣ - ٤٧.

٦ - العسراء من النوق: التي مضي تحملها عشرة أشهر، جمعها: عسراء.

فَقَالَ: يُبَارِكُ لَكَ فِيهَا.

وَأَتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا. قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ! قَالَ: فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ، وَأَعْطَى شَعْرًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقَرُ! قَالَ: فَأَعْطَاهُ بَقَرًا حَامِلًا. وَقَالَ: يُبَارِكُ لَكَ فِيهَا.

وَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: يَرُدُّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَأَبْصُرَ بِهِ النَّاسُ! قَالَ: فَمَسَحَهُ، فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْغَنَمُ، فَأَعْطَاهُ شَاةً وَالِدًا. فَأُتِيَ هَذَانِ وَوُلِدَ هَذَا، فَكَانَ لِهَذَا وَاِدٌّ مِنْ إِبِلٍ، وَلِهَذَا وَاِدٌّ مِنْ بَقَرٍ، وَلِهَذَا وَاِدٌّ مِنْ غَنَمٍ.

ثُمَّ إِنَّهُ (الْمَلِكُ) أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَةِ مَسْكِينٍ تَقَطَّعَتْ بِهِ الْأَسْبَابُ وَقَالَ: رَجُلُ مَسْكِينٍ تَقَطَّعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي، فَلَا بَلَغَ الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَتْ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالِ، بَعِيرًا أُتَبِّلُغُ عَلَيْهِ فِي سَفَرِي! فَقَالَ لَهُ [الْأَبْرَصُ]: إِنْ الْحَقُّوْقُ كَثِيرَةٌ! فَقَالَ لَهُ [الْمَلِكُ]: كَأَنِّي أَعْرِفُكَ، أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَفْقَدُكَ النَّاسُ، فَقَبِيرًا، فَأَعْطَاكَ اللَّهُ! فَقَالَ: لَقَدْ وَرَثْتُ لِكَابِرٍ عَنْ كَابِرٍ، وَفِي رِوَايَةٍ شَيْبَانٍ: إِنَّمَا وَرَثْتُ هَذَا الْمَالِ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ. أَيُّ كَبِيرًا عَنْ كَبِيرٍ فِي عَزٍّ وَشَرَفٍ.

فَقَالَ [الْمَلِكُ]: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ إِلَى مَا كُنْتَ.

وَأَتَى الْأَقْرَعَ، وَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِلْأَبْرَصِ. فَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ. فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ.

وَأَتَى الْأَعْمَى، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَمَا. فَقَالَ الْأَعْمَى: قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ بَصْرِي، وَفَقِيرًا فَأَغْنَانِي! فَخَذَّ مَا شِئْتَ. فَوَاللَّهِ لَا أَجْهَدُكَ^٢ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَحَدُّهُ لَكَ!

فَقَالَ (الْمَلِكُ): أَمْسِكْ مَا لَكَ، فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ، فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ، وَسَخَطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ^٣.

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: بَدَأَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ، أَيُّ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ فَأَرَادَ إِظْهَارَهُ.

١ - راجع: فتح الباري بشرح التبغاري لابن حجر، ج ٦، ص ٣٦٤.

٢ - أي لا أَسْقُ عَلَيْكَ. كما في رواية مسلم.

٣ - صحيح التبغاري، ج ٤، ص ٢٠٨، كتاب التَّوْبَةِ باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم ٥١.

البداء في معناه الممتنع على الله

البداء - في حقيقته -: نشأة رأي جديد، وهو عبارة عن تجديد رأي لم يكن من ذي قبل، لأسباب دعت إلى هذا التجديد، وهو في الغالب لسبب الجهل بواقع الأمر ثم انكشف لحينه، الأمر الذي يستدعي حصول العلم بشيء أو أمر كان خافياً من قبل. ومن ثم كان مستحيلاً عليه تعالى، الذي لا يخفى عليه شيء في السماوات والأرض، ولم يزل عالماً بالأمور قبل وجودها... «وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ»^١ وإلى ذلك أشار شيخنا المنيد بقوله: «وجميع أفعاله تعالى الظاهرة في خلقه، بعد أن لم تكن، فهي معلومة له تعالى فيما لم يزل...».

وهكذا فيما جاء عن الإمام الصادق عليه السلام: «ما بد الله في شيء إلا كان في علمه قبل أن يبدو له». وقال: «إن الله لم يبدو له من جهل»^٢.

قال عليه السلام: «من زعم أن الله عز وجل يبدو له في شيء لم يعلمه أمس فابراً أو منده»^٣. وقال: «من زعم أن الله تعالى بد الله من شيء بداء ندامة فهو كافر بالله العظيم»^٤. وروى الكليني في الصحيح بإسناده عن منصور بن حازم، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله عز وجل؟ قال: لا، من قال هذا فأخزاه الله. قلت: أريت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة، أليس في علم الله؟ قال: بلى، قبل أن يخلق الخلق»^٥.

البداء في معناه الجائز على الله

وللعلماء في تأويل مسألة البداء المنسوب إلى الله تعالى مذاهب وآراء سوف نشرحها. وكان الرأي السائد الذي تبناه أكثر أهل النظر، هو: أن مشيئته تعالى في تكوين شيء على خلاف مجراه، معلّقة على وجود أمر كان تحققه رهن اختيار الإنسان ذاته. فإذا

١ - توكافي، ج ١، ص ١٤٨، رقم ٩ و ١٠.

٢ - يونس، ١٠، ٦٦.

٣ - المتصدر، ص ١٢٥، بالتهامش.

٤ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١١، رقم ٣٠.

٥ - توكافي، ج ١، ص ١٤٨، رقم ١١.

اختار الإنسان فعله، تعلقت مشيئته تعالى بالإيجاد، وتغيير اتجاه المسير عما كان عليه التقدير الأول، الذي كانت تقتضيه طبيعته الأولى.

هذا مع العلم بأنه تعالى كان يعلم منذ الأزل، أن العبد سوف يختار الفعل أولاً يختار، لكن لمصلحة في التدبير (أن يكون الإنسان على اختيار تام من أمره) أناط الأمر باختيار الإنسان. من غير أن يستدعي ذلك سلب سلطانه تعالى القاهر، الغالب على أمره، يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد.

فقد كان التقدير الأول، جرياً مع طبيعة الأشياء وفق استعداداتها وقابلياتها. من غير أن يستدعي ذلك جبراً في المسير، بعد إمكان تغيير اتجاهه، وفق إذنه تعالى. «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ».

نعم كان تغيير المسير منوطاً بتصرف الإنسان الخاص. الذي من شأنه أن يعترض المسير ويغير من اتجاهه، فإذا تحقق ذلك، فقد تعلقت مشيئته تعالى بتغيير الاتجاه. وهذا إنما يعني: دوام سلطانه تعالى في تدبير الأمور. في حين قدرة الإنسان على تعيين اتجاه مسيره في الحياة. فلم تكن يده تعالى مغلولة. كما زعمت اليهود. «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ». كما لم يكن الإنسان مقهور في تصرفه في هذه الحياة، وإنما كان هو الذي يُعَيِّن اتجاه مسيره.

إذن كانت العقيدة بمسألة البداء، تجمع بين مبدئين أساسيين من أصول العقيدة الإسلامية:

أولاً: سلطانه تعالى الغالب على أمره يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، لا راد لقضائه، يمحو ما يشاء وينبت وعنده أم الكتاب.

ثانياً: قدرة الإنسان الفاعلة في تعيين مسيرة الحياة، وضمان حرّيته في الاختيار، لا قهر ولا جبر، وإنما قلم التقدير بيده، فليسطر من اتجاه مسيره، إن خيراً وإن شراً، من صلاح أو فساد. وهذا من حكمته تعالى في التكليف.

ومن ثمَّ عظم جانب هذه العقيدة العتيقة وعدّت من أعظم العبادات.

قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «ما عَظَّمَ الله بمثل البداء» أو قال: «ما عَبد الله بشيء مثل البداء»^١.

البداء في كفة الميزان

(موضعه من صفاته تعالى الجمال والجلال)

وبعد فالبداء منه تعالى، امتداد لصفات العلم والقدرة والتدبير، يتصرف في خلقه ما يشاء، وفقاً لحكمته في الإبداع والتكوين: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»^٢ «فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ»^٣ «يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ»^٤.

فهناك تقدير مسجل على صفحة الطبيعة، حسب ذوات الأشياء الأولية، لكنها موقوفة أي مشروطة بعدم عروض الطوارئ المفاجئة (غير المترتبة حسب الظاهر) والمغيرة لاتجاه المسير، أما إذا فاجأت الطوارئ وعارضت الطريق فقد حالت دون نفاذ التقدير الأول الطبيعي. ليحل محله تدبير متناسب مع الشرائط الراهنة، غير أنه تعالى كان يعلم بذلك منذ الأزل، «يَكْهُنَّ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُكَ عِندَهُ أَمَّ الْكِتَابِ»^٥.

إذن لم يكن في التقدير الأول ما يحكم على الله نقاده، بعد كونه موقوفاً منذ البدء، وهذا دحض لشبهة يهودية زعمت: أن يد الله مغلوطة وقد جف القلم بما رقم^٦ «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا، كُلُّ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ»^٧ «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^٨.

الأمر الذي جعل من مسألة البداء، موضعها الرفيع في صفات جلاله تعالى وجماله، وتزريهه عما يقول الظالمون.

قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «ما عَظَّمَ الله بمثل البداء»، وقال: «ما عَبد الله

١ - التكاوي، ج ١، ص ١٤٦.

٢ - مود ١١: ١٠٧ والبروج ٨٥: ١٦.

٣ - الرعد ١٣: ٣٨.

٤ - الصافات ٥: ٦٤.

٥ - الزحمان ٥٥: ٢٩.

٦ - الزوم ٣٠: ٥٤.

٧ - راجع: صحيح البخاري، باب التقدير، ج ٨، ص ١٥٢.

٨ - فاطر ٣٥: ١.

بشيء مثل البدء»^١.

روى الشيخ بإسناده إلى هشام بن سالم عن الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام في قوله تعالى: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَعْلُوفَةٌ...» قال: كانوا يقولون: قد فرغ من الأمر^٢ أي لا موضع بعده لتقديره تعالى وتدبيره عبر الوجود!

وأما أحاديث «جفّ القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة، فلا مقدور بعد سبق تقدير...» فهي من مزاعم القدرية، الناشئة من عقيدة الجبر في الحياة. أوردها أصحاب الحديث ضمن روايات القدر^٣:

روى البخاري بإسناده إلى أبي هريرة أنه سأل النبي ﷺ بشأن ما يلاقيه من العنت في أمر الزواج، ولا يجد ما يتزوج به، فليخص له في الاستخصاء. فسكت عنه ثلاث مرّات، وفي المرّة الرابعة قال له النبي ﷺ: يا أبا هريرة جفّ القلم بما أنت لاقٍ فاختص على ذلك أو ذر...

أورده البخاري في كتاب النكاح، وفي كتاب القدر، باب جفّ القلم على علم الله، وأضله الله على علم.

وروى بإسناده إلى عمران بن حصين قال: قال رجل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله، يُعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: نعم. قال: فلم يعمل العاملون؟ قال: «كلّ يعمل لما خلّق له» أو «لما يُسرّ له»^٤.

قال ابن حجر - في الشرح -: معنى جفّ القلم: فرغت الكتابة. إشارة إلى أن الذي

١ - الكافي، ج ١، ص ١٤٦، باب البدء، رقم ١. ٢ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٤، رقم ٣٤.

٣ - أوردها أصحاب التصحيح باللفظ وتدابير مختلفة، كلها تنم عن سلطان القدر على تصرفات الإنسان، فلا تتغير عما سبقه قلم التقدير في الأزل، هذا الإمام أحمد أورده في مسند: قارة باللفظ: «رفعت الأقلام وجفّت الصحف» (ج ١، ص ٢٩٣)، والآخرى باللفظ: «رفعت الأقلام وجفّت الكتب» (ج ١، ص ١٣٠٣)، وثالثة باللفظ: «قد جفّ القلم بما هو كائن» (ج ١، ص ٧٠٣)، كُتِبَها عن ابن عباس. ورابعة: «جفّ القلم على علم الله» وخامسة: «جفّ القلم بما هو كائن» (ج ٢، ص ١٧٦ و ١٩٧) كلاهما عن عبد الله بن عمرو... وهكذا الترمذي وابن ماجه والبيهقي وغيرهم. وقد ورد في أحاديثنا أيضاً، تكن بغير هذا الصلح، على ما سننبه عليه.

٤ - راجع: البخاري، ج ٧، ص ٥، كتاب النكاح، باب ٨، وج ٨، ص ١٥٢، كتاب القدر، باب ٢.

كتب في اللوح المحفوظ لا يتغير حكمه، فهو كناية عن الفراغ من الكتابة، لأن الصحيفة حال كتابتها تكون رطبة أو بعضها وكذلك القلم، فإذا انتهت الكتابة جفت الكتابة والقلم. وفيه إشارة إلى أن كتابة ذلك انتضت من أمد بعيد.

وقال - في مفتتح الباب نقلاً عن السمعاني -: القدر سرٌّ من أسرار الله تعالى، اختصّ العليم الخبير به وضرب دونه الأستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم، فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب.^١

ثم قال: وأخرج مسلم من طريق طاووس: أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر. وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله: كل شيء بقدر حتى العجز والكيس.^٢

قال ابن حجر: ومعناه أن كل شيء لا يقع في الوجود إلا وقد سبق به علم الله ومشيئته. قال: وهذا الذي ذكره طاووس، مطابق لقوله تعالى: «إنا كل شيء خلقناه بقدر».^٣ فإن هذه الآية نص في أن الله خالق كل شيء ومقدره، وهو نص من قوله تعالى: «خائق كل شيء».^٤ وقوله تعالى: «والله خلقكم وما تعملون».^٥

قال: واشتهرت في السنة السلف والخلف أن هذه الآية نزلت في القدرية، أخرج مسلم من حديث أبي هريرة: جاء مشركوا قریش يخاصمون النبي في القدر، فنزلت.^٦

١ - إذا كان القدر سرّاً غامضاً لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب فكيف ياترى يمكن الاعتقاد به، والتعقيد جزم وعزيمة؟ نعم إنما كان لا يعلمه أحد، لأنه لا واقع له. بل لا يعلمه الله أيضاً «قُلْ أَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلاَ فِي الأَرْضِ» يونس: ١٠٨.

يقول الأستاذ أحمد أمين عند كلامه عند المعتزلة: وعلى كل حال كان هناك المعتزلة مسلماً لا بد منه، لأنه أشبه برد فعل تحاته بعض العقائد في زمنهم، فقد قرروا سلطان العقل وياتوا فيه أمام من لا يقرّ بفعل سلطان، بل يقول نفق عند انقاس... وقال المعتزلة بحرية الإرادة وغالوا فيها أمام قوم سلبوا الإنسان إرادته، حتى جعلوا كاتريشة في مهب الريح أو كاتريشة في أديم... وفي رأيي أنه لو سادت تعاليم المعتزلة إلى اليوم، لكان للمسلمين موقف آخر في التاريخ غير موقفهم الحالي، وقد أعجزهم التسليم وشبههم التجبر وقد بهم التواكل. فضحى الإسلام، ج ٣، ص ٧٠.

٢ - التكميل - بفتح الكاف - ضد التجبر. قال ابن حجر: ومعناه التحق في الأمور، ويتناول أمور الدنيا والآخرة.

٣ - انصر ٥٤: ٤٩.

٤ - الرعد ١٣: ١٦.

٥ - انصافات ٣٧: ٩٦.

٦ - راجع: جامع البيان، ج ١٣، ص ١١٤.

قال: ومذهب السلف قاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى، كما قال تعالى: «وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم»^١.

وقال - في باب جف القلم على علم الله -: هذا لمنظ حديث أخرجه أحمد، وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمرو: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة، ثم ألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى، ومن أخطأه ضل» [قال: فذلك أقول: جف القلم على علم الله، أو جف القلم بما هو كائن].

قال: إن عبد الله بن طاهر أمير خراسان للمؤمن، سأل الحسين بن الفضل^٢ عن قوله تعالى: «كل يوم هو في شأن»^٣ مع هذا الحديث (حديث الجف)؟ فأجاب: هي شؤون يبدونها، لا شؤون يتبدونها^٤. فقام إليه وقبل رأسه^٥.

وهذا الذي ذكره الحسين بن الفضل^٦ لأبي طاهر لمسألة الهداء، على ما هو معروف، كما أسلفنا عن ابن حجر في شرح حديث الأفرع والأبرص والأعمى. وخلاصته: أن كونه تعالى كل يوم في شأن، إنما هو في ظاهر الأمر، حيث مظاهر الكون في تغيير وتحول مستمر، وكل شيء هو في خلق جديد. أما الواقع فكل ما بالوجود فإنه مقدّر في الأزل معلوم حدوده في ظرفه الخاص، علماً تعلق به في الأزل القديم. فكل

١ - التاج ١: ٢١١.

٢ - هو عبد الله بن عمرو بن العاص، أسلم قبل نبوه، وكان اسمه العاص فغير رسول الله ﷺ اسمه إلى عبد الله. وكان مدبراً لقرآن، ومراجع أهل الكتاب. وهو أول من اعتمد الإسرائيليات في التفسير وفي الحديث عن التلقيح. مثلاً ذكرناه في موضع. مات سنة ٦٥ وهو ابن ٧٢. الإجماع، ج ٢، ص ٣٥٢.

٣ - الحسين بن الفضل النخعي الكوفي التلمذة لعمير أبو علي نزيل نيسابور، قال ابن حجر: كان من كبار أهل التفسير والفضل، قال الحاكم: كان إمام عصره في معاني القرآن، وأخرجه عبد الله بن طاهر في إنداد التي ابتاعها سنة ٢١٧ فبقي فيها يدلم التلمذ العلم ٦٥ سنة، ومات سنة ١٠٤٠ سنين، تسان التميزان، ج ٢، ص ٣٠٨.

٤ - الترحمان ٥: ٢٩.

٥ - أي كل يوم يبدى ما سبق في علمه، لا أنه تعالى يبدع خلقاً جديداً ثم يكن في سابق علمه.

٦ - فتح الباري بشرح التبذاري، ج ١١، صفحات ٤١٦ و ٤٣٠ - ٤٣١، وج ٩، ص ١٠٣. وهذه القصة حكاه الزمخشري في التفسير ذيل الآية رقم ٢٩ من سورة الترحمان. التكملة، ج ٤، ص ٤٤٨.

جديد إنما هو جديد في ظاهره، لكنه قديم في علم الله وتقديره.^١
غير أن هذا التأويل لا يلتزم مع العقيدة بتداوم تدبيره تعالى وأنه تعالى رب العالمين
ربوبيته بالفعل، ومستمرة مع استمرار الوجود، إنه تعالى خالق كل شيء ولا مؤثر في
الوجود إلا الله، ولا يزال في إبداع وخلق وإيجاد، وفيأضاً على الإطلاق.

وقال الإمام الرازي - عند تفسير آية المحو والإثبات (الرعد ١٣ : ٣٩) - : فإن قال
قائل: أستم ترعمون أن المقادير سابقة، قد جف بها القلم وليس الأمر بأنفس، فكيف
يستقيم مع هذا المعنى، المحو والإثبات؟
قلنا: ذلك المحو والإثبات أيضاً ممّا جف به القلم، فلا يحو إلا ما سبق في علمه
وقضائه محو.^٢

وهذا الكلام - أيضاً - ناظر إلى ما ذكره ابن الفضل من التأويل.
ومن الغريب أنه نسب إلى الشيعة - وسماهم الرافضة - القول بالبداء بمعناه الباطل،
وهو أن يعتقد شيئاً ثم يظهر له أن الأمر بخلاف ما اعتقدوه.^٣
غير أن هذا تفسير من عنده وتحميل على الشيعة ما لم يقولوه، لأنهم في عقيدة البداء
تمسكوا بآية المحو والإثبات - على ما صرح به الرازي نفسه - فإذا كانت الآية ذات
تأويل معقول ومعروف لدى عامة المسلمين، فياترى كيف يظن هذا الإمام (!) بالشيعة
بالذات أنهم يفسرونها على غير وجهها المعروف؟

قال تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اجنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم»^٤ وهذا

١ - ونصوني صدر الدين التبريزي تأويل حديث جف انقلم، يشبه تأويل ابن الفضل، سوى أنه يجعل الحديث ناظراً إلى
واقع الأمر، حيث كان صرح الوجود بأسره منقطعاً عن الزمان والمكان، وكل شيء فإنه ثابت العين في حقيقته الواقعية،
لا تجد فيه ولا تغير، وإنما هذا التحول والتغير بالتمسك إلى إدراكاتنا الضيقة انطلاقاً المحدودة بحدود الزمان والمكان...
والأفانجيب عطايات بيينه تعالى وتقدس. راجع: تفسير القرآن الكريم، سورة السجدة، رقم ٤، ج ٦، ص ٣٣. وربما

٢ - التفسير الكبير، ج ١٩، ص ٦٥ - ٦٦.

ياتي الكلام عنه.

٣ - الحجرات ٤٩ : ١٢.

٤ - المصدر، ص ٦٦.

التأويل الذي تبناه الإمام الرازي - وأسلافه وأخلافه - بشأن آية المحو والإثبات، محاولاً التناهي مع حديث جفّ القلم، إنما ينسجم مع عقيدة الجبر في التقدير، فما قُدِّر في الأزل لا يتغيّر مع الأبد.

وهذا بعينه نفس قول اليهود: يد الله مغلولة، وأن الله قد فرغ من الأمر، فلا نسح في شريعة ولا بدء في خليفة. فلا محو لما أُنبت في التقدير، ولا إثبات لما لم يُنبته قلم التدبير في الأزل، فتد جفّ القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة.

ومن الغريب أنه يحاول تبرير موضع اليهود من تلك القول أو إنكارها رأساً: قال: في هذا الموضع إشكال، وهو أن الله تعالى حكى عن اليهود أنهم قالوا ذلك، ولا شك أن الله صادق في كل ما أخبر، ونرى اليهود مطبقين على أن لا نقول ذلك ولا نعتقد به. وأيضاً المذهب الذي يحكي عن العقلاء لا بد أن لا يكون معلوم البطلان بضرورة العتل، والقول بأن يد الله مغلولة قول باطل بيدته العتل، إذ كيف يمكنه تعالى - مع القدرة الناقصة - حفظ العالم وتديره؟

إذن حصل الإشكال الشديد في تصحيح هذا النقل والحكاية.

ثم أخذ في حل الإشكال من وجهين: الأول، وهو أن القوم إنما قالوها على سبيل الجدول والإلزام.

الثاني: يمكن صدورهما على وجه السخرية والاستهزاء، لما رأوا من الفقر المدقع في جماعة المسلمين آنذاك.

الثالث: أنهم كانوا قبل البعثة الكريمة في رفاه وتروة، ثم لما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت قالوا هذه الكلمة بمعنى أنه تعالى بخل في عطائه بالنسبة إليهم.

الرابع: أنها قوله صدرت على مذاهب أهل الفلسفة الثائلة بأنه تعالى موجب لذاته، فلا يصدر منه شيء إلا على نهج واحد، فلا يقدر تعالى على تغييره، فعبثوا عن عدم الاقتدار بغلّ اليبدين.^١

١ - أنكر العلامة الطباطبائي صحة نسبة هذا المذهب إلى الفلاسفة، وأنهم يعتبرون من ذلك. قال: إنها ناشئة من سوء الفهم في المقاصد التبرهانية. هامش البحار، ج ٤، ص ٩٨، رقم ٢.

الخامس: أن المراد كفه تعالى عن تعذيبهم في الآخرة إلا بقدر ما عبدوا العجل.^١

قلت: كل هذا تكلف وتأويل بعيد عن مساق الآية الكريمة.

إن غل اليد وإن كان تصح الكناية به عن البخل أو الفقر المدقع، كما أن بسطها يكون حينذاك كناية عن السخاء في الإنفاق. على ما ورد في قوله تعالى: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ».^٢

إلا أنه لا دليل في ذلك على الانحصار، فإن إيفاء هذين التعبيرين لمعنى العجز والافتقار أيضاً شائع الاستعمال. بل لعله الأصل في إرادة البخل والسخاء، كأن البخل قيد يديه فأعجز نفسه. أمّا السخي فمبسوط اليدين ينفق كيف يشاء.

وفي الآية (٦٤ المائدة) شهادة صريحة على إرادة قيد العجز ضد الافتقار، بدليل الدعاء عليهم: «عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ...». إذ ليس المراد رجاء أن يبخلوا، بل أن يسلبوا القدرة على أي شيء.

قال المازني: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» ذموا بالخيل. وقيل إنهم لما سمعوا أن الله قد قضى كل شيء، قالوا: إذن يد الله مغلولة أي في حكم المقيد، لكونها فارغة.

قال علي بن إبراهيم - في تفسير الآية -: قالوا: قد فرغ الله من الأمر. لا يحدث الله غير ما قدره في التدبير الأول، فرد الله عليهم، وأنه تعالى يقدم ويؤخر ويزيد وينقص وله البداء والمشيئة.^٣

وروى الشيخ - في أماليه - بإسناده المتصل إلى هشام بن سالم عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام في قوله تعالى: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» قال: كانوا يتولون: قد فرغ من

١ - التفسير الكبير، ج ١٢، ص ٤٠، ٤١.

٢ - الإسراء ١٧: ٢٩.

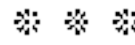
٣ - تفسير القمي، ج ١، ص ١٧٦. وراجع: البحار، ج ٤، ص ٩٨، رقم ٦. وهكذا روى التبراني عن حماد عن الصادق عليه السلام.

البحار، ج ٤، ص ١٧٧، رقم ٤٩.

الأمر^١

وقال الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام لسليمان بن حفص المروزي متكلم خراسان^٢ - عندما رأى منه استعظام أمر البداء -: أحسبت ضاهيت اليهود في هذا الباب! قال: أعوذ بالله من ذلك، وما قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود: «يد الله مغلوثة» يعنون أن الله قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً^٣.

فبسط اليد - هنا - كناية عن اقتداره تعالى على الخلق والإبداع فيما لا يزال، وأنه رب العالمين، يدبر الأمر تدبيراً متواصلاً كيف يشاء، وفق المصالح والمقتضيات، وهو العليم القدير.



هذا وقد ورد حديث: جفّ القلم في أحاديثنا أيضاً، لكن بمعنى غير ما ورد في أحاديث القوم:

روى الحميري عن البرنظي فيما رواه عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: سمعته يقول: «جفّ القلم بحقيقة الكتاب من الله بالسعادة لمن آمن واتقى، والشقاء لمن كذب وعصى»^٤.

السعادة هنا هي طيب المعيشة وطمأنينة القلب في مُنَع الحياة، فإن المؤمن يعيش رحب الصدر، فارغ البال، في مزاولة الحياة، لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. «الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»^٥ وهذا بفضل إيمانهم وتوكلهم على الله، «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا»^٦.

١ - التبحر، ج ٤، ص ١١٣، رقم ٤٥، عن الأمانى تشيخ أبي جعفر الطوسي.

٢ - من أصحاب الرضا، وقد أدركت أجواد وإتهادي عليه السلام كان من أجلاء علماء خراسان ومتكلميهم، وكان ذا منزلة عند الأنفة وكانت له مكاتبات إليهم وأسئلة في شتى مسائل في أصول الفعارف، ويظهر من التصديق توليحه، راجع: تنقيح الصفات لتمامقاني، ج ٢، ص ٥٦، رقم ١٩٩.

٣ - التبحر، ج ٤، ص ٩٦، رقم ٢، نقلاً عن عيون أخبار الرضا، ج ١، ص ١٤٦، باب ١٣، رقم ١.

٤ - قرب الإسناد، ص ١٥٦.

٥ - الرعد ١٣: ٢٨.

٦ - اطلاق ٦٥: ٣.

أَمَّا الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَلَا يَرَى لِعَظِيمِ قُدْرَتِهِ مَوْضِعاً فِي الْخَلْقِ وَالتَّدْبِيرِ، فَإِنَّهُ يَعْيشُ قَلَقَ الْبَالِ مَشْوِشَ الْخَاطِرِ وَفِي ضَنْكٍ مِنَ الْعَيْشِ وَفِي حَرَجٍ شَدِيدٍ. حَيْثُ لَا يَأْمَنُ أَهْوَالَ الْحَيَاةِ وَصُدُمَاتِ الْمَسِيرِ. «وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً»^١. «وَمَنْ يَرُدْ أَنْ يَضِدَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقاً حَرَجاً»^٢.

ولعلَّه بهذا المعنى أيضاً ما رواه الصدوق بإسناده إلى الحسن البصري عن عبد الله بن عمر رفعه إلى النبي ﷺ قال: «سبق العلم وجفَّ القلم وتمَّ القضاء بتحقيق الكتاب وتصديق الرسالة. والسعادة من الله، والشقاء من الله عز وجل»^٣.

دلائل آيات

قال الشيخ أبو عبد الله المنيد رحمه الله: أقول في البداء ما يتولاه المسلمون بأجمعهم في النسخ وأمثاله من الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء، والإماتة بعد الإحياء... وما يذهب إليه أهل العدل خاصة من الزيادة في الآجال والأرزاق والنقصان منها بالأعمال. فأما إطلاق لفظ البداء، فإنما صرنا إليه بالسمع الوارد عن الوسائط بين العباد وبين الله عز وجل ولو لم يرد به سمع أعلم صحته ما استجزت إطلاقه، كما أنه لو لم يرد علي سمع بأن الله تعالى يغضب ويرضى ويحب ويعجب، لما أطلقنا ذلك عليه سبحانه، ولكنه لما جاء السمع به صرت إليه، على المعاني التي لا تأبها العقول.

قال: وليس بيني وبين كافة المسلمين في هذا الباب خلاف، وإنما خالف من خالفهم في اللفظ دون ما سواه.

قال: وهذا مذهب الإمامية بأسرها، وكل من فارقها في المذهب، ينكره على ما وصفت من الاسم دون المعنى^٤.

١ - الأندلس، ١٢٥.

٢ - طه، ٥٠، ١٢٤.

٣ - التوحيد للصدوق، ج ١، رقم ١٠، والبحار، ج ٥، ص ٤٨، رقم ٧٩.

٤ - أوائل المقالات، ص ٥٣-٥٤.

ثم إنه ﷺ بين معنى البداء وفسره تفسيراً يتوافق مع ضوابط الأصول، في شرحه على رسالة اعتقادات الصدوق عليه السلام واستوفى الكلام حقّه مستنداً إلى دلائل الكتاب والسنة الشريفة، نستخلصه فيما يلي:

❖ - قال تعالى: «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، يُحْوِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ».^١

هذه أصرح آية بشأن التغيير في التقدير، حسبما يشاء الله وفق حكمته في الخلق والإبداع. إنه تعالى ليس قيد تقديره الأول، المسجل حسب مقتضيات الأوليّة لطبائع الأشياء، المعرضة للتغيير والتحويل إذا ما طرأت الحوادث المفاجئة غير المترقبة.

لكلّ أجل كتاب (لوح المحو والإثبات) مقدّر فيه الأجل حسب طبائع الأشياء وقابليّاتها الذاتية الأوليّة. لكنّها بمعرض التحوّل والتغيير إذا ما عارضت الطوارئ، المفاجئة. فقد يمحى ما كان مثبتاً أو يثبت على خلاف ما كان «يُحْوِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ». غير أنّه تعالى يعلم في الأزل مصير الأمور في مختلف الأحوال، وهل هناك عوارض للمقدّرات أم هي جارية على طبائعها الأولى «وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ». أي الذي سيكون وتتواجد شرائطه على كلّ حال. فكلّ مقدّر متغيّر أو ثابت. معلوم لديه تعالى في كتاب مكنون وعلم مخزون (اللوح المحفوظ) لا يعلمه إلا الله.

روى الصدوق بإسناده إلى هشام بن سالم وحنص بن البختري وغيرهما جميعاً عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال في هذه الآية: «وهل يمحى الله إلا ما كان، وهل يثبت إلا ما لم يكن».^٢

يعني: أنّ المقدّرات في لوح المحو والإثبات، قد يُمحى منها ما عارضها الطوارئ، المفاجئة وقد يُثبت فيها ما لم يكن مُثبتاً من قبل، ويكون وفق الشرائط الراهنة. ولذلك تتساءل: فيم يكون التغيير بعد إحاطة علمه تعالى في الخلق والتدبير؟

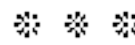
١ - راجع: تصحيح الاعتقاد، ص ٢٤ - ٢٦. ٢ - الزعم: ١٣، ٣٨، ٣٩.

٣ - التوحيد للصدوق، ص ٣٣٣، رقم ٥؛ وبحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٨، رقم ٢٢.

لكنّا نبهنا: أنّ الأمور متقدّرة في مجاريها حسب سنن الطبيعة وعلى حساب تسلسل العلل والمعاليل «إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ»^١ أي بتقدير يتناسب وذاتيات الأشياء حسب طبائعها الأولى، إذا لم يفاجئها الطوارئ، الأمر الذي لا يمتنع من علمه تعالى بمصير الأمور في نهاية المطاف.

فالتقدير إذا كان موقوفاً، فليس من الحتم أن يقع كما قدّر، إذ قد تجري الرياح بما لا تشتهي السفن، «وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ»^٢.

روى البرقي بإسناده إلى الفضيل بن يسار: قال: سمعت الإمام أبا جعفر الباقر عليه السلام يقول: «من الأمور أمور موقوفة عند الله، يُقدّم منها ما يشاء ويؤخّر منها ما يشاء، ويثبت منها ما يشاء»^٣.



وقد ورد في رواياتنا الإسلامية، أنّ هذا التحوّل والتغيير في المشيئة والتدبير، إنّما يحصل كلّ سنة في ليلة القدر من شهر رمضان، فيُمحى ما يُمحى ويثبت ما يثبت حسبما تقتضيه المصالح الجارية في تلك السنة، فكانت ليلة تقدير لمقدّرات ذلك العام. قال تعالى - بشأن ليلة القدر -: «فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»^٤.

قال ابن جزّي الكلبي (ت ٧٤١): معنى يُفْرَقُ، يُفَصَّلُ ويُخْلَصُ. والأمر الحكيم، رزاق العباد وأجالهم وجميع أمورهم في ذلك العام. نسخ من اللوح المحفوظ ليمثّل الملائكة ذلك بطول السنة القابلة^٥.

والفعل المضارع هنا (يُفْرَقُ) يدلّنا على استمرار التفريق عبر السنين والأعوام. تداوماً مع تدبيره تعالى وتقديره فيما لا يزال.

قال الطبرسي: أي في هذه الليلة يفصل ويبين. والمعنى: يقضي كلّ أمر محكم لا

١ - القصص ٥٤، ٥٩. ٢ - الزمر ٣٩، ٤٧.

٣ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٣، رقم ٣٧ عن كتاب المحاسن.

٤ - الانشقاق ٤، ٥. ٥ - التمهيد لعلوم التنزيل، ج ٤، ص ٣٤.

تلتحقه الزيادة والنقصان. وهو أنه يقسم فيها الآجال والأرزاق وغيرها من أمور السنة إلى مثلها من العام القابل. عن ابن عباس والحسن وقتادة.^١

قال علي بن إبراهيم: ومعنى ليلة القدر، إن الله يقدر فيها الآجال والأرزاق وكل أمر يحدث من موت أو حياة أو خصب أو جذب أو خير أو شر، كما قال تعالى: «فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» إلى سنة.^٢

قال: وحدثني أبي عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن عبدالله بن مسكان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا كان ليلة القدر نزلت الملائكة والروح والكتب إلى سماء الدنيا، فيكتبون ما يكون من قضاء الله تعالى في تلك السنة... فإذا أراد الله أن يقدم شيئاً أو يؤخره أو ينقص شيئاً أو يزيد به (أي عما أتته في التقدير الأول) أمر الملك أن يمحو ما يشاء، ثم أتيت الذي أراد... قال ابن مسكان: قلت: «وَكُلُّ شَيْءٍ هُوَ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ»، مثبت في كتاب؟ قال عليه السلام: نعم. قلت: فأبي شيء يكون بعده؟ قال: سبحان الله، ثم يحدث الله أيضاً ما يشاء تبارك وتعالى.^٣

والأحاديث - بشأن ليلة القدر - وفيها يفرق كل أمر حكيم - كثيرة مستفيضة، دونتها كتب الحديث والتفسير عند أهل السنة والشيعة جميعاً، تدلنا على أن الأمور المقدرة في الأزل، يتجدد تقديرها في كل ليلة قدر من كل سنة فيما يمس جانب شؤون ذلك العام، فقد يمحى ما كان متبناً ويثبت ما لم يكن مقدراً، غير أن الذي يقدر فيها بالذات فإنه يكون حتمياً ذلك العام، ومن ثم قال «فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» أي محكم محتم القضاء.

قال أبو جعفر الطبري: وعنى بقوله: «فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»: في هذه الليلة المباركة يُنْقَضُ ويُفْعَلُ كُلُّ أَمْرٍ أَحْكَمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي تِلْكَ السَّنَةِ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ السَّنَةِ الْآخَرِ، ووضع

١ - مجمع البيان، ج ٩، ص ٢٦١. ٢ - تفسير القمي، ج ٢، ص ٥٣٦.

٣ - المنصور، ج ١، ص ٣٦٦-٣٦٧، والبحار، ج ٤، ص ٩٩-١٠٠.

٤ - ستوافين الإشارة إلى بعضها.

حكيم موضع محكم، كما قال: «أَلَمْ تَلِكْ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ»^١ يعني المحكم.
وأخرج بإسناده عن ربيعة بن كلثوم قال: كنت عند الحسن فقال له رجل: يا أبا سعيد، ليلة القدر في كل رمضان هي؟ قال: إني والله، إنها لمني كل رمضان، وإنها الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم، فيها يقضي الله كل أجل وخلق ورزق إلى مثلها.

وعن أبي عبد الرحمن، قال: يدبر أمر السنة في ليلة القدر.^٢
وأخرج عن عبيد قال: سمعت الضحاك يقول - في قوله تعالى: «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٣ - يقول: أنسخ ما شئت وأصنع من الأفعال ما شئت، وإن شئت ردت فيها وإن شئت نقصت.^٤

وعن الأعمش عن شقيق كان يقول: «اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ كَتَبْتَنا أَسْقِيَاءَ فامحنا واكتبنا سعداء، وَإِنْ كُنْتَ كَتَبْتَنا سَعْدَاءَ فَاتَّبِنا، فَإِنَّكَ تَمْحُو مَا تَشَاءُ وَتُثَبِّتُ وَعِنْدَكَ أُمُّ الْكِتَابِ».
وعن أبي حكيم قال: سمعت أبا عثمان النهدي قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول - وهو يطوف بالكعبة -: «اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ كَتَبْتَني فِي أَهْلِ السَّعَادَةِ فَاتَّبِني فِيهَا، وَإِنْ كُنْتَ كَتَبْتَ عَلَيَّ الذَّنْبَ وَالشَّقَاةَ فامحني وتبني في أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَإِنَّكَ تَمْحُو مَا تَشَاءُ وَتُثَبِّتُ وَعِنْدَكَ أُمُّ الْكِتَابِ».

وهكذا روى بإسناده إلى أبي وائل، كان مما يكثر أن يدعو بهؤلاء الكلمات.
وعن طريق أبي قلابة عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول: «اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ كَتَبْتَني فِي أَهْلِ الشَّقَاةِ فامحني وتبني في أَهْلِ السَّعَادَةِ».^٥

وروى العياشي بإسناده إلى حمran بن أعين، قال: سألت أبا عبد الله الصادق عليه السلام عن قوله تعالى «ثُمَّ قُضِيَ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ». فقال: هما أجلان، أجل موقوف يصنع الله ما يشاء، وأجل محتوم.

١ - جامع البيان، ج ٤٥، ص ٦٥.

٢ - الزعدي، ١٣: ٣٩.

٣ - المصدر، ص ١١٣-١١٢.

٤ - قصص، ١: ٦٤.

٥ - المصدر، ص ٦٤-٦٥.

٦ - جامع البيان، ج ١٣، ص ١١٣.

وعن مسعدة بن صدقة عنه عليه السلام، قال: الأجل الذي غير مسمى، موقوف، يقدم منه ما شاء ويؤخر منه ما شاء. وأما الأجل المسمى فهو الذي ينزل مما يريد أن يكون في ليلة القدر إلى مثلها من قابل، فذلك قول الله: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ»^١.

ومن الأدعية المأثورة عن الأئمة الصادقين الواردة قراءتها في ليالي القدر: «اللهم اجعل فيما تقضي وتقدر من الأمر المحتوم وفيما تفرق من الأمر الحكيم في ليلة القدر وفي القضاء الذي لا يرد ولا يبدل... أن تكتبني من حجاج بيتك الحرام... واجعل فيما تقضي وتقدر أن تطيل عمري وتوسع علي في رزقي...».

وأيضاً: «... وإن كنت من الأشقياء فامحني واكتبني من السعداء، فإنك قلت في كتابك المنزل على نبيك المرسل: يمحوا الله ما يشاء وينبت وعنده أم الكتاب...».



❖ - وقال تعالى: «ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ»^٢.

هي أيضاً صريحة في أن هناك أجلين، أجل مقضي حسب مجاري طبائع الأشياء واستعداداتها الذاتية في استمرار الوجود، فيقع موقعه إن لم يعترض طريقه ما يدفعه أو يمنعه عن البلوغ إلى نهاية المطاف، أو يوجب تداومه أكثر مما اقتضته ذاته، الأمر الذي يكون طارئاً في مسيرة الحياة.

وأجل آخر محتوم مكتوم لا يعلمه إلا الله. وهو الذي يقع وفق شرائطه الخاصة التي يعلم الله تحققها في حينه.

قال الإمام الرازي - بعد أن ذكر وجوهاً خمسة في تفسير الآية -: والسادس، هو قول حكماء الإسلام، أن لكل إنسان أجلين، أحدهما: الآجال الطبيعية. والثاني: الآجال الاخترامية. أما الآجال الطبيعية، فهي التي لو بقي ذلك المزاج (الاستعداد الذاتي) مصوناً

١ - الأنعام ١٧، ٣٤. راجع: بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٦، رقم ٤٦٦ و ٤٤٠.

٢ - الأنعام ٦٠، ٢.

من العوارض الخارجيّة، لانتهت مدّة بقائه إلى الوقت المحدّد له. وأمّا الآجال الاختراعية، فهي التي تحصل بسبب من الأسباب الخارجيّة، كالغرق والحرق وغيرهما من الأمور الخارجيّة.

وقوله: مسمّى عنده أي معلوم عنده أو مذكور اسمه في اللوح المحفوظ.^١
وروى العياشي بإسناده إلى حصين عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الآجل الأوّل هو ما نبّهه إلى الملائكة والرسل والأنبياء، والآجل المسمّى عنده هو الذي ستره الله عن الخلائق».^٢
والنبذ إلى الملائكة كناية عن الآجال الطبيعيّة الموقوفة على كمال الاستعدادات الذاتيّة، إذا لم يعترضها شيء. ومن ثمّ جاء التعبير عنها في سائر الروايات بالآجال الموقوفة أي المشترطة بعدم الطوارئ.

فقد روى مسعدة بن صدقة عنه عليه السلام قال: الآجل الذي غير مسمّى، موقوف. يتقدّم منه ما شاء ويؤخّر منه ما شاء. وأمّا الآجل المسمّى فهو الذي ينزل ممّا يريد أن يكون من ليلة القدر إلى مطلعها من قابل. فذلك قوله تعالى: «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون».^٣

وعن حمزان بن أعيان عنه عليه السلام: «الآجل هو موقوف يصنع الله ما يشاء، وآجل محتوم».

وفي رواية أخرى عنه: وأمّا الآجل المسمّى فهو الذي يسمّى في ليلة القدر.^٤
قال الحميد رحمه الله: فتبيّن أنّ الآجال على ضربين، ضرب منها مشروط يصحّ فيه الزيادة والنقصان. ألا ترى إلى قوله تعالى:

«وَمَا يَعْزِمُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ. إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ».^٥
ذكر الطبرسي - عن بعضهم -: هو ما يعلمه الله تعالى أنّ فلاناً لو أطاع لبقى إلى وقت

١ - انظر التكميل، ج ١٢، ص ١٥٣ - ١٥٤.

٢ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٧، رقم ٤٧.

٣ - الأنوار، ج ٧، ص ٣٤، راجع: بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٦، رقم ٤٤.

٤ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٦، رقم ٤٦.

٥ - فاطر ٣٥: ١١.

كذا، وإذا عصى نقص من عمره فلا يبقى. فالتقصان يكون بشرط. وذلك مثبت في الكتاب وهو الكتاب المحفوظ.^١

قال علي بن إبراهيم: وهو ردّ على من يُكرّر البدء.^٢
وذلك لأنّ الآية الكريمة تدلّ على أنّ هناك أجالاً محدودة (حسب الاستعدادات الذاتية) وهي المقدّرة في طبيعة الأشياء. لكنّها مع الوصف قابلة للزيادة والنقصان حسب الظواريّ المعترضة. فلو لا أنّ هناك حداً محدوداً، لما صدقت الزيادة والنقصان.

قال الزمخشري: وفي الآية تأويل آخر - غير الذي ذكره أولاً من التسامح في التعبير - هو أنّه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر إلا في كتاب. وصورته: أن يكتب في اللوح: إن حجّ فلان أو غزا فعمره أربعون سنة، وإن حجّ وغزا فعمره ستون سنة. فإذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمّر. وإذا أفرد أحدهما فلم يتجاوز به الأربعون، فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون.

قال: وإليه أشار رسول الله ﷺ في قوله: «إِنَّ الْعِدَّةَ وَالْعَسَلَةَ تَعْمُرَانِ الدِّيَارَ وَتَزِيدَانِ فِي الْأَعْمَارِ».^٣

وعن كعب - حين طعن عمر -: لو أنّ عمر دعا الله لأخرّ في أجله، فقليل له؛ أليس قد قال الله تعالى: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ»؟ قال: فقد قال الله تعالى: «وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ...».^٤

قال الزمخشري: والكتاب، اللوح. ويجوز أن يُراد بكتاب الله علم الله تعالى.^٥
وروى ثقة الإسلام الكليني، بإسناده إلى الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام: «ما نعلم شيئاً يزيد في العمر إلا صلة الرحم، حتّى أنّ الرجل يكون أجله ثلاث سنين فيكون وصولاً للرحم فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة فيجعلها ثلاثاً وتلاثين سنة. ويكون أجله

١ - مجمع البيان، ج ٨، ص ٤٠٣، ٤٠٤. ٢ - التبيان، ج ٤، ص ١٠١، رقم ١١.

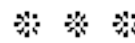
٣ - أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده عن عائشة، وأبيه في شمس الإيمان (ابن حجر في هامش التكملة).

٤ - أخرجه إسحاق في آخر مسنده عن ابن عباس. ٥ - التكملة، ج ٣، ص ١٠٤.

ثلاثاً وتلاثين سنة فيكون قاطعاً للرحم فينقصه الله عز وجل ثلاثين سنة ويجعل أجله إلى ثلاث سنين...».

قال المولى الفيض الكاشاني: والأحاديث بهذا الشأن كثيرة جداً.

وقوله تعالى: «إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» إشارة إلى الحفظ والزيادة والنقص.^١
وروى الحميري بإسناده عن البرزطي عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: وذكر صلة الرحم، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إِنَّ الرجل ليصل رحمه وما بقي من عمره إلا ثلاث سنين، فيزيد الله تبارك وتعالى في عمره ثلاثين سنة. إِنَّ الله تبارك وتعالى يفعل ما يشاء. وَإِنَّ الرجل ليقتطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة، فيجعل الله له ثلاث سنين. إِنَّ الله يفعل ما يشاء.^٢



❖ - قال تعالى: «يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ: كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ».^٣
إنها مسألة الفطرة وطلب حاجة الذات، ينبعث من طبيعة الأشياء، حيث افتقارها لذاتي إلى الغني على الإطلاق. إنها حاجة الممكنات بأسرها إلى الواجب بالذات، ليفيض عليها الوجود في حدودها وفي استمرار بقائها في مزاولة الحياة.
إنه تعالى، كما أفاض الوجود على الخلائق فكانوا موجودين، كذلك يفيض عليهم بالوجود ليواصلوا المسيرة في ركب البقاء.

وكل موجود فائماً يستمد منه تعالى ليديم له بركة الوجود في كل لحظة لحظة من لحظات وجوده، وهي لحظات متلاحقة عبر آفات متواصلة، كل لحظة هو في شأن، وكل أن هو في حال. إنها شؤون وأحوال تتناوب حياة كل موجود عبر البقاء، ومن ثم كان تعالى إنما يواصل إفاضاته المتواصلة حسب تناوب تلك الشؤون والأحوال، تناوباً ملحوظاً في جانب التقابل لا الفاعل، أي في جانب تعلقات فيضه المستمر المتواصل عبر الموجودات.

١ - تصادق في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٣٩٤.

٢ - قرب الإسناد، ص ١٥٦.

٣ - الترحمان ٥٥: ٢٩.

قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): «الحمد لله الذي لا يموت ولا تنقضي عجائبه، لأنه كل يوم في شأن، من إحداث بديع لم يكن...»^١

قال علي بن إبراهيم - في تفسير الآية -: يحيي ويميت ويرزق ويزيد وينقص...^٢
قال الطبرسي: «تَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي لا يستغني عنه أهل السماوات والأرض. «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ». عن أبي الدرداء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أَنْ يَغْفِرَ ذَنْباً وَيَفْرَجَ كَرْباً، وَيَرْفَعَ قَوْماً وَيَضَعَ آخَرِينَ». وقال مقاتل: نزلت في اليهود حين قالوا: إن الله لا يقضي يوم السبت شيئاً (لأنه يوم استراح فيه عن الخليقة).^٣

وقال المولى الفيض الكاشاني: قيل: هو رد لقول اليهود ذلك، أو قولهم: إنه قد فرغ من الأمر.^٤

وروي أن عبد الله بن طاهر (أمير خراسان) دعا الحسين بن الفضل (العلامة المفسر نزيل نيسابور) وقال له: أشكلت علي ثلاث آيات، دعوتك لتكسبها لي:
قوله تعالى: «فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ»^٥ في قصة إبن آدم وقد صحَّ أن الندم توبة!
وقوله تعالى: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»^٦ وقد صحَّ أن القلم جفَّ بما هو كائن إلى يوم القيامة!^٧

وقوله تعالى: «وَأَنْ نَّيَسِّرَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى»^٨ فما بال الأضعاف؟ (إشارة إلى قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ الله قرضاً حسناً فيضاعفه»^٩)
فقال الحسين: يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في هذه

١ - هذه الخطبة من جلائل خطبه (عليه السلام) رواها وأملأها تحارث الأعور اثماني، وكان من خاصته الأجل، وكان من اتفقوا الصرموقين، وهو الصخاطب بقوته (عليه السلام)؛

يا حار همدان من يكتف يترني
«من مؤمن أو منافق كنبلا»

والخطبة رواها الكليني في الكافي، ج ١، ص ١٤١، رقم ٧

٢ - تفسير القمي، ج ٥، ص ٣٤٥ ٣ - مجمع البيان، ج ٩، ص ٢٠٢

٤ - الصافي في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٦٤٢ ٥ - المائدة ٥: ٣٦

٦ - الرحمن ٥٥: ٢٩ ٧ - النجم ٥٣: ٣٩

٨ - البقرة ٢: ٢٤٥

الأئمة، لأن الله تعالى خص هذه الأئمة بخصائص لم يشاركهم فيها الأمم. وقيل: إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل، ولكن على حمله.

وأما قوله: «وَأَنْ نُّبَيِّنَ لِلنَّاسِ إِنْ مَا سَعَى» فمعناه: ليس له إلا ما سعى، عدلاً. ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً، فضلاً. (أي أن الآية تعني جانب الاستحقاق، الأمر الذي لا يستنافي وجانب فضله تعالى).

وأما قوله: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» فإنها شؤون يُبديها، لا شؤون يبتديها. فقام عبدالله وقيل رأسه وسوخ خراجته...^١

غير أن الآيات الثلاث محامل غير ما ذكره الحسين بن الفضل:

١ - أما ندم قابيل على قتل هابيل، فلا دليل فيه على أنه ندم ندامة تائب، إذ قد يرتكب المجرم جنائية يتورط فيها فيندم على اتخاذه طريقة أوقعته في تلك الورطة، وليس ندماً على أصل ارتكاب الإثم، كما في حديث قوم هود، «فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ» حينما رأوا نتائج السوء التي ترتبت على فعلهم الشنيع، ومن ثم لم ينشعهم الندم، «فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ».^٢

مرکز تحقیق کتب پر علوم اسلامی

وقد أوضحنا - في مباحثنا في الفقه - أن الندم بمجرده، حتى ولو كان على ارتكاب الإثم، لا يوجب سقوط الحد والعقاب، ما لم يظهر أثره العملي الكاشف عن رجوع العبد المذنب إلى ساحة مولاه الكريم رجوعاً عن عزيمة قاطعة، فإن الندم على الذنب هي النقطة الباعنة على التوبة، وليس ذاتها، ما لم يتجسد في قول وعمل معاً.^٣ وليكون عمله هو الذي يدل على ندمه. فيصلح ما أفسده بالذنب. قال تعالى: «فَكُنْ تَابٍ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحْ فَإِنَّ اللَّهَ يَكُوبُ عَلَيْهِ».^٤

٢ - وأما آية السعي «نُبَيِّنَ لِلنَّاسِ إِنْ مَا سَعَى» فلا نظر فيها إلى تحديد المقدار في

١ - التكملة، ج ٤، ص ٤٤٨. ٢ - التكملة، ج ٤، ص ٤٤٨.

٣ - انفراد من الندم التقوي هو إجراء جمعية الاستعداد عن عزيمة صادقة وانفراد من التصل هو إصلاح ما أفسده.

٤ - التكملة، ج ٤، ص ٣٩.

جزاء الأعمال. إنها تعني همّة الإنسان ومبلغ اهتمامه بشؤون حياته الإنسانية الكريمة، كلما ازدادت عنايته بهذا الشأن ازداد تعالىه على مدارج الكمال ونال شرفاً أكبر في الدارين.

٢- وأما قوله: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» فقد عرفت تفسيره - في كلام الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) - بأنه تعالى لا يزال في خلق جديد وإبداع ما لم يكن، فهو ابتداء لا مجرد إبداع.

وقد مرّ كلام الصدوق: أن له تعالى أن يبدأ بشيء من خلقه فيخلقه قبل شيء، ثم يُعدم ذلك الشيء ويبدأ بخلق غيره، وجعل ذلك تفسيراً لوصفه تعالى بالبداية^١.

وللمولى صدر المتألهين الشيرازي بحث لطيف عن هذه الآية (الرحمان: ٢٩) جادت به قريحته الوقادة، عند تفسيره لقوله تعالى: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ»^٢.

قال: لقد من الله علينا بالتحقيق عن أمثال هذه الآيات بما يغني عن ارتكاب مخالفة الظاهر أو صرف الكلام عن ظاهر تعبيره في متفاهم العرف العام. قال: وبيان ذلك يستدعي تمهيد مناهج^٣.

منها: أن الأمور الطبيعية - ويقال لها الطبيعيات - هي بحاجة في وجودها وتعقلها إلى قابل وحركة وزمان. على خلاف المجردات المستغنية عن الأمور الثلاثة، سواء في الوجود أم في التعقل.

ومنها: أن لكل من التسمين عالماً يخصّه، فللطبيعيات عالم الحسّ والشهادة، وللمجردات عالم الغيب.

ومنها: أن الأمر التدريجي الوجود، من حيث هو تدريجي الوجود، يكون زمان بقائه عين زمان حدوثه.

وبعد... فإن السماء والأرض وما بينهما، حيث كانت زمانية الوجود، تدريجية

٢- المسجدة ٣٢: ٤.

١- التوحيد للصدوق، ص ٣٢٤.

الحصول، فقد كانت مدّة كونها البقائي عين مدّة حدودها الابتدائي الإنشائي.
فهذه المدّة المضروبة في الكلام الإلهي، هي مدّة بقاء وجودها، الذي هو عين الحدوث.

قال: ويشير إلى هذا المعنى، قوله تعالى: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ».
قال: وأما حديث «جَفَّ القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة»^١ فهو بالقياس إلى عالم آخر هو عالم الغيب الذي هو فوق عالم الحسّ والشهادة.

قال: ولو نظرت -حقّ النظر- إلى حقيقة كلّ أمر متغيّر في عالم الحسّ، تلك الحقيقة التي هي وراء هذا العالم المحسوس، لوجدته حقيقة ثابتة، وخارجة عن محدوددة الزمان والمكان، ومترقّعة عن التجدد والتغيّر والحدوثان. فلو انخلعنا عن هذه الحواسّ الفاهرة، ونظرنا إلى تلك الحقائق أيضاً منخلعة عن الزمان والمكان، إذن لوجدنا الأرض غير الأرض، والسموات غير السموات، وكانت بأجمعها مطويات بيمين الحقّ تعالى.^٢



مركز تحقيقات كليات علوم إسلامي

شواهد وبيّنات

من الدلائل اللائحة بصحّة أمر البداء، ما وقع من تغيير في تقدير إلهي، جاء ذكره في الكتاب العزيز، فكان أكبر برهان على الإمكان بعد الوقوع.
* - من ذلك ما حكاه تعالى عن قوم يونس، لما آمنوا كشف الله عنهم العذاب وقد كان مسجّل عليهم تسجيلاً.

قال تعالى: «فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْخُزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ».^٣
لولا، هنا للتأنيب، ومعناه النفي. أي لم تكن قرية آمنت عند معاينة العذاب فنفعها

١ - علي ما روته التمامة، وتبيدت من روايات التمامة بهذا المضمون، حسبما عرفت.

٢ - راجع: تفسير القرآن الكريم، ج ٦، ص ٣٦ - ٣٣. وقد سبق تأليفه كلامه.

٣ - يونس ٩٨: ١٠.

إيمانها سوى قوم يونس.^١

والآية مسبوقة بحكاية أمر فرعون: «حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغُرْقُ قَالَ آمَنْتُ». فلم ينفعه إيمانه حينذاك «الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ».^٢

فعبثها بقوله: إِنَّ الْإِيمَانَ عِنْدَ مَعَايِنَةِ الْعَذَابِ لَا يَنْفَعُ شَيْئاً وَلَمْ يَنْفَعُ قَوْماً، «إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ. فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ... وَنُيِسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ، حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ، قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ».^٣ نعم استثنى من هذا القانون الإلهي العام مورد واحد لا ثاني له في تاريخ الأمم، وهم قوم يونس، لما آمنوا عند معاينة العذاب، وتسجيل الهلاك عليهم، كشف الله عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومنتعهم إلى حين، أي إلى حين أمد آجالهم الطبيعية.

وكانت هناك أسباب داعية لهذا الاستثناء الفريد في نوعه. ذكرها أرباب التفسير. وهذا من الهداء اللائح، حيث تغيير المشيئة بعروض موجهة، فقد رفع عنهم القضاء وكان قد أبرم إبراماً.

روى العياشي بإسناده إلى محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر عليه السلام في آية النسخ وآية المحو والإتبات، قال: فيفعل الله ما يشاء ويحوت ما يشاء مثل قوم يونس، إذ بدا له فرحمهم.^٤

وذكر الطبرسي عن قتادة وابن عباس برواية عطاء في تفسير الآية: معناه: فما كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها، يريد بذلك: لم يكن هذا معروفاً لأمة من الأمم كفرت ثم آمنت عند نزول العذاب وكشف عنهم، أي لم أفعل هذا بأمة قط إلا قوم يونس لما آمنوا عند نزول العذاب كشف عنهم العذاب بعد ما تدلّى عليهم.^٥

١ - وظهيره في هذا الاستثناء قوله تعالى: «مَكُولًا كَانَ مِنَ الْأَقْرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ». مود ١١٦، ١١٧. قال الطبرسي: معناه انقضي وتقديره: ثم يكن من القرون من قبلكم قوم ياتون، ينهون... أي

كان يجب، أن يكون منهم قوم بهذه الصفة. مجمع البيان، ج ٥، ص ٢٠١.

٢ - يونس ١٠، ٩١، ٩٢. ٣ - التيسار ٤، ١٧، ١٨.

٤ - تفسير العياشي، ج ١، ص ٥٥، رقم ١٧٧، والبيان، ج ٤، ص ١١٦، رقم ٤٢.

٥ - مجمع البيان، ج ٥، ص ١٢٤.

﴿ - وقال تعالى: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِأَنْبَاسٍ وَالضَّرَإِ نَعْلُهُمْ يَتَضَرَّعُونَ. فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^١.

كانت مسيرة تلك الأقوام هي التماذي في الغي والضلال، ومن ثم فإلى الهلاك والدمار. ولكن الله تعالى لطفًا بالعباد، عارض طريقهم ما لعله يؤنبهم وينبئهم عن المغلة، فيأوبوا إلى الرشd والصلاح، فأخذهم بالأناساء والضراء لعلمهم يتضرعون، ولكن هيهات قست القلوب وزاغت الأبصار.

وقوله «فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا» تأنيب بشأنهم وتأنف على تعسفهم في الأمر!

وهذا مما يدل على أن الدعاء والابتهال إلى الله، والتضرع والخشوع والاستغفار، لمما يغير من قضاء الله وقدره في الحياة.

قال رسول الله ﷺ: «ادفعوا أبواب البلاء بالدعاء»^٢.

وقال علي عليه السلام: «ادفعوا أمواج البلاء بالدعاء»^٣.

قال الإمام موسى بن جعفر عليه السلام: «عليكم بالدعاء، فإن الدعاء والطلب إلى الله - عز وجل - يرد البلاء وقد قدر وقضى فلم يبق إلا امضاءه، فإذا دعي الله وسئل صرف البلاء صرفاً»^٤.

الدعاء يرد القضاء

نعم، كان الدعاء يرد القضاء وقد أبرم إبراماً، كما ورد في الحديث.

روى الطبرسي - في مكارم أخلاقه - بإسناد رفعه، عن رسول الله ﷺ قال: «ما من

١ - الأندلس: ٦، ٤٢، ٤٣.

٢ - بحار الأنوار، ج ٩٣، ص ٤٨٨، رقم ٣، عن قرب الإسناد، ج ١، ص ٥٥.

٣ - البحار، ج ٩٠، ص ٣٠١، رقم ٣٧ و ٤٨، عن دعوات الترافدي ونهج البلاغة، رقم ١٤٦، من التحكم.

٤ - البحار، ج ٩٣، ص ٢٩٤، رقم ٢٤ و ٢٩٨، رقم ٢٨، عن فلاح السائل، ومكارم الأخلاق، ص ٢٧٠.

شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء».

وقال: «لا يرد القضاء إلا الدعاء».

وقال: «البلاء معلق بين السماء والأرض كالقنديل، فإذا سأل العبد ربه العافية صرف

الله عنه البلاء...».

وعن الإمام الصادق عليه السلام قال: الدعاء يرد القضاء بعد ما أبرم إبراماً.

وقال: «الدعاء يرد القضاء وينقضه كما ينقض السلك وقد أبرم إبراماً».^١

وأخرج أحمد بإسناده إلى توبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله عنه قال: «لا يرد القدر إلا

الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر». وإن العبد ليحترم الرزق بالذنوب يصيبه».^٢

ورواه ابن كثير في التفسير، قال: ورواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري.

قال: وثبت في الصحيح أن صلة الرحم تزيد في العمر. وفي حديث آخر: إن الدعاء

والقضاء ليعتلجان بين السماء والأرض».^٣



القضاء المشروط

قال تعالى: «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفُتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ».^٤

قال المنيد: فبين أن آجالهم كانت مشرطة في الامتداد، بالبر. وفي الانتطاع،

بالنسوق.

وقال تعالى - فيما أخبر عن نوح في خطابه مع قومه -: «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ

غَفَّارًا. يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا. وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ

أَنْهَارًا. مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا. وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا».^٥

١ - بحار الأنوار، ج ٩٣، ص ٢٩٤ - ٢٩٥، رقم ٢٣، ومكارم الأخلاق، ص ٢٦٨ - ٢٧٠.

٢ - مسند أحمد، ج ٥، ص ٢٨٠.

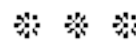
٣ - تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٥١٩، التذليل والاضطرار. وهو كناية عن تقابلها فلا شيء منهما.

٤ - الأنعام ١٦٠، ١٦١.

٥ - نوح ١٧١ - ١٨٤.

قال المفيد: فاشترط لهم في مدّ الأجل وسبوغ النعم، الاستغفار. فلمّا لم يفعلوه قطع آجالهم، وبتر أعمالهم، واستأصلهم بالعذاب.

قال: فالبداء من الله تعالى يختصّ ما كان مشروطاً في التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة، ولا من تعقّب الرأي. تعالى الله عما يقول المبطلون علواً كبيراً.



وبهذه المناسبة نذكر مقتطفات من رسالة كتبها بعض أفاضل علماء بغداد، جاء ذكرها في تفسير «روح المعاني» للسيد محمود الآلوسي مفتي العراق على عهد آل عثمان (توفي سنة ١٢٧٠). قال: وجدت في رسالة لبعض الأفاضل ألّفت في هذه المسألة (التقدير قابل للتغيير):

«إنّه ما من شيء إلا ويمكن تغييره وتبديله، حتّى القضاء الإلهي. واستدلّ بأمر، منها: أنّه قد صحّ من دعاء النبي ﷺ في القنوت: «وقبي شرّ ما قضيت» وفيه طلب الحفظ من شرّ القضاء الأزلي، ولو لم يمكن تغييره ما صحّ طلب الحفظ منه.

ومنها: ما صحّ في حديث التراويح من عذره ﷺ عن الخروج إليها، وقد اجتمع الناس ينتظرونه، لمزيد رغبتهم فيها، بشوّه الخشية أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها، فإنّه لا معنى لهذه الخشية لو كان القضاء الأزلي لا يقبل التغيير. على أنّه جاء في حديث فرض الصلاة ليلة المعراج ما هو ظاهر في سبق القضاء بأنّها خمس صلوات مفروضة لا غير. فما معنى الخشية بعد العلم بذلك، لو لا العلم بإمكان التغيير والتبديل.

ومنها: ما صحّ أنّه ﷺ كان يضطرب حاله الشريف ليلة الهوا الشدید، حتّى أنّه لا ينام، وكان يقول في ذلك: أخشى أن تقوم الساعة! فإنّه لا معنى لهذه الخشية أيضاً، مع إخبار الله تعالى أن بين أيديها ما لم يوجد إذ ذاك، كظهور المهديّ وخروج الدجال ونزول عيسى وخروج يأجوج ومأجوج ودابة الأرض وطلوع الشمس من مغربها... ممّا يستدعي تحقّقه زماناً طويلاً، فلو لم يكن عليه الصلاة والسلام يعلم أن القضاء يمكن

تغييره، وأن ما قضى من أشراطها يمكن تبديله، ما خشي ﷺ من ذلك.

ومنها: أنه لو لا إمكان التغيير للغي الدعاء، إذ المدعو به إما أن يكون قد سبق القضاء بكونه، فلا بد أن يكون، وإلا فمحال أن يكون، وطلب ما لا بد أن يكون، أو محال أن يكون، لغو. مع أنه قد ورد الأمر به، قال تعالى: «ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ»^١.

وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال: لا يمنع الحذر من القدر، ولكن الله يمحو بالدعاء ما يشاء من القدر. ونسب إلى جماعة من الصحابة والتابعين كانوا يتضرعون إلى الله تعالى أن يجعلهم سعداء. فقد أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وغيره عن ابن مسعود قال: ما دعى عبد قط بهذه الدعوات إلا وسع عليه في معيشته: «يا ذا المن ولا يمن عليه، يا ذا الجلال والإكرام، يا ذا الطول، لا إله إلا أنت، ظهر اللاجئين ورجاء المستجيرين ومأمن الخائفين، إن كنت كتبني عندك في أم الكتاب شقياً فامح عني اسم الشقاء واكتبني عندك سعيداً، وإن كنت كتبني عندك في أم الكتاب محروماً مقترراً علي رزقي، فامح حرماني ويسر رزقي، واكتبني عندك سعيداً موفقاً للخير، فإنك تقول في كتابك الذي أنزلت: «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يُعِدُّهُ أَمْ الْكِتَابُ»^٢.

مِيقَاتُ مُوسَى ﷺ

واعَدَ اللهُ مُوسَى ثلاثين ليلة لميقاته، وهكذا واعد موسى قومه، فذهب للميقات لكنه تعالى أتمها بعشر، فتم ميقات ربه أربعين ليلة.

قال تعالى: «وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً»^٣. وكان من جرأ هذا التخالف في الوعد الأول أن اتخذ قوم موسى طريقهم إلى عبادة العجل. «وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَئِهِمْ عِجْلًا جَسَداً لَهُ خَوَار»^٤.

١ - غافر: ٤٠، ٤١.

٢ - التواعد ١٣: ٣٩، راجع: تفسير الآتوسي (روح الصغاني)، ج ١٣، ص ١٥٣.

٣ - الأنعام ٧: ١٤٢.

٤ - الأنعام ٧: ١٤٨.

حيث استبطأ وأرجوع موسى في الوقت المضروب، على ما وعدهم من الرجوع بأمر الله وهو بيان تفصيل الشريعة والتوراة، فظنوا أنه خالف الوعد ولا يأتهم بما وعدهم، ومن ثم اقترحوا لهم طريقة لأداء مراسيم العبادة وتشريع الدين، وكان صنعهم للعجل رمزاً لهذا الاتجاه.

ومن ثم وبخهم موسى على استعجالهم في الأمر. قال: «يَسْتَمِمْ خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي، أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ». أي استعجلتم في أمر الربوبية والعبادة والتشريع. وعلى أية حال، فتتميم الثلاثين بالعشر، كان من البداء في الوعد، ولعل الحكمة فيه كانت هي فتنه القوم ليهتليهم فيعلم من يخافه بالغيب. ومن ثم قال موسى - بعد ذلك وبعد أن أخذتهم الرجفة -: «إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنتَ وَلِئِنَّا فَاعِفْرُ نَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ».^٢

ذبح إسماعيل عليه السلام

كان إبراهيم الخليل عليه السلام أرى في المنام - ومنامات الأنبياء وحي صادق - أن يذبح ابنه إسماعيل. «فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى».

«بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» أي بلغ أشده وكان يمكنه السعي مع أبيه في العمل والاجتهاد، قيل: كان ابن ثلاث عشرة سنة.

«إِنِّي أَرَى» أي هكذا يترأى لي في المنام أنني كللت ذبحك. الأمر الذي يدل على أن هذا الترائي كان يتكرر عليه في ليالي متعاقبة، بما يشي عن التأكيد عليه. قال إسماعيل: «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ» فإنا جميعاً طوعاً وأمره تعالى ومسلمون لأمره.

«فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّه لِذَجَبَيْنِ» شروعا في امتثال أمره تعالى.

وعند ذلك «نَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ، قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا». وكان المطلوب ظهور إخلاصهما في الله وتسليمهما المحض تجاه أمره تعالى. الأمر الذي ظهر كمال الظهور. وإذا تحقق الغرض من الأمر سقط التكليف. «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ» أي ابتلاء في عبودية مخلص ما فوقه ابتلاء.

«وَقَدْ يَنَاقُ بِذِيحٍ عَظِيمٍ» أي بدلنا مكانه بآخر، وهو من تبديل تكليف بآخر مكانه. ونفس هذه التثنية دليل على تكليف سابق استبدل منه تكليف آخر جديد. وهو من النسخ في التكليف أو البداء فيه.

البداء بشأن إسماعيل؟

روى عن الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال: «ما بدا الله في شيء كما بدا له في إسماعيل...»^١ هل هو إسماعيل ابنه، وكيف حصل فيه البداء؟ أم إسماعيل أبيه الذبيح؟

روى زيد النرسي عن عبيد بن زياد عن الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: «ما بدا لله بداء أعظم من بداء بدا له في إسماعيل ابني».

ثم روى عنه عليه السلام أنه قال: «إِنِّي نَاجَيْتُ اللَّهَ وَنَازَلْتُهُ فِي إِسْمَاعِيلَ ابْنِي أَنْ يَكُونَ مِن بَعْدِي، فَأَبَى رَبِّي إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُوسَى ابْنِي»^٢.

وروى الصدوق - مرسلًا - عنه عليه السلام قال: «ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل ابني» يقول: ما ظهر لله أمر كما ظهر له في إسماعيل ابني إذ اخترمه قبلي، ليعلم بذلك أنه ليس بإمام بعدي.^٣

«اخترمه» أي أهلكه. والتفسير الذي جاء في الحديث هو من الصدوق وليس من

١ - تصانيف ٣٧، ١٠٢، ١٠٧.

٢ - بحار الأنوار، ج ٤٧، من ٢٦٩، رقم ٤١ و ٤٢ عن كتاب زيد النرسي، من ٤٩، و البحار أيضاً، ج ٤، من ١٢٢، رقم ٦٩.

٣ - بحار الأنوار، ج ٤، من ١٠٩، رقم ٢٦ عن كتاب التوحيد للصدوق، من ٣٣٦، رقم ١٠.

كلام الإمام. ولعلّه من التفسير الشائع آنذاك.

قال المشيد: وكان إسماعيل أكبر ولد الإمام، وكان موضع محبته والبر به والإشفاق عليه. وكان قوم من الشيعة يظنون أنه القائم بعد أبيه والخليفة له من بعده، إذ كان أكبر إخوته سناً ولميل أبيه إليه وإكرامه له، فمات في حياة أبيه بالعريض... ولمّا مات إسماعيل انصرف عن القول بإمامته بعد أبيه من كان يظن ذلك.^١

قلت: هذا التفسير بهذا الوجه، ممّا لا نستطيع المصادقة عليه:

أولاً - كانت الأئمة الإثنا عشر، مسجلة أسماءهم، مضبوطة نعوتهم وألقابهم، محفوظة سماتهم وأشخاصهم، في سجل الأزل واحداً بعد واحد. مكتوباً بقلم النور على صفحة اللوح المحفوظ، بما لا تبدل فيه ولا تغيير. الأمر الذي كان يعلمه خواص الشيعة الأبرار بل وخواص أصحاب الرسول ﷺ وقد تعددت رواته من الأصحاب والتابعين لهم بإحسان... فكيف ياترى كان يخفى على مثل الإمام الصادق الخبير البصير، حتى يسأل ربه أن يجعله الإمام بعده، فأبى الله ذلك؟! 

وتانياً - كيف يسأل مثل الإمام المعصوم ربه تعالى أن يغيّر من عزيمته بشأن الإمامة، والإمامة ذات شأن خطير، الله أعلم حيث يجعل رسالته. وهل هذا إلا تدخل في شؤون خلافة الله الكبرى التي لا يعلم موضعها سوى الله.

إن أدب العبودية المحضة - والأئمة الهداة المعصومون كانوا على أتمّها وأكملها - ليفضي بعدم التدخل في شؤون الربوبية القاهرة «وَهُوَ أَقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ».^٢

وتالناً - تفسير الصدوق: اخترمه قبلي ليعلم أنه ليس بإمام بعدي...

هل كان ذلك يحتاج إلى إهلاك إنسان؟ هلاً كان يمكن معرفة ذلك بنص صريح

قاطع؟

١ - الإرشاد لتفصيله، ج ٢، ص ٢٠٩ - ٢١٠، وإتحار، ج ٤٧، ص ٢٤٢.

٢ - الأئمة، ٦: ١٨.

أما المنحرفون في العزيمة، فلا ينفعهم - كما لم ينفعهم - حتى الاخترام! الأمر الذي دعى بمنى شيخنا المفيد - ذلك المحقق النابه - أن يُذكر مثل هذا التفسير رأساً، وينتشر البداء بشأن إسماعيل هذا، بوجه آخر:

قال: وقول أبي عبد الله عليه السلام: «ما بدا لله في شيء، كما بدا له في إسماعيل» فائماً أراد به: ما ظهر من الله تعالى فيه من دفاع القتل عنه، وقد كان مخوفاً عليه من ذلك مظلوماً به، فلحنف له في دفعه عنه. وقد جاء الخبر بذلك عن الصادق عليه السلام أنه قال: «كان القتل قد كتب على إسماعيل مرتين، فسألت الله في دفعه عنه فدفعه»^١.

ولا شك أن الدعاء يرفع البلاء، أو يدفع القضاء، وقد أهرم إهراماً، حسبما عرفت. هذا. وكتاب زيد النرسي، قد طعن فيه بعض أصحاب التراجم، ولم يعرف الرجل اسمه ونسبه ولا موضعه من صحبة الإمام الصادق عليه السلام. ولعل روايته أمثال هذه الأحاديث تنبؤك عن مبلغ معرفته بمقام الإمامة وشؤون الرب تعالى.^٢

ويبدو من الصدوق - أيضاً - ترديده في صحة الحديث، في أصله وفي تفسيره معاً... كما يظهر من آخر كلامه حسبما نذكره في مركزية علوم إسماعيل. ثم إن الصدوق عليه السلام بعد أن أورد الحديث السابق وفسره بما عرفت، أورد حديثاً آخر، مستبدلاً لابن الألب. رواه من طريق أبي الحسين الأسدي، واستغربه.

قال: وقد روي لي من طريق أبي الحسين الأسدي عليه السلام في ذلك شيء غريب، وهو: أنه روى أن الصادق عليه السلام قال: «ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل أبي، إذ أمر أباه بذبحه ثم فداه بذبح عظيم».

وعقبه بقوله: وفي الحديث على الوجهين جميعاً عندي نظر. إلا أنني أوردته لمعنى لفظ البداء، والله الموفق للصواب.^٣

١ - تصحيح الاعتقاد، ص ٢٥.

٢ - راجع: كلام المتجسسي بشأن كتابه في مقدمة البحار، ج ١، ص ٤٣.

٣ - التوحيد للصدوق، ص ٣٣٦، رقم ١١.

وهذا يدل على ترديده في صحّة وجهي الحديث وعدم وثوقه بأصل الصدور فكيف بتفسيره!

نعم ذكر المجلسي - بعد نقل ذلك عن الصدوق -: أنه لا استبعاد في صحّة الخبرين اللذين نفاهما.^١

ملحوظة

ذكر المحدث القمي عند الحديث عن زيارة الإمامين الكاظمين (عليه السلام) أن يقول الزائر عند زيارة كل منهما: «... السلام عليك يا من بدا الله في شأنه...»، وأسندته إلى رواية جعفر بن محمد بن قولويه في كامل الزيارات.^٢

غير أن الرواية في أصلها مضطربة، رواها ابن قولويه بإسناده إلى محمد بن عيسى بن عبيد عمّن ذكره عن الإمام أبي الحسن علي بن محمد النقي (عليه السلام) جاء فيها: قال (عليه السلام): تقول ببغداد: «السلام عليك يا ولي الله، السلام عليك يا حجة الله، السلام عليك يا نور الله في ظلمات الأرض، السلام عليك يا من بدا الله في شأنه، أتيتك زائراً عارفاً بحقك، معادياً لأعدائك، مالياً لأوليائك، فاشفع لي عند ربك يا مولاي».

قال (عليه السلام): وادع الله واسأل حاجتك. ثم قال: وسلّم بهذا على أبي جعفر محمد بن علي (عليه السلام).

وقد أوردها ابن قولويه بلفظ آخر، قال (عليه السلام): وقل حين تقصير عند قبر موسى بن جعفر: السلام عليك يا ولي الله - إلى آخر الزيارة - ثم سل حاجتك.

قال: ثم سلّم على أبي جعفر محمد الجواد، بهذه الأحرف... وقل: ... السلام عليك يا ولي الله، السلام عليك يا نور الله، السلام عليك يا حجة الله، السلام عليك يا إمام المؤمنين، السلام عليك يا خليفة النبيين وسلالة الوصيين. السلام عليك يا نور الله في ظلمات الأرض، أتيتك زائراً عارفاً بحقك، معادياً لأعدائك، مالياً لأوليائك، فاشفع لي عند ربك

٢ - مفاتيح الجنان، باب زيارة الكاظمين.

١ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٩.

يا مولاي». قال: ثم سل حاجتك فإنها تقضى إن شاء الله.^١

وأنت ترى أن عبارة: وسلم بهذا على أبي جعفر... هي التي جاءت في الرواية الأخرى: ثم سلم على أبي جعفر بهذه الأحرف... وقد فصلها الإمام عليه السلام بعبارات تشبه الزيارة الأولى، وليست تمام المشابهة. وإنما هي في أصولها مما يتناسب وشأن كل من الإمامين عليه السلام. ومن ثم لم تأت تلك العبارة (يا من بدا الله في شأنه) فيما فصله الإمام أبو الحسن من زيارة الجواد عليه السلام.

وكثير من أمثال هذه الاشتباهات، ابتلى بها المسترسلون من أهل الحديث، أمثال المحدث القمي عليه السلام.

وعليه فمسألة البداء التي جاءت في هذه الزيارة، هي خاصة بشأن الإمام موسى بن جعفر، حسب الروايات الآتية.

ولابد من تأويلها باحتمال فاهرة البداء عند المقتصر من أبناء التشيع كما سننبه.

وهكذا ورد بشأن الإمام العبادي عشر أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام لما توفي أبو جعفر محمد بن علي أخوه الأكبر، في حياته والده الهادي عليه السلام قال أبو الحسن الهادي - مخاطباً لابنه أبي محمد -: «يا بني، أحدث الله شكراً فقد أحدث فيك أمراً»^٢.

وروى المفيد بإسناده إلى أبي هاشم الجعفري،^٣ قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام بعد ما مضى ابنه أبو جعفر، وإني لأفكر في نفسي، أريد أن أقول: كأنتهما - أعني أبا جعفر وأبا محمد - في هذا الوقت، كأبي الحسن موسى وإسماعيل ابني جعفر بن محمد عليه السلام فأقبل عليّ أبو الحسن عليه السلام قبل أن أنطق. فقال: نعم يا أبا هاشم، بدا الله في أبي محمد بعد أبي جعفر،

١ - كامل الزيارات لابن قنويه (ط نجف)، ص ٣٠٦ - ٣٠٧.

٢ - رواد الشيخ في كتاب التبيين، ص ٤٠٣، رقم ١٧٠، والنعميد في الإرشاد، ص ٣٣٦، وأظهرسي في أعلام التوري، ص ٣٦٨، راجع: البحار، ج ٥٠، ص ٢٤٣، رقم ١٤، وص ٢٤٤، رقم ١٥.

٣ - هو داود بن القاسم بن إسحاق ثقة التجليل من آل جعفر الطيار، صاحب أترافا والجواد والهادي والعسكري عليه السلام كان قد سكن بغداد وكان عظيم المنزلة عند الأئمة، وكان مقدماً عند السلطان أيضاً.

ما لم يكن يُعرف له، كما بدا في موسى بعد مضيّ إسماعيل ما كشف به عن حاله، وهو كما حدثت تلك نفسات، وإن كره المبطلون. أبو محمد ابني الخلف من بعدي، عنده علم ما يُحتاج إليه، ومعه آلة الإمامة.^١

قال الشيخ - بعد رواية الحديث كما رواه المفيد -: ما تضمن الخبر من قوله: «بدا الله في محمد كما بدا له في إسماعيل» معناه: ظهر من الله وأمره في أخيه الحسن ما زال الريب والشك في إمامته. فإن جماعة من الشيعة كانوا يظنون أن الأمر في محمد من حيث كان الأكبر، كما كان يظن جماعة أن الأمر في إسماعيل دون موسى عليه السلام فلما مات محمد ظهر من أمر الله فيه وأنه لم ينصبه إماماً، كما ظهر في إسماعيل مثل ذلك... لا أنه كان نصّ عليه ثم بدا له في النص على غيره، فإن ذلك لا يجوز على الله العالم بالعواقب.^٢

وفي زيارة الإمامين الهمامين الهادي والعسكري عليهما السلام جاء فيها:

«... السلام عليكما يا من بدا الله في شأنكما...»

هكذا رواها ابن قولويه مرسلًا عن بعضهم^٣ وكذا الشيخ مُسنداً لها إلى محمد

بن الحسن بن الوليد.^٤

مرکز تحقیقات کتب ویراثه اسلامی

لكن في كتاب المزار المنسوب إلى الشيخ المفيد: بذل قوله: «يا من بدا الله في شأنكما» بقوله: «يا أمني الله...» وهي النسخة التي اعتمدها العلامة المجلسي في بحار أنواره.^٥

ومن المستغرب أن نجد الكتاب وقد طبع أخيراً، قد جمع الناسخ بين العبارتين، في الفاظ وتعايير مشوشة، تخالف نسخة المجلسي تماماً. ولم يتنبّه له محقق الكتاب مع الأسف!!^٦

١ - الإرشاد، ج ٢، ص ٣١٩، ورواه الشيخ في التبيين، ص ٢٠٠، رقم ١٦٧.

٢ - التبيين، ص ٢٠١ - ٢٠٢، ٣ - كامل الزيارات لابن قنويه، ص ٣١٤.

٤ - تهذيب الأحكام، ج ٦، ص ٩٤، باب ٤٤ من أبواب الزيارات.

٥ - راجع: بحار الأنوار، ج ١٠٢، ص ٦٢، رقم ٤٠٠ - راجع: مصنفات الشيخ المفيد، ج ٥.

وهكذا جاءت الزيارة في كلام الصدوق، وليست فيها تلك العبارة رأساً.^١
قال العلامة المجلسي - بشأن تلك العبارة -: «أما البداء بشأن أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام فتد مضي في باب النص عليه، حيث الروايات الكثيرة بوقوع البداء فيه وفي أخيه السيد محمد، الذي كان أكبر منه وتوفي قبله... كما كان في الإمام موسى بن جعفر وإسماعيل أخيه عليه السلام كما عرفت.

وأما وقوع البداء بشأن أبي الحسن الهادي عليه السلام فلم نر فيه شيئاً يدل على البداء فيه؛ ثم أخذ في التوجيه واحتمال وقوع شيء فيه من هذا القبيل أو من القيام بالسيف ونحوه، أو لعله نسب إليه البداء مجازاً باعتبار وقوعه في الإبن، نظراً لأن النص عليه صدر منه، وغير ذلك من الاحتمالات.^٢

والمخلص: أن نسبة البداء إلى الإمام الهادي عليه السلام مما لا واقع له، أو هو من المجاز الغريب؛ والأقرب في النظر: غلط النسخة، والصحيح هو ما أورده الصدوق وهو المعتمد. ملحوظة: ليس البداء الوارد بشأن الإمام موسى بن جعفر، وكذا الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام من البداء المصطلح - الذي هو تغيير مشيئته تعالى حسب تغيير المصالح والمقتضيات -، إنما هو بداء ظاهري لا غير، قال السيد الأستاذ العلامة الثاني عليه السلام: «أحدث الله شكراً...» ناظر إلى إزالة مزعومة كان يزعمها بعض الشيعة. وليس في هذا التعبير دلالة على تغيير إرادة الله تعالى.^٣

حديث الإمام الرضا عليه السلام مع سليمان المروزي (متكلم خراسان)

روى الصدوق بإسنادٍ يرتضيه عن أبي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الأنصاري الكنجي^٤ قال: حدثني من سمع الحسن بن محمد النوفلي^٥ يقول:

١ - راجع: من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ٣٦٨. ٢ - بحار الأنوار، ج ٢، ص ١٠٢، ص ٦٣.

٣ - راجع: رسائله في البداء، ص ٩٦، ٩٨.

٤ - صاحب كتاب الرجال المعروف. كانت داره مرتعاً للشيعة وزواد العلم. قال النجاشي: كان ثقة عبداً وطريقاً صدوقاً إليه صحيح. و«كنج» هو «كنن» قرية على ثلاث فراسخ من جرجان على رأس جبل.

قدم سليمان المروزي متكلم خراسان^١ على المأمون فأكرمه ووصله، وأخبره بقدوم ابن عمه علي بن موسى الرضا من الحجاز. وأنه يحب الكلام وأصحابه... فسأله لو كان يرغب في مناظرته، لعله يحاججه! فأجابه إلى ذلك!

فوجه المأمون إلى الإمام، وأخبره بقدوم رجل من أهل مرو، وهو واحد خراسان من أصحاب الكلام، فإن خفت عليك أن تتجشم الحسير إلينا فعلت...

فنهض الإمام عليه السلام للوضوء. وقال لأصحابه: تقدموني. وفيهم عمران الصابي^٢ والحسن بن محمد النوفلي، راوي الحديث... قال: فصرنا إلى الباب، فأخذ ياسر وخالد بيدي فادخلاني على المأمون. فلما سلمت قال: أين أخي أبو الحسن أبقاه الله تعالى؟ قلت: خلفته يلبس ثيابه، وأمرنا أن نتقدم. ثم قلت: يا أمير المؤمنين، إن عمران مولاك معي وهو على الباب، قال: ومن عمران؟ قلت: الصابي الذي أسلم على يدك. قال: فليدخل، فدخل فرحب به المأمون، ثم قال له، يا عمران، لم تمت حتى حسرت من بني هاشم! قال: الحمد لله الذي شرفني بكم، يا أمير المؤمنين.

فقال له المأمون: يا عمران، هذا سليمان المروزي متكلم خراسان!

قال عمران: يا أمير المؤمنين، إنه يرغم واحد خراسان في النظر وينكر البداء؟!

قال المأمون: فلم لا تناظروه؟ قال عمران: فذلك إليه.

فدخل الرضا عليه السلام وقال: في أي شيء كنتم؟ قال عمران: يا ابن رسول الله ﷺ هذا

سليمان المروزي!

فقال له سليمان: أترضى بأبي الحسن وبقوله فيه (أي في البداء)؟ قال عمران قد

رضيت، على أن يأتيني بحجة أحتج بها على نظرائي من أهل النظر!

٥ - هو الحسن بن محمد الهاشمي النوفلي، له روايات كثيرة في باب المناظرات والتقصص على الأنبياء وأوردتها الصدوق في التوحيد، والتكليم في باب النكت والشف في الروضة. روى عنه أحمد بن محمد بن أبي نصر البرقي.

٦ - وتأمه هو سليمان بن جعفر (وقد صحف في بعض النسخ، إلى سليمان بن جعفر). عنه الشيخ من أصحاب الرضا عليه السلام واعتمده الصدوق والتكليم وبقي حتى أدرك الهادي عليه السلام.

٢ - ثم نعتنه على ترجمة. ويبدو أنه كان من أتباعي ومن علماء التصايف الذين أسلموا وكانوا أصحاب نظر واختيار.

فقال المؤمنون: يا أبا الحسن ما تقول فيما تشاجرا فيه؟

فتوجه الإمام عليه السلام إلى سليمان وقال: ما أنكرت من البدء يا سليمان، والله عز وجل يقول: «أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً»^١. ويقول: «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ»^٢. ويقول: «بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^٣. ويقول: «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ»^٤. ويقول: «وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ»^٥. ويقول: «وَأَخْرَجُوا مِنْ جُحُونَ لَأُمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ»^٦. ويقول: «وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ»^٧.

قال سليمان: هل رويت فيه من آياتك شيئاً؟ قال: نعم، رويت عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: إن الله عز وجل علمين، علماً مخزوناً مكنوناً لا يعلمه إلا هو، من ذلك يكون البدء^٨ وعلماً علمه ملائكته ورسله فالعلماء من أهل بيت نبيتنا عليها السلام يعلمونه.

قال سليمان: أحب أن تنزعني من كتاب الله عز وجل:

قال: قول الله - عز وجل - لنبيه عليه السلام: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَتَتْ بِمَلُومٍ»^٩ أراد إهلاكهم ثم بدا

لله تعالى، فقال: «وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ»^{١٠}.

١ - مريم: ١٩، ٢٧.

٢ - الزمر: ٣٠، ٣٧.

٣ - فاطر: ٣٥، ١.

٤ - مريم: ١٩، ٢٧.

٥ - الزمر: ٣٠، ٣٧.

٦ - فاطر: ٣٥، ١.

٧ - مريم: ١٩، ٢٧.

٨ - فاطر: ٣٥، ١.

٩ - مريم: ١٩، ٢٧.

١٠ - فاطر: ٣٥، ١.

٧ - فاطر: ٣٥، ١. هذه الآيات تدلنا على أنه تعالى هو المبدئ والتعبد المبدع لا عن مثاق ولا سابقة خيال، يتصرف في خلقه كيفما يشاء، وهو الحكيم الخبير. قال علي عليه السلام: «لَمْ يَشَأْ الْخَلْقُ إِنْسَانًا، وَابْتَدَأَ ابْتِدَاءً، بِلا رُؤْيَا أَجَانِهَا، وَلَا تَجَرِبَةً اسْتَفَادَهَا، وَلَا حَرَكَةً أَحَدَهَا، وَلَا هِمَامَةً نَفْسٍ اضْطَرَبَ فِيهَا، أَحَالَ الْأَشْيَاءَ لِأَوْقَاتِهَا، وَلَا مِيزَ بَيْنَ مُخْتَلَفَاتِهَا، وَفَرَّقَ فَرَائِزَهَا، وَأَنَزَّلَهَا أَشْبَاهَهَا، عَالِمًا بِهَا قَبْلَ ابْتِدَائِهَا، مُحِيطًا بِحُدُودِهَا وَانْتِهَائِهَا، عَارِفًا بِقَرَانِهَا وَأَحْزَانِهَا...» أوتى خطبة من نهج التبليغ.

٨ - البدء إنما يقع في نوح الصحو والانبثاق، لكنه يشاؤه الملوح المحفوظ.

٩ - الآيات ٥١، ٥٤. حيث تم يكن الله يمدبهم ورسول الله فيهم. فأمره تعالى بترك ديارهم والخروج من بينهم، بما يشي بأن الله أراد تعذيبهم. تكن الآية بعدها دلت على عصون البدء فيهم، حيث كلف بالتذكير ثم بدلت التعذيب.

وهكذا روى التفسير عن الإمام الصادق عليه السلام في تفسير الآية. بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٠، رقم ٢٨.

١٠ - الآيات ٥١، ٥٤.

قال سليمان: زدني، جعلتُ فداك!

فذكر له الإمام عليه السلام قصّة الملك الإسرائيلي، حيث أخبر الله نبيه أن أبلغ فلان الملك نبي مثوقيه، فجعل الملك يتضرّع إلى الله، حتّى دفع الله عنه السوء.

ثم التفت إلى سليمان وقال له: أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب! قال سليمان: أعوذ بالله من ذلك: وما قالت اليهود؟

قال الإمام: قالت: يد الله مغلولة. يعنون أن الله قد فرّج من الأمر، فليس يحدث شيئاً. فقال الله: «عُلْتُ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَانُوا»^١.

قال: ولقد سمعت قوماً سألوا أبي موسى بن جعفر عليه السلام عن البداء! فقال: وما ينكر الناس من البداء؟! وأن يقف الله قوماً يرجيهم لأمره.^٢

قال سليمان: ألا تخبرني عن «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» في أي شيء أنزلت؟

قال الإمام: يا سليمان، ليلة القدر يُتَنَزَّلُ الله - عزّ وجلّ - فيها ما يكون من السنة إلى السنة، من حياة أو موت أو خير أو شرّ أو رزق. فما قدره في تلك الليلة فهو من المحتوم. قال سليمان: الآن قد فهمتُ، جعلتُ فداك. فردني.

قال: يا سليمان، إنّ من الأمور أموراً موقوفة عند الله - عزّ وجلّ - يتقدّم منها ما يشاء ويؤخّر ما يشاء، ويمحو ما يشاء.

يا سليمان، إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول: العلم علّمان، فعلم علّمه الله ملائكته ورسله، فما علّم ملائكته ورسله فإنه يكون ولا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله.^٣ وعلم عنده مخزون لم يطلع عليه أحدٌ من خلقه، يتقدّم منه ما يشاء ويؤخّر منه ما يشاء، ويمحو ما يشاء وينبت ما يشاء.

فالتفت سليمان إلى المأمون وقال: يا أمير المؤمنين، لا أنكر بعد يومي هذا البداء ولا

١ - المائدة: ٥٤، ٥٥.

٢ - وهذا من أكبر فوائد التقيّة بالبداء بشأنه تعالى، حيث يجعل من الناس على رجا من أمرهم فلا يفتعلوا من رحمة الله، فيرون في انعدام والابتهاق إلى الله والاستعداد لديه ما يمكن تغيير اقتضاه بشأنهم، مهما كانت ذنوبهم عظيمة!!

٣ - سيأتي الله الذي يقدره ليلة القدر تلك الامور فحسب، فلا يعاينون التحتم من الامور سوى ما يجري في عالمهم ذلك.

كُذِبَ بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ^١

حديث اللوحين

سبق الحديث عن اللوحين: لوح المحو والإثبات واللوحة المحفوظ.

كان لوح المحو والإثبات هي صفحة الوجود، مسجل فيها مقادير الأشياء ومجاريها حسب طبائعها الأولية على حدِّ مقتضيات والاستعدادات الذاتية، لولا عروض الطوارئ المناجزة المعيرة لاتجاه المسير.

أما اللوح المحفوظ فهو علمه تعالى الأزلي بمصيرات الأمور على الإطلاق^٢. قال تعالى: «يَكُلُّ أَجَلٌ كِتَابٌ، يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٣ على ما سبق تفسير الكتابين هنا باللوحين: لوح فيه احتمال التغيير هي صفحة الوجود، ولوح محفوظ هو علم الله الممكنون.

أخرج الطبري بعدة أسانيد إلى عكرمة عن ابن عباس، قال: الكتاب كتابان، كتاب يمحو الله ما يشاء وينبت، وعنده أم الكتاب^٤. وروى ابن كثير وغيره بالإسناد إلى ابن عباس في مسألة له مع كعب الأحبار، أنه قال: علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون، ثم قال لعلمه: كن كتاباً فكان كتاباً^٥. وروى عن كعب أنه قال لعمر بن الخطاب: يا أمير المؤمنين، لولا آية في كتاب الله لأبأتك بما هو كائن إلى يوم القيامة! قال: وما هي؟ قال: قول الله تعالى: «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ...»^٦.

وعن ابن زيد: يمحو الله ما يشاء وينبت، ممّا ينزل على الأنبياء. وعنده أم الكتاب،

١ - عيون أخبار الرضا ج ١، باب ١٣، ص ١٤٤ - ١٤٦.

٢ - وتامجسمي العظيم هنا بيان وتفصيل وقد أوضح فيه التمراد وأجاد وأفاد. فراجع: البحار ج ٤، ص ١٣٠.

٣ - الرعد ١٣: ٣٨ - ٣٩.

٤ - جامع البيان ج ١٣، ص ١١٢.

٥ - تفسير ابن كثير ج ٢، ص ٥٢٠؛ وجامع البيان ج ١٣، ص ١١٥.

٦ - جامع البيان ج ١٣، ص ١١٣؛ وتفسير ابن كثير ج ٢، ص ٥١٩؛ وروح المعاني ج ١٤، ص ١٥٢.

لَا يُغَيَّرُ وَلَا يُبَدَّلُ^١

وهذا الذي جاء في كلام عبدالرحمان بن زيد وكذا ما لهج به كعب عفو، جاء التصريح به في كلام الصادقين عليه السلام:

روى الكليني بإسناده الصحيح إلى أبي بصير عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام قال: إن الله علمين، علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو، من ذلك يكون البداء. وعلم علمه ملائكته وأنبياءه، فنحن نعلمه^٢.

وروى صاحب كتاب الاحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: لولا آية في كتاب الله لأخبرتكم بما كان وبما يكون وبما هو كائن إلى يوم القيامة. وهي هذه الآية: «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ مَا يَشَاءُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٣.

وروى الحميري في قرب الإسناد عن طريق البرنظي عن مولانا الرضا عليه السلام قال: إن الأئمة قبله (الصادق والباقر والسجاد والسبطان وأمير المؤمنين) كلهم قالوا: والله لولا آية في كتاب الله لحدثناكم بما يكون إلى أن تقوم الساعة: «يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ مَا يَشَاءُ أُمُّ الْكِتَابِ»^٤.

والبداء يحصل في لوح المحو والإحداث، ومنشأ علم الله الأزلي المحبب في اللوح المحفوظ.

ولشيخنا العلامة المجلسي - هنا - تحقيق أنيق حول مسألة اللوحين وتوجيه مسألة البداء وبيان الحكمة في مثل هذه التعابير، وهي تعابير كنائية لا غير. راجع بيانه في بحار أنواره^٥.

وأيضاً تقدم: أن القضاء المبرم إنما يقع علمه إلى الأئمة المعصومين لكل سنة ليلة

١ - جامع البيان، ج ١٣، ص ١١٣ - ١١٤.

٢ - الكافي، ج ١، ص ١٤٧، رقم ٨، والبحار، ج ٤، ص ١١٠، رقم ٢٧.

٣ - بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٧، رقم ٤. ٤ - المصدر، رقم ٥.

٥ - المصدر، ص ١٢٣.

القدر، ممّا لا تغيير فيه ولا تبديل طول تلك السنة.

وبذلك تنحلّ مشكلة بعضهم لفهم مختلف تعابير واردة في الروايات بشأن «البداء»، وهل يحصل فيما أتى على الأنبياء والأوصياء من العلم، بداء؟
فهناك علم لهم بأحوال الأمور حسب طبائعها الأولى، مسجلة على صفحات الوجود، وفيه البداء. وعلم يقع إليهم في ليلة القدر من كل عام، مقدرة فيها الآجال المحتمة ولا بداء فيه، لأنّه من الملوّح المحفوظ المكنون عند الله. لكنّه خاصّ بذلك العام، لا يتجاوزّه.^١
والروايات بشأن ليلة القدر وأنّه يفرق فيها كل أمر حكيم، ناحية على ذلك. وأنّه لينزل في ليلة القدر إلى ولي الأمر تفسير الأمور سنة سنة، يؤمر فيها في أمر نفسه بكذا وكذا، وفي أمر الناس كذا وكذا...^٢

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام): «يتقدّر في ليلة القدر كل شيء يكون في تلك السنة إلى مثلها من قابل، خير وشرّ، وطاعة ومعصية، ومولود وأجل أو رزق، فما قدّر في تلك السنة وقضى فهو المحتوم...»^٣.

وعن إسحاق بن عمار قال: سمعته يقول - وناس يقولون: الأرزاق تقسم ليلة النصف من شعبان - : لا والله، ما ذاك إلا في ليلة تسع عشرة، يلتقي فيها الجمعان، وفي ليلة إحدى وعشرين، يفرق كل أمر حكيم. وفي ليلة ثلاث وعشرين، يمضي ما أراد الله - عزّ وجلّ - من ذلك وهي ليلة القدر التي قال الله - عزّ وجلّ - : خير من ألف شهر.

قال: قلت: ما معنى «يلتقي الجمعان»؟ قال: يجمع الله فيها ما أراد من تقديمه وتأخيرهِ وإرادته وقضائه.

قلت: ما معنى «يمضي في ثلاث وعشرين»؟ قال: إنّه يفرقه في ليلة إحدى وعشرين، ويكون له فيه البداء. فإذا كانت ليلة ثلاث وعشرين أمضاه، فيكون من المحتوم

١ - المصدر: ص ٩٩ و ١٠١ و ١٠٢ و ١١٦ و ١١٩، رقم ٩ و ١٢ و ١٤ و ٤٤ و ٥٥.

٢ - تفسير كنز الدقائق لآل مهدي، ج ٩، ص ٢٨٧ - ٢٨٨ وانكافي، ج ١، ص ٢٤٨، رقم ٣.

٣ - تفسير كنز الدقائق، ج ٩، ص ٢٩٠ وانكافي، ج ٥، ص ١٥٧، رقم ٦.

الذي لا يبدو له فيه، تبارك وتعالى^١

وقال الصادق عليه السلام: «التقدير في ليلة تسع عشرة، والإبرام في ليلة إحدى وعشرين، والإمضاء في ليلة ثلاث وعشرين»^٢.

روى أبو جعفر محمد بن الحسن الصفار بإسناده إلى ابن بكير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن ليلة القدر يكتب [فيها] ما يكون منها في السنة إلى منتهى، من خير أو شر أو موت أو حياة أو مطر. ويكتب فيها وفد الحاج، ثم يقضى ذلك...^٣

ومن ثم كان الأئمة من أهل البيت عليه السلام إنما يعلمون بالأحداث والآجال علماً عن حتم، إلى نهاية كل عام من تلك السنة. فقد روى الصفار بإسناده إلى ابن الحرير عن أبي جعفر الجواد عليه السلام قال: قال أبو عبد الله الصادق عليه السلام: قال علي عليه السلام: «صباح أول ليلة القدر التي كانت بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فوالله لأخبرنكم بما يكون إلى ثلاثمائة وستين يوماً، من المذرّ فما دونها فما فوقها. ثم لأخبرنكم بشيء من ذلك لا بتكلف ولا برأي ولا بادعاء في علم، إلا من علم الله وتعليمه»^٤.

مركز تحقيق كتب ميراث علوم اسلامی

العلم الحادث والعلم القديم

والآن ويجدر بنا الوقوف لدى مسألة أخرى هي أيضاً خطيرة ومرتبطة بمسألة البداء تمام الارتباط، وهو البحث عن مسألة علمه تعالى الحادث، إلى جنب علمه تعالى الأزلي القديم؟

وقد أسبقنا الكلام عن علمه الحادث المتعلق بعين الأشياء بعد ظهورها في ساحة الوجود، في مقابلة علمه تعالى القديم المتعلق بوصف الأشياء قبل ظهورها، وهي خافية في غياهب الكمون!

١ - تفسير كنز الدقائق، ج ٩، ص ٣٩٠، والتكافي، ج ٤، ص ١٥٨، رقم ٨.

٢ - التكافي، ج ٤، ص ١٥٩، رقم ٩. ٣ - بصائر الدرجات، صفار، ص ٢٢٠، رقم ١.

٤ - المنصور، ص ٢٢٣، رقم ١٢.

فما هذا العلم الحادث، وكيف تكون ذاته المقدسة معرضاً لعروض الحوادث، وهل يختلف هذا العلم مع علمه تعالى الأزلي القديم؟
 الأمر الذي يجب الوقوف لديه والتريث في حقيقة الأمر،
 ولستكلم عن حقيقة العلم ذاتياً، ثم النظر في قسميه: القديم والحادث، بالنسبة إليه
 تعالى!

العلم في حقيقته ليس سوى انكشاف المعلوم لدى العالم، إذا لم يكن بينهما حجاب،
 وهو - على ذلك - يعدّ من مقولة الإضافة، ينزعه العقل انتزاعاً عند تقابل المدرك مع
 المدرك، إذا لم يحل بينهما فاصل حجاب. فليس العلم سوى عدم الحاجز بين العالم
 والمعلوم!

غير أن العلم لدينا هو حصول صورة الشيء، وانتقاشه في الذهن، أمّا علمه تعالى
 فعباره عن حضور المعلوم بعينه لديه. ومن ثمّ كان علمه تعالى حضورياً لا حصولياً.
 قال العلامة الطباطبائي: ليس العلم سوى حضور شيء لشيء، أمّا حضور صورته
 - كما في علمنا - أو حضور عينه، كما في علمه تعالى.^١
 فالعلم في حقيقته، اعتباراً من الانزعاج الحاصل من تقابل شيء لشيء مع عدم
 حاجز بينهما!

وعلمه تعالى بالأمور، عبارة عن حضور الأشياء بأسرها لديه «وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ
 مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ»^٢ فالأشياء بأسرها حاضرة لديه، وحتى الزمان
 لا يصلح حاجزاً في هذا المجال.

نعم كان علمه تعالى بالأمور قبل وجوداتها وقبل ظهورها في عرصة الوجود، إنّما
 كان متعلقاً بها بوصف أنها موجودات آتيات، أي مقدّرة الوجود. أمّا وبعد ظهورها في
 ساحة الوجود فأصبحت موجودات بالثقل، وتعلّق علمه تعالى بها تعلقاً بالعين. فقد تبدّل
 علمه من التعلّق بالوصف إلى التعلّق بالعين. فالتبدّل إنّما حصل في جانب المتعلّق لا في

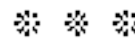
٢ - يونس ١٠، ١١.

١ - نهاية الحكمة، ص ٢٨٩.

ذات العلم.

فعلمه تعالى الحادث، إنما يوصف بالحدوث باعتبار متعلقه لذاته. وهذا العلم الحادث إنما سبقه العلم الأزلي القديم، على خلاف علمنا الحادث المسبوق بالجهل محضاً.

فوصف علمه تعالى هذا الحادث بالتغير، باعتبار تغير متعلقاته، لا يستلزم القول بتغير علمه الأزلي المستدعي لتغير ذاته المقدسة، تعالى الله عن ذلك.



وقد نسب إلى أبي محمد هشام بن الحكم الشيباني (شيخ الإمامية ومتكلمهم المناظر، توفي سنة ١٩٠) قوله بأن الله تعالى لا يعلم الجزئيات إلا عند وقوعها، مستدلاً بقوله تعالى: «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا»^١، نسبة إليه النحر الرازي.^٢

أي علمه تعالى المتعلق بأعيان الموجودات إنما يتحقق بعد ظهوراتها. يعني به علمه الحادث، من غير أن يستلزم ذلك نفي علمه القديم.

وهكذا نسب إلى أبي الحسين محمد بن علي الطيّب البصري (المتكلم على مذهب المعتزلة، توفي سنة ٤٤٦) قوله بتغير علمه تعالى المتعلق بالجزئيات حسب تغيرها.

قال سعد الدين التفتازاني (ت ٧٩٣): ذهب أبو الحسين إلى أن علم الباري بالجزئيات (أي أعيان الموجودات) يتغير بتغيرها، ويحدث بعد وقوعها، ولا يقدح ذلك في قدم الذات. كما هو مذهب جهنم بن صفوان السمرقندي (قتله نصر بن سيار سنة ١٢٨) وهشام بن الحكم، من القدماء. وهو (أي الباري تعالى) في أنه في الأزل إنما يعلم الماهيات والحقائق، وأما التصديقات - أعني الأحكام بأن هذا قد وجد، وذلك قد عدم - فإنما يحدث فيما لا يزال (أي يتجدد حسب تلاحق الزمان) وكذا تصور الجزئيات الحادثة (أي العلم بها). وبالجملة فذاته (تعالى) توجب العلم بالشيء بشرط وجوده، فلا يحصل قبل

١ - الأنفال: ٨، ٦٦.

٢ - راجع: التفسير الكبير، ج ١٥، ص ١٩٥-١٩٦، والبراهين في علم الكلام، ج ١، ص ١١٩.

وجوده، ولا يبقى بعد فوائده.

قال: ولا امتناع في اتصاف الذات بعلوم حادثة، هي تعلقات وإضافات، ولا في حدودها مع كونها مستندة إلى القديم بطريق الإيجاب دون الاختيار، لكونها مشروطة بشروط حادثة.

وذكر الإمام الرازي استدلال أبي الحسين على مذهبه الذي خالف فيه مشايخ المعتزلة، قال: وزعم أن العلم بأن الشيء سيوجد يمتنع أن يكون نفس العلم بوجوده إن وجد، واحتج عليه من وجوه:

أولها: أن من شرط المثليين أن يقوم كل واحد منهما مقام الآخر، والعلم بأن الشيء سيوجد لا يقوم البتة مقام العلم بأنه موجود الآن، فإن قبل وقوع المعلوم لو اعتقد أنه سيقع بعده ذلك، كان علماً، ولو اعتقد أنه واقع الآن كان جهلاً. وأما حال وقوعه ينعكس الأمر، فلو اعتقد أنه سيقع كان جهلاً، ولو اعتقد أنه واقع كان علماً، فثبت أن كل واحد منهما لا يقوم مقام الآخر، وذلك يقتضي كونهما مختلفين في الحقيقة، وإذا وقع الاختلاف في الحقيقة لا يمكن دعوى الاتحاد.

وثانيها: أن كونه علماً بأنه سيقع، غير مشروط بوقوعه، وكونه علماً بوقوعه، مشروط. وما ليس مشروطاً بالشيء، يمتنع أن يكون عين ما يكون مشروطاً بالشيء.

وثالثها: أن مجرد العلم بأن الشيء سيقع، لا يكون علماً بوقوعه إذا وقع، فإن من علم أن زيداً سيدخل البلد غداً، ثم إنه جلس في بيت مظلم لا يتميز فيه بين الليل والنهار، وبقي على هذه الحالة حتى جاء النهار ودخل زيد البلد، فهنا، هذا الشخص، بمجرد علمه بأن زيداً سيدخل البلد غداً، لا يصير عالماً بأنه دخل الآن في البلد. فثبت أن العلم بأن الشيء سيوجد لا يكون علماً بوجوده إذا وجد. بلى من علم أن زيداً سيدخل البلد غداً، ثم علم حضور الغد، فحينئذ يتولد من هذين العلمين علم بأن زيداً دخل الآن البلد. ورابعها: أن العلم بالشيء صورة مطابقة للمعلوم، ولا شك أن حقيقة أنه سيقع، مخالفة

لحقيقة الوقوع في الحال، فوجب أن يكون العلم بأحدهما مخالفاً للعلم بالآخر.
هكذا استدلل أبو الحسين البصري دعماً لمذهبه في علمه تعالى بالجزئيات، وأنه
متغايير حسب تعلقاته المتغاييرة.

وأورد عليه مشايخ المعتزلة سؤاليين:

الأول: كيف يزول له تعالى علم ليخلشه علم آخر، تحقيقاً لمبدء التغايير، مع فرض
قدم علمه تعالى في جملة أوصافه الذاتية القديمة؟

الثاني: هل لا يستلزم التغيير في صفة ذاتية تغييراً في الذات؟

وأجاب الإمام الرازي عن السؤالين، بأن التغيير الحاصل في علمه تعالى، إنما هو في
جانب تعلقاته التي هي إضافات ونسب اعتبارية، وهي لا تؤثر في ذات علمه تعالى.^١

هذا، وقد أنكر الشيخ المفيد صحة نسبة هذا القول إلى هشام بن الحكم، وذكر أنه
تخرّص عليه، رماه به خصومه من المعتزلة الذين كان يجادلهم في ذات أقاويلهم، وربما
تسلّم منهم بعض الآراء جدلاً لا تفيد.^٢
قال: إن الله تعالى عالم بكل ما يكون قبل كونه... وهو مذهب جميع الإمامية، ولنا
نعرف ما حكاه المعتزلة عن هشام بن الحكم في خلافه، وعندنا أنه تخرّص منهم عليه
وغلط ممن قلدهم فيه، فحكاه من الشيعة عنه،^٣ ولم نجد له كتاباً مصنفاً ولا مجلساً ثابتاً.
وكلامه في أصول الإمامة ومسائل الامتحان يدل على ضد ما حكاه الخصوم عنه.^٤
وهكذا ذكر السيد المرتضى أن نسبة هذا القول إليه اختلاق من المعتزلة، قال: فأما

١ - إبراهيم في علم الكلام للإمام الرازي، ج ١، ص ١١٦-١١٩.

٢ - روى سعد بن عبد الله عن أبي هاشم الجعفري، قال: سأل محمد بن صالح الأرمني أبا محمد العسكري عني عن آية
المحو والإنبات، فقال أبو محمد: وهل يحو إلا ما كان، ويبت إلا ما لم يكن؟

فقلت في نفسي: هذا خلاف ما يقول هشام بن الحكم: أنه لا يعلم الشيء حتى يكون! فظفر لي أبو محمد، فقال: تداني
الجهل اتعالم بالأشياء قبل كونها... بحدائق الأتوان، ج ٥، ص ١١٥.

٣ - أوائل المقالات، ص ٢١-٢٢.

حدوث العلم (أي إن الله تعالى لا يعلم الأشياء إلا بعد كونها) فهو أيضاً من حكاياتهم (المعتزلة) المختلفة، وما نعرف للرجل فيه كتاباً، ولا حكاة عنه ثقة.^١

كما أنكر سيّدنا العلامة الطباطبائي تبوّتاً للماهيات في صقع الأزل - قبل وجوداتها في صقع لايزال - حسبما اصطلح عليه المعتزلة بالأعيان النابتة.^٢

قال: إن فرض تبوّت ما للماهية في الأزل ووجودها فيما لايزال، يقتضي بتقدّم الماهية على الوجود، وأنّى للماهية هذه الأصالة والتقدّم.^٣

نعم علمه تعالى الذاتي بالأشياء قبل وجوداتها كان أزلاً، لا بذلك المعنى الذي فرضه أهل الاعتزال، بل بمعنى علمه تعالى بذاته المقدّسة المنطوية فيها جميع الحقائق بأسرها، علماً إجمالياً في عين التفصيل وتفصيلياً في عين الإجمال. «وَالشَّاهِدُ مَطَوِّياتُ بِتَمِينِهِ».^٤

أما علمه تعالى الفعلي بالأشياء، فإنما هو بعد الوجود، حيث الحضور الخاص تفصيلاً.

قال: علمه تعالى الفعلي بالأشياء، إنما يعني به أن كل شيء حاضر عنده تعالى غير محجوب عنه.^٥

وقد أوضح مقصوده من العلم الفعلي، بأنّه العلم الحاصل عند تحقّق الأشياء خارجاً، في مقابلة العلم الذاتي الكائن قبل وجوداتها:

قال: والسمع العلم وإن كانا معدودين من صفاته تعالى الذاتية التي هي عين الذات المتعالية، من غير أن يتفرّع على أمرٍ غيرها، لكن من العلم وكذا السمع والبصر ما هو صفة

١ - انشأ في الإمامة تشرّيف المرتضى، ج ١، ص ٨٦.

٢ - ذهب عامة المعتزلة إلى أن تسميات تبوّتاً عينا في التمدد، وهو الذي تعلّق به علمه تعالى بالأشياء قبل وجوداتها. نهاية الحكمة، ص ٢٩٢.

٣ - التميزان في تفسير القرآن، ج ١٥، ص ٢٧٥، وراجع: نهاية الحكمة، ص ٢٨٩.

٤ - التزمير ٣٩: ٦٧. ٥ - التميزان في تفسير القرآن، ج ٨، ص ١٦٩.

فعليّة خارجة عن الذات، وهي التي يتوقف نبوتها على تحقق متعلّق غير الذات المقدّسة، نظير صفات الخلق والرزق والإحياء والإماتة، المتوقّفة على وجود مخلوق ومرزوق وحيٍّ وميّت. والأشياء لمّا كانت بأنفسها وأعيانها مملوكة ومحاطة له تعالى، كان الجميع - كائنات ما كانت - علماً (معلومة) له تعالى، وهذا النوع من العلم من صفاته الفعلية التي تتحقّق عند تحقق الفعل منه تعالى، لا قبل ذلك، ولا يلزم من نبوتها بعد ما لم تكن تغيّر في ذاته تعالى وتقدّس، لأنّها لا تعدو مقام الفعل ولا تدخل في عالم الذات.

فقوله تعالى: «وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي النُّجُومِ وَانْهَارٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»^١، إنّما يعني هذا العلم الفعلي الذي هو نتيجة الملك والإحاطة والخلق والإيجاد، إذ كيف يمكن الجهل بشيء هو مصنوعه وناشئ في ملكه وبإذنه تعالى وتقدّس.^٢

وبذلك نستطيع توجيه ما نسب إلى هشام من القول بأنّ الله تعالى إنّما يعلم الجزئيات عند وقوعها.

وذلك نظراً لأنّ العلم - في حقيقته - خرق للحجب الحائلة بين العالم والمعلوم، وإنّ العلم بذات الشيء إنّما يكون عند تحقّقه وظهوره على صفحة الوجود، والمقصود من الجزئيات هي الشخصّات الحقيقية، المعقّدة فعليّة الوجود، فقد تساوق علمه تعالى بالأشياء وظهور الأشياء في عالم الوجود. فصحّ القول بأنّ علمه تعالى الفعلي بالأشياء ليس سوى حضور الأشياء بذواتها لديه تعالى وكونها بمحضه الفسيح. الأمر الذي عرفته من كلام سيّدنا العلامة الطباطبائي (رحمه الله).

العلم الذاتي والعلم الفعلي

قد عرفت في تعبير سيّدنا العلامة تنويع علمه تعالى إلى الذاتي والفعلي، وأنّ الأوّل هو المستند إلى الذات المقدّسة لا شيء سواها، وهو العلم الأزلي الكائن قبل وجود الأشياء. أمّا العلم الفعلي فهو الحاصل بحصول الأشياء وعند وجوداتها في عرصة

الوجود، كلُّ في صقعهِ المتناسب.

وهذا الاصطلاح هو المعبر عنه في مصطلح بعضهم بالعلم القديم والعلم الحادث. فأتيت له تعالى علمين: علماً أزلياً قديماً حسب قديم ذاته المقدسة، وعلماً حادثاً يحدث مع حدوث الأشياء ولا مشاحة في الاصطلاح بعد وضوح المقصود.

قال العلامة - بصدد بيان نوعي علمه تعالى -: إن لكل مجرد علماً بذاته، لحضور ذاته المجردة عن المادة لذاته، وليس العلم إلا حضور شيء لشيء... فذاته تعالى معلومة لذاته. كما أن ذاته المقدسة حقيقة الوجود الصرف، البسيط الواحد بالوحدة الحقيقة الذي لا يدخله نقص ولا عدم. فلا كمال وجودي في تفصيل الخلقة بنظامها الوجودي إلا وهو تعالى واجد له بنحو أعلى وأشرف، غير متميز بعضها عن بعض، لمكان الصرافة والبساطة. فكل شيء - سواء هو معلوم له تعالى في مرتبة ذاته المقدسة علماً تفصيلياً في عين الإجمال، وإجمالياً في عين التفصيل.

وأيضاً فإن ما سواه من الموجودات منتهية في وجوداتها إليه تعالى، قائمات الذوات به قيام الرابط بالمستقل، حاضرات لديه وجوداتها غير محجوبات عنه. فالأشياء معلومة له تعالى في مرتبة وجوداتها، علماً حضورياً، أمّا المجردة فبأنفسها، وأمّا المادية فبصورها المجردة.

فقد تبين بذلك أولاً: أن للواجب تعالى علماً بذاته في مرتبة ذاته، وهو عين ذاته. وتانياً: أن له تعالى علماً بما سوى ذاته من الموجودات في مرتبة ذاته، وهو المسمى بالعلم قبل الإيجاد. (وهو العلم الذاتي الأزلي بالأشياء).

ونالناً: أن هذا علم إجمالي في عين الكشف التفصيلي. ورابعاً: أن له تعالى علماً تفصيلياً بما سوى ذاته من الموجودات في مرتبة ذواتها، خارجاً عن الذات المتعالية (أي وراء الذات) وهو العلم بعد الإيجاد. (وهو العلم الفعلي الحادث بحدوث الأشياء فيما لا يزال).

وخامساً: أن علمه تعالى حضوري كيفما صُوِّر. (سواء أكان علماً بذاته أم بسواها، قبل الإيجاد أو بعده).

قال ﷺ: فهذه خمس مسائل...

والى هذا المعنى ينظر ماورد من آيات تنفي علمه تعالى بشيء، أو ليحصل علمه بشيء، إذ نفي علمه تعالى بشيء، معناه: نفي وجود ذلك الشيء، وأنه لم يُحْظَ بحلقة الوجود. كما أن إرادة حصول علمه تعالى بشيء، هي عين إرادة وجود ذلك الشيء، ومنحه للتشرف بالحضور لديه تعالى.

❖ قال العلامة الطباطبائي - في تفسير قوله تعالى: «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ»^١ - المراد ظهور إيمان المؤمنين بعد بطونه، فإن علمه تعالى بالحوادث والأشياء في الخارج عين وجودها فيه، فإن الأشياء معلومة له تعالى بنفس وجودها، لا بصورها المأخوذة منها - كما في علومنا وإدراكاتنا - ولازم ذلك أن تكون إرادته تعالى العلم بشيء، هي إرادة تحققه وظهوره.

قال: وحيث قال تعالى: «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا...» فأخذ وجودهم (أي وجود أشخاصهم) محققاً، أفاد ذلك إرادة ظهور إيمانهم. وإذا كان ذلك على سنة الأسباب والمسببات لم يكن بد من وقوع أمور توجب ظهور إيمان المؤمن بعد خفائه...^٢ وقال الطبرسي: وإذا كان الله تعالى يعلمهم قبل إظهارهم للإيمان كما يعلمهم بعده، فإنما يعلم قبل الإظهار أنهم سيُمَيِّزون، فإذا أظهره، علمهم مُتَمَيِّزين. ويكون التغيير حاصلًا في المعلوم لا في العالم. كما أن أحدنا يعلم الغد قبل مجيئه على معنى أنه سيجي، فإذا جاء، علمه جائياً وعلمه يوماً لا غداً، فإذا انقضى فإنما يعلمه أمس لا يوماً ولا غداً، ويكون التغيير واقعاً في المعلوم لا في العالم.^٣

❖ وهكذا قال الطباطبائي - في قوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْفَيْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَنْبَغِ الرُّسُولُ...»^٤ - المراد بقوله «لنعلم...» إقنا علم الرسل

١ - راجع: الفصل ١١ (في علمه تعالى) من نهاية الحكمة، ص ٢٨٩.

٢ - آل عمران ٣، ١٤٠.

٣ - التميزان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ٢٨.

٤ - مجمع البيان، ج ٢، ص ٥١٠.

٥ - البقرة ٢، ١٤٣.

والأنبياء متلاً... وإِنَّمَا الْعِلْمُ الْعَيْنِي الْفَعْلِيّ مِنْهُ تَعَالَى الْحَاصِلُ مَعَ الْخَلْقَةِ وَالْإِبْجَادِ، دُونَ الْعِلْمِ قَبْلَ الْإِبْجَادِ.^١

❖ - وَعَلَى هَذَا السَّبِيلِ وَرَدَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَلَنْبَلُوْكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوْا أَخْبَارَكُمْ».^٢ قَالَ الطَّبْرَسِي: أَيُّ يَتَمَيَّزُ الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ جَمَلَتِكُمْ وَالصَّابِرُونَ عَلَى الْجِهَادِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ حَتَّى يَعْلَمَ أَوْلِيَاؤُنَا الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ. وَأَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ تَعْظِيماً لَهُمْ وَتَشْرِيفاً. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ حَتَّى نَعْلَمَ جِهَادَكُمْ مَوْجُوداً، لِأَنَّ الْغَرَضَ أَنْ تَنْعَلُوا الْجِهَادَ. وَتَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ أَيُّ نَخْتَبِرُ أَسْرَارَكُمْ بِمَا تَسْتَقْبِلُونَهُ مِنْ أَعْمَالِكُمْ.^٣

❖ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ».^٤ قَالَ الطَّبْرَسِي: أَيُّ وَلَمَّا يَجَاهِدِ الْمُجَاهِدُونَ مِنْكُمْ فَيَعْلَمَ اللَّهُ جِهَادَهُمْ، وَيَعْبُرَ الصَّابِرُونَ مِنْكُمْ فَيَعْلَمَ صَبْرَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ. وَإِنَّمَا جَازَ «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ...» عَلَى مَعْنَى نَفْيِ الْجِهَادِ، دُونَ الْعِلْمِ، لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْإِبْجَازِ فِي انْتِفَاءِ جِهَادِهِمْ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَعِلْمِهِ، وَتَقْدِيرُهُ: وَلَمْ يَكُنِ الْمَعْلُومُ مِنَ الْجِهَادِ الَّذِي أَوْجِبَ عَلَيْكُمْ، لِأَنَّ الْمَعْنَى مَفْهُومٌ لَا يَشْتَبِهُ.^٥

مرکز تحقیق و ترویج علوم و معارف

❖ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنْ لِلَّهِ، وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا».^٦ قَالَ الطَّبْرَسِي: مَعْنَاهُ: لِيَمَيِّزَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، لِأَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِالأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَعْلَمَ عِنْدَ ذَلِكَ مَا لَمْ يَكُنْ عَالِماً بِهِ، إِلَّا أَنْ اللَّهَ أَجْرَى عَلَى الْمَعْلُومِ لِحَظَ الْعِلْمِ مَجَازاً أَيُّ لِيُظْهِرَ الْمَعْلُومَ مِنَ الْمُؤْمِنِ وَالْمُنَافِقِ.^٧

❖ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ...».^٨ قَالَ الطَّبْرَسِي: مَعْنَاهُ: وَلَمَّا يَظْهِرْ مَا عِلْمُ اللَّهِ... فَذَكَرَ نَفْيَ الْعِلْمِ، وَالْمُرَادُ نَفْيَ الْمَعْلُومِ، تَأْكِيداً

١ - التمييز، ج ١، ص ٣٢٧.

٢ - محمد ٥٧: ٣٦.

٣ - آل عمران ١٥٤: ٤.

٤ - آل عمران ١٦٦: ٦.

٥ - التوبة ٩: ١٦.

٦ - التمييز، ج ١، ص ٣٢٧.

٧ - مجمع البيان، ج ٩، ص ١٠٦، ١٠٧.

٨ - مجمع البيان، ج ٢، ص ٥١١.

٩ - مجمع البيان، ج ٢، ص ٥٤٣.

للنبي.^١

❖ - وهكذا في قوله تعالى: «لَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ...»^٢.

قال الطبرسي: وقيل: ليعلم وجود خوف من يخافه بالوجود، لأنه لم يزل عالماً بأنه سيخاف، فإذا وجد الخوف علم ذلك موجوداً، وهما معلوم واحد وإن اختلف العبارة عنه، فالحدوث إنما يدخل على الخوف لا على العلم.^٣

❖ - ومثله قوله تعالى: «وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ مَنْ يُنَصِّرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ...»^٤ أي ليعلم الله نصرة من ينصره موجودة، وجهاد من جاهد مع رسوله موجوداً.^٥

❖ - وقوله: «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا، لَيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ، وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا»^٦.

قال الطبرسي: عن الزجاج: ليعلم الله أن قد أبلغوا... وقيل معناه: ليظهر المعلوم على ما كان سبحانه عالماً ويعلمه واقعاً كما كان يعلم أنه سيقع.^٧

❖ - وقال - في قوله تعالى: «وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيهِ الْآخِرَةَ يَمُنُّ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ. وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ خَفِيزٌ»^٨ -: المعنى إننا لم نمكّن من إغوائهم ووسوستهم إلا لتمييز بين من يقبل منه ومن يمتنع ويأبى متابعتة. فعبر عن التمييز بين الفريقين بالعلم، وهذا التمييز متجدد، لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك، وأما العلم فبخلاف ذلك، فإنه سبحانه كان عالماً بأحوالهم وبما يكون منهم فيما لم يزل.^٩

❖ - وكذلك قال - في قوله تعالى بشأن أصحاب الكهف: «ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ

٢ - التائدة ٥: ٩٤.

٤ - التحديد ٥٧: ٢٥.

٦ - التجن ٧٢: ٢٨.

٨ - سبأ ٣٤: ٢٠، ٢١.

١ - مجمع البيان، ج ٥، ص ١٦.

٣ - مجمع البيان، ج ٣، ص ٢٤٤.

٥ - مجمع البيان، ج ٩، ص ٢٤١.

٧ - مجمع البيان، ج ١٠، ص ٣٧٤.

٩ - مجمع البيان، ج ٨، ص ٣٨٨-٣٨٩.

أَخْصَىٰ مِنَّا لَيْسُوا أَمَدًا»^١ - أي ليظهر معلومنا على ما علمناه.^٢

❖ - وذكر الإمام الرازي - عند تفسير قوله تعالى: «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا»^٣ - أن المتكلمين قالوا بأن معنى الآية: أنه تعالى قبل حدوث الشيء لا يعلمه حاصلاً واقعاً، بل يعلم منه أنه سيحدث. أمّا عند حدوثه ووقوعه، فإنه يعلمه حادثاً واقعاً. فقولُه: «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا» معناه: أن الآن حصل العلم بوقوعه وحصوله، وقبل ذلك فقد كان الحاصل هو العلم بأنه سيقع أو سيحدث.^٤

❖ - وبذلك نعرف معنى قوله تعالى: «قُلْ أَتَسْبُحُونَ اللَّهَ بِمَا لَا تَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ»^٥.

❖ - وقوله تعالى: «أَمْ تُسَبِّحُونَهُ بِمَا لَا تَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ»^٦.

إذ نفي علمه تعالى كناية عن عدم الوجود، إذ لو كان ليان وعلمه تعالى. قال الطبرسي: معناه أنه ليس، ولو كان لعلم.^٧



والذي نستخلصه من مجموعة هذه الآيات هو: أن علمه تعالى بالأشياء أو بالأمور، وإن كان أزلاً ومن غير اختلاف بالنسبة إليه سبحانه، لكنه بالنظر إلى تعلقاته التي هي إضافات خاصة، كان مختلفاً تعلقاً، فعلمه تعالى بالشيء قبل وجوده، علم تعلق بوصف الشيء وهو أنه سيوجد، وأمّا علمه تعالى المتعلق بذات الشيء، فهو الذي يتحقق بتحقيق الشيء وبعد إفاضة الوجود عليه. ومن ثم كان علمه تعالى بالشيء أي بعينه مساوقاً لوجود ذلك الشيء، فمتى وجد علم، وما لم يوجد لم يعلم، لأن الوجود - في حقيقته - ظهور، والظهور عبارة عن الحضور في محضر الحق تعالى، كما أن علمه تعالى بالأشياء

١ - مجمع البيان، ج ٦، ص ٥٥٢.

٢ - التكهف ١٨: ١٢.

٣ - التفسير الكبير، ج ١٥، ص ١٩٦.

٤ - الأنفال ٨: ٦٦.

٥ - الرعد ١٣: ٣٣.

٦ - يونس ١٠: ١٨.

٧ - مجمع البيان، ج ٥، ص ٩٨ و ج ٦، ص ٢٩٤.

أيضاً عبارة عن حضور الأشياء لديه، ومن ثم تساوق العلم والوجود تحققاً وتشخصاً بالنسبة إلى ساحة القدس تعالى وفي عرصات صفحة الوجود.

عينية الصفات

وإذ قد عرفت العلم الذاتي وأنه عين الذات محضاً بلا مقارنة، فلننظر ماذا يكون المقصود من هذه العينية؟

ولما كانت الذات المقدسة منشأ كل كمال في عالم الوجود، فلا بد أن تكون الذات بنفسها واجدة لمبادئ الكمالات بأسرها لكي تفيض بها على سائر الموجودات. كلاً على حسب استعدادها. «وإِنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ، وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ»^١. إذن كانت معرفتنا بتلك الواجدية، جاءتنا من قبل الإفاضة بها على سائر الخلق. إذ لا يكون فاقده شيء معطيه.

نعم كان تواجد الصفات في الذات، بمعنى انتزاعها منها محضاً، بذلك الاعتبار،^٢ لا باعتبار مقارنتها مع مبادئ الصفات كما في قوله تعالى: «فَلَا شَيْءَ هُنَاكَ سِوَى الذَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ، الْمُتَعَالِيَةِ عَنْ كُلِّ مَقَارَنَةٍ أَوْ تَرْكِيبٍ، وَإِنَّمَا انْتَزَعَتِ الصِّفَاتُ مِنْهَا عَيْنًا مُحَضًّا لَا شَيْءَ سِوَاهَا. وَمِنْ ثَمَّ كَانَتِ الصِّفَاتُ عَيْنَ الذَّاتِ بِلَا مِلَاحَظَةٍ قَرِينٍ».

قال العلامة الطباطبائي: الصفات الذاتية هي عين الذات المتعالية، من غير أن تنتزع على أمر غيرها.^٣ أي من غير أن تنتزع من أمر وراء الذات. وإلى ذلك يشير كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «وكمال الإخلاص نفي الصفات عنه».^٤ أي تنزيهه عن مقارنة مبادئ الأوصاف، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف.

١ - التحجير ١٥: ٢١. أي باعتبار أنها نشأت منه محضاً.

٢ - أوتى خطبة من نهج الربانية.

٣ - التمهيد في تفسير القرآن، ج ٧، ص ٢٧.

٤ - التمهيد في تفسير القرآن، ج ٧، ص ٢٧.

تلخيص البحث في سطور

إلى هنا قد انتهى البحث بنا إلى النتائج التالية:

- ١- إن مسألة البدء مسألة إسلامية عريقة، تمس جانب العقيدة بأن الله لا يزال في خلق جديد وأنه تعالى يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد.
- ٢- كما أنه تعالى يمحو ما يشاء ويبعث وعنده أم الكتاب، وهذا المحو والإنبات، إنما هو حسب تغيير الشرائط والمقتضيات المتجددة عبر الزمان.
- ٣- وإن علمه تعالى بهذه المقتضيات المتجددة، وعلى خلاف مجاريها الطبيعية الأولى، هو الذي أوجب تغييراً في مشيئته تعالى تلك المشيئة التي كانت وفق طبائع الأشياء.
- ٤- وهذا هو علمه تعالى الفعلي الحاصل بحصول الأشياء، حيث علمه تعالى بذوات الأشياء علماً فعلياً، إنما هو بظهور الأشياء وحضورها لدى ساحة قدسه تعالى، فكان علمه بها عين وجودها وظهورها في عرصات الوجود.
- ٥- وهذا لا ينافي علمه تعالى الأزلي القديم، المتعلق بالأشياء قبل وجوداتها، فإن ذاك علم تعلق أولاً بالوصف، وهذا علم يتعلق بالعيان الموجودات فيما لا يزال.
- ٦- وبما أن العلم من مقولة الإضافة، فالتغيير في أحد طرفي الإضافة لا يستلزم تغييراً في طرفها الآخر، نظير الإفاضة تكون مستمرة، وتغيير المستفيض لا يستدعي تغييراً لا في الإفاضة ولا في المفيض.
- ٧- ونتيجة على ذلك، كان للدعاء موضعه من تغيير القضاء، وأن للإنابة والاستغفار موضعهما من رفع البلاء، فلا بأس من رحمته تعالى ولا قنوط.
- ٨- وأخيراً فإن ما ورد بشأن الإمامين الكاظم والعسكري (عليه السلام) من التعبير بالبدء، فهو تعبير ظاهري وليس من البدء المصطلح ولا كان ممّا قصد البحث عنه في هذا المجال.

تنزيه الأنبياء

مسألة عصمة الأنبياء جميعاً مما اتفقت عليه كلمة المسلمين، فقالوا: يجب أن يكون النبي المرسل من عند الله معصوماً عن الخطأ والزلل، وإلا زالت الثقة به عند الناس وهان أمره ولم تكن له كرامة؛ لكنهم اختلفوا من ذلك في موضعين:

الأول: في خصوص الصغائر، فقال جمهور أهل السنة: يجوز أن يرتكب النبي صغائر الذنوب، ولو في حال نبوته، ما لم يكشف عن خطيئة في نفسه أو أن يمس كرامته المنيعة. الثاني: في الكبائر قبل الوحي عليه. فقالت الأشاعرة: يجوز أن يرتكب النبي - قبل أن يُبعث - الذنوب والكبائر كلها ما عدا الكفر والشرك بالله العظيم. أما المعتزلة فقالوا بامتناع ذلك عليه إطلاقاً.^١

أما الإمامية فقالوا بوجوب عصمة كل نبي عن الذنوب كلها، صغيرها وكبيرها إطلاقاً، قبل البعثة أم بعدها.^٢

ويتلخص الاستدلال على ذلك في أن ارتكاب الآثام يوجب تنقراً في طباع الناس، فضلاً عن زوال الثقة عمّن جاز بشأنه ارتكاب الذنوب والخطايا كالكذب وسائر القبائح.

١ - راجع: شرح العقائد الإسلامية، ص ١٠٢.

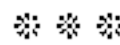
٢ - راجع: شرح الأصول الخمسة، ص ٥٧٤ - ٥٧٥.

٣ - راجع: تجريد الاعتقاد، ص ١٩٥.

فلا يحصل له من العاقبة ذلك الانقياد والاستسلام التام إذا عرفوا منه ذلك. ولأن النبي يجب أن يُشبع في جميع أفعاله وأقواله، وهل إذا فعل فاحشة - فرضاً - يتابعوه فيها أو يمانعوه، والأول تقضى لغرض الرسالة، والثاني استصغار بشأنه وقلب لموقفه من كونه منكراً على الناس قبائحهم، فأصبح هو منكراً عليه. ومن القبيح جداً أن يكون الأمر بالمعروف تاركاً له، والناهي عن المنكر فاعلاً له «أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْهَوْنَ عَنْ النَّفْسِ الْفَاسِقَةِ» أي أفلا تشعرون بقبح هذا الموقف المتناقض في نظر العقلاء.

قالت الإمامية: جلّ هذا الاستدلال يعمّ حالته قبل البعثة وبعدها. من غير فرق بين الخطايا أن تكون كبيرة أو صغيرة، بعد أن كانت كلها ممّا يسلب الثقة به وموجباً لتنفّر طباع الناس منه.

ولسنا الآن بصدد البحث عن مسألة العصمة وجوانبها المترامية. لأنّه خارج عن موضوع كتابنا، وإنّما يهّمنا جانب شبهات ربما تعلّقت بها أصحاب العشو من المسلمين، وغيرهم من الملحدين. فجوّزوا على الأسباب ارتكاب الذنوب والخطايا إطلاقاً حتى على عهد بعثتهم إلى الناس. وتمسكوا بآيات زعموها ظاهرة في ذلك، وأضافوا إليها باطيل حاكنتها أقاصيص إسرائيلية روّجها العهد الأموي العاشم فأدخلوها في التفسير بقوة المال والسيف.



ولستعرض الآيات قبل كلّ شيء، ونسبها بتأويلاتها السليمة أو المأثورة بأسانيد صحيحة عن مهبط وحي الله ﷺ وهم أدري بما أراد الله تعالى في كتابه العزيز الحميد. وستكون مترتبة حسب ترتيب النبوات، من لدن آدم ﷺ إلى نبيّنا ﷺ. ونحاول - مبلّغ جهدنا - الاقتصار والاختصار^١ في إيجاز وافٍ إن شاء الله وبحوله وقوّته:

١ - البقرة ١٢٩.

٢ - وقد كدنا مؤنة التفصيل «أذكره الشريفة الصمدية رضي الله عنها» في كتابه القيم «تزيين الأنبياء». فقد أودع فيه من الحرر الكلام ومحكم البرهان ما يغني عن البيان جزاء الله من بطل مدافع عن الإسلام خير جزاء.

خطيئة آدم

قال تعالى: «وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ». فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأُخْرِجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ».^١

وقال: «فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ».^٢

وقال: «وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ». فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا. وَقَالَ مَانِهًا كُفَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ. وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا نِدَائِي أَنْتَاصِحِينَ. فَذَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ. وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ. قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا تَغَوُّرَنَا وَنُزْجَمَنَا نَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ».^٣

وقال: «يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا».^٤

وقال: «وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِ الْجَنَّةِ فَلَمْ يَعْصِنْهُ عَزْمًا».^٥

وقال: «فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوُّكَ وَنَزَّوْجَكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى».^٦

وقال: «فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدْنَكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَئِيْلِي. فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ. وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى».^٧

هذه آيات الخطيئة تذكر من شأن آدم عليه السلام أنه أصبح ظالماً باقترابه الشجرة، وقد قال

تعالى: «لَا يَتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ».^٨

١ - البقرة ٢: ٣٧.

٢ - الأعراف ١٧: ٢٧.

٣ - طه ٢٠: ١١٧.

٤ - البقرة ٢: ١٢٤.

٥ - البقرة ٢: ٣٦.

٦ - الأعراف ١٧: ٦٣.

٧ - طه ٢٠: ١١٥.

٨ - طه ٢٠: ١٢١-١٢٢.

وتذكر أن وسوسة إبليس أثرت فيه فأزنته فعوى، وقد قال تعالى: «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ نَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ»^١.

وتذكر أنه عصي ربه فخالف نهيه فشقي وعوى. وقد قال تعالى: «فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ. خَانِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ»^٢. وقال: «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ»^٣.

والخلاصة: أن التعابير الواردة بشأن خطيئة آدم كلها تنم عن منزلة موبقة ارتكبها آدم، واستوجب بذلك لنفسه المذم والشقاء الدائم، وسقوطاً عن تلك المرتبة المنيعة التي كان يستأهل بها مقام النبوة الشامخ، الأمر الذي يتلخص في قوله تعالى: «وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً»^٤.

والجواب: أن التعابير التي جاءت بشأن خطيئة آدم لا تعدوا ظواهر ذوات احتمال فهي تحتل معاني آخر غير ظاهرها المألوف، فلو تجردنا بأنفسنا ولا حظنا أصول المعاني التي وضعت لها هذه الألفاظ، والوجوه المستعملة فيها بحسب المقامات ثم أخذنا بالمقارنة مع شواهد وقرائن داخلية وخارجية، لزال عنا كثير من هذه الشبهات وارتفع الإيهام من وجه الآيات نهائياً.

والألفاظ التي وقعت تعبيراً عن خطيئة آدم هي:-

١- «فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ».

٢- «قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا».

٣- «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ».

٤- «فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ».

٥- «فَذَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ».

٦- «لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ».

٢- مود: ١١، ١٠٦، ١٠٧.

٤- طه: ١١٥.

١- التحجر: ١٥، ٤٢.

٣- الزمراء: ٥، ١٤.

٧- «أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ».

٨- «فَلَسِي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً».

٩- «فَلَا يَخْرُجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى».

١٠- «وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى».

تلك تعابير عشرة تتم - في ظاهرها - عن خطيئة ارتكبتها آدم في عصيان عارم وشقاء لازم.

لكن المدققة في فحوى هذه التعابير ومقارنته بعضها مع البعض تشفأ عن معنى آخر غير هذا.

ولاً: ماهي حقيقة الظلم الموجب ابتعاداً عن مقام قربته تعالى، وشقاء نفسياً مستتبعاً للمهلك والانهيار؟

ذلك ظلم بالنسبة إلى ساحة قدسه تعالى، وهتك لحريمه وتجاوز لحدوده «وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ»^١ ولا ينبغي أن يكون ظلماً بنفسه أيضاً «وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ»^٢ لأن الظالم بحقوق مولاه، تعيس معاكس لحظ نفسه في نهاية المطاف.

وهذا الظلم القبيح مترتب على تكليف من المولى يمس جوانب مولويته. حيث يشرعه إلزاماً بالمكلفين أن يمتثلوه، أعجبهم أم لم يعجبهم، رغم الأتوف وإلا فالعقاب والنكال.

وأما الظلم الذي جاء التعبير به بشأن آدم، فليس من هذا القبيل، إنه ظلم بالنفس محضاً، «قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ»^٣. وذلك أنه لم يكن تكليف مولوي، وإنما كان مجرد إرشاد إلى مصلحة شخصية كانت تمسهما بالذات، فعاكسا حظهما من هنيء العيش ورغده إلى تعب ونصب.

٢- انفلاق ٥: ٨.

١- البقرة ٢: ٢٢٩.

٣- الأنعام ٧: ٢٣.

إذن لم يكن ظلمهما بأنفسهما مما يؤثّر ابتعاداً عن ساحة قدسه تعالى، إذ لم يمسّ جانبته تعالى، فلم يوجب سقوطهما عن منزلتهما المعنوية الشامخة: «خلافة الله في أرضه».

ثانياً: النهي عن أكل الشجرة كان نهي إرشاد إلى مصلحته بالذات، ولم يكن نهياً مولوياً بتكليف وإلزام. ومن ثم قال: «فتشقى» أي تقع في التعب والنصب. كما في قوله تعالى: «طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى»^١ أي لتوقع نفسك في المشقة وحرمان لذائذ الحياة.

وذلك لأن الأكل من تلك الشجرة كان يوجب تلوثاً كانت الجنة التي سكنها آدم وزوجه تأباه، لطهارتها وقداستها قرباً إلى العليّ الأعلى، ومن ثمّ نهى آدم عن أكلها خوف التلوث أو يضطرّ إلى الخروج منها.

ثالثاً: العصيان هي مخالفة الأمر، وهو يشتمل حسب نوعية الأمر الموجه إليه. فإن كان الأمر تكليفاً مولوياً كانت مخالفته عصياناً محرماً وخروجاً عن مرسوم العبوديّة تجاه أوامر المولى الحكيم. فهو تمرد وظغيان على المولى، ويستحقّ مرتكبه الذمّ والعقاب. وأمّا إن كان الأمر إرشاداً إلى مصلحة تعود إلى نفس المأمور، من غير مأمّس بجوانب الأمر بتاتاً، كما في أوامر الطبيب بالنسبة إلى المريض المتداوى عنده، فإنّ مخالفته أيضاً عصيان وربما يقبّحه العقلاء ويذمّونه، لكن من غير ماخروج عن مرسوم العبوديّة ولاطغيان على المولى الكريم، ومن ثمّ لم يجرّ عقابه ولا مؤاخذته بالشدة والعذاب.

وبما أنّ عصيان آدم كان من النوع الأخير، فلم يوجب ابتعاده عن ساحة قدسه تعالى، حيث لم يطغ على مولاه ولم يخرج عن إطار عبوديته تجاه ربّ العالمين.

رابعاً: أمّا وسوسة إبليس فلم تعد أن دلاهما بغرور، من غير أن تكون له سلطة عليهما، فضلاً عن أن آية الحجر إنّما تنفي تأثيره على الأنبياء فيما يخصّ إغواءهم بشأن

معصية الله، أمّا خلق العراقيل في طريقهم وإيقاعهم في النصب والعناء، فهذا شيء لا تنفيه الآية، كما في قوله: «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ»^١ خامساً: قوله تعالى: «فَتَنَّبَيْ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً» أي غنل وصيئنا وعهدنا إليه بأن لا يقرب تلك الشجرة. و«عزماً» أي ثباتاً على العهد.

وقوله: «فتشقى» أي تقع في تعب العمل وكذا الاكتساب، بعد هذا الرغد من العيش الفاره.

وقوله: «فغوى» أي خاب حفظه وحرّم عن العيش المرغيد الهنيء. كما في قول الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغي إنماً

وقوله: «ظلمنا أنفسنا» أي بخسناها وحرمانها حفظها.

وقوله: «فتاب عليه» أي أعاد عليه بعنايته وألطفه الأولى التي كاد أن يحرمها بتركه الأولى.

وأمّا إخراجهم من الجنة، فلعلهم لمصلحة كان يراها تعالى موجبة لهذا الإخراج لأنه إنما خلقه ليكون خليفته في الأرض، وقد تمهّدت أسبابه على يد عدوّه إبليس المدّود.

وقد تلخّص البحث في أنّ النهي لم يكن نهياً تحريماً، وإنّما كان نهياً إرشاداً إلى مصلحة تأمين الرغد في العيش، لا أكثر. وبالتالي لم تكن مخالفته عدواناً على المولى وإنّما كان ظلماً بالنفس بسلب راحتها. وأخيراً كانت غوايته خيبة وحرماناً، وشقاؤه عطياً وعناء في الحياة.

فلا نهى تحريمياً، ولا عصياناً للمولى، ولا ظلم ولا عدوان بشأنه، كما لا شقاء ولا خيب، ولا غواية ولا ضلال، بمعانيها المعهودة.^٢

١ - من ٣٨: ٥٦.

٢ - كان مستقلاً في هذا الترخّص هي الروايات المتأخّرة المتأخّرة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ذكرها العلامة المتجسّدي في بحار الأنوار، ج ١١، من ١٤٥-٢٠٣ فراجع.

وأما كيف حصلت الخطيئة، والطريقة التي سلكها إبليس في سبيل إغواءهما فهذا شيء فصلنا الكلام فيه في التفسير.

دعوة نوح

قال تعالى: «وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا»^١. قيل: إنه تسرع في الدعاء على قومه، وكان كلما أراد الدعاء على قومه وافته الملائكة يستمبحونه بشأنهم، فتوَجَّل الدعوة ثلاثمائة سنة. حتى تيقن باليأس. لكنها مزعومة لا أساس لها، وإن ذكرها بعض كبار المفسرين، ذلك أنها مخالفة لعسريج القرآن، حيث جاء في سورة هود، إن قومه كانوا يجادلونه ويستعجلون عليه بالعذاب الموعود، لكنه ﷺ كان هو يرأف بهم ولا يستعجل بطلب العذاب، رحمة منه عليهم. حتى وافاه الوحي باليأس والتمنوط بشأنهم: «وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ»، وَأَصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ»^٢. الأمر الذي يدل على أنه ﷺ كان يستعمل ربه في تأخير العذاب حتى جاءه التيميس.

وقال تعالى: «وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ. قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ نَيْسٌ مِنْ أَهْلِكَ، إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ، فَلَا تَسْأَلْنِي مَا نَيْسٌ لَكَ بِهِ عِلْمٌ، إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ. قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا نَيْسٌ لِي بِهِ عِلْمٌ، وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ»^٣.

كيف يكذب تعالى نبيه نوحاً في دعواه المذكورة؟! والجواب: أنه تعالى وعد نوحاً بنجاة أهله في قوله: «أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ

٢ - هود ١١: ٣٦-٣٧.

١ - نوح ١٧: ٢٦.

٣ - هود ١١: ٤٥-٤٧.

وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ»^١ وكان الاستثناء مجملاً.

وعندما نادى نوح ابنه وكان في معزل «يَا بَنِيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ»^٢ قال له ذلك إشفاقاً بشأنه. ولما أبس منه دعا ربه ليهديه بلطفه. فقال: «رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِي وَإِنِّي وَعْدُكَ الْحَقُّ» إشارة إلى ما في الآية السابقة: «وَأَهْلَكَ».

فنبهه الله تعالى بخطئه في التشخيص، وأنه من المستثنى، وأنه ليس من ذلك الأهل الموعود نجاتهم. ولم يكن نفياً لبنوته رأساً، وذلك لأنه تعالى أقره في قوله: «وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ». فلو لا أنه ابنه الحقيقي لما صح هذا التعبير بشأنه. ولكان من حق التعبير أن يقول: «ونادى نوح من كان يزعم أنه ابنه».

تورية إبراهيم

١ - قال تعالى: «فَلَمَّا جَاءَ عَنْيَ الْبَيِّنَاتُ وَأُمِّي كُتِبَتْ عَلَيَّ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ» - إلى قوله - قال ياقوم إني بريء مما تشركون»^٣.

وهذا من باب تجاهل العارف، وتربية عملية لقومه يعلمهم كيف يسرون في طريق الاهتداء إلى الحق واستجلاء الحقيقة.

٢ - وقال تعالى: «قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا، فَاسْأَلُوهُمْ، إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ»^٤. جملة «فاستألوهم» معترضة. والشرط - في واقعه - قيد لقوله: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ». وهذا من لطيف التورية في الكلام. حيث ظاهر الكلام أن الشرط قيد لجملة الأمر بالسؤال، لكنه إنما قصده قيداً لجوابه عن سؤال قومه.

وفي هذه التورية فائدة تنبيه ضمائرهم على أن معبودهم الذي اصطنعوه لا يستطيع عملاً ولا ينطق كلاماً، وهو تعبير لطيف وتوبيخ.

ثم الكذب إنما يكون إذا لم يكن الواقع مكشوفاً، فإنه على فرض كونه مكشوفاً

٢ - مود ١١: ٥٢.

٤ - الأنبياء ١١: ٦٣.

١ - مود ١١: ٤٠.

٣ - الأنعام ٦: ٧٦-٧٨.

يكون الكلام في ظاهره استخفافاً بعقول المخاطبين، فكان كالمستهزئ بهم فيما لا يعقلون. والأمر هنا كذلك، فلم يكن كذب البتة!

٣- وقال تعالى: «فَنَظَرُ نَظْرَةٍ فِي النُّجُومِ». فقال إني سقيم. وهذه مجاملة مع قومه من غير مدهانة ودجل، حيث كانت النظرة في النجوم والنبوء بها رائجة على عهده عليه السلام فأراد مماشاتهم في ذلك استجلاباً لنظرهم، في حين أن النظر في النجوم والتدبر في آياته تعالى مرغوب إليه في الشريعة.

وأراد بقوله: «سقيم» تأثره النفسي من جموح قومه عن الاستسلام لقيادة الله ورفضهم الدعوة إليه. وبهذا التعبير الموهم خلص بنفسه من مصاحبة قومه، فتركوه وحده وذهبوا للاجتماع بعيدهم خارج البلد. ومن ثم وجد إبراهيم فرصته لكسر الأصنام.

٤- وقال تعالى: «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى»^١ أراد عليه السلام أن يصير علم يقينه عين يقين، إذ مهما كان البرهان قاطعاً فإنه لا يبلغ شهود عين.



استغفار إبراهيم لأبيه

٥- وقال تعالى: «وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ»^٢.

هذه الآية اعتذار عن موقف إبراهيم عليه السلام كان واعد أباه (زوج أمه وعمه) أنه إن آمن بالله أن يستغفر له، فأظهر له الإيمان على سبيل التفات حتى ظن به الخير، فاستغفر له، فلما تبين له أنه مقيم على كفره رجع عن استغفاره له وتبرأ منه، وقد أعذره الله في قوله: إن استغفاره إنما كان لأجل المواعدة، وأنه لما تبين له أنه مقيم على العداء لله تبرأ منه.

وتلك المواعدة جاء ذكرها في سورة مريم: «قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي، إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا»^٣.

١- البقرة ٢: ٢٦٠.

٢- الصفات ٨٨، ٨٩.

٣- مريم ١٩: ٥٧.

٤- التوبة ٩: ١١٤.

وقال تعالى في سورة الممتحنة - بشأن الاقتداء بسيرة إبراهيم وكيفية مقابلته مع المشركين، مستثنياً جانب هذا الاستغفار -: «إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ»^١.
وأما صيغة الاستغفار فقد جاءت في سورة الشعراء «وَأَعْفُو لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّائِينَ»^٢.

مجادلة إبراهيم ربه

٦- وقال تعالى: «فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ. إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَكِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ»^٣.

قيل: كيف يجادل ربه وهو ذلك النبي العظيم؟

والجواب: أن المجادلة كانت بمعنى تكرار السؤال استرحاماً بشأن قوم لوط نظراً إلى جانب سعة رحمته تعالى، فطمع إبراهيم في أن يعطف الله عليهم برأفته ويمهلهم رينما يتذكرون ويرجعون إلى رشدهم. لكنه تعالى رفض طلبه، لاجفاء وتحقيراً بموقف إبراهيم - كلاً - بل لعلمه تعالى أنهم لا يرجعون أبداً، وأنهم ما بقوا يزددون عتواً وفساداً في الأرض. ومن ثم تراه تعالى يصف إبراهيم بجميلة تعقيباً على ذلك - بقوله: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَكِيمٌ» ذو اضطبار على سوء أدب القوم، «أَوَّاهٌ» كثير العطف والحنان، «مُنِيبٌ» كثير التنصريح لدينا يدعونا مرة بعد أخرى.

ففي هذا الوصف الجميل الذي يمثل حنان إبراهيم وعطفه ورأفته العظيمة لدليل على أن وصفه بالمجادلة كان أيضاً مدحاً وتناء عليه تمهيداً لوصفه بذلك.

تبرئة يوسف

قال تعالى: «وَلَقَدْ هَمَّتْ بِدْ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ»^٤.

قيل: كيف بهم بها وهو نبي عظيم ومن عباد الله المخلصين! كما جاء في ذيل الآية:

٢ - التبرئة ٢٦: ٨٦.

١ - الممتحنة ٦٠: ٤.

٤ - يوسف ١٢: ٢٤.

٣ - هود ١١: ٧٤-٧٥.

«كَذَلِكَ نَنْصَرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ».

والجواب: أنه معلق على شيء لم يقع، أي لولا أن رأى برهان ربه لهم بها، فبما أنه رأى برهان ربه فإنه لم يهتم بها قط. كما في الأثر: لولا علي لهلك عمر. ومعناه أنه لم يهلك عمر لوجود علي.

فالكلام من جهة امرأة العزيز مطلق غير مقيد، فقد همت به قطعياً. أما من جهة يوسف فلولا أنه من عباد الله المخلصين، وكان نور الإيمان مشعاً من قلبه المبارك، لكان أيضاً هم بها، لأنه شاب وله من شهوة الرجال ما لهم، ولا سيما وهي تُقبل عليه بذلك الإقبال العارم، فكانت مقتضيات الهم موجودة فيه ^١ لولا قوة المانع في وجوده، وهو إيمانه الراسخ المسيطر على جميع مشاعره وأحاسيسه، فلم تكن لتطغى عليه شهوته وهو عبد خالص لله. وقد شهدت زليخا بشأنه العصمة، قالت: «وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ» ^٢. فضلاً عن شهادة الله بحقه: «وَرَاوَدْتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ، قَالَ مُعَاذَ اللَّهِ، إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» ^٣.

وهذا هو البرهان الذي رآه، أي إيمانه الراسخ الذي تجلّى له حينذاك بالخصوص فحال سداً منيعاً دون أن يهتم بالمعصية ^٤.

حاجة إلى مخلوق!

قالوا - في قوله تعالى: «وَقَالَ لِيُذِي ظَنٍّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهَا أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ» ^٥ -: إن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه فتوسّل إلى مخلوق لخلاص نفسه!

لكن الضمير يرجع إلى الموصول «الذي ظن أنه ناج». ^٦ وأما عمل يوسف ^٧ فكان وفقاً لوظيفة شرعية: السعي وراء خلاص مؤمن ورفع التهم عنه. غير أن لأولياء الله شأناً

١ - يوسف ١٢: ٣٢.

٢ - يوسف ١٢: ٢٣.

٣ - يوسف ١٢: ٢٤.

٤ - راجع: التميزان في تفسير القرآن، ج ١١، ص ١٩٩.

آخر وراء هذا الظاهر، فلا يرفعون حاجة إلى غيره تعالى مهما بلغت، كما صمد إبراهيم الخليل ﷺ عند إلقائه في النار، قائلاً: الذي خلقتني فهو يراني! فالذي كان من يوسف ﷺ لا يعدو تركاً للأولى لاغير.

إبلاء أيوب

قال تعالى: «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ»^١. قيل: كيف يمسّه الشيطان وهو لا يملك الاستحواذ على عباد الله المخلصين؟ وما هذا النصب والعذاب الذي أصيب به نبي الله أيوب وهو معصوم؟ والجواب: لا شك أن إبليس لا يستطيع الاستحواذ على عباد الله المخلصين ولا سيما الأنبياء العظام. لكنه يستطيع عرقلة الطريق أمامهم وتكدير الحياة عليهم بدسائسه الخبيثة.

إنه لم يتسلط على أيوب ﷺ ولم يملك قلبه الكريم الذي هو مهبط وحي الله ودار كرامته الخاصة به، فلا موضع لإبليس فيه ولا موضع ألبداً. نعم استطاع إيقاع الأذى به تسبيحاً بوساوسه على أقربائه وحاشيته، فأوقعه ﷺ في نصب أي عناء وجهد، وعذاب أي ألم ومحنة، ومن ثم جاء التعبير بالضر في آية أخرى: «وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ. فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ»^٢.

قال الإمام الصادق ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْتَلِي الْمُؤْمِنَ بِكُلِّ بَلِيَّةٍ وَيُمِيتُهُ بِكُلِّ مِيتَةٍ، وَلَا يَبْتَلِيهِ بِذَهَابِ عَقْلِهِ. أَمَا تَرَى أَيُّوبَ كَيْفَ سَلَّطَ إِبْلِيسَ عَلَى مَالِهِ وَعَلَى وَلَدِهِ وَعَلَى أَهْلِهِ وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ، وَلَمْ يَسَلَّطْ عَلَى عَقْلِهِ، تَرَكَهُ لَهُ لِيُوحِّدَ اللَّهَ بِهِ»^٣.

١- الأنبياء: ٢٦، ٨٣، ٨٤.

٢- من: ٣٨، ٤١.

٣- بحار الأنوار، ج ١٢، من: ٣٤١، والتكافي، ج ٢، من: ٢٥٦، ج ٢٢.

تعرقل في السبيل

جاء في قصة موسى وفتاه، إذ «نسيها حوتها فأتخذ في البحر سرباً»، قوله: «وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره».^١

كيف يتسلط إبليس على مشاعر ولي من أولياء الله، وقد قال تعالى: «إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ».^٢

لكنه ليس استحواداً على عقل، حاشا من مقام كريم، وإنما هو تعرقل في سبيل تكدير الحياة على أوليائه تعالى، وتمهيد لأسباب قد توجب صرف نفوسهم الكريمة عن جهة إلى أخرى، لتكون الأولى مغفولاً عنها أحياناً.

مخاطرة موسى بنفسه

قال تعالى: «وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوٍّ، فَاسْتَعَاذَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ، فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ، قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ، قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَنَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ».

لا شك أن الذي فعله موسى ذلك الحين وهو الرجل المطالب من قبل السلطات، وكان خطر الموت يرفرف على رأسه كانت مجازفة وتغريباً بنفسه الكريمة بتسليمها إلى العدو اللدود.

وهي بادرة غريبة بدرت منه، ولعلها من غير تفكير في عاقبتها، حيث كان منجزاً سريع الغضب في الله ومن ثم لم يكن ينبغي ذلك منه وهو في طريقه إلى صرح النبوة الشامخ. الأمر الذي نسيه إلى عمل الشيطان نظراً لأن سورة الغضب هي إحدى حبال الشيطان يستولي بها على مشاعر الإنسان والحوول دون رشده.

٢ - التكوير: ١٨، ١٩.

٤ - القصص: ٢٨، ٢٩، ٣٠.

١ - التكوير: ١٨، ١٩.

٣ - الحجر: ١٤، ١٥.

وهذا ليس من الإغواء الموبق، حيث لم يكن قتل القبطي معصية، ليكون إغراء إبليس بذلك إغراء لموسى إلى معصية الله. بل كان إغراء بما يوجب التحرير بنفسه الكريمة وتحريرها للهلكة، فقد هيج إبليس من غضب موسى (أي مهد أسباب تهيجه) ليقدم على قتل القبطي، وبالتالي يقع هو في قبضة السلطات فيقتلونه، وبذلك قد نصب إبليس فخاً للقضاء على موسى ﷺ. إذن لم يكن ذلك من الاستيلاء الذي نتجاشه بشأن عباد الله المخلصين.

ووجه آخر لعله أسلم من الإشكال، وهو أن المشار إليه في قوله: «هذا من عمل الشيطان» هو السبب الداعي لوقوع القتل، أي لولا اضلاله للأقباط واستيلاؤه على مشاعر المصريين في تأليبهم فرعون والاستسلام لقيادته الفاسدة، لم تنتهياً موجبات هذا القتل وأمثاله مما ابتلى به بنو إسرائيل، وكانت بعنة موسى لاستخلاصهم من نير الذل والهوان. ويرجح هذا الوجه بملاحظة وضوح المناسبة بينه وبين التعقيب بقوله «إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ». أي ظاهر العداوة للإنسان ولا شك أن موسى ﷺ لم يرد اضلاله له بل اضلاله لغيره، ولعلهم هم القبط. وأما قوله: «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» فيعني تلك المخاطرة بها وتحريرها للهلكة على أيدي أعداء الله ولا شك أنها كانت بادرة غريبة منه، لم تكن تنبغي من مثله وهو على مدارج الصعود إلى مرتبة النبوة السامية. الأمر الذي يكون من ترك الأولى بالنسبة إلى مثله، فكان ينبغي الاستغفار منه، ومن ثم أجابه تعالى على الفور. حيث كانت تلك البادرة - مهما كانت - فإنها في سبيل الغضب لله تعالى.

محاجة موسى مع فرعون

«قَالَ (فرعون مخاطباً لموسى ﷺ) أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَنَبِّئْتَ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنِينَ وَفَعَلْتَ فَعَلَّتْكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ قَالَ (موسى) فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ».

ما هذا الكفر الذي ينسبه فرعون إلى موسى؟

وما هذا الضلال الذي يراه موسى لنفسه؟

الجواب: أمّا الكفر فهو كفران النعم التي رزقها فرعون لله أنعمها على موسى وعلى بني إسرائيل. ومن ثمّ ردّ عليه موسى بقوله: «وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ»^١. وأمّا الضلال فإنّما يقصد به حالته قبل نزول الوحي عليه بالنبوة، وهو ضلال نسبي يعمّ كلّ نبيّ قبل أن يوحى إليه، لا يكون عارفاً بتفاصيل الشريعة التي ستنزل عليه، إلّا إذا علّمه الله تعالى.

وقد فسّروا الضلال هنا بتفسير آخر، تجدها في مجمع البيان للطبرسي^٢ وتنزيه الأنبياء للشريف المرتضى^٣.

استعفاء موسى

قال تعالى: «وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ إِنِّي اخْتَارْتَنِي مِنَ الظَّالِمِينَ. قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَفَكَّرُونَ. قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون. وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي، فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ. وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ. قَالَ كَلَّا، فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ»^٤. وهل ينبغي لمرشح لحقّام النبوة وقد اختاره الله واجتباها من خلقه أن يستعفي منها، ثمّ يدلّ على غيره؟!

والجواب: أنّ مقارنته هذه الآية مع آية طه ترفع الاعتراض رأساً. إنّه ﷺ لم يستعف، وإنّما سأل ربه أن يمدّه بمساعد موثوق به من أهله، وأبدي عجزه عن الاستقلال بععبء الرسالة، فأجابه تعالى إلى مسؤوله واستجاب دعاءه.

قال تعالى: «إِذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ. قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي. وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي. يَتَفَقَّهُوا قَوْلِي. وَاجْعَلْ لِّي وَزيراً مِّنْ أَهْلِي. هَارُونَ أَخِي. اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي. وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي. كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيراً وَنَذْكُرَكَ كَثِيراً، إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيراً. قَالَ قَدْ

١ - الشعراء ٢٦، ٢٧.

٢ - مجمع البيان، ج ٧، ص ١٨٧.

٣ - الشعراء ٢٦، ١٠-١٤.

٤ - تنزيه الأنبياء للشريف المرتضى، ص ٧٠.

أوتيت سؤلك يا موسى»^١.

هذه الآية تفسر تماماً آية الشعراء وترفع الإشكال عن مواضع إيهامها رأساً. مثلاً قوله: «فأرسل إلى هارون» ليس معناه: اعطني عن حمل الرسالة واجعل مكاني هارون! بل المعنى: فأرسل إلى هارون أيضاً كي يشاركني في أمري ويؤازرني عليه. وقوله: «أخاف أن يكذبون». وقوله: «فأخاف أن يقتلون» ليس معناه عدم الثقة بنجاح رسالته، وإنما أراد بذلك طلب المزيد من عنايته تعالى والتيسير لأمره «ويستر لي أمري». كما أنه أراد بقوله: «ولا ينطلق لساني» أن يمن عليه بانطلاق لسانه «واحلل عقدة من لساني». ويقول: «ويضيئ صدري» أن يشرح صدره «رب الشرح لي صدري». ويقول: «فأرسل إلى هارون» أن يجعله وزيراً له «اجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي اشد يد أذري وأشريكة في أمري» لا إيكالها إليه رأساً واعناء نفسه عنها.

وقوله تعالى: «كلًا» طمأنينة لنفس موسى أنهم لن يصلوا إليهما بسوء، وأنه سوف يوفق في رسالته وتكون له الغلبة في نهاية المطاف. أي كلًا لا يستطيعون قتلك ولا الوقوف دون تبليغك الرسالة.

قال تعالى - في سورة القصص -: «قال رب اني قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون. وأخي هارون هو أفصح مني إنساناً، فأرسله معي ردءاً يصدفني، إني أخاف أن يكذبون. قال (تعالى مستجيباً لطلبه) سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا، بآياتنا، أنتما ومن اتبعكما الغالبون»^٢.

وقد أوضح قوله: «فأرسله معي» في هذه الآية ما جاء في سورة الشعراء من قوله: «فأرسل إلى هارون» توضيحاً يرفع كل إيهام وإيهام.

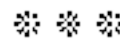
وقوله: «ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون إليكما» تفسير لقوله: «كلًا» في تلك الآية. ويجمع الكل قوله تعالى: «قد أوتيت سؤلك يا موسى». فإنه استجابة لجميع ما التمسه موسى عليه السلام من ربه من الموفقية والتسديد في أداء الرسالة.

خيفة موسى

قال تعالى: «فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى»^١ «مِمَّ كَانَتْ خِيفَتُهُ، وَقَدْ أَمِنَهُ تَعَالَى مِنْ قَبْلِ
«يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ نَذْرِي الْمُزْسَلُونَ»؟^٢

والجواب: أن خيفته هذه لم تكن كخيفته الأولى عند الشجرة عندما ألقى عصاه «فَإِذَا
هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى، قَالَ: خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَتُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى»^٣ بل كانت خشية التمويه
على العائمة والتباس الحق عليهم بالباطل، عندما رأى من عجيب فعل السحرة «فَإِذَا
جِبَاهُهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يَخِيزُ الْإِنِّيهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى»^٤ «فَلَمَّا أَتَقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ
وَأَعْيَتْ أَبْصَارَهُمْ وَجَاؤُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ»^٥.

فأشفق الله أن يلتبس الأمر على العوام ولا يميزوا بين سحر السحرة وإعجازه حيث
رأى من قوة التلبس والتخييل، فخاف من وقوع الشبهة على من لم يمعن النظر. فأمنه الله
تعالى من ذلك وبيّن له أن حجته ستوضح للقوم، بقوله «لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى. وَأَنْتَ مَا فِي
يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا، إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُغْنِي السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى»^٦ الأمر الذي كانت
نتيجته إخضاع السحرة: «فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. فَغَلَبُوا هَٰذَاكَ وَاتَّقُوا
صَٰغِرِينَ. وَأَنْتَ السَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ. قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ»^٧.



وقال تعالى: «فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ (موسى) رَبِّ نُوْشِتْ أَهْلَكَتَهُمْ مِنْ قَبْلِ زِلْزَالِي،
أَمْهِنَكُنَا بِمَا فَعَلَ انْشَقَّاهَا مِنَّا، إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ، أَنْتَ
وَزَيْنَا فَأَعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ»^٨.

أليس يستشعر من ذلك رائحة الاعتراض؟

١ - التصل ٥٧: ١٠.

٢ - طه ٥٠: ٦٧.

٣ - طه ٥٠: ٦٦.

٤ - طه ٥٠: ٢١.

٥ - طه ٥٠: ٦٨-٦٩.

٥ - الأعراف ١٦: ١١٦.

٦ - الأعراف ١٧: ١٥٥.

٧ - الأعراف ١٧: ١١٨-١٢٢.

وهكذا قوله تعالى: «وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ»^١.

الجواب: كلا، بل هو استرحام واستعطاف، وسؤال عن مصلحة كادت تخفى على نبي الله موسى ﷺ. وأخيراً اعترافه بأن وراء هذه الظواهر حكمة بالغة وفوائد تربوية جليلة، تخضع لها نفوس مستسلمة سليمة فتتهدي إلى معالم الحق، وإن كان قد يزيد في ضلال من زاع قلبه وأعمى بصره.

قوله: «إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ» أي ابتلاؤك وامتحانك للناس «نَبِّئِكَ مَنْ هُنَاكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِي مَنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ»^٢.

وقوله: «أَتَمَّيْكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا» استرحام وطلب للعفو عما فرط منهم في جنب السفهاء، حيث واكبوهم في سناهم وداهونهم في غفلتهم. ولم يقصد موسى ﷺ نفسه، وإنما عنى الرجال السبعين الذين اختارهم للمهمات، أهلكتهم الرجفة بمجاملتهم مع سفهاء القوم.

واللام في قوله: «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ» هي لام العاقبة، مثلها في قوله: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا».

وهذا تمهيد للدعاء عليهم بالهلاك والدمار، حيث كفروا بنعم الله عليهم ولم يشكروها، بل وأخذوا يستغلونها في سبيل إضلال العباد والصد عن سبيل الله.

وقال تعالى: «وَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ بِبَيِّنَاتٍ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ»^٣.

أليس هذا من طلب المستحيل؟

وقد تقدم الجواب عن ذلك، بأنه من باب تجاهل العارف، على أثر ضغط من قومه الجاهلين. فقد ورد أن لسانه لم يطلق النطق به، فأوحى الله إليه: يا موسى سلني ما سألوك

٢ - الأنفال: ٨، ٤٢.

٤ - الأعراف: ٧، ١٤٣.

١ - يونس: ١٠، ٨٨.

٣ - القصص: ٢٨، ٨.

فلا مؤاخدة عليك بجهلهم، فعند ذلك تجرّ موسى على أن ينطق به.^١

وقال تعالى: «وَمَا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا، قَالَ بَشَرْتُ خَلْفَكُمْوَنِي مِنْ بَعْدِي، أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ، وَأَلْقَى الْأَنْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَحْمَرُّ إِلَيْهِ. قَالَ ابْنَ أُمَّ، إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوَنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي، فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ».^٢

وقال - أيضاً - : «فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا، قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا، أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (إلى قوله) قَالَ يَاهَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ، أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي؟ قَالَ يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي، إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي».^٣

ليس هذا من توران الغضب والتسرع إلى أمر ربما كان لا يحمد عقباؤه؟!

والجواب: أن في ذلك الارتداد المفاجئ الغريب الذي حصل في بني إسرائيل في غيبة نبيهم أربعين صباحاً لمنازلاً أكثر من ذلك الغضب، ولا سيما في مثل موسى (عليه السلام) ذلك الرجل الغيور في الله، فقد وجد أن تعاقبه كلها ذهبت كدراج الرياح بفثرة قصيرة، ومن ثم أخذ اليأس مأخذه من نفسه الكريمة وأخذته الحمية الإلهية إلى الانتقام السريع من قوم الألداء. فأخذ يفتش عن العوامل التي دعت إلى ذلك التحول العظيم، غير المترقب، والأيدي التي عملت في إضلال القوم وارتدادهم إلى عبادة العجل.

فلأول وهلة وقبل كل شيء، توجه إلى أخيه الذي استخلفه على قومه، وجعله رقيباً عليهم ومسؤولاً عن قيادتهم الحكيمة. «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ».^٤

فحسب أن هارون هو الذي تهاون بشأن القوم ولم يرقبهم تلك المراقبة الشديدة

١ - راجع «صفحات قزvine»، قارن الآية الثانية.

٢ - الأعراف ٧: ١٥٠-١٥١.

٣ - الأعراف ٧: ١٤٢.

٤ - طه ٢٠: ٨٦-٩٤.

فضلوا، شأن كل زعيم إذا أحسن بضعضته في بعض جوانب قيادته، أن يستنطق المسؤول الذي عينه في تلك الجهة ويبادر إلى محاكمته إن كان رأى من موقفه التساهل والتفاسى عن وظيفته.

الأمر الذي دعى بموسى أن يوجه ملامته أولاً وبالذات إلى أخيه المسؤول عن قومه. فأخذ برأسه ولحيته وجره إليه بعنف، استنكاراً على تساهله بأمر القوم.

وهارون وإن كان قد أبدى عذره عن سكوته تجاه ضلال القوم وعبادتهم للعجل لكنه لم يكن بتلك المثابة التي تبرأ موقفه نهائياً، ومن ثم استغفر موسى لنفسه ولأخيه. إن هارون حسب من قيامه في وجه القوم حدوث انشقاق في صفوفهم وربما وقوع فساد وسفك دماء، فسكت ريثما يعود موسى وهو أعرف بموقفه مع القوم. الأمر الذي إن كان يصلح عذراً في الجملة، فليس من العذر المقبول كلياً. ومن ثم لم يكن موقف موسى مع أخيه حينذاك ظلماً بشأنه ذلك الظلم الذي حسبه، كما لا يخفى على من أمعن النظر في جوانب القضية ودرسها بعمق. وهذا الكتاب موضع اختصار.

مركز تحقيقات كليات علوم إمامي

اختبار داود

قال تعالى: «وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ. إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ، قَالُوا لَا تَخَفْ، خَصِمَانِ يَكْنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ، فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ. إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَلِيَ نَعِجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ، قَالَ نَقَدْ ظَنَمَكَ لِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، وَقَلِيلٌ مَا هُمْ. وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ. فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ، وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ».

قوله: «تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ» أي تسلقوا حائطه وصعدوا عليه، ودخلوا على داود في محراب عبادته بهذه الطريقة غير المألوفة ولعله إرعاباً له، ومن ثم فزع منهم.

قوله: «وَلَا تُسْطِطْ» أي لا تجر في الحكم وهو أمر له بالعدل في القضاء، وهو أيضاً غريب، إذ لم يعهد من متحاكمين أن يتجاسروا على القاضي بهذه اللهجة التي تبدو عليها أمارات التحكم عليه والإزامه بما هو وظيفته، ولا سيما في مثل نبي الله داود الذي زاد من فزعه منهم.

قوله: «وَعَرَّيْ فِي الْخَطَابِ» أي غلبني في المحاججة. و«المخلطاء» هم الشركاء في التعايش.

ليس يستشع من الآيات أن هناك أمراً كان قد فرط من داود عليه السلام فنبهه الله عليه بتلك الطريقة المفردة؟!

قلت: نعم، ولكن لا بتلك المتابعة التي يرويها مفسرو العامة، فإنها لا تعدو إسرائيلييات مفضوحة لا شأن لها سوى الخط من كرامة أنبياء الله العظام.

وقد شطب أئمة أهل البيت عليهم السلام على القصة التي يرويها القضاة من شأن امرأة أوربا في تلك النظافة المستبشعة، التي لا يقدم عليها مؤمن غيور فضلاً عن مثل نبي الله داود عليه السلام. قال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه): «لَا أُوتِي بِرَجُلٍ يَزْعُمُ أَنَّ دَاوُدَ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَوْرِبَا إِلَّا جَلَدْتَهُ حَدَّيْنِ، حَدًّا لِلْمُبَوَّاةِ وَحَدًّا لِلْإِسْلَامِ». وهكذا روي عن الإمام جعفر بن محمد عليه السلام.^٢

وليس في لفظ القرآن ما يدعو إلى التصديق بتلك القصة المزعومة، سوى ما جاء في لفظ التوراة المحرّفة في حياتها الفظيعة^٣ التي يرفضها العقل السليم وحاشا داود من نبي كريم!

وكل ما يدل عليه ظاهر القرآن أنه تعالى أراد أن يمتحن عبده داود في القضاء العدل ويدربه عليه تدريباً، حتى في أشدّ الحالات عليه، فجعل من الملكين في صورة خصمين

١ - انظر: جامع البيان، ج ٢٣، ص ٩٣. ٢ - انظر: مجمع البيان، ج ٨، ص ٥٧٢.

٣ - بحار الأنوار، ج ١٤، ص ٢٦، رقم ٦.

٤ - انظر: التمهيد القديم - مصنفين اثنا عشر - الإصحاح الحادي عشر والإصحاح الثاني عشر. الكتاب المقدس، ص ٤٩٧-٤٩٨.

يهجمان عليه المحراب، وهو منشغل بخلوته مع ربه، ومن تم أفرغته تلك المبالغنة الغريبة، وتسرع في الحكم قبل أن يتأكد من توفر شروطه أجمع، حتى ولو كان بصورة فرض، لأنه كان بمحضر المدعى عليه، وربما أوجب انفعالا في نفسه فيثقا عس عن الدفاع عن نفسه، لظنه أن الحكم حتم لخصمه فلا فائدة في الدفاع.

هذا ولا سيما وقد ألتفت الدعوى بصورة تستجلب الحكم للمدعى في بادئ النظر، خصوصاً والمدعى عليه ساكت لا يتكلم.

والخلاصة: أن بواعث التسرع بأخذ جانب المدعى حينذاك كانت متوقفة أولاً: هجوم الخصمين عليه بتلك الصورة المفزعة، وهي تحول دون رجوع العقل إلى رشده، ولا يملك أي إنسان وعيه إذا ما ملكه الفرع وفاجأه رعب مهول. وربما يتخذ تدبيراً هو بمعزل عن رشد العقل، ومن تم كان من آداب الحكم أن لا يكون القاضي منشغل المذهن بهواجس ولا مرتاعاً في أمره.

ثانياً: إلقاء الدعوى بتلك الصورة المغربية، إنه يملك نعمة واحدة، وخصمه يملك تسعاً وتسعين نعمة، وطلب إليه أن يضم نعجته إلى نعاجه، من غير ماسبب معقول، سوى أنه يملك أكثر بتلك النسبة العالية.

ولا شك أن الدعوى إذا كانت بتلك الصورة كان الحق مائة بالمائة مع المدعى، ويكون المدعى عليه ظالماً له.

ولعل إلقاء الدعوة بتلك الصورة كان - أيضاً - لأجل اختبار داود، هل تغلبه صورة الدعوى المغربية؟ وهل تتير من عواطفه الرقيقة ضد المحكوم؟ فإذا كان الأمر كذلك كان بعد لم تنضج صلاحيته للتقضاء العدل الذي يريده الله.

ثالثاً: سكوت المدعى عليه محضاً تجاه الغوغاء التي أثارها خصمه، وهو لا ينس بيت شفة، كل ذلك كانت بواعث للحكم ضده في بادئ الأمر.

لكن داود عليه السلام بعد أن تسرع إلى الحكم - فرضياً - رجع إلى رشده على فوره ورأى بنور الله أنه لم يكن ينبغي منه ذلك التسرع، ولابد أن يستمع إلى الخصم، ولعله ذو حجة

قاطعة ومن ثم استغفر الله على بادرته تلك، وإن لم تكن معصية حيث لم يحكم حكم قضاء، وإنما أبدى رأيه الشخصي إزاء تلك الدعوى على فرض صحتها تقديرًا. فلم تكن تلك الظاهرة سوى رحمة من الله عليه وعناية خاصة به، تمهيدًا لاستخلافه في الأرض، الذي جاء ذكره تعقيباً على الآيات المذكورة «يادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ».^١

نعم، قد يكون في التمثيل بالنعاج، خصوصاً في تلك النسبة المرتفعة، تنبيه آخر لداود، روي أنه خطب امرأة وكان قد خطبها أيضاً آخرون، فأراد أهلها أن يزوجه من داود إجلالاً لمقامه الكريم، وهو لا يدري بالأمر، فنبهه الله عليه كي لا تدخل عليه شناعة من الناس فيحسبوه متدخلًا في سوم الآخرين.^٢

فتنة سليمان

قال تعالى: «وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ».^٣

ذكروا أنه قال لأصحابه يوماً: سأطوف الليلة على نسائي لتلد كل واحدة غلاماً يضرب بالسيف في سبيل الله، قال ذلك قاطعاً بالأمر، فقد تمنى ما لم يكن باستطاعته إلا أن يشاء الله. فأراد الله تنبيهه على بادرته تلك، وإن كانت نظرت له نصرة الحق محضاً. فطاف عليهن كلهن فلم تحمل منهن سوى واحدة وجاءت بسقط ميت.^٤

هذا هو الصحيح الذي اختاره أصحابنا الإمامية في تفسير الآية. وأما ما ذكره بعض المنسشرين من أمور تمت بكرامة الأنبياء وتهين من مقامهم الجليل، فهي - فضلاً عن مخالفتها لأصول العقيدة وظاهر القرآن - روايات لا أصل لها ولا سند متصل إلى معصوم.

وقال تعالى: «إِذْ عَرِضَ عَلَيْكَ بِالْعَشِيِّ النُّصَائِفَاتُ الْجِيَادُ، فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ

٢ - انظر: مجمع البيان، اتوجه الأول، ج ٨، ص ٥٧٢.

٤ - مجمع البيان، ج ٨، ص ٥٧٤.

١ - ص ٣٨، ٢٦.

٣ - ص ٣٨، ٤٤.

ذَكَرَ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ، رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ... قَالَ رَبِّ اعْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَوَّابُ»^١.
في هذه الآيات موضعان للسؤال:

الأول: كيف يؤتمر مثل سليمان، حب الخيل على ذكر ربه؟
الثاني: كيف يطلب ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، أليس في هذا الطلب شيء من شائبة البخل؟

والجواب: أولاً - أنْ مارووه بشأنه ﷺ أنه كان مغرماً بحب الخيول المسومة الجياد فكان يوم عرضها عليه ففاتته فريضة العصر، كله باطل وقبيح ينم عن وقاحة واضعه وجهله بمنزلة الأنبياء.

والصحيح: أنه كان يوم استعراض الخيل لغرض انتخاب جيادهن لغرض الجهاد في سبيل الله. وكان الوقت وقت عشي، فاشتغل سليمان بملاحظتهن وفاته تسبيحه المعتاد ذلك الوقت «فَأُذِحُوا إِلَيْهِمْ أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا»^٢. «وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعُشِيِّ وَالْأَبْحَارِ»^٣.

وهذا وإن كان اشتغالا بعبادة عن الخوض، لكن نبي الله سليمان فرض ذلك على نفسه ذنباً فاستغفر الله منه. قوله: «إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ» قال ذلك اغتصاباً لما فاتته من ورده المعتاد^٤.

وقوله: «رُدُّوْهَا عَلَيَّ» أي الخيل لعرضها ثانية لغرض التأكد من سلامتهن وصلاحيتهن للجهاد.

وثانياً - أن المذموم هو الحرص والظن بما يخص هذه الحياة الدنيا. أمّا ما أريد به وجه الله والدار الآخرة فالطمع البالغ فيه غير مذموم. ومن ثم نرى نبينا الكريم طلب من أمته الصلاة عليه على مرّ الأيام والذهور. وهل يستغني أحد من رحمة ربه الواسعة؟ أم

١ - من ٣٨: ٤٦ - ٣٥.
٢ - مريم ١٩: ١١.
٣ - آل عمران ٣: ٤١.
٤ - نزبه الأنبياء، من ٩٤.

هل للمتناعة والاقتصاد في تلك المرحلة مفهوم معقول؟!

ونبي الله سليمان إنما طلب منحة إلهية اختصاصية يمتاز بها بين سائر الأنبياء حيث كل واحد منهم كان يمتاز بجهة هي غالبية على سائر الجهات من شؤون نبوته الكريمة. آدم بسجود الملائكة له. نوح بكونه نجي الله. إبراهيم بخلته. موسى بتكليمه. داود ببلين الحديد. وتسييح الجبال معه. عيسى بكونه كلمة الله وروحاً منه. محمد خاتم الأنبياء وسيد المرسلين.

فأراد سليمان ^(عليه السلام) أن يكون امتيازاً وطاعة الرباني هو سيطرته على الإنس والجن والطير والوحش ليكون مظهر قدرته تعالى على جميع صنوف الخلائق. من غير أن يكون له مطمع في دنيا أو حب في رئاسة هي زائلة لا محالة.

استعجال يونس

قال تعالى: «وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَتُتُّ كِبْرًا إِنَّكَ أَنْتَ الظَّالِمِينَ فَأَسْرَجْنَا لَهُ وَجْهَهُ مِنَ النُّعْمِ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ»^١.

مِمَّ كَانَ مُغَاضِبًا؟ وكيف ظن أن لن يقدر الله عليه؟ وبماذا اعترف على نفسه بالظلم؟
الجواب: أنه كان مغاضباً لقومه بسبب إصرارهم على الضلال والمعاندة مع الحق، وقد مكث بين أظهرهم يدعوهم إلى الله وهم لا يستجيبونه حتى أيس منهم، وأحس بالعقاب يرفرف على رؤوسهم، فأخذ بمغادرتهم لأن العذاب لا ينزل بساحة قوم وفيهم نبي «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ»^٢. فمن وظيفة الأنبياء أن يغادروا مهبط العذاب. فبناء على هذا القانون السماوي غادرهم يونس ولكن من غير استيذان خاص من الله في ذلك، علماً منه بأن ذلك من وظائفه المتعينة عموماً ولا حاجة إلى مراجعة أخرى خاصة!

هذا هو الذي أخذه الله عليه وحسبه ترك أولى منه لم يكن ينبغي صدوره من مثله وهو نبي كريم.

وهذا معنى قوله تعالى: «فَظَنُّ أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ» أي كان على يقين من أن ذلك من وظيفته الخاصة فلا تؤاخذة عليها ولا تتضايق بشأنه من أجلها.

لكنه لما علم بخطأ ظنه وأنه قد ترك الأولى بشأنه اغتمَّ اغتماماً بالغاً وأخذ في الاستغفار والضراعة إلى الله تعالى أن يغفر له تلك البادرة التي فرطت منه.

قال تعالى - مناصحاً لنبهه أن لا يستعجل في مغادرة قومه من مكة - : «وَلَا تُكِنُّ كَصَاحِبِ الْخَوَاتِ (حيث استعجل الخروج) إِذْ نَادَى رَبُّهُ وَهُوَ مَكْظُومٌ» مختلق من الغم على أثر بادرته تلك.^١

وعليه فلم يكن هناك عسيان ولا مخالفة أمر صريح ولا إساءة ظن بالله العظيم.



عيسى بن مريم

قال تعالى: «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، مَا أَنتَ فُلْتَنَ يَنْثَاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ».^٢

كيف يجوز توجيه هكذا سؤال إلى منل عيسى، وهو كلمة الله وروحه، أكان يصح توجيه هكذا سؤال إلى من لا يحتمل بشأنه ذلك؟

الجواب: أنه من باب «إِيَّاكَ أَعْنِي واسمعي يا جارة» تقريباً بالمنتحلين إليه كذباً، واستنكاراً لعقيدتهم بالتثليث، هم ابتدعوه ما أنزل الله به من سلطان ولا كان المسيح أمرهم به.^٣ فليس سوى تعريض صريح بموقفهم الفاسد المنهار، الذي لا أساس له في شريعة الأنبياء إطلاقاً.

١ - انعام ٥٨، ٥٩. راجع: مجمع البيان، ج ١٠، ص ٣٤١، ٣٤٢ - المائدة ١١٦.

٢ - كانت في عهد نزول القرآن فرقة من النصراني تسلطت بالبربرانية، كانت تعتقد أن مريم وبنها

انصليح عليهما. راجع: الفصل في الملل والنحل، ج ١، ص ٤٨.

خاتم النبیین

حاول أعداء الإسلام إلصاق تهم وافتراءات بساحة قدس رسول الله ﷺ والتمسوا لذلك شبهات ولهية وفي نفس الوقت مفسوحة لايتلوّث بها ذيله الطاهر أبدياً. منها أسطورة «الغرائيق» التي بحثنا عنها في الجزء الأول وذكرنا أوجه تفنيدها بتفصيل. وبقيت آيتان كانوا تشبّثوا بهما دليلاً على الأسطورة، لم نتكلّم عنهما هناك بتفصيل:

الأولى: قوله تعالى: «وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أُوحِىَ إِلَيْكَ يَتَغَيَّرِ عَلَيْكَ غَيْرُهُ، وَإِذَا لَا تَجِدُوكَ مُخْلِلاً، وَتَوَلَّوْا أَنْ تَبَيَّنَاكَ فَقَدْ كَذَبْتَ تَوَكَّنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً. إِذَا لَا دَفْعَانَكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ، ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْهَا نَصِيراً».

رُعموها نزلت بشأن قصّة الغرائيق!

ولكن الآية ترمي شيئاً آخر لامساس له بتلك القصّة، وذلك أن قريشاً بعد ما أيسست من التغلب على دعوة الحق، ورأت أن الدعوة تتقدّم بسرعة مع الليالي والأيام، حاولت الاصطلاح مع رسول الله ﷺ ليجاملهم بعض الشيء، فلا يذكر آلهتهم بسوء ولا يستند أحلامهم علانية، وشرطوا عليه إن كان يرغب في موادّتهم وراودتهم أن يجتنب مجالسة العبيد والسفلة الأذلاء، ويطردهم عن حاشيته وبالتالي يداهنهم في سيرته المزينة التي تمثّل منهج العدل والحكمة، فيحوّلها إلى سلوك أهل الكبرياء وأصحاب الترف في الحياة. وقد تحرّج النبي ﷺ تجاه اقتراحهم هذا الثقيل، فمن جهة كان يرغب شديداً في إيمان قومه، فكان يرى لو جاملهم بعض الشيء لاستطاع إخضاعهم للإسلام، ومن جهة أخرى كان عليه صعباً جداً أن يحوّل من سيرته العادلة إلى سيرة جبّارة، ولم يكن يستطيع ذلك أبداً.

فنزلت الآيات تبيهاً لمطمع أهل الشرك والنسوق، وترويحاً بنفسه الكريمة ليتخلّص عن المأزق الذي وقع فيه. فليكن على قاطع من أمره أنه يسير على المنهج الحق، وأن لا مطمع في إيمان هؤلاء الأعداء حتى ولو جاملهم في الأمر. «كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي

قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ. لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ»^١.

قال تعالى: «وَأِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ» أي حالوا خداعتك «عن الذي أوحينا إليك» أي عن المنهج الحق الذي أدبناك عليه «لنتفري علينا غيره» أي لتحوّله إلى طريقة أهل الشرف والبغي، فيحسبونها طريقة الشرع بسبب انتسابها إليك. «إِذْ لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا» صحبوك وجالسوك. «وَلَوْ لَا أَنْ تَشْتَاكَ» بالعصمة الربانية صموداً واستقامة على الحق، «لَقَدْ كُنتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا» أي لداختهم في بعض ما طلبوه، ولو ضمناً في إسلامهم، لكن من الواجب على نبي الله أن لا يدهن على باطل، ولا يسلك مسالك التقيّة أبداً، نظراً لأنّه المؤتمس والمشرع وربما انتهت معالم الدين الأصيلة.

و«ولولا» الامتناعية رفضت كل احتمال الالتباس رأساً، وأنتم تعلمون لم يركن إليهم ولو قليلاً.. الأمر الذي يتنافى وأسطورة الغرائيق بتاتاً..
وبقيّة الآية تعريض بأولئك الذين يحاولون المداخلة في دين الله إطلاقاً على مرّ الأجيال.

والآية الثانية: قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عِنْدَ حَكِيمٍ. لَيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ، وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ، وَيَعْلَمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٢.

قالوا - أيضاً -: إنها نزلت بشأن قصّة الغرائيق!

والصحيح: أنّ الآية تعني تسويّلات إبليس المضلّة التي يُعرقل بها طرق الهداية التي يدعو إليها الأنبياء. فقد كان رسول الله ﷺ يرجو تطبيق الإسلام لوجه الأرض كلّها وإخضاع الأمم له جميعاً، ويسير مسيرته إلى الخلود والأبدية، ومن ثمّ قوّم من دعائمه ورصّن من أسسه وقواعده الحكيمة، وكان يخشى من دسائس المنافقين حوله سوف

يعكرون عليه صفو الجوّ ويقومون في وجه دعوته السائرة إلى الانتشار والازدهار، لأنّه قد تجري الرياح بما لا تشتهي السفن.

لكنّه تعالى وعده بالنصر والظفر والانتشار والخلود وأنّه سوف يطبق دينه الأرض كلّها، رغم محاولات الأعداء والمناوئين، وأنّ محاولاتهم سوف تفشل وتذهب هباءً أدرج الرياح، الحقّ يعلو ولا يعلى عليه، «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ النَّدْوِيَا»^١. «كَتَبَ اللَّهُ لَأَعِزَّنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ»^٢.

وإنّ دسائس أهل الباطل سوف تذهب سدى ويستمرّ الحقّ في طريقه إلى الازدهار والخلود «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ»^٣. «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ يَمِيلُ فَأَهُوَ بِمَا فِيهِ، وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ»^٤. «أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا، فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا، وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَرْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ. فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ»^٥.

مرکز تحقیقات کلامی و فقهی اسلامی

كلّ هذه الآيات تبشّر بعاقبة الإسلام المجيدة سوف تزدهر معالمه وتطبق أرجاء العالم المعمور، وإنّ كلّ محاولة في سبيل مكافحته فاشلة لامحالة.

وآية الحج - أيضاً - ترمي نفس المرمى، وتعني تغلب الإسلام على جميع الموانع والحواجر التي سوف تعرقل طريقه إلى الازدهار والانتشار:

قال تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى» انتشار دينه وازدهار شريعته مع الخلود «الَّذِي الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ» حاول عرقلة الطريق أمام انتشار دعوته «فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلَفِي الشَّيْطَانُ» يذهب بالحقّ على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق «ثُمَّ يُحْكَمُ

٢ - التّجاذبة ٥٨: ٢٦.

٤ - الرعد ١٣: ١٤.

١ - غافر ٤٠: ٥١.

٣ - الأنبياء ٢١: ١٨.

٥ - الرعد ١٣: ١٧.

الله آياته» يجعل من الحق واضحاً منتشراً في الآفاق قائماً على قدم وساق. «لِيَجْعَلَ مَا يُنْفِي الشَّيْطَانَ» أي دسائسه وشبهات يثيرها «فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» امتحاناً لهم - «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ» -^١

وهناك آيات أخر تشبث بها الخصوم للتشويه من سمعة الرسول الطيبة والإبراء بكرامته المجيدة. لكنّها - أيضاً - محاولات فاشلة ومنصوحة إلى حد بعيد:

﴿ مِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ، وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ. فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا نِكَاحًا لَيْكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا. وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا. مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ، سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا»^٢.

رووا بشأن نزول الآية أبا طيّل كاذباً، قالوا: إنها نزلت عتاباً للنبي ﷺ في إحصاءه حبّ زينب بنت جحش وكانت تحت زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ. كان ﷺ دخل بيتها فتاجأته ريح فرفعت الستار وإذا بها حاسرة، فأعجبه جمالها ووقع حبها في قلبه الشريف. ولما علم الله بذلك كرهها في نفس زيد ليطلقها ويترجّعها النبي ﷺ. فلما جاء زيد ليطلقها، قال له النبي: أمسك عليك زوجك، قال ذلك وهو يحب أن تكون قد بانت منه لينكحها. فأظهر الله ما كان يخفيه النبي في قلبه الشريف، الخ.^٣

هذا امتحان بشأن الرسول وقلب للواقعية البيضاء التي كان يسير عليها بramer الدين الحنيف.

والصحيح - وفق تعاليم أهل البيت (عليهم السلام) - أن هذه الآيات نزلت لمحق عادة جاهليّة، كانت العرب لا تجيز التزويج بأزواج الأدعياء قياساً على أزواج الأبناء الحقيقيين. فكانت مكافحة هذه السنّة الجاهليّة بحاجة إلى توضيح ممّن يعرض بنفسه للمشاعة

٢ - الأحزاب ٣٣، ٣٧، ٣٨.

١ - محمد ٥٧، ٢٩.

٣ - انظر: جامع البيان، ج ٢٢، ص ١٠.

الراهنه ويتحملها، ومن تمّ تحملها الرسول بنفسه كسراً لشوكتها، وإن شخصيته الكبيرة لتحول دون توجيه أيّ شناعة إليه!

فأوحى الله إليه أن زيد سوف يطلق زوجته، ولا بد أن تتزوجها أنت محققاً لشريعة جاهلية. فلما أن وقع بين زيد وزوجته زينب تشاجر وكراهية وأراد طلاقها نصحه النبي ﷺ: «أمسك عليك واثق الله» وهي وظيفة دينية إصلاحاً بين الزوجين مهما أمكن. «وتخفي في نفسك ما الله مبديه» أي كنت تعلم أن من وراء الستار أمر مدبر هو على شرف الوقوع وأنه سيطلقها ويتزوجها هو كما أخبر الله. «وتخشى الناس» تعبيرهم «والله أحق أن تخشاه» أي أحق أن ترعاه في تطبيق شريعته ومكافحة شرائع جاهلية. وبقيّة الآية ظاهرة.

❖ - ومنها قوله تعالى: «يا أيها النبي اثق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً. واتبع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيراً».^١

هذه الآية كآية الإسراء (٧٣) المتقدمة - وكم لها من نظائر في القرآن - تبيّن لمطمع المشركين والمنافقين في الاصطلاح مع النبي ﷺ وأن لا منفذ لخداعهم الخبيث في نفسه الكريمة «ودوا لو تذهبن فيدهنن». فقد ورد أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعمور السلمي قدموا المدينة، ونزلوا على عبدالله بن أبيي، بعد غزوة أحد، بأمان من رسول الله ﷺ ليكلّموه. فقام معهم عبدالله بن أبيي وعبدالله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق، فدخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمّد، ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة. وقل: إن لها شفاعاً لمن عبدها، وندعك وربك. فشق ذلك على النبي ﷺ ثم أمر بإخراجهم من المدينة ونزلت الآية.^٢

❖ - ومنها قوله تعالى: «لا تجعل مع الله إلهاً آخر فتقعد مذموماً مخذولاً».^٣ والآية نظائر

١ - انظر: مجمع البيان، ج ٨، ص ٣٦٠، والتصافي في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٤٥٥.

٢ - الأنحزاب ٣٣، ١، ٢ - انعام ٦٨، ٩.

٣ - مجمع البيان، ج ٨، ص ٣٤٤. ٤ - الإسراء ١٧، ٢٢.

كثيرة، كلها نزلت تعريضاً بغيره ﷺ من غير أن يكون هو مقصوداً بالذات. من باب «إياك أعني واسمعي يا جارة». كما في قوله تعالى: «وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ نَبَأَ أَشْرَكْتُمْ تَحِيطُ بِعَمَلِكُمْ وَلَتَنُكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ. بَلِ اللَّهُ فَاعِلٌ وَكُنْ مِنَ الْفَاعِلِينَ»^١ وغيرها من آيات هي نظائر، كلها ترمي بغيره ﷺ. ومن تم حملها بعضهم على إرادة الخطاب مع كل سامع أو قارئ، أي أيها السامع لهذا الخطاب أو أيها القارئ لهذا الكلام أو أيها الإنسان بصورة عامة.^٢

❖ - ومنها قوله تعالى: «عَبَسَ وَتَوَلَّى. أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى. وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّه يُزَكَّى. أَوْ يَذْكُرُ فَتَنَّهُهُ أَنْذَرْنِي. أَمَا مَنِ اسْتَعْنَى. فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى. وَمَا عَلَيْكَ أَنْ لَا يَزَكَّى. وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى. وَهُوَ يَخْشَى. فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى»^٣.

رووا بشأن النبي ﷺ أنه كان يتكلم مع عظماء قريش إذ جاء ابن أم مكتوم - وهو فقير أعمى - يسترشد، فلم يلتفت إليه النبي ﷺ وامتنع وأعرض بوجهه عنه، قائلاً في نفسه، إن هؤلاء الصناديد سوف يقولون: إنما اتبعه السفلة السقاط!.

قال أعداء الإسلام والمشتجعون بمقام سيّد المرسلين: هل هذا من خلق المرسلين؟ وهل يتنافى ما في هذه السورة مع قوله تعالى: «وَأَنْتَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ»؟^٤

قال الشريف المرتضى رحمه الله: «أما ظاهر الآية فغير دالّ على توجهها إلى النبي ﷺ ولا فيها ما يدلّ على أنه خطاب له ﷺ بل هي خبر محض لم يصرح بالمخبر عنه، وفيها ما يدلّ عند التأمل على أن المعني بها غير النبي ﷺ لأنه وصفه بالعبوس، وليس هذا من صفات النبي ﷺ في قرآن ولا خبر مع الأعداء المنابذين، فضلاً عن المؤمنين المسترشدين»^٥.

ثم وصفه بأنه يتصدى للأغنياء ويستهني عن الفقراء، وهذا ممّا لا يصف به نبيّنا ﷺ من

١ - الزمر ٥٩، ٦٥، ٦٦. ٢ - انظر: مجمع البيان، ج ٦، ص ٥٠٧.

٣ - عبس ١، ٨٠، ١٠٠. ٤ - جامع البيان، ج ٣٠، ص ٣٢، ٣٤.

٥ - انعام ٦٨، ٥. انظر: التهدي إلى دين المصطفى تحفة التلاني، ج ١، ص ١٥٨.

٦ - قال تعالى: «يَا رَحْمَةً مِنْ أَلَدِكَ كَمْ وَلَوْ كُنْتَ قَلْبًا عَلَى الْقَلْبِ لَأَخَذُوا مِنْ عَوْلَتِكَ». آل عمران ٣، ١٥٩.

يعرفه. فليس هذا مشبهاً لأخلاقه ﷺ الواسعة، وتحدثه على قومه وتعطفه.

وكيف يقول: وما عليك أن لا يزكّي؟! وهو ﷺ مبعوث للدعاء والتنبيه وكيف لا يكون ذلك عليه، وكان هذا القول إغراء بترك الحرص على إيمان قومه.

وقد قيل: إن هذه السورة نزلت في رجل من أصحاب رسول الله ﷺ كان منه هذا الفعل المنعوت فيها. ونحن إن شككنا في عين من نزلت فيه فلا ينبغي أن نشك في أنها لم يعن بها النبي ﷺ.

وأي تنفير أبلغ من العبوس في وجوه المؤمنين، والتلهي عنهم والإقبال على الأغنياء الكافرين، والتصدّي لهم. وقد نزه الله تعالى النبي ﷺ عما دون هذا في التنفير بكثير^٦.

وقال سيدنا الطباطبائي رحمه الله: «وقد عظم الله خلق النبي ﷺ إذ قال: «وَأِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ»، في سورة التلم النازلة في بدء البعثة، لأنها نزلت بعد سورة العلق باتفاق روايات الترتيب. فكيف يعقل أن يعظم الله خلقه في بدء بعثته بصورة مطلقة، ثم يعود فيعاتبه بالعبوس في وجه الفقراء والتصدّي للأغنياء؟!

وقد أمره تعالى بخفض الجناح للمؤمنين «وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ»^٣ كما أمره بالإعراض عن المشركين «وَأَعْرِضْ عَنِ الْمَشْرِكِينَ» أيضاً في الحجر^٤ فكيف يخالف ﷺ أمر ربه في الموضوعين. وقد قال تعالى: «وَلَا تَدْنُ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ»^٥!

على أن تفضيل الغني على الفقير، لا شيء سوى أن ذاك ذوجاه وهذا حقير، قبيح عتلاً، فضلاً عما إذا كان صاحب الغني جاهلاً، وكان الفقير صاحب كمال. الأمر الذي

١ - عن الصادق عليه السلام: «نزلت في رجل من أنراء بني أمية كان عند النبي ﷺ فجاء ابن أُم مكتوم، فلما رآه تقذّر منه وجمع قدمه وعبس وأعرض بوجهه عنه فحكى الله سبحانه ذلك وأنكره عليه». مجمع البيان، ج ١٠، ص ٤٣٧.

٢ - تنزيه الأنبياء، ص ١١٩، وراجع أيضاً: الهدى إلى دين المصطفى، ج ١، ص ١٥٧-١٥٨.

٣ - الحجر ١٥: ٨٨.

٤ - الحجر ١٥: ٩٤.

٥ - الحجر ١٥: ٨٨.

يكون قبحه ذاتياً عند كل إنسان، من غير حاجة إلى نهي ودستور^١.

هذا، وقد تنبهنا خلال دراستنا للسورة إلى نكتة ظريفة تنبئ احتمال استناد العبوس إلى رسول الله ﷺ رأساً. ذلك: أن العبوس وكذا التوأي، عمل قصدي أي يتبع كل منهما عن قصد وتعمد وليس يقع عنواً ومن غير قصد. وقد جاء بصورة غياب، لا يدري من المعني بهما؟

لكن بعد عدة آيات نلتقي بقوله تعالى: «وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى. وَهُوَ يَخْشَى. فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى». وهذا خطاب موجه إلى النبي بلا شك. غير أن «اتلهي» عمل غير قصدي، لأنه بمعنى: عدم التوجه وعدم الالتفات وهو يسبى عن نوع من الذهول والغفلة غير العمدية. وعليه فلا يمكن أن يكون العابس هناك هو المتلهي هنا. إذ لا يصح أن يكون عمل واحد عمدياً وغير عمدى في نفس الوقت، ولا يجتمع متناقضان في فعل واحد.

والذي يعطينا سياق السورة: أن هناك مكان النبي ﷺ منشغلاً - بكل اهتمامه - بدعوة أشراف قريش، حريصاً على إيمانهم، ومنصرفاً بكل وجوده إليهم. وفي هذا الأثناء جاء ابن أم مكتوم مسترشداً مكرراً طلبه، والنبي منشغل عنه بكل وجوده فلم ينتبه له حينئذ، لانصرافه إلى دعوة القرشيين.

غير أن إلحاح السائل وتكرار طلبه - ولعلّه بصوت عالٍ - أضجر بعض الحضور في المجلس فعبس وتوأي، وليس هو النبي ﷺ.

وأما معاتبته ﷺ فلعلها من جهة انشغاله المفرط بحيث يلهيه عما يدور حوله، ولعلّه أعم مما استرعى انتباهه بالذات. والله العالم بحقيقة مراده.

❦ - ومنها قوله تعالى: «وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى»^٢.

هذه الآية ونظائرها الكثيرة في القرآن، تعني جانب انحصار الهداية في الله عز وجل، فلا هدي إلا هديه: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا نَهْتَدِي لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٣.

١ - انظر: التبريزان في تفسير القرآن، ج ٢٠، ص ٣٠٨، ٣٠٩.

٢ - الأنعام ٧: ٤٣.

٣ - التضحى ٩٣: ٧.

وكل مهتد في هذا الوجود فإنما هدايته مكتسبة ومفاضة عليه من جانبه تعالى نبياً كان فمن دونه. ولا هداية ذاتية إلا في الحق تعالى عز شأنه. «إني ذاهب إلى ربي سيهدين»^١. «الذي فطرني فإنه سيهدين»^٢. «الذي خلقني فهو يهدين»^٣. قال إبراهيم: «لئن لم يهديني ربي لأكونن من الضالين»^٤. وقال تعالى عن أنبياء اجتباهم وهداهم: «وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٥.

وقال موسى: «فَعَلَّهَا إِذَا وَاَنَا مِنَ الضَّالِّينَ»^٦. وقال تعالى بشأن نبينا محمد ﷺ: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ، وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَوْراً يُهْدِي بِيَمِّ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا. وَإِنَّكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^٧.

وقال: «وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً»^٨. وقال هو ﷺ فيما أمره تعالى أن يقول: «وَإِنْ اهْتَدَيْتُمْ فَمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ»^٩.

هذا هو معنى ضلاله ﷺ وحاجته الذاتية إلى هدى ربه، ولولا هديده تعالى لكان من الضالين.

والى هذا المعنى ينظر قوله تعالى: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ، بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ، وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ»^{١٠}. حيث علمه ﷺ مستمداً من فيض قدسه تعالى، وأنه إنما يعلم ما علمه الله.

٢ - التوحي ٢٣، ٢٧.

٤ - الأنعام ٦٦، ٧٧.

٦ - الشعراء ٢٦، ٢٧.

٨ - القصص ٤، ١٢٣.

١٠ - يوسف ١٢، ٢٠.

١ - الصافات ٣٧، ٣٩.

٣ - الشعراء ٦٦، ٧٨.

٥ - الأنعام ٦٦، ٨٧.

٧ - التوحي ٤٢، ٤٣.

٩ - سبأ ٣٤، ٥٠.

والغفلة في هذه الآية هو الضلال في سائر الآيات، وهو عدم المعرفة بالشيء ذاتياً. ولعل في التعبير بالغفلة مناسبة مع المبدأ القائل بأن العلم تذكر، فتنبيه.

❖ - ومنها قوله تعالى: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً، لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً».

ما هذا الذنب الذي تشير إليه الآية الكريمة؟

قلنا: إن من شأن كل قائم بإصلاح، وخارج على مساوي عادات قوم هي مألوفة عندهم، أن يعرض بنفسه لتعييرهم والتشجيع به، ويرون من عمله ذلك خطيئة كبيرة خالف بها مقومات وجودهم الموروثة عبر الأجيال، فكأنه يحاول تحطيم كياناتهم والانهيار بتوحيدهم، ولأسيما الكبراء زعماء القوم، يخشون على مصالحهم في البلاد، فينظرون إليه كمذنب عارم وقبيح.

لكنه ريثما يتغلب على الموانع ويرفع الحواجز عن طريقه ويبلغ قمة الفوز والنجاح، وتزدهر معالم اصلاحاته العامة إذا هم يستبشرون به كفاتح عظيم ومبشر بسعادة الأجيال. فتتقلب سيئاته حسناً، وتغفر جميع ذنوبه التي كانوا يرونها ذنوباً، بعد ما لمسوا من حقيقة قيامه بالإصلاح وإخلاصه في نهضته منذ البدء.

قال الإمام أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام: «لم يكن أحد عند مشركي أهل مكة أعظم ذنباً من رسول الله ﷺ لأنهم كانوا يعبدون من دون الله ثلاثمائة وستين صنماً، فلما جاءهم بالدعوة إلى كلمة الإخلاص، كبر ذلك عليهم وعظم وقالوا: «أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهاً وَاحِداً - إلى قوله - إِلَّا اخْتِلَافٌ»^١. فلما فتح الله تعالى على نبيه ﷺ مكة، قال تعالى: يَا مُحَمَّد، «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً، لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ»، عند مشركي أهل مكة، بدعائهم إلى توحيد الله فيما تقدم وما تأخر، لأن مشركي مكة أسلم بعضهم، وخرج بعضهم من مكة، ومن بقي منهم لم يقدر على إنكار التوحيد عليه، إذا دعا الناس

إليه. فصار ذنبه مغفوراً بظهوره عليهم»^١.

وقوله: «وما تأخر» أي حتى الأعمال التي يرتكبها ذلك المصلح في مستقبل أمره يغفون عنها حتى ولو كانت على خلاف مصالحهم الخاصة.

❖ - ومنها قوله تعالى: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ. وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ. الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ. وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا»^٢.

ما هذا الوزر الذي وضعه الله تعالى عن نبيه ﷺ؟

الجواب: الوزر - كحبر - في أصل اللغة: ^٣ الحمل الثقيل. والجمع أوزار، كما في قوله تعالى: «وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ»^٤ واستعير استعماله في الإثم لكونه حملاً ثقيلاً قاصماً للظهر. أمّا في الآية فإنّ المراد بها حمل عبء الرسالة والصدع بها، الذي كان ﷺ يخشى صعوبة أدائه، في ذلك الجو الملبد بالعصبيّة والشقاق. لكنّه تعالى وفقه على الانتهاض بدعوته في يسر ولين. كما شرح صدره الذي كاد يضيق من خطورة موقفه مع قومه فخفف عليه ذلك وهان.

قال تعالى: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» لهذه العبارة: «ويسرنا لك أمرها؟» «وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ» أي خففنا عليك عبثك الذي كان أثقل ظهرك. وإنّ في بقية الآيات لدليلاً واضحاً على صحة هذا التفسير.

❖ - ومنها قوله تعالى: «فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ». وقوله: «فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ»^٥.

ما هذا الذنب الذي أمر النبي ﷺ بالاستغفار منه؟

قال الحجة البلاغي: ولعلّ الآيتين من سنخ آية الفتح - التي تقدّمت ويمكن أن يكون

٢ - التشرح ١: ٩٤.

٤ - طه ٢٠: ٨٧.

٦ - محمّد ٥٧: ١٩.

١ - عيون أخبار الرضا، ج ١، ١٦٠ - ١٦١.

٣ - معجم مقاييس اللغة، ج ٦، ص ١٠٨.

٥ - طافر ٤٠: ٥٥.

تعليماً للأمة وإن كان الخطاب للرسول ﷺ كما في آيات من سورة الإسراء: ٢٣-٢٩ و
٣٦-٣٩.

قال المفسرون: وهذا من أدب العبودية يؤدّب الله به نبيّه، وليتأدّب عليه المسلمون
وقد قال رسول الله ﷺ لحذيفته: «أين أنت من الاستغفار، إني لأستغفر الله في اليوم مائة
مرة».^١

وذلك أن العبد مهما بالغ في الخضوع والانقياد لله رب العالمين، واجتهد في عبادته
والقيام بمرضااته، فإنه مع ذلك قاصر لا محالة، ولا سيما عباد الله المخلصين الذين أدركوا
من عظمة الله وجليل نعمه على عباده، فإن شعورهم بالقصور عن أداء شكره الواجب أشد.
ومن ثم فإن خشيتهم تجاه رب العباد أكثر، «إنما يحشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز
غفور».^٢

وهكذا بقيت الآيات التي جاء فيها ذكر الاستغفار خطاباً إلى النبي ﷺ بصورة خاصة
أو عموماً.

❖ - ومنها قوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى
يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ. وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ».^٣
كيف ينسيته الشيطان، وقد قال تعالى: «إِنَّ عِبَادِي لَنِيسَ نَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ».^٤
والإنساء استحواد، كما قال تعالى: «اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ».^٥

قال سيدنا الطباطبائي رحمه الله: هذه الآية - وهي مكية - وردت على حد قولهم: «إِنَّكَ
أَعْنَى وَاسْمَعِي يَا جَارَةَ»، بدليل قوله تعالى - في سورة النساء المدنية (١٤٠) -: «وَقَدْ نَزَّلَ
غَلِيظُكُمُ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى
يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ. إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ...» ففيها إشارة إلى سبق نزول الحكم.. ولا آية

١ - انتهى إلى دين التصطفى، ج ١، ص ١٦٥. ٢ - مجمع البيان، ج ٩، ص ١٠٢.

٣ - فاطر ٢٨: ٣٥. ٤ - الأنعام ٦٨: ٦٨.

٥ - الحجرات ١٥: ٥٢. ٦ - المجادلة ٥٨: ١٩.

غير آية الأنعام تعرّضت للنهي عن القعود مع الذين يخوضون في آيات الله. وبقيت آيات أخر كان فيها بعض العتاب الموجه إلى النبي ﷺ أغمضنا عنها، لوضوح حالها قياساً على ما أسلفنا، إنها إما عتاب وداد أو تعريض بغيره في مناسبة خاصة، أو إلى أمته بشكل عام، ولكمال ظهورها طوينا عنها البحث.

انتهى ما أردنا تبته في هذا المختصر، ولعلّه بقيت من آيات متشابهة ما لم نتعرّض لها فقد أجّلناها إلى مجال التفسير،^١ حيث لم نقصد الاستقصاء وإنما كان الغرض عرض نماذج أو فيناها بتوفيقه تعالى. وله الحمد واصباً على تسديده للصواب والكمال.

وكان الفراغ مساء يوم ميلاد الإمام الثامن علي بن موسى الرضا، عليه آلاف التحيّة والثناء. الحادي عشر من ذي قعدة الحرام، سنة ألف وثلثمائة وثمان وتسعين هجرية، على هاجرها وآله صلوات ربّ العالمين.



١ - وقد أوفينا البحث عن شبهات حول القرآن في كتابنا «شبهات وردود حول القرآن الكريم». وهو المجلّد السابع من التمهيد، قدّم إني الطبع أخيراً (ع ١ / ١٤٢٢) نسأل الله التوفيق.

فهرس الآيات

الفاتحة

- ٢ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٢٠٧
- ٦ إِيَّاهُ تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ١٨٧، ١٨٠

البقرة

- ٢ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ٢٠٧، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٩
- ٦ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٨٨
- ٧ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَيْنَيْ سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٨
- ٩ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَسْتَعْمِلُونَ ٢٨٤
- ١٠ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٩
- ١٣ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا كَفَرُوا قَالُوا اتَّبِعْنَا كَمَا كَفَرْنَا سَقَاطٌ عَلَى السَّاقِطِينَ ١٨٢
- ١٤ وَإِذَا خَلَقُوا إِلَى شِيَاعِهِمْ قَالُوا لَا مَعْكُمْ إِنَّا فِئَةٌ مُسْتَعْتِرُونَ ٢٨٦
- ١٥ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ٢٠٩، ٢٠٩
- ١٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِّحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا عَاثِرِينَ ١٩١
- ١٧ و١٨ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا ... ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ١٨٣، ١٨٢
- ١٨ صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ١٨٣، ١٩١
- ٢٠ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ وِزْرٌ ١٨٦
- ٢١ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ١٤٦

- ٢٦ ذَا مَا الَّذِينَ آمَنُوا... يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ١٦، ٣٦، ١٩١
- ٢٨ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ١٤٤
- ٢٩ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ١٠٨
- ٣٠ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ٢٠
- ٣٥ و ٣٦ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ السَّجْرَةَ فَتَكُونُ مِنَ الْظَالِمِينَ. فَأَرْسَلْنَا السَّيْفَانَ عَلَيْهِمَا فَأَخْرَجَهُمَا مِنْهَا كَأَنَّهُمَا قِيدَ ٤٣٥
- ٣٧ فَتَقَالَى دَمٌ مِنْ رَبِّهِ كَمَا بَدَأَ عَلَيْهِ ٤٣٥
- ٤٤ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ ٤٣٤
- ٤٦ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ آيَهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٩٠، ٩١
- ٥٥ وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَى إِنَّ مُؤَمِّنَ لَكَ حَتَّىٰ مَرَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ. فَخَذَّكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَقْبَمَ يُنظَرُونَ ٨٥
- ٦٧ فَتَخَذَهَا مَرْوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ٢٨٤
- ٧٤ ثُمَّ قَامَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ إِذَا شُدَّ فَسْرَةٌ ١٨٩، ٢٩٥
- ٨٠ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٢٦٠
- ٨٨ وَقَالُوا قُتِلُوا عَنَّا. بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ١٨٩، ٢٩٣
- ٩٣ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ١٩٢
- ١٠٢ وَمَا لَهُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْتِيهِمُ اللَّهُ ١٥٧، ١٩٢، ٢١٥
- ١٠٦ مَا تَلْمِزُهُمْ مِنْ بَرٍّ أَوْ تَنْسِيهِهَا ذُنُوبَ خَيْرٍ مِنْهَا أَوْ يَقُولُهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٣٧٤
- ١١١ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ٢٧٧
- ١١٥ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ. فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ. إِنَّ اللَّهَ وَسَّعُ عَرْسِهِ ١٠٤، ١١٦، ١٢٢، ١٢٧
- ١١٧ بِدِيعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٢٢٩، ٣٧٢، ٤١٤
- ١٢٤ لَا يَدْرِي الْظَالِمِينَ ٤٣٥
- ١٢٨ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ١٣٨، ١٦٧، ١٩٢
- ١٢٩ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ١٦٧
- ١٣٥ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ٢٧٧
- ١٤٢ سَيَكُونُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَا نَفْعَ عَنْ رَبِّهِمْ أَلَيْسَ كَذَٰلِكَ عَذَابُهُ ١٣٧

- ١٤٢ يُهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٩٢
- ١٤٣ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَنْكُمْ شَهِيدًا ٣٢٨
- ١٤٣ وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنِ اسْتَبَعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ١٢٨، ٤٢٧
- ١٤٣ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُخْلِعَ لِيَمَانِكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُوفٌ رَحِيمٌ ٣٣٦، ٢٤٤
- ١٥١ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا ٢٥٧
- ١٥٦ إِنَّا إِلَهُ وَإِنَّا إِلَهُ وَاحِدُونَ ٨٣، ٩٠، ٢٣٤
- ١٧٠ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَدْنَا عَنْ بَنَاتِنَا أَوَلَوْ كُنَّا بِأَوْهَامٍ لَا يَغْفِلُونَ ١٢١
- ١٧١ صَمُّكُمْ عَمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ٢٣٢
- ١٨٥ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ ١٨٨
- ١٨٥ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ١٤٧
- ١٨٩ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَكُونَ الْبَيَّوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ١٣
- ١٩٤ فَخِ اعْتَدَى عَنِّيكُمْ فَاغْتَدُوا عَنِّيهِ بِجَنَلٍ مَّا اعْتَدَى عَنِّيكُمْ ٢٨٦
- ٢٠٠ فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ ٢٠٠
- ٢٠٠ فَحِينَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ٣٤١، ٢٤٧
- ٢٠١ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ٣٤١، ٢٤٨
- ٢٠٢ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا، وَإِلَهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٣٤١، ٢٤٨
- ٢١٠ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ٩٧، ١٠٠، ١١٢
- ٢١٣ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ٢٣٤
- ٢٢٥ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فَرَّغْتُمْ ٢١٨
- ٢٢٩ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٤٣٧
- ٢٤٥ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْرِي اللَّهَ فَخَرًّا حَسَنًا فَيُخَادِعُهُ لَكُمُ اخْتِافًا كَثِيرًا ٣٩٦
- ٢٥٣ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّاكُمْ، وَلَكِنْ اللَّهُ يُفْعَلُ مَا يُرِيدُ ١٣٩، ١٩٢
- ٢٥٥ لَا تَأْكُلْهُ سَمَكٌ وَلَا يُطَبَّخُ مِنْهُ وَلَا يَنْسَى مِنْ خَلْقِهِ ٧٢، ٩٥
- ٢٥٥ وَسَبِّحْ تَرْتِيبَهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يُدْرِكُهُ حِفْظُهُمَا ١٠٦، ١٠٨

- ٢٥٦ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرِّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ١٧٠، ١٤٤
- ٢٥٧ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ١٨١، ١٩٢، ٢٢٥
- ٢٥٧ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ١٨١، ٢٢٥
- ٢٥٨ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ١٩٢
- ٢٦٠ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ٤٤٢
- ٢٦٢ الَّذِينَ يُتْلِقُونَ أَمْرًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُدْفِعُونَ مَا انْفَقُوا مَدًّا وَلَا أَدْنَىٰ، لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ... ٢٥٢
- ٢٦٣ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدْنَىٰ وَاللَّهُ عَنِّي حَنِيمٌ ٢٥٢
- ٢٦٤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْحَنِّ وَالْأَذَىٰ، كَالَّذِي يُفْتَقُ مَالُهُ رِذَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ ... ٢٥١
- ٢٧٢ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ وَلَا يَكُنْ اللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ١٩٢
- ٢٨١ ثُمَّ تَوَفَّىٰ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُعْصَمُونَ ٢٤٥
- ٢٨٥ مَن الرِّسَالُ بِمَا أَتَىٰ إِلَيْهِ مِّنْ رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ٢٨
- ٢٨٦ لَا يَكْذِبُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَبَعَثْنَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَخَذِينَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ١٤٢، ٢٤٥



مرکز تحقیقات کتب و علوم اسلامی

آل عمران

- ٣٠ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَمَّا تِلْكَ الْأَنفُسُ الَّتِي أُوتِيَ بِهَا الْوَحْيُ قَالَتْ إِنَّ هَٰذَا عَرَبِيٌّ عَلِيمٌ ٩٩
- ٧ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ بَيِّنَاتٌ وَمُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ١١، ١٢، ٢٨
- ٧ قَالُوا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِجٌّ فَرَّتْهُم مِّنْ شَرِّ مَا تَنبَأُ بِهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَابْتِغَاءَ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ١١، ١٧، ٢٨، ٣٢، ٣٧، ٢٩٤
- ٧ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ١١، ٢٨، ٣١
- ٨ رَبَّنَا لَا تُرِيعْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ١٩٤، ٢١٥
- ١٣ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنُصْرِهِ مَن يَشَاءُ ١٩٤
- ١٤ رَبِّنَا إِنَّا نَحْبُ السَّيِّئَاتِ ١٩٤
- ١٨ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْأَسْهُرِ ٣٤، ٢٨
- ٢٤ وَخَرَّعَهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ١٨٢
- ٢٥ وَوَفَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُعْذَرُونَ ٢٤٥

- ٢٦ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ١٣٠
- ٢٨ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ. وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ٢٠٦
- ٤٠ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ٢٥٩
- ٤١ وَإِذْ كُنَّا مِنْكُمْ كَبِيرًا وَسَبَّحُوا بِالْغَيْثِ وَالْإِنْجَارِ ٢٥٧
- ٤٧ إِذَا قُضِيَ إِلَيْكَ الْأَمْرُ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَذَكَّرْ مَنْ يَنْتَهِزُ عَنْ كُفْرٍ وَكَفَّكَ ٢٠١
- ٥٤ وَتَكْفُرُوا وَتَكْفُرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ٢٨٧
- ٥٥ وَرَافِعَتُ إِلَيَّ وَمُطَهَّرَتُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ... ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ ١١١
- ٦٨ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ٢٨
- ٧٣ قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ ... قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ١٢٠، ١٩٤
- ٧٧ إِنْ الَّذِينَ يَسْتَفْهِنُونَ يَعْلَمِ اللَّهُ وَأَعْلَمُ إِنَّهُمْ فِي الْأَخِرَةِ ٢٢٩
- ٨٣ أَفَعَبَّرَ عَنِ اللَّهِ يُبْقُونَ وَلَهُ أَسْخَمُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوفًا وَكَرْهًا وَالْبُيُوتَ يُرْجِعُونَ ١٩٤
- ٨٦ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ١٧٨، ١٩٥
- ٩٧ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكِيمٌ ذَبَّحُوا الذَّبَائِرَ ١٣
- ١٠٨ وَمَا اللَّهُ بِمُرِيدٍ ظَلِمًا لِنَاسٍ ١٤٠، ١٧٩
- ١١٩ وَإِذَا خَلَقُوا عُظْمًا عَلَى كُفْرِهِمْ مِنَ النَّاسِ قُلْ مَوْجُودًا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ مَا يَشَاءُ ٢٠٠
- ١٢٦ وَمَا الْفَعْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ١٩٥
- ١٢٨ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ١٩٥
- ١٣٢ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ١٤٦
- ١٣٨ هَذَا يَوْمُ الْيَوْمِ ١٤
- ١٤٠ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ... وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ٣٢٩، ٢٦٧
- ١٤١ وَلَيُعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَمْلِكُ الْكَافِرِينَ ٣٢٩
- ١٤٢ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا بِكُمْ وَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ٣٢٩، ٢٢٨
- ١٤٤ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ لِقَوْلِ أَعْتَابِكُمْ عَلَى أَعْتَابِكُمْ ٣٣١
- ١٤٥ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ. كَذَٰبًا مَوْجَلًا ٣٠٤

- ١٥٢ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ١٩٦
- ١٥٣ فَأَذَانُكُمْ غَمًّا بِكُمْ ١٩٦
- ١٥٤ قُلْ إِنْ أَمَرْتُكُمْ شَيْئًا ١٩٦
- ١٥٤ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ٢٢٩
- ١٦٠ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَخَنَّ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ٢٠٨
- ١٦٦ وَاَصَابَكُمْ يَوْمَ النَّفْيِ الْجَمْعَانِ فَيَذَنِي اللَّهُ، وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقَوْا ٢٢٨
- ١٦٩ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ١١١
- ١٧١ يَسْتَسْتَشِيرُونَ بِرِئْضَةِ رَبِّهِمْ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيْعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ٢٢٨
- ١٧٤ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ كُنْتُمْ فِي كُفْرٍ، إِنَّهُمْ لَنِ يَصْرُفُوا اللَّهَ شَيْئًا ٢٣٤
- ١٧٦ وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ، إِنَّهُمْ لَنْ يَصْرُفُوا اللَّهَ شَيْئًا ١٩٦
- ١٧٦ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا فِي الْآخِرَةِ ١٩٦، ٢٢٨
- ١٧٨ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّكُمْ تُعَذِّبُونَ، إِنَّمَا تُعَذِّبُهُمْ، إِنَّمَا تُعَذِّبُهُمْ لِيُزَادُوا الْإِيمَانَ ١٩٧، ٢٨٢
- ١٧٩ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ حَالِكِينَ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْبَ مِنَ الْغَيْبِ ١٥٠، ٢٢٩
- ١٨١ لَقَدْ سَبَّحَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ١٣٠
- ١٨٦ لَتَنُيُوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ، وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكِتَابِ مِنْ قِبَلِكُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كَوْنًا ٢٣٠
- ١٩٥ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نَسَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ٢٢٤
- ١٩٦ وَاِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَاءِ مَا أَرْجَا مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْكُمْ حِجَابًا ٢٨٢

النساء

- ١٤ وَمَنْ يَتَصَدَّقْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُنْزِلْهُ اللَّهُ فِي تَرَاتُفٍ مُبِينٍ ٢٣٦
- ١٧ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ، فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ ٢٠٠
- ١٨ وَلَئِنَّ التَّوْبَةَ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ ٢٣٦، ٢٠٠
- ٢٦ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ الَّتِي فِي قُلُوبِكُمْ وَيُكْمِلَ لَكُمْ نِعْمَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٥٧
- ٢٧ وَاَللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّيْوَاطِ ... يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ١٥٧

- ٣١ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ذَكَرْتُ غَدَّتْكُمْ مَنَاصِيكُمْ وَوَدَّخَلْتُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ٣٣٦، ٣٦٠
- ٣٢ لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ١٤٤
- ٣٦ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ١٤٦
- ٣٩ وَمَا ذَا عَنَيْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ١٤٤
- ٤٠ إِنْ اللَّهُ لَا يَقْضِيَنَّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٣٤٣
- ٤٢ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ٢٢٠
- ٤٩ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي اللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ ١٩٧
- ٥٩ اخْبِعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ١٤٦
- ٦٥ لَمْ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسْخَرُوا عَسَاحًا ٢٩٩
- ٧٨ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ١٤٠، ١٧٢
- ٧٨ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ حَسَنَةٌ تَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ تَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ١٧٢
- ٧٨ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِرُونَ الْمُؤْمِنِينَ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ٢١٨
- ٧٩ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُسِئَةٍ فَمِنْ تَحِيَّتِكُمْ ١٤٠، ١٧٢
- ٧٩ وَأَرْسَلْنَاكَ لِتُنَادِيَ رُسُلَنَا ٢٥٧
- ٨٠ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ٢٥٧
- ٨٢ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ١٥
- ٨٨ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَدَ بِكُمْ مِمَّا تَشْتَرُونَ أَنْ تَقُولُوا مَنْ أَخْلَى اللَّهُ وَمَنْ يَغْتَابِلِ ١٩٧
- ٩٠ وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَسَعَيْنَاكُمْ عَذَابَكُمْ ١٩٧
- ٩٣ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ٣٦٧
- ١٠٢ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَأَتَّخِذَنَّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ٢٥١
- ١٠٣ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ٣٠٠
- ١١٠ مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا أَوْ يَهْتُمْ نَفْسَهُ لِمَ يُسْأَلْ عَمَّا يَفْعَلُ اللَّهُ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا عَظِيمًا ١٤٣
- ١١٣ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ٤٦٨
- ١٢٣ مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ ١٤٣

- ١٣ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٤٢٥
- ١٨ وَهُوَ الْغَايُ قَوْفَى عِيَارِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ٤٠٧
- ٢٤ أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَخَسَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَكِرُونَ ٢٣٧، ٢٤٠
- ٢٥ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ٢١٨، ٢٩٢
- ٢٦ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ عَنَّةً وَزَنَابًا وَإِنْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْعَدَاوَةِ وَالْإِثْمِ يَتَّبِعُوا عَنَّةً وَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَكَاذِبُونَ ٢٠١
- ٢٨ بَلْ يَدْعَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ١١٤
- ٢٩ قَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ١١٤
- ٣٠ وَلَوْ تَرَى إِذْ دُقُّوا عَلَى رُءُوسِهِمْ قَالَ الْإِنْسُ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَشَى وَزَيْنًا قَالِ قَدْ دُقُّوا الْعَذَابَ ٩٧، ١١٤
- ٣١ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ الْمَسَاعِرُ يَعْنَتُ قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا عَلَى مَا قَرَّطْنَا ٩٠، ١١٤
- ٣٥ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ ٢٠١
- ٣٦ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْتَعِظُونَ، وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ٢١٧
- ٣٨ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ١٦٤
- ٣٩ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا حَسْمٌ وَهُمْ فِي الْغُلُوبَاتِ، مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ ٢٠١
- ٤٢ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى آثَمٍ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ أَنْبِيَائٍ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْصُّرُوفِ لَعَنَهُمْ يَنْظُرُونَ ٤٠١
- ٤٣ وَلَكِنْ قَسَمْتُ لَكُمْ أَنَّهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٧٣، ١٨٩، ٢٢٩، ٢٩٥
- ٤٤ قَدْ مَنَّ اللَّهُ مَا ذَكَرْتُمْ بِهِ فَتُخَدَّعُونَ أَنَّكُمْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحْتُمْ بِمَا أُوتِيتُمْ أَخَذْنَاهُمْ بَعَثَةً ٢٨٣
- ٤٦ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَسَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ٢٠١، ٢٨٩
- ٥٣ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيُكْذَّبُوا أَوْ لَا يَكْفُرُوا مِنْ اللَّهِ وَلِيُتَبَيَّنَ ٢٠١
- ٦٢ ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوَّلَاهُمْ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاكِمِينَ ٩٧، ١٠٧، ١١٤
- ٦٥ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ ١٢٣
- ٦٨ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخْرُجُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ... وَإِنَّمَا يُجِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَّبِعْ ٤٧١
- ٧٣ وَلَهُ الْمُسْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ٩٠، ١٠٧
- ٧٦-٧٨ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ رَأَى كُوكِبًا قَالَ هَذَا رَبِّي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيَّ قَالَ ... إِنِّي بَرِيءٌ مِنْهَا ٤٤١
- ٧٧ لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ٤٦٨

- ٨٠ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ٢٠٢
- ٨٤ ٨٦ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا. وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ. وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ. ١٧٩
- ٨٧ وَاجْعَلْنَا لَهُمْ وَمَنْ يَهْدِي بِهِ فَمَنْ يُضِلُّهُمُ إِلَى جِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٧٩، ٢٠٢، ٤٦٨
- ٨٨ ذَلِكُمْ هَدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ فَمَنْ يُضِلُّهُمُ إِلَى جِرَاطٍ ٢٠٢
- ٨٩ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَتَّبِعُهُمُ الْكُفَّاءُ وَالْكُفْرَةُ ١٧٩
- ٩٠ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَرَهُ ١٧٧، ١٧٩
- ٩١ إِذْ قَالُوا مَا أَفْرَزَ اللَّهُ لَنَا. إِنَّهُ عَلَّمَنَا بِسْمِ اللَّهِ شَيْئًا ٢٧
- ١٠١ يَدْعُ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَرْضَ أَنْ يَكُونُوا لَهُ وُلَدًا. وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً. وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ١٦٤، ٩٤، ٢٠٢
- ١٠٢ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ. لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ. وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ٩٤، ١٣٦، ١٦٥
- ١٠٣ لَا تَذْكُرْهُ الْإِنْسَانُ. وَهُوَ يُذْكَرُ الْإِنْسَانُ. وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ١٨، ٨٢، ٨٣، ٩١، ٩٤، ٩٥، ١٣٤
- ١٠٤ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَخَسِرَ أَفْئِدَتُهُمْ فَهُمْ يُغْفَرُونَ. وَمَنْ عَصَى عَصَى اللَّهِ فَإِنَّهَا صُفْهُةٌ ٩٤، ٢٩٤
- ١٠٧ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ١٣٩، ٢٠٢
- ١٠٨ كَذَلِكَ رُبَّمَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَذَابٌ ٢٠٢
- ١٠٩ وَمَا يُسْأَلُكُمْ اللَّهُ فِيهَا إِذَا جَاءَتْ لِأَمْثَلٍ ٢٩٣
- ١١٠ وَتُغْلَبُ أَعْيُنُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ٢٠٢، ٢١٧، ٢٢١، ٢٩٣
- ١١١ مَا كَانُوا يُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ١٣٩، ١٧١، ٢٠٣
- ١١٢ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ قَبِيٍّ عَذَابًا ٢٠٣
- ١٢٣ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَجْرِمِهَا لِيُذَكِّرُوا فِيهَا وَمَا يَتَذَكَّرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ٢٨٨، ٢٨٧، ٢٠٣
- ١٢٤ سَيُعَذِّبُ الَّذِينَ أُجْرَمُوا صَعَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ٢٨٧، ٢٠٣، ٢٨٩
- ١٢٥ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ. وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ حَبْشًا حَرَجًا ٢٠٣، ٣٨٧
- ١٣٣ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ١٢٥
- ١٣٧ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ ٢٠٤
- ١٤٦ ذَلِكُمْ جَزَاءُ هُمُ يَفْعَلُونَ وَإِذَا لَعَنُوا قَوْمًا ١٤٣
- ١٤٨ سَيَكُونُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَلَا آبَاؤُهُمْ ١٤٥، ٢٩٦

- ١٤٩ قُلْ قَبْلَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ قَفَوْا نَدَاءَ لِهَذَاكُمْ أَجْمَعِينَ ١١٥٠، ١٨٠، ٢٠٤، ٢٧٢
- ١٥٣ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ، وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ٢٣٤
- ١٥٧ سَنَجْزِي الَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ عَنْ بَايَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ ١٤٢
- ١٥٨ أَوْ يَأْتِي رَبِّي وَرَبَّنَا ١١٢
- ١٦٠ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثَافِيلَ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا بِثَاقِلِهَا ٨٧، ٨٨، ٢٤٢، ٣٤٤، ٣٥٦
- ١٦٥ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ، وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا مَا كُنْتُمْ ٢٣٠

الأعراف

- ١٦ فَإِنْ أَخَذْتُمُنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ٢٠٤
- ١٩-٢٣ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الْفَاطِلِينَ، فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ ٤٣٥
- ٢٣ فَإِنَّا رَأَيْنَا أَصْفَحَنَا نَفْسَنَا وَإِن لَّمْ نَعْلَمْ لَنَا وَكَرِهْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٤٣٧
- ٢٧ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا ٤٣٥
- ٢٨ قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ النِّحْسَ ٢٤٢
- ٣٠ فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ٢٠٤
- ٣٤ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُ خَيْرُونَ مِمَّا عَصَوْا وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ ٣٩٢، ٣٩٤
- ٤٠ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَمُوتَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ٨٧
- ٤٣ وَكَرِهْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِيلٍ ٢٠٥
- ٤٣ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ ٥٢، ١٥٨، ٢٠٥، ٢٣٢، ٣٢٦، ٤٦٧
- ٥١ قَالِیَوْمَ نُنْصَلُّهُمْ كَمَا نُنْصَلُوا لِنَاءِ یَوْمِهِمْ هَذَا ٩١
- ٥٣ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ یَوْمٌ بِآثَانِهِ یَتُوفَى الَّذِینَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ ٣٠
- ٥٤ إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ١٠٦، ٢٠٥
- ٥٤ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٧٢، ١٠٦، ١٣٧، ٢٠٥
- ٥٨ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ١٥٧
- ٦٤ إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ٢٩٤

- ٨٣ فَاتَّخَذْنَاهُ وَآخِذَهُ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْتُمْ مِنَ الْعَاكِرِينَ ٢٣٩
- ٨٨ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ اسْتَخْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا ٢٠٥
- ٨٩ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا ... وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يُدْعَا اللَّهُ زَيْنًا ٢٠٦، ٢٠٥
- ٩٤ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَوْمِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا آخِذًا بِأَهْلِهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالْفُسْطَاءِ لَعَنَهُمْ يَصْطَرِّعُونَ ٢٠٦
- ٩٥ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ الْمَيْمَنَةِ الْحُسَيْنَةَ ٢٠٦
- ٩٦ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ ... وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمُ ٢٠٧، ٢٠٦، ٢٠٢
- ٩٩ أَفَآمَنُوا بِمَكَرِ اللَّهِ! فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ٢٨٩
- ١٠٠ أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ دَعَاءُ أَحْبَبْنَا لَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ٢٠٧
- ١٠٠ وَنَطْعُ عَنَى قَوْمِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٢٠٧، ٢١٨، ٢٩١
- ١٠١ تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا ... وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْآيَاتِ ٢٠٧
- ١٠١ فَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ فَمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْعُ اللَّهُ عَنَى قَوْمِ الْكَافِرِينَ ٢٠٧، ٢٤٨، ٢٩١
- ١١٦ فَلَمَّا الْفُلُوا مَكْرُوا الْعَيْنِ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَجِيبٍ ٢٥٠
- ١١٧ تَلَقَّيْتُ مَا بَأْ فَيَكُونُ ١٦٣
- ١١٨-١٢٢ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَغِيَّبُوا عَنْكَ الْإِنشَاءَ وَالْقَلْبَ صَاحِبِينَ وَالْقَبِي السَّحَرَةَ ٢٥٠
- ١٣٠ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَنَهُمْ يَذْكُرُونَ ٢٣١
- ١٣١ فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ... وَإِنْ تَعْبَهُمْ سَنِيَّةٌ يُغْشُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ١٧٣
- ١٤٢ وَوَاعِدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بِسِتْرٍ فَكَمْ مِيفَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ٢٠٤
- ١٤٢ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ٢٥٢
- ١٤٣ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيفَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ٢٥١
- ١٤٣ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ... فَإِنْ اسْتَمَرَّ مَكَادَهُ فَصَوِّفْ تَرَانِي ... سُبْحَانَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ ٨٦، ٨٤، ٨٨
- ١٤٦ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ... وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا ٢٠٧، ١٨٢
- ١٤٧ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أُشْهُالُهُمْ ٩١
- ١٤٨ وَأَخَذْنَا قَوْمَ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خِيَابِهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارُ ٢٠٤
- ١٥٠ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَتَابًا أَبْغَا قَالَ يُسْمِعُ كَلِمَتِي مِنْ بَعْدِي أَعِجِبْتُمْ أَمْرًا ... ٢٠٥، ٢٥٢

- ١٥١ فَإِنَّ رَبَّ الْغَيْبِ يُرِيتُكَ وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ٢٥٢
- ١٥٥ وَأَخَذَ مِنْهُمُ مِائَةَ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلِيمًا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَفْجَعْتَهُمْ ٨٥، ٢٥٠
- ١٥٥ تُخِيلُ بَهَا مِنْ شَاءٍ وَيُجْهِدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلَكِنَّا فَالْغَيْبُ لَنَا وَأَرْحَمْنَا ١٩٩، ٢٠٧، ٢٥٠
- ١٥٥ ١٥٦ أَنْتَ وَلَكِنَّا فَالْغَيْبُ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَايِبِينَ. وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٨٥
- ١٥٦ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَمَا كَتَبْنَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا ٩١، ٢٢٠
- ١٦٢ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ ٢٥٧
- ١٦٨ وَبَيَّنَّا لَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالْمَسِيئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ١٧٣، ٢٦١
- ١٧٦ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ٢١٧
- ١٧٨ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَا وَلِيكَ هُمْ الْخَائِسُونَ ٢٠٧
- ١٧٩ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ٥٨، ١٢٩، ١٧٠، ٢٠٨
- ١٨١ وَمَنْ حَقَّنَا أَنَّهُ يُهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ١٧٧
- ١٨٢ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ٢٠٨، ٢٨١، ٢٨٢
- ١٨٣ وَأَنْبِئِي لَهُمْ أَنْ كَيْدِي مَتِينٌ ٢٠٨، ٢٨٢، ٢٨٧
- ١٨٦ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَرْبِّدْهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ يَفْقَهُونَ ٢٠٨
- ١٨٧ قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَنِّبُهَا إِلَّا هُوَ، فَكُنْتُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ٨٧، ٢٠٨
- ١٨٨ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَعْمِدْ صُرَاتِي إِلَّا مَا نَسَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتَ ٢٠٨، ٢٠٩
- ١٩٥ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ يُخَيَّلُونَ بِهَا أَمْ لَمْ يَكُنْ أَعْيُنُهُمْ يُفْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَمْ يَكُنْ أَلْصِقُوتُ ١٢٤

الأنفال

- ١٠ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَعْظُمَ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا الْغَنَاءُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَرِيبٌ حَكِيمٌ ٢٠٩
- ١١ وَلِيَرْبِّطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ٢١٠
- ١٢ إِذْ يُوحِي رَبُّهُ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا، سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ٢٠٩
- ١٧ قَسَمَ تَنْفُسُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِهِمْ. وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ٢١٠، ٣٠٦
- ١٨ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ٢٨٧

- ٢٠ أَصْبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنْفَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَتَذَكَّرُونَ ١٥٦
- ٢٢ إِنْ سَأَلْتُمْ الدُّوَابَّ عِنْدَ اللَّهِ الْقِسْمَ الْبُكْمَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٢٨١، ٢١١
- ٢٣ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعْتَهُمْ. وَلَوْ أَسْمَعْتَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ٢٨١، ٢١١، ٢١٠
- ٢٤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ ... وَأَعِظُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ... ٢٩٣، ٢٢٣، ٢١٩، ٢١١
- ٢٥ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَنَنْتُمْ أَنِ امْكُنُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ٢٣٠
- ٢٨ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ٢٣٠
- ٢٩ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ٢٦٠
- ٣٠ وَيَتَذَكَّرُونَ وَيَتَكْرَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْعَاكِرِينَ ٢٨٩
- ٣٣ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَمَّتْ فِيهِمْ ٢٥٨
- ٣٧ لِيُخْرِجَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ٢٢٩، ١٥٠
- ٤٢ وَلَكِنْ لِيَنْفِخَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ٢٧٢، ٣٠٢، ٢٢٦
- ٤٢ لِيَهْلِكَ مَنْ هُمَكَ عَنْ بَيْتِهِ وَيُخْبِيَ مَنْ حَقَّ عَنْ بَيْتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَمُسْمِعٌ عَزِيزٌ ٢٥١، ٣٢٩، ٢٢٦، ١٧١
- ٤٨ وَإِذْ رَزَقْنَاهُمُ السَّمِيطَاتِ أَنْ أَعْمَلَهُمْ ١٩٠
- ٤٩ إِذْ يَقُولُ الْمُبَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ ٢٩٥
- ٥١ ذَلِكَ بِمَا قَدَسْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٢٦
- ٦٢ وَهُوَ الَّذِي ابْتَدَأَ بَعْثَهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفَافِ بَيْنَ قَوْمِهِمْ ٢٢٦
- ٦٦ الْآنَ خَفَّتْ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ حَسَنَةً ٢٣٠، ٢٢١

التوبة

- ١٦ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ ٢٢٨، ٣٣٠
- ١٧ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَتَّخِذُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ مَسَاجِدَ عَلَى الْفُتُورِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَ ٢٢٦
- ١٩ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ٢٢٦
- ٢٤ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٢٦
- ٢٦ ثُمَّ أَفْرَأَى اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ٢٨

- ٣٠ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ أَتَى يُؤْفِكُونُ ٢٢٩
- ٣٢ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَحْكُمَ نوره وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٢٢
- ٣٧ إِنَّمَا النَّسِيءُ رِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ١٣
- ٣٧ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٢٢٧
- ٤٠ وَجَعَلَ كِتَابَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُسْتَهْزِئِينَ، وَكَتَبَهُ اللَّهُ فِي الْعُلْيَا ٢٢٧
- ٤٦ وَلَوْ أَرَادُوا الصَّخْرَ لِأَتَوْنَهَا لَأَخَذُوا مِنْهُم مَّثَلًا وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْقِبَاءَهُمْ فِيهِمْ فَجَعَلَهُمْ ٢٢٧
- ٥٠ إِنْ تُعِيبْتَ خَسَفَتْ سُرُورُهُمْ وَإِنْ تُبَيِّنْتَ مُعِيبَتَهُ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أُمُورًا مِنْ قَبْلُ ٢٢٧
- ٥١ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَاعْلَمَى اللَّهُ فَتَنَهُمْ كُلِّ الْمُؤْمِنُونَ ٢٢٧، ٢٠٤
- ٥٤ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يُتَّقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ ٢٨٥
- ٥٥ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَرِهَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ ٢٢٨
- ٦٩ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِدُونَ ٢٤٦
- ٧٥ وَبَيْنَهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ تُؤَادَّ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَكَانَ الظُّلُمَاتِ مِنَ الْعَالَمِينَ ٢٢٨
- ٧٦ فَتَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ خِلَافًا وَكَلَمًا وَكَلَمًا مَعْرُضُونَ ٢٢٨
- ٧٧ فَاعْتَرَفْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي سَافِرَةٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ٩٠، ٢٢٨
- ٧٩ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٢٨٨
- ٨٥ وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَكَرِهَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ٢٨٣
- ٨٧ وَطَعَّ عَنْهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ قَهْرٌ لَا يُهْمُونَ ٢١٨، ٢٢٨، ٢٩١
- ٩٣ وَطَعَّ عَنْهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ قَهْرٌ لَا يُهْمُونَ ٢٢٩، ٢٩١
- ١٠٢ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ ٣٣٤
- ١٠٦ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِرَأْمِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ٤١٤
- ١١٤ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ شَرٌّ لِرَبِّهِ إِنَّ ٤٤٢
- ١٢٤ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْزِلَتْ هَذِهِ إِمَانًا، فَالَّذِينَ آمَنُوا قَرَأَتْهُمْ إِيمَانًا ... ٢٥٥
- ١٢٥ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ قَرَأَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ٢٥٥، ٢٩٥

- ١٢٦ أَوْ لَا يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ٢٦٩، ٢٣٠
 ١٢٧ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا حَتَّى رَأَوْا أَنَّ اللَّهَ تَبَيَّنَ لَهُمْ وَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَشْكُرُونَ ٢٢٩

يونس

- ٣ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ٢٣، ١٠٦
 ٤ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً، وَعَدَ اللَّهُ حَقّاً، إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ١١٢
 ٥ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٢٢٩
 ٦ لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يُفْتَنُونَ ٢٢٩
 ٩ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِذْنِهِمْ ٢٣٨
 ١١ فَتَذَكَّرَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْتَبِرُونَ ٢٢٩
 ١٢ كَذَلِكَ رُبَّمَا لِنُسْمِرَ فِيهِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٢٩
 ١٨ قُلِ اسْتَبِشُّوْا اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ٤٣٠
 ١٩ وَلَوْلَا كَيْدُهُ سَبَقَتْ يَدُ رَبِّكَ أَتَفْصِي بَيْنَهُمْ وَمِمَّا فِيهِ يُخْتَلَفُونَ ٢٢٩
 ٢١ قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ٢٨٨
 ٢٢ هُوَ الَّذِي يُسَبِّحُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ٢٣٠
 ٢٥ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٢٣٠
 ٢٦ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ٨٧، ٨٠، ٧٨
 ٢٧ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَنَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ٨٧، ٢٤٣
 ٣٢ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ، فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ، فَإِنِّي تُعَرِّقُونَ ٢٠٨، ٢٣٠
 ٣٣ كَذَلِكَ خُصَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٢٣٠
 ٤٢ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ، أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الْعُمْمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَذَكَّرُونَ ٢٣٠
 ٤٣ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ، أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْبُرُونَ ٢٣٠
 ٦١ وَمَا يَرْجُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٣٧٧، ٩٤، ٤٢٠
 ٧٤ كَذَلِكَ نَطْعُمُ عَلَىٰ قُتُوبِ الْمُتَكِبِينَ ٢٩١

- ٨٥ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٢٣٠
- ٨٨ وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ كُنتَ فِرْعَوْنَ وَغُلَّاهُ رَبَّنَا وَتُؤَلَّاهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُخْلَا ٢٣١، ٢٥١
- ٨٩ وَ ٩٠ قَدْ أَجِيتُ دُعَاؤَكُمْ فَاسْتَجِبْ لِي وَلَا تُشْعِزْ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ ٢٣١
- ٩٠ حَتَّى إِذَا دُرِكَةُ الْعُرْقَى قَالَ مَنْتُ ٢٠٠
- ٩١ لَّأَنَّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٢٣١، ٢٠٠
- ٩٥ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ٢٣١
- ٩٦ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَيْفَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ٢٣١
- ٩٨ فَوَلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ كُنْتَ فَتُلْقِيهَا إِبْرَاهِيمَا إِلَّا فَوْمٌ يَوْمَئِذٍ لَّمَّا آتَمُوا كَنُفُهَا عَلَيْهِمْ عَذَابُ الْخِزْيِ ٢٩٩
- ٩٩ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَكُنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمْعًا ١٥١، ١٧١، ٢٣١
- ١٠٠ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ٢٣٢
- ١٠٨ فَخَيَّاهُ نَهْدِي فَتَلْعَاهُ يَهْدِي لِنَفْسِهِ. وَمَنْ ضَلَّ فَاذْنًا يَضِلُّ عَلَيْهَا. وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ١٨٢



نمود

- ١ كِتَابُ أَحْكَمْتُمْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ فَصَلِّتْ مِنَ اللَّيْلِ عَشْرَ حَبِيرٍ ١٢، ٢٠
- ٧ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ١٠٨
- ٧ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِمْ أَفْعَلْنَا عَمَلًا ٢٣٠
- ١٤ فَاعْبُدُوا اللَّهَ أَفَرَأَى بِعَدَمِ اللَّهِ ٢٢
- ١٥ و ١٦ مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا لُوفًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالِهِمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ. أُولَئِكَ ٢٥٢
- ٢٠ مَا كَانُوا يَمْتَظِعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُعْصِرُونَ ٢٣٢
- ٢٥ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ٢٥٧
- ٢٨ فَحَمَلْتُ عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ مَكْرُهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ١٢٧
- ٢٩ إِنْهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ١١٤
- ٣٢ يَا نُوحُ قَدْ جَاءَكُنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٢٣٢
- ٣٤ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُفْسِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَفْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ ١٤٧، ٢٣٢

- ٣٦ وَأَوْحِي إِلَىٰ نوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ بَيْنَ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٤٨، ٢٤٩
- ٣٧ وَاصْنَعِ الْفُلَ بِأَمْرِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ ١٢٩، ١٣٠
- ٣٨ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنِّي تَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ٢٨٨
- ٤٠ أحمِلُ فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجين اثنين وأحكمت إله من سبق عليه القول ٢٢١
- ٤٢ يَا أَيُّهَا الرُّكَّابُ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ٢٢١
- ٤٥ وَنَادَىٰ نوحُ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنِّي وَأَمَّا الْحَقُّ فَأَنْتَ أَهْكُمُ الْحَاكِمِينَ ٢٢٠
- ٤٦ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنِّي إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تُصَلِّيْ لَهُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ ... ٢٢٠
- ٤٧ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُوذُكَ إِن سَأَلْتُكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُنْفِرْ لِي وَتَرْجُمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٢٢٠
- ٤٨ وَأَمَّا سَمُوعُ بْنُ نُوحٍ فَهُوَ الَّذِي كَفَرَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٢٨٣
- ٢٧٤ و ٢٧٥ فَكَلَّمَا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَهُهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ. إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ ٢٢٣
- ١٠٥ يَوْمَ يَأْتُ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ. فَمِنْهُمْ سُوءٌ مُّسْتَعِذٌ ٢٢٣، ٢١٨
- ١٠٦ و ١٠٧ فَأَمَّا الَّذِينَ شَفَعُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَوْجَةٌ وَفَتَقَتْ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ ٣٢١، ٣٣٦
- ١٠٧ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ ١٣٧، ١٦٥، ٢٢٣، ٢٧٩
- ١٠٨ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَمِنَ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ. إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ. عَذَابٌ ٣٢١
- ١١٤ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَىٰ مِنَ اللَّيْلِ. إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ ٣٢٦، ٣٥٧
- ١١٤ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ٢٢٣، ٣٥١، ٣٥٥، ٣٥٨، ٣٥٩
- ١١٥ وَاحْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٣٣٦
- ١١٨ و ١١٩ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً. وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ مُمِخِّطِينَ إِلَّا مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّكَ. وَلَٰذَلِكَ ... ٢٣٣
- ١٢٣ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ٢٣٤

يوسف

- ٣ كُنْ نَفْعٌ غَنِيٌّ الْحَسَنُ النَّعِصُ. بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ. وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ... ٢٦٨
- ٢٣ وَرَأَوْدَتُهُ الَّتِي هُوَ فِي يَدِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَتَحْتَهَا الْأَبْوَابُ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ. قَالَ مَعَادُ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي ... ٢٢٤
- ٢٤ لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ ١٣

- ٢٤ وَلَقَدْ مَكَّنَّا يَدَهُ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَغَصَفَ اللَّهُ السَّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ٢٣٥، ٢٢٤
- ٣٢ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ ٢٢٤
- ٣٣ وَإِلَّا تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ ٢٣٥
- ٣٤ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ٢٣٥
- ٣٥ ثُمَّ بَدَأَ إِلَهُمُ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا لِيَسْجُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطِي ٢٧٢
- ٤٢ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَبُذِلَ فِي الْمَسْجِدِ يُضَعَّ ٢٢٤
- ٥٣ إِلَّا مَا رَجِمَ رَسُولِي ٢٣٥
- ٦٧ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ٢٣٥
- ٦٨ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْثُوبٌ فَضَاهَا ٢٠٠
- ٧٦ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ٢٨٨
- ٨٢ وَأَسْأَلُ الْقَوْمَ ٢١
- ٨٧ وَلَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ٢١٥، ٢٢١



مرکز تحقیقات کتب ویراسته اسلامی

الرعد

- ٧ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ١٩٥
- ٨ وَكُلَّ شَيْءٍ هُوَ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ٣٩٠
- ١١ إِنْ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بَعَثَ مِنْهُ خَلْقٌ يَغْيِرُوا مَا بَاتَّخَذَ اللَّهُ مِنْهُمْ سِرًّا ١٢٧، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٢٤
- ١٤ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ لَهُمْ يَسْمَعُ إِلَى السَّمَاءِ لَمَّا يَبْتَغِ ٢٦٢
- ١٥ وَهُوَ يَنْزِلُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ هَزْزًا وَكَرْهًا وَجَلَّالَهُمْ بِالْقُدُّو وَالْأَصَابِ ٢٣٥
- ١٦ أَمْ جَاءَكُمُ السَّمُوكَاءُ فَخَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ١٢٨، ١٦٨
- ١٦ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ١٣٦، ٢٣٦، ٣٨١
- ١٧ أُنزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ ٣١، ٢٦٢
- ٢٧ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ مَنْ بَسَاءَ وَرَهْدِي إِلَيْهِ مِنْ آثَابٍ ١٨٢
- ٢٨ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ٣١٥، ٣١٦، ٣٨٦

- ٣١ أَقْسَمُ بِنَاسٍ الَّذِينَ كَانُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ١٨٠، ٢٢٢، ٢٣٦
- ٣٢ وَلَقَدْ اسْتَفْهَرْتُ بِرُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْنَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٢٨٢
- ٣٣ أَمْ تُكْذِبُونَهُ بِمَا لَا يَنْصُرُهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْ هَاجِرُونَ الْقَوْلِ ٤٣٠
- ٣٨ و ٣٩ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، يُخَوِّدُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَيِّتُ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ٢٧١، ٢٧٤، ٣٨٨، ٤١٦
- ٣٩ يُخَوِّدُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَيِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ٢١٢، ٣٧٠، ٣٧٨، ٢٧٩، ٢٩١، ٤٠٤، ٤١٧
- ٤١ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَصْفَائِهَا ١٣
- ٤١ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا يُعْصَى لِحُكْمِهِ ٢٢٠
- ٤٢ وَقَدْ فَكَّرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَرَوْا الْفُكْرَ جَمِيعًا ٢٨٧

إبراهيم

- ١ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ٢٣٦
- ٤ فَيُخَلِّقُ اللَّهُ مِنْ يَسَاءٍ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٧٩، ٢٣٦
- ٧ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ١٧٣
- ٨ وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ١٤٦
- ١١ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَنْصُرُهُ مِنْ غَيْبَاتِهِ ٢٣٧
- ١٢ وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَكْفُرَ كُلَّ عَنَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ٢٣٧
- ١٨ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ، لَا يَقْدِرُونَ مِنْهَا شَيْئًا ٢٤٧
- ٢١ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ٢٣٧
- ٢٢ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ ٢٣٧، ٢٦٧
- ٢٢ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا ٢٣٧، ٢٦٧
- ٢٤ و ٢٥ كَسَجَرَةٍ طَبَقَتْ أُصْلُهَا نَارًا وَقَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ نُفُوتٍ أَكْثَلُهَا كُلُّ حَبِيٍّ بِإِذْنِ رَبِّهَا ١٥٧
- ٢٧ يَخْلُقُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، وَيُخَلِّقُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ١٨٣، ٢٣٨
- ٣٢ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَيْسَ لِجَرْحِ الْيَحْرِبَاءِ ٢٣٨
- ٣٥ وَاجْعَلْنِي وَبَنِيَّ أَنْ مَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ٢٣٨

- ٢٠ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يُخْلِفُونَ مِيثَاقَهُمْ وَيُخْلِفُونَ ١٣٧
- ٢٦ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُرْءَهُم مِّنَ الْعَوَاقِبِ ٢٨٧
- ٣٠ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ، وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ٢٤٤
- ٣٣ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يُأْتِيَ أَمْرٌ رَّهْبٌ ١١٢
- ٣٥ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ مَّحْنٌ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حُرُمَانُ مِن دُونِهِ ٢٤٠
- ٣٦ وَلَقَدْ بَعَدْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا وَلَهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ... فَخَيَّبَهُم مِّنْ هُدًى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّنَ ٢٤٠
- ٣٧ إِن تَحْرِضْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلّ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ٢٠٨، ٢٤١
- ٤٠ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ١٤٨
- ٤٣ و ٤٤ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٢٦، ١١٧
- ٤٥ أَفَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْفَىٰ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ١١٢
- ٤٨ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ جِلالُهُ عَنِ السَّجِينِ وَالسَّحَابِ السُّجَّدِ اللَّهُ وَهُمْ دَاخِرُونَ ٢٣٦
- ٥٠ يَخْلُقُونَ رِجْلَهُم مِّن قَوْفِهِمْ وَرَبُّهُمْ مَّا يُؤْمَرُونَ ٩٦، ١١٢
- ٥٣ وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَعِيعَ اللَّهُ ٢٤١
- ٦٣ قَرَيْنَ لَيْسَ السُّيُفَانِ أَحْمَالُهُم ١٩٠
- ٧٥ خَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ ٢٤١
- ٨٠ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن دُونِكُمْ مَسْجِدًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُودِ الْأَعْنَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ١٦٢
- ٨١ وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ الْكَأْأَدَ وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَالسَّيْلَ تَقِيَكُمُ بِأَسْنِكُمْ ١٦٢
- ٨٣ يَغْرِقُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ٣٦
- ٨٩ تَبَيَّنَ لِكُلِّ شَيْءٍ ١٦٣
- ٩٣ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ يَفْعَلُ مَن يَشَاءُ ٢٤٢
- ٩٦ وَالنَّجْرِينَ الَّذِينَ حَبَّرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٤٣
- ٩٩ و ١٠٠ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ، إِنَّمَا سُلْطَانُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ ٢٦٦
- ١٠٢ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ١٠٠
- ١٠٤ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٧٨، ٢٤٢

- ١٠٨ أولئك الذين حَبَّعَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ٢٩٠، ٢٩١
- ١١٩ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ خَلَلُوا السَّوَاءَ بِجَهَنَّمَ لَمْ يَأْتِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَحْلَحُوا إِنَّ رَبَّنَا يَنْتَهِزُ ٢٥٨

الإسراء

- ٤ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً وَيَكُونُوا عُرْوًا كَبِيرًا ٢٤٢، ٢٩٩
- ٥ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ ٢٤٢
- ٩ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ ١٧٧
- ١٢ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلًا تَفْصِيلًا ٢٤٢
- ١٣ و ١٤ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عَقِبِهِ وَلَنُخْرِجَنَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَنْقُلُ بِشُورًا، إِفْرًا كِتَابَتَكَ ٢٤٢
- ١٥ مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَنْتَهِى إِلَى الْيَمِينِ، وَمَنِ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا، وَلَا نُزِرُ وَأَرْزُقُ وَدَرَ أُخْرَى ٢٤٢، ٢٤٤
- ١٥ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ٢٤٢، ٢٤٩
- ١٦ وَإِذَا أَرَادْنَا أَنْ نَبْعَثَ قَرْيَةً أَفْرَدْنَا الثَّغْرَ فِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ٢٤٢، ٢٤٧
- ١٨ مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْعَاجِلَةَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ لِنَمْلِكُنَّ ٢٥٢
- ١٩ وَتَمَّ ارْتَادَ الْآخِزَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ١٤٢، ١٧٨
- ٢٢ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُعَدِّلَ اللَّهُ فِتْنَتَهُمْ وَمَا كُنَّا مُتَعَدِّلِينَ ٢٦٤
- ٢٣ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالَّذِينَ إِخْلَسْنَا ٢٥٢، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٣
- ٢٩ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ٢٤٢، ١٢٩، ٣٨٥
- ٤٠ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ٢٦٠
- ٤٥ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ٢٥٢
- ٤٦ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمُ انْكِدًا أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ٢٥٢
- ٤٨ فَخَلُّوا وَلَا يَسْتَغْنُوا سَبِيلًا ٢٥٢
- ٥٤ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ٢٥٧
- ٧٣ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أُوحِیَ إِلَيْكَ لَتَفْتُنَّ بِهِ عَيْنُ طَغْوَاهُ، وَإِذَا لَا تَأْخُذُكَ حَبِيلًا ٢٥٩
- ٧٤ وَلَوْلَا أَنْ يُبْعَثَ لَدَفَّتْ تَرَكَتُ الْيَهُودِ سَبِيلًا ٢٥٣، ٢٦٠

- ٧٥ إذا لاذفدالذ خضعف الحفامف وخبفف الفماف ٤٦٠
 ٨٢ ونزل من القرآن ما هو براء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ٢٥٤، ٢٠٠
 ٩٤ وما منع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله نبياً وسوقاً ١٨٩، ١٤٤

الكهف

- ١ الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ٩٩
 ٧ ليتوبوا عنهم أحسن عطاء ٣٣١
 ١٢ ثم بعناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً ٤٢٩
 ١٣ إنهم فتنه متوا برئهم وزدناهم هدى ٢٦٨، ٢٥٥، ٢٠٢
 ١٤ وزبطنا على قلوبهم إذا قاموا فقالوا ربنا ٢٦٨، ٢٥٥
 ١٧ من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلا شافي ٢٥٥
 ٢٣ و ٢٤ ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يمساء الله ٢٥٥، ٢٠٦
 ٢٨ واضرب فقسق مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ١٢٢
 ٢٨ ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فُرطاً ٢٩٣، ٢٩٠، ٢٥٥، ١٨٩
 ٢٩ وأقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ٢٥٦، ١٧١، ١٤٤
 ٣٠ إنا لا نطيع أَمْرَ من أغفلنا عملاً ٣٤٤، ٣٤١، ٣٤٠
 ٣٢ جعلنا لإحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما رُحاً ١٦٢
 ٤٤ هذا لك الزلافة هو الحق هو خير ثواب وخير عطاء ١٠٧
 ٤٧ ويوم قسبر الجبال وترى الأرض باردة وحسروا هم فم فنادر منهم أهدأ ١٠٧
 ٤٨ وعرجوا على ربك حسفاً ١١٤، ١٠٧، ٩٧
 ٥٧ إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً ٢٩٢، ٢٥٦
 ٦١ فربما حوتهما فأنخذه في البحر سرباً ٤٤٦
 ٦٣ وما أمأبه إلا الشيطان أن أذكره ٤٤٦
 ٧٧ فوجد فيها جداراً يريد أن ينقض ٢٤٤

- ٧٨ سَأَلْتُكَ بِأَوَّلِي مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ حَتَّى..... ٢٥
- ١٠١ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْمَعُونَ سَمْعًا ٢٥٦، ٢٢٢
- ١٠٥ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ..... ٢٢٦، ٩١

عمر

- ٤ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ٢٢٧
- ٦ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ٢٥٦
- ١١ فَادْعُنِي إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِحَمْدِ وَغَنِيًّا ٢٥٧
- ١٣ وَحَدَّثَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَزَكَاهُ وَكَانَ نَبِيًّا ٢٥٦
- ١٩ تِلْكَ لَكِ عَلَامَاتُ رُكُوتِي ٢٥٦
- ٢١ وَكَانَ أَمْرًا مُقْضِيًّا ٢٠٦
- ٣٠ فَإِنِ ابْنِي عَنْكَ اللَّهُ آتَاَنِی الْكِتَابَ وَجَعَلَنی نَبِيًّا ٢٢٥
- ٣١ وَجَعَلَنی مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانی بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَمَا دَمْتُ حَيًّا ٢٥٦، ٣٢٥، ٣٢٦
- ٣٢ وَبِرَأٍ بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُنَّ لِي غَبَابًا ٢٥٦، ٣٢٥، ٣٢٦
- ٣٣ وَالسَّلَامُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ وَیَوْمَ أَمُوتُ وَیَوْمَ أُبْعَثُ حَیًّا ٢٢٥
- ٤٧ فَإِنَّ سَلَامَ عَلَیْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي، إِذْهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ٢٢٢
- ٤٨ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَنْ لَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ٢٢٧
- ٥٧ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَرِيًّا ١١١
- ٦٣ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ٢٢٠
- ٦٤ وَمَا فَتَنَّاكَ إِلَّا بِأَمْرٍ ذَرَفْتَ ١٠٠
- ٦٧ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا ٢١٤
- ٧١ إِنْ يَنْصَرِكُمْ إِلَّا وَاِدْعَاهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ٢٠٦
- ٧٦ وَيَرْبِدُ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا أُهْدًى وَأَلْبَابًا حَيْثُ عِنْدَ رَبِّكَ ٢٥٨، ٢٠٣، ١٨٧، ١٧٨، ٢١
- ٨٣ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّاطِطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَذَّعْتُمْ عَنْهُمْ ٢٢٣، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٨

- ١ و ٢ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ٣١٥، ٣٣٨
- ٥ الرحمان على العرش استوى ٢٥، ٢٦، ٥٢، ٩٦، ١٠٢، ١١٠
- ١٥ إن الساعه بينك وبيننا لحظه لعلنا ننجزي كل نفس بما تسعى ١٤٢، ٢٢٥
- ٢٠ و ٢١ فإذا هي حبه تسعى، قال: خذها ولا تخف سعيها سيرتها الأولى ٢٥٠
- ٢٤-٣٦ إذ ذهب إلى فرعون إنه طغى، قال رب اشرح لي ٢٢٩، ٢٤٨، ٢٤٩
- ٢٥ و ٢٦ قال رب اشرح لي صدري وتسر لي أمري ٢٥٨
- ٣٩ والقيت عليك حبة مني ولتصنع علي عيني ١٢٨
- ٤٠ وفقتك فتونا ٣٣١
- ٤٦ إني معكم استمع وأرى ٨٠
- ٥٠ ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ١٧٦، ١٨٠، ٢٤٠، ٢٥٨
- ٦٦ فإذا جبالهم وعصيهم يُخِِّلُ إليه من سحرهم ٢٥٠
- ٦٧ فأوحس في قلبه خيفة موسى ٢٥٠
- ٦٨ لا تخف إنك أمت الأخرى ٢٥٠
- ٦٩ والقي ما في يمينك تنفث ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ١٦٢، ٢٥٠
- ٨٢ وإني لفتار لمن تاب وامن وعمل صالحا ثم اهتدى ٢٥٨
- ٨٥ فإننا قد فتنا قومك من بعدك وأحسنهم الناس ٣٣١
- ٨٦-٩٤ فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا، قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا ٢٥٢
- ٨٧ ولكننا حملنا أوزارنا من ربك القوم ٢٧٠
- ٩٠ وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري ١٢٦
- ١١٤ من قبل أن يفضي إليك وحبه ٣٠٦
- ١١٥ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٩
- ١١٧ فقمنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجه فلا يخرجنكما من الجنة فتسنى ٣١٥، ٣٣٥
- ١٢٠ و ١٢١ فرسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومليك لا يملى، فأكلتا منها ٣٥

- ١٢٣ قَدْ مَا يُبَيِّنُكُمْ بَيْنِي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ٢٢٤
- ١٢٤ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي ذُكِّرِي قَدْ لَدَّ مَعِينُهُ خَلْقًا ٣٨٧، ١٧٨
- ١٢٥ ١٢٧ قَالَ رَبِّ لِمَ حَسَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ... أَشَدَّ وَأَبْقَى ١٧٨

الأنبياء

- ١٦ و ١٧ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ. لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَا تَخَذُ اللَّهُ مِنْ لَدُنَّا ٢٥٩
- ١٨ بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ. وَلَكُمْ الْوَيْلُ بِمَا ... ٢٦٠، ٢٦١، ٢٥٩، ٢٢٧، ٢٢٥
- ٢٣ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ٥٨، ٢٥٨
- ٣٣ كُلُّ فِي فِتْنَةٍ يَتَّبِعُونَ ١٧٦
- ٣٥ وَيَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ٢٦١، ٣٣١
- ٤١ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ٢٨٨
- ٦٣ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبْرُهُمْ هَذَا. فَلَا تُؤْمِنُوا. إِنْ كَانُوا لَا يَتَّقُونَ ٢٢١
- ٧٢ وَكَلَّا جَعَلْنَا حَالِ الْيَتِيمِ ٢٦١
- ٧٣ وَجَعَلْنَاكُمْ أَيْتَةً يَخْتَبِرُونَ بِأَمْرِهِ وَأَوْصِيَا إِلَهُكُمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ ١٧٧
- ٨٣ و ٨٤ وَإِذْ دَاوُدُ رَبُّهُ أَتَى مُسَبِّحِي الشُّرِّ وَأَنْتَ الرَّاكِبِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَذَّبْنَا مَا يَدُ مِنْ ... ٢٢٥
- ٨٧ و ٨٨ وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاسِبًا فَضَى أَنْ لَوْ تَقَدَّرَ عَلَيْهِ فَنَادَى ... فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ ٢٥٨
- ٩٠ وَوَهَبْنَا لَهُ نَحِيْبًا وَأَصْلَحْنَا لَهُ رُوحَهُ ٢٦١
- ٩٤ فَمَنْ يَحْمِلْ بَيْنَ الْعَصَا حَاتِبٍ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَكْفُرَانِ لِتَعْبِيرِهِ وَإِذَا لَهُ كَاتِبُونَ ١٤٣، ٢٢٥
- ٩٨ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ٢٦١
- ١٠١ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى أُولَئِكَ عَنَّا مُبْعَدُونَ ٢٦٢

الحج

- ٩ و ٨ وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي الشَّرِّ يَغِيرُ عَنْهُمْ وَلَا يُهْدِي وَلَا يُتَابِ مُبِرٌ. ذَٰلِكَ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ ١٧٥
- ١٠ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ بَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ١٧٥

- ١١ فَإِنَّ أَصَابَهُ خَيْرٌ احْتِمَانٍ بِهِ. وَلَنْ أُصَابَهُ بِفِتْنَةٍ أَثْقَلُ عَلَى وَجْهِهِ. خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ٢٧
- ١٤ إِنْ أَلَّفَ تَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ٢٦٢
- ١٦ وَأَنْ أَلَّفَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ٢٦٢
- ١٨ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ ... ٢٣٦
- ١٨ إِنْ أَلَّفَ تَفْعَلُ مَا يُسَاءُ ٢٦٢
- ٣٤ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ٢٦٢
- ٣٦ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ ذَعَائِرِ اللَّهِ ٢٦٢
- ٣٨ إِنْ أَلَّفَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ٢٩
- ٤٠ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الدَّاسِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ٢٦٢
- ٤٤ قَالَتْ لِلْكَافِرِينَ تَكُنْ أَجْدُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ٢٨٣
- ٤٦ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ١١٧، ١٤٧، ٢٩٣
- ٤٨ وَكَذَلِكَ مِنْ قُرْآنِهِ مُمِيتٌ لَهَا وَهِيَ حَالِحَةٌ لَهَا أَجْدُهَا وَالَّتِي الْخَصِيرُ ٢٨٣
- ٥٢ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا قَوْمٍ إِلَّا إِذَا تَخَلَّى التَّيَّ السَّيِّئَانِ فِي أُمِّيَّتِهِ فَيَسْمَعُ اللَّهُ ٢٦١
- ٥٣ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ٢٩٥، ٣٣١، ٢٦١-٢٦٣
- ٥٤ وَلِيَسْمَعَ الَّذِينَ أُوتُوا الْإِسْلَامَ أَنَّ الْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ ٢٦١، ٢٦٣
- ٥٦ الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِبَنِيهِمْ ٩٠
- ٦٧ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ٢٦٢

المؤصرون

- ١٤ قَبَارِكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ١٤٠، ١٦٩، ١٧٤
- ٢٧ قَالُوا خَبِّرْنَا إِنْ أَنْصَحَ الْفُلُوكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَعْدْنَا ١٢٩
- ٣٧ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَى وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ٢٤٨
- ٥٤-٥٦ قَدَّرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ أُبْحَثُوا لِيَوْمِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٢٨٣
- ٨٨ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٣٠

- ٩٤ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٢٦٣
- ١٠١ فَلَا أَكْذَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ٩٠
- ١٠٥ أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ٣٢٣، ٣٢٢
- ١٠٦ قَالُوا رَبَّنَا عَلِّبْتَ عَلَيْنَا بَيْنُونًا وَمَا كُنَّا بِأَعْيُنِنَا ٣٢٢، ٣١٧
- ١٠٧ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ٣٢٢
- ١٠٨ فَإِنْ أَحْسَنُوا فِيهَا فَلَا تُكَلَّفُونَ ٣٢٤، ٣٢٣

النور

- ١ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَّضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَاهَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ١٠٠
- ٢٥ وَيَتَذَكَّرُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ٩٠
- ٣٥ اللَّهُ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَرْضِ ٢٢٥، ١١٥، ٩٧
- ٤٣ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْسِي السَّمَاءَ ثُمَّ يُوَلِّفُ بَيْنَهُنَّ يَتَّصِفُونَ لَهَا ١٦٢
- ٥٠ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا ٢٩٥



مركز تحقيقات کتب پور علم اسلامی

الفرقان

- ٢ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَدْرًا ٣٠١، ١٨٦، ١٦٣، ١٣٦
- ١٨ وَلَكِنْ مَتَّعْنَاهُمْ وَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ٢٦٤، ٢٦٣
- ٢٠ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْفِتْنَةِ الْغَبْرُورَ وَكَانَ رَبُّكَ بَعِيرًا ٣٣١
- ٢١ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ ٣٤٧
- ٢٢ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ٣٤٧، ٣٣٩
- ٢٣ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَجَّاهُ عِبَادَهُ مَشُورًا ٣٤٨، ٣٤٧، ٣٣٩
- ٣١ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ دِينٍ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ٢٦٣
- ٣٢ كَذَلِكَ لِنَسِفَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتْنَاهُ لَنُزِيلًا ٢٦٣
- ٤٣ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ٢١٣

- ٤٤ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ. بَلْ هُمْ أَخْسَرُ سَبِيلًا ٢٦٤
- ٥٧ مَنْ مَاءٍ أَنْ يَخْجِدَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ٢٧٩
- ٥٩ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ٩٧، ١٠٧، ١٣٧، ١٦٥
- ٧٠ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ٢٦١
- ٧٤ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ٢٦٤

الشعراء

- ١٠ و ١١ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ. قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَنَبَّؤُونَ ٢٢٨
- ١٢-١٥ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ. وَيَضْحِكُوا فَتُحْذَرِي وَلَا تَنْطَلِقُ ... إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ٢٢٨
- ١٨-٢٠ قَالَ أَلَمْ نَقْرَأَكَ فِينَا وَلَبَدًا وَلَبَدًا فِينَا مِنْ عَمْرٍكَ يَسِينٍ وَفَعَلْتَ فَعَلْتُكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَمَتَ مِنْ ... ٢٢٧
- ٢٠ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الظَّالِمِينَ ٢٦٨
- ٢١ فَهَبْ لِي حُكْمًا ٢٦٤
- ٢٢ وَبَيْنَ يَدَيْهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَنْ يَنْزِلَ فِيهَا بِضَاعَةٌ ذَرَّةً وَجِزَاءٌ بِضَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ أَكْبَرُ ٢٢٨
- ٢٤ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ١٦٥
- ٦٤ وَأَرْزَلْنَا ثُمَّ آتَيْنَاهُمُ الْمَاءَ لِيَأْكُلُوا فَاكِهَةً ٦٤
- ٧٨ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ٢٦٨، ٢٦٤
- ٨٣ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْجَنَّةَ بِالْعَمَلِ الْحَسَنِ ٢٦٤
- ٨٦ وَالْغَفِيرَ تَلْبِي إِذْ كَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ ٢٢٣
- ١٠٦-١١١ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ. إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ. فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُونِ ... فَالْوَا ١٨٢
- ١٥٧ و ١٥٨ فَخَرُّوا فَاصْبِرُوا نَارِ مِنْ فَخَذِهِمُ الْعَذَابُ ٣٩٧
- ١٩٢ وَإِنَّهُ لَنَزْلٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٢٦٦
- ١٩٣ و ١٩٤ قَرْنَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ عَنِّي قَلْبُكَ ... بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ٢٦٦، ٢٦٥، ١٠٠
- ٢٠٠ و ٢٠١ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ. لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ٢٦١، ٢٦٤
- ٢١٠-٢١٢ وَمَا نَزَّلْنَاهُ فِي الشَّيْطَانِ. وَمَا يَتَّبِعِي لَهُمْ وَمَا يَمْنَعُهُمْ. إِنَّمَا عَنْ السَّمْعِ لَمَعَرُؤُونَ ٢٦٥

٢٢١ و ٢٢٢ هَلْ أَتَاكُمْ عَلَىٰ مِنَ تَوَلَّىٰ السَّيَاحِينَ تَوَلَّىٰ عَلَىٰ كُلِّ مَا تَنَافَعُوا فِيهِ

النمل

- ٤ إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ رَبُّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ ٢٦٦، ١٩٠
- ١٠ يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا أَجْعَلُ لَكَ الْغُرُسَ لَكَ ٢٥٠
- ١١ إِلَّا مَنْ حَسَمَ لَمْ يَدْخُلْ حُصْنًا بَعْدَ سَوَاءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٥٨
- ٢٤ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدُّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ٢٦٦
- ٣٥ فَذَاقُوا بِهِمُ بَرَجِيعَ الْغُرُسُونَ ٢٧٧
- ٤٠ فَإِنَّ رَبِّيَ عَلِيمٌ غَرِيبٌ ١٢٥
- ٤٧ بَلَىٰ أَنتُمْ قَوْمٌ تُخَلِّفُونَ ٢٣١
- ٥٠ وَتَكْفُرُوا تَكْفُرًا وَتَكْفُرْنَا تَكْفُرًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٢٦٧، ٢٨٨
- ٥١ وَانْقُضَ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ أَنَا دَمَرْنَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُكْرِمُونَ ٢٦٧
- ٨٠ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْقَوَايِ وَلَا تُسْمِعُ الصَّمَّةَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ٢٦٧، ٢٦٤، ٢٧١، ٢٨١
- ٨١ وَمَا أَنتَ بِدَاوِ الْعَصِيِّ عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنَّهُ يُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْمِعُونَ ٢٦٧
- ٨٢ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ١٣
- ٨٩ مِّنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَهُوَ خَيْرٌ مِّمَّا ٢٤٤

القصص

- ٨ فَالْقَصَّةُ الَّتِي نَرَاكَ تَتْلُو لِقَاءَ لُوطٍ لِّهُمْ عَذَابٌ وَخَزَنَةٌ ٢٧٠، ١٩٧، ٢٠٣، ٢٠٨، ٢٣١، ٢٥١
- ١٠ لَوْ لَا أَن رَّبُّنَا عَلَّمَ قُلُوبَنَا ٢٦٨
- ١٥ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ
- ١٥ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ٢٩٩
- ١٦ فَإِنَّ رَبِّيَ فَعَلْتُ نَفْسِي فَاسْتَفِرُّ لِي فَغَفَرَ لِي إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ٢٢٦
- ٢٩ فَمِمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ٢٩٩

- ٣٣ ٣٥ ذان رب إني فئت بيهم نفساً فأخاف أن يقتلون. وأخي ... أفتما ومن اتبعكما العالون. ٢٢٩
- ١٠ ١ فأخذاه وجنوده فكبذناهم في النم. ٢٦٨
- ١١ ١ وجعلناهم أيمم يدعون إلى النار. ٢٦٨
- ٤ ١ إذا قتلنا إلى موسى الأمر. ٢٠٦
- ٥٦ ١ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو اعلم بالمهتدين. ٢٦٨، ٢٤١، ١٧٧
- ٥٧ ١ يجيب إليه نترات كل شيء. ١٦٤
- ٥٩ ١ وما كنا مهتكي الثرى إلا وأهلها خالون. ٢٤٤
- ٦٨ ١ ورئت يخلق ما يشاء ويختار. ٢٦٩
- ٧٩ ١ إنه لذوا حظ عظيم. ٢٢٧
- ٨٣ ١ تلك النار الأخرة تجمها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين. ٢٤٠
- ٨٨ ١ كل شيء هالك إلا وجهه. له الحكم وإليه ترجعون. ١٢٧، ١٢٢، ١١٤



العنكبوت

- ١ ٢ ألم احسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون. ٢٣١، ٢٦٩
- ٣ ١ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين. ٢٣١، ٢٦٩
- ٧ ١ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون. ٣٦٠
- ٢٢ ١ لننجينه وأهله إلا امرأة كانت من العارين. ٢٣٩
- ٣٨ ١ ورين لهم الشيطان أعمالهم. ١٩٠
- ٤٥ ١ إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر. ولذكر الله أكبر. ٣٦٠
- ٦٩ ١ والذين جاهدوا فينا ليهزبنهم سننا وإن الله لمع المخمين. ٣٢٦، ٢٦٩، ١٨٠، ١٧٧، ١٦٧، ٤١، ٣٧

الروم

- ٢٢ ١ واخلافنا لسننكم والوانكم. ١٦٦، ١٣٧
- ٢٥ ١ وبين يدين أن تقوم السماء والأرض بهززه. ٧٤

- ٢٧ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَخْلُفُ عَنِّي ٤١٤
- ٣٨ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ١٢٢
- ٣٩ وَمَا تَكُنُّم مِّنْ ذَكَوَةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ١٢٨، ١٢٢
- ٤١ خَبَرُ الْمَنَادِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ١٤٤
- ٤٨ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنِيْرُ سَحَابًا فَيَسْطِطُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَتَجْعَلُهُ كِسْفًا ١٦٢
- ٥٢ فَإِنَّكَ لَاسْمِيعُ الْغَوِي وَلَا تُسْمِعُ الْعُمْ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ٢١٧
- ٥٤ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ٢٧٩
- ٥٩ كَذَلِكَ يَضَعُ اللَّهُ عُي قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٢٦٩، ٢٩١

لقمان

- ٢ أَلَمْ يَلِكْ يَاقُ الْكِتَابِ الْحَكِيم ٢٩١
- ٧ وَإِذَا نَسِ عَنِّي آيَاتِي وَلِي مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَعْلَمِهَا كَأَن فِي أُنُورٍ وَقُرْ ٢٦٩، ٢٧٢

السجدة

- ٤ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ٢٩٨
- ٤ ثُمَّ اسْأَلِي عَنِّي الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا مُنْقِصٍ ١٠٧، ٩٧
- ٥ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِّنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا ١١١، ١٠٧، ٩٦
- ٦ ذَلِكْ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِلْمَهُ ١١١
- ٧ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ ٤١٤
- ١٠ وَقَالُوا إِذَا هَاسَتْ فِي الْأَرْضِ إِنْ لَّنِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُم بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ كَاْفِرُونَ ١١٤
- ١١ قُلْ يَتُوقَاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ١١٢
- ١٢ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ مَا نَسُوا رُؤُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ ٩٧، ١١٤، ٢٧٠
- ١٣ وَلَوْ شِئْنَا لَكُنَّا كُلَّ نَفْسٍ مُدَاةً وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلِكَنَّ جَهَنَّمَ مِّنَ الْجِنَّةِ ١٣٩، ١٧٠، ١٧١، ٢٧٠
- ١٤ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا، إِنَّا نَسِيتُكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ١١٤، ١٧١، ٢٧٠
- ١٧ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيٍ جَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٨٩

الأحزاب

- ١ و ٢ يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا وَأَتَّبِعْ مَا يَرْسُلُ ... ٤٦٤
- ٤ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ١٧٧، ١٥١
- ١١ هَذَا لِكَيْ ابْتَلِي الْمُؤْمِنِينَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَلًا شَدِيدًا ٣٣٢
- ١٧ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ... ١٥٧
- ١٩ أُولَئِكَ لَمْ يُولُوا لَكُمْ فَأَتِمُّوا أَخْلَافَهُمْ ٣٤٦
- ٢٣ فَجِبَّتْهُمْ مِنَ الْقُصَىٰ نَحْبُهُ وَفِيهِمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ٢٩٩
- ٣٣ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ٢٧٠
- ٣٦ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ٢٧١، ٣٠٠، ٣٠١
- ٣٧ وَإِذْ يَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ يَا أَبَتِ ابْنِ مَرْثَةَ قَتِيلِكَ ... ٤٦٣
- ٣٧ فَمِمَّا قَضَىٰ رَبِّي وَأَنْهَىٰ رَجُلًا أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهَا ٣٠٠
- ٣٧ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٢٧١، ٣٠٢، ٣٧٢
- ٣٨ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ... ٤٦٣
- ٣٨ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ٢٧١، ٣٠٤
- ٤٣ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الضُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ٢٧١
- ٤٤ لَنَجْزِيَنَّهُمْ يَوْمَ يَنْفُثُ رُوحُ السَّلَامِ، وَأَخَذَ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ٧٩، ٩٠

سبأ

- ٥ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجَاءٍ أَلِيمٍ ٢٣٨
- ١٦ فَارْتَدَّ عَنْهُمْ سَبِيلَ الْعَرَمِ ٢٥٧
- ١٨ فَدَرَدْنَا فِيهَا السَّيْرَ ٣٠١
- ٢٠ و ٢١ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ ٤٢٩
- ٢٨ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِنَاسٍ نَبْشِيرًا وَنُنْذِرًا ١٨٨
- ٥٠ وَإِنْ اخْتَضَبْتَ فِيمَا يُرْسِلُ إِلَيْكَ رَجُلٌ فَإِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ٤٦٨

فاخر

- ١ يزيد في الخلق ما يشاء وهو على كل شيء قدير ٣٧٩، ٤١٤
- ٣ قل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ١٣٧
- ٨ أقمن زين له سوء عمله فرآه حسناً، فإن الله يغيث من يشاء ويهدي من يشاء ٢٦٦، ١٨٤، ٢٧١
- ٨ فلا تذهب نفسك عنهم حسرات ١٩٥
- ١٠ إليه تصعد الكلم الطيب والعسل الصالح يرفعه ٩٦، ١١١
- ١٠ وتذكر أولئك هم المبور ٢٨٨
- ١١ وما تحصيل من أنى ولا تضع إلا بعينه ٧٢، ٣٠٤
- ١١ وما يعثر من معثر ولا ينقص من شعره إلا في كتاب، إن ذلك على الله يسير ٣٩٤، ٣٩٣، ٣٠٤
- ١٥ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ١٢٥، ٢٣٤
- ٢٢ و٢٣ إن الله يسمع من يشاء وما أمت يسمع من في القبور، إن أمت إلا نذير ٢٧١
- ٢٤ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ٢٣٢
- ٢٨ إنما يرشدني الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور ٣٩، ٤٧١
- ٣٠ ليوفيتهم أجورهم ويزيدهم من فضله ٨٧
- ٤٣ ولا يحق المكمل الشيء إلا بهيئه ٢٨٧، ٢٨٨
- ٤٣ فمن يجد لسانه لله ذلاً ١٧٦

يس

- ٨ و٩ إنا جعلنا في أختافهم أسللاً فبي إلى الأذقان فهم مقمحون، وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن ٢٧١
- ٢٢-٢٥ ومالي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون، أعخذ من دوز آلله إن يردن الرخمان يحشر ٨٥
- ٣٩ والفكر قدرناه منازل ٣٠٠
- ٤٩ ما ينظرون إلا صبغة واحدة ٧٧
- ٥٨ سلام قولاً من رب رحيم ١٠٠
- ٦٥ البرم فخرهم على أقواهم ونكمتنا أيديهم ونسبهم أرجهم ١٣

- ٧١ أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون ١٣٠
 ٨٢ إنما أمرة إذا أراد سيئاً أن يقول له كن فيكون ١٥٧، ١٦٥، ٢٧٢
 ٨٣ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ١٣٠

الصفات

- ٨ لا يستعصون إلى الخلائق أغنى وبقدرقون من كل جانب ٢٦٦
 ٨٨ و ٨٩ فاصصر صخرة في النجوم. فقال إني سقيم ٢٢٢
 ٩٥ قال أتعبدون ما تشنون ١٣٦
 ٩٦ والله خلقكم وما تعملون ٥٨، ٥٩، ٦٠، ١٢٦، ١٦٢، ٢٨١
 ٩٨ فآرادوا بد كيداً فجعلناهم الأسفلين ٢٦٧
 ٩٩ إني ذاهب إلى ربي سيهدين ٢٦٨
 ١٠٢ قلنا منع معه المهي قال يا بني إني أرى في المنام إني أرى أني أرى أني أرى أني أرى أني أرى ٢٠٥
 ١٠٣ قلنا أسعدا وسعدا لجنتين ٢٠٥
 ١٠٤ و ١٠٥ فادبناه أن يا إبراهيم. فوحدت الرؤيا ٢٠٦
 ١٠٦ إنا هذا الهو البلاء المبين ٣٢٢، ٢٠٦
 ١٠٧ وفدبناه بديع عظيم ٢٠٦
 ١٢٥ اندعرون بطلا وتذكرون الحالين ١٦٩
 ١٣٤ و ١٣٥ إذ فجبتاه وأهله أجمعين إلا عبوراً في العايرين ٢٣٩

ص

- ٥-٧ اجعل الآلهة إلهاً واحداً ... إلا الخلاق ٢٦٩
 ٢١-٢٣ وهل أتاك بها العظم إذ تسووا المخراب. إذ دخلوا على داود ففرغ بينهم. قالوا لا تخف ٢٥٢
 ٢٤ و ٢٥ قال لقد ظلمت بسؤالي نجيتك إلى عاجز ... ففقرنا له ذلك. وإن له عندنا لزلفى ٢٥٢
 ٢٦ باداود إذا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيخصيتك عن ٢٥٦

- ٢٧ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِإِظْلَامٍ ١٢٥
- ٢٩ كِتَابُ الْوَيْلِ لِلَّذِينَ يُبَارِكُونَ لِدَعْوَىٰ يَدَيْهِ وَلَيُنَادُوهُنَّ الْأَلْبَابُ ٢٢
- ٣١ و ٣٢ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِبَارُ، فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ٢٥٦
- ٣٣ رَدُّوهُمَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالْمُوقِ وَالْأَعْدَقِ ٢٥٧
- ٣٤ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ٣٢٢، ٢٥٦
- ٣٥ فَإِنْ رَّبِّي اغْتَرِبَ لِي وَهَبَ لِي مُنْكَ لَا يُبْعِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ٢٥٧
- ٤١ وَإِذْ كُنَّا فِي الْيُوبِ إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ أَنِّي مَسْنِيٌّ الشُّبُهَاتِ بِنَصْبٍ وَعَذَابٍ ٢٢٩، ٢٢٥
- ٤٥ وَإِذْ كُنَّا فِيهَا إِبراهيمَ وَإِسحاقَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ١٣١
- ٧٥ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ ٤٦، ٥٤، ١٢١، ١٢٢، ١٣٠

الزمر

- ٣ مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا إِلَى اللَّهِ رُفِعُوا ١١٦
- ٣ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ١٧٨
- ٧ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ ١٤٧، ١٧٩
- ١٠ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ٢٢٤
- ١٧ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الصَّاهِغَاتِ أَنْ يَتَّبِعُوهَا ٢٥١
- ١٨ الَّذِينَ يَمْسِكُونَ الذُّهْنَ فَيُوقِنُونَ أَحْسَنَهُ، أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ، وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ١٧٧
- ١٩ أَفَمَنْ أَتَىٰ عَلَىٰ كَلِمَةٍ عَذَابٍ أَهْلًا ثُمَّ تَبِعَهُ مِنْ فِي الدَّارِ ٢٧٢
- ٢١ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتُرَادُّ مَعْتَصِرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُصًّا ١٦٢
- ٢٢ أَفَمَنْ سَرَّحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ٢٧٢
- ٢٣ اللَّهُ قَوْلَ أَحْسَنِ الْخَدِيدِ كِتَابًا مُتَنَبِّهًا ١٥
- ٢٣ وَمَنْ يَعْصِلِ اللَّهَ فَأَمَّا لَهُ مِنْ هَادٍ ٢٦٥، ٢٧٢
- ٣٣ و ٣٤ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ ٣٦٠
- ٣٥ لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ٣٦١

- ٣٧ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُجِيلٍ ١٧٥، ٢٠٦، ٢٧٢
- ٤٢ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ١١٢
- ٤٢ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَطَعْنَا عَنْهَا الْمَوْتَ ٢٠٦
- ٤٧ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ٣٧٣، ٣٨٩
- ٤٩ فَإِذَا نَسَّ الْإِنْسَانُ ضُرَّ دَعَانُهُ إِذَا حُوِّلْنَاهُ يَكْفُهُ مَدًا فَإِنَّا إِنَّمَا أَوْفَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ ٣٣٢
- ٥١ فَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ١٢٢
- ٥٣ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ٢٤١
- ٦٢ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ١٢٧، ١٥٢، ١٦٣
- ٦٥ وَ٦٦ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْنَا وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا لَئِن شَرَكْتُمْ لَتَكْفُرُنَّ عَنَّا ... بَلَى اللَّهُ فَاعْبُدْ ٤٦٥
- ٦٧ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ ٢١٥
- ٦٧ وَالسَّحَابُ مَطْوِيَّاتٌ بَيْنَ يَدَيْهِ ٤٢٤
- ٦٩ وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ١١٥
- ٧٣ حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ٢٥٠
- ٧٤ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَأَوْفَقَنَا الْأَرْضَ لَنَبْذُرَ مِنَ الْجَنَّةِ هَبْءًا فَنَعْمَ أَجْرٌ ٢٥٠

غافر

- ٧ الَّذِينَ يَخْفَوْنَ الْعَرْشَ ١٠٧
- ٧ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ وَرَحْمَةً وَعِزًّا ١٠٨
- ١٥ يَوْمَ التَّلَاقِ ٩٠
- ١٦ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ ... لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ هُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ٩٠، ١٠٧، ٢٢٠
- ١٧ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ١٤٤، ٢٤٥
- ٢٠ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ٢٠٦
- ٢٩ يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِن بَأْسِ اللَّهِ إِن جَاءَنَا ٩٠
- ٣١ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَلَمًا لِلْبَّارِ ١٤٠، ١٨٢، ٢٠١

- ٣٥ كَذَلِكَ يَضَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جِثًا ٢٩١
- ٣٦ و ٣٧ يَا هَاجِلُ الْإِنِّ لِي حَسْرَةً لَعَلِّي أَبْتَغِي الْأَسْيَابَ أَسْيَابَ السَّمَاوَاتِ فَاصْبِرْ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ٩٦
- ٣٧ فَاصْبِرْ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ١١١
- ٣٧ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ مَوءٌ عَمِيهِ وَحُصْدٌ عَنِ السَّبِيلِ ٢٧٢
- ٣٨ يَا قَوْمِ أَيْعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ٢٣٤
- ٤٠ مَنْ عَصَى سُبُتَهُ فَلَا يُجْزَى إِلَّا نَبْلُهُ ٢٤٢
- ٥١ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٤٦٢
- ٥٥ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ ٤٧٠
- ٦٠ أَدْعُونِي أَجْجِبْ لَكُمْ ٤٠٤
- ٦٢ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ١٣٧
- ٧٣ ثُمَّ قِيلَ لَيْسَ: إِنْ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ٢٢٣
- ٧٤ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ٢٢٣
- ٧٨ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَخِصْ بِالْحَقِّ وَخَاسِرٌ هَذَلكَ الْخَائِفُونَ ١١٢
- ٨٥ فَمَنْ يَكْفُرْ بِهِمْ لِمَ آوَاؤُنَا ٢٣١



فصلت

- ٢ و ١ حم تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٩٩
- ٤ فَاصْرُخْ أَكْثَرَهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ١٨٨، ٢٩٢
- ٥ وَقَالُوا قُتِلْنَا فِي الْكَوْبِ مِمَّا نَدْعُوا إِلَيْهِ وَفِي ذَانَا وَفَرُّ ٢٩٢، ٢٧٢، ٢٥٣، ١٨٨
- ٦ قُلْ إِنَّمَا أَدْعِيكُمْ بِرُوحِي إِلَيَّ، إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَعِظُوا بِاللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ٢٩٢
- ١٠ وَقَدَّرَ فِيهَا أَمْرَاتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ٢٠٠
- ١١ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَبَنَى دَحَانَ ٩٧
- ١١ قَتَلْنَا لَهُمُ الْوَلَدَيْنِ نَبَاتًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ذَلِكَ آيَاتُنَا لِلْغَافِلِينَ ١٥١
- ١٢ فَتَقَطَّعْنَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ٢٠٠

- ١٥ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَنَسُّ إِلَيْهِمْ قُوَّةً ٧٢.٥٥
- ١٦ فَارْسَلْنَا عَنْهُمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ ٢٥٧
- ١٧ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ١٨٦. ١٨٥. ١٧٥. ١٥١
- ٢٥ وَقَفَّضْنَا لَهُمْ قُرُونًا فَزِيلُوا إِلَيْهِمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ٢٧٢
- ٣٠ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا نَكَّرْنَا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ ١٧٩. ١٦٧. ٤١. ٣٩
- ٣١ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُلِّ آلٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ١٧٩. ١٦٧
- ٣٥ وَمَا يُنَادُّهَا إِلَّا ذُو حُظٍّ عَظِيمٍ ٢٢٨
- ٤٢ نَزَّلْنَا مِنْ حَكِيمٍ مُّحْمَدٍ ٩٩
- ٤٤ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ذُنُوبِهِمْ وَقُرْ وَهُمْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ ٢٧٣
- ٤٥ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَابُهَا ٢٠٥

الشورى

- ٧ وَتُذَكِّرُ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ٢٢١
- ٨ وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ يُدْعِي مِنْ بَيْنِهَا فِي رَحْمَتِهِ ٢٢١. ٢٧٣
- ١١ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ١٢٤. ١٠٤. ١٠٢. ٨٢. ٣٤. ١٨
- ١٢ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١٨٥
- ١٣ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ٢٣٤
- ١٥ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْلِنَ بَيْنَكُمْ ... لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ٢٧٣
- ١٦ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي الْأَمْرِ مِنَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ، حُجَّتُهُمْ دَاحِظَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَنْهُمْ عَنَابٌ ٢٧٣
- ١٩ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ٢٤١
- ٢٠ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا فَلْيَافِكْهَا ٢٤٩. ٣٤١
- ٢١ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ فَفَصَلَّ لَفُتِحَ بَابُهَا ٢٠٥
- ٢٣ مَنْ يَتَّقِرْ فَحَسْبُهُ قَرَدٌ لَهُ فِيهَا حُمْدٌ، إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ ذَكُورٌ ٢٤٤
- ٣٧ وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارَهُ الْإِيمِ وَالْفَوَاحِشِ، وَإِذَا مَا نَحَبَرُوا هُمْ يَعْفِرُونَ ٢٥١

١٠. وَجَاءَ سَيِّدُ سَيِّدَتِهَا ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩
١٤. وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ قَلْبٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ بَلْدٍ ٢٧٢
١٨. فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا أَنْ عَلَّيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ ١٩٢، ١٩٥
٥١. وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْحِقَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِبًّا أَوْ مِنَ ذُرِّيِّهِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَلَدًا ٩٧، ١١٢
٥٢. وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ، وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا .. ٢٦٨
٥٢. وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ مَشَاءَ مِنْ بَيْنِ أَعْيُنِنَا. وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ ١٧٧، ١٩٥، ٢٧٢، ٢٦٨
٥٣. إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ٢٣٤

الزخرف

٣. إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٢٠
٤. وَإِذْ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَكُمِّي حَكِيمٌ ٣٠، ٣١
١٣. سُحُبَانُ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ١٥٨
٢٠. وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَكُم بِهِمْ بَلَدٌ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ. ١٥٦، ٢٣٧، ٢٤٠، ٢٧٤
٢٧. الَّذِي كَفَّرَنِي فَدَنَّهُ سَيِّئِينَ ٢٦٨
٣٣. وَلَوْلَا أَنْ يُكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوقِعَهُمْ سَنَاقًا مِنْ حَدِيدٍ ٢٨٣
- ٣٤ و ٣٥. وَلِيُوقِعَهُمْ أِثْمًا وَثِقْرًا عَلَيْهِمْ يَصِيبُونَ، وَذُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٢٨٣
٣٦. وَمَنْ يَتَسَنَّهِنَّ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفَصِّلْ لَهُ سُلْطَانًا فَأَنْزِلْهُ قُرْآنًا ٢٧٤
٤٠. أَفَأَنْتَ تَكْتُمُ الْعِلْمَ أَوْ لَكُمُ الْعَذَابُ ٢٧٤
٧١. وَفِيهَا مَا سَتَّهَبَهُ الْآتَمُّ وَسَدُّ الْأَعْيُنِ ٩٠
٧٧. يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْكَ رَبُّكَ ٢٩٩
٨٣. فَذَرَهُمْ يَخْرُجُوا وَيَصْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ٩١
٨٤. وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ ١١٦

الدخان

- ٣ إِذَا أَوَّلَدْنَا فِي لَيْلَةٍ مَبْرُكَةً ١٠٠
 ٤ فِيهَا نَقُفُّ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٣٨٩، ٣٩٠

الجمانية

- ١٣ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ٢٠
 ٢٢ وَالنُّجُزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ٢٢٥
 ٢٣ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اخْتَلَفَ إِلَهُهُ ذَوَاةً، وَأَخَذَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَهْدَ عَسَىٰ سَخِيحٍ وَفِيهِ، وَجَعَلَ ٢٨٩، ٢٧٢، ١٨٩

الأحقاف

- ٩ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ٢٠٨
 ١٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ، وَعَدَّ الصَّدَقِ ٢٢٥
 ٢٥ نَدْمَرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ١٦٤
 ٢٩ وَإِذْ حَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَتَّبِعُونَ الْقُرْآنَ ٢٧٤

محمّد

- ١ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَتَلَّ أَنْهَالَهُمْ ٣٦١
 ٢ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ، وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ، كَفَّرَ عَنْهُمْ ٣٦١
 ٩ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَحَبَطَ أَعْمَالَهُمْ ٣٢٦
 ١٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ٢٩١
 ١٧ وَالَّذِينَ اخْتَدَوْا زَانِعَهُمْ مُدَىٰ وَتَأَهُمُ نَقْوَاهُمْ ٢٦٤، ٢٣٥، ١٨٧، ١٧٨، ١٦٧
 ١٩ فَاعْتَمِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ٢٧٠
 ٢٠ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ٢١٨
 ٢٣ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَاصْفَهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ٢٧٥

- ٢٤ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرِّانَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْدَالٌ ٢٧٥، ٢١٨، ٥٠، ١٥
- ٢٨ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا سَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ٢٢٦
- ٢٩ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَشْعَانَهُمْ ٢٧٥، ٢٦٣
- ٣١ وَلَيَلْوَنَكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالْعَاصِرِينَ وَيَلْوَنَ أَعْيَارَكُمْ ٣٣٢، ٢٨
- ٣٢ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ... لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَيُسْخَرُ أَعْمَالُهُمْ ٢٢٧

الفتح

- ١ و ٢ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَرِثِمَ يَعْنِي عَيْنَكَ وَيَهْدِيكَ ... ٢٦٩
- ٥ وَتُكْفَرُ عَنْهُمْ سُبُوحَاتُهُمْ ٢٦١
- ١٠ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ هَتَمَ لَكَ قَوْلُهُمَا يَنْكُتُ عَلَى قَلْبِهِ ١٢١، ١٣١
- ٢٠ وَكَتَبَ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ ٢٧٥
- ٢٤ وَهُوَ الَّذِي كَتَبَ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ ٢٧٥



مركز تحقيق وتطوير علوم إسلامية

الحجرات

- ١ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا رِجَالَهُمْ بِدِينِهِمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ ٢٥٤
- ٢ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ... أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ ٣٥٢، ٢٥٢
- ٣ إِنَّ الَّذِينَ يُعْتَضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِيَتَّقُوا ٢٥٤
- ٤ إِنَّ الَّذِينَ يُدَاوَوْنَكَ مِنَ الْفُجَرَاءِ الْفُجَرَاءِ الْكَثْرُ مِنْهُمْ لَا يَحْتَقِلُونَ ٢٥٤
- ٧ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَرِثَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْجَبْنَ ٢٧٥
- ١٢ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِمَّنْ الظَّنِّ إِنَّهُ بِغَضَبٍ ظَنَّنَا ٢٨٣
- ١٧ بَلَى اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ ٢٤١، ٢٧٥

ق

- ١٦ وَلَيَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ١١٨، ١١٦، ٢١٩

- ٢٢ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبِعَايُنِكَ الْيَوْمَ هَذِهِ ١١٤
- ٣٠ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ قَرِينٍ ١٢٤
- ٣٥ لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ٨٩، ٧٩
- ٣٧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْبٌ السَّمْعِ وَهُوَ سَمِيعٌ ٢١٦، ٢١٨

الذاريات

- ١٣ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُنْفَخُونَ ١٩٩
- ٢٢ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ١٢٠
- ٤١ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَنْبَثَ الرِّيحَ الْمُعَصِمِ ٢٥٧
- ٤٧ وَالسَّمَاءِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَقَرُوا لَهُمْ نَحْوُ سِتٍّ ١٢٢، ١٣٠
- ٥٤ وَ ٥٥ قَتَلُوا عَنْهُمْ قَتْلًا ظَاهِرًا فَذَرْهُمْ عَلَى الْأَرْضِ ٤١٤
- ٥٦ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ١٣٩، ١٤٥، ١٧٠، ٣١٧
- ٥٨ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ ٧٢



مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

الطور

- ٢١ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ٢٧٥
- ٢١ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ مِنْ عَشْمَةٍ مِنْ شَيْءٍ وَكُلُّ أُمْرٍ بِمِائَةٍ رَهِيْنٌ ١٤٣، ٢٧٦
- ٣٥ أَمْ حَسِبُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ١٢٨، ١٢٨
- ٣٦ أَمْ حَسِبُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَيْنَ يَدَيْهِ يُرَفِقُونَ ١٦٨
- ٤٢ أَمْ يَرِيدُونَ كِبَادًا قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمُ الْمَكِيدُونَ ٢٨٧
- ٤٨ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ١٢٩

النجم

- ١-٥ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْغَرَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأَعْلَى ١١٣

- ٨ ثُمَّ دَكَيْتُ فَتَدَكَيْتُ ١١٢.٩٧.٥٥
- ٩ فَكَأَنَّ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ٩٧.٥٥
- ٣١ و ٣٢ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى. الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ ... ٣٣٦. ٣٥٠
- ٣٨ أَلَا تَرَوْا وَارِدُورِدًا أُخْرَى ١٢٢
- ٣٩ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ١٦٨. ١٤٢. ٣٩٧. ٣٩٦. ٣٢٥
- ٤٠ وَأَنْ سَجَّهْتُ سَجَّهْتُ يُمِرَى ١٦٨. ١٤٢. ٣٢٥
- ٤١ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى ١٦٨. ١٤٢
- ٤٢ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ١٦٧. ١٣٨. ٢٦١. ٢٧٦
- ٤٤ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَى ١٦٧
- ٤٨ وَأَنَّهُ هُوَ أَعْلَى وَأَقْلَى ١٦٧. ١٢٥
- ٥٠ و ٥١ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ بَادِئُ الْأُولَى وَكَلِمَةُ قَدَمَاتِهِ ١٦٧



مرکز تحقیق و ترویج علوم اسلامی

القمر

- ١٤ تجزى يا عبينا ١٢٩. ٥٤
- ٢٤ فَكَلِمَاتُ الْإِنْسَانِ مِدَا وَاحِدًا نَدْبَعُهُ إِنْ إِذَا لَقِيَ ضَلَالًا وَسُعُورًا ١٨٢
- ٤٩ إِنْ كُلُّ شَيْءٍ خَشْفَةٌ يَقْدَرُ ٣٨٩. ٣٨١. ٣٠٥
- ٥٢ و ٥٣ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّمَنِ. وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَظَرٌّ ٣٠٥

الرحمان

- ٢٤ وَاللَّهُ الْجَوَارِ الْمُتَنَنَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ١٦٢
- ٢٦ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ١٢٧
- ٢٧ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ١٢٧. ١٢٢. ١٢١. ٥٤
- ٢٩ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي سُنْدٍ ٣٧٩. ٣٧٠. ٣٨٢. ٣٩٥. ٣٩٦. ٣٩٧. ٣٩٨. ٣٩٩

الواقعة

- ٥٨ و ٥٩ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُفُّوا عَنْ أَنْتُمْ تُخِشُّونَ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ١٥٥
- ٦٣ و ٦٤ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ، أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ١٥٥
- ٦٨ و ٦٩ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ، أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ١٥٥
- ٧١-٧٢ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ، أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ، نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً... ١٥٥
- ٧٧-٧٩ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُصَهَّرُونَ ٢٩، ٣١

الحديد

- ٨ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ١٢٤
- ٩ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الصُّمَمَاتِ إِلَى النُّورِ ٢٧٦
- ١٦ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ٢٩٥
- ٢١ سَابِقُوا إِلَى مَعْقِدَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَحِفْظٍ عَلَيْهَا مَعَاصٍ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ ٢٤٠
- ٢١ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ٢٧٨
- ٢٢ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ١٦٦، ٢٢٧
- ٢٣ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ٢٢٧، ٣٠٥
- ٢٥ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ مَنْ يُضِلُّهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ٤٢٩
- ٢٦ فَمِنْهُمْ مُّهُتِدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٢٧٨
- ٢٧ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً ١٦٧، ٢٧٦
- ٢٧ فَآيِسُوا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٢٧٨
- ٢٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْخِذْكُمْ مِنْهُ مِن رَّحْمَتِهِ ٢٧٨
- ٢٩ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَعْدِيَّونَ عَلَى سَيِّئٍ مِن قِطْعِي اللَّهِ ٢٧٦، ٢٧٨
- ٢٩ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ١٣٠، ٢٧٧، ٢٧٨

النجدلة

- ١٨ يَوْمَ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُخَلِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا إِيَّاهُمْ هُمْ ٢٢٢
- ١٩ اسْتَخْوَذَ عَنْهُمْ الشَّيْطَانُ فَكُذَّبَهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ ٤٧١
- ٢١ كَتَبَ اللَّهُ لِلْخَيْرِ أَكْثَرَ وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ٢٠٦، ٤٦٢
- ٢٢ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا ٢٧٩، ٢٦٨

الحشر

- ٢ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن أَهْلِ الْكِتَابِ مِن دِيَارِهِمْ ٢٧٩
- ٣ وَأُولَئِكَ أَنِ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَابِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا ٢٧٩
- ٥ مَا قُضِعْتُ مِنْ لِيْلَةٍ أَوْ نَذَرْتُهَا فَلَا تَمِيزُ عَلَيَّ أَصُولُهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ٣٠٥
- ٧-١٠ مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ... لِيُنْفِرُوا الْفُجَاءَ فِي الدُّنْيَا ... وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ... وَالَّذِينَ جَاءُوا ٣٥
- ١٩ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ٢١٧
- ٢٤ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ١٣٧

مركز تحقيق كتب توير علوم اسلامی

المنحة

- ٤ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْرِكْ لَكَ ٤٤٣

الصف

- ٥ قَدْ رَأَوْا أَرَاغَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٠٣، ٢٢٩، ٢٥٥، ٢٩٤

الجمعة

- ٨ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ١١٤

المنافقون

- ٣ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا فَنُفِخَ فِي قُلُوبِهِمْ هُمُ لَا يَفْقَهُونَ ٢٩١
- ٤ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَبْحَةٍ عَثَبًا ١٩١، ٢٨٥

الناب

- ١ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٢٢١
- ٢ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ٢٧٩
- ٩ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ٢٦١
- ١١ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ يَهْدِ اللَّهُ قَبْلَهُ ٢٠٦، ٢٢٨، ١٧٧
- ١٢ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِين ١٥٦
- ١٥ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ١٩٤
- ١٦ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْأَلُكُمْ وَأَطِيعُوا ١٥٦

الطالق

- ١ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَنَمَ فَتَنَةً ٤٣٧
- ٣ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ٢٨٦
- ٥ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ٢٦١
- ١١ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ ١٥٣
- ١٢ يَنْتَهِزُ الْأَمْرُ بِتَيْنِ لَتَنْتَهُمَا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ٢٠٦

الحریم

- ٦ لَا يَحْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ١١٢، ١٧٩
- ٨ عَنِ رَبِّكُمْ أَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ٢٦١

الملك

- ١ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٣٠
- ٢ لِيَسْأَلَكُمْ أَنْكُمْ أَحْسَنَ عَقْلًا ٣٣٢
- ١٣ و ١٤ وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، إِلَّا نَعْنَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ ١٦٦، ١٢٨
- ١٦ وَأَيُّنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّتْ بِهِمُ الْأَرْضُ ٩٦، ١١٢

القلم

- ٤ وَأَنْتَ لَعْنَى خُفٍّ عَظِيمٍ ٢٦٦، ٢٦٥
- ٩ وَدَّوَا لَوُتْدِينَ قَبْدِيَّوْنَ ٢٦٤
- ٢ يَوْمَ يَكْسِفُ عَنْ سَائِي وَتُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ ١٣٢، ١٢٥، ٢١
- ٣ خَالِصَةُ أَبْصَارِهِمْ تُرْمَتُهُمْ وَاللَّهُ ١٢٥
- ٤ و ٥ فَذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي ... ٢٨٢
- ٨ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى رَبَّهُ وَهُوَ مَكْظُومٌ ٢٥٩

الحاقة

- ١١ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ١٦١
- ١٣-١٦ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً، وَصُيِّتَ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً، فَيَوْمَئِذٍ ... ١٠٧
- ١٧ و ١٨ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَعْمَلُ عِزَّيْنِ رَبِّكَ فَزَنَّهُمْ ... يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ ١٠٧
- ٢٠ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِكِ ٩١
- ٢٧ بِأَلَيْسَ بِهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ٢٠٦
- ٤٤-٤٦ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَا أَصْلَ لَكُمْ مِنْهُ بِالْيَمِينِ، ثُمَّ لَقَضَيْنَا مِنْهُ مِنَ الزَّوْجَيْنِ ١٣١
- ٤٥ لَا خَلْقَ لَهُ مِنْهُ بِالْيَمِينِ ١٢٢

البعارج

- ٤ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ٩٧، ١١٢

نوح

- ١٠ ١٤ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِطْرًا ... وَقَدْ حَفَّتْكُمْ أَنْفَارًا ٢٠٢
- ٢٥ مِمَّا خَطَبُوا مِنْهُمْ أُغْرِقُوا فَادْخُلُوا أَنْفَارًا ٢٢٦، ٢٤١
- ٢٦ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ٢٤٠
- ٢٧ وَلَا تَبْذُرُوا إِلَّا فَاحِشًا كَفَّارًا ٢٤٨

الجن

- ١٦ وَأَنْ لَّوِ اسْتَعْمُوا عَلَى الطُّرُقِ لَاسْمِعُوا مَاءً خَدَقًا ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦
 ٢٦ و ٢٧ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى شَيْءٍ عَدًا، إِلَّا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ رُسُلُهُمْ فَرِيقَهُ كَذِبٌ ... ٢٦٩
 ٢٨ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ، وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدًا ٢٦٩

النزق

- ١٩ إِنَّ هَذِهِ ذِكْرٌ مِمَّنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ١٢٥
 ٢٠ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ النَّبْلَ وَالنَّهَارَ ٢٠١

النذر

- ١٨ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ٢٠٠
 ٣٧ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقْدَمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ١٢٥
 ٣٨ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنٌ ١٤٢، ٢٤٥
 ٤٩ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ١٤٤، ٢١٧
 ٥٠ و ٥١ كَذَّبْتُمْ عَنْ تَذْكِرَتِنَا فَذَكِّرْ ٢١٧، ٢٩٢
 ٥٤ و ٥٥ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ، فَذَكَّرْنَاهُ فَرَمَاهُ ١٢٥

القيامة

- ٢٢ وَجُوهٌ يُوقَدُ دَاجِرَةً ٢٣، ٧٧، ٨٣
 ٢٣ إِلَىٰ رَبِّهَا دَاجِرَةً ٢١، ٢٣، ٧٧، ٨٢، ٨٣، ١٣٤

الإنسان

- ٣ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ١٥١، ١٧٧، ١٨٠، ١٨٦، ٢٤٠
 ٩ إِنَّمَا نَقْصِبُكُمْ أَيُّهَا الشُّرَكَاءُ لَكُمْ جَزَاءً وَلَا تَشْكُرُوا ١٢٣، ١٢٨
 ١٢ وَجَزَاءُكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ جَنَّةٌ وَحَرِيرٌ ١٤٢، ٢٣٩
 ٣٠ وَمَا تَسْأَلُونَ إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ اللَّهُ ٦٠، ٦١، ١٣٩، ١٧١

المرسلات

٢٨٢ ٦ كُنُوا وَتَمَتُّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ

النبا

١٣ ٣٨ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْفَلَائِكُ

النازعات

١٨٨ ٥ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ اتَّخَذَهَا

عبس

٢٦٥ ١-٧ عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعْنَةُ رَبِّكَ ... وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَرْكَى

٢٦٧، ٢٦٥ ٨-١٠ وَأَمَّا مَنْ جَاءَهُ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى فَأَنْتَ عَذَّةٌ تُنْفَى

١٢٥ ١١ و١٢ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ

٣١٧ ٢٠ ثُمَّ السَّبِيلُ يَسْتَوِي بَسْمَرَهُ



مركز تحقيقات کتب و نشر علوم اسلامی

التكوير

٢١٣ ١ إِذَا السَّمَاءُ كُورَتْ

٢١٣ ١٠ وَإِذَا الصُّحُفُ نُفِيرَتْ

١٢٥ ٢٧ و٢٨ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ

الانطار

٢٢٠ ١٩ يَوْمَ لَا تَخْلُفُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْعًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ

اليطغين

٢٢٨ ١٤ كَلَّا بَلْ رَانَ عَنِ قُبُورِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

٩١، ٩٠، ٧٩، ٥٤ ١٥ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ

٩١ ١٦ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَعَالُوا الْجَحِيمِ

الانشائي

- ٦ يا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَارِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَذِبًا قَمَلًا قَدِيمًا ٩٠
 ٢٠ قَمَلًا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٨٩

البروج

- ٢١ و ٢٢ بَلْ هُمْ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ٢٩ و ٣١

الطارق

- ١٥-١٧ إِنْهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَ أَكِيدُ كَيْدًا، فَمَقِيلُ الْكَافِرِينَ أَمْ لَهُمْ رُؤُودٌ ٢٨٢ و ٢٨٧

الأعلى

- ٣ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ١٧٦ و ٣٠٠
 ٤ و ٥ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ خُشْدًا أَخْوَى ١٦٣
 ١١ و ١٢ وَ يَجْعَلُهَا أَتَسْفَى الَّذِي يَعْنَى الدَّارَ الْكُبْرَى ٣٣٧

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

الغاشية

- ١٧ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَتْ ٧٧
 ٢١ و ٢٢ فَذَكَّرْهُمْ إِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ أُنُورٌ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُعْظِظٍ ١٩٣

الفجر

- ٢١ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ١٠٧
 ٢٢ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ١١٢ و ١٠٧ و ٩٧ و ٥٥ و ٢٦ و ٢٥

البلد

- ٨ و ٩ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفْهَتَيْنِ ١٧٦
 ١٠ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ١٧٦ و ١٨٦ و ٢٤٠

الشمس

- ٧ ١٠ ونفس وما سواها ذللتها فجورها ونقاها. فذا أبيض من ركاها وقد خاب من دساها ١٧٩
 ١٢ إذا أبيض أضاها ٣٢٧

الليل

- ١٢ إن عينا للهدي ٢٤٠
 ١٥ لا يصلاح إلا الأتقى ٣٢٧
 ١٩ و ٢٠ وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ١٢٣

الضحى

- ٧ ووجدك ضالاً فهدى ٤٦٧

الشرح

- ١-٦ ألم تشرح لك صدرك، ووضعنا عنك وزرك، الذي أنقض ظمرك ... إن مع العسر يسرا ٤٧٠

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

النين

- ٤ و ٥ لقد خلقت الإنسان في أحسن تقويم ثم رددته أسفل سافلين ٢٨٠
 ٦ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ٢٨٠

العلق

- ٨ الرجعى ٩٠

القدر

- ١ إنا أنزلناه في ليلة القدر ٩٩، ١٠٥

الزلفة

٧ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ١٤٣، ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٣، ٣٦٨

٨ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ١٤٣

الفيل

٣ وَأَرْسَلْنَا عَنْهُمْ طَيْرًا يَبْشُرُ ٢٥٧

الكوثر

١ إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ ١٣

الكافرون

٦ لَكُمْ دِينُكُمْ فَلْيَرْحَبُوا ٢٨٠



مركز تحققات كمي وپويز علوم اسلامي